

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١

وَبِهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَحْنِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

سَيِّدُ الْحَشِينَ وَنُصْرُو

مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

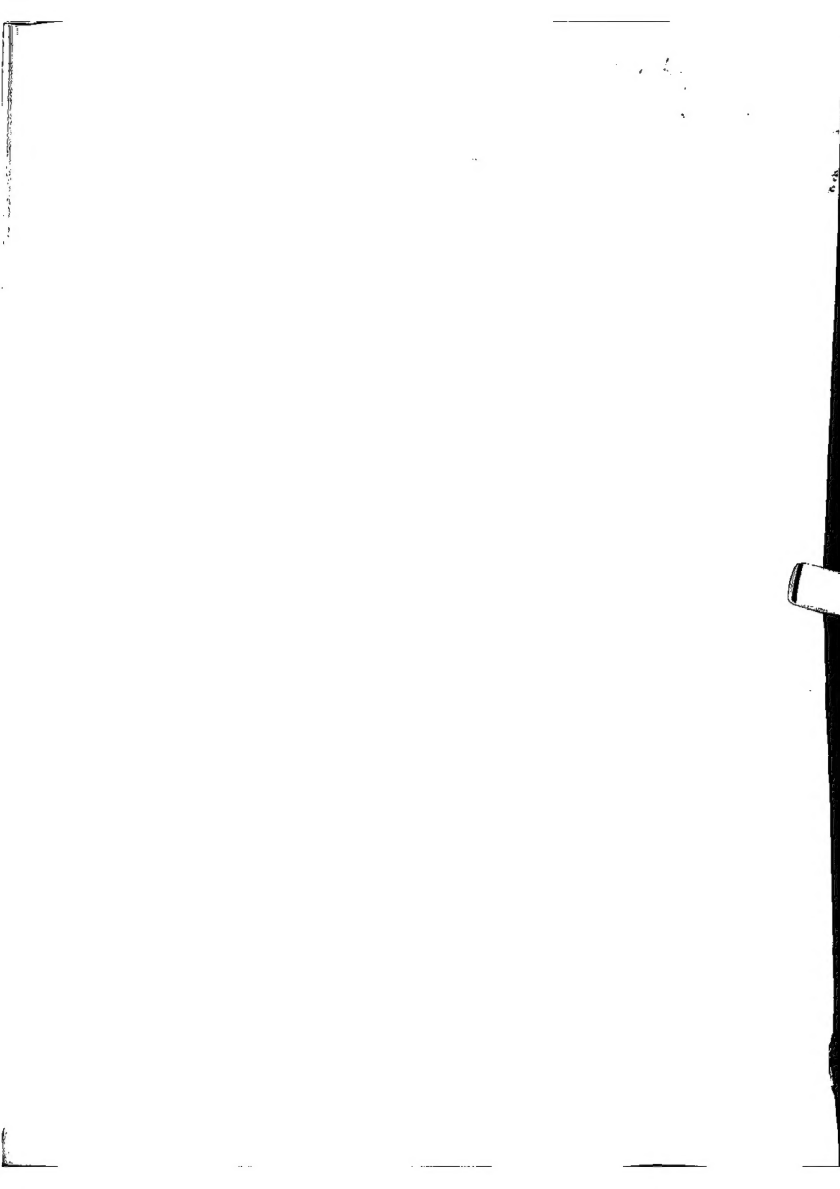
بِتَخْرِيجِي

الْخَافِظُ بْنُ الْبُرَيْهِ الْقُوتِي وَ السَّيِّدُ رَقِيُّ الزَّيْدِي

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع

بغداد



أَحْيَاءُ الْعَالَمِ الدِّينِ

للأمام حمزة الأصبهاني أبي حامد محمد بن محمد بن محمد التبريزي

المتوفى في ٥٠٥ هـ

وَبَهَائِشِهِ

نُفُوسُ الْيَقِينِ

في تَحْرِيجِ أَصْلَاحِ أَحْيَاءِ الْعَالَمِ الدِّينِ

شَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي مِصْرَ

مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْجَنَانِيُّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ الدِّينِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ مَقْصُودُ الزُّبَيْرِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع
القاهرة

الكتاب : إحياء علوم الدين وبهامشه نور اليقين

المؤلف : الإمام الغزالي - محمد الحافظ التجاني

رقم الإيداع : ١٨٣٢٨

تاريخ النشر : ٢٠٠٤

الترقيم الدولي : I. S. B. N. 977-215-681-4

حقوق الطبع والنشر والاقتباس محفوظة للنشر ولا يسمح

بإعادة نشر هذا العمل كاملاً أو أي قسم من أقسامه ، بأي

شكل من أشكال النشر إلا بإذن كتابي من الناشر

الناشر : دار ضريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

الإدارة والطابع : ١٢ شارع نوبار لاطو على (القاهرة)

ت : ٧٩٤٢٠٧٩ فاكس ٧٩٥٤٣٢٤

التوزيع : دار غرب ٣.١ شارع كامل صدقي الفجالة - القاهرة

ت ٥٩٠٢١٠٧ - ٥٩١٧٩٥٩

إدارة التسويق : ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول

ت ٢٧٣٨١٤٣ - ٢٧٣٨١٤٢

والعرض الدائم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على سيد الخلق رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

محمد رسول رب العالمين رحمة للعالمين

لقد أوحى الله عز وجل إلى رسوله ﷺ :

﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۖ قُمْ فَأَنذِرْ ۚ ﴾ (المدثر : ١ ، ٢) ، فأطاع ﷺ ربه ، وقام على الصفا ونادى قومه ، وخطب فيهم ، وسألهم : « أوكو أخبرتكم أن قوما سيفوزونكم خلف هذا الجبل ، أكنتم مصدقني ؟ » قالوا : نعم ، ما جربنا عليك كذبا . ونادى فيهم المعصوم الميمون : « إن الرائد لا يكذب أهله ، والله لو كذبت الناس ما كذبتكم ، ولو غررت الناس جميعا ما غررتكم ، والله الذي لا إله إلا هو إني رسول الله إليكم » .

من هنا ، في هذا المكان ، وهذا الزمان ، انطلقت دعوة الحق ، ودعوة النور التي محا الله بها ظلمات الضلالة ، وظلم البشر للبشر .

لقد كانت الإنسانية مكبلة بقيود التقليد والتقاليد . قال تعالى :

﴿ وَإِن قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آَلَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (البقرة : ١٧٠) .

وقال تعالى : ﴿ وَنَذِيرٌ لَهُمْ وَمَا لَدَاكُمْ ﴾ (مريم : ٩٧) .

وهذا يدل على أنه ﷺ أمره ربه أن يبلغ أمر الله للعالمين : من آمن به ومن لم يؤمن .

وقد أخبرنا الله عز وجل أن الأمم غيّرت وبدلت . قال تعالى :

﴿قَوْلَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ يُمْسِكُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلَ لَهُمْ نَبَأُ كَتَبْتُ
أَيْدِيَهُمْ وَقَوْلَ لَهُمْ نَبَأُ يَكْتُمُونَ﴾ (البقرة : ٧٩) .

وقد شهد التاريخ بتحريف الرسالات .

فاين الوحي الذي أنزل على المسيح عليه السلام ، وبلغه قومه ، وخرج من بين شفثيه ؟
وداود وموسى والأنبياء ، وما يوجد في كتبهم الآن يُعد من كتب السيرة والتاريخ . لقد ضاعت
أصول هذه الكتب عبر التاريخ .

وخذ مثلاً الانجيل ، وهي كتب أجمع أهل العلم - حتى المسيحيون منهم - على أن
قوما كتبوها ، فلان وفلان ، فليست من الوحي الذي أوحى الله إلى المسيح عليه السلام
وبلغه قومه ، وخرج من بين شفثيه - وهذا هو حقيقة الإنجيل الذي أمرنا الله ورسوله
بالإيمان به - ولا هي من تأليفه عليه السلام حتى تعتبر حديثاً ، غير خطبة الجبل وبعض
كلامه في خلال سرد تاريخ حياته وسياقه .

وهلم إلى كتاب الله عز وجل ، فقد تكفل الله بحفظه وقال عنه :

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر : ٩) .

فكأنما نسمعه من الذات المقدسة كفاً . وقال فيه أيضاً : ﴿وَمَا يَنصُرُكَ مِنَّا إِلَّا بِنِعْمَتِنَا﴾

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (الزمر : ٥٥) .

وقال أيضاً : ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَن هَدَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ (الاسراء : ٩) .

وانظر معنى ﴿أَقْرَمَ﴾ : فليس مستقيماً فحسب ؛ بل هو أعدل وأفضل .

ورسالة الرسل جميعاً جزء من رسالته ﷺ ، وأولى أن يندرج في رسالته ما كان دون

دعوة الرسل من المبادئ الصالحة التي يدعو إليها الحكماء والمصلحون .

وتكفل الله تعالى بحفظ كتابه يستلزم حفظ بيان الرسول ﷺ له ، فليس المراد تبليغ الفاظ القرآن مجردة عن مقاصدها ، وقد قال الله تعالى :

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ الْحَقَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (النحل : ٤٤) .

فإذا كان المقصود تبليغ القرآن وبيانه ، فقد حفظ الله عز وجل رسالته إلى الناس ، وحفظ بيان هذه الرسالة التي قام بها رسول الله ﷺ ، وقد أرسل رسول الله ﷺ رسله إلى الآفاق لدعوة الأمم إلى ما كلفه به سبحانه وتعالى ، فإنه أرسل إلى الأمم قاطبة إلى قيام الساعة .

قال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ (سبا : ٢٨) .

أمر الله بطاعة رسوله ﷺ

قال الله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلَاغِ عِوَادِ اللَّهِ﴾ (النساء : ٦٤) .

وقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَوُودُوا إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (النساء : ٥٩) .

قال الله تعالى : ﴿مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (النساء : ٨٠) .

قال الله تعالى : ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي شَيْءٍ مِّنْهُم لَّا تَحْجُبُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مَّا فَصَّيْتَ وَيُسَلِّمُوا أَسْلَامًا﴾ (النساء : ٦٥) .

قال الله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ يُؤْمِنُ وَلَا يُؤْمِنُ إِذَا فَصَّلَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ (الاحزاب : ٣٦) .

قال الله تعالى : ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران : ٣١) .

قال الله تعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الأحزاب : ٢١) .

ومعنى قول الله تعالى فى هذه الآية الشريفة : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾
أى : اتسوا برسول الله ﷺ ، واقتدوا به ، فهو المثل الأعلى للكمال الإنسانى .

فلا بد من معرفة بدايته ﷺ ، وسيرته ، ومكارمه ، وما أنعم الله به عليه فى حياته ، من حيث هو فرد ونبى وزب أسرة وأب وأخ ، وداع إلى الله ، وصراط مستقيم ، ونور وبرهان من ربه ، وقائد وحاكم فى حربه وسلمه ، وعباداته ومعاملاته ، من حيث هو قدوة ونبراس ومشروع للعالمين ، فى كل زمان ومكان ، وخاتم النبيين .

ولم يحدد الحق تبارك وتعالى طاعة رسوله ﷺ بحد ، لأنه رسول الله ، قد ائتمته على رسالته . ولم يقل ليطاع فى شىء دون شىء ، فإنه لا يأمر بما لا يرضى الله عز وجل ، فذلك مستحيل .

ومعنى : ﴿إِطِيعُوا بِأَذْنِ اللَّهِ﴾ أى : اطيعوه ، فهو أمر من الله بطاعته .

والطاعة هنا عامة : ولا يعقل أن يأمر الرسول ﷺ إمرأ فتطالبه بنص من القرآن على هذا الأمر ، لأننا آمنّا بأنه رسول الله ﷺ ، وأنه الصادق المصدوق ، وأنه لا يأمر إلا بما فيه رضا الله تبارك وتعالى . والرسول ﷺ أعلم الخلق بكتاب الله ، وقد أنزل عليه وأمر ببيانه للناس .

والمؤمن لا يجوز له أن يفعل فعلا ، أو يقول قولا إلا إذا علم حكم الله فيه . فإن كان واجبا أتى به على سبيل الوجوب ، وإن كان مندوبا أتى منه بما استطاع ، وإن كان حراما تركه ، أو مكروها ابتعد عنه ما استطاع ، إلا إن كانت هناك مصلحة تنتفى معها الكراهة ، وإن كان مباحا فهو مخير فى الفعل والترك ، على الأصول والقواعد المبنية فى شرع الله .

وإذا كان الحكم منصوبا عليه فى كتاب الله عز وجل صريحا ، فلا يحل لمؤمن أن يحد عنه ، فإن لم يكن منصوبا عليه فى كتاب الله ، فقد دلنا متزك الكتاب سبحانه على ما بينه

رسول الله ﷺ ، بقوله أو فعله أو إقراره ، لأنه ﷺ هو الأسوة الحسنة ، فإن لم نجد نصاً عليه في كتاب الله ، ولا عن رسول الله ﷺ ، فقد دلنا منزك الكتاب سبحانه في كتابه ، أن نرجع إلى أولى الأمر ، وهم الذين علموا كتاب الله ، وما جاء عن رسول الله ﷺ .

وقد بينهم الله عز وجل في كتابه فقال عز شأنه :

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَنَّهُمْ أَوَّلَ مَا كَانَتْ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ تَوَكَّدُوا فِيهِ أَخْلَقَ كَثِيرًا ۝ وَلَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْرِ أَوَّاهُوا وَخَوْفٌ أَدَاغُوا بِهِ ۝ وَوُزِعُوا إِلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَظِلُّونَهُمْ مِنْهُ وَلَا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبْغِي الشَّيْطَانَ إِلَّا قِيلًا ۝ ﴾ (النساء : ٨٢ ، ٨٣) .

فاولو الامر الذين امر الله بطاعتهم ، وجعل طاعتهم من طاعة الله ورسوله ، هم ورثة الرسل عليهم الصلاة والسلام .

وعن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس : ﴿ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ يعنى : أهل الفقه والدين . ومن أولى الامر كذلك ، أمراء رسول الله ﷺ الذين أمرهم على السرايا في البلاد ، وكذلك الأمراء الذين يأمرهم بما أمر الله به ورسوله ، وما استنبطه أهل الفقه والدين - علماء الأمة ، ورثة الأنبياء - مما لم يرد فيه نص في كتاب الله عز وجل أو عن رسوله ﷺ ، ولكنه فرع عن أصل في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ۚ فَذَلِكُمْ لَا تَنْفِرُ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝ ﴾ (التوبة : ١٢٢) .

فاوجب الله عز وجل على المؤمنين ، أن يحمل المتأهل منهم ، أصول الدين وفروعه عن الرسول المعصوم ﷺ ، ويلبغوا قومهم - إذا رجعوا إليهم - ما حفظوه عنه ﷺ ، وهم الطبقة الأولى الذين أخذوا عن رسول الله ﷺ مباشرة ، والذين أخذوا عنهم ولم يجتمعوا برسول الله ﷺ ، هم الطبقة الثانية بعد أصحاب رسول الله ﷺ ، وسماهم أهل العلم : التابعين ، لأنهم يندرجون فيمن تبع السابقين الأولين بإحسان ، ما عملوا بعملهم .

من لا يأخذ إلا بالقرآن

أما من لم يأخذ إلا بالقرآن فيجب عليه أن يأتي من القرآن بنص يأمرنا بألا نأخذ بحديث رسول الله ﷺ .

ومن يزعم أنه لا يأخذ بالسنة ويكتفى بالقرآن ، بأى مبرر استجاز ذلك لنفسه ؟ لا يستطيع أن يأتي بدليل من القرآن على ترك ما جاء عن رسول الله ﷺ ، وكان يجب عليه أن يأتي بنص صريح من القرآن ، ألا نتبع الرسول ﷺ إلا فيما جاء صريحاً فى القرآن . وإن من يريد فهم القرآن لا يستطيع أن يفهمه كما ينبغي أن يفهم إلا إذا أحاط بأسباب النزول ، وفى الظروف والمناسبات التى نزل فيها ، فإن القرآن الكريم نزل بالتوالى مدة ثلاث وعشرين سنة ، فى أحوال خاصة ووقائع خاصة .

فكيف نستطيع أن نعرف معنى قوله تعالى :

﴿ لَا تُحْمِلُهُ لِسَانُكَ لِتُحْضِلَ بِهِ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ (القيامة : ١٦ ، ١٧) ، إن لم نعرف سبب نزولها .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُحْذِرُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ﴾ (المجادلة : ١) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزَلَ نُزْلًا أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ ﴾ (النجم : ١٣ ، ١٤) .

وكيف نعرف قصر الصلاة ، وكيف نعرف معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ

إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ (الأحزاب : ٣٦) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : ﴿ وَادْعُوا إِلَى الَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَيْكُمْ رِجَالٌ

وَأَنَّ اللَّهَ وَتَعَالَى فِي نَفْسِكُمْ ﴾ (الأحزاب : ٢٧) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ

يَلْكُمُ أَيْدِيَهُمْ فَوَقَفَ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَتَوْا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (المائدة : ١١) .

وكيف نعرف معنى قوله تعالى :

﴿ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ① هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُخَصَّصُونَ لِلَّهِ فَالْتَمَسُوا اللَّهَ فَنَسُوا وَأَوَدَّتْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ يُجْرِبُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ② وَلَا أَنْ كَبَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخِلَافَ لَعَذَابُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَعَذَابُ الْكَارِ ③ ﴾ (العنبر : ١-٣) .

كيف نفهم هذه الآيات وغيرها إذا لم نعرف أسباب النزول ؟

لا سبيل إلى ذلك إلا بالرجوع إلى السنة .

قال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخَرِّجُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْفُسَهُمْ حَرَجًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ① ﴾ (النساء : ٦٥) .

فهل حكم أصحاب رسول الله ﷺ الرسول فيما شجر بينهم واختلفوا فيه ؟ وبماذا حكم رسول الله ﷺ ، وبماذا قضى ؟ بآبائنا هو وأمهاتنا . وقد أمر الله عز وجل ألا يجد أصحابه ﷺ حرجًا مما قضى ويسلموا تسليماً . فلا ترد في ضمائرهم ، وإنما هو التسليم المطلق ، لأن معناه حق .

وهذه النابتة في زماننا ، ألا يجب عليهم أن يبحثوا عما قضى به رسول الله ﷺ بين أصحابه ، وألا يجدوا في أنفسهم حرجًا مما قضى ويسلموا تسليماً ؟

أما المؤمنون فسيبحثون ، لأن قضاءه ﷺ نبراس وقضاء حق للأمة ، أولها وآخرها . ولا محيص من الرجوع إلى السنة في ذلك ، فإن كان هؤلاء مؤمنين فليسيروا مع ركب الأمة ، وإلا فقد وسموا أنفسهم بالزيغ والخروج عن سبيل المؤمنين .

قال تعالى : ﴿ وَنَنْشَأُ فِي الرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيُرْسِلَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ① ﴾ (النساء : ١١٥) .

من لم يأخذ بالسنة فقد كفر بالقرآن

قال تعالى : ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْنَا الذِّكْرَ الَّذِي نُنشِرُ بِهِ النَّاسَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل : ٤٤) .

والبيان هو التبليغ والإيضاح والشرح والإظهار ، فهل بين رسول الله ﷺ وأطاع ربه في ذلك البيان ؟

فإن قالوا : لم يبين ؛ فقد كفروا . وإذا فقد بين بجميع وجوه البيان . فإن اعترفوا بذلك فالبيان هو السنة ، فلا يسعهم إلا الرجوع إليها كما رجع إليها المؤمنون .

روى الحاكم في المستدرک عن الحسن قال : « بينما عمران بن حصين يحدث عن سنة نبينا ﷺ ، إذ قال له رجل : يا أبا نجيد حدثنا بالقرآن ، فقال له عمران : أنت وأصحابك تقرمون القرآن ، أكنت محدثي عن الصلاة وما فيها وما حدودها ؟ أكنت محدثي عن الزكاة في الذهب والإبل والبقر وأصناف المال ؟ ولكن قد شهدتُ وغبتُ أنت ، ثم قال : فرض علينا رسول الله ﷺ في الزكاة كذا وكذا ، فقال الرجل : أحييتني أحياءك الله . قال الحسن : فما مات ذلك الرجل حتى صار من فقهاء المسلمين » . رواه الحاكم في المستدرک ^(١) وصححه الحاكم وأقره الذهبي .

وقال رجل للتابعي الجليل مطرف بن عبد الله الشخير : لا تحدثونا إلا بالقرآن ؛ فقال له مطرف : والله ما نريد بالقرآن بدلا ، ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن منا ، يريد رسول الله ﷺ .

(١) كتاب العلم ج١ ص ١٠٩ .

سنة رسول الله ﷺ صريحة في القرآن

قال تعالى : ﴿ كَانَتْ لَكُمْ فِيكُمْ رَسُولًا يُنْذِرُكُمْ وَإِنَّا وَرَكِكُمْ وَنَعْلَكُمْ الْكِتَابِ
وَالْحِكْمَةِ وَنُبَيَّاكُمْ وَالْمَكْرُورُ تَقْلُونَ ﴾ (البقرة : ١٥١).

﴿ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا ﴾ : القرآن .

﴿ وَيُزَكِّكُمْ ﴾ : يطهر نفوسكم من الجهل بالخالق المنعم ، وينكمله سبحانه ، وبما
يجب له من التعظيم والطاعة ، ويطهر قلوبكم من مساوئ الأخلاق ، ويحليكم بمكارمها ،
ويسمو بنفوسكم فتزداد علماً وتحلياً بالفضائل ، وقرباً من الحق سبحانه وتعالى : قال تعالى
لسيد الخلق : ﴿ وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ (الملك : ١٩) .

﴿ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ ﴾ : القرآن .

﴿ وَالْحِكْمَةَ ﴾ : قوله ﷺ حكمة ، وعمله ﷺ حكمة ، وتقريره ﷺ حكمة .

﴿ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ : ويعلمكم بواسطته ﷺ ما لم تكونوا تعلمون
إلا عن طريقه .

وروى الحاكم في المستدرک، عن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه ، عن النبي ﷺ قال :
« لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته ، يأتيه الأمر من أمري ، مما أمرت به ، أو نهيت
عنه ، فيقول : ما أدرى ، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه » (١) . قال الحاكم : صحيح على
شرط الشيخين ، وأقره الذهبی . وسند هذا الحديث رجاله رجال الصحيحين .
وقد رواه الحاكم أكثر من مرة بأسانيد آخر كلها يعضد بعضها بعضاً .

وهؤلاء التابعون الذين اختارهم الله عز وجل لإقامة دينه ، وخصّهم بحفظ فرائضه وحدوده وأمره ونهيه وأحكامه وسنن رسول الله ﷺ وآثاره ، فحفظوا عن صحابة رسول الله ﷺ ما نشره ونشوه من الأحكام والسنن والآثار ، فأتقنوه وفقهوه وعلموه ، فكانوا من الإسلام والدين ومراعاة أمر الله عز وجل ونهيه كما وصفهم الله عز وجل ونصّبهم له :

﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (التوبة : ١٠٠) .

والتابعون طبقات :

فمن الطبقة الأولى : قوم لحقوا العشرة المبشرين بالجنة وجماعة من الصحابة منهم : سعيد بن المسيب ، وقيس بن أبي حازم ، وأبو عثمان النهدي ، وقيس بن عباد ، وحصين بن المنذر ، وأبو وائل شقيق بن سلمة ، وأبو رجاء العطاردي ، وغيرهم .

والطبقة الثانية : الأسود بن يزيد ، وعلقمة بن قيس ، ومسروق بن الأجدع ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وخارجة بن يزيد ، ومحمد الباقر بن علي بن الحسين ، وقد ورث علمه لولده الإمام جعفر الصادق وغيرهم .

والطبقة الثالثة : عامر بن شراحيل الشعبي ، وعبد الله بن عبد الله بن عتبة ، وشريح بن الحارث ، وأقرانهم في هذه الطبقة . وهم طبقات ، خمس عشرة طبقة ، كما ذكرها الحاكم في معرفة علوم الحديث . وآخرها من لقي أنس بن مالك من أهل البصرة ، ومن لقي عبد الله بن أبي أوفى وأبا جحيفة من أهل الكوفة ومن لقي أبا أمامة الباهلي وعبد الله بن بسر المازني من أهل الشام ومن لقي أبا الطفيل يمكة ، ومن لقي السائب بن يزيد وسهل بن سعد الساعدي من أهل المدينة ومن لقي عبد الله بن الحارث بن جزء من أهل مصر .

وبالله التوفيق .

محمد الحافظ التجاني

١٣١٥ - ١٣٩٨ هـ / ١٨٩٧ - ١٩٧٨ م

The first part of the paper is devoted to a general discussion of the problem of the existence of solutions of the system of equations (1) for arbitrary values of the parameters α and β . It is shown that the system has solutions for all values of the parameters α and β if the function $f(x)$ is continuous and has a bounded derivative. In the case when the function $f(x)$ is not continuous or has an unbounded derivative, the system may not have solutions. The second part of the paper is devoted to a detailed study of the properties of the solutions of the system (1) for arbitrary values of the parameters α and β . It is shown that the solutions of the system (1) are unique and depend continuously on the parameters α and β . The third part of the paper is devoted to a study of the asymptotic properties of the solutions of the system (1) for large values of the parameters α and β . It is shown that the solutions of the system (1) approach zero as the parameters α and β approach infinity.

Received by the Editor

March 10, 1964

تقديم وتعريف بالأئمة الغزالي والعراقي والزبيدي

من المعروف للعامة والخاصة أن كتاب إحياء علوم الدين لحجة الإسلام أبي حامد الغزالي هو عمدة رجال التصوف في العالم الإسلامي على مر العصور.

وقد قام الحافظ العراقي بتخريج أحاديث هذا الكتاب الجليل ، ولكنه ضعف كثيراً منها ، وهو الأمر الذي حدا ببعض القوم إلى الغض من قدر الكتاب .

ثم قام السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى بتعقب تخريج الحافظ العراقي، ونقل أغلب الأحاديث من الضعيف إلى الصحة في كتاب أسماه « إتحاف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين » بالإضافة إلى شرح الكتاب كما يؤخذ من هذا العنوان. وهذه خدمة جليلة أسداها السيد مرتضى الزبيدي لكتاب الإحياء ، ولكنها جاءت في عشرة أجزاء ضخمة يصعب على الباحث اقتناؤها .

وقد قام العلامة الكبير، شيخ المحدثين في العصر الحديث، فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني رحمه الله تعالى وطيب ثراه، بمراجعة جميع تخريجات السيد مرتضى الزبيدي . وبعد أن اطمأن إلى أنها خير مرجع لتخريج أحاديث الإحياء ، كلف أحد تلاميذه بكتابة كل حديث وارد في الإحياء ، مع تخريج الحافظ العراقي ، وتعقيب السيد مرتضى الزبيدي عليه .

وقد تم بحمد الله كتابة ٤٥٤٦ « ستة وأربعين وخمسمائة وأربعة آلاف » حديث بتخريج كل من الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ، حيث أصبحت سنداً قوياً يؤيد أن أغلب الأحاديث الواردة في كتاب الإحياء صحيحة ، ولها أساس في كتب السنة .

وقد تمنى شيخ المحدثين في عصرنا العلامة محمد الحافظ التجاني قبل وفاته أن يعاد طبع هذا الكتاب متضمناً الأحاديث الشريفة ، بتخريج كل من الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ، لتكون مرجعاً لكل رجال التصوف وعلماء الحديث ، ودليلاً على أن حجة الإسلام الغزالي لم يورد في كتابه أحاديث موضوعة أو لا أساس لها في كتب السنة .

وإننا لندرجو بعون الله تعالى أن تتحقق هذه الأمانة الغالية ، والله هو الموفق والمعين .

ونحمد الله أن تخريج الأجزاء الأربعة لإحياء علوم الدين بتخريجي الحافظ العراقي والشيخ مرتضى الزبيدي موجودون لدينا بخط المرحوم الشيخ محمد أحمد سعد وقد سبق أن طبعنا الجزء الأول من الإحياء بالتخريجين في سبعة عشر قصماً ، كما طبعنا القسم الثامن عشر وهو من الجزء الثاني وكان يليه القسم التاسع عشر وهو آخر ما وافانا به الشيخ محمد أحمد سعد ، ولكن لم يتيسر طبعه ، نسأل الله العلي القدير أن يرجعه وشيخنا حجة الإسلام الشيخ محمد حافظ التجاني رضى الله عنه ، وأن يجعل هذا العمل المبارك في ميزان حسناتهما .

وقد كانت الأقسام التي طبعت على غير ما نرجوه من الدقة والرواق الذي يليق بهذا العمل الجليل ، فكانت أوصل الجهد فيه مضطراً ، فما لا يدرك كله لا يترك كله ، وكل أملنا أن نضيف إلى المكتبة الإسلامية ذلك الجهد الطيب الذي أمضى فيه شيخنا الحافظ فترة ليست بالقصيرة من عمره المبارك يؤازره فيها تلاميذه النجباء جزاهم الله أحسن الجزاء ، وعندما عرضت الجزء الأول لفضيلة إمام الدعاة في عصره سيدى الشيخ محمد متولى الشعراوى - رحمه الله - وجهنا فضيلته إلى السادة المسؤولين بدار غريب للطباعة لما لها من إمكانات واسعة مع دقة في الأداء وإخلاص في العمل . ولم يتيسر وقتها تنفيذ رغبة فضيلته إلى أن أذن الله بذلك وتحدث معى الأستاذ هانى أحمد غريب في طباعة هذا السفر المبارك .

الإمام الغزالي

رضي الله عنه

(٤٥٠-٥٠٥ هـ)

- هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي : أبو حامد الغزالي .
- حجة الإسلام ، ومحجة الدين التي يتوصل بها إلى دار السلام .
- جامع أشات العلوم ، والمبرز في المنقول منها والمفهوم .
- حرت الأئمة قبله بشأور ، ولم تقع منه بالغاية ، ولم يقف عند مطلب وراءه مطلب لأصحاب النهاية والبداية .
- جاء والناس إلى ردّ فرية الفلاسفة أحوج من الظلماء لمصاييح السماء ، وأفقر من الجذباء إلى قطرات الماء ، فلم يزل يناضل عن الدين الحنيف بجلاذ مقاله ؛ ويحمي حوزة الدين ، ولا يلطخ بدم المعتدين حدّ نصاله ، حتى أصبح الدين وثيق العرى ، وانكشفت غياهب الشبهات ، إذ ما كانت إلا حديثاً مفترى .
- هذا ، مع ورع طوى عليه ضميره ، وخلوة لم يتخذ فيها غير الطاعة سميره ، وتجريد تراه به وقد توحّد في بحر التوحيد .
- ترك الدنيا وراء ظهره ، وأقبل على الله يعامله في سره وجهره .
- ولد بطوس سنة خمسين وأربعمائة من الهجرة .
- كان أبوه فقيراً ، صالحاً ، لا يأكل إلا من كسب يده ، عمل في غزل الصوف وبيعه في ذكائه بطوس ، وكان يطوف على المتفقهة ويجالسهم ، ويتوفّر على خدمتهم ، ويجد في الإحسان إليهم ، والنفقة بما يمكنه عليهم .

وكان إذا سمع كلامهم بكى ، وسأل الله أن يرزقه ابنًا واعظًا ، ويجعله فقيها ، فاستجاب الله دعوتيه .

ولما حضرته الوفاة أوصى بمحمد وبأخيه أحمد إلى صديق له من أهل الخير ، وقال له : إن لى لتأسفًا عظيمًا على تعلم العلم ، وأشتى استدراك ما فاتنى فى ولدَى هذين ، فعلمهما ، ولا عليك أن تنفذ فى ذلك جميع ما أخلفه لهما .

فلما مات أقبل الصديق على تعليمهما ، إلى أن فنى المال القليل الذى خلفه لهما أبوهما ، وتعذر عليه القيام بقوتهما ، فنصحهما بالالتحاق بمدرسة من تلك المدارس التى تُقدم لطلاب العلم الغذاء والكساء ، وكان الغزالي يحكى هذا ، ويقول : طلبنا العلم لغير الله ، فأبى أن يكون إلا لله .

- وقد كان أبو حامد أوفقه أقرانه ، وإمام أهل زمانه ، وفارس ميدانه ، كلمته شهيد بها الموافق والمخالف ، وأقر بحقيقتها المعادى والمخالف .

- وأما أحمد فكان واعظًا تنفلق الصخور الصم عند استماع تحذيره ، وترعدُ فرائص الحاضرين فى مجالس تذكيره .

- قرأ فى صباه طرفًا من الفقه ببلده على أحمد بن محمد الراذكاني ، ثم سافر إلى جرجان ، إلى الإمام أبى نصر الإسماعيلي ، وعلّق عنه « التعليقة » ثم رجع إلى طوس .

- قال الإمام أسعد المهنى : سمعته يقول : قطعت علينا الطريق ، وأخذ العيارون جميع ما معى ، ومضوا فقتبهم ، فالتفت إلى مُقدّمهم ، وقال : ارجع ويحك ، وإلا هلك . فقلت له : أسألك بالذى ترجو السلامة منه ، أن ترد علىّ تعلّقتى فقط ، فما هى بشىء تنتفعون به . فقال لى : وما هى تعلّقتك ؟ فقلت : كتب فى تلك المخلاة ، هاجرت لسماعها ، وكتابتها ، ومعرفة علمها . فضحك ، وقال : كيف تدعى أنك عرفت علمها ، وقد أخذناها منك ، فتجردت من معرفتها ، وبقيت بلا علم ! ... ثم أمر بعض أصحابه فسلم إلى المخلاة .

- قال الغزالي: قلت: هذا مستطيق، أنطبقه الله ليرشدني به في أمري، فلما وافيت طوس، أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين، حتى حفظت جميع ما علقته، وصرت بحيث لو قطع على الطريق لا أتجد من علمي.

- قدم الغزالي نيسابور، ولزم إمام الحرمين، وجد واجتهد، وكان رضى الله عنه شديد الذكاء شديد النظر، عجيب الفطرة، مفرط الإدراك، قوى الحافظة، غواصاً على المعاني الدقيقة، جبل علم، مناظراً محتجاً، برع في المذهب، والخلاف، والجدل، والأصليين، والمنطق، وقرأ الحكمة والفلسفة، وأحكم كل ذلك. وفهم كلام أرباب هذه العلوم، وصنف في كل فن من هذه العلوم كتباً أحسن تأليفها، وأجاد وضعها.

- لما مات إمام الحرمين خرج الغزالي إلى المعسكر، قاصداً الوزير نظام الملك، إذ كان مجلسه مجمع أهل العلم وملازمهم، فناظر الأئمة العلماء في مجلسه، وقهر الخصوم، وظهر كلامه عليهم، واعترفوا بفضله، وتلقاه صاحب التعظيم والتبجيل، وولاه التدريس بمدرسته المسماة بالمدرسة النظامية ببغداد، فقدم ببغداد سنة أربع وثمانين وأربعمائة، ودرس بالنظامية وأعجب الخلق حسن كلامه، وكمال فضله، وفصاحة لسانه، وتكته الدقيقة، وإشارات اللطيفة، فأجوه.

- خرج إلى الحج سنة ثمان وثمانين في ذي القعدة عازفاً عن الدنيا، رافضاً ما فيها من تقدم وجه، ودخل دمشق سنة تسع وثمانين، وزار بيت المقدس، وجاور به مدة، ثم عاد إلى دمشق واعتكف بالمنارة الغربية من الجامع، ثم رجع إلى طوس، واتخذ إلى جانب داره مدرسة للفقهاء وخانقاه للصوفية، ووزع أوقاته على وظائف من: ختم للقرآن، وتدريس لطلبة العلم، وإقامة الصلاة والصيام، وسائر العبادات، إلى أن انتقل إلى رحمة الله تعالى بطوس يوم الإثنين الرابع عشر من جمادى الآخرة سنة خمس وخمسمائة.

- قال أبو الفرج بن الجوزي في كتاب (الثبات عند الممات) : قال أحمد أخو الإمام الغزالي : لما كان يوم الإثنين ، وقت الصبح ، توضأ أخي أبو حامد وصلى ، وقال : على بالكفن فأخذه وقبّله ووضع على عينيه ، وقال : سمعاً وطاعة للدخول على الملك ، ثم مد رجليه واستقبل القبلة ، ومات قبل الإسفار ، رحمه الله (١) .

(١) طبقات الشافعية الكبرى ج ٦ ص ١٩١ بتصرف .

الحافظ العراقي

رضي الله عنه

(٧٢٥ - ٨٠٦ هـ)

- هو عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم الكردي الرازياني، ثم المصري الشافعي، الإمام الأوحد، العلامة الحجة، الحبر الناقد، عمدة الأئام، حافظ الإسلام، فريد دهره ووحيد عصره، من فاق بالحفظ والإتقان في زمانه، وشهد له بالتفرد في فنه أئمة عصره وأوانه: زين الدين أبو الفضل.

- قدم أبوه من بلدة رازيان من عمل إربل إلى القاهرة صغيراً، فنشأ بها وخدم عدة من الفقهاء منهم الشيخ تقي الدين القنائي، فشاهد منه كرامات جمّة، ومكاشفات عدة.

- ولد عبد الرحيم في جمادى الأولى سنة خمس وعشرين وسبعمائة، بمنشأة المهراني - بين مصر والقاهرة - وأول ما سمع الحديث على سنجر الجاولي، والتقى الأخنائي، ثم سمع على ابن شاهد الجيش وابن عبد الهادي، والتقى السبكي، واشتغل بالعلوم، وأحب الحديث فأكثر من السماع، وتقدم في فن الحديث بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه بالمعرفة، كالسبكي والعلائي، والقزوين جماعة، والعماد بن كثير وغيره، ونقل عنه الشيخ جمال الدين الإسنوي في المهمات، ووصفه بحافظ العصر.

- وكذلك وصفه في الطبقات (طبقات الحفاظ وذيلها) في ترجمة ابن سيد الناس، فقال: وشرح (يعني ابن سيد الناس) قطعة من الترمذي نحو مجلدين، وشرع في إكماله حافظ الوقت زين الدين العراقي إكمالاً مناسباً لأصله. انتهى. قال الشيخ الكوثري: لم يكمله أيضاً العراقي.

- وله من المؤلفات فى الفن (الألفية) التى اشتهرت فى الآفاق ، وشرحها ، و(نكت ابن الصلاح) ، و (المراسيل) ، و (نظم الاقتراح) ، و (تخريج أحاديث الإحياء) فى خمس مجلدات ، ومختصره سماه (المغنى) فى مجلدة ، وبيض من (تكملة شرح الترمذى) كثيرًا ، وكان أكمله فى المسودة أو كاد ، و (نظم منهاج البضاوى) فى الأصول ، و (نظم غريب القرآن) ، و (نظم السيرة النبوية) فى ألف بيت ، وولى قضاء المدينة الشريفة .

- قال الحافظ ابن حجر : وشرع فى إملاء الحديث من سنة ست وتسعين ؛ فأحيا به سنة الإملاء بعد أن كانت دائرة ، فأملئ أكثر من أربعمئة مجلس .

- قال الحافظ : وكانت أماليه يملئها من حفظه ، متقنة مهذبة محررة كثيرة الفوائد الحديثية .

- قال : وكان الشيخ منور الشيبه ، جميل الصورة ، كثير الوقار ، نزر الكلام ، طارحًا للتكلف ، لطيف المزاج ، سليم الصدر ، كثير الحياء ، قل أن يواجه أحدًا بما يكرهه ولو آذاه ، متواضعًا ، حسن النادرة والفكاهة .

- وكان لا يترك قيام الليل ؛ بل صار له كالمألوف ، وكان كثير التلاوة إذا ركب ، وكان عيشه ضيقًا .

- قال رفيقه الشيخ نور الدين الهيثمى - صاحب مجمع الزوائد - : رأيت النبى ﷺ فى النوم وعيسى عليه السلام عن يمينه ، والشيخ زين الدين العراقى عن يساره .

- مات ثامن شعبان سنة ست وثمانمئة ، رحمه الله تعالى . ١٠ هـ .

(انتهى بتصرف كلام الحافظ جلال الدين السيوطى من ذيله على طبقات الحفاظ للذهبى) .

السيد محمد الزبيدي (الشهير بمرتضى)

(١١٤٥ - ١٢٠٥ هـ)

- قال عنه السيد عيديروس^(١): علم الأعلام ، والساحر السلاعب بالأفهام ، الذى جلب فى اللغة والحديث كل فح ، وخاض فى العلم كل بُح ، ذو المعرفة والمعروف ، وهو العلم الموصوف ، العملة الفهامة ، والرحالة النسابة ، الفقيه المحدث ، اللغوى النحوى الاصولى ، الناظم النائر : الشيخ أبو الفيض السيد محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق « الشهير بمرتضى الحسينى الزبيدي » الحنفى .

هكذا ذكر عن نفسه ونسبه .

- ولد سنة خمس وأربعين ومائة وألف ، كما سمعته من لفظه ورأيت بخطه ، ونشأ ببلاده ، وارتحل فى طلب العلم ، وحج مراراً .

- واجتمع بالشيخ عبد الله السندى ، والسيد عمر بن أحمد بن عقيل ، وعبد الله السقاف ، والمسند محمد بن علاء الدين المزجاجى ، وسليمان بن يحيى ، وابن الطيب ، واجتمع بالسيد عبد الرحمن العيديروس بمكة ، وبالشَّيْخ عبد الله ميرغنى الطائفى ، فقرأ على الشيخ عبد الله فى الفقه وكثيراً من مؤلفاته ، وأجازه ، وقرأ على السيد عبد الرحمن العيديروس مختصر السعد ، ولازمه ملازمة كلية ، وأجازه بمروياته ومسموعاته ، وقرأ عليه طرفاً من الإحياء ، ثم ورد إلى مصر فى التاسع من صفر سنة ١١٦٧ هـ سبع وستين ومائة وألف .

(١) انظر: عقود اللال فى أسانيد الرجال ، للسيد عيديروس بن عمر ص ٨٣ .

- وأول من عاشره وأخذ عنه السيد على المقدسى الحنفى ، وحضر دروس أشياخ الوقت ، كالشيخ أحمد الملوى ، والجوهري ، والحنفى ، والبلدى ، والصعيدى ، والمدابغى ، وغيرهم ، وتلقى عنهم ، وأجازوه ، وشهدوا بعلمه وفضله وجودة حفظه .

- ومن تصانيفه (١) :

- ١- إتحاف السادة المتقين فى شرح إحياء علوم الدين لأبى حامد الغزالى .
- ٢- إسعاف الراغبين فى سيرة المصطفى وفضائل آل بيته الطاهرين .
- ٣- إعلام الأعلام بمناسك بيت الله الحرام .
- ٤- ألفية السند ومناقب أصحاب الحديث .
- ٥- الانتصار لوالد النبى المختار .
- ٦- بطل المجهود فى تخريج حديث « شيبتنى هود » .

ومن أهم هذه الكتب وأكبرها :

- ٧- تاج العروس فى جواهر القاموس .
- ٨- الجواهر المنيفة فى أصول أدلة مذهب الإمام أبى حنيفة .
- ٩- شرح الصدر فى شرح أسماء أهل بدر .
- ١٠ - رفع الشكوى لعالم السر والتجوى .
- وله غير ذلك من المصنفات ما ينيف على الستين .
- وتوفى رحمه الله فى يوم الأحد من شهر شعبان سنة ١٢٠٥ هـ .

(١) انظر هدية العارفين فى أسماء المؤلفين وآثار المصنفين (لإسماعيل باشا البغدادى): المجلد الثانى (صفحة ٣٤٧ ، ٣٤٨ طبعة استنبول) .

انتهى باختصار نقلا عن :

- ١- عقود الأكل في أسانيد الرجال ، للحافظ عيدروس بن عمر بن عيدروس الحسيني العلوي .
- ٢- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وأثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادى .

وهنا يلزم التنويه إلى أننا سبق أن قمنا بطباعة قسم كبير من هذا السفر إلا أنه لم يكن على المستوى المناسب، ولما عرضناه على فضيلة إمام الدعاة الشيخ محمد متولى الشعراوى - رحمه الله - وجهنا إلى دار غريب لإعادة طباعته بمستوى جيد، ولا أستطيع أن أضف سعادتي عندما طوق بيد الفضل عنقى الناشر الجليل الأستاذ هانى أحمد غريب بأن عرض على إعادة طباعة هذا السفر القيم بما عهدناه فى دار غريب فى الطباعة المتقنة، والتنسيق الجيد، والاهتمام الكبير بكتاب الله عز وجل، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وصحابته الكرام، وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين فأجبتني إلى مطلبه شاكرًا ، وإن كان هذا ليعُدُّ من كرامات شيخنا فضيلة الشيخ محمد متولى الشعراوى رضى الله عنه .

وأسأل الله العلى القدير أن يأخذ بأيدينا جميعا لإتمام هذا السفر بعون منه وفضل، وأن يجعل البركة فى جامعه وقارنه ومقتنيه والناظر فيه وعلى الله قصد السبيل وبالله التوفيق .

أحمد محمد الحافظ التجانى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله أولا حمداً كثيراً متواظياً ، وإن كان يتضاءل دون حق جلاله ، حمد الحامدين . وأصلى وأسلم على رسوله ثانياً صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين . وأستخيره تعالى ثالثاً فيما انبث له عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين ، وأنتدب لقطع تعجبك رابعا العاذل المتغالي في العذل من بين زمرة الجاحدين المسرف في التفريع والإنكار من بين طيقات المنكرين الغافلين ، فلقد حلَّ عن لساني عقدة الصمت وطوقني عهدة الكلام وقلادة النطق ما أنت مشاير عليه من العمى عن جليلة الحق مع اللجاج في نصرة الباطل ، وتحسين الجهل والتشغيب على من أثار النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم طمعاً في نيل ما تعبد الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب ، وتداركاً لبعض ما فرط من إضاعة العمر يأساً من تمام التلافي والجبر ، وإنحيازاً عن عمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه » ^(١) ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عمَّ الجسم

(١) حديث: « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، أو لم ينفعه علمه » .

قال العراقي: رواه الطبراني في الصغير، والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف . وقال مرتضى: وقد ضعف هذا الحديث المنذرى وغيره، وقال الخطيب في كتاب اقتضاء العلم العمل: وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق أبي كبشة السلولي، قال: سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول: إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عالماً لا يتنفع بعلمه، وفيه أيضاً من طريق إبراهيم بن الأشعث حدثنا سفيان قال: كان يقال: أشد الناس خسارة يوم القيامة ثلاثة: رجل كان له عمل فجاء غيره يوم القيامة بأفضل عملاً منه، ورجل كان له مال فلم يتصدق منه فورثه غيره فتصدق منه، ورجل عالم لم يتنفع بعلمه فعلم غيره فانتفع به، وسألت للمصنف عن أبي الدرداء: ويل للجاهل مرة، وويل للعالم سبع مرات .

وأما ربح العادات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجازيها وهي مما لا يستغنى عنها متدين .

وأما ربح المهلكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإمباطه وتركيبه النفس عنه وتطهير القلب منه ، وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حدهً وحقيقته ، ثم أذكر سببه الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها تترتب ، ثم العلامات التي بها تتعرف ، ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص ، كل ذلك مقروناً بشواهد الآيات والأخبار والآثار .

وأما ربح المنجيات فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ، وسببها الذي به تجتلب ، وثمرتها التي منها تستفاد ، وعلامتها التي بها تتعرف ، وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب ، مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل .

ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ، ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور : (الاول) حل ما عقدوه وكشف ما أجملوه (الثاني) ترتيب ما بدوره ونظم ما فرقوه (الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ما قرروه (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه (الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً ، إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد ، فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويغفل عنه رفقاؤه أو لا يغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب ، أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف ، فهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم ، وإنما حملني على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران : أحدهما - وهو الباعث الأصلي - أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضروري ، لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم المكاشفة ، وأعنى بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط ، وأعنى بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به . والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في إيداعها الكتب ، وإن كانت هي غاية

مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين ، وعلم المعاملة طريق إليه ، ولكن لم يتكلم الأنبياء - صلوات الله عليهم - مع الخلق إلا فى علم الطريق والإرشاد إليه ، وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والإجمال علماً منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال ، والعلماء ورثة الأنبياء فما لهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاقتداء ، ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعنى العلم بأعمال الجوارح ، وإلى علم باطن أعنى العلم بأعمال القلوب والجارى على الجوارح إما عادة وإما عبادة ، والوارد على القلوب التى هى بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم ؛ فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين : ظاهر وباطن ، والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود ؛ فكان المجموع أربعة أقسام ، ولا يشذ نظر فى علم المعاملة عن هذه الأقسام .

الباحث الثانى : أنى رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة فى الفقه الذى صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتدرع به إلى المباهاة والاستظهار بجاهه ومزله فى المناقشات ، وهو مرتب على أربعة أرباع . والمتميز بزى المحبوب محبوب ؛ فلم أبعد أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تطفلاً فى استدراج القلوب ولهذا تلتطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعاً فى الجداول والرقوم ، وسماه تقويم الصحة ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة . والتلطف فى اجتذاب القلوب إلى العلم الذى يفيد حياة الأبد أهم من التلطف فى اجتذابه إلى الطب الذى لا يفيد إلا صحة الجسد ؛ فثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبد الأباد ، فأين منه الطب الذى يعالج به الأجساد وهى معرضة بالضرورة للفساد فى أقرب الآماد ، فنسأل الله سبحانه التوفيق للرشد والسداد ، إنه كريم جواد .

The first part of the book is devoted to a general survey of the history of the subject. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. The second part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. The third part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time.

The fourth part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. The fifth part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. The sixth part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time.

The seventh part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. The eighth part of the book is devoted to a detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time. It begins with a brief account of the early history of the subject, and then proceeds to a more detailed account of the history of the subject from the middle of the 19th century to the present time.

كتاب العلم

وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) فى فضل العلم والتعليم و التعلم .

(الباب الثانى) فى فرض العين وفرض الكفاية من العلوم، وبيان حد الفقه والكلام

من علم الدين، وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا .

(الباب الثالث) فيما تعدده العامة من علوم الدين وليس منها وفيه بيان جنس العلم

المذموم وقدره .

(الباب الرابع) فى آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل .

(الباب الخامس) فى آداب المعلم والمتعلم .

(الباب السادس) فى آفات العلم والعلماء، والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة.

(الباب السابع) فى العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار .

Results

Observations

The first observation was that the
the temperature of the water was
the same as the temperature of the
the air. This was unexpected because
the water was in a container that
was insulated from the air. The
second observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
third observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
fourth observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
fifth observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
sixth observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
seventh observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
eighth observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
ninth observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The
tenth observation was that the
the water was in a container that
was insulated from the air. The

الباب الأول

فى فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

فضيلة العلم

شواهد من القرآن قوله عز وجل : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالَّتِي لَهُ كُفَّةٌ وَأَوَّلُ أَلْعَمِ قَامًا بِالْقِسْطِ ﴾ (آل عمران : ١٨) . فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثنى بالملائكة وثلت بأهل العلم ، وناهيك بهذا شرقاً وفضلاً وجلاءً ونبلاً .

وقال الله تعالى : ﴿ رَفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (المجادلة : ١١) . قال ابن عباس رضى الله عنهما : للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمائة درجة ، بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام .

وقال عز وجل : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (الزمر : ٩) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (طاهر : ٢٨) .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدُ عِلْمِ الْكِتَابِ ﴾ (الرعد : ٤٣) .

وقال تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَاءَ إِلَيْكَ بِهِ ﴾ (النمل : ٤٠) تنبيهاً على أنه اقتدر

بقوة العلم ، وقال عز وجل : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَلَكُمْ ثَوَابٌ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنْ أَمْنٍ وَعَمَلٍ ضِلْحًا ﴾ (القصص : ٨٠) بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم .

وقال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ لَضَرِّ النَّاسِ وَمَا يَعْلَمُهَا إِلَّا السَّالِمُونَ ﴾ (المنكوت : ٤٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَظِلُونَهُ مِنْهُمْ ﴾

(النساء : ٨٣) ، رد حكمه في الوقائع إلى استنباطهم والحق رتبته الأنبياء في كشف حكم الله .

وقيل في قوله تعالى : ﴿ يَبْنِي عَادَمٌ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَآتَكُمْ ﴾ يعني العلم ﴿ وَرِيشًا ﴾

يعنى اليقين ﴿ وَلِبَاسُ الشَّقْوَى ﴾ (الأعراف : ٣١) يعنى الحياء .

وقال عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُم بِكَتَابٍ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آلِهِ ﴾ (الأعراف : ٥٢) .

وقال تعالى : ﴿ فَلَقِّنْهُمْ عَلَيْهِمْ عِلْمًا ﴾ (الأعراف : ٧) .

وقال عز وجل : ﴿ بَلْ هُمْ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فِي سُذُورِ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْوَلَدِ ﴾ (الأنعام : ٤٩) .

وقال تعالى : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَاتِ ﴾ (الرحمن : ٣ ، ٤) ، وإنما ذكر ذلك في

معرض الامتنان .

وأما الاخبار فقال رسول الله ﷺ : « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه

رشده » (٤) ، وقال ﷺ : « العلماء ورثة الأنبياء » (٥) ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ،

(٤) حديث : « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » متفق عليه من حديث معاوية ، قاله العراقي ،

وقال مرتضى : وكذا أخرجه الإمام أحمد من طريقه ، والترمذي وأحمد أيضا عن ابن عباس وابن

ماجة عن أبي هريرة ، قال الحافظ ابن حجر : وقد أخرجه أبو يعلى من حديث معاوية من وجه

آخر ضعيف وزاد في آخره : « ومن لم يفقه في الدين لم يبال الله به » قال العراقي : وأما قوله :

ويلهمه رشده ، فعند الطبراني في الكبير ١٠ هـ . وقال مرتضى : ورواه مع هذه الزيادة أيضا أبو نعيم

في الحلية عن ابن مسعود وسنده حسن وفي الصحيحين ومسند أحمد بعد قوله في الدين زيادة :

« إنما أنا قاسم والله يعطى ، ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى

يأتى أمر الله عز وجل » .

(٥) حديث : « العلماء ورثة الأنبياء » أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجة وابن حبان في صحيحه من

حديث أبي الدرداء ، قاله العراقي ، قال مرتضى : وقال السخاوي في المقاصد : رواه أحمد وأبو داود

والترمذي وآخرون عن أبي الدرداء به مرفوعا بزيادة : « إن العلماء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، إنما

ورثوا العلم » وصححه ابن حبان والحاكم وغيرهما وحسنه حمزة الكناني وضعفه غيرهم .

ولا شرف فوق شرف الورثة إلى هنا لتلك الرتبة . وقال عليه السلام : « يستغفر للعالم ما في السموات والأرض » ^(٦) . وأى منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السماء والأرض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه ، وهم مشغولون بالاستغفار له . وقال عليه السلام : « إن الحكمة تزيد الشريف شرفاً ، وترفع المملوك حتى يدرك مدارك الملوك » ^(٧) . وقد نبه بهذا على ثمرته في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى .

= بالاضطراب في سنده لكن له شواهد يتقوى بها ، ولذا قال شيخنا : له طرق يعرف بها أن للحديث أصلاً . ١ هـ . ثم قال البخاري : ولفظ الترجمة عند الدلمي من حديث محمد بن مطرف ، عن شريك ، عن أبي إسحق ، عن البراء بن عازب بزيادة « تبعهم أهل السماء ويستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا » وكذا ورد لفظ الترجمة بلا سند عن أنس بزيادة « وإنما العالم من عمل بعلمه » . ١ هـ ثم قال : ويمثل زيادة الدلمي عن البراء أورده ابن النجار في تاريخه عن أنس وقال البدر الزركشي في اللآلئ المشوذة : هو بعض حديث أخرجه أصحاب السنن وأحمد في مسنده والطبراني في معجمه وابن خبان في صحيحه . ١ هـ . وفي كتاب الضعفاء للدارقطني من حديث جابر بن عبد الله رفعه : « أكرموا العلماء فإنهم ورثة الأنبياء » ، قال : فيه الضحك بن ضمرة . ولا يجوز الاحتجاج به ، وقد روى : العلماء ورثة الأنبياء ، بأسانيد صحيحة ، رواه أبو عمر من حديث الوليد بن مسلم ، عن خالد بن يزيد ، عن عثمان بن أيمن ، عن أبي الدرداء . ١ هـ . وأخرج الخطيب في تاريخه من حديث نافع عن ابن عمر رفعه : « حملة العلم في الدنيا خلف الأنبياء ، وفي الآخرة من الشهداء » ، قال : حديث منكر لم نكتبه إلا بهذا السند وهو غير ثابت ، وإنما سمي العلماء ورثة الأنبياء لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الكتابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ الآية . ١ هـ . قال الحافظ في الفتح : أورده البخاري في صحيحه ولم يفصح بكونه حديثاً ، فلهذا لا يعد في تعاليقه لكن إيراده في الترجمة يشعر بأن له أصلاً ، وشاهده في القرآن قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الكتابَ ﴾ الآية . وله شواهد يتقوى بها ومثله للبعني وزاد للعلل التي ذكرناها يعني ما نذكره في أول حديث فضل التعليم وخالفهما الكرمانى في شرحه فقال : أورده البخاري تعليقاً لأنه ليس على شرطه ، فتأمل .

(٦) حديث : « يستغفر للعالم ما في السموات والأرض » قال العراقي : هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم ، قال مرقضى : هذه الزيادة بمعناها أيضاً في حديث البراء بن عازب كما عند الدلمي وأنس بن مالك كما عند ابن النجار وقد سبق قريباً وسأبى له بمعناها من حديث الترمذي عن أبي أمامة في الحديث الثاني عشر ، وأخرج ابن عبد البر في العلم من طريق أنس : وإن طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر . يعني أن العالم لما كان سبباً في حصول العلم الذي به نجاة النفوس من أنواع المهلكات ، وكان سعيه مقصوداً على هذا ، وكانت نجاة العباد على يديه جورة من جنس عمله وجعل من في السموات والأرض ساعياً في نجاته من أسباب الهلاك .

(٧) حديث : « إن الحكمة تزيد الشريف شرفاً ، وترفع المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك » =

وقال عليه السلام : «خصلتان لا يكونان في منافق: حسن سمت، وفقه في الدين» ^(٨) ولا تشكن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان، فإنه ما أراد به الفقه الذي ظننته، وسيأتي معنى الفقه، وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا، وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برئ بها من النفاق والرياء.

وقال عليه السلام : «أفضل الناس المؤمن العالم الذي إن احتجج إليه نفع، وإن استغنى عنه أغنى نفسه» ^(٩).

= قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغنى الأزدي في أدب المحدث من حديث أنس بإسناد ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: أورده الجلال في ذيله وعزاه فيه إلى أبي نعيم وفي الصغير إليه وإلى ابن عدى وكلاهما من طريق أنس بلفظ: «الحكمة تزيد الشريف شرفاً» والباقي سواء، قال المناوي: هو من حديث عمر بن حمزة عن صالح عن الحسن عن أنس، وقال أبو نعيم: غريب تفرد به عن صالح، وقال العسكري: ليس هذا من المرفوع بل من كلام الحسن وأنس. اهـ. وأخرج الدينوري في المجالسة قال: حدثنا عبد الرحمن بن فراس، حدثنا محمد بن الحرث المروزي حدثنا العلماء بن عمرو الحنفى، حدثنا ابن أبي زائدة، عن أبي خلدة، عن أبي العالية قال: كنت أتى ابن عباس وقرئ حوله فيأخذ بيدي فيجلسني معه على السرير، فتغامزت في قرئش، ففطن لهم ابن عباس فقال: هكذا العلم يزيد الشريف شرفاً ويجلس المملوك على الأسرة. اهـ. وهذا عطاء بن أبي رباح أحد الموالى لما دخل على هشام بن عبد الملك كان عليه قميص دنس وجبة دنسة وقلنسوة لاطية دنسة على حمار إكافه خشب فلما رآه قال: مرحبا مرحبا، ههنا ههنا، فرفعه حتى مسك ركبته ركبته وعنده أشراف الناس يتحدثون فسكتوا. وقال إبراهيم الحرابي: كان عطاء عبداً أسود كان أنفه باقلا، قال: وجاء سليمان بن عبد الملك إليه هو وابناه، فجلسوا إليه وهو يصلى فلما صلى أنفلت عليهم، فما رآه يسألونه عن مناسك الحج وقد حول قفاه إليهم، ثم قال سليمان لابنيه: قوما قفاما.

(٨) حديث: «خصلتان لا يكونان في منافق: حسن سمت، وفقه في دين» قال العراقي: أخرجه الترمذى من حديث أبي هريرة، وقال: حديث غريب. اهـ. قال مرتضى: قال الترمذى: حدثنا أبو كريب، حدثنا خلف بن أيوب، عن عوف، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره، ثم قال: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث عوف إلا من هذا الشيخ خلف بن أيوب العامري، ولم أر أحداً يروى عنه غير أبي كريب محمد بن العلماء، ولا أدري كيف هو. اهـ. ولذلك قال غير واحد: إن إسناده ضعيف، وأخرجه ابن المبارك في الزهد من رواية محمد بن حمزة ابن عبد الله بن سلام مرسلًا، ولفظه «لا يكونان» كما في سياق المصنف.

(٩) حديث: «فضل الناس المؤمن العالم الذي إن احتجج إليه نفع، وإن استغنى عنه أغنى نفسه» =

وقال عليه السلام: «الإيمان عريان ولياسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم» (١٠).

وقال عليه السلام: «أقرب الناس من درجة النبوة، أهل العلم والجهاد، أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل، وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا فيهم على ما جاءت به الرسل» (١١).

وقال عليه السلام: «لموت قبيلة خير من موت عالم» (١٢).

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان موقوفاً على أبي الدرداء بإسناد ضعيف ولم أره مرفوعاً، قاله العراقي. وقال مرتضى: وفي القوت: إنما العالم عندهم الغنى بعلمه لا يعلم غيره، وكان الفقيه فيهم هو الفقيه بفقه علم وقلبه لا يحدث سواء، كما جاء في الأثر: «أي الناس أغنى؟ قال: العالم الغنى بعلمه، إن احتجج إليه نفع وإلا اكتفى عن الناس بعلمه».

(١٠) حديث: «الإيمان عريان ولياسه التقوى، وزينته الحياء، وثمرته العلم» أخرجه الحاكم في تاريخ نيسابور عن أبي الدرداء بإسناد ضعيف قاله العراقي. قال مرتضى: هو في كتاب القوت لأبي طالب عن وهب بن منبه قال: وقد أسنده حمزة الخراساني عن الثوري، فرفعه إلى عبيد الله عن النبي ﷺ قال: وقد رويته أيضاً مسنداً. وأورده الراغب في الدرر من غير إسناد، وكذا عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري في كتابه نزهة المجالس عن وهب هكذا، إلا أنه ذكر بدل الجملة الثالثة: ورأس ماله الفقه، وقال مرتضى: وحمزة الخراساني الذي روى عن الثوري إن كان هو حمزة بن بهرام فقد قال الذهبي في ذيل الديوان: إنه منجهول لا يعرف، ثم رأيت الشهاب الأبو صيري أورد في كتابه «إتحاف المهرة» عن مسند في مسنده: حدثنا يحيى عن سفيان، حدثنا عبد العزيز بن ربيع، سمعت وهب بن منبه يقول: الإيمان عريان ولياسه التقوى.

(١١) حديث: «أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد، أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل، وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا فيهم على ما جاءت به الرسل» أخرجه أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف، قاله العراقي. وقال مرتضى: وأورده صاحب القوت فقال: وقد رويته عن عبد الرحمن بن غنم، عن معاذ بن جبل رفعه فذكره، ويروى: إن أقرب الناس، ثم قال: ألا تراه كيف جعل العلم دالاً على الله تعالى كالجهاد، أخرجه ابن القيم هكذا فجعله من قول إسحق بن عبد الله بن أبي قروة.

(١٢) حديث: «لموت قبيلة أيسر من موت عالم». أخرجه الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء، وأصل الحديث عند أبي داود، قاله العراقي. قال مرتضى: الذي رواه الطبراني عن أبي الدرداء ورفعته: «موت العالم مصيبة لا تجبر وثلمة لا تسد، وموت قبيلة أيسر من موت عالم وهو نجم طمس». أوردته السخاوي في المقاصد وله شواهد منها ما أورده الزبير بن

وقال عليه السلام : « الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ، فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » (١٣) .

وقال عليه السلام : « يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء » (١٤) ، وقال عليه السلام :

= بكار في الوقفيات عن محمد بن سلام الحجبي عن علي بن أبي طالب من قوله: إذا مات العالم أثلم في الإسلام ثلثة لا يسدها شيء إلى يوم القيامة . وهو معضل . وأخرج أبو بكر بن لال في فوائده من حديث جابر مرفوعاً: « موت العالم ثلثة في الإسلام لا تسد ما اختلف الليل والنهار » . وأخرج الدلمي عن ابن عمر: ما قبض الله عالماً إلا كان ثغرة في الإسلام لا تسد . وللبهقي من حديث معروف بن خربوذ عن أبي جعفر أنه قال: موت عالم أحب إلى إبليس من موت سبعين عبداً . وأخرج الحاكم من حديث عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ قال: بموت علمائها وفقهائها . هـ . وقال مرتضى: وأخرج أبو يعلى في مسنده من طريق عثمان بن أعين عن أبي الدرداء بمثل ما قدمناه عن الطبراني، وفيه زيادة، ولكن في الإسناد رجل لم يسم .

(١٣) حديث: « الناس معادن ؛ فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » . متفق عليه من حديث أبي هريرة، قاله العراقي. قال مرتضى: زاد مسلم: « والأرواح جنود مجندة، فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف »، وأخرجه العسكري من حديث قيس بن الربيع عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه: « الناس معادن كمعادن الذهب والفضة، قال السخاوي في المقاصد ولائبي هريرة في المرفوع حديث آخر لفظه: « الناس معادن في الخير والشر، خيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا » . أخرجه الطيالسي وابن منيع والحرث بن أبي أسامة وغيرهم كالبيهقي من حديث ابن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وأصله في الصحيح، وللدلمي عن ابن عباس مرفوعاً: « الناس معادن والعرق دساس » . هـ . وأخرجه البيهقي أيضاً عن ابن عباس وفيه: « وأدب السوء كعرق السوء » . وفقهوا بكسر القاف وبضمها يقال: فقه كعلم رنة ومعنى وككرم صار فقيهاً، وسيأتي الزيادة لبيانه في أول الباب السادس .

(١٤) حديث: « يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء » . أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف، قاله العراقي. قال مرتضى: وأخرجه الشيرازي في الألقاب من طريق أنس بزيادة: « فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء » . وأخرجه الذهبي في فضل العلم عن عمران بن حصين، وابن الجوزي في العلل عن النعمان بن بشير، والدلمي عن ابن عمر، قال ابن الجوزي: حديث لا يصح وهارون بن عتر أحد رجاله، قال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به يروى المناكير، ويعقوب القمي ضعيف . وفي الميزان: مثته موضوع وهذا الحديث مما احتج به على فضل العالم على الشهيد، وقال ابن الزمكاني: والإنصاف أن ما ورد للشهيد من الخصائص صرح فيه من رفع العذاب وغفران النقائص لم يرد مثله للعالم لمجرد علمه، ولا يمكن لأحد أن =

« من حفظ على أمتي أربعين حديثًا من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيعًا وشهيدًا يوم القيامة » (١٥)

وقال عليه السلام: « من حمل من أمتي أربعين حديثًا لقي الله عز وجل يوم القيامة فقيهاً عالماً » (١٦)

= يقطع به في حكمه وقد يكون لمن هو أعلى درجة ما هو أفضل من ذلك، وينبغي أن يتعين حال العالم وثمرة علمه وما زاد عليه، وحال الشهيد وثمرة شهادته وما أحدث عليه، فيقع التفضيل بحسب الأعمال والفوائد، فكم من شاهد أو عالم هون أهوالاً وفرج شدائد، وعلى هذا فيتجه أن الشهيد الواحد أفضل من جماعة من العلما، والعالم الواحد أفضل من كثير من الشهداء، كل بحسب حاله وما ترتب على علومه وأعماله، وسيأتي الكلام على هذا الحديث قريباً.

(١٥) حديث: « من حفظ على أمتي أربعين حديثًا حتى يؤديها إليهم كنت له شفيعًا وشهيدًا يوم القيامة ». أخرجه ابن عبيد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه، قاله العراقي. قال مرتضى: وأخرج ابن النجار في تاريخه عن أبي سعيد الخدري: « من حفظ على أمتي أربعين حديثًا من سنتي أدخلته يوم القيامة في شفاعتي ». وهو شاهد قوي لحديث ابن عمر، إلا أن إسناده ضعيف كذلك والمراد بالحفظ النقل إليهم بطريق الترخيص والإسناد صحاحاً كن أو حسناً، قيل أو ضعافاً، يعمل بها في فضائل الأعيال وخص الأربعين لأنها أقل عدد له ربع عشر صحيح، وحفظ الحديث مطلقاً فرض كفاية، نقله المناوي، وأخرج ابن عدي في الكامل عن ابن عباس: « من حفظ على أمتي أربعين حديثًا من السنة كنت له شفيعًا وشهيدًا يوم القيامة ». وهو أيضاً شاهد لما في الباب، وسنده ضعيف كذلك.

(١٦) حديث: « من حمل من أمتي أربعين حديثًا لقي الله يوم القيامة فقيهاً عالماً ». أخرجه ابن عبيد البر من رواية بقية عن المعلبي عن السدي عن أنس وضعفه، قاله العراقي. قال مرتضى: وأخرجه ابن عدي في الكامل من هذا الطريق أيضاً، وقال السخاوي في المقاصد: أخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود وابن عباس: « من حفظ على أمتي أربعين حديثًا بعث يوم القيامة فقيهاً ». قال: وفي الباب عن أنس وعلى ومناذ وأبي هريرة وآخرين، أخرجه ابن الجوزي في العلل المتناهية، قال النووي: طرق كلها ضعيفة، وليس بثابت، وكذا قال شيخنا: جمعت طرقه في جزء ليس فيها طريق تسلم من علة قاذرة، قال البيهقي في الشعب عقب حديث أبي الدرداء منها: هذا متن مشهور بين الناس وليس له إسناد صحيح. اهـ. وقرأت في كتاب الأربعين البلدانية للحافظ أبي طاهر السلفي ما نضه: فإن نفرا من العلماء لما رأوا ورووا قول أظهر منسل وأظهر مرسل: « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً بعثه الله يوم القيامة فقيهاً »، من طرق وثقوا بها وعولوا عليها، وعرفوا صحتها وركنوا إليها حتى خرج كل منهم لنفسه أربعين، حديثاً حتى قال إسماعيل بن عبد الغافر الفارسي: اجتمع عندي من الأربعينيات ما ينيف على السبعين، وقد =

= استفتيت شيخنا الإمام أبا الحسن على بن محمد بن علي الطبري المعروف بإلكيا ببغداد سنة خمس وتسعين وأربعمائة أو قبلها أو بعدها بقليل لكلام جرى بين الفقهاء في المدرسة النظامية التي هو مدرستها اقتضى الاستفتاء، ويجد المستفتي فيه الشفاء: ما يقول الإمام وفقه الله تعالى في رجل وصى بثلاث ماله للعلماء والفقهاء هل يدخل كتبه الحديث في هذه الوصية أم لا ؟ فكتب بخطه تحت السؤال: نعم، كيف لا وقد قال النبي ﷺ: « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة فقيها عالماً . . . » الحديث، فقد أخبرنا أبو عبد الله الثقفي، ثم ساق سنده من طريق أبي بكر الأجرى، حدثنا محمد بن مخلد العطار، حدثنا أبو محمد جعفر ابن محمد الخندقي، وكان له حفظ، حدثنا محمد بن إبراهيم السائح، حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد، عن أبيه، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس، عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء »، ثم ساق حديثاً آخر من طريق ابن أبي الدنيا، حدثنا الفضل بن غانم، حدثنا عبد الملك بن هارون بن عترة، عن أبيه، عن جده، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله فقيهاً، وكنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً ». قال: هذا ما رواه معاذ وأبو الدرداء، وقد رواه أبو هريرة بلفظ هو أرجى للراوى من هذا اللفظ، وللحصول على الأجر قبل الحفظ، ثم ساقه من طريق أبي صالح، حدثنا إسحق بن نجيج، حدثنا عطاء، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: « من روى عنى أربعين حديثاً جاء في زمرة العلماء يوم القيامة »، قال: ومن أحسن ما يذكر هنا وأغربه ما كتب إلى أبو الفتيان الدهستاني الحافظ من خراسان ثم ساقه من طريق محمد بن أيوب الهنائي، حدثنا حميد بن أبي حميد، عن عبد الرحمن بن دلهم، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: « من حفظ على أمتي حديثاً واحداً كان له أجر واحد وسبعين نبياً صديقاً، قال أبو الفتيان: كتب عندي هذا الحديث الحافظ أبو بكر البغدادى الخطيب بصور، وقد روى هذا الحديث غير النسائي عن حميد فقال: « أجر اثنين وسبعين »، ثم ساقه من طريق محمد بن موسى، حدثنا حميد ولفظه: « من حفظ على أمتي حديثاً واحداً من أمر دينهم أعطاه الله عز وجل أجر اثنين وسبعين صديقاً »، ثم ساق من طريق الثوري، عن ليث، عن طاوس، عن ابن عباس رفعه: « من أدى إلى أمتي حديثاً واحداً يقيم به سنة ويرد به بدعة فله الجنة ». انتهى كلام السلفي. وهذا الحديث الأخير قد أخرجه أبو نعيم في الحلية وفي سنده كذاب، وقرأت في آخر كتاب الأربعين المتباينة الإسناد للحافظ ابن حجر، وقد ذكر كلام السلفي من أوله وساق الحديث من طريق أبي الدرداء الذي ذكرناه وقال: هذا حديث مشهور له طرق كثيرة، وهو غريب من هذا الوجه تفرد به عبد الملك بن هارون، أخرجه ابن حبان في كتاب الضعفاء له من طريق عبد الملك هذا وانهم به وقال: لا يحل كتب حديثه إلا للاعتبار، وضعفه غيره وباقي رجاله ثقات، ولم يخرج هذا المتن أحد من الأئمة في الأمهات المشهورة لا المخرجة على الأبواب ولا المرتبة على المسانيد إلا أن أبا يعلى رواه في مسنده عن عمرو بن الحصين العجلي، عن محمد ابن عبد الله بن علانة، عن خصيف، عن مجاهد، عن أبي هريرة، وخصيف وابن علانة =

= صدوقان ليس فيهما مقال، والآفة فيه من عمرو بن الحصين فقد كذبه أحمد وابن معين وغيرهما. ورواه الحسن بن سفيان في أربعين عن علي بن حجر، عن إسحق بن نجيج، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس، بغير حاله ثقات إلا إسحق فقد اتهمه بالوضع. ابن معين وابن أبي شيبة والفلاس وغيرهم، ولكن تابعه عليه عن ابن جريج جماعة منهم، حميد بن مدرك، وخالد بن يزيد العمرى وأبو البحتري وهب بن وهب القاضي، وروى عن بقية بن الوليد ومعمر أيضاً، فأما رواية حميد بن مدرك فأخرجها الحافظ أبو بكر بن الجوزي في أربعين وحميد مجهول، وأما رواية خالد بن يزيد فرواها ابن عدي في الكامل في ترجمته وضعفه واتهمه جماعة، وأما رواية أبي البحتري فرواها ابن عدي أيضاً في الكامل في ترجمته بإبدال ابن عباس بأبي هريرة، وأبو البحتري أجمعوا على تكذيبه، وأما رواية بقية بن الوليد فرواها مظفر بن إلياس السعدي في أربعين من طريقه وبقية صدوق مشهور بالتدليس عن الضعفاء، فإن كان محفوظاً عنه فكانه سمعه من إنسان ضعيف عن ابن جريج فأبطل الضيف ودله، وأما رواية معمرو فرواها في الأربعين للإمام أبي المعالي إسماعيل بن الحسين الجيني، قال: حدثنا أبو الحسن محمد بن أحمد الغزي المعروف بابن بشت عن عبد المؤمن بن خلف النسفي الحافظ، عن إسحق بن إبراهيم، عن عبد الرزاق، عن معمر بن ابن جريج، وابن بشت تكلموا في صحة سماعه من عبد المؤمن بن خلف وذكر الحافظ أبو صالح المؤذن أنه سقط اسم شيخه الذي حدثه عن عبد المؤمن بن خلف على كتاب الطيقة قلت الذي عندي في هذا أنه دخل عليه إسناده في إسناده وإلا لمعمر غير معروف بالرواية عن ابن جريج وعبد الرزاق معروف بالرواية عنهما جميعاً وللحديث طرق غير هذه منها ما أخرجه الجوزي من طريق زيد بن الحريش عن عبد الله بن خراش عن عمه العوام بن حوشب عن إبراهيم التيمي عن أنس بن مالك به وعبد الله بن خراش وزيد بن الحريش ذكرهما ابن حبان في كتاب الثقات، وقال في كل منهما: ربما أخطأ وقال مرقضى: أخطأ ابن حبان في توثيق عبد الله بن خراش فقد اتفق الأئمة على تضعيفه، واتهمه بعضهم ومنها ما رواه أبو ذر الهروي في كتاب الجامع له عن شافع بن محمد بن أبي عروانة عن يعقوب بن إسحق العقلائي عن حميد بن زنجويه عن يحيى بن عبيد الله بن بكير عن مالك عن نافع عن ابن عمر، قال ابن عبد البر: من روى هذا عن مالك فقد أخطأ عليه وأضاف ما ليس من روايته إليه، وقال مرقضى: ليس في رواته من ينظر في حاله إلا يعقوب بن إسحق فقد ذكر مسلمة عن القاسم أنه لقيه والناس يخلطون فيه فبعضهم يوثقه وبعضهم يضعفه والظاهر أنه دخل عليه حديث في حديث ومنها ما أخرجه الحافظ أبو بكر الأجرى في كتاب الأربعين له عن محمد بن مخلد عن جعفر بن محمد الخثدي عن محمد بن إبراهيم السائح عن عبد المجيد ابن عبد العزيز بن أبي رواد عن أبيه عن عطاء عن ابن عباس عن معاذ بن جبل وليس في رواته من ينظر في حاله إلا السائح فإنه غير معروف وعندى أن هذه الطريق أجود طرق هذا المتن مع ضعفها. وروى أيضاً من طرق ضعيفة عن علي بن أبي طالب وسلمان وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبي سعيد الخدري وأبي أمامة الباهلي وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله وثورة ولا يصح منها شيء، قال أبو علي سعيد بن السكن الحافظ ليس يروى هذا الحديث عن النبي ﷺ =

= من طريق يثبت، وقال الدارقطني لا يثبت من طريقه شيء، وقال البيهقي: أسانيد كلها ضعيفة، وقال ابن عساكر أسانيد كلها فيها مقال ليس للصحيح فيها مجال، وقال عبد القادر الرازي طريقه كلها ضعاف إذ لا يخلو طريق منها أن يكون فيها مجهول التصرف أو معروف مضعف، وقال الحافظان رشيد الله بن العطار وزكي الدين المنذرى: ذلك، فاتفق هؤلاء الأئمة على تضعيفه أولى من إشارة السلفي إلى صحته، قال المنذرى: لعل السلفي كان يرى أن مطلق الأحاديث الضعيفة إذا انضم بعضها إلى بعض أجدي قوة، وقال مرتضى: لكن تلك القوة لا تخرج هذا الحديث من مرتبة الضعف فالضعف يتفاوت فإذا كثرت طرق حديث رجحت على حديث فرد فيكون الضعيف الذي ضعفه ناشيء عن سوء حفظ رواته إذا كثرت رواته ارتقى إلى مرتبة الحسن والذي ضعفه ناشيء عن تهمة أو جهالة إذا كثرت طرقه ارتقى عن مرتبة المردود والمنكر الذي لا يجوز العمل به بحال إلى رتبة الضعيف الذي يجوز العمل به في فضائل الأعمال، وعلى ذلك يحمل ما قاله الإمام النووي في خطبة كتاب الأربعين له: وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال، وقال بعد أن ذكر هذا الحديث اتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه. ساق الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وقوله: وقال مرتضى: الذي عندي في هذا أنه دخل عليه إسناد في إسناد، وإلا فمعمر غير معروف بالرواية إلخ، وهو كما قال فقد أخرجه على الصواب أبو إسماعيل الهروي الأنصاري من طريق علي بن الحسين، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن أبي غالب، عن أبي أمامة، كما ستأتي الإشارة إليه، وقوله: إلا السائح فإنه غير معروف، وقال مرتضى: فقد ذكره ابن قطلوبغا في أمالي المسانيد فقال فيه: قال ابن عدي: عامة أحاديثه غير محفوظة، وقال الدارقطني: كذاب، وقال أبو نعيم: روى موضوعات، وقوله: وروى أيضا من طرق ضعيفة عن علي بن أبي طالب... إلخ، وقال مرتضى: أما حديث علي فقد أخرجه الإمام أبو سعد إسماعيل بن أبي صالح الحافظ والإمام أبو بكر البيهقي بسندهما إلى أبي القاسم عبد الله ابن أحمد بن عامر الطائي، حدثنا أبي، حدثنا علي بن موسى الرضا، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «من حفظ على أربعين حديثا ينتفعون بها بعثه الله يوم القيامة فقيها عالما»، قال البيهقي: هذا الإسناد من علي بن موسى... إلخ كالشمس غير أن هذا الطائي لم يثبت عند أهل العلم بالحديث في عدالته ما يوجب قبول خبره وقد يكون ثقة على حسن الظن، والله أعلم، وقال مرتضى: وقد رأيت في تاريخ ابن النجار في ترجمة علي بن موسى ذكر أحمد ابن عامر بن سليمان الطائي في جملة الرواة عنه، وساق من طريق ولده أبي القاسم عبد الله بن أحمد عن أبيه هذا قصة، وقد روى عن أبي القاسم هارون الضبي، وأما حديث أبي أمامة فقد أخرجه أبو إسماعيل الهروي من طريق عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن أبي غالب، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «من حفظ على أربعين حديثا فيما ينوبهم وينفعهم في أمر دينهم حشره الله في يوم القيامة فقيها».

وقال عليه السلام: « من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهمله ، ورزقه من حيث لا يحتسب » (١٧)

(١٧) حديث: « من تفقه في دين الله كفاه الله همه ، ورزقه من حيث لا يحتسب » . أخرجه الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي بإسناد ضعيف ، قاله العراقي . وقال الحافظ ابن حجر: وفي مستد أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن عبد الله بن جزء ولا يصح اهـ . قال مرتضى: أخرجه ابن خسر في مسنده من طرق: الأولى فيها مكرم بن أحمد ، عن محمد بن سماعة ، عن بشر بن الوليد ، عن أبي يوسف ، عن أبي حنيفة . والثانية فيها أحمد بن محمد بن محمد بن الصلت ، عن محمد بن أبي شجاع ، عن أبي يوسف . والثالثة فيها أحمد بن محمد بن محمد الحماني ، عن محمد بن سماعة . وأخرجه ابن المقرئ في مسنده ، وابن عبد البر في العلم من رواية أبي علي عبيد الله بن جعفر الرازي ، عن أبيه ، عن محمد بن سماعة ، عن أبي يوسف ، وأخرجه الحاكم في تاريخه من طريق إسماعيل بن محمد الضرير ، عن أحمد بن الصلت ، ثم اتفقوا على أبي يوسف قال: سمعت أبا حنيفة يقول: حججت مع أبي سنة ست وتسعين ولى ست عشرة سنة ، فلما دخلت المسجد الخوام رأيت حلقة عظيمة فقلت لأبي حلقة من هذه ؟ قال:

حلقة عبد الله ابن جزء الزبيدي صاحب رسول الله عليه السلام فتقدمت فسمعت يقول سمعت رسول الله عليه السلام يقول: من تفقه . . الحديث ، قال ابن قطلوبغا في أماليه: هكذا رأيت الطريق الأولى عند كل هؤلاء المصنفين وعندى هو أنه مكرم عن أحمد بن محمد عن ابن سماعة وأحمد بن محمد هذا هو ابن الصلت ويعرف أيضاً بالحسماني ويلقب المغلس ، كذاب ، وقال ابن عدي: ما رأيت في الكذابين أقل حياء منه ، وقال ابن حبان والدارقطني كان يضع الحديث ، ثم قال: وأما المسند الذى ساقه ابن المقرئ هكذا رأيته فى أصل شيخنا من مسنده ، وبين جعفر ومحمد بن سماعة أحمد بن الصلت جاء مصرحاً فى رواية الخطيب ، ثم نقل عن الذهبي فى الميزان: هذا كذاب ، فابن جزء مات بمصر ولأبى حنيفة ست سنين ، وقال الحافظ بن حجر فى اللسان: وقد وقع لنا هذا الحديث من وجه آخر ، ثم ساق سنبله قال: وهو باطل أيضاً ، وأورده ابن الجوزي فى الواهيات ، وابن النجار فى تاريخه ، والسيوطى فى موضوعاته ونقل الكلام فى ابن الصلت الذى قدمناه ، قال ابن قطلوبغا: وفى مناقب أبى حنيفة للجعاين أن ابن جزء مات سنة ثمان وتسعين على خلاف ما ذكره ابن يونس قال: وأخرج أبو العباس المروى فى فضل العلم من حديث زياد الصدائى رفعه: من طلب العلم تكفل الله برزقه وقال مرتضى: رويناه فى الجزء الثانى من معجم أبى على الحداد من طريق يونس بن عطاء ، عن سفيان الثوري ، عن أبيه ، عن زياد الصدائى ، وقال ابن خسر بعد ذكر الحديث المتقدم: وأشد أبو حنيفة من قوله:

من طلب العلم للمعاد * فار بفضل من الرشاد * وبالخير ان من اتاه * لنيل فضل من العباد وقال مرتضى: وأخرج البيهقي فى الشعب عن ابن مسعود رفعه: « من جعل اللهم هما واحدا هم آخرته ، كفاه الله عز وجل ما هم من أمر دنياه » . وأخرجه الرافعي من طريق أبى يوسف عن أبى حنيفة ، نبه عليه السيوطى فى الجامع الكبير ، وهو عادل شاهد لحديث ابن جزء ، والله أعلم .

وقال عليه السلام: «أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام: يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم» (١٨).

وقال عليه السلام: «العالم أمين الله سبحانه في الأرض» (١٩).

وقال عليه السلام: «صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس: الأمراء والفقهاء» (٢٠).

(١٨) حديث: «أوحى الله إلى نبيه إبراهيم: يا إبراهيم، إني عليم أحب كل عليم»، ذكره ابن عبد البر تعليقا ولم أظفر له بإسناد، قاله العراقي. قال مرتضى: العالم والعليم في وصفه تعالى هو الذي لا يخفى عليه شيء، إلا أن في العليم مبالغة، وبه فسر قوله تعالى: «وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ» إذ فسر بعضهم أن المراد بالعليم هنا هو الله تعالى، وإن كان لفظه منكرا إذ الموصوف بالعليم في الحقيقة هو الله تعالى، وهناك في الآية وجه آخر ذكره الراغب والسمين.

(١٩) حديث: «العالم أمين الله سبحانه في الأرض» أخرجه ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف، قاله العراقي. قال مرتضى: رواه من رواية عيسى بن إبراهيم الهاشمي، حدثنا الحكمين بن عبد الله، حدثنا عبادة بن نسي، عن عبد الرحمن بن علم، عن معاذ مرفوعا، وعيسى بن إبراهيم منكر الحديث، قاله البخاري والنسائي وأورده الجلال في جامعه هكذا، والفارقي في شرح عين العلم أيضا، ومن شواهد ما أخرجه القضاة وابن عساكر عن أنس: العلماء أمناء الله على خلقه وأخرج الحسن بن سفيان والعقيلي عن أنس أيضا: العلماء أمناء الرسل ما لم يخالطوا السلطان ويدخلوا الدنيا. وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن عثمان بن عفان: العلماء أمناء أمتي. وأخرج العسكري عن علي: الفقهاء أمناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا ويتبعوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فأحذروهم. والأمين في اللغة هو الثقة المرضي عند الله والناس.

(٢٠) حديث: «صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس: الأمراء والفقهاء» أخرجه ابن عبد البر وأبو نسيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف، قاله العراقي. قال مرتضى: رواه من رواية محمد بن زياد، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس، ولفظ أبي نسيم في الحلية: «صنفان من الناس إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس: العلماء والأمراء». وأخرجه الديلمي أيضا في الفردوس عن ابن عباس بهذا اللفظ، ومحمد بن زياد هذا كذبه الإمام أحمد والفلاس، وفي هذا المعنى قال ابن المبارك:

وهل أفسد الدين إلا الملوک وأحبار سوء ورهبانها

وقال عليه السلام: «إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم» (٢١).

وقال عليه السلام في تفضيل العلم على العبادة والشهادة: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي» (٢٢) فانظر كيف جعل العلم مقارناً لدرجة النبوة، وكيف حظ

(٢١) حديث: «إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله عز وجل فلا بورك لي في ذلك اليوم» أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من رواية الحكم ابن عبد الله، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن عائشة بسند ضعيف، قاله العراقي. قال مرتضى: وأخرجه أيضاً ابن عدى في الكامل من هذا الوجه ولكن لفظهم: كلهم «فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم» كذا نص الجلال في جامعه، وقال العراقي: الحكم بن عبد الله الديلمي متروك كذاب، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وحكى عن الصوري قال: هذا حديث منكر لا أصل له عن الزهري ولا يصح عن رسول الله ﷺ ولا أعلم أحداً حدث به غير الحكم اهـ. قال المناوي: وهو معلول من طرق كلها، بل فيه موضوع، قال: «وقوله» «علماً» أى طائفة من العلم، والتذكير للتفخيم، وقوله: «فلا بورك...» إلخ دعاء أو خبر، وذلك لأنه كان دائم الترقى في كل لمحة فالعلم كالعدالة، ومقصوده تباعد نفسه من ذلك وبيان أن عدم الزيادة ما وقع قط ولا يقع أبداً لما ذكر، قال بعض العارفين: وأراد بالعلم هنا علم التوحيد لا الأحكام، فإن الأحكام زيادة تكاليف على الأمة، وقد بعث ﷺ رحمة للعالمين، وقال بعضهم: أراد بذلك أن العارف دائم التطلع إلى مواهب الحق فلا يقنع بما هو فيه، وقد يكون دائم الطلب قارعا باب النفحات راجياً حصول المزيد ومواهبه تعالى لا تحصى ولا نهاية لها وهي متعلقة بكلماته التي ينفد البحر دون نفاذها وتنفذ الرمال دون أعدادها اهـ. وقال مرتضى: ويشهد لهذا الحديث ما أخرجه الديلمي في الفردوس عن علي مرفوعاً بسند ضعيف: «من استوى يوماء فهو مغبون، ومن كان آخر يوميه شراً فهو ملعون، ومن لم يكن على الزيادة فهو في النقصان».

(٢٢) حديث: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي». أخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة، وقال: حسن صحيح. قاله العراقي. قال مرتضى: الذي عزاه الجلال في جامعة للترمذي لفظه «كفضلي على أدناكم» ومثله للدارمي، لكن عزاه كالترمذي أيضاً لأبي الدرداء وعند الجلال في رواية الترمذي في الأول زيادة «إن الله عز وجل وملائكته وأهل السموات والأرضين حتى النملة في جحرها وحتى الحوت يصلون على معلم الناس الخير» ومن شواهد ما أخرجه الحرث بن أبي أسامة عن أبي سعيد الخدري: «فضل العالم على العابد كفضلي على أمي» وهكذا أخرجه ابن عبد البر أيضاً، وفيه زيد العمى مختلف فيه، ورواه أبو طاهر السلفي من رواية مسلمة بن رجاء حدثنا جميل الدمشقي، عن القاسم، عن أبي هريرة ولفظه «كفضلي عليكم»، والمعروف رواية سلمة، عن رجاء، عن الوليد، عن جميل، عن =

رتبة العمل المجرد عن العلم، وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة .

وقال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » (٢٣)

وقال عليه السلام : « يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء » (٢٤) فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة .

= القاسم، عن أبي أسامة كما عند الترمذي، وأخرج الخطيب في تاريخه عن أنس « فضل العالم على غيره كفضل النبي على أمته » وأخرج البزار في مستند والطبراني في الأوسط عن حذيفة بن اليمان بإسناد حسن، والحاكم عن سعد بن أبي وقاص « فضل العلم أحب إلي من فضل العبادة، وخير دينكم الورع »، رواه الترمذي في العلل عن حذيفة، ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فلم يجده محفوظاً، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال: لا يصح، قال المناوي في تفسير الحديث الذي صدره الشيخ ما نصه: أي نسبة شرف العالم إلى نسبة شرف العابد كنسبة شرف الرسول إلى أدنى شرف الصحابة، فإن المخاطبين بقوله أدناكم الصحب وقد شبهوا بالنجوم في حديث آخر، وهذا التشبيه بينه على أنه لا بد للعالم من العبادة وللعابد من العلم لأن تشبيهها بالمصطفى وبالعلم يستدعي المشاركة فيما فضلوا به من العلم والعمل، كيف لا والعلم مقدمة للعمل وصحة العمل متوقفة عليه : ذكره الطيبي .

(٢٣) حديث : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » . أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن جبان وهو قطعة من حديث أبي الدرداء المتقدم، قاله العراقي . وقال السخاوي في المقاصد : روى عن أبي الدرداء مرفوعاً عند أصحاب السنن الأربعة، وعن عبد الله بن عمرو في الترغيب للأصبهاني بهذا اللفظ، وعن عبد الرحمن بن عوف نحوه أخرجه أبو يعلى اهـ . قال مرتضى : وفي مستد أبي يعلى أيضاً من رواية عثمان بن أعين عن أبي الدرداء ولفظه : « للعالم من الفضل على العابد وفيه : على أصغر كوكب في السماء »، وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن معاذ كذا في الجاسع للجلال، وهو من رواية عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن معاذ، وكذا أحمد في مستند والدارمي وفيه زيادة « وإن العلماء ورثة الأنبياء » .

(٢٤) حديث : « يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء » أخرجه ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان بإسناد ضعيف . قاله العراقي . قال مرتضى : أخرجه من طريق عنينة ابن عبد الرحمن القرشي عن علاق بن أبي مسلم عن أبان عن عثمان، وقد رمز لحسنه وهو عليه رد، فقد أمه ابن عدى والعقيلي بنسبة ونقلوا عن البخاري أنهم تركوه ومن ثم جزم العراقي بضعف الخبر، قال المناوي، وعقب عليه مرتضى : عنينة هذا هو ابن عبد الرحمن بن=

وقال رسول الله ﷺ : « ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين، وفقهيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد، ولكل شيء عماد، وعماد هذا الدين الفقه » (٢٥)

عنبسة بن سعيد بن العاص الأموي روى عنه إسحاق بن أبي إسرائيل وعبد الواحد بن غياث وجمع، وهو من رجال الترمذي والنسائي وابن ماجه، قال الذهبي في الديوان: متروك متهم وعلاق ضعفه الأزدي ولم يرو عنه غير عنبسة، وبه تعلم أن قول العزيزي شارح الجامع إنه حسن محل تأمل، وأورده صاحب القوت من غير عزو وليس فيه لفظ ثلاثة، ثم قال بعد ذلك: فقدم العلماء على الشهداء لأن العالم إمام أمة فله مثل أجور أمته، والشهيد عمله لنفسه ١. قال القرطبي: فاعظم منزلة هي بين النبوة والشهادة بشهادة المصطفى ﷺ، ولما كان العلماء يحسنون إلى الناس بعلمهم الذي أفنوا فيه نفائس أوقاتهم أكرمهم الله

(٢٥) حديث: « ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في دين، وفقهيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد، ولكل شيء عماد، وعماد هذا الدين الفقه » أخرجه الطبراني في الأوسط، وأبو بكر الأجرى في كتاب فضل العلم، وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف، وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف « فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد » قاله العراقي. قال مرتضى: كل جملة من الثلاثة حديث مستقل، أما الأولى منها فقد أخرج البيهقي في شعب الإيمان من رواية عيسى بن زياد الدورقي، حدثنا مسلمة ابن ثقب عن نافع عن ابن عمر رفعه: « ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين »، وقال: تفرد به عيسى بن زياد بهذا الإسناد قال: وروى من وجه آخر ضعيف والمخفوظ هذا اللفظ من قول الزهري، وفي بعض رواياته « ما عبد الله بأفضل »، وأما قول الزهري فقد أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية هشام بن يوسف حدثنا معمر عن الزهري قال: « ما عبد الله بشيء أفضل من العلم »، وأما الثانية فقد أخرجه الترمذي وابن ماجه عن ابن عباس كما قاله العراقي، ولفظ ابن ماجه « فقيه واحد » من غير لام ولفظ الترمذي فقيه أشد من غير ذكر واحد، أما الترمذي فأخرجه في كتاب العلم وابن ماجه في كتاب السنة من سندهما، وقال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، أي من رواية الوليد بن مسلم، عن روح بن جراح، عن مجاهد، عن ابن عباس، وأورده ابن الجوزي في العلل، وقال: لا يصح، والمتمم به روح بن جراح، قال أبو حاتم: يروى عن الثقات ما لم يسمعه من ليس متبحرا في صناعة الحديث شهد له بالوضع اهـ. وأورد الحديثين معا جماعة وهم الثلاثة الذين ذكرهم العراقي أنفا والبيهقي في الشعب والدارقطني في السنن والقضاعي في مسند الشهاب وأحمد بن منيع في مسنده كلهم من حديث يزيد بن عياض عن صفوان بن سليم، عن سليمان بن يسار، عن أبي هريرة مرفوعا، ويزيد بن عياض قال فيه النسائي: متروك، وقال ابن معين: لا يكتب حديثه، وقال الشيخان: منكر الحديث، وقال مالك: هو أكذب من ابن مسكان، وقال العدني في مسنده: حدثنا يوسف بن خالد البصري، عن مسلم ابن قصب، عن نافع، عن ابن عمر رفعه « ما عبد الله بشيء أفضل من تفقه في دين » وفي المقاصد قال الطبراني: لم يروه عن صفوان إلا يزيد وسنده ضعيف، وللعسكري من =

وقال عليه السلام : « خير دينكم أيسره، وخير العبادة الفقه » (٢٦)

حديث الوليد بن مسلم حدثنا راشد بن جناح، عن مجاهد، عن ابن عباس رفعه : « الفقيه الواحد أشد على إبليس من ألف عابد » ورواه الترمذى، وقال: غريب، وابن ماجه والبيهقى ثلاثتهم من جهة الوليد بن مسلم، فقال: عن روح بن جناح بدل راشد ولفظه: « فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد » وسنده ضعيف، لكن يتأكد أحدهما بالآخر، وفي الفردوس للدلمي بلا سند عن ابن مسعود رفعه « لعالم واحد أشد على إبليس من عشرين عابداً » وفي الباب عن ابن عمر، وعند الحكيم الترمذى فى التاسع عشر، عن أبى هريرة رفعه « لكل شيء دعامة ودعامة الإنسان الفقه فى الدين، والفقيه أشد على الشيطان من ألف عابد » رواه البيهقى، وقال: تفرد به أبو الربيع السمان عن أبى الزناد، عن الأعرج عنه مرفوعاً اهـ. وروى الخطيب فى تاريخه من طريق الأعرج عن أبى هريرة ولفظه إن لكل شيء دعامة ودعامة هذا الدين الفقه » وأخرج أحمد بن منيع فى مسنده من طريق زياد بن عياض، عن صفوان بن سليم، عن سليمان بن يسار، عن أبى هريرة رفعه « لكل شيء عماد وعماد الدين الفقه » وأخرج أبو نعيم فى الحلية من هذه الطريق ولفظه « ما عبد الله بشيء أفضل من فقه فى دين » قال: وقال أبو هريرة: « لأن أنفقه ساعة أحب إلى من أن أحمى ليلة حتى أصبح أصلها، ولفقيه أشد على الشيطان من ألف عابد، ولكل شيء دعامة، ودعامة الدين الفقه »

(٢٦) حديث: « خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه ». أخرجه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف، والشرط الأول عند أحمد من حديث محجن بن الأدرج بإسناد جيد، والشرط الثانى عند الطبرانى من حديث ابن عمر بسند ضعيف، قاله العراقى. قال مرقضى: أما حديث محجن فقد أخرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده، فقال: حدثنا أبو عروانة، عن أبى بشر، عن رجاء، عن محجن قال: أخذ رسول الله ﷺ يدي حتى انتهينا إلى سدة المسجد فإذا رجل يركع ويسجد، ويركع ويسجد فقال لى: « من هذا؟ » فقلت: هذا فلان وجعلت أطربه وأقول له: هذا هذا، قال رسول الله ﷺ: « لا تسمعه فتهلكه »، ثم انطلق بى حتى بلغ باب حجرة إحدى نساءه ثم أرسل يده من بين يدي قال: فقال رسول الله ﷺ: « خير دينكم أيسره » قالها ثلاثاً. وأخرجه مسدد فى مسنده، فقال: حدثنا يزيد بن ربيع حدثنا يونس، عن زياد بن مخراق، عن رجل من أسلم، قال: كان منا ثلاثة صحبوا النبى ﷺ بريدة ومحن ومسكة فقال محجن لبريدة: ألا تصلى كما يصلى مسكة، قال: لا، لقد رأيته أقبلت مع رسول الله ﷺ من أحد نتماشى يدي فى يده فرأى رجلاً يصلى، فقال: « أتراه جداً أتراه صادقا » فذهبت أثنى عليه، قال: فلما دونوا نزع يده من يدي وقال: « ويحك اسكت لا تسمعه فتهلكه، إن خير دينكم أيسره » وأخرجه أبو بكر بن أبى شيبة فى مسنده فقال: حدثنا شبابة بن سوار حدثنا شعبة، عن جعفر بن إياس، عن عبد الله بن شقيق، عن رجاء بن أبى رجاء قال: دخل بريدة المسجد ومحن على باب المسجد فقال بريدة، وكان فيه مزاح: يا محجن، ألا تصلى كما يصلى مسكة؟ فقال: نزل النبى ﷺ من أحد وهو آخذ بيدي فدخل المسجد فإذا رجل يصلى فقال لى: « من هذا؟ » فأثبتت =

وقال عليه السلام: «فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة» (٢٧)

عليه خيراً، قال: «اسكت لا تسمعه فتهلكه» ثم أتى على باب حجرة امرأة من نسائه، فقبض يده من يدي، ثم قال: «إن خير دينكم أسرته إن خير دينكم أسرته» مرتين، وقد علم مما سقناه أن الحديث يروى من طريق بريدة أيضاً، وقد أخرجه أيضاً من طريق محجن البخاري في الأدب والطبراني في الكبير، ويروى من طريق عمران بن الحصين أخرجه الطبراني في الكبير، وقال: انفرد به إسماعيل بن يزيد ومن طريق أنس بن مالك أخرجه الطبراني في الأوسط وابن عدى في الكامل والضياء المقدسي في المستخرجة فاقضوا العراقي على محجن ومن مخرجه على أحمد قصور ظاهر، وقول العراقي: بإسناد جيد صحيح فإن رجاله من الطرق التي سقناها ثقات ليس فيهم متهم أو متروك غير أن في سياق سند مسند رجلاً من أسلم لم يسم ومن شواهد ما أخرجه أحمد بن منيع في مسنده من طريق غاضرة بن عروة الفقيمي عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يا أيها الناس إن دين الله في يسر، يا أيها الناس إن دين الله في يسر»، وقد رواه الإمام أحمد أيضاً من هذا الطريق، وغاضرة بن عروة ويقال ابن عمرو الفقيمي ذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابن المديني: مجهول، وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة من طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس سئل رسول الله ﷺ: أي الأديان أحب عند الله؟ قال: «الحنيفية السمحة» وقد أخرجه أحمد بن حنبل وعبد بن حميد في مسنديهما بهذا الطريق والسند فيه مقال، وقول العراقي: أخرجه ابن عبد البر عن أنس، فقد وافقه على إخراجه ذلك أبو الشيخ في الثواب والدليلى في الفردوس كلهم من رواية عبد الرحيم بن مطرف حدثنا أبو عبد الله العذري، عن يونس عن الزهري، عن أنس، ولفظهم: وخير بلد وأفضل وأبو عبد الله العذري لا يدرى من هو، وأما الشطر الثاني فقد أخرجه الطبراني في الصغير بزيادة: «وأفضل الدين الورع» وله شاهد جيد من حديث سعد بن أبي وقاص أخرجه الحاكم في التاريخ، ومن حديث حذيفة أخرجه الطبراني في الأوسط «فضل العلم أحب إلى من فضل العبادة، وخير دينكم الورع» وقد تقدم هذا والكلام عليه، وأخرج الطبراني في الكبير والصغير من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الشعبي عن ابن عمر رفعه «أفضل العبادة الفقه» وأخرج الطبراني أيضاً من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عبد الرحمن بن عوف رفعه «يسر الفقه خير من كثير العبادة، وأفضل أعمالكم الفقه» وفي إسناده خارجة بن مصعب وهو ضعيف جداً.

(٢٧) حديث: «فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة» قال العراقي: أخرجه ابن عدى من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف، ولأبي يعلى نحوه من حديث عبد الرحمن بن عوف اهـ. قال مرقضى: وأخرجه ابن عبد البر من حديث ابن عباس بسند ضعيف أخرجه من رواية يحيى بن بكير، حدثنا يحيى بن صالح الأبلبي عن إسماعيل بن أمية عن عبد بن عمير عن ابن عباس رفعه، بلفظ المصنف وزيادة لفظ: «المؤمن إشارة إلى أن الكلام في عالم كمال الإيمان عامل بعلمه، وفي عابد كمال الإيمان عارف بالفروض السيئة وإلا فهو غير عابد» . وقول=

وقال عليه السلام: «إنكم أصبحتم في زمن كثير فقهاؤه، قليل قراؤه وخطبائه، قليل سائلوه، كثير معطوه، العلم فيه خير من العلم، وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاؤه، كثير خطبائه، قليل معطوه، كثير سائلوه، العلم فيه خير من العمل» (٢٨)

= العراقي: أخرجه ابن عدي، قد أنابر إليه البخاري في المقاصد وأغفله الجلال. أخرجه في الكامل ثم البيهقي من طريقه وابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين كلهم من رواية عمرو بن الحصين، حدثنا ابن علاثة حدثنا خفيف عن مجاهد عن أبي هريرة وفي آخره: الله أعلم ما بين كل درجتين. وأما قوله: ولا يبي يعلى نحوه أي في المعنى فقط دون اللفظ كما هو مقتضى قولهم نحوه وحديثه هذا أي الذي أخرجه أبو يعلى في مسنده، قال حدثنا: موسى بن محمد بن حبان حدثني محمد بن عمرو بن عبد الله، سمعت الخليل بن مرة يحدث، عن مسيرة، عن الزهري، عن: أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبيه، عن النبي عليه السلام: «فضل العالم على العابد سبعون درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» قال الهيثمي في سياق حديث أبي يعلى الخليل بن مرة: قال: البخاري: منكر الحديث، وقال ابن عدي: هو ممن يكتب حديثه وليس يثروك، قلت: هو من رجال الترمذي روى عنه الليث بن سعد، جاء تسميته، عن ابن معين: وفي الكاشف الخليل بن مرة الضبعي نزيل الرقة، عن أبي صالح وعكرمة، وعنه ابن وهب ووكيع قال أبو حاتم: ليس بقوي كان أحد الصالحين توفي سنة ١١٦، وأخرج أبو القاسم الأصبهاني في كتاب الترغيب والترهيب من رواية خارجة بن مصعب، عن زيد بن أسلم، عن عبد الرحمن أظنه ابن رافع، عن عبد الله بن عمرو قال النبي عليه السلام فذكره، وفي آخره زيادة بين كل درجتين جسر الفرس سبعون عاما، وسيأتي ذكره قريبا.

(٢٨) حديث: «إنكم أصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطبائه، قليل سائلوه، كثير معطوه، العلم فيه خير من العلم، وسيأتي على الناس زمان، قليل فقهاؤه، كثير خطبائه، قليل معطوه كثير سائلوه، والعلم فيه خير من العمل» قال العراقي: أخرجه الطبراني من حديث حرام بن حكيم عن عمه، وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف اهـ. قال مرتضى: ورواه كذلك ابن عبد البر في كتاب العلم وأبو نعيم في كتاب رياضة المتعلمين كلهم من رواية صدقة بن عبد الله، عن زيد بن واقد، عن حرام بن حكيم، عن عمه، عن رسول الله عليه السلام فذكره ابن عبد البر بلفظ المصنف، وفي رواية الآخرين تقديم وتأخير، وصدقة بن عبد الله السمين ضعيف، وحرام بن فتح الحاء والراء مختلف فيه وعمه عبد الله بن سعد هكذا ورد مسمى منسوباً في رواية أبي نعيم، وفي كتاب العلم لابن خيثمة حدثنا جرير عن عبد الله بن يزيد عن شميل بن زياد عن عبد الله بن مسعود: «قال إنكم في زمان كثير علمائه قليل خطبائه وإن بعدكم زمان كثير خطبائه العلماء فيه قليل قال القاري في شرح عين العلم المعنى إظهار العمل خيراً من إظهار العلم لتقتدى الناس فلا ينافي ما سبق من الأحاديث الدالة على أفضلية العلم مطلقاً اهـ. وفي مسند الإمام أحمد من رواية حجاج ابن الأسود: سمعت أبا الصديق يحدث ثابتاً عن رجل عن أبي ذر أن النبي عليه السلام: «قال إنكم =

وقال عليه السلام: « بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضير الجواد المضمّر سبعين سنة » (٢٩)

= في زمان علماء كثير خطباؤه قليل من ترك فيه عشر ما يعلم هو - أو قال هلك - وسأيت على الناس زمان يقل علماءه ويكثر خطباؤه من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا « وللحديث المذكور شواهد منها عند الترمذي من حديث أبي هريرة: « إنكم في زمان من ترك فيه عشر ما أمر به هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم عشر ما أمر به نجا » وعند الطبراني في الأوسط والحاكم في التاريخ عن أبي هريرة « أيضاً سأتى زمان تكثر فيه القراءة وتقل الفقهاء وتبعض العلم ويكثر الهرج، ثم يأتي بعد ذلك زمان يقرأ القرآن رجال من أمي لا يجاوز تراقيهم، ثم يأتي بعد ذلك زمان يجادل المشرك بالله المؤمن في مكل ما يقول » وأخرج أبو القاسم اللالكاني في سنته من طريق علقمة عن عبد الله قال: كيف أنتم إذا لستم فتنة يربو فيها الصغير ويهرم فيها الكبير، إذا ترك فيها شيء قبل ترك السنة، قيل: متى ذلك يا أبا عبد الرحمن؟ قال: ذلك إذا ذهب علماءكم وكثرت جهالكم وكثرت فراؤكم وقلت فقهاؤكم.

(٢٩) حديث: « بين العالم والعابد مائة درجة، بين كل درجتين حضير الجواد المضمّر سبعين سنة » كذا وقع في الروايات «سبعين» والتقدير: مقدار سبعين، وفي نسخة العراقي «سبعون» بالواو، قال العراقي: أخرجه الأصبهاني في التريغ والترهيب من حديث عبد الله بن عمرو غير أنه قال «سبعون درجة» بسند ضعيف، وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبي هريرة - اهـ - قال مرتضى: رواه أبو القاسم الأصبهاني في كتاب التريغ والترهيب من رواية خازجة بن مصعب، عن زيد بن أسلم، عن عبد الرحمن - أظنه ابن رافع -، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ فيذكره. ولفظه: « فضل العالم على العابد سبعون درجة بين كل درجتين حضير الفرس سبعون عاماً » ، وذلك لأن الشيطان يضع البدعة للناس فيتبصر بها العالم فينبه عنها، والعابد مقبل على عبادة ربه لا يتوجه إليها ولا يعرفها ، وخازجة ضعيف، وقال السخاوي في المقاصد: ولأبي يعلى وابن عدى من رواية عبد الله بن محرز، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة مرفوعاً بهذا اللفظ، قال: وقد ذكر ابن عبد البر في العلم أن ابن عون، رواه عن ابن سيرين، عن أبي هريرة فينظر من أخرجه - اهـ - ولفظ العراقي: ذكره ابن عبد البر في العلم أن ابن عون، رواه عن غير أن يوصله بالإسناد، وقال: ومن حديث ابن عون، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ، فذكره إلا أنه قال: درجة موضع سنة، ثم قال: ومن دون ابن عون لا يحتج به - اهـ - وتقدم حديث عبد الرحمن بن عوف الذي أخرجه أبو يعلى الموصلي، ولفظه: « فضل العالم على العابد سبعين درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض » وقول العراقي: رواه صاحب مسند الفردوس يعني به الديلمي، وإسناده ضعيف أشار إلى أنه رواه من طريق بقية، عن عبد الله بن محرز، عن الزهري، عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه، وسياقه كسياق حديث عبد الله بن عمرو المتقدم، وعبد الله بن محرز قاضي الرقة ضعيف جداً، وقد عنعن الحديث بقية وهو مدلس، والظاهر أنه لم يسمعه من عبد الله وإنما سمعه من غياث بن إبراهيم=

وقيل: يا رسول الله، أى الأعمال أفضل؟ فقال: « العلم بالله عز وجل » فقيل: أى العلم تريد؟ قال ﷺ: « العلم بالله سبحانه » فقيل له: نسأل عن العمل وتجب عن العلم؟ فقال: ﷺ: « إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله » (٣٠)

= أحد الرضاعين فقد روى عنه بقية، وقد روى أبو نعيم هذا الحديث مقتصرًا على أوله من رواية غياث بن إبراهيم، عن عبد الله بن محرز، وأخرج أبو نعيم من رواية سليمان الشاذكونى حدثنا ابن يمان، عن محمد بن عجلان عن الزهري، قال: « فضل العالم على المجتهد مائة درجة، ما بين كل درجة خمسمائة سنة حضر الفرس الجواد المضمهر ». وبهذا وبما تقدم يسقط قول ملا على فى شرح عين العلم: وأما ما فى الإحياء مائة درجة لا أصل له، والحضر بالضم وسكون الضاد: نوع من أنواع سير الفرس، وهو فوق الهملجة، والمضمهر هو الجواد المهيأ للحضر والركض.

(٣٠) حديث: لما قيل: يا رسول الله، أى الأعمال أفضل؟ فقال: « العلم بالله عز وجل » فقيل: الأعمال تريد فقال: « العلم بالله » فقيل له: نسأل عن العمل وتجب عن العلم؟ فقال: « إن قليل العمل ينفع مع العلم، وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل » قال العراقي: أخرجه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف. قال مرتضى: هو من رواية الحسين بن حميد حدثنا محمد بن روح بن عمران القشيري حدثنا مؤمل بن عبد الرحمن، عن عباد بن عبد الصمد، عن أنس بتكرار: أى الأعمال أفضل مرتين وفيه: أسألك بدل نسألك، وتخبرنى بدل تجيب، والباقي سواء، وعباد منكر الحديث ومؤمل ضعيف، ومحمد بن روح منكر الحديث، والحسين بن حميد المصزى تكلم فيه أيضا، وأخرجه الحاكم والترمذى فى الأصل السادس والستين بعد المائتين من نواذر الأصول فقال: حدثنا عيسى بن أحمد، حدثنا المؤمل بن عبد الرحمن، حدثنا عباد بن عبد الصمد، عن أنس بن مالك قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أى الأعمال أفضل؟ قال: « العلم بالله »، ثم أتاه فسأله فقال مثل ذلك، فقال: يا رسول الله، أنا أسألك عن العمل، قال: « إن العلم يتعمق معه قليل العمل وكثيره وإن الجهل لا يتعمق معه قليله ولا كثيره »، وقوله: « إن قليل العمل ينفع مع العلم » أى فإنه يصححه، وكثير العمل لا ينفع مع الجهل لأن المتعبد من غير علم كالحمار فى الطاحون. وقد أخرجه الديلمى فى الفردوس عن أنس أيضا، ومن شواهد ما أخرجه أبو الشيخ عن عبادة: العلم خير من العمل وملاك الدين الورع والعالم من يعمل، وأخرج ابن عبد البر عن أبى هريرة: العلم خير من العبادة وملاك الدين الورع. وأخرج ابن أبى شيبه والحكيم عن الحسن مرسلا والخطيب عنه عن جابر: العلم علمان: فعلم فى القلب فذلك العلم النافع، وعلم فى اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم.

وقال عليه السلام: « يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء، ثم يقول: يا معشر العلماء إني لم أضع علمي فيكم إلا لعلمي بكم، ولم أضع علمي فيكم لأعذبكم، اذهبوا فقد غفرت لكم » (٣١) [نسأل الله حسن الخاتمة].

« وأما الآثار » ، فقد قال علي بن أبي طالب عليه السلام: يا كميل، العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، والعلم حاكم والمال محكوم عليه، والمال تنقصه النفقة، والعلم يزكو بالإنفاق، وقال علي أيضاً عليه السلام: أفضل من الصائم القائم المجاهد، وإذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلمة لا يسدها إلا خلف منه، وقال رضى الله تعالى عنه نظماً:

(٣١) حديث: « يبعث الله يوم القيامة العباد ثم يبعث العلماء، ثم يقول: يا معشر العلماء إني لم أضع علمي فيكم إلا لعلمي بكم، ولم أضع علمي فيكم لأعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم » أخرجه الطبراني من حديث أبي موسى بسند ضعيف، قاله العراقي. قال مرقضى: وأخرجه أيضاً يعقوب بن سفيان في تاريخه قاله الحافظ بن حجر ولفظ الطبراني في الكبير عن أبي موسى « يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يميز العلماء فيقول: يا معشر العلماء إني لم أضع فيكم علمي إلا وأنا أريد أن لا أعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم » وقال مرقضى: أخرجه الطبراني في الكبير والصغير من رواية عمرو بن أبي سلمة التنيسي وأبو الشيخ في الثواب وابن عبد البر في العلم من رواية منبه بن عثمان كلاهما عن صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي موسى رفعه، وصدقة وطلحة وموسى ضعفاء وأضعفهم طلحة وفي ترجمته أخرجه ابن عدى هذا الحديث ويروى أيضاً من حديث أبي أمامة أو وائلة هكذا بالشك، رواه ابن عدى في ترجمة عثمان بن عبد الرحمن الجهمي عن مكحول عنه مرفوعاً بلفظ: « إذا كان يوم القيامة جمع الله العلماء فقال: إني لم أستودع علمي فيكم وأنا أريد أن أعذبكم ادخلوا الجنة » ويروى أيضاً من حديث ثعلبة بن الحكم أخرجه الطبراني من رواية سماك بن حرب عنه رفعه « يقول الله عز وجل للعلماء يوم القيامة إذا قعد على كرسيه لفصل عبادته: إني لم أجعل علمي وحكمي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان فيكم ولا أبالي »، ومن شواهد ما أخرجه ابن عدى في الكامل والبيهقي بسند ضعيف عن جابر رفعه « يبعث الله العالم والعابد فيقال للعابد: ادخل الجنة، ويقال للعلم: أثبت حتى تشفع للناس بما أحسنت من أديهم وذكر أبو الطيب في البحر الزاخر، حكى أن إسماعيل بن أبي رجاء قال: رأيت محمد بن الحسن الشيباني في المنام فقلت له: ما فعل الله بك؟ فقال: غفر لي ثم قال: لو أردت أن أعذبك ما جعلت هذا العلم في جوفك. وإنما ختم المصنف بهذا الحديث تفاؤلاً بقوله: فقد غفرت لكم، إشارة إلى أن مآل العالم بالله العامل لله الغفران، وهذا ختام حسن نسأل الله حسن الخاتمة.

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء
ففرز بعلم تمش حياً به أبداً الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود : ليس شيء أعز من العلم ، الملوك حكام على الناس ، والعلماء حكام على الملوك . وقال ابن عباس رضي الله عنه : خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك ؛ فاختار العلم قاعطى المال والملك معه . وسئل ابن المبارك : من الناس ؟ فقال : العلماء ، قيل : فمن الملوك ؟ قال : الزهاد قيل : فمن السفلة ؟ قال : الذين يأكلون الدنيا بالدين ، ولم يجعل غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز الناس بها عن سائر البهائم هو العلم ، فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله ، وليس ذلك بقوة شخصه فإن الجمل أقوى منه ، ولا يعظمه فإن الفيل أعظم منه ، ولا يشجاعته فإن السبع أشجع منه ، ولا يأكله فإن الثور أوسع بطناً منه ، ولا ليجامع فإن أخس العصافير أقوى على السفاد منه ، بل لم يخلق إلا للعلم وقال بعض العلماء ليت شعري أى شيء أدرك من فاته العلم وأى شيء فاته من أدرك العلم ، وقال عليه الصلاة والسلام : « من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي خيراً منه فقد حقر ما عظم الله تعالى » . وقال فتح الموصلي رحمه الله : ليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت ؟ قالوا : بلى ، قال : كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت . ولقد صدق فإن غذاء القلب العلم والحكمة ، وبهما حياته ، كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم ؛ فقلبه مريض وموته لازم ، ولكنه لا يشعر به إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه ، كما أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال ، وإن كان واقعاً ، فإذا حط الموت عنه أعباء الدنيا ، أحس بهلاكه ، وتحسر تحسراً عظيماً ، ثم لا ينفعه ، وذلك كإحساس الأمن من خوفه ، والمفيق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف ، فعوذ بالله من يوم كشف الغطاء ، فإن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا ، وقال الحسن رحمه الله : يورن مداد العلماء بدم الشهداء . فيرجع مداد العلماء بدم الشهداء ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : عليكم بالعلم قبل أن يُرفع ، ورفعته موت رواته ، فوالذي نفسى بيده

ليودن رجال قُتلوا في سبيل الله شهداء أن يعثهم الله علماء لما يرون من كرامتهم، فإن أحداً لم يولد عالماً، وإنما العلم بالتعلم. وقال ابن عباس رضي الله عنه: تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها، وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله، وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ (البقرة: ٢٠١) - إن الحسنة في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة. وقيل لبعض الحكماء: أي الأشياء تقتنى؟ قال: الأشياء التي إذا غرقت سفيتك سبحت معك، يعني العلم. وقيل: أراد بغرق السفينة هلاك بدنه بالموت، وقال بعضهم: من اتخذ الحكمة لجاماً اتخذه الناس إماماً، ومن عرف الحكمة لاحظته العيون بالوقار، وقال الشافعي رحمة الله عليه: من شرف العلم أن كل من نسب إليه - ولو في شيء حقير - فرح، ومن رقع عنه حزن. وقال عمر رضي الله عنه: يا أيها الناس عليكم بالعلم فإن لله سبحانه رداء يعبه من طلب باباً من العلم رداءه الله عز وجل بردائه، فإن أذنب ذنباً استعته ثلاث مرات لثلا يسلبه رداءه ذلك وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت. وقال الأحنف رحمه الله: كاد العلماء أن يكونوا أرباباً، وكل عز لم يوطد يعلم فألى ذل مصيره. وقال سالم بن أبي الجعد: اشتراقت مولاي بثلاثمائة درهم وأعتقتي، فقلت: بأي شيء أحترف؟ فاحترفت بالعلم فما تمت لى سنة حتى أتاني أمير المدينة راثراً فلم أذن له. وقال الزبير بن أبي بكر: كتب إلى أبي بالعراق: عليك بالعلم فإنك إن افتقرت كان لك مالا، وإن استغنيت كان لك جمالا.

وحكى ذلك في وصايا لقمان لابنه قال: يا بني، جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن الله سبحانه يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء. وقال بعض الحكماء: إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره. وقال الزهري رحمه الله: العلم ذكر ولا يعبه إلا ذكران الرجال.

فضيلة التعلم

أما الآيات فقولہ تعالى : ﴿ قَالُوا تَزْرِعُونَ لِمَلِكٍ فَقَدْ فِيْهَا ظِلْمَةٌ كَظِلْمَتِ الْيَوْمِ الَّذِيْنَ ﴾ (النوبة : ١٢٢).

وقوله : عز وجل : ﴿ فَسَلُّوا أَسْوَاقَ الْبَلَدِ الْحَرَامِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (الأنبياء : ٧).

وأما الأخبار فقولہ ﷺ : « من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة » (٣٢)

(٣٢) حديث : « من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة » قال العراقي : ورد من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة ، أما حديث أبي الدرداء فرواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه في أثناء حديث وقد تقدم في الحديث الثاني من هذا الباب ، وهذا لفظ الترمذي إلا أنه قال : يستغنى به ، بدل يطلب فيه ، وتقدم لفظ أبي داود ، وقال ابن ماجه : يلتبس بدل يطلب ، وقال : سهل الله له ، وأما حديث أبي هريرة فرواه مسلم وابن ماجه من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه بلفظه ، إلا أن مسلماً قال : سهل الله له ، وقال ابن ماجه : به وقال أيضاً : يلتبس بدل يطلب . اهـ . قال مرتضى : وعزا الجلال في ذيله على الجامع إلى الإمام أحمد والأربعة وابن حبان كلهم عن أبي الدرداء بلفظ « يطلب فيها علماً سهل الله له طريقاً من طرق الجنة » ونص الترمذي في جامعه ، حدثنا محمود بن خدش عن محمد بن يزيد الواسطي عن عاصم بن رجاء أبي حنيفة عن قيس بن كثير عن أبي الدرداء رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة » ، ثم ساق جملاً مضى ذكر بعضها في أحاديث فضل العلم ويأتي بعضها ، ثم قال : كذا حدثنا محمود وإنما يروى هذا الحديث عن عاصم عن داود بن جميل عن كثير بن قيس عن أبي الدرداء وهذا أصح من حديث محمود ولا يعرف هذا الحديث إلا من حديث عاصم ، وفي العمل للدارقطني رواه الأوزاعي عن كثير بن قيس عن يزيد بن سمرة وغيره من أهل العلم ، عن كثير بن قيس قال : وعاصم بن رجاء ، ومن فوقه إلى أبي الدرداء ضعفاء ، وقال الزوار : داود ابن جميل وكثير بن قيس لا يعلمان في غير هذا الحديث ، ولا نعلم روى عن كثير غير داود والوليد ابن مرة ، ولا نعلم روى عن داود غير عاصم قال ابن القطان : اضطرب فيه عاصم فنه في ذلك ثلاثة أقوال ، أحدها قول عبد الله بن داود عن عاصم عن واقف عن كثير بن قيس ، والثاني قول أبي نعيم عن عاصم عن حدثه عن كثير ، والثالث قول محمد بن يزيد الواسطي عن عاصم عن كثير ولم يذكر بينهما أحداً والمتحصل من علة هذا الخبر هو الجهل بحال راويين من رواه والاضطراب فيه ممن لم تثبت عدالته اهـ . وقد مر عند الترمذي في رواية محمود بن خدش عن محمد بن يزيد فسماء قيس بن كثير فصار اضطراباً رابعاً . والخامس قال في التهذيب :

وقال عليه السلام: «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع» (٣٣).

داود ابن جميل، وقال بعضهم الوليد بن جميل وفي جامع العلم لابن عبد البر من رواية ابن عياش عن عاصم بن جميل بن قيس ثم قال: قال حمزة بن محمد كذا قال ابن عياش في هذا الخبر جميل ابن قيس، وقال محمد بن يزيد وغيره عن عاصم عن كثير بن قيس قال: والقلب إلى ما قاله محمد بن يزيد أميل، وهذا اضطراب سادس وسابع وثامن ذكره ابن قانع في المعجم وروى أن كثير بن قيس صحابي وأنه هو الراوي عن النبي ﷺ وتبعه ابن الأثير على هذا، وقول ابن القطان: لا يعرف كثير في غير هذا الحديث، يرد قول ابن عبد البر، وروى عن أبي الدرداء وعبد الله بن عمر ومع ذلك فقد قال ابن عبد البر: قال حمزة: وهو حديث حسن غريب والتزم الحاكم صحته، وكذا ابن حبان رواه عن محمد بن إسحق الثقفي، حدثنا عبد الأعلى بن حماد، حدثنا عبد الله بن داود فذكره بطوله، وقال الترمذي بعد إخرجه للجملة الأولى من الحديث عن أبي هريرة: حسن، قال القسطلاني: وإنما لم يقل صحيح لتدليس الأعمش، لكن في رواية مسلم عن الأعمش حدثنا أبو صالح فانتفت تهمة تدليس. اهـ. وقال الحاكم في المستدرک: فهو صحيح على شرطهما، رواه عن الأعمش جماعة منهم رائدة وأبو معاوية وابن نهى. اهـ. وأورده البخاري في أول صحيحه ولفظه: «سهل الله له طريقا إلى الجنة» والباقي مثل سياق مسلم والحديث محفوظ وله أصل وقد تظاهر الشرع والعقل على أن الجزء من جنس العمل فكلما سلك طريقا يطلب فيه حياة قلبه ونجاته من الهلاك سلك الله به طريقا يحصل له ذلك، وروى ابن عدى من حديث ابن عبد الملك «الأنصاري، عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعا: «أوحى إلى أنه من سلك مسلکا يطلب العلم سهلت له طريقا إلى الجنة»، قال العيني وابن حجر: وإنما لم يفصح البخاري بكونها تعليقا للعلل التي ذكرت، وقال المناوي في شرح الحديث: طريقا أي حسيبة أو معنوية، وعلمنا نكرة ليعم كل علم شرعي وآلته، ومعنى تسهيل الطريق في الدنيا أن يوفقه للعمل الصالح، وفي الآخرة بأن يسلك به طريقا لا صعوبة فيها، ولا هول إلى أن يدخله الجنة سالما.

(٣٣) حديث: «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب» قال العراقي أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث مهران بن عسال وهذا اللفظ لأحمد، وفي رواية له: «ما من خاراج يخرج من بيته إلا وضعت له الملائكة أجنحتها رضا بما يصنع» وهو لفظ ابن ماجه، وقال الحاكم: يضع وأخرجه الثلاثة وابن حبان من حديث أبي الدرداء وقالوا: رضا لطلب العلم، ليس فيه بما يصنع، وأخرجه الذهبي في كتاب العلم من رواية زياد بن ميمون عن أنس بمثله. قال مرتضى: أما حديث أنس فقد أخرجه ابن عساكر والطيالسي والبخاري والبيهقي ولفظهم: «طالب العلم تبسط له الملائكة أجنحتها رضا بما يطلب» وأما حديث أبي الدرداء فقد أخرجه الإمام أحمد أيضا وابن ماجه، وأما حديث صفوان فأخرجه الطيالسي أيضا ولفظه: بما يطلب كما للمصنف، وقرأت في إصلاح المستدرک للحافظ العراقي بخطه، وقد ساق هذا الحديث من طريق الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا عمر عن عاصم بن أبي النجود عن زر =

وقال عليه السلام: «لأن تغدو فتتعلم بأيا من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة» (٣٤).

ابن حبيش أتيت صفوان بن عسال المرادي، فقال: ما جاء بك؟ قال: فقلت: جئت لأطلب العلم قال: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من خارج يخرج من بيته في طلب العلم إلا وضعت له الملائكة أجنحتها رضا بما يصنع» ثم قال: وأخرجه الطبراني، عن إسحق بن إبراهيم، عن عبد الرزاق مثله وهو حديث صحيح أخرجه ابن ماجه، عن محمد بن يحيى، عن عبد الرزاق مقتصرًا على المرفوع منه دون سؤال صفوان لزر عما جاء به وجوابه، ورواه ابن حبان في صحيحه في ثلاثة أنواع عن ابن خزيمة عن محمد بن يحيى ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق، وقال في نوع منها: وأخبرنا محمد بن إسحق بن خزيمة بخبر غريب، ورواه الحاكم عن محمد بن يعقوب الأصم عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن ابن وهب عن معاوية بن صالح عن عبد الوهاب بن يخت عن زر عن صفوان قوله غير مرفوع وزاد في آخره: حتى يرجع، وقال: هذا إسناد صحيح فإن عبد الوهاب بن يخت من ثقات المصريين وأثبتهم، وقد احتجوا به ولم يخرجوا هذا الحديث قال: وسند هذا الحديث على عاصم عن زر، وله عن زر شهود ثقات غير عاصم منهم المنهال بن عمرو وقد اتفقا عليه ثم رواه عن رواية عاصم عن الضعق بن حزر عن علي ابن الحكم عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش قال: جاء رجل من مراد يقال له صفوان بن عسال إلى رسول الله ﷺ فذكره مرفوعًا لكنه مرسل كما سيذكره بعد، ثم قال الحاكم، وقد خالفه شيبان بن فروخ؛ فقال: حدثنا الضعق بن حزر، حدثنا علي بن الحكم البتاني، عن المنهال بن عمر، وعن زر بن حبيش، عن عبد الله بن مسعود قال: حديث صفوان بن عسال المرادي قال أتيت رسول الله ﷺ وهو في قبة من آدم أحمر فقلت: يا رسول الله إنني جئت لأطلب العلم فقال: «مرحبا بطلب العلم إن طالب العلم لتحفه الملائكة بأجنحتها، ثم يركب بعضها بعضا حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب» قال: هذا حديث رجاله محتج بهم في الصحيح إلا أن ذكر ابن مسعود فيه نوع من المزيد في متصل الأسانيد، وقال وقد صرح زر بسماعه له من صفوان ويحتمل أنه سمعه من ابن مسعود عن صفوان، ثم سمعه من صفوان، ثم قال الحاكم: وقد أوقف هذا الحديث جماعة منهم أبو خبيب الكلبي عن طلحة بن مصرف، عن زر، ثم رواه عن رواية الحسن بن صالح عن أبي خباب موقوفًا على صفوان والذي أسنده أحفظ والزيادة منهم مقبولة، وهذا حديث صحيح، وقد أورد العراقي على الحاكم في هذا السياق ثمانين مواخذات تركتها خوف الإطالة، والله أعلم.

(٣٤) حديث: «لأن تغدو فتتعلم بأيا من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة» وفي بعض النسخ: مائة ركعة، قال العراقي: رواه ابن عبد البر من رواية علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ فذكره، وابن جدعان ضعيف والحديث عند ابن ماجه من هذا الوجه إلا أنه قال: ألف ركعة، وزاد فيه: عمل به أو لم يعمل به، وزاد في أوله: لأن تغدو فتتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة. وإسناد ابن ماجه منقطع فإنه عنده من رواية عبد الله بن غالب العباداني عن عبد الله ابن زياد البحراني هكذا معتنًا، وفي رواية ابن=

وقال عليه السلام: «باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها» (٣٥).

وقال عليه السلام: «اطلبوا العلم ولو بالصين» (٣٦).

عبد البر: عبد الله بن غالب العبadianي، قال: حدثنا خلف بن أعين عن عبد الله بن زياد فزاد فيه رجلا. اهـ. قال مرتضى: قال ابن القيم: أخرجه ابن عبد البر عن معاذ مرفوعا ولا يثبت رفعه هكذا قاله عن معاذ ولعله سهو من قلم الناسخ، وأما حديث ابن ماجه الطويل فأخرجه الحاكم أيضا في تاريخه ويأتي بطوله إن شاء الله تعالى. وروى الطبراني في الأوسط من رواية ابن جدعان عن ابن المسيب عن أبي تر مرفوعا «باب من العلم يتعلمه أحدكم خير له من مائة ركعة يصلحها تطوعا» وروى المخلص في قوائمه عن ابن صاعد حدثنا القاسم بن الفضل، حدثنا حجاج ابن نصير، حدثنا هلال بن عبد الرحمن، عن عطاء بن أبي ميمونة، عن أبي هريرة وأبي تر أنهما قالا: ياب من العلم يتعلمه أحب إلينا من ألف ركعة تطوعا، وياب من العلم يتعلمه عمل به أو لم يعمل أحب إلينا من مائة ركعة تطوعا، وقالا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات شهيدا»، ورواه ابن أبي هريرة قال: لأن أعلم بابا من العلم في أمر أو نهى أحب إلى من سبعين غزوة في سبيل الله.

(٣٥) حديث: «باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها» قال العراقي: لم أجده بهذا اللفظ مرفوعا، وهو معروف هكذا من قول الحسن البصري رويته في أمالي أبي عبد الله بن منده ورواه ابن عبد البر في العلم وابن حبان في روضة القلاء موقوفا عن الحسن اهـ. ويروى عن الحسن: لأن أعلم بابا من العلم فأعلمه سلفنا أحب إلى من أن يكون لي الدنيا كلها في سبيل الله.

(٣٦) حديث: «اطلبوا العلم ولو بالصين» قال العراقي: أخرجه ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب والمدخل من حديث أنس وقال البيهقي: متته مشهور وأسانيده ضعيفة، وابن عبد البر في العلم من رواية أبي عاتكة وأخرجه ابن عبد البر أيضا من رواية الزهري عن أنس، وفي إسناده يعقوب بن إسحق العسقلاني فقد كذبه البيهقي. قال مرتضى: رواه من طريق عبيد بن محمد، عن ابن عيينة، عن الزهري قاله السخاوي اهـ. وأخرجه ابن عدي أيضا من رواية الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه، ثم قال: هذا من وضع الجويباري لابن كرام، باطل بهذا الإسناد اهـ. وقال مرتضى: وحديث أنس أيضا أخرجه الخطيب في الرحلة والديلمي في مسند الفردوس وزاد كاليهقي وابن عبد البر بآخروه: فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم، وقال الحافظ في اللسان: وقد روى أيضا من طريق النخعي سمعت أنسا، وهو باطل أيضا فإن النخعي لم يسمع من أنس اهـ. وقد روى هذا الحديث عن أبي عاتكة ستة: محمد بن غالب التميمي، وجعفر بن هاشم، والحسن بن علي بن عباد، وأبو بكر الاعمين، والعباس بن طالب، والحسن بن عطية، وقد خرج الخطيب هذا الحديث في رحلته من طرق =

وقال رحمه الله: « طلب العلم فريضة على كل مسلم » (٣٧).

= هؤلاء وكذا البيهقي والدليمي وابن عدي والعقيلي وتمام، وقد ألفت في تخريجه والحديث الذي قبله جزءاً لطيفاً أوردت فيه ما تيسر لي من الأسانيد.

(٣٧) حديث: « طلب العلم فريضة على كل مسلم » لم يخرجہ العراقي . قال مرتضى: أخرجه ابن عدي والبيهقي عن أنس والطبراني في الكبير عن ابن مسعود، وفي الأوسط عن ابن عباس وفيه أيضاً، وكذا البيهقي عن أبي سعيد وتمام في فوائده عن ابن عمر والخطيب في تاريخه عن علي، قال مرتضى: أما حديث أنس فأخرجه الخطيب في رحلته من رواية طريق بن سليمان وأبو علي الحداد في معجم شيوخه من رواية هشام بن الصلت عن مسلم وابن خسرو في مسنده من رواية أحمد بن الصلت عن بشر بن الوليد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة وابن عدي في الكامل من رواية معاذ بن رفاعه عن عبد الوهاب بن بخت وابن ماجه في سننه من رواية محمد بن سيرين خمستهم عن أنس، وروينا في الكامل من رواية أحمد بن عبد الملك عن نافع عن ابن عمر وعن محمد بن المنكدر عن جابر وفي مشيخة أبي علي بن شاذان من طريق حماد عن أبي وائل عن ابن مسعود وفي معجم شيوخ الحداد من رواية الشعبي عن ابن عباس قال البيهقي في الشعب مثته مشهور وإسناده ضعيف، وقد روى من أوجه كلها ضعيفة وقال النجاشي في فتاويه: هو حديث ضعيف وإن كان معناه صحيحاً، وقال الزوار: أسانيداه واهية، وقال ابن القطان: لم يصح فيه شيء وأحسن ما فيه ضعيف، وسكت عنه مغلطى، وقال البدر الزركشي: روى عن عدة من الصحابة وفي كل طرقة مقال وأجودها طريق قتادة وثابت عن أنس وطريق مجاهد عن ابن عمر، وقد أخرجه ابن ماجه في سننه عن كثير بن شظير عن ابن سيرين عن أنس وفيه زيادة: « وواضع العلم عند غير أهل كمثل الخنازير الجواهر واللؤلؤة والذهب ». وكثير بن شظير مختلف فيه، فالحديث حسن، قال ابن عبد البر: روى من وجوه كلها معلولة، ثم روى عن إسحق بن راهويه ما معناه أن في أسانيداه مقالاً ولكن معناه صحيح عندهم، وقال الزوار: أحسن طرقه ما رواه إبراهيم بن سلام عن حماد عن إبراهيم عن أنس، قال: ولا نعلم إسناده إبراهيم عن أنس سواء إبراهيم بن سلام لا نعلم أحداً روى عنه إلا أبا عاصم وأخرج ابن الجوزي في منهاج العابدين من رواية أبي بكر بن أبي داود، حدثنا جعفر بن مسافر، حدثنا يحيى بن حسان عن سليمان بن قدم عن ثابت عن أنس فذكره، ثم قال ابن أبي داود: سمعت أبي يقول: ليس في طرقه أصح من هذا، وقال السخاوي في المقاصد: أخرجه ابن ماجه وابن عبد البر في بيان العلم له من حديث حفص بن سليمان عن كثير بن شظير عن محمد بن سيرين عن أنس مرفوعاً بتلك الزيادة، وحفص ضعيف جداً بل اتهمه بعضهم بالكذب والوضع، وقيل عن أحمد إنه صالح ولكن له شاهد عند ابن شاهين في الأفراد ورويناه في ثانی الشمعونيات من حديث موسى بن داود حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس به، وقال ابن شاهين إنه غريب قلت: ورجاله ثقات بل يروى عن نحو عشرين تابعياً، عن أنس كإبراهيم النخعي وثابت وإسحق بن عبد الله بن أبي طلحة وثابت وله عنه طرق وحميد والزيبر بن الخريت وزیاد بن میمون بن عمار أو ابن عمار وسلام

وقال عليه السلام : « العلم خزائن مفاتيحها السؤال ألا فاسألوا فإنه يؤجر أربعة : السائل والعالم والمستمع والمحِب لهم » (٣٨)

= الطويل وطريف بن سليمان بن عاتكة و قتادة والمثنى بن دينار ومحمد بن الزهري ومسلم الأعمش كلهم عن أنس ولفظ حميد طلب الفقه حتم واجب على كل مسلم، ولزياد: والله يحب إغائة اللهفان، ولأبي عاتكة في أوله اطلبوا العلم ولو بالصين. وفي كل منهما مقال ولذا قال ابن عبد البر: فساق ما أوردناه آنفا ثم نقل عن الزوار ما قدمنا ذكره ثم قال: وهو عند البيهقي في الشعب وابن عبد البر في العلم وتمام في فوائده من طريق عبد القدوس بن حبيب الوحاظي عن حماد ثم ساق طريق ابن أبي داود الذي قدمناه قال وكذا رواه ابن عبد البر من جهة جعفر بن زفي الباب عن أبي وجابر وحذيفة والحسين بن علي وسلمان وسمرة وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وعلى ومعاوية بن حيدة ونبط بن شريط وأبي سعيد وأبي هريرة وعائشة بنت قدامة وأم هانئ وآخرين، وقال أبو علي الحافظ: إنه لم يصح عن النبي عليه السلام: ثم ساق كلام ابن الجوزي في العلل ونقل عن الإمام أحمد أنه قال: لا يثبت عندنا في هذا الباب شيء، ثم نقل كلام ابن راهويه وكلام القطان وكلام البيهقي، ثم قال: ومثل به ابن الصلاح للمشهور الذي ليس بصحيح، وتبع في ذلك أيضا الحاكم ولكن قال العراقي: قد صحح بعض الأئمة طريقة اهـ. كلام السخاوي. وقال المزني: هذا الحديث روى من طرق تبلغ رتبة الحسن، وقال السيوطي في التعليقة المنيفة وعندى أنه بلغ رتبة الصحيح لأنى رأيت له نحو خمسين طريقا وقد جمعته في جزء ونقل المناوي عنه قال: جمعت له خمسين طريقا وحكمت بصحته لغيره ولم أصح حديثا لم أسبق لتصحيحه سواه اهـ. وقال مرتضى: إن أراد السيوطي بأنه لكثرة طرقه ارتقى من الضعف إلى الصحة، فهذا منظور فيه لأن كثرة الطرق لا ترقى الحديث إذا كان فيها مقال كما صرح به الحافظ وغيره وتقدم ذلك في حديث من حفظ على أمي وإن كان اعتمد على طريق قتادة وثابت فالأمر سهل، قال السخاوي وقد الحق بعض المصنفين في آخره «ومسلمة» وليس لها ذكر في شيء من طرقه. وإن كانت صحيحة المعنى والله أعلم.

(٣٨) حديث: « العلم خزائن مفاتيحها السؤال، ألا فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة: السائل والعالم والمستمع والمحِب لهم » والمراد بالسؤال سؤال تفهم لا تعنت فذلك منهى عنه، قال العراقي: أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية داود بن سليمان الغازي، عن علي بن موسى، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله عليه السلام فذكره، ورواه الخطيب في كتاب الفقيه والمتفقه من طريق الطبراني، عن عبد الله بن أحمد بن عامر، عن أبيه، عن علي بن موسى، قال في الميزان: ما يثقل عن وضعه أو وضع أبيه، وأيضا فداود الغازي كذبه ابن معين وله نسخة موضوعة على أهل البيت، وهذا الحديث معروف من قول الزهري رواه عبد الغني ابن سعيد في كتاب آداب الحديث والمحدث اهـ. قال مرتضى: وأخرجه العسكري في الأمثال بمثل رواية الحلية وأورده صاحب القسوت فقال: وفي الخير الذي رويته من طريق أهل البيت، وساقه وزاد

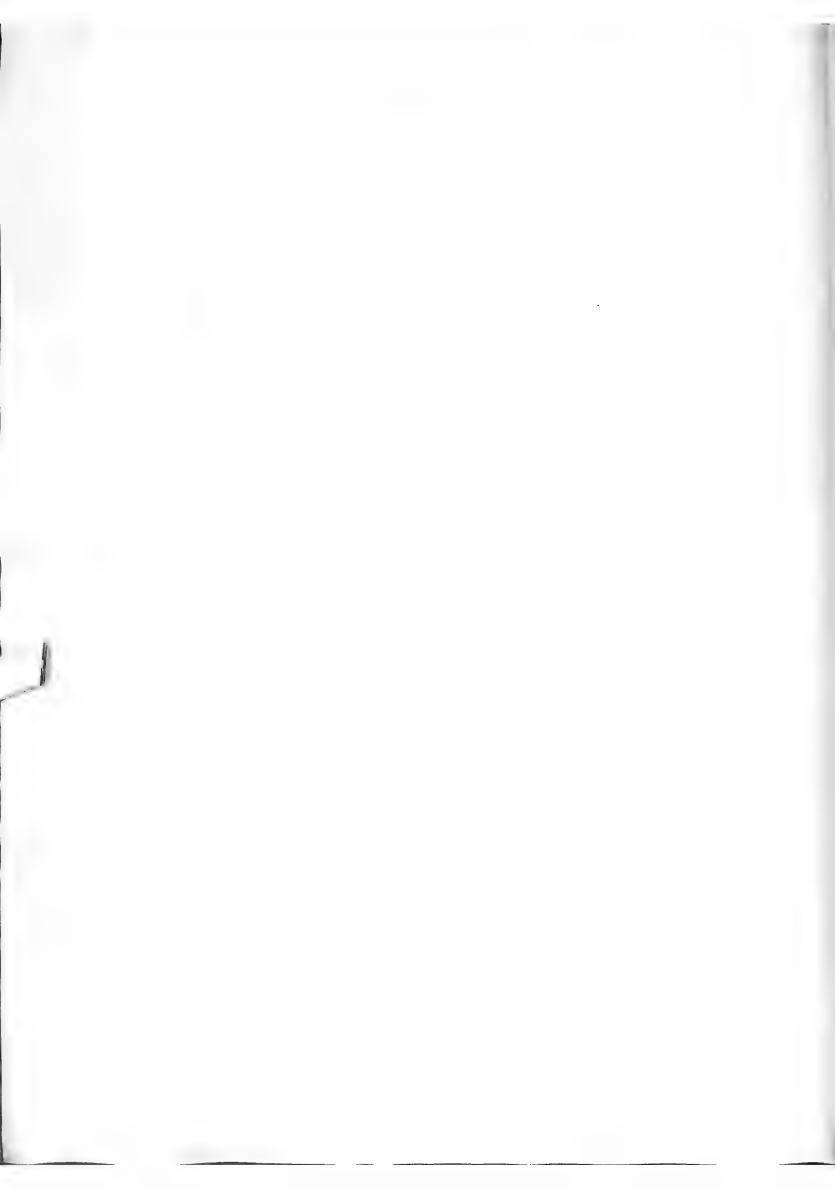
وقال عليه السلام: « لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله، ولا للعالم أن يسكت على علمه » (٣٩).

وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه: « حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة »، ف قيل: يا رسول الله، ومن قراءة القرآن؟ فقال عليه السلام: « وهل ينفع القرآن إلا بالعلم » (٤٠).

= في الميزان أن تلك النسخة الموضوعة رواها عن داود النازي على بن محمد بن مهرويه القزويني العدوي فيها هذا الحديث. وأما عبد الله بن محمد بن عامر الطائي فقد ذكره ابن النجار في تاريخه في ترجمة علي الرضا وذكر له جملة أحاديث رواها عنه بواسطة أبيه، وأما قوله: وهذا الحديث معروف من قول الزهري فقد أخرج أبو نعيم في الحلية من رواية ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال: العلم خزانة وتفتحها المسائل، وأخرج أيضا من رواية قتبية بن سعيد حدثنا رشدين بن سعد عن ابن شهاب قال مثله، وأخرج من رواية محمد بن إسحق عن الزهري قال: كان يصطاد العلم بالمسألة كما يصطاد الوحش.

(٣٩) حديث: « لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه » هكذا أورده صاحب القسوت فقال: وكذلك روينا عن رسول الله عليه السلام: لا ينبغي للجاهل أن يستقر على جهله، ولا ينبغي للعالم أن يسكت عن علمه، وقد قال الله تعالى: ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ وقال العراقي: رواه ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين وأبو بكر ابن مردويه في تفسيره وأبو الشيخ في كتاب الثواب من رواية محمد بن أبي حميد عن ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن رسول الله عليه السلام فذكره، وقدم ذكر العالم، وفي آخره: فإن الله قال: ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ ومحمد بن أبي حميد منكر الحديث قاله البخاري وغيره. أهـ. قال مرتضى: هو حماد بن أبي حميد إبراهيم الزرقى الأنصاري أبو إبراهيم المدني من رجال الترمذي وابن ماجه ضعيف، وقد أخرجه الطبراني في الأوسط من هذا الطريق وسياقه كسياق الجماعة.

(٤٠) حديث: « حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة ». ف قيل: يا رسول الله، ومن قراءة القرآن؟ فقال: « وهل ينفع القرآن إلا بالعلم » قال العراقي: ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر، ولم أجده من طريق أبي ذر. قال مرتضى: قال ابن الجوزي: روى محمد بن علي بن عمر المذكر قال: حدثنا إسحق بن الجعد حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي حدثنا إسحق بن نجيع حدثنا هشام بن حسان حدثنا محمد بن سيرين حدثنا عبيدة السلماني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله عليه السلام وأنا شاهد، فقال: يا رسول الله، إذا حضرت جنازة وحضر مجلس عالم أيهما أحب إليك أن أشهده؟ فقال: « إن كان للجنازة من يتبعها ويدفنها فإن حضور =





نور اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والفنجات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأزاله بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقرئها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

انفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تعزيم حلالاً ، وقد
يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢

وَبِهَادِيشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْمُحَقِّقِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْبَغْدَادِيِّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ الْبُرْقَانِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ رَقِيقُ الْهَرَوِيُّ

دار غريب

طباعة والنشر والتوزيع



وقال عليه السلام : « من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبهه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة » (٤١) .

= مجلس عالم أفضل من حضور ألف جنازة تشيعها، ومن حضور ألف مريض تعود، ومن قيام ألف ليلة للصلاة، ومن ألف يوم تصومه، ومن ألف درهم تصدق بها، ومن ألف حجة سوى الغرض، ومن ألف غزوة سوى الواجب تغزوها في سبيل الله بنفسك ومالك » الحديث وفيه : فقال رجل : قراءة القرآن ؟ فقال : « ويحك وما قراءة القرآن بغير علم، وما الحج بغير علم، وما الجمعة بغير علم، أما علمت أن السنة تقضى على القرآن والقرآن لا يقضى على السنة » ، قال ابن الجوزي : هذا حديث موضوع . أما المذكر فقال أبو بكر الخطيب : هو متروك ، وأما الهروي فهو الجوبباري وهو الذي وضعه، وإسحق بن نجيج قال أحمد : أكذب الناس اهـ . قال مرتضى : ونص ابن الجوزي بعد قوله : بنفسك ومالك » وأين تقع هذه المشاهد من مشاهد عالم، أما علمت أن الله يطاع بالعلم، ويعبد بالعلم وخير الدنيا والآخرة في العلم، وشر الدنيا والآخرة في الجهل ؛ فقال رجل . . . إلخ ، وقد أقره على كونه موضوعا الحافظ بن حجر في اللسان، وقال : هذا من طامات الجوبباري، وتبعه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة، وقد وجدت لحديث أبي ذر طريقا أخرى أخرجه ابن ماجه كما في الذليل للسيوطي والحاكم في تاريخه كما في الجامع الكبير له في مسند أبي ذر ولفظه : « يا أبا ذر، لأن تغدو في أن تتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة، وأن تغدو فتتعلّم بابا من العلم عمل به أو لم يعمل به خير من أن تصلي ألف ركعة تطوعا » . فيحتمل أن الشيخ أشار إلى هذا والله أعلم . وأخرج الخطيب وابن النجار في تاريخيهما عن ابن عباس مرفوعا : « من تعلم بابا من العلم عمل به أو لم يعمل به، كان أفضل من صلاة ألف ركعة، فإن هو عمل به أو علمه كان له ثوابه وثواب من يعمل به إلى يوم القيامة » .

(٤١) حديث : « من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبهه وبين الأنبياء درجة واحدة » . قال العراقي : رواه أبو نعيم في فضل العالم العفيف، والهروي في ذم الكلام من رواية عمرو بن أبي كثير عن أبي العلاء عن الحسين بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « من جاءه الموت . . . » فذكره وزاد فيه : فمات على ذلك، وفي رواية الهروي عمرو بن كثير وهكذا رواه الدارمي في مسنده إلا أنه قال : عن الحسن ولم ينسبه، وأطلقه ابن السني في رياضة المتعلمين وابن عبد البر في العلم، وقال بعد ذلك : إنه من مراسيل الحسن، فجعله للحسن البصري، وهذا هو الظاهر فقد ذكر ابن حبان أبا العلاء هذا في أتباع التابعين من الثقات، وقال إنه يروي عن الحسن وإنه روى عنه ابن عيينة وقد اختلف فيه على عمرو بن أبي كثير . فقصره بعضهم على الحسن وزاد بعضهم بعد الحسن ابن عباس وهو حديث مضطرب اهـ . ورواه يونس بن عبد الأعلى عن ابن أبي فديك قال : حدثني عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن مرسلا، هكذا قال عمرو بن كثير وأخرجه ابن عساكر عن الحسن مرسلا، وأخرجه ابن النجار عن الحسن عن أنس إلا أنهم قالوا يحيى به الإسلام لم تكن بينه وبين الأنبياء إلا درجة في=

« وأما الآثار » فقال ابن عباس رضي الله عنه: ذلت طالباً فعززت مطلوباً وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله: ما رأيت مثل ابن عباس، إذا رأيته رأيت أحسن الناس وجهاً، وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً، وإذا أفتى فأكثر الناس علماً. وقال ابن المبارك رحمه الله: عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدبوه نفسه إلى مكرمة. وقال بعض الحكماء: إني لا أرحم رجلاً كرحمتي لأحد رجلين: رجل يطلب العلم ولا يفهم، ورجل يفهم العلم ولا يطلبه. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة، وقال أيضاً: العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس همج لا خير فيهم، وقال أيضاً: كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتهلك. وقال عطاء: مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللهو، وقال عمر رضي الله عنه: موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه.

= الجنة. قال العراقي: ويروى أيضاً عن ابن عباس رواه ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين من رواية عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من جاء أجله وهو يطلب العلم ليحى به الإسلام لم تفضله النسيون إلا بدرجة واحدة». وعمرو بن كثير لا أدري من هو، وقد اختلف عليه فيه كما تقدم، ورواه الأزدى في الضعفاء وأبو نعيم في كتاب فضل العالم العفيف وابن عبد البر في العلم من رواية محمد ابن الجعد، عن الزهري وعلى بن زيد بن جعدان، عن سعيد بن المسيب، عن ابن عباس ومحمد بن الجعد ضعفه الأزدى اهـ. وعقب مرتضى: ومحمد بن كثير ذكره الذهبي في ذيل الديوان، وقال: يروي عن أبي الزناد مجهول، وأخرج الطبراني في الأوسط عن ابن عباس: من جاءه أجله وهو يطلب العلم لقي الله لم يكن بينه وبين النبيين إلا درجة النبوة. وأخرجه الخطيب من رواية سعيد بن المسيب، عن ابن عباس: من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحى به الإسلام لم يفضله إلا النبيون. وقال العراقي: ويروى من حديث أبي الدرداء، ورواه أبو نعيم في كتاب فضل العالم العفيف من رواية عبد الله بن زياد عن علي بن زيد بن جعدان عن سعيد بن المسيب عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب باباً من العلم ليحى به الإسلام كان بينه وبين الأنبياء درجة واحدة في الجنة» وابن جعدان مشهور بالضعف وعبد الله بن زياد البحراني قال في الذهبي: لا أدري من هو اهـ. قال مرتضى: وقد أخرجه كذلك ابن النجار في تاريخه، وقال العراقي: ويروى من حديث أنس رواه سليم الرازي في الترغيب والترهيب ونقظه: «من طلب - يعني العلم - حتى يأتيه الموت لم يكن بينه وبين الأنبياء إلا درجة واحدة وإسناده ضعيف اهـ. قال مرتضى: تقدم أن ابن النجار أخرجه من رواية الحسين عن أنس، وقال ابن عبد البر: ومنهم من رواه عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وعن أبي ذر، ومنهم من يرسله عن سعيد، وذكر أبو نعيم أنه يروي من حديث معاوية بن حيدة أيضاً ولم يوصل إسناده، والحديث مضطرب الإسناد جداً اهـ.

وقال الشافعي رحمه الله : طلب العلم أفضل من النافلة . وقال ابن عبد الحكم رحمه الله : كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلي ؛ فقال : يا هذا ، ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية .

وقال أبو الدرداء رحمه الله : من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهاد فقد نقص في رايه وعقله .

فضيلة التعليم

أما الآيات فقوله عز وجل: ﴿وَلْيَذْكُرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (التوبة: ١٢٢).

والمراد هو التعليم والإرشاد.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُ بَلَاغًا﴾

(آل عمران: ١٨٧)، وهو إيجاب للتعليم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ قِيَمَاتُهُمْ يَكُونُ لِمَنْ لَا يَرْجُو حَتَّىٰ يَمُوتُوا﴾ (البقرة: ١٤٦) وهو تحريم للكتمان

كما قال تعالى في الشهادة: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ فَإِنَّهُ إِسْتَكْبَارٌ﴾ (البقرة: ٢٨٣).

وقال عليه السلام: «ما أتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن

يبينه للناس ولا يكتمونه» (٤٢).

(٤٢) حديث: «ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ من النبيين أن يبينه للناس ولا يكتمه» قال العراقي: يروى عن أبي هريرة وابن مسعود، أما حديث أبي هريرة فروياه في جزء ابن نظيف وفي فوائد الخلمي من طريقه من رواية موسى بن محمد عن زيد بن مسور عن ابن المسيب عن أبي هريرة رفعه، وفيه: أن لا يكتم، وموسى بن محمد البلقاي كذبه أبو زرعة وأبو حاتم وغيرهما ورواه ابن الجوزي في العلل المتناهية من طريقه وأعله به، وقد رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية عبد الملك بن عطية عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة، وعبد الملك بن عطية قال فيه الأزدى: ليس حديثه بالقائم، وأما حديث ابن مسعود فرواه أبو نعيم في فضل العالم العفيف من رواية عبد الله بن صالح، عن محمد بن عبد الله الموصلي، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليس من عالم إلا وقد أخذ الله عليه ميثاقه يوم أخذ ميثاق النبيين» وعبد الله بن صالح مختلف في الاحتجاج به ١ هـ. قال مرتضى: أما حديث أبي هريرة فقد أخرجه العراقي في جزء له ألفه في الذب عن مسند الإمام أحمد وساق سنده إلى محمد بن الفضل بن نظيف أخبرنا أحمد بن الحسين الرازي، أخبرنا بكر بن سهل الديماطي، حدثنا موسى ابن محمد فذكره، ثم قال: موسى بن محمد هو البلقاي متهم، لكن له شاهد بإسناد صالح من حديث ابن مسعود رويته في كتاب فضل العالم العفيف لأبي نعيم، وقال تلميذه الحافظ ابن حجر في القول المسدد بعد أن نقل كلام شيخه هذا: احتجاجة بهذا الحديث واعترافه=

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ وَلَا يَأْتِنَنَّ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ (نمل : ٢٢)

وقال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ (النحل : ١٢٥)

وقال تعالى : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ (آل عمران : ١٦٤)

وأما الأخبار، فقولہ ﷺ لما بعث معاذًا رضي الله عنه إلى اليمن : « لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها » (٤٣)

= بأن موسى البلقاوى منهم، أى أن الحفاظ اتهموه بالكذب، لا يصح لأنه لذلك لا يحتاج بحديثه، وقد أخرج أبو نعيم فى الحلية هذا الحديث من وجه آخر عن أبى هريرة وفيه من لا يعرف وهو من رواية محمد بن عبد القاضى، وكان يدعى سماع ما لم يسمع وهو مشهور. انتهى كلام الحافظ. وقد أورد البيهقى فى الفردوس هذا الحديث عن أبى هريرة وساقه ثم قال: وفى الباب عن ابن عباس وعلى بن أبى طالب، ولفظ الأخير: « ما أخذ الله ميثاق الجاهل أن يتعلم حتى أخذ ميثاق العالم أن يعلمه ».

(٤٣) حديث: «... من الدنيا وما فيها» وفى نسخة: خير لك من حمر النعم. قال العراقى: رواه أحمد فى مسنده قال: حدثنا حيوة بن شريح حدثنى بقية حدثنى ضبارة بن عبد الله عن دريد بن نافع عن معاذ بن نافع عن معاذ بن جبل أن النبى ﷺ قال له: « يا معاذ، لأن يهدي الله على يدك رجلا من أهل الشرك خير لك من أن تكون لك حمر النعم » وإسناده منقطع لأن دريد بن نافع لم يسمع من أحد من الصحابة، إنما أرسل عنهم اهـ. وقال العراقى: وفى الباب عن سهل ابن سعد رواه البخارى ومسلم والنسائى من رواية أبى حازم عن سهل بن سعد فى قصة بعث النبى ﷺ على بن أبى طالب إلى خيبر، وفى آخره: « فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن تكون لك حمر النعم » اهـ. قال صرتضى: ولفظ البخارى فى الصحيح: حدثنا قتيبة، حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن، عن أبى حازم أخبرنى سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: « لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله، يفتح الله على يديه »، فذكر الحديث فى طلبه عليا وإعطائه الراية وفيه، فقال على: يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ فقال: « أقعد على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله، فوالله لأن يهدي بك رجلا واحدا خير لك من أن تكون لك حمر النعم » وأخرج الطبرانى والترمذى الحكيمن عن أبى رافع قال: بعث رسول الله ﷺ عليا إلى اليمن فعقد له لواء فلما مضى قال: « يا أبا رافع، الحقه ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلتفت حتى أجيئه »، فأتاه فإوصاه بما شاء وقال: لأن يهدي الله على يدك رجلا خيرا مما طلعت عليه الشمس وغربت »، قال البيهقى: فيه يزيد بن أبى زياد مولى ابن عباس ذكره المزى فى =

وقال عليه السلام : « من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً » (٤٤).
 وقال عيسى عليه السلام : من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماوات .
 وقال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين : ادخلوا الجنة ، فيقول العلماء : بفضل علمنا تعبداً وجهادوا ، فيقول الله عز وجل : أنتم عندي كععض ملائكتي اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة » (٤٥) وهذا إنما يكون بالعلم المتعدى بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى .

= الرواية عن أبي رافع وابن حبان في الثقات وأخرج أبو داود عن سهل بن سعيد بلفظ : « والله لأن يهدي بهذا رجل خير لك من حمر النعم » .

(٤٤) حديث : « من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً » قال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي عبد الله الحاكم ، قال : حدثنا أبو الحسين محمد بن أحمد بن الحسن ، حدثنا جعفر بن سهل المذكور ، حدثنا محمد بن مروان الأصيلي ، حدثنا الجارود بن يزيد ، حدثنا محمد بن علاثة القاضي ، حدثنا عبدة بن أبي أمامة ، عن الأسود بن زيد ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من تعلم باباً من العلم ليعلمه الناس ابتغاء وجه الله أعطاه الله أجر سبعين نبياً » . كذا قال نيبا ، وهو منكر ، وجعفر بن سهل والجارود ابن يزيد كذا بيان ، ومحمد بن عبد الله بن علاثة القاضي مختلف في الاحتجاج به . اهـ . قال مرتضى : وفي الفردوس الديلمي عن أنس : من تعلم باباً من العلم وعمل به حشره الله يوم القيامة مع المتقدمين الأخيار الأبرار الأتقياء ، وله في الجنة سبعون قهرماناً . قال العراقي : وللطبراني في المعجم الكبير من رواية يوسف بن عطية قال : حدثنا مروزق أبو عبد الله الحمصي عن مكحول عن أبي أمامة رفعه : « إيماناً نشأ في طلب العلم والعبادة حتى يكبر ، أعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صديقاً » ، ويوسف بن عطية الصفار منكر الحديث ، ورواه الطبراني في مسند الشاميين من رواية أبي سنان الشامي عن مكحول مقتصرًا على ذكر العبادة ، وقال : « أجر تسعة وتسعين صديقاً » وأبو سنان هو الغسملی ، مختلف فيه .

(٤٥) حديث : « إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين : ادخلوا الجنة ، فيقول العلماء : بفضل علمنا تعبداً وجهادوا ، فيقول الله تعالى : أنتم عندي كععض ملائكتي اشفعوا تشفعوا ، فيشفعون ثم يدخلون الجنة » قال العراقي : رواه المهربي في العلم عن رواية محمد بن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة يجمع الله العلماء والخزاة والمرابطين وأهل الصوم والصلاة والزكاة والحج ، فيقول للمرابطين والخزاة وأصناف الخير : ادخلوا الجنة فيصيح العلماء صيحة واحدة فيقولون : يا ربنا ، بفضل علمنا جاهدوا وربطوا وصاموا وصلوا وزكوا وحجوا ، فيقول الله عز وجل : لستم عندي في عداد =

وقال عليه السلام: «إن الله عز وجل لا ينتزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيهم إياه، ولكن يذهب بذهب العلماء، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم، حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالاً إن سئلوا أفنوا بغير علم فيضلون ويضلون» (٤٦).

= أولئك، أنتم عندي في عداد الملائكة، قفوا حتى تشفعوا لمن أحببت ثم تدخلوا الجنة»، ومحمد ابن السائب الكلبي ضعيف جداً، ورواه ابن السني مختصراً في رياضة المتعلمين من رواية حبيب ابن أبي حبيب، حدثنا شبل بن عباد عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رفعه: «يبحث العالم والسعيد، فيقال للعايد: ادخل الجنة، ويقال للعالم: اثبت تشفع للناس كما أحسنت أديهم»، وحبيب بن أبي حبيب هو كاتب مالك، كذبه ابن معين وغيره. وقد رواه ابن عبد البر في العلم، فقال فيه حبيب بن إبراهيم قال: حدثنا شبل بن العلاء عن محمد بن المنكدر، والصواب ما تقدم من أنه شبل بن عباد وهو القارئ المكي وقد أخرج له البخاري، وحبيب بن إبراهيم هو كاتب مالك واسم أبيه إبراهيم على أحد الأقوال، وقيل: مرزوق، وقيل: ذريق اهـ. وقال مرتضى: وحديث جابر هذا قد أخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل والبيهقي وضعفه، قال العراقي: وروى الأصبهاني في الترغيب والترهيب من طريق ابن أبي عاصم، حدثنا الحلواني، حدثنا حازم بن خزيمة عن عثمان بن عمر القرشي عن مكحول عن أبي أمامة رفعه «يجاء بالعالم والعايد، فيقال للعايد ادخل الجنة، ويقال للعالم: قف حتى تشفع للناس وحازم ابن خزيمة هو أبو خزيمة البخاري، قال السليمان: فيه نظر. قال مرتضى: ورواه ابن جريج عن عطاء، عن ابن عباس بلفظ «إذا كان يوم القيامة يؤتى بالعايد والفقير فيقال للعايد: ادخل الجنة، ويقال للفقير: اشفع تشفع»، ويروى أيضاً إذا كان يوم القيامة يقول الله للعايد: ادخل الجنة فإنما كانت منفعتك لنفسك، ويقال للعالم: اشفع تشفع فإنما كانت منفعتك للناس انتهى. اهـ.

(٤٦) حديث: «إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيهم إياه ولكن يذهب بذهب العلماء، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم، حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالاً إن سألوا أفنوا بغير علم فيضلون ويضلون» قال العراقي: أخرجه الستة خلافاً لداود من رواية عروة، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه ولفظه «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا» لفظ مسلم، وقال البخاري: من العباد، بدل من الناس، وقال: حتى إذا لم يبق، وفي رواية له: «إن الله لا ينتزع العلم بعد أن أعطاكموه انتزاعاً ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون براهيم فيضلون ويضلون»، وفي لفظ لمسلم: «إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً ولكن يقبض العلماء فينتزع العلم معهم ويبقى في الناس رؤساء جهالاً فيفتونهم بغير علم فيضلون ويضلون»، وفي رواية لعبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة: «إن الله لا ينتزع العلم من الناس بعد أن يعطيهم إياه ولكن يذهب بالعلماء كلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى يبقى من لا يعلم، فيضلوا ويضلوا». رواه النسائي اهـ.

وقال عليه السلام : « من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » (٤٧).

وقال مرتضى: ورواه الإمام أحمد في مسنده وسياقه كسياق البخاري، وزاد الترمذي: حسن صحيح، وأخرجه الخلعى في فوائده وزاد في آخره: عن سواء السبيل وأخرجه ابن عساکر برواية يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن عن عباد بن عباد ومن طريق هشام بن عمار عن عبد الله بن الحرث الجمحي كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه، وقال الجافظ بن حجر: قد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام فوقع لنا من رواية أكثر من سبعين نفساً عنه. اهـ. قال مرتضى: منها ما أخرجه البخاري في العلم، عن أبي أويس، عن مالك عن هشام، ورواه مسلم في القدر، عن قتية، عن جرير، وعن أبي الربيع الزهراني، عن حماد بن زيد، وعن يحيى بن يحيى، عن عباد بن عباد، وأبي معاوية، وعن أبي بكر بن أبي شيبة، وزهر بن حرب كلاهما، عن وكيع، وعن أبي كريب، عن أبي عبد الله بن إدريس، وأبي أسامة وعبد الله بن نمير وعبد بن سليمان، وعن ابن أبي عمر، عن سفيان بن عيينة، وعن محمد بن حاتم، عن يحيى بن سعيد، وعن أبي بكر بن نافع، عن عمر بن علي المديني، وعن عبد بن حميد، عن يزيد بن هارون، عن شعبة الثلاثة عشر كلهم. عن هشام، ويروي أيضاً من حديث عائشة وأبي هريرة وأبي سعيد، فحديث عائشة عند الزوار من رواية يونس عن الزهري عن عروة عنها وقال: تفرد به يونس، وأما حديث أبي هريرة فعند الطبراني في الأوسط من رواية العلاء بن سليمان الرقي عن الزهري عن أبي سلمة عنه، وقال: تفرد به العلاء، وأما حديث أبي سعيد فرواه الطبراني فيه أيضاً من رواية عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم عنه، وقال: تفرد به الحجاج بن رشد بن عبد الله بن عمرو بن الحرث، وقد جمع في طرق هذا الحديث الحافظ أبو بكر الخطيب جزءاً حافظاً.

(٤٧) حديث: « من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » يروي هذا عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وأبي سعيد وأنس بن مالك وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وطلق بن علي وجابر ولا يصح منها إلا حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وابن عباس، ولم أره بلفظ المصنف إلا في تاريخ بن النجار عن ابن عمرو إلا أن فيه: ثم كتبه، أما حديث أبي هريرة فقال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وابن مساجه وابن حبان في صحيحه من رواية علي بن الحكم عن عطاء بن أبي رباح عنه رفعه ولفظه: « من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة » لفظ أبي داود، وقال الترمذي: « من سئل عن علم علمه فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار، وقال: حديث حسن، وقال ابن ماجه: « ما من رجل يحفظ علماً فيكتمه إلا أتى يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »، وقال ابن حبان: من كتبه علماً يلجم بلجام من نار يوم القيامة، ورواه الحاكم في المستدرک من رواية القاسم بن محمد بن حماد عن أحمد بن عبد الله ابن يونس عن محمد بن نور عن ابن جريج، قال: جاء الأعمش إلى عطاء فسأله عن حديث فحدثه فقلنا له: تحدث هذا وهو عراقي، فقال: لأنني سمعت أبا هريرة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « من سئل عن علم فكتمه جيء به يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »، وقال: هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، قال العراقي: لا يصح من هذا الطريق لضعف =

= القاسم بن محمد بن حماد الدلال الكوفي، قال الدارقطني: حدثنا عنه وهو ضعيف، فلهذا لم أخرجه من هذا الوجه، قال الدارقطني: في الجزء السابع من الأفراد: وإنما يعرف هذا من حديث علي بن الحكم عن عطاء عن أبي هريرة، ثم قال الحاكم: ذكرت شيخنا أبا علي بهذا الباب ثم سألته: هل يصح شيء من هذه الأسانيد عن عطاء؟ فقال: لا، قلت: لم؟ قال: لأن عطاء لم يسمعه من أبي هريرة، ثم رواه أبو علي عن محمد بن أحمد بن سعيد الواسطي عن أزهر بن مروان عن عبد الوارث بن سعيد عن علي بن الحكم عن عطاء عن رجل عن أبي هريرة، قال الحاكم: فقلت له: قد أخطأ فيه أزهر بن مروان أو شيخكم وغير مستبعد منهما الروهم، ثم رواه الحاكم من رواية مسلم بن إبراهيم عن عبد الوارث عن علي بن الحكم عن رجل عن عطاء عن أبي هريرة: قال: فاستحسنه أبو علي واعترف لني به، قال الحاكم: ثم لما جمعت الباب وجدت جماعة ذكروا فيه سماع عطاء من أبي هريرة اهـ. وقال العراقي في إصلاح المستدرک: وقد رواه أبو داود الطيالسي، فقال: حدثنا عمارة بن راذان حدثنا علي بن الحكم عن عطاء عن أبي هريرة رفعه «من حفظ علما فقتل عنه فكتمه جئ به يوم القيامة ملجماً بلجام من نار»، وقال: هذا حديث حسن أخرجه الترمذي عن أحمد بن بديل اليماني عن عبد الله بن نمير، وابن ماجه عن أبي بكر ابن أبي شيبة عن أسود بن عامر كلاهما عن عمارة بن راذان. وقد تابع عمارة عليه حماد ابن سلمة أخرجه أبو داود عن موسى بن إسماعيل عنه وأخرجه ابن حبان في النوع التاسع والمائة من القسم الثالث عن عبد الله بن محمد الأزدي عن إسحق بن إبراهيم عن النضر بن شميل عنه وتابع علي بن الحكم على روايته سليمان التيمي وابن جريج، قال العراقي: قد أعله أبو الحسن القطان في كتاب بيان الوهم والإيهام برواية عبد الوارث وإدخاله رجلاً بين علي بن الحكم وعطاء قال: وقد قيل إنه حجاج بن أرطاة وقال مرتضى: قد صح عن علي بن الحكم أنه قال في هذا الحديث: حدثنا عطاء وهي رواية ابن ماجه فاتصل إسناده ثم وجدته عن جماعة صرحوا بالاتصال في الموضوعين رويناه في الجزء السادس والعشرين من فوائد تمام من رواية معاوية بن عبد الكريم والعلاء بن خالد الدارمي وسعيد بن راشد، قالوا: حدثنا عطاء قال: سمعت أبا هريرة قال: ابن القطان وأعلم أن له إسناده صحيحاً، ثم ذكره من طريق قاسم بن أصبغ من رواية معتمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة قال ابن القطان هؤلاء كلهم ثقات، قال العراقي: وله طريق آخر صحيح من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة أورده ابن ماجه، وقال الحافظ ابن حجر في القول المسدد والحديث وإن لم يكن في نهاية الصحة لكنه صالح للحجة، وهو على كل حال أولى من حديث البلقاوي يعني الذي تقدم ذكره وأما حديث ابن عمرو فقال العراقي: رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک، فابن حبان من طريق أبي الطاهر بن السرح والحاكم من رواية ابن عبد الحكم كلاهما عن ابن وهب عن عبد الله بن عياش عن أبيه عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو رفعه ولفظه «من كتم علماً ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار»، قال الحاكم هذا إسناده صحيح لا غبار عليه من حديث المصريين على شرط الشيخين وليس له علة، قال العراقي في إصلاح المستدرک: أما على شرط الشيخين فلا، وقد أعله ابن الجوزي في العلل المتناهية بأن فيه عبد الله بن وهب التسوب، قال ابن حبان: دجال يضع الحديث، =

وقال عليه السلام: « نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها، ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها، تعدل عبادة سنة » (٤٨)، وقال عليه السلام: « الدنيا ملعونة، ملعون

= قال العراقي: وهذا تخطيط من ابن الجوزي، وإنما هو عبد الله بن وهب الإمام صاحب الإمام مالك والإسناد مصرىون فلا التفات إلى كلام ابن الجوزي ولو أعله بعبد الله بن عياش لكان له وجه فقد ضعفه أبو داود والنسائي، وهو قريب من ابن لهيعة وأخرج له مسلم حديثاً واحداً ووثقه ابن حبان وقال مرتضى: وحديث ابن عمرو هذا قد أخرجه الطبراني أيضاً في الكبير وأما حديث أبي سعيد الخدري، فقال العراقي: رواه ابن ماجه من رواية محمد بن داب عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه رفعه ولفظه « من كتم علماً مما ينفع الله به من أمر الناس في الدين ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » ومحمد بن داب كذبه أبو زرعة اهـ. قال مرتضى: وفي بعض نسخ السنن مما ينفع الله به الناس من أمر الدين وأما حديث أنس قال العراقي: رواه ابن ماجه أيضاً من رواية يوسف بن إبراهيم قال: سمعت أنس بن مالك يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « من سئل عن علم فكتمه... الحديث ويوسف هذا ضعفه أبو حاتم والبخارى اهـ. وقال مرتضى: وأخرج ابن عدى عن أنس « من كتم علماً عنده وأخذ عليه أجره لقي الله يوم القيامة ملجماً بلجام من نار » وأما حديث ابن مسعود فرواه الطبراني بإسنادين ضعيفين. قاله العراقي، وقال مرتضى: ولفظه: « من كتم علماً عن أهله ألجم يوم القيامة لجماً من نار » هذا لفظ أبي داود، وعند ابن عدى في الكامل والسجزي في الإبانة والخطيب في التاريخ « من كتم علماً ينتفع به ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار »، وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني أيضاً بإسناد لا بأس به وأبو يعلى بإسناد جيد، قاله العراقي، وقال مرتضى: ولفظه: « من كتم علماً ينتفع به يعلمه... الحديث وفي آخره زيادة ذكرناها في أول الفصل عند ذكر الآيات، وأخرج ابن عساكر والخطيب والطبراني أيضاً بلفظ: « من سئل عن علم نافع فكتمه جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار »، وأما حديث ابن عمر فقال العراقي: رواه ابن عدى في الكامل من رواية حسان بن سياء عن الحسن بن ذكوان عن نافع عن ابن عمر، وقال: هذا الحديث عن نافع لا أعلم يروى إلا من هذا الوجه، وحسان بن سياء له أحاديث عامتها لا يتابعه غيره عليها والضعف بين على رواياته وحديثه اهـ. قال مرتضى: وأخرجه كذلك الطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد بلفظ حديث أبي هريرة، وأما حديث طلق بن علي فقال العراقي: رواه ابن عدى أيضاً والطبراني من رواية أيوب بن عتبة عن قيس بن طلق عن أبيه، قال ابن عدى: وهذا الحديث بهذا الإسناد غريب جداً، وأيوب ضعيف، قاله ابن معين والبخارى اهـ. قال مرتضى: وأخرجه الخطيب أيضاً من هذا الطريق، وأما حديث جابر فأخرجه السجزي في الإبانة والخطيب في التاريخ بلفظ « من كتم علماً نافعا عنده... الخ ». وهذا قد أغفله العراقي كما أغفل في مخرجي حديث أبي هريرة الإمام أحمد والبيهقي.

(٤٨) حديث: « نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها، ثم تحملها إلى أخ لك مسلم فتعلمه إياها تعدل عبادة سنة » قال العراقي: رواه ابن عدى في العلم من حديث ابن عباس =

ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما والاه ، أو معلماً أو متعلماً » (٤٩)

وقال عليه السلام : « إن الله سبحانه وملائكته وأهل سماواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير » (٥٠) ، وقال عليه السلام : « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه » (٥١) ،

= بهذا اللفظ ولم يذكر إسناده ، وقد أسنده الطبراني فقال : حدثنا حجاج بن عمران السدوسي كاتب بكار القاضي حدثنا عمرو بن الحصين العقيلي حدثنا إبراهيم بن عبد الملك السلمي عن قتادة عن عروة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه : « نعم العطية كلمة حق تسميها ثم تحملها إلى أخ لك فتعلمها إياه » وعمرو بن الحصين تركه أبو حاتم وغيره .

(٤٩) حديث : « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ... » قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من رواية عطاء بن قره قال : سمعت عبد الله بن حمزة ، قال : سمعت أبا هريرة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول إن الدنيا ... » فذكره ، وقال : وعالم أو متعلم لفظ الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب ، وقال ابن ماجه : للدنيا ، وقال : أو عالماً أو متعلماً اهـ . قال مرتضى : وأخرجه الترمذي الحكيم في النوادر عن طريق وهيب عن عطاء بن قره السلولي عن عبد الله بن حمزة ، ومن طريق إبراهيم الأسلمي عن رجل عن عطاء بن قره عن عبد الله بن ضميرة عن أبي هريرة ولم يذكر قتبية يعني شيخه في الإسناد الأول عن أبي هريرة وسياقه كسياق المصنف إلا أنه ليس فيه : وما والاه قال المناوي : وعالماً ومتعلماً ، بنصيهما عطفاً على ذكر الله ، ووقع للترمذي : وعالم ومتعلم ، لا لكونهما مرفوعين لأن الاستثناء من موجب ، بل إن طريقة كثير من المحدثين إسقاط الألف . اهـ . وفيه تأمل . قال العراقي : وفي الباب عن ابن مسعود ذكره الدارقطني في العلل فقال : « رواه أبو المطرف مغيرة بن مطرف عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عبدة بن أبي أمامة عن شقيق عن عبد الله رفعه : « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا عالم أو متعلم وذكر الله » وقال : هذا إسناد مقلوب ، وإنما رواه ابن ثوبان عن عطاء عن ابن ضميرة عن أبي هريرة ، وهو الصحيح .

(٥٠) حديث : « إن الله وملائكته وأهل سماواته وأرضه ، حتى النملة في جحرها ، وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير » قال العراقي : أخرجه الترمذي من رواية القاسم عن أبي أمامة رفعه فذكره ولم يقل : في البحر ، وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح ، وقد تقدم ، وقد فصله الطبراني منه فجعلهما حديثين ، وقال فيه : وحتى الحوت في البحر ، كما ذكره المصنف ، إلا أنه لم يقل : وأهل السماوات والأرض ، ويروى عن أبي هريرة أيضاً ، وقال مرتضى : وحديث أبي هريرة أخرجه الطبراني في الكبير أيضاً والضياء في المختارة وسياقه كسياق حديث أبي أمامة .

(٥١) حديث : « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه » قال العراقي : رواه ابن عبد البر مع اختلاف ، مرسلًا من حديث محمد بن المنكدر عن النبي ﷺ قال : « من أفضل =

وقال عليه السلام: «كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة» (٥٢).

وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين: أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه، والثاني يعلمون الناس، فقال: «أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلماً، ثم عدل إليهم وجلس معهم» (٥٣).

= الفوائد حديث حسن يسمعه الرجل فيحدث به أخاه، وهو مرسل حسن الإسناد، قال: ابن عيينة لم يدرك أحدا أجدر من أن يقبل الناس منه إذا قال: قال رسول الله ﷺ من ابن المنكدر، وروى أبو نعيم من رواية إسماعيل بن عياش عن عمارة عن غزية عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة حكمة تزيد هدى أو ترده عن ردى»، ورويناه من طريق أبي يعلى الموصلى من هذا الوجه وهو متقطع، فإن عبيد الله بن أبي جعفر المصري لم يسمع من عبد الله بن عمرو شيئا إنما روى عن التابعين اهـ. قال مرتضى: وأخرجه البيهقي في الشعب، وتعبه بأن فى إسناده إرسالا بين عبيد الله وعبد الله، وأورده الديلمى فى الفردوس بهذا اللفظ والضماء فى المختارة ولفظه «ما أهدى المرء المسلم لأخيه هدية» وفيه: «يزيده الله بها هدى أو يرده بها عن ردى»، وقال الذهبي فى الديوان: عبيد الله بن أبي جعفر قال أحمد: ليس بالقوى، قال المناوى: وفى إسناده أيضا إسماعيل بن عياش قالوا: ليس بالقوى، وعمار بن غزية ضعفه ابن حزم لكنه خولف، وفى معنى الحديث قيل: كلمة لك من أخيك خير لك من مال، لأن الحكمة تنجيك والمال يطفئك.

(٥٢) حديث: «كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خير له من عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها» وفى بعض النسخ كلمة: من الحكمة، وسقطت الجملة الأخيرة من أكثر النسخ. قال العراقي: رواه الديلمى فى مسند الفردوس من رواية محمد بن محمد بن على بن الأشعث، حدثنا شريح بن عبد الكريم التميمي، حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبي طالب، حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه فذكره دون قوله: فيعمل بها ويعلمها، وابن الأشعث هذا من الشيعة رماه ابن عدى والدارقطنى بالوضع، ورواه ابن المبارك فى الزهد والرقائق مرسلًا فقال: أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ، فذكره وعبد الرحمن بن زيد ضعفه أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم اهـ. قال مرتضى: ورواه الديلمى أيضا عن أبي هريرة «كلمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة، والجلوس ساعة عند مذاكرة العلم خير من عتق رقبة».

(٥٣) حديث: «وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله ويرغبون إليه، والثاني يعلمون الناس، فقال: «أما هؤلاء فيسألون الله إن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما»

وقال عليه السلام : « مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبثت الكلاً والعشب الكثير، وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً » ^(٥٤) . فالأول ذكره مثلاً للمتفع بعلمه، والثاني ذكره مثلاً للنافع، والثالث للمحروم منهما .

هؤلاء فيعلمون الناس، وإنما بعثت معلماً ثم عدل إليهم وجلس معهم، هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد إلا أن فيه : والآخر يتفقهون في الدين ويعلمون الناس فوقف بينهما، وقال العزاقى : رواه ابن ماجه من رواية داود بن الزريقان عن بكر بن خنيس عن عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال : خرج رسول الله ﷺ ذات يوم من بعض حجره فدخل المسجد فإذا هو بحلقتين، أحدهما (كذا) يقرءون القرآن ويذكرون الله، والآخر (كذا) يتعلمون ويعلمون، فقال النبي ﷺ : « كل على خير » هؤلاء يقرءون القرآن ويدعون الله فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وهؤلاء يتعلمون ويعلمون وإنما بعثت معلماً وجلس معهم . ومدايره على عبد الرحمن بن زياد وقد وثقه يحيى بن سعيد وقال البخارى : مقارب الحديث، وضعفه جماعة، وابن الزريقان وبكر بن خنيس ضعيفان، وقد تابع بكر بن خنيس عليه زهير بن معاوية وعبد الله بن وهب وعبد الله بن المبارك إلا أنهم قالوا عنه عن عبد الرحمن بن رافع بدل عبد الله بن يزيد وقولهم أولى بالصواب من رواية بكر بن خنيس؛ فاما رواية زهير فأخرجها الطبراني ولفظه أن رسول الله ﷺ دخل المسجد فرأى مجلسين أحدهما يتعلمون ويدعون الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمون، فقال رسول الله ﷺ : « كلا المجلسين على خير أحدهما أفضل من الآخر، أما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون إليه إن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما هؤلاء فيتعلمون ويعلمون الجاهل، وإنما بعثت معلماً وهؤلاء أفضل » فأتاهم حتى جلس إليهم . وأما رواية عبد الله بن وهب فرواها ابن السنن في رياضة المتعلمين، وابن عبد البر في العلم بنحو الطبراني، وأما رواية ابن المبارك فرواها أبو نعيم في رياضة المتعلمين نحوه . وعبد الرحمن بن رافع هذا قال البخارى : فى حديثه متاكير، وذكره ابن حبان فى الثقات إلا أنه قال : لا يحتج بخبره إذا كان من رواية ابن أنعم عنه . أ هـ . وقال صاحب القوت بعد ما أورد الحديث : ويحكى عن بعض السلف قال : دخلت المسجد ذات يوم فإذا بحلقتين أحدهما يقصون ويدعون، والآخرى يتكلمون فى العلم وفقه الأعمال، قال : فملت إلى حلقة الدعاء فجلست إليهم فحملتنى عيائى فمتم فهتف بى هاتف : جلست إلى هؤلاء وتركت مجلس العلم، أما لو جلست إليهم لوجدت جبريل عليه السلام عندهم .

(٥٤) حديث : « مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنبثت الكلاً والعشب الكثير، وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله بها الناس شربوا منها وسقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً » هكذا فى =

وقال عليه السلام: «الدال على الخير كفاعله» (٥٦)

= تجرى عليهم أجورهم بعد الموت: رابط في سبيل الله، ومن علم علما فأجره يجرى عليه ما عمل به... الحديث، قلت: تمامه «ومن تصدق بصدقة فأجرها يجرى ما وجدت، ورجل ترك ولدا صالحا فهو يدعو له»، وقد أخرجه كذلك الطبراني في الكبير والبخاري في مسنده، وأعله الهيثمي وغيره بآبن لهيعة ورجل لم يسم، ولكن صححه المنذرى، قال العراقي: وحديث أنس رواه أبو نعيم في الحلية من رواية محمد بن عبيد الله المزرمي عن قتادة عن أنس رفعه «سبع يجرى أجره للعبد بعد موته وهو في قبره: من علم علما أو كرى نهرا أو حفر بئرا أو غرس نخلا أو بنى مسجدا أو ورت مصحفا أو ترك ولدا يستغفر له بعد موته»، قال أبو نعيم: هذا حديث غريب من حديث قتادة تفرد به أبو نعيم راويه عن المزرمي، والمزرمي ضعيف اهـ. قال مرتضى: وكذلك رواه البزار في مسنده وسماه في فوائده والديلمى في الفردوس والبيهقى وقال كالمنذرى إسناده ضعيف، وتبعهما الذهبي في كتاب الموت والهيثمي، وقد خالفهم السيوطى فرمز لصحته وفيه نظر، ولا تعارض بين الحديث الذى ساقه المصنف وبين حديث أبى أمامة: «أربعة... إلخ»، لأن أعمال الثلاث متجددة وعمل الم رابط ينمو له وفرق بين إيجاد المعدوم وتكثير الموجود، وكذا لا مخالفة بينه وبين حديث أنس هذا، فقد قال فيه: إلا من صدقة جارية، وهى تجمع ما ذكر من الزيادة أشار له البيهقى، وروى الإمام أبو حنيفة عن حماد بن إبراهيم قال: «ثلاثة يوجب فيهن الميت بعد موته: ولد له يدعو له بعد موته فهو مؤجر بدعائه، ورجل علم علما يعمل به ويعلمه الناس، فهو يوجب على ما عمل وعلم، ورجل ترك أرضا صدقة». هكذا أورد محمد بن الحسن فى الآثار، قال ابن قطلوبغا فى أساليه: وهذا فى حكم المرفوع اهـ. وقال مرتضى: والمراد بالولد: الفرع المسلم هب ذكره كان أو أنثى أو ولد ولد كذلك وإن سفل، وجاء تقييده فى الحديث الأول بالصالح، وقوله: يدعو له أى بالرحمة والمغفرة، فإن دعاءه أرحم للإجابة وأسرع قبولا من دعاء الأجنبى، وقال الحافظ صلاح الدين العلائى فى مقدمة الأربعين له: لا تعارض بين هذا الحديث وبين ما روى: من استن خيرا فاستن به فله أجره وأجر من عمل به إلى يوم القيامة من غير أن ينقص من أجورهم شيئا... الحديث بطوله.

(٥٦) حديث: «الدال على الخير كفاعله» قال العراقي: أخرجه الترمذى من رواية شبيب بن بشر عن أنس بلفظ: إن الدال، وقال: حديث غريب، قال العراقي: ورجاله ثقات اهـ. قال مرتضى: وفى الحديث قصة قال أنس: جاء النبى ﷺ رجل يستحمه فلم يجد ما يحمله فدلّه على آخر فحمّله فأتى النبى ﷺ فاخبره فذكر. قال العراقي: ورواه أحمد فى مسنده من رواية سلميان بن بريدة عن أبيه بلفظ حديث أنس بإسناد ضعيف ورواه ابن عدى فى الكامل فى ترجمة سليمان الشاذكونى ورواه مسلم وأبو داود والترمذى وقال: حسن صحيح من رواية ابن عمرو الشيبانى واسمه سعد بن إياس عن أبى مسعود البدرى رفعه ولفظه «من دل على خير فله مثل أجر فاعله»، وفى الباب عن سهل بن سعد وابن مسعود اهـ. وقال مرتضى: وقد أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان وفيه القصة التى تقدمت، وقال السخاوى فى المقاصد: أخرجه العسكرى وابن جميع ومن طريقه المنذرى من حديث طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس رفعه «كل=

وقال عليه السلام: « لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله من أجل حكمة فهو يقضى بها ويعلمها الناس، ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الخير » (٥٧)

= معروف صدقة: والدال على الخير كفاعله، والله يحب إغاثة اللهفان ومثله بل بطوله الديار قطنى فى المستجاد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به مرفوعا؛ وللعسكرى من حديث إسحق الأرق عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرفوعا لفظ الترجمة، وكذا هو عند البزار عن أنس وابن عبد البر عن أبي الدرداء فى قوله « الدال على الخير وفاعله شريكان » اهـ. ثم قال مرتضى: أخرجه أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر العدل فى مسند أبي حنيفة من طريق صالح بن أحمد بن حنبل وأخرجه ابن خسرو فى مسنده من طريق عبد الله بن أحمد قالوا: حدثنا أبي حدثنا إسحق بن يوسف أنبأنا أبو فلان كذا قال أى لم يسمه على عمه وسماه غيره، فقال: يعنى أبا حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه بلفظ الترجمة، وفى بعض رواياته قال له: اذهب فإن الدال . . . إلخ . . . وأخرجه القضاعى أيضا من طريق إسحق بن يوسف الأرق عن أبي حنيفة به، وأخرج ابن خسرو فى مسنده من رواية أبي حنيفة عن أنس بزيادة: والله يحب إغاثة اللهفان، من طريق تدور على أحمد بن محمد بن الصلت، ورواه العيني فى شرحه على معاني الآثار للطحاوى بسنده وللحديث شاهد آخر مما أخرجه ابن عطاء فى معجمه وابن النجار عن على مرفوعا « دليل الخير كفاعله » . قال الراغب: والدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء . وقال الزمخشري: دلته على الطريق أهديته إليه، ومن المجاز: الدال على الخير كفاعله ودله على الصراط المستقيم اهـ. ويدخل فى ذلك دخولا أوليا من يعلم الناس العلم الشرعى ويحملون عنه .

(٥٧) حديث: « لا حسد إلا فى اثنتين: رجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه الله على هلكته فى الحق فهو ينفق منه آتاء الليل وآتاء النهار » قال العراقى: رواه البخارى ومسلم والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من رواية قيس بن أبى حازم قال: سمعت عبد الله بن مسعود عليه السلام يقول: قال: رسول الله ﷺ: « لا حسد إلا فى اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى الحق، ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها، وفى رواية البخارى الحكمة اهـ. قال مرتضى: أخرجه من طريق الزهرى سمعت قيس ابن أبى حازم ومن هذا الطريق أخرجه الإمام أحمد وأبو داود وابن حبان وأخرجه البخارى فى الاعتصام فقال: إلا فى اثنتين بغير شاء، وفى رواية ابن ماجه رجل بالنصب على لغة ربيعة فإنهم يرسمون المنسوب بالنون بغير ألف كما يقفون عليه كذلك، وقال العراقى: فى الباب عن ابن عمر وأبى هريرة وأبى سعيد ويزيد بن الأخنس قلت: بقى أن البخارى رواه فى صحيحه فى مواضع فى التوحيد وفى الاختطاب بالحكمة وفى الزكاة وفى الأحكام وفى الاعتصام وفى فضائل القرآن، ففى التوحيد عن على بن عبد الله عن سفيان عن الزهرى عن سالم عن أبيه مختصرا وساقه مسلم تاما عن زهير بن حرب عن سفيان وأخرجه البخارى فى فضائل القرآن تاما من طريق

وقال عليه السلام: « على خلفائي رحمة الله قيل ومن خلفاؤك ؟ قال: « الذين يحيون سنتي ويعلمونها عباد الله » (٥٨)

= الزهري عن سالم وكذا الترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه « ولفظهم » لا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار «لفظ مسلم، وفي رواية له إلا على اثنين، وهكذا قال البخاري: وقد آتاه الله الكتاب، وقال مسلم: هذا الكتاب والباقي سواء، ومن طريق شعبة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ومن طريق الأعمش سمعت ذكوان عن أبي هريرة، وفي الزكاة عن محمد بن المثنى عن يحيى القطان، وفي الأحكام وفي الاعتصام عن شهاب بن عباد عن إبراهيم بن حميد الرودسي وأخرجه مسلم في الصلاة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه ومحمد بن بشر، وأخرجه النسائي في العلم عن إسحق بن إبراهيم بن جرير ووكيع عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك خمستهم عن إسماعيل بن أبي خالد عنه به، وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن محمد بن عبد الله بن نمير به، وأما حديث أبي سعيد الخدري، فقد أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف من رواية الأعمش عن أبي صالح عنه ولفظه « لا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل وأطراف النهار » فسمعه جاره فقال: ليتني أوتيت مثل ما أوتي به فلان فعملت مثل ما يعمل « ورجل آتاه الله مالا فهو يهلكه في الحق »، فقال رجل: ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل، وأخرجه كذلك أبو يعلى في مسنده والضياء في المختارة، وأخرج أبو نصر في الصلاة عن عبد الله بن عمرو رفعه « لا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله القرآن فهو يقرؤ في الليل والنهار، ورجل أعطاه الله مالا فأنفقه في سبيل الله »، وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة بلفظ « لا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله مالا فصرفه في سبيل الخير، ورجل آتاه الله علما فعلمه وعمل به ».

(٥٨) حديث: « على خلفائي رحمة الله » قيل: ومن خلفاؤك؟ قال: « الذين يحيون سنتي ويعلمونها عباد الله » قال العراقي: رواه ابن عبد البر في العلم والتهذيب في ذم الكلام من رواية عمرو بن أبي كثير، وقال الهروي: عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن، زاد الهروي ابن علي قال: قال رسول الله ﷺ: « رحمة الله على خلفائي » مرتين ولم يكررها الهروي فجعله الهروي متصلا، وقال ابن عبد البر: إنه من مراسلات الحسن فجعله البصري وهو الصواب وعمرو لا أدري من هو، وقد تقدم الكلام عليه، وفي الباب عن علي بن أبي طالب رواه الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين، وأبو نعيم أيضا في فضل العالم العفيف والراهمزمي في المحدث الفاضل والتهذيب في ذم الكلام من رواية ابن عباس قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول: خرج علينا رسول الله ﷺ، فقال: « اللهم ارحم خلفائي »، قلنا: يا رسول الله، من خلفاؤك؟ قال: « الذين يأتون من بعدي يروون أحاديثي وسنتي ويعلمونها الناس »، وفي إسناده أبو الطاهر أحمد بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر ابن علي بن أبي طالب، وهو كذاب كما قاله الدارقطني، وقد رواه ابن عساكر في أماله من =

وأما الآثار، فقد قال عمر رضي الله عنه: «من حدث حديثاً فعمل به، فله مثل أجر من عمل ذلك العمل». وقال ابن عباس رضي الله عنه: «معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الجوت في البحر». وقال بعض العلماء: «العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه فلينظر كيف يدخل». وروى أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عقلان فمكث لا يسأله إنسان، فقال: «أكرؤا لي لأخرج من هذا البلد، هذا بلد يموت فيه العلم»، وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به، وقال عطاء رحمه الله: «دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي، فقلت: ما يبكيك؟ قال: ليس أحد يسألني عن شيء». وقال بعضهم: العلماء سرج الأزمنة، كل واحد مصباح زمانه، يستضيء به أهل عصره». وقال الحسن رحمه الله: «لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم»، أي أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية إلى حد الإنسانية. وقال عكرمة: «إن لهذا العلم ثمناً، قيل: وما هو؟ قال: أن تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه». وقال يحيى بن معاذ: العلماء أرحم بأمة محمد صلوات الله عليه من آبائهم وأمهاتهم، قيل: وكيف ذلك؟ قال: لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا، وهم يحفظونهم من نار الآخرة. وقيل: «أول العلم الصمت، ثم الاستماع، ثم الحفظ، ثم

= طريق آخر وفيه عبد السلام بن عبيد نسيه ابن حبان إلى سرقة الحديث، واحتج به أبو عوانة في صحيحه ولا يغتر برواية أبي المظفر هناد بن إبراهيم النسفي لهذا الحديث من طريق ابن داسة عن أبي داود عن عبيد بن هشام الحلبي فلان هذا لم يروه أبو داود هنا، والنسفي كان راوية للموضوعات كما قال صاحب الميزان اهـ. قال مرتضى: أما حديث علي فقد أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث، والضياء المقدسي في مناقب أصحاب الحديث كلاهما من رواية أحمد بن عيسى العلوي حدثنا ابن أبي فديك عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس، قال: سمعت علياً يقول: خرج النبي صلوات الله عليه فساق، وأخرجه الضياء من رواية أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي حدثني أبي حدثني أبو الحسن علي بن موسى الرضى عن أبياته عن علي بلفظ «اللهم ارحم خلفائي» ثلاثاً والباقي سواء، وأخرج الخطيب والضياء أيضاً من رواية سعيد بن عباس بن الخليل، حدثنا عبد السلام بن عبيد حدثنا ابن أبي فديك فذكره، وفي بعض طرق العلوي عن الخطيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس، قال الخطيب: والأول أشبه بالصواب، وقال الطبراني في الأوسط بعد ما أخرجه: تفرد به أحمد بن عيسى العلوي، وفي الميزان: هذا الحديث باطل، وأحمد كذاب واستدل بهذا الحديث على جواز إطلاق لفظ الخلفاء على أصحاب الحديث.

العمل، ثم نشره . وقيل : « علّم علمك من يجهل، وتعلم ممن يعلم ما تجهل، فإنك إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت ، وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ، ورأيت أيضاً مرفوعاً : « تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية، وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وبذله لأهله قربة، وهو الأنيس في الوحدة، والصاحب في الخلوة، والدليل على الدين، والمصبر على السراء والضراء، والوزير عند الأخلاء، والقريب عند الغرباء، ومنار سبيل الجنة، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدى بهم، أذلة في الخير، تقتص آثارهم وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خلقتهم وبأجنتها تمسحهم، وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيطان البحر وهوامه، وسباع البر وأنعامه، والسماء ونجومها » (٥٩) لأن العلم حياة القلوب من العمى، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأيدان من الضعف، يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى، والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام، به يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوعد وبه يوحد وبه يمجّد وبه يتورع، وبه توصل الأرحام وبه يعرف الحلال والحرام، وهو إمام والعمل تابعه، يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء، نسأل الله تعالى حسن التوفيق .

(٥٩) حديث : « تعلموا العلم فإن تعلمه لله كذا رواه أبو نعيم في المعجم ولا يثبت، وحسبه أن يصل إلى معاذ ورواه ابن عبد البر في العلم من رواية موسى بن محمد بن عطاء القرشي حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمى عن أبيه عن الحسن بن معاذ بن جبل عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . هذا بسند المرفوع، وأما سند الموقوف فقال أبو طالب المكي في الفصل الحادى والثلاثين من القوت، وروينا في فضل العلم بالله تعالى من رواية رجاء بن حيوة عن عبد الرحمن ابن غنم عن معاذ بن جبل قال : فذكره وأورده أبو نعيم في الحلية في ترجمة معاذ فلم يذكر بين رجاء ومعاذ عبد الرحمن، فقال : حدثنا أبى حدثنا محمد بن إبراهيم بن يحيى حدثنا يعقوب الدورقي حدثنا محمد بن موسى المروزي أبو عبد الله قال : قرأت هذا الحديث على هشام بن مخلد وكان ثقة، فقال : سمعته من ابن عسمة عن رجل سماه عن رجاء بن حيوة عن معاذ بن جبل عليه السلام .

في الشواهد العقلية

اعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونقاسته وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال، فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيداً حكيم أم لا وهو يعدد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها، والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة، فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بمزيد يقال: فضله وله الفضل عليه، مهما كانت زيادته فيما هو كمال ذلك الشيء، كما يقال: الفرس أفضل من الحمار، بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكرّ والفرّ وشدة العدو وحسن الصورة، فلو فرض حمار اختص بسعة رائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم وتقصان في المعنى، وليست من الكمال في شيء، والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه، فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الأوصاف كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الحيوانات، بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الإطلاق، والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة فإنه وصف كمال الله سبحانه، وبه شرف الملائكة والأنبياء، بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة، وأعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره، وإلى ما يطلب لذاته، وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعاً، فما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره، والمطلوب لغيره كالدرهم والدنانير فإنهما حيران لا منفعة لهما، ولولا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والحصاء بمثابة واحدة، والذي يطلب لذاته فبالسعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى، والذي يطلب لذاته ولغيره فكسالة البدن، فإن سلامة الرجل منا مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الآلام ومطلوبة للمشي بها والتوصل إلى المآرب والحاجات، وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته للبدن في نفسه فيكون مطلوباً لذاته، ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى القرب من الله تعالى ولا يتوصل إليه إلا به، وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية، وأفضل الأشياء هو وسيلة إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل، ولا يتوصل إلى

العمل إلا بالعلم بكيفية العمل ، فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو: إذن أفضل الأعمال ، وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته ، وقد عرفت أن ثمره العلم القرب من رب العالمين والالتحاق بأفق الملائكة ومقارنة الملأ الأعلى ، هذا في الآخرة ، وأما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ، ولزوم الاحترام في الطباع حتى أن أغنياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم مجيولة على التوقير لشيوعهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة ، بل البهيمة يطعمها توقر الإنسان لشعورها بتميز الإنسان بكماله مجاوز لدرجتها هذه فضيلة العلم مطلقاً ، ثم تختلف العلوم كما سيأتى بيانه وتتفاوت لا محالة فضائلها بتفاوتها .

وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه ، فإن العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً للأفضل فكان تعليمه إفادة للأفضل ، وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ، ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا ، فإن الدنيا مزرعة للآخرة ، وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ، ومتزلاً لمن يتخذها مستقراً ووطناً ، وليس ينظم أمر الدنيا إلا بأعمال الأديين وأعمالهم وحرهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام :

أحدها : أصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة : الزراعة وهي للمطعم ، والحياكة وهي للملبس ، والبناء وهو للمسكن ، والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها .

الثاني: ما هي مهنة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها ، كالحدادة فإنها تخدم الزراعة وجسلة من الصناعات بإعداد آلاتها ، وكالحلاجة والغزل فإنها تخدم الحياكة بإعداد عملها .

الثالث: ما هي متممة للأصول ومزينة كالطحين والخبز للزراعة ، وكالقصارة والخياطة للحياكة ، وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جملة فإنها ثلاثة أضرب أيضاً ، إما أصولاً كالقلب والكبد والدماغ ، وإما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرابين والأعصاب والأوردة ، وإما مكملة لها ومزينة كالأظفار والأصابع

والحاجبين ، وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ، ولذلك تستدعى هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات ، ولذلك يستخدم لا محالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات ، والسياسة فى استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجى فى الدنيا والآخرة على أربع مراتب :

الأولى : وهى العليا سياسة الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً فى ظاهرهم وباطنهم .

والثانية : الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ، ولكن على ظاهرهم لا على باطنهم .

والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الأنبياء ، وحكمهم على باطن الخاصة فقط ، ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ، ولا تنتهى قوتهم إلى التصرف فى ظواهرهم بالإلزام والمنع والشرع .

والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط ، فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة إفادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة المهلكة ، وإرشادهم إلى الأخلاق المحمودة المسعدة ، وهو المراد بالتعليم ، وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف الصناعة يعرف بثلاثة أمور : إما بالالتفات إلى الغريزة التى بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية ، إذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع ، و العقل أشرف من السمع ، وإما بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة ، وإما بملاحظة المحل الذى فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة ، إذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة ، وليس يخفى أن العلوم الدينية - وهى فقه طريق الآخرة - إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء ، والعقل أشرف صفات الإنسان ، كما سيأتى بيانه ، إذ به تقبل أمانة الله ، وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه ، وأما عموم النفع فلا يستراب فيه ، فإن نفعه وثمرته سعادة الآخرة ، وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف فى قلوب البشر

ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الإنس ، وأشرف جزء من جواهر الإنسان قلبه ، والمعلم مشغول بتكميله وتجليته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل ، فتعليم العلم من وجه عبادة لله تعالى ، ومن وجه خلافة لله تعالى وهو من أجلّ خلافة الله ، فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته ، فهو كالخازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الإنفاق منه على كل محتاج إليه ، فأى رتبة أجلّ من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه ، فى تقريبهم إلى الله ولفى وسياقتهم إلى جنة المأوى ، جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى .

★ ★ ★

الباب الثاني

العلم الم محمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما، وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو، وتفضيل علم الآخرة

بيان العلم الذي هو فرض عين

قال رسول الله ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم».

وقال أيضاً ﷺ: «اطلبوا العلم ولو بالطين».

واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم ففهموا فيه أكثر من عشرين فرقة، ولا تطيل بنقل التفصيل، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده، فقال المتكلمون: هو علم الكلام، إذ به يدرك التوحيد ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته، وقال الفقهاء: هو علم الفقه، إذ به تعرف العبادات، والحلال والحرام، وما يحرم من المعاملات وما يحل، وغنوا به ما يحتاج إليه الآحاد دون الوقائع النادرة، وقال المفسرون والمحدثون: هو علم الكتاب والسنة، إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها، وقال المتصوفة: المراد به هذا العلم؛ فقال بعضهم: هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل، وقال بعضهم: هو العلم بالإخلاص وأفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان، وقال بعضهم: هو علم الباطن، وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومهم، وقال أبو طالب المكي: هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مبادئ الإسلام، وهو قوله ﷺ: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله...» (٦٠) إلى آخر الحديث، لأن الواجب، هذه

(٦٠) حديث: «بني الإسلام على خمس» هكذا في النسخ وهي الرواية المشهورة، وفي نسخة «على خمسة» وهي رواية لمسلم، وفي رواية عبد الرزاق «على خمس دعائم»، قال العراقي: =

الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الرجوع، والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سيذكره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة، وعلم مكاشفة، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة: اعتقاد وفعل وترك، فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كلمتي الشهادة وفهم معناهما، وهو قول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة، بل يكفي أن يصدق به ويعتقده جزءاً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس، وذلك قد

= رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي من رواية عكرمة بن خالد عن ابن عمر رفعه «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج وصوم رمضان»، قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وأخرجه مسلم أيضاً من رواية عاصم بن زيد بن محمد بن عمر عن أبيه عن ابن عمر، ورواه الترمذي من رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر، وقال: حسن صحيح اهـ. قال مرقسي: رواه البخاري في أول صحيحه، فقال: حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان عن عكرمة بن أبي خالد عن ابن عمر ورواه في التفسير، وقال فيه وزاد عثمان بن وهب أخبرني فلان وحيرة بن شريح عن بكر بن عمر وعن بكير بن عبد الله الأشج عن نافع عن ابن عمر، وأخرجه مسلم في الإيمان عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه عن حنظلة، وعن ابن معاذ عن أبيه عن عاصم بن محمد عن أبيه عن جده، وعن ابن نمير عن أبي خالد الأحمر عن سعد بن طارق عن سعد بن عمير عن ابن عمرو عن سهل بن عثمان عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سعد بن طارق به، فوقع لمسلم من جميع طرقه خماسياً وللبخاري رباعياً وزاد مسلم في روايته عن حنظلة قال: سمعت عكرمة بن خالد يحدث طائفة من رجاله قال لعبد الله ابن عمر: ألا تنفروا، فقال: إني سمعت رسول الله ﷺ فذكر الحديث، وقال البيهقي: اسم الرجل السائل حكيم، كذا في شرح العيني على البخاري وقال مرقسي: وفي المخلصيات من رواية يزيد بن بشر السكسكي عن سني والد عبادة: كنت عند ابن عمر فسأله رجل من أهل العراق فذكره، ويزيد بن بشير مجهول، ورواه كذلك الإمام أحمد في مسنده وممن روى عن حبيب بن أبي ثابت سعيد بن الجهم وسعير بن كدام وهو في المخلصيات من رواية محمد بن ميمون الحنط عن سفيان بن عيينة عنهما وأخرجه المدني في مسنده عن سفيان بن سعيد وخذه عنه وهو في الغيلانيات من رواية حماد بن شعيب الحماني عن حبيب بن أبي ثابت وأخرجه أبو نعيم من رواية حجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى عن محمد بن حجاج عن طلحة بن مصرف عن ابن عمر وفيه زيادة وليس لطلحة عن ابن عمر شيء في الكتب الستة، قال العراقي: ويرى عن جرير أيضاً، رواه أحمد وأبو يعلى في مستدبرهما والطبراني في الكبير من رواية عامر عن جرير قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بني الإسلام على خمس» فذكرها ولم يقل: أن محمداً رسول الله اهـ.

يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان إذ « اكفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل » (٦١) فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذى هو فرض عين عليه فى الوقت تعلم الكلمتين وفهماهما وليس يلزمه أمر وراء هذا فى الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له، وإنما يجب غير

(٦١) حديث: « اكفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب » « بالتصديق والإقرار » من غير تعليم دليل « قال العراقي: هو مشهور فى كتب السير وفى الصحيح، فمن ذلك حديث أنس المتفق عليه فى قصة ضمام بن ثعلبة، وفيه: فجاء رجل من أهل البادية فقال: يا محمد، أأنا رسولك فزعم أنك تزعم أن الله أرسلك، قال: صدق... الحديث وفى آخره، فقال الرجل: آمنت بما جئت به وأنا رسول من ورائى من قومي وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بنى سعد بن بكر. وفى الصحيحين أيضاً من حديث أبى أيوب أن أعرابياً عرض لرسول الله ﷺ وهو فى سفر فأخذ بخطام ناقته أو يزمامها ثم قال: يا رسول الله أو يا محمد أخبرنى بما يقرئى من الجنة وما يناعدنى من النار وفيه فقال: « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً... الحديث. زاد مسلم فقال: إن تمسك بما أمر به دخل الجنة، وفى الصحيحين أيضاً من حديث أبى هريرة أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، دلنى على عمل إذا عملته دخلت الجنة، قال: « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً... » الحديث وفيه فقال: « من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فينظر إلى هذا والأحاديث فى هذا كثيرة مشهورة... وقال صاحب القوت: قوله ﷺ للأعرابى حين سأله: ما اقترض الله على، وفى لفظ آخر: أخبرنا بالذى أرسلك الله إلينا، فأخبره بالشهادتين والصلوات الخمس والزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت، فقال: هل على غيرها فقال: لا، إلا أن تتطوع، فقال: والله لا أريد عليه شيئاً ولا أنقص منه شيئاً فقال: أفلح ودخل الجنة إن صدق. فكان علم هذه الخمس القريضة من حيث هى كمال معلوم وفريضة إذ لا عمل إلا بعلم... هـ. قال مرتضى: وحديث ضمام فى أول كتاب البخارى رواه عن عبد الله بن يوسف التميمى ورواه أبو داود والنسائى وابن ماجه جميعاً عن عيسى بن حملة بن عتبة كلاهما عن الليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن شريك بن عبد الله بن نمير عن أنس، وأخرجه الترمذى عن محمد بن إسماعيل الترمذى عن على بن عبد الحميد، والنسائى عن محمد بن محمد عن ابن عامر العقلى وعبد بن حميد عن أبى النضر هاشم بن القاسم، وأبو عوانة فى صحيحه من رواية موسى بن إسماعيل خمستهم عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس، وفى رواياتهم اختلاف فى اللفظ وأكمل الروايات لهذا الحديث حديث ابن عباس، وهو بطوله فى الخلفيات من رواية محمد بن إسحق وحديث محمد بن الوليد عن كريب عنه وفى آخره يقول عبد الله بن عباس: فما سمعنا يوافد قوم كان أفضل من ضمام بن ثعلبة. وقد وقع فى هذه الطرق كلها ذكر الحج ما عدا رواية البخارى وقدم ضمام كان فى سنة تسع وبع جزم بن إسحق وأبو عبيد ووقع فى معجم الطبرانى من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس التصريح بأن قدوم ضمام كان بمكة. والله أعلم.

ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها، وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد، أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلوة، فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال: الظاهر بقاؤه، فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال، وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصبح إلى غروب الشمس، وأن الواجب فيه النية والإسكاف عن الأكل والشرب والوقاع، وأن ذلك يتمدد إلى رؤية الهلال أو شاهدين، فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في الحال إنما يلزمه عند تمام الحصول من وقت الإسلام، فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل، وكذلك في سائر الأصناف. فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور، ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن ينبهوه إلى أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكا حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة، فعند ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله، فإن فعل ذلك نفل فعلمه أيضاً نفل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه، وهكذا التدريج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين، وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص، إذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام، ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر، ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك أيضاً واجب بحسب ما يقتضيه الحال، فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الإسلام لابساً للحريز أو جالساً في الفصب أو ناظراً إلى غير ذي محرم فيجب تعريفه بذلك، وما ليس ملابساً له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب

الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه، وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب علمها بحسب الخواطر فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كلمتا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرفى وأنه ليس محلاً للمحاذات إلى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات فقد مات على الإسلام إجماعاً، ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبعضها يخطر بالسمع من أهل البلد، فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبدع فينبغي أن يصاب في أول بلوغه عنها بتلقين الحق فإنه لو ألقى إليه الباطل لوجبت إزالته عن قلبه، وربما عسر ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم تاجراً، وقد شاع في البلد معاملة الرباء، وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين، ومعباه العلم بكيفية العمل الواجب، فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين، وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولمة الملك حق أيضاً، ولكن في حق من يتصدى له، فإذا كان الغالب أن الإنسان لا يشك عن دواعي الشر والرياء والحسد فيلزم أن يتعلم من علم ريع المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه وكيف لا يجب عليه. وقد قال رسول الله ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه» (٢٣) ولا ينفك عنها بشر وبقية ما ستذكره من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتهما تتبع هذه الثلاث المهلكات وإزالتها فرض عين، ولا يمكن

(٦٢) حديث: «شح مطاع وهو متبع وإعجاب المرء بنفسه...» إلخ الحديث، وقد أخرج هذا الحديث بتلك الزيادة أيضاً أبو الشيخ في التوسيع وقد روى مقتصرًا على ذكر المهلكات كما للمصنف من رواية أيوب بن جثية عن الفضل بن بكر عن قتادة عن أنس، وهكذا رواه البيهقي في شعب الإيمان وكلا الإسنادين ضعيف، ورواه ابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط من رواية حميد بن الحكم عن الحسن بن أنس ويروى أيضاً عن ابن عمر، أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير عنه وأخرج ابن حبان في الضعفاء من رواية محمد بن عون الخراساني عن محمد بن زيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه: «المهلكات ثلاث: إعجاب المرء بنفسه، وشح مطاع، وهوى متبع»، ورواه ابن عدي من هذا الوجه، ومن رواية عيسى بن ميمون عن محمد بن كعب عن ابن عباس، وفي الباب عن أبي هريرة وابن أبي أوفى وأبي ثعلبة.

إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها. ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها، فإن من لا يعرف الشر يقف فيه، والعلاج هو مقابلة السبب بضده وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب، وأكثر ما ذكرناه في ربيع المهلكات من قروض الأعيان، وقد تركها الناس كافة اشتغالا بما لا يعنى، ومما ينبغي أن يبادر في إلقائه إليه إذا لم يكن قد انتقل عن ملة إلى ملة أخرى الإيمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى يؤمن به ويصدق، وهو من تمة كلمتى الشهادة فإنه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغي أن يفهم الرسالة التى هو مبلغها، وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار؛ فإذا انتهت لهذا التدرج علمت أن المذهب الحق هو هذا، وتحققت أن كل عبد هو فى مجارى أحواله فى يومه وليته لا يخلو من وقائع فى عباداته ومعاملاته عن تجدد لوائمه عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النوادر، ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالباً، فإذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعترف بالآلف واللام فى قوله ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» علم العمل الذى هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير، فيقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه، والله أعلم.

بيان العلم الذى هو فرض كفاية

أعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم، والعلوم بالإضافة إلى الفرض الذى نحن بصده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية، وأغنى بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم، وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة، فالعلوم التى ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود وإلى ما هو مذموم وإلى ما هو مباح:

فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية، وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة، أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه فى قوام أمور الدنيا كالطب إذ هو ضرورى فى حاجة بقاء الأبدان والحساب فإنه ضرورى فى

المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها، وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عنهم يقوم بها حرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين، فلا يتعجب من قولنا: إن الطب والحساب من فروض الكفايات؛ فإن أصول الصناعات أيضاً من فروض الكفايات كالزراعة والحياكة والسياسة بل الحياكة والخياطة؛ فإنه لو خلا بلد من الحجام تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بتعريض أنفسهم للهلاك؛ فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه، فلا يجوز التعرض للهلاك بإهماله.

وأما ما يعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه.

وأما المذموم منه فعمل السحر والطلاسمات وعلم الشعنة والتليسات.

وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا سخف فيها وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه.

وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان فهي محبودة كلها، ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم إلى المحمودة والمذمومة؛ أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومنتزمات وهي أربعة أضرب:

الضرب الأول الأصول، وهي أربعة: كتاب الله عز وجل، وستة رسوله عليه السلام وإجماع الأمة وأئمة الصحابة، والإجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة، فهو أصل في الدرجة الثالثة، وكذا الأثر فإنه يدل على السنة لأن الصحابة عليهم السلام قد شاهدوا الوحي والتزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانه، وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن، فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بأثارهم، وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه، ولا يليق ببيان بهذا الفن.

الضرب الثاني: الفروع، وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بمعان تنبه لها العقول، فأتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ المملووظ به غيره، كما فهم من قوله عليه

السلام: «لا يقضى القاضى وهو غضبان» (٦٣)، أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعا أو متألما بمرض، وهذا على ضربين: أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه، والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا، والثانى ما يتعلق بمصالح الآخرة، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة، وما هو مرضى عند الله تعالى، وما هو مكروه وهو الذى يحويه الشرط الأخير من هذا الكتاب «أعنى جملة كتاب إحياء علوم الدين» ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح فى عباداتها وعاداتها وهو الذى يحويه الشرط الأول من هذا الكتاب.

الضرب الثالث: المقدمات، وهى التى تجرى منه مجرى الآلات، كعلم اللغة والنحو فإنهما آلة لعلم كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية فى أنفسهما، ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب، وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة، ومن الآلات علم كتابة الخط، إلا أن ذلك ليس ضروريا «إذ كان رسول الله ﷺ أميا» (٦٤)، ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة، ولكنه صار يحكم العجز فى الغالب ضروريا.

(٦٣) حديث: «لا يقضى القاضى وهو غضبان» قال العراقى: رواه الستة من حديث عبد الرحمن ابن أبى بكرة عن أبيه، وهذا لفظ النسائى وابن ماجه وزاد: بين اثنين، وقال البخارى: لا يقضين حكم، وقال مسلم: لا يحكم أحد، وقال أبو داود: لا يقضى الحكم، وقال الترمذى: لا يحكم الحاكم، وقال: فهذا حديث حسن صحيح ١٠ هـ. قال مرتضى: ويمثل سياق ابن ماجه رواه الإمام أحمد أيضا، وكذا أبو داود، ويمثل سياق مسلم رواه الترمذى والنسائى أيضا، ويمثل سياق البخارى رواه أيضا الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه، وأخرج ابن ماجه وضعفه والدارقطنى فى سننه والخطيب وسماهيه فى فوائده عن أبى سعيد رفعه «لا يقضى القاضى بين اثنين إلا وهو شعبان ريان»، وأخرج النسائى والطبرانى فى الكبير عن أبى بكرة «لا يقضين أحد فى قضاء بقضائين، ولا يقضى أحد بين خصمين وهو غضبان».

(٦٤) حديث: «كان رسول الله ﷺ أميا» أى: لا يحسن الكتابة، قيل نسبة إلى الام، لأن الكتابة مكتسبة، فهو على ما ولدته من الجهل بالكتابة، وقيل: نسبة إلى أمة العرب لأنه كان أكثرهم أميين، كذا فى المصباح. ويروى: إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب. أخرجه الشيخان من حديث ابن عمر، أراد أنهم على أصل ولادة أمهم لم يتعلموا الكتابة والحساب فهم على جبلتهم الأولى، وقيل له ﷺ الأمى لأن أمة العرب لم تكن تكتب ولا تحسب، ويعيشه الله رسولا، وهو لا يكتب ولا يقرأ من كتاب، كانت هذه الخلقة إحدى آياته المعجزة لأنه ﷺ تلا عليهم كتاب =

الضرب الرابع: المتممات، وذلك في علم القرآن، فإنه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف، وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير، فإن اعتماده أيضاً على النقل، إذ اللغة بمجرد لا تستقل به، وإلى ما يتعلق بأحكامه كتعلم معرفة الناسخ والمنسوخ، والعام والخاص، والنص والظاهر، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضاً، وأما المتممات في الآثار والأخبار، فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم، وأسماء الصحابة وصفاتهم، والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المستند، وكذلك ما يتعلق به، فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محدودة بل وكلها من فروض الكفايات.

فإن قلت: لم ألحق الفقه بعلم الدنيا وألحق الفقهاء بعلماء الدنيا؟ فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق، فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ومنها إلى الدنيا، ثم إلى القبر، ثم إلى العرض، ثم إلى الجنة أو إلى النار، فهذا مبدؤهم وهذا غايئهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاداً للمعاد ليتنازل منها ما يصلح للتزود، فلو تناولوها بالعدل لانتقطعت الخصومات وتعدل الفقهاء، ولكنهم

= الله منظوما تارة بعد أخرى بالنظم الذي أنزل عليه فلم يغيره ولم يبدل ألفاظه، ففي ذلك أنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَلْقَوْنَ فِيهِ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا نُقُطَةٍ بِمِثْلِكَ إِذَا لَأْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾، قال ابن مردويه في تفسيره حدثنا أحمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد حدثنا أبي حدثنا عمر حدثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال: كان نبي الله ﷺ آمياً لا يقرأ شيئاً، ولا يكتب. وروى أيضاً من رواية ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً كالمودع فقال: «أنا محمد النبي الأمي، أنا محمد النبي الأمي...» الحديث، وهكذا أخرجه أحمد أيضاً، وروى البخاري من حديث البراء في قصة صلح أهل مكة: فأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب... الحديث، وروى ابن حبان والدارقطني والحاكم في المستدرک والبيهقي من رواية محمد بن عبد الله بن زيد عن أبي مسعود البدرى عن النبي ﷺ في حديث قال: «إذا أنتم صليتم على فقولوا: اللهم صل على محمد النبي الأمي...» الحديث، قال الدارقطني: إسناده حسن، وقال الحاكم: هو حديث صحيح، وقال البيهقي في المعرفة: هذا إسناده صحيح، وروى أحمد ومسلم والثلاثة من حديث أبي سعيد الأنصاري مثله، وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي: إن مما حرم عليه ﷺ الخط والشعر وإنما يتجه التحريم إن قلنا إنه كان لا يحسنهما ولكن يميز بين جيد الشعر ورديته، وتمام البحث في شرحنا على القاموس.

تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم، واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به، فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات، فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم بتقاضيتهم أمورهم في الدنيا، ولعمري إنه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فإن الدنيا مزرعة الآخرة، ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين قوامان، فالدين أصل والسلطان حارس، وما لا أصل له فمهدوم، وما لا حارس له فضائع، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان، وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه، وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به، فكذا معرفة طريق السياسة، فيمعلوم أن الحج لا يتم إلا ببذرة تحرس من العرب في الطريق، ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع، وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روى مسنداً « لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف »^(٦٥) فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتون والمأمور نائبه والمتكلف غيرهما، وهو الذي يتقصد تلك المهدة من غير حاجة، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة، وفي بعض الروايات بدل المتكلف « المرائي » فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة، فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال، فلإن قلت: هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ريع العبادات

(٦٥) حديث: « لا يفتي الناس إلا ثلاثة: أمير أو مأمور أو متكلف » هكذا في سائر نسخ الكتاب ومثله في قوت القلوب لأبي طالب والذي في الأحاديث على ما سيأتي بيانها: « لا يقص » بدل: « لا يفتي » ولكن المصنف تبع صاحب القوت، أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عوف ابن مالك الأشجعي: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « لا يقص إلا أمير أو مأمور أو متكلف »، وفي المجلس الخامس عشر من أمالي عبد الله بن منده من رواية خالد بن عبد الرحمن حدثنا عمرو بن زر عن مجاهد عن أبي هريرة رفعه « لا يقص في مسجدى هذا إلا أمير أو مأمور أو متكلف » وأخرج الطبراني في الكبير عن عبادة بن الصامت رفعه « لا يقص إلا أمير أو مأمور أو متكلف ».

من الصيام والصلاة، ولا فيما يشتمل عليه ربح العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام، فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأفعال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة : الإسلام، والصلاة والزكاة، والحلال والحرام، فإذا تأملت منتهى نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة، وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر، أما الإسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد، وفي شروطه، وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان، وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله ﷺ أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال : «هلا شققت عن قلبي» (٦٦) للذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتذراً بأنه قال ذلك من خوف السيف، بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته، ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والخيرة، ولكنه مشير على صاحب السيف، فإن السيف ممتد إلى رقبته واليد ممتدة إلى ماله، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله ما دام له ربة ومال، وذلك في الدنيا، ولذلك قال ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم» (٦٧) جعل أثر ذلك في الدم والمال.

(٦٦) حديث : «هلا شققت عن قلبي» أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والطبراني في الكبير وابن أبي شيبة في المصنف من حديث جندب بن عبد الله البجلي رفعه، وهكذا هو في الجزء الرابع من فوائد أبي أحمد الحاكم بلفظ «هلا شققت على قلبي» وفي إسناده شهر بن حوشب وثقه أحمد وابن معين وتكلم فيه غيرهما، قال العراقي : والحديث عند مسلم وليس فيه قوله «هلا شققت على قلبي»، قال : ويروى عن أسامة بن زيد أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي، وكذا مالك في الموطأ والإمام أحمد وابن أبي شيبة والعلني في مسانيدهم وأبو عوانة في صحيحه وابن حبان والحاكم والطحاوي والبيهقي كلهم من رواية أبي ظبيان واسمه حصين بن جندب عن أسامة بن زيد، قال : بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فصبحنا الحرقات من جهينة فأدركت رجلاً فقال : لا إله إلا الله، فطعته فوقع في نفسي من ذلك فذكرته للنبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ : «قال لا إله إلا الله وقتلته»؟ قال : يا رسول الله إنما قالها خوفاً من السلاح، قال : «أفلا شققت عن قلبي حتى تعلم من أجل ذلك قالها أم لا، من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة» فما زال يكررها حتى تمتعت أني أسلمت يومئذ، قال العراقي : والحديث عند البخاري أيضاً ولكن ليس فيه قوله : «أفلا شققت عن قلبي» .

(٦٧) حديث : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم =

وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها، وليس ذلك من فن الفقه وإن خاض الفقيه فيه كان كما لو خاض في الكلام والطب، وكان خارجاً عن فنه.

= وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل « قال المناوي: قال الرافعي: وبين الشافعي أن الحديث مخرجه عام ويراد به الخاص والقصد به أهل الأثران وهو أصل من أصول الإسلام، وفي بعض رواياته: حتى يشهدوا، أي يقرؤا ويبينوا، وهذا الحديث رواه ستة عشر من الصحابة كما قاله العراقي وهم: أبو هريرة وعمر وابن عمر وجابر وأنس ومعاذ وأوس بن أبي أوس وأبو بكر الصديق وسعد بن أبي وقاص وجريز بن عبد الله وسهل بن سعد وابن عباس وأبو بكرة وأبو مالك الأشجعي عن أبيه وبسمة بن جندب والنعيمان بن بشير، أما حديث أبي هريرة فأخرجه الأئمة الستة، وهذا لفظ الترمذي وابن ماجه في الفتن إلا أنهما لم يقلوا: فقد، وكذا قال أبو داود إلا أنه قال: منوا بدل عصموا، وقال الشيخان: فمن قال لا إله إلا الله، قال مسلم: عصم، وقال البخاري: فقد عصم متى نفسه وماله إلا بحقه وحسابه على الله. قال مسرقي: وأخرجه أبو بكر بن مردويه من رواية الحسن بن عمرو عن منذر الثوري عن محمد بن الحنفية عن أبي هريرة رفعه كسياق المصنف، وفي آخره قيل له: طفت على أبيك قال: إني لم أفعل إن الناس انطلقوا إلى أبي فبايعوه طائعين غير مكرهين فنكت ناكث فقتله، وبغى باغ فقتله، ومرق مارق فقتله، وابن الحنفية هذا لم يخرج له عن أبي هريرة في شيء من الكتب الستة، وأخرجه الخليلي في فوائده من رواية مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، ثم قال: وأما حديث عمر فرواه الستة خلا ابن ماجه من رواية أبي هريرة عن عمر بن النضر رضي الله عنه نحوه، قلت: أخرجه أحمد والبخاري قال أحمد: حدثنا عاصم بن خالد وأبو اليمان، وقال البخاري: حدثنا أبو اليمان قال: حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة قال: لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر بعده، وكفر من كفر من العرب؛ قال عمر: يا أبا بكر، كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس...» الحديث بطوله، ورواه البخاري أيضاً ومسلم عن قتية عن الليث، ورواه عمرو بن عاصم الكلابي عن عمران القطان عن معمر عن الزهري عن أنس عن أبي بكر مرفوعاً «أمرت أن أقاتل الناس...» الحديث. قال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عنه فقال: هذا خطأ إنما هو الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة أن عمر قال لأبي بكر... القصّة، قلت لأبي زرعة: ألهم ممن؟ قال: من عمران. ثم قال العراقي: وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وقالوا: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، قال البخاري: فإذا فعلوا ذلك: وقال مسلم: فإذا فعلوه عصموا متى دماهم وأموالهم... الحديث، وأما حديث جابر فرواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، ولفظ الترمذي كلفظ المصنف إلا أنه لم يقل: فقد، وقال مسلم وابن ماجه: فإذا قالوا لا إله إلا الله، وأما حديث أنس فرواه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي، زاد البخاري: فإذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم... الحديث. وقال أبو داود والترمذي: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلتنا =

وأما الصلاة فالفقيه يفتى بالصحة إذا أتى بصورة الاعتمال مع ظاهر الشروط، وإن كان غافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع، ولكن الفقيه يفتى بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير؛ فاما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عنه.

وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى إنه إذا امتنع عن أدائها فآخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته، وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب ماله إسقاطاً للزكاة، فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال:

«وَأَنْ يَأْكُلُوا ذَيْبِئَتَنَا وَأَنْ يَصَلُّوا صَلَاتِنَا إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ حَرَمْتُ... الحديث، قال مرتضى: وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير قال: وأما حديث معاذ فرواه ابن مساجه ولفظه: حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله - وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ - وفي إسناده شهر بن حوشب، وأما حديث أوس بن أبي أوس بن خديفة فرواه النسائي وابن مساجه ورجاله رجال الصحيح، قال مرتضى: وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير من طريق شعبة عن النعمان بن سالم قال: سمعت أوس بن أبي أوس وقال سمك بن حرب: عن النعمان بن سالم عن أوس، وقال حاتم: عن النعمان عن عمر بن أوس عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «دأوى إلى أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله...» الحديث، قال أبو حاتم: وشعبة أحفظ القوم، قال: وأما حديث أبي بكر الصديق فرواه البزار في مسنده من رواية عمران القطان عن معمر عن الزهري عن أنس عن أبي بكر قال البزار: أحسب أن عمران أخطأ في إسناده ولذا قال الترمذي في الجامع: إن حديث عمران خطأ، وكذا قال الدارقطني في الغلل: إنه وهم فيه على معمر وإن الصواب رواية الزهري عن عبيد الله أن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال: قال أبو بكر لعمر رضي الله عنه: قلت: قد تقدم أن الذي رواه عن عمران القطان هو عمرو بن عاصم الكلابي، وتقدم أيضاً سؤال ابن أبي حاتم لأبي زرعة وجوابه له وأن الوهم فيه من عمران القطان، قال: وأما حديث سعد فرواه الترمذي بقوله: وفي الباب قال: وأما حديث جرير وسهل وأبي مالك الأشجعي عن أبيه فرواهما الطبراني في المعجم الكبير وأما حديث سمرة فرواه الطبراني في الأوسط وحديث ابن عباس وأبي بكر رواهما في الكبير والأوسط وحديث النعمان بن بشير رواه البزار وقال: أخطأ فيه أسود بن عامر ١٠ هـ - قلت: ويروى هذا الحديث أيضاً من رواية عياض الأنصاري وهو صحابي، أخرجه البزار في مسنده فتم العدد سبعة عشر وهو متواتر صرح به غير واحد من المحدثين.

ذلك من فقيهه، وصدق؛ فإن ذلك من فقه الدنيا، ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية، ومثل هذا هو العلم الضار.

وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين، ولكن الورع له أربع مراتب :

الاولى : الورع الذى يشترط فى عدالة الشهادة، وهو الذى يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر.

الثانية : ورع الصالحين وهو التوقى من الشبهات التى تتقابل فيها الاحتمالات.

قال عليه السلام : «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» (٦٨).

(٦٨) حديث : «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» قال العراقي : رواه الترمذى والنسائى من رواية أبى الجوزاء عن الحسن بن على عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ فذكره، زاد الترمذى : فإن الصدق طمأنينة وإن الكذب ريبة، وقال : هذا حديث حسن صحيح، ورواه ابن حبان فى صحيحه ١. هـ قال مرقضى : أخرجه من رواية شعبة أخبرنى يزيد بن أبى مريم سمعت أبى الجوزاء السعدى يقول : قلت للحسن بن على : ما تذكر عن رسول الله ﷺ ؟ قال : كان يقول فذكره، وأخرجه كذلك أحمد والدارمى وأبو يعلى والطبائسى بتلك الزيادة وعند الطبرانى فى الكبير واليهيقي والحاكم : وإن الشر لريبة يدل وإن الكذب، وعند ابن قانع بلفظ «فإن الصدق ينجى» وقال الذهبى فى حديث الحسن هذا : سندته قوى. وأخرجه الحاكم فى التاريخ بهذا اللفظ عن أبى الدرداء ووقفه عليه ثم قال العراقي : ورواه أيضا أبو يعلى الموصلى فى مسنده من رواية عبيد بن القاسم عن العلاء بن شعبة عن أبى المليح الهذلى عن وائلة بن الأسقع عن النبى ﷺ فى أثناء حديث، وعبيد بن القاسم ضعيف جدا منسوب إلى الكذب والوضع، ورواه الطبرانى فى الكبير من رواية بقيقه بن الوليد حدثنى إسماعيل بن عبد الله الكندى عن طائوس عن وائلة قال : قلت : يا نبى الله... فذكر الحديث وفيه : فإن الخير طمأنينة والشك ريبة . وإسماعيل مجهول ١. هـ . قلت : وكذلك رواه أبو عبد الرحمن السلمى فى أماليه، ثم قال العراقي : ورواه الطبرانى فى الصغير من رواية عبد الله بن أبى رومان عن ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبى ﷺ ولا أصل له من حديث مالك، وابن أبى رومان ضعيف ١. هـ . وقال مرقضى كذلك : وأخرجه أبو نعيم فى الحلية من رواية أبى بكر بن راشد عن عبد الله بن أبى رومان وقال : إنه غريب من حديث مالك تفرد به ابن أبى رومان عن ابن وهب وأخرجه الخطيب فى التاريخ فى ترجمة الباغندي، من حديث قتيبة عن مالك بزيادة : فإنك لن تجد فقد شيء تركته لله، ثم قال : هذا باطل بهذا الوجه، وإنما اشتهر به ابن أبى رومان عن ابن وهب عن مالك وهو ضعيف، والصحيح عن مالك من قوله وقد سرقه ابن أبى رومان، وقال الجلال فى جامع الكبير نقلا عن الخليل : الصواب وقفه على ابن عمر، قال العراقي : ورواه أبو الشيخ فى كتاب الطبقات من رواية =

وقال عليه السلام: «الإثم حزاز القلوب» (٦٩).

الثالثة: ورع المتقين، وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه إلى الحرام.
قال عليه السلام: «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة مما به بأس» (٧٠).

صالح بن موسى عن المغيرة عن الشعبي عن النعمان ابن بشير قال: قال رسول الله ﷺ فذكره، وصالح بن موسى القرشي متكرر الحديث، قاله البخاري، ورواه الطبراني في الكبير من رواية طلحة بن زيد عن راشد بن أبي راشد قال: سمعت وابصة بن معبد يقول: سألت رسول الله ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الأظفار، فقال: «دع ما يريك إلى ما لا يريك». وطلحة ضعيف ورواه أحمد في مسنده من رواية أبي عبد الله الأسدي بسكون السين عن أنس رفعه فذكره، وأبو عبد الله الأسدي قال أبو حاتم: مجهول تفرد عنه يحيى بن أيوب المضري وهو معروف وسماه بعضهم عيسى بن عبد الرحمن، قلت: وقال الهيثمي وهو رفيق العراقي في الشيوخ: أبو عبد الله الأسدي لم أعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح. ثم إن المصنف أورده في المرتبة الثانية من الورع إشارة إلى أن المعنى به هم أرباب الصلاح ذوو البصائر والعقول المرتاضة والقلوب السليمة، كان نفوسهم بالطبع تصير إلى الخير وتنبو عن الشر، فإن الشيء يتجنب إلى ما يلائمه ويتر عما يخالفه، فيكون بما يلهمه الصواب غالباً على أنه يمكن حمل هذا الحديث على سائر مراتب الورع لأن عمومهم يقتضي وقوع الريبة في العبادات والمعاملات وسائر أبواب الأحكام الظاهرة والباطنة وإن ترك الريبة في كل ذلك ورع، قالوا: وهذا الحديث قاعدة من قواعد الدين وأصل في الورع الذي عليه مدار اليقين، وقال المسكوي: لو تأمل الحذاق هذا الحديث لتيقنوا أنه استوعبت كل ما يتجنب في الشبهات، والله أعلم.

(٦٩) حديث: «الإثم حزاز القلوب» قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من طريق سعيد بن منصور: حدثنا سفيان عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه قال: قال عبد الله: قال رسول الله ﷺ: «الإثم حزاز القلوب» قال: المعروف أنه من قول ابن مسعود قال: الإثم حزاز القلوب وما كان من نظيره فإن للشيطان فيها موطئاً. وإسناده صحيح ورواه في مسند المدني حدثنا سفيان عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن ابن مسعود، وكذا رواه الطبراني في الكبير موقوفاً. هـ. قال مرتضى: وأخرجه أبو نعيم في الحلية كذلك موقوفاً على عبد الله، رواه من رواية جرير عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه قال: قال عبد الله، إياكم وحزاز القلوب، وما حز في قلبك من شيء فدعه. قال العراقي: وقد ورد معناه مرفوعاً في عدة أحاديث منها حديث النواس بن سمعان: «الإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس» ومنها حديث وابصة بن معبد: «والإثم ما حاك في نفسك وتردد في الصدر». ومنها حديث وأثلة: «والإثم ما حاك في الصدر».

(٧٠) حديث: «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس فيه حذراً مما به بأس» وفي رواية: مخافة مما به بأس، قال العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه من رواية عبد الله بن يزيد قال: =

وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدى إلى مفارقة المحظورات.

الرابعة : ورع الصديقين، وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل، وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضى إلى حرام، فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى، وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينفي الإثم في الآخرة.

قال رسول الله ﷺ لوابصة: «استفت قلبك وإن أفنوك وإن أفنوك وإن أفنوك» (٧١).

والفقيه لا يتكلم في حازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط، فإذا

= حدثني ربيعة بن يزيد وعطية بن قيس عن عطية السعدي وكان من أصحاب النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين» فذكره وقال: لما به بأس. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ورواه الحاكم في المستدرک وقال: حديث صحيح الإسناد. اهـ. قال مرتضى: وأخرجه كذلك الطبراني في الكبير والبيهقي بهذا اللفظ.

(٧١) حديث: «استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك وأفنوك» هكذا بال تكرار ثلاث مرات في سائر النسخ. قال العراقي: رواه أحمد في مسنده فقال: حدثنا يزيد بن هارون حدثنا حماد بن سلمة عن الزبير بن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله بن مكرز عن وابصة قال: أتيت رسول الله ﷺ وفيه: «يا وابصة، استفت نفسك، البر ما اطمأن إليه القلب واطمأن إليه النفس، والإثم ما حاك في القلب وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفنوك» وقال في رواية له عن الزبير عن أيوب ولم يسمعه منه قال: حدثني جلساؤه وقد رأيت عن وابصة وقال: «استفت نفسك واستفت نفسك». ثلاث مرات، الحديث ١٠ هـ. قال مرتضى: وهكذا أخرجه أيضا الدارمي وأبو يعلى في مسنديهما والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من رواية أيوب وسياق سند الدارمي حسن نبه عليه النورى في رياضته وفي سياق سند الطبراني العللاء بن ثعلبة وهو مجهول، وأخرجه أيضا البخارى في التاريخ وله أشار الجلال في جامع الصغير مقتصرًا عليه وهو قصور، ولفظه: «استفت نفسك وإن أفتاك المفتون». ولم أر في طرق المخرجين لهذا الحديث تكرار قوله: وإن أفنوك، ثلاث مرات إلا أن صاحب القوت بعدما ذكر الحديث بالسياق المشهور قال: وقد جاء بلفظة مؤكدة بالتكرير والمبالغة فقال: «استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك». والمصنف تبعه في سياقه فتأمل، وسيأتى للمصنف التعرض لهذا الحديث فيما بعد، والمعنى: استفت نفسك المظمنة الموهوبة نورا يفرق بين الحق والباطل، وعلى الرواية الثانية: عوّل على ما في قلبك، والتزم العمل بما أرشدك إليه وإن أفتاك الناس بخلافه لأنهم إنما يطلعون على الظواهر، والكلام =

جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة؛ فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام، وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر، وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول: إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة، كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به، فكيف يظن أنه علم الظهار واللعان والسليم والإجارة والصرف، ومن تعلم هذه الأمور ليستقر بها إلى الله تعالى فهو مجنون، وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال، فإن قلت: لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضا يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين؟ فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه: أحدها أنه علم شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع، والثاني أنه لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة: لا الصحيح ولا المريض، وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الآطون، والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب، فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق المحمودة المنجية في الآخرة، والمذموم يصدر من المذموم، وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب، وأما الصحة والمرض فمتشوهما صفا في المزاج والاختلاط، وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب، فمهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه، وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة، فإن قلت: فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلا يشير إلى تراجمه، وإن لم يمكن استقصاء تفصيله، فاعلم أنه قسمان: علم مكاشفة وعلم معاملة، فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن، وذلك غاية العلوم، فقد قال بعض العارفين: من لم يكن له

= فيمن شرح الله صدره بنور اليقين فأفتاه غيره بمجرد حدس وتخمين من غير دليل شرعي وإلا لزمه اتباعه وإن لم يشرح له صدره، وهذا إذا كان الخطاب عاما، قال العراقي: وفي الباب عن وثالة ولقظه: «يا بى أنت وأمى يا رسول الله» لتفتنا عن أمرنا فأخذ من بعدك، قال: لتفتك نفسك قال فقلت: وكيف لي بذلك؟ قال: «دع ما يريك إلى ما لا يريك وإن أفتاك المفتون» الحديث. وقال السخاوى: وفي الباب عن النواس بن سميان وغيره.

نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة، وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لاهله، وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشيء من هذا العلم: بدعة أو كبر، وقيل: من كان محباً للعالم أو مصراً على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم، وأقل عقوبة من ينكره أنه لا يذوق منه شيئاً، وينشد على قوله:

وارض لمن غاب عنك غيبته فلذاك ذنب عاقبه فيه

وهو علم الصديقين والمقربين، أعنى علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيبه من صفاته المذمومة، وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماها فيتوهم لها معاني مجملة غير متضحة، فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات الثابتات وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة، ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي، ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين، وكيفية معاداة الشياطين للإنسان، وكيفية ظهور الملك للأنبياء، وكيفية وصول الوحي إليهم والمعرفة بمسلوكات السماوات والأرض ومعرفة القلب، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه، ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان، ومعرفة الآخرة والجنة والنار، وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب، ومعنى قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ

كِتَابَكَ إِنَّ فِي نَفْسِكَ آيَاتٍ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (الإسراء: ١٤) ومعنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَالُوا الْآخِرَةَ كَيَ

الْحَيَوانِ لَكُمْ وَأَنْتُمْ بِلَهُونَ﴾ (الأنبياء: ١٤) ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم

ومعنى القرب منه والتزول في جواره، ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملائكة الأعلى ومقارنة الملائكة والنبیین، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرر في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ للناس في معاني هذه الأمور جفد التصديق بأصولها مقامات شتى، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أعده لعباده الصالحين «ما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر» وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها

المفهومة من ألفاظها، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته، وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل، وبعضهم يقول: حد معرفة الله عز وجل وما انتهى إليه اعتقاد جميع العنوام، وهو أنه موجود عالم قادر شميع بصير متكلم، فنحن يعلم المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جليلة الحق في هذه الأمور اتضاحاً يجرى مجرى العيان الذي لا يشك فيه، وهذا ممكن في جوهر الإنسان لولا أن امرأة القلب قد تراكم صيدوها وخيشتها بقاذورات الدنيا، وإنما نعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصقيل هذه المرأة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله، وإنما تصفيها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والافتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم، فيقدر ما ينجلي من القلب ويحاذي به شطر الحق يتلأل فيه حقائقه، ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها، وبالعلم والتعليم، وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله، وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الإسرار، وهذا هو العلم الخفي الذي أراد الله ﷻ بقوله :

« إن من العلم كهية المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى، فإذا نطقوا به لم يجهله إلا أهل الاغترار بالله تعالى، فلا تحقروا عالماً آتاه الله علماً منه، فإن الله عز وجل لم يحقره إذ آتاه إياه » (٧٢)، وأما القسم الثاني وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب، أما

(٧٢) حديث: « إن من العلم كهية المكنون لا يعرفه إلا أهل المعرفة بالله، فإذا نطقوا به لم يجهله إلا أهل الاغترار به فلا تحقروا (بكرس القاف مخففاً من جد ضرب) عالماً آتاه الله علماً، فإن الله لم يحقره إذ آتاه العلم » قال العراقي: رواه أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي في الأربعين التي جعلها في التصوف من رواية عبد السلام بن صالح عن سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « إن من العلم كهية المكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله عز وجل، فإذا نطقوا به لا ينكروه إلا أهل الغرة بالله عز وجل » ومن طريق السلمي رواه الديلمي في مسند الفردوس، وعبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروي ضعيف جداً ١٠ هـ . قال سرقضي: وأورده السيوطي في اللآلئ المصنوعة، فقال: أخرجه الطيالسي في ترغيبه فقال: أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن أبو علي حامد بن محمد الرفاء أخبرنا نصر بن أحمد حدثنا عبد السلام بن صالح، فساقيه وزاد بعد قوله إلا أهل الاغترار بالله: إن الله جامع العلماء يوم القيامة في صعيد واحد، فيقول: إني لم أودعكم علمي وأنا لريد=

ما يحمد منها كالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة
المنة لله تعالى في جميع الأحوال والإحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة
والصدق والإخلاص فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب ثمرتها
وعلاقتها ومعالجتها ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة، وأما ما يذم
فخوف الفقر وسخط المقدور والغل والحقد والحسد والغش وطلب العلوّ وحب الثناء وحب
طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والافتة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل

= إن أعذبكم. وأوردته كذلك. في كتابه « تأييد الحقيقة العلية وتشديد الطريقة الشاذلية » من هذه
الطريق إلا أن فيها: إلا أهل الغرة بالله عز وجل، كما عند السلمي ١. هـ. ثم قال: وهذا إنسان
ضعيف، وعبد السلام بن صالح كان رجلاً صالحاً إلا أنه شيعي وهو من رجال ابن ماجه،
وقد اختلف فيه، فقال أبو حاتم: لم يكن عندي بصديق وقال العجلي: رافضي خبيث، وقال
النسائي ليس بثقة، وقال الدارقطني: رافضي متهم، وقال عباس الدهري: سمعت يحيى يوثق
أبا الصلت، وقال ابن محرز عن يحيى: ليس ممن يكذب وأثنى عليه أحمد بن يسار في تاريخ
مرو وقال السيوطي: فالحاصل أن حديثه في مرتبة الضعيف الذي ليس بموضوع، قال: وقد أورد
القطب القسطلاني هذا الحديث في كتاب له في التصوف وقال: إن له شاهداً من مرسل سعيد
ابن المسيب ١. هـ. قال العراقي: وأما آخر الحديث فرواه أبو عبد الله الحسين بن فنجويه
الدينوري في كتاب المعلمين من رواية كثير بن سليم عن أنس فذكر حديثاً طويلاً فيه: ثم قال
رسول الله ﷺ: « إن الله عز وجل يقول: لا تحقروا عبداً أعطيته علماً فإنني لم أحقره حين
وضعت ذلك العلم في قلبه » وكثير بن سليم ضعيف ١. هـ. ثم قال مرفوضي: وأخرج ابن
عدي في الكامل في ترجمة طلحة بن زيد من حديث أبي موسى الأشعري رفعه: « إن الله تبارك
وتعالى يقول: لا تحقروا عبداً آتيته علماً فإنني لم أحقره حين علمته »، وطلحة بن زيد متروك،
قال السيوطي: وقد أخرج الطبراني من طريق صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد به، قلت:
ووجدت في كتاب تأليف الشيخ صفى الدين أبي عبد الله الحسين بن علي بن أبي المنصور ظافر
ابن الحسين الأزدي نازل القرافة في ترجمة شيخه عتيق الدمشقي أنه كان مع شيخه أبي النجاء
بالموصل وذكر اجتماعه بقضيب البان فسأله عن الشيوخ الذين رآهم حال سياحته من المغرب
فكان يقول قضيب البان عند ذكر رجل منهم: هذا ورثه كذا حتى ذكر شيخاً مشهوراً ببلاد
المشرق فقال له عند ذكره: من الرجال من يرفع صيته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند
الله جناح بعوضة، ثم قال قضيب البان يا أبا النجاء إن من العلم كهية المكنون لا يعرفه إلا
العلماء بالله ولا ينكره إلا أهل الغرة، ثم هذا الحديث، قال له الشيخ: ما أعرف له تماماً، قال
قضيب البان: تماماً: فلا تحقرن عبداً آتاه الله علماً فإن الله لم يحقره حين آتاه ذلك العلم،
وردع الشيخ ومضى وسافر ١. هـ. قلت: وهذا الذي ذكره قضيب البان لقد جاء في الخبر كما
في القوت: إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة.

والرغبة والبذخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعنى وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداهنة والعجب والاستغفال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ إخوان العالنية على عداوة السر والأمن من مكر الله سبحانه فى سلب ما أعطى والأتكال على الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفسح بالدنيا والأسف على فواتها والأنس بالمخلوقين والوحشة لفرانهم والجفاء والطيش والعجلة وقلة الحياء وقلة الرحمة، فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومناكب الأعمال المحظورة، وأضدادها وهى الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربات، فالعلم يحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة، وهو فرض عين فى فتوى علماء الآخرة، فالمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك فى الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا، فنظر الفقهاء فى فروض العين بالإضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة، ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعانى حتى عن الإخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذى فى إهماله هلاكه فى الآخرة، ولو سأله عن اللعان والظهار والسبق والرمى لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التى تنقضى الدهور ولا يحتاج إلى شىء منها وإن احتيج لم تخل البلد عمن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها، فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً، وفى حفظه ودرسه، ويغفل عما هو مهم نفسه فى الدين، وإذا روجع فيه قال: اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية، ويُبَيِّن على نفسه وعلى غيره فى تعلمه، والفتن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر فى فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين بل قدّم عليه كثيراً من فروض الكفايات، فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا نرى أحداً يشتغل به ويتهاونون على علم الفقه، لا سيما الخلافات والجدليات، والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع، فليت

شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة، وإهمال ما لا قائم به ؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتقليد القضاء والحكومة، والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء، هيئات هيئات قد اندرس علم الدين بتلييس العلماء السوء، فالله تعالى المستعان وإليه الملاذ في أن يعيذنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان، وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقررين بفضل علماء الباطن وأزادياب القلوب.

كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله : كيف يفعل في كذا وكذا ؟ فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوي ؟ فيقول : إن هذا وفق لما أغفلناه، وكان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين رحمهما الله يختلفان إلى معروف الكرخي، ولم يكن في علم الظاهر بمزلتهمما، وكانا يسألانه. كيف وقد قال رسول الله ﷺ : « لما قيل له : كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة ؟ فقال ﷺ : سلوا الصالحين، واجعلوه شورى بينهم^(٧٣) » ولذلك قيل : علماء الظاهر زينة الأرض والملك، وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت.

(٧٣) حديث : « لما قيل له : كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب الله ولا السنة . وفي نسخة : في كتاب ولا سنة، فقال في الجواب : « سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم » الشورى بالضم فعلى من الشورة، قال العراقي فيه : عن علي بن أبي طالب وابن عباس، أما حديث علي فرواه الطبراني في الأوسط من رواية الوليد بن صالح عن محمد ابن الحنفية عن علي قال : قلت : يا رسول الله إن نزل بنا أمر ليس فيه بيان أمر ولا نهى فما تأمرنا ؟ قال : تشاوروا الفقهاء والعابدين ولا تمضوا فيه رأى خاصة . رجاله رجال الصحيح، ورواه ابن عبد البر في العلم من رواية إبراهيم بن أبي الفياض عن سليمان بن بزيغ عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : « قلت : يا رسول الله، الأمر ينزل بنا لم ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه منك سنة ؟ قال : اجمعوا له العالمين - أو قال العابدين - من المؤمنين فاجعلوه شورى بينهم، ولا تقضوا فيه برأى واحد » وفي رواية له : « اجمعوا له العابدين من غير شك ». قال ابن عبد البر : هذا حديث لا يعرف من حديث مالك إلا بهذا الإسناد ولا أصل له في حديث مالك عندهم ولا في حديث غيره، وإبراهيم وسليمان ليسا بالقويين، والله أعلم . ١ هـ . وقال ابن يونس : سليمان بن بزيغ منكر الحديث، وإبراهيم بن أبي الفياض روى عن أشهب منكر، وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني من رواية إسحق بن عبد الله بن كيسان المرزدي عن أبيه عن عكرمة فذكر حديثاً قال فيه : قال علي : يا رسول الله، أ رأيت إن عرض لنا ما لم

وقال الجنيّد رحمه الله: قال لي السريّ شيخى يوماً: إذا قمت من عندى فمن تجالس؟ قلت: المحاسبى، فقال: نعم، خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام ورده على المتكلمين، ثم لما وليت سمعته يقول: جعلك الله صاحب حديث صوفيّا، ولا جعلك صوفيّا صاحب حديث، أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوّف أفلح، ومن تصوّف قبل العلم خاطر بنفسه.

فإن قلت: فلم لم تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان؟ فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي يتشفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سيأتى بيانه، وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات وهذيانات تزديها الطباع وتمسجها الأسماع، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين، ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر الأول، وكان الخوض فيه بالكلية من البدع، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة، ونبت جماعة ليقوا لها شبهاً ورتبوا فيها كلاماً مؤلفاً فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذوناً فيه، بل صار من فروض الكفايات وهو

= ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه سنة منك؟ قال: «تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين...» الحديث، وعبد الله بن كيسان منكر الحديث قاله البخارى، وابنه إسحق نسبته إلخاكم وقد ورد من وجه آخر مرسلًا رواه الدارمى في مسنده من حديث أبى سلمة أن النبى ﷺ سئل عن الأمر يحدث ليس في كتاب ولا سنة، قال: «ينظر فيه العابدون من المؤمنين»، وهذا إنما يصح من قول ابن مسعود موقوفًا، رواه الطبرانى وابن عبد البر في أثر طويل وفيه: فإن أئمة أمر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه رسول الله ﷺ، فليقض بما قضى به الصالحون. وإسناده ثقات يحتج بهم. ١. هـ. وفي القوت: وقد رويًا في خبر: قيل: يا رسول الله كيف نصنع... فذكر مثل سياق المصنف، وفي آخره: ولا تقضوا فيه أمراً دونهم. ثم قال: وفي حديث معاذ: فإن جاءك ما ليس في كتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ، قال: أقضى فيه بما قضى الصالحون، فقال: «الحمد لله الذي وفق رسول رسوله» وفي بعضها: أجتهد رأيي. وكان سهل يقول: لا تقطعوا أغراض الدين والدنيا إلا بمشورة العلماء تجدوا العاقبة عند الله تعالى، قيل: يا أبا محمد، من العلماء؟ قال: الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا ويؤثرون الله عز وجل على نفوسهم، وقد قال عمر ﷺ في وصيته: وشاور في أمورك الذين يخشون الله عز وجل. ١. هـ.

القدر الذى يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود سنذكره فى الباب الذى يلى هذا إن شاء الله تعالى.

وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هى أربعة أجزاء :

أحدها الهندسة والحساب وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة، فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لا لعينهما، كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خوفاً عليه من الوقوع فى النهر، وكما يصان حديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه، مع أن القوى لا تندب إلى مخالطتهم.

الثانى المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه، ووجه الحد وشروطه وهما داخلان فى علم الكلام.

والثالث الإلهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته، وهو داخل فى الكلام أيضاً، والفلاسفة لم ينفردوا فيها بمنطق آخر من العلم، بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة، وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة؛ فكذلك الفلاسفة.

والرابع الطبيعيات، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق، فهو جهل وليس بعلم حتى يورد فى أقسام العلوم، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها وهو شبه بنظر الأطباء، إلا أن الطبيب ينظر فى بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح، وهم ينظرون فى جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك، ولكن للطب فضل عليه، وهو أنه محتاج إليه، وأما علومهم فى الطبيعيات فلا حاجة إليها، فإذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخیيلات المبتدعة، وإنما حدث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استتجار البدقة فى طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق، ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استتجار الحراس من شروط طريق الحج؛ فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد فى عصر الصحابة

ﷺ، فليعلم المتكلم حده من الدين وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فإذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج، والمتكلم إذا تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة، ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان، وإنما يتميز عن العوامي بصيغة المجادلة والحراسة؛ فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام، بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه ومانعاً عنه، وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية، حيث قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِي نَهْجِهِمْ سَبَقْنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْحَسَنَاتِ﴾ (العنكبوت: ٦٩) فإن قلت فقد رددت حد المتكلم إلى خراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة كما أن حد البلدقة حراسة أقمشة الحجيح عن نهب العرب ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض، وهاتان ربتان نازلتان بالإضافة إلى علم الدين، وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون، وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين؟ فاعلم أن من عرف الحق بالرجال صار في متاهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق، وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم فقد أجمع الدين عرضت بذكرهم على تقديمهم وأنه لا يدرك في الدين شأوهم، ولا يشق غبارهم، ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه بل يعلم الآخرة وسلوك طريقها.

«وما فضل أبو بكر ﷺ الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره» (٧٤) كما شهد له سيد المرسلين ﷺ فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجهر النقيس والدر المكنون، ودع عنك ما تطابق أكثر

(٧٤) حديث: «ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام» الحديث، الترمذي الحكيم في النوادر من قول بكر بن عبد الله المزني، ولم أجده مرفوعاً.

الناس عليه وعلى تخميمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها، فلقد قبض رسول الله ﷺ عن آلاف من الصحابة رضوا عنهم علماء بالله أثنى عليهم رسول الله ﷺ ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام، ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلاً، ولقد كان ابن عمر رضوا عنهما منهم، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل: اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه، إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة، ولما مات عمر رضوا عنهما قال ابن مسعود رضوا عنه: مات تسعة أعشار العلم، فقيل له: أنقول ذلك وفيما جلة الصحابة؟ فقال: لم أرد علم الفتيا والأحكام، إنما أريد العلم بالله تعالى؛ أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل؟ فما بالك لا تخرج على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره، وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب ضيقاً بالدرة لما أورد عليه سؤالا في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره، وأما قولك: إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون؛ فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء، وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر، فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضوا عنه بالخلافة، وكان فضله بالسر الذي قر في قلبه، وكان شهرة عمر رضوا عنه بالسياسة، وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته، ويقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشقيقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد، فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء، وقد انقسموا، فمنهم من أراد الله سبحانه بعلمه وفتواه وذبح عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم ولإرادتهم وجه الله سبحانه بفتاوتهم ونظرهم، فإن كل علم عمل، فإنه فعل مكتسب، وليس كل عمل علماً، والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث إنه عامل لله سبحانه وتعالى به، والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضياً عند الله سبحانه ومثاباً، لا من حيث إنه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه.

وأقسام ما يُتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم المكاشفة، وعمل مجرد وهو كعدل السلطان مثلاً وضبطه للناس، ومركباً من العمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فإن صاحبه من العلماء والعمال جميعاً، فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في حزبيهما فتضرب بنهرك مع كل فريق منهما، فهذا أهم عليك من التقليد لمجرد الاشتهار كما قيل :

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به . . . في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

على أنا سننقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين انتحلوا مذاهبهم ظلّمهم وأنهم من أشدّ خصمائهم يوم القيامة؛ فإنهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى، وقد شوهوا من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة، فإنهم ما كانوا متجربين لعلم الفقه بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الثوري والصوارف والدواعي متيقنة ولا حاجة إلى ذكرها.

ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الإسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعنًا فيهم بل هو طعن فيمن اقتداء بهم متتحلاً بمذاهبهم وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعنى الذين كثر أتباعهم في المذاهب خمسة : الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى، وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً وعالماً بعلوم الآخرة وفقيهاً في مصالح الخلق في الدنيا ومريداً بفقهه وجه الله تعالى ؛ فهذه خمس خصال أتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة وهي التشمير والمبالغة في تفاريع الفقه لأن الخصال الأربع لا تصلح إلا للآخرة، وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة، إن أريد بها الآخرة قلّ صلاحها للدنيا شمروا لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة وهيئات أن تقاس الملائكة بالحدادين، فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الخصال الأربع فإن معرفتهم بالفقه ظاهرة.

أما الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان غايلاً ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء : ثلثاً للعلم وثلثاً للعبادة وثلثاً للنوم، قال الربيع : كان الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان ستين مرة، كل ذلك في الصلاة، وكان البويطي أحد أصحابه يختم القرآن في رمضان في كل يوم مرة، وقال الحسن الكراييسي : بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحواً من ثلث الليل فما رأيته يزيد على خمسين آية فإذا أكثر فمائة آية، وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين، ولا يمر بآية عذاب إلا تعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين، وكأنما جمع له الرجاء والخوف معاً، فأنظر كيف يدل اقتصاره على خمسين آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها، وقال الشافعي رحمه الله : ما شبت منذ ست عشرة سنة لأن الشيع يثقل البدن ويقسى القلب، ويزيل الفطنة ويجلب النوم، ويضعف صاحبه عن العبادة؛ فأنظر إلى حكمته في ذكر آفات الشيع، ثم في جده في العبادة إذ طرح الشيع لأجلها ورأس التعبد لتقليل الطعام، وقال الشافعي رحمه الله : ما حلفت بالله تعالى لا صادقاً ولا كاذباً قط فأنظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه، وسئل الشافعي رحمته عن مسألة فسكت ؛ ف قيل له : ألا تجيب رحمك الله ؟ فقال : حتى أدرى الفضل في سكوتي أو في جوابي. فأنظر في مراقبته للسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطاً على الفقهاء وأعضاها عن الضبط والقهر، وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب، وقال أحمد بن يحيى بن الوزير : خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوماً من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يتنه على رجل من أهل العلم ؛ فالتفت الشافعي إلينا وقال : نزهوا أسماعكم عن استماع الخنا كما تنزهون الستمك عن النطق به فإن المستمع شريك القائل، وإن السفيه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم، ولو ردت كلمة السفيه لسعد رادها كما شقي بها قائلها، وقال الشافعي رحمته : كتب حكيم إلى حكيم : قد أوتيت علماً فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم.

وأما زهده رحمه الله فقد قال الشافعي رحمه الله : من ادّعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب، وقال الحميدي : خرج الشافعي رحمه الله تعالى إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم فضرب له خباء في موضع خارج مكة فكان الناس يأتونه فما برح من موضعه ذلك حتى فرقها كلها، وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامي مالا كثيرا، وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين دينارا، وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى، ورأس الزهد السخاء لأن من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد، ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى سفيان بن عيينة حديثا في الرقائق فغشى على الشافعي، فقليل له : قد مات، فقال : إن مات فقد مات أفضل زمانه، وما روى عبد الله بن محمد البلوي، قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوسا نتذكر العباد والزهاد، فقال لي عمر : ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله، خرجت أنا وهو والحرث بن لييد إلى الصفا، وكان الحرث تلميذا لصالح المري فافتتح يقرأ، وكان حسن الصوت، فقرأ هذه الآية : ﴿ هَذَا يَوْمُ لَا يَصْلُحُكَ ﴾ (١٢) وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْدِرُونَ ﴿١٣﴾ (المرسلات: ٣٥، ٣٦) فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه واقتشعر جلده واضطرب اضطرابا شديدا وخرّ مغشيا عليه، فلما أفاق جعل يقول: أعوذ بك من مقام الكاذبين وإعراض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين، وذلت لك رقاب المشتاقين، إلهي هب لي جودك وجللي بسترِكَ واعف عن تقصيري بكرم وجهك، قال : ثم مشى وانصرفنا، فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقعدت على الشط أتوضأ للصلاة إذ مر بي رجل فقال لي : يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة، فالتفتُ فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وجعلت أقفوا أثره، فالتفتُ إلى فقال : هل لك من حاجة ؟ فقلت : نعم تعلمني مما علمك الله شيئا، فقال لي : اعلم أن من صدق الله نجا، ومن أشفق على دينه سلم من الردى، ومن زهد في الدنيا قرت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غدا، أفلا أزيدك ؟ قلت : نعم، قال : من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان : من أمر بالمعروف واتمّر، ونهى عن المنكر

وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى، ألا أريدك؟ قلت: بلى، فقال، كن في الدنيا زاهدا، وفي الآخرة راغبا، وأصدق الله تعالى في جميع أمورك تنج مع الناجين، ثم مضى، سألت: من هذا؟ فقالوا: هو الشافعي. فانظر إلى سقوطه مغشيا عليه، ثم إلى وعظه كيف يدل على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ٢٨) . ولم يستند الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والإجارة وسائر كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما.

وأما كونه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه، روى أنه سئل عن الرياء فقال: علي البدنية: الرياء فتنة عقدها الهوى. حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم، وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب وفي أي ثواب ترغب، ومن أي عقاب ترهب، وأي عافية تشكر، وأي بلاء تذكر، فإذك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغر في عينك عملك. فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب، وقال الشافعي رحمه الله: من لم يصن نفسه لم ينفعه علمه، وقال رحمه الله: من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره، وقال: ما من أحد إلا له محب ومبغض، فإذا كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل، وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلا صالحا ورعا وكان يسأل الشافعي رحمه الله عن مسائل في الورع، والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه، وقال للشافعي يوما: أيما أفضل الصبر أو المحنة أو التمكن؟ فقال الشافعي رحمه الله: التمكن درجة الأنبياء ولا يكون التمكن إلا بعد المحنة، فإذا امتحن صبر وإذا صبرمكن، ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنته، وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته، وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنته، وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنته وآتاه الله ملكا، والتمكن أفضل الدرجات، قال الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ (يوسف: ٢١) وأيوب عليه السلام بعد المحنة

العظيمة مكن، قال الله تعالى: ﴿وَأَيُّهَا أَهْلُ وَمَنَّا مَحْمُودُهُمْ﴾ (الأنبياء : ٨٤). فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن واطلاعه على مقامات السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء، وكل ذلك من علوم الآخرة، وقيل للشافعي رحمه الله: متى يكون الرجل عالما؟ قال: إذا تحقق في علم فعلمه، وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فاتته فعند ذلك يكون عالما، فإنه قيل لجالينوس: إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجمعّة، فقال: إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معه غيره لتسكن حدته لأن الأفراد قاتل فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة.

وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال: وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه، فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له، وكيف كان منزلة القلب عن الالتفات إليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى، وقال الشافعي رحمه الله: ما ناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطئ، وقال: ما كلمت أحدا قط إلا أحببت أن يوفق ويسدد ويُعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ، وما كلمت أحدا قط وأنا أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه، وقال: ما أوردت الحق والحجة على أحد فقبلها مني إلا هبته واعتقدت محبته، ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته. فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة، فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط، ثم كيف خالفوه فيها أيضا، ولهذا قال أبو ثور رحمه الله: ما رأيت ولا رأى الراؤون مثل الشافعي رحمه الله تعالى، وقال أحمد بن حنبل رحمه الله: ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى. فانظر إلى إنصاف الداعي وإلى درجة المدعو له وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء، ولكثرة دعائه له قال له ابنه: أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء؟ فقال أحمد: يا بني، كان الشافعي رحمة الله تعالى كالشمس للدنيا وكالعافية للناس فانظر هل لهذين من خلف؟! وكان أحمد رحمه الله يقول: ما مس أحد يده محبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه منّة، وقال يحيى

ابن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه للسداد فيه، ولتقتصر على هذه البذرة من أحواله فإن ذلك خارج عن الحصر، وأكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رحمته وعن جميع المسلمين.

وأما الإمام مالك رحمته فإنه كان أيضاً متحلياً بهذه الخصال الخمس فإنه قيل له: ما تقول يا مالك في طلب العلم؟ فقال: حسن جميل، ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فالزمه، وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغاً حتى كان إذا أراد أن يحدث تواضعاً وجلس على صدر فراشه وسرّح لحيته واستعمل الطيب وتمكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث، فقيل له: في ذلك، فقال: أحب أن أعظم حديث رسول الله صلّى الله عليه وآله، وقال مالك: العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية. وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى.

وأما إرادته وجه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله: الجدل في الدين ليس بشيء، ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله: إني شهدت مالكا وقد مثل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها: لا أدري. ومن يرد وجه الله تعالى بعلمه فلا تسمع نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري، ولذلك قال الشافعي رحمته: إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب، وما أحد آمن على من مالك، وروى أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكرة ثم دس عليه من يسأله، فروى على ما من الناس: «ليس على مستكره طلاق»، فضربه بالسياط ولم يترك رواية الحديث، وقال مالك رحمه الله: ما كان رجل صادقاً في حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرفه.

وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له: هل لك من دار؟ فقال: لا، ولكن أحدثك: سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول: نسب المرء داره. وسأله الرشيد: هل لك دار؟ فقال: لا، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار، وقال: اشتر بها داراً فأخذها ولم يتفقها، فلما أراد الرشيد الشخص قال لمالك رحمه الله: ينبغي أن تخرج معنا

فإنى عزمت على أن أحمل الناس على الموطن كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس على القرآن، فقال له: أما حمل الناس على الموطن فليس إليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقوا بعده في الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «اختلاف أمتي رحمة» (٧٥) وأما

(٧٥) حديث: «اختلاف أمتي رحمة» قال العراقي: ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية بغير إسناد بهذا اللفظ وأسنده في المدخل من رواية سليمان بن أبي كريمة عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس رفعه فذكر حديثاً في آخره «اختلاف أصحابي لكم رحمة» وسليمان وجوير ضعيفان جداً، والضحاك بن مزاحم مختلف فيه، وكان شعبة ينكر أن يكون سمع من ابن عباس . هـ . قال مرتضى: وأول الحديث الذي في المدخل: «مهما أوتيت من كتاب الله فالعمل به لا عذر لأحد في تركه، فإن لم يكن في كتاب الله، فسته مني ماضية، فإن لم تكن سنة مني فما قال أصحابي إن أصحابي كالنجوم في السماء فأبما أخذتم به اهتديتم، واختلاف أصحابي لكم رحمة» قال السخاوي: ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني والبيهقي في مسنده بلفظه سواء، قلت: وكذا أبو نصر السجزي في الإبانة، وقال: غريب، والخطيب وابن عساكر في تاريخهما كذا في الجامع الكبير للسيوطي، وقال ابن السبكي في تخريج أحاديث المنهاج: هذا شيء لا أصل له، وقال والده: لم أقف له على سند صحيح ولا ضعيف ولا موضوع . هـ . وأوردته الحلبي في كتاب الشهادات من تعليقه، والقاضي حسين وإمام الحرمين، وقال ابن الملقن في تخريج أحاديث المنهاج: لم أر من أخرجه مرفوعاً بعد البحث الشديد عنه وإنما نقله ابن الأثير في مقدمة جامعته من قول مالك، وقال الزركشي في تذكرته: رواه الشيخ نصر المقدسي في كتاب الحجة مرفوعاً، ورواه البيهقي في المدخل عن القاسم بن محمد بن قوله، وعن يحيى بن سعيد نحوه وعن عمر ابن عبد العزيز: أنه كان يقول: ما سرتي لو أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا لأنهم لو لم يختلفوا لم تكن رخصة انتهى كلام الزركشي . وقال العراقي: وله إسناد آخر مرسل، رواه آدم بن أبي إياس في كتاب العلم والحلم، قال: حدثنا بقية حدثنا أبو الحجاج مهدي حدثني شيخ من لخم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اختلاف أصحابي لأمتي رحمة»، وهذا إسناد فيه جهالة، والمعروف أن هذا من قول القاسم بن محمد أنه قال: اختلاف أمة محمد صلى الله عليه وسلم رحمة، رواه البيهقي في المدخل . هـ . قال السخاوي: وقد عزاه الزركشي إلى كتاب الحجة لنصر المقدسي مرفوعاً من غير بيان لسنده ولا صحابه، وكذا عزاه العراقي لأدم بن أبي إياس في كتاب العلم والحلم، قال: هو مرسل ضعيف، وبهذا اللفظ يعني لفظ ابن أبي إياس، ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية بغير إسناد، وفي المدخل من حديث سفيان عن أفلح بن حميد عن القاسم بن حميد قال: اختلاف أصحاب محمد رحمة لعباد الله، ومن حديث قتادة أن عمر بن عبد العزيز كان يقول . . . ثم ساق بمثل سياق الزركشي، ومن حديث الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد قال: أهل العلم أهل توسعة، وما يرح المفتون، فيحل هذا ويحرم هذا ولا يعيب هذا على هذا، ثم قال السخاوي: وقرأت بخط شيخنا يعني ابن حجر الحافظ أنه أي هذا الحديث - مشهور على الألسنة، وقد أوردته ابن الحاجب في المختصر في مباحث القياس بلفظ: اختلاف =

الخروج منك فلا سبيل إليه؛ قال رسول الله ﷺ: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» (٧٦).

وقال عليه الصلاة والسلام: «المدينة تنفي خبيثها كما ينفي الكبر خبث الحديد» (٧٧) وهذه دنائركم كما هي إن شئتم فخذوها وإن شئتم فدعوها. يعني أنك إنما تكلفني مفارقة

= أمي رحمة للناس وكثر السؤال عنه، وزعم كثير من الأئمة أنه لا أصل له لكن ذكره الخطابي في غريب الحديث مستطردا وقال: اعترض على هذا الحديث رجلان أحدهما أباضي والآخر ملحد وهما إسحق الموصلي وعمر بن بحر الجاحظ وقالا جميعا: لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذابا، ثم تشاغل الخطابي فرد هذا الكلام، ولم يقع في كلامه شفاء في عزو الحديث ولكنه أشعر بأن له أصلا عنده. ١ هـ.

(٧٦) حديث: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» قال العراقي: قد رواه كذلك ابن أبي حاتم في مقدمة الجرح والتعديل عن مالك عن النبي ﷺ بغير إسناد، وهو مسند متصل من حديث مالك وغيره من حديث سفيان بن أبي وهير وأبي هريرة وسعد بن أبي وقاص وجابر وأبي أيوب وزيد بن ثابت وأبي أسيد، أما حديث سفيان بن أبي وهير رضي الله عنه فأخرجه البخاري والنسائي من طريق مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان عن أبي وهير قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «فتتح اليمن فيأتى قوم يسنون فيتحملون لأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، الحديث رواه مسلم من رواية وكيع وابن جريج والنسائي من رواية عبدة بن سليمان ثلاثهم عن هشام بن عروة، قال مرتضى: لفظ مسلم: «فتتح الشام فيخرج من المدينة قوم بأهلهم يسنون، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» ثم ذكر اليمين ثم العراق بهذا اللفظ، قال العراقي: وأما حديث أبي هريرة فرواه مسلم في أفراده مع رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يأتى على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم إلى الرخاء، هلم إلى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» الحديث. وقال مرتضى: أخرجه مسلم من طريق الداروردي عن العلاء عن أبيه. وأما حديث سعد فرواه مسلم والنسائي من رواية عثمان بن حكيم، حدثني عامر بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني أحرم ما بين لابتي المدينة أن تقطع عضاها أو يقتل صيدها»، وقال: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون». وأما حديث جابر فرواه أحمد في المستدرك من طريق أبي الزبير، عن جابر واليزار من طريق الحريري عن أبي بصرة عن جابر ورجاله ثقات، وأما حديث أبي أيوب وزيد بن ثابت وأبي أسيد، فرواه الطبراني في الكبير بأسانيد جيدة.

(٧٧) حديث: «المدينة تنفي خبيثها كما ينفي الكبر خبث الحديد» الخبث محركة ما يلقى من وسخ الفضة والتحاس وغيرهما إذا أذيت، قاله ابن الأثير، وقال العراقي: وهو متصل من حديث مالك وغيره من حديث أبي هريرة وجابر وزيد بن ثابت، أما حديث أبي هريرة فرواه البخاري ومسلم والنسائي من طريق مالك عن يحيى بن سعيد قال: سمعت أبا الجباب سعد بن يسار يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «أمرت بقرية تأكل القرى، يقولون يثرب =

المدينة لما اصطنعتة إلى فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله ﷺ ؛ فهكذا كان زهد مالك .
ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لانتشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه
الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا، وليس الزهد فقد المال وإنما الزهد فراغ القلب
عنه ، ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد .

ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال : رأيت على باب مالك
كرعاً من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه ، فقلت لمالك رحمه الله : ما
أحسنه ، فقال : هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله ، فقلت : دع لنفسك منها دابة تركبها فقال
لني أستخى من الله تعالى أن أطا تربة فيها نبي الله ﷺ بحافر دابة . فانظر إلى سخائه إذ
وهب جميع ذلك دفعة واحدة ، وإلى توقيره لتربة المدينة .

= وهي المدينة تنفى الناس كما ينفى الكير خبث الحثيد ، ورواه مسلم من رواية ابن عيينة ،
وعبد الوهاب الثقفي كلاهما عن يحيى بن سعيد . وأما حديث جابر فرواه البخاري ومسلم
والترمذي والنسائي من طريق مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن أعرابيا
بايع النبي ﷺ فلذكر حديثا في آخره فقال : قال رسول الله ﷺ : « إنما المدينة كالكير تنفى
خبثها وتنصع طيبها » ورواه البخاري والنسائي من رواية سفيان الثوري عن ابن المنكدر ، وفي
رواية لأحمد من رواية زهير عن زيد بن أسلم عن جابر فذكر حديثا فيه خروج المنافقين
والمنافقات من المدينة إلى الدجال ، ثم قال : ذلك يوم تنفى المدينة الخبث كما ينفى الكير خبث
الحديد . وذكر بقية الحديث وورجاله رجال الصحيح ، وأما حديث زيد بن ثابت فرواه البخاري
ومسلم والترمذي والنسائي من رواية عبد الله بن ثابت عن النبي ﷺ : « إنها طيبة - يعني
المدينة - وإنها تنفى الخبث كما تنفى النار خبث القضة » ١ هـ . قال مرتضى : ولفظ البخاري
من حديث جابر : جاء أعرابي فبايعه - يعني النبي ﷺ - على الإسلام ، ثم جاء من الغد
محموما فقال : أقلني بيعتي ، فأبى ، ثم جاء فأبى ، ثم جاء فقال : أقلني بيعتي ، فأبى ، فخرج
الأعرابي فقال النبي ﷺ : « إنما المدينة ... » الحديث ، قاله ابن السبكي في تخريج أحاديث
المنهاج ، وقال ابن الملقن في تخريج أحاديث الكتاب المذكور : أخرجه الشيخان في صحيحيهما
من طرق أحدهما عن أبي هريرة مطولا وفيه : « ألا إن المدينة كالكير تُخرج الخبث ، لا تقوم الساعة
حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفى الكير خبثه » الثاني عن جابر مطولا أيضا بقصة وفيه : « إنما
المدينة كالكير تنفى خبثها وتنصع طيبها » ، الثالث عن زيد بن ثابت ولفظه : « إنها طيبة - يعني
المدينة ... وساق كسياق العراقي ، قال : وفي بعض طرق البخاري : « تنفى الذنوب » ذكره في
المغازي .

وبدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال: دخلت على هازون الرشيد فقال لي: يا أبا عبد الله، يفتي أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياننا منك الموطأ، قال: فقلت: أعز الله مولانا الأمير، إن هذا العلم منكم خرج فإن أنتم أعزتموه عز وإن أنتم أذلتموه ذل، والعلم يؤتى ولا يأتي، فقال: صدقت، أخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس.

وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلقد كان أيضاً عابداً زاهداً عارفاً بالله تعالى خائفاً منه مريداً وجه الله تعالى بعلمه، فأما كونه عابداً فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال: كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة، وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحيى الليل كله. وروى أنه كان يحيى نصف الليل فمر يوماً في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشى فقال لآخر هذا هو الذي يحيى الليل كله، فلم يزل بعد ذلك يحيى الليل كله، وقال: أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته.

وأما رهنه فقد روى عن الربيع بن عاصم قال: أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه، فأراه أن يكون حاكماً على بيت المال فأبى، فصره عشرين سوطلاً. فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب. قال الحكم بن هشام الثقفي: حدثت بالشام حديثاً في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة، وأراه السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى، وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال: أتذكرون رجلاً عرضت عليه الدنيا بحدافها ففر منها، وروى عن محمد بن شجاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة: قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم، قال: فما رضي أبو حنيفة، قال: فليما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح، ثم تغشى بثوبه فلم يتكلم، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه، فقال بعض من حضر: ما يكلمنا إلا بالكلمة، أي هذه عادته؛ فقال: ضموا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته وقال لابنه: إذا مت ودفنتموني فخذ هذه البكرة واهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له: خذ

وديعتك التي أودعتها أبا حنيفة، قال ابنه: ففعلت ذلك، فقال الحسن: رحمة الله على أهلك، فلقد كان شحيحاً على دينه. وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء، فقال: أنا لا أصلح لهذا، فقبل له: لم؟ فقال: إن كنت صادقاً فما أصلح لها، وإن كنت كاذباً فالكاذب لا يصلح للقضاء، وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفته بالله عز وجل: قيل عليه شدة حوقه من الله تعالى وزهده في الدنيا، وقد قال ابن جريج: قد بلغني عن كوفيكم هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى. وقال شريك النخعي: كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفكر قليل المحادثة للناس. فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني والاشتغال بمهمات الدين، فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله.

فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة، وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فاتباعهما أقل من أتباع هؤلاء، وسفيان أقل أتباعاً من أحمد، ولكن اشتباههما بالورع والزهد أظهر، وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى التفصيل الآن. فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل أن هذه الأحوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يشمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والإجارة والظهار والإيلاء واللعان، أو يشمرها علم آخر أعلى وأشرق منه؟ وانظر إلى الذين ادعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا؟

الباب الثالث

فيما يعدّه العامة من العلوم المجهودة وليس منها

وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذمومًا، وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة، وبيان القدر المجهود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها

بيان علة ذم العلم المذموم

لعلك تقول: العلم هو معرفة الشيء على ما هو به، وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علمًا ويكون مع كونه علمًا مذمومًا، فاعلم أن العلم لا يذم لعينه، وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة:

الأول: أن يكون مؤديًا إلى ضررٍ ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق، إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين.

« وقد سحر رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر » (٧٨) وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور

(٧٨) حديث: « سحر رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر ». قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة ١٠ هـ . قال مرتضى: أخرجه البخاري في كتاب الطب من طريق عيسى بن يونس وسفيان بن عيينة وأبى أسامة ثلاثهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها، أما الطريق الأولى ففيها قالت: سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له: ليبد بن الأعصم، حتى كان رسول الله ﷺ يُخجل إليه أنه يفعل الشيء وما فعله، حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة وهو عندي دعا ودعا، ثم قال: « يا عائشة، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه، أتاني رجلان فقع أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب، قال: من طبه؟ قال: ليبد بن=

= الأعصم، قال: في أي شيء؟ قال: في مشط أو مشاطة وجف طلع من نخلة ذكر، قال: وأين هو؟ قال: في بئر ذروان، فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فجاء فقال: «يا عائشة، كان ماءها نقاعة الحناء، وكان رؤوس نخلها رؤوس الشياطين»، قلت: يا رسول الله، أفلا استخرجته، قال: «قد عافاني الله فكريهت أن أثير على الناس شراً»، فأمر بها فدفنت. قال البخاري: تابعه أبو أسامة وأبو حمزة وابن أبي الزناد عن هشام، وقال الليث وابن عيينة عن هشام: من مشط ومبشاة. ويقال: المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مشط، والمباشقة من مشاققة الكتان، وأما الطريق الثانية ففيها قال: ومن طبعه؟ قال: لبيد بن الأعصم رجل من بني زريق حليف اليهود كان منافقاً، وفيها: في جف طلعة ذكر تحت زعوفة في بئر ذروان، وفيها: فقالت: فقلت: أفلا تنشرت؟ فقال: «أما والله فقد شفاني، وأكره أن أثير على أحد من الناس شراً» والباقي سواء، وأما الطريق الثالثة ففيها: في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر، قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذروان قال: فذهب النبي ﷺ في أناس من أصحابه إلى البئر فنظروا إليها وعليها نخل وفيها فأمر بها فدفنت. والباقي سواء، وقد أخرجه كذلك مسلم والنسائي في الكبرى وابن ماجه كلهم من رواية هشام، قال العراقي: وفي الباب عن ابن عباس وزيد بن أرقم، أما حديث ابن عباس فأخرجه ابن مردويه في تفسيره من رواية عصام عن سليمان بن عبد الله عن عكرمة عنه وعصام ضعيف، وأما حديث زيد بن أرقم فرواه ابن سعد في الطبقات من رواية الثوري عن الأعشى عن ثمامة المحملي عنه وقال ابن الملقن في شرحه على البخاري في تفسير المعوذتين: ويقال إن العقد عقدها بنات لبيد وهي إحدى عشرة عقدة في وتر ومشط ومشاطة أعطاهما لخلام يهودي يخدمه وصورة من عجيب فيها إبرة مغروزة، فبعث علياً والزبير وعماراً فاستخرجوه وشفاه الله تعالى وقال المهلب في شرحه: مدار هذا الحديث على هشام بن عروة وأصحابه مختلفون في استخراجها، فأثبتة سفيان في رواية من طريقين، وأوقف سؤال عائشة على النشرة ونفى الاستخراج عن عيسى بن يونس وأوقف سؤالها النبي ﷺ على الاستخراج، ولم يذكر أنه جاب على الاستخراج بشيء، وحقق أبو أسامة جوابه ﷺ إذ سأله عائشة عن استخراجها بلا، فكان الاعتبار يعطى أن سفيان أولى بالقول لتقدمه في الضبط، وأن الوهم على أبي أسامة في أنه لم يستخرجه ويشهد لذلك أنه لم يذكر النشرة، وكذلك عيسى بن يونس لم يذكر أنه ﷺ جاب على استخراجها بلا، وذكر النشرة والزيادة من سفيان مقبولة؛ لأنه أثبتهم لا سيما فيما حقق من الاستخراج، وفي ذكر النشرة هي جواب للنبي ﷺ مكان الاستخراج، ويحتمل أن يحكم بالاستخراج لسفيان، ويحكم لأبي أسامة بقوله، لا على أنه استخرج الجف بالمشاققة ولم يستخرج صورة ما في الجف لئلا يراه الناس فيتعلمونه، ثم اعلم أن السحر مرض من الأمراض وعارض من العلل غير قاذح في نبوته، وطاح بذلك طعن الملعدة قاتلهم الله وأنه كان يخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله، فلذلك مما يجوز طرده عليه في أمر دنياه دون ما أمر بتبليغه، وقد روى عن ابن المسيب وعروة «سحر حتى كاد ينكر بصره» وعن عطاء الخراساني: حبس عن عائشة سنة، قال عبد الرزاق: وحبس عنها خاصة حين أنكر بصره، لكن رواية ثلاثة أيام أو أربعة هي أصوب.



قَوْلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

أحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ لِلإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها
محدّثة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحذّنين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصظم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجواز الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى استأثرت دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي الغمام

٣

وَبِهَاءِ شَدِّ

قَوْلِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ إِيحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

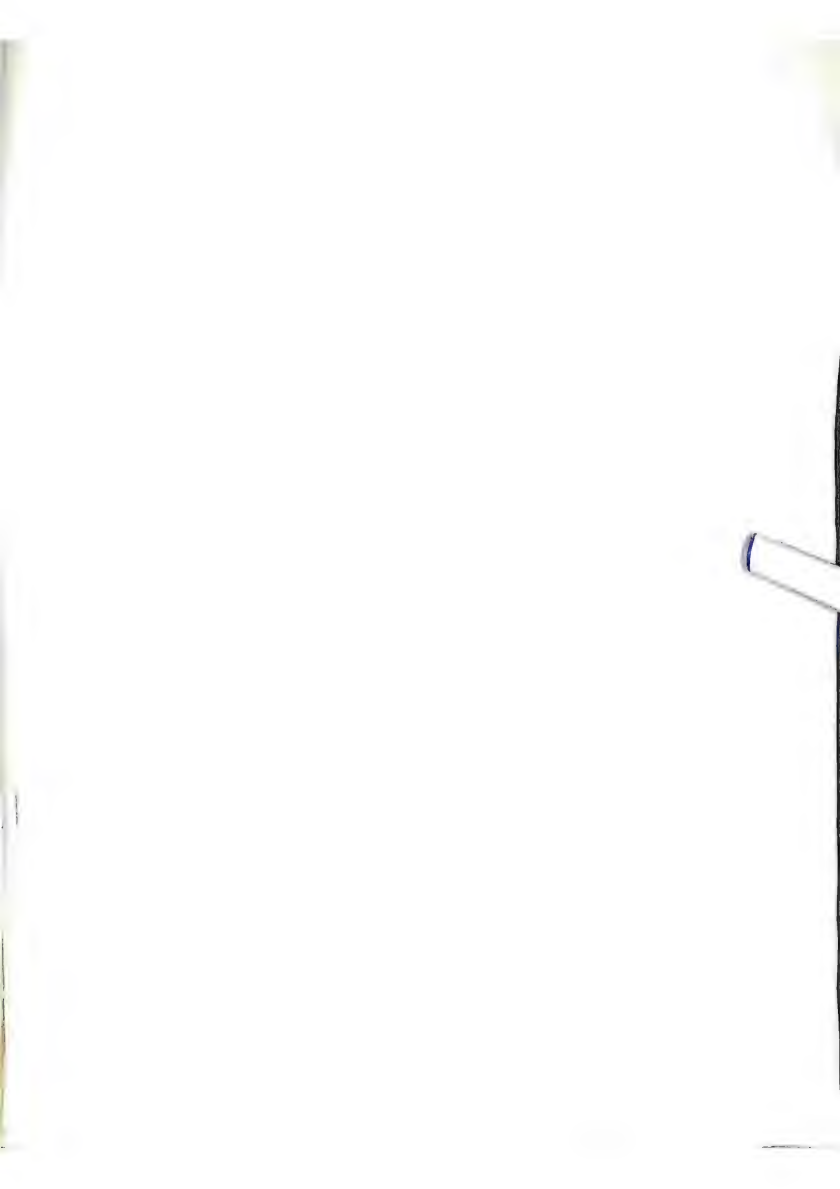
سَجَّاحِ الْحَمْدِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْبَحَّاجِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْخَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَمَزِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْغِيٍّ الزُّبَيْرِيِّ

طاب ثوابه



وقال عليه السلام : « أخاف على أمتي بعدى ثلاثاً : حيف الأئمة، والإيمان بالنجوم، والتكذيب

بالقدر » (٨٠)

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم

امسكوا : وإنما زجر عنه من ثلاثة أوجه : -

أحدها : أنه مضر بأكثر الخلق ؛ فإنه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأنها الآلهة المدبرة لأنها جواهر شريفة سماوية ويعظم وقعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتاً إليها، ويرى الخير والشر محذوراً أو مرجوحاً من جهتها وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب، فإن الضعيف يقصر نظره على الوسائط

= كتاب الطريقات من رواية الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً في أثناء حديث، وقال ابن رجب : روى من وجوه في إسنادها كلها مقال، وقد رزم السيوطي لحسنه تبعاً لابن حصري ولعله اعتضد قال المناوي في شرح هذا الحديث : أي لما في الخوض في الثلاثة من المفاسد التي لا تحصي .

(٨٠) حديث : « أخاف على أمتي بعدى ثلاثاً : حيف الأئمة، وإيمان بالنجوم، وتكذيب بالقدر »

قال العراقي : أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي محجن بسند ضعيف ١٠ هـ . قال مرتضى :

هو من رواية علي بن يزيد الصدائي، حدثنا أبو سعيد البقال عن أبي محجن قال : أشهد على رسول الله ﷺ أنه قال ... فذكره، وأخرجه ابن عساكر كذلك من طريقه، وأبو محجن اسمه

عمرو بن حبيب الثقفي فارس شاعر صحابي، والرواية : إيماناً وتكذيباً بالنصب فيهما، وإنما نكر

إيماناً ليفيد الشروع فيدل على التحذير من التصديق بأي شيء كان من ذلك جزئياً أو كلياً مما كان

من أحد قسمي علم النجوم وهو علم التأثير لا التسيير فإنه غير ضار كما تقدم، وأخرج الطبراني

من حديث أبي أمامة رفعه « إن أخوف ما أخاف على أمتي في آخر زمانها : النجوم، وتكذيب

بالقدر، وحيف السلطان » وأخرج أحمد والزار وأبو يعلى والطبراني في معاجمه الثلاثة من

حديث جابر بن سمرة بلفظ « ثلاثاً أخاف على أمتي : استعلاء بالأنواء، وحيف السلطان، وتكذيب

بالقدر » وأخرج أبو يعلى في مسنده وابن عدى في الكامل والخطيب في كتاب النجوم : عن أنس

بسند حسن « أخاف على أمتي بعدى خصلتين : تكذيباً بالقدر، وتصديقاً بالنجوم » ومن شواهد

الحديثين ما أخرجه الديلمي في الفردوس وابن حصري في أماليه عن عمر بن الخطاب مرفوعاً

« لا تسألوا عن النجوم، ولا تمارروا في القدر ولا تفسروا القرآن بראيكيم ولا تسبوا أحداً من

أصحابي، فإن ذلك الإيمان الإيمان المحض »، هكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير، قلت :

وأخرجه الخطيب في ذم النجوم من حديث إسماعيل بن عباس عن النجدي بن عبيد عن أبيه عن

أبي ذر عن عمر موقوفاً، وكذا في شرح ابن الملقن على البخاري .

والعالم الراسخ هو الذى يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى، ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عقب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس، وهى تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتعتقد أنه فعل القلم، ولا تترقى فى نظرها إلى مشاهدة الأصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر الفريد ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة، فأكثر نظر المخلوق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب النهي عن النجوم.

وثانيهما: أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك فى حق آحاد الأشخاص لا يقيناً ولا ظناً، فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل لا من حيث إنه علم فلقد كان ذلك معجزة لإدريس عليه السلام فيما يحكى، وقد اندرس وانمحق ذلك العلم وانمحق، وما يتفق من إصابة المنجم على ندور فهو اتفاق لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيها إلا بعد شروط كثيرة ليس فى قدرة البشر الاطلاع على حقائقها، فإن اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الإصابة، وإن لم يقدر خطأ، ويكون ذلك كتخمين الإنسان فى أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحمى النهار بالشمس ويذهب الغيم، وربما يكون بخلافه، ومجرد الغيم ليس كافياً فى مجيء المطر وبقية الأسباب لا تُدرى. وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ما ألفه من العادة فى الرياح، ولتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها، فتجارة يصيب فى تخمينه وتارة يخطئ، ولهذه العلة يمنع القوي عن النجوم أيضاً.

وثالثها: أنه لا فائدة فيه، فأقل أحواله أنه خوض فى فضول لا يغنى، وتضييع العمر الذى هو أنفس بضاعة الإنسان فى غير فائدة، وذلك غاية الخسران. « فقد مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه، فقال: « ما هذا ؟ فقالوا : رجل علامة، فقال : « بماذا ؟ »

غيرة ممكن، يختلف الطباق افران العاجلة مالملة اليه واكثر اذ التوبيعا يطلع عليه بالورثا فالتنزيرو
لوان كان له خيمتا لانه حجة من مستحقه واللعين جزاء لمن الشبهة ولا يخطو رافعه به نال في هذا :
رته السنانة الثالثة : لا تعرض في حجة لا يستفيد الحاضر في فائدة علمكم فهو مذموم في حجة
كعلمه في العلم قبل اجتهادها وخبرها قبل اجتهادها وكما ثبت عن الاسرار الالهية ان رطاع
الاشارة والمتكلمون اليها ولم يستقلوا بها ولم يستقل بها والوقوف على طريق بعضها لا
الافيه بالاولا والى فيجب كذا الناس عن البحث عنها ورفهم في ما لفظ به الشرع في ذلك
رقة لها سبيلها طلي لمن دنا من العلم خاض في العلم وانحصر فيها ولو لم يخص فيها لكان احالة
مقع للموقوف فكم من شخص خاض في العلم وانحصر فيها ولو لم يخص فيها لكان احالة
ولم يلق في الدين مما صار اليه ولا يجر كون العلم به ضارا لبعض الناس كما يصدر في بعض الطير
واحسن في الدين مما صار اليه ولا يجر كون العلم به ضارا لبعض الناس كما يصدر في بعض الطير
واتوا في الخلق الطيفة بالصبي الرضيع بل رتب شخص يفتقه الجهل ببعض الامور فلهذا
يخبرنا ان بعض الناس اشارة الى طبيب اعظم امراته وانها لا تلد ففقد الطبيب بعضها وقال :
لا عناية لك في ولدك فانه فانه سموتين الى اربعين يوما وقد كان النضر عليه فانه سموت
المرأة الخوف العظيم وبعض عليها عينا واخرجت امواتها ورفقها واوصت وتيقن لا تاكل
ولا تشرب حتى انقضى السبعة فلم تمت فاجاء زوجها الى الطبيب وقال هل تم موتاء فقال
الطبيب : قد علمت ذلك فاجابها : ان فاتها تلد فقال : كيف ذلك قال : رايتم شمية وقد
انفقد الخشاء من الجسم فريد بالانفكاك من الجسم فريد بالانفكاك من الجسم فريد بالانفكاك من الجسم
انفقد الخشاء من الجسم فريد بالانفكاك من الجسم فريد بالانفكاك من الجسم فريد بالانفكاك من الجسم
باجت رايتم تلد لوجه كماله لوجه كماله لوجه كماله لوجه كماله لوجه كماله لوجه كماله لوجه كماله
جعل العلم ثلاثة نأية محكمة وثلاثة فاسدة ولا يادى في اخرها فاجاب ابو سفيان في حقا فاسدة البصير في العلم
رواية النسيان : تقدم قريبا قبل هذا هو آخر الحديث ورواه كذلك ابو داود وابن ماجه كما
قاله في بعض من قال ان من سئل في حديثه : ورواه كذلك ابو داود وابن ماجه كما
تقدم عن العراقي من رواية عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع عن ابن عمرو ورواه
في الطب الى رضى الكلبى وروى في الكتاب المذكور من رواية ابي سفيان عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن رافع
ابن زياد عن عبد الله بن يزيد عن ابن عمرو . قال العراقي : وقد ورد موقوفا على ابن عمر نحوه
رواه الطبراني في الاوسط من رواية حصين عن مالك عن نافع عن ابن عمرو رواه الدارقطني
من رواية عمر بن عيسى عن عاصم عن مالك عن نافع عن ابن عمر والعلم ثلاثة : كتاب نافع وسنة
خاصة ولا أدري واخرجه الطبراني ايضا هكذا وقال : ثابته ابو طاهر محمد بن موسى
القيصري وابو حنيفة السلمي قال : وحالهم سعيد بن داود الزبيري : فرواه عن مالك عن داود بن
الحصين عن طاوس عن ابن عمر : قلت : ويحتمل ان المصنف اورد هذا على انه حديث واحد
فانه غايه بقوله : والله اعلم

وزال المانع من الولادة. فهذا ينهك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله عليه السلام : « نعوذ بالله من علم لا ينفع » ^(٨٣). فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بخائفاً عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها، ولازم الاقتداء بالصحابة رضي الله عنهم، واقتصر على اتباع السنة، فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال، ولا تكثر اللجج برأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم، فإن ما يعود عليك من ضرر أكثر، وكم من شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضررك يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته، واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في الميعالجات يستعيدها من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الآخوية فلا تتحكم على سننهم بمعقولك فتهلك. فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضي عقله أن يطليه حتى يذهب إليه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطلى الكف من الجانب الآخر من البدن، فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن، فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الإحاطة بها كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد، فالعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب ونقاها وطهارتها وتزكيها وإصلاحها للترقى إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير، وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها، فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها وإنما كانت التجربة تنطرق إليها لو رجع إلينا بعض

(٨٣) حديث: « نعوذ بالله من علم لا ينفع » أخرجه ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن، وهو عند ابن ماجه بلفظ: « نعوذوا بالله ... » كما تقدم، قاله العراقي. وقال مرتضى: وفي القوت: والخبر المشهور قوله عليه السلام: « أعوذ بك من علم لا ينفع »، فسماء علماً إذ له معلوم، وإذ أصحابه علماء، ثم رفع المنفعة عنه واستعاذ بالله عز وجل ١٠ هـ. وفي الباب عن زيد بن أرقم وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وأنس وابن مسعود وابن عباس، وقد تقدم في أحاديث الخطبة.

الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زلفى وعن الأعمال المبعدة عنه، وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي ﷺ ويفهمك موارد إشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولارم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام. ولذلك قال ﷺ: «إن من العلم جهلا، وإن من القول عيا» (٨٤) ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير النجمل في الإضرار.

وقال ﷺ: «قليل من التوفيق خير من كثير من العلم» (٨٥) وقال عيسى عليه السلام: ما أكثر الشجر وليس كلها بمثمر، وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب، وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع.

(٨٤) حديث: «إن من العلم جهلا وإن من القول عبالا» قال العراقي: أخرجه أبو داود من حديث بريدة وفي إسناده من يجهل. اهـ. قال مرتضى: أخرجه في الأدب من حديث أبي جعفر عبد الله بن ثابت عن صخر بن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده بريدة بن الخصب، قال عبد الله: بينما هو - يعني بريدة - جالس بالكوفة في مجلس مع أصحابه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن من البيان سحرا، وإن من العلم جهلا، وإن من الشعر حكما، وإن من القول عبالا، وفي القوت: وروينا في خبر «إن من العلم جهلا، وإن من القول عيا»، قلت: وقد يروي من حديث علي أخرجه الهروي في ذم الكلام وفيه زيادة وقد وجد في بعض نسخ الكتاب: عيا بدل عباله، كما هو نص القوت.

(٨٥) حديث: «قليل من التوفيق خير من كثير من العلم» قال العراقي: لم أجده له أصلا، وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال: العقل بدلا من العلم، ولم يخرج له ولده في مسنده. اهـ. قال مرتضى: وأخرجه ابن عساکر عن أبي الدرداء بمثل ما في الفردوس، وزاد: والعقل في أمر الدنيا حقيرة والعقل في أمر الدين مبصرة، وروي الطبراني عن ابن عمر: وقليل الفقه خير من كثير من العبادة، وكفى بالمرء فقها إذا عبد الله، وكفى بالمرء جهلا إذا أحاجب برأيه. وأورد ابن عبد البر كذلك في العلم وأبو نصر السجزي في الإبانة، وقال: غريب عن ابن عمر، وأخرج البخاري في التاريخ عن ابن عمر: وأبو موسى المديني في المعرفة عن رجاء غير مشوب: قليل من العلم خير من كثير من العبادة، تبع المصنف صاحب القوت فإنه أورده هكذا وزاد: وفي خبر غريب «كل شيء يحتاج إلى العلم، والعلم يحتاج إلى التوفيق».

ولما روى أنس بن مالك : قوله ﷺ : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غداة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب » (٨٨) . قال : فالتفت إلى زيد الرقاشي وزياد البنيزي وقال : لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سرده ، إنما كنا نقعد فنذكر الإيمان وتدبر القرآن ونستفقه في الدين ، فنعد نعم الله علينا نفقها . فسمى تدبر القرآن وعد النعم تفقها .

قال ﷺ : « لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله ، وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة » (٨٩) . وروى أيضا موقوفا على أبي الدرداء ؓ مع قوله : ثم يقبل على نفسه

(٨٨) حديث : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غداة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب » أخرجه أبو داود بإسناد حسن ، قاله العراقي . قال مرتضى : تبع الحصف صاحب القوت في مساقه والحافظ العراقي سكت عليه ، وعزاه بهذا السياق إلى أبي داود والذي في سننه من رواية موسى بن خلف عن قتادة عن أنس رفعه « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة الغداة حتى تطلع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة من ولد إسماعيل ، ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة » ، وموسى بن خلف العمى قال فيه ابن مغيث : ضعيف ، وقال مرة : لا بأس به . وزواه أيضا هكذا أبو نعيم في المعرفة والبيهقي في السنن والضياء المقدسي في المختارة كلهم عن أنس ، وأخرج أبو يعلى الموصلي في سننه وفيه : لأن أقعد مع أقوام يدل قوم ، وفيه زيادة : دية كل رجل منهم اثنا عشر ألفا ، في الموضعين . وأخرج أبو داود الطيالسي في مسنده وابن السنن في عمل يوم ليلة والبيهقي في السنن عن أنس أيضا بلفظ « لأن أجالس قوما يذكرون الله من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلي مما طلعت عليه الشمس » ، ولأن أذكر الله من صلاة العصر إلى غروب الشمس أحب إلي من أن أعتق ثمانية من ولد إسماعيل دية كل واحد اثنا عشر ألفا » كذا في الجامع الكبير ، ورواه ابن السنن في رياضة المتعلمين والخطيب في الفقيه والمتفقه نحوه ، وفيه : كلهم مسلم ، وليس عندهما ذكر الدية ، وفي الباب عن الحسن بن علي وسهل بن سعد والعباس ابن عبد المطلب وابن عمر وابن عمرو وعتبة بن عبد الله وعلى وعمر بن الخطاب ومعاذ بن أنس وأبي أمامة وأبى هريرة وعائشة سيأتي ذكرها حيث ذكرها المصنف في كتاب الاوراد إن شاء الله تعالى .

(٨٩) حديث : « لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله ، وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة » قال العراقي : أخرجه ابن عبد البر من رواية عبد الله بن أبي مريم حدثنا عمرو بن أبي سلمة التميمي ، حدثنا صدقة بن عبد الله عن إبراهيم بن أبي بكر عن أبان بن أبي عياش عن أبي قلابة عن شداد بن أوس وقال : لا يصح مرفوعا . اهـ . قال مرتضى : وهذا أورده الخطيب في =

فيكون لها أشيد مقتاً. وقد سأل فرقد السنجي الحسن عن شيء فاجابه، فقال: إن الفقهاء يخالفونك، فقال الحسن رحمه الله: ثكلتك أمك فريد، وهل رأيت فقيهاً بعينك، إنما الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، البصير بدينه، المدام على عبادة ربه، الورع الكاف نفسه عن أعراض المسلمين، العفيف عن أموالهم، الناصح لجماعتهم. ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لقروح الفتاوى.

ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولاً للفتاوى في الأحكام الظاهرة، ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستبصار فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر، فإن من هذا التخصيص تليين بعث الناس على التجرد له والإعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب، ووجدوا على ذلك متعيناً من الطبع فإن علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر، فوجد الشيطان مجالاً لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم مخمود في الشرع.

اللفظ الثاني: العلم وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه، حتى أنه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم. فعرّفه بالآلف واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه.

وقد تصرفوا فيه أيضاً بالتخصيص حتى شهره في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها، فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم، وهذا أيضاً تصرف بالتخصيص، ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته، وقد صار الآن مطلقاً على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره، وصار ذلك سبباً مهلكاً لخلق كثير من أهل الطلب للعلم.

= المتفق والمفترق من حديث شداد أيضاً ولفظه: «لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، وحتى لا يكون أحد أمقت إليه من نفسه».

وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة :

كقوله عليه السلام : « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا » قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » (٩١)

وفي الحديث : « إن لله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق، إذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضاً : ألا هلموا إلى بُغيتكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ، ألا فاذكروا الله

(٩١) حديث : « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا » قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » قال العراقي أخرجه الترمذى من حديث أنس وحسنه . قال مرقضى : هو من رواية محمد ابن ثابت ، حدثني أبي عن أنس بن مالك وأورده أبو طالب المكي في القوت والقشيري في الرسالة كلاهما من غير سند إلا أن في نساق الرسالة « إذا رأيتم رياض الجنة » والباقى سواء . وقول العراقي أنه أخرجه الترمذى فنصبه في سننه « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا » قالوا : وما رياض الجنة ؟ قال : « حلق الذكر » أخرجه هكذا الإمام أحمد في مسنده والبيهقي في الشعب كلهم عن أنس ، وقال الترمذى : حسن غريب من هذا الوجه وفي حديث ابن عباس فيما أخرجه الطبراني في الكبير من رواية مجاهد عنه ، وفيه : قال مجالس العلم « قال الهيثمي : فيه رجل لم يسم ، أى قول الحرث بن عطية أحد رواة : حدثنا بعض أصحابنا عن أبي نجيح عن مجاهد ، وفي حديث أبي هريرة فيما أخرجه الترمذى في الدعوات من رواية حميد المكي أن عطية بن أبي رياح حدثه عنه وقال غريب ، وفيه : قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : المساجد قيل : وما الرتع ؟ قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . وقال القشيري في رسالته : أخبرنا أبو الحسين على بن بشير بسفداد أخبرنا أبو على الحسين بن صفوان حدثنا ابن أبي الدنيا حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا إسماعيل بن عياش عن عثمان بن عبد الله أن خالد بن عبد الله بن صفوان أخبره عن جابر بن عبد الله قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس ارتعوا في رياض الجنة » ، قلنا : يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » . قلت : وأخرجه هكذا البزار وأبو يعلى في مستدبرهما والطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من رواية عمر بن عبد الله مولى ظفرة ، قال : سمعت أيوب بن خالد بن صفوان يقول : قال جابر : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس إن لله سرايا من الملائكة تحل وتقف على مجالس الذكر في الأرض فارتعوا في رياض الجنة » قالوا : وأين رياض الجنة قال : مجالس الذكر فاغدوا وروحوا في ذكر الله وذكره أنفسكم » الحديث . ثم إنه فسر الرياض تارة بحلق الذكر وتارة بمجالسه وتارة بحلق العلم ومجالسه وتارة بالمساجد ولا مانع من إرادة الكل وإنما ذكر في كل حديث بعضها لأنه خرج جوازيًا عن سؤال معين فأجاب كلا بما يليق بحال سؤاله ، وقال السيوطي في تحذير الخواص : وأخرج الخطيب عن ابن مسعود رفعه « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، أما إنى لا أعنى حلق القصاص ولكن أعنى حلق الفقه » قلت : هو في كتاب الفقيه والمستفقه للخطيب ، ويمثل هذا روى عن عبد الله بن عمر ، وابن عمرو .

وذكروا أنفسكم» (٩٢) فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والأشعار والطمائم ، أما القصص فهي بدعة ، وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القصص ، وقالوا : لم يكن ذلك في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنه حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص (٩٣)

(٩٢) حديث : « إن لله تعالى ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق إذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضاً : ألاهلموا إلى يئتيكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ، ألا فاذكروا الله تعالى وذكروا بأنفسكم » وفي نسخة : واذكروا بأنفسكم ، قال العراقي : يتفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله : سياحين في الهواء ، وللترمذي : سياحين في الأرض ، وقال مسلم : سيارة . اهـ . قال مرتضى : أخرجه صاحب القوت بلا سند ولفظه كلفظ المصنف إلا أنه قال : « فضلاً عن كتاب الخلق إذا رأوا مجالس الذكر تنادوا بعضهم بعضاً ، وفيه : « فيأتونهم حتى يجلسوا إليهم فيحفون بهم ويستمعون منهم » والباقي سواء ، وأخرج البخاري من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، قال الترمذي : أو عن أبي سعيد الخدري ، وقال البخاري : رواه شعبه عن الأعمش ولم يرفعه ورواه سهل عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً ورواه مسلم من هذا الوجه ، وليس في الصحيحين ولا عند الترمذي ما ذكره المصنف في آخر هذا الحديث ، وقد تقدم في الحديث الذي قبله حديث جابر ولفظه : « فاغدا وروحوا في ذكر الله وذكروه بأنفسكم » وأخرج البيهقي في الشعب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بآتم من هذا بلفظ : « إن لله ملائكة سياحين في الأرض فضلاً عن كتاب الناس يطوفون في الكون يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تنادوا : هلموا إلى حاجتكم فيحفونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا فيسألهم ربهم وهو أعلم منهم : ما يقول عبادي ؟ فيقولون : يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك ، فيقول : هل رأوني ؟ فيقولون : لا والله ، فيقول : كيف لو رأوني ، فيقولون : لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تمجيداً وأكثر لك تسييحاً ، فيقول : فما يسألوني ؟ فيقولون : يسألونك الجنة ، فيقول : وهل رأوها ؟ فيقولون : لا والله يا رب ما رأوها ، فيقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ فيقولون : لو أنهم رأوها لكانوا أشد لها حرصاً وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة ، قال : من يتعوذون ؟ فيقولون : من النار ، فيقول الله : وهل رأوها ؟ فيقولون : لا والله يا رب ما رأوها ، فيقول : كيف لو رأوها ؟ فيقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة ، فيقول : فأتشهدكم أني قد غفرت لهم ، فيقول ملك من الملائكة : فيهم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة ، فيقول : هم القوم لا يشقى جلسهم ، كذا في الذيل للسيوطي وأخرجه السهروردي هكذا في عوارف المعارف من طريق الحافظ أبي نعيم من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، وأخرج البيهقي من رواية رائدة بن أبي الرقاد عن زياد النميري عن أنس رَفَعَهُ « إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر » الحديث .

(٩٣) حديث : « وقالوا لم يكن ذلك » أي القصص « في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنه حتى ظهرت الفتنة فظهر القصص » . هكذا أورده الطبرطوشى في جامعه ، =

على ﷺ القصاص من مسجد جامع البصرة؛ فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرجـه إذ كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتهيبه على غيوب النفس وأقات الأعمال وخزائر الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بآلاء الله ونعمائه وتقدير العبد في شكره ، ويعرف حقارة الدنيا وعيوبها وتصرفها ونكت عهدها وخطر الآخرة وأهوالها ، فهذا هو التذكير المحمود شرعاً الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال : « حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة ، وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض ، وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة » ، فقليل : يا رسول الله ، ومن قراءة القرآن؟ قال : وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم » (٩٥).

وقال عطاء رحمه الله : مجلس ذكر يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللهو . فقد اتخذ المزخرفون هذه الأحاديث حجة على تركية أنفسهم ، ونقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم وذهلوا (٩٥) حديث : « حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة » ، قيل : يا رسول الله ومن قراءة القرآن؟ قال : « وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم ؟ » . هذا الحديث قد تقدم في أول الكتاب ، أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق عبيدة السلماني عن عمر ، وتقدم الكلام عليه ، والذي روى عن أبي ذر بمعناه ولفظه « يا أبا ذر لأن تغدو لتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلى مائة ركعة » الحديث ، هكذا أخرجه السيوطي في الجامع الكبير وفي الذيل على الصغير من طريق ابن ماجه والحاكم في التاريخ ، وقال ابن القيم : وذكر ابن عبد البر عن معاذ مرفوعاً « لأن تغدو فتعلم باباً من أبواب العلم خير لك من أن تصلى مائة ركعة » ، وهذا لا يثبت رفعه ولكن المصنف تابع في أكثر ما يورده من الأحاديث صاحب القوت فإنه هكذا أخرجه في كتابه فقال : وقد روينا حديث أبي ذر فذكره ، وفي كتاب الإيمان من موضوعات السيوطي قال الذهبي في الميزان : الجوابياري ممن يضرب به المثل بكذبه ، ومن طاماته عن إسحق بن نجيع الكذاب عن هشام بن حسان عن رجالة « حضور مجلس علم خير من حضور ألف جنازة ومن ألف ركعة ومن ألف حجة ومن ألف غزوة » . ١ هـ . قال مرتضى : وأخرجه سعيد بن منصور في سننه وابن أبي داود في المصاحف وأبو طالب المكي في القوت من طريق عويذ بن موسى عن معاوية بن قرة قال : سألت الحسن : أعود مريضاً أحب إليك أو أجلس إلى قاص ؟ فقال : عد مريضك ، قلت : أشيع جنازة أحب إليك أو أجلس إلى قاص ؟ فقال : شيع جنازتك ، قلت : وإن استعان بي رجل على حاجة أعينه أو أجلس إلى قاص ؟ قال : اذهب في حاجتك ، حتى جعله خيراً من مجالس الفراغ . قال صاحب القوت : فلو كانت مجالس الذكر عندهم هي مجالس القصاص ، وكان القصص هو الذكر لما وسع الحسن أن يشبط عنه ولا يؤثر عليه كثير من الأعمال ، لأن الذاكرين لله تعالى في أرفع مقاماً وحضور مجالس الذكر من مزيد الإيمان .

عن طريق الذكر المحمود واشتغلوا بالقصص التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص ،
وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتزيد عليها ، فإن من القصص ما ينفع سماعه ، ومنها
ما يضر ، وإن كان صدقاً ، ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب
والنافع بالضرار ؛ فبين هذا نهى عنه ، ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أحوج الناس
إلى قاصٍّ صادقٍ ؛ فإن كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم ،
وكان القاص صادقاً صحيح الرواية فليست أرى به بأساً ، فليحذر الكذب وحكايات أحوال تومئ
إلى عفوآت أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها ، أو عن كونها هفوة نادرة مردفة
بتكفيرات متداركة بحسنات تغطي عليها ، فإن العامي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويمهد
لنفسه عذراً فيه ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر ، فكلنا بصد
المعاصي فلا غرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني ، ويفيده ذلك جراءة على
الله تعالى من حيث لا يدري ، فيبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به ، وعند ذلك
يرجع إلى القصص المحموده وإلى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من
الاخبار . ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويزعم أن قصده فيها
دعوة الخلق إلى الحق ، فهذه من نزغات الشيطان ؛ فإن في الصدق مندوحة عن الكذب ، وفيما
ذكر الله تعالى ورسوله ﷺ غنية عن الاختراع في الوعظ ، كيف وقد كلف السجع
وعُدَّ ذلك من التصنع .

قال سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع : هذا الذي ييغضك إلى
لا قضيت حاجتك أبداً حتى تتوب ، وقد كان جاءه في حاجة .

وقد قال ﷺ لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات : « إياك والسجع يا ابن
رواحه » (٩٦) فكان السجع المحذور المتكلف ما زاد على كلمتين ، ولذلك لما قال الرجل في

(٩٦) حديث : « إياك والسجع يا ابن رواحة » ، قال العراقي : لم أجده مرفوعاً ولا أحمد وأبي يعلى وابن
السني وأبي نعم في كتابيهما رياضة المتعلمين بإسناد صحيح من رواية الشعبي عن مسروق عن
عائشة رضى الله عنها أنها قالت لكتاب : « إياك والسجع » ، فإن النبي ﷺ وأصحابه كانوا لا يسجعون
زاد ابن السني بعد قولها : إياك والسجع لا تسجع ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية الشعبي
عن ابن أبي السائب قاضي أهل المدينة قال : قالت عائشة : فذكر كلاماً لها فيه : واجتنب السجع
من الدعاء فلنني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه يكرهون ذلك . وروى البخاري من =

دية الجنين : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل ، فقال النبي ﷺ : « أسجع كسجع الأعراب ؟ » (٩٧) .

= رواية عكرمة عن ابن عباس قال : « حدث الناس كل جمعة مرة فذكر الحديث وفيه : » وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون ذلك . ١ هـ . وفي القوت : ومما أحدثوا : السجع في الدعاء والتغريب فيه وما لم يرد الكتاب به ولا نقل عن رسول الله ﷺ ولا الصحابة بل كانوا ينهون عن الاعتداء في الدعاء ، وروينا عن رسول الله ﷺ إياكم والسجع في الدعاء ، بحسب أحدكم أن يقول : اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل ، وسمع عبد الله بن مغفل ابنه يدعو بما يعني فيه فقال : يا بني ، إياك والحديث ، وإياك والاعتداء .

(٩٧) حديث : « أسجع كسجع الأعراب » وهم أهل البادية وكانوا يستعملون الأسجاع في كلامهم ، قال العراقي : ورد من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة وابن عباس وجابر وأسامة بن عمير الهذلي وحمل بن مالك وعويم بن ساعدة الهذلي ، أما حديث المغيرة فرواه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية عبيد بن فضالة الخزاعي عن المغيرة بن شعبة قال : ضربت امرأة ضرثا يعمود فسقاط ، فذكر الحديث ، وفيه : فقال رجل من عصبة القاتلة : أغرم دية من لا أكل ولا شرب ولا استهل فمثل ذلك يطل ، الحديث بلقب مسلم ، وفي رواية له : أندى من لا طعم ولا شرب ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل الحديث ، وأصل الحديث عند البخاري والترمذي وابن ماجه مختصراً دون ذكر السجع المذكور ، وأما حديث أبي هريرة فرواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي من رواية ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : « اقتلت امرأتان من هذيل . . . الحديث ، وفيه : فقال حمل بن النابغة الهذلي : يا رسول الله ، كيف أغرم من لا شرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل ، فقال رسول الله ﷺ : « إنما هذا من إخوان الكهان » من أجل سجعه الذي سجع ، لفظ مسلم ولم يسم البخاري الرجل إنما قال : فقال ولي المرأة ، ولم يقل « من أجل سجعه الذي سجع . قال مرتضى : وأخرجه مسلم أيضاً من رواية معمر عن الزهري ففيه : « فقال قاتل كيف تفعل . ولم يسم حمل بن مالك . ١ هـ . ثم قال العراقي : ورواه الترمذي وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ففيه : فقال الذي قضى عليه : أتعطي من لا شرب ولا أكل ولا صاح فاستهل فمثل ذلك يطل ، فقال النبي ﷺ : إن هذا ليقول بقول الشاعر ، وأما حديث ابن عباس فرواه أبو داود والنسائي من رواية أسباط عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كانت امرأتان جارتان كان بينهما صخب الحديث وفيه : فقال أبو القاتلة : إنه والله ما استهل ولا شرب ولا أكل فمثلته يطل ، فقال النبي ﷺ : أسجع الجاهلية وكهانتها إن في الصبي غرة ، قال ابن عباس : كانت إحداهما مليكة والأخرى أم عفيف ، لفظ النسائي ، ولم يقل أبو داود : ولا أكل وقال فيه عن ابن عباس في قصة حمل فأدخله المزى في الأطراف في حديث حمل ولم يذكره في حديث ابن عباس وليس بجيد ، وأما حديث جابر فرواه أبو يعلى في مسنده من رواية مجالد بن سعيد قال : حدثني الشعبي عن جابر أن امرأتين من هذيل قتلت إحداهما الأخرى =

وأما الأشعار فتكثرها في المواضع مذموم، قال الله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ بَعْضُهُمُ الْفَافُونَ﴾ (٩٨)

الَّذِينَ لَا يَرْأَوْهُمُ فِي كُلِّ الْوَادِعِ يَمُوتُونَ (الشعراء: ٢٢٤ ، ٢٢٥)

وقال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمَهُ الْقِعْمَرُ وَمَا يُسْمِعُ الْغَنَمُ﴾ (يس: ٦٩)

وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في القشق وجمال المعشوق وروح الوصال وآلم الفراق، والمجلس لا يحوى إلا أجلاف العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها، فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتواجدون، وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس، وقد قال عليه السلام: «إن من الشعر لحكمة» (٩٨)، ولو حوى المجلس

الحديث، وفيه: فخاف عاقلة القائلة أن يضمنهم قال: فقالوا: يا رسول الله لا شرب ولا أكل ولا صاح فاستهل، فقال رسول الله ﷺ: أسجع الجاهلية، والحديث عند أبي داود وابن ماجه وليس فيه ذكر السجع المذكور، وأما حديث أسامة بن عمير وهو والد أبي المليح فرواه الطبراني بإسناد جيد من رواية أيوب قال: سمعت أبا المليح عن أبيه وكان قد صحب رسول الله ﷺ قال: كانت فينا امرأتان ضربت إحداهما الأخرى... الحديث وفيه: فقال رجل من أهل القائلة: كيف نعقل يا رسول الله من لا أكل ولا شرب ولا صاح فاستهل، فمثل ذلك يطل، فقال رسول الله ﷺ...

(٩٨) حديث: «إن من الشعر لحكمة» قال العراقي: رواه البخارى من حديث أبي بن كعب. اهـ، قال مرتضى: وكذا الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه كلهم من رواية عبد الرحمن بن الأسود أن أبي بن كعب أخبره بلفظ «إن من الشعر حكمة» وأخرجه أبو القاسم الحسين بن محمد بن إبراهيم الحنثلى فى جزء له من طريق هشام بن عروة عن جده عن أبيه الزبير رفعه وذكره الدارقطنى فى الملل فقال: يرويه شيخ يعرف بعبد الملك بن محمد البلخى عن أبي بزة عن هشام قال: ووهم فيه، ورواه الشافعى مرسلا عن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث، ورواه الترمذى وأبو يعلى من رواية عاصم عن أبي النجود عن زر عن ابن مسعود، وقال الترمذى غريب من هذا الوجه، إنما رفعه أبو سعيد الأشج عن ابن عيينة وروى غيره عنه موقوفا، رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه من رواية سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس بلفظ «إن من البيان سحراً وإن من الشعر حكما» قال الترمذى: حسن صحيح، وفى أوله قصة عند أبي داود ورواه ابن حبان فى صحيحه بلفظ: حكمة، وفى الباب عن بريدة وعبد الله بن عمرو وابن عمر وأبي بكرة وأبى موسى وعائشة وأنس وعمر بن عوف.

الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فإن أولئك لا يضر معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق. فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه، كما سيأتى تحقيق ذلك فى كتاب السماع، ولذلك كان الجنيد - رحمه الله - يتكلم على بضعة عشر رجلاً فإن كثروا لم يتكلم، وما تم أهل مجلسه قط عشرين، وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقبل له: تكلم فقد حضر أصحابك، فقال: لا، ما هؤلاء أصحابى؛ إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابى هم الخواص.

وأما الشطح فتعنى به صنفين من الكلام أحدثه بعض الصوفية.

أحدهما: الدعاوى الطويلة العريضة فى العشق مع الله تعالى والوصول المغنى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهى قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب، فيقولون: قيل لنا كذا، وقلنا كذا، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور النحلاج الذى صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس، ويستشهدون بقوله: أنا الحق، وبما حكى عن أبى يزيد البسطامى أنه قال: سبحانى سبحانى، وهذا فن من الكلام عظيم ضرره فى العوام، حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعاوى، فإن هذا الكلام يستلذه الطبع؛ إذ فيه البطالة من الأعمال مع تركية النفس بدرك المقامات والأحوال، فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة، وبهما أنكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن أن يقولوا: هذا إنكار مصدره العلم والجدل، والعلم حجاب، والجدل عمل النفس، وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استطار فى البلاد شرره وعظم فى العوام ضرره، حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل فى دين الله من إحياء عشرة. وأما أبو يزيد البسطامى رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فقلعه كان يحكىه عن الله - عز وجل - فى كلام يردده فى نفسه كما لو سمع وهو يقول: ﴿إِنِّ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ (طه: ١٤). فإنه ما كان ينبغى أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية.

الصنف الثانى: من الشطح: كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل، وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط فى عقله وتشويش

فى خياله لقلة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر ، وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيزادها بعبارة تدل على فهمه لقلة ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعانى بالالفاظ الرشيقه ، ولا فائدة لهذا التجسس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان ، أو يحمل على أن يفهم منها معانى ما أريدت بها ويكون قهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه ، وقد قال عليه السلام : « ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم » (٩٩) وقد قال عليه السلام : « كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله » (١٠٠) ، وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله ، فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره .

(٩٩) وقد قال عليه السلام : « ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم » قال العراقي: أخرجه العجلي فى الضعفاء وابن السنى وأبو نعيم فى رياضة المتعلمين من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ، ولمسلم فى مقدمة صحيحه موقوفاً على ابن مسعود نحوه وقال فى التخرىج الكبير: رواه أبو نعيم فى رياضة المتعلمين من رواية عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عثمان ابن داود عن عكرمة عن ابن عباس رفعه بلفظ « ما أنت محدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان على بعضهم فتنة » وقد اختلف فيه عن ابن ثوبان فقال ابن السنى فى رياضة المتعلمين والعجلي فى تاريخ الضعفاء: من طريق ابن ثوبان قال: حدثنى عثمان بن داود عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال: قالوا: يا رسول الله ما نسمع منك نحدث به كله ؟ قال: « نعم ، إلا أن تحدث قوماً لا تضبطه عقولهم فتكون على بعضهم فتنة » قال: ورواه ابن السنى أيضاً فى الكتاب المذكور من رواية عباد بن كثير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رفعته « من حدث بحديث لا يعلم تفسيره لا هو ولا الذى حدثه فإنما هو فتنة عليه وعلى الذى حدثه » ثم قال: وإنما يصح هذا الحديث موقوفاً على ابن مسعود كما رواه مسلم فى مقدمة صحيحه من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله بن مسعود بن عتبة قال . . فسأله سياق حديث ابن عباس بعينه .

(١٠٠) وقال عليه السلام : « كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون ، أتريدون أن يكذب الله ورسوله » ، قال العراقي: أخرجه البخارى موقوفاً على على ، وهو الصواب ، بلفظ: حدثوا الناس . . والباقي سواء ، وهكذا رواه البيهقى فى المدخل بتقديم أتريدون على حدثوا ، ورفعته أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من طريق أبى نعيم ، وسيأتى فى آخر الباب الخامس من حديث ابن عمر موقوفاً: « أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم ، أى قدر ما تحتمله عقولهم ، وهو شاهد جيد وبأنى الكلام عليه هناك . ا هـ . وقد ورد ما يقاربه من حديث المقدم مرفوعاً رواه البيهقى فى المدخل بلفظ: إذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يغرب عنهم ويشق عليهم . وعند ابن عدى فى الكامل: بما يفزعهم .

وقال عيسى عليه السلام: لا تضجعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم، كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء. وفي لفظ آخر: من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل، ومن منعها أهلها فقد ظلم، إن للحكمة حقاً وإن لها أهلاً فأعط كل ذي حق حقه. وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة، كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضاً حرام وضرره عظيم، فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ، فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا يضبط له، بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى، وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الإغراب لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له، وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم، كما حكيناه من مذاهمهم في كتاب «المستظهر» المصنف في الرد على الباطنية، ومثال أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ أَن يَقُولَ﴾ (ط: ٢٤). أنه إشارة إلى قلبه، وقال: هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان.

وفي قوله تعالى: ﴿وَأَن آتَىٰ عَصَاكَ﴾ (القصص: ٣١). أى كل ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فيبني أن يلقبه.

وفي قوله ﷺ: «تسحروا فإن في السحور بركة» (١٠١) أراد به الاستغفار في الأسحار، وأمثال ذلك حتى يعرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء، وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب، فإن

(١٠١) حديث: «تسبحوا فإن في السحور بركة» متفق عليه من حديث أنس عن أبي رهم عن العرياض، وقال ابن عبد البر: هو مجهول ولكن ذكره ابن حبان في الثقات، وقوله يعنى السحور كأنه مدرج من الراوى، أخرجه كذلك الإمام أحمد وابن حبان من حديث العرياض، وفي الباب عن المقدم بن معدى كرب وعتبة بن عبد وأبى الدرداء وعائشة وعمر بن الخطاب ومعنى المبارك أى الكثير الخير لما يحصل بسببه من قوة وقدرة على الصوم.

فزعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له، وكأبى جهل وأبى لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى القاطنة وكذلك حمل السحور على الاستغفار، فإنه كان ﷺ يتناول الطعام (١٠٢)، ويقول: « تسحروا واهلموا إلى الغذاء المبارك » (١٠٣). فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً، وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الإحساس فكل ذلك حرام وضلالة وإفساد للدين على الخلق، ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم، فلا يظهر لقوله ﷺ: « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » (١٠٤) معنى إلا هذا النمط، وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه فيستجر شهادة القرآن إليه ويحمّله عليه عن غير أن يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية أو نقلية، ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب ألا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر، فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة، ويعلم

(١٠٢) حديث: « تناول الطعام في السحور » البخاري من حديث أنس أن النبي ﷺ وزيد بن ثابت تسحروا.

(١٠٣) حديث: « هلموا إلى الغذاء المبارك » أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه ابن القطان.

(١٠٤) حديث: « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » قال العراقي: أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه، وهو عند أبي داود في رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبير. اهـ. قال مرتضى: أخرجه الترمذي وصححه وابن الأنباري في المصاحف والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب كلهم من رواية عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلفظ « من قال في القرآن بغير علم » بدل قوله « برأيه » وأخرجه أبو داود والترمذي، وقال: غريب، والنسائي في الكبير وابن جرير والبخاري وابن الأنباري وابن عدي والطبراني والبيهقي كلهم من رواية سهيل بن أبي حزم القطفي عن ابن عمران الجوني عن جندب بن عبد الله: « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ »، وفي رواية للترمذي وغيره: « من قال في كتاب الله » وفي رواية « من تكلم في القرآن » وفي الباب عن ابن عمر وجابر وأبي هريرة، فحديث ابن عمر لفظه « من فسر القرآن برأيه فأصاب كتب عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم » ولفظ حديث جابر « من قال في القرآن برأيه فقد اتهمني » ولفظ حديث أبي هريرة « من فسر القرآن برأيه وهو على وضوء فليعد وضوءه » أخرج هؤلاء الثلاثة أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وطرقهن ضعاف بل الأخير منكر جداً.

أن جميعها غير مسموع من النبي ﷺ ، فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستتباً بحسن الفهم وطول الفكر ، ولهذا قال ﷺ لابن عباس رضي الله عنه : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » (١٠٥) ، ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالالفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الخالق يضاه من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله ﷺ لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع ، كمن يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثاً عن النبي ﷺ ، فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله ﷺ : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » (١٠٦) ، بل الشر في تأويل هذه

(١٠٥) حديث : « اللهم فقهه في الدين » ولم يقل مسلم : في الدين ، وزاد الإمام أحمد في مسنده والحاكم من رواية عبيد الله بن عثمان بن خيثم عن سعيد بن جبير « وعلمه التأويل » وقال الحاكم : صحيح الإسناد . قال العراقي : وهم أبو مسعود الدمشقي في الأطراف حيث عزا للصحيحين هذه الزيادة . قال مرتضى : وفي أول حديث هؤلاء زيادة وهي قول ابن عباس : إن النبي ﷺ وضع يده علي كفتي أو علي منكبي ، شك شعبة ، ثم قال : اللهم . . . الحديث ، وعند البخاري من رواية عكرمة عنه « ضمنى النبي ﷺ إلى صدره وقال : اللهم علمه الحكمة » وفي رواية له « اللهم علمه الكتاب » ورواه ابن ماجه فقال : « اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب » والتأويل هو التفسير على ما نقله ثعلب عن ابن الأعرابي ، وقال آخرون بالفرق بينهما وقد ذكر قريباً .

(١٠٦) حديث : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأبى . قال مرتضى : هذا الحديث قد روى أيضاً عن الزبير والمغيرة وسلمة ابن الأكوع وعبد الله بن عمرو وابن مسعود وجابر وأبي قتادة وأبي سعيد وأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة وسعيد بن زيد ومعاوية بن أبي سفيان وخالد بن عرفة وأبي موسى الغافقي وعقبة بن عامر وزيد بن أرقم وقيس بن سعيد وعمران بن حصين والبراء بن عازب وأبي موسى الأشعري ومعاذ بن جبل وعمرو بن مرة ونبيط بن شريط وعمار بن ياسر وعمرو بن عتبة وعمرو ابن حريث وابن عباس وعتبة بن غزوان والعرس بن عميرة ويعلى بن مرة وطارق بن أشيم وسليمان بن خالد السخزاعي وصهيب بن سنان والسائب بن يزيد وأبي أمامة وأبي قرصافة ورافع ابن خديج وأوس بن أوس الثقفي وحذيفة بن اليمان وأبي ميمون جابان وبريدة بن الخصيب وسعد بن الرحاس وعمرو بن عوف والمنعق التميمي . وعبد الله بن عمر وأبي كبشة الأنماري وأبي رافع وائلة بن الأسقع وأبي الحمراء وأسامة بن زيد ومعاوية بن حيدة وعبد الله بن الزبير وأبي عبيدة بن الجراح وسلمان الفارسي وأبي ذر وحذيفة بن أسيد وعبد الله بن أبي أوفى ، وأبي رمة وزيد بن أسد وعفان بن حبيب وعائشة وأم أيمن والعباس بن عبد المطلب وسقينة وزيد بن ثابت وكعب بن قطبة وجابر بن عباس وعبد الله بن زغب ووالد أبي العشاء فهؤلاء جميع من عزي إليهم هذا الحديث بالفاظ وإن اختلفت فإنها متقاربة المعنى ، ونحن نسوق لك =

الألفاظ أطم وأعظم لأنها مبطلة للثقة بالألفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية، فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة، فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الأسماء، فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عرف في العصر الأول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيماً، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ.

تفضيل ذلك حسبما استفدته من مقدمة ابن الجوزي وكتاب العراقي، فأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان والنسائي من رواية أبي عوانة عن ابن حصين عن أبي صالح عنه ورواه ابن ماجه من رواية محمد بن عمر وعن أبي سلمة عنه بلفظ « من يقول على ما لم أقل » وأما حديث علي فرواه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية ربيعة بن حراش عنه بلفظ: فإنه من يكذب على يلج النار، وقال البخاري « من كذب » ورواه أبو بكر بن الشيخير بلفظ الكتاب من رواية ابن أبي ليلى عن علي، وحديث أنس أخرجه الشيخان والنسائي من رواية عبد العزيز بن صهيب عنه بلفظ « من تعد على كذباً » ورواه الترمذي وابن ماجه من رواية الزهري عنه وزاد فيه: « حسبته قال متعمداً » وقال الترمذي بيته بدل مقعده، وقال: حسن صحيح غريب من هذا الوجه ورواه النسائي من رواية سليمان التيمي عنه بلفظ الكتاب ورجاله رجال الصحيح، وحديث الزبير رواه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية ابنه عبد الله عنه، وحديث المغيرة رواه الشيخان من رواية علي بن ربيعة عنه، وحديث سلمة بن الأكوع رواه البخاري عن بكر بن إبراهيم عن يزيد بن أبي عبيد عنه بلفظ: من يقل على ما لم أقل، وهو أحد ثلاثياته، وحديث عبد الله بن عمرو رواه البخاري والترمذي من رواية أبي كبشة السلولي عنه في أثناء حديث « بلغوا عني » وقد روى الطبراني في الأوسط في أوله قصة هي سبب له من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن بن عمر وحديث عبد الله بن مسعود رواه الترمذي من رواية عاصم عن زر عنه، ورواه أبو بكر بن الشيخير في العلم من رواية عاصم عن شقيق عنه، ورواه ابن ماجه من رواية سماك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه، ورواه البزار من رواية عمرو ابن شرحبيل عنه وزاد فيه: ليضل به الناس، وحديث جابر رواه ابن ماجه من رواية ابن الزبير عنه، وحديث أبي قتادة رواه ابن ماجه من رواية ابن إسحق عن سعيد بن كعب عنه بلفظ: من تقول على ما لم أقل، ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم، ورواه أيضاً من وجه آخر بلفظ الأصل، وحديث أبي سعيد رواه النسائي من رواية عطاء بن يسار عنه، ورواه ابن ماجه من رواية عطية العوفي عنه، وحديث أبي بكر رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط من رواية جارية بن هرم عن عبد الله بن بسر الحيراني عن أبي كبشة الأنماري عنه، ورواه ابن الشيخير في كتاب العلم من رواية القاسم بن عبد الله عن ابن المنكدر عن جابر عن عائشة عنه، وفيه رواية صحابي عن صحابي عن صحابي، وحديث عمر بن الخطاب رواه أبو يعلى من رواية دحسين بن ثابت اليربوعي، وأبو بكر بن الشيخير في كتاب العلم من رواية عبد الرحمن بن ثابت كلاهما عن أسلم

اللفظ الخامس : وهو الحكمة ، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم حتى على الذى يدرج القرعة على أكف السوداء فى شوارع الطرق . والحكمة هى التى أثنى الله عز وجل عليها ، فقال تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ الْحَكِيمُ مَنْ شَاءَ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ فَتَدَأْوِيْ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (البقرة : ٢٦٩)

عنه ، وحديث عثمان بن عفان رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى من رواية محمود بن لبيد عنه ، وعنه الآخرون من رواية عامر بن سعد عنه بلفظ من قال « على ما لم أقل » ، وحديث طلحة بن عبيد الله رواه أبو يعلى والطبراني من رواية سليمان بن أيوب بن سليمان بن عيسى بن موسى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن موسى بن طلحة عن طلحة ، ورواه الخطيب فى التاريخ من رواية محمد بن عمر بن معاوية بن يحيى بن معاوية بن إسحاق بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده ، وحديث سعيد بن زيد رواه البخاري وأبو يعلى من رواية رباح بن الحرث عنه ، وحديث معاوية بن أبي سفيان رواه أحمد والطبراني من رواية أبي الفيض عنه ، وحديث خالد بن عرفطة رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من رواية مسلم مولاه عنه ، وحديث أبي موسى القافى رواه أحمد والبخاري من رواية إسحاق بن ميمون الحضرمى عنه بلفظ « من قال على ما لم أقل » ، وحديث عقبه بن عامر رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من رواية هشام بن أبي رقية عنه ، ورواه أحمد والطبراني أيضاً من رواية ابن عساة عنه ، وحديث زيد بن أرقم رواه أحمد والبخاري والطبراني من رواية يزيد بن حبان عنه ، ورواه الطبراني فى الأوسط من رواية موسى بن عثمان الحضرمى عن إسحاق عنه ، وحديث قيس بن سعد بن عبادة رواه أحمد وأبو يعلى من رواية ابن لهيعة عن ابن هبيرة : سمعت شيخاً من حمير أنه سمع قيس بن سعد سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كذب على كذبة متعمداً فليتبوأ مضجعاً من النار أو بيتاً فى جهنم » ، وحديث عمران ابن حصين رواه الطبراني من رواية عبد المؤمن بن سالم المسمى حدثنا هشام عن محمد بن سيرين عنه ، وحديث البراء بن عازب رواه أبو يعلى فى مسنده من رواية ابن المقرئ من رواية محمد بن عبيد الله القزاري وهو العزرمي عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوسجة عنه ، ورواه الطبراني فى الأوسط من رواية موسى بن عثمان الحضرمى عن أبي إسحاق عنه ، وعن زيد بن أرقم أيضاً وقد تقدم ، وحديث أبي موسى الأشعري رواه الطبراني من رواية خالد بن نافع عن سعيد بن أبي بردة عنه ، وحديث معاذ بن جبل رواه الطبراني فى الأوسط والخطيب فى التاريخ من رواية عبد الله بن سلمة عنه ، ورواه ابن الشخير من رواية خصيب بن حنبل عن النعمان بن نعيم عن عبد الرحمن بن غنم عنه ، وحديث عمرو بن مرة الجهني رواه الطبراني من رواية الهيثم بن عدى عن الضحاك بن زميل السكسكي عن أبي أسماء السكسكي عنه ، وحديث نبيط بن شريط رواه الطبراني فى الضعيف عن أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبيط بن شريط عن أبيه عن أبيه نبيط ، وحديث عمار بن ياسر رواه الخطيب فى التاريخ من رواية علي بن الحزور عن أبي مريم قال : سمعت عمار بن ياسر يقول لأبي موسى : أما علمت أن رسول الله ﷺ قال : « من كذب على ... » الحديث ، ورواه أبو يعلى والطبراني بلفظ : ألم تسمع رسول الله ﷺ

= يقول: ...، وحديث عمرو بن عتبة رواه الطبراني من رواية محمد بن أبي النوار عن يزيد بن أبي مريم عن عدي بن أرطاة عنه، وحديث عمرو بن حريث رواه الطبراني من رواية عبد الكريم بن أبي المختارق عن عامر بن عبد الواحد عنه ورواه عنه: ليضل به، وحديث ابن عباس رواه الطبراني من رواية عبد الأعلى الثعلبي عن سعيد بن جبير عنه، وحديث عتبة بن غزوان رواه الطبراني من رواية غزوان بن عتبة عن أبيه، وحديث العباس بن عميرة رواه الطبراني واليزيديان عن عدي في مقدمة الكامل من رواية يحيى بن زهدم عن أبيه زهدم ابن الحرث عنه، وقيل: يحيى عن أبيه عن جده عنه، وحديث يعلى بن مرة رواه الدارمي في مسنده والطبراني وابن عدي من رواية عمرو بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جده، وحديث طارق بن أشيم والدة أبي مالك الأشجعي رواه البيهقي والطبراني في معجمي الصحابة من رواية خلف بن خليفة عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه طارق بن أشيم وإسناده صحيح، وحديث سليمان بن خالد الخزاعي رواه الطبراني من رواية عبد الله بن محمد ابن الحنفية عنه، وحديث صهيب بن سنان رواه أبو يعلى والطبراني من رواية عمرو بن دينار عن بعض ولد صهيب عنه، ورواه أبو بكر بن الشخير في كتاب العلم من رواية الدفاع بن دغفل عن عبد الرحمن بن صيفي بن صهيب عن أبيه عن جده، وحديث السائب بن يزيد رواه الطبراني من رواية محمد بن يوسف عنه، وحديث أبي أمامة الباهلي رواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عنه بلفظ « من حدث عني حديثاً كذباً متعمداً » ورواه أيضاً من رواية محمد بن الفضل بن عطية عن الأحوص ابن حكيم عن مكحول عنه بلفظ « مقعده بين عيني جهنم »، وحديث أبي قرصافة واسمه جندرة بن خيثمة رواه الطبراني من رواية عزة بنت عياض عنه بلفظ « من كذب على أو قال على غير ما قلت بنى له بيت في جهنم » وحديث رافع بن خديج رواه الطبراني من رواية أبي مدرك عن عباة ابن رفاعة عنه بلفظ « وليتسوا من كذب على مقعده من جهنم » وحديث أوس بن أسس الثقفي رواه الطبراني من رواية اسماعيل بن عياش عن عبد الله بن محيريز عنه بلفظ « من كذب على نبيه لم يرح رائحة الجنة » وحديث حذيفة بن اليمان رواه الطبراني من رواية أبي بلال الأشعري حدثنا شريك عن منصور عن ربعي عنه، ورواه أبو نعيم من رواية أبي عمار عن عمرو بن شرحبيل عنه، وحديث أبي ميمون الكردى واسمه جابان رواه الطبراني في الأوسط من رواية أبي خلوة عن ميمون الكردى عن أبيه وإسناده حسن، وحديث بريدة بن الخصيب رواه أبو يعلى وابن عدي في مقدمة الكامل من رواية صالح بن حيّان عن أبي بريدة عن أبيه، وحديث سعد بن الرجاس رواه الطبراني من رواية ابن عائذ عنه، ورواه ابن مندة أيضاً في الصحابة، وحديث عمرو بن عون المزني رواه ابن الشخير من رواية الفضل بن عطية عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عون عن أبيه عن جده، وحديث المنقع التميمي رواه البخاري في التاريخ الكبير من رواية سيف بن هرون سمع عصمة بن بشر سمع المقرئ سمع المنقع، وحديث عبد الله بن عمر رواه أحمد واليزار والطبراني من رواية أبي بكر بن سالم عن أبيه عن جده ورواه أبو بكر بن الشخير في كتاب العلم من رواية جابر بن نوح عن عبيد الله بن عمر عن نافع عنه، وحديث أبي كبشة الأنماري رواه محمد بن جرير الطبري قال: حدثنا عمرو بن مالك حدثنا جارية بن هرم حدثنا عبد الله بن بشر

الحراني سمعت أبا كيشة، وقد اختلف فيه على جارية مع ضعفه، فقليل هكذا، وقيل عن أبي كيشة عن أبي بكر وقد تقدم، وحديث أبي رافع مولى رسول الله ﷺ رواه ابن الشخير من رواية عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن رافع عن أبيه، وحديث واثله بن الأسقع رواه الطبراني من رواية ابنته خصله عنه بلفظ: «إن من أكبر الكبار أن يقول الرجل على ما لم أقل»، وحديث أبي الجراء رواه ابن الشخير من رواية نافع بن داود عنه، وحديث أسامة بن زيد رواه الطبراني من رواية علي بن ثابت الجزري عن الزائع بن نافع عن أبي سلمة عنه بلفظ: من قال على ما لم أقل، وحديث معاوية بن حيدة رواه أبو بكر بن المعبري من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وحديث عبد الله بن الزبير رواه الدارقطني من رواية الزبير بن خبيب عن أبيه، عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه وحديث أبي عبيدة بن الجراح رواه الخطيب من رواية ميسرة ابن مسروق العبيسي عنه ورواه ابن الشخير من رواية أبي عبيدة بن فلان عنه، وحديث سلمان الفارسي رواه الطبراني من رواية هلال الوزان عن سعيد بن المنسب عنه ورواية الخطيب في التاريخ من رواية أبي البحتري، عنه وحديث أبي ذر الغفاري رواه المحاملي من رواية عبد الرحمن بن عمرو بن نضلة القسري عن أبيه عن جده عنه، وحديث حذيفة بن أسيد رواه ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات من طريق عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا المثنى بن سعيد عن قتادة عن أبي الطفيل عنه، وحديث عبد الله بن أبي أوفى رواه ابن الجوزي أيضًا من طريق ابن قانع حدثنا يعقوب بن إسحق الحضرمي حدثنا سالم بن قادم حدثنا علي بن إبراهيم عن فائد بن أبي العوام عنه، وحديث أبي رمثة البلوي رواه الدارقطني في الأفراد من رواية موسى بن إسماعيل عن حماد بن سالم عن عاصم بن عبيد الله عنه، وحديث يزيد بن أسد القسري رواه الخطيب من رواية بخالد بن يحيى بن سعيد بن خالد بن عبيد الله بن يزيد بن أسد القسري عن أبيه عن جده يزيد بن أسد، وحديث عفان بن حبيب رواه الحاكم في تاريخ نيسابور من رواية ابنه داود بن عفان عنه، وقال في عفان إنه كان ورد نيسابور مع عبد الله بن عامر، وحديث عائشة رواه ابن الشخير من رواية حصين الدمشقي عن أبي سلمة عنها، وحديث أم أيمن رواه الدارقطني من رواية بشر بن عاصم عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عنها، وحديث سفينة رواه ابن المقرئ من رواية بريدة بن عمر بن سفينة عن أبيه عن جده، وحديث زيد ابن ثابت رواه ابن الشخير من رواية الفضل بن عبد الله الفارسي عن محمد بن جابر عن ابن المنكدر عنه، وحديث كعب بن قطبة رواه أبو نعيم من رواية علي بن ربيعة عنه، وحديث جابر ابن عابس ويقال حابس العمري رواه ابن منده في معرفة الصحابة من رواية حصين بن حبيب عن أبيه عنه بلفظ: من قال على ما لم أقل، ورواه أبو نعيم فقال حصين بن عمير عن أبيه عن جابر ابن عابس بالعين، وحديث عبد الله بن زغب رواه أبو نعيم من رواية عبد الرحمن بن عافذ عنه، وحديث والد أبي العشاء رواه تمام في جزء له جمع فيه حديث أبي العشاء من رواية أبي عمير الضرير، حدثنا حماد بن سلمة عن أبي العشاء الدارمي عن أبيه واسمه مالك بن قهظم على المشهور، وقد روى الحديث أيضًا عن النعمان بن بشير والعباس بن عبد المطلب وغزوان ومالك ابن عتاهية وذكر ابن منده في مستخرجه أنه ورد أيضًا من رواية سمرة بن جندب والنواس =

= ابن سمعان وعبد الله بن الحرث بن جزء وعبد الله بن جعفر الهاشمي وعبد الله ابن جراد وأبى بن كعب وسليمان بن صرد وعمرو بن الحنق وعمرو بن العاص وجندب بن عبد الله وجهجاه الغفاري وسيرة ومرة البهزي وسنجرة وأبى أسيد وأبى أيوب وحفصة بنت عمر وخولة بنت حكيم، وذكر ابن الجوزي في نسخة الموضوعات الأولى: رواه أحد وستون من الصحابة، وقال في النسخة الثانية وهي أطول من الأولى: رواه ثمانية وتسعون من الصحابة، قال العراقي: وحكى النووي في شرح مسلم عن بعضهم أنه رواه مائتان من الصحابة، قلت: وقد روى أيضاً من حديث الرجل الذي من أسلم، رواه الطبراني وقد تقدم في ترجمة سليمان بن خالد الخزاعي، وفي أوله قصة هي سبب للحديث وحديث الرجل الآخر الذي لم يسم، رواه أحمد من رواية عمرو بن مرة عنه، والظاهر أنه ابن مسعود وقد تقدم، وحديث الآخر الذي لم يسم رواه ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات من رواية خالد بن دريك عنه وفيه عن رجل آخر لم يسم بلفظ آخر من رواية عبد الأعلى بن هلال الحمصي عنه، وبمجموع من ذكر يبلغ العدد إلى قريب من المائة، قال ابن الجوزي في الموضوعات بإسناده إلى أبى بكر محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الأسفرائني: ليس في الدنيا حديث اجتمع عليه العشرة غير هذا الحديث، قلت: وهذا قد رده العراقي فقال: ليس كذلك، فقد ذكر الحاكم والبيهقي في حديث رفع اليدين في الصلاة رواه العشرة، وقال: إنه ليس حديث رواه العشرة غيره، وذكر أبو القاسم بن منده أن حديث المسح على الخفين رواه العشرة أيضاً. ١ هـ. ثم قال ابن الجوزي: ما وقعت لى رواية عبد الرحمن بن عوف إلى الآن. ١ هـ. وقال مرتضى: قال العراقي: حديث عبد الرحمن بن عوف وروياه من رواية ابنه إبراهيم عنه، وفي إسناده أحمد بن منصور الشيرازي أحد الحفاظ، إلا أن الدارقطني رواه بأنه كان يدخل على الشيوخ أحاديث بمصر. ١ هـ. وقال كذلك: أورده الذهبي في الميزان، ولفظه: أدخل على جماعة من الشيوخ بمصر وأنا بها، وكان يتقرب إلى ويكتب إلى كتباً، وهكذا ذكره في ديوان الضعفاء، قال السيوطي في تحذير الخواص: لا أعلم شيئاً من الكبائر قال أحد من أهل السنة بتكفير مرتكبه إلا الكذب على رسول الله ﷺ فإن الشيخ أباً محمد الجويني من أصحابنا وهو والد إمام الحرمين قال: إن من تعدد الكذب عليه ﷺ يكفر كفراً يخرج عن الملة، وتبعه على ذلك طائفة منهم الإمام ناصر الدين بن المنير من أئمة المالكية، وهذا يدل على أنه أكبر الكبائر لأنه لا شيء من الكبائر يقتضى الكفر عند أحد من أهل السنة. ١ هـ. وقال ابن الصلاح في علوم الحديث: لا تحل رواية الحديث الموضوع لأحد علم حاله في أى معنى كان إلا مقرونا ببيان وضعه، بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التى يحتمل صدقها فى الباطن، حيث جاز روايتها فى الترغيب، وقال بعد ذلك: يجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل فى الأسانيد، ورواية ما سوى الموضوع من أنواع الحديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان ضعفها فيما سوى صفات الله تعالى وأحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرهما، وذلك كالمواعظ والقصص وفصائل الأعمال. ١ هـ. قال السيوطي: وقد أطبق على ذلك علماء الحديث فجزموا بأنه لا يحل رواية الحديث الموضوع فى أى معنى كان إلا مقرونا ببيان وضعه بخلاف الضعيف =

وقال عليه السلام : « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها » ^(١٠٧) فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وإلى ماذا نقل وقس به بقية الألفاظ واحترز عن الاعتراض بتليسات علماء السوء ؛ فإن شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق ، ولهذا لما سئل رسول الله ﷺ عن شر الخلق أبى وقال : « اللهم اغفر » حتى كرروا عليه فقال هم علماء السوء ^(١٠٨) فقد عرفت العلم المحمود والمذموم

= فإنه يجوز روايته في غير الأحكام والعقائد ، وممن جزم بذلك الشيخ النورى في الإرشاد والتقريب والبدن بن جماعة في المنهل الروى والطيب في الخلاصة والسراج البلقيني في محاسن الاصطلاح ، والزين العراقي في الفتنه وشرحها .

(١٠٧) حديث : « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها » . قال العراقي : تقدم بنحوه . اهـ . وكأنه يشير إلى ما ذكره المصنف أولاً : « باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها » وذكر أنه موقوف على الحسين البصرى أو إلى حديث « كلمة من الخير يسمعه المؤمن فيعمل بها ويعلمها خير له من عبادة سنة » وذكر أنه من مراسيل زيد بن أسلم ، وقد أخرج الديلمي عن أبى هريرة « كلمة حكمة يسمعه الرجل خير له من عبادة سنة » . وسنده ضعيف .

(١٠٨) حديث : « لما سئل ﷺ عن شر الخلق أبى » ، أى امتنع من الجواب وقال : « اللهم غفر » متصوب بفعل مذكوف على أنه مفعول مطلق « حتى كرر عليه » في السؤال « ثم قال » عليه السلام « هم علماء السوء » ، قال العراقي : أخرجه الدارمى بنحوه من حديث الأحوص بن حكيم عن أبيه مراسلاً وهو ضعيف ورواه البزار في مسنده من حديث معاذ بن يسلم ضعيف . اهـ . قال مرتضى : قال الدارمى في مسنده : حدثنا نعيم بن حماد حدثنا بقية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال : « سأل رجل النبي ﷺ عن الشر فقال لا تسألوني عن الشر واسألوني عن الخير يقولها ثلاثاً ثم قال ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء » وأحوص بن حكيم حمصى رأى أنسا وسمع خالد بن معدان وطاوساً وعنه بقية ومحمد ابن عروب وعنه ضعيف ، كذا في الكاشف للذهبي وأشار عليه لابن ماجه وأما أبوه فهو حكيم بن عثمير العنسى الحمصى ، زوى عن عمر وثوبان وعنه ابنه أحوص ، ومعاوية بن صالح صدوق ، وأما حديث معاذ فقد أخرجه صاحب الحلية فقال : حدثنا أحمد بن يعقوب بن النهرجان حدثنا الحسن بن محمد بن نصر حدثنا محمد بن عثمان العقيلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطغاوى حدثنا الخليل بن مرة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل قال : تصدبت لرسول الله ﷺ وهو يطوف فقلت : يا رسول الله أرنا شر الناس ، فقال : « سلوا عن الخير ولا تسألوا عن الشر ، شرار الناس شرار العلماء في الناس » ورواه البزار من رواية الخليل بن مرة وفيه : « تعرضت أو قال تصدبت » وفيه : وهو يطوف بالبيت ، وفيه : أى الناس شر ، وفيه : « اللهم غفر » سل عن الخير ولا تسأل عن الشر » والباقي سواء والخليل بن مرة ضعيف .

ومثار الالتباس وإليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتفتدى بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخلف، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكتب الناس عليه فأكسره مبتدع ومحدث، وقد صح قول رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغريباء»، فقيل: ومن الغريباء؟ قال: «الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتي، والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» (١٠٩).

(١٠٩) حديث: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ، فطوبى للغريباء» هكذا رواه مسلم وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن حازم عن أبي هريرة ورواه مسلم من رواية عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر بلفظ: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، وهو يأرز بين المسجدين كما تآزر الحية إلى جحرها» وقال فيه البزار: فطوبى للغريباء، وروى الطبراني من رواية عيسى بن ميمون عن عون بن شداد عن أبي عثمان عن سليمان مختصراً هكذا إلى قوله: كما بدأ، وروى في الأوسط من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مثله إلى قوله: فطوبى للغريباء وروى ابن ماجه من رواية سنان بن سعد عن أنس هكذا مختصراً، وقال السخاوي في المقاصد: وأخرج البيهقي في الشعب من حديث شريح بن عبيد مرسل وفيه زيادة وهي: إلا أنه لا غربة على مؤمن من مات في أرض غربة غابت عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض، «فقيل: ومن الغريباء؟ قال: الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتي والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» رويت هذه الزيادة من طرق فأخرج الترمذى من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رفعه فذكر الحديث، وفيه: «إن الدين بدأ غريباً ويرجع غريباً فطوبى للغريباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدي من سنتي» وقال: هذا حديث حسن، وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن يوسف بن سليمان عن جده ميمونة عن عبد الرحمن بن سنان أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «بدأ الإسلام غريباً ثم يعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغريباء» قيل: يا رسول الله ومن الغريباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج الطبراني في معاجمه الثلاثة من رواية بكر ابن سليم الضواف عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رفعه: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغريباء». قالوا: يا رسول الله ومن الغريباء؟ قال: «الذين يصلحون عند فساد الناس»، وأخرج أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى في كتاب صفة الغريباء والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد بن آدم الدمشقي عن أبي الدرداء وأبي أمامة وائلة وأنس رفعوه وفيه: فقالوا: ومن الغريباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج أحمد وأبو يعلى والبزار في مسانيدهم، من رواية أبي صخر عن أبي حازم عن ابن سعد، قال: وأحسبه عامر بن سعد، وقال أحمد وأبو يعلى: سمعت أبي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الإيمان بدأ غريباً وسيعود»، قال أحمد: غريباً، ثم اتفقوا كما بدأ فطوبى للغريباء يومئذ إذا فسد الناس، ولم يقل البزار يومئذ... إلخ، وقد عرف بمجموع ما سقناه أن قول المصنف: والذين يحيون... إلخ ليس في سياق الحديث المذكور ونظر المصنف

وفى خبر آخر : « هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » (١١٠)، وفى حديث آخر : « الغرباء : ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يفضيهم فى الخلق أكثر ممن يحبهم » (١١١) وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمقت ذكرها ، ولذلك قال الثورى رحمه الله : إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخلط لأنه إن نطق بالحق أبغضوه .

بيان القدر الم محمود من العلوم الم محمود

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسم هو مذموم قليله وكثيره ، وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل ، وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ، ولا يحمده الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يحمده قليله

= أوسع ، وأخرج الترمذى وابن ماجه من رواية أبى إسحق عن أبى الأحوص عن ابن مسعود رفعه « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً » راد الترمذى : كما بدأ ، ثم اتفقاً : فطوبى للغرباء ، راد ابن ماجه قال : قيل : ومن الغرباء ؟ قال : النزاع من القبائل ، قال الترمذى : حسن صحيح غريب ، أى الذين نزعوا عن أهلهم وعترتهم ، قيل : وهم أصحاب الحديث فإن هذا المعنى صادق عليهم ، قال المناوى : هو تخصيص بغير مخصص ، وفى الباب عن عبد الله بن عمرو وأبى موسى الأشعرى .

(١١٠) حديث : « المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » أى ورد ذلك فى تفسير الغرباء المذكور فى الحديث المتقدم ، قال العراقى : لم أقف له على إسناد إلا أن فى أثناء حديث أبى الدرداء وأبى بكر أمامة وائلة وأنس ، وفيما أخرجه الطبرانى فى الكبير وأبى بكر الأجرى فى كتاب صفة الغرباء ذكر افتراق الأمم كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم قالوا : ما السواد الأعظم ؟ قال : « من كان على ما أنا عليه وأصحابى » . الحديث . اهـ . قلت : وبه يصح حملهم على أهل الحديث ، كما لا يخفى .

(١١١) حديث : « الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يفضيهم أكثر ممن يحبهم » قال العراقى : رواه أحمد فى مسنده قال : حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن يزيد عن جندب بن عبد الله أنه سمع سفيان بن عوف يقول : سمعت عبد الله ابن عمرو بن العاص يقول : قال رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده : « طوبى للغرباء » فقيل : من الغرباء يا رسول الله ؟ قال : « أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم » . وابن لهيعة مختلف فيه . اهـ . قلت : وهكذا أخرجه السيوطى فى الجامع الكبير عن ابن عمرو وعزاه لأحمد بلفظ : « طوبى للغرباء أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم » .

ومثار الالتباس وإليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتقتدي بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتشبه بالخلف، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكثب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث، وقد صح قول رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء»، فقيل: ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتي، والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» (١٠٩).

(١٠٩) حديث: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء» هكذا رواه مسلم وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن حازم عن أبي هريرة ورواه مسلم من رواية عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر بلفظ: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، وهو يار بين المسجلين كما تارز الحية إلى جحرها» وقال فيه البزار: فطوبى للغرباء، وروى الطبراني من رواية عيسى بن ميمون عن عون بن شداد عن أبي عثمان عن سليمان مختصراً هكذا إلى قوله: كما بدأ، وروى في الأوسط من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري مثله إلى قوله: فطوبى للغرباء، وروى ابن ماجه من رواية سنان بن سعد عن أنس هكذا مختصراً، وقال السخاوي في المقاصد: وأخرج البيهقي في الشعب من حديث شريح بن عبيد مرسل وفيه زيادة وهي: إلا أنه لا غربة على مؤمن من مات في أرض غربة غابت عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض، «فقيل: ومن الغرباء؟ قال: الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتي والذين يحيون ما أماتوه من سنتي» رويت هذه الزيادة من طرق فأخرج الترمذي من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رفعه فذكر الحديث، وفيه: «إن الدين بدأ غريباً ويرجع غريباً فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدى من سنتي» وقال: هذا حديث حسن، وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن يوسف بن سليمان عن جده ميمونة عن عبد الرحمن بن سنان أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «بدأ الإسلام غريباً ثم يعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء» قيل: يا رسول الله ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج الطبراني في معاجمه الثلاثة من رواية بكر ابن سليم الصواف عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رفعه: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء». قالوا: يا رسول الله ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون عند فساد الناس»، وأخرج أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى في كتاب صفة الغرباء والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد بن آدم الدمشقي عن أبي الدرداء وأبي أمامة وواثلة وأنس رفعوه وفيه: فقالوا: ومن الغرباء؟ قال: «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وأخرج أحمد وأبو يعلى والبزار في مسانيدهم، من رواية أبي صخر عن أبي حازم عن ابن سعد، قال: وأحسبه عامر بن سعد، وقال أحمد وأبو يعلى: سمعت أبي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الإيمان بدأ غريباً وسيعود»، قال أحمد: غريباً، ثم اتفقوا كما بدأ فطوبى للغرباء يومئذ إذا فسد الناس، ولم يقل البزار يومئذ... إلخ، وقد عرف بمجموع ما سقناه أن قول المصنف: والذين يحيون... إلخ ليس في سياق الحديث المذكور ونظر المصنف=

وفى خبر آخر : « هم المتمسكون بما أتم عليه اليوم » (١١٠)، وفى حديث آخر : « الغرباء : ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من ينفضهم فى الخلق أكثر ممن يحبهم » (١١١) وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمقت ذكرها ، ولذلك قال الثورى رحمه الله : إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخطئ لأنه إن نطق بالحق أبغضوه .

بيان القدر المجهود من العلوم المجهودة

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسم هو مذموم قليله وكثيره ، وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل ، وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ، ولا يحمده الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يحمده قليله

= أوسع ، وأخرج الترمذى وابن ماجه من رواية أبى إسحق عن أبى الأحوص عن ابن مسعود رفعه « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً » راد الترمذى : كما بدأ ، ثم اتفقاً : فطوبى للغرباء ، راد ابن ماجه قال : قيل : ومن الغرباء ؟ قال : النزاع من القبائل ، قال الترمذى : حسن صحيح غريب ، أى الذين نزعوا عن أهلهم وعترتهم ، قيل : وهم أصحاب الحديث فإن هذا المعنى صادق عليهم ، قال المنائى : هو تخصيص بغير مخصص ، وفى الباب عن عبد الله بن عمرو وأبى موسى الأشعرى .

(١١٠) حديث : « المتمسكون بما أتم عليه اليوم » أى ورد ذلك فى تفسير الغرباء المذكور فى الحديث المتقدم ، قال العراقى : لم أقف له على إسناد إلا أن فى أثناء حديث أبى الدرداء وأبى بكر أمامة وائلة وأنس ، وفيما أخرجه الطبرانى فى الكبير وأبى بكر الأجرى فى كتاب صفة الغرباء ذكر افتراق الأمم كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم قالوا : ما السواد الأعظم ؟ قال : « من كان على ما أنا عليه وأصحابى » . الحديث . ١ هـ . قلت : وبه يصح حملهم على أهل الحديث ، كما لا يخفى .

(١١١) حديث : « الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من ينفضهم أكثر ممن يحبهم » قال العراقى : رواه أحمد فى مسنده قال : حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا الحرث بن يزيد عن جندب بن عبد الله أنه سمع سفيان بن عوف يقول : سمعت عبد الله ابن عمرو بن العاص يقول : قال رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده : « طوبى للغرباء » فقيل : من الغرباء يا رسول الله ؟ قال : « أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصمهم أكثر ممن يطيعهم » . وابن لهيعة مختلف فيه . ١ هـ . قلت : وهكذا أخرجه السيوطى فى الجامع الكبير عن ابن عمرو وعزاه لأحمد بلفظ : « طوبى للغرباء أناس صالحون فى أناس سوء كثير ، من يعصمهم أكثر ممن يطيعهم » .

وكثيره ، كالصحة والجمال ، ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ، ومنها ما يحمد الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يحمد فيه وهو بذل ، وكالشجاعة فإن التهور لا يحمد فيها ، وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم .

فالقسم المذموم قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم ، فبعضه لا فائدة فيه أصلاً وصرف العمر الذي هو أنفس ما يمكنه الإنسان إليه إضاعة ، وإضاعة النفس مذموم ، ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف في الدنيا فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه .

وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وستته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ؛ فإن هذا علم مطلوب لذاته ، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة ، وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه البحر الذي لا يدرك غوره وإنما يحوم الحائمون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسر لهم ، وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم ، وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتى علامتهم ، هذا في أول الأمر ، ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفرغته عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها .

وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروض الكفايات فإن في كل علم منها اقتصاراً وهو الأقل ، واقتصاداً وهو الوسط ، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر . فكن أحد رجلين : إما مشغولاً بنفسك وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك ، وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ؛ فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك ، وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذي أهمله الكل : علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم ، إذ لا ينفعك بشر عن الصفات المذمومة مثل

الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وإهمالها من الواجبات . مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذي بالجرب والدمامل والنهائون بإخراج المادة بالفصد والإسهال ، وحشوية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطرقية من الأطباء بطلاء ظاهر البدن ، وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بإفساد منابتها وقلع مغارسها من القلب ، وإنما فرغ الاكثرون إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرغ إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض . فإن كنت مريدًا للآخرة وطالبًا للنجاة وهاربًا من الهلاك الأبدي فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات ثم ينجر بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا محالة ، فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود ، والأرض إذا نقيت من الحشيش ثبت فيها أصناف الزرع والرياحين ، وإن لم تفرغ من ذلك لم تثبت ذاك ، فلا تشتغل بفروض الكفاية لا سيما وفي زمرة السخلق من قد قام بها فإن مهلك نفسه فيما به صلاح غيره سفيه ، فما أشد حماقة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغنيه ولا ينجي مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب إذا همت به . وإن تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهر الإثم وباطنه وصار ذلك ديدنًا لك وعادة متيسرة فيك - وما أبعد ذلك منك - فاشتغل بفروض الكفايات ، وراع التدريج فيها فابتدئ بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله ﷺ ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمشتابه ، وكذلك في السنة ، ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ، ثم بأصول الفقه ، وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت ، ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبًا للاستقصاء ، فإن العلم كثير والعمر قصير ، وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعيانها بل لغيرها ، وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن يُنسى فيه المطلوب ويُستكثر منه ، فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به ، ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه ، واقصر من النحو

على ما يتعلق بالكتاب والسنة ؛ فما من علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء ، ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها .

فالإقتصار في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز ، والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه ، وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مردّ له إلى انتهاء العمر .

وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث ، وأما حفظ أسامى الرجال فقد كفيت فيه بما تحمله عنك من قبلك ، ولك أن تعول على كتبهم ، وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ، ولكن تحصله تحصيلًا تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة ، وأما الاقتصاد فيه فإن تضيف إليهما ما خرج عنهما مما ورد فى المسندات الصحيحة ، وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة فى النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم .

وأما الفقه فالإقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزنى رحمه الله وهو الذى رتبناه فى خلاصة المختصر ، والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله ، وهو القدر الذى أوردناه فى الوسيط من المذهب، والاستقصاء ما أوردناه فى البسيط إلى ما وراء ذلك من المطولات .

وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التى نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير ، وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقتها، ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الإقتصار منه بمعتقد مختصر ، وهو القدر الذى أوردناه فى كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب، والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذى أوردناه فى كتاب الاقتصاد فى الاعتقاد، ويحتاج إليه لمناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها ويترعها عن قلب العامى، وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم ، وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئًا يسيرًا فقلما ينفع معه الكلام فإنك إن أفحمته لم يترك مذهبه وأحال بالقصور على نفسه وقدر أن عند غيره جوابًا ما وهو عاجز عنه، وإنما أنت ملبس عليه بقرة المجادلة . وأما العامى

إذا صرف عن الحق بنوع جدلى يمكن أن يزد إليه بمثله قبل أن يشتد التعصب للأهواء ، فإذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم إذ التعصب سبب يرسخ العقائد فى النفوس ، وهو من آفات العلماء السوء فإنهم يبالغون فى التعصب للحق وينظرون إلى المخالفين بعين الإزدراء والاستحقار فتنبعث منهم الدعوى بالمكافأة والمقابلة والمعاملة ، وتتوفر بواعثهم على طلب نصرة الباطل ، ويقوى غرضهم فى التمسك بما نسبوا إليه ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح فى الخلوة لا فى معرض التعصب والتحقيق لأنجحوا فيه ، ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع ولا يستميل الأتباع مثل التعصب واللعن والشتم للخصوم اتخذوا التعصب عادتهم وأكثهم وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين ، وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة فى النفوس . وأما الخلافات التى أحدثت فى هذه الأعصار المتأخرة وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يعهد مثلها فى السلف فإياك وأن تحوم حولها واجتنبها اجتناب السم القاتل فإنها الداء العضال ، وهو الذى زد الفقهاء كلهم إلى طلب المنافسة والمباهاة على ما سيأتيك تفصيل غوائلها وآفاتنا .

وهذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال : الناس أعداء ما جهلوا ، فلا تظن ذلك فعلى الخير سقطت ، فاقبل هذه النصيحة ممن ضيع العمر فيه زماناً ، وزاد فيه على الأوكين تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه ، فهجره واشتغل بنفسه ، فلا يغرنك قول من يقول : الفتوى عماد الشريعة ، ولا يعرف علله إلا بعلم الخلاف . فإن علل المذهب المذكورة فى المذهب والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم بعلم الفتاوى من غيرهم ، بل هى مع أنها غير مفيدة فى علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه ، فإن الذى يشهد له حدس المفتى إذا صح ذوقه فى الفقه لا يمكن تمشيطه على شروط الجدل فى أكثر الأمور ، فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الإدعان لذوق الفقه وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتعلل بأنه يطلب علل المذهب ، وقد ينقضى عليه العمر ولا تنصرف همه إلى علم المذهب ، فكن من شياطين الجن فى أمان واحترز من شياطين الإنس فإنهم أراحوا شياطين الجن من التعب فى الإغواء والإضلal ، وبالجسملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك فى العالم وحدك مع الله وبين

يديك الموت والغرض والحساب والجنة والنار، وتأمل فيما يعنيك مما بين يديك ودع عنك ما سواه، والسلام.

وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له: ما خبير تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها؟ فبسط يده ونفخ فيها وقال: طاحت كلها هباءً منثوراً، وما انتفعت إلا بركتين خلصتا لي في جوف الليل، وفي الحديث: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»، ثم قرأ: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ (١١٢).

وفي الحديث في معنى قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَجٌ﴾ (آل عمران: ٧)، «هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى فاحذرهم» (١١٣) وقال بعض السلف: يكون في آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل. وفي بعض الأخبار: «إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل» (١١٤)، وفي الخبر المشهور: «أبغض

(١١٢) حديث: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»، ثم قرأ ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾، هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد، وقال العراقي: أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة، قال الترمذي: حسن صحيح. اهـ. قال مرتضى: أخرجه من رواية حجاج بن دينار عن أبي غالب عن أبي أمامة، وأبو غالب اسمه حزور وقيل: سعيد بن حزور، وقد أخرجه أيضاً الإمام أحمد في مسنده والحاكم في التفسير وصححه والطبراني في الكبير والضياء المقدسي في المختارة واللالكائي في السنة، كلهم من رواية ابن غالب عن أبي أمامة رضي الله عنه واقتصرنا على الحديث وليس في سياقهم: ثم قرأ الخ، إلا اللالكائي فإنه ساقه بتمامه وأقره الذهبي في التلخيص.

(١١٣) حديث: «هم أهل الجدل الذين عناهم الله تعالى بقوله: فاحذرهم»، هكذا أورده صاحب القوت بلا سند، وقال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها. اهـ. قال مرتضى: وكذا أبو داود والترمذي كلهم من رواية ابن أبي مليكة عن القاسم عنها بلفظ: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولُوا الْأَلْبَابَ﴾ قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم» وقد رواه ابن ماجه من رواية أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة وفيه: فقال: «يا عائشة إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم... الحديث» فلم يذكر بين ابن أبي مليكة وعائشة القاسم.

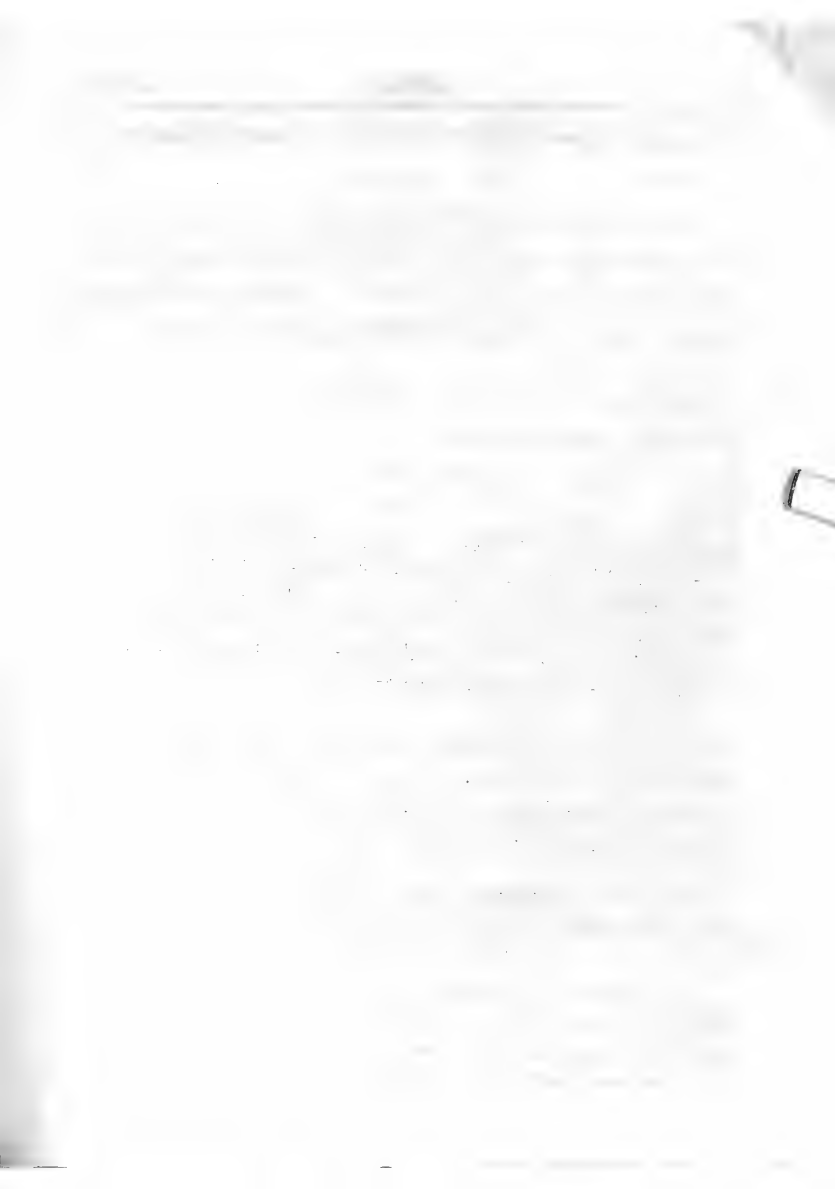
(١١٤) حديث: «إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل» هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد وقال العراقي: لم أجد له أصلاً. اهـ. قال مرتضى: من شواهد ما أخرجه

الخلق إلى الله تعالى الألد الخصم»^(١١٥)، وفي الخبر: «ما أوتي قوم المنطق إلا منعوا العمل»^(١١٦) والله أعلم.

= الخطيب في الاقتضاء من طريق العباس بن الوليد بن مزيد قال: أخبرني أبي سمعت الأوزاعي يقول: إذا أراد الله بقوم شرّاً فتح عليهم الجدل ومنعهم العمل، وأخرج اللالكائي في السنة من رواية يحيى بن معين قال: حدثنا عثمان بن صالح حدثنا بكر بن مضر عن الأوزاعي فساقه إلا أنه قال: ألزمهم الجدل، والباقي سواء، وأخرج الخطيب من طريق عبد الله بن حنيفة سمعت إبراهيم البكاء يقول: سمعت معروف ابن فيروز الكرخي يقول: إذا أراد الله بعبد خيراً فتح له باب العمل، وأغلق عنه باب الجدل، وإذا أراد الله بعبد شرّاً فتح له باب الجدل، وأغلق عنه باب العمل.

(١١٥) حديث: «أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم» قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها. ١ هـ. قال مرتضى: هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد وقد أخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذي والنسائي كلهم من رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة وسياقهم كلهم: أبغض الرجال، وقال الترمذي: حديث حسن. قال المناوي: وإنما خص الرجال لأن اللدد فيهم أغلب ولأن غيرهم تبع لهم في جميع المواطن، والألد: هو الشديد الخصومة بالباطل الأخذ في كل لدد أي في كل شق من المرء والجدال، والخصم: المولع بالجدال الماهر فيه الحريص عليه المتصادي فيه بالباطل وهو يظهر أنه على الحسن الجميل ويوجه لكل شيء من خصامه وجهاً بحيث صار ذلك عادته، فالأول ينشأ عن الشدة والثاني عن الكثرة.

(١١٦) حديث: «ما أوتي قوم المنطق إلا منعوا العمل» قال العراقي: لم أجد له أصلاً. ١ هـ. قال مرتضى: أورده صاحب القوت من طريق الحكم بن عيينة عن عبد الرحمن بن أبي ليلة رفعه، قلت: عبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي عالم الكوفة روى عن أبيه وعمر ومعاذ، وعنه ابنه عيسى وحفيده عبد الله وثابت مات سنة ٨٣ هـ والصحبة لابن أبي ليلى، فهذا الحديث مرسل.



الباب الرابع

في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف، وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

اعلم أن الخلافة بعد رسول الله ﷺ تولاهم الخلفاء الراشدون المهديون، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى، فقهاء في أحكامهم، وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادراً في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة، ففترغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنهه اجتهدهم كما نقل من سيرهم، فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام، اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجاري أحكامهم، وكان قد بقي من العلماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفو الدين ومواظب على سمت علماء السلف، فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا، فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع إعراضهم عنهم، فاشربوا لطلب العلم توصلاً إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاء فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاء وتعرفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلات منهم، فمنهم من حرم ومنهم من أنجح، والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال، فأصبح الفقهاء - بعد أن كانوا مطلوبين - طالبيين، وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض عن السلاطين أذلة بالإقبال عليهم إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله.

وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات، ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيها فعلمت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات

واستخرجوا فنون المناقضات فى المقالات ، وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة ، وقمع المبتدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقلد أحكام المسلمين إشفافاً على خلق الله ونصيحة لهم ، ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض فى الكلام وفتح باب المناظرة فيه ، لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ، ومالت نفسه إلى المناظرة فى الفقه وبيان الأولى من مذهب الشافعى وأبى حنيفة عليه السلام على الخصوص ، فترك الناس الكلام وفنون العلم ، واثالوا على المسائل الخلافية بين الشافعى وأبى حنيفة على الخصوص وتساهلوا فى الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتمهيد أصول الفتاوى ، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمرين عليه إلى الآن وليس ندرى ما الذى يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار ، فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لمالوا أيضاً معهم ولم يسكتوا عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين ، وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين ..

بيان التلبس فى تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحثة عن الحق ليوضح ، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر فى العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، هكذا كانت عادة الصحابة عليهم السلام فى مشاوراتهم كشاورهم فى مسألة الجد والإخوة ، وحد شرب الخمر ، ووجوب الغرم على الإمام إذا أخطأ ، كما نقل من إجهاض المرأة جنيها خوفاً من عمر عليه السلام ، وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها ، وما نقل عن الشافعى وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبى يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ، ويطلعك على هذا التلبس ما أذكره وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ، ولكن له شروط وعلامات ثمان :

الأول : ألا يشتغل به - وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب ، ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ، ويقول : يغرضى أستر عورة من يصلى عريانا ولا يجد ثوبا ، فإن ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن . كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التى عنها البحث فى الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمور هى فرض عين بالاتفاق ، ومن توجه عليه رد ودیعة فى الحال فقام وأحرم بالصلاة التى هى أقرب القربات إلى الله تعالى عصى به ، فلا يكفى فى كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشرط والترتيب .

الثانى : ألا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة ، فإن رأى ما هو أهم وفعل غيره عصى بفعله ، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجامة ، وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها لهلك الناس ، وإذا قيل له : فى البلد جماعة من الحجاجين وفيهم غنية : فيقول : هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية ، فحال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملمة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفى البلد فروض كفايات مهمل لا قائم بها ، فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهملة ولا يلتفت الفقهاء إليها وأقربها الطب إذ لا يوجد فى أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعول فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب أحد من الفقهاء فى الاشتغال به ، وكذا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فهو من فروض الكفايات ، وربما يكون المناظر فى مجلس مناظرته مشاهدا للحرير ملبوسا ومفروشا ، وهو ساكت وينظر فى مسأله لا يتفق وقوعها قط ، وإن وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ، ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات ، وقد روى أنس رضي الله عنه ، أنه قيل : يا رسول الله ، متى يترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ؟ فقال عليه السلام : « إذا ظهرت المداينة فى خياركم ، والفاحشة فى شراركم ، وتحول الملك فى صغاركم ، والفقهاء فى أراذلكم » (١١٧) .

(١١٧) حديث : قيل : يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ؟ فقال : « إذا ظهرت المداينة » ، وفى رواية : إذا ظهر الأدهان أى السلاية وترك المجادلة ، وأصل ذلك من =

الثالث: أن يكون المناظر مجتهداً يفتى برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما، حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأى الشافعي وأفتى بما ظهر له، كما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأئمة، فأما من ليس له رتبة الاجتهاد، وهو حكم كل أهل العصر، وإنما يفتى فيما يسأل عنه ناقلاً عن مذهب صاحبه، فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجوز له أن يتركه فأى فائدة له فى المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره، وما يشكل عليه يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جواباً عن هذا فإنى لست مستقلاً بالاجتهاد فى أصل الشرع، ولو كانت مباحثته عن المسائل التى فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فإنه ربما يفتى بأحدهما فيستفيد من البحث ميلاً إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسألة التى فيها وجهان أو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبنوياً .

= الدهن الذى يسمح به الرأس ثم جعل عبارة عما ذكرنا « فى خياركم والفاشحة فى شراركم، وتحول الملك فى صغاركم والفقه فى أرذالكم »، وفى نسخة فى ردّالكم وفى أخرى فى أرذالكم. قال العراقي: أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن وقال فى التخريج الكبير: رواه أحمد وابن ماجه وابن عبد البر فى بيان آداب العلم واللفظ له بإسناد حسن من رواية أبى معبد حفص بن غيلان عن مكحول عن أنس بزيادة فى أوله وقال ابن ماجه « إذا ظهر فيكم ما ظهر فى الأمم قبلكم » قالوا: يا رسول الله وما ظهر فى الأمم قبلنا؟ قال: « الملك فى صغاركم والفاشحة فى كباركم والعلم فى ردّالكم »، قال زين بن يحيى أحد رواة الحديث: معنى والعلم فى ردّالكم إذا كان العلم فى الفساق. ا.هـ.

قال مرتضى: ويروى هذا الحديث عن عائشة، وجدته فى الأول من مشيخة أبى يوسف يعقوب بن سفيان القوسى قال: حدثنا الحسن بن الخليل بن يزيد المكي، حدثنا الزبير ابن عيسى، حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: يا رسول الله متى لا نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر؟ قال: « إذا كان البخل فى خياركم، وإذا كان العلم فى ردّالكم، وإذا كان الادهان فى كباركم، وإذا كان الملك فى صغاركم ». ا.هـ. ومن شواهد هذا ما أخرجه البخارى فى أول صحيحه من حديث أبى هريرة رفعه « إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة »، وفى الرقائق منه: إذا أسند، قال الحافظ: فيه إشارة إلى أن إسناد الأمر إلى غير أهله إنما يكون عند غلبة الجهل ورفع العلم وذلك من جملة الاشرار ومعناه أن العلم ما دام قائماً ففى الأمر فسحة، وكأنه أشار إلى أن العلم إنما يؤخذ من الأكابر تلميحاً لما روى عن أبى أمية الجمحى رفعه قال من أشرار الساعة أن يلمس العلم عند الأصاغر.

الرابع : ألا يناظر إلا فى مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالباً ، فإن الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع أو ما يغلب وقوعه كالفرائض ، ولا نرى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التى تعم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التى تسمع فيتسع مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر ، وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون : هذه مسألة خبرية ، أو هى من الزوايا وليست من الطبوليات ، فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون المسألة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار ، أو لأنها ليست من الطبول ، فلا نطول فيها الكلام ، والمقصود فى الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول .

الخامس : أن تكون المناظرة فى الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر والسلاطين ، فإن الخلوة أجمع للفهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق ، وفى حضور المجمع ما يحرك دواعى الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محققاً كان أو مبطلاً ، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والمجامع ليس لله ، وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب ، وإذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يغادر فى قوس الاحتيال منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام .

السادس : أن يكون فى طلب الحق كاشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ، ويرى رفيقه معيناً لا خصماً ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق ، كما لو أخذ طريقاً فى طلب ضالته فبنيه صاحبه على ضالته فى طريق آخر فإنه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به ، فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى أن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونبهته على الحق وهو فى خطبته على ملا من الناس فقال : أصابت امرأة وأخطأ رجل .

وسأل رجل علياً رضي الله عنه فأجابه فقال : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا كذا ، فقال : أصبت وأخطأت وفوق كل ذى علم عليم .

واستدرك ابن مسعود على أبى موسى الأشعري رضي الله عنه فقال أبو موسى : لا تسألونى عن شئ وهذا الخبر بين أظهركم ، وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل فى سبيل الله فقتل فقال : هو فى الجنة ، وكان أمير الكوفة ، فقام ابن مسعود فقال : أعد على الأمير فلعله لم يفهم ، فأعادوا عليه فأعاد الجواب ، فقال ابن مسعود : وأنا أقول : إن قتل فأصاب الحق فهو فى الجنة ،

فقال أبو موسى: الحق ما قال: وهكذا يكون إنصاف طالب الحق، ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده، وقال: لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق، فإن ذلك معلوم لكل أحد فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا انتضح الحق على لسان خصمه، وكيف يخجل به وكيف يجتهد في مجادلته بأقصى قدرته، وكيف يذم من أفحمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة عليهم السلام في تعاونهم على النظر في الحق.

السابع: ألا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال، فهكذا كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له وعليه كقوله: هذا لا يلزمني ذكره، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك فإن الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله، وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقيس المستدل على أصل يعله يظنها فيقال له: ما الدليل على أن الحكم في الأصل معلل بهذه العلة؟ فيقول: هذا ما ظهر لي، فإن ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فاذكره حتى أنظر فيه، فيصير المعترض ويقول: فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفتها، ولا أذكرها إذ لا يلزمني ذكرها، ويقول المستدل: عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا، ويصير المعترض على أنه لا يلزمه ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله، ولا يعرف هذا المسكين أن قوله: إني أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمني، كذب على الشرع، فإنه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليُعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصي الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها، وإن كان صادقاً فقد فسق بإخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه، فإن كان قوياً رجع إليه وإن كان ضعيفاً أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم، ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم، فمعنى قوله: لا يلزمني، أي في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم الشهى والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمني، وإلا فهو لازم بالشرع فإنه بامتناعه عن الذكر إما كاذباً وإما فاسقاً، فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف عليهم السلام هل سمعت فيها ما يضاهي هذا الجنس؟ وهل منع أحد من الانتقال من دليل إلى دليل، ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية، بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر وكانوا ينظرون فيه.

الثامن : أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ، ممن هو مشغول بالعلم ، والغالب أنهم يجتازون من مناظرة الفحول والأكابر خوفاً من ظهور الحق على البستههم فيرغبون فيمن دونهم طمعاً في ترويح الباطل عليهم . ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ، ولكن في هذه الشروط الإيمانية ما يهديك إلى من يناظر لله ومن يناظر لعله ، وإعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول قلبه وهو أعدى عدو له ولا يزال يدعو إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مساهم للمصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعرة للمخلصين ، ولذلك شمت الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي نعددها ونذكر تفاصيلها ، فنسال الله حسن العون والتوفيق .

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعية لقصد الغلبة والإفحام وإظهار الفضل والشرف والتشدد عند الناس وقصد المباهاة والممارسة واستمالة وجوه الناس هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله ، الممخودة عند عدو الله إبليس . ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتركبة النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة ، وكما أن الذي خير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره ، فكذلك من غلب عليه حب الإفحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك إلى إضمار الخيائث كلها في النفس ، وهي في جميع الأخلاق المذمومة ، وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ربيع المهلكات ، ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تهيجها المناظرة .

فمنها الحسد ، وقد قال رسول الله ﷺ : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » (١١٨) ولا ينفك المناظر عن الحسد فإنه تارة يغلب وتارة يُغلب وتارة يُحمد

(١١٨) حديث : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » ، لأنه اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لأنه لا يضره نعمة الله على عبده ، فالحسد لا يعيب ولا يضع الشيء في غير محله ، فكانت نسب ربه للجهل والسفه ولم يرض بقضائه ، والحاسد معاقب بالغيظ الدائم في الدنيا وفي الآخرة =

كلامه وأخرى يُحمد كلام غيره ، فما دام يبقى في الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه ، والحسد نار محرقة فمن بلى به فهو في العذاب في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأعظم ، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : خذوا العلم حيث وجدتموه ، ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فإنهم يتغايزون كما تتغاير التيوس في الزريبة .

ومنها التكبر والترفع على الناس ، فقد قال عليه السلام : « من تكبر وضعه الله ، ومن تواضع رفعه الله » (١١٩) ، وقال عليه السلام : حكاية عن الله تعالى : « العظمة إزارى والكبرياء رداى ، فمن

= بإحباط الحسنة ، قال العراقي : أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة قال البخارى : لا يصح ، وهو عند ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف ، وفي تاريخ بغداد بإسناد حسن اهـ .

قال مرتضى : أما أبو داود فأخرجه من رواية إبراهيم بن أبي أسيد عن جده عن أبي هريرة بلفظ « إياكم والحسد ، فإن الحسد ... » فذكره ، وجده ، قال الذهبي : لعله سالم المراد بلفظه ، وقول البخارى : لا يصح ، هو في تاريخه الكبير ، وأما حديث أنس الذى أخرجه ابن ماجه ، فمن رواية عيسى الخنات عن أبي الزناد عنه وعيسى الخنات ضعيف ، وفي ترجمته رواه ابن عدى فى الكامل وقال : هو متروك الحديث ، وفى هذا الحديث زيادة فى آخره : والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار ، والصلاة نور المؤمن ، والإيمان جنة من النار ، وقال ابن عدى فى الكامل : ورواه واقد ابن سلامة ، وقيل : سلمة ، عن يزيد الرقاشى عن أنس هكذا ، ورواه الليث بن سعد عن محمد ابن عجلان عنه عن يزيد ، ورواه ابن لهيعة عن محمد بن واقد عن أنس و لا يصح ، قال أبو بكر ابن أبي رواد : والصواب عن يزيد عن أنس وفيه زيادات ذكر الصلاة والصيام والصدقة اهـ . ورواه الخطيب فى تاريخ بغداد وليس فيه عيسى الخنات ، وفى الباب عن ابن عسر ومعاوية بن حيدة فحديث ابن عمر رواه الدارقطنى فى غرائب مالك من رواية مالك والليث عن نافع عنه ، وقال : باطل ، ورواية معاوية أخرجه الدليمى عن معاوية بن حيدة « الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل » وفى الباب أيضاً حديث الزبير أخرجه ابن عبد البر فى كتاب العلم بلفظ « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء » .

(١١٩) حديث : « من تكبر وضعه الله ، ومن تواضع رفعه الله » ، قال العراقي : أخرجه الخطيب من حديث عمر بإسناد صحيح ، وقال : غريب من حديث الثورى ، ولابن ماجه نحوه من حديث أبي سعيد بسند حسن اهـ .

قال مرتضى : هو فى تاريخ الخطيب بلفظ : خفضه الله ، مكان وضعه . وفى الأوسط للطبرانى : قصه الله مكان وضعه ، أخرجه هكذا من رواية عابس بن ربيعة قال : سمعت عمر ابن الخطاب يقول : أيها الناس تواضعوا فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... فذكره . =

نازعني فيهما قصمته» (١٢٠) ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال والترفع إلى فوق قدره حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض

وقال الخطيب: غريب ولفظ ابن ماجه من رواية ابن لهيعة عن أبي الهيثم عن أبي سعيد «من تواضع لله رفعه الله، ومن تكبر وضعه الله، وهكذا أورده أيضاً أحمد وأبو يعلى في مسنديهما وقال ابن حجر في الفتح: أخرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد رفعه بلفظ: «من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين» قال: وصححه ابن حبان بل أخرجه مسلم في الصحيح والترمذي في الجامع بلفظ: «من تواضع أحد لله إلا رفعه الله» هكذا أخرجه مما عن أبي هريرة مرفوعاً ورواه أحمد والبيهقي عن عمر بلفظ «من تواضع لله رفعه الله وقال انتعش نعشك الله فهو في أعين الناس عظيم وعند الله كبير» وفي الأوسط للطبراني من رواية أبي معشر عن المقرئ عن أبي هريرة: «من تواضع لأخيه المسلم رفعه الله ومن ارتفع عليه وضعه الله» وأخرجه أبو نعيم وكذا القضاة كلاهما عن أبي هريرة مرفوعاً وزاد أبو نعيم في الحلية في رواية «ومن تكبر على الله وضعه الله حيث يجعله في أسفل سافلين» ووجدت أيضاً في الحلية في ترجمة سلمان من طريق الأعمش عن أبي ظبيان عن جرير قال: قال سلمان: يا جرير، تواضع لله فإنه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة. وفي الباب عن طلحة وابن عباس ومعاذ بن جبل وأوس بن حولى. ثم معنى قوله «تواضع لله» أى لأجل عظمة الله تواضعاً حقيقياً وهو كما قال ابن عطاء الله: ما كان ناشئاً عن شهود عظمة الحق وتجلي صفته، فالتواضع للناس مع اعتقاد عظمة في النفس واعتقاد ليس بتواضع حقيقى بل هو بالتكبر أشبه» وقيل: التواضع لله أن يضع نفسه حيث وضعها الله من العجز وذلل العبودية تحت أوامره سبحانه بالامتثال وزواجه بالانزجار وأحكامه بالتسليم للأقدار ليكون عبداً في كل حال فيرفعه بين الخلائق، وإن تعدى طوره وتجاوز حده وتكبر وضعه بين الخلائق.

(١٢٠) حديث: «العظمة إزارى والكبرياء رداى فمن نازعني فيهما قصمته» هكذا في النسخ وفي بعضها بتقديم الكبرياء على العظمة وهى نسخة العراقي، قال العراقي: أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة، وهو عند مسلم بلفظ «الكبرياء رداؤه» من حديث أبي هريرة وأبو سعيد أحمد. وفي المقاصد أخرجه مسلم وابن حبان وأبو داود وابن ماجه كلهم عن أبي هريرة مرفوعاً «يقول الله: الكبرياء رداى والعظمة إزارى فمن نازعني فيهما ألقيته في النار» ولفظ ابن ماجه «في جهنم» وعند أبي داود «قذفته في النار» وعند مسلم «عذبه» وقال «رداؤه وإزاره» بالغيبة، وزاد مع أبي هريرة أبا سعيد، ورواه الحاكم في مستدركه من وجوه آخر بلفظ «قصمته» وبدون ذكر العظمة وقال: صحيح على شرط مسلم، ومن أخرجه بلفظ الترجمة القضاة في مسنده من حديث عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي هريرة بزيادة «يقول الله» وللحكيم الترمذي عن أس رفعه «يقول الله عز وجل لى العظمة والكبرياء والفخر والقدر سرى فمن نازعني واحدة منهن كجبتة في النار» أحمد. قال مرتضى: أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه من رواية الأغر بن مسلم عن=

والقرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم في الدخول عند مضايق الطرق ، وربما يتعلل الغيبي والمكار الخداع منهم أنه ينبغي صيانة عز العلم ، وأن : « المؤمن منهى عن الإذلال لنفسه » (١٢١) فيعبر عن التواضع الذى أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل ، وعن التكبر الممقوت عند الله بعز الدين ، تحريفاً للاسم وإضلالاً للخلق به كما فعل فى اسم الحكمة والعلم وغيرهما .

= أبى هريرة إلا أن لفظهما « فمن نازعنى واحداً منهما » وقد رواه أحمد من رواية الثورى عن عطاء بن السائب عن أبيه بلفظ « ألقيته فى النار » ، والحاكم رواه من رواية ابن المسيب عن أبى هريرة ، وفى الباب عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو وعلى بن أبى طالب .

(١٢١) حديث : « وأن المؤمن منهى عن إذلال نفسه » ورد ذلك من حديث حذيفة وعلى وأبى بكرة وابن عمر ، أما حديث حذيفة فرواه الترمذى وابن ماجه من رواية على بن زيد عن الحسن عن جندب عنه رفعه « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » قال الترمذى : حسن صحيح غريب ، قاله العراقى . قال مرتضى : وكذلك رواه الإمام أحمد وزاد أبو يعلى فى مسنده والمضيء فى المختارة : « قيل : كيف يذل نفسه ؟ قال : يتعرض من البلاء لما لا يطيق » وفى بعض رواياتهم « لا ينبغي للمسلم » وأخرجه ابن عدى فى الكامل فقال : حدثنا محمد ابن عبد السلام البصرى السلمى عن هذبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن الحسن عن جندب عن حذيفة فذكره . قال : وهذا ليس عند هذبة إنما يعرف هذا لعمر بن عاصم عن حماد ، وقد ادعاه عمر بن موسى الحارثى عن الكديمى وهو ضعيف ، وابن عبد السلام أبطل روايته هذا الحديث عن هذبة عن حماد اهـ . وأما حديث على فرواه الطبرانى فى الأوسط من رواية عاصم بن ضمرة عن على رفعه « ليس للمسلم أن يذل نفسه » قالوا : يا رسول الله وكيف يذل نفسه ؟ قال : « يتعرض من البلاء لما لا يطيق » وقال : لا يروى عن على إلا بهذا الإسناد ، تفرد به الجارود ، وأما حديث أبى بكرة فرواه الحرث بن أبى أسامة عن الخليل ابن زكريا عن حبيب بن الشهيد عن الحسن عنه رفعه « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » والخليل بن زكريا البصرى ضعيف . وأما حديث ابن عمر فرواه ابن عدى فى الكامل فى ترجمة أبى حفص عمر بن موسى بن سليمان الحارثى عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عنه رفعه « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » وقال : ضعيف يسرق الحديث ، قال : وهذا يعرف بعمر بن عاصم عن حماد فسرقه منه عمر هذا ، قال العراقى : وله طريق آخر رواه البزار والطبرانى فى الكبير والأوسط من رواية مجاهد عن ابن عمر مثله ، وزاد فيه : قلت : يا رسول الله كيف يذل نفسه . الحديث ، وإسناده جيد ، قلت : وقد روى أيضاً من حديث أبى سعيد الخدرى رواه أبو يعلى فى مسنده أشار له الجلال فى جامعه الكبير ، وقرأت فى الحلية لأبى نعيم فى ترجمة الفضيل بن عياض قال له الفضل بن الربيع وهو مع هارون الخليفة ودق عليه الباب فلم يفتح ؟ « ليس قد روى عن النبى ﷺ أنه قال : « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » ؟ فنزل ففتح الباب :

ومنها الحقد فلا يكاد المناظر يخلو عنه ، وقد قال عليه السلام : « المؤمن ليس بحقود » (١٢٢) .
 وورد في ذم الحقد ما لا يخفى ، ولا ترى مناظراً يقدر على ألا يضمّر حقداً على من يحرك
 رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء ، بل يضطر شاهد ذلك إلى
 إضمار الحقد وتربيته في نفسه وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق ويترشح منه إلى الظاهر لا محالة
 في غالب الأمر ، وكيف ينفك عن هذا ، ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح
 كلامه واستحسان جميع أحواله في إيراده وإصداره ، بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة
 مبالاة بكلامه انغرس في صدره حقد لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر العمر ، ومنها الغيبة وقد
 شبهها الله بأكل الميتة ، ولا يزال المناظر مثابراً على أكل الميتة ، فإنه لا ينفك عن حكاية كلام
 خصمه ومذمته ، وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه ، فيحكي
 عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة ، فأما الكذب فبهتان ،
 وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يُعرض عن كلامه ويصغى إلى
 خصمه ، ويُقبل عليه حتى ينسبه إلى الجهل والحماقة وقلة الفهم والبلاهة .

ومنها تزكية النفس ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَا تَزُوا أَنفُسَكُمْ فَهِيَ كَأَنَّكُمْ كَفَرْتُمْ ﴾ (النجم: ٣٢) .

وقيل لحكيم : ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . ولا يخلو المناظر من
 الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفعل على الأقران ، ولا ينفك في أثناء المناظرة عن
 قوله : لست ممن يخفى عليه أمثال هذه الأمور وأنا المتفنن في العلوم والمستقل بالأصول
 وحفظ الأحاديث ، وغير ذلك مما يتمدح به تارة على سبيل الصلف ، وتارة للحاجة إلى ترويح
 كلامه ، ومعلوم أن الصلف والتمدح مذمومان شرعاً وعقلاً .

ومنها التجسس وتتبع عورات الناس ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ (الحجرات: ١٢) . والمناظر
 لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى إنه ليُخبر بمرور مناظر إلى بلده فيطلب من يخبر
 بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في إفصاحه وتخجيله إذا مست إليه حاجة
 حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بذنه فعساه يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو
 (١٢٢) حديث : « المؤمن ليس بحقود » قال العراقي : لم أقف له على أصل . ١ هـ . وتبعه على ذلك
 الخافظ السخاوي في مقاصده .

غيره، ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به إن كان متماسكاً، ويستحسن ذلك منه ويعد من لطائف التسيب، ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبيحاً بالسفاهة والاستهزاء، كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من فحولهم.

ومنها الفرح لمساء الناس والغم لمسارهم، ومن لا يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين، فكل من طلب المباهاة بإظهار الفضل يسره لا محالة ما يسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباعد بينهم كما بين الضرائر، فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظراً تغير لونه واضطرب عليه فكره، فكانه يشاهد شيطاناً مارداً أو سبعاً ضارياً، فأين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والتساهل في السراء والضراء، حتى قال الشافعي **ثلاث**: العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل. فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة، فهل يتصور أن ينسب الأئمة بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة، هيهات هيهات. وناهيك بالشرُّ شراً أن يلزمك أخلاق المتافقين ويترك عن أخلاق المؤمنين والمؤمنين.

ومنها النفاق، فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه، فإنهم يلقون الخصوم ومحبهم وأشياعهم ولا يجدون بداً من التردد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمكانهم وأحوالهم ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من سمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق وفجور فإنهم متوددون بالالسة متباغضون بالقلوب، نموذ بالله العظيم منه، فقد قال **عليه السلام**: «إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا في الأرحام، لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم» (١٢٣) رواه الحسن، وقد صح ذلك

(١٢٣) حديث: «إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا بالأرحام لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم» (رواه الحسن) أي البصري، فإنه هو المراد عند إطلاقه عند المحدثين، فالحديث مرسل، وقال المعرقى: أخرجه الطبراني من حديث سلمان بإسناد ضعيف نحوه اهـ. وقال في التخريج الكبير: وقد ورد متصل من حديث سلمان وابن عمر، أما حديث سلمان فأخرجه الطبراني في معجميه الكبير والأوسط من زواية الخجاسج ابن مرافعة عن ابن عمر وعن سلمان رفعه «إذا ظهر القول وخزن العمل»

بمشاهدة هذه الحالة ، ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على المماراة فيه حتى إن أبغض شيء إلى المناظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ، ومهما ظهر تشرم لجحده وإنكاره بأقصى جهده وبذل غاية إمكانه في المخادعة والمكر والخيلة لدفعه حتى تصير المماراة فيه عادة طبيعية ، فلا يسمع كلاماً إلا وينبت من طبعه داعية الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن والأفاظ الشرع ، فيضرب البعض منها البعض ، والمراء في مقابلة الباطل محذور إذ نذب رسول الله ﷺ إلى ترك المراء بالحق على الباطل ، قال ﷺ : « من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتاً في رِض الجنة ، ومن ترك المراء وهو مُحق بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة » (١٢٤) وقد سوى الله تعالى بين من اختبر على الله كذباً وبين من كذب بالحق ، فقال الله تعالى :

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴾ (المنكوت: ٦٨) .

واتلغت الألسن وتباغضت القلوب وقطع كل ذي رحم رحيمه ، فعند ذلك لعنهم الله فاصمهم الله وأعمى أبصارهم » ، وأسأده حسن وقد رويته في الخبر الثالث من حديث أبي عمرو بن حمدان من وجه آخر وفي إسناده محمد بن عبيد الله بن علاثة مختلف فيه ورواه البيهقي في المدخل موقوفاً على سلمان ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً ، وأما حديث ابن عمر وروايته في الجزء الثالث المذكور من رواية أبي عمر وعنه بلفظ « يوشك أن يظهر العلم ويخزن العمل ويتواصل الناس بالسنتهم ويتباعدون بقلوبهم فإذا فعلوا ذلك طبع الله على قلوبهم وسمنهم وأبصارهم » ، وفي سنده بشر بن إبراهيم المخلوع ضعيف جداً وفي ترجمته ورواه ابن عدى في الكامل ، قال مرقضى : وهكذا أخرجه الديلمي أيضاً في مسند الفردوس عن ابن عمر « وقد صح ذلك » أى ما ذكرناه « مشاهدة » فلا مجال للإنكار فيه .

(١٢٤) حديث : « من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في رِض الجنة ومن ترك المراء وهو مُحق بنى له بيت في أعلى الجنة » الرِض محركة : الساحة ، قال العراقي : أخرجه الترمذى وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف ، قال الترمذى : حديث حسن . اهـ . قال مرقضى : هكذا أخرجاه من رواية سلمة بن وردان عن أنس بلفظ « من ترك الكذب وهو باطل بنى له بيت في رِض الجنة ، ومن ترك المراء وهو مُحق بنى له بيت في وسطها ، ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها » وحسنه الترمذى وقال : لا نعرفه إلا من حديث سلمة بن وردان عن أنس وضعفه ابن عدى في الكامل وأخرجه بن منته عن مالك بن أنس بن الحذثان عن أبيه وأخرجه أبو داود بسند جيد من حديث أبي أمامة رفعه « أنا رعيم بييت في رِض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محقاً ، وبييت في وسطها لمن ترك الكذب وإن كان مازحاً ، وبييت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه » وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس رفعه « أنا =

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾ (الزمر: ٣٢)

ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم ، والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكياف ، كما سيأتى في كتاب الرياء ، والمُنَاطِر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه .

فهذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب واللكم واللطم وتمزيق الثياب والأخذ باللحي وسب الوالدين وشتم الأستاذين والقتل الصريح فإن أولئك ليستوا معدودين في زمرة الناس المعترين ، وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا يتفكون عن هذه الخصال العشر ، نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر الارتقاء عليه ، أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ، ولا يفتك أحد منهم عنه مع أشكاله المقارين له في الدرجة . ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر أخرى من الرذائل لم تطوّل بذكرها وتفصيل أحادها مثل الانفة والغضب ، والبغضاء والطمع ، وحب طلب المال والجاه للتمكن من الغلبة والمباهاة والاشتر والبطر ، وتعظيم الأغنياء والسلطين والتزرد إليهم والأخذ من حرامهم ، والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والمخوض فيما لا يعنى ، وكثرة الكلام ، وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب ، واستيلاء العقلة عليه حتى لا يدرى المصلى منهم في صلاته ما صلى ، وما الذى يقرأ ، ومن الذى يتابعه ، ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التى تعين فى المناظرة مع أنها لا تنفع فى الآخرة من تحسين العبارة ، وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر ، إلى غير ذلك من أمور لا تحصى .

الزعيم بيت في رياض الجنة وبيت في أعلاها وبيت في أسفلها لمن ترك الجدل وهو محق وترك الكذب وهو لاعب وحسن خلقه « وأخرج الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن يزيد الدمشقي ، قال : حدثني أبو الدرداء وأبو أمامة ووائل بن الأسقع وأنس بن مالك قالوا : خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نتمارى فذكر حديثاً فيه : « ذروا المراء فاننا زعيم بثلاثة آيات في الجنة في رياضها وأعلىها وأصلها لمن ترك المراء وهو صادق » الحديث .

والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن جمل من مواد هذه الأخلاق ، وإنما غايته إخضاعها ومجاهدة النفس بها ، وأعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضاً للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران ، وبالجمل هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة ، فالعلم لا يهمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد أو يحييه حياة الأبد ، ولذلك قال عليه السلام : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا يتفقه الله بعلمه » فلقد ضره مع أنه لم يتفقه ، وليسته نجا منه رأساً برأس وهيئات هيئات ، فيخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤيد والنعيم السرمد فلا ينفك عن الملك أو الهلك ، وهو كطالب الملك في الدنيا فإن لم يتفق له الإصابة في الأموال لم يطعم في السلامة من الإذلال بل لابد من لزوم أفصح الأحوال ، فإن قلت في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم إذ لولا حب الرياسة لاندرس العلوم ، فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ، ولكنه غير مفيد إذ لولا الوعد بالكرة والوصول لجان اللعب بالعصاير ما رغب الصبيان في المكتب ، وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة ولولا حب الرياسة لاندرس العلم ، ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناجح بل هو من الذين قال عليه السلام فيهم : « إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » (١٢٥) ، وقال عليه السلام : « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » (١٢٦)

(١٢٥) حديث : « إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » . قال مرتضى : وهذا الحديث لم يذكره العراقي في تخريجه وهو موجود في سائر النسخ الموجودة من الإحياء ، وقد أخرجه ابن عدى في الكامل من طريق جعفر بن جبير بن فرقد عن أبيه عن الحسين عن أبي بكرة قال : وجعفر هذا يروي المناكير وأبوه ضعيف ، وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك بن دينار عن الحسين قال : قال رسول الله ﷺ : « ليؤيد الله هذا الدين يقوم لا خلاق لهم » ، قلت : يا أبا سعيد عمن ؟ قال : عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ : وله شاهد قوي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه الطبراني في الكبير ونفذه « إن الله تعالى ليؤيد الإسلام برجال ما هم من أهله » .

(١٢٦) حديث : وقال عليه السلام : « إن الله تعالى ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » وهو الشاق ستر الديانة ، أخرجه الطبراني في الكبير عن عمرو بن النعمان بن مقرن المزني ، قال ابن عبد البر : له صحبة وأبوه من أجلة الصحابة ، قتل النعمان شهيداً بوقعة نهاوند سنة إحدى وعشرين ولما =

فطالب لرياسة في نفسه هالك ، وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا ، وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ، ولكنه يضمّر قصد الجاه ، فمثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره ، فضلاح غيره في هلاكه ، فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التي تاكل نفسها وغيرها .

= جاء نبيه خرج عمر فتعاه على المنبر ويكي ، هكذا هو في الجامع الصغير للسيوطي ، قال المناوي في شرحه : وظاهر صتيه أن هذا لا يوجد مخرجاً في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهل شيع وسهو عجيب ، فقد قال الحافظ العراقي : إنه متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ : « إن الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » رواه البخاري في القدر وفي غزوة خيبر ورواه مسلم مطولاً ، ومن رواه الترمذي في العلل عن أنس مرفوعاً ، ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فقال : حديث حسن حدثناه محمد بن المثنى اهـ . فعزو المصنف الحديث للطبراني وحده لا يرضيه المحدثون فضلاً عن يدعي الاجتهاد اهـ . وقد رد عليه شيخ مشايخ شيوخنا الحافظ شهاب الدين العجمي فقال : هو غير متجه من وجوه ، أولاً فإنه لم يقل ما رواه إلا الطبراني بصيغة الحصر ولم يلتزم في كل حديث أن يذكر جميع من رواه ، وثانياً أن ما نقله عن العراقي أنه متفق عليه إنما هو من حديث أبي هريرة فهو في الصحيحين لا من حديث عمرو بن النعمان ، وثالثاً أن المصنف نفسه قد نسب في درر البحار للصحيحين من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث عمرو المذكور ومن حديث ابن مسعود فأفاد فيه أن الحديث رواه ثلاثة من الصحابة وبذلك تضمحل جميع هذه الخرافات والله أعلم بالنيات ، قال : ثم رأيت في المشارك للصغاني هذا الحديث من رواية البخاري عن أبي هريرة والنعمان بن مقرن وقال شارحه ابن عبد الملك : انفرد البخاري برواية هذا الحديث عن النعمان بن مقرن اهـ .

قال مرتضى : حديث أبي هريرة اتفاقاً عليه فأخرجه البخاري في الجهاد وغزوة خيبر والقدر ومسلم في الإيمان ، وأما حديث النعمان بن مقرن فليحذر أين أخرجه البخاري ، فإنه ليس في الأطراف ولا في جمع عبد الحق ومختصره اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه البخاري ومسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث الرجل الذي قال فيه إنه من أهل النار فتلخص من مجموع ذلك أن هذا الحديث روى من طرق خمسة من الصحابة : أبي هريرة وابن مسعود وأنس وعمرو بن النعمان وأبيه النعمان بن مقرن هكذا وقع عمرو بن النعمان ، والنعمان هو ابن مقرن وقيل النعمان بن عمرو بن مقرن ، كما وقع عند الطبراني هنا في الإسناد وسماه في الترجمة عمرو بن النعمان بن مقرن وهو وهم نبه عليه العراقي ، وقد ذكر الحافظ ابن حجر في ترجمة عمرو بن النعمان من الإصابة أن روايته عن النبي ﷺ مرسله ، قاله أبو حاتم الرازي ، وطريق ابن مسعود ظفرت به في الكامل لابن عدي رواه حميد بن الربيع عن أبي داود

فالعلماء ثلاثة: إمّا مهلك نفسه وغيره ، وهم المصرحون بطلب الدنيا والمقبلون عليها ، وإمّا مسعد نفسه وغيره، وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهراً وباطناً ، وإمّا مهلك نفسه مسعد غيره ، وهو الذى يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا فى ظاهره وقصده فى الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه ، فانظر من أى الأقسام أنت ومن الذى اشتغلت بالاعتداد له فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل ، وسيأتى فى كتاب الرىاء بل فى جميع ربح المهلكات ما ينفى عنك الرية فيه إن شاء الله تعالى .



= الحضرى عن الثورى عن عاصم عن ذر عن عبد الله قال ابن عدى: وهذا بهذا الإسناد غير محفوظ لا يرويه غير حميد بن الربيع وهو كذاب، وقد رواه الطبرانى أيضاً فى الكبير وفى إسناده ضعف وورد هذا الحديث أيضاً عن كعب بن مالك وهو أيضاً فى المعجم الكبير للطبرانى .



الباب الخامس

فى آداب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فآدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة، ولكن ننظم تفاريقها عشر جملاً

الوظيفة الأولى : تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف ، إذ العلم عبادة القلب وصلادة السر وقربة الباطن إلى الله تعالى ، وكما لا تصح الصلاة التى هى وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبثات، فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف.

قال عليه السلام : « بنى الدين على النظافة » ^(١٢٧) وهو كذلك باطناً وظاهراً :

(١٢٧) حديث: « بنى الدين على النظافة » قال العراقى: لم أجده هكذا، وفى الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة « تنظفوا فإن الإسلام نظيف » وللطبرانى فى الأوسط بسند ضعيف جداً من حديث ابن مسعود « تخللوا فإنه نظافة ، والنظافة تدعو إلى الإيمان » اهـ.

قال مرتضى: وأورد الجلال فى جامعهم ورمز للخطيب عن عائشة « إن الإسلام نظيف فتنظفوا فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف » والمعنى: الإسلام نقى من الدنس فنقوا ظواهركم من دنس نحو مطعم وملبس حرام، وملابسة قذر، وبواطنكم بإخلاص العقيدة ونفى الشرك ومجانبة الأهواء، وقلوبكم من غل وحقد وحسد، فإنه لا يدخل الجنة إلا طاهر الظاهر والباطن، ومن لم يكن كذلك طهرته ثم لا بد من حشر عصاة الموحدين، مع الأبرار فى دار القرار، فالمنفى الدخول الأولى قاله المناوى وأشار إلى ضعف الحديث، قال السخاوى: وعند الطبرانى فى الأوسط والدارقطنى فى الأفراد من حديث نعيم بن موزع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً بلفظ « الإسلام نظيف » ثم ساق كما عند الخطيب، ونعيم ضعيف، وأخرج الترمذى وغيره من حديث مهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه مرفوعاً « إن الله طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة، كريم يحب الجود » وقال: غريب، والدارقطنى من حديث عبد الله بن إبراهيم الغفارى.

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الشَّرُّ كُنْجَسٌ ﴾ (التوبة: ٢٨) تنبيهاً للعقول على أن الطهارة والتجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحوس ، فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ، ولكنه نجس الجوهر ، أى باطنه ملطخ بالخباثات ، والتجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب البعد منه ، وخباثات صفات الباطن أهم بالاجتناب فإنها مع خبثها في الحال مهلكات في المآل ، ولذلك قال عليه السلام : « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب » (١٢٨) والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أنهرهم ومحل استقرارهم ، والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخوانها كلاب نابحة ، فأنى تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة : ﴿ وَكَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَهِيًا أَوْ يَرَىٰ رِجَابًا أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ (النورى: ٥١) .

وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بها ، وهم المقدسون المطهرون المبرءون عن الصفات المذمومات ، فلا يلاحظون إلا طيباً ولا يعمرون بما عندهم من خسائر رحمة الله إلا طيباً طاهراً ، ولست أقول المراد بلطف البيت هو القلب ، وبالكلب هو الغضب والصفات المذمومة ، ولكنى أقول هو تنبيه عليه ، وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر ، ففارق الباطنية بهذه الدقة فإن هذه طريق الاعتبار ، وهو مسلك العلماء والأبرار ، إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه ، كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه

(١٢٨) حديث : « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى طلحة الأنصارى اهـ .

قال مرتضى : وبقي الحديث « ولا صورة » وهكذا أخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه كلهم من طريق أبى طلحة ، وأخرجه الطبرانى فى الكبير والضياء فى المختارة عن أبى أيوب رفعه مثله ، وعند أبى داود والنسائى والحاكم عن على مرفوعاً « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ولا كلب ولا جنب » وعند الإمام أحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن عباس عن أبى طلحة « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تماثيل » وفى الباب عن ابن جمر وعائشة وميمونة وابن عباس وأسامة وبريدة وابن عمرو وأبى أمامة وأبى رافع .

أيضاً عرضة للمصائب، تكون الدنيا بصدد الانقلاب، فغيبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة، فاعبر أنت أيضاً من البيت الذي هو بناء الخلق إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ، ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعية ونجاسة إلى الروح الكلبية وهو السبعية ، واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره إلى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التمزيق لأعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة ، فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور، والصور في هذا العالم غالباً على المعاني والمعاني باطنة فيها ، وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتغلب المعاني ، فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية ، «فيحشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارياً، والشره إلى أموالهم ذئباً عادياً والمتكبر عليهم في صورة نمر ، وطالب الرياسة في صورة أسد» (١٢٩) وقد وردت بذلك الأخبار وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار .

فإن قلت: كم من طالب ردىء الأخلاق حصل العلوم، فهيهات .. ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فإن من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي سموم قاتلة مهلكة، وهل رأيت من يتناول سمّاً مع علمه بكونه سمّاً قاتلاً؟! إنما الذى تسمعه من المترسمين حديث يلفقونه بالسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى ، وليس ذلك من العلم فى شيء .

(١٢٩) حديث: « فيحشر الممزق لأعراض الناس فى الدنيا كلباً ضارياً... » قال العراقى: أما حديث حشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارياً، فقد أخرجه الثعلبى فى التفسير من حديث البراء بسند ضعيف وقال فى تخريجه الكبير: لم أجد لذلك أصلاً إلا ما رواه الثعلبى فى التفسير بإسناد ضعيف من حديث البراء بن عازب بنحو من ذلك اهـ.

قال مرتضى: وقد وجدت فى حشر المتكبر حديثاً إلا أنه ليس كما أورده المصنف أنه فى صورة نمر، وذلك فيما رواه الإمام أحمد والترمذى وحسنه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه « يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر فى صورة الرجال يغشاهم الذل من كل مكان يساقون إلى سجن فى جهنم يسمى بولس تعلوهم نار الأنيار يسقون من عصارة أهل النار، طينة الخبال » وأخرجه أبو نعيم فى الحلية فى ترجمة كعب الأحبار من ثلاثة طرق إحداهن عن معمر عن أبى مصعب عن أبيه عن كعب بنحو هذا السياق، والثانية والثالثة من رواية موسى بن عقبة عن عطاء بن أبى غروان عن أبيه عن كعب « والذى فلق البحر لموسى إن فيما أنزل الله فى التوراة أنه يحشر المتكبرون يوم القيامة... » فساق نحوه.

قال ابن مسعود رضي الله عنه : ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقدف في القلب .

وقال بعضهم : إنما العلم الخشية لقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (فاطر : ٢٨) وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم .

ولذلك قال بعض المحققين : معنى قولهم : تعلمنا العلم لغير الله فابى العلم أن يكون إلا لله ، أن العلم أبى وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقته وإنما حصل لنا حديثه والفاظه .

فإن قلت : إني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعدوا من جملة الفضول وأخلاقهم ذميمة لم يظهروا منها ، فيقال : إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علماً وإنما غناؤه من حيث كونه عملاً لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى ، وقد سبقت إلى هذا إشارة ، وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى .

الوظيفة الثانية : أن يقلل علاقته من الاشتغال بالدنيا ويسعد عن الأهل والوطن فإن العلائق شاغلة وصارفة ، وما جعل الله لرجل من قلوب في جوفه ، ومهما تورعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ، ولذلك قيل : العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك ، فإذا أعطيته كلك فانت من عطائه إياك بعضه على خطر ، والفكرة المستوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرع .

الوظيفة الثالثة : ألا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم ، بل يلتقى إليه رمام أمره بالكلية في كل تفصيل ، ويدعن لتضيحه إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق ، وينبني أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته ، قال الشبلي : « صلى زيد بن ثابت على جنازة فقُرئت إليه بقلته ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه ؛ فقال زيد : خل عنه يا ابن هم رسول الله ﷺ ، فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء ، فقبل زيد بن ثابت يده وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ » (١٣٠)

(١٣٠) حديث : « صلى زيد بن ثابت » ابن الفسحاك بن لؤذان الاتصاري النجاري أبو سعيدة

وقال عليه السلام : « ليس من أخلاق المؤمن التملق إلا في طلب العلم » (١٣١) فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ، ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة إلا من المرموقين المشهورين وهو عين الحماسة ، فإن العلم سبب النجاة والسعادة ، ومن يطلب مهرباً من سبع ضارٍ يفترسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الهرب مشهور أو خامل ، وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع ، فالحكمة ضالة المؤمن يفتنهما حيث يظفر بها ويتقلد المنة لمن ساقها إليه كائنًا من كان ، فلذلك قيل :

العلم حرب للفتى المتعالي كالسيل حرب للمكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع .

وأبو حارثة صحابي مشهور كتب الوحي ، قال مسروق : كان من الراسخين في العلم ، مات سنة ثمان أو خمس وأربعين ، وقيل بعد الخمسين « على جنازة » هي جنازة أمه ، كما وقع التصريح بذلك في الرواية الآتية ، « فقربت له بغلة ليركبها فجاء ابن عباس رضي الله عنه » فأخذ بركابه تبركا وتشرفا « فقال زيد : خل عنه » وفي رواية « ذر » يا ابن عم رسول الله عليه السلام ، فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء « أي ذوى الأسنان والشيوخ » فقبل زيد ابن ثابت يده ، وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بآل بيت رسول الله عليه السلام .

قال العراقي : في التخريج الصغير : أخرجه الطبراني والحاكم والبيهقي في المدخل إلا أنهم قالوا : « هكذا نفعل » ، قال الحاكم : صحيح الإسناد على شرط مسلم . اهـ . وقال في التخريج الكبير : رواه الطبراني في الكبير وابن السني وأبو نعيم في كتابيهما رياضة المتعلمين والبيهقي في المدخل من رواية رزين الرمانى عن الشعبي « أن زيد بن ثابت كبر على أمه أريعاً وناشدها خيراً ثم أتى بدابته فأخذ ابن عباس بالركاب ، فقال زيد بن ثابت : دعه أو ذر ، فقال ابن عباس : هكذا نفعل بالعلماء الكبراء » لفظ الطبراني وإسناده صحيح ورواه الحاكم في المستدرک من رواية أبي سلمة عن ابن عباس أنه أخذ بركاب زيد بن ثابت فقال له : تنح ابن عم رسول الله عليه السلام ، فقال : إنا هكذا نفعل بكبرائنا وعلمائنا ، وقال : صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه اهـ . وقد تقدم الكلام على هذا في أول الكتاب ، ورزين الرمانى هو رزين بن حبيب المجنى الكوفى يباع الأنماط ، أخرج له الترمذى ووثقه أحمد وابن معين .

(١٣١) حديث : وقال رسول الله عليه السلام : « ليس من أخلاق المؤمن الملق إلا في طلب العلم » قال العراقي : أخرجه ابن عدى من حديث معاذ وأبى أمامة بإسنادين ضعيفين اهـ . وقال ابن القيم : قال ابن قتيبة : جاء في الحديث « ليس الملق من أخلاق المؤمن إلا في طلب العلم » ثم قال : وهذا أثر عن بعض السلف .

قال مرتضى: قال ابن الجوزي في الموضوعات: فيه عن معاذ وأبي أمامة وأبي هريرة، فأما حديث معاذ فأخرجه ابن عدي من طريق الحسن بن واصل عن الخصيب بن جحدر عن النعمان ابن نعيم عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ رفته بالسباق السابق.

وقال مرتضى كذلك: هكذا هو بزيادة عبد الرحمن بن غنم بين النعمان ومعاذ في نسخ الموضوعات وفي بعضها بإسقاطه وهو الأشبه، وهكذا رواه بإثباته أبو بكر بن السني من رواية بقية بن الوليد عن إسماعيل بن عياش عن الحسن بن دينار وهو الحسن بن واصل الذي في نص ابن الجوزي، ودينار زوج أمه فنسب إليه واسم أبيه واصل، قال ابن الصلاح: وكان هذا خفي على ابن أبي حاتم حيث قال: الحسن بن دينار بن واصل.

قال العراقي: وعكس ذلك أبو العرب في كتاب الضعفاء فروى عن يحيى بن محمد بن يحيى ابن سلام عن أبيه، قال: الحسن بن واصل بن دينار ودينار جده وهذا وهم، ورواه الديلمي من طريق أبي نعيم من رواية عمر بن إبراهيم الكردي عن الحسن بن صالح عن النعمان بن نعيم، ورواه البقاعي في مسند الشهاب من رواية عبد العزيز بن أبيان عن الحسن ابن دينار عن النعمان ابن نعيم، ثم قال ابن الجوزي: وأما حديث أبي أمامة فأخرجه ابن عدي أيضًا من طريق عمر بن موسى الوجيهي عن القاسم عن أبي أمامة رفته مثله، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن عدي أيضًا من طريق ابن عجلان عن الأوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا « لا حسد ولا ملأ إلا في طلب العلم » قال: ليس شيء من هذه الأحاديث يصح، أما الأول فمداوره على الخصيب وقد كذبه شعبة والقطان وابن معين، وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات، ثم قال: وأيضا الحسن بن واصل ضعيف جدًا منسوب إلى الكذب، وأما الثاني فإن عمر بن موسى الوجيهي، قال النسائي والدارقطني: متروك، وأما الثالث فإن ابن عجلان اسمه محمد بن عبد الله بن عجلان لا يحتاج به، قال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الثقات، قال الحافظ السيوطي في كتابه اللآلئ المصنوعة بعد نقله لما تقدم: ابن عجلان روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه ووثقه ابن معين، وقال أبو سعيد: ثقة إن شاء الله تعالى، وقال أبو زرعة: صالح، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتاج به، وقال الذهبي: هذا الحديث لعل آفته من عمر فإنه متروك، قال: وقد أورد لابن عجلان أحاديث حسنة وقال: أرجو أنه لا بأس به، وقال الأزدي: حديثه يدل على كذبه، قال الخطيب: أفرط الأزدي وأحسبه وقعت إليه روايات عمرو بن الحسين عنه فكذب لأجلها: وإنما الآفة من ابن الحصين فإنه كذاب وأما ابن عجلان فقد وصفه يحيى بن معين بالثقة، قال: ولم أحفظ لأحد من الأئمة خلاف ما وصفه به يحيى اهـ. وهذا الحديث أخرجه البيهقي في شعب الإيمان وقال: هذا الإسناد ضعيف، وكذا حديث معاذ وقال: ضعيف، قال: وقد روى من أوجه كلها ضعيفة. اهـ. وورد هذا الحديث أيضًا عن ابن عمر.



فوائد اليقين في تخریج أحادیث إحياء علوم الدين

احتضن علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمتنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محلولة الأمانيد .

ولقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمّد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تفريها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جميعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمجيئة الله تعالى سترالي ه دارغريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاتى غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٤

وَبِهَادِشَةٍ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

رَبِّهِ الْمَحْمُودِ فِي عَصْرِ

عَمَلِ الْخَافِظِ الْبَخَّائِي

بِتَحْرِيجِ

الْخَافِظِ بْنِ الْبَخَّائِي وَ السَّيِّدِ تَقِيِّ الرَّزْبِزِيِّ

دار الغرب

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ (ن : ٣٧) .

ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلاً للعلم فهماً ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقي السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنّة ، فليكن المتعلم لمعلمه كأرض دمثة نالت مطراً غزيراً فتشربت جميع أجزائها وأدعت بالكلية لقبوله . ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رايه ، فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه ، إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعها ، فكمن من مريض محروور يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة العلاج فيعجب منه من لا خبرة له به ، وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر : ﴿ إِنَّكَ لَن تَسْلُطَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ (الكهف : ٦٧) . ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال : ﴿ فَإِن مَّا لَاحِظٌ بِوَجْهِكَ ﴾ (الكهف : ٦٨) . ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال : ﴿ فَإِن أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ وَحَتَّى أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ (الكهف : ٧٠) ، ثم لم يصبر ولم يزل في مرادته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما ، وبالجمله كل متعلم استبقى لنفسه رأياً واختياراً دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران .

فإن قلت : فقد قال الله تعالى : ﴿ فَتَعَلَّوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (الانبيا : ٧) فالسؤال مأمور به ، فاعلم أنه كذلك ولكن فيما يأذن المعلم في السؤال عنه ، فإن السؤال عما لم تبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم . ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال : أى دع السؤال قبل

قال العراقي : روى من طريق هشام بن بشير وأزهر بن سعد السمان عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن ابن عمر ، قال ابن طاهر في الكشف عن أخبار الشهاب : وهو منكر من حديث ابن عون ، قال : والحمل فيه على من قبل هشام فإنهم إلى الجهالة أقرب . اهـ . وقال السيوطي : قد أورد الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن السني : حدثنا الحسين بن عبد الله القطان عن عامر بن سيار عن أبي الصباح عن عبد العزيز بن سعيد عن أبيه عن النبي ﷺ « من غرض صوته عند العلماء كان يوم القيامة من الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى من أصحابي ، ولا خير في التملق والتواضع إلا ما كان في الله أو طلب العلم » اهـ .

أولاً : فالمعلم أعلم بما أنت أهل له ، وبأوان الكشف ، وما لم يدخل أوان الكشف فى كل درجة من مراقى الدرجات لا يدخل أوان السؤال عنه .

وقد قال على رحمته : إن من حق العالم ألا تكثر عليه بالسؤال ولا تعنته فى الجواب ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ، ولا تقش له سرّاً ، ولا تغتابن أحداً عنده ، ولا تطلبن عثرته ، وإن رل قُبلت معذرتة ، وعليك أن توقّره وتعظمه لله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى ، ولا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته .

الوظيفة الرابعة : أن يحترز الخافض فى العلم فى مبدأ الأمر عن الإصغاء إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة ؛ فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ويفسر رأيه ويؤسسه عن الإدراك والاطلاع ، بل ينبغى أن يتقن أولاً الطريق الحميدة الواحدة المرسّية عند أستاذه ثم يعد ذلك يصنى إلى المذاهب والشبه ، وإن لم يكن أستاذه مستقلاً باختيار رأى واحد ، وإنما عاداته نقل المذاهب وما قيل فيها ، فليحذر منه فإن إضلاله أكثر من إرشاده ، فلا يصلح الأعمى لِقود العميان وإرشادهم ، ومن هذا حاله يعد فى عمى الحيرة وتيه الجهل ، ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهى منع الحديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار ، وندب القوى إلى النظر فى الاختلافات يضاهى حث القوى على مخالطة الكفار ، ولهذا يمنع الجبان عن التهجّم على صف الكفار ويندب الشجاع له ، ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ، ولم يدرك أن وظائف الأقوياء تخالف وظائف الضعفاء ، وفى ذلك قال بعضهم : من رأى فى البداية صار صديقاً ، ومن رأى فى النهاية صار زنديقاً . إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن الجوارح إلا عن رواتب الفرائض فيترأى للناظرين أنها بطالة وكسل وإهمال ، فذلك مرابطة القلب فى عين الشهود والحضور وملزمة الذكر الذى هو أفضل الأعمال على الدوام ، وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهى اعتذار من يلقي نجاسة سيرة فى كور ماء ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقي فى البحر ، والبحر أعظم من الكور فما جار للبحر فهو للكور أجور ، ولا يدرك المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلاته إلى صفته ، والقليل من النجاسة يغلب على الكور ويحيله إلى صفته ، ولمثل هذا

«جَوْرُ النَّبِيِّ ﷺ مَا لَمْ يَجُوزْ لغيره حتى أُبَيِّحَ له تسع نِسوة» (١٣٢) إِذْ كَانَ لَهُ مِنَ الْقُوَّةِ مَا يَتَعَدَّى مِنْهُ صِفَةُ الْعَدْلِ إِلَى نِسَائِهِ وَإِنْ كَثُرْنَ ، وَأَمَّا غَيْرُهُ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى بَعْضِ الْعَدْلِ ، بَلْ يَتَعَدَّى مَا يَبِينُ مِنَ الضَّرَارِ إِلَيْهِ حَتَّى يَنْجِرَ إِلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي طَلِبِهِ رِضَاهُنَّ فَمَا أَفْلَحَ مَنْ قَاسَ الْمَلَائِكَةَ بِالْحَدَّادِينَ .

الوظيفة الخامسة : ألا يدع طالب العلم فنا من العلوم المحفودة ولا نوعاً من أنواعه إلا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته ، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه وإلا اشتغل بالأهم منه واستوفاه وتطرف من البقية ، فإن العلوم متعاونة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الاتكاك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهالة ، فإن الناس أعداء ما جهلوا .

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ لَوْ أَنَّهُمْ قَسَمُوا هَذَا إِفْكًا قَرِيبًا ﴾ (الاحقاف: ١٦) قال الشاعر :

ومن يك ذا فم مَرٍّ مريض
يجتد مراً به المَاء الزلالا

فَالْعُلُومُ عَلَى دَرَجَاتِهَا إِمَّا مَسَالِكَةٌ بِالْعَبْدِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مَعِينَةٌ عَلَى السُّلُوكِ نَوْعًا مِنَ الْإِعَانَةِ وَلَهَا مَنَازِلُ مَرْتَبَةٍ فِي الْقَرَبِ وَالْبَعْدِ مِنَ الْمَقْصُودِ ، وَالْقَوَامُ بِهَا حِفْظُ كَحْفَازِ الرِّبَاطَاتِ وَالشُّغُورِ ، وَلِكُلِّ وَاحِدٍ رَتَبَةٌ وَلَهُ بِحَسَبِ دَرَجَتِهِ أَجْرٌ فِي الْآخِرَةِ إِذَا قَصَدَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى .

الوظيفة السادسة : ألا يخوض في فنٍّ من فنون العلم دفعة ، بل يراعى الترتيب ويتدرج بالأهم ، فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فالعزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشمه ويصرف جسام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال الذي هو أشرف (١٣٢) حديث : « جَوْرُ النَّبِيِّ ﷺ مَا لَمْ يَجُوزْ لغيره حتى أُبَيِّحَ له تسع نِسوة » .

قال العراقي : وفي الصحيحين من حديث ابن عباس « كان عند النبي ﷺ تسع نِسوة ، كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة » ورواه النسائي كذلك كلهم من رواية ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، قال : وأخرج البخاري والنسائي من رواية سعد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس : أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نِسوة . وفي رواية لهما من رواية هشام الدستوائي عن قتادة : كان يدور على نسائه في الساعة الواحدة في الليل والنهار وهن إحدى عشر ، قلت لأنس : أكان يطيقه؟ قال : كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين .

العلوم و هو علم الآخرة أعنى قسمى المعاملة: والمكاشفة: فغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى، ولست أعنى به الاعتقاد الذى يتلقفه العامى ورائة أو تلقفاً، ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة فى تحصيل الكلام: عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم، بل ذلك نور يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى فى قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهى إلى رتبة، «إيمان أبى بكر رضي الله عنه الذى لو وزن بإيمان العالمين لرجح» (١٣٣) كما شهد له به سيد البشر ﷺ، فما عدى أن ما يعتقد العامى ويرتبه المتكلم الذى لا يزيد على العامى إلا فى صنعة الكلام ولأجله سميت صناعته كلاماً، وكان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضي الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسرة الذى وقر فى صدره، والعجب

(١٣٣) حديث: «إيمان أبى بكر لو وزن إيمانه بإيمان العالمين لرجح كما شهد له به سيد البشر ﷺ».

قال العراقي: لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان العالمين لرجح، أخرجه ابن عدى من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه البيهقى فى الشعب موقوفاً على عمر بإسناد صحيح. اهـ.

قال مرتضى: الذى رواه البيهقى فى الشعب من قول عمر لفظه: «لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان الناس لرجح إيمان أبى بكر» وهكذا هو فى مستند إسحق بن راهويه، قال الحافظ السخاوى: ورواه عن عمر هزيل بن شرحبيل، قلت: وهو الأزدى الكوفى ثقة مخضرم من رجال البخارى والأربعة اهـ. قال: وهو عند ابن المبارك فى الزهد ومعاذ بن المشي فى رياضات مستند مسدد اهـ. ورأيت فى ذخيرة الخناط لابن طاهر المقدسى الذى رتب فيه الكامل لابن عدى وهو بخط المصنف ما نصه «لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان أهل الأرض لرجح» رواه عبد الله بن عبد العزيز بن أبى رواد عن أبيه عن نافع عن ابن عمر، وعبد الله لم يتابع عليه، وهذا الذى أشار له العراقى أنه بإسناد ضعيف ولكن ليس فيه: بإيمان العالمين، وكذا أخرجه ابن عدى فى ترجمة عيسى بن عبد الله بن سليمان السقلاطى عن رواد بن الجراح عن عبد العزيز بن أبى رواد عن نافع، وعيسى ضعيف الحديث ولفظه «لو وضع إيمان أبى بكر على إيمان هذه الأمة لرجح بها»، وقد رواه الديلمى أيضاً فى مستند الفردوس من هذه الطريق بهذا اللفظ، وقول السخاوى: إن عيسى وإن كان ضعيفاً لكنه لم يفرد به، فقد أخرجه ابن عدى من طريق آخر اهـ. كأنه يشير إلى طريق عبد الله بن عبد العزيز بن أبى رواد فربما يفهم من سياق هذا أنه طريق صحيح وليس كذلك، فإن عبد الله لم يتابع عليه كما تقدم، فعلى كل حال حديث ابن عمر من طريقه لا يخلو من ضعف فنامل، قال الحافظ السخاوى: وله شاهد فى السنن أيضاً عن أبى بكر مرفوعاً: «أن رجلاً قال: يا رسول الله، رأيت كأن ميزاتاً نزل من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت، ثم وزن أبو بكر بمن بقى فرجح...» الحديث.

ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدري ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات الصوفية ، وأن ذلك غير معقول فينبغي أن تستد في هذا ، فعنده ضيعت رأس المال فكأن حريصاً على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ، ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب ، وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره ، وأقصى درجات الشرفية رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم ، وقد روى أنه رأى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها : إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله تعالى ، وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء . وفي يد الآخر : كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظمأ حتى إذا عرفته رويت بلا شرب .

الوظيفة السابعة : ألا يخوض في فن حتى يستوفي الفن الذي قبله ، فإن العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً ، وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدريج .

قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَةٍ ﴾ (البقرة: ١٢١) . أى لا يجاوزون فناً حتى يحكموه علماً وعملاً ، وليكن قصده في كل علم يتجرأ الترقى إلى ما هو فوقه ، فينبغي ألا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه ، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه ، ولا بمخالفتهم موجب علمهم بالعمل ، فتسرى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهييات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل لأدركه أربابها ، وقد مضى كشف هذا الشبه في كتاب معيار العلم ، وترى طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهده من طبيب ، وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد ، وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفاق لآخر ، والكل خطأ ، بل ينبغى أن يعرف الشيء في نفسه فلا كل علم يستقل بالإحاطة به كل شخص ، ولذلك قال علي رضي الله عنه : « لا تعرف الحق بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله » .

الوظيفة الثامنة : أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم ، وأن ذلك يراد به شيان : أحدهما شرف الثمرة ، والثاني وثاقة الدليل وقوته ، وذلك كعلم الدين وعلم الطب ، فإن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخر الحياة الفانية فيكون علم الدين أشرف ، ومثل علم

الحساب وعلم النجوم ، فإن علم الحساب أشرف لثوابه أدلته وقوتها ، وإن نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته ، وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان الطب أشرف ، وإن كان أكثره بالتخمين ، وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله ، والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم ، فإياك وأن ترغب إلا فيه وأن تحرض إلا عليه .

الوظيفة التاسعة : أن يكون قصد المتعلم في الحال تحليلية باطنه وتجميله بالفضيلة ، وفي المال القرب من الله سبحانه ، والترقي إلى جوار الملائكة المقربين ، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الأقران . وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده ، وهو علم الآخرة ، ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة إلى سائر العلوم ، أعنى علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردها في المقدمات والتميمات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية ، ولا تفهم من غلوها في الشئ على علم الآخرة تهجين هذه العلوم ، فالمكتشفون بالعلوم كالمكتفين بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله : فمنهم المقاتل ، ومنهم الردء ، ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويعهدهم ، ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم ، فذلك العلماء .

قال الله تعالى : ﴿ رَفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (المجادلة: ١١) .

وقال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُعَلِّمُ الْكُتُبَ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (آل عمران: ١٦٣) .

والفضيلة نسبية ، واستحقاقاً للصيرفة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين ، فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر ، بل الرتبة العليا للأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم العلماء الراسخين في العلم ، ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم ، وبالجمل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، ومن قصد الله تعالى بالعلم ، أى علم كان ، نفعه ورفع له لا محالة .

الوظيفة العاشرة : أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كما يؤثر الرفيع القريب على البعيد، والمهم على غيره ، ومعنى المهم ما يهمك ، ولا يهمك إلا شأنك في الدنيا والآخرة ، وإذا لم يمكنك الجمع بين سلافة الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن ، وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العيان ، فالأهم ما يبقى أبد الأباد ، وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً والبدن مركباً والأعمال سعيًا إلى المقصد، ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى فيه النعيم كله، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأقلون .

والعلوم بالإضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم - أعني النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون ما ينتبئ إلى فهم العوام والمتكلمين - على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمشاكل وهو : أن العبد الذي علق عقله وتمكنه من الملك بالحج ، وقيل له : إن خرجت وأنتمت وصلت إلى العتق والملك جميعاً ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعناك في الطريق مانع ضروري فلك العتق والخللاص من شقاء الرق فقط ، دون سعادة الملك ، فله ثلاثة أصناف من الشغل :

الاول : تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرر الراوية وإعداد الزاد والراحلة .

والثاني : السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلاً بعد منزل .

والثالث : الاشتغال بأعمال الحج ركناً بعد ركن ، ثم بعد الفراغ والتزود عن هيئة الإحرام وطواف الوداع استحققت التعرض للملك والسلطنة، وله في كل مقام منازل من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن أول ملوك البوادي إلى آخره، ومن أول أركان الحج إلى آخره ، وليس قرب من ابتدا بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في إعداد الزاد والراحلة ، ولا كقرب من ابتدا بالسلوك ، بل هو أقرب منه .

فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام :

قسم يجري مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة ، وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا .

وقسم يجرى مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات، وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشامخة التي عجز عنه الأولون والآخرون إلا الموفقين، فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله، وكما لا يغنى علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغنى علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب، ولكن المباشرة دون العلم بغير ممكن.

وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة، وما هنا نجاة وفوز بالسعادة، والنجاة جائلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة، وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنيّمون في جوار الله تعالى بالزوج والريحان وجنة النعيم، وأما المنيّمون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة، كما قال الله عز وجل: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُتَزَيِّينَ ﴿٩١﴾ فَوَسَّعَ رِجَالًا وَجَنَّةً نَعِيمَ ﴿٩٢﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٤﴾﴾ (الواقعة: ٩١ - ٩٤).

وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم يتهض له، أو انتفض إلى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين ﴿فَإِنَّ مِنْهُمْ جُحِيمَ ﴿٩٥﴾﴾ (الواقعة: ٩٣، ٩٤).

واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين، أعنى أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار، وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحالهم حال من أخبر فصدق، ثم شاهد فحقق، وحال غيرهم حال من قيل بحسن التصديق والإيمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان، فالسعادة وراء علم المكاشفة، وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة، وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محور الصفات المذمومة وراء علم الصفات، وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن، ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى الملبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على

منهج العليل والسياسة في ناصية الفقيه ، وأما أسباب الصحة ففى ناصية الطبيب ، ومن قال :
 العلم علمان : علم الأبدان وعلم الأديان ، وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائعة ،
 لا العلوم العزيزة الباطنة ؛ (فإن قلت) لم شُبِّهت علم الطب والفقه بإعداد الزاد والراحلة فاعلم
 أن الساعى إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ، ولست أعنى بالقلب للحم
 المحنوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ، ولطيفة من لطائفه تارة يعبر
 عنه بالروح وتارة بالنفس المطمئنة ، والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطبوعة الأولى لذلك السر
 وبواسطته ضار جميع البدن مطبوعة وآلة لتلك اللطيفة ، وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم
 المكاشفة وهو مضمون به ، بل لا رخصة فى ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس
 ودر عزيز أشرف من هذه الأجرام المثرية ، وإنما هو أمر إلهى كما قال تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ
 الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ (الإسراء: ٨٥)

وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى ، ولكن نسبتها أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن ،
 فله الخلق والأمر جميعاً ، والأمر أعلى من الخلق ، وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة
 الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السماوات والأرضين والجبال : ﴿ قَائِلِينَ أَنْ يُنْزِلَهُمْ مِنْهَا ﴾
 (الأحزاب: ٧٢) من عالم الأمر ، ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فإن القائل يقدم الأرواح مغرور
 جاهل لا يدري ما يقول ، فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدد ، والمقصود
 أن هذه اللطيفة هى الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فمنه مصدرها وإليه مرجعها ،
 وأما البدن فمطبوعها التى تركبها وتسعى بواسطتها فالبدن لها فى طريق الله تعالى كاتناقة للبدن
 فى طريق الحج ، كالراوية الخازنة للماء الذى يقتدر إليه البدن ، فكل علم مقصده مصلحة
 البدن فهو من جملة مصالح المطبوعة ، ولا يخفى أن الطب كذلك ؛ فإنه قد يحتاج إليه فى حفظ
 الصحة على البدن ، ولو كان الإنسان وحده لاحتاج إليه ، والفقه يفارقه فى أنه لو كان الإنسان
 وحده ربما كان يستغنى عنه ، ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده ، إذ لا يستقل
 بالسعى وحده فى تحصيل طعامه بالحرارة والزرع والخبز والطبخ ، وفى تحصيل الملابس
 والمسكن وفى إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ، ومهما اختلط الناس

وآثارت شهواتهم تجاوزوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاق من داخل، وبالطبع يحفظ الاعتدال في الأخلاق المتنازعة من داخل، وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج، وعلم طريق اعتدال الأخلاق طب، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأفعال فقه، وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية، فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلفها، وشراء الراوية ونزهرها إذا لم يسلك بادية الحج، والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجرى في مجادلات الفقه كالمتغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج، ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصول إلى علم الميكاشفة كنسبة أولئك إلى سالكي طريق الحج، أو ملايى أركانه فتأمل هذا أولا وأقبل النصيحة مجانا ممن قام عليه ذلك غالبا، ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد وجراءة تامة على مباينة الخلق - العامة والخاصة - في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهوة، فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم.

بيان وظائف المرشد المعلم

اعلم أن للإنسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الأموال : لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا، وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال، وحال إنفاق على نفسه فيكون متنفعا، وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا وهو أشرف أحواله، فكذاك العلم يقتنى كما يقتنى المال؛ فله حال طلب واكتساب، وحال تحصيل يغنى عن السؤال، وحال استبصار وهو التفكير في المتحصل والتمتع به، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال، فمن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السماوات، فإنه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها، وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب، والذي يعلم ولا يعمل به كالدفتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشحذ غيره ولا يقطع، والإبرة التي تكسو غيرها وهي عارية، وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق، كما قيل :

ما هو إلا ذبالة وقد دت تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابه ووظائفه :

الموظيفة الأولى : الشفقة على المتعلمين وأن يجريهم مجرى بنيه .

قال رسول الله ﷺ : « إنما أنا لكم مثل الوالد لولده » (١٣٤) بأن يقصد إنقاذهم من نار الآخرة وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ، ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين ؛ فإن الوالد سبب الوجود الحاضر ، والحياة الفانية ، والمعلم سبب الحياة الباقية ، ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم ، وإنما المعلم هو المفيد للحياة الآخورية الدائمة ، أعنى معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا ، فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك تعود بالله منه ، وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها ، فكذلك حق تلامذة الرجل

(١٣٤) حديث : « إنما أنا لكم مثل الوالد » قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة اهـ . قال مرتضى : ونص أبي داود في سننه في باب كراهة استقبال القبلة عند الحاجة : « حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي حدثنا ابن المبارك عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم ، فإذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ، ولا يستطب بيمينه » . « وكان يأمر بثلاثة أحجاز وينهى عن الروث والرمة . قال الحافظ المنذرى في مختصره : وأخرجه أيضاً مسلم مختصراً والنسائي وابن ماجه تماماً . اهـ . قلت : قال السيوطي في جامعه : أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان أى كلهم في الطهارة عن أبي هريرة ، قال المناوي : وفيه محمد بن عجلان وفيه كلام . اهـ . قلت : وفي ترتيب الكامل لابن عدى للحافظ أبي طاهر المقدسى : رواه معدان بن عيسى عن محمد بن عجلان عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة ، ومعدان هذا قال ابن عدى : لا أعرفه حدث عن محمد بن عجلان بأحاديث الكبار ، حدثنا عنه أبو عيسى الدارمي محمد بن غسان بن خالد ولا أعلم حدث عنه غيره ، وهذه أحاديث صفوان بن عيسى عن محمد فحدثنا بها أبو عيسى قال : حدثنا معدان ولم يتهيأ له أن يذكر صفوان بن عيسى لأنه لم يلحق أيامه فقال : معدان بن عيسى . اهـ . قال المناوي في شرح هذا الحديث : إنما أنا لكم ، أى لأجلكم بمنزلة الوالد في الشفقة والحنو لا في الرتبة والعلو فعلى تعليم ما لا بد منه فكما يعلم ولده الأب فأنما أعلمكم ما لكم وما عليكم ، وقدم هذا أمام المقصود إعلاماً بأنه يجب عليه تعليمهم أمر دينهم كما يلزم الوالد ، وإيناساً للمخاطبين لئلا يحتشموا عن السؤال عما يعرض لهم ومما يستحيا منه اهـ .

الواحد التحاب والتوادم ، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ، ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا ؛ فإن العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا ، وسنوها وشهورها منازل الطريق ، والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواد والتحاب فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ، ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ، ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التزاحم .

والعادلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ (الحجرات: ١٠) وداخلون في مقتضى قوله تعالى : ﴿ الْإِخْوَةُ يَوْمَ يُصْعَقُونَ فِي الْآخِرَةِ ﴾ (الزخرف: ٦٧) .

الوظيفة الثانية : أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلب على إفادة العلم أجراً ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً بل يعلم أوجه الله تعالى وطالباً للتقرب إليه ، ولا يرى لنفسه منة عليهم ، وإن كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذي يعيرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فمضعتك بها تزيد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تقلده منة وثوابك في التسليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ، ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى كما قال عز وجل : ﴿ وَيَقُولُوا لَا آتَاكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِن جَرَىٰ إِلَّا عَالِلَةٌ ﴾ (مرد: ٢٩) .

فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والمخدوم هو العلم إذ به شرف النفس ، فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه ، فجعل المخدوم خادماً والمخدوم مخدوماً ، وذلك هو الانتكاس على أم الرأس ، ومثله الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكسي رؤوسهم عند ربهم ، وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم ، فأنظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرهما ، فإنهم يبذلون المال والجاه ويتحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولو تركوا ذلك لتركوا ولم

يختلف إليهم ، ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعادى عدوه ويتنهض جهاراً له في حاجاته ومسخرًا بين يديه في أوطاره ، فإن قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه ، فأخس بعالم يرضى لنفسه بهذه المتزلة ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي من أن يقول: غرضي من التدريس نشر العلم تقريباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه ، فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاغترارات .

الوظيفة الثالثة : ألا يدع من نصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدى لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خفى قبل الفراغ من الجلى ، ثم ينهيه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن ، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده ، فإن علم من باطنه ألا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه ؛ فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام فيمنعه من ذلك فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ، ولا من العلوم التي قيل فيها : « تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله » وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث ، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها ، فإذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه فإنه يثمر له طمعاً في الوعظ والاستبعا ، ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره ، إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة ، وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ، ويجرى حب القبول والجاه مجرى الحب الذي يثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير ، وقد فعل الله ذلك بعباده إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل ، وخلق أيضاً حب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم ، فأما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتصادياً في الضلال وطلباً للجاه إلا من تداركه الله تعالى برحمته ، أو مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة ، فانظر واعتبر واستبصر لشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد ، والله المستعان . وقد روى سفيان الثوري رحمه الله حزيناً ، فقليل له : ما لك ؟ فقال : صرنا مستجراً لأبناء الدنيا ، يلزمننا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضياً أو عاملاً أو قهرماناً .

الوظيفة الرابعة : وهي من دقائق صناعة التعليم : أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح ، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ ، فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث التجربة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإصرار : إذ قال عليه السلام وهو مرشد كل معلم : « لو منع الناس عن فت البعر لفتوه ، وقالوا : ما نهينا عنه إلا وفيه شيء » (١٣٥) . وينتهك على هذا قصة آدم وجواء عليهما السلام ، وما نهينا عنه ، فما ذكرت القصة معك لتكون سمرًا ، بل لتنبه بها على سبيل العبرة ، ولأن التعريض أيضًا يميل النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه فيفيد فحرج التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن فطنته .

الوظيفة الخامسة : أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي ألا يطرح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه ، كعلم اللغة إذ عاداته تقبيح علم الفقه ، ومعلم الفقه عاداته تقبيح علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن المجازئ ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول : ذلك فروع وهو كلام في حيز النسوان فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن .

(١٣٥) حديث : « لو منع الناس عن فت البعر لفتوه ، وقالوا : ما نهينا عنه إلا وفيه شيء » ونص الذريعة « لو نهى الناس » والباقي سواء .

قال العراقي : لم أجده إلا من حديث الحسن مرسلًا وهو ضعيف ، رواه ابن شاهين . اهـ .
قال مرتضى : وجدت بخط الداودي ما نصه : ولفظ ابن شاهين « لو منع الناس فت الشوك لقالوا فيه الند » وفي المعنى حديث أبي جحيفة : « لو نهيت أن تأثروا المحجون لأتيتوها » الحديث اهـ . قلت : وللسيوطي في الجامع الكبير : « لو نهيت رجلا أن يأثروا المحجون لأثروا وما لهم بها حاجة » أخرجه أبو نعيم عن عتبة بن حرب . اهـ . قلت : رواه الطبراني من رواية أبي إسحق عن أبي جحيفة قال : كان رسول الله ﷺ قاعدًا ذات يوم وقد أمسه قوم يصنعون شيئا يكرهونه من كلامهم ولفظًا ، فقيل : يا رسول الله ألا تنهاهم ، فقال : « لو نهيتهم عن المحجون لأوشك أحدهم أن يأتيه وليست له حاجة » .

قال العراقي : ورجاله ثقات إلا أنه اختلف فيه على الأعمش ، فقيل عنه عن أبي إسحق هكذا ، وقيل عن أبي إسحق وعن عبد السوائي ورواه الطبراني أيضًا وعبد السوائي مختلف في صحبته .

فهذه أخلاق مذمومة للمعلمين ينبغي أن تجتنب ، بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره، وإن كان متكفلاً بعلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة .

الوظيفة السادسة : أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلقي إليه ما لا يباغه عقله فينفره أو يخط عليه عقله ، اقتداء في ذلك بسيد البشر ﷺ ، حيث قال : « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم » (١٣٦) فليتب إليه الحقيقة إذا

(١٣٦) حديث : « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم » قال العراقي: رويناه في جزء من حديث أبي بكر بن الشخير من حديث ابن عمر أخصر منه ، وعند أبي داود من حديث عائشة : « أنزلوا الناس منازلهم » . اهـ . فهما حديثان مستقلان أوردهما المصنف في سياق واحد وربما يومهم أنهما حديث واحد ، قال الحافظ السخاوي في كتابه الجواهر والدرر في مناقب شيخه الحافظ ابن حجر بعد أن ساق لفظ المصنف ما لفظه : ما وقفت عليه بهذا اللفظ في حديث واحد بل الشق الأول في حديث عائشة كما سيأتي بيانه ، والثاني رويناه في الجزء الثاني من حديث ابن الشخير من حديث ابن عمر مرفوعاً : « أمرنا معاشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم » . اهـ . أما حديث عائشة ففي الحلية لأبي نعيم من طريق ابن هشام الرفاعي ، وفي جزء لأبي سعد الكنجرودي من طريق إسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد قالاً - واللفظ لابن الشهيد - نا يحيى بن يمان عن الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب قال : جاء سائل إلى عائشة رضي الله عنها فأمرت له بكسرة ، وجاء رجل ذو هبة فأقعدته معها ، فقيل لها : لم فعلت ذلك ؟ قالت : أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم . قال الحافظ السخاوي : هذا حديث حسن أورده مسلم في مقدمة صحيحة بلا إسناد حيث قال : ويذكر عن عائشة . . الخ ، فقال النووي نقلاً عن ابن الصلاح ما معناه : إن ذلك لا يقتضي الحكم له بالصحة نظراً لعدم الجزم في إirاده ويقتضيه نظراً لاحتجاجه بروايته لإيراده إيراد الأصول والشواهد . اهـ . قال السخاوي : لكن قد جزم الحاكم بتصحيه في النوع السادس عشر من معرفة علوم الحديث له ، فقال : صحت الرواية عن عائشة وساقها بلا إسناد ، وكذا صححه ابن خزيمة حيث أخرجه في كتاب السياسة من صحيحه ، وكذا أخرجه البزار في مسنده كلاهما عن إسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد وأخرجه أبو داود في الأدب من سننه عن علي بن إسماعيل وابن أبي خلف ثلاثتهم عن ابن يمان به ، ثم قال أبو داود : وميمون لم يدرك عائشة ، وأخرجه أبو أحمد العمكري في كتاب الأمثال له ، عن عبد الوهاب بن عيسى وصالح بن أحمد فرقهما كلاهما عن محمد بن يزيد الرفاعي هو أبو هشام ورواه أبو يعلى في مسنده عن أبي هشام ، ورواه البيهقي في الأدب من طريق أبي =

علم أنه يستقل بفهمها، وقال عليه السلام : « ما أحد يحدث قومًا بحديث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم ». وقال على رضي الله عنه وأشار إلى صدره : « إن ههنا لعلومًا حجة لو وجدت لها حيلة، وصدق عليه السلام فقلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد، هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلاً للانتفاع به فكيف فيما لا يفهمه . وقال عيسى عليه السلام : « لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير » فإن الحكمة خير من الجواهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير، ولذلك قيل : « كل لكل عبد بمعيار عقله ، وزن له بميزان فهمه ، حتى تسلم منه ويتنصع بك، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار ، وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب ؛ فقال السائل : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من كتم علمًا نافعًا جاء يوم القيامة ملجمًا بلبجام من نار » (١٣٧) ؟ فقال : اترك اللجام واذهب ، فإن جاء من يفقه وكتمته فليجمنى، فقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَوَدُّ السُّفَهَاءُ أَمْوَالَكُمُ ﴾ (النساء : ٥)

= هريرة : محمد بن أيوب الجبلي عن يحيى بن يمان بالمتن فقط، قال مرتضى : ومن طريق أبي هريرة هذا أخرجه أبو نعيم في الحلية يساق يأتي للتصنيف نظيره في أثناء الكتاب يذكر هناك إن شاء الله تعالى، وقال البزار عقب تخريجه لهذا الحديث : ويروى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفًا، قال البخاري ويشير إلى ما رواه أبو أسامة بن زيد عن عمر بن مخراق عن عائشة، لكن قد أخرجه الخطيب في المتفق والمفروق والجامع كلاهما له، والبيهقي في الشعب والطبراني كلهم من طريق أحمد بن راشد البجلي الكوفي والبيهقي والطبراني أيضًا من طريق محمد بن محمد بن عمار الموصلي والبيهقي وحده من طريق مسروق بن المزيان ثلاثتهم عن يحيى بن يمان عن الثوري عن أسامة مرفوعًا. وقال الإمام أحمد إن رواية عمر عن عائشة مرسلة، وكذا قال البيهقي في الشعب، وقال البخاري : عمر بن مخراق عن رجل عن عائشة مرسل روى عنه أسامة، وقال البيهقي في الأدب : وكان يحيى رواه على الوجهين جميعًا، قال البخاري : وفي الباب عن معاذ وجابر رضي الله عنه، فأما الأول فرواه الخرائطي في مكارم الأخلاق له من رواية عبد الرحمن بن غنم عن معاذ رضي الله عنه رفعه « أنزل الناس منازلهم من الخير والشر وأحسن أديهم على الأخلاق الصالحة » ولا يصح إسناده، وأما الثاني فروياه في جزء الفسوى بسند ضعيف ولفظه « جالسوا الناس على قدر أحسابهم، وخالطوا الناس على قدر أديانهم وأنزلوا الناس على قدر منازلهم، وداروا الناس بعقولكم » وفي مسند الفردوس من حديث جابر : « أنزلوا الناس على قدر مروءاتهم ».

(١٣٧) حديث : « من كتم علمًا نافعًا جاء يوم القيامة ملجمًا بلبجام من نار » قال العراقي : أخرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد فلفظه عند السيوطي في الجامع الكبير : « من كتم علمًا مما ينفع الله به الناس في أمر الدين الجسمه الله يوم القيامة بلبجام من نار » وأما حديث أبي هريرة =

تنبهًا على أن حفظ العلم ممن يفسده ويضره أولى ، وليس الظلم فى إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم فى منع المستحق .

فأصبح مخزونًا براعية الغنم	أنثر درًا بين سارحة الثعم
فلا أنا أضحي أن أطوقه بهم	لأنهم أمسوا بجهل لقدره
وصادفت أهلا للعلوم وللحكم	فإن لطف الله اللطيف بلطفه
والأ فمخزون لدى ومكتنم	نشرت مفيدًا واستفدت مودة
ومن منع المستوجبين فقد ظلم	فمن منح الجهال علمًا أضاعه

الوظيفة السابعة : أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقي إليه الجلى اللائق به ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقًا وهو يدخره عنه ، فإن ذلك يفر رغبته فى الجلى ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق فما من أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه فى كمال عقله ، وأشدّهم حماقة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكمال عقله ، وبهذا يعلم أن من تنقيد من العوام بقيد الشرع ورسخ فى نفسه العقائد الماثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده ، بل ينبغي أن يخلى وحرفته ، فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذى بينه وبين المعاصى وينقلب شيطانًا مريدًا يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام فى حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة فى الصناعات التى هم بصدددها ، ويملا قلوبهم

= الذى تقدم فلفظه: « من علمَ علمًا فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه ، وقال الترمذى: حديث حسن ، وقد تقدم الكلام عليه فى أول الكتاب وقد أخرجه أيضا ابن النجار فى تاريخه عن عبد الله بن عمرو بهذا اللفظ والإسناد مصريون ، وفى الباب عن جابر وابن مسعود وابن عباس وأنس تقدم بيان ألفاظهم فى أول الكتاب عند ذكر حديث أبى هريرة فليراجع ، وفى لفظ ابن مسعود: « من كتم علما عن أهله » وتكثير علم فى حيز الشرط يومهم شمول العلوم لكل علم حتى غير الشرعى ، وفى رواية ابن ماجه تنقيده بنافع وخصه بعضهم بالشرعى والمراد به ما أخذ من الشرع أو توقف هو عليه توقف وجود أو كمال ، والحديث نص فى تحريم الكتم ، وخصه آخرون بما يلزمه تعليمه وتعين عليه .

من الرهبة والرغبة في الجنة والنار كما نطق به القرآن ، ولا يحرك عليهم شبهة فإنه ربما تعلقت الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فيشقى ويهلك ، وبالجملية لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص .

الوظيفة الثامنة : أن يكون المعلم عاملاً بعلمه فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالابصار ، وأرباب الأبصار أكثر فإذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئاً وقال للناس : لا تتناولوه فإنه سم مهلك ؛ سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء والذها لما كان يستأثر به .

ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود ، فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه؟! ومتى استوى الظل والعود أعوج ، ولذلك قيل في المعنى :

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عساير عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (البقرة: ٤٤) .

ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل ، إذ يزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ، ومن سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها ، ولذلك قال علي عليه السلام : قصم ظهري رجلان : عالم متهتك وجاهل متنسك . فالجاهل يفر الناس بتنسكه . والعالم يفرهم بتهتكه ، والله أعلم .

الباب السادس

فى آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء ، وقد ورد فى العلماء السوء تشديدات عظيمة دلّت على أنهم أشدّ الخلق عذاباً يوم القيامة ، فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ، ونعنى بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدهم من العلم التمتع بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة عند أهلها .

قال عليه السلام : « إن أشدّ الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وعنه عليه السلام أنه قال : « لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً » (١٣٨) ، وقال عليه السلام : « العلم علمان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه ، وعلم فى القلب فذلك العلم النافع » (١٣٩) ،

(١٣٨) حديث : « لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً » قال العراقى فى التخرىج الكبير : لم أجده مرفوعاً ، ورواه ابن حبان فى كتاب روضة العقلاء والبيهقى فى المدخل موقوفاً على أبى الدرداء بزيادة فى أوله : « إنك لن تكون عالماً حتى تكون متعلماً ، ولن تكون عالماً حتى تكون لما علمت عاملاً » اللفظ للبيهقى وفيه انقطاع . ا هـ .

قال مرتضى : وأخرج الخطيب فى كتاب الاقتضاء من رواية هشام الدستوائى عن برد عن سليمان قاضى عمر بن عبد العزيز قال : قال أبو الدرداء : لا تكون عالماً حتى تكون متعلماً ، ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً » وأما ما عزاه العراقى لابن حبان والبيهقى فقد أخرجه الخطيب فى الكتاب المذكور من رواية وكيع عن جعفر بن برقان عن فرات بن سلمان عن أبى الدرداء .

(١٣٩) حديث : « العلم علمان : علم على اللسان فذلك حجة الله عز وجل على ابن آدم ، وعلم فى القلب فذلك العلم النافع » أورده صاحب القوت فى خلال كلامه فقال : رويناه عن الحسن البصرى يروى عن رسول الله ﷺ قال : « العلم علمان : فعلم باطن فى القلب فذاك هو النافع ، وعلم ظاهر على اللسان فذلك حجة الله على خلقه » . ا هـ . وقد رواه الديلمى فى مسند الفردوس من طريق أبى نعيم من رواية قتادة عن أنس رفعه : « العلم علمان : فعلم ثابت فى القلب فذلك العلم النافع ، وعلم فى اللسان فذلك حجة الله على عباده » ، وفى إسناده =

وقال عليه السلام : « يكون في آخر الزمان عبّاد جهال وعلماء فساق » (١٤٠).

وقال عليه السلام : « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء وتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار » (١٤١).

= أبو الصلت الهروي اسمه عبد السلام بن صالح اتهمه الدارقطني بالوضع، وينحو هذا أخرجه الخطيب في تاريخه بإسناد جيد من رواية الحسن عن جابر رفعه وأعله ابن الجوزي برواية الحسن بن يحيى بن اليمان، قال أحمد: ليس بحجة، ولكن قال العراقي في تنزيهه: احتج به مسلم وقال يحيى بن معين: ثقة، وقال ابن المديني: صدوق.

قال العراقي: وقد جاء من حديث الحسن مرسلاً دون ذكر جابر بإسناد صحيح، رواه الحكيم الترمذي في النوادر وابن عبد البر في العلم من رواية هشام عن الحسن عن النبي ﷺ.
قال مرتضى: وكذلك ابن أبي شيبة في المصنف، قال: وفي الباب عن علي وعائشة رضي الله عنهما.

(١٤٠) حديث: « يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق » هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية من رواية يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس رفعه، ثم قال: هذا حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية عن ثابت وهو قاض بصرى في حديثه نكارة. ١ هـ. وأخرجه كذلك من طريقه الحاكم في الرقاق من المستدرک وابن عدی فی الكامل ولفظهما « وعلماء فسقة » وابن الجار في تاريخه، كما في الكبير للبيوطي ولفظه « وقراء فسقة » وقال الحاكم: صحيح، وشنع عليه الذهبي والعراقي، قال الأول يوسف بن عطية الصفار هالك وقال الثاني مجمع على ضعفه، وفي الميزان عن البخاري: منكر الحديث وساق له هذا الخبر، وفي الديوان قال أبو زرعة والدارقطني: ضعيف، ورواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه، وقال: يوسف كثير المنكير، ومن شواهد ما أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر من رواية أبان عن أنس رفعه « يكون في آخر الزمان ديوان القراء فمن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وهم الاثنون » وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة رفعه إلا أنه قال: « ذبيان القراء » بدل « ديوان » وقال: غريب من حديث سليمان أفادناه الدارقطني الحافظ، ونقل القرطبي عن مكحول: « يأتي على الناس زمان يكون عالمهم أثن من **جيفة حمار** » وأخرج الخطيب عن أبي هريرة: « يكون في آخر الزمان أمراء ظلمة ووزراء فسقة وقضاة خونة وفقهاء كذبة، فمن أدركهم فلا يكونن لهم عريقاً ولا جايياً ولا خازناً ولا شرطياً ».

(١٤١) حديث: « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار »، أخرجه ابن ماجه من رواية بشير بن ميمون عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن حذيفة رضي الله عنه رفعه ولفظه: « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء أو لتماروا به السفهاء أو لتصرفوا ... » والباقي سواء، قال العراقي: وبشير بن ميمون الخراساني متهم بالوضع، قاله البخاري، وأشعث بن سوار مختلف فيه ولكن أخرج ابن ماجه أيضاً من =

= رواية ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر رفعه: « لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا لتماروا به السفهاء ولا لتجتروا به في المجالس ، فمن فعل ذلك فالنار النار » قال العراقي : وإسناده على شرط مسلم . قال مرتضى : وأخرجه كذلك الحاكم وابن حبان والضياء المقدسى في المختارة وبه يتقوى حديث حذيفة السابق ، قال العراقي : وفي الباب عن عبد الله بن عمر وكعب بن مالك وأبي هريرة ومعاذ وأنس وأم سلمة رضي الله عنهم . فحديث ابن عمر رواه ابن ماجه من رواية أبي كرب الأزدي عن نافع عنه رفعه « من طلب العلم ليمارى به السفهاء أو ليباهي به العلماء أو ليصرف وجوه الناس إليه فهو في النار » ، وأبو كرب مجهول ، وروى الترمذى من حديث خالد بن دريك عن ابن عمر رفعه: « من تعلم علماً لغير الله وأراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » وإسناده جيد ، وأما حديث كعب بن مالك فرواه الترمذى من رواية إسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله قال : حدثني ابن كعب بن مالك عن أبيه رفعه : « من طلب العلم ليجارى به العلماء أو ليمارى السفهاء أو ليصرف وجوه الناس إليه أدخله الله النار » ، وقال : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وإسحق بن يحيى تكلم فيه من قبل حفظه . قلت : وأخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني من هذا الطريق ولفظهما : « من طلب العلم لإحدى ثلاث : ليجارى به العلماء أو ليمارى به السفهاء أو ليصرف وجوه الناس إليه أدخله الله النار » . وأما حديث أبي هريرة فرواه ابن ماجه أيضاً من رواية عباد بن سعيد المقبرى عن جده عنه رفعه : « من تعلم العلم ليباهي به العلماء ويبارى به السفهاء ويصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله جهنم » ، وعباد بن سعيد المقبرى ضعيف قاله العراقي ، وأما حديث معاذ فرواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عنه رفعه « من طلب العلم ليباهي به العلماء ويبارى به السفهاء في المجالس لم يرح رائحة الجنة » ، وشهر بن حوشب مختلف فيه ، وأما حديث أنس فرواه أبو بكر البزار والطبراني في الأوسط من رواية سليمان بن زياد بن عبد الله ، حدثنا سفيان أبو معاوية عن قتادة عن أنس رفعه « من طلب العلم ليباهي به العلماء ويمارى به السفهاء ويصرف به وجوه الناس إليه فهو في النار » قال البزار : لا نعلمه يروى عن أنس إلا بهذا الإسناد ، تفرد به سليمان ولم يتابع عليه ورواه عنه غير واحد ، قاله العراقي : ثم قص مرتضى على العراقي وأخرجه أيضاً ابن عساکر في تاريخه وأبو نعيم في المعرفة من هذا الطريق إلا أنهما قالا : « ليمارى به السفهاء أو يكاثروا به العلماء أو يصرف وجوه الناس إليه فليتبوأ مقعده من النار » ، وأخرجه ابن أبي عاصم في الوجيان والبارقطيني في الأفراد والديلميني في مسند الفردوس من هذا الوجه ولفظهم : « من تعلم العلم » والباقي سواء ، وأخرج ابن عساکر أيضاً من رواية نافع بن مالك أبي سهل عم مالك ابن أنس قال : قلت للزهري : أما بلغك أن رسول الله ﷺ قال : « من طلب شيئاً من هذا العلم الذي يراد به وجه الله ليطلب به شيئاً من عرض الدنيا دخل النار » ؟ فقال الزهري : لا ، ما بلغنى . فساقه وفيه قصة تقدمت في خاتمة الفصول .

قال العراقي : وأما حديث أم سلمة فرواه الطبراني من رواية عبد السخالي بن زيد عن أبيه عن محمد بن عبد الملك بن مروان عن أبيه عنها رفعته : « من تعلم العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به =

وقال عليه السلام : « من كتم علماً عنده ألجمه الله بلبجام من نار » (١٤٢).

وقال عليه السلام : « لأننا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال » ، فقيل : وما ذلك ؟ فقال :
« من الأئمة المضلين » (١٤٣).

= السفهاء فهو في النار » وعبد الخالق بن زيد بن واقد منكر الحديث قاله البخاري ، وعبد الملك بن مروان أورده الذهبي في الميزان وقال : أتى له العدالة وقد سفك الدماء وفعل الأفاعيل .

قال مسرقي : عبد الخالق المذكور قال الذهبي في الديوان : قال النسائي : ليس بشقة وقوله : أتى له العدالة ... إلخ صحيح ، ولكن قد يقال : يحتفل أنه تحمل هذا الحديث في حال استقامته قبل أن تصدر منه الأفاعيل ، وهكذا أخرجه تمام الرازي في فوائده أيضاً ، وأخرج ابن النجار في تاريخه عن أم سلمة « من طلب علماً ليباهي به العلماء فهو في النار » وأخرجه ابن عساکر أيضاً ، ولكن عنده : « من طلب علماً يباهي به الناس » والباقي سواء ، وأخرجه الدارمي في مسنده من رواية مكحول عن ابن عباس رفعه : « من طلب العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به السفهاء أو يريد أن يقبل برجوه الناس إليه أدخله الله جهنم » .

(١٤٢) حديث : وقال عليه السلام : « من كتم علماً عنده ألجم بلبجام من نار » تقدم وهو حديث رقم ١٣٧ .

(١٤٣) حديث : « لأننا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال » ، فقيل : وما ذاك ؟ فقال : « من الأئمة المضلين » وفي نسخة : « فقال : أئمة مضلون » أخرجه الإمام أحمد من رواية أبي تميم الجيشان واسمه عبد الله بن مالك قال : سمعت أبا ذر يقول : كنت محاضر النبي عليه السلام إلى منزله فسمعت يقول : « غير الدجال أخوف على أمتي من الدجال » ، فلما خشيت أن يدخل قلت : يا رسول الله أي شيء أخوف على أمتك من الدجال ؟ قال : « الأئمة المضلون » .

قال العراقي : في إسناده عبد الله بن لهيعة مختلف فيه ، ورواه أبو يعلى من رواية جابر عن عبد الله بن يحيى عن علي بن أبي طالب رفعه : « غير الدجال أخوف عليكم : أئمة مضلون » وجابر هو أبو يزيد الجعفي ضعفه الجمهور ، وروى أحمد من طريق أبي المخارق زهير بن سالم عن عمير بن سعد الأنصاري أن عمر قال لكعب : « ما أخوف شيء تخوفه على أمة محمد عليه السلام » ، قال : أئمة مضلون ، قال عمر : صدقت ، قد أسر إلي ذلك وأعلمني رسول الله عليه السلام . وأبو المخارق ذكره ابن حبان في الثقات وعمير بن سعد معدود في الصحابة والظاهر أنه منقطع بينه وبين أبي المخارق ، وأخرج مسلم وأصحاب السنن من رواية جبير بن نفير عن النواس بن سمعان في حديثه الطويل في الدجال وفيه : فقال : « غير الدجال أخوفني عليكم » وأخرج الإمام أحمد والطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رفعه : « إن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون » ، قال الهيثمي : فيه راويان لم يسميا ، وأخرج العلاءي بسنده إلى ابن عمر : قيل له : ما يهدم الإسلام ؟ قال : زلة عالم وجدال منافق وحكم الأئمة المضلين . وأخرج أبو نعيم في =

وقال عليه السلام : « من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً » (١٤٤).

وقال عيسى عليه السلام : « إلى متى تصفون الطريق للمدلجين وأنتم مقيمون مع المتخيرين ».

فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم، فإن العالم إما متعرضاً لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد، وإنه بالخوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة.

وأما الآثار . . فقد قال عمر رضي الله عنه : إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المتناقض العليم، قالوا : وكيف يكون منافقاً عليمًا ؟ قال : عليم اللسان جاهل القلب والعمل . وقال الجسن رحمه الله : لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويجري في العمل مجرى السفهاء .

= الحلية من رواية صفوان بن عمرو عن أبي المخارق عن كعب عن عمر رفعه : « أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون »، فقال كعب : فقلت : والله ما أخاف على هذه الأمة غيرهم . قال الشيخ : غريب من حديث كعب تفرد به صفوان رواه عنه بقية بن الوليد والقدماء .

(١٤٤) حديث : « من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً » أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق موسى بن إبراهيم عن موسى بن جعفر الصادق عن آبائه عن علي رضي الله عنه رفعه إلا أنه قال : ولم يزد في الدنيا زهداً مكان هدى . كذا في الجامع الكبير للسيوطي وأشار له العراقي وقال : وقد روي عن طريق إبراهيم بن عبد الله عن عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده رفعه : « من ازداد بالله علماً ثم ازداد بالدنيا حياً ازداد الله عليه غضباً » قال : والمشهور أن هذا الحديث من قول الحسن البصري رواه ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد البر في بيان العلم بلفظ : « من ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً » لفظ ابن حبان ، وقال ابن عبد البر : بغضاً ، بدل بعداً ، وزاد : « ولم يزد من الدنيا إلا بعداً » قال : وقد روى مثل قول الحسن هذا مرفوعاً وكأنه أشار إلى حديث علي المتقدم .

قال مرتضى : وحديث علي المتقدم سنده ضعيف لأن موسى بن إبراهيم قال الذهبي : قال الدارقطني متروك ، كذا قاله المناوي ، وعندى في ذلك نظر لأن الذي قال فيه الدارقطني متروك هو مروزي يروي عن ابن لهيعة كما هو نص الديوان للذهبي ، والذي يروي عن موسى بن جعفر رجل من أهل البيت فثامل ، والحديث الذي بعده رواه أبو الفتح الأزدي في الضعفاء ، ومن الشواهد ما أخرجه أبو نعيم في الحلية : حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا الحسن بن إبراهيم بن يسار حدثنا سليمان بن داود حدثنا ابن عيينة قال : كان يقال : إن العاقل إذا لم يتنفع بقليل الموعظة لم يزد على الكثير منها إلا شراً . وفي معنى ذلك قول مالك بن دينار : من لم يؤت من العلم ما يطمعه فما أوتي من العلم ما ينفعه .

وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه: أريد أن أتعلم العلم وأنصاف أن أضيعه، فقال: كفى بترك العلم إضاعة له. وقيل لإبراهيم بن عيينة: أى الناس أطول ندماً؟ قال: أما فى عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره، وأما عند الموت عالم مفترط. وقال الخليل بن أحمد: الرجال أربعة: رجل يدرى ويدرى أنه يدرى فذلك عالم فاتبعوه، ورجل يدرى ولا يدرى أنه يدرى فذلك نائم فأيقظوه، ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى فذلك جاهل فارقضوه. وقال سفيان الثوري رحمه الله: يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل. وقال ابن المبارك: لا يزال المرء عالماً ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: إني لأرحم ثلاثة: عزيز قوم ذل، وغنى قوم أفقر، وعالما تلعب به الدنيا. وقال الحسن: عقوبة العلماء موت القلب، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة.

وأنشدوا:

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى ومن يشتري دنياه بالدين أعجب
وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواه فهو من ذين أعجب

وقال عليه السلام: «إن العالم ليعذب عذاباً يظيف به أهل النار استعظماً لشدة عذابه» (١٤٥)
أراد به العالم الفاجر.

وقال أسامة بن زيد: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى، فيظيف به أهل النار، فيقولون: ما لك؟ فيقول: كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية» (١٤٦).

(١٤٥) حديث: «إن العالم ليعذب عذاباً يظيف به أهل النار استعظماً لشدة عذابه».

قال العراقي: لم أجده بهذا اللفظ وهو بمعنى حديث أسامة بن زيد الآتى بعده.

(١٤٦) حديث: «يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيظيف به أهل النار فيقولون: ما لك؟ فيقول: كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية»، وفى بعض النسخ بعد قوله أقتابه: «يعنى أسماؤه» وهو مدرج من الراوى، =

وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصى عن علم، ولذلك قال الله عز وجل:

﴿إِنَّ الْمُفْضِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ (النساء: ١٤٥). لأنهم جحدوا بعد العلم، وجعل اليهود شرًّا من النصارى مع أنهم ما جعلوا لله سبحانه ولدا، ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة، إذ قال الله:

﴿يَعْرِفُونَ كَمَا يَخْتَرُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ (البقرة: ١٤٦).

وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَرِهُوا اللَّهَ فَلَنَّةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٨٩).

وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء: ﴿وَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَحَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الْقَيْصُطُ فَكَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الأعراف: ١٧٥) حتى قال: ﴿فَسَلِّ عَلَى النَّبِيِّ إِنْ تَحْمِلُ عَلَيْهِ بَلَهْتَ أَوْ تَرْكُهُ بَلَهْتَ﴾ (الأعراف: ١٧٦).

قال العراقي: أخرجه البخاري ومسلم من رواية أبي وائل شقيق بن سلمة عن أسامة بن زيد واللفظ لمسلم إلا أنه قال: «يؤتى بالرجل» وقال: «أقتاب بطنه» وقال: «فيجتمع إليه الناس فيقولون: يا فلان ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهاى عن المنكر فيقول: كنت أمر بالمعروف ولا آتيته وأنهى عن المنكر وآتيته» وليفظ البخاري: «يجاء برجل فيطرح في النار فيطحن بها كما يطحن الحمار برحاه فيطيف به أهل النار فيقولون: أي فلان، ألسنت كنت تأمر بالمعروف؟ فذكره، إلا أنه قال: «ولا أفعله» وقال: «وأفعله» وفي رواية لأحمد في مسنده: «فيقولون: ما لك يا فلان ما أصابك؟»، وفي رواية له: «يؤتى بالرجل الذي يطاع في معاصي الله» الحديث، وفيه فيقول: «كنت آمركم بأمر وأخالفكم إلى غيره». اهـ.

قال مرتضى: وأخرج أبو نعيم في الحلية عن أسامة بن زيد: «يجاء بالأمير يوم القيامة فيلقى في النار فيطحن فيها كما يطحن الحمار بطاحوته فيقال له: ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهاى عن المنكر؟ قال: بلى، ولكن لم أكن لأفعله» كذا في الذيل للسيوطي، وأخرج أبو نعيم في ترجمة الشعبي من الحلية من طريق سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال: يشرف قوم دخلوا الجنة على قوم دخلوا النار، فيقولون: ما لكم في النار، وإنما كنا نعمل بما تعلمونا؟ فيقولون: إنما نعلمكم ولا نعمل به» وأخرج في ترجمة منصور بن راذان بسنده إليه قال: نبئت أن بعض من يلقى في النار يتأذى أهل النار بريحه، فيقال له: ويحك ما كنت تعمل أما يكفيك ما نحن فيه من التنن حتى ابتلينا بك وبتن ريحك؟ فيقول: كنت عالما لم أنفع بعلمي.

فكذلك العالم الفاجر، فإن بلعام أوتى كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات فُشبه بالكلب، أى سواء أوتى الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات.

وقال عيسى عليه السلام: مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على قم النهر لا هى تشرب الماء ولا هى تترك الماء يخلص إلى الزرع، ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نتن، ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى.

فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابًا من الجاهل، وأن الفائزين المقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات:

فمنها ألا يطلب الدنيا بعلمه؛ فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وعصتها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها، ويعلم أنهما متضادتان وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحدهما أسخطت الأخرى، وأنهما ككفتى الميزان مهما رجحت إحدهما خفت الأخرى، وأنهما كالشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر، وأنهما كقدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ فيقدر ما تصب منه فى الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر، فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بالمها ثم انصرام ما يصفو منها فهو فاسد العقل، فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك، فكيف يكون من العلماء من لا عقل له، ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان؛ فكيف يكون من العلماء من لا إيمان له، ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة، وأن الجمع بينهما طمع فى غير مطمع، فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره، فكيف يعد من زمرة العلماء، ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان، قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته، فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته.

وفى أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى:

إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوته على محبتى أن أحرمه لذىذ مناجاتى، يا داود لا تسأل عنى عالما قد أسكرته الدنيا فيصدمك عن طريق محبتى، أولئك قُطَاع الطريق على

عبادى، يا داود إذا رأيت لى طالباً فكن له خادماً، يا داود من ردَّ إلى هارباً كتبه جهنماً ومن كتبه جهنماً لم أعذبه أبداً.

ولذلك قال الحسن رحمه الله: عقوبة العلماء موت القلب، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة. ولذلك قال يحيى بن معاذ: إنما يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا. وقال سعيد بن المسيب رحمه الله: إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فهو لص. وقال عمر بن الخطاب: إذا رأيتم العالم محباً للدنيا فاتهموه على دينكم، فإن كل محب يخوض فيما أحب. وقال مالك بن دينار رحمه الله: قرأت فى بعض الكتب السالفة أن الله تعالى يقول: إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلالة مناجاتى من قلبه. وكتب رجل إلى أخ له: إنك قد أوتيت علماً فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى فى الظلمة يوم يسعى أهل العلم فى نور علمهم. وكان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله يقول لعلماء الدنيا: يا أصحاب العلم، قصوركم قصيرة وبيوتكم كسروية، وأثوابكم ظاهرية، وأخفافكم جالوتية، ومراكبكم قارونية، وأوانيكم فرعونية، ومآثمكم جاهلية، ومذاهبكم شيطانية، فأين الشريعة المحمدية؟

قال الشاعر:

وراعى الشاة يحمى الذئب عنها فكيف إذا الرعاسة لها ذئاب

وقال آخر:

يا معشبر القراء يا ملح البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد؟

وقيل لبعض العارفين: أترى أن من تكون المعاصى قرة عينه لا يعرف الله؟ فقال: لا أشك أن من تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى. وهذا دون ذلك بكثير، ولا تظن أن ترك المال يكفى فى اللحق بعلماء الآخرة، فإن الجاه أضر من المال ولذلك قال بشر: «حدثنا» باب من أبواب الدنيا؛ فإذا سمعت الرجل يقول: حدثنا، فإنما يقول أوسعوا لى. ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين قمطرة وقوصرة من الكتب، وكان يقول: أنا أشتهى أن أحدث ولو ذهبت عنى شهوة الحديث لحدثت. وقال هو وغيره: إذا اشتهيت أن

تحدث فاسكت، فإذا لم تثته فحدث. وهذا لأن التلذذ بجاه الإفاضة ومنصب الإرشاد أعظم للذة من كل تنعم في الدنيا، فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا، ولذلك قال الثوري: فتنه الحديث أشد من فتنه الأهل والمال والولد.

وكيف لا تخاف فتنته، وقد قيل لنبيد المرسلين ﷺ: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَكَ لَهَذِكْتَ تَرَكْنَا إِلَيْهِمْ نِيًّا قَلِيلًا﴾ (الإسراء: ٧٤).

وقال سهل رحمه الله: العلم كله دنيا، والآخرة منه، والعمل به، والعمل كله هباء إلا الإخلاص.

وقال: «الناس كلهم موتى إلا العلماء، والعلماء سكارى إلا العاملين». والعاملون كلهم مغرورون إلا المخلصين، والمخلص على وجَل حتى يدري ماذا يختم له به». وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله: إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يُحتاج إليه في طلب الآخرة.

وقال عيسى عليه السلام: كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه، وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به.

وقال صالح بن كيسان البصري: أدركت الشيوخ وهم يتعودون بالله من الفاسح العالم بالسنة.

وروى أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ طَلَبَ عِلْمًا مِمَّا يَنْتَفِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى لِيَصِيبَ بِهِ عَرْضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (١٤٧).

(١٤٧) حديث: «من طلب علماً مما ينتفى به وجه الله ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة» قال العراقي: رواه أبو داود وابن ماجه من رواية سعيد بن يسار عن أبي هريرة بلفظ: «من تعلم» وقال: «لا يتعلمه إلا ليصيب» وإسناده صحيح ورجاله رجال البخاري اهـ.

وقد وصف الله علماء السوء بكل الدنيا بالعلم، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد، فقال عز وجل في علماء الدنيا: ﴿وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ الَّذِي مَلَئُوا لَهُ كَفْأً وَسَاءَ لِلَّذِينَ لَهُمْ الْأُلُوهُ مَا يَكُونُونَ قَبْدًا وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ زَانِعًا يَوْمَهُمْ يَأْتِيهِمْ أَتْقَالًا﴾ (آل عمران: ١٨٧).

وقال تعالى في علماء الآخرة: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ الْمَلَكِ الْكِتَابَ الَّذِي قُرْآنُ اللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَّا إِلَهُةً جَسَدًا لَّهُ لَا يَشْفَعُونَ فِي آتِيَاتِ اللَّهِ ثُمَّ قَلِيلًا أُولَئِكَ لَمْ أَجْزَمْ عَنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (آل عمران: ١٩٩).

وقال بعض السلف: العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه.

وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة، يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب، ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم أمر من الصبر، إياي يخادعون ويبي يستهزئون، لأفتحن لهم فتنة تذر الحليم حيران» (١٤٨).

قال مرقضى: وقد رواه كذلك الإمام أحمد والمحاكم والبيهقي، وأخرج الديلمي في مستدرك الفردوس عن أبي سعيد رفعه: «من تعلم الأحاديث ليحدث بها الناس لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام» قال العراقي: وفي الباب عن ابن عمر رواه الترمذى وابن ماجه وقول المنذرى في مختصر السنن: إن الترمذى روى حديث أبي هريرة وهو إنما روى حديث ابن عمر ولفظهما مختلف اهـ. قلت: الذي عن ابن عمر في هذا المعنى: من تعلم علماً لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار» رواه الترمذى وقال: حسن غريب، ولعل هذا الحديث الذى أشار له العراقى .

(١٤٨) حديث: «أوحى الله إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة...» إلخ قال العراقي: رواه ابن عبد البر فى العلم بإسناد ضعيف فيه عثمان بن عبد الرحمن الوقاضى قال البخارى: تركوه، وقال يحيى بن معين: ليس بشيء، وقال النسائى والدارقطنى: متروك اهـ.

قال مرقضى: هو عثمان بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن أبى وقاص أبو عمرو المدنى ويقال له المالكى أيضاً نسبة إلى جده الأعلى أبى وقاص مالك، مات فى خلافة الرشيد، روى

وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «علماء هذه الأمة رجال: رجل آناه الله علماً فينبذه للناس ولم يأخذ عليه طمعاً، ولم يشتري به ثمناً، فذلك يصلى عليه طير السماء وحياتان الماء ودواب الأرض والكرام الكاتبون، يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيداً شريفاً حتى يرافق المرسلين، ورجل آناه الله علماً في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعاً واشترى به ثمناً، فذلك يأتي يوم القيامة ملجماً بلجماً من نار يتنادى مناد على رءوس الخلائق: هذا فلان بن فلان آناه الله علماً في الدنيا ففطن به على عياده وأخذ به طمعاً واشترى به ثمناً، فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس» (١٤٩).

= عن عمة أبيه عائشة وابن أبي مليكة والزهري ومحمد الباقر ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم، وعنه يونس بن بكر الشيباني وحجاج بن نصر والسهيلي بن إبراهيم الحماني وإسماعيل بن أبان الوراق وصالح بن مالك الخوارزمي ومحمد بن يعلى بن زنبور وأبو عمر البديوي ويحيى بن بشر الحريري وآخرون، روى له الترمذي حديثاً واحداً في ذكر ورقة بن نوفل، قال البخاري في التاريخ: سكتوا عنه، وجده عمر بن سعد من رجال النسائي نزيل الكوفة صدوق لكنه مقته الناس لكونه كان أميراً على الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي. قال العراقي: وفي الباب عن أبي هريرة رواه ابن المبارك في الزهد دون ذكر كونه وحياً إلى بعض الأنبياء، وعن أنس رواه الطبراني في الكبير بلفظ آخر مختصراً، وكلاهما ضعيف. قلت: وجدت هذا الحديث في الحلة في ترجمة وهب بن منبه، ولفظه: حدثنا عبد الله حدثنا علي حدثنا حسين حدثنا عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكار بن عبد الله قال: سمعت وهب بن منبه يقول: قال الله عز وجل فيما يعتب به أحياء بني إسرائيل: «تتفقهون لغير الدين وتتعلمون لغير العمل وتبتاعون الدنيا بعمل الآخرة، تلبسون جلود الضأن وتخفون أنفس الذناب، وتشقون القذا من شرابكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام، وتثقلون الدين على الناس أمثال السجالات ثم لا تعينونهم برفع الخناصر، تطيلون الصلاة وتبيضون الثياب تقتنصون بذلك مال اليتيم والأرملة، فبعزتي حلفت لأضربنكم بفتنة يضل فيها رأى ذوى الرأي وحكمة الحكيم» وأخرجه الخطيب في الاقتضاء فقال: أخبرنا الحسن بن علي الجوهري حدثنا محمد بن العباس الخزاز حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي أخبرنا ابن المبارك فذكره سواء.

(١٤٩) حديث: «علماء هذه الأمة رجالان... إلخ» قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط من رواية عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ... فذكره إلا أنه قال: «فذلك يستغفر له حياتان البحر ودواب البر والطير في جو السماء» ولم يقل: «والكرام الكاتبون» وقال: «فيخل» وقال: «فذلك يلجم يوم القيامة بلجماً من نار» وقال: «هذا الذي آناه الله علماً فيخل به» وقال: «كذلك حتى يفرغ من الحساب» وعبد الله بن خراش ابن حوشب متفق على ضعفه وشهر بن حوشب مختلف فيه، =

وأشد من هذا ما روى أن رجلاً كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول: حدثني موسى صلى الله، حدثني موسى نجي الله، حدثني موسى كلم الله، حتى أثرى وكثر ماله، ففقدته موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس له خبراً حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود، فقال له موسى عليه السلام: أتعرف فلاناً؟ قال: نعم، هو هذا الخنزير، فقال موسى: يا رب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بـمّ أصابه هذا، فأوحى الله عز وجل إليه: لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه، ولكن أخبرك لم صنعت هذا به، لأنه كان يطلب الدنيا بالدين.

وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع، وفي الكلام تنميق وزيادة، ولا يؤمن على صاحبه الخطأ، وفي الصمت سلامة وعلم» (١٥٠).

ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار، ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان إن رُدّ عليه شيء من علمه أو تهاون

= وذكر المصنف أنه من رواية الضحّاك عن ابن عباس والمعروف رواية شهر بن حوشب عنه، وقال الطبراني بعد تخريجه: لم يرو هذا الحديث عن العوام إلا عبد الله بن خراش ولا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد اهـ. قلت: وقد علمت أن المصنف تبع في قوله هذا صاحب القوت فعله وقع له طريق إلى ابن عباس غير الذي أشار إليه الطبراني لكونه ثقة، والضحّاك المذكور هو ابن مزاحم الهلالي أبو القاسم الخراساني روى عن ابن عمر وابن عباس وأبي سعيد وزيد بن أرقم وأنس بن مالك، وقد تكلم في سماعه من ابن عباس بل من الصحابة وروى أيضاً عن الأسود بن يزيد النخعي وعطاء وأبي الأحوص والنزال بن سبرة وعبد الرحمن ابن عوسجة، وعنه جوير بن سعيد وسلمة بن نبط وعبد العزيز بن أبي رواد وإسماعيل بن أبي خالد وعمارة بن أبي حفصة وأبو حجاب الكلبي ومقاتل بن حيان وجماعة، ذكره ابن حبان في الثقات وقال: لقي جماعة من التابعين ولم يشأه أحدًا من الصحابة ومن زعم أنه لقي ابن عباس فقد وهم، وقال ابن عدي: عُرِفَ بالتفسير، وأما رواياته عن ابن عباس وأبي هريرة ففيها نظر، مات سنة ست ومائة.

(١٥٠) حديث: «من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع، وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ، وفي الصمت سلامة وعلم»، كذا في النسخ ومثله في القوت، وقد أصلح العراقي في نسخته التي قرأها عليه ولده وقال: «سلامة وغنى».

بشيء من حقه غضب، فذلك في الدرك الثاني من النار، ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار، ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار، ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى ييغض المتكلمين، فذلك في الدرك الرابع من النار، ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزى به علمه، فذلك في الدرك الخامس من النار، ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلًا وذكرًا في الناس، فذلك في الدرك السادس من النار، ومن العلماء من يستغزه الزهو والعجب فإن وعظًا عنف، وإن وعظًا أنف، فذلك في الدرك السابع من النار، فعليك يا أخى بالصمت فيه تغلب الشيطان، وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب.

وفي خبر آخر: «إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب، وما يزن عند الله جناح بعوضة» (١٥١).

وروي أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيسًا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز، وقال: يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة، فقال الحسن: عافاك الله تعالى، ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك، إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له.

وعن جابر رضي الله عنه موقوفًا ومرفوعًا قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجلسوا عند كل عالم، إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس: من الشك إلى اليقين، ومن الرياء إلى

(١٥١) حديث: «إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجد له أصلاً بهذا اللفظ، وفي الصحيحين من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه: «ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» اهـ.

قال مرنضى: قد تقدم في أول الكتاب عند ذكره حديث: «إن من العلم كهية المكنون» ما ذكره الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في ترجمة شيخه عتيق نقلا عن قضيب البان الموصلي أنه قال: من الرجال من يرفع صوته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند الله جناح بعوضة.

الإخلاص، ومن الرغبة إلى الزهد، ومن الكبر إلى التواضع، ومن العداوة إلى النصيحة» (١٥٢).

(١٥٢) حديث : « لا تجلسوا عند كل عالم إلا عالمًا يدعوكم من خمس إلى خمس ... »

قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية من رواية شقيق عن عباد عن أبي الزبير عن جابر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجلسوا مع كل عالم » فذكره ، العداوة ثم الكبر على الرياء ، وآخرها « من الرغبة إلى الرهبة » وعباد بن كثير البصري نزيل مكة كان رجلاً صالحاً ولكنه متروك ، قاله النسائي وغيره ، وشقيق أحد الزهاد العباد من أهل المجاهدة والجهاد ، قال صاحب الميزان : منكر الحديث « ثم قال : لا يتصور أن تحكم عليه بالضعف لأن النكارة من جهة الرواة عنه اهـ .

قال مرتضى : نص أبي نعيم في الحلية أسند شقيق عن جماعة فما يعرف بمفاريده ما حدثنا أبو القاسم زيد بن علي بن أبي بلال حدثنا علي بن مهزوب حدثنا يوسف بن حمدان حدثنا أبو سعيد البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . ثم أبو سعيد اسمه محمد بن عمرو بن حجر ورواه أيضاً أحمد ابن عبد الله عن شقيق . حدثنا أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد الإدريسي حدثنا أحمد بن نصر الأعمشى البخاري حدثنا سعيد بن محمود حدثنا عبد الله بن محمد الأنصاري حدثنا أحمد ابن عبد الله حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد عن عباد بن كثير مثله ، رواه يحيى بن خالد المهلبى عن شقيق فخالقهما ، حدثنا أبو سعد الإدريسي حدثنا محمد بن الفضل القاضى بسمرقند حدثنا محمد بن زكريا الفارسي ببلخ حدثنا يحيى بن خالد حدثنا شقيق حدثنا عباد عن أبان عن أنس عن النبي ﷺ مثله ، وفي هذا الحديث كلام كان شقيق كثيراً ما يعظ به أصحابه والناس فوهم فيه الرواة فرفضوه وأسندوه . انتهى . كلام أبي نعيم ، ثم قلت : قال الحافظ السيوطى نقلاً عن اللسان : أحمد بن عبد الله هو الجوببارى أحد الكذابين ، ثم قال العراقي ورواه ابن الجوزى فى الموضوعات ثم قال : ليس هذا من كلام رسول الله ﷺ ثم ذكر كلام أبي نعيم المذكور اهـ . قال مرتضى : وقد وجدت لهذا الحديث طريقاً آخر قال السيوطى : قال ابن النجار فى تاريخه : أخبرنا أبو القاسم الأزجى عن أبى الرجاء أحمد بن محمد الكسائى قال : كتب إلى أبو نصر عبد الكريم بن محمد الشيرازى حدثنى أبو القاسم عمر بن محمد بن خزيمة الخويى حدثنا أبو بكر عمر بن يمين بن عيسى الخويى أبو عبد الله الحسين بن هلال الخويى حدثنا أبو يوسف يعقوب بن نعيم البغدادى حدثنا يحيى بن محمد بن أعين المروزى حدثنا شقيق بن إبراهيم البلخي أخبرنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً : « لا تقعدوا مع كل ذى علم إلا إلى عالم يدعوكم من الخمس إلى الخمس : من الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى المحبة ومن الجهل إلى العلم ومن الغنى إلى الفقر » ووجدت له طريقاً آخر من طريق أهل البيت قال السيوطى : وقال العسكري فى المواعظ : حدثنا الحسن بن علي بن عاصم حدثنا الهيثم بن عبد الله حدثنا علي بن موسى الرضا حدثنى أبى عن أبيه جعفر عن أبيه محمد عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال =

بشيء من حقه غضب، فذلك في الدرك الثاني من النار، ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار، ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار، ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبغض المتكلمين، فذلك في الدرك الرابع من النار، ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليفسز به علمه، فذلك في الدرك الخامس من النار، ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلًا وذكرًا في الناس، فذلك في الدرك السادس من النار، ومن العلماء من يستغفر الزهو والعجب فإن وعظًا عنف، وإن وعظًا أنف، فذلك في الدرك السابع من النار، فعليك يا أخى بالصمت فيه تغلب الشيطان، وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب.

وفي خبر آخر: «إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب، وما يزن عند الله جناح بعوضة» (١٥١).

وروي أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيسًا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز، وقال: يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة، فقال الحسن: عافاك الله تعالى، ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك، إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له.

وعن جابر رضي الله عنه موقوفًا ومرفوعًا قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجلسوا عند كل عالم، إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس: من الشك إلى اليقين، ومن الرياء إلى

(١٥١) حديث: «إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجد له أصلاً بهذا اللفظ، وفي الصحيحين من رواية أبي الزناد عن أبي هريرة رفعه: «ليأني الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» اهـ.

قال مرتضى: قد تقدم في أول الكتاب عند ذكره حديث: «إن من العلم كهية المكنون» ما ذكره الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في ترجمة شيوخه عتيق نقلًا عن قضيب البان الموصلي أنه قال: من الرجال من يرفع صوته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوى عند الله جناح بعوضة.

الإخلاص، ومن الرغبة إلى الزهد، ومن الكبر إلى التواضع، ومن العداوة إلى النصيحة» (١٥٢).

(١٥٢) حديث : « لا تجلسوا عند كل عالم إلا عالمًا يدعوكم من خمس إلى خمس ... »

قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية من رواية شقيق عن عباد عن أبي الزبير عن جابر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجلسوا مع كل عالم » فذكره ، العداوة ثم الكبر على الرياء ، وآخرها : « من الرغبة إلى الرهبة » وعباد بن كثير البصري نزيل مكة كان رجلاً صالحاً ولكنه متروك ، قاله النسائي وغيره ، وشقيق أحد الزهاد العباد من أهل المجاهدة والجهاد ، قال صاحب الميزان : منكر الحديث « ثم قال : لا يتصور أن نحكم عليه بالضعف لأن النكارة من جهة الرواة عنه اهـ .

قال مسرقي : نص أبي نعيم في الحلية أسند شقيق عن جماعة فمما يعرف بمفاريده ما حدثنا أبو القاسم زيد بن علي بن أبي بلال حدثنا علي بن مهرويه حدثنا يوسف بن حمدان حدثنا أبو سعيد البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . ثم أبو سعيد اسمه محمد بن عمرو بن حنبل ورواه أيضاً أحمد ابن عبد الله عن شقيق . حدثنا أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد الإدريسي حدثنا أحمد بن نصر الأعمشى البخاري حدثنا سعيد بن محمود حدثنا عبد الله بن محمد الأنصاري حدثنا أحمد ابن عبد الله حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد عن عباد بن كثير مثله ، رواه يحيى بن خالد المهلبى عن شقيق فخالقهما ، حدثنا أبو سعد الإدريسي حدثنا محمد بن الفضل القاضى بسمرقند حدثنا محمد بن زكريا الفارسي يبلغ حدثنا يحيى بن خالد حدثنا شقيق حدثنا عباد عن أبان عن أس عن النبي ﷺ مثله ، وفي هذا الحديث كلام كان شقيق كثيراً ما يعظ به أصحابه والناس فوهم فيه الرواة فرفعوه وأسنده . انتهى . كلام أبي نعيم ، ثم قلت : قال الحافظ السيوطى نقلاً عن اللسان : أحمد بن عبد الله هو الجويرى أحد الكذابين ، ثم قال العراقي ورواه ابن الجوزى في الموضوعات ثم قال : ليس هذا من كلام رسول الله ﷺ ثم ذكر كلام أبي نعيم المذكور اهـ . قال مرتضى : وقد وجدت لهذا الحديث طريقاً آخر قال السيوطى : قال ابن النجار في تاريخه : أخبرنا أبو القاسم الأرجى عن أبي الرجاء أحمد بن محمد الكسائي قال : كتب إلى أبو نصر عبد الكريم بن محمد الشيرازى حدثنى أبو القاسم عمر بن محمد بن محمد بن خزيمة الخويى حدثنا أبو بكر عمر بن يعنى بن عيسى الخويى ، أبو عبد الله الحسين بن هلال الخويى حدثنا أبو يوسف يعقوب بن نعيم البغدادي حدثنا يحيى بن محمد بن أعين المروزي حدثنا شقيق بن إبراهيم البلخي أخبرنا عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً : « لا تقعدوا مع كل ذي علم إلا إلى عالم يدعوكم من الخمس إلى الخمس : من الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى المحبة ومن الجهل إلى العلم ومن الغنى إلى التقلل » وجدت له طريقاً آخر من طريق أهل البيت قال السيوطى : وقال العسكري في المواعظ : حدثنا الحسن بن على بن عاصم حدثنا الهيثم بن عبد الله حدثنا على بن موسى الرضا حدثنى أبى عن أبيه جعفر عن أبيه محمد عن أبيه على بن الحسين عن أبيه عن على بن أبي طالب ؑ قال : قال =

قال تعالى: ﴿ فَخَرَجْنَا عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا آدَمُ أَنْتَ أَكْبَرُ مَا أُوتِيَ قَوْمُكَ أَنْ تَكُونَ لَدُونِ حَظِّ عَظِيمٍ ١٥١ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْحِمْلَ وَلِكُلِّ قَوْمٍ آتٍ مُبِينٌ ١٥٢ ﴾ (الفصل: ٧٩، ٨٠).

فعرف أهل العلم بإثبات الآخرة على الدنيا.

ومنها ألا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشئ ما لم يكن هو أول عامل به.

قال الله تعالى: ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ٤٤ ﴾ (البقرة: ٤٤).

وقال تعالى: ﴿ كَذَّبُوا عَنْكَ اللَّهُ أَنْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ٣ ﴾ (الصف: ٣).

وقال تعالى في قصة شعيب: ﴿ وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ بِكُمْ عَنْهُ ٨٨ ﴾ (مؤد: ٨٨).

وقال تعالى: ﴿ وَأَقْبَلُوا اللَّهَ تَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ ٢٨٢ ﴾ (البقرة: ٢٨٢).

وقال تعالى: ﴿ وَأَتَوْا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا ١٩٤ ﴾ (البقرة: ١٩٤).

وقال تعالى: ﴿ وَأَتَوْا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ١٠٨ ﴾ (المائدة: ١٠٨).

وقال تعالى لعيسى عليه السلام: « يا ابن مريم، عظ نفسك فإن اتعظت فعظ الناس، وإلا

فاستحي مني ».

وقال رسول الله ﷺ: « مرت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت: من أنتم؟ فقال: كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه » (١٥٣).

= رسول الله ﷺ: « لا تسعد إلا إلى عالم يدعوك من الخمس إلى الخمس: من الرغبة إلى الزهد ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الكبر إلى التواضع ومن المداينة إلى المناصحة ومن الجهل إلى العلم » اهـ. فهذه الطرق يتقوى جانب الرفع في حديث شقيق.

(١٥٣) حديث: « مرت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت: من أنتم؟

فقالوا: إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله وننهي عن الشر ونأتيه » قال العراقي: أخرجه ابن حبان في

صحيحه من رواية مالك بن دينار عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « رأيت ليلة =

وقال عليه السلام : « هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل، وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء » (١٥٤).

= أسرى بي رجالاً تُقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : الخطباء من أمتك يأمرون الناس بالخير وينسبون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون ؟ قال ابن حبان : رواه أبو عتاب الدلال عن هشام عن المغيرة عن مالك بن دينار عن ثمامة عن أنس ، قال : وهم فيه لأن يزيد بن زريع أتقن من مائتين من مثل ابن عتاب وذويه ، قال العراقي : طريق ابن عتاب هذه رواها أبو نعيم في الحلية وأبو عتاب احتج به مسلم ووثقه أحمد وأبو زرعة وأبو حاتم واسمه سهل بن حماد . ١ هـ .

قال مرتضى : نص أبي نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا إبراهيم بن هشام حدثنا محمد بن المنهال حدثنا هشام الدستوائي عن المغيرة بن حبيب عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : « أتيت ليلة أسرى بي إلى السماء فإذا أنا برجال تقرض الستهم وشفاههم بمقاريض ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هم خطباء من أمتك » تفرد به يزيد بن زريع عن هشام ورواه أبو عتاب سهل بن حماد عن هشام عن المغيرة عن مالك عن ثمامة عن أنس بن مالك كذلك رواه صدقة عن مالك حدثنا محمد بن أحمد بن علي ابن مخلد حدثنا أحمد بن الهيثم الوزان حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا صدقة بن موسى عن مالك ابن دينار عن ثمامة عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عليه السلام : « أتيت ليلة أسرى بي على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت وقت ، قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرءون كتاب الله ولا يعملون » . ١ هـ . قلت : وأخرج الخطيب من طريق مسلم بن إبراهيم عن صدقة والحسن بن أبي جعفر قال : حدثنا مالك ابن دينار عن ثمامة فذكره ، وأخرج في ترجمة إبراهيم بن أدهم الزاهد فقال : حدثنا أبو نصر التيسابوري حدثنا إبراهيم أبو الحسن حدثنا محمد بن سهل العطار حدثنا أحمد بن سفيان النسائي حدثنا ابن مصفى حدثنا إبراهيم بن أدهم حدثنا مالك بن دينار عن أنس قال : قال رسول الله عليه السلام ... فساقه بمثل سياق ابن حبان ، وقال : مشهور من حديث مالك عن أنس ، غريب من حديث إبراهيم عنه ، ثم قال العراقي : وللحديث طرق أخرى أحدها من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس رواه أحمد والبزار ، والثاني من رواية عيسى بن يونس عن سليمان التيمي عن أنس رواه الطبراني في الأوسط بإسناد صحيح ، والثالث من رواية عمر بن نبهان عن قتادة عن أنس رواه البزار هـ . قلت : ورواه أيضاً الإمام أحمد وعبد بن حميد في مسندهما وأبو داود الطيالسي وسعيد بن منصور وأبو يعلى ، وألفاظ كلهم متقاربة ففي بعضها «مررت ليلة أسرى بي على قوم » وفيها : « قال : خطباء من أهل الدنيا » و« يأمرون الناس بالبر » بدل « الخير » والباقي سواء .

(١٥٤) حديث : « هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل، وشر الشرار شرار العلماء، وخير الخيار خيار العلماء » قال العراقي : أما أول الحديث فلم أجد له أصلاً ، وأما آخره فرواه الدارمي =

وقال الأوزاعي رحمه الله: شكت النواويس ما تجد من نتن جيف الكفار فأوحى الله إليها: بطون علماء السوء أنتن مما أنتم فيه. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: بلغني أن الفسقة من العلماء يُبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: ويل لمن لا يعلم مرة، ويول لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات. وقال الشعبي: يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم: ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم؟ فيقولون: إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله وننهى عن الشر ونفعله. وقال حاتم الأصم رحمه الله: «ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علّم الناس علماً فعملوا به ولم يعمل هو به؛ ففازوا بسببه وهلك هو». وقال مالك بن دينار: إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزول القطر عن الصفا.

وأنشدوا:

يا واعظ الناس قد أصبحت متهمًا	إذ عبت منهم أمورا أنت تأتيها
أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدًا	فالموبات لعمري أنت جانيها
تسيب دنيا وناسًا راغبين لها	وأنت أكثر منهم رغبة فيها

وقال آخر:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله
عار عليك إذا فعلت عظيم

= مسنده من رواية بقية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال: سأل رجل النبي ﷺ عن الشر، فقال: «لا تسألوني عن الشر وسلوني عن الخير»، يقولها ثلاثاً، ثم قال: «إلا إن شر الشرار شرار العلماء، وخير الخيار خيار العلماء»، وهذا مرسل ضعيف، فبقية مدلس، وقد رواه بالنعنة، والأحوص ضعفه ابن معين والنسائي وأبوه تابعي لا بأس به اهـ.

قال مرتضى: ومن الشواهد للجملة الأولى ما أورده صاحب القوت: وروينا عن عمر وغيره: «كم من عالم فاجر وعابد جاهل، فاتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدین» وأخرج أبو نعيم في ترجمة معاذ من رواية ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن مالك بن يخامر عن معاذ قال: تصدّيت لرسول الله ﷺ وهو يطوف فقلت: يا رسول الله أرنا شر الناس، فقال: «سلوا عن الخير ولا تسألوا عن الشر»، شرار الناس شرار العلماء في الناس» ويروى معضلاً من طريق سفيان عن مالك بن مغول قال: قيل: يا رسول الله فأى الناس شر؟ قال: «اللهم غفرا»، قالوا: أخبرنا يا رسول الله، قال: «العلماء إذا فسدوا».

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: مرتت بحجر بمكة مكتوب عليه: اقلبنى تعتبر، فقلبتى فإذا عليه مكتوب: «أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم». وقال ابن السماك رحمه الله: «كم من مذكر بالله ناس لله، وكم من مخوف بالله جرى على الله، وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله، وكم من داع إلى الله فارّ من الله، وكم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله.

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: لقد أعربتنا فى كلامنا فلم نلحن، ولحننا فى أعمالنا فلم نعرب. وقال الأوزاعى: إذا جاء الإعراب ذهب الخشوع.

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال: حدثنى عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: كنا ندرس العلم فى مسجد قباء إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا» (١٥٥).

(١٥٥) حديث: «تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله عز وجل حتى تعملوا» قال العراقي: ذكره ابن عبد البر فى بيان العلم هكذا من غير أن يصل إسناده وقد روى من حديث معاذ وابن عمر وأنس، أما حديث معاذ فرواه الخطيب فى كتاب الاقتضاء من رواية عثمان بن عبد الرحمن الجمحى عن يزيد بن يزيد بن جابر عن أبيه عن معاذ عن النبى ﷺ فذكر مثله، وأخرجه أيضاً من رواية بكر بن خنيس عن حمزة النصيبى عن يزيد بن يزيد بلفظ «فلن ينفعكم» مكان «يأجركم» وهكذا رواه ابن عدى فى الكامل وأبو نعيم فى الحلية ثم قال: وقد رواه الدارمى فى مسنده وابن المبارك فى الزهد والرقائق موقوفاً على معاذ بإسناد صحيح. ١ هـ.

قال مرتضى: الذى فى الحلية: حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا على بن إسحق حدثنا الحسين بن الحسن حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن يزيد بن يزيد ابن جابر قال: قال معاذ: «اعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله بعلم حتى تعملوا» قال الشيخ: رفعه حمزة النصيبى عن ابن جابر عن أبيه عن معاذ ثم ساق سنده إليه كسياق الخطيب، ثم قال العراقي: وأما حديث ابن عمر فرواه الدارقطنى فى غرائب مالك ومن طريقه الخطيب فى «أسماء الرواة عن مالك» بسند فيه محمد بن روح وهو ضعيف ولا يصح هذا عن مالك، وأما حديث أنس فروى عنه مرفوعاً وموقوفاً، رواه ابن عبد البر فى العلم من رواية عباد بن عبد الصمد عن أنس موقوفاً قال: وهو أولى من رواية من رواه مرفوعاً قال: وعباد مشفق على تركه اهـ. قال مرتضى: وقد أخرج ابن عساكر فى التاريخ عن أبى الدرداء أشار له السيوطى وسياقه كسياق الخطيب، ورواه الحسن بن الأخرم المدينى فى أماليه عن أنس أشار له السيوطى وسياقه كسياق الخطيب، وأخرج الخطيب فى الاقتضاء من طريق وكيع عن جعفر بن =

وقال عيسى عليه السلام: مثل الذى يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت فى السر فحملت فظهر حملها فافتضحت. فكذاك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد.

وقال معاذ رحمه الله: احذروا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته. وقال عمر رضي الله عنه: إذا زل العالم زل بزلته عالم من الخلق. وقال عمر رضي الله عنه: ثلاث بهن ينهدم الزمان: إحداهن زلة العالم. وقال ابن مسعود: سيأتى على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب، فلا يتنفع بالعلم يومئذ عالمه ولا متعلمه، فتكون قلوب علمائهم مثل السباخ من ذرات الملح يتزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإشارها على الآخرة، فعند ذلك يسلب الله تعالى يتابع الحكمة ويطفئ مصابيح الهدى من قلوبهم، فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر فى عمله، فما أخصب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب، فوالله الذى لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى.

وفى التوراة والإنجيل مكتوب: « لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم ».

وقال حذيفة رضي الله عنه: إنكم فى زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك، وسيأتى زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا. وذلك لكثرة البطالين.

واعلم أن مثل العالم مثل القاضى، وقد قال عليه السلام: « القضاة ثلاثة: قاضى قضى بالحق وهو يعلم فذلك فى الجنة، وقاضى قضى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو فى النار، وقاضى قضى بغير ما أمر الله به فهو فى النار » (١٥٦).

= برقان عن فرات بن سليمان عن أبى الدرداء قال: « إنك لن تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولن تكون متعلماً حتى تكون بما علمت عاملاً » وأخرج من طريق هشام الدستوائى عن برد عن سليمان قاضى عمر بن عبد العزيز قال: قال أبو الدرداء: « لا تكون عالماً حتى تكون متعلماً ولا تكون بالعلم عالماً حتى تكون به عاملاً ».

(١٥٦) حديث: « القضاة ثلاثة: قاضى بالحق وهو يعلم فذلك فى الجنة، وقاضى قضى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو فى النار، وقاضى قضى بغير ما أمر الله به فهو فى النار » قال=

وقال كعب رحمه الله : يكون في آخر الزمان علماء يهّدون الناس في الدنيا ولا يهّدون ، ويخوّفون الناس ولا يخافون ، وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ، ويؤثرون الدنيا على الآخرة ، يأكلون بالستهم ، يقربون الأغنياء دون الفقراء ، يتغايرون على العلم كما تتغايرون النساء على الرجال ، يغضب أحدهم على جليسه إذا جالس غيره ، أولئك الجبارون أعداء الرحمن .

وقال عليه السلام : « إن الشيطان ربما يسوقكم بالعلم » ؛ فقيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال عليه السلام : « يقول : اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم ، فلا يزال للعلم قائلاً وللعمل مسوقاً »

= المناوي : قال في المطامح : هذا تقسيم بحسب الوجود لا بحسب الحكم ، ومعروف أن مرتبة القضاء شريفة ، ومنزله رفيعة منيفة لمن اتبع الحق ، وحكم على علم بغير هوى وقليل ما هم ، وقيل معناه : من كان الغالب على أقضيته العدل والتسوية بين الخصمين فله الجنة ، ومن غلب على أحكامه الجور والميل إلى أحدهما فله النار ، والحاصل أنه فيه إنذار عظيم للقضاة التاركين للعدل والأعمال والمقصرين في تحصيل رتب الكمال . قالوا : والمفتى أقرب إلى السلامة من القاضي لأنه لا يلزم بفتراه ، والقاضي يلزم بقوله ؛ فخطره أشد ، فيتعين على كل من ابتلى بالقضاء أن يتمسك من أسباب التقوى بما يكون له جنة اهـ . قال العراقي : رواه بريدة بن الخصيب وعبد الله بن عمر ، أما حديث بريدة فرواه أبو داود والترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية ابن بريدة عن أبيه عن النبي عليه السلام قال : « القضاة ثلاثة : قاضيان في النار وقاض في الجنة : رجل قضى بغير الحق فعلم ذلك فذلك في النار ، وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس فهو في النار ، وقاض قضى بالحق فذلك في الجنة » لفظ رواية الترمذي ورجالها رجال الصحيح ، وإسناد النسائي وابن ماجه أيضاً صحيح اهـ . قلت : ورواه الحاكم كذلك وصححه ، قال الذهبي : والعهد عليه ، ولفظ الحاكم : « القضاة ثلاثة : اثنان في النار وواحد في الجنة : رجل علم الحق فقضى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار » قال العراقي : وابن بريدة الذي لم يسم في روايتهم هو عبد الله بن بريدة كما ذكره ابن عساكر والمزني كلاهما في الأطراف ، ثم قال : وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير من رواية محارب بن دثار عن ابن عمر ، رفعه : « القضاة ثلاثة : قاضيان في النار وقاض في الجنة : قاض قضى بالهوى فهو في النار ، وقاض قضى بغير علم فهو في النار وقاض قضى بالحق فهو في الجنة » وإسناده جيد رجاله رجال الصحيح .

قال مرقسي : وكذا رواه أبو يعلى في معجمه ، وقال الهيثمي : رجاله ثقات ، وقد أفرد الحافظ ابن حجر فيه جزءاً .

حتى يموت وما عمل» (١٥٧).

وقال سري السقطي: اعتزل رجل للتعب، كان حريصاً على طلب علم الظاهر، فسأله فقال: رأيت في النوم قائلاً يقول لي: إلى كم تضع العلم ضيعك الله؟ فقلت: إنني لأحفظه، فقال: حفظ العلم العمل به، فتركت الطلب وأقبلت على العمل. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخشية. وقال الحسن: تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فإن السفهاء همتهم الرواية والعلماء همتهم الرعاية. وقال مالك رحمه الله: إن طلب العلم لحسن، وإن نشره لحسن إذا صحَّت فيه النية، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمشي فلا تؤثرن عليه شيئاً. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملاً، وسيأتي قوم يثقفونه مثل القناة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمريض الذي يصف الدواء وكالجانح الذي يصف لاذن الأظعمة ولا يجدها.

وفي مثل قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ آلُؤْلُؤٌ بِمَا تَصِفُونَ﴾ (الأنبياء: ١٨).

وفي الخبر: «إنما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن» (١٥٨).

(١٥٧) حديث: «إن الشيطان ربما يسيبكم بالعلم...» هكذا في نسخ الكتاب التي بأيدينا وفي نسخة بخط الكمال الدميري: «ربما سيبكم» بلفظ الماضي، وهو هكذا في نص القسوت وعوارف المعارف، ووجدت في نسخة المعنى للحافظ العراقي التي قرئت عليه وعليها خطه: «ربما يسيبكم» بالعين المهملة مكان القاف وعليه التصحيح ولم أجده معنى.

(١٥٨) حديث: «مما أخاف على أمتي زلة العالم وجدال منافق في القرآن» قال العراقي: فيه عن أبي الدرداء ومعاذ وعمرو بن عبد الرحمن بن الحصين، أما حديث أبي الدرداء فرواه الطبراني من رواية أبي إدريس الخولاني عنه رفعه: «أخاف على أمتي ثلاثاً: زلة عالم وجدال منافق بالقرآن والتكذيب بالقدر»، وأما حديث معاذ فرواه الطبراني في معجميه الصغير والأوسط من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه رفعه: «إنني أخاف عليكم ثلاثاً وهن كائنات: زلة عالم وجدال منافق بالقرآن ودنيا تفتح عليكم» ورواه في الأوسط من رواية عمرو بن مرة عن معاذ رفعه: «إياكم وثلاثة: زلة عالم وجدال منافق بالقرآن...» الحديث ثم فسرها، وعمرو بن مرة لم يسمع من معاذ، وذكره الدارقطني في العلل من رواية عبد الله بن سلمة بكسر اللام عن معاذ رفعه قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم ثلاث: جدال منافق بالقرآن وزلة عالم ودنيا تقطع أعناقكم» وأعله ابن الجوزي في العلل المتناهية براويه المذكور قال الدارقطني: وقد =

ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنباً للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدل والقليل والقال، فمثال من يعرض عن علم الأعمال

= وقفه شعبة عن عمرو بن مرة يعني على معاذ، قال: والوقف هو الصحيح، وأما حديث عمر فرواه أحمد من رواية أبي عثمان النهدي عنه بلفظ « إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة كل منافق عليم اللسان » وقد ذكره المصنف فيما تقدم موقوفاً على عمر قال الدارقطني والموقوف أشبه بالصواب، قلت حديث عمر هذا رواه عبد بن حميد وأبو يعلى مرفوعاً بلفظ: « إنما أخاف عليكم كل منافق عليم يتكلم بالحكمة ويعمل بالجور » ورواه إسحق بن راهوية، والحرث بن أبي أسامة ومسدد بسند صحيح عن عبد الله بن بريدة أن وفداً أقدموا على عمر فقال لإذنه، فساق الحديث وهو طويل وفي آخره « ثم قال عمر عهد إلينا رسول الله ﷺ أن أخوف ما أخشى عليكم منافق عليم اللسان » واللفظ لمسدد ثم رواه مسدد موقوفاً من طريق أبي عثمان النهدي: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول وهو على المنبر، منبر رسول الله ﷺ، أكثر من أصابعي هذه: إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المنافق العليم، قال: وكيف يكون المنافق عليمًا يا أمير المؤمنين؟ قال: عالم اللسان جاهل القلب. وقال حماد: وقال ميمون: الكردي عن أبي عثمان عن عمر نحوه، وروى إسحق في مسنده من رواية حماد عن أبي سويد عن الحسن قال: لما قدم أهل البصرة على عمر فيهم الأحنف بن قيس سرحهم وحسه عنده ثم قال: أتدري لم حبستك إن رسول الله ﷺ حذرنا كل منافق عالم اللسان، وإنني أتخوف أن تكون منهم وأرجو أن لا تكون منهم فالحق بأهلك، ثم قال العراقي: وأما حديث علي رواه الطبراني في الصغير والأوسط من رواية الحارث الأعور عنه رفعه: « إنني لا أتخوف على أمتي مؤمناً ولا مشركاً، أما المؤمن فيحجزه إيمانه، وأما المشرك فيقمعه كفره، ولكن أتخوف عليكم منافقاً عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون » قال: لا يروى عن علي إلا بهذا الإسناد، والحارث الأعور ضعيف.

قال مسرتضي: لكن وثقه ابن حبان وكذلك رواه إسحق بن راهوية في مسنده بسند ضعيف لجهالة التابعي ورواه أيضاً من طريق إسحق الفروي وهو ضعيف عن سعيد بن المسيب قال: قال رجل بالمدينة في حلقة: « أيكم يحدثني عن رسول الله ﷺ حديثاً؟ فقال علي: أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول... قد ذكره، وفيه: « ولكن رجلاً بينهما يقرأ القرآن حتى إذا دلق به يتأوله على غير تأويله، فقال ما تعلمون وعمل ما تنكرون فضل وأصل » ثم قال العراقي: وأما حديث عمران بن حصين رواه أحمد وابن حبان من رواية عبد الله بن بريدة عنه رفعه بلفظ: « أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان » اللفظ لأحمد وقال ابن حبان: « جدال منافق عليم اللسان » وذكر الدارقطني في العلل أنه رواه عن معاذ بن معاذ عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران رفعه، قال: ووهم فيه، قال: ورواه عبد الوهاب بن عطاء وروح بن عبادة وغيرهما عن حسين عن ابن بريدة عن عمر وهو الصواب في قصة طويلة، قال العراقي: وهو عند ابن حبان من رواية خالد بن الحرث عن حسين المعلم مثل رواية معاذ اهـ. قلت: تقدم رواية ابن بريدة عن عمر، وهكذا رواه إسحق بن راهوية والحارث ومسدد.

ويشتغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة، وقد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب وترك مهمه الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه.

وقد روي أن رجلاً جاء رسول الله ﷺ فقال: علمنى من غرائب العلم، فقال له: « ما صنعت فى رأس العلم ؟ فقال: وما رأس العلم ؟ قال ﷺ: « هل عرفت الرب تعالى ؟ قال: نعم، قال: « فما صنعت فى حقه ؟ قال: ما شاء الله، فقال ﷺ: « هل عرفت الموت ؟ قال: نعم، قال: « فما أعددت له ؟ قال: ما شاء الله، قال ﷺ: « اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم » (١٥٩).

(١٥٩) حديث: « علمنى من غرائب العلم فقال له: ما صنعت فى رأس العلم ؟ قال: وما رأس العلم ؟ فقال له ﷺ: « هل عرفت الرب سبحانه قال: نعم، قال: « فما صنعت فى معرفته ؟ قال: ما شاء الله، قال: « هل عرفت الموت ؟ قال: نعم، قال: « فما أعددت له ؟ قال: ما شاء الله، قال: « اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم ».

قال العراقي: رواه أبو بكر بن السنى وأبو نعيم كل واحد فى كتابه رياضة المتعلمين وابن عبد البر فى بيان العلم من رواية خالد بن أبى كريمة عن عبد الله بن المسور قال: جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال: يا رسول الله أتيتك لتعلمنى من غرائب العلم . . «ذكره» وهو مرسل ضعيف جداً، قال ابن أبى حاتم: عبد الله بن مسور بن عبد الله بن عون ابن جعفر بن أبى طالب الهاشمى المدائنى سألت أبى عنه فقال: الهاشميون لا يعرفونه وهو ضعيف الحديث يحدث بمراسيل لا يوجد لها أصل فى أحاديث الثقات، وقال أحمد بن حنبل: أحاديثه موضوعة، كان يضع الحديث ويكذب.

قال مرتضى: وفى الديوان للذهبي: عبد الله بن مساور تابعى مجهول، وأما الراوى عنه خالد بن أبى كريمة فمن رجال النسائى وابن ماجه وثق وقال أبو حاتم: ليس بالقوى، ثم إنه قد يكون المراد بغرائب العلم الأحاديث الغرائب التى لا خير فى روايتها، وقد ورد عن جماعة من العلماء كراهية الاشتغال بها وذهاب الأوقات فى طلبها؛ فقد أخرج الخطيب فى مناقب شرف أصحاب الحديث له من طريق محمد بن جابر عن الأعمش عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون غريب الكلام وغريب الحديث، وأخرج من طريق بشر بن الوليد، قال: سمعت أبا يوسف يقول: لا تكثروا من الحديث الغريب الذى لا يجىء به الفقهاء وآخر أمر صاحبه أن يقال كذاب. وأخرج من طريق المروزي قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول: تركوا الحديث وأقبلوا على الغرائب، ما أقل الفقه فيهم. فعلم من ذلك أن السؤال فى غرائب الكلام والحديث مذموم، والمدار على معرفة رأس العلم الذى هو معرفة الله سبحانه.

بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روي عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رحمته الله أنه قال له شقيق: منذ كم صحبتني؟ قال حاتم: منذ ثلاث وثلاثين سنة، قال: فما تعلمت مني في هذه المدة؟ قال: ثمانى مسائل، قال شقيق له: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب عمري معك ولم تتعلم إلا ثمانى مسائل، قال: يا أستاذ لم أتعلم غيرها، وإنى لا أحب أن أكذب، فقال: هات هذه الثمانى مسائل حتى أسمعها، قال حاتم: نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه إلى القبر، فإذا وصل إلى القبر فارقه، فجعلت الحسنات محبوبى فإذا دخلت القبر دخل محبوبى معى؛ فقال: أحسنت يا حاتم، فما الثانية؟ فقال: نظرت في قول الله عز وجل:

﴿وَأَمَّا زَحَافٌ مِّمَّا رَمَىٰ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (النارعات: ٤٠).

فعلمت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق، فأجهدت نفسى في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى، الثالثة: أنى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه، ثم نظرت إلى قول الله عز وجل:

﴿مَاعِنَدَكُمْ يَفْقَدُ وَمَاعِنَدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ (النحل: ٩٦).

فكلما وقع معى شيء له قيمة ومقدار وجهته إلى الله ليبقى عنده محفوظاً، الرابعة: أنى نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هى لا شيء، ثم نظرت إلى قوله تعالى:

﴿إِنَّا كَرَّمَكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ أَفْكُحُوا﴾ (الحجرات: ١٣).

فعملت فى التقوى حتى أكون عند الله كريماً، الخامسة: أنى نظرت إلى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم فى بعض ويلعن بعضهم بعضاً وأصل هذا كله الحسد، ثم نظرت إلى قول الله عز وجل:

﴿مَنْ قَسَمْنَا نَبَاهَهُمْ مَّوْعِنَتُهُمْ فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (الزخرف: ٣٢).

فتركت الحسد واجتنبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت
عداوة الخلق عني، السادسة: نظرت إلى هذا الخلق يعني بعضهم على بعض، ويقاثل بعضهم
بعضاً فرجعت إلى قول الله عزوجل:

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ (فاطر: ٦).

فعادته وحده واجتهدت في أخذ حذري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت
عداوة الخلق غيره، السابعة: نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة
فيذل فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل له، ثم نظرت إلى قوله تعالى:

﴿وَمِمَّنْ دَاخِلُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ (هود: ٦).

فعلمت أني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى على
وتركت ما لي عنده، الثامنة: نظرت إلى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق: هذا
على ضيعته، وهذا على تجارته، وهذا على صناعته، وهذا على صحة بدنه، وكل مخلوق
متوكل على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى:

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق: ٣).

توكلت على الله عز وجل فهو حسبي. قال شقيق: يا حاتم، وفقك الله تعالى فإنني
نظرت في علوم التوراة والإنجيل والزيور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة
وهي تدور على هذه الثماني مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة، فهذا الفن من
العلم لا يهتم بإدراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة، فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتييسر به
اكتساب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم عليهم السلام.
وقال الضحاك بن مزاحم: أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع، وهم اليوم ما
يتعلمون إلا الكلام.

ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشرب، والتنعيم في الملبس، والتجمل في الأثاث والمسكن، بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك، ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى، ويميل إلى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك، وكلما زاد إلى طرف القلة ميله ازداد من الله قربه وارتفع في علماء الآخرة حزيه، ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص، وكان من أصحاب حاتم الأصم قال: دخلت مع حاتم إلى الري ومعنا ثلاثمائة وعشرون رجلاً نريد الحج وعليهم الزمانيات، وليس معهم جراب ولا طعام؛ فدخلنا على رجل من التجار متششف يحب المساكين فأضافنا تلك الليلة؛ فلما كان من الغد قال لحاتم: ألك حاجة فإني أريد أن أعود فقيها لنا هو عليل؟ قال حاتم: عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضاً أجيء معلن، وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري، فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن فبقى حاتم متفكراً يقول: باب عالم على هذه الحالة! ثم أذن لهم فدخلوا فإذا دار حسنة قوراء واسعة نزهة، وإذا بزة وستور، فبقى حاتم متفكراً، ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بفرش وطينة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام ويده مذبذبة، فقعد الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فآوياً إليه ابن مقاتل أن اجلس، فقال: لا أجلس؛ فقال: لعل لك حاجة، فقال: نعم، قال: وما هي؟ قال: مسألة أسألك عنها، قال: سل، قال: قم فاستو جالساً حتى أسألك؛ فاستوى جالساً، قال حاتم: علمك هذا من أين أخذته، فقال: من الثقات حدثوني به، قال: عمن؟ قال: من أصحاب رسول الله ﷺ، قال: وأصحاب رسول الله ﷺ عمن؟ قال: رسول الله ﷺ، قال: عمن؟ قال: عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل، قال حاتم: ففيم أداه جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله ﷺ وأداه رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأصحابه إلى الثقات إليك هل سمعت فيه: من كان في داره إشراف وكانت سعتها أكثر كان له عند الله عز وجل منزلة أكبر؟ قال: لا، قال: فكيف سمعت؟ قال: سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كانت له عند الله منزلة، قال له حاتم: فأنت بمن اقتديت؟ أبا النبي ﷺ وأصحابه ﷺ والصالحين رحمهم الله، أم بفرعون ونمرود أول من بنى بالحصن

والآجر؟ يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول: العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شراً منه؟ وخرج من عنده فإزداد ابن مقاتل مرضاً. وبلغ أهل الرأي ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له: إن الطنافسى بقرزيون أكثر توسعاً منه، فسار حاتم متعمداً فدخل عليه، فقال: رحمك الله أنا رجل أعجمى أحب أن تعلمنى مبتدأ دينى ومفتاح صلاتى، كيف أتوضأ للصلاة؟ قال: نعم وكرامة، يا غلام هات إناء فيه ماء، فأتى به فقعده الطنافسى فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً، ثم قال: هكذا فتوضأ، فقال حاتم: مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد، فقام الطنافسى وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسى: يا هذا أسرفت، قال له حاتم: فى ماذا؟ قال: غسلت ذراعيك أربعاً، فقال حاتم: يا سبحان الله العظيم، أنا فى كف من ماء أسرفت وأنت فى جميع هذا كله لم تسرف؟ فعلم الطنافسى أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً. فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا: يا أبا عبد الرحمن، أنت رجل الكين أعجمى وليس يكلمك أحد إلا قطعته، قال: معنى ثلاث خصال أظهر بهن على خصمى: أفرح إذا أصاب خصمى، وأحزن إذا أخطأ، وأحفظ نفسى أن لا أجهل عليه، فبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل، فقال: سبحان الله، ما أعقله قوموا بنا إليه، فلما دخلوا عليه قال له: يا أبا عبد الرحمن، ما السلامة من الدنيا؟ قال: يا أبا عبد الله، لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال: تغفر للقوم جهلهم، وتمنع جهلك منهم، وتبذل لهم شيتك، وتكون من شيتهم آيساً؛ فإذا كنت هكذا سلمت، ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة، فقال: يا قوم أية مدينة هذه؟ قالوا: مدينة رسول الله ﷺ، قال: فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أصلى فيه؟ قالوا: ما كان له قصر إنما كان له بيت لاطى بالأرض، قال: فأين قصور أصحابه ﷺ؟ قالوا: ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة بالأرض، قال حاتم: يا قوم فهذه مدينة فرعون، فآخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا: هذا العجمى يقول هذه مدينة فرعون، قال الوالى: ولم ذلك؟ قال حاتم: لا تعجل علىّ أنا رجل أعجمى غريب دخلت البلد فقلت: مدينة من هذه؟ فقالوا: مدينة رسول الله ﷺ، فقلت: فأين قصره، وقصّ القصة، ثم قال: وقد قال الله تعالى:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الأحزاب: ٢١).

فأنتم بمن تأسيتم أبرسول الله ﷺ أم يفرعون أول من بنى بالجص والآجر ؟ فخلوا عنه وتركوه.

فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى، وسيأتي من سيرة السلف في البذاذة وترك التجمل ما يشهد لذلك في مواضعه، والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بحرام، ولكن الخوض فيه يوجب الأفس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا تمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق ومراعاتهم وأمور أخرى هي محظورة، والحزم اجتناب ذلك لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها آتية، ولو كانت السلامة مبدولة مع الخوض فيها لكان ﷺ لا يبالغ في ترك الدنيا، « حتى نزع القميص المطرز بالعلم » (١٦٠)، « ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة » (١٦١)، إلى غير ذلك مما سيأتي

(١٦٠) حديث : « نزع القميص المطرز بالعلم » أي المعلم، قال العراقي : المعروف نزع للخميصة المعلمة اهـ .

وقال مرتضى : إطلاق القميص على الخميصة مجاز فإن القميص هو الثوب المخطط بكمين غير مفرج ليس تحت الثياب ولا يكون من الصوف غالباً، والخميصة كساء أسود مربع له علمان فإن لم يكن معلماً فليس بخميصة كما قاله الجوهري وكانت من لباس الناس قديماً ، قال العراقي : وحديث الخميصة أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية الزهري عن عائشة ؓ قالت : صلى رسول الله ﷺ في خميصة لها أعلام فنظر إلى أعلامها نظرة فلما سلم قال : « اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهنم فإنها الهيئتي آتفاً عن صلاتي واتنوني بانيجانية أبي جهنم بن حذيفة » لفظ البخاري . ١٠١ .

وقال مرتضى : رويناه في أول الحرييات من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري وهشام بن عروة كلاهما عن عروة به .

(١٦١) حديث : « ونزع الخاتم الذهب ونبذه في أثناء الخطبة » قال العراقي : رواه ابن عمر وابن عباس، أما حديث ابن عمر فأخرجه الأئمة الستة إلا ابن ماجه فأنفق عليه الشيخان والنسائي من رواية الليث ورواه البخاري من رواية جويرية ومسلم والترمذي من رواية موسى بن عقبة ثلاثهم عن نافع أن عبد الله بن عمر حدثه أن النبي ﷺ اصطنع خاتماً من ذهب وجعل فسه في بطن كفه إذا لبسه فاصطنع الناس خواتيم من ذهب فرقى المنبر فحمد =

بيانه، وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلى كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنه: بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على رسوله محمد فى الأولين والآخرين، من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس، أما بعد.. فقد بلغنى أنك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطء وتجعل على بابك حاجباً وقد جلست مجلس العلم وقد ضُربت إليك المطى وارتحل إليك الناس واتخذوك إماماً ورضوا بقولك، فائق الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع، كتبت إليك النصيحة منى كتاباً ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام. فكتب إليه مالك: بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد، سلام الله عليك أما بعد.. فقد وصل إلى كتابك فوق منى موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتعتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيراً وأسأل الله تعالى التوفيق، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، فأما ما ذكرت لى أنى أكل الرقاق وألبس الدقاق واحتجب وأجلس على الوطء، فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى، فقد قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ (الأعراف: ٣٢)، وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه، ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا والسلام.

فانظر إلى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتى بأنه مباح وقد صدق فيهما جميعاً، ومثل مالك فى منصبه إذا سمحت نفسه بالإنصاف والاعتراف فى مثل هذه النصيحة فتقوى أيضاً نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يحمله ذلك على المراءاة والمداهنة والتجاوز إلى المكروهات، وأما غيره فلا يقدر عليه، فالتعريض على التنعم المباح

= الله وأثنى عليه فقال: «إنى كنت اصطنعته وإنى لا ألبسه» فنبذه فبذ الناس. لفظ رواية البخارى من رواية جويرية عن نافع واتفقا عليه وأبو داود والنسائى من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر دون ذكر المنبر، وكذا رواية مسلم وأبو داود والنسائى من رواية أيوب بن موسى عن نافع والبخارى من طريق مالك والنسائى من رواية إسماعيل بن جعفر كلاهما عن عبيد الله ابن دينار عن ابن عمر دون ذكر المنبر، وأما حديث ابن عباس فرواه النسائى من رواية سليمان الشيبانى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً فلبسه قال: «شغلنى هذا عنكم منذ اليوم: إليه نظرة وإليكم نظرة» ثم ألقاه.

خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية، وخاصة عليهم الله تعالى الخشية وخاصة: الخشية المتبادر من مظان الخطر.

ومنها أن يكون مستقصاً عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة ما دام يجد إلى الفرار عنهم سبيلاً، بل ينبغي أن يحترق عن مخالطتهم وإن جاءوا إليه، فإن الدنيا حلوة خضرة وزمامها بأيدي السلاطين، والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم مع أنهم ظلمة، ويجب على كل مستدين الإنكار عليهم وتضييق صدورهم بإظهار ظلمهم وتقييد فعلهم، فالدخال عليهم إما أن يلتفت إلى تجميلهم فيزدرى نعمة الله عليه، أو يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مداهناً لهم، أو يتكلف في كلاته كلاماً لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح، أو أن يطلع في أن ينال من دنياهم، وذلك هو السحت، وسيأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الإدراة والجوائز وغيرها، وعلى الجملة فمخالطتهم مفتاح للشروع، وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط، وقد قال عليه السلام: «من بدا جفا» يعنى من سكن البادية جفا «ومن اتبع الصيد غفل» ومن أتى السلطان افقتن» (١٦٢)، وقال عليه السلام: «سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتكررون، فمن أنكر فقد

(١٦٢) حديث: «من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلاطين افقتن» لأنه إن وافقه على مرامه فقد خاطر بدينه وإن خالفه فقد خاطر بروحه، وربما استخدمه فلا ينظم من الإثم في الدنيا والعقوبة في العقبى: أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه والبيهقى في الشعب والطبرانى في الكبير، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية، وأبو قرة كلهم من رواية سفيان عن أبي موسى عن وهب بن نعيم عن ابن عباس رفعه، ولفظهم كلهم ما عدا الترمذى: «ومن أتى السلطان»، والباقي سواء، ولفظ الترمذى: «ومن أتى أبواب السلطان» وقال: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الثوري، وقال سفيان مرة: لا أعلمه إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقال أبو نعيم في الحلية: أبو موسى هو اليماني لا نعرف له اسماً، وقال الذهبي في الميزان: شيخ يمانى يجهل، ما روى عنه غير الثوري ولعله إسرائيل بن موسى وإلا فهو مجهول، ونقل المنذرى في مختصر السنن قال الكرابيسي: حديثه ليس بالقائم، وفي الباب عن أبي هريرة والبراء بن عازب، ولفظ حديث أبي هريرة: «من بدى فقد جفا» والباقي سواء وزاد في آخره: «وما ازداد أحد من السلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً» رواه أبو يعلى في مسنده وابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء كلهم من رواية الحسن بن الحكم النخعي عن عدى ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة وضعفوه كالمندرى في مختصر السنن، ولكن حسنه =

برئ، ومن كرهه فقد سلم ، ولكن من رضى وتابع أبعده الله تعالى ، قيل أفلا نقاتلهم ؟ قال عليه السلام : « لا ، ما صلوا » (١٦٣) .

وقال سفيان: في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك . وقال حذيفة: إياكم ومواقف الفتن ، قيل: وما هي ؟ قال: أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه .

= العراقي قال : وقد رواه أبو داود من رواية ابن داسة وابن العبد من طريق الحسن بن الحكم هذا إلا أنه قال: عن عدي بن ثابت عن شيخ من الأنصار عن أبي هريرة بلفظ حديث وهب بن منبه عن ابن عباس ، وقد رواه أيضاً أبو يعلى في مسنده هكذا ، وأما حديث البراء فرواه أحمد مختصراً من طريق شريك عن الحسن بن الحكم عن عدي بن ثابت عنه رفعه : « من بدأ جفا » وذكره الدارقطني في العلل فقال : تفرد به شريك واختلف فيه على الحسن بن الحكم فرواه شريك عنه هكذا ، وخالفه إسماعيل بن زكريا فرواه عنه عن عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة كما تقدم ، وخالفهما محمد بن عبيد الطنافسي فرواه عنه عن عدي بن ثابت عن شيخ من الأنصار لم يسمه اهـ .

قال مرتضى: وأخرجه العقيلي في الضعفاء والروائي وسعيد بن منصور كلهم عن البراء نحوه بزيادة : « ومن تبع الصيد غفل » .

(١٦٣) حديث : « سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتكرؤون فمن أنكر فقد برئ، ومن كره فقد سلم، ولكن من رضى وتابع أبعده الله » قيل: أفلا نقاتلهم ؟ قال : « لا ما صلوا » قال العراقي: أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي من رواية ضبة بن محصن عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، واللفظ للترمذي إلا أنه قال: « أئمة » بدل « أمراء » ولم يقل : « أبعده الله » وقال: حسن صحيح ، وفي رواية لمسلم : « إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتكرؤون فمن كره فقد برئ ، ومن أنكر فقد سلم » فذكره دون قوله : « أبعده الله » وفيه : « قالوا يا رسول الله » بدل « قيل » وفي رواية له : « فمن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم » وفي رواية له : « ستكون أمراء فتعرفون وتكرؤون ، فمن عرف برئ ومن أنكر سلم » اهـ . قال مرتضى : وأخرج ابن أبي شيبة عن عبادة ابن الصامت رفعه : « ستكون عليكم أمراء يأمرؤنكم بما تعرفون ويعملون بما تنكرؤون فليس لأولئك عليكم طاعة » وأخرج ابن جرير والطبراني في الكبير والحاكم عن عبادة بن الصامت أيضاً ولفظهم : « سيلي أموركم من بعدى رجال يعرفونكم بما تنكرؤون وينكرؤون عليكم بما تعرفون فمن أدرك ذلك متكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل » وأخرج ابن ماجه وابن عساكر عن أبي هريرة رفعه : « سيكون بعدى خلفاء يعملون بما لا تعملون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن أنكر عليهم برئ ومن أمسك يده سلم » .

وقال رسول الله ﷺ: «العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين، فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» (١٦٤) رواه أنس .

وقيل للأعمش: لقد أحسيت العلم لكثرة من يأخذه عنك، فقال: لا تعجلوا، ثلث يموتون قبل الإدراك، وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق، والثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل . ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله: إذا رأيت العالم يغشى الأمراء

(١٦٤) حديث: «العلماء أمناء الرسل على عباد الله . . .» رواه أبو جعفر العجلي في الضعفاء في ترجمة حفص العبدى عن إسماعيل بن إسحاق الحنفى عن أنس عن النبي ﷺ . قال العجلي: وحفص كوفى حديثه غير محفوظ، قال العراقي: وقد رواه الديلمى في مسند الفردوس من طريق الحاكم ومن طريق أبي نعيم الأصبهاني من رواية إبراهيم بن رستم عن أبي حفص العبدى عن إسماعيل بن سميع عن أنس وزاد بعد قوله: «ما لم يخالطوا السلاطين ويدخلوا الدنيا» وقال فى آخره: «فاحذروهم واعتزلوهم» اهـ .

قال مرتضى: لفظ الحاكم: «يدخلوا فى الدنيا فإذا دخلوا فى الدنيا وخالطوا السلاطين» وفى آخره: «فاعتزلوهم» وأخرجه الحسن بن سفيان فى مسنده عن محمد بن مالك عن إبراهيم بن رستم، قال العراقي: ورواه ابن الجوزى فى الموضوعات من رواية إبراهيم بن رستم عن عمر ابن حفص العبدى عن إسماعيل بن سميع قال: تابعه محمد بن معاوية النيسابورى عن محمد بن يزيد عن إسماعيل ثم قال: وأما عمر العبدى، قال يحيى: ليس بشيء، وقال النسائى: متروك، وأما إبراهيم بن رستم فقال ابن عدى: ليس بمعروف، ومحمد بن معاوية قال فيه أحمد: كذاب، إلى هنا كلام ابن الجوزى. قال العراقي: أما إبراهيم بن رستم فقال فيه عثمان ابن سعيد الدارمى عن يحيى بن معين: إنه ثقة اهـ. قال السيوطى: الحديث ليس بموضوع وإبراهيم ابن رستم معروف مروى جليل، قال الحافظ ابن حجر فى لسان الميزان عن أبي حاتم: يذكر بقبه وعبادة ومحله الصدق، وذكره ابن حبان فى الثقات وقال: يخطئ، وقال الدارقطنى: مشهور وليس بالقوى، وله طريق آخر أخرجه الديلمى من رواية محمد بن النضر، حدثنا محمد بن يزيد بن سابق، حدثنا نوح بن أبى مريم عن إسماعيل ابن سميع، وقد ورد هذا الحديث بهذا اللفظ عن على بن أبى طالب مرفوعاً أخرجه العسكرى، وورد مرفوعاً على جعفر بن محمد أخرجه أبو نعيم فى الحلية، وله شاهد نحوه من حديث عمر ابن الخطاب أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس وله شواهد كثيرة صحيحة وحسنة فوق الأربعين حديثاً، وهذا الحديث الذى نحن فى الكلام عليه يحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن، والله أعلم اهـ. قال مرتضى: والموقوف الذى أخرجه أبو نعيم فى الحلية رواه من طريق هشام بن عباد قال: سمعت جعفر بن محمد يقول: «الفقهاء أمناء الرسل، فإذا رأيت الفقهاء قد ركثوا إلى السلاطين فاتهموهم» .

فاحترزوا منه فإنه لص. وقال الأوزاعي: ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملاً.

وقال رسول الله ﷺ: « شرار العلماء الذين يأتون الأمراء، وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء » (١٦٥).

وقال مكحول الدمشقي رحمه الله: من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تملأً إليه وطمعاً فيما لديه خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه. وقال سمنون: ما أسمع

(١٦٥) حديث: وقال ﷺ: « شرار العلماء الذين يأتون الأمراء، وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء » قال العراقي: لم أره بهذا اللفظ وروى ابن ماجه من رواية أبي معاذ البصري عن محمد ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في أثناء حديث أوله: «تعوذوا بالله من سبب الحزن» إلى أن قال: « وإن أبغض القراء إلى الله الذين يأتون الأمراء » وأول الحديث عند الترمذي دون هذه الزيادة إلا أنه قال: أبو معان بالنون وهو الصحيح، ثم قال: وروى أبو بكر أحمد بن علي ابن لال الفقيه في كتاب مكارم الاخلاق من رواية عصام بن داود العسقلاني عن بكير بن شهاب الدبغاني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رفعه: « إن أبغض الخلق إلى الله عز وجل العالم يزور العمال » اهـ.

قال مرتضى: وهكذا هو في مسند الفردوس للدليمي وتاريخ قزوين للرافعي، وأخرجه أبو الفتيان الحافظ في كتاب التحذير من علماء سوء بلفظ « إن أهون الخلق على الله » وفي هذا المعنى قال حكيم من الحكماء، وسيأتي للمصنف أنه محمد بن مسلمة: الذباب على العذرة أحسن حالا من العالم على باب هؤلاء. وقالوا: نعم الأمير على باب الفقير وبشش الفقير على باب الأمير، وقال أبو حازم فيما وعظ به سليمان بن هشام: إن بني إسرائيل لم يزالوا على الهدى والتقى حيث كان أمراؤهم يأتون إلى علمائهم رغبة في علمهم، فلما نكسوا وتعسوا وسقطوا من عين الله عز وجل وآمنوا بالحبب والطاغوت كان علمائهم يأتون إلى أمرائهم فشاركهم في دنياهم وشركوا في فتنهم» أورده أبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي حازم قال أيضاً بسنده إلى يوسف بن أسباط: أخبرني مخبر أن بعض الأمراء أرسل إلى أبي حازم قائده وعنده الإفريقي والزهرى وغيرهما فقال له: تكلم يا أبا حازم، فقال أبو حازم: إن خير الأمراء من أحب العلماء وإن شر العلماء من أحب الأمراء، إذا بعث الأمراء إلى العلماء وإن شر العلماء من أحب الأمراء، إذا بعث الأمراء إلى العلماء لم يأتوهم وإذا أعطوهم لم يقبلوا منهم وإذا سألوهم لم يرحسوا لهم، وكان الأمراء يأتون العلماء في بيوتهم فيسألونهم فكان في ذلك صلاح للعلماء وصلاح للأمراء، فلما رأى ذلك ناس من الناس قالوا: ما لنا لا نطلب العلم حتى نكون مثل هؤلاء؟ فطلبوا العلم فأتوا الأمراء فحلت بهم فرخصوا لهم، وأعطوهم فقبلوا منهم، فخربت العلماء على الأمراء وخربت الأمراء على العلماء.

بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيقال عنه فيقال هو عند الأمير. قال: وكنت أسمع أنه يقال: إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فانهموا على دينكم حتى جريت ذلك، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك، وأنتم ترون ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه، ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفافاً مع أني لا أخذ منه شيئاً ولا أشرب شربة ماء، ثم قال: وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل يخبرون السلطان بالرخيص وبما يوافق هواه ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستقبلهم وكره دخولهم عليه، وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم. وقال الحسن: كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الإسلام وصحبة لرسول الله ﷺ (قال عبد الله بن المبارك: عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) قال: وكان لا يغشى السلاطين ويتفرع عنهم، فقال له بنوه: يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحة والقدم في الإسلام فلو أتيتهم، فقال:

يا بني أتى جيفة قد أخاط بها قوم والله لئن استطعت لا أشاركهم فيها، قالوا: يا أبانا إنك تهلك هؤلاء، قال: يا بني لأن أموت مؤمناً مهزولاً أحب إلي من أن أموت منافقاً سمياً، قال الحسن: خصصهم والله إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان. وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد للإيمان.

وقال أبو ذر لسلمة: يا سلمة، لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب شيئاً من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه، وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لا سيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو، إذ لا يزال الشيطان يلقي إليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يزرهم عن الظلم ويقم شعائر الشرع إلى أن يخيل إليه أن الدخول عليهم من الدين، ثم إذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في التناء والإطراء، وفيه هلاك الدين.

وكان يقال: العلماء إذا علموا عملوا، فإذا عملوا شغلوا، فإذا شغلوا فُقدوا، فإذا فُقدوا طُلبوا، فإذا طُلبوا هربوا.

وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن: «أما بعد.. فأشر على بأقوام أستعين بهم على أمر الله تعالى، فكتب إليه: أما أهل الدين فلا يريدونك، وأما أهل الدنيا فلن تريدهم، ولكن عليك بالأشراف فإنهم يضنون شرفهم أن يندسوه بالخيانة».

هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله، وكان أزهد أهل زمانه؛ فإذا كان شرط أهل الدين الهرب منه فكيف يستسب طلب غيره ومخالطته، ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم إما لميلهم إلى الدنيا وإما لمخالطتهم السلاطين.

ومنها ألا يكون مسارعاً إلى الفتيا، بل يكون متوقفاً ومحترراً ما وجد إلى الخلاص سبيلاً فإن سئل عما يعلمه تحقيقاً بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى، وإن سئل عما يشك فيه قال: لا أدري، وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأجال على غيره إن كان في غيره غنية، هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم، وفي الخبر: «العلم ثلاثة: كتاب ناطق، وسنة قائمة، ولا أدري» (١٦٦)، وقال الشعبي: لا أدري نصف العلم.

(١٦٦) حديث: «العلم ثلاثة: كتاب ناطق، وسنة قائمة، ولا أدري» هكذا أورده صاحب القوت، قال العراقي: أخرجه الدارقطني في غرائب مالك والخطيب في أسماء من روى عن مالك من رواية عمر بن عصام عن مالك عن نافع عن ابن عمر موقوفاً عليه وقد رواه ابن عدى في الكامل في ترجمة أبي حذافة السهمي عن مالك، قال: وهذا من منكرات أبي حذافة، سرقه من عمر، قال العراقي: ولم يصرح المصنف بأنه مرفوع وإنما قال: «وفي الخبر» والظاهر أنه أراد هذا فذكر به احتياطاً لاحتمال أن يكون روى مرفوعاً. اهـ.

قال مرقضى: المصنف تبع في ذلك صاحب القوت فإنه هو الذي قال: «في الخبر» ثم إن الحديث المذكور رواه أيضاً الديلمي في الفردوس موقوفاً، وكذلك أبو نعيم والطبراني في الأوسط، وقال الحافظ ابن حجر: والموقوف حسن الإسناد، ثم قال العراقي: وأول الحديث مرفوع من حديث عبد الله بن عمر رواه أبو داود وابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمر ورفع: «العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل: آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة» اهـ. وسكت عليه، وقد أخرجه أيضاً الحاكم في الرقائق وقد قال الذهبي في المذهب وتبعه الزركشي: فيه عبد الرحمن بن أنعم ضعيف، وقال في المنار: فيه أيضاً عبد الرحمن بن رافع التنوخي في أحاديثه مناكير، قال =

ومن سكت حيث لا يدرى لله تعالى فليس بأقل أجراً ممن نطق، لأن الاعتراف بالجهل أشد على النفس، فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف عليهم السلام، كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال: اذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الذي يقتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال: جنة العلم لا أدري، فإن أخطأنا فقد أصبنا مقاتله. وقال إبراهيم بن أدهم رجمه الله: ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم، يقول: انظروا إلى هذا سكوتة أشد على من كلامه. ووصف بعضهم الأبدال فقال: أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة. أي لا يتكلمون حتى يسألوا، وإذا سئلوا ووجدوا من يكفهم سكتوا، فإن اضطروا أجابوا، وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة السخيفة للكلام. ومروا على وعبد الله رضي الله عنه برجل يتكلم على الناس فقال: هذا يقول: اعرفوني. وقال بعضهم: إنما العالم الذي إذا سئل عن المسألة فكأنما يقلع ضرسه. وكان ابن عمر يقول: تريدون أن تجعلونا جسراً نعبرون علينا إلى جهنم. وقال أبو حفص النيسابوري: العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة: من أين أجبت. وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول: لم تجدوا غيري حتى احتجتم إلي. وكان أبو العالية الرياحي وإبراهيم بن أدهم والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير، فإذا كثروا انصرفوا.

وقال عليه السلام: «ما أدري أعزير نبي أم لا، وما أدري أتبع ملعون أم لا، وما أدري ذو القرنين نبي أم لا» (١٦٧).

المناوي: وفي طريق ابن ماجه رشد بن سعد وهو ضعيف، ومن ثم قال ابن رجب: فيه ضعف مشهورون.

(١٦٧) حديث: «ما أدري أعزير نبي أم لا، وما أدري أتبع ملعون أم لا، وما أدري ذو القرنين نبي أم لا» أخرجه أبو داود والحاكم من رواية ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه إلا أن فيه تقديم «تبع» على «عزير» ولم يذكر أبو داود الجملة الأخيرة، إنما ذكرها الحاكم فقال: «وما أدري ذا القرنين أنبيا كان أم لا» ولم يذكر عزيراً، وزاد: «وما أدري الحدود كنسارات لأهلها أم لا» وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولا أعلم له علة ولم يخرجاه، نقله العراقي.

ولما سئل رسول الله ﷺ « عن خير البقاع في الأرض وشرها، قال: « لا أدري »، حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال: « لا أدري »، إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها الأسواق » (١٦٨). وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن

= قال مرتضى: وبمثل رواية الحاكم رواه البيهقي وابن عساكر، وبمثل رواية أبي داود مع ذكر الجملة الأخيرة رواه ابن عساكر أيضاً كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه إلا أن في روايتهم: « ليعتد كان أم لا » بدل « ملعون » وتبع الحميري أول من كسا الكعبة، وذو القرنين اختلف في اسمه، وأخبارهما مشهورة في كتب السير والتواريخ.

(١٦٨) حديث: لما سئل رسول الله ﷺ عن خير البقاع وشرها، فقال ﷺ: « لا أدري » حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال: لا أدري، إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها السوق. ولفظ الحديث: « الأسواق ». وإنما قرن المساجد بالأسواق مع أن غيرها قد يكون شراً منها ليعين أن الدين يرفع الأمر الدنيوي، فكانه قال: خير البقاع محصلة لذكر الله مسلمة من الشوائب الدنيوية، فالجواب من أسلوب الحكيم فكانه سئل: أي البقاع خير؟ فأجاب به وبضده، قال العراقي: وهذا الحديث رواه ابن عمر وجبير بن مطعم وأنس، أما حديث ابن عمر فرواه ابن حبان في صحيحه من رواية جرير بن عبد الحميد عن عطاء ابن السائب عن محارب بن دثار عن ابن عمر أن رجلاً سأل النبي ﷺ: أي البقاع شر؟ قال: « لا أدري حتى أسأل جبريل »، فسأل جبريل فقال: لا أدري حتى أسأل ميكائيل، فجاء فقال: خير البقاع المساجد وشرها الأسواق. وأما حديث جبير بن مطعم فرواه أحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني من رواية زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقال عن محمد ابن جبير بن مطعم عن أبيه أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أي البلدان شر؟ قال: « لا أدري »، فلما أتاه جبريل قال: يا جبريل أي البلدان شر؟ قال: لا أدري حتى أسأل ربي عز وجل، فانطلق جبريل فمكث ما شاء الله أن يمكث ثم جاء فقال: يا محمد إنك سألتني أي البلدان شر فقلت: لا أدري وإني سألت ربي عز وجل أي البلدان شر فقال: أسوأها. لفظ أحمد، وقال أبو يعلى: « فلما جاءه جبريل » ولم يقل « أن يمكث » وقال البخاري: « إن رجلاً قال: يا رسول الله أي البلدان أحب إلى الله تعالى وأي البلدان أبغض إلى الله تعالى؟ فقال: لا أدري حتى أسأل جبريل »، فأتاه جبريل فأخبره أن أحب البقاع إلى الله عز وجل المساجد وأبغض البلاد إلى الله عز وجل الأسواق. ورواه الطبراني أيضاً من رواية قيس بن الربيع عن عبد الله بن محمد بن عقال باللفظ الأول إلا أنه قال: « أي البلاد » في المواضع الأربعة ولم يقل: « يا رسول الله » وقال « فلما أتى جبريل رسول الله ﷺ » ولم يقل: « يا جبريل » ولم يقل: « أن يمكث ». وأما حديث أنس فرواه الطبراني في الأوسط من رواية عمار بن عمارة الأردى، قال: حدثني محمد بن محمد بن عبد الله عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ لجبريل « أي البقاع خير؟ قال: لا أدري، قال فسل عن ذلك ربك عز وجل، قال: فيكي جبريل وقال: يا محمد ولنا أن نسأله هو الذي يخبرنا بما شاء! فخرج إلى السماء ثم أتاه فقال: =

واحدة ويسكت عن تسع، وكان ابن عباس عليه السلام يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة، وكان في الفقهاء من يقول لا أدري أكثر ممن يقول أدري، منهم: سفيان الثوري، ومالك بن أنس، وأحمد بن حنبل، والفضيل بن عياض، وبشر بن الحارث، وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى: أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله ﷺ ما منهم من أحد يُسأل عن حديث أو فتيا إلا ودَّ أن أخاه كفاه ذلك. وفي لفظ آخر: كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر، ويردها الآخر، إلى الآخر حتى تعود إلى الأول. وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلي واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر فأهداه إلى الآخر وأهداه الآخر إلى الآخر وهكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول، فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهورب منه مطلوبًا والمطلوب مهروبًا منه.

ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روى مسندًا عن بعضهم أنه قال: لا يفتي الناس إلا ثلاثة: أمير أو مأمور أو متكلف. وقال بعضهم: كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء: الإمامة، والوصية، والوديعة، والفتيا. وقال بعضهم: كان أسرعهم إلى الفتيا أقلهم علمًا، وأشدَّهم دفعًا لها أروعهم. وكان شغل الصحابة والتابعين عليهم السلام في خمسة أشياء: قراءة القرآن، وعمارة المساجد، وذكر الله تعالى، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وذلك لما سمعوه من قوله ﷺ: «كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة: أمر بمعروف، أو نهى عن منكر، أو ذكر الله تعالى» (١٦٩).

خير البقاع بيوت الله عز وجل في الأرض قال: فأى البقاع شر؟ فخرج إلى السماء ثم أتاه فقال: شر البقاع الأسواق. وقد روى الحديث أيضًا عن أبي هريرة رواه مسلم في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن مهران عنه وليس فيه موضع الاستدلال به من قوله: لا أدري.

(١٦٩) حديث: «كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاث: أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى» هكذا أورده صاحب القوت بلا سند. وقال العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه من رواية صفية بنت شيبة عن أم حبيبة رضي الله عنها رفعت فذكرته دون قوله: «ثلاث» وقال ابن ماجه: «إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» بالتحريف، قال الترمذي: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن يزيد بن خنيس، قال العراقي: وهو ثقة وذكره ابن حبان في كتاب الثقات.

وقال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ جَوْنِهِمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بَصِيَّةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ صَالِحٍ بِإِذْنِ النَّاسِ﴾

(النساء: ١١٤).

ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام، فقال: ما رأيت فيما كنت عليه من الفُتيا والرأي؟ فكره وجهه وأعرض عنه، وقال: ما وجدناه شيئاً وما حمدنا عاقبته. وقال ابن حصين: إن أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر.

فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة. وفي الحديث: «إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمّاً وزهداً فاقربوا منه فإنه يُلْقن الحكمة» (١٧٠) وقيل: العالم إما عالم عامة وهو المفتى، وهم أصحاب السلاطين، أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب، وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المتفردون. وكان يقال: مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يغترف منها، ومثل بشر بن الحارث مثل بشر عذبة مغطاة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد. وكانوا يقولون: فلان عالم وفلان متكلم، وفلان أكثر كلاماً، وفلان أكثر عملاً. وقال أبو سليمان: المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام. وقيل: إذا كثر العلم قل الكلام، وإذا كثر الكلام قل العلم.

= قال مرتضى: وأخرجه ابن السني والطبراني في الكبير، وابن شاهين في الترغيب في الذكر والعسكري في الأمثال، والحاكم والبيهقي من هذا الطريق ولفظهم: «كلام ابن آدم كله عليه لا له...».

(١٧٠) حديث: وفي الخبر: «إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمّاً وزهداً فاقربوا منه فإنه يُلْقن الحكمة» كذا في نسخ الكتاب والرواية: «يلقى الحكمة» هكذا أورده صاحب القوت بلا إسناد. وقال المصراقي: رواه ابن ماجه من رواية أبي فروة عن أبي خلاد وكانت له صحبة قال: قال رسول الله ﷺ فذكره بلفظ: «قد أعطى زهداً في الدنيا وقلة منطق»، وأبو فروة تكلم في سماعه عن أبي خلاد وأشار البخاري في التاريخ الكبير فقال: أبو فروة عن ابن مريم عن أبي خلاد عن النبي ﷺ، قال: وهذا أصح.

قال مرتضى: وأخرجه كذلك أبو نعيم في الحلية والبيهقي إلا أن في رواية أبي نعيم: «إذا رأيتم العبد يعطى» والباقي مثل سياق ابن ماجه والمعنى: من اتصف بذلك فأعماله منتجة وأفعاله محكمة وينظر بنور الله، ومن كان هذا وصفه أصاب في منطقته.

وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنه، وكان قد آخى بينهما رسول الله ﷺ : «يا أخى بلغنى أنك قعدت طبيباً تداوى المرضى، فانظر إن كنت طبيباً فتكلم فإن كلامك شفاء وإن كنت متطبباً فالله لا يقتل مسلماً». فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل (١٧١).

وكان أنس رضي الله عنه إذا سئل يقول: سلوا مولانا الحسن. وكان ابن عباس رضي الله عنه إذا سئل يقول: سلوا حارثة بن زيد. وكان ابن عمر رضي الله عنه يقول: سلوا سعيد بن المسيب. وحكى أنه روى صحابى فى حضرة الحسن عشرين حديثاً فسئل عن تفسيرها فقال: ما عندى إلا ما رويت: فاخذ الحسن فى تفسيرها حديثاً حديثاً، فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه، فاخذ الصحابى كفاً من حصى ورماهم به وقال: تالونى عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم !

ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء فى انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة، فإن المجاهدة تقضى إلى المشاهدة

(١٧١) حديث : يا أخى بلغنى أنك قعدت طبيباً تداوى المرضى، فانظر فإن كنت طبيباً فتكلم فإن كلامك شفاء، وإن كنت متطبباً فالله لا يقتل مسلماً، فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل. هكذا أورده صاحب القوت وقال : كتب سلمان من المدائن إلى أبى الدرداء ... إلخ . زاد : وسأله إنسان فأجابه ثم قال : ردوه ، فقال : أعد على ، فأعاد ، فقال : متطبب والله . فرجع فى جوابه ، ثم قال صاحب القوت : ولعمري إنه قد جاء عن رسول الله ﷺ : « من تطيب ولم يعلم منه طب فقتل فهو ضامن » .

قال مرتضى : وهذا الذى ذكره المصنف تبعاً لصاحب القوت فقد أخرجه أبو نعيم فى الحلية فى ترجمة سلمان فقال : حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني مصعب بن عبد الله حدثني مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد أن أبا الدرداء كتب إلى سلمان : هلم إلى الأرض المقدسة، فكتب إليه سلمان : إن الأرض لا تقدر أحدًا وإنما يقدر الإنسان عمله، وقد بلغنى أنك جعلت طبيباً فإن كنت تبرئ فنعم لك، وإن كنت متطبباً فاحذر أن تقتل إنساناً فتدخل النار، فكان أبو الدرداء إذا قضى بين اثنين فأدبرا عنه نظر إليهما وقال : متطبب والله ارجعا إليّ، أعيدا قصتكما. رواه جرير عن يحيى بن سعيد عن عبد الله ابن ميسرة أن سلمان كتب إليه فذكره، ثم قال : حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله ابن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد الصمد بن حسان حدثنا السري بن يحيى عن مالك ابن دينار أن سلمان كتب إلى أبى الدرداء : إنه بلغنى أنك أجلس طبيباً تداوى الناس فانظر أن تقتل مسلماً فتجب لك النار.

ودقائق علوم القلب تتفجر بها ينابيع الحكمة من القلب؛ أما الكتب والتعليم فلا تنفي بذلك، بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعد إنما تفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة، والانقطاع إلى الله تعالى عما سواه، فذلك مفتاح الإلهام ومنيع الكشف، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة، وكم من مقتصر على المهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الآلباب، ولذلك قال عليه السلام: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» (١٧٢) وفي بعض الكتب السالفة: يا بني إسرائيل لا تقولوا: العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض، ولا في تخوم الأرض من يصعد به، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به؛ العلم مجعول في قلوبكم، تأدبوا بين يدي يآداب الروحانيين، وتخلقوا إلى أخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغنيكم ويغمركم.

وقال سهل بن عبد الله تسترى رحمه الله: خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَعَتِدْهُمُ مَّقَاتِعَ أَلْبَانِهِمْ لِيُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الأنعام: ٥٩)، ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور

(١٧٢) حديث: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه، قال العراقي: وأورده صاحب القوت بلا سند إلا أنه قال: «بما يعلم» بدل «بما علم» وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة أحمد بن أبي الحواري بسنده إليه قال: التقى أحمد بن حنبل وأحمد بن أبي الحواري بمكة فقال أحمد: حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان الداراني، فقال: يا أحمد قل سبحان الله بلا عجب، فقال ابن حنبل: سبحان الله وطولها بلا عجب، فقال ابن أبي الحواري: سمعت أبا سليمان يقول: إذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت في الملكوت وعادت إلى ذلك العبد بطرائق الحكمة من غير أن يؤدي إليها عالم علماً، قال: فقام أحمد بن حنبل ثلاثاً وجلس ثلاثاً وقال: ما سمعت في الإسلام حكاية أعجب من هذه إلى، ثم قال أحمد بن حنبل: حدثني يزيد بن هارون عن حميد الطويل عن أنس رفعه: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»، ثم قال لابن أبي الحواري صدقت يا أحمد وصدق شيخك، قال أبو نعيم: ذكر أحمد هذا الحديث عن بعض التابعين عن عيسى ابن مريم فظن بعض الرواة أنه ذكره عن النبي ﷺ، ومن شواهد ما أخرج أبو نعيم من رواية نصير بن حمية عن أبيه عن جعفر بن محمد عن محمد بن علي بن الحسين بن الحسين بن علي بن علي، رفعه: «من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهذا بلا هداية وجعله بصيراً وكشف عنه العمى».

الباطن حاكم على علم الظاهر لما قاله عليه السلام : « استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك » وقال عليه السلام فيما يرويه عن ربه تعالى : « لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبيته كنت سمعته الذي يسمع به... » (١٧٣) الحديث . فكم من معانٍ دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين ، وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على المفسرين استحوته وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطواف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه ، وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه ، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما يرق منه وبخشب ما وفق له من حن العمل .

وفي وصف هؤلاء العلماء قال على عليه السلام في حديث طويل : القلوب أوعية وغيرها أنواعها للخير ، والناس ثلاثة : عالم رباني ، ومتعلم على سبيل النجاة ، وهمج رعاي أتباع لكل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجئوا إلى ركن وثيق ، العلم خير من

(١٧٣) حديث : « لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبيته كنت له سمعاً وبصرًا... » الحديث أي إلى آخر الحديث وهو قوله : « يذك ومؤيدك » أخرجه أبو نعيم بهذا اللفظ في الحلية من حديث أنس وإسناده ضعيف وأخرجه البخاري في صحيحه وأبو نعيم في أول الحلية وهو أول أحاديث الكتاب ، كلاهما من رواية محمد بن عثمان بن كرامة : حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة رفعه : « إن الله عز وجل قال : من عادى لي ولياً فقد آذنتني بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبيته كنت سمعته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ، ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه » قال الحافظ الذهبي في الميزان في ترجمة خالد بن مخلد الرازي عن ابن كرامة : هذا حديث غريب جداً ، لولا هيئة الجامع الصحيح لعد من منكرات خالد بن مخلد وذلك لغرابة لفظه ولأنه مما تفرد به شريك ، وليس بالحافظ : اهـ . وروى البيهقي في الزهد من رواية ابن زجر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة رفعه قال : « إن الله عز وجل يقول : ما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فأكون سمعته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به وقلبه الذي يعقل به فإذا دعاني أجبت وإذا سألني أعطيت وإذا استنصرني نصرت ، وأحب ما يعبد به عبدي النصح لي » وفي الباب عن عائشة وميمونة رضي الله عنهما ، فحديث عائشة عند البراز وحديث ميمونة عند أبي يعلى .

المال، العلم يخرسك وأنت تحرس المال، والعلم يزكو على الإنفاق والمال ينقصه الإنفاق، والعلم دين يدان به، تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الأخدوة بعد وفاته، العلم حاكم والمال محكوم عليه، ومنفعة المال تزول بزواله، منات خزائن الأموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر، ثم تنفس الصعداء، وقال: هاهنا ههنا علماً جماً لو وجدت له حملة، بل أجد طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه، أو متقادراً لأهل الحق لكن يتزوع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة، لا بصيرة له لا ذا ولا ذاك، أو منهوماً باللذات سلس القياد في طلب الشهوات، أو مغرماً بجمع الأموال والادخار متقادراً لهواة، أقرب شبهاً بهم الأنعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهر مكشوقاً وإما خائف مقهور، لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيئاته، وكم وأين أولئك؟ هم الأقلون عدداً الأعظمون قدراً، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من وراءهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلثوا ما استوعر منه المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الغافلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه، وأمناءه وعماله في أرضه، والدعاة إلى دينه، ثم بكى وقال: واشوقاه إلى رؤيتهم فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة، وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة. ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين، فإن اليقين هو رأس مال الدين.

قال رسول الله ﷺ: «اليقين الإيمان كله» (١٧٤) فلا بد من تعلم علم اليقين، أعني أوائله، ثم يفتح للقلب طريقه.

(١٧٤) حديث: «اليقين الإيمان كله» قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد وأبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة من رواية يعقوب بن حميد بن كاسب قال: أخبرنا محمد ابن خالد المخزومي عن سفيان بن سعيد عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي ﷺ وزادوا في أوله «الصبر نصف الإيمان» هكذا قال أبو نعيم والبيهقي في إسناده، وقال اللالكائي عن زبيد عن مرة عن عبد الله، قال البيهقي: تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد، وقد أعله ابن الجوزي في العلل المتناهية بهما فقال: محمد بن خالد مجروح ويعقوب بن حميد»

ولذلك قال عليه السلام : « تعلموا اليقين » ^(١٧٥) ومعناه : جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم ، وقليل من اليقين خير من كثير من العمل .

وقال عليه السلام لما قيل له : رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين ؟ فقال عليه السلام : « ما من آدمي إلا وله ذنوب ، ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضربه الذنوب ؛ لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة » ^(١٧٦).

ليس بشيء ، قال العراقي : أما محمد بن خالد المخزومي فلم أجد أحداً من الأئمة جرحه ، وأما يعقوب فاورده ابن حبان في الثقات ، ثم قال : والصحيح المعروف أن هذا من قول ابن مسعود ، وهكذا ذكره البخاري في صحيحه تعليقاً موقوفاً عليه ، ووصله الطبراني والبيهقي في الزهد من رواية الأعمش عن أبي ظبيان عن علقمة عن عبيد الله قوله : قال البيهقي : هذا هو الصحيح موقوف أحد . قال : المراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين معرفة أن المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر ، وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل ، فكان الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار .

(١٧٥) حديث : « تعلموا اليقين » قال العراقي : الحديث رواه أبو نعيم عن ثور بن يزيد مرسلًا وهو معضل وهو مروي من قول خالد ابن معدان ورويناه في كتاب اليقين لابن أبي الدنيا من رواية بقة عن العباس بن الأخنس عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان قال : « تعلموا اليقين كما تعلمون القرآن حتى تعرفوه فإني أنعمه » والعباس بن الأخنس مجهول قاله الذهبي في الميزان .

(١٧٦) حديث : « رجل حسن اليقين كثير الذنوب ، ورجل مجتهد ... » قال العراقي : رواه الحكيم الترمذي في الأصل السادس بعد المائتين من نواذر الأصول ، قال : حدثنا مهدي هو ابن عباس حدثنا الحسين هو ابن حازم عن منصور عن الرازي عن أنس قال : قيل : يا رسول الله ، رجل يكون قليل العمل كثير الذنوب ؟ قال : « كل بني آدم خطأ ، فمن كانت له سجيّة عقل وغريزة يقين لم تضربه ذنوبه شيئاً » ، قيل : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : « كلما أخطأ لم يلبث أن يتوب فتمحى ذنوبه ويبقى فضل يدخل به الجنة » وإسناده مجهول أحد .

قال مرتضى : وأخرج الإمام أحمد وعبد بن حميد والترمذي والدارمي والحاكم والبيهقي كلهم عن أنس رفعه : « كل ابن آدم خطأ وخير الخطائين التوابون » وهذا يصلح أن يكون شاهداً لبعض الحديث المذكور ، وفي القوت : « جاء رجل إلى معاذ بن جبل فقال : أخبرني عن رجلين أحدهما مجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب إلا أنه ضعيف اليقين يعتريه الشك في أمره ، فقال معاذ : ليحبطن شكه أعماله ، قال : فأخبرني عن رجل قليل العمل إلا أنه قوى اليقين =

ولذلك قال عليه السلام : « إن من أقل ما أوتيتم : اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار » (١٧٧).

وفى وصية لقمان لابنه : يا بني لا يستطاع العمل إلا باليقين، ولا يعمل السمر إلا بقدر يقينه، ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه.

وقال يحيى بن معاذ : إن للتوحيد نوراً وللشرك ناراً، وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين. وأراد به اليقين. وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات.

فإن قلت : فما معنى اليقين، وما معنى قوته وضعفه؟ فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فإن ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه، فعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين : أما النظار والمكملون فيعبرون به عن عدم الشك، إذ ميل النفس إلى التصديق بالشئ له أربعة مقامات :

= وهو في ذلك كثير الذنوب، فسكت معاذ، وقال الرجل : والله لئن أحبط شك الأول أعمالاً برة ليحبطن يقين هذا ذنوبه كلها، قال : فأخذ معاذ يده وقام قائماً، ثم قال : ما رأيت الذي هو أفقه من هذا « اهـ. فهذا وإن كان موقوفاً على معاذ شاهد جيد بمعناه لما أورده المصنف.

(١٧٧) حديث : « إن من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار، ولأن تصبروا على مثل ما أنتم عليه أحب إلى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم، ولكن أخاف أن تفتح عليكم بعدى فينكر بعضكم بعضاً ويتكركم أهل البساء عند ذلك، فمن صبر واحتسب ظفر بكمال ثوابه، ثم قرأ ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ اهـ. قال العراقي : وروى ابن عبد البر في كتاب العلم من حديث معاذ رفعه قال : « ما أنزل شيء أقل من اليقين، ولا قسم شيء أقل من العلم » ولا يصح إسناده، وقد روى نحوه مختصراً من قول بعض الأسياف، وروناه في كتاب اليقين لابن أبي الدنيا قال : أخبرنا إبراهيم بن سعيد أخبرنا خالد بن خراش أخبرنا بشير بن بكر عن أبي بكر بن أبي مريم عن الأسياف قال : « ما نزل في الأرض شيء أقل من اليقين، ولا قسم بين الناس أقل من العلم » هذا حديث مقطوع ضعيف اهـ.



نقد البيهقي في تخریج الأحادیث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب: العبادات، والمعاملات، والمهلكات، والمنجيات، فأجاد وأفاد.

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله، أتى بها محذوفة الأسانيد.

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ.

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل.

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصدق بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث.

بمشيئة الله تعالى «دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع» نشره في أعداد متتابعة.

والله ولي التوفيق،

هاني غريب

احياء علوم الدين

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وَبِهَآمِشَہ

نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِجِ أَحَادِيثِ إِيَّاهُ عُلُومِ الدِّينِ

شيخ المحدثين في عصره

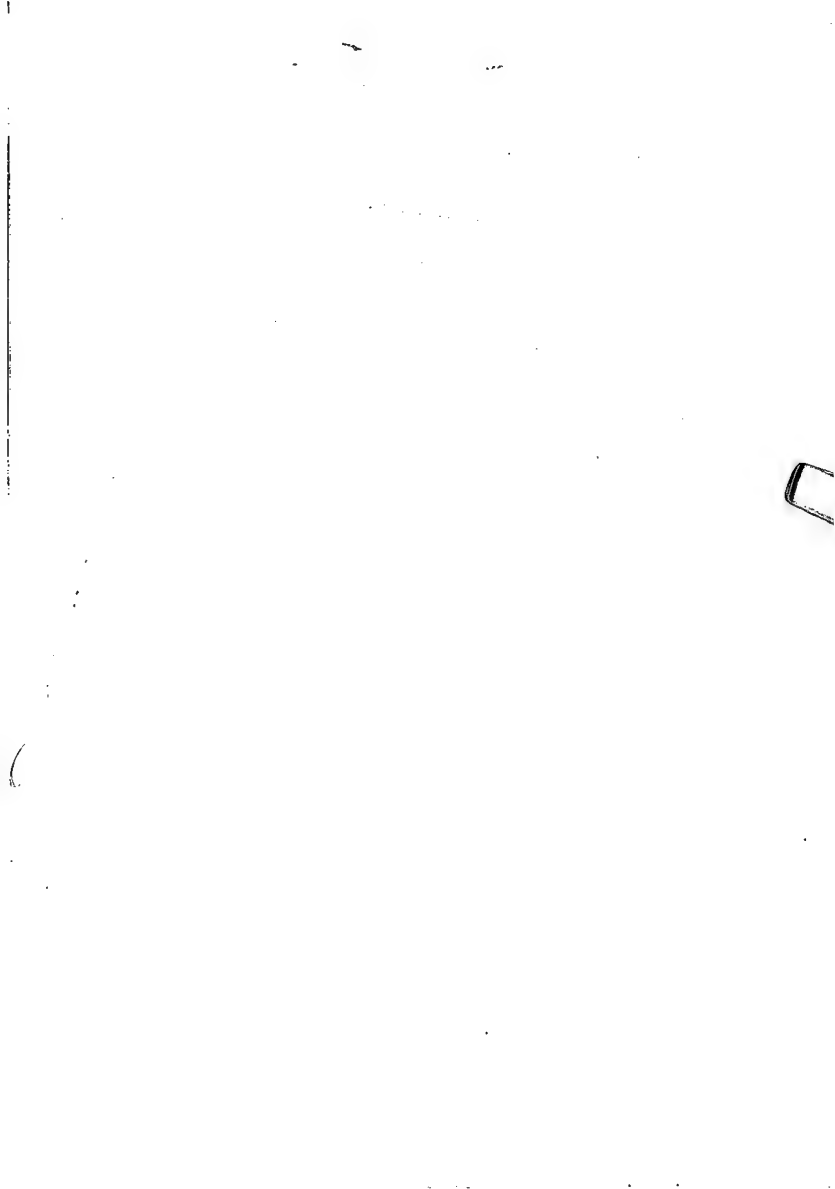
مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

پتھريجي

الحافظ زين الدين العراقي و السيد مرتضى الزبيدي

בית המדרש

الماء واليابس



الأول: أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك، كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا، وهو مجهول الحال عندك فإن نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بإثبات ولا نفى بل يستوى عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً.

الثاني: أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه، ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول، كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لو مات على هذه الحالة هل يعاقب، فإن نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فأنت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته، فهذا التجويز مساو لذلك الميل، ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً.

الثالث: أن تميل النفس إلى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأبى النفس عن قبوله، ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة إذ لو أحسن صاحب هذا المقام التأمل والإصغاء إلى التشكيك والتجويز اتسعت نفسه للتجويز، وهذا يسمى اعتقاداً مقارباً لليقين، وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها إذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع، حتى أن كل فرقة تثق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها، ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نفر عن قبوله.

الرابع: المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه، فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً عند هؤلاء، ومثاله أنه إذا قيل للعاقل: هل في الوجود شيء هو قديم، فلا يمكنه التصديق به بالبديهة لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فإنه يصدق بوجودهما بالحس، وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضرورياً مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، بل مثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال، فإن هذا أيضاً ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبديهة، ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقاً جازماً ويستمر عليه، وذلك هو الاعتقاد، وهو حال جميع العوام، ومن الناس من يصدق به بالبرهان، وهو أن يقال له: إن لم

يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثة، فإن كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال، فالمؤدى إلى المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة، لأن الأقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثة، أو بعضها قديمة وبعضها حادثة، فإن كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم، وإن كان الكل حادثاً فهو محال إذ يؤدي إلى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث أو الأول، وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء، سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه، أو حصل بحس أو بغيره العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب، أو بتواتر العلم بوجود مكة، أو بتجربة كالعلم بأن السقمونيا المطبوخ مسهل، أو بدليل كما ذكرناه، فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك، فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء، وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفى الشك.

الاصطلاح الثاني: اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء، وهو ألا يلتفت فيه إلى

اعتبار التجويز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل، حتى يقال: فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه، ويقال: فلان قوى اليقين في إتيان الرزق، مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه، فمهما مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجويز والمنع سمي ذلك يقيناً، ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والانفكاك عن الشك فيه، ولكن فيهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به، ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له، ولم يغادر فيه متسعاً لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين، ولذلك قال بعضهم: «ما رأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت» وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة، ونحن إنما أردنا بقولنا: إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعاً، وهو نفى الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها، فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا: إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف، والكثرة والقلة، والخفاء والجلال.

فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثانى، وذلك فى الغلبة والاستيلاء على القلب، ودرجات معانى اليقين فى القوة والضعف لا تنتهى، وتفاوت الخلق فى الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعانى، وأما التفاوت بالخفاء والجلاء فى الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً، أما فيما يتطرق إليه التجويز فلا ينكر، أعنى الاصطلاح الثانى، وفيما انتفى الشك أيضاً عنه لا سبيل إلى إنكاره فإنك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود فدىك مثلاً، وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام، مع أنك لا تشك فى الأمرين جميعاً فمستندهما جميعاً التواتر، ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح فى قلبك من الثانى لأن السبب فى أحدهما أقوى وهو كثرة المخبرين، وكذلك يدرك الناظر هذا فى النظريات المعروفة بالأدلة فإنه ليس وضوح ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما فى نفى الشك، وهذا قد ينكره المتكلم الذى يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال، وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين، كما يقال: فلان أكثر علماً من فلان، أى معلوماته أكثر، ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين فى جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين فى بعضه.

فإن قلت: قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلته وجلائه وخفائه بمعنى نفى الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب، فما معنى متعلقات اليقين ومجاريه؟ وفى ماذا يطلب اليقين فأنى ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه؟

فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجارى اليقين، فإن اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التى وردت بها الشرائع فلا مطمع فى إحصائها، ولكنى أشير إلى بعضها وهى أهماتها:

فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط، بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها، فالمصدق بهذا موقن فإن انتفى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين، فإن غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزك الوسائط فى قلبه منزلة القلم واليد فى

حق المنعم بالتوقيع؛ فإنه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراهما آيتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موقفاً بالمعنى الثانى وهو الأشرف، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته، ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهى مسخرات بأمره حسب تسخير القلم فى يد الكاتب، وأن القدرة الأزلية هى المصدر للكل - استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم، وصار موقفاً يرياً من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق، فهذا أحد أبواب اليقين.

ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق فى قوله تعالى:

﴿وَمَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُوا عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رُفُوعًا﴾ (مرد: ٦) واليقين بأن ذلك يأتى وأن ما قدر له سيساق إليه، ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجعلاً فى الطلب، ولم يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما فات، واثمر هذا اليقين أيضاً جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة.

ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٥) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزلة: ٨، ٧) وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشبع، ونسبة المعاصى إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعى إلى الهلاك، فكما يحرص على التحصيل للخبز طلباً للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذا يحرص على الطاعات كلها قليلاً وكثيراً، وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذا يجتنب المعاصى قليلاً وكثيراً وصغيرها وكبيرها، فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين، أما بالمعنى الثانى فيختص به المقربون، وثمره هذا اليقين صدق المراقبة فى الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة فى التقوى والتحرز عن كل السيئات، وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ.

ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك فى كل حال ومشاهد لهواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك، وأما بالمعنى الثانى - وهو المقصود - فهو عزيز يختص به الصديقون، وثمرته أن يكون الإنسان

فى خلوته متادباً فى جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر إليه فإنه لا يزال مطرقاً متادباً فى جميع أعماله متماسكاً محترراً عن كل حركة تخالف هيئة الأدب، ويكون فى فكرته الباطنة كهو فى أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره، فتكون مبالغته فى عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى الكائلة أشد من مبالغته فى تزيين ظاهره لسائر الناس، وهذا المقام فى اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الأخلاق المحمودة، وهذه الأخلاق تورث أنواعاً من الطاعات رفيعة، فاليقين فى كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة، وهذه الأخلاق فى القلب مثل الأغصان المتفرعة منها، وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان، فاليقين هو الأصل والأساس وله مجار وأبواب أكثر مما عددها وسيأتى ذلك فى ربيع المنجيات إن شاء الله تعالى وهذا القدر كاف فى معنى اللفظ الآن.

ومنها أن يكون حزيناً منكسراً مطرقاً صامتاً يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكوته لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكراً لله تعالى، وكانت صورته دليلاً على عمله فالجواد عينه مرآته، وعلماء الآخرة يعرفون بسيماهم فى السكينة والذلة والتواضع، وقد قيل: ما ألبس الله عبداً لبسة أحسن من خشوع فى سكينة فهى لبسة الأنبياء وسيما الصالحين والصديقين والعلماء، وأما التهافت فى الكلام والتشديق والاستغراق فى الضحك والحدة فى الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء، وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله: عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله وهم المفتون فى الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشية، وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأيام الله وهم عموم المؤمنين، وعالم بالله تعالى وبأمر الله تعالى وبأيام الله تعالى وهم الصديقون، والخشية والخشوع إنما تغلب عليهم، وأراد بأيام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التى أفاضها على القرون السالفة واللاحقة؛ فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه.

وقال عمر رضي الله عنه: تعلموا العلم، وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم، وتواضعوا لمن تتعلمون منه، ولتواضع لكم من يتعلم منكم، ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم.

ويقال: ما أتى الله عبداً علماً إلا آتاه الله معه حِلماً وتواضعاً وحسن خلق ورفقاً، فذلك هو العلم النافع، وفي الأثر: « من آتاه الله علماً وزهداً وتواضعاً وحسن خلق، فهو إمام المتقين ».

وفي الخبر: « إن من خيار أمتي قومًا يضحكون جهراً من سعة رحمة الله، ويكون سرّاً من خوف عذابه، أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء، أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة، يتمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة » (١٧٨).

وقال الحسن: الحلم وزير العلم والرفق أبوه، والتواضع سرياله. وقال بشر بن الحارث: من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى ببغضه فإنه ممقوت في السماء والأرض. ويروى في الإسرائيليات أن حكيماً صنف ثلاثمائة وستين مصنفًا في الحكمة حتى وصف بالحكيم؛ فأوحى الله تعالى إلى نبيه: قل لفلان: قد ملأت الأرض نفاقاً ولم تردني من ذلك بشيء، وإني

(١٧٨) حديث: وفي الخبر: « إن من خيار أمتي قومًا يضحكون جهراً من سعة رحمة الله عز وجل، ويكون سرّاً من خوف عذاب الله، أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء، أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة » لأنه لا راحة للمؤمن دون لقاءه ربه، والدنيا سجنه حقاً، فلذا يجد المؤمن بدنه في الدنيا وروحه في السماء، وفي الحديث المرفوع: « إذا نام العبد وهو ساجد باهى الله به الملائكة فيقول: انظروا إلى عبيد بدنه في الأرض وروحه عندى »، رواه تمام وغيره وهذا معنى قول بعض السلف: القلوب جوارل فقلب حول الحش وقلب يطوف مع الملائكة حول العرش، قال ابن القيم: ولا يبادر إلى إنكار كون البدن في الدنيا، والروح في الملائكة الأعلى، فللروح شأن والبدن شأن، والنبي ﷺ كان بين أظهر أصحابه وهو عند ربه طعمه ويسقيه، فيدنه بينهم وروحه وقلبه عند ربه، وقال أبو الدرداء: إذا نام العبد عرج بروحه إلى تحت العرش، فإن كان طاهراً أذن له بالسجود فإن لم يكن طاهراً لم يؤذن له بالسجود، فهذه والله أعلم هي العلة التي أمر الجنب لأجلها أن يتوضأ إذا أراد النوم، وهذا الصعود إنما كان لتجرد الروح عن البدن بالنوم، فإذا تجردت بسبب آخر حصل لها من الترقى والصعود بحسب ذلك التجرد، وقد يقوى الحب بالمحب حتى لا يشاهد منه بين الناس إلا جسمه، وروحه في موضع آخر عند محبوبه.

لا أقبل من نفاقك شيئاً فندم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشى فى الأسواق وواكل بنى إسرائيل وتواضع فى نفسه؛ فأوحى الله تعالى إلى نبيه من قل له: الآن وفقت لرضائى.

وحكى الأوزاعى رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول: ينظر أحدكم إلى الشرطى فيستعيز بالله منه، وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوقين إلى الرياسة فلا يمقتهم وهم أحق بالمقت من ذلك الشرطى.

وروى أنه قيل: يا رسول الله أى الأعمال أفضل؟ قال: «اجتناب المحارم، ولا يزال فوق رطباً من ذكر الله تعالى»، قيل: فأى الأصحاب خير؟ قال ﷺ: «صاحب إن ذكرت الله أعانك، وإن نسيتك ذكرك»، قيل: فأى الأصحاب شر؟ قال: «صاحب إن نسيت لم يذكرك، وإن ذكرت لم يعنك»، قيل: فأى الناس أعلم؟ قال: أشدهم لله خشية «قيل: فأخبرنا بخيارنا نجالسهم قال ﷺ: «الذين إذا رُؤوا ذكر الله»، قيل: فأى الناس شر؟ قال: «اللهم غفرا» قالوا: أخبرنا يا رسول الله قال: «العلماء إذا فسدوا» (١٧٩).

(١٧٩) حديث: قيل: يا رسول الله، أى الأعمال أفضل؟ قال: «اجتناب المحارم، ولا يزال فوق رطباً من ذكر الله تعالى...» قال العراقى: لم أجده هكذا مجموعاً بطوله وهو متلفق بعضه من أحاديث، فروينا فى كتاب الزهد والرقائق لابن المبارك من رواية محمد بن عدى عن يونس عن الحسن قال: سئل النبى ﷺ: أى الأعمال أفضل؟ قال: «أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله». وروى ذلك أيضاً من حيث عبد الله بن بسر المازنى مرفوعاً، أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس وإسناده جيد، وروى أيضاً من حديث معاذ بن جبل، وذكر المصنف فى «آداب الصلوة» حديثاً مثله: «إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له أنخاً صالحاً إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته»، وسيأتى ذلك فى بابيه، وروى الثعلبى بإسناده عن الشعبى «إنما العالم من يخشى الله»، وروى البزار من رواية جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس قال: قال رجل: يا رسول الله من أولياء الله؟ قال: «الذين إذا رؤوا ذكر الله عز وجل»، وروى البزار أيضاً من حديث معاذ قال: قلت: يا رسول الله أى الناس شر؟ فقال: «اللهم غفرا سل عن الخير ولا تسأل عن الشر، شرار الناس شرار العلماء» وإسناده ضعيف، وروى الدارمى فى مسنده من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلاً، وقد تقدم فى الباب الثالث.

قال مرتضى: هذا الحديث بطوله أورده صاحب القوت وإياه تبع المصنف ولفظه: وقد روينا حديثاً حسناً مقطوعاً عن سفيان عن مالك بن مغول قال: قيل يا رسول الله «فساقه وفيه» «وصاحب إن سكت» بدل «نسيت» والباقي سواء.

وقال عليه السلام: «إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكراً في الدنيا، وأكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا، وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا» (١٨٠).

وقال علي عليه السلام في خطبة له: ذمتي رهينة وأنا به رعيم: إنه لا يهيج على التقوى زرع قوم، ولا يظلم على الهدى سبيخ أصل، وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره، وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قمش علماً أغار به في أغباش الفتنة سمناء أشباه له من الناس وأراذلهم عالماً ولم يعيش في العلم يوماً سالماً تكثر واستكثر، فما قل منه وكفى خيبر مما كثر والهي، حتى إذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلماً لتخليص ما التبس على غيره، فإن نزلت به إحدى المهمات هيا لها من رأيه حشو الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب؛ ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم، ولا يعرض على العلم بضرر قاطع فيغنم، تبكي منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام، لا ملئ والله بإصدار ما ورد عليه، ولا هو أهل لما فوض إليه أولئك الذين حلت عليهم المثالات وحقت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا.

وقال علي عليه السلام: إذا سمعتم العلم فاكظموا عليه، ولا تخطوه بهزل فتمسجه القلوب. وقال بعض السلف: العالم إذا ضحك ضحكة معج من العلم مجة. وقيل: إذا جمع المعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المتعلم: الصبر والتواضع وحسن الخلق، وإذا جمع المتعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المعلم: العقل والأدب وحسن الفهم.

(١٨٠) حديث: «إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكراً في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا، وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم حزناً في الدنيا» أوردته صاحب القوت عن عامر بن عبد الله المقبري وكان من أقران الحسن سمعت مشيختنا فيما يروون عن نبينا عليه السلام أنه كان يقول: «إن أصفى الناس إيماناً يوم القيامة أكثرهم فكراً في الدنيا، وأكثر الناس ضحكا في الجنة» والباقي سواء. قال العراقي: لم أجد له أصلاً بجملته في الأحاديث المرفوعة، ولأول الجملة شاهد في صحيح ابن حبان من حديث أبي هريرة رفعه فيما يروى عن ربه جل وعلا: «وعزتي لا أجمع على عبدي خوفين وأمنين إذا خافني في الدنيا أمته يوم القيامة، وإذا أمنتني في الدنيا أخفته يوم القيامة» وللجملة الأخيرة من رواية مالك بن دينار قال: رأيت الحسن في منامي مشرق اللون، وفي آخره «أطول الناس حزناً في الدنيا أطولهم فرحاً في الآخرة» رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الهم والحزن.

وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن للعمل لا للرياسة، وقال ابن عمر رضي الله عنهما: «لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن» ^(١٨١) وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأوامرها وزواجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها، ولقد رأيت رجلا يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره وما زاجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره نثر الدقل، وفي خبر آخر بمثل معناه، «كنا أصحاب رسول الله ﷺ أوتينا الإيمان قبل القرآن، وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الإيمان يقيمون حروفه ويضيعون حدوده وحقوقه، يقولون: قرأنا فمن أقرأ منا وعلمنا فمن أعلم منا؛ فذلك حظهم» ^(١٨٢) وفي لفظ آخر: «أولئك شرار هذه الأمة».

(١٨١) حديث: وقال ابن عمر رضي الله عنهما: «عشنا برهة - أي زمانا - أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن ..» هكذا أورده صاحب القوت ولفظه: «وروي عن ابن عمر وغيره «لقد عشنا برهة من دهرنا» وفيه: فيتعلم بدل فيعلم وفيه بعد قوله يتوقف عنده منها كما تتعلمون أنتم اليوم القرآن والباقي سواء، قال العراقي: أخرجه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من رواية قاسم بن عوف الشيباني قال: سمعت ابن عمر يقول: فساقه كسايك القوت، وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولا أعرف له علة ولم يخرجاه. اهـ.

قال مرتضى: وأخرج ابن جرير في تفسيره عن حذيفة بن اليمان أن رسول الله ﷺ ذكر أن في أمته قوماً يقرءون القرآن ينثرونه نثر الدقل، يتأولونه على غير تأويله لا يجاوز تراقيهم تسبق قراءتهم إيمانهم. والدقل محركة أردا التمر، وقال السرقسطي: هو تمر الروم.

(١٨٢) حديث: «كنا أصحاب رسول الله ﷺ أوتينا الإيمان قبل القرآن» هكذا أورده صاحب القوت بعد إيراده حديث جندب البجلي وقال العراقي: روى ذلك من حديث جندب بن عبد الله البجلي، رواه بن ماجه مختصراً على القدر المرفوع منه من رواية أبي عمران الجوني عن جندب قال: كنا مع النبي ﷺ ونحن فتيان خزاورة فتعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم القرآن، ثم تعلمنا القرآن فازدنا به إيماناً. وإسناده صحيح، زاد الطبراني فيه: وإنكم اليوم تعلمون القرآن قبل الإيمان، وهو صحيح أيضاً، وروى مسلم وابن ماجه من رواية عبد الله بن الصامت عن أبي ذر ورافع بن عمرو الغفاري مرفوعاً: «إن بعدى من أمتى يقرءون القرآن لا يجاوز حلقيمهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه، هم شر الخلق والخليقة» وروى البيهقي في سننه في أبواب الإمامة من حديث حذيفة نحو حديث جندب. اهـ. وأورد صاحب القوت حديث جندب المتقدم، ثم قال: وعن ابن مسعود قال: أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملاً، =

وقيل: خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل: الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد، فأما الخشية فمن قوله تعالى: ﴿وَمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ٢٨).

وأما الخشوع فمن قوله تعالى: ﴿خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْعُرُونَ بِتَأْيِثِ اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (ال عمران: ١٩٩).

أما التواضع فمن قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (الحجر: ٨٨).

وأما حسن الخلق فمن قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَمْ تُفْلِتْ﴾ (ال عمران: ١٥٩).

وأما الزهد فمن قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَعَمَلٍ صَالِحٍ﴾

(القصص: ٨٠)

ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾

(الأنعام: ١٢٥) ف قيل له: ما هذا الشرح فقال: «إن النور إذا قذف في القلب انتشر له الصدر وانفسح»، قيل: فهل لذلك من علامة؟ قال ﷺ: «نعم، التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزوله» (١٨٣).

= وسأنتى قوم يتقفونه تثقيف الغناء ليسوا بخياركم . وفي لفظ آخر : «يقيمونه إقامة القدح يتعجلونه ولا يتأجلونه» وهذا قد تقدم للمصنف .

(١٨٣) حديث : ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ قال العراقي : رواه الحاكم في المستدرك من رواية عدى بن الفضل عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود قال : تلا رسول الله ﷺ : ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ ...﴾ الآية ، فقال رسول الله ﷺ : «إن النور إذا دخل الصدر انفسح» ف قيل : يا رسول الله هل لذلك من علم يعرف ؟ قال : «نعم ...» فذكره قال : وقد سكت عليه الحاكم وهو ضعيف ، ورواه البيهقي في الزهد من رواية عمرو ابن مرة عن عبد الله بن الحرث عن ابن مسعود ، ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق قال : أخبرنا عبد الرحمن المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر رجل من بني هاشم وليس =

ومنها أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعمّا يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشر، فإن أصل الدين التوقي من الشر، ولذلك قيل :

عرفت الشرَّ لا للشر لكن لتوقيه
ومن لا يعرف الشرَّ من الناس يقع فيه

ولأن الأعمال الفعلية قريبة، وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان، وإنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا بما تكثر شعبه ويطول تفرعه، وكل ذلك مما يغلب ميسر الحاجة إليه وتعم به البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فإنهم يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والأقضية، ويتعبون في وضع صور تنقضى الدهور ولا تقع أبداً وإن وقعت فإنما تقع لغيرهم لا لهم، وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة، ويتركون ما يلازمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرمهم وسواسهم وأعمالهم، وما أبعد عن السعادة من باع مهمل نفسه اللازم بهم غيره النادر إيثاراً للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه، وشرهاً في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلاً محققاً عالماً بالدقائق، وجزاؤه من الله ألا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان، ثم يرد القيامة مفلساً متحسراً على ما يشاهده من ربح العاملين وفوز المقربين وذلك هو الخسران المبين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هدياً من الصحابة رضي الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه

= بمحمد بن علي قال : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية فذكر مثل رواية الحاكم إلا أنه قال : قيل : هل لذلك من آية يعرف بها ؟ وقال في آخره : قبل الموت، وهذا مرسل ضعيف وهو الصواب في رواية هذا الحديث وما قبله ضعيف كما بينه الدارقطني في العلل وسئل عنه فقال : يرويه عمرو بن مرة واختلف فيه عنه فرواه مالك بن مغول عن عمرو بن مرة عن عبيدة عن عبد الله قاله عبد الله بن محمد بن المغيرة تفرد بذلك ورواه زيد بن أبي أنيسة، عن عمرو بن مرة ، عن أبي عبيدة ، عن عبد الله قاله أبو عبد الرحيم عن زيد ، وخالفه يزيد بن سنان فرواه عن زيد عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله وكلها وهم، والصواب عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر عبد الله بن المسور مرسلًا عن النبي ﷺ كذلك قاله الثوري قال : وعبد الله بن المسور هذا متروك .

على ذلك، وكان أكثر كلامه فى خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس، وقد قيل له: يا أبا سعيد، إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته؟ قال: من حذيفة بن اليمان، وقيل لحذيفة: نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته؟ قال: خصنى به رسول الله ﷺ: «كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه» (١٨٤)، وعلمت أن الخير لا يسبقنى علمه، وقال مرة: فعلمت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير، وفى لفظ آخر: كانوا يقولون:

(١٨٤) حديث: «كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه» رواه البخارى ومسلم هكذا مختصراً، وفى آخره زيادة من رواية أبى إدريس الخولانى أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى فقلت: يا رسول الله إنا كنا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال: «نعم» قلت: فهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: «نعم وفيه دخن...» الحديث بطوله، قاله العراقي. قال مرتضى: أخرج أبو نعيم فى الحلية فقال: حدثنا محمد بن أحمد بن حمدان، حدثنا الحسن بن سفيان، حدثنا محمد بن المنثى، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن جابر، حدثنى بشر بن عبد الله الحضرمى أنه سمع أبى إدريس الخولانى يقول: سمعت حذيفة يقول... فسأله بطوله «وعلمت أن الخير لا يسبقنى» هكذا هو فى القوت، وأخرج أبو نعيم فى الحلية من رواية أبى داود الطيالسى قال: حدثنا سليمان بن المغيرة، حدثنى حميد بن هلال، حدثنا نصر بن عاصم الليثى قال: أتيت اليشكرى فى رهط من بنى ليث فقال: قدمت الكوفة فدخلت المسجد فإذا فيه حلقة كأنما قطعت رؤوسهم يستمعون إلى حديث رجل فقامت عليهم، فقلت: من هذا؟ فقيل: حذيفة بن اليمان فدنوت منه فسمعتة يقول: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر فعرفت أن الخير لم يسبقنى، ثم ساق الحديث بطوله قال أبو نعيم ورواه قتادة عن نصر بن عاصم وسمى اليشكرى خالداً. اهـ. وقال العراقي: ورواه أبو داود من رواية سبيع بن خالد قال: أتيت الكوفة زمن فتحت تستر... الحديث، وفيه بعد ذكر الشر الأول قلت: فما العصمة من ذلك فسأله إلى آخره، وسمى التابعى فى رواية أخرى خالد بن خالد اليشكرى، وروى مسلم من رواية أبى سلام قال: قال حذيفة قلت: يا رسول الله إنا كنا بشر فجاء الله بخير فنحن فيه، فهل وراء ذلك الخير شر؟ قال: «نعم»، قلت: كيف؟ قال: «تكون بعدى أئمة...» الحديث بطوله. وروى البخارى من رواية قيس بن أبى حازم عن حذيفة قال: تعلم أصحابى الخير وتعلمت الشر اهـ. وأخرج أبو نعيم فى الحلية من رواية خلاد بن عبد الرحمن أن أبى الطفيل حدثه أنه سمع حذيفة يقول: يا أيها الناس ألا تسألون فإن الناس كانوا يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر، أفلا تسألونى عن ميت الأحياء، فساق الحديث بطوله.

يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال، وكنت أقول: يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا، فلما رأتى أسأله عن آفات الأعمال خصنى بهذا العلم، وكان حذيفة رضي الله عنه أيضاً قد خُص بعلم المنافقين، وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن، فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يُسئل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقى منهم ولا يخبر بأسمائهم، وكان عمر رضي الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئاً من النفاق، فبرأه من ذلك، وكان عمر رضي الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلى عليها نظر فإن حضر حذيفة صلى عليها، وإلا ترك، وكان يسمى صاحب السر، فالعناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة، لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى، وقد صار هذا الفن غريباً مندرساً، وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل: هذا تزويق المذكرين فأين التحقيق، ويرون أن التحقيق فى دقائق المجادلات، ولقد صدق من قال:

الطرق شتى وطرق الحق مفردة	والسالكون طريق الحق أفراد
لا يُعرفون ولا تُدرى مقاصدهم	فهم على مهل يمشون قُصَّاد
والناس فى غفلة عما يُراد بهم	فجُلُّهم عن سبيل الحق رَقَّاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم، فإن الحق مرّ والوقوف عليه صعب، وإدراكه شديد، وطريقه مستوعر، ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة؛ فإن ذلك نزاع للروح على الدوام وصاحبه يتزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء، ويتزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت، ومتى تكثر الرغبة فى هذا الطريق، ولذلك قيل إنه كان فى البصرة مائة وعشرون متكلماً فى الوعظ والتذكير، ولم يكن من يتكلم فى علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم سهل التستري والصبيحي وعبد الرحيم، وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذى لا يحصى، وإلى هؤلاء عدد يسير قلما يجاوز العشرة لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يبذل للعموم فأمره قريب.

ومنها أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره، وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله، وإنما يقلد الصحابة عليهم السلام من حيث إن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله ﷺ، ثم إذا قلد صاحب الشرع ﷺ في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسراره؛ فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع ﷺ فعله، وفعله لا بد وأن يكون لسراً فيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال فإنه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للعلم ولا يكون عالماً؛ ولذلك كان يقال: فلان من أوعية العلم، فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار، ومن كشف عن قلبه الغطاء واستثار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلد غيره، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه: «ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ» (١٨٥) وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعاً، وقال بعض السلف: ما جاءنا عن رسول الله ﷺ قبلناه على الرأس والعين، وما جاءنا عن الصحابة عليهم السلام فنأخذ منه ونترك، وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله ﷺ واعتلاق قلوبهم أموراً أدركت بالقرائن فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة إذ قاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر عن الخطأ، وإذا كان الاعتماد على المسموع من الغير تقليداً غير مرضى فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين، وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجلة التابعين عليهم السلام وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين، بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن

(١٨٥) حديث: «ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ» أورده صاحب القوت بلفظ: «ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك» والباقي سواء، وقال العراقي: رواه الطبراني في الكبير من رواية مالك بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رفعه فساقه بلفظ القوت وإسناده حسن.

وعن التدبر والتذكر، وقالوا: احفظوا كما كنا نحفظ، ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضي الله عنه تصحيف القرآن في مصحف، وقالوا: كيف تفعل شيئاً ما فعله رسول الله ﷺ وخافوا اتكال الناس على المصاحف، وقالوا: نترك القرآن يتلفا بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقية الصحابة بكتب القرآن خوفاً من تخاذل الناس وتكاسلهم، وحذراً من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو قراءة من المتشابهات، فانشرح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك فجمع القرآن في مصحف واحد. وكان أحمد ابن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ، ويقول: ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله عنهم.

وقيل: أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحروف التفاسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنناً ماثورة نبوية، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس، ثم جامع سفيان الثوري، ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدل والغوص في إبطال المقالات، ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الاندثار من ذلك الزمان فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا الأقلون، فصار يسمى المجادل المتكلم عالماً والقصص المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالماً، وهذا لأن العوام هم المستمعون إليهم فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره، ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم، فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث اللقب خلف عن سلف، وأصبح علم الآخرة مطوياً وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم؛ كانوا إذا قيل لهم: فلان أعلم أم فلان؟ يقولون فلان أكثر علماً وفلان أكثر كلاماً، فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام، هكذا ضعف الدين في قرون سالفة فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الإنكار يستهدف لنسبته إلى الجنون فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت.

ومنها أن يكون شديد التوقى من محدثات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور فلا يغرنه إطباق الخلق على ما أحدث بعد الصحابة عليهم السلام، وليكن حريصاً على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم ومما كان فيه أكثرهم أكان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولّى الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم فى العشرة أم كان فى الخوف والحزن والتفكر والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب دقيق الإثم وجليله والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكايد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن، واعلم تحقيقاً أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فمنهم أخذ الدين، ولذلك قال على عليه السلام: خيرنا أتبعنا لهذا الدين، لما قيل له: خالفت فلائاً. فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة أهل العصر فى موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الناس رأوا رأياً فيما هم فيه لميل طباعهم إليه ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه، ولذلك قال الحسن: محدثان أحدثا فى الإسلام: رجل ذو رأى سئى زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه، ومترف يعبد الدنيا لها يغضب ولها يرضى وإياها يطلب، فافرضوهما إلى النار وإن رجلا أصبح فى هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه وصاحب هوى يدعو إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منهما يحن إلى السلف الصالح، يسأل عن أفعالهم ويقتفى آثارهم - متعرض لأجر عظيم، فكذاك كونوا.

وقد روى عن ابن مسعود موقوفاً ومسنداً أنه قال: «إنما هما اثنتان: الكلام والهدى، فأحسن الكلام كلام الله تعالى، وأحسن الهدى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ألا وإياكم ومحدثات الأمور فإن شر الأمور محدثاتها، وإن كل محدثة بدعة وإن كل بدعة ضلالة، ألا لا يطولن عليكم الأمد فتفسو قلوبكم، ألا كل ما هو آت قريب، ألا إن البعيد ما ليس بآت» (١٨٦).

(١٨٦) حديث: «إنما هما اثنتان: الكلام والهدى» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقى: رواه ابن ماجه من رواية أبى إسحق السبيعى عن أبى الأحوص، عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: فذكره إلا أنه قال، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وقال: ألا إن ما هو آت قريب وإنما البعيد ما ليس بآت، وزاد: ألا إنما الشقى من شقى فى بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره... الحديث وإسناده جيد، وزاد الطبرانى بعد قوله: وكل بدعة =

= ضلالة ، وكل ضلالة في النار . اهـ . والحديث طويل وفي آخره بعد قوله من وعظ بغيره :
 ألا إن قتال المؤمن كفر وسبابه فسوق ، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ألا وإياكم
 والكذب فإن الكذب لا يصلح لا بالجد ولا بالهزل ، ألا لا يعد الرجل صبيه فلا يفى له ، وإن
 الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار ، وإن الصدق يهدي إلى البر ، وإن
 البر يهدي إلى الجنة ، وإنه يقال للصادق صدق وير ، ويقال للكاذب كذب وفجر ، ألا وإن العبد
 يكذب حتى يكتب عند الله كذابا هكذا عند ابن ماجه بطوله ، وأخرجه اللالكائي في السنة من
 هذا الطريق إلى قوله : « فتقسو قلوبكم » ، وفيه : أن كل محدثة ، بلا واو وفيه : ألا
 لا يطول ، من غير نون ثقيلة ، وأخرج أيضا من رواية الأعمش عن جامع بن شداد عن الأسود
 ابن هلال قال : قال عبد الله : إن أحسن الهدى هدى محمد ، وإن أحسن الكلام كلام
 الله ، وإنكم ستحدثون ويحدث لكم فكل محدثة ضلالة وكل ضلالة في النار ، وأخرج أبو نعيم
 في الحلية من رواية عمرو بن ثابت عن عبد الله بن عباس قال : قال عبد الله بن مسعود : إن
 أصدق الحديث كتاب الله تعالى وأوثق العرى كلمة التقوى ، وخير الملل ملة إبراهيم ،
 وأحسن السنن سنة محمد ﷺ ، وخير الهدى هدى الأنبياء ، وأشرف الحديث ذكر الله ،
 وخير القصص القرآن ، وخير الأمور عواقبها ، وشر الأمور محدثاتها . . . الحديث بطوله ،
 قال العراقي : وفي الباب عن جابر بن عبد الله رواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية جعفر
 ابن محمد عن أبيه عن جابر قال : كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحمرت عيناه . . . الحديث
 وفيه : ويقول : أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هدى محمد ، وشر الأمور
 محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة .

قال مرتضى : وأخرج أبو داود والترمذي واللالكائي وأبو بكر الأجرى وعياض في الشفاء
 من طريقه كلهم من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه : صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم
 ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب . . . فساقوا
 الحديث وفيه وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وأخرج
 اللالكائي في السنة من رواية سفيان بن عيينة عن هلال الزوران حدثنا عبد الله بن حكيم وكان
 قد أدرك الجاهلية قال : أرسل إليه الحجاج يدعوه فلما أتاه قال : كيف كان عمر يقول ؟ قال :
 كان عمر يقول : إن أصدق القليل قيل الله ألا وإن أحسن الهدى هدى محمد ﷺ وشر
 الأمور محدثاتها ، وكل محدثة ضلالة ألا وإن الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم ، ولم
 يقيم الصغير على الكبير ، فلذا قام الصغير على الكبير ففقد . . . وأخرج أيضا من رواية واصل
 الأحديب عن عاتكة بنت جزء قالت : أتينا ابن مسعود فسالناه عن الدجال قال : أنا لغير
 الدجال أخوف عليكم من الدجال أمور تكون من كبرائكم ، فأيما مرية ورجيل أدرك ذلك الزمان
 فالسمت الأول ، السمت الأول فأتا اليوم على السنة ، وأخرج أيضا من حديث معاذ : ستكون
 فتنة . . . الحديث ، وفيه : فإياكم وما ابتدع فإن ما ابتدع ضلالة .

وفى خطبة رسول الله ﷺ : « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية ، وخالط أهل الفقه والحكم ، وجانب أهل الزلل والمعصية ، طوبى لمن ذل فى نفسه وحسنت خليفته وصلحت سيرته وعزل عن الناس شره ، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة » (١٨٧).

وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول : حسن الهدى فى آخر الزمان خير من كثير من العمل ، وقال : أنتم فى زمان خيركم فيه المصارع فى الأمور ، وسيأتى بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات . وقد صدق ، فمن لم يتوقف فى هذا الزمان ووافق الجسمير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلك كما هلكوا .

(١٨٧) حديث : « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس » هكذا أورده صاحب القوت بلفظ وفى خطبة النبى ﷺ التى رويها وفيه بعد قوله وخالط أهل الفقه والحكمة زيادة : وجانب أهل الذل والمعصية ، وقال العراقى : فيه عن الحسين بن على وأبى هريرة وركب المصرى ، أما حديث الحسين بن على فرواه أبو نعيم فى الحلية من رواية القاسم بن محمد بن جعفر عن آبائه من أهل البيت إلى الحسين بن على قال : رأيت رسول الله ﷺ خطيباً على أصحابه . . . فذكره بزيادة فى أوله وهى : كأن الموت فى هذه الدنيا على غيرنا كتب . . . الحديث ، وفيه : طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى البدعة ، وأما حديث أبى هريرة فرواه ابن لال فى مكارم الأخلاق من رواية عصمة بن محمد الخزرجى عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن أبى هريرة رفعه فساقه بمثل حديث الحسين بن على ، وأما حديث ركب المصرى فرواه الطبرانى والبيهقى من رواية إسماعيل بن عياش عن عنبسة بن سعيد الكلاعى عن نصيح العيسى عن ركب المصرى رفعه : « طوبى لمن تواضع فى غير منقصة ، وذل فى نفسه من غير مسكنة ، وأنفق مالا جمعه فى غير معصية ، ورحم المساكين وخالط أهل الفقه والحكمة ، طوبى لمن ذل فى نفسه وطاب كسبه وصلحت سيرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره ، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله » ، وأما حديث أنس فرواه البزار فى مسنده مختصراً بإسناد ضعيف ولفظه « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، وأنفق الفضل من ماله ، وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة » . اهـ .

قال مرتضى : وحديث ركب أخرجه أيضاً البخارى فى التاريخ والبعوى فى معجم الصحابة والباوردى وابن قانع ، وأخرج أبو نعيم فى الحلية من رواية كثير بن هشام عن جعفر بن برقان قال : بلغنا أن وهب بن منبه كان يقول : طوبى لمن فكر فى عيبه عن عيب غيره ، وطوبى لمن تواضع لله عز وجل من غير معصية ، وجالس أهل العلم والحلم وأهل الحكمة ووسعته السنة ولم يتعدها إلى البدعة .

وقال حذيفة رضي الله عنه : أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى ، وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى ، وإنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق ، وكان العالم فيكم غير مستخف به . ولقد صدق ، فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة رضي الله عنهم ، إذ من غرر المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتنجيدها ، وإنفاق الأموال العظيمة في دقائق عماراتها وفرش البسط الرفيعة فيها ، ولقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعة ، وقيل إنه من محدثات الحجاج ، فقد كان الأولون قلما يجعلون بينهم وبين التراب حاجزاً . وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم القربات وقد كان من المنكرات ، ومن ذلك التلحين في القرآن والآذان ، ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها إلى نظائر ذلك ، ولقد صدق ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال : أنتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم ، وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى . وقد كان أحمد بن حنبل يقول : تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ما أقل العلم فيهم ، والله المستعان . وقال مالك بن أنس رحمه الله : لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ، ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ، ولكن أدركتهم يقولون مستحب ومكروه . ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب ، فأما الحرام فكان فحشه ظاهراً . وكان هشام بن عروة يقول : لا تسألوهم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فإنهم قد أعدوا له جواباً ، ولكن سلوهم عن السنة فإنهم لا يعرفونها . وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله يقول : لا ينبغي لمن ألهم شيئاً من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذ وافق ما في نفسه . وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب ، وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقاً فيحتاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ، ولهذا لما أحدث مروان المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، فقال : يا مروان ، ما هذه البدعة ؟ فقال : إنها ليست بدعة إنها خير مما تعلم ، إن الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم الصوت ، فقال أبو سعيد : والله لا تأتون بخير مما أعلم أبداً والله لا صليت وراءك اليوم ، وإنما

أنكر ذلك عليه لأن رسول الله ﷺ : « كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا ، لا على المنبر » (١٨٨) .

وفي الحديث المشهور : « من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد » (١٨٩) ، وفي خبر آخر : « من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » قيل : يا رسول الله ، وما غش أمتك ؟ قال : « أن يتدع بدعة يحمل الناس عليها » (١٩٠) .

(١٨٨) حديث : « كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا لا على المنبر » روى أبو داود من رواية شعيب بن زريق الطائفي قال : جلست إلى رجل له صحيفة يقال له الحكم ابن حزن الكلبي فأنشأ يحدثنا فذكر حديثاً فيه : فأقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع النبي ﷺ فقام يتوكأ على عصا أو قوس فحمد الله وأثنى عليه وروى الطبراني في الصغير من رواية عبد الرحمن بن عمار بن سعد بن قرظ قال : حدثني أبي عن جدي عن أبيه سعد أن رسول الله ﷺ كان إذا خطب في العيدين خطب على قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا ، ورواه ابن ماجه بلفظ : كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس ، وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا ، ورواه الحاكم في المستدرک من رواية عبد الله بن عمار بن سعد القرظي قال : حدثني أبي عن جدي أن رسول الله ﷺ فذكر حديثاً طويلاً فيه « وكان إذا خطب في الحرب خطب على قوس ، وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا » وروى الطبراني في الكبير من رواية أبي خباب الكلبي قال : حدثني يزيد بن البراء عن أبيه قال : كنا جلوساً ننظر النبي ﷺ يوم أضحى ، إلى أن قال : ثم أعطى قوساً أو عصا اتكأ عليه ، ... الحديث قاله العراقي والحافظ ابن حجر .

قال مرتضى : ويمثل رواية الحاكم وأبي داود أخرجه البيهقي في السنن ، وأخرج الشافعي في مسنده في باب إيجاب الجمعة ، عن عطاء مرسلاً : كان إذا خطب يعتمد على عترة أو عصا ، قال ابن القيم : ولم يحفظ عنه ﷺ أنه توكأ على سيف خلافاً لبعض الجهلة .

(١٨٩) حديث : « من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد » أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه من رواية سعد بن إبراهيم عن القاسم عن عائشة عن النبي ﷺ بلفظ في أمرنا ما ليس منه وقال أبو داود : ما ليس فيه ، وفي رواية لمسلم : من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد : قاله العراقي .

قال مرتضى : الذي في روايتهم : في أمرنا هذا ، وقوله : رد ، أي مردود ، وهذا الحديث معدود من أصول الإسلام وقاعدة من قواعده ، قال النووي : ينبغي حفظه واستعماله في إبطال المنكرات .

(١٩٠) حديث : « من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » قيل : يا رسول الله ، وما غش أمتك ؟ قال : « أن يتدع بدعة يحمل الناس عليها » هكذا أورده صاحب القوت ،

وقال رسول الله ﷺ : « إن لله عز وجل ملكا ينادى كل يوم : من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله شفاعته » (١٩١) ، ومثال الجانى على الدين يبادع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنباً مثال من عصى الملك فى قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره فى خدمة معينة وذلك قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا ، وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكت عنه السلف فالكلام فيه تكلف ، وقال غيره : الحق ثقيل من جاوزه ظلم ، ومن قصر عنه عجز ، ومن وقف معه اكتفى .

وقال ﷺ : « عليكم بالنمط الأوسط الذى يرجع إليه العالى ويرتفع إليه التالى » (١٩٢) ،

وقال ابن عباس (رضي الله عنه) : الضلالة لها حلاوة فى قلوب أهلها ، قال الله تعالى :

وقال العراقي والسيوطي : أخرجه الدارقطني فى الأفراد من رواية محمد بن المنكدر بن محمد عن أبيه عن أنس ابن مالك قال : قال رسول الله ﷺ ... فذكره إلا أنه قال : قيل : يا رسول الله ، وما الغش ؟ قال : « أن يبدع لهم بدعة ضلالة فيعمل بها ، قال الدارقطني : غريب من حديث محمد بن المنكدر عن أنس تفرد به ابن المنكدر .

(١٩١) حديث : « إن لله ملكا ينادى كل يوم : من خالف سنة محمد ﷺ لم ينل شفاعته » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

قال مرتضى : أورده هكذا صاحب القوت بلفظ : وروينا عن النبي ﷺ وفيه : من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله شفاعته رسول الله ، وفى بعض النسخ : لم تنله شفاعته وجدت بخط بعض المحدثين ما نصه : رواه الخطيب فى أثناء حديث بسند فيه مجهول ، وقال الذهبى : هو خبر كذب .

(١٩٢) حديث : « عليكم بالنمط الأوسط الذى يرجع إليه العالى ويرتفع إليه التالى » قال العراقي : لم أجد مرفوعاً وإنما هو موقوف على بن أبى طالب (رضي الله عنه) ، رواه أبو عبيد فى غريب الحديث بلفظ « خير هذه الأمة النمط الأوسط يلحق بهم التالى ويرجع إليهم العالى » ورجال إسناده ثقات إلا أن فيه انقطاعاً . اهـ .

قال مرتضى : والمصنف أخذ من القوت ولفظه : وقال على كرم الله وجهه ... فساقه ، وأورده الجوهرى فى الصحاح فقال : وفى الحديث ... فساقه كسياق أبى عبيد ، وقد جاء فى حديث مرفوع « خير الناس هذا النمط الأوسط ... » وقد ذكرته فى شرح القاموس ، وأخرج أبو نعيم فى الحلية من رواية إسماعيل بن عبد الكريم قال : حدثنى عبد الصمد سمعت وهبا يقول : إن لكل شىء طرفين ووسطاً ، فإذا أمسكت بأحد الطرفين مال الآخر ، وإذا أمسكت

﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَعَلَا﴾ (الأنعام: ٧٠).

وقال تعالى: ﴿أَفَنُؤْمِنُ لَهُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ قَرَأَ حَسَنًا﴾ (فاطر: ٨).

فكل ما أحدث بعد الصحابة عليهم السلام مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب واللهو، وحكى عن إبليس لعنه الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة عليهم السلام فرجعوا إليه محسورين، فقال: ما شأنكم؟ قالوا: ما رأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئاً وقد آتبعونا، فقال: إنكم لا تقدرون عليهم قد صحبوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربهم، ولكن سيأتي بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم، فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكبين، فقالوا: ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات، فقال: إنكم لن تنالوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تفر عينكم بهم تلعبون بهم، لعباً وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم، إن استغفروا لم يُغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات، قال: فجاء قوم بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً، لا يستغفرون الله منها ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم أين شاءوا.

فلن قلت: من أين عرف قائل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك؟ فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار الملكوت تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون، وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة وتارة في اليقظة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة، جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، فإياك أن

= بالوسط اعتدل الطرفان، ثم قال: عليكم بالوسط من الأشياء. اهـ. والنمط: الطريقة، يقال: ألزم هذا النمط، أي هذا الطريق، والغالي إن كان بالغين المعجمة فمن الغلو وهو التجاوز والإفراط، وإن كان بالعين المهملة فمن الغلو بمعنى ارتفاع الشأن، والتالي من تلاء، وقال أبو عبيد: معنى قول على أنه الغلو والتقصير في الدين إذا تبعه.

يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد قصورك ففيه هلك المتحذلقون من العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول، فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى، ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء وكان خارجاً عن الدين بالكلية، قال بعض العارفين إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستتروا عن أعين الجمهور لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء، قال سهل التستري رحمه الله: «إن من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة» وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يُصغى إلى قوله بل ينبغي أن يُتهم في كل ما يقول لأن كل إنسان يخوض فيما أحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله عز وجل:

﴿وَلَا تُطِيعُوا أَصْفًا قَلْبًا عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَفْرُوقًا﴾ (الكهف: ٢٨) . والعوام العصاة

أسعد حالاً من الجهال بطريق الدين المعتقدين أنهم من العلماء، لأن العامي العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب، وهذا الجاهل الظان أنه عالم فإن ما هو مشتغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمراً عليه إلى الموت، وإذا غلب هذا على أكثر الناس - إلا من عصمه الله تعالى - وانقطع الطمع من إصلاحهم فالأسلم لدى الدين المحتاط العزلة والانفراد عنهم كما سيأتي في كتاب العزلة بيانه إن شاء الله تعالى، ولذلك كتب يوسف بن أسباط إلى حذيفة المرعشي: ما ظنك بمن بقى لا يجد أحداً يذكر الله تعالى معه إلا كان أتماً أو كانت مذاكرته معصية، وذلك أنه لا يجد أهله. ولقد صدق فإن مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر، وإن أحسن أحواله أن يفيد علماً أو يستفيدة، ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرياسة علم أن المستفيد إنما يريد أن يجعل ذلك، آلة إلى طلب الدنيا ووسيلة إلى الشر فيكون هو معيلاً له على ذلك ورداء وظهيراً ومهيئاً لأسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق، فالعلم كالسيف وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو، ولذلك لا يرخص له في البيع ممن يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق.

فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف، فكان أحد رجلين: إما متصفاً بهذه الصفات أو معترفاً بالتقصير مع الإقرار به، وإياك أن تكون الثالث فتلبس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراسخين، وتلتحق بجهلك وإنكارك بزمرة الهالكين الآيسين، نعوذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجمهور، فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تغره الحياة الدنيا ولا يغره بالله الغرور.

الباب السابع

فى العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف فى إظهاره لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل، والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه، والعلم يجرى منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية من العين، فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة فى الدنيا والآخرة، أو كيف يستراب فيه، والبهيمة مع قصور تمييزها تحتشم العقل حتى أن أعظم البهائم بدناً وأشدّها ضراوة وأقواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمه وهابه لشعوره باستيلائه عليه لما خُص به من إدراك الحيل. ولذلك قال عليه السلام: «الشيخ فى قومه كالنبي فى أمته»^(١٩٣)، وليس ذلك لكثرة

(١٩٣) حديث «الشيخ فى قومه كالنبي فى أمته»، قال السخاوى فى المقاصد: جزم شيخنا وغيره بأنه موضوع وإنما هو من كلام بعض السلف، وربما أورد بلفظ: الشيخ فى جماعته كالنبي فى قومه يتعلمون من علمه، ويتأدّبون من آدابه. وكله باطل. أ. هـ. وقال العراقى: وسئل عنه الشيخ تقي الدين بن تيمية فى جملة أحاديث، فأجاب بأنه لا أصل له، ثم قال العراقى: وقد روى من حديث ابن عمر وأبى رافع، أما حديث ابن عمر فرواه ابن حبان فى تاريخ الضعفاء من رواية عبد الله بن عمر بن غانم عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال: فذكره، أورده فى ترجمة ابن غانم المذكور قاضى أفريقية، وقال: روى عن مالك ما لم يحدث به مالك قط، لا يحل ذكر حديثه ولا الرواية عنه فى الكتب إلا على سبيل الاعتبار، قال العراقى: روى له أبو داود فى سننه وقال: أحاديثه مستقيمة، وذكره ابن يونس فى تاريخ مصر، وقال: إنه أحد الثقات الأثبات ومع ذلك فالحديث باطل، ولعل الأفة فيه من الراوى عن ابن غانم وهو عثمان ابن محمد بن خشيش القيروانى، قاله الذهبى فى الميزان. وأما حديث أبى رافع فرواه ابن عساكر فى معجمه والديلمى فى مسند الفردوس من رواية محمد ابن عبد الملك الكوفى، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أبيه عن رافع بن أبى رافع عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الشيخ فى أهله كالنبي فى قومه» ومحمد بن عبد الملك يعرف بالقنطارى كذاب، وفى الميزان: حديث باطل. أ. هـ.

ماله ولا لكثرة شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة تجربته التى هى ثمرة عقله، ولذلك ترى الأتراك والاكرد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع، ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله ﷺ فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريمة هابوه وتراى لهم ما كان يتلألأ على ديباجة وجهه من نور النبوة، وإن كان باطناً فى نفسه بطون العقل فشرف العقل مدرك بالضرورة، وإنما القصد أن نورد ما وردت به الاخبار والآيات فى ذكر شرفه، وقد سماه الله نوراً، فى قوله تعالى:

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْقَاتٍ خُفٍّ﴾ (النور: ٣٥).

وسمى العلم المستفاد منه روحاً وحيّاً وحياة، فقال تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ أَوحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ (الشورى: ٥٢).

وقال سبحانه:

﴿أَوَمَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا نُورًا يَمْشِي بِهِ فُلَاكِن﴾ (الانعام: ١٢٢).

وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله:

﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (البقرة: ٢٥٧).

وقال ﷺ: «يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتهم عنه واعلموا أنه ينجدكم عند ربكم، واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان دميم المنظر

قال مرتضى: وحديث أبى رافع هذا أخرجه أيضا الخليلي فى مشيخته وابن النجار فى تاريخه، كلاهما من حديث أحمد بن يعقوب القرشى الجرجانى عن القناطرى، وقال ابن حبان: هو موضوع، وقال الزركشى: ليس هو من كلام النبى ﷺ، وفى اللسان: قال الخليلي: هو موضوع، وأما حديث ابن عمر فأخرجه أيضا الشيرازي فى الألقاب، ولفظه: الشيخ فى بيته كالنبى فى قومه، هذا حال الحديث من جهة رواته قد حكم عليه بالوضع، ولكن معناه صحيح يؤيده قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، وقوله ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»، وغير ذلك.

حقير الخطر دنيء المنزلة رث الهيئة، وأن الجاهل من عصي الله تعالى وإن كان جميل المنظر عظيم الخطر شريف المنزلة حسن الهيئة فصيحا نظوفاً، فالقردة والخنازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه، ولا تغتروا بتعظيم أهل الدنيا إياكم فإنهم من الخاسرين» (١٩٤).

وقال عليه السلام: «أول ما خلق الله العقل، فقال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، ثم قال الله عز وجل: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك، بك آخذ، وبك أعطي، وبك أثيب، وبك أعاقب» (١٩٥).

(١٩٤) حديث: «أيها الناس اعقلوا عن ربكم» قال العراقي: رويناه في كتاب العقل لداود بن المحبر من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال فذكره ... إلا أنه قال: فإنهم عدوا من الخاسرين، ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود بن المحبر وداود بن المحبر اختلف فيه، فروى عباس الدوري عن يحيى بن معين أنه قال: مازال معروفا بالحديث ثم تركه وصحب قوماً من المعتزلة فأنسدوه وهو ثقة، وقال أبو داود: ثقة شبه الضعيف، وقال أحمد: لا يدرى ما الحديث، وقال الدارقطني: متروك، وروى عبد الغني بن سعيد الأزدي المصري عن الدارقطني، قال: كتاب العقل وضعه أربعة أولهم ميسرة بن عبد ربه، ثم سرقه منه داود بن المحبر فركبه بأسانيد غير أسانيد ميسرة، وسرقه عبيد العزيز بن أبي رجاء فركبه بأسانيد آخر، ثم سرقه سليمان بن عيسى السنجري. فأتى بأسانيد آخر، أو كما قال، وعلى ما ذكره الدارقطني فقد سرقه عن داود بن عبد العزيز بن أبي رجاء فاختصره وجعل له إسناداً آخر، فرواه عن مالك عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «ابن آدم اطع ربك تسم عاقلاً، وإن تعصه تسم جاهلاً» رواه أبو نعيم في الحلية والخطيب في أسماء من روى عن مالك من رواية ابن أبي رجاء المذكور، وقال الخطيب: منكر من حديث مالك، وقال الدارقطني: عبد العزيز بن أبي رجاء متروك، وقال الذهبي في الميزان: هذا باطل على مالك. أ هـ.

قال مرتضى: داود بن المحبر بن مسخرم البكرأوى يكنى أبا سليمان البصري نزيل بغداد مات سنة ست ومائتين والمجبر كـمحدث روى أبوه عن هشام بن عروة وروى ابنه داود عن شعبة وهمام وجماعة وعن مقاتل بن سليمان، وعنه أبو أمية والحرث بن أبي أسامة وجماعة، وأورد الذهبي في الميزان من طريقه حديثاً في فضل قزوين أخرجه ابن ماجه في سننه، ثم قال: لقد شأن ابن ماجه سننه بإدخاله هذا الحديث الموضوع فيها. أ هـ. وكل من ميسرة وابن أبي رجاء وسليمان بن عيسى متروكون.

(١٩٥) حديث: «أول ما خلق الله العقل فقال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، ثم قال: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك، بك آخذ وبك أعطي وبك أثيب وبك =

أعاقب»، قال الشيخ نجم الدين راويه رحمه الله تعالى: استدلل به على أن العقل متعبد لقبول الوحي والإيمان به، وفي رواية: وبك أعبد، إذ كان هو أول من اختص من الله بالوحي والخطاب والمحبة والمعرفة والعبادة والعبودية والنسوة بإنشاء الحق تعالى، إذ نبأه عن معرفة نفسه ومعرفة ربه، وإذا أمعنت النظر وأيدت بنور الله تحقق لك أن المعرفة بالعقل والموصوف باختصاص الوحي والخطاب والمحبة والمعرفة والعبادة والعبودية والنسوة هو روح حبيب الله ونبيه محمد ﷺ فإنه الذي قال: أول ما خلق الله روحى، وفي رواية نوري، فروحه جوهر نوراني ونوره هو العقل وهو عرض قائم بجوهره، ومن هنا قال ﷺ: «كنت نسياً وأدم بين الروح والجسد» أى لم يكن بعد روحاً ولا جسداً، ومن هنا قال: من عرف نفسه فقد عرف ربه، لأنه عرف نفسه بتعريف الله، إذ قال له: ما خلقت خلقاً أحب إلى منك، وعرف الله أيضاً بتعريف الله نفسه إياه إذ قال: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحب إلى منك، فعرف أنه الإله الذى من صفاته العزة والجلال والخالق والمحب، وهو المعروف لكل عارف وله القدرة والحكم على الأخذ والعطاء والثواب والعقاب وهو المستحق للعبادة، وقد جاء عن بعض الكبراء من الأئمة أن أول المخلوقات ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم بدليل توجه الخطاب إليه فى قوله: أقبل فأقبل ثم قال له: أدبر فأدبر، ولما ساء قلما قال له: أخبر بما هو كائن إلى يوم القيامة، وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سيفاً، ولا يبعد أن يسمى روح النبى ﷺ ملكاً لغلبة صفات الملكية عليه كما يسمى جبريل عليه السلام روحاً لغلبة الروحانية عليه، كقوله: فلان شعلة نار لحدة ذهنه، ويسمى عقلاً لوفور عقله وقلما لكتابة المكونات ونورا لنورانيته، وقد يكون العقل فى اللغة بمعنى العاقل فعلى هذا التقدير والتأويل يكون روح النبى ﷺ هو المخلوق الأول ولكنه بهذه الاعتبار ملك وعقل ونور وقلم، والقلم قريب المعنى من العقل، قال الله تعالى: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، جاء فى التفسير عن بعضهم: أى بالعقل لأن الأشياء تعلم بالعقل، وفى قوله: أقبل.. إلخ، إشارة إلى أن للعقل إقبالا وإدباراً فورث إقباله المقبلون وهم السابقون المقربون من الأنبياء والأولياء، وهم أصحاب الميمنة وهم أهل الجنة، وورث إدباره المدبرون وهم أصحاب المشأمة وهم أهل النار، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ الآية. والله أعلم، اهـ. كلامه سقته بتمامه لارتباط بعضه ببعض ولما فيه من الفوائد، وأما الكلام على تخريج الحديث فقال العراقي: روى من حديث أبى أمانة وعائشة وأبى هريرة وابن عباس والحسن عن عدة من الصحابة، فأما حديث أبى أمانة فرواه الطبرانى فى الأوسط وأبو الشيخ فى كتاب فضائل الأعمال من رواية سعيد بن الفضل القرشى حدثنا عمر بن أبى صالح العتقى عن أبى غالب عن أبى أمانة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله العقل...» الحديث ولم يقل «وجلالى»، وقال: أعجب إلى منك، وقال: وبك الثواب وبك العقاب، وعمر بن أبى صالح ذكره العقيلي فى الضعفاء، وأورد له هذا الحديث، وقال الذهبي فى الميزان: لا يعرف، قال: ثم إن الراوى عنه من المتكررات، قال: =

فإن قلت: فهذا العقل، إن كان عَرَضًا فكيف خُلِقَ قبل الأجسام، وإن كان جوهرًا فكيف يكون جوهرًا قائمًا بنفسه ولا يتحيز، فاعلم أن هذا من علم المكاشفة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة، وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة.

وعن أنس رضي الله عنه قال: أتني قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا، فقال ﷺ: «كيف عقل الرجل؟» فقالوا: نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير وتسلنا عن عقله، فقال ﷺ: «إن الأحق يقصِبُ بجهله أكثر من فجور الفاجر، وإنما يرتفع العبادُ غدًا في الدرجات الزلّقى من ربهم على قدر عقولهم» (١٩٦).

وعن عمر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويرده عن ردى، وما تم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» (١٩٧).

= والخبر باطل. ١ هـ. قال مرتضى: ونص العقيلي في الضعفاء: هذا حديث منكر، عمر وسعيد الراوى عنه مجهولان جميعا بالنقل ولا يتابع على حديثه ولا يثبت، ثم قال العراقي: وأما حديث عائشة فرواه أبو نعيم في الحلية، قال: أخبرنا أبو بكر عبد الله بن يحيى بن معاوية الطلحي بإفادة الدارقطني عن سهل بن المزيان بن محمد التميمي عن عبد الله بن الزبير الحميدى عن ابن عيينة عن منصور عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أول ما خلق الله العقل...» فذكر الحديث، هكذا أورده في ترجمة سفيان بن عيينة ولم أجد في إسناده أحدًا مذكورًا بالضعف، ولا شك أن هذا مركب على هذا الإسناد ولا أدري من وقع ذلك، والحديث منكر. ١ هـ.

قال مرتضى: ولفظ حديث عائشة على ما في الحلية: قالت عائشة: حدثني رسول الله ﷺ أن أول ما خلق الله العقل قال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، ثم قال: ما خلقت شيئًا أحسن إليّ منك.

(١٩٦) حديث «أتني قوم على رجل عند رسول الله ﷺ حتى بالغوا، فقال: كيف عقل الرجل...» قال العراقي: سلام هو ابن أبي الصهباء ضعفه ابن معين، وقال البخاري: منكر الحديث وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد، وأما أحمد فقال: إنه حسن الحديث، ورواه الحكيم الترمذي في نوادره مختصراً قال: حدثنا مهدي حدثنا الحسين عن عبد ربه عن موسى بن أبان عن أنس بن مالك رفعه: «إن الأحق يقصِبُ بجهله أكثر من فجور الفاجر، وإنما يقرب الناس الزلف على قدر عقولهم»، وفي إسناده جهالة. ١ هـ.

(١٩٧) حديث: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل...» قال العراقي: ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود بن المجبر. ١ هـ.

وقال عليه السلام: «إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه إبليس» (١٩٨).

وعن أبي سعيد الخدري رضي عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل شيء دعامة، ودعامة المؤمن عقله، فبقدر عقله تكون عبادته، أما سمعتم قول الفجار في النار: لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير» (١٩٩).

وعن عمر رضي عنه أنه قال لتميم الداري: ما السؤدد فيكم؟ قال: العقل، قال: صدقت، سألت رسول الله ﷺ كما سألتك فقال كما قلت، ثم قال: «سألت جبريل عليه السلام: ما السؤدد؟ فقال: العقل» (٢٠٠).

قال مرتضى: وأخرجه البيهقي عن عمر ولفظه: ما اكتسب المرء مثل عقل يهدي صاحبه إلى هدى أو يرده عن ردى، وأخرجه الطبراني في الأوسط عنه أيضاً ولفظه: ما اكتسب مكتسب مثل فضل علم يهدي صاحبه إلى هدى أو يرده عن ردى ولا استقام دينه حتى يستقيم عقله.

(١٩٨) حديث: «إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم، ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله، فعند ذلك يتم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه إبليس»، ولفظ داود: يعني إبليس، قال العراقي: ومقاتل بن سليمان المفسر ليس بشيء قاله يحيى بن معين، وقال الجوزجاني: كان دجالاً جسوراً، وقال البخاري: سكتوا عنه، وقال النسائي وابن حبان، كان يكذب، وقال ابن عسيرة: سمعت مقاتلاً يقول: إن لم يخرج الدجال في سنة خمسين ومائة فاعلموا أنني كذاب، فيقال له: قد علمنا ذلك. وأول الحديث صحيح رواه أبو داود من رواية المطلب ابن عبد الله بن حنطب عن عائشة دون قوله: ولا يتم... إلخ وإسناده صحيح. ١ هـ.

قال مرتضى: وأخرج الطبراني في الكبير عن أبي أسامة بلفظ: «إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة القائم بالليل الظامى بالهواجر. وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف، ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة وقال: هو على شرطهما، وأقره الذهبي في التلخيص.

(١٩٩) حديث: «لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تكون عبادته لربه عز وجل، أما سمعتم قول الفاجر: «لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ» قال البيضاوي: لو كنا نسمع كلام الرسل فقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتماداً على ما لاح من صدقهم بالمعجزات، أو نعقل فنفكر في حكمه ومعانيه فكر المستبصرين ما كنا في عداد أصحاب السعير ومن جعلتهم، قال العراقي: ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود. ١ هـ.

(٢٠٠) حديث: «عن عمر رضي عنه أنه قال لتميم الداري: ما السؤدد فيكم؟ قال: العقل» ولفظ داود: سألت جبريل عن السؤدد في الناس، قال العراقي: ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود، ورواه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق عن عبد الرحمن بن حمدان الجلاب عن الحرث.

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه، قال: كثرت المسائل يوماً على رسول الله ﷺ، فقال: «يا أيها الناس، إن لكل شيء مطية ومطية المرء العقل، وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلاً» (٢٠١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع الناس يقولون: فلان أشجع من فلان، وفلان أبلى ما لم يبل فلان ونحو هذا، فقال رسول الله ﷺ: «أما هذا فلا علم لكم به»، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ فقال ﷺ: «إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل، وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم، فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى، فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم» (٢٠٢).

وعن البراء بن عازب أنه رضي الله عنه قال: «جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل، وجد المؤمنون من بنى آدم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أوفرهم عقلاً» (٢٠٣). وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: قلت: يا رسول الله، بم يتفاضل الناس في

(٢٠١) حديث: وقال داود بن المحبر أيضاً في كتابه المذكور: حدثنا غياث بن إبراهيم عن الربيع بن لوط الأنصاري عن أبيه عن جده عن البراء بن عازب بن الحرث بن عدي الأوسي صحابي ابن صحابي نزل الكوفة مات سنة اثنتين وسبعين، قال: كثرت المسائل يوماً على رسول الله ﷺ. ولفظ داود: كثرت المسائل على رسول الله ﷺ ذات يوم فقال: «يا أيها الناس إن لكل شيء مطية وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلاً» وعند العراقي: أحسنهم وأفضلهم بضمير الغائب في الموضعين ولفظ داود: إن لكل شيء سبيل مطية وثيقة ومحجة واضحة، وأوتق الناس مطية وأحسنهم دلالة ومعرفة بالحجة الواضحة أفضلهم عقلاً، قال العراقي: رواه الحرث ابن أبي أسامة في مسنده عن داود، وغياث بن إبراهيم النخعي أحد الرواة.

(٢٠٢) حديث: «لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع الناس يقولون: فلان أشجع من فلان، وفلان أبلى ما لم يبل غيره ونحو ذلك، فقال النبي ﷺ: «أما هذا فلا علم لكم به»، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل، وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم، فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى، فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم»، ولفظ داود: على قدر حسن نياتهم، قال العراقي: ولعله سقط منه ذكر طائوس، وإلا فبعد الله بن طائوس إنما روى عن التابعين.

(٢٠٣) حديث: «جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه بالعقل، وجد المؤمنون من بنى آدم» زاد =

الدنيا؟ قال: «بالعقل»، قلت: وفي الآخرة؟ قال: «بالعقل»، قلت: أليس إنما يجزون بأعمالهم؟ فقال عليه السلام: «يا عائشة، وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل؛ فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم، ويقدر ما عملوا يجزون» (٢٠٤).

داود هنا: «واجتهدوا في طاعة ربهم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أوفرهم عقلاً» قال العراقي: ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود وهكذا غير داود عما حدث به ميسرة بن عبد ربه فجعله داود عن البراء بن عازب وإنما هو أبو عازب رجل آخر ذكر في الصحابة، هكذا رواه أبو القاسم البغوي في معجم الصحابة قال: حدثني محمد بن علي الجوزجاني حدثنا حسين بن محمد أبو أحمد حدثنا ميسرة بن عبد ربه وحسين بن المروزي البغدادي ما علمنا فيه جرحاً وقد أتاه أبو حاتم الرازي يسمع منه تفسير شيبان فلم يتفق فهو أولى من داود بن المحبر، والله أعلم. اهـ.

قال مرتضى: وقد تقدم شيء من حال ميسرة وهو ميسرة بن عبد ربه السفارسي ثم البصري السراس الأكال في الميزان، قال ابن حبان كان: يروي الموضوعات عن الآثبات وهو واضع أحاديث فضائل القرآن، وقال أبو داود: أقر بوضع الحديث، وقال أبو زرعة، وضع في فضل قزوين أربعين حديثاً وكان يقول: احتسب في ذلك.

(٢٠٤) حديث: عن عائشة عليها السلام قالت: قلت: يا رسول الله بم (وفي نسخة العراقي: بأي شيء) يتفاضل الناس في الدنيا؟ قال: «بالعقل»، قلت: وفي الآخرة؟ قال: «بالعقل»، قلت: أليس إنما يجزون بأعمالهم؟ (ولفظ داود: بقدر أعمالهم) فقال: «يا عائشة، وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم الله من العقل، فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم ويقدر ما عملوا يجزون»، قال العراقي: رواه الحكيم الترمذي في نوادره فقال: حدثنا محمد بن الحسن حدثنا أبي عن هشام ابن القاسم عن ميسرة عن عباد بن كثير عن محمد بن زيد، فزاد في إسناده بين ميسرة ومحمد ابن زيد عباد بن كثير، ولفظه: بأي شيء يتفاضل الناس؟ قال: بالعقل في الدنيا والآخرة.

قال مرتضى: أليس يجزي الناس بأعمالهم؟ قال: «يا عائشة، وهل يعمل بطاعة الله إلا من عقل، فيقدر عقولهم يعملون وعلى قدر ما يعملون يجزون». اهـ. ثم قال: وفي الآخرة المصنوعة للحافظ السيوطي الحرث بن أبي أسامة حدثنا داود بن المحبر حدثنا عباد بن كثير عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس أنه دخل على عائشة فقال: يا أم المؤمنين، الرجل يقل قيامه ويكثر رقاؤه، وآخر يكثر قيامه ويقل رقاؤه أيهما أحب إليك؟ فقالت: سألت رسول الله ﷺ كما سألتني فقال: «أحسنهما عقلاً» فقلت: يا رسول الله أسألك عن عبادتهما فقال: «يا عائشة، إنما يسألان عن عقولهما فمن كان أ عقل كان أفضل في الدنيا والآخرة». قال ابن الجوزي: موضوع.

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل شيء آلة وعدة، وإن آلة المؤمن العقل، ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل، ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل، ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل، ولكل قوم داع وداعي العتادين العقل، ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل، ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل، ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل، ولكل امرئ عقب ينسب إليه ويذكر به وعقب الصديقين الذين ينسبون إليه ويذكرون به العقل، ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمنين العقل» (٢٠٥).

وقال ﷺ: «إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكمل عقله ونصح نفسه؛ فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلح وأنجح» (٢٠٦).

وقال ﷺ: «أتمكم عقلاً أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظراً وإن كان أقلكم تطوعاً» (٢٠٧).

(٢٠٥) حديث: «عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل شيء آلة وعدة، وإن آلة المؤمن العقل...» قال العراقي ورواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده عن داود.

(٢٠٦) حديث: «إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله ونصح لعباده وكمل عقله ونصح نفسه» وعند داود بعد قوله عقله، وتفقه وصح يقينه فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلح وأنجح، ولفظة داود: وعمل لله بدل به قال العراقي: رواه الدليمي في مستد الفردوس من رواية حبيب كاتب مالك عن محمد بن عبد السلام عن الزهري عن سالم عن أبيه فجعله من حديث عبد الله بن عمر، وحبيب بن أبي حبيب كاتب مالك متفق على ضعفه، وقال أبو داود: كان من أكذب الناس. اهـ.

قال مرتضى: وزاد في الميزان: قال ابن عدى: أحاديث كلها موضوعة، وقال ابن حبان: كان يورق بالمدينة على الشيوخ ويورق عن الثقات الموضوعات، كان يدخل عليهم ما ليس من حديثهم.

(٢٠٧) حديث: «أتمكم عقلاً أشدكم لله خوفاً، وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظراً» وأخرج ابن عدى من رواية محمد بن وهب الدمشقي، عن الوليد بن مسلم، عن مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه: «أكمل الناس عقلاً أطوعهم لله وأعملهم بطاعته، وأنقص الناس عقلاً أطوعهم للشيطان وأعملهم بطاعته»، قال في الميزان: هو حديث باطل منكر آفته من محمد بن وهب، وقال الدارقطني: هو حديث غير محفوظ، والله أعلم.

بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته، وذهل الأكثرون عن كون هذا الاسم مطلقاً على معان مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم، والحق الكاشف للغطاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين مثلاً على معان عدة. وما يجرى هذا المجرى فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه.

فالأول: الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم، وهو الذي استعدَّ به لقبول العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية الفكرية، وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل: إنه غريزة ينتهي بها إدراك العلوم النظرية، وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لإدراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا وردَّ العقل إلى مجرد العلوم الضرورية، فإن الغافل عن العلوم والنائم بسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم، وكما أن الحياة غريزة بها ينتهي الجسم للحركات الاختيارية والإدراكات الحسية، فكذلك العقل غريزة بها تنتهي بعض الحيوانات للعلوم النظرية، ولو جاز أن يسوى بين الإنسان والحمار في الغريزة والإدراكات الحسية، فيقال لا فرق بينهما إلا أن الله تعالى بحكم إجراء العادة يخلق في الإنسان علوماً وليس يخلقها في الحمار والبهائم لجاز أن يسوى بين الحمار والجماد في الحياة، ويقال لا فرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الحمار حركات مخصوصة بحكم إجراء العادة، فإنه لو قدر الحمار جماداً ميتاً لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فالله سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد، وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقتها للجماد في الحركات إلا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة فكذا مفارقة الإنسان البهيمية في إدراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وهو كالمرأة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة، وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استعدت للرؤية فنسبة هذه الغريزة إلى العلوم كنسبة العين إلى الرؤية، ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها إلى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس إلى البصر فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الغريزة.

الثاني: هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات، كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد، وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في

وقت واحد، وهو الذى عنه بعض المتكلمين حيث قال فى حد العقل إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات، وهو أيضا صحيح فى نفسه لأن هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلاً ظاهراً، وإنما الفاسد أن تنكر تلك الغريزة، ويقال لا موجود إلا هذه العلوم.

الثالث: علوم تستفاد من التجارب بمجارى الأحوال فإن من حنكته التجارب وهذّيته المذاهب، يقال إنه عاقل فى العادة، ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غيى غمر جاهل، فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلاً.

الرابع: أن تنتهى قوة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويقمع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها، فإذا حصلت هذه القوة سُمى صاحبها عاقلاً من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر فى العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة، وهذه أيضاً من خواص الإنسان التى بها يتميز عن سائر الحيوان، فالأول هو الأسّ والسُّنخ والمنع، والثانى هو الفرع الأقرب إليه، والثالث فرع الأول والثانى إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب، والرابع هو الثمرة الأخيرة والغاية القصوى، فالأولان بالطبع والأخيران بالاكْتِسَاب، ولذلك قال على كرم الله وجهه:

رأيت العقل عقليْن .. فمطبوع ومسموع .. ولا ينفع مسموع

إذا لم يك مطبوع .. كما لا ينفع الشمس .. وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله عليه السلام: «ما خلق الله عز وجل خلقاً أكرم عليه من العقل» (٢٠٨).

(٢٠٨) حديث: «ما خلق الله عز وجل خلقاً أكرم عليه من العقل» قال العراقي: رواه الحكيم الترمذى فى النوادر بإسناد ضعيف من رواية الحسن البصرى قال: حدثنى عدة من أصحاب رسول الله ﷺ فذكر حديثاً فيه أن الله تعالى قال: «ما خلقت خلقاً أحب إلىّ منك ولا أكرم علىّ منك» الحديث، قد تقدم فى ثالث حديث الباب. ١ هـ.

قال مرتضى: وأشار إلى أنه ضعيف لكون الترمذى المذكور رواه عن عبد الرحمن بن حبيب عن داود بن المحبر عن الحسن بن دينار قال: سمعت الحسن، ورجاله ما عدا الحسن هلكى، وقد رواه داود أيضاً فى كتابه مرسلاً، فقال: حدثنا صالح المرى عن الحسن فذكره.

والأخير هو المراد بقوله عليه السلام : «إذا تقرب الناس بأبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك» (٢٠٩). وهو المراد بقول رسول الله ﷺ لأبي الدرداء رضي الله عنه : «ازدد عقلا تزدد من ربك قربا»، فقال: بأبي أنت وأمي وكيف لي بذلك؟ فقال: «اجتنب محارم الله تعالى، وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلا، واعمل بالصالحات من الأعمال تزدد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة، وتتل في آجل العقبي بها من ربك عز وجل القرب والعز» (٢١٠).

وعن سعيد بن المسيب، أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، من أعلم الناس؟ فقال ﷺ : «العاقل»، قالوا: فمن أعبد الناس؟ قال: «العاقل»، قالوا: أليس العاقل من تمت مروهته، وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته؟ فقال ﷺ : «وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا، والآخرة عند ربك للمتقين، إن العاقل هو المتقي وإن كان في الدنيا خسيسا ذليلا» (٢١١).

(٢٠٩) حديث: «إذا تقرب الناس بأبواب البر فتقرب أنت بعقلك، ولفظ الدرجة: إذا تقرب الناس إلى خالقهم بالبر فتقرب إليه أنت بعقلك تسبقهم بالدرجات والزلفى عند الله في الدنيا والآخرة. ١ هـ. وأخرج ابن نعيم بإسناد ضعيف من رواية عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليستقربوا بها إلى ربنا عز وجل فاكسب أنت أنواع العقل تسبقهم بالزلفة والقربة»، وفي الجزء الثالث من أمالي أبي القاسم ابن عليك النيسابوري قال: أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي أخبرنا محمد بن منصور العتكي حدثنا محمد بن أشرس السلمي حدثنا سليمان بن عيسى السنجرى عن سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن عاصم بن ضمرة عن رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «إذا اكتسب الناس إلى خالقهم بأنواع البر فاكسب إليه بأنواع العقل تسبقهم بالقربة والراحة والدرجات في الدنيا».

(٢١٠) حديث: «ازدد عقلا تزدد قربا» قال العراقي: وأبان بن أبي عياش ضعيف، وقد رواه بسياق المصنف داود بن المحبر في كتاب العقل، ومن طريقه رواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده. ١ هـ. قال مرتضى: وأخرج البيهقي وابن عدى من حديث ابن مسعود رفعه: «أد ما افترض الله عليك تكن من أعبد الناس، واجتنب ما حرم الله عليك تكن من أودع الناس، وارض بما قسمه الله لك تكن من أغنى الناس».

(٢١١) حديث: أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، من أعلم الناس؟ فقال: «العاقل» قال العراقي: وقول المصنف عن ابن المسيب: يريد أنه مرسل وهو كذلك.

وقال عليه السلام في حديث آخر: «إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته» (٢١٢)

ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة، وكذا في الاستعمال وإنما أطلق على العلوم من حيث إنها ثمرتها كما يعرف الشيء بثمرته فيقال: العلم هو الخشية، والعالم من يخشى الله تعالى فإن الخشية ثمرة العلم فتكون كالمجاز لغير تلك الغريزة، ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة، والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة، والاسم يطلق على جميعها، ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول، والصحيح وجودها بل هي الأصل، وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كان هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت، ومثاله الماء في الأرض فإنه يظهر بحفر البئر ويجمع ويتميز بالحس لا أن يساق إليها شيء جديد، وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد، ولذلك قال تعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنْيَاءِ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ۖ وَكَذَٰلِكَ يَخْلُقُ ۚ﴾ (الأعراف: ١٧٢).

فالمراد به إقرار نفوسهم لا إقرار الألسنة، فإنهم انقسموا في إقرار الألسنة حيث وجدت الألسنة والأشخاص إلى مقر وإلى جاحد، ولذلك قال تعالى:

﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۚ﴾ (الزخرف: ٨٧).

معناه إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم، ﴿فَطَرَّ اللَّهُ إِلَيْنَا فَنَاسَ عَلَيْنَا﴾ (الروم: ٣٠).

أي كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه، أعني أنها كالمضمنة فيها لقرب استعدادها للإدراك، ثم لما كان الإيمان مركزاً في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين: إلى من أعرض ففسى وهم الكفار، وإلى من أجال خاطره فتذكر فكان

(٢١٢) حديث «إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته» قال العراقي: رواه ابن المحبر من حديث سعيد بن المسيب مرسلًا، وفيه قصة.

كمن حمل شهادة فسيها بغفلة ثم تذكرها، ولذلك قال عز وجل: ﴿لَهَا يَوْمَ يُذَكَّرُونَ﴾ (البقرة: ٢٢١)
 ﴿وَلَيْتَ كُنَّ أُولَ الْأَلْبَابِ﴾ (ص: ٢٩)، ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّتِي لَكُمْ بِهِيَ﴾ (الثالثة: ٧)،
 ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (القدر: ١٧).

وتسمية هذا النمط تذكرًا ليس ببعيد فكان التذكر ضربان أحدهما أن يكون صورة كانت
 حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود، والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه
 بالفطرة، وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ثقيلة على من يستر وجه السماع والتقليد دون
 الكشف والعيان، ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكر وإقرار
 النفوس أنواعا من التعسفات، ويتحایل إليه في الأخبار والآيات ضرورياً من المناقضات، وربما
 يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحغار ويعتقد فيها التهافت، ومثاله مثال الأعمى الذي
 يدخل داراً فيعثر فيها بالأواني المصفوفة في الدار، فيقول: ما لهذه الأواني لا ترفع من الطريق
 وترد إلى مواضعها؟ فيقال له: إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصرك، فكذلك خلل البصيرة
 يجرى مجراها وأطم منه وأعظم، إذ النفس كالفاروس والبدن كالفرس، وعمى الفارس أضر من
 عمى الفرس، ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر.

قال الله تعالى: ﴿مَّا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (النجم: ١١).

وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ رُبَّمَا بَرَّاهُم مَّا كُنُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الانعام: ٧٥).

وسمى ضده عمى فقال تعالى: ﴿وَإِنَّمَا لَا تَعْنَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾

(الحج: ٤٦).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (الاسراء: ٧٢).

وهذه الأمور التي كشفت للأنبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل
 رؤية، وبالجملية من لم تكن بصيرة الباطنة ثابتة لم يعلق بها من الدين إلا قشوره وأمثلته دون
 لبابه وحقائقه، فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها.

بيان تفاوت النفوس في العقل

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله، بل الأولى والأهم المبادرة إلى التصريح بالحق، والحق الصريح فيه أن يقال إن التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجوار الجائزات واستحالة المستحيلات، فإن من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قديماً حادثاً، وكذا سائر النظائر، وكل ما يدركه إدراكاً محققاً من غير شك، وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها، أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه، وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض، ولكن غير مقصور عليه، فإن الشاب قد يعجز عن ترك الزنا وإذا كبر وتم عقله قدر عليه، وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفاً، وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعرف لغائلة تلك الشهوة، ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرة، وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن طبيياً، وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرة، ولكن إذا كان علم الطبيب أنم كان خوفه أشد فيكون الخوف جنداً للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها، وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي، وأعنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان، فإن كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع إلى تفاوت العقل، وإن كان من جهة العلم فقد سمي هذا الضرب من العلم عقلاً أيضاً فإنه يقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية إليه، وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فإنها إذا قويت كان قمعها للشهوة لا محالة أشد.

وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فإنهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك، ويكون سببه إما تفاوتاً في الغريزة وإما تفاوتاً في الممارسة، فأما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل إلى جحده، فإنه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ إشرافه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نمواً خفى التدريج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة، ومثاله نور الصبح فإن أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ثم يتدرج إلى

الزيادة إلى أن يكمل بطول قرص الشمس، وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر، بل سُنَّة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج، في الإيجاد حتى أن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغته، بل تظهر شيئا فشيئا على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات، ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل، ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل آحاد السوادية، وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلفت الناس في فهم العلوم، ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالفهم إلا بعد تعب طويل من المعلم وإلى ذكي يفهم بأدنى رمز وإشارة وإلى كامل تنبثق من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم، كما قال تعالى:

﴿يَكَادُ زَيْنُ الْعَبْدِ وَيُؤَيِّدُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ تُوَرِّقُ عَلَى نَارٍ﴾ (النور: ٣٥).

وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالإلهام، وعن مثله عبر النبي ﷺ حيث قال: «إن روح القدس نفث في روعي: أحب من أحببت فإنك مفارقة، وعش ما شئت فإنك ميت، واعمل ما شئت فإنك مجزى به» (٢١٣) وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر، ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروح، ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة، ولا تظنن

(٢١٣) حديث: «أحب من أحببت فإنك مفارقة، وعش ما شئت فإنك ميت، واعمل ما شئت فإنك مجزى به» وعند الطبراني: فإنك ملاقيه، وفيه تقديم هذه الجملة على الثانية وفي آخره، وقال رسول الله ﷺ: «أجز لي جبريل في الخطبة، قال: ولا يروى عن علي إلا بهذا الإسناد، وقد روى هذا الحديث عن سهل بن سعد وسياق المصنف أشبه به إلا أن فيه تقدما وتأخيرا وزيادة في الآخر، أخرجه الطبراني أيضا في الأوسط من رواية زافر بن سليمان عن محمد بن عيينة عن أبي حارم عن سهل بن سعد قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال: «يا محمد، عش ما شئت فإنك ميت، واعمل ما شئت فإنك مجزى به، وأحب من شئت فإنك مفارقة، واعلم أن شرف المؤمن قيام الليل وعزه استغناؤه عن الناس» ورواه عن زافر تابعه محمد بن حميد الرازي وتابعه عليه إسماعيل بن ثوبة فيما رواه الشيرازي في الألقاب إلا أنه قال: واجمع ما شئت فإنك تاركه، بدل واعمل ما شئت.

أن معرفة درجات الوحي تستدعى منصب الوحي إذ لا يبعد أن يُعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة - وإن كان خاليا عنها - فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر، فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا، ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا، وانقسام الناس إلى من يتنبه من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتبنيه وتعليم وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التنبيه كانقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيتفجر بنفسه عيوننا وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس، وذلك لاختلاف جواهر الأرض في صفاتها فكذا اختلاف النفوس في غريزة العقل، ويدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه، سأل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت: «يا ربنا هل خلقت شيئا أعظم من العرش؟ قال: نعم العقل، قالوا: وما بلغ من قدره؟ قال: هيهات لا يحاط بعلمه، هل لكم علم بعدد الرمل؟ قالوا: لا، قال الله عز وجل: فإني خلقت العقل أضنافا شتى كعدد الرمل، فمن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك» (٢١٤).

فإن قلت: فما بال أقوام من المتصوفة يذمون العقل والمعقول؟ فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والإلزامات وهو صنعة

(٢١٤) حديث: «سأل رسول الله ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت: يا رب هل خلقت شيئا أعظم من العرش؟ قال: نعم العقل؟ قالوا: وما بلغ من قدره؟ قال: هيهات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل؟ قالوا: لا، قال تعالى: فإني خلقت العقل أضنافا شتى كعدد الرمل، فمن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم أكثر من ذلك». قال العراقي: رواه داود بن المحبر في كتاب العقل، فقال: حدثنا مسرة عن موسى بن جابان عن أنس بن مالك فذكره مع اختلاف يسير، ورواه الترمذي الحكيم في النوادر مختصرا، فقال: حدثنا مهدي حدثنا الحسن عن منصور عن موسى بن خالد عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله خلق العقل أكبر من عدد الرمل، فمن الناس من أعطى حبة من ذلك، ومنهم من أعطى حبتين، ومنهم من أعطى مدا، ومنهم من أعطى صاعا، ومنهم من أعطى فرقا. وبعضهم وسقا» فقال ابن سلام: من هم يا رسول الله؟ قال: «العمال بطاعة الله على قدر عقولهم وقيمتهم وجدهم والنور الذي في قلوبهم». ١ هـ.

الكلام، فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم أنكم أخطأتم في التسمية إذ كان ذلك لا ينحى عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسوخه في القلوب فذموا العقل والمعقول وهو المسمى به عندهم، فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسله فكيف يتصور ذمه وقد أنى الله تعالى عليه، وإن ذم فما الذى بعده يُحمد، فإن كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع؟ فإن علم بالعقل المذموم الذى لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما، ولا يلتفت إلى من يقول إنه يدرك بعين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل، فإننا نريد بالعقل ما يريده بعين اليقين ونور الإيمان وهى الصفة الباطنة التى يتميز بها آدمى عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور، وأكثر هذه التخييلات إنما ثارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ، فتخبطوا فيها لتخبط اصطلاحات الناس فى الألفاظ فهذا القدر كاف فى بيان العقل. والله أعلم.

تم كتاب «العلم» بحمد الله تعالى ومَنِّه، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب «قواعد العقائد»، والحمد لله وحده أولاً وآخراً.

الكتاب الثاني

من ربيع العبادات

كتاب قواعد العقائد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكتاب الثانى من ربيع العبادات كتاب قواعد العقائد، وفيه أربعة فصول الفصل الأول

فى ترجمة عقيدة أهل السنة فى كلمتى الشهادة التى هى أحد مبادئ الإسلام.

فنقول وبالله التوفيق: الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد، ذى العرش المجيد والبطش الشديد، الهادى صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والملك السديد، المتعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد، المتجلى لهم فى ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التى لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد، المعرف بإياهم أنه فى ذاته واحد لا شريك له، فرد لا مثيل له، صمد لا ضد له، منفرد لا ند له، وأنه واحد قديم لا أول له، أزلى لا بداية له، مستمر الوجود لا آخر له، أبدي لا نهاية له، قيوم لا انقطاع له، دائم لا انصرام له، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال، لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال بتصرم الآباد وانقراض الأجيال، بل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم.

التنزيه: وإِنَّه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدر، وأنه لا يماثل الأجسام لا فى التقدير ولا فى قبول الانقسام، وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر، ولا بعرض ولا تحله الأعراض بل لا يماثل موجوداً ولا يماثل موجود، ليس كمثله شىء ولا هو مثل شىء، وأنه لا يحده المقدار، ولا تحويه الاقطار، ولا تحيط به الجهات، ولا تكتنفه الأرضون،

ولا السماوات، وأنه مستو على العرش على الوجه الذى قاله وبالمعنى الذى أراده، استواءً منزهاً عن المماساة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال، لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ومقهورون فى قبضته، وهو فوق العرش والسماء وفوق كل شىء إلى تخوم الثرى، فوفية لا تزيد قرباً إلى العرش والسماء كما لا تزيد بعداً عن الأرض والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى، وهو مع ذلك قريب من كل موجود، وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد، وهو على كل شىء شهيد إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام، وأنه لا يحل فى شىء، ولا يحل فيه شىء تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان، بل كان قبل أن يخلق الزمان والمكان، وهو الآن على ما عليه كان، وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس فى ذاته سواء ولا فى سواء ذاته، وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعتريه العوارض، بل لا يزال فى نعوت جلاله منزهاً عن الزوال، وفى صفات كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال، وأنه فى ذاته معلوم الوجود بالقول، مرئى الذات بالأبصار نعمة منه ولطفاً بالأبرار فى دار القرار، وإتماماً منه للتعليم بالنظر إلى وجهه الكريم.

الحياة والقدرة: وأنه تعالى حى قادر جبار قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم، ولا يعارضه فناء ولا موت، وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت، له السلطان والقهر والخلق والأمر والسماوات مطويات بيمينه، والخلائق مقهورون فى قبضته، وأنه المنفرد بالخلق والاختراع، المتوحد بالإيجاد والإبداع، خلق الخلق وأعمالهم، وقدر أرزاقهم وآجالهم، لا يشذ عن قبضته مقدور، ولا يعزب عن قدرته تصاريف الأمور، لا تحصى مقدوراته، ولا تنتهى معلوماته.

العلم: وأنه عالم بجميع المعلومات، محيط بما يجرى من تخوم الأرضين إلى أعلى السماوات، وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء، بل يعلم ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء فى الليلة الظلماء، ويدرك حركة الذر فى جو الهواء، ويعلم

السر وأخفى، ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر بعلم قديم أزلى لم يزل موصوفاً به فى أزل الأزال لا بعلم متجدد حاصل فى ذاته بالحلول والانتقال.

الإرادة: وأنه تعالى مرید للكائنات مدبر للحادثات، فلا يجرى فى الملك والملوك قليل أو كثير، صغير أو كبير، خير أو شر، نفع أو ضرر، إيمان أو كفر، عرفان أو نكر، فوز أو خسران، زيادة أو نقصان، طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيته، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيته لفئة ناظر ولا فلتة خاطر، بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد، لا راد لأمره ولا معقب لقضائه، ولا مهرب لعبد عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته، فلو اجتمع الإنسان والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا فى العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيته لعجزوا عن ذلك، وأن إرادته قائمة بذاته فى جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بها مریداً فى أزله لوجود الأشياء فى أوقاتها التى قدرها فوجدت فى أوقاتها كما أراده فى أزله من غير تقدم ولا تأخر، بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير، دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا تريص زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن.

السمع والبصر: وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى، لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفى، ولا يغيب عن رؤيته مرئى وإن دق، ولا يحجب سمعه بـُعد، ولا يدفع رؤيته ظلام، يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان، كما يعلم بغير قلب ويبطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة، إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق.

الكلام: وأنه تعالى متكلمٌ أمرٌ ناهٍ واعد متوعد بكلام أزلى قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق، فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصطكاك أجرام، ولا بحرف ينقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان، وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه المنزل على رسله عليهم السلام، وأن القرآن مقروء بالالسنه، مكتوب فى المصاحف، محفوظ فى القلوب، وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق،

وأن موسى - عليه السلام - سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض، وإذا كانت له هذه الصفات كان حيًا عالمًا قادرًا مريدًا سمعًا بصيرًا متكلمًا بالحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات.

الأفعال: وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعدلها، وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقصيته لا يقاس عدله بعدل العباد، إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره، ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكًا حتى يكون تصرفه فيه ظلمًا، فكل ما سواه من إنس وجن وملك وشيطان وسماء وأرض وحیوان، ونبات وجماد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اختصره بقدرته بعد العدم اختراعًا وأنشأ إنشاء بعد أن لم يكن شيئًا، إذ كان في الأزل موجودًا وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك إظهارًا لقدرته وتحقيقًا لما سبق من إرادته ولما حق في الأزل من كلمته لا لافتقاره إليه وحاجته، وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب، ومتطول بالإنعام والإصلاح لا عن لزوم، فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادرًا على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويستليهم بضروب الآلام والأوصاب، ولو فعل ذلك لكان منه عدلًا ولم يكن منه قبيحًا ولا ظلمًا، وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الاستحقاق واللزوم له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم، ولا يجب لأحد عليه حق، وأن حقه في الطاعات ونجب على الخلق بإيجابه على السنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة، فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به.

معنى الكلمة الثانية: وهي الشهادة للرسول بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمدًا ﷺ برسائله إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس فسخ بشريته الشرائع إلا ما قرره منها، وفضلّه على سائر الأنبياء، وجعله سيد البشر، ومنع كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو قول: لا إله إلا الله ما لم تقترن بها شهادة الرسول وهو قولك: محمد رسول الله، وألزم

الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة، وإنه لا يتقبل إيمان عبده حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت.

وأوله «سؤال منكر ونكير» (٢١٥) وهما شخصان مهيان هائلان يقعدان العبد في قبره سويًا ذا روح وجسد فيسألانه عن التوحيد والرسالة، ويقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ وهما «فتانا القبر» (٢١٦) «وسؤالهما أول فتنة بعد الموت» (٢١٧).

وأن يؤمن «بعذاب القبر» (٢١٨) وأنه حق، وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء.

وأن يؤمن «بالميزان ذي الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السماوات والأرض» (٢١٩) توزن فيه الأعمال بقدرة الله تعالى، والصنح يومئذ مثاقيل الذر والخردل

(٢١٥) حديث: «سؤال منكر ونكير» رواه الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة: إذا قبر الميت — أو قال أحدكم — أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير. وفي الصحيحين من حديث أنس: إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه... الحديث.

(٢١٦) حديث: «إنهما فتانا القبر» رواه أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ذكر فتاني القبر فقال عمر: أترد علينا عقولنا؟ الحديث.

(٢١٧) حديث: «إن سؤالهما أول فتنة بعد الموت» قال العراقي: لم أجده.

(٢١٨) حديث: «عذاب القبر» أخرجه من حديث عائشة: «إنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم...» الحديث، ولهما من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته ﷺ من عذاب القبر.

(٢١٩) حديث: «الإيمان بالميزان ذي الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طباق السماوات والأرض» رواه البيهقي في البعث من حديث عمر قال: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، وتؤمن بالجنة والنار والميزان...» الحديث، وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبي داود من حديث عائشة أما في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحداً عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يشقل زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة: «أى حبي قد علمنا الموازين هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع في هذه الشيء. فتراجع إحداها وتخف الأخرى»، ورواه الترمذي وحسنه من حديث أنس: واطلبنى عند الميزان. ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة: «فتوضع السجلات في كفة =

تحقيقاً لتمام العدل، وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله، وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله.

« وأن يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة » (٢٢٠) تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهدى بهم إلى النار، وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار.

« وأن يؤمن بالحوض المورود » (٢٢١) حوض محمد ﷺ يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط، « ومن شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً، عرضه مسيرة شهر، ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، حوله أباريق عددها بعدد نجوم

= والبطاقة في كفة ... الحديث، وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس: كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها .

(٢٢٠) حديث : « الإيمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر » قال العراقي : رواه الشيخان من حديث أبي هريرة : ويضرب الصراط بين ظهرائي جهنم. ولهما من حديث أبي سعيد: ثم يضرب الجسر على جهنم. زاد مسلم : قال أبو سعيد: إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف. ورفعته أحمد من حديث عائشة والبيهقي في الشعب والبعث من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسلًا ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف، وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع .

(٢٢١) حديث : « الإيمان بالحوض » وأنه يشرب منه المؤمنون، قال العراقي : رواه مسلم من حديث أنس في نزول : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتية عدد النجوم ولهما من حديث ابن مسعود وعقبة بن عامر وجندب وسهل بن سعد: أنا فرطكم على الحوض، ومن حديث ابن عمر: أما لكم حوض كما بين جبراء وأدرج، وقال الطبراني: كما بينكم وبين جبراء وأدرج وهو الصواب، وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وحذيفة وأبي ذر وحابس بن سمره وحارثة ابن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسماء .

السماء» (٢٢٢)، «فيه ميزابان يصبان فيه من الكثر» (٢٢٣)، و«أن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مُسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب» (٢٢٤) وهم المقربون، «فيسأل الله تعالى من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة، ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين» (٢٢٥)، «ويسأل المبتدعة عن السنة» (٢٢٦)، «ويسأل المسلمين عن

(٢٢٢) حديث: «من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً، عرضه مسيرة شهر، أشدّ نياضاً من اللبن وأحلى من العسل، حوله أباريق عدد نجوم السماء» قال العراقي: من حديث عبد الله ابن عمرو، ولهما من حديث أنس: فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء، قال العراقي: وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء.

(٢٢٣) حديث: «فيه ميزابان يصبان من الكثر» قال العراقي: رواه مسلم من حديث ثوبان: يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق.

(٢٢٤) حديث: «الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومسامح فيه، وإلى من يدخل الجنة بغير حساب» قال العراقي: رواه البيهقي في البعث من حديث عمر فقال: يا رسول الله ما الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت والبعث وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله... الحديث، وهو عند مسلم دون ذكر الحساب، وللشيخين من حديث عائشة: من نوقش الحساب عذب، قالت: قلت: أليس يقول الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ قال: ذلك العرض، ولهما من حديث ابن عباس: «عرضت على الأمم فقيل: هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب»، ولمسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين: يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب، زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم: وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً، زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال: فهذا استزده قال: قد استزده فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفاً، قال عمر: فهذا استزده قال قد استزده فأعطاني هكذا، وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه... الحديث.

(٢٢٥) حديث: «سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين» قال العراقي: رواه البخاري من حديث أبي سعيد: يدعى نوح يوم القيامة فيقول: ليبيك وسعديك يا رب، فيقول: هل بلغت؟ فيقول: نعم: فيقال لأمته فيقولون: ما أتانا من نذير فيقول: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمته... الحديث، ولابن ماجه: يجرى النبي يوم القيامة... الحديث وفيه: فيقال: هل بلغت قومك... الحديث.

(٢٢٦) حديث: «سؤال المبتدعة عن السنة» قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث عائشة: من=

الأعمال» (٢٢٧)، وأن يؤمن « بإخراج الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل الله تعالى » (٢٢٨) فلا يخلد في النار موحد.

وأن يؤمن « بشفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين » (٢٢٩) كل على حسب جاهه ومنزلته عند الله تعالى، ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن، بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، وأن يعتقد فضل الصحابة عليهم السلام وترتيبهم، « وأن أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي عليهم السلام » (٢٣٠).

= تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة، ومن حديث أبي هريرة: ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة لازماً لدعوة ما دعا إليه، وإن دعا رجل رجلاً. وإستادهما ضعيف.

(٢٢٧) حديث: « سؤال المسلمين عن الأعمال » قال العراقي: رواه أصحاب السنن من حديث أبي هريرة: إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته... الحديث، وسيأتي في الصلاة.

(٢٢٨) حديث: « إخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحد بفضل الله سبحانه » قال العراقي: رواه الشيخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل: « حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله... الحديث.

(٢٢٩) حديث: « شفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله، فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء. وقد تقدم في العلم، وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان فأخرجوه. وفي رواية: من خير، وفيه: فيقول الله تعالى: شفعت الملائكة وشفعت النبيون وشفعت المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قومًا لم يعملوا خيراً قط... الحديث.

(٢٣٠) حديث: « أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي » قال العراقي: رواه البخاري من حديث ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن=

« وَأَنْ يُحَسِّنَ الظَّنَّ بِجَمِيعِ الصَّحَابَةِ وَيُثْنِيَ عَلَيْهِمْ » (٢٣١) كما أثنى الله عز وجل ورسوله ﷺ عليهم أجمعين فكل ذلك مما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موقفاً به كان من أهل الحق وعصابة السنة، وفارق رهط الضلال وحزب البدعة، فنسأل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته إنه أرحم الراحمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى كل عبد مصطفى.

= النبي ﷺ فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان . ولأبي داود : كنا نقول ورسول الله ﷺ حى : أفضل أمة النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم . زاد الطبراني ويسمع ذلك النبي ﷺ ولا ينكره .

(٢٣١) حديث : « إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث عبد الله بن مغفل : « الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى » وللشيخين من حديث أبى سعيد : « لا تسبوا أصحابى » وللطبرانى من حديث ابن مسعود : « إذا ذُكر أصحابى فأمسكوا » .



الفصل الثاني

في وجه التدريج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد

اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوئه ليحفظه حفظاً ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً، فابتداءً الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والإيقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان، فمن فضل الله سبحانه على قلب الإنسان أن شرحه في أول نشوئه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان، وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد والتقليد المحض، نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خالٍ عن نوع من الضعف في الابتداء، على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو ألقى إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامي حتى يترسخ ولا يتزلزل، وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشتغل بوظائف العبادات، فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه، وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها، وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها، وبما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسماهم وسماعهم وهيئاتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له، فيكون أول التلقين كاللقاء بذر في الصدر وتكون هذه الأسباب كالسقى والتربة له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء، وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدفقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاءها، وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب. والمشاهدة تكفيك في هذا بياناً فإنيك بالعيان برهاناً فقس عقيدة أهل الصلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين فترى اعتقاد العامي في الثبات

كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق، وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخط مرسل في الهواء تفيثه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع منهم دليل الاعتقاد فتلطفه تقليدًا كما تلطف نفس الاعتقاد تقليدًا إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول، فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه، ثم الصبي إذا وقع نشوءً على هذه العقيدة إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها، ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد، فاما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً، وإن أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة انفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقاً لوعده عز وجل إذ قال:

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِيْهِ هُمْ سَابِقُونَ إِلَىٰ أَلْوَنَ الْخَيْرِ﴾ (المنكبات: ٦٩).

وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين وإليه الإشارة بالسر الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق، وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى، وفي الاستضاءة بنور اليقين، وذلك كثافات الخلق في أسرار الطب والفقهاء وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة، وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذا هذه.

مسألة: فإن قلت: تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه؟

فاعلم أن للناس في هذا غلوا وإسرافاً في أطراف فمن قائل: إنه بدعة وحرام وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام، ومن قائل: إنه واجب فرض إما على الكفاية أو على الأعيان وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فإنه تحقيق لعلم

التوحيد ونضال عن دين الله تعالى، وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف .

قال ابن عبد الأعلى رحمه الله: سمعت الشافعي رحمته الله يوم ناظر حفصاً الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول: لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام، ولقد سمعت من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه، وقال أيضاً: قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط، ولأن يُتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام، وحكى الكرابيسي أن الشافعي رحمته الله سئل عن شيء من الكلام فغضب وقال: سل عن هذا حفصاً الفرد وأصحابه أخزاهم الله، ولما مرض الشافعي رحمته الله دخل عليه حفص الفرد فقال له: من أنا؟ فقال: حفص الفرد لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب مما أنت فيه، وقال أيضاً: لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفرّوا منه فرارهم من الأسد، وقال أيضاً: إذا سمعت الرجل يقول: الاسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولا دين له.

قال الزعفراني: قال الشافعي: حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد، ويطاف بهم في القبائل والعشائر، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام.

وقال أحمد بن حنبل: لا يفلح صاحب الكلام أبداً، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل. ويبلغ في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة، وقال له: ويحك ألسن تحكي بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم؟ ألسن تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات، فيدعوهم ذلك إلى الرأي والبحث؟ وقال أحمد رحمه الله: علماء الكلام زنادقة.

وقال مالك رحمه الله: أرايت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد؟! يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت، وقال مالك رحمه الله أيضاً: لا تجوز شهادة أهل البدع

والأهواء؟ فقال بعض أصحابه في تأويله: إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أى مذهب كانوا، وقال أبو يوسف: من طلب العلم بالكلام تزندق، وقال الحسن: لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم. وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا، ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه، وقالوا: ما سكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لعلمهم بما يتولد منه من الشر، ولذلك قال النبي ﷺ: «هلك المتنطعون، هلك المتنطعون، هلك المتنطعون» (٢٣٢) أى المتعمقون فى البحث والاستقصاء، واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويشئ عليه وعلى أربابه، «فقد علمهم الاستنجاء» (٢٣٣)، «ونذبههم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم» (٢٣٤)، «ونهاهم عن الكلام فى القدر وقال: أمسكوا عن القدر» (٢٣٥) وعلى هذا استمر الصحابة رضوان الله عليهم؛ فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم، وهم (٢٣٢) حديث: «هلك المتنطعون» رواه مسلم من حديث ابن مسعود قال: قال ذلك ثلاثاً؛ قاله العراقي.

قال مرتضى: أخرجه الإمام أحمد فى القدر أيضاً وأبو داود فى السنة وليس عندهما ذكره ثلاث مرات، كلهم عن ابن مسعود رضي الله عنه رفعه.

(٢٣٣) حديث: «فقد علمهم الاستنجاء» قال العراقي: أخرجه مسلم فى صحيحه عن سلمان رضي الله عنه.

(٢٣٤) حديث: «ونذبههم إلى علم الفرائض» قال مرتضى: أخرجه ابن ماجه والحاكم والبيهقى عن أبى هريرة رضي الله عنه: «تعلموا الفرائض وعلموه الناس فإنه نصف العلم وهو ينسى وهو أول شيء يتزعج من أمي» قال الحافظ الذهبي: فيه حفص بن عمر بن أبى العطاء وإه بمرة، وقال ابن حجر الحافظ: مداره على حفص وهو متروك، وقال البيهقى: تفرد به حفص وليس بقوى، وفى رواية: فإنه من الدين، وأخرج أحمد والترمذى والنسائى والحاكم وصححه بلفظ: تعلموا الفرائض وعلموها الناس فإنى امرؤ مقبوض، وإن العلم سيقبض حتى يختلف اثنان فى الفريضة فلا يجدان من يفصل بينهما. قال الحافظ فى الفتح: رواه مؤثوق إلا أنه اختلف فيه على عوف الأعرابي، وأخرج الترمذى من حديث أنس: وأفرضهم زيد بن ثابت. «وأثنى عليهم» حيث قال: خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم وقال فى افتراق الأمام: الناجية منهم واحدة فقيل: من هم؟ فقال: ما أنا عليه وأصحابي.

(٢٣٥) حديث: «ونهاهم عن الكلام فى القدر وقال أمسكوا» قال مرتضى: أخرجه الطبرانى فى الكبير عن ابن مسعود وعن ثوبان وابن عدى فى الكامل عن عمر بن الخطاب رفعوه: «إذا=

الاستاذون والقُدوة ونحن الأتباع والتلامذة، وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا: إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه، ولو عرض عليهم عبارة النقص والكسر والتركيب والتعدي وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفقهونه؛ فإحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كإحداث آية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح، وإن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نعني به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحداية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع، فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل، وإن كان المحذور هو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يفضى إليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز عنه كما أن الكبير والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يفضى إليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم يجب الاحتراز عنه، ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه إليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظورا، وقد قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَاؤُنِي بُيُوتُكُمْ﴾ (البقرة: ١١١).

وقال عز وجل: ﴿يُنَادِيكَ مِنْ هَلَكٍ عَنْ بَنِيهِ وَيَحْيِي مَنْ حَيَّ عَنْ بَنِيهِ﴾ (الأنفال: ٤٢).

وقال تعالى: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا﴾ (يونس: ٦٨) أي: حجة وبرهان.

وقال تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ (الأنعام: ١٤٩).

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَرْسَلِ إِلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَبُتِيَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (البقرة: ٢٥٨).

إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإفحامه خصمه في معرض الثناء عليه.

ذكر أصحابي فأمسكوا، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا، وإذا ذكر القدر فأمسكوا، أي لما في الخوض في الثلاثة من المفساد التي لا تحصى، وقد مر هذا الحديث في كتاب العلم وأشبعنا الكلام عليه من جهة الصناعة الحديثية قال البغوي: القدر سر الله لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا، لا يجوز الخوض في البحث عنه من طريق العقل بل يعتقد أنه تعالى خلق الخلق فجعلهم فريقين: أهل يمين خلقهم للنعيم فضلا وأهل شمال خلقهم للجهنم عدلا.

وقال عز وجل: ﴿وَلَا تَجْنَبْ أَيْتَانِيَ إِذْ يُخَيِّرُكَ عَلَىٰ قَوْمٍ﴾ (الأنعام: ٨٣).

وقال تعالى: ﴿قَالُوا نَحْنُ قَدْ جَدَلْنَاكَ فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا﴾ (هود: ٣٢).

وقال تعالى في قصة فرعون: ﴿وَمَارِئُ الْعَالَمِينَ﴾ (الشعراء: ٢٣).

إلى قوله: ﴿أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِسَيِّئٍ مُّبِينٍ﴾ (الشعراء: ٣٠). وعلى الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره محاجة مع الكفار، فعمدة أدلة المتكلمين في التوحيد.

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ فَسَدْنَا﴾ (الأنبياء: ٢٢).

وفي النبوة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ (البقرة: ٢٣).

وفي البعث: ﴿قُلْ يَحْيَىٰ الذِّكْرُ إِنَّا قَدْ آفَأَكُنَّا قَدْ تَرَىٰ﴾ (يس: ٧٩).

إلى غير ذلك من الآيات والأدلة، ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحتاجون المنكرين ويجادلونهم.

قال تعالى: ﴿وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل: ١٢٥).

فالصحابة رضي الله عنهم أيضاً كانوا يحتاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة، وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم، وأول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة إلى الحق على بن أبي طالب رضي الله عنه إذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج فكلّمهم، فقال: ما تقومون على إمامكم؟ قالوا: قاتل ولم يسب ولم يغنم، فقال: ذلك في قتال الكفار، رأيتم لو سببت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب؟ فقالوا: لا، فرجع منهم إلى الطاعة بمجادلته الفان.

وروى أن الحسن ناظر قدريا فرجع عن القدر، وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية، وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يزيد بن عميرة في الإيمان، قال عبد الله: لو قلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة، فقال له يزيد بن عميرة: يا صاحب رسول الله، هذه زلة منك، وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والتميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة، ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة؛ فمن أجل ذلك نقول إنا مؤمنون ولا نقول إنا من أهل الجنة، فقال ابن مسعود: صدقت، والله إنها مني زلة.

فينبغي أن يقال: كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا، وقصيرا لا طويلا، وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة؛ فيقال: أما قلة خوضهم فيه فإنه كان لقلة الحاجة، إذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان، وأما القصر فقد كان الغاية إفحام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة؛ فلو طال إشكال الخصم أو إلجائه لطلال لا محالة إلزامهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيا ل بعد الشروع فيها، وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه، فهكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث أيضا؛ فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق إلا على الندور إما ادخارا ليوم وقوعها وإن كان نادرا أو تشجيكا للخواطر، فنحن أيضا نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة أو هيجان مبتدع أو لتشجيز الخاطر أو لادخار الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال كمن يعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين.

فإن قلت: فما المختار عندك فيه؟ فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذهمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل، فاعلم أولا أن الشيء قد يحرم لذاته كالخمر والميتة وأعنى بقولي لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الإسكار والموت، وهذا إذا سئلنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام، ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الإضطراب، وإباحة تجرع الخمر إذا غص الإنسان بلقمة ولم يجد ما يسيغها سوى الخمر، وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيار والبيع وقت النداء وكأكل الطين فإنه يحرم لما

فيه من الإضرار، وهذا ينقسم إلى ما يضر قليله وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسهم الذي يقتل قليله وكثيره، وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالعسل فإن كثيره يضر بالمحورور، وكأكل الطين، وكان إطلاق التحريم على الطين والخمر والتحليل على العسل التفات إلى أغلب الأحوال؛ فإن تصدى شيء تقابلت فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل.

فنعود إلى علم الكلام ونقول: إن فيه منفعة وفيه مضرة، فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومحل حرام، أما مضرته فإثارة الشبهات وتحريك العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم؛ فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص، فهذا ضرره في الاعتقاد الحق، وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة وتثبيتها في صدورهم بحيث تنبت دواعيهم ويشد حرصهم على الإصرار عليه، ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يشور من الجدل، ولذلك ترى المبتدع العاصي يمكن أن يزول اعتقاده باللفظ في أسرع زمان إلا إذا كان نشوؤه في بلد يظهر فيه الجدل والتعصب فإنه لو اجتمع عليه الأولون والآخرون لم يقدروا إلى نزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من إدراك الحق، حتى لو قيل له: هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويعرفك بالعيان أن الحق مع خصمك لكره ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه، وهذا هو الداء العضال الذي استطار في البلاد والعباد، وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره، وأما منفعته فقد يُظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه، وهبهات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف وأمل التخبيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف، وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا، فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قلاه بعد حقيقة الخبرة وبعد التغلغل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود، ولعمري لا ينفك الكلام

عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور، ولكن على التدور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منفعة شيء واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل، فإن العامى ضعيف يستفزه جدل المبتدع وإن كان فاسداً، ومعارضة الفاسد بالفساد تدفعه، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم وأجمع السلف الصالح عليها، والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تليسات المبتدعة كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصب، وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضعه إلا في موضعه، وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة، وتفصيله أن العوام والمشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه، فإن تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم شكاً ويزلزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح، وأما العامى المعتمد للبدعة فينبغي أن يُدعى إلى الحق بالتلطف لا بالتعصب، وبالكلام اللطيف المنع للنفس، المؤثر في القلب، القريب من سياق أدلة القرآن والحديث، الممزوج بفن من الوعظ والتحذير فإن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين، إذ العامى إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده، فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضاً يقدرون على دفعه، فالجدل مع هذا ومع الأول حرام وكذا مع من وقع في شك إذ يجب إزالته باللطف والوعظ، والأدلة القوية المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام، واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عامى اعتقد البدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق، وذلك فيمن ظهر له من الأئس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ والتحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه منها إلا دواء الجدل فجاز أن يلقي إليه، وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة ويتربص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر بقدر الحاجة، فإن كانت البدعة شائعة، وكان يخاف على الصبيان أن يخدعوا

فلا بأس أن يعلموا القدر الذى أودعناه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت إليهم، وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره، فإن كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت فى نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذى ذكرناه فى كتاب «الاقتصاد فى الاعتقاد» وهو قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر فى قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين، فإن أقنعه ذلك كف عنه وإن لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة مزمنة والداء غالباً والمرضى سارياً فليتلطف به الطيب بقدر إمكانه ويتنظر قضاء الله تعالى فيه إلى أن ينكشف له الحق بتبيينه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له، فالقدر الذى يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذى يرجى نفعه، فأما الخارج منه قسمان: أحدهما بحث عن غير قواعد العقائد كالبحث عن الاعتمادات وعن الأكوان وعن الإدراكات وعن الخوض فى الرؤية هل لها ضد يسمى المنع أو العمى، وإن كان كذلك واحد هو منع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرئى يمكن رؤيته منع بحسب عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات. والقسم الثانى زيادة تقرير لتلك الأدلة فى غير تلك القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضللاً وجهلاً فى حق من لم يقنعه ذلك القدر، فرب كلام يزيده الإطناب والتقرير غموضاً، ولو قال قائل: البحث عن حكم الإدراكات والاعتمادات فيه فائدة تشحيذ الخواطر، والخطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشحيذه، كان كقوله: لعب الشطرنج يشحذ الخاطر فهو من الدين أيضاً، وذلك هوس فإن الخاطر يتشحذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة؛ فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام، والحال التى يذم فيها والحال التى يحمدها فيها، والشخص الذى لا ينتفع به، والشخص الذى لا ينتفع به، فإن قلت: مهما اعترفت بالحاجة إليه فى دفع المبتدعة والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرهما، وما لم يشغل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا بدوم، ولو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فوائد اليقين في تخرج أحاديث أحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي مرسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريباً وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعمال الجلية المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطلم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تعمل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْعِزَّالِيِّ

٦

وَبِهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْمُحَدِّثِينَ فِي عَصْرِ

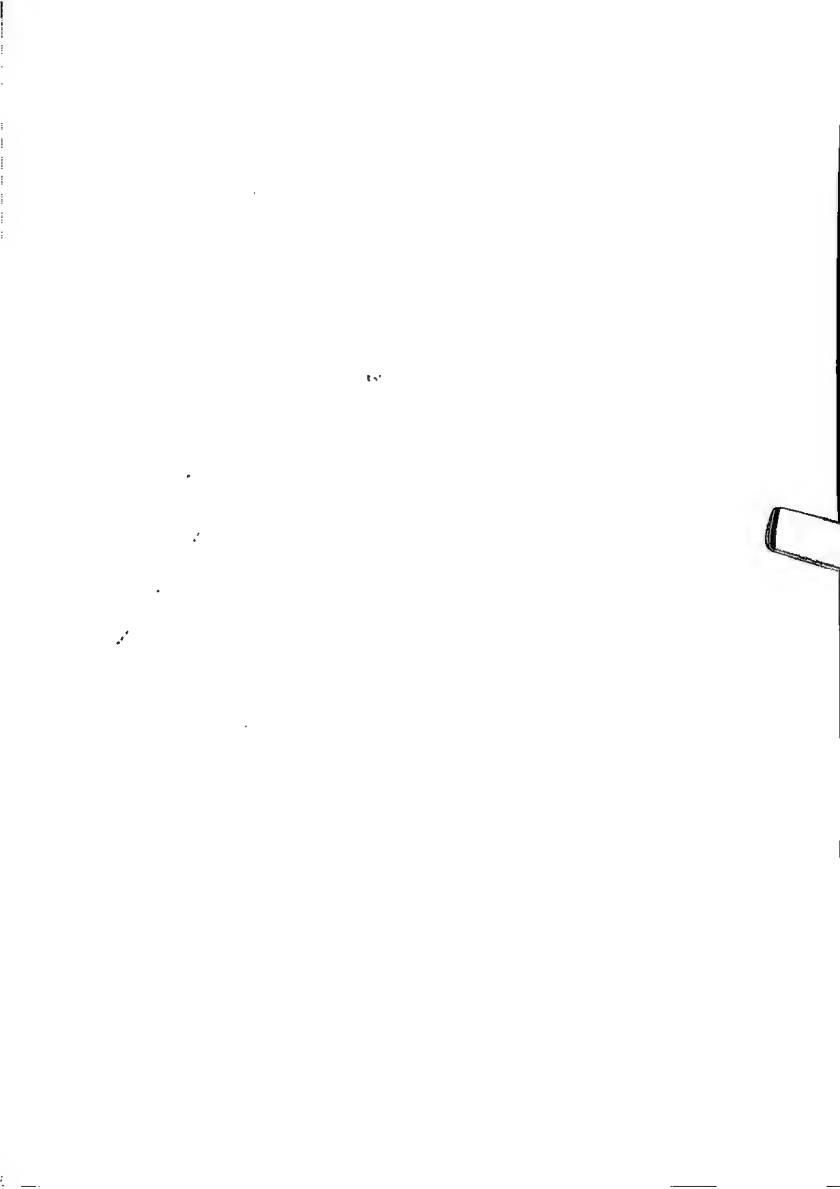
مَجْلَدُ الْخَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِي

الْخَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْتَقَى الزَّيْبَرِيِّ

دار عريب

للطباعة والنشر والتوزيع



ترك بالكلية لاندرس، وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من فروض الكفايات، بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم فإن الحاجة ما كانت ماسة إليه، فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل يدفع شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلدة وذلك يدوم بالتعليم، ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير؛ فإن هذا مثل الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء، لا يحذر وضرر الدواء محذور لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر، فالعالم به ينبغي أن يخصص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال:

إحدهما: التجرد للعلم والحرص عليه، فإن المحترف يمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت.

والثانية: الذكاء والفطنة والفصاحة، فإن البليد لا يتفهم بفهمه والقدم لا ينتفع بحججه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجى فيه نفعه.

والثالثة: أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه، فإن الفاسق بأدنى شبهة ينخلع عن الدين فإن ذلك يحل عنه الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يغتنمها ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما يفسد مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه. وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقنعة للنفوس دون التسفيل في التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس، وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوزة وصناعة تعلمها صاحبها للتليس فإذا قابله مثله في الصنعة قاومه، وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نهينا عليه، وأن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة، وذلك محمود في كل حال، نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك، فهذا حكم

العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها، فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهر الفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح له إلا المجاهدة وقمع الشهوات والإقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات، وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله.

مسألة: فإن قلت: هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار، وبعضها جلي يبدو أولاً وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب، وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع إذ ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلن، بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة، وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئاً وجمدوا عليه فلم يكن لهم ترقى إلى شاو العلاء ومقامات العلماء والأولياء، وذلك ظاهر من أدلة الشرع، قال عليه السلام: «إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومطلعاً» (٢٣٦).

وقال علي عليه السلام وأشار إلى صدره: «إن ههنا علوماً جمّة لو وجدت لها حملة».

وقال عليه السلام: «نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم» (٢٣٧)، وقال عليه السلام: «ما حدث أحد قومًا بحديث لم تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم» (٢٣٨).

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْلِكُ أَمْثَلُ ضَرِّهَا لِلنَّاسِ وَفَإَيُّهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾ (المنكوت: ٤٣).

وقال عليه السلام: «إن من العلم كهينة المكنون لا يعلمه إلا العالمون بالله تعالى» (٢٣٩).

الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم.

(٢٣٦) حديث: «إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومطلعاً» قال العراقي: أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه وأورده ابن الأثير في نهايته.

(٢٣٧) تقدم في كتاب العلم برقم ١٣٦ ص ٢٠٧.

(٢٣٨) تقدم في كتاب العلم برقم ٩٩ ص ١٥٠.

(٢٣٩) تقدم في كتاب العلم برقم ٧٢ ص ١٠٧.

وقال عليه السلام : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » (٢٤٠) قلت شعري إن لم يكن ذلك سرا منع من إفشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أو لمعنى آخر فلم لم يذكره لهم، ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَمْعَكُمْ وَأَنْفَكُمْ وَآلَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَمَنْ فِيهَا يُنَزِّلُ الْأَمْزِجَ رَوْنًا ﴾ (الطلاق: ١٢) . لو ذكرت تفسيره لرجعتموني، وفي لفظ آخر : لقلتم إنه كافر . وقال أبو هريرة رضي الله عنه : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين، أما أحدهما فبشئته، وأما الآخر لو بشئته لقطع هذا الحلقوم.

وقال عليه السلام : « ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بسر وقر في صدره » (٢٤١)، ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقا بقواعد الدين غير خارج منها، وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بطواهره على غيره.

وقال سهل التستري رحمته الله : للعالم ثلاثة علوم، علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر، وعلم باطن لا يسعه إظهاره إلا لأهله، وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد.

(٢٤٠) حديث : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » قال العراقي : أخرجه من حديث عائشة وأنس . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه أيضاً الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت قط بمثلها ثم ذكره، وأخرج الحاكم في المستدرک من رواية يوسف بن حبان عن مجاهد عن أبي ذر رفعه : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولما ساغ لكم الطعام والشراب » وقال : على شرطهما ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي بأنه منقطع، ورواه أيضاً من طريقه ابن عساکر في التاريخ بتلك الزيادة وأخرج الحاكم أيضاً في كتاب الرقاق والبيهقي في الشعب عن أبي الدرداء رفعه : « لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا، ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون، لا تدرن تنجون أو لا تنجون » وقال الحاكم صحيح، وأقره الذهبي وقال الهيثمي : رواه الطبرانی من طريق ابنة أبي الدرداء عن أبيها ولم أعرفها وبقي رجاله رجال الصحيح، وأخرج الحاكم أيضاً في الأحوال عن أبي هريرة رفعه : « لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا، يظهر السفاق وترفع الأمانة وتقضي الرحمة ويهتم الأمين ويؤمن غير الأمين، أناخ بكم الشر الجور، الفتن كأمثال الليل المظلم » وقال : صحيح، وأقره الذهبي .

(٢٤١) تقدم في كتاب العلم برقم ٧٤ ص ١١٣ .

وقال بعض العارفين: إنشاء سر الربوبية كفر، وقال بعضهم: للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم، وللعلماء بالله سر لو أظهره لبطلت الأحكام. وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فما ذكره ليس بحق، بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه، وملاك الوجود النبوة.

مسألة: فإن قلت: هذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلات فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن، فإن الباطن إن كان متناقضًا للظاهر ففيه إبطال الشرع وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة، وهو كفر؛ لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن، وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو فيزول به الانقسام، ولا يكون للشرع سر لا يفشى بل يكون الخفى والجلى واحداً، فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطباً عظيماً وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه الكتب، فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن يتكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق، ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب، ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطنه لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب، وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه، ولكن إذا انجر الكلام إلى تحريك خيال في متناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله؛ فمن قال: إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر، فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان، بل الأسرار التي يختص بها المقربون يدركها ولا يشاركهم الآكثرون في عملها ويمتنعون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام:

القسم الأول: أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً، تكل أكثر الأفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم ألا يفشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنه عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الذرك وإخفاء سر الروح، « وكف رسول الله ﷺ عن بيانه من هذا القسم » (٢٤٢) فإن حقيقته مما

(٢٤٢) حديث: « وكف رسول الله ﷺ عن بيانه من هذا القسم » أخرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي ﷺ فلم يرد

تكل الأنهام عن دركه وتقصر الأوهام عن تصور كنهه، ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله ﷺ فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ولم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه. ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء، ولكنهم يتأدبون بآداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه، بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجماهير عن دركه ولم يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر للأفهام من العلم والقدرة وغيرهما حتى فهمهما المخلوق بنوع مناسبة توهموها إلى علمهم وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علماً وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة، ولو ذكر من صفاته ما ليس للمخلوق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه، بل لذة الجماع إذا ذكرت للصبي أو العنبر لم يفهمها إلا بمناسبة إلى لذة المطعموم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق، والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم المخلوق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل، وبالجمله فلا يدرك الإنسان إلى نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال أو مما كانت له من قبل ثم بالمقايسة إليه يفهم ذلك لغيره، ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال فليس في قوة البشر إلا أن يشب لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكمل وأشرف فيكون معظم تحريمه على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال، ولذلك قال ﷺ: « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (٢٤٣) ليس المعنى أنى أعجز عن التعبير عما أدركته

= عليهم شيئاً ... الحديث، وقال ابن عباس: قالت اليهود للنبي ﷺ: أخبرنا ما الروح وكيف تعذب الروح التي في الجسد وإنما الروح من أمر الله، ولم يكن نزل إليه فيه شيء فلم يجيبهم فأنه جبريل عليه السلام بالآية: ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ﴾ .

(٢٤٣) حديث: « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » أخرجه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك في سجوده . قاله العراقي .

قال مرتضى: قال مسلم: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة هو حماد بن أسامة عن عبد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها =

بل هو اعتراف بالقصور عن إدراك كنه جلاله، ولذلك قال بعضهم: ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل. وقال الصديق عليه السلام: الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته. ولتنبض عنان الكلام عن هذا النمط ولترجع إلى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكل الأفهام عن إدراكه، ومن جملة الروح ومن جملة بعض صفات الله تعالى، ولعل الإشارة إلى مثله في قوله عليه السلام: «إن لله سبحانه سبعين حجاباً من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره» (٢٤٤).

قالت: فقدت رسول الله عليه السلام ذات ليلة من الفراش فالتصت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». وأخرجه الإمام أحمد عن أبي أسامة قال الحافظ ابن حجر في تخرجه أحاديث الأذكار: وفي السند لطيفة وهي رواية صحابي عن صحابي: أبو هريرة عن عائشة.

(٢٤٤) حديث: «إن لله سبحانه سبعين حجاباً من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره». قال العراقي: أخرج أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة: «بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجاباً من نور» وإسناده ضعيف وفيه أيضاً من حديث أنس قال رسول الله عليه السلام لجبريل «هل ترى ربك قال: إن بيني وبينه لسبعين حجاباً من نور» وفي الكبير للطبراني من حديث سهل بن سعد: «دون الله تعالى سبعون ألف حجاب من نور وظلمة» ولمسلم من حديث أبي موسى: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» ولابن ماجه: كل شيء أدركه بصره. اهـ. وقال مرتضى: وهكذا أورده المصنف في كتابه مشكاة الأنوار إلا أنه قال: من نور وظلمة، والباقي سواء قال: وفي بعض الروايات: سبعمائة وفي بعضها: سبعين ألفاً. اهـ. وفي كتاب الأسماء والصفات لأبي منصور التميمي أنه عليه السلام وصف ربه عز وجل فقال: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركته». وفي رواية: دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة. اهـ. قال أبو منصور التميمي في كتابه المذكور: كل خبر ذكر فيه الحجاب فإنه يرجع معناه إلى الخلق لأنهم هم المحجوبون عن رؤية الله عز وجل، وليس الخالق محجوباً عنهم لأنه يراهم ولا يجوز أن يكون مستوراً بحجاب لأن ما ستره غيره فساتره أكبر منه وليس لله عز وجل حد ولا نهاية فلا يصح أن يكون بغيره مستوراً، ودليله قوله عز وجل: ﴿كَلاَّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ ولم يقل إنه محجوب عنهم، ويؤيد ذلك ما رواه ابن أبي ليلى عن علي عليه السلام أنه مر بقصاب فسمعه يقول في يمينه: لا والذي احتجب سبعة أطباق، فعلاه بالدرة وقال: له =

يا لكع إن الله لا يحتجب عن خلقه بشيء ولكنه حجب خلقه عنه، فقال له القصاب: أولا
أُفكر عن يميني يا أمير المؤمنين؟ فقال: لا إنك حلفت بغير الله. فأما قوله: لو كشفها
لأحرق سبحات وجهه... فقد تأوله أبو عبيد على أن المراد به لو كشف الرحمة عن النار
لأحرق من على الأرض، وكذلك قوله: دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة معناه
أنها أجمع؛ حجاب لغيره لأنه غير محصور في شيء، وقيل معناه إن لله عز وجل علامات
ودلالات على وحدانيته لو شاهدها الخلق لقامت مقام العيان في الدلالة عليه غير أنه خلق
دون تلك الدلائل سبعين ألف حجاب من نور وظلمة ليتوصل الخلق إلى معرفته بالأدلة
النظرية دون المعارف الضرورية. اهـ. وفصل الخطاب في هذا المقام ما قاله المصنف في
مشكاة الأنوار في تفسير هذا الحديث ما نصه: إن الله مُتَجَلٍّ في ذاته بذاته لذاته ويكون
الحجاب بالإضافة إلى محجوب لا محالة، وإن المحجوبين من الخلق ثلاثة أقسام: منهم من
يحجب بمجرد الظلمة، ومنهم من يحجب بالنور المحض، ومنهم من يحجب بنور مقرون
بظلمة، وأصناف هذه الأقسام كثيرة، ويمكن أن أتكلف حصرها لكني لا أثق بما يلوح من
تحديد وحصر، إذ لا أدري أنه المراد بالحديث أم لا، أما الحصر إلى سبعمائة أو سبعين
ألفاً فتلك لا يستقل بها إلا القوة النبوية مع أن ظاهر ظني أن هذه الأعداد مذكورة للتكثير لا
للتحديد، وقد تجرى العادة بذكر أعداد ولا يراد بها الحصر بل التكثير، والله أعلم بتحقيق
ذلك وذلك خارج عن الوسع، وإنما الذي يمكنني الآن أن أعرفك هذه الأقسام وبعض
أصناف كل قسم: القسم الأول المحجوبون بمحض الظلمة وهؤلاء صنفان والصنف الثاني
منهما ينقسمون أربع فرق وأصناف الفرقة الرابعة لا يحصون وكلهم محجوبون عن الله
بمحض الظلمة وهي نفوسهم المظلمة، والقسم الثاني طائفة حجبا بنور مقرون بظلمة وهم
ثلاثة أصناف: صنف منشأ ظلمتهم من الحس، وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال، وصنف
منشأ ظلمتهم عن مقاييس عقلية فاسدة، وفي الصنف الأول طوائف ست لا يخلو واحد
منهم عن مجاوزة الالتفات إلى نفسه والتشوق إلى معرفة ربه، وفي الصنف الثاني أيضاً
طوائف وأحسنهم رتبة المجسمة ثم الكرامية، وفي الثالث أيضاً فرق فهؤلاء كلهم أصناف،
القسم الثاني الذين حجبا بنور مقرون بظلمة والقسم الثالث هم المحجوبون بمحض الأنوار
وهم أربعة أصناف، الواصولون منهم الصنف الرابع وهم الذين تجلى لهم أن الرب المطاع
موصوف بصفة لا تنتهي في الوحدانية المحضة والكمال البالغ وأن نسبة هذا المطاع إلى
الموجودات الحسية نسبة الشمس في الأنوار المحسوسة منه فتوجهوا من الذي يحرك
السموات ومن الذي أمر بتحريكها إلى الذي فطر السماوات وفطر الأرض بتحريكها فوصلوا
إلى موجود منزّه عن كل ما أدركه بصر الناظرين وبصيرتهم، إذ وجودهم من قبله فأحرق
سبحات وجهه وجه الأول إلا على جميع ما أدركه الناظرون وبصيرتهم، إذا وجدوه مقدساً
منزهاً، ثم هؤلاء انقسموا، فمنهم من أحرق منه جميع ما أدركه بصره وانمحق وتلاشى
ولكن بقي هو ملاحظاً للجمال والقدس وملاحظاً ذاته في جماله الذي ناله بالوصول إلى
الحضرة الإلهية وانمحقت منه المبصرات دون المبصر وجاوز هؤلاء طائفة منهم خواص=

القسم الثاني: من الخفيات التي تمتنع الأنبياء والصدقيون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا يكل الفهم عنه، ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ولا يضر بالأنبياء والصدقيين وسر القدر الذي منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم، فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق كما يضر نور الشمس بأبصار الخفافيش، وكما تضر رياح الورد بالجعل، وكيف يبعد هذا وقولنا إن الكفر والزنا والمعاصي والشور كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيته حق في نفسه، وقد أضر سماعه بقوم إذ أوهم ذلك عندهم أنه دلالة على السفه ونقيض الحكمة والرضا بالقيبح والظلم، وقد ألحد ابن الراوندي وطائفة من المخذولين بمثل ذلك، وكذلك سر القدر، ولو أفشى لأوهم عند أكثر الخلق عجزاً إذ تقصر أفهامهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم، ولو قال قائل: إن القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوماً، ولكن لم يذكر لمصلحة العباد خوفاً من الضرر فلعل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد، وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكرثائها، ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه، ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا، فهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم.

الخواص فأحرقتهم سبحات وجهه وغشيم سلطان الجلال وامحقوا وتلاشوا في ذاته ولم يبق لهم لحاظ إلي أنفسهم بفنائهم عن أنفسهم ولم يبق إلا الواحد الحق، وصار معنى قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ لهم ذوقاً وحالا، فهذه نهاية الواصلين ومنهم من لم يتدرج في الترقى والعروج عن التفصيل الذي ذكرناه، ولم يطل عليه العروج فسبقوا في أول وهلة إلى معرفة القدس وتنزيه الربوبية عن كل ما يجب تنزيهها عنه، فغلب عليهم أولا ما غلب على الآخرين آخرها، وهجم عليهم التجلي دفعة فأحرق سبحات وجهه جميع ما يمكن أن يدركه بصر حسي أو بصيرة عقلية ويشبه أن يكون الأول طريق الخليل، والثاني طريق الحبيب صلوات الله وسلامه عليهما، والله أعلم بأسرار أقدامهما وأنوار مقامهما، فهذه إشارة إلى أصناف المحجوبين ولا يبعد أن يبلغ عددهم إذا فصلت المقامات وتبع حجب السالكين سبعين ألفاً، وإذا فتشت لا تجد واحداً منهم خارجاً عن الأقسام التي حصرناها فإنهم إنما يحجبون بصفاتهم البشرية أو بالحس أو بالخيال أو بمقايضة العقل أو بالنور المحض كما سبق، والله أعلم.

القسم الثالث: أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً لفُهم ولم يكن فيه ضرر، ولكن يُكنى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب، وله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه كما لو قال قائل: رأيت فلاناً يقلد الدر في أعناق الخنازير، فكفى به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها، فالمستمع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الإنسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير تفتن لدرك السر والباطن فيتفاوت الناس في ذلك، ومن هذا قال الشاعر:

رجلان خياط وآخر حائك متقابلان على السماك الأعزل
لا زال ينسج ذاك خرقة مدبر ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فإنه عبر عن سبب سماوى في الإقبال والإدبار برجلين صانعين، وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التى تتضمن عين المعنى أو مثله، ومنه قوله عليه السلام: «إن المسجد لينزوى من النخامة كما تنزوى الجملدة عن النار» (٢٤٥) وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة، ومعناه أن روح المسجد كونه معظماً ورمى النخامة فيه تحقير له فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجملدة، وكذلك قوله عليه السلام: «أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحوِّك الله رأسه رأس حمار» (٢٤٦) وذلك من حيث الصورة لم يكن قط

(٢٤٥) حديث: «إن المسجد لينزوى من النخامة كما تنزوى الجملدة عن النار» أى عن مماساتها. قال العراقي: هذا لم أر له أصلاً في المرفوع، وإنما هو فى قول أبى هريرة، رواه ابن أبى شيبه فى مصنفه. اهـ.

قال مرتضى: ورواه كذلك عبد الرزاق موقوفاً على أبى هريرة، وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضي الله عنه أيضاً أن رسول الله ﷺ رأى نخامة فى المسجد فى القبلة فقال: «ما بال أحدكم مستقبل ربه فينزع أمامه، أيحب أحدكم أن يستقبل فينزع فى وجهه».

(٢٤٦) حديث: «أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحوِّك الله رأسه رأس حمار» أو يجعل الله صورته صورة حمار، أخرجه الشيخان من حديث أبى هريرة، وأخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه كذلك كلهم فى الصلاة، وفى رواية: ألا يخشى أحدكم إذا رفع رأسه أى من السجود فهو نص فيه، وعند أبى داود زيادة: والإمام ساجد، وهو دليل =

ولا يكون، ولكن من حيث المعنى هو كائن إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهي البلادة والحمق، ومن رفع رأسه قبل الإمام فقد صار رأسه رأس حمار فى معنى البلادة والحمق وهو المقصود دون الشكل الذى هو قالب المعنى، إذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فإنهما متناقضان، وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلى أو شرعى، أما العقلى فإن يكون حملة على الظاهر غير ممكن، كقوله عليه السلام : «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» ^(٢٤٧) إذ لو فتننا عن قلوب المؤمنين فلن نجد فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التى هى سر الأصابع وروحها الخفية، وكنى بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعاً فى تفهم تمام الاقتدار، ومن هذا القبيل فى كنياته عن الاقتدار قوله تعالى:

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَكُونَ لَهُ نَجْمًا﴾ (النحل: ٤٠).

فإن ظاهره ممتنع، إذ قوله كن إن كان خطاباً للشئ قبل وجوده فهو محال، إذ المعدوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل، وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين، ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع فى النفوس فى تفهيم غاية الاقتدار عدل إليها، وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكناً، ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد فى تفسير قوله تعالى: ﴿أَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ (الرعد: ١٧)، وأن معنى الماء ههنا هو القرآن، ومعنى الأودية هى القلوب، وأن بعضها احتملت شيئاً كثيراً وبعضها قليلاً وبعضها لم يحتمل، والزبد مثل الكفر والنفاق فإنه وإن ظهر وطفاً على رأس الماء فإنه لا يثبت والهدانة التى تنفع الناس تمكث، وفى هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد فى الآخرة من الميزان = على التخصيص والحق به الركوع لكونه فى معناه، وإنما نص على السجود لمزيد مزية فيه إذ المصلى أقرب ما يكون من ربه فيه وهو غاية الخضوع المطلوب، كذا فى الفتح، وعند ابن خزيمة: قبل الإمام فى صلاته، وقوله: رأسه، أى التى خبت بالرفع تعدياً رأس حمار، وفى رواية ابن حبان: رأس كلب.

(٢٤٧) حديث: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» أخرجه مسلم من حديث عبد الله ابن عمرو رضي الله عنه.

والصراط وغيرهما وهو بدعة إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية وإجراؤه على الظاهر غير محال فيجب إجراؤه على الظاهر.

القسم الرابع: أن يدرك الإنسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والذوق بأن يصير حالا ملابسا له فيستافوت العلمان، ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب، والأول كالظاهر والثاني كالباطن، وذلك كما يتمثل الإنسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فإذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما، ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكمال له، فكذلك العلم والإيمان والتصديق إذ قد يصدق الإنسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه، ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع، بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة: الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه، والثاني عند وقوعه، والثالث بعد تصرمه، فإن تحققك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال، وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك؛ ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها، ففي هذه الأقسام الأربعة تفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يتممه ويكمله كما يتمم اللب القشر، والسلام.

القسم الخامس: أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال، فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقا، والبصير بالحقائق يدرك السر فيه، وهذا كقول القائل: قال الجدار للوتد: لم تشقني؟ قال: سل من يدقني فلم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي؛ فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال، ومن هذا قوله تعالى:

﴿وَأَسْمَوْنَ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتِمَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾

(نصبت: ١١).

فالبلد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لهما حياة وعقلا وفهما للخطاب، وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض فتجيبان بحرف وصوت وتقولان أتينا طائعين، والبصير يعلم أن

ذلك لسان الحال، وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير، ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَنَالُوا الْبَيْتَ الْحَرَامَ إِلَّا تَصْنَعُوا بِيَدِهِ﴾ (الإسراء: ٤٤).

فالبيد يفترق فيه إلى أن يقدر للجمادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف. حتى يقول سبحانه الله ليتحقق تسييحه، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان بل كونه مسبحا بوجوده ومقدساً بذاته وشاهداً بوحدانية الله سبحانه، كما يقال:

وفى كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

وكما يقال: هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعها بحسن التدبير وكمال العلم، لا بمعنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال، وكذلك ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده ويبقيه ويديم أوصافه ويردده في أطواره فهو بحاجة يشهد لخالقه بالتقديس، يدرك شهادته ذو البصائر دون الجامدين على الظواهر، ولذلك قال تعالى:

﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُ﴾ (الإسراء: ٤٤).

وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا، وأما المقربون والعلماء الراسخون فلا يفقهون كنهه وكماله إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسييحه، ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة فهذا الفن أيضا مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر، وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد، فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تنسيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها حتى حملوا قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا آيَاتِهِمْ وَنُشْهِدُ أَنْبِيَاءَهُمْ﴾ (يس: ٦٥).

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لِمَ لَا نَرَاهُمْ تَشْهَدُونَ﴾ قَالُوا أَأُتُوا بِالْبَيِّنَاتِ الْوَالِدِيَّةِ الَّتِي أَتَوْا بِهَا كُلَّ شَيْءٍ

وكذلك المخاطبات التي تجرى من منكر ونكير، وفي الميزان والصراف والحساب، ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم: ﴿ أَفَيُضَوُّ عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ (الأعراف: ٥٠) زعموا أن ذلك كله بلسان الحال.

وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل رحمته الله حتى منع تأويل قوله: ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (آل عمران: ٤٧) وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل مكُون حتى سمعت بعض أصحابه يقول إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ، قوله عليه السلام: « الحجر الأسود يمين الله في أرضه » (٢٤٨) وقوله عليه السلام: « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن »، وقوله عليه السلام: « إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن » (٢٤٩)، ومال إلى حسم الباب أرباب الظواهر، والظن بأحمد بن حنبل رحمته الله أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والنزول ليس هو الانتقال، ولكنه منع من التأويل حسماً للباب ورعاية لصلاح الخلق، فإنه إذا فتح الباب اتسع الخرق وخرج الأمر عن الضبط وجاوز حد الاقتصاد إذ حد ما جاوز الاقتصاد لا ينضبط، فلا بأس بهذا الزجر ويشهد له سيرة السلف، فإنهم كانوا يقولون أمرؤها كما جاءت، حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء: « الاستواء معلوم، والكيفية مجهولة، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة » وذهبت طائفة إلى

(٢٤٨) حديث: « الحجر الأسود يمين الله في أرضه » قال العراقي: أخرجه الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر وبلفظ: الحجر يمين الله .

(٢٤٩) حديث: « إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن » أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه: « وأجد نفس ربي من قبل اليمن » ورجاله ثقات، قاله العراقي . اهـ .

قال مرتضى: وأخرج الخطيب وابن عساكر عن جابر رفعه: « الحجر يمين الله في الأرض يصفح بها عباده » قال ابن الجوزي: في سنده إسحق بن بشير كذبه ابن شينة وغيره، وقال الدارقطني: هو في عداد من يضع، وأخرج الديلمي عن أنس رفعه: « الحجر يمين الله فمن مسحه فقد بايع الله » وفي سنده علي بن عمر السكري ضعفه البرقاني وأيضاً العلاء بن سلمة الرؤاس، قال الذهبي: متهم بالوضع ثم إن معنى قوله: يمين الله أي هو بمنزلة يمينه، ولما كان كل ملك إذا قدم عليه الوافد قبل يمينه، والحاج أول ما يقدم يسن له تقبيله، فلذا نزل منزل يمين الكعبة .

الاقتصاد وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه، وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية، وزاد المعتزلة عليهم حتى أكلوا من صفاته تعالى الرؤية، وأكلوا كونه سميعاً بصيراً، وأكلوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد، وأكلوا عذاب القبر والميزان والصراف وجملة من أحكام الآخرة، ولكن أقروا بحشر الأجساد وبالجنة واشتمالها على المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة، وبالنار واشتمالها على جسم محسوس محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم، ومن ترقبهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة وردوه إلى آلام عقلية وروحانية ولذات عقلية وأنكروا حشر الأجساد وقالوا ببقاء النفوس وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحس، وهؤلاء هم المسرفون، وحد الاقتصاد بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه إلا الموفقون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسمع، ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والألفاظ الواردة، فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين قرروه وما خالف أولوه، فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين له موقف، والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد ابن حنبل رحمه الله، والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكاشفة والقول فيه يطول فلا نخوض فيه، والغرض بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف له، فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة، وإذا رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها، وأنهم لا يكلفون غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذا كان خوف تشويش لشيوع البدعة فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لواضع من الأدلة مختصرة من غير تعمق، فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولنقتصر فيها على ما حررناه لأهل القدس وسميناه الرسالة القدسية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب.

الفصل الثالث

في نواام الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين، وأثر رهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين، وجنبهم زيغ الزائفين وضلال الملحدين، ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين، وسددهم للتأسي بصحبة الأكرمين، ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالجبل المتين، ومن سير الأوكن وعقائدهم بالمنهج المبين، فجمعوا بالقبول بين نتائج العقول، وقضايا الشرع المنقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محصول إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول، وعرفوا أن كلمتي الشهادة على إيجازها تتضمن إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول، وعلموا أن بناء الإيمان على هذه الأركان وهي أربعة، ويدور كل ركن منها على عشرة أصول:

الركن الأول: في معرفة ذات الله تعالى، ومداره على عشرة أصول، وهي: العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه، وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض، وأنه سبحانه ليس مختصاً بجهة ولا مستقراً على مكانه، وأنه يرى وأنه واحد.

الركن الثاني: في صفاته، ويشتمل على عشرة أصول، وهي: العلم بكونه حياً عالماً قادراً مريداً سميعاً بصيراً متكلماً منزهاً عن حلول الحوادث، وأنه قديم الكلام والعلم والإرادة.

الركن الثالث: في أفعاله، ومداره على عشرة أصول، وهي: أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وإنها مكتسبة للعباد، وأنها مرادة لله تعالى، وأنه متفضل بالخلق والاختراع، وأن له تعالى تكليف ما لا يطاق، وأن له إيلام البرىء، ولا يجب عليه رعاية الأصلح، وأنه لا واجب إلا بالشرع، وأن بعثة الأنبياء جائزة، وأن نبوة نبينا محمد ﷺ ثابتة مؤيدة بالمعجزات.

الركن الرابع: في السمعيات، ومداره على عشرة أصول، وهي: إثبات الحشر والنشر، وسؤال منكر ونكير، وعذاب القبر، والميزان والضرط، وخلق الجنة والنار، وأحكام الإمامة، وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم، وشروط الإمامة.

فاما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول:

الأصل الأول: معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الأنوار ويسلك من طريق الاعتبار ما أرشد إليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان.

وقد قال تعالى: ﴿الرَّجَعُ إِلَى الْأَرْضِ مِهْدًا ① وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا ② وَطَلَقْنَاكُمْ أَرْوَابًا ③ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ④ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ⑤ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ⑥ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ⑦ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ⑧ وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرِ مَاءً ثَجَّاجًا ⑨ لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ⑩ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ⑪﴾ (النبا: ٦ - ١٦).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَالِكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَرْضُ بُعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّمَابِ الَّتِي يُتَخَرَّجُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُفْقَهُونَ﴾ (البقرة: ١٦٤).

وقال تعالى: ﴿الرَّزْوَانُ الَّذِي خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ① وَجَعَلَ الْعِصْفَرَيْنِ فَوْزًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ② وَاللَّهُ أُنَبِّئُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ③ لِّتُرِيدَ بِهَا وَتُخْرِجَ مِنْهَا حَبًّا حَبًا ④﴾ (نوح: ١٥ - ١٨).

وقال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ مَا تُمْنُونَ ① أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ (الواقعة: ٥٨، ٥٩) إلى قوله: ﴿الْمُتَّوِّينَ﴾ (الواقعة: ٧٣).

فليس يخفى على من معه أدنى مسكة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات، وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات، وبدائع فطرة الحيوان والنبات، أن

هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يديره، وفاعل يحكمه ويقدره، بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيريه ومصرفة بمقتضى تدبيره، ولذلك قال الله تعالى: ﴿أَفَى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (إبراهيم: ١٠).

ولهذا بعث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق إلى التوحيد ليقولوا لا إله إلا الله ، وما أمروا أن يقولوا لنا إله وللعالم إله، فإن ذلك كان مجهولاً في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي غفوان شبابهم، ولذا قال عز وجل:

﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (لقمان: ٢٥).

وقال تعالى: ﴿فَأَقْ وَصْوَكَ لِلَّذِينَ حَنِفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾

(الروم: ٣٠).

فإذا في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما يغنى عن إقامة البرهان ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول: من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب يحدثه، والعالم حادث فإذا لا يستغنى في حدوثه عن سبب أما قولنا إن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب فجلى، فإن كل حادث مختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديمه وتأخيريه فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يقتصر بالضرورة إلى المخصص، وأما قولنا: ألعالم حادث فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون، وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاث دعاوى:

الأولى: قولنا إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون، وهذه مدركة بالبدئية والاضطرار، فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار، فإن من عقل جسماً لا ساكناً ولا متحركاً كان لمتن الجهل راكباً وعن نهج العقل ناكباً.

الثانية: قولنا إنهما حادثان، ويدل على ذلك تعاقبهما ووجود البعض منهما بعد البعض، وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شوهد منها وما لم يشاهد، فما من ساكن إلا والعقل قاض

بجواز حركته وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه، فالطارئ منهما حادث لطريانه والسابق جادث لعدمه، لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ما سيأتى بيانه وبرهانه فى إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس.

الثالثة: قولنا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها، ولو لم تنقض تلك الحوادث بعجلتها لا تنتهى النوبة إلى وجود الحادث الحاضر فى الحال وانقضاء ما لا نهاية له محال، ولأنه لو كان للفلك دورات، لا نهاية لها لكان لا يخلو عددها عن أن تكون شفعاً أو وترًا، أو شفعاً ووترًا جميعاً، أو لا شفعاً ولا وترًا ومحال أن تكون شفعاً ووترًا جميعاً أو لا شفعاً ولا وترًا فإن ذلك جمع بين النفى والإثبات، إذ فى إثبات أحدهما نفى الآخر وفى نفى أحدهما إثبات الآخر، ومحال أن يكون شفعاً لأن الشفع يصير وترًا بزيادة واحد وكيف يعوز ما لا نهاية له واحد، ومحال أن يكون وترًا إذ الوتر يصير شفعاً بواحد فكيف يعوزها واحد مع أنه لا نهاية لأعدادها، ومحال أن يكون لا شفعاً ولا وترًا إذ له نهاية، فتحصل من هذا أن العالم لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو إذاً حادث، وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة.

الأصل الثانى: العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزلياً ليس لوجوده أول بل هو أول كل شىء وقبل كل ميت وحى، وبرهانه أنه لو كان حادثاً ولم يكن قديماً لافتقر هو أيضاً إلى محدث وافتقر محدثه إلى محدث، وتسلسل ذلك إلى ما لا نهاية وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهى إلى محدث قديم هو الأول، وذلك هو المطلوب الذى سميناه صانع العالم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه.

الأصل الثالث: العلم بأنه تعالى مع كونه أزلياً أبدياً ليس لوجوده آخر، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن لأن ما ثبت قدمه استحاله عدمه، وبرهانه أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بمعدم يضاده، ولو جاز أن ينعدم شىء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شىء يتصور عدمه بنفسه، فكما يحتاج طريان الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم إلى

سبب، وباطل أن يتعدم بمعدم يضاده لأن ذلك المقدم لو كان قديماً لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده ؛ فإن كان الضد المعدم حادثاً كان محالاً إذ ليس الحادث في مضادته للتقديم حتى يقطع وجوده بأولى من التقديم في مضادته للحادث حتى يدفع وجوده، بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى وأولى من الحادث.

الأصل الرابع: العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيز، وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه ولا يخلو من أن يكون ساكناً فيه أو متحركاً عنه، فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم، فإن سماه مُسمَّ جوهراً ولم يرد به المتحيز كان مخطئاً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى.

الأصل الخامس: العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر، وإذا بطل كونه جوهراً مخصوصاً بحيز بطل كونه جسماً لأن كل جسم مختص بحيز ومركب من جوهر، فالجوهر يستحيل خلوه عن الافتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات الحدوث، ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الإلهية للشمس والقمر أو لشيء آخر من أقسام الأجسام، فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسماً من غير إرادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطاً في الاسم مع الإصابة في نفي معنى الجسم.

الأصل السادس: العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محال لأن العرض ما يحل في الجسم، فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجوداً قبله، فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره، ثم أحدثت الأجسام والأعراض بعده ولأنه عالم قادر مريد خالق كما سيأتى بيانه وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا لموجود قائم بنفسه مستقل بذاته، وقد تحصل من هذه الأصول أنه

موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام، فإذا لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء بل هو الحى القيوم الذى ليس كمثلته شيء، وأتى يشبه المخلوق خالقه والمقدور مقدّره والمصور مصوّره، والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشابهته.

الأصل السابع: العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات، فإن الجهة إما فوق وإما أسفل وإما يميناً وإما شمالاً أو قدام أو خلف، وهذه الجهات هو الذى خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان، إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلاً والآخر يقابله ويسمى رأساً فحدث اسم الفوق لما يلى جهة الرأس واسم السفلى لما يلى جهة الرجل، حتى أن التملة التى تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق فى حقها تحتاً وإن كان فى حقها فوقاً، وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى فى الغالب فحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله، وتسمى الجهة التى تلى اليمين يميناً والأخرى شمالاً، وخلق له جانبين يبصر من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التى يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها، فالجهات حادثة بحدوث الإنسان ولو لم يخلق الإنسان بهذه الخلقة بل خلق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود السبّة، فكيف كان فى الأزل مختصاً بجهة والجهة حادثة أو كيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له أبان خلق العالم فوجهه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس، والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس، أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلى جهة الرجل، وكل ذلك مما يستحيل فى العقل، ولأن المعقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض، وقد ظهر استحالة كونه جوهرًا أو عرضًا فاستحال كونه مختصاً بالجهة، وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً فى الاسم مع المساعدة على المعنى، ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له، وكل محاذ لجسم فإما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر، وكل ذلك تقدير مسحوج بالضرورة إلى مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر، فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو

لأنها قبلة الدعاء وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيهها بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء، فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء.

الأصل الثامن: العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذى أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذى لا ينافى وصف الكبرياء ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء، وهو الذى أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال فى القرآن: ﴿تَرَى اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ (فصلت: ١١).

وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء، كما قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq

واضطرب أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطن إلى تأويل قوله تعالى:

﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ (الحديد: ٤).

إذ حمل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم، وحمل قوله ﷺ: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» على القدرة والقهر، وحمل قوله ﷺ: «الحجر الأسود يمين الله فى أرضه» على التشريف والإكرام لأنه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال، فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون المتمكن جسماً مماساً للعرش، إما مثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال، وما يؤدى إلى المحال فهو محال.

الأصل التاسع: العلم بأنه تعالى مع كونه منزهاً عن الصورة والمقدار مقدساً عن الجهات والاقطار — مرئى بالآعين والأبصار فى الدار الآخرة، دار القرار، لقوله تعالى:

﴿وَجُوهٌ يُّومِتُ تَابِعَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٢، ٢٣).

ولا يرى فى الدنيا تصديقاً لقوله عز وجل: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾

ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام: ﴿لَنْ تَرَىٰ﴾ (الاعراف: ١٤٣):

وليت شعري كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام، وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالا، ولعل الجهل بذوى البدع والأهواء من الجهلة الأغبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم، وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر فهو أنه غير مؤدّ إلى المحال، فإن الرؤية نوع كشف وعلم إلا أنه أتم وأوضح من العلم، فإذا جاز تعلق العلم به، وليس في جهة، جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة، وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة، وكما جاز أن يُعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يُرى كذلك.

الاصل العاشر: العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له، فرد لا ندّ له، انفرد بالخلق والإبداع، واستبد بالإيجاد والاختراع، لا مثل له يساهمه ويساويه، ولا ضد له فينازعه ويناويه، وبرهانه قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ فَسَدَّتَا﴾ (الأنبياء: ٢٢)، وبيانه أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمراً فالثاني إن كان مضطراً إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً، وإن كان قادراً على مخالفته ومدافعته كان الثاني قوياً قاهراً، والأول ضعيفاً قاصراً ولم يكن إلهاً قادراً.

الركن الثاني

العلم بصفات الله تعالى، ومداره على عشرة أصول

الاصل الاول: العلم بأن صانع العالم قادر، وأنه تعالى في قوله: ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الروم: ٥٠) صادق لأن العالم محكم في صناعته، مرتب في خلقته، ومن رأى ثوباً من ديباج حسن النسيج والتأليف متناسب التطريز والتطريف، ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن إنسان لا قدرة له كان منخلعاً عن غريزة العقل، ومنخرطاً في سلك أهل الغباوة والجهل.

الأصل الثاني: العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات، لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، صادق في قوله: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٩) ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى: ﴿الْأَعْيُنُ عَنْ حَقِّهِ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (الملك: ١٤).

أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف، فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف.

الأصل الثالث: العلم بكونه عز وجل حياً فإن من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته، ولو تصوّر قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حياً لجاز أن يُشك في حياة الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات، بل في حياة أرباب الحرف والصناعات، وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات.

الأصل الرابع: العلم بكونه تعالى مريداً لأفعاله، فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن إرادته، فهو المبدئ المعيد، والفعال لما يريد، وكيف لا يكون مريداً وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده، وما لا ضد له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده، والقدرة تناسب الضدين والوقتین مناسبة واحدة، فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين، ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال: إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده، لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال: وجد بغير قدرة، لأنه سبق العلم بوجوده فيه.

الأصل الخامس: العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هواجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير، ولا يشذ عن سماعه صوت ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء، وكيف لا يكون سميعاً بصيراً، والسمع والبصر كمال لا محالة ليس ينقص فكيف، يكون المخلوق أكمل من الخالق، والمصنوع أسنى وأتم من الصانع، وكيف تعتدل

القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعتة، أو كيف تستقيم حجة إبراهيم على أبيه إذ كان يعبد الأصنام جهلاً وغياً فقال له: ﴿لَا تَعْبُدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُخَبِّرُ عَنْكَ شَيْئًا﴾ (مریم: ٤٢).

ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ودلالته ساقطة ولم يصدق قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا الْإِسْلَامَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى قَوْلِهِ﴾ (الأنعام: ٨٣).

وكما عقل كونه فاعلاً بلا جارحة، وعالماً بلا قلب ودماغ، فليعقل كونه بصيراً بلا حدقة، وسمياً بلا أذن، إذ لا فرق بينهما.

الأصل السادس: أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام، وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره، والكلام بالحقيقة كلام النفس وإنما الأصوات قطعت حروفه للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات، وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلبس على جهلة الشعراء حيث قال قائلهم:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

ومن لم يعقله عقله ولا نَهَاهُ نُهَاهُ عن أن يقول: لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بقدرتى الحادثة قديم؛ فاقطع عن عقله طمعك وكف عن خطابه لسانك، ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء، وأن الباء قبل السين فى قولك: بسم الله، فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديماً فنزه عن الالتفات إليه قلبك، فله سبحانه سر فى إبعاد بعض العباد: ﴿وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَهُوَ ضَالٌّ حَتَّى لَا يَهْتَدِيَ﴾ (الرعد: ٢٣).

ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام فى الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى فى الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون، وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية، وهو إلى الآن لم ير غيره فليعقل فى حاسة السمع ما عقله فى حاسة

البصر، وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارات، وإن عقل كون السماوات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرة من القلب أن كل ذلك مرئي في مقدار عدسة من الحديقة من غير أن تحل ذات السماوات والأرض والجنة والنار في الحديقة والقلب والورقة، فليعقل كون الكلام مقروءاً بالألسنة محفوظاً في القلوب مكتوباً في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها، إذ لو حلت بكتابت الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الزرق، وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا حترق.

الأصل السابع: أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته، إذ يستحيل أن يكون محلاً للحوادث داخلاً تحت التغير، بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعثره التغيرات ولا تحله الحادثات، بل لم يزل في قدمه موصوفاً بمحامد الصفات ولا يزال في أبده كذلك منزهاً عن تغير الحالات لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، وإنما نبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير وينبى على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإنما الحادث هي الأصوات الدالة عليه، وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً متعلقاً بما في قلب أبيه من الطلب صار مأموراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له فليعقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل: ﴿فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ﴾ .

بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب، وسمع لذلك الكلام القديم.

الأصل الثامن: أن علمه قديم فلم يزل عالماً بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته، ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي، إذ لو خلق لنا علم بقدوم زيد عند طلوع الشمس، ودام ذلك العلم تقديراً حتى طلعت الشمس،

لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوماً لنا بذلك العلم من غير تجدد علم آخر، فهكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى.

الأصل التاسع: أن إرادته قديمة وهي في القدم تعلقت بإحداث الحوادث في أوقاتها الثلاثة بها على وفق سبق العلم الأزلي، إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث، ولو حدثت في غير ذاته لم يكن هو مريداً لها كما لا تكون أنت متحركاً بحركة ليست في ذاتك، وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى، وكذلك الإرادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية، ولو جاز أن تحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة.

الأصل العاشر: أن الله تعالى عالم بعلم، حي بحياة، قادر بقدرة، ومريد بإرادة، ومتكلم بكلام، وسميع بسمع، وبصير ببصر، وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة، وقول القائل: عالم بلا علم، كقوله: غني بلا مال، وعلم بلا عالم، وعالم بلا معلوم، فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتول والقاتل، وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتيل، ولا يتصور قتيل بلا قاتل ولا قتل، كذلك لا يتصور عالم بلا علم، ولا علم بلا معلوم، ولا معلوم بلا عالم، بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض، فمن جاوز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاكه عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف.

الركن الثالث

العلم بأفعال الله تعالى، ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول: العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه، لا خالق له سواه ولا محدث له إلا إياه، خلق الخلق وصنعهم وأوجد قدرتهم وحركتهم، فجميع أفعال عباده مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقاً له في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (الزمر: ٦٢).

وفي قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ﴾ (الصفات: ٩٦).

وفى قوله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قُلُوبَكُمْ وَأَنْجِبْهُمَا رَبِّهِمْ إِنَّهُ عَلَىٰ ذُنُوبِهِمْ بِشَدِيدٍ﴾ (١٣) ﴿الْأَيْكَمَ مِنْ خَلْقٍ وَهُوَ الْإِطِيقُ الْخَيْرُ﴾ (الملك: ١٣، ١٤).

أمر العباد بالتحرز فى أقوالهم وأفعالهم، وإسرارهم وإضمارهم لعلمه بموارد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق، وكيف لا يكون خالقاً لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها، وهى متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات متماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها فما الذى يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها أو كيف يكون الحيوان مستبدلاً بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الألباب؟ وكيف انفردت هى باختراعها دون رب الأرباب، وهى غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب؟! هيهات هيهات، ذلت المخلوقات وتفرد بالملك والملكوت جبار الأرض والسموات.

الأصل الثانى: أن انفرد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب، بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعاً وخلق الاختيار والمختار جميعاً، فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليست بكسب له، وأما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له، فإنها خلقت مقدورة بقدرة هى وصفه وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسباً، وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية أو كيف يكون خلقاً للعبد وهو لا يحيط علماً بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها، وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتران فى الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعاً، وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنه بالاكتساب، وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط، إذ قدرة الله تعالى فى الأزل قد كانت متعلقة بالعالم، ولم يكن الاختراع حاصلًا بها وهى عند الاختراع متعلقة به نوعاً آخر من التعلق، فبه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصاً بحصول المقدور بها.

الأصل الثالث: أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه فلا يجرى في الملك والملكوت طرفه عين ولا لفظة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته وإرادته ومشيتته، ومنه الشر والخير، والنفع والضرر، والإسلام والكفر، والعرفان والنكر، والقور والخسران، والغواية والرشد، والطاعة والعصيان، والشرك والإيمان، لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه، يضل من يشاء ويهدي من يشاء، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون، ويدل عليه من النقل قول الأمة قاطبة: «ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن»، وقول الله عز وجل: ﴿أَنْ لَّوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (الرعد: ٣١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ (السجدة: ١٣).

ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرهاها ولا يريد بها، وإنما هي جارية على وفق إرادة العدو إبليس لعنه الله، مع أنه عدو لله سبحانه، والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى، فليت شعري كيف يستجيز المسلم أن يردّ ملك الجبار ذي الجلال والإكرام إلى رتبة لو ردت إليها رئاسة زعيم ضيعة لاستنكف منها إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته، والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والعجز، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً، ثم مهما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صح أنها مرادة له.

فإن قيل: فكيف ينهي عما يريد ويأمر بما لا يريد؟ قلنا: الأمر غير الإرادة، ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاتبه لسلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذب السلطان، فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ويخالفه بين يديه، فقال له: أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان، فهو يأمره بما لا يريد امتثاله، ولو لم يكن أمراً لما كان عذره عند السلطان ممهداً، ولو كان مريداً لامتناله لكان مريد لهلاك نفسه، وهو محال.

الأصل الرابع: أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطوّل بتكليف العباد ولم يكن الخلق والتكليف واجباً عليه، وقالت المعتزلة: وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد، وهو محال، إذ هو الموجب والأمر والناهي، وكيف يهدف لإيجاب أو يتعرض للزوم وخطاب، والمراد بالواجب أحد أمرين: إما الفعل الذي في تركه ضرر إما آجلاً كما يقال: يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار، أو ضرر عاجل كما يقال: يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت، وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال، كما يقال: وجود المعلوم واجب، إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلاً، فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرّضه للضرر، وإن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم، إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم، وإن أراد به معنى ثالثاً فهو غير مفهوم، وقوله: « يجب لمصلحة عباده » كلام فاسد، فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى، ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة، فأما أن يخلقهم في دار البلايا، ويعرضهم للخطايا، ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب، فما في ذلك غبطة عند ذوى الالباب.

الأصل الخامس: أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافاً للمعتزلة، ولو لم يجز ذلك لاستحال سؤال دفعه، وقد سألوا ذلك فقالوا: ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَوَّلَ مَا آَلَا قَوْمَكَ لَكُنَّ بِهٖ ﴾ (البقرة: ٢٨٦).

لأن الله تعالى أخبر نبيه ﷺ بأن أبا جهل لا يصدقه ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في جميع أقواله، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدقه، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه؟ وهل هذا إلا محال وجوده!!!

الأصل السادس: أن لله عز وجل إيلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق، ومن غير ثواب لاحق خلافاً للمعتزلة لأنه متصرف في ملكه، ولا يتصور أن يعدو تصرفه ملكه، والظاهر عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى، فإنه لا

لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلماً، ويدل على جوار ذلك وجوده فإن ذبح البهائم لإلام لها، وما صبَّ عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة، فإن قيل: إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام، ويجب ذلك على الله سبحانه، فنقول: من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطُشت وكل بقعة عُركت حتى يشيها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل، إذ يقال: وصف الثواب والحشر بكونه واجباً عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال، وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب.

الأصل السابع: أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء، بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون، ولت شعري بما يجيب المعتزلي في قوله: إن الأصلح واجب عليه في مسألة نعرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبالغ ماتا مسلمين، فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لأنه تعب بالإيمان والطاعات بعد البلوغ، ويجب عليه ذلك عند المعتزلي، فلو قال الصبي: أنت امتنني في الصبا، فكان يجب عليك أن تديم بلغ واجتهد في الطاعات، ويقول الصبي: أنت امتنني في الصبا، فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد! فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له دوني، فلم فضلت؟ فيقول الله تعالى: لأنني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا، هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل، وعند هذا ينادى الكفار من دركات لظى ويقولون: يارب، أما علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا امتننا في الصبا؛ فإننا رضينا بما دون منزلة الصبي المسلم، فبماذا يجاب عن ذلك؟ وهل يجب عند هذا إلا القطع بأن الأمور الإلهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال.

فإن قيل: مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد، ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحاً لا يليق بالحكمة، قلنا: القبيح ما لا يوافق الغرض، حتى إنه قد يكون الشيء قبيحاً عند

شخص حسناً عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر، حتى يستفح قتل الشخص أو لياؤه ويستحسنه أعداؤه فإن أريد بالقيح ما لا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال، إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبيح كما لا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير، وإن أريد بالقيح ما لا يوافق غرض الغير، فلم قلتم إن ذلك عليه محال، وهل هذا إلا مجرد تشبه يشهد بخلافه ما قد فرضناه من مخاصمة أهل النار، ثم الحكيم معناه العالم بحقائق الأشياء، القادر على إحكام فعلها على وفق إرادته، وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح؟ وإنما الحكيم منا يراعى الأصلح نظراً لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناء، وفي الآخرة ثواباً، أو يدفع به عن نفسه آفة، وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى.

الأصل الثامن: أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى، مشرعة لا بالعقل خلافاً للمعتزلة، لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال فإن العقل لا يوجب العبث، وإما أن يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود، وذلك محال في حقه تعالى فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سيان، وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال، بل يتعب به وينصرف عن الشهوات لسببه، وليس في المآل إلا الثواب والعقاب، ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان، إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص، وإنما عُرف تمييز ذلك بالشرع، ولقد رل من أخذ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر. فإن قيل: فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع، والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه؛ فإذا قال المكلف للنبي: إن العقل ليس يوجب عليّ النظر والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ولست أقدم على النظر، أدى ذلك إلى إفحام الرسول ﷺ قلنا: هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع: إن وراءك سبعاً ضارباً فإن لم تبرح عن المكان قتلك، وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي، فيقول الواقف:

لا يثبت صدقك منا لم ألتفت ورائي، ولا ألتفت ورائي ولا أنظر ما لم يثبت صدقك، فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادي المرشد؛ فذلك النبي ﷺ يقول: إن وراءكم الموت ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة، إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا لى صدقي بالالتفات إلى معجزتي وإلا هلكتم، فمن التفت عرف واحترز ونجا، ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى، ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم أجمعون، وإنما على البلاغ المبين، فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل، والطبع يستحث على الحذر من الضرر، ومعنى كون الشيء واجباً أن في تركه ضرراً، ومعنى كون الشرع موجباً أنه معرف للضرر المتوقع؛ فإن العقل لا يهدي إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات، فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب، ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب ثابتاً، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة.

الأصل التاسع: أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام، خلافاً للبراهمة حيث قالوا: لا فائدة في بعثهم، إذ في العقل مندوحة عنهم؛ لأن العقل لا يهدي إلى الأفعال المنجية في الآخرة، كما لا يهدي إلى الأدوية المفيدة للصحة، فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء، ولكن يُعرف صدق الطبيب بالتجربة ويُعرف صدق النبي بالمعجزة.

الأصل العاشر: أن الله سبحانه قد أرسل محمداً ﷺ خاتماً للنبيين، وناسخاً لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصابئين، وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة، «كانشقاق القمر» (٢٥٠).

(٢٥٠) حديث: «انشقاق القمر» له فلقين، ومحل الانشقاق كان بمكة، وقيل بمعى، قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى: حدثني الهيثم بن حبيب الصيرفي عن عامر الشعبي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ بمكة فلقين أي شقين متباعدين بحيث كان الجبل بينهما، وكان ذلك في مقام التحدي، فكان معجزة كما في شرح المواقف، والحديث متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس، قاله العراقي =

و «تسييح الحصى» (٢٥١)

قال مرتضى : وأخرجه أحمد وأبو داود الطيالسي وأبو عوانة وإسحق وعبد الرزاق والطبراني وابن مردويه من حديث ابن مسعود وابن عباس ، والبيهقي وأبو نعيم من حديث ابن مسعود ، وفي رواية عن أنس أن ذلك كان بعد سؤال المشركين ، وفي رواية أبي نعيم عن ابن مسعود : لقد رأيت أحد شقيه على الجبل الذي يبنى ، ونحن بمكة ، وأخرجه البيهقي وعياض عن علي وحذيفة ، ومسلم والترمذي عن ابن عمر ، وأحمد والبيهقي عن جبير بن مطعم ، وقال ابن السبكي : إنه متواتر .

(تنبيه) أنس وابن عباس رضي الله عنهما لم يحضرا الانشقاق ، لأنه كان بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين ، وكان ابن عباس إذ ذاك لم يولد أما أنس فكان ابن أربع أو خمس بالمدينة ، وأما غيرهما فيمكن أن يكون شاهد ذلك ، كذا في المواهب .

(٢٥١) حديث : «تسييح الحصى» قال العراقي : أخرجه البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر ، وقال : صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ ، والمحموظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر . اهـ .

قال مرتضى : عبارة البيهقي في الدلائل : كذا رواه صالح بن أبي الأخضر ، ولم يكن بالحافظ عن الزهري عن سويد بن يزيد السلمى عن أبي ذر ، والمحموظ ما رواه شعيب عن أبي حمزة عن الزهري قال وذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بني سليم كبير السن ... اهـ . وهكذا أخرجه محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات قال : أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن أبي حمزة عن الزهري ، قال : ذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بني سليم كبير السن كان ممن أدرك أبا ذر بالريذة عن أبي ذر قال : هجرت يوما من الأيام فإذا النبي ﷺ قد خرج من بيته فسألت عنه الخادم فأخبرني أنه ببيت عائشة فأتيته وهو جالس وليس عنده أحد من الناس ، وكأني أرى حيث أنه في وهن فسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال : «ما جاء بك» ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، فأسمرني أن أجلس فجلست إلى جنبه لا أسأله عن شيء إلا ويذكره لى فمكثت غير كثير فجاء أبو بكر يمشى مسرعا فسلم فرد عليه السلام ، ثم قال : «ما جاء بك» ؟ قال : جاء بي الله ورسوله ، فأشار بيده أن أجلس فجلس إلى ريوه مقابل النبي ﷺ ، ثم جاء عمر ففعل مثل ذلك وقال له رسول الله ﷺ مثل ذلك ، وجلس إلى جنب أبي بكر ، ثم جاء عثمان كذلك وجلس إلى جنب عمر ، ثم قبض رسول الله ﷺ على حصيات سبع أو تسع ، أو ما قرب من ذلك فسيحن في يده حتى سمع لهن حين كحنتين النحل في كف رسول الله ﷺ ، ثم ناولهن أبا بكر وجاورني فسيحن في كفه ، ثم أخذهن منه فوضعهن في الأرض فخرسن ، ثم ناولهن عمر فسيحن في كفه ، ثم ناولهن عثمان فسيحن في كفه ، ثم أخذهن منه فوضعهن في الأرض فخرسن . اهـ . وقال الحافظ ابن حجر : اشتهر على اللسان تسييح الحصى في كفه ﷺ أخرجه البزار والطبراني في الأوسط وفي رواية =

و «إنطاق العجماء» (٢٥٢) ، وما تفجر من بين أصابعه من الماء ، ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها كافة العرب : القرآن العظيم ، فإنهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسهه

= الطبراني فسمع تسييحهن من في الحلقة ثم دفعهن إلينا فلم يسبحن مع أحد منا ، ثم ساق كلام البيهقي الذي أوردها بتمامه ، ثم قال : وليس لهذا الحديث إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها ، لكنه مشهور عند الناس .

(فصل) وأما تسييح الطعام فقد أخرج البخاري من حديث ابن مسعود ، قال : كنا نأكل مع النبي ﷺ الطعام ونحن نسمع تسييح الطعام ، وفي الشفاء عن جعفر بن محمد عن أبيه : مرض النبي ﷺ فأناء جبريل بطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي ﷺ فسبح وأقره الحافظ ابن حجر في الفتح ، فلو قال المصنف : الطعام بدل الحصى لكونه ثابتاً في الصحيح بخلاف حديث الحصى كان أحسن ، ولذا أسقطه في المسامرة وإنما ذكر تسييح الطعام ، وكان المصنف راعياً ما هو المشهور على الألسنة .

(تنبيه) قال صاحب المواهب : اعلم أن التسييح من قبيل الألفاظ الدالة على معنى التنزيه ، واللفظ يوجد حقيقة ممن قام به اللفظ فيكون في غير من قام به مجازاً ، فالطعام والحصى والشجر ونحو ذلك كل منها يتكلم باعتبار خلق الكلام فيه حقيقة ، وهذا من قبيل خرق العادة ، وفي قوله : ونحن نسمع تسييحها ، تصريح بكرامة الصحابة لسماع هذا التسييح وفهمه ، وذلك ببركته ﷺ .

(٢٥٢) حديث : « إنطاق العجماء » كذا في سائر نسخ الكتاب ، وفي لمع الأدلة لشيخه إمام الحرمين « ونطق العجماء » والنطق إبراز الكلام بالصوت ، وأنطقه جعله ناطقاً ، وللمصنف في كتاب المعارف الإلهية تحقيق في النطق غريب أعرضنا عن إيراده هنا لعدم مناسبته وغاية ما يحتاج هنا معرفة معنى النطق لغة والإنطاق وقد ذكرناهما ، والعجماء تأنيث الأعجم من العجمة بالضم ، وهي اللكنة في اللسان وعدم الإفصاح ، والبراد هنا الحيوانات ومنه الحديث « العجماء جبار » قال العراقي : وأخرج أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير الذي شكى إلى النبي ﷺ أهله ، وقد ورد في كلام الضب والظبية والذئب والحمرة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل . اهـ .

قال مرتضى : وسياق حديث يعلى بن مرة الثقفى على ما أورده البغوى في شرح السنة هكذا : بينا نحن نسير مع النبي ﷺ إذ مر بنا بعير يسنى عليه ، فلما رآه البعير جرجر فوضع جرائه فوقف عليه النبي ﷺ فقال : « أين صاحب البعير ؟ » فجاءه فقال : « بعينه » فقال : بلى ، نهيه لك يا رسول الله وإنه لاهل بيت ما لهم معيشة غيره فقال : « أما ذكرت هذا من أمره فإنه شكى كثرة العمل وقلة العلف فأحسنوا إليه » ، وروى الإمام أحمد قصة أخرى بنحو ما تقدم من حديثه وسنده ضعيف ، وأخرج ابن شاهين في الدلائل عن عبد الله بن جعفر ، قال : أردفتي رسول الله ﷺ ذات يوم خلفه فدخل حائط رجل من الأنصار فإذا =

ونهبه وقتله وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ، ولم يقدروا على معارضته بمثل القرآن ، إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من أخبار الأولين مع

جمل فلما رأى النبي ﷺ حن فدفرت عيناه فأتاه النبي ﷺ فمسح ذفرائه فسكن ، ثم قال : « من رب هذا الجمل » ؟ فجاء فتى من الأنصار ، فقال : هذا لى يا رسول الله ، فقال : « ألا تتقى الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها ، فإنه شكا لى أنك تجيعه وتذيه » وهو حديث صحيح ، ورواه أبو داود عن موسى بن إسحاق عن مهدي بن ميمون وروى أحمد والنسائي من حديث أنس رضي الله عنه أن الأنصار جاءوا إلى النبي ﷺ فقالوا : إنه كان لنا جمل نسنى عليه ، وإنه استصعب علينا ومنعنا ظهره ، وقد عطش النخل والزرع ، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : قوموا ، فقاموا ، فدخل الحائط والجمل في ناحية فمشى رسول الله ﷺ نحوه ، فقالت الأنصار : يا رسول الله قد صار مثل الكلب الكلب وإنما نخاف عليك صولته ، فقال رسول الله ﷺ : « ليس على منة بأس » فلما نظر الجمل إلى رسول الله ﷺ أقبل نحوه حتى خر ساجدا بين يديه فأخذ رسول الله ﷺ بناصيته أذل ما كان قط حتى أدخله في العمل ، فقال له أصحابه : يا رسول الله هذه بهيمة لا تعقل تسجد لك ، ونحن نعقل فنحن أحق أن نسجد لك ، فقال ﷺ : « لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ، لو صلح لبشر أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » . وأما كلام الضب فحديثه مشهور ، رواه البيهقي من طرق كثيرة وهو غريب ضعيف ، قال المزني : لا يصح إسنادا ولا متنا وذكره القاضي عياض في الشفاء ، وقد روى من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان في محفل من أصحابه إذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضبا فجعله في كفه ليذهب به إلى رحلة فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال : من هذا ؟ قالوا : نبي الله ، فأخرج الضب من كفه وقال : واللوات والعزى لا أمنت بك أو يؤمن هذا الضب ، وطرحه بين يدي رسول الله ﷺ ، فقال النبي ﷺ : يا ضب فأجابه بلسان يسمعه القوم جميعا لييك وسعديك يا زين من وافي القيامة قال : من تعبد ؟ قال : الذي في السماء عرشه وفي الأرض سلطانه وفي البحر سبيله وفي الجنة رحمته وفي النار عقابه ، قال : فمن أنا ؟ قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقك وخاب من كذبك ، فأسلم الأعرابي . الحديث بطوله ، وهو مطعون فيه وقيل إنه موضوع لكن معجزاته ﷺ فيها ما هو أبلغ من هذا وليس فيه ما ينكر شرعا خصوصا وقد رواه الأئمة فتهايته الضعف لا الوضع ، وأما حديث الظبية فأخرج البيهقي من طرق وضعفه جماعة من الأئمة وذكره عياض في الشفاء ورواه أبو نعيم في الدلائل بإسناد فيه مجاهيل عن حبيب بن محسن عن أم سلمة الحديث بطوله ، وفيه قالت : يا رسول الله ، صادني هذا الأعرابي ولى خشفان في ذلك الجبل فاطلقتني حتى أذهب فأرضعهما وأرجع . . . إلخ رواه الطبراني بنحوه والمتنزي في الترغيب والترهيب من باب الزكاة ، وقال الحافظ ابن كثير إنه لا أصل له وقال الحافظ السخاوي : لكنه ورد في الجملة عدة أحاديث يقوى بعضها بعضا أوردها الحافظ ابن حجر في المجلس الحادي والستين من تخريج أحاديث المختصر ، =

كونه أمياً غير ممارس للكتب والإنباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال ،
كقوله تعالى :

﴿لَتَدْخُلَنَّ السَّجْدَ أَكْثَرُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ ؕ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَهُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ (الفتح : ٢٧) .

وكقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ عَلَى الْأَرْضِ أُولُو الْعِلْمِ يُرَبِّدُوا عَلَى هُمْ أَنْ يُبَيِّنُوا لَكُمُ الْكَلِمَةَ وَاللَّهُ يَكْتُبُ لِمَنْ يَشَاءُ خُصْرًا﴾ (البقرة : ١٢٩) .

(الروم : ٤-١) .

وجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلاً لله تعالى ، فمهما كان مفروئاً بتحدى النبي ﷺ ينزل منزلة قوله : صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك إليهم ، فإنه مهما قال ملك : إن كنت صادقاً فقم على سريرك ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ، ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله : صدقت .

الركن الرابع

في السمعيات وتصديقه ﷺ فيما أخبر عنه، ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول : « الحشر والنشر » (٢٥٣) وقد ورد بهما الشرع وهو حق ، والتصديق بهما واجب لأنه في العقل ممكن ، ومعناه الإعادة بعد الإفتاء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الإنشاء ، قال الله تعالى :

= وأما قصة تكليم الذئب وشهادته فرويت من عدة طرق أخرجه أحمد من حديث أبي سعيد بإسناد جيد وأخرجه أبو سعيد الماليني والبيهقي من حديث ابن عمر وأبو نعيم في الدلائل من حديث أنس ، وأحمد وأبو نعيم بسند صحيح ، والبيهقي في شرح السنة وسعيد بن منصور في سنته من حديث أبي هريرة ، والفاظ الكل مختلفة ، ورواه عياض في الشفاء وهي قصة أخرى ، ويلحق بذلك سجود الغنم له ﷺ ، وأخرجه أبو محمد عبد الله بن حامد الفقيه في دلائل النبوة بإسناد ضعيف وهو في الشفاء .

(٢٥٣) حديث : « الحشر والنشر » هو إحياء الخلق بعد موتهم وسوقهم إلى موقف الحساب ثم إلى =

﴿قَالَ نَحْنُ الْعِظَمُ وَهِيَ رَيْبٌ ۖ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ﴾ (يس: ٧٨، ٧٩) فاستدل بالابتداء

على الإعادة .

وقال عز وجل : ﴿فَاخْلُقْكُمْ وَاَبْنِئْكُمْ لَا تَكْفِيْ وَحْدَةً ۚ﴾ (لقمان : ٢٨) . والإعادة ابتداء

ثانٍ، فهو ممكن كالابتداء الأول .

الأصل الثاني : « سؤال منكر ونكير » (٢٥٤) وقد وردت به الأخبار فيجب التصديق به

لأنه ممكن إذ ليس يستدعى إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب ، وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له ، فإن النائم ساكن بظاهره ويدرك باطنه من الآلام واللذات ما يحس بتأثيره عند التنبه ، وقد كان رسول الله ﷺ « يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده، ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه » (٢٥٥) ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ، فإذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه .

= الجنة أو النار «وقد ورد بهما الشرع» يشير إلى ما أخرجه الشيخان من حديث ابن عباس: «إنكم محشورون إلى الله» الحديث . ومن حديث سهل بحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء . . . الحديث ، ومن حديث عائشة: يحشرون يوم القيامة حفاة . . . الحديث . ومن حديث أبي هريرة : يحشر الناس على ثلاثة طرائق، ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي ﷺ : أفتنا في بيت المقدس ؟ قال : أرض المحشر والمنشر الحديث وإسناده جيد .

(٢٥٤) حديث : « سؤال منكر ونكير » وهما كما تقدم شخصان أسودان أزرقان مهيبان هائلان، شعورهما إلى أقدامهما ، كلامهما كالرعد القاصف، وأعينهما كالبرق الخاطف، بأيديهما مقامع من حديد ، قال الإمام أبو منصور البغدادى : إنما سمى الملك منكراً لأن الكافر ينكره إذا رآه ، وسمى الآخر نكيراً لأنه هو الذى ينكر على الكافر فعله، وقد أنكرهما الكعبى من المعتزلة وهو مردود عليه .

(٢٥٥) حديث : « وقد كان رسول الله ﷺ يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه » وقد أخرج البخارى ومسلم من حديث عائشة ؓ قالت : قال رسول الله ﷺ يوماً : « يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت : وعليه السلام، ترى ما لا أرى . قال العراقى : وهذا هو الأغلب ، وإلا فقد رأى جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم . اهـ. وهذا الذى ذكره من سماع السؤال ورد =

الأصل الثالث: «عذاب القبر» (٢٥٦) وقد ورد الشرع به، قال الله تعالى:

﴿لَا زُرِمُوهُمْ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَوْ وَفَاءٌ وَتَقْوَى السَّاعَةِ أَجْمَلُ أَلْوَاحٍ وَفَوْقَ الْعَذَابِ﴾

(غافر: ٤٦)

واشتهر عن رسول الله ﷺ والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر، وهو ممكن فيجب التصديق به، ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور، فإن المدرك لآلم العذاب من الحيوان أجزاء مخصصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها.

الأصل الرابع: الميزان وهو حق، قال الله تعالى:

﴿وَضَحَّ الْمَوَلِّدُ الْقِسْمَةَ﴾ (الأنبياء: ٤٧)

وقال تعالى: ﴿مَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٠٣، ١٠٢)

الآية (المؤمنون ١٠٢، ١٠٣).
 ووجهه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزناً بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب.

الجواب رأى لم يشاهد، وإنما قلنا به لأن الإدراك والإسماع بخلق الله تعالى، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾.

(٢٥٦) حديث: «الاستعاذة من عذاب القبر» أخرجه البخارى ومسلم من حديث عائشة وأبى هريرة رضي الله عنهما ولهما أيضاً من حديث عائشة رفعته: «إنكم تفتنون أو تعذبون فى قبوركم - وعند مسلم: إن هذه الأمة تبثلى فى قبورها - فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذى أسمع منه»، ثم أقبل النبى ﷺ بوجهه علينا فقال: «تعوذوا بالله من عذاب القبر»، وأما استعاذة السلف الصالح منه فكثير على اختلاف طبقاتهم، ومن راجع الحلية ظفر بمجموع المقصود، وكذلك ورد فى نعيم القبر من الكتاب والسنة ما يصحح ثبوته، ومن نعيمه توسيعه =

الأصل الخامس: الصراط ، وهو جسر ممدود على متن جهنم ، أرق من الشعرة وأحد

من السيف ، قال الله تعالى :

﴿ فَأَهْذَوْهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ أَخْيَرٍ ۖ وَقَوْمٌ إِتَمَّ سَبِيلَهُمْ ﴾ (الصافات : ٢٣ ، ٢٤) وهذا ممكن

فيجب التصديق به ، فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط .

الأصل السادس: أن الجنة والنار مخلوقتان ، قال الله تعالى :

﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (آل عمران : ١٣٣) .

فقوله تعالى : ﴿ أعدت ﴾ دليل على أنها مخلوقة فيجب إجراؤه على الظاهر إذ

لا استحالة فيه ، ولا يقال : لا فائدة في خلقها قبل يوم الجزاء ؛ لأن الله تعالى ﴿ لَا يَسْتَعِزُّ بِدِينِهِ ﴾ (الأنبياء : ٢٣) .

الأصل السابع: أن الإمام الحق بعد رسول الله ﷺ : أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم

علي ﷺ ، ولم يكن نص رسول الله ﷺ على إمام أصلاً ، إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ، ولم يخف ذلك فكيف خفى هذا ؟ وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا ؟ فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالاختيار والبيعة ، وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله ﷺ وخرق الإجماع ، وذلك مما لا يستجزي على اختراعه إلا الروافض ، واعتقاد أهل السنة تركية لجميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ ، وما جرى بين معاوية وعلي ﷺ كان مبنياً على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الإمامة ، إذ ظن علي ﷺ أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشائرتهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها فرأى التأخير

= وفتح طاق فيه من الجنة ووضع قنديل فيه وامتلأه بالروح والريحان ، وجعله روضة من رياض الجنة ؛ وكل هذا من العذاب والتعذيب محمول على الحقيقة عند العلماء .

أصوب، وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغراء بالآئمة ويعرض الدماء للسفك، وقد قال أفاضل العلماء: كل مجتهد مصيب، وقال قائلون: المصيب واحد، ولم يذهب إلى تخطئة عليّ ذو التحصيل أصلاً.

الأصل الثامن: أن فضل الصحابة عليهم السلام على حسب ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل، وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة ^(٢٥٧)، وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل، فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك، إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم، ولا يصرفهم عن الحق صارف.

الأصل التاسع: أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة: الذكورة، والورع، والعلم، والكفاية، ونسبة قريش لقوله عليه السلام: «الأئمة من قريش» ^(٢٥٨)، وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الانقياد إلى الخلق.

(٢٥٧) حديث: «الثناء على الصحابة» وردت فيه أخبار صحيحة وقد تقدم.

(٢٥٨) حديث: «الأئمة من قريش» قال العراقي: أخرجه النسائي من حديث أنس، والحاكم من حديث أنس، والحاكم من حديث علي وصححه. اهـ.

قال مرتضى: وكذا أخرجه البخاري في التاريخ وأبو يعلى كلهم من طريق بكر الجزري عن أنس وأخرجه الطيالسي والبراز والبخاري في التاريخ من طريق سعد بن إبراهيم عن أنس وفيه زيادة «ما إذا حكموا فعدلوا» وأخرجه أحمد من حديث أبي هريرة وأبي بكر الصديق رضي الله عنهما بهذا اللفظ من غير زيادة ورجاله رجال الصحيح، لكن في سنده انقطاع، وأخرجه الطبراني والحاكم من حديث علي وعند الطبراني أيضاً من حديث علي: «ألا إن الأمراء من قريش ما أقاموا ثلاثاً... الحديث، وعنده أيضاً من رواية قتادة عن أنس بلفظ: «إن الملك في قريش...» الحديث. وأخرج يعقوب بن سفيان وأبو يعلى والطبراني من طريق سكين بن عبد العزيز حدثنا سيار بن سلامة أبو المنهال قال: دخلت مع أبي علي أبي برزة الأسلمي فسمعت يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «الأمراء من قريش» الحديث، وأخرج البخاري في الصحيح من حديث ابن عمر رفعه: «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان»، وعند مسلم: «ما بقي من الناس اثنان» وفي رواية الإسماعيلي: «ما بقي في الناس اثنان»، وأشار بأصبعيه =

= السبابة والوسطى ، وأخرج البيهقي من حديث جبير بن مطعم رفعه : « قدموا قريشا ولا تقدموها » ، وعند الطبراني من حديث عبد الله بن خطيب ، ومن حديث عبد الله بن السائب مثله ، وفي نسخة أبي اليماني عن شعب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة مرسلا أنه بلغه مثله ، وأخرجه الشافعي من وجه آخر عن ابن شهاب أنه بلغه بيته ، وفي الباب حديث أبي هريرة رفعه : « الناس تبع لقريش في هذا الشأن » ، أخرجه البخاري من رواية المغيرة بن عبد الرحمن ، ومسلم من رواية سفيان بن عيينة كلاهما عن الأعرج عن أبي هريرة وأخرجه مسلم أيضاً من رواية همام عن أبي هريرة ، ولأحمد من رواية أبي سلمة عن أبي هريرة مثله لكن قال : « في هذا الأمر » ، قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري عند قوله : « إن هذا الأمر في قريش » ما نصه : قال ابن المنير : وجه الدلالة من الحديث ليس من جهة تخصيص قريش بالذكر فإنه يكون مفهوم نعت ، ولا حجة فيه عند المحققين ، وإنما الحجة وقوع المبتدأ معرفا باللام الجنسية لأن المبتدأ بالحقيقة هنا هو الأمر الواقع صفة لهذا ، وهذا لا يوصف إلا بالجنس فمقتضاء حصر جنس الأمر في قريش فيصير كأنه قال : لا أمر إلا في قريش ، وهو كقوله : « الشفعة فيما لم يقسم » والحديث وإن كان بلفظ الخبر فهو بمعنى الأمر كأنه قال : اتبوا بقريش خاصة ، وبقيّة طرق الحديث تؤيد ذلك ، ويؤخذ منه أن الصحابة اتفقوا على إفادة المفهوم للحصر خلافاً لمن أنكر ذلك ، وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم أن شرط الإمام أن يكون قرشياً ، وقيد ذلك طوائف ببعض قريش فقالت طائفة : لا يجوز إلا من ولد علي ، وهذا قول الشيعة ، ثم اختلفوا اختلافاً شديداً في بعض تعيين ذرية علي ، وقالت طائفة : تختص بولد العباس وهو قول أبي مسلم الخراساني وأتباعه ، ونقل ابن حزم أن طائفة قالت : لا تجوز إلا في ولد جعفر بن أبي طالب ، وقالت أخرى : في ولد عبد المطلب ، وعن بعضهم : لا تجوز إلا في بنى أمية ، وعن بعضهم : إلا في ولد عمر ، قال : ولا حجة لأحد من هؤلاء الفرق - اهـ .

وقالت الخوارج وطائفة من المعتزلة : يجوز أن يكون الإمام غير قرشي ، وإنما يستحق الإمامة من قام بالكتاب والسنة سواء كان عربياً أو عجمياً ، وبالح ضرار بن عمرو فقال : تولية غير القرشي أولى لأنه يكون أقل عشيرة فإذا عصى كان أمكن لخلعه ، وقال القاضي أبو بكر الباقلائي : لم يعرج المسلمون على هذا القول بعد ثبوت الحديث : « الأئمة من قريش » وعمل المسلمون به قرناً بعد قرن ، وانعقد الإجماع على اعتبار ذلك قبل أن يقع الاختلاف ، قال الحافظ : قد عمل بقول ضرار من قبل أن يوجد من قام بالخلافة من الخوارج على بنى أمية كقطري ، ودامت فستهم حتى أبادهم المهلب في أكثر من عشرين سنة ، وكذا تسمى بأسمير المؤمنين من غير الخوارج ممن قام على الحجاج كابن الأشعث ، ثم تسمى بالخلافة من قام في قطر من الأقطار في وقت ما وليس من قريش كبنى عباد وغيرهم بالأندلس ، وكعبد المؤمن وذريته ببلاد المغرب كلها ، وهؤلاء ضاموا الخوارج في هذا ولم يقولوا بأقوالهم ولا تمتدحوا بأرائهم ، بل كانوا من أهل السنة داعين إليها ، وقال عياض : اشتراط كون الإمام قرشياً مذهب العلماء كافة وقد عدوها في مسائل الإجماع ولم ينقل عن أحد من السلف فيها خلاف ، وكذلك =

الأصل العاشر: أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانعقاد إمامته؛ لأننا بين أن نحرك فتنة الاستبدال فما يلقي المسلمون فيها من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية المصلحة فلا يهدم أصل المصلحة شغفاً بمزاياها كالذى بينى قصراً ويهدم مصراً وبين أن نحكم بخلو البلاد عن الإمام ونفساد الأقضية وذلك محال، ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البغى فى بلادهم لميسر حاجتهم فكيف لا نقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة .

فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد، فمن اعتقدها كان موافقاً لأهل السنة ومبايناً لرهط البدعة، فالله تعالى يسد لنا بتوفيقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه بمتنه وسعة جوده وفضله، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى .



= من بعدهم فى جميع الأمصار ، قال : ولا اعتداد بقول الخوارج ومن وافقهم من المعتزلة لما فيه من مخالفة المسلمين . قال الحافظ : ويحتاج فى نقل الإجماع إلى تأويل ما جاء عن عمر فى ذلك ، فقد أخرج أحمد عن عمر بسند رجاله ثقات أنه قال : إن أدركنى أجلى وأبو عبيدة حتى استخلفته ... فذكر الحديث ، وفيه : إن أدركنى أجلى وقد مات أبو عبيدة استخلفت معاذ بن جبل ... الحديث ، ومعاذ انصارى لا نسب له فى قریش ، فيحتمل أن يقال : لعل الإجماع انعقد بعد عمر على اشتراط أن يكون الخليفة قرشياً أو تغير اجتهد عمر فى ذلك ، والله أعلم . اهـ . واستدل بحديث ابن عمر على عدم وقوع ما فرضه الفقهاء من الشافعية وغيرهم ، أنه إذا لم يوجد قرشى يستخلف كنانى ، فإن لم يوجد فمن بنى إسماعيل ، فإن لم يوجد منهم أحد مستجمع الشرائط (فعجمى) وفى وجه جرهمى وإلا فمن ولد إسحق ، قالوا : وإنما فرض الفقهاء ذلك على عادتهم فى ذكر ما يمكن أن يقع عقلاً ، وإن كان لا يقع عادة أو شرعاً . قال الحافظ : والذى حمل قائل هذا القول عليه أنه فهم منه الخبر المحض ، وخبر الصادق لا يتخلف، وأما من حمّله على الأمر فلا يحتاج إلى هذا التأويل ، والله أعلم .

الفصل الرابع

في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال
وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه

وفيه ثلاث مسائل :

مسألة: اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره ، وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه ، أو مرتبط به يلزمه ، فقيل : إنها شيء واحد ، وقيل : إنها شيان لا يتواصلان ، وقيل : إنها شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر ، وقد أورد أبو طالب المكي في هذا كلامًا شديد الاضطراب كثير التحويل ، فلنجهز الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل ما لا تحصيل له ، فنقول : في هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين في اللغة ، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة ، والبحث الأول لغوي ، والثاني تفسيري ، والثالث فقهي شرعي .

البحث الأول: في موجب اللغة : والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق ، قال الله تعالى :

﴿ وَمَا آتَىٰ مُؤْمِنًا لَّنَا ﴾ (يوسف : ١٧) .

أي بمصدق ، والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والانقياد وترك التمرد والإباء والعناد ، وللتصديق محل خاص وهو القلب ، و اللسان ترجمانه ، وأما التسليم فإنه عام في القلب واللسان والجوارح ، فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الإباء والجحود ، وكذلك الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح ، فموجب اللغة أن الإسلام أعم والإيمان أخص ، فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام ، فإذا كل تصديق تسليم ، وليس كل تسليم تصديقًا .

البحث الثاني: عن إطلاق الشرع : والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد ، وورد على سبيل الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل .

أما الترادف ففي قوله تعالى :

﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٦﴾ وَأَوْجَدْنَاهَا عَيْرِيَّةً مِنَ السَّيْلِ ﴾ (الذاريات: ٣٥ ، ٣٦) ،

ولم يكن باتفاق إلا بيتاً واحداً .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حُسْماً وَذُنُوبَكُمْ كُنْتُمْ مَتْلُوقِينَ ﴾ (يونس : ٨٤) .

وقال ﷺ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ » (٢٥٩) ، وسئل رسول الله ﷺ مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس (٢٦٠) .

(٢٥٩) حديث : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان » ، قال العراقي : أخرجه من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه في كتاب الإيمان والبخارى وحده في التفسير أيضاً من طريق عكرمة ابن خالد عن ابن عمر ، وفي القوت رواه جرير بن عبد الله عن سالم بن الجعد عن عطية مولى ابن عامر عن رميل بن بشير قال : أتيت ابن عمر فجاءه رجل فقال : يا عبد الله مالك تحج وتعتصر وقد تركت الغزوة؟ فقال : ويلك ، إن الإيمان بنى على خمس : تعبد الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، كذلك حدثنا رسول الله ﷺ ، وقال مرتضى : وليس فيه ذكر الشهادتين فإما أنه اختصار من الراوى أو تركها اعتماداً على الشهرة ، فتأمل .

(٢٦٠) حديث : « وسئل رسول الله ﷺ مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس » المراد بالخمس المذكورة ما تقدم في الحديث قبله : الشهادتان والصلاة والزكاة والحج والصوم . قال العراقي : أخرجه أحمد والبيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس : « تدرون ما الإيمان : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام » والحديث في الصحيحين ، لكن ليس فيه ذكر الحج ، وزاد : وأن تؤدوا خمساً من المغنم . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخارى في عشرة مواضع من كتابه : في الإيمان وفي خبر الواحد وفي كتاب العلم وفي الصلاة وفي الزكاة وفي الخمس وفي مناقب قريش وفي المغارى وفي=

وأما الاختلاف فقولہ تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ إِنَّمَا أَقْلُكُمْ يُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُلُوا آمَنَّا ﴾

(الحجرات : ١٤)

ومعناه استسلمنا في الظاهر ، فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح .

وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر خيره وشره » ، فقال : فما الإسلام ؟ فأجاب بذكر الخصال الخمس (٢٦١) ، فعبّر بالإسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل .

= الأدب وفي التوحيد ، وأخرجه مسلم في الإيمان وفي الأشربة ، وأبو داود والترمذي وقال : حسن صحيح أي قال صحيح ، والنسائي في العلم وفي الإيمان وفي الصلاة ، وإنما لم يذكر الحج في هذه القصة اقتصاراً لهم على ما يمكنهم فعله في الحال أو لكونه لم يكن لهم سبيل إليه من أجل كفار مضمر ، أو لكونه على التراخي أو لكونه لم يفرض إلا في ستة تسع وفسادتهم في ستة ثمان ، قاله عياض ، والأرجح أنه فرض ستة ست أو أخبرهم ببعض الأوامر ، أقوال . على أن زيادة الحج موجودة في صحيح أبي عوانة ، وفي السنن الكبرى للبيهقي ، وفي كتاب القوت ، وعلى هذا أخبر رسول الله ﷺ عن الإيمان والإسلام بوصف واحد فقال في حديث ابن عمر : « بنى الإسلام على خمس ... » الحديث ، وقال في حديث ابن عباس حين جاء وقد عبد القيس لما سأله عن الإيمان فذكر هذه الأوصاف ؛ فدل بذلك أنه لا إيمان باطنياً إلا بإسلام ظاهر ولا إسلام علانية إلا بإيمان سريرة ، وأن الإيمان والعمل قرينان ، إلى آخر ما قاله .

(٢٦١) حديث : « حديث جبريل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث بعد الموت » قال العراقي : أخرجه من حديث أبي هريرة دون ذكر الحج ، ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب ، ورواه البيهقي في البعث . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخاري في الإيمان وفي التفسير وفي الزكاة مختصراً ، ومسلم في الإيمان ، وابن ماجه في السنة بتمامه وفي الفتن ببعضه ، وأبو داود في السنة ، والنسائي في الإيمان ، وكذا الترمذي وأحمد والبخاري بإسناد حسن وأبو عوانة في صحيحه ، وأخرجه مسلم أيضاً عن عمر بن الخطاب ولم يخرج البخاري من طريقه لاختلاف فيه على بعض رواة ، أوضحت ذلك في كتاب « الجواهر المنيفة في بيان أصول أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة » فراجعه إن شئت ، ثم إن البخاري أورده في كتاب الإيمان من طريق أبي حيان التميمي عن أبي =

وفى الحديث عن سعد أنه عليه السلام أعطى رجلاً عطاء ولم يعط الآخر، فقال له سعد : يا رسول الله، تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن ؟ فقال عليه السلام : « أو مسلم » ، فأعاد عليه فأعاد رسول الله عليه السلام (٢٦٢).

وأما التداخل فما روى أيضاً أنه سئل فقيل : أى الأعمال أفضل ؟ فقال عليه السلام : «الإسلام» فقال : أى الإسلام أفضل ؟ فقال عليه السلام : «الإيمان» (٢٦٣) وهذا دليل على الاختلاف

= زرعة عن أبى هريرة يلفظ : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلغائه وبرسله وأن تؤمن بالبعث، قال : ما الإسلام ؟ قال : الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان ... » الحديث، وليس فيه ذكر الحج أفاد هؤلاء من الراوى بدليل مجيئه فى رواية كهمن : وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً، وقيل : لأنه لم يكن فرض، وهو مدفوع كما تقدم، ولم يذكر الصوم فى رواية عطاء الخراساني واقتصر فى حديث أبى عامر على الصلاة والزكاة ولم يزد فى حديث ابن عباس على الشهادتين ، وزاد سليمان التميمي بعد ذكر الجميع : الحج والاعتكاف والاعتزال من الجنابة وإتمام الوضوء .

(تنبيه) وجه الدلالة من الحديث التفريق بين الإيمان والإسلام ، فجعل الإيمان عمل القلب والإسلام عمل الجوارح ، فالإيمان لغة التصديق مطلقاً ، وفى الشرع التصديق والنطق معاً فأحدهما ليس بإيمان، فنتفسيره فى الحديث الإيمان بالتصديق والإسلام بالعمل يدل على اختلافهما .

(٢٦٢) حديث : « حديث سعد أنه عليه السلام أعطى رجلاً عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد : يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن، فقال عليه السلام : أو مسلم، فرد عليه فأعاده رسول الله عليه السلام » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقى : أخرجاه بنحوه . اهـ.

قال مرتضى : أخرجاه فى الإيمان والزكاة من طريق شعيب عن الزهرى عن عامر بن سعد عن أبيه، وأخرجه عبد الرحمن بن عمر فى كتاب الإيمان من طريق يونس عن الزهرى ليس فيه إعادة السؤال ولا الجواب عنه وأخرجه أحمد والحميدى فى مسنديهما عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى، وعند البخارى فى كتاب الزكاة من طريق صالح عن الزهرى ولفظه فى كتاب الإيمان : أن رسول الله عليه السلام أعطى رهطاً وسعد جالس ، فترك رجلاً هو أعجبهم إلى فقلت : يا رسول الله مالك عن فلان ، فوالله إني لأراه مؤمناً، فقال : أو مسلماً، فسكت قليلاً ثم غلبنى ما أعلم منه فعدت لمقاتي فقلت : مالك عن فلان فوالله إني لأراه مؤمناً ، فقال : أو مسلماً ، فسكت قليلاً ثم غلبنى ما أعلم منه فعدت لمقاتي وعاد رسول الله عليه السلام ثم قال : يا سعد إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله فى النار .

(٢٦٣) حديث : « سئل : أى الأعمال أفضل ؟ فقال عليه السلام : الإسلام ، فقال : أى الإسلام أفضل ؟ =

وعلى التداخل، وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها، والإسلام هو تسليم إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح، وأفضلها الذي بالقلب، وهو التصديق الذي يسمى إيماناً، والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة، أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة، والإسلام عبارة عن التسليم ظاهراً وهو أيضاً موافق للغة؛ فإن التسليم ببعض محالّ التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه، فإن من لمس غيره ببعض بدنه يسمى لامساً وإن لم يستغرق جميع بدنه، فإطلاق اسم الإسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان، وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ (الحجرات : ١٤) .

وقوله ﷺ في حديث سعد : « أو مسلم » لأنه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل المسميين ، وأما التداخل فموافق أيضاً للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً ، والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الإسلام وهو التصديق بالقلب ، وهو الذي عيناه بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الإسلام للكل، وعلى هذا خرج قوله : « الإيمان » في جواب قول السائل : أى الإسلام أفضل ؟ لأنه جعل الإيمان خصوصاً من الإسلام فأدخله فيه ، وأما

= فقال ﷺ : الإيمان هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي : أخرجه أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عبسة بالشطر الأخير ، قال رجل : يا رسول الله أى الإسلام أفضل ؟ قال : الإيمان ، الحديث ، وإسناده صحيح لكنه منقطع . اهـ . ووجدت في حاشية كتاب المغنى ما نصه : علقه البخاري ووصله الحاكم في الأربعين .

قال مرتضى : والذي في الصحيح من حديث عبد الله بن عمر : سأل رجل رسول الله ﷺ : أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف ، ومن حديث أبي هريرة سئل رسول الله ﷺ : أى العمل أفضل ؟ قال : إيمان بالله ورسوله ... الحديث ، وأخرجه أيضاً مسلم والنسائي والترمذي بالفاظ .

استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فإن كل ذلك تسليم ، وكذا الإيمان ، ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر فى معناه ، وهو جائز لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته ، وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح ، فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفاً لاسم الإسلام ومطابقاً له فلا يزيد عليه ولا ينقص ، وعليه خرج قوله تعالى : ﴿ قَدْ وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَلَدٍ مِّنَ السَّعْيِ ﴾ (الذاريات : ٣٦) .

البحث الثالث: عن الحكم الشرعى للإسلام والإيمان : حكمان أخروى ودينوى ، أما الأخروى فهو الإخراج من النار ومنع التخليد ، إذ قال رسول الله ﷺ : « يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان » (٢٦٤) وقد اختلفوا فى أن هذا الحكم على ماذا يترتب وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو ؟ فمن قائل : إنه مجرد العقد ، ومن قائل يقول : إنه عقد بالقلب وشهادة باللسان ، ومن قائل يزيد ثالثاً وهو العمل بالأركان ، ونحن نكشف عنه الغطاء ونقول : من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف فى أن مستقره الجنة وهذه درجة .

والدرجة الثانية : أن يوجد اثنان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ، ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر ؛ فعند هذا قالت المعتزلة : خرج بهذا عن الإيمان

(٢٦٤) حديث : « يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان » قال العراقى : أخرجه من حديث أبى سعيد الخدرى فى الشفاعة ، وفيه : اذهبوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه . . . الحديث ولهما من حديث : فيقال اطلق فأخرج منها من كان فى قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان ، لفظ البخارى فيهما وله تعليقاً من حديث أنس يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفى قلبه وزن ذرة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ : خير مكان إيمان .

قال مرتضى : أخرجه البخارى فى كتاب الإيمان من طريق هشام الدستوائى عن قتادة : عن أنس بلفظ : يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفى قلبه وزن شعيرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفى قلبه وزن ذرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفى قلبه وزن ذرة من خير ، ثم قال : قال أبان : حدثنا قتادة عن أنس رفعه «من إيمان» مكان «خير» ، وهذا التعليق قد وصله الحاكم فى كتاب الأربعين «له» من طريق موسى بن إسماعيل قال : حدثنا أبان وأخرجه البخارى أيضاً فى التوحيد ومسلم فى الإيمان والترمذى فى صفة جهنم ، وقال : حسن صحيح .

ولم يدخل في الكفر بل سمّه فاسق، وهو على منزلة بين المنزلتين، وهو مغلّد في النار. وهذا باطل كما سنذكره .

الدرجة الثالثة: أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح، وقد اختلفوا في حكمه، فقال أبو طالب المكي: العمل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونه، وادعى الإجماع فيه، واستدل بأدلة تُشعر بنقيض غرضه كقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (البقرة: ٢٥) .

إذ هذا يدل على أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان، وإلا فيكون العمل في حكم المعاد، والعجب أنه ادعى الإجماع في هذا، وهو مع ذلك ينقل قوله عليه السلام: « لا يكفر أحد إلا بعد جحوده لما أقرّ به » (٢٦٥) وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر، والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له: من صدّق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة؟ فلا بد أن يقول نعم، وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل، فنزيد ونقول: لو بقى حياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أو زنى ثم مات فهل يخلد في النار؟ فإن قال نعم فهو مراد المعتزلة، وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من نفس الإيمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به، وإن قال: أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلى، ولا يقدم على الشيء من الأعمال الشرعية؛ فنقول: فما ضبط تلك المدة، وما عدد تلك الطاعات التي بتركها يبطل الإيمان، وما عدد الكبائر التي بارتكابها يبطل الإيمان؟ وهذا لا يمكن التحكم بتقديره، ولم يضر إليه صائر أصلاً .

(٢٦٥) حديث: « لا يكفر أحد إلا بجحوده بما أقرّ به » ونص القوت: « إلا بجحود ما أقرّ به » وفي بعض نسخ الإحياء « إلا بعد جحوده لما أقرّ به » قال العراقي: أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد بلفظ « لن يخرج أحد من الإيمان إلا بجحوده ما دخل فيه » وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى: وهكذا هو في الجامع الكبير للسيوطي، والجحد والجحود يقال فيما ينكر باللسان لا بالقلب .

الدرجة الرابعة: أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان ، أو يشتغل بالأعمال ومات، فهل يقول : مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى ، وهذا مما اختلف فيه ، ومن شرط القول لتمام الإيمان يقول : هذا مات قبل الإيمان ، وهو فاسد إذ قال ﷺ : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » ، وهذا قلبه طافح بالإيمان فكيف يخلد في النار ، ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام الإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق .

الدرجة الخامسة: أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتى الشهادة وعلم وجوبها، ولكنه لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة ، ونقول: هو مؤمن غير مخلد في النار ، والإيمان هو التصديق المحض ، واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان ، وهذا هو الأظهر إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ، ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب ، وقد قال ﷺ : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة » ، ولا ينعدم الإيمان من القلب بالسكوت عن السطق الواجب كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب ، وقال قائلون: القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة إخباراً عن القلب ، بل هو إنشاء عقد آخر ابتداء شهادة والتزام ، والأول أظهر ، وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا : هذا لا يدخل النار أصلاً، وقالوا : إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار. وسنبطل ذلك عليهم .

الدرجة السادسة: أن يقول بلسانه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ولكن لم يصدق بقلبه فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه مخلد في النار ، ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذى يتعلق بالأئمة والولاء من المسلمين لأن قلبه لا يُطلع عليه، وعلمنا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه ، وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الدنيوى فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ، ثم يستفتى ويقول: كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت ، والميراث الآن في

يدى فهل يحل لى بينى وبين الله تعالى ، أو نكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح ، هذا محل نظر فيحتمل أن يقال : أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً ، ويحتمل أن يقال : تناط بالظاهر فى حق غيره ، لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له فى نفسه بينه وبين الله تعالى ، والأظهر — والعلم عند الله تعالى — أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه إعادة النكاح ، ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين ، وعمر رضي الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه ، والصلاة فعل ظاهر فى الدنيا وإن كان من العبادات ، والتوقى عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله عليه السلام : «طلب الحلال فريضة بعد الفريضة» وليس هذا مناقضاً لقولنا : إن الإرث حكم الإسلام وهو الاستسلام ، بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن ، وهذه مباحث فقهية ظنية تبنى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة ، فلا ينبغي أن يظن القاصر فى العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده فى فن الكلام الذى يطلب فيه القطع ، فما أفلح من نظر إلى العادات والمراسم فى العلوم .

فإن قلت : فما شبهة المعتزلة والمرجئة ؟ وما حجة بطلان قولهم ؟ فأقول : شبهتهم عمومات القرآن ، أما المرجئة فقالوا : لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصى ، لقوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يُؤْمِنُ رَبِّي فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ أَحَدًا وَلَا شَيْئًا ﴾ (الحج : ١٣) .

ولقوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (آية الحديد : ١٩) .

ولقوله تعالى : ﴿ كَلِمَاتٍ فِيهَا نَجَاتٌ لِّسَالَمِهِمْ خَرَجَتْهَا ﴾ (الملك : ٨) .

إلى قوله : ﴿ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (الملك : ٩) .

فقوله : ﴿ كَلِمَاتٍ فِيهَا نَجَاتٌ لِّسَالَمِهِمْ خَرَجَتْهَا ﴾ (الملك : ٨) عام فينبى أن يكون كل من ألقى فى النار مكذباً .

ولقوله تعالى : ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ (الليل : ١٥ ، ١٦) . وهذا حصر وإثبات ونفى .

ولقوله تعالى : ﴿ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا وَهَمَ مِنْ فَرْجٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴾ (النمل : ٨٩) .

فالإيمان رأس الحسنات .

ولقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسِينَ ﴾ (المائدة : ٩٣) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نَضِيعُ الْجِزْمَ مِنَ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (الكهف : ٣٠) .

ولا حجة لهم في ذلك فإنه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل ، إذ بينا أن الإيمان قد يطلق ويراد به الإسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ، ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب ، وقوله ﷺ : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » فكيف يخرج إذا لم يدخل ، ومن القرآن قوله تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَن يَشْرِكْ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا ذُوْنُ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ (النساء : ١١٦) .

والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقاسم .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَدْ جَاءَ لَهُ نَارُجَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ﴾ (الجن : ٢٣) .

وتخصيصه بالكفر تحكم .

وقوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّظْمٍ ﴾ (الشورى : ٤٥) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ كُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ (النمل : ٩٠) .

فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على المجانين لأن الأخبار مصرخة .

« بأن العصاة يعذبون » (٢٦٦) بل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَنْدُبُوا إِلَّا وَارِدَهَا ﴾ (مریم : ٧١) .
كالصريح فى أن ذلك لابد منه للكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه .

وقوله تعالى : ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ . (الليل : ١٥ ، ١٦) ، أراد به
من جماعة مخصوصين أو أراد بالأشقى شخصاً معيناً أيضاً .

وقوله تعالى : ﴿ كَمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَاءَ لِمُكَرَّمِنَهَا ﴾ . (الملك : ٨) . أى فوج من الكفار ،
وتخصيص العمومات قريب ، ومن هذه الآية وقع للأشعرى وطائفة من المتكلمين إنكار صيغ
العموم ، وإن هذه الالفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها .

وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ لَقَّاهُ لِمَنْ نَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ . (طه : ٨٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ .
(العصر : ١-٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَنْدُبُوا إِلَّا وَارِدَهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ (مریم : ٧١) .

ثم قال : ﴿ وَنَبِّئِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (مریم : ٧٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ (الجن : ٢٣) . وكل آية ذكر الله
عز وجل العمل الصالح فيها مقروناً بالإيمان .

(٢٦٦) حديث : « العصاة يعذبون على قدر ذنوبهم » منها ما أخرجه البخارى فى الصحيح من
حديث أنس رفعه « ليصين اقواما سفع بذنوب أصابوها » . ويأتى للمصنف ذكر عدة أحاديث
فى تعذيب العصاة فى آخر الكتاب عند ذكر الموت ، نتكلم عليها إن شاء الله تعالى .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْسُطْ مُؤْمِنًا لِمَنْ كَفَرَ بِهِ جَحِيمٌ خَالِدٌ فِيهَا ﴾ (النساء : ٩٣) .

وهذه العمومات أيضاً مخصوصة بدليل قوله تعالى :

﴿ وَيَغْفِرْ مَا ذُوقَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (النساء : ٤٨) . فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك .

وكذلك قوله عليه السلام : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (الكهف : ٣٠) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (التوبة : ١٢٠) فكيف يضيع أجر أهل الإيمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْسُطْ مُؤْمِنًا لِمَنْ كَفَرَ بِهِ ﴾ (النساء : ٩٣) . أى لإيمانه ، وقد ورد على مثل هذا السبب .

فإن قلت : فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل ، وقد اشتهر عن السلف قولهم : الإيمان عقد وقول وعمل ، فما معناه ؟ قلنا : لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل له ومتمم ، كما يقال : الرأس واليدان من الإنسان ، ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد ، وكذلك يقال : التسييحات والتكبيرات من الصلاة ، وإن كانت لا تبطل بفقدائها فالصدق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان إذ ينعدم بعده ، وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض ، وقد قال ﷺ : « لا يزننى الزانى حين يزننى وهو مؤمن » (٢٦٧) والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن (٢٦٧) حديث : « لا يزننى الزانى حين يزننى وهو مؤمن » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة .

قال مرتضى : وفيه زيادة عندهما وهى « ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » وهكذا رواه أحمد والترمذى وابن ماجه .

الإيمان بالزنا، ولكن معناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً، كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف: هذا ليس بإنسان، أى ليس له الكمال الذى هو وراء حقيقة الإنسانية.

مسألة: فإن قلت: فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان، فأقول: السلف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول فما ذكره حق، وإنما الشأن فى فهمه، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به، والزائد موجود والناقص موجود، والشئ لا يزيد بذاته، فلا يجوز أن يقال: الإنسان يزيد برأسه، بل يقال: يزيد بلحيته وسمه، ولا يجوز أن يقال: الصلاة تزيد بالركوع والسجود، بل تزيد بالأدب والسنن، فهذا تصريح بأن الإيمان له وجود، ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان، فإن قلت: فالإشكال قائم فى أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة، فأقول: إذا تركنا المداهنة ولم نكثر بتشغيب من تشغب وكشفنا الغطاء ارتفع الإشكال، فنقول: الإيمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه:

الأول: أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانسراح صدر، وهو إيمان العوام، بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص، وهذا الاعتقاد عقدة على القلب، تارة تشد وتقوى وتارة تضعف وتسترخى كالعقدة على الخيط مثلاً، ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودى وصلابته فى عقيدته التى لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير، ولا بتخييل ووعظ، ولا تحقيق وبرهان، وكذلك النصرانى والمبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام، ويمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف مع أنه غير شاك فى عقده كالأول، ولكنهما متفاوتان فى شدة التصميم، وهذا موجود فى الاعتقاد الحق أيضاً، والعمل يؤثر فى نماء هذا التصميم وزيادته، كما يؤثر سقى الماء فى نماء الأشجار.

ولذلك قال تعالى: ﴿رَادُّهُمْ إِلَيْنَا﴾ (التوبة: ١٢٤).

وقال تعالى: ﴿لِيَرَدَّ أَوْلِيَائُنَا إِلَىٰ إِيمَانِهِمْ﴾ (الفتح: ٤).

وقال عليه السلام فيما يروى فى بعض الأخبار : « الإيمان يزيد وينقص » (٢٦٨) وذلك بتأثير الطاعات فى القلب ، وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه فى أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور ، وإدراك التفاوت فى السكون إلى عقائد الإيمان فى هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك ، بل من يعتقد فى اليتم معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل ، وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة ، وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها ، وسيأتى هذا فى ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالعقائد والقلوب ؛ فإن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت ، وأعنى بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ، ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر ، وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة ، ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال :

(٢٦٨) حديث : « الإيمان يزيد وينقص » قال العراقي : أخرجه ابن عدى فى الكامل وأبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث أبى هريرة ، وقال ابن عدى : باطل ، فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحمى يعتمد الكذب ، وهو عند ابن ماجه موقوف على أبى هريرة وابن عباس وأبى الدرداء . قال مرتضى : ونص القوت : وروينا فى حديث واثلة بن الأسقع : الإيمان يزيد وينقص ، وروى ذلك عن جماعة من الصحابة لا تحصى كثرتهم . اهـ . وأخرجه ابن عدى فى الكامل فى ترجمة معروف بن عبد الله الخياط الدمشقى قال : حدثنا واثلة بلفظ : الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ، ولا يكون قولاً بلا عمل ، ثم قال : هو منكر والحمل فيه على معروف . اهـ . وأخرجه أبو نعيم فى ترجمة الشافعى فى الحلية ، وهو عند الحاكم بلفظ ابن عدى الذى سقناه فالذى تحصل لنا من هذا أنه رواه أربعة من الصحابة وظاهر سياق القوت يقتضى أنه موقوف على واثلة عليه السلام ، وروى أبو إسحق الثعلبى فى تفسيره من رواية على بن عبد العزيز عن حبيب ابن عيسى بن فروخ عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن مالك عن نافع عن ابن عمر قلنا : يا رسول الله إن الإيمان يزيد وينقص ؟ قال : نعم ، يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار .

رق الزجاجة وراقت الخمر وتشابهها فتشاكل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فإن هذا العلم خارج عن علم المعاملة ، ولكن بين العلمين أيضاً اتصال وارتباط ، فلذلك ترى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تنكشف عنها بالتكليف ، فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ، ولهذا قال على كرم الله وجهه : إن الإيمان ليبدو لمعة يضاء ، فإذا عمل العبد الصالحات نمت قراذير حتى يبيض القلب كله ، وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء ، فإذا انتهك الحرامات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم ، وتلا قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم ﴾ (المطففين: ١٤).

الإطلاق الثاني: أن يراد به التصديق والعمل جميعاً ، كما قال عليه السلام : « الإيمان بضع وسبعون باباً » (٢٦٩) وكما قال عليه السلام : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » ، وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته ونقصانه ، وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق ، هذا فيه نظر وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه .

(٢٦٩) حديث : « الإيمان بضع وسبعون باباً » قال العراقي : وذكر بعد هذا فزاد فيه : أداها إمالة الأذى عن الطريق ، البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة : الإيمان بضع وسبعون شعبة ، زاد مسلم في روايته : فأفضلها قول لا إله إلا الله وأداها ... فذكره ، ورواه بلفظ المصنف الترمذى وصححه . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخارى فى أول صحيحه عن المسندى عن أبى عامر العقدى عن سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن أبى صالح عن أبى هريرة رفعه : « الإيمان بضع وستون شعبة والحياء شعبة من الإيمان » ورواه مسلم من طريق سهيل بن أبى صالح عن عبد الله بن دينار : بضع وستون أو بضع وسبعون ، على الشك ، وعند أبى داود والترمذى والنسائى من طريقه : بضع وسبعون من غير شك ، ورجح البيهقى رواية البخارى بعدم شك سليمان وعورض بوقوع الشك عنه عند أبى عوانة ، ورجح لأنه المتيقن ، وما عداه مشكوك فيه ، وعند ابن عدى فى الكامل من رواية ثابت بن محمد عن الثورى عن أبى الزبير عن جابر بلفظ : بضع وستون .

الإطلاق الثالث: أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانسراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة ، وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ، ولكنى أقول: الأمر اليقيني الذى لا شك فيه تختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأنيتها إلى أن العالم مصنوع حادث ، وإن كان لا شك فى واحد منهما فإن اليقينيات تختلف فى درجات الإيضاح ودرجات طمأنينة النفس إليها ، وقد تعرضنا لهذا فى فصل اليقين من كتاب العلم فى باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة إلى الإعادة .

وقد ظهر فى جميع الإطلاقات أن ما قالوه من زيادة الإيمان ونقصانه حق ، وكيف لا وفى الأخبار أنه « يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان » (٢٧٠) وفى بعض المواضع فى خبر آخر : « مثقال دينار » فأى معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما فى القلب لا يتفاوت .

مسألة: فإن قلت: ما وجه قول السلف : « أنا مؤمن إن شاء الله » والاستثناء شك والشك فى الإيمان كفر ، وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالإيمان ويحترزون عنه ، فقال سفيان الثوري رحمه الله : من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ، ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة . فكيف يكون كاذباً وهو يعلم أنه مؤمن فى نفسه ومن كان مؤمناً فى نفسه كان مؤمناً عند الله ، كما أن من كان طويلاً وسخياً فى نفسه - وعلم ذلك - كان كذلك عند الله وكذا من كان مسروراً أو حزيناً أو سمياً أو بصيراً ، ولو قيل للإنسان : هل أنت حيوان؟ لم يحسن أن يقول: أنا حيوان إن شاء الله ، ولما قال سفيان ذلك قيل له: فماذا نقول؟ قال : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ﴾ (البقرة : ١٣٦).

وأى فرق بين أن يقول: آمنا بالله وما أنزل إلينا ، وبين أن يقول: أنا مؤمن . وقيل للحسن : مؤمن أنت ؟ فقال : إن شاء الله ، فقيل له : لم تستثنى يا أبا سعيد فى الإيمان ؟

(٢٧٠) حديث : « يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان » وفى بعض المواضع خير آخر « مثقال دينار » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى سعيد ، وقد تقدم الكلام عليه . هـ .

فقال : أخاف أن أقول : نعم ؛ فيقول الله سبحانه وتعالى : كذبت يا حسن فتحق على الكلمة ، وكان يقول : ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتنى ، وقال : اذهب لا قبلت لك عملا ، فانا أعمل في غير معمل .

وقال إبراهيم بن أدهم : إذا قيل لك : أمؤمن أنت ؟ فقل : لا إله إلا الله ، وقال مرة : قل : أنا لا أشك في الإيمان وسؤالك إياي بدعة ، وقيل لعقمة : أمؤمن أنت ؟ قال : أرجو إن شاء الله ، وقال الثوري : نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وما ندرى ما نحن عند الله تعالى . فما معنى هذه الاستثناءات ؟ فالجواب : أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه : وجهان مستندان إلى الشك لا في أصل الإيمان ولكن في خاتمته أو كماله ، ووجهان لا يستندان إلى الشك :

الوجه الأول : الذي لا يستند إلى معارضة الشك ، الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَا تَرْكُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (النجم : ٣٢) .

وقال : ﴿ أَلَمْ يَزَلْ إِلَى الَّذِينَ يَرْكُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ (النساء : ٤٩) .

وقال تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ (النساء : ٥٠) .

وقيل لحكيم : ما الصدق القبيح ؟ فقال : ثناء المرء على نفسه . والإيمان من أعلى صفات المجد والجزم به تركية مطلقة وضيعة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية ، كما يقال للإنسان : أنت طيب أو فقيه أو مفسر ؟ فيقول : نعم إن شاء الله ، لا في معرض التشكيك ، ولكن لإخراج نفسه عن تركية نفسه ؛ فالصيغة صيغة التردد والتضعيف لنفس الخبر ، ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخبر وهو التزكية ، وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء .

الوجه الثاني : التأدب بذكر الله تعالى في كل حال ، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله

سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه ﷺ فقال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولْ لَنْ يَشَاءَ إِلَهِي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَا ۖ إِلَّا أَنْ

يَسَاءَ اللَّهُ ﴿ (الكهف : ٢٣ ، ٢٤) . ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى :

﴿ لَسَوْفَ نَحْنُ السَّجِدَاتُ الْحَرَامُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ مُحِقِّينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ﴾ (الفتح : ٢٣) .

وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة ، وأنه شاء ، ولكن المقصود تعليمه ذلك ، فتأدب رسول الله ﷺ في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً ، حتى قال ﷺ لما دخل المقابر : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » (٢٧١) واللمحوق بهم غير مشكوك فيه ، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى وربط الأمور به ، وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتمنى ، فإذا قيل لك : إن فلاناً يموت سريعاً ، فتقول : إن شاء الله ؛ فيفهم منه رغبتك لا تشككك ، وإذا قيل لك : فلان سيزول مرضه ويصح ، فتقول : إن شاء الله ، بمعنى الرغبة ؛ فقد صارت الكلمة معدولة

(٢٧١) حديث : « قال ﷺ لما دخل المقابر : السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » ونص القوت تنكير السلام ، وقال العراقي : أخرجه مسلم عن أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : روى مالك من حديث أبي هريرة وعائشة وأنس وبريدة بن الحصيب رضي الله عنهم . أما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم واللالكائي من طريق مالك ، واللالكائي وحده من طريق إسماعيل بن علي كلاهما عن روح بن القاسم عن العلاء عن أبيه عنه بلفظ : خرج رسول الله ﷺ إلى المقبرة فسلم على أهلها فقال : « سلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » ولفظ الحديث لابن علي ، وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم واللالكائي من طريق شريك بن عبد الله بن أبي غر ، عن عطاء بن يسار عنها بلفظ أن النبي ﷺ كان يخرج إلى البقيع فيقول : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا وإياكم غداً مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد » ، وأما حديث أنس فأخرجه اللالكائي من طريق ابن أحمد الزبيدي عن كثير بن زيد عنه بلفظ أن النبي ﷺ أتى البقيع فقال : « السلام عليكم وإنا بكم لاحقون إن شاء الله ، أسأل الله ربّي أن لا يحرمنا أجركم ولا يفتنا بعدكم » ، وأما حديث بريدة بن الحصيب فأخرجه مسلم واللالكائي من طريق سفيان ، واللالكائي وحده من طريق شعبة كلاهما عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ كان إذا أتى على المقابر - وفي حديث سفيان كان النبي ﷺ إذا خرجنا إلى المقابر - يقول : « السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين » زاد محمد بن بشار عن جرير بن عمار عن سفيان « أنتم لنا سلف » ثم اتفقوا « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية » .

عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة ، وكذلك العدول إلى معنى التأدب لذكر الله تعالى كيف كان الأمر .

الوجه الثالث : مستنده الشك ومعناه أنا مؤمن حقا إن شاء الله ، إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم : ﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ (الأنفال : ٤)

فانقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كمال الإيمان حق من وجهين : أحدهما : من حيث إن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا تتحقق البراءة منه ، والثاني : أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدرى وجودها على الكمال أما العمل فقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (الحجرات : ١٥) . فيكون الشك في هذا الصديق .

وكذلك قال الله تعالى : ﴿ وَالسَّيِّئِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْوَعْدِ الْآخِرِ وَاللَّيْلَةِ وَالسَّيِّئِينَ وَالسَّيِّئِينَ ﴾ (البقرة : ١٧٧) . فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالعهد والصبر على الشدائد ، ثم قال تعالى : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ (البقرة : ١٧٧) .

وقد قال تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ (المجادلة : ١١) .

وقال تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي مَن كَرَّمَ نَفْسًا مِّن قَبْلِ الْقُرْعِ وَقَاتِل ﴾ الآية (الحديد : ١٠) .

وقد قال تعالى : ﴿ هُوَ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (آل عمران : ١٦٣) .

وقال ﷺ : « الإيمان عريان ولباسه التقوى » (٢٧٢) ، وقال ﷺ : « الإيمان بضع

(٢٧٢) حديث : « الإيمان عريان ولباسه التقوى » الحديث : أى إلى آخره وهو قوله « وزينته الحياء وحليته الورع وثمرته العلم » وقد تقدم تخريجه في كتاب العلم ، قال صاحب القوت : فقيه معنى أن من لا تقوى له فلا لبس لإيمانه ، ومن لا ورع له فلا زينة لإيمانه ، ومن لا علم له =

وسبعون باباً، أذناها إمطة الأذى عن الطريق « (٢٧٢ مكرر) فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال ، وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفى ، ف قوله ﷺ : « أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن : من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان ، وإذا خاصم فجر » (٢٧٣) وفي بعض الروايات : « وإذا عاهد غدر ،

= فلا ثمرة لإيمانه ، فإن اتفق فاسق جاهل ظالم ، كان بالمنافقين أشبه منه بالمؤمنين ، وكان إيمانه إلى النفاق أقرب ويقينه إلى الشك أميل ، ولم يخرج من اسم الإيمان إلا أن إيمانه عريان لا لبس له معطل لا كسب له ، كما قال تعالى : ﴿ أو كسبت في إيمانها خيراً ﴾ ، والنفاق مقامات ، وقد قيل سبعون باباً ، والشرك مثل ذلك ، وهم فيه طبقات .

(٢٧٢ مكرر) حديث : « وقال ﷺ : الإيمان بضع وسبعون باباً أذناها إمطة الأذى عن الطريق » قد تقدم الكلام على تخريجه قريباً والاختلاف في قول البخارى ومسلم في الشك فلفظ مسلم : فأفضلها قول لا إله إلا الله وأذناها إمطة الأذى عن الطريق ، وفي رواية : أعظمها ، وفي أخرى : أعلاها . ورواه حماد بن سلمة عن سهل عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ : الإيمان بضع وسبعون ، أفضلها قول لا إله إلا الله ، وأذناها إمطة العظم عن الطريق ، وفي رواية الليث عن ابن عجلان عن عبد الله بن دينار : الإيمان ستون باباً أو سبعون باباً أو بضع واحد من العبددين أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأذناها أن يمسأ الأذى عن الطريق ، وفي رواية عمارة بن غزبة عن أبي صالح : الإيمان أربع وستون باباً أذناها إمطة الأذى عن الطريق ، والأذى أهم من أن يكون حجراً أو شوكا أو غصنا بارزاً أو غير ذلك مما يتأذى به الناس ، وإمطته : إزالته ورفعته من ذلك الموضع .

(٢٧٣) حديث : « أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن : من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان وإذا خاصم فجر » هكذا أورده صاحب القوت . وقال العراقي : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو . اهـ . وفي بعض الروايات : « وإذا عاهد غدر » ونص القوت : وفي غير بعض هذا الحديث : « وإذا عاهد غدر فصارت خمسا ، فإن كانت فيه واحدة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها .

قال مرتضى : أخرجه البخارى ومسلم في الإيمان وأعاده البخارى في الجزية ، وأخرجه أصحاب السنن كلهم من طريق الأعمش عن عبد الله بن مرة عن عبد الله بن عمرو رفعه : أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا أؤتمن خان ، وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر . أى أربع خصال من وجدت فيه كان منافقاً في هذه الخصال لا في غيرها أو شديد الشبه بالمنافقين ، ووصفه بالخلوص يؤيد من قال إن المراد بالنفاق العملى لا الإيمانى أو العرفى لا الشرعى لأن الخلوص بهذين المعنيين لا يستلزم الكفر الملقى في الدرك الأسفل من النار ، وأخرج البخارى =

وفى حديث أبى سعيد الخدرى : « القلوب أربعة : قلب أجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن ، وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق ، فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمدّها الماء العذب ، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القيح والصديد ، فأى المادتين غلب عليه حكم له بها » (٢٧٤) وفى لفظ آخر : غلبت عليه ذهب به ، وقال عليه السلام : « أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها » (٢٧٥) ، وفى حديث : « الشرك أخفى فى أمتى من ديب النمل على الصفا » (٢٧٦) وقال حذيفة رضي الله عنه : « كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ وإذا أؤتمن خان .

= فى الإيمان والوصايا والشهادات والأدب ، ومسلم فى الإيمان والترمذى والنسائى من طريق نافع ابن مالك عن أبيه عن أبى هريرة رفعه : آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان .

(٢٧٤) حديث : « القلوب أربعة : قلب أجرد وفيه سراج يزهر ... » قال العراقى : أخرجه أحمد من حديث أبى سعيد وفيه ليث بن أبى سليم مختلف فيه . اهـ .

قال مرتضى : وقال أبو نعيم فى الحلية : حدثنا محمد بن عبد الرحمن ، حدثنا الحسن بن محمد ، حدثنا محمد بن حميد ، حدثنا جرير عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبى البحرى عن حذيفة رضي الله عنه قال : القلوب أربعة : قلب أغلف فذلك قلب الكافر ، وقلب مصفح فذلك قلب المنافق ، وقلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن ، وقلب فيه نفاق وإيمان ، فمثل الإيمان فيه كشجرة يمدّها ماء طيب ، ومثل النفاق كمثل القرحة يمدّها قيح ودم ، فأيهما غلب عليه غلب . قال مرتضى : وبه يظهر تقسيم الأربعة والمصنف تابع سياق القوت ، ولا يلتفت إلى غيره .

(٢٧٥) حديث : « أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها » ونص القوت : منافقى أمتى ، قال العراقى . أخرجه أحمد والطبرانى من حديث عقبة بن عامر ، وفيه ابن لهيعة وسيأتى فى آداب تلاوة القرآن . اهـ .

قال مرتضى : وجدت بخط الشيخ شمس الدين الداودى له طريق من غير رواية ابن لهيعة ورويناه فى صفة المنافقين للغريانى . اهـ . وقرأت فى ذخيرة الحفاظ للحافظ أبى الفضل بن ناصر الذى رتب فيه الكامل لابن عدى ، والكتاب عندى بخطه ما نصه : رواه عبد الله بن لهيعة عن منشر بن هاعان عن عقبة بن عامر وابن لهيعة ليس بحجة ، ورواه الفضل بن المختار عن عبيد الله بن موهب عن عصمة بن خالد الخطمى ولا يتابع عليه . اهـ . ووجدت بإزائه بخط الحفاظ ابن حجر : لم ينفرد به ابن لهيعة بل تابعه الوليد بن المغيرة مصرى صدوق ، وقال السيوطى فى الجامع الصغير : أخرجه أحمد والطبرانى والبيهقى عن ابن عمرو وأحمد والطبرانى عن عقبة بن عامر عن عصمة بن مالك . اهـ .

(٢٧٦) حديث : « الشرك أخفى فى أمتى من ديب النمل على الصفا » هكذا أورده صاحب القوت =

يصير بها منافقاً إلى أن يموت، وإنى لأسمعها من أحكم في اليوم عشر مرات » (٢٧٧) وقال بعض العلماء: أقرب الناس من النفاق من يرى أنه برئ من النفاق، وقال حذيفة: المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي ﷺ، فكانوا إذ ذاك يُخفونه وهم اليوم يظهره. وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكماله وهو خفى، وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه برئ.

= وقال العراقي: أخرجه أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر، ولاحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسأني في ذم الجاه والرياء. اهـ.

قال مرتضى: قال ابن عدى: رواه يحيى بن كثير النضري عن الثوري عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وهذا عن الثوري ليس يرويه عنه غير يحيى بن كثير هذا. اهـ. وله في الجامع الصغير بقية: وسألك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره... الحديث وسأني ذكره قريباً، أخرجه الحكيم الترمذي عن أبي بكر. قال المناوي: وظاهر صنيعه أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير، وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول، فقد أخرجه الإمام أحمد وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية عن أبي بكر، وأحمد والطبراني عن أبي موسى قال مرتضى: هذا ليس بذهول من الحافظ وإنما مراده بالاعتصار على تخريج الحكيم الترمذي إشارة إلى أنه انفرد بإخراجه هكذا على التمام، وأما من ذكرهم بعد كأحمد والطبراني وأبي يعلى فإنهم اقتصروا على الجملة الأولى إلى قوله على الصفا. وفي الجامع الصغير أيضاً: الشرك أخفى في أمي من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء، وأدناه أن تحب على شيء من الجور أو تبغض على شيء من العدل، وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله... الحديث، قال: أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر والحاكم في التفسير وأبو نعيم في الحلية كلهم عن عائشة، قال المناوي: قال الحاكم: صحيح، وتعقبه الذهبي بأن فيه عبد الأعلى بن عيين قال الدارقطني: غير ثقة، وقال في الميزان عن العقيلي: جاء بأحاديث منكورة، وساق هذا منها، وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به، والله أعلم.

(٢٧٧) حديث حذيفة رضي الله عنه: «كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ يصير بها منافقاً إلى أن يموت، وإنى لأسمعها من أحكم في اليوم عشر مرات» هكذا أورده صاحب القوت. قال العراقي: أخرجه أحمد بإسناد فيه جهالة. اهـ.

قال مرتضى: قال أبو نعيم في الحلية: حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد الله بن نمر حدثني الجهني حدثنا أبو الرقاد وقال: خرجت مع مولاي وأنا غلام فدفعت إلى حذيفة وهو يقول: إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ فيصير بها منافقاً، وإنى لأسمعها من أحكم في المقعد الواحد أربع مرات، لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتخضن على الخير أو ليستحكن الله بعداب أو ليؤمرن عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لكم.





فوائد اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
لقد جمع فيه الإمام الغزالي أسرار الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوقة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحققين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للتابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الرَّغَّائِي

٧

وَبِهَاشِ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

رَبِّهِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْبَغَّائِي

بِتَخْرِيجِ

الْخَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْتَضَى الزَّيْدِيِّ

دار غريب

منه ، فقد قيل للمحسن البصرى : يقولون أن لا نفاق اليوم ؟ فقال : يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشتم فى الطريق ، وقال هو أو غيره : لو ثبت للمنافقين أذئاب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا . « وسمع ابن عمر رضي الله عنهما رجلا يتعرض للحجاج فقال: أرأيت لو كان حاضراً يسمع أكنت تتكلم فيه ؟ فقال: لا ، فقال : كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ » (٢٧٨) .

وقال ﷺ : « من كان ذا لسانين فى الدنيا جعله الله ذا لسانين فى الآخرة » ، وقال أيضاً ﷺ : « شر الناس ذو الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه ويأتى هؤلاء بوجه » .

وقيل للحسن : إن قومًا يقولون : إنا لا نخاف النفاق ، فقال : والله لأن أكون أعلم أنى برىء من النفاق أحب إلى من تلأع الأرض ذهباً ، وقال الحسن : إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب ، والسر والعلانية ، والمدخل والمخرج . وقال رجل لحذيفة رضي الله عنه : إني أخاف أن أكون منافقاً ، فقال لو كنت منافقاً ما خفت النفاق ، إن المنافق قد آمن من النفاق . وقال ابن أبى مليكة : أدركت ثلاثين ومائة - وفى رواية : خمسين ومائة - من أصحاب النبى ﷺ كلهم يخافون النفاق .

وروى أن رسول الله ﷺ كان جالساً فى جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً وأكثروا الثناء عليه ، فبينما هم كذلك إذ طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نعله بيده ، وبين عينيه أثر السجود ؛ فقالوا : يا رسول الله ، هو هذا الرجل الذى وصفناه ؛ فقال ﷺ : « أرى على وجهه سقعة من الشيطان » ، فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم ، فقال النبى ﷺ : « نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك » ؟ فقال : اللهم نعم (٢٧٩) .

(٢٧٨) حديث : « وسمع ابن عمر رجلاً يتعرض للحجاج فقال : أرأيت لو كان حاضراً أكنت تتكلم فيه ؟ قال : لا ، قال : كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ » .

قال العراقي : أخرجه أحمد والطبرانى بنحوه وليس فيه الحجاج ١. هـ .

ووجد مرتضى بخط من وجد بخط الحافظ ابن حجر ما نصه هو فى الغيلانيات من رواية يحيى البكاء عن ابن عمر وفيه ذكر الحجاج . اهـ ..

(٢٧٩) حديث : « كان جالساً فى جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً وأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع الرجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء ... » .

وقال عليه السلام في دعائه: « اللهم إني أستغفرك لما علمت ولما لم أعلم » ، فقيل له: أتخاف يا رسول الله ؟ فقال : « وما يؤمتني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء » (٢٨٠) .

وقد قال سبحانه : ﴿ وَبَدَأَكُمْ مِنْ أَنَّ اللَّهَ مَا تَكُونُوا خَائِفِينَ ﴾ (الزمر : ٤٧)

قيل في التفسير: عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة السيئات ، وقال سري السقطي: لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور فخطبه كل طير منها بلغة ، فقال: السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان أسيرا في يديها ، فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين ،

قال العراقي: أخرجه أحمد والبخاري والدارقطني من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى: وفيه صدق ما تفرس به النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل المذكور وبيان لمعجزته حيث أخبر عن شيء لم يصل إليه علم القوم فأطلع الله حبيبه صلى الله عليه وسلم على أحواله ، وأن باطنه مخالف لظاهره فإنه قد خطر في ضميره أنه أفضل القوم وهذا فيه خطر عظيم ومثله كان يعد منافقا . اللهم سلطنا منه يا رب العالمين .

(٢٨٠) حديث : « اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم » ، فقيل له : أتخاف يا رسول الله؟ فقال : وما يؤمتني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء » هكذا أورده صاحب القوت إلا أنه قال : وكان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره .

وقال العراقي: أخرجه مسلم من حديث عائشة : « اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعلم » ولأبي بكر بن الضحاك في الشمايل من حديث مرسل: وشر ما لم أعلم ، وآخر الحديث عند مسلم من حديث عبد الله بن عمر ١٠ هـ .

قال مرتضى: وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن عائشة كسياق مسلم : اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم ، وفي القوت: وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه دعاء قال فيه : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم ، وأخرج أحمد وأبو يعلى والحكيم الترمذي وأبو نعيم في الحلية عن أبي بكر: الشرك فيكم أخفى من ديب النمل ، وسأدلك على شيء إن فعلته أذهب عنك صغار الشرك وكباره تقول: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم ، تقولها ثلاث مرات .

وقال أبو سليمان الداراني: سمعت من بعض الأمراء شيئاً فأردت أن أنكره فحفت أن يأمر بقتلي، ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التنزين للخلق عند خروج روحى فكففت. وهذا من النفاق الذى يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكماله وصفاءه لا أصله، فالنفاق نفاقان أحدهما يُخرج من الدين ويُلحق بالكافرين ويُسلك فى زمرة المخلدين فى النار، والثانى يُقضى بصاحبه إلى النار مدة أو ينقص من درجات عليين ويحط من رتبة الصديقين، وذلك مشكوك فيه، ولذلك حسن الاستثناء فيه، وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية والأمن من مكر الله والعُجب، وأمور آخر لا يخلو عنها إلا الصديقون.

الوجه الرابع: وهو أيضاً مستند إلى الشك وذلك من خوف الخاتمة فإنه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا، فإن ختم له بالكفر حبط عمله السابق لأنه موقوف على سلامة الآخر، ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه، فقال: أنا صائم قطعاً، فلو أفطر فى أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه، إذ كانت الصحة موقوفة على التمسك إلى غروب الشمس من آخر النهار، وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان، ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولاجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشيئة الأزلية التى لا تظهر إلا بظهور المقضى به ولا مطلع عليه لأحد من البشر، فخوف الخاتمة كخوف السابقة وربما يظهر فى الحال ما سبقت الكلمة بتقيضه، فمن الذى يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى.

وقيل فى معنى قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ (ق: ١٩). أى بالسابقة يعنى أظهرتها.

وقال بعض السلف: إنما يوزن من الأعمال خواتيمها، وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يحلف بالله ما من أحد يسلب إيمانه إلا سلبه، وقيل: من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك، وقيل: هى عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالافتراء، وقال بعض العارفين: لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لاخترت الموت

على التوحيد عند باب الحجة لأنى لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد إلى باب الدار ، وقال بعضهم: لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسين سنة ، ثم حال بينى وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد ، وفى الحديث : « من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل » (٢٨١)

وقيل فى قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ كُنُوزٌ لِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ (الأنعام : ١١٥) . صدقاً لمن مات على الإيمان وعدلاً لمن مات على الشرك .

وقد قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ الْأُمُورِ ﴾ (الحج : ٤١) .

فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة ، كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة فيخرج عن كونه صوماً فكذلك الإيمان ، بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضى الذى لا يشك فيه بعد الفراغ منه ، فيقال : أصمت بالأمس ؟ فيقول : نعم إن شاء الله تعالى ، إذ الصوم الحقيقى هو المقبول ، والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى ، فمن هذا حسن الاستثناء فى جميع أعمال البر ، ويكون ذلك شكاً فى القبول إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله ، فيحسن الشك فيه ، فهذه وجوه حسن الاستثناء فى الجواب عن الإيمان ، وهى آخر ما نختم به كتاب قواعد العقائد .

(تم الكتاب بحمد الله تعالى ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى)

(٢٨١) حديث : « من قال أنا مؤمن فهو كافر ، ومن قال أنا عالم فهو جاهل » هكذا هو فى القوت ، وقال العراقي : أخرجه الطبرانى فى الأوسط الشطر الأخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث ابن أبي سليم ، والشطر الأول روى من قول يحيى بن أبى كثير رواه الطبرانى فى الصغير بلفظ « من قال : أنا فى الجنة فهو فى النار » وسنده ضعيف ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث البراء بإسناد ضعيف جداً ورويناه فى مسند الحارث بن أبى أسامة من رواية قتادة عن عمر بن الخطاب مرفوعاً وهو منقطع ١٠ هـ .

قال مرتضى : هكذا نقله الحافظ السخاوى بتمامه فى المقاصد ، إلا أنه قال فى رواية الديلمى : عن جابر بدل البراء فلا أدري هو تصحيح فى نسخة المقاصد أو تغيير منه قصداً فليراجع .

كتاب أسرار الطهارة

وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

القسم الأول : طهارة الخبث .

القسم الثانى : طهارة الأحداث .

القسم الثالث : فى النظافة والتنظيف من الفضلات الظاهرة .

تذکره نویسندگان

مجله علمی و ادبی

تأسیس و انتشار: ۱۳۸۵

محل انتشار: تهران، ایران

پشتیبانی: وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

تألیف و تدوین: دکتر سید علی حسینی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تلتطف بعباده فتعبدهم بالنظافة ، وأفاض على قلوبهم - تركية لسرايرهم -
أنواره والطفه ، وأعد لظواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالركة والطفه ، وصلى الله على النبي
محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه ، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجينا
بركاتهما يوم المخافة ، وتنصب جنة بيننا وبين كل آفة ، أما بعد ..

فقد قال النبي ﷺ : « بنى الدين على النظافة » (٢٨٢) ، وقال ﷺ : « مفتاح الصلاة
الطهور » (٢٨٣) .

(٢٨٢) حديث : « بنى الدين على النظافة » تقدم الكلام عليه في كتاب العلم . حديث رقم ١٢٧ ص ١٨٧ .
(٢٨٣) حديث : « مفتاح الصلاة الطهور » وتخريجهما التكبير ، وتحليلها التسليم ، قال العراقي :
أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث علي ، قال الترمذي : هذا أصح شيء في
الباب ، وأحسن . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد في مسنده ، وأخرج أحمد أيضاً والبيهقي من حديث
جابر بلفظ : « مفتاح الجنة الصلاة ، ومفتاح الصلاة الطهور » ، وقال النووي في التهذيب :
الطهور بالفتح ما يتطهر به ، وبالضم اسم الفعل ، هذه هي اللغة المشهورة ، وفي أخرى
بالفتح فيهما واقتصر عليه جماعات من كبار أئمة اللغة ، وحكى صاحب مطالع الأنوار الضم
فيهما وهو غريب شاذ . وقال ابن الأثير في تفسير قوله عليه السلام « لا يقبل الله صلاة
بغير طهور » : هو بالضم للتطهر ، وبالفصح الماء الذي يتطهر به ، وقال سيوطي : الطهور بالفتح
يقع على الماء والمصدر معا ، قال : فعلى هذا يجوز أن يكون الحديث بفتح الطاء وبضمها
والمراد بهما التطهر ، والماء الطهور بالفتح هو الذي يرفع الحدث ويزيل النجس ، لأن فعولا
من أبنية المبالغة فكانه تنأى في الطهارة ، وقال الله تعالى : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ كان هؤلاء الطائفة من الأنصار إذا استنجوا أتبعوا الحجارة بالماء ،
فأثنى الله تعالى عليهم بذلك ، وسأى الكلام عليه قريباً .

وقال الله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ مُّجْتَبُونَ، يَطْهَرُونَ وَاللَّهُ يَجْعَلُ الظَّاهِرِينَ﴾ (التوبة: ١٠٨) .

وقال النبي ﷺ: «الطهور نصف الإيمان» (٢٨٤)

وقال الله تعالى: ﴿مَآثِرِ اللَّهِ لِيَجْزَلَ عَلَى كُفْرٍ مِّنْ حَرَجٍ وَلَا يَكُنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكَ﴾ (المائدة: ٦) .

فتفتن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر ، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله ﷺ: «الطهور نصف الإيمان» عمارة الظاهر بالتنظيف بإفاضة الماء وإلقائه، وتخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالأخباث والأقذار هيئات هيئات ، والطهارة لها أربع مراتب :

المرتبة الأولى: تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات .

المرتبة الثانية: تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام .

المرتبة الثالثة: تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والردائل الممقوتة .

المرتبة الرابعة: تطهير السر عما سوى الله تعالى ، وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين ، والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فإن الغاية القصوى في عمل السر

(٢٨٤) حديث : «الطهور نصف الإيمان» قال العراقي : أخرجه الترمذى من حديث رجل من بنى سليم ، وقال : حسن ، ورواه مسلم من حديث أبى مالك الأشعرى بلفظ «شطر» . اهـ .

قال مرتضى : وحديث أبى مالك الأشعرى رواه أيضاً أحمد والترمذى ولفظهم : «الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله يملأ ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك ، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها» وأخرج اللالكائي في السنة ، أخبرنا محمد بن أحمد بن القاسم ، أخبرنا إسماعيل بن محمد ، حدثنا أحمد بن منصور ، حدثنا عبد الرزاق ، حدثنا سفيان عن أبى إسحق عن أبى لىلى الكندى عن حجر بن عدى ، ورأى ابن أخ له خرج من الخلاء ، فقال : ناولنى تلك الصحيفة من الكوة فقرأها ، فقال : حدثنا على بن أبى طالب «الطهور نصف الإيمان» ، قال مرتضى : هكذا أورده ولم يصرح برفعه وإنما أورده مستدلاً على قبول الإيمان الزيادة والنقص والتبعض .

أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ، ولن تحل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذلك قال الله عز وجل :

﴿قُلْ اللَّهُ سَمِيْعٌ ذَرِيْعٌ فِي خُضْرِهِمْ يَلْعُوْنَ﴾ (الأنعام : ٩١) .

لأنهما لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قليين في جوفه ، وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق المحمودة والعقائد المشروعة ، ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والردائل الممقوتة فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الإيمان بهذا المعنى ، وكذلك تطهير الجوارح عن المناهى أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول وعمارته بالطاعات الشطر الثاني ، فهذه مقامات الإيمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاور الطبقة السافلة فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ، ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذمومة وعمارته بالخلق المحمودة ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ من طهارة الجوارح عن المناهى وعمارته بالطاعات وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن أن هذا الأمر يُدرك بالمنى ويُنال بالهوينى ، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالإضافة إلى اللب المطلوب فصار يمعن فيها ويستقصى فى مجاريها ويستوعب جميع أوقاته فى الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظناً منه - بحكم الوسوسة وتخيل العقل - أن الطهارة المطلوبة الشريفة هى هذه فقط ، وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والفكر فى تطهير القلب وتساؤلهم فى أمر الظاهر حتى أن عمر رضي الله عنه مع علو منصبه توضعاً من ماء فى جرة نصرانية ، وحتى أنهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة ، بل كانوا يمسحون أضياعهم بأخمص أقدامهم وعدوا الأشنان من البدع المحدثه ، ولقد كانوا يصلون على الأرض فى المساجد ويمشون حفاة فى الطرقات ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزاً فى

مضجعه كان من أكابرهم، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء. وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة: «كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى ثم نفرکہا بالتراب ونكبر» (٢٨٥)، وقال عمر رضي الله عنه: «ما كنا نعرف الأشنان في عهد رسول الله ﷺ، وإنما كانت متاديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها» (٢٨٦).

(٢٨٥) حديث: «كنا نأكل الشواء أي اللحم المشوي فتقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى أي الحصىات الصغار التي في المسجد ثم نفرکہا بالتراب» أي لإزالة دسمه «ونكبر» أي ندخل في الصلاة مع الإمام بتكبيرة الإحرام، قال العراقي: أخرجه ابن ماجه من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة. اهـ.

قال مرتضى: وهو في كتاب أسماء من دخل مصر من الصحابة تأليف أبي عبد الله محمد ابن الربيع بن سليمان بن داود الجيزي رحمه الله تعالى في ترجمة عبد الله بن الحارث بن جزء المذكور، وكان شهد فتح مصر واحتط بها، قال: حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكم، حدثني أبي أخبرنا ابن لهيعة عن سليمان بن زياد، عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي أنه قال: أكلنا مع رسول الله ﷺ طعاماً قد نسته النار في المسجد، ثم أقيمت الصلاة فمسحنا أيدينا بالحصباء ثم قمنا نصلي ولم نتوضأ، وقال أيضاً: حدثنا أحمد بن عبد الرحمن، حدثنا عبيد الله بن وهب، حدثني ابن لهيعة عن سليمان بن زياد الحضرمي عن عبد الله بن الحارث بن جزء، قال: أكلنا مع رسول الله ﷺ شواء في المسجد فأقيمت الصلاة فأدخلنا أيدينا في الحصى، ثم قمنا فصلينا ولم نتوضأ، وقال أيضاً: وحدثني أبو بكر أحمد بن محمد بن أبي نافع، حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح، حدثنا أبو يزيد عبد الملك بن أبي كريمة، أخبرنا عتبة بن لعامة المرادي، قال: قدم علينا عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي فسمعتة يحدث في مصر، قيل له: ما تقول فيما مست النار؟ قال: وما مست النار؟ قال: اللحم المنضوج يأكله الناس فقال: لقد رأيته وأنا سابع سبعة، أو سادس ستة مع رسول الله ﷺ في دار رجل فمر بلال فتداه بالصلاة، فخرجنا فمرنا برجل ويرمته على النار، فقال له النبي ﷺ: «أطابت برمتك؟» قال: نعم بأي أنت وأمي، فتناول منها بضعة فلم يزل يعلکہا حتى أحرم بالصلاة وأنا أنظر إليه. اهـ. وكان المراد من قول المصنف وغيره من أهل الصفة هو عبد الله بن الحارث بن جزء المذكور، وأورد البخاري في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق، فقال: وأكل أبو بكر وعمر وعثمان فلم يتوضأوا كذا هو في رواية أبي ذر بحذف المفعول. وعند ابن أبي شيبة عن محمد بن المنكدر، قال: أكلت مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر وعثمان خبزاً ولحمًا فصلوا ولم يتوضأوا، وكذا رواه الترمذي، فإن حمل الوضوء على غسل الأيادي يكون نصاً في الباب.

(٢٨٦) حديث: وقال عمر رضي الله عنه: «ما كنا نعرف الأشنان على عهد رسول الله ﷺ وإنما كانت =

ويقال: أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله ﷺ أربع: المناخل والأشنان والموائد والشبع، فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم: الصلاة في النعلين أفضل لأن رسول الله ﷺ لما نزع نعليه في صلاته بإخبار جبرائيل عليه السلام له أن بهما نجاسة وخلع الناس نعالهم، قال ﷺ: «لم خلعتم نعالكم؟» (٢٨٧) وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم: وددت لو أن محتاجاً جاء إليها فأخذها منكراً لخلع النعال، فهكذا كان تساهلهم في هذه الأمور، بل كانوا يمشون في طين الشوارع خفاة ويجلسون عليها، ويصلون في المساجد على الأرض، ويأكون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الإبل والخيل مع كثرة تمرغها في النجاسات، ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات، فهكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت النوبة الآن إلى طائفة يسمون الرغوة نظافة، فيقولون: هي مبنى الدين، فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها، والباطن خراب مشحون بخبائث الكبر والعجب والجهل والرياء والنفاق، ولا يستنكرون ذلك ولا يتعجبون منه، ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الأرض حافياً أو صلى على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة

= مناديلنا بواطن أرجلتنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها « قال العراقي: لم أجده من حديث عمر وابن ماجه نحوه مختصراً من حديث جابر. اهـ. وقد تقدم التعريف بالأشنان والمناديل جمع مندبل بالكسر مشتق من ندلت الشيء إذا جذبته أو أخرجه ونقلته وهو مذكر، قاله ابن الأثيري وجماعة وتمندل به وتمندل تمشح وأنكر الكسائي الميم، والغمر بالفتح الدسم.

(٢٨٧) حديث: «لما نزع نعليه في الصلاة وأخبره جبريل أن بهما نجاسة» قال العراقي: أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري. اهـ.

قال مرتضى: وكذلك أخرجه ابن حبان وأبو يعلى وإسحق مختصراً كما أشار إليه الحافظ، والمعنى أنه ﷺ نزع نعله بعمل قليل وأتم صلاته من غير استنفاف ولا إعادة، وعلم من هذا أنهم كانوا يصلون في نعالهم وفي الحواشي الخبازية على الهداية في الحديث بعد قوله عليه السلام: ما لكم خلعتم نعالكم؟ قالوا: رأيناك خلعت نعليك فخلعنا نعالنا، فقال عليه السلام: أتاني جبريل فأخبرني أن بهما أذى، فمن أراد أن يدخل المسجد فليقلب نعليه، فإن رأى بهما أذى فليمسحهما فإن الأرض لهما طهور، وفي رواية: ثم ليصل، قال مرتضى: وهذه الجملة أخرجه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة بمعناها، وأخرج منها رواية أبي داود: إذا وطئ أحدكم بتملة الأذى فإن التراب لهما طهور.

أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو ترضاً من آتية عجوز أو رجل غير متكشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقدر وأخرجوه من زمريتهم واستكنفوا عن مؤاكلته ومخالطته، فسموا البدأة التي هي من الإيمان قدارة والرعونة نظافة، فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف منكراً ، وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه .

فإن قلت : أفقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في هيئاتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات ؟ فأقول : حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل، ولكني أقول إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات، وقد يقترن بها أحوال ونيات تُلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات ، فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف، وأما مصيرها منكراً فبأن يجعل ذلك أصل الدين ويفسر به قوله عليه السلام : « بنى الدين على النظافة » حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين ، أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرهم، فإن ذلك هو الرياء المحظور فيصير منكراً بهذين الاعتبارين ، وأما كونه معروفاً فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين ، وأن لا ينكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه ، أو عن علم أو غيره فإذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو مباح ، يمكن أن يجعل قرينة بالنية ولكن لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعنى فيصير شغلهم به أولى لأن الاشتغال بالطهارات يجدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو إسراف، وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم إليه إلا قدر الحاجة ، فالزيادة عليه منكر في حقهم وتضييع للعمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق من قدر على الانتفاع به ، ولا يتعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين، ولا ينبغي للبطال أن يترك النظافة وينكر على المستوصفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابة، إذ التشبه بهم في أن لا يتفرغ إلا لما هو أهم منه كما قيل لداود

الطائي : لم لا تسرح لحيتك ؟ قال : إني إذا لفارغ ، فلهذا لا أرى للعالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب واحتراراً من أن يلبس الثياب المقصورة وتوهما بالقصار تقصيراً في الغسل ، فقد كانوا في العصر الأول يصلون في الفراء المدبوغة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوغة في الطهارة والنجاسة ، بل كانوا يجتنبون النجاسة إذا شاهدها ولا يدققون نظرهم في استنباط الاحتمالات الدقيقة ، بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمر : لا تفعل ذلك فإن الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الإسراف فالناظر إليه معين له على الإسراف . فكانوا يعدون جسام الذهن لاستنباط مثل هذه الدقائق لا في احتمالات النجاسة ، فلو وجد العالم عامياً يتعاطى له غسل الثياب محتاطاً فهو أفضل فإنه بالإضافة إلى التساهل خير ، وذلك العامي يتفجع بتعاطيه إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال ، والنفس إن لم تشغل بشيء شغلت صاحبها ، وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم أشرف من أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظاً عليه ، وأشرف وقت العامي أن يشتغل بمثله فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض ، فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا بحذافيرها ، وإذا عرفت هذه المقدمة واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب ، فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نتكلم إلا في المرتبة الرابعة : وهي نظافة الظاهر ، لأننا في الشطر الأول من الكتاب لا نعرض قصداً إلا للظواهر ، فنقول : طهارة الظاهر ثلاثة أقسام : طهارة عن الخبث ، وطهارة عن الحدث ، وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستحداد واستعمال النورة والختان وغيره .

القسم الأول: في طهارة الخبث ، والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة

الطرف الأول في المزال

وهي النجاسة والأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات .

أما الجمادات فطاهرة كلها ، إلا الخمر وكل متبذ مُسكر ، والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما ، فإذا ماتت فكلها نجسة إلا خمسة : الأدمى ، والسمك ، والجراد ، ودود التفاح ، وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة وكل ما ليس له نفس سائلة ، كالذباب والخنفساء وغيرهما ، فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه .

وأما أجزاء الحيوانات فقسمان :

أحدهما : ما يقطع منه وحكمه حكم الميت ، والشعر لا ينجس بالجزز والموت ، والعظم ينجس .

الثاني : الرطوبات الخارجة من باطنه : فكل ما ليس مستحيلا ولا له مقر فهو طاهر ؛ كالدمع ، والعرق ، واللعاب ، والمخاط ، وما له مقر - وهو مستحيل - فنجس ، إلا ما هو مادة الحيوان : كالمني ، والبيض ، والقريح ، والدم ، والروث ، والبول ؛ نجس من الحيوانات كلها ولا يعفى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة :

الأول : أثر النجو بعد الاستجمار بالأحجار يعفى عنه ما لم يعد المخرج .

الثاني : طين الشوارع وغبار الروث في الطريق يعفى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه ، وهو الذي لا ينسب المتلطح به إلى تفریط أو سقطه .

الثالث : ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعفى عنه بعد الدلك ،

للحاجة .

الرابع: دم البراغيث ما قل منه أو كثر إلا إذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبسته

الخامس: دم البثرات وما يتفصل منها من قيح وصديد، وذلك ابن عمر رضي الله عنه بثره على وجهه فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل ، وفي معناه ما يترشح من لطخات الدماميل التي تدوم غالباً، وكذلك أثر الفصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره ، فيلحق بدم الاستحاضة، ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الإنسان عنها في أحواله ومسامحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التسهل ، وما ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها .

الطرف الثاني في المزال به

وهو : إما جامداً وإما مائعاً ، أما الجامد؛ فحجر الاستنجاء وهو مطهر تطهير تجفيف بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشقاً غير محترم ، وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ، ولا كل ماء ، بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه، ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه ، فإن لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين مثناً ، وهو خمسمائة رطل برطل العراق لم ينجس لقوله عليه السلام : « إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً » (٢٨٨) ، وإن كان دونه صار نجساً عند الشافعي رحمته الله ، هذا في الماء الراكد ، وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة فالجارية المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحتها؛ لأن جريات الماء متفصلات ، وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء ، وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين ، وإن كان جرى الماء أقوى من جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر ، وما سفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر، إلا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجساً بالتفريق، هذا هو

(٢٨٨) حديث : « إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً » وإن كان دونه صار نجساً عند الشافعي رحمته الله ، وكذا عند أبي حنيفة وأحمد في إحدى روايته ، وعند مالك وأحمد في الرواية الأخرى : إن لم يتغير فهو طاهر ، كذا قاله ابن هبيرة ، قال الرافعي : وفي بعض الروايات تقيدهما بقلل هجر .

مذهب الشافعي رحمه الله ، وكنت أودّ أن يكون مذهبه كمذهب مالك رحمه الله في أن الماء وإن قلّ ، لا ينجس إلا بالتغير ، إذ الحاجة ماسة إليه ومثار الوسواس اشتراط القلتين ولاجله شق على الناس ذلك ، وهو لعمري سبب المشقة ويعرفه من يجربه ويتأمله ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة : مكة والمدينة ، إذ لا يكثر فيهما المياه الجارية ولا الراكدة الكثيرة ، ومن أول عصر رسول الله ﷺ إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات ، وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والإماء الذين لا يحترزون عن النجاسات وقد توضأ عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصريح في أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء ، وإلا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبية تُعلم بظن قريب ، فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الأعصار دليل أول وفعل عمر رضي الله عنه دليل ثان ، والدليل الثالث : « إصغاء رسول الله ﷺ الإناء للمهرة » (٢٨٩) وعدم تغطية الأواني منها بعد أن يرى أنها تأكل الفأرة ، ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنابير فيها ، وكانت لا تنزل الآبار ، والرابع : أن الشافعي رحمه الله نص على أن : غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير ، ونجسة إن تغيرت ، وأى فرق بين أن يلقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه ، وأى معنى لقول القائل : إن قوة الورود تدفع النجاسة ، مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة ، وإن أحيّل ذلك على الحاجة ، فالحاجة أيضاً ماسة إلى هذا فلا فرق بين طرح الماء في إجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الإجانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني . والخامس : أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ، ولا خلاف في مذهب الشافعي رحمه الله أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً ، وأى فرق بين الجارى والراكد؟ وليت شعري هل الحوالة على

(٢٨٩) حديث : « إصغاء رسول الله ﷺ الإناء للمهرة » أخرجه الدارقطني والطبراني في الأوسط من حديث عائشة بإسنادين ضعيفين بلفظ « كان يصفي الإناء للمهرة فتشرب منه ثم يتوضأ » ، وأخرجه الطحاوي من وجه آخر وهو ضعيف أيضاً ، وأخرجه الأربعة في حديث مالك من فعل أبي قتادة وهو في الموطأ عن إسحق بن أبي طلحة عن حميدة بنت عبيد بن رفاعة عن خالتها كبشة بنت كعب وكانت تحت ابن أبي قتادة أن أبا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءاً فجاءت هرة تشرب فأصغى لها الإناء حتى شربت . . . الحديث .

عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ، ثم ما حدّ تلك القوة أتجرى في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا ، فإن لم تجر فما الفرق وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مسجى الماء من الأواني على الأبدان وهى أيضاً جارية ، ثم البول أشد اختلاطاً بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجرى عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع فى مستنقع قلتان فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة . والسادس : أنه إذا وقع رطل من البول فى قلتين ثم فرقنا فكل كوز يغترف منه طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ، ولت شجرى هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها . والسابع : أن الحمامات لم تزل فى الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتكشفون ويغمسون الأيدي والأواني فى تلك الحياض مع قلة الماء ، ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها ، فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى فى النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير معولين على قوله **عليه السلام** : «خلق الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أو لونه أو ريحه» (٢٩٠) وهذا فيه

(٢٩٠) حديث : «خلق الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أو ريحه» كذا فى النسخ وفى بعضها: خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه ، قال العراقى : أخرجه ابن ماجه من حديث أبى أمامة بإسناد ضعيف ، وقد رواه بدون الاستثناء ، ورواه أبو داود والترمذى والنسائى من حديث أبى سعيد وصححه أحمد وغيره . اهـ .

قال مرتضى : قال الحافظ : وفى إسناد ابن ماجه أبو سفيان طريف بن شهاب وهو ضعيف متروك ، وقد اختلف على شريك الراوى عنه ، وقد روى هذا الحديث من رواية ابن عباس بلفظ : الماء لا ينجسه شيء ، رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان ، ورواه أصحاب السنن بلفظ : الماء لا يجب وفيه قصة ، وقال الحازمى : لا نعرفه مجرداً إلا من حديث سماك بن حرب عن عكرمة وسماك مختلف فيه وقد احتج به مسلم ، ومن رواية سهل بن سعد رواه الدارقطنى ، وعن عائشة بلفظ : إن الماء لا ينجسه شيء ، رواه الطبرانى فى الأوسط وأبو يعلى والبزار وأبو على بن السكن فى صحيحه من طريق شريك ، ورواه أحمد من طرق أخرى صحيحة لكنه موقوف ، ورواه الدارقطنى من طريق داود بن أبى هند عن سعيد بن المسيب قال : أنزل الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء ، وأما الاستثناء فرواه الدارقطنى من حديث ثوبان بلفظ الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه أو طعمه ، فيه رشدين بن سعد وهو متروك ، وعن أبى أمامة مثله رواه ابن ماجه والطبرانى وفيه رشدين أيضاً ، وتقدم شيء من ذلك عند ذكر اللون ردا على من قال : إن الشافعى قاس اللون على الطعم والريح ولم يجد فيه نصاً من الشارع .

تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوباً من جهته ، فكما ترى الكلب يقع في المملحة فيستحيل ملحا ويحكم بطهارته يصيرورته ملحا وزوال صفة الكلبية عنه ، فكذلك الخل يقع في الماء ، وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فتبطل صفته ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه إلا إذا كثر وغلب ، وتعرف غلبته بغلبة طعمه أو لونه أو ريحه ، فهذا هو المعيار ، وقد أشار الشرع إليه في المساء القوي على إزالة النجاسة وهو جدير بأن يعول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهوراً ، إذ يغلب عليه فيطهره ، كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي الغسالة وفي الماء الجارى وفي إصغاء الإناء للهرة ، ولا نطق ذلك جفواً إذ لو كان كذلك لكان كائن الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقى له نجساً ولا ينجس بالغسالة ولا بولوج السنور في الماء القليل ، وأما قوله عليه السلام : « لا يحمل خبثاً » فهو في نفسه مبهم ، فإنه يحمل إذا تغير فإن قيل أراد به إذا لم يتغير فيمكن أن يقال إنه أراد به إنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ، ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها ممكن ، وقوله : « لا يحمل خبثاً » ظاهره نفى الحمل أى يقلبه إلى صفة نفسه كما يقال للمملحة لا تحمل كلباً ولا غيره ، أى ينقلب ، وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغتمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيراً مؤثراً أم لا ، فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسة المعتادة (فإن قلت) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحمل خبثاً » ومهما كثرت حملها فهذا ينقلب عليك فإنها مهما كثرت حملها حكماً كما حملها حساً ، فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعاً ، وعلى الجملة ، فمبلى في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل ، فهذا من سيرة الأولين وحسماً لمادة الوسواس ، وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل .

الطراف الثالث في كيفية الإزالة

والنجاسة إن كانت حكمية - وهى التى ليس لها جرم محسوس - فيكفى إجراء الماء على جميع مواردها ، وإن كانت عينية فلا بد من إزالة العين - وبقاء الطعام يدل على بقاء العين ، وكذا بقاء اللون ، إلا فيما يلتصق به ، فهو معفو عنه بعد الحت والقرص ، وأما الرائحة فبقاؤها يدل على بقاء العين ، ولا يعفى عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فاتحة يعسر إزالتها ، فالدلك والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص فى اللون والمزيل للسوسا ، أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة بيقين ، فما لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا يصلى معه ولا ينبغى أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات .

القسم الثانى : طهارة الأحداث

ومنها الوضوء والغسل والتميم ويتقدمها الاستنجاء ، فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسنتها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى .

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغى أن يبعد عن أعين الناظرين فى الصحراء ، وأن يستتر بشيء إن وجده ، وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس ، وأن لا يستقبل الشمس والقمر ، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستديرها ، إلا إذا كان فى بناء ، والعدول أيضاً عنها فى البناء أحب ، وإن استتر فى الصحراء براحلته جاز وكذلك بذيله ، وأن يتقى الجلوس فى متحدث الناس وأن لا يسول فى الماء الراكد ، ولا تحت الشجرة المثمرة ، ولا فى الحجر ، وأن يتقى الموضع الصلب ، ومهاب الرياح فى البول ؛ استترها من رشاشه ، وأن يتكى فى جلوسه على الرجل اليسرى ، وإن كان فى بنيان يقدم الرجل اليسرى فى الدخول واليمنى فى الخروج ، ولا يسول قائماً ، قالت عائشة رضي الله عنها : « من حدثكم أن النبى ﷺ كان يسول قائماً فلا تصدقوه » (٢٩١) .

(٢٩١) حديث : « قالت عائشة رضي الله عنها : من حدثكم أن رسول الله ﷺ كان يسول قائماً فلا =

وقال عمر رضي الله عنه : « رأيت رسول الله ﷺ وأنا أبول قائماً فقال : يا عمر لا تبل قائماً ، قال عمر : فما بليت قائماً بعد » (٢٩٢).

وفيه رخصة إذ روى حذيفة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام « بال قائماً ، فأنهيت بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه » (٢٩٣).

ولا يبول في المغتسل ، قال عليه السلام : « عامة الوسواس منه » (٢٩٤).

وقال ابن المبارك : قد وسع في البول في المغتسل إذا جرى الماء عليه ، ذكره الترمذي ، وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يبولن أحدكم في مستحمة ثم يتوضأ فيه فإن عامة الوسواس منه » ، وقال ابن المبارك : إن كان الماء جارياً فلا بأس به ، ولا يستصحب شيئاً عليه اسم الله تعالى أو رسوله ﷺ ، ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس ، وأن يقول عند الدخول : بسم الله

= تصدقوه ، قال العراقي : أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه ، قال الترمذي : هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح . اهـ . أي لم يكن مواظباً على ذلك ، بل كان يتفق منه أحياناً فلم تطلع عليه عائشة رضي الله عنها ، ولذا أنكرت .

(٢٩٢) حديث : « وقال عمر رضي الله عنه : رأيت النبي ﷺ وأنا أبول قائماً ، فقال : يا عمر لا تبل قائماً » قال العراقي : أخرجه ابن ماجه بإسناد ضعيف ، ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر ١٠ هـ .

(٢٩٣) حديث : « بال عليه السلام قائماً فأنهيت بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه » قال العراقي : متفق عليه . اهـ . أخرجه الستة بلفظ : أتى سباطة قوم فبال قائماً ثم دعا بماء فمسح على خفيه ، قال أبو داود : قال مسدد : قال : فذهبت أتباع فدعاني حتى كنت عند عقبة .

(٢٩٤) حديث : « لا يبول في المغتسل » هو الموضع الذي يغتسل فيه ، قال رسول الله ﷺ : « عامة الوسواس منه » ، قال العراقي : أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل ، قال الترمذي : غريب وإسناده صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ولفظهم : « لا يبولن أحدكم في مستحمة ثم يغتسل فيه » ، فإن عامة الوسواس منه » وأخرجه أحمد إلا أنه قال : ثم يتوضأ فيه ، وأخرج أبو داود والنسائي من حديث حميد ابن عبد الرحمن الحميري قال : لقيت رجلاً صاحب النبي ﷺ قال : نهى رسول الله ﷺ أن يمتشط أحدنا كل يوم أو يبول في مغتسله .

أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث : الشيطان الرجيم ، وعند الخروج : الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني وأبقى عليّ ما ينفعني ، ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وأن يعد التبل قبل الجلوس ، وأن لا يستنجى بالماء فى موضع الحاجة ، وأن يستبرئ من البول بالتنحج والنثر ثلاثا وإمرار اليد على أسفل القضيب ، ولا يكثّر التفكير فى الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر ، وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى فى نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس ، وفى الخبر «أنه عليه السلام فعله ، أعنى رش الماء» (٢٩٥) وقد كان أخفهم استبراء أفقهم فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه .

وفى حديث سلمان رضي الله عنه : « علمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة ، فأمرنا أن لا نستنجى بعظم ولا روث ، ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول » . (٢٩٦)

وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه : لا أحسبك تحسن الخراءة ، قال : بلى ، وأبيك إني لأحسنها ، وإني بها لحاذق : أبعد الأثر وأعد المدر ، وأستقبل الشيخ ، وأستدبر الريح ، وأقمى إقعاء الظبي ، وأجفل إجفال النعام . الشيخ نبت طيب الرائحة بالبادية ، والإقعاء ههنا أن يستوفز على صدور قدميه ، والإجفال أن يرفع عجزه ، ومن الرخصة أن يبول

(٢٩٥) حديث : « رش الماء » قال العراقي : رش الماء بعد الوضوء وهو الانتضاح ، أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن الحكم الثقفى أو الحكم بن سفيان وهو مضطرب كما قال الترمذى وابن عبد البر . اهـ . وفى القوت : وقد يكون ما يظهر من البذاذة بعد غسل الذكر بالماء أن ذلك من مرجع الماء يتردد فى الإحليل لضيق المسلك وتلاحم انضمامه عليه ، فإن خشى الوسواس فليضح على فرجه بالماء بعد وضوئه ، وهو أن يأخذ كفا من ماء فيرشه عليه ، فقد فعله رسول الله ﷺ ، وقد شبه فقهاء المدينة الذكر بالضرع ، وقال بعضهم : إنه لا يزال يخرج منه الشيء بعد الشيء ما دمت تمسه ، وقيل : إذا وقع الماء على الذكر انقطع البول .

(٢٩٦) حديث : « علمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة ، فأمرنا أن لا نستنجى بعظم ولا روث ، ونهانا أن نستقبل القبلة ببول ولا غائط » ، قال العراقي : أخرجه مسلم ، وقد تقدم فى قواعد العقائد . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه الأربعة فى السنن بلفظ « قيل له : قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة ، قال : أجل نهانا . . . » فساقوه ، وفى سياقهم زيادة على ما أورده المصنف هنا .

الإنسان قريباً من صاحبه مستتركا عنه ، « فعل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حياته ليبين للناس ذلك » (٢٩٧)

كيفية الاستنجاء

ثم يستنجي لمقعدته بثلاثة أحجار ، فإن أنقى بها كفى ، وإلا استعمل رابعاً ، فإن أنقى استعمل خامساً ، لأن الإنقاء واجب والإيتار مستحب ، قتال عليه الصلاة والسلام : « من استجمر فليوتر » (٢٩٨) ويأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ، ويمره بالمسح والإدارة إلى المؤخر ، ويأخذ الثانى ويضعه على المؤخر كذلك ويمره إلى المقدمة ، ويأخذ الثالث فيديره حول المسربة إدارة ، فإن عسرت الإدارة ومسح من المقدمة إلى المؤخرة أجزأه ، ثم يأخذ حجراً كبيراً يمينه والقضب بيساره ويمسح الحجر بقضبيه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثاً فى ثلاثة مواضع أو فى ثلاثة أحجار أو فى ثلاثة مواضع من جدار إلى أن لا يرى الرطوبة فى محل المسح فإن حصل ذلك بمرتبتين أتى بالثالثة ووجب ذلك إن أراد الاختصار على الحجر ، وإن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار ، ثم ينتقل من ذلك

(٢٩٧) حديث : « ومن الرخصة أن يبول الإنسان قريباً من صاحبه مستترا عنه ، فعل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حياته ليستن الناس به » وفى نسخة : ليس للناس ، وعبارة القوت فاما من أراد أن يبول قريباً من صاحبه بحيث يراه أو يحسه فلا بأس بذلك ، فإنها رخصة من رسول الله ﷺ رفع الحياء منها بفعله لأنه عليه الصلاة والسلام كان أشد الناس حياء ، وقد كان مع ذلك يبول وإلى جنبه صاحبه ليستن التوسعة فى ذلك .

قال مرتضى : وتقدم قريباً فى حديث حذيفة عند أبى داود : فذهبت أتباعه فدعانى حتى كنت عند عقبه ، وقال العراقى : هو متفق عليه من حديث حذيفة . اهـ . قال مرتضى : بل هو عند الستة كما تقدمت الإشارة إليه .

(٢٩٨) حديث : « من استجمر فليوتر » أخرجه البخارى فى الصحيح من حديث أبى هريرة وهو رواية لمسلم أيضاً وعند مسلم أيضاً من حديثه : إذا استجمر أحدكم فليستجمر وترا ، وقوله : فليوتر ، أى بثلاث أو خمس أو سبع أو غير ذلك والواجب الثلاث ، فإن حصل الإنقاء بها وإلا وجبت الزيادة كما تقدم واستحب الإيتار إن حصل الإنقاء بشفع ، وحمل ابن عمر الاستجمار هنا على استعمال البخور فكان يطيب وتراً ويستنجى وتراً جمعاً بينهما ، وحكاه ابن عبد البر عن مالك وعند أبى داود زيادة فى هذا الحديث وهو قوله : من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج .

الموضع إلى موضع آخر ، ويستنجى بالماء بأن يفيضه باليمينى على محل النجس ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر تدركه الكف نجس اللمس ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن ، فإن ذلك منيع الوسواس ، وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر ، وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحد طهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس ، ويقول عند الفراغ من الاستنجاء : اللهم طهر قلبى من النفاق وحصّن فرجى من الفواحش ، ويدلك يده بحائط أو بالأرض إزالة للرائحة إن بقيت ، والجمع بين الماء والحجر مستحب ، فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ (التوبة : ١٠٨) قال رسول الله ﷺ لأهل قباء : « ما هذه الطهارة التى أثنى الله بها عليكم ؟ » قالوا : « كنا نجتمع بين الماء والحجر » (٢٩٩) .

كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء ، فلم ير رسول الله ﷺ قط خارِجاً من الغائط إلا توضأ ، ويتبدئ بالسواك ، فقد قال رسول الله ﷺ : « إن أفواهمكم طرق القرآن فطيّبوها بالسواك » (٣٠٠) فينبغي أن ينوى عند السواك تطهير فمه لقراءة القرآن ، وذكر الله تعالى فى الصلاة .

(٢٩٩) حديث : لما نزل قوله عز وجل : ﴿ فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ أخرجه البزار فى مسنده من حديث ابن عباس ، قال : لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ لأهل قباء : ما هذه الطهارة التى أثنى الله بها عليكم ؟ قالوا : إننا نتبع الحجارة الماء ، أى نجتمع بين الماء والحجر ، وسنده ضعيف ، كما قاله العراقي وابن الملقن ، وقال العراقي : ورواه ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبى أيوب وجابر وأنس فى الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر ١. هـ .

قال مرتضى : وأخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة رفعه ، قال : نزلت هذه الآية فى أهل قباء ﴿ فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا ... ﴾ ، قال : كانوا يستنجون بالماء ، فنزلت فيهم هذه الآية .

(٣٠٠) حديث : « إن أفواهمكم طرق القرآن فطيّبوها بالسواك » قال العراقي : أخرجه أبو نعيم =

وقال عليه السلام : « صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك » (٣٠١).

وقال عليه السلام : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » (٣٠٢).

= حديث على ، ورواه ابن ماجه موقوفاً على عليّ وكلاهما ضعيف ، ورواه البزار مرفوعاً وإسناده جيد . اهـ .

قال مرتضى : وكذا أخرجه السجزي في الإبانة من حديث علي مرفوعاً ، ورواه أبو مسلم الكجى في السنن ، وأبو نعيم من حديث الوضين ، وفي إسناده منديل وهو ضعيف ، وقوله : ورواه البزار إلخ ، وصرح به في شرح التقريب بلفظ : « إن العبد إذا تسوَّك ثم قام يصلى قام الملك خلقه فيسمع لقراءته فيذنو منه - أو كلمة نحوها - حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء إلا صار في جوف الملك فظهروا أفواهكم للقرآن » ، قال : ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه فضيل بن سليمان النميري وهو وإن أخرج له البخاري ووثقه ابن حبان ، فقد ضعفه الجمهور فتأمل .

(٣٠١) حديث : « صلاة في أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة من غير سواك » قال العراقي : أخرجه أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ، ورواه أحمد والحاكم وصححه والبيهقي وضعفه من حديث عائشة بلفظ : من سبعين صلاة . اهـ .

قال مرتضى : وكذا ابن زنجويه إلا أنه قال : صلاة بسواك ، وأخرجه ابن عدى من رواية مسلمة بن على الخشني عن سعيد بن سنان الحمصي عن أبي الزاهرية عن أبي هريرة رفعه بلفظ المصنف إلا أنه قال : من خمس وسبعين من غير سواك ، قال : أبو مسلمة لا شيء في الحديث .

(٣٠٢) حديث : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج أبو داود والنسائي بلفظ : « لأمرتهم بتأخير العشاء والسواك عند كل صلاة » ، وأخرج ابن ماجه فعل الصلاة وأخرج فعل السواك من حديث سعيد المقبري عن أبي هريرة ، وأخرج الترمذي فضل السواك من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة ، وأخرج أبو داود من حديث زيد بن خالد الجهني بلفظ المصنف سواء ، وأخرجه الترمذي والنسائي ، وحديث الترمذي مشتمل على الفعلين وكذلك عند أحمد والضياء وعند البيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ : مع كل وضوء ، وكذا عند الطبراني في الأوسط عن علي واقصروا على فضل السواك وعند الحاكم من حديث العباس بن عبد المطلب بلفظ : « لفرضت عليهم السواك عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء » ، وعند أحمد والنسائي عن أبي هريرة بلفظ : « عند كل صلاة بوضوء ، ومع كل وضوء بسواك » ، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن مكحول مرسلاً بلفظ : « لأمرتهم بالسواك والطيب عند كل صلاة » .

وقال عليه السلام : « ما لي أراكم تدخلون على قلحنا، استاكوا » (٣٠٣). أى صفر الأسنان .

« وكان عليه الصلاة والسلام يستاك في الليلة مراراً » (٣٠٤) .

وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : « لم يزل عليه السلام يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء » (٣٠٥) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب » (٣٠٦) .

وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : السواك يزيد في الحفظ ويذهب البلغم . « وكان أصحاب رسول الله عليه السلام يروحون والسواك على آذانهم » (٣٠٧) .

(٣٠٣) حديث : « ما لي أراكم تدخلون على قلحنا، استاكوا » قال العراقي : أخرجه البزار والبيهقي من حديث العباس بن عبد المطلب ، وأحمد والبخاري من حديث تمام بن العباس ، والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب . اهـ .

قال مرتضى : والذي قال إنه مضطرب هو أبو على بن السكن ، فقد رواه أحمد والجماعة المذكورون وابن أبى خيثمة من حديث تمام كما ذكر ، ورواه الطبراني من حديث جعفر بن تميم أو تمام عن أبيه ، وقيل تمام بن قثم أو قثم بن تمام .

(٣٠٤) حديث : « وكان عليه السلام يستاك من الليل مراراً » وفي بعض النسخ : في الليلة مراراً ، قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث ابن عباس . اهـ .

(٣٠٥) حديث : « لم يزل يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء » أخرجه الإمام أحمد في مسنده من حديثه ، قاله العراقي .

(٣٠٦) حديث : « عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب عز وجل » أخرجه البخاري تعليقاً مجزوماً ، أى في كتاب الصيام من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولاً ، قاله العراقي ، وقد وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذي قبله ، وقد رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه ابن عدى من رواية الخليل بن مرة عن عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس بلفظ : « مطهرة للفم ، مرضاة للرب ، مفرحة للملائكة » ، قال : والخليل عنده منكر ، قاله البخاري . وأخرجه أحمد من حديث ابن عمر إلا أنه قال : مطيبة بدل مطهرة والباقي كلفظ المصنف .

(٣٠٧) حديث : « وكان أصحاب النبي عليه السلام يروحون والسواك على آذانهم » قال العراقي : أخرجه =

وكيفيته أن يستاك بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما يخشن ويزيل القلح ويستاك عرضاً وطولاً ، وإن اقتصر فعرضاً ، ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وإن لم يُصل عقيبته ، وعند تغير النكحة بالنوم أو طول الأزم أو أكل ما تكره راحته ، ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال عليه السلام : « لا وضوء لمن لم يسلم الله تعالى » (٣٠٨) . أى لا وضوء كامل ، ويقول عند ذلك :

= الخطيب في كتاب أسماء من روى عن مالك ، وعند أبي داود والترمذي وصححه : أن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من أذن الكاتب ١ هـ .

قال مرتضى : وهو الذى قدمناه آنفاً وأوله : لولا أن أشق ، وفيه قال أبو سلمة : فرأيت زيداً يجلس فى المسجد وإن السواك من أذنه موضع القلم من أذن الكاتب ، فكلمنا قام إلى الصلاة استاك ، وقد أخرجه النسائي كذلك ، وحديث الترمذي مشتمل على الفعلين كما تقدم ، وقال : حسن صحيح ، وقول المصنف : يروحون أى يأتون إلى المساجد من بعد زوال الشمس لحضور الصلاة فى المسجد مع النبى ﷺ .

(٣٠٨) حديث : « لا وضوء لمن لم يسلم الله عليه » أى لا وضوء كاملاً ، قال العراقي : أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ، ونقل الترمذي عن البخارى أنه أحسن شئ فى هذا الباب ١ هـ .

قال مرتضى : ورواه أبو داود وابن ماجه من رواية أبى هريرة وصححه الحاكم ، وغلطه غير واحد فى ذلك ، وقال أحمد : لا أعلم حديثاً فى هذا الباب له إسناده جيد ، قاله ابن الملقن ، وفى الباب عن أبى سعيد وعائشة وسهل بن سعد وأبى سبرة وأم سبرة وعلى وأنس ، وأما قول الرافعى : كذلك روى فى بعض الروايات ، فقال ابن الملقن : هذه غريبة ، وقال الحافظ : لا أعلمها فى رواية ولكن معناها فى الحديث الذى يليه يعنى : من توضأ أو ذكر اسم الله عليه ... الحديث ، وقال النووى فى الأذكار : وجاء فى التسمية أحاديث ضعيفة ثبت عن أحمد ابن حنبل أنه قال : لا أعلم فى التسمية فى الوضوء حديثاً ثابتاً ، قال الحافظ ابن حجر فى تخريج أحاديثه : لا يلزم من نفي العلم ثبوت العدم ، وعلى التنزل لا يلزم من نفي الثبوت ثبوت الضعف ، لاحتمال أن يراد بالثبوت الصحة فلا يتنفي الحكم ، وعلى التنزل لا يلزم من نفي الثبوت عن كل فرد نفيه عن المجموع ، وقال بعدما ساق الأحاديث الواردة فى التسمية كلها ما نصه : قال أبو الفتح اليعمرى : أحاديث الباب إما صريح غير صحيح ، وإما صحيحاً غير صريح ، وقال ابن الصلاح : يثبت بمجموعها ما يثبت به الحديث الحسن ، والله أعلم ١ هـ .

(تنبيه) لو نسي التسمية فى الابتداء وذكرها فى أثناء الوضوء أتى بها ، كما لو نسي التسمية فى ابتداء الأكل يأتي بها إذا تذكر فى الأثناء ، ولو تركها فى الابتداء عمداً فهل يشرع له التدارك فى الأثناء ؟ هذا محتمل ، قال النووى : قول الرافعى هذا محتمل عجيب ، فقد =

أعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ، ثم يغسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلهما الإناء ، ويقول : اللهم إني أسألك اليمن والبركة ، وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ، ثم ينوى رفع الحدث أو استباحة الصلاة ، ويستديم النية إلى غسل الوجه ، فإن نسيها عند الوجه لم يجزه ، ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثاً ويغرغر بأن يرد الماء إلى الغلصمة إلا أن يكون صائماً فيرفق ويقول : اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ، ثم يأخذ غرفة لائفه ويستشق ثلاثاً ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ويقول في الاستنشاق : اللهم أوجد لي رائحة الجنة وأنت عنى راض . وفي الاستنثار : اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار لأن الاستنشاق إيصال والاستنثار إزالة ، ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض ، ولا يدخل في حد الوجه التزعتان اللتان على طرفي الجبين فهما من الرأس ، ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو ما يعتاد للنساء تنحية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف الخيط على رأس الأذن ، والطرف الثاني على زاوية الجبين ، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة : الحاجبان والشاربان والعداران والأهداب ، لأنها خفيفة في الغالب . والعداران هما ما يواريان الأذنين من مبتدأ اللحية ، ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة ، أعني ما يقبل من الوجه ، وأما الكثيفة فلا ، وحكم العنقفة حكم اللحية في الكثافة والخفة ، ثم يفعل ذلك ثلاثاً ، أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية ، «ويدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل وينقيهما ، فقد روى أنه عليه السلام فعل ذلك» (٣٠٩) ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه ، وكذلك عند كل

= صرح الأصحاب بأنه يتدارك في العمد ، ومن صرح به المحاملي في المجموع ، والهرجاني في التحرير وغيرهما ، وقد أوضحه في شرح المذهب .

(٣٠٩) حديث : « يدخل الأصبع في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل وينقيهما ، فقد روى أنه عليه السلام فعل ذلك » قال العراقي : روى أحمد من حديث أبي أمامة : كان يتعاهد الماقين ، وروى الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف : أشربوا الماء أعينكم ١٠ هـ .

قال مرقضى : ورواه ابن عدى في الكامل ، والعقيلي في الضعفاء بلفظ : «أشربوا أعينكم من الماء عند الوضوء ، ولا تنفضوا أيديكم فإنها مراوح الشيطان ، ثم هذه المسألة التي ذكرها=

عضو ويقول عنده: اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجه أوليائك ، ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك ، ويخلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه ؛ فإنه مستحب ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثاً ، ويحرك الخاتم ، ويطيل الغرة ، ويرفع الماء إلى أعلى العضد فإنهم يحشرون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء ، كذلك ورد الخبر ، قال عليه السلام : « من استطاع أن يطيل غرته فليفعل » (٣١٠) .

وروى أن « الحلية تبلغ مواضع الوضوء » (٣١١) .

ويبدأ باليمنى ويقول : اللهم أعطني كتابي بيميني ، وحاسبني حساباً يسيراً ، ويقول عند غسل الشمال : اللهم إني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالي أو من وراء ظهري ، ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رؤوس أصابع يديه اليمنى باليسرى ، ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدهما إلى القفا ، ثم يردهما إلى المقدمة ، وهذه مسحة واحدة ، يفعل ذلك ثلاثاً ، ويقول : اللهم غشني برحمتك ، وأنزل علي من بركاتك ، وأظنني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ، ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن يدخل مسبحة في صمغتي أذنيه ، ويدبر إبهاميه على ظاهر أذنيه ثم يضع الكف على الأذنين استظهاراً ويكرره ثلاثاً ، ويقول : اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، اللهم أسمعني منادى الجنة

= المصنف من زيادته على الوجيز ، قال أصحابنا : لا يجب إيصال الماء إلى باطن العينين ولو في الغسل لخوف الضرر والحرج ، فقد كف بصر من تكلف ذلك كابن عمر وابن عباس ، ومن الناس من قال : لا يضم العين كل الضم ولا يفتح كل الفتح حتى يصل الماء إلى أشفاره وحواجب عينيه ، وأما ما قاله صاحب عين العلم : ويفتح العين ، قال شارحه ملا علي : هو غير معروف .

(٣١٠) حديث : « من استطاع أن يطيل غرته فليفعل » قال مرتضى : هذا مع ما قبله حديث واحد وهو عند البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة : « إن أمتي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء ، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل » .

(٣١١) حديث : « إن الحلية تبلغ مواضع الوضوء » أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قاله العراقي : وتلك الحلية نور يخلقه الله تعالى في جباه المؤمنين وأقدامهم وهي الغرة والتججيل ، قاله الشبرخيتي في شرح الأربعين .

مع الأبرار ، ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله ﷺ : « مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة » (٣١٢) ، ويقول : اللهم فك رقبتي من النار ، وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ، ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثاً ، ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ، ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ، ويقول : اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ، ويقول عند غسل اليسرى : أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ، ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين ، فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت ، عملت سوءاً أو ظلمت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب إليك فاغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم ، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ، واجعلني من عبادك الصالحين ، واجعلني عبداً صبوراً شكوراً ، واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكثرة وأصيلاً . يقال إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ، ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدسه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة .

ويكره في الوضوء أمور منها : أن يزيد على الثلاث ، فمن زاد فقد ظلم ، وأن يسرف في الماء توضاً عليه السلام ثلاثاً وقال : « من زاد فقد ظلم وأساء » (٣١٣) .

(٣١٢) حديث : « مسح الرقبة أمان من الغل » غريب ، قال ابن الصلاح في مشكل الوسيط : لا يعرف مرفوعاً ، وإنما هو قول بعض السلف ، وقال النووي في شرح المذهب وغيره : موضوع ، وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « من توضأ ومسح على عنقه وقى الغل » .

(٣١٣) حديث : « توضأ رسول الله ﷺ ثلاثاً وقال : من زاد فقد ظلم وأساء » قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي واللفظ له وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . اهـ .

قال مرتضى : لفظ أبي داود : أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله كيف الطهور؟ فدعا بماء في إناء فغسل كفيه ثلاثاً ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل ذراعيه ثلاثاً ثم مسح برأسه ، ثم أدخل أصبعيه السبائتين باطن أذنيه ثم غسل رجليه ثلاثاً ثلاثاً ثم قال : هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم أو ظلم وأساء ، وأخرجه النسائي وابن ماجه ، وفي لفظ =

وقال : « سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والظهور » (٣١٤).

ويقال : « من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الظهور » (٣١٥).

وقال إبراهيم بن أدهم : يقال : إن أول ما يتدنى الوسواس من قبل الظهور ، وقال الحسن : إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الولهان ، ويكره أن يفيض اليد فيرش الماء وأن يتكلم في أثناء الوضوء ، وأن يلطم وجهه بالماء لطماً ، وكره القوم التنشيف ، وقالوا الوضوء يوزن ، قاله سعيد بن المسيب والزهرى ، لكن « روى معاذ رضي الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه » (٣١٦).

= ابن ماجه : فقد تعدى وظلم ، وللنسائي : أساء وتعدى وظلم ، والاحتجاج بهذا الإسناد صحيح ، فإن المراد بجدة عمرو عند الإطلاق أبو أبيه وهو عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، والمراد بالزيادة الزيادة على الثلاث معتقداً سنيتها كما تقدم ، وكذا المراد بالنقصان ، ومعنى تعدى جاور حد السنة في الزيادة ، ومعنى ظلم أى ظلم السنة حقها في النقصان ثم المرة الأولى فرض والثانية سنة والثالثة دونها في الفضيلة ، وقيل : الثالثة لكمال السنة كذا في الاختيار ، والأولى أن تكون الثانية والثالثة كلاهما سنة لأن التثليث الذى هو سنة إنما يحصل بهما .

(٣١٤) حديث : « سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والظهور » ، قال العراقي : أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن مغفل .

قال مرتضى : أخرجه أبو داود من طريق أبى نعمة واسمه قيس بن عباية أن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها ، فقال : أى بنى سل الله الجنة وتعوذ به من النار فأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنه سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الظهور والدعاء » ، وأخرجه ابن ماجه مقتصراً منه على الدعاء وبمثل رواية ابن ماجه أخرجه أحمد عن سعد ، ويعتدون أى يتجاوزون ، وهذا هو معنى الإسراف .

(٣١٥) حديث : « من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الظهور » وفي نسخة : فى التطهير ، وظن العراقي أنه حديث فقال : لم أجد له أصلاً ، وليس كذلك بل هو من كلام بعض السلف .

(٣١٦) حديث : « مسح ﷺ وجهه بطرف ثوبه » قال العراقي : أخرجه الترمذى وقال : غريب وإسناده ضعيف ١ هـ .

قال مرتضى : ولفظ الحديث فى العوارف : وقال معاذ : رأيت رسول الله ﷺ إذا توضأ =

« وروى عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كانت له منشفة » (٣١٧) . ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة .

ويكره أن يتوضأ من إناء صفر وأن يتوضأ بالماء المشمس ، وذلك من جهة الطب ، وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما كراهية إناء الصفر ، وقال بعضهم : أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبى أن يتوضأ منه وتقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما ، ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغي أن يستحيى من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه ، وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى ، وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكا إلى بيته فتركه مشحونًا بالقاذورات ، واشتغل بتجسيص ظاهر الباب البراني من الدار ، وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبوار ، والله سبحانه أعلم .

فصلية الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من توضأ فأحسن الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » (٣١٨) ، وفي لفظ آخر « ولم يسه فيهما مسح وجهه بكمه بطرف ثوبه ، وفي الكبير للطبراني من حديثه : كان يمسح وجهه بطرف ثوبه في الوضوء .

(٣١٧) حديث : « وروى عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كانت له منشفة » هو في سنن الترمذي : أخبرنا سفيان بن وكيع حدثنا عبد الله بن وهب عن زيد بن حباب عن أبي معاذ عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف بها أعضاءه بعد الوضوء .

(٣١٨) حديث : « من توضأ فأصبح الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » هكذا هو في القوت ؛ ما عدا قوله من الدنيا ، وفي لفظ آخر : « ولم يسه فيهما غفر له ما تقدم من ذنبه » قال العراقي : أخرجه ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق باللفظين معاً وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله : بشيء من الدنيا ، ودون قوله : ولم يسه فيهما ، ولأبي داود من حديث زيد بن خالد : ثم صلى ركعتين لا يسهو فيهما ... الحديث ١. هـ .

غفر له ما تقدم من ذنبه « (٣١٩) ، وقال عليه السلام أيضاً : « ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات : إسباغ الوضوء على المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة .. فذلكم الرباط » ثلاث مرات ، وتوضأ عليه السلام مرة مرة وقال : « هذا

قال مرتضى : والرواية المذكورة في القوت : من توضأ كما أمر ، أخرجه الطبراني في الكبير من حديث عثمان رفعه : « من توضأ كما أمر وصلى كما أمر ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » . وأخرجه أحمد والدارمي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني في الكبير عن أبي أيوب وعقبة بن عامر معاً بلفظ : « من توضأ كما أمر وصلى كما أمر غفر له ما قدم من عمل » ، ولفظ ابن حبان : غفر له ما تقدم من ذنبه ، ولفظ أبي داود من حديث زيد بن خالد الجهني : فأحسن الوضوء بدل فاسخ ، وقد أخرجه أيضاً عبد بن حميد والرويانى وابن قانع والطبراني في الكبير والحاكم ، وحديث عثمان في المتفق عليه ، قد أخرجه عبد الرزاق وأحمد والنسائي أيضاً بلفظ : « من توضأ مثل وضوئى هذا ثم صلى ... » الحديث ، وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث عقبة بن عامر رفعه : « من توضأ وضوءاً كاملاً ثم قام إلى صلاته كان من خطيئته كيوم ولدته أمه » ، وعند البخارى وابن ماجه من حديث عثمان : « من توضأ مثل هذا الوضوء ثم أتى المسجد فركع ركعتين ثم جلس غفر له ما تقدم من ذنبه ، ولا تفتروا » ، ولحديث عثمان روايات أخرى بالفاظ مختلفة ولفظ بشيء من الدنيا ، رواه الحكيم الترمذى في كتاب الصلاة له وحديث فلا يؤثر حديث نفسه في أمور الآخرة أو يتفكر في معاني ما يتلوه .

(٣١٩) حديث : « ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات : إسباغ الوضوء في المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط » هكذا في القوت ، إلا أنه قال : إسباغ الوضوء في السبرات أى في المكاره والباقي سواء ، قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : ومالك وأحمد والترمذى والنسائي ولفظهم : ألا أدلكم على ما يمحى الله به الخطايا ، والباقي مثل لفظ المصنف وأخرج ابن خزيمة في صحيحه من طريق روح بن القاسم ومالك كلاهما عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رفعه بلفظ : « ألا أدلكم على ما يمحى الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : والباقي سواء ، غير أن قوله : فذلكم الرباط مرتين والباقي مرة واحدة ، وقال يونس في حديثه : ألا أخبركم بما يمحى الله به الخطايا ولم يقل قالوا : بلى ، وإسباغ الوضوء المبالغة فيه والمكاره الشدائد كأيام الشتاء ، وقال بعض السلف : وضوء المؤمن في الشتاء بالماء البارد أفضل من عبادة الرهبان كلهم ، وكان ابن عمر يفسر الإسباغ بالإتقاء ومن تفسير الشيء بالشيء إذ الإتمام يستلزم الإتقاء عادة .

وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به» وتوضأ مرتين مرتين ، وقال : « من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجره مرتين » ، وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً ، وقال : « هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ، ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام » (٣٢٠) وقال عليه السلام : « من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ، ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء » (٣٢١) .

(٣٢٠) حديث : « وتوضأ رسول الله ﷺ مرة ، وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به » هكذا في القوت ، قال العراقي : أخرجه أحمد وابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف . اهـ

قال مرتضى : وقد سبق من قوله ﷺ : « الوضوء مرة مرة » أخرجه البخاري من طريق يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ، وفي نسخ الإحياء لفظ «مرة» مرة واحدة والصحيح : مرة مرة بال تكرار كما في النسخ الصحيحة ، وهما منصوبان على المفعول به المطلق المبين للكمية ، وقيل على الظرفية ، أي توضأ في زمان واحد ، وقيل على المصدر أي توضأ مرة مرة من التوضؤ أي غسل الأعضاء غسله واحدة (وتوضأ مرتين مرتين) كذا في النسخ ، وفي بعضها مرتين ، وهكذا في القوت (وقال من توضأ مرتين آتاه الله أجره مرتين) هكذا هو في القوت ، وهو من بقية حديث ابن عمر عند ابن ماجه . وقد ثبت هذا أيضاً من فعله ﷺ أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن زيد الأنصاري أن النبي ﷺ توضأ مرتين مرتين (وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ، ووضوء خليل الرحمن إبراهيم ﷺ) هكذا في القوت إلا أنه قال : ووضوء أبي إبراهيم خليل الله عليه السلام . وهو من بقية حديث ابن عمر عند ابن ماجه ، وقد رواه الدارقطني وابن أبي حاتم والطبراني كلهم من رواية عبد الرحمن بن زيد اليمنى وهو متروك عن أبيه وهو ضعيف عن معاوية بن قرة عن ابن عمر وهو منقطع لأن معاوية هذا لم يدرك ابن عمر ، وأخرج أحمد من حديث ابن عمر : من توضأ واحدة فذلك وظيفه الوضوء التي لا بد منها ومن توضأ اثنتين فله كمالان ، ومن توضأ ثلاثاً فذلك وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي . ويفهم من هذا أن الوضوء ليس من خصائص هذه الأمة بخلاف الغرة والتحجيل .

(٣٢١) حديث : « من ذكر الله عز وجل عند ظهوره طهر الله جسده كله ، ومن لم يذكر الله تعالى لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء » قال العراقي : رواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .

قال مرتضى : ولكن لفظه عنده : « من توضأ وذكر اسم الله عليه كان طهوراً لجميع بدنه ، ومن توضأ ولم يذكر اسم الله عليه كان طهوراً لأعضاء الوضوء » ، و هكذا سابقه الرافعي ، وفي رواية من توضأ وذكر اسم الله عليه تطهر جسده كله ، ومن توضأ ولم يذكر اسم الله على وضوئه لم يطهر إلا موضع الوضوء . أبو الشيخ من حديث أبي هريرة والدارقطني والبيهقي وضعفه عن ابن مسعود ، والدارقطني والبيهقي وضعفه عن ابن عمر ، أما حديث ابن =

وقال عليه السلام « من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات » (٣٢٢) وقال عليه السلام :
« الوضوء على الوضوء نور على نور » (٣٢٣) وهذا كله حث على تجديد الوضوء .

وقال عليه السلام : « إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه ، فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفار عينيه ، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره ، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ، ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة له » (٣٢٤) .

= عمر عند الدارقطني ففيه أبو بكر الداهري وهو مشرؤك وفي حديث أبي هريرة عند الدارقطني والبيهقي ضعيفان مرداس بن محمد ومحمد بن أبان ، وفي حديث ابن مسعود عند الدارقطني والبيهقي يحيى بن هاشم السمسار وهو متروك ، وقد احتج به الرافعي على نفى وجود التسمية وضعفه أبو عبيد في كتاب الطهور .

(٣٢٢) حديث : « من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات » قال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ١ هـ .
قال مرتضى : وابن أبي شيبة والطحاوي وابن جرير ولفظهما كتب له عشر حسنات .

(٣٢٣) حديث : « الوضوء على الوضوء نور على نور » قال العراقي : لم أجد له أصلاً ١ هـ .
قال مرتضى : وسبقه كذلك المنذرى ، وقال ابن حجر : هو حديث ضعيف رواه رزين في مسنده ، قال السخاوي : ومعناه في الحديث الذي قبله .

(٣٢٤) حديث : « إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من بين أشفار عينيه فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره فإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى من تحت أظفاره ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة » قال العراقي : أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث الصنابحي وإسناده صحيح ، ولكن اختلف في صحته ، وعند مسلم من حديث أبي هريرة وعمر بن عبسة نحوه مختصراً ١ هـ .

قال مرتضى : أخرجه مالك في الموطأ من حديث عبد الله الصنابحي أو هو أبو عبد الله الصنابحي واسمه عبد الرحمن وله صحبة ، وفيه : إذا توضأ العبد المؤمن ، من غير شك ، وفيه : من تحت أظفار يديه وأظفار رجليه ، والباقي سواء ، وقد ذكره ابن عبد البر في =

ويروى أن الطاهر كالصائم (٣٢٥) قال عليه الصلاة والسلام: « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله؛ فُتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » (٣٢٦)، وقال عمر رضي الله عنه: إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان، وقال مجاهد: من استطاع أن لا يبيت إلا طاهراً ذاكراً مستغفراً فليفعل، فإن الأرواح تبعث على ما قبضت عليه.

= التمهيد، واستدل به على أن الأذنين من الرأس كما هو مذهب أبي حنيفة، ورواية عن مالك، وقد تقدم ذكر هذا الحديث في محله وقال ابن خزيمة في صحيحه: حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه، قال: إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجليه مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب، وأما حديث عمرو بن عيسى فأخرجه محمد ابن نصر في كتاب الصلاة والطبراني في الكبير بلفظ: من توضأ فغسل يديه خرجت خطايا من يديه فإذا تمضمض واستنشق خرت خطايا من أنفه فإذا غسل وجهه خرت خطايا من وجهه، فإذا مسح برأسه خرت خطايا من رأسه، فإذا غسل رجليه خرت خطايا من رجليه ثم قام إلى الصلاة كان كمن ولدته أمه، وكانت صلاته نافذة له. وعند الطبراني من حديث أبي أمامة وعمرو بن عيسى: من توضأ فأحسن الوضوء ذهب الإثم من سمعه وبصره ويديه ورجليه.

(٣٢٥) حديث: « إن الطاهر كالصائم » قال العراقي: رواه أبو منصور والديلمي في مسند الفردوس من حديث عمرو بن حريث بلفظ: الطاهر النائم كالصائم القائم، وسنده ضعيف. اهـ. أي أن الذي يبيت طاهراً في فراشه فروجه تتجول في الملكوت الأعلى وهو بمنزلة الصائم الذي يقوم بورده.

(٣٢٦) حديث: « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله؛ فُتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ».

قال العراقي: رواه أبو داود من حديث عتبة بن عامر، وهو عند مسلم دون قوله: ثم رفع. اهـ.

قال مرتضى: لفظ أبي داود ما منكم من أحد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوئه... ثم ساق الحديث وفيه: وأن محمداً، وفي لفظ له: فأحسن الوضوء كما عند

كيفية الغسل

وهو أن يضع الإناء عن يمينه، ثم يسقى الله تعالى ويغسل يديه ثلاثاً، ثم يستنجى كما وصفت لك، ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين فإنه يؤخرهما، فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ثم على شقه الأيمن ثلاثاً ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر، ويخلل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء إلى منابت ما كثف منه أو خف، وليس على المرأة نقض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر، ويتعهد معاطف البدن، وليتق أن يمس ذكره في أثناء ذلك، فإن فعل ذلك فليعد وضوءه، وإن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بغد الغسل. فهذه سنن الوضوء والغسل ذكرنا منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله، وما عدها من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه.

والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران النية، واستيعاب البدن بالغسل، وفرض الوضوء: النية، وغسل الوجه، وغسل اليدين إلى المرفقين، ومسح ما يتطلى عليه الاسم من الرأس، وغسل الرجلين إلى الكعبين، والترتيب، وأما الموالاة فليست بواجبة. والغسل الواجب بأربعة: بخروج المني والتقاء المختانين والحيض والنفاس، وما عدها من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والأعياد والإحرام والوقوف بعرفة ومزدلفة، وللدخول مكة، وثلاثة أغسال أيام التشريق، ولطواف الوداع على قول والكافر إذا أسلم غير جنب، والمسنونون إذا أفاق، ولمن غسل ميتاً فكل ذلك مستحب.

= المصنف، وفيه: ثم رفع نظره إلى السماء فقال، وفي إسناد هذا رجل مجهول، وأخرجه الترمذي من حديث أبي إدريس الخولاني، وأبي عثمان عن عمر مختصراً وفيه دعاء، وقال: وهذا حديث فيه اضطراب في إسناده، وأبو إدريس لم يسمع من عمر شيئاً، وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه كالسياق الأول، وقد تقدم شيء من ذلك وحققه الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الأذكار.

كيفية التيمم

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب، أو بمانع له عن الوصول إليه من سبب أو حابس، أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لعطشه أو لعطش رقيقه، أو كان ملكاً لغيره ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل، أو كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة، ثم يقصد صعيداً طيباً عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يشور منه غبار، ويضرب عليه كفيه ضامّاً بين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة، وينوى عند ذلك استحابة الصلاة، ولا يكلف إيصال الغبار إلى ما تحت الشعور خفت أو كثفت، ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار ويحصل ذلك بالضربة الواحدة، فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين ويكفى في الاستيعاب غالب الظن، ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج بين أصابعه ثم يلمس ظهور أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عوض المسبحة من الأخرى، ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن ساعده الأيمن ويمسرها إلى الكوع، ويمر بطن إبهامه باليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ثم يفعل باليسرى كذلك، ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه، وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين بضربة واحدة، فإن عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وريادة، وإذا صلى به الفرض فله أن يتنفل كيف شاء، فإن جمع بين فريضتين فينبغي أن يعيد التيمم للثانية، وهكذا يفرد كل فريضة بتيمم، والله أعلم.

القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أوساخ وأجزاء

النوع الأول، الأوساخ والرطوبات المترسقة، وهي ثمانية:

الأول : ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل ، فالتنظيف عنه مستحب بالغسل والترحيل والتدهين إزالة للشعث عنه ، وكان عليه السلام يدهن الشعر ويرجّله غبّا ويأمر به ويقول عليه السلام : « ادهنوا غبّا » (٣٢٧) وقال عليه الصلاة والسلام : « من كان له شعرة فليكرمها » (٣٢٨) أى ليصنها عن الأوساخ ، ودخل عليه رجل ثائر الرأس أشعث اللحية ، فقال : « أما كان لهذا دهن يسكن به شعره » ، ثم قال : « يدخل أحدكم كأنه شيطان » (٣٢٩).

الثاني : ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ ، فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع .

الثالث : ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبه ، ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار .

(٣٢٧) حديث : « وكان رسول الله ﷺ يدهن الشعر ويأمر به ويقول ادهنوا غبّا » وأخرج الترمذى في الشمائل بإسناد ضعيف من حديث أنس : كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته ، وفيه أيضًا بإسناد حسن من حديث صحابي لم يسم رفعه : كان يترجل غبّا وأما قوله : ادهنوا غبّا ، فقال ابن الصلاح : لم أجد له أصلا ، وقال النووي : غير معروف ، وعند أبي داود والترمذى والنسائي من حديث عبد الله بن مغفل النهى عن الترجل إلا غبّا بإسناد صحيح ، قاله العراقي ، قال ابن حجر في شرح الشمائل : وإنما نهى عن الترجل إلا غبّا لأن إدمانه يشعر بمزيد الإمعان في الزينة والترفة وذلك إنما يليق بالنساء لأنه ينافى شهامة الرجال .

(٣٢٨) حديث : « من كانت له شعرة فليكرمها » أى ليصنها ، وأخرج أبو داود من حديث أبي هريرة بلفظ : « من كان له شعر فليكرمها » ، وليس إسناده بالقوى .

(٣٢٩) حديث : ودخل عليه ﷺ رجل ثائر الرأس أشعث اللحية فقال ﷺ : « أما كان لهذا دهن يسكن به شعره » ثم قال ﷺ : « يدخل أحدكم كأنه شيطان » قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بإسناد جيد . اهـ . جعله شيطانا في كمال بشاعته وشناعة هيئته ، ومن عادة العرب في كل شيء رأوه مستشعنا شبهوه بالشيطان .

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القلح ، فيزيله السواك والمضمضة وقد ذكرناهما .

الخامس : ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم تُتعهد ، ويستحب إزالة ذلك بالغسل والتسريح بالمشط ، وفي الخبر المشهور أنه عليه السلام « كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرأة في سفر ولا حضر » (٣٣٠) وهي سنة العرب ، وفي خبر غريب أنه عليه السلام « كان يسرح لحيته في اليوم مرتين » (٣٣١) ، « وكان عليه السلام كثر اللحية » (٣٣٢) وكذلك كان أبو بكر ، وكان عثمان طويل اللحية رقيقها ، وكان على عريض اللحية قد ملأت ما بين منكبيه ، وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها : اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم فرأيتهم يطلع في الجب يسوى من رأسه ولحيته ، فقلت : أوتفعل ذلك يا رسول الله ؟ فقال : « نعم ، إن الله

(٣٣٠) حديث : « كان لا يفارقه المشط والمدرى في سفر ولا حضر » قال العراقي : أخرجه ابن طاهر في كتاب صنعة التصوف من حديث أبي سعيد : كان لا يفارق مصلا سواكه ومشطه ، ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة وإسنادهما ضعيف ، وسيأتي في آداب السفر مطولا . اهـ .

قال مرتضى : قال الحافظ ابن حجر : حديث عائشة عند الخطيب في الكفاية من الوجه الذي أخرجه الطبراني ، وفيه المشط والمدرى ، وفي بعض نسخ الكتاب بعد قوله والمدرى والمرأة ، قال مرتضى : وعند العقيلي من حديث عائشة : كان لا يفارقه في الحضر ولا في السفر خمس : المرأة ، والمكحلة ، والمشط ، والمدرى . وفي إسناده يعقوب بن الوليد الأزدي ، قال في الميزان : كذب أبو حاتم ويحيى وحرث أحمد حديثه ، وقال : كان يضع الحديث ، ورواه الخرائطي من حديث أم سعد الأنصارية وسنده ضعيف أيضاً وأعله ابن الجوزي من جميع طرقه .

(٣٣١) حديث : « كان يسرح لحيته في اليوم مرتين » وفي بعض النسخ : كل يوم مرتين ، لم يرد الحديث بهذا اللفظ ، ومعناه في حديث أنس المتقدم بذكره عند الترمذي في الشرائع : كان يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع من حديث الحكم مرسل : كان يسرح لحيته بالمشط ، ولما كان ظاهره يضاد ما سبق فقد كان يترجل فيهما جعله غريباً ولم يرد منه المعنى الاصطلاحي بدليل قوله فيما بعد : وفي حديث أغرب منه .

(٣٣٢) حديث : « وكان عليه السلام كثر اللحية » أخرجه الترمذي في الشرائع من حديث هند بن أبي هالة ، وأبو نعيم في الدلائل من حديث علي وأصله عند الترمذي ، ومعنى كثر اللحية أي عظيمها ومجتمعها أو كثيرها في غير طول ولا رقوة .

يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه إذا خرج إليهم» (٣٣٣) والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيهاً للملائكة بالحدادين وهيئات ، فقد كان عليه السلام مأموراً بالدعوة ، وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا تزدريه نفوسهم ، ويحسن صورته في أعينهم. كيلا تستصغره أعينهم ، فينفرهم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك في تنفيرهم ، وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهو أن يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه ، والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية ، فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود ، فالتزين على هذا القصد محبوب ، وترك الشعث في اللحية إظهاراً للزهد وقلة المسبالة بالنفس محذور ، وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب ، وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل ، والناقد بصير والتلبس غير رائج عليه بحال ، وكم من جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتاً إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويزعم أن قصده الخير ، فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف يوم تبلى السرائر ويوم يبعثر ما في القبور ويحصل ما في الصدور ، فعند ذلك تتميز السبيكة الخالصة من التبهجة فتعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر .

السادس : وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الأنامل ، « كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الغضون وسخ ، فأمرهم رسول الله ﷺ بغسل البراجم» (٣٣٤) .

(٣٣٣) حديث : « قالت عائشة رضي الله عنها : اجتمع قوم من الأعراب بباب رسول الله ﷺ أي ينظرون خروجه ، « فخرج إليهم ، فرأيتهم يطلع في الجُب ، يسوى من رأسه ولحيته ، قالت عائشة : فقلت أوتفعل ذلك يا رسول الله ؟! فقال : نعم ، إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه إذا خرج » ، قال العراقي : أخرجه ابن عدى في الكامل ، وقال : حديث منكر. اهـ .

(٣٣٤) حديث : « أمرهم رسول الله ﷺ بغسل البراجم » رواه الحكيم الترمذى في النوادر من حديث عبد الله بن بسر : نقوا براجمكم ، ولا بن عدى في حديث لأئس : وأن يتعاهد البراجم إذا توضأ ، ولمسلم من حديث عائشة : عشر من الفطرة ، وفيه : وغسل البراجم ، قال العراقي في شرح التقریب : وفيه استحباب غسل البراجم ، قال النووي : وهي سنة مستقلة ليست مختصة بالوضوء .

السابع : « تنظيـف الرواجـب » (٣٣٥) أمر رسول الله ﷺ العرب بتنظيفها ، وهي رؤوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ ، لأنها كانت لا يحضرها المقرض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ « فوقَّت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً » (٣٣٦)

= قال مرتضى : وهو الذى يقتضيه ظاهر سياق المصنف ولكن قال العراقى : الظاهر تنظيفها فى الوضوء ويدل له حديث أنس المتقدم عند ابن عدى ، وأن يتعاهد البراجم إذا توضأ فإن الوسخ إليها سريع وإسناده ضعيف ، والذى رواه الحكيم من رواية عمر بن بلال قال : سمعت عبد الله بن بسر يقول : قال رسول الله ﷺ : « قصوا أظفاركم وادفنوا قلامانكم ونفوا براجمكم وعمر بن بلال ليس بمعروف .

(٣٣٥) حديث : « أمر رسول الله ﷺ بتنظيف الرواجب » وهى جمع راجبة ، وقال : كراع : واحدتها رجية بالضم وأنكره الأزهري ، فقال : ولا أدري كيف ذلك فإن فعلة لا تكسر على فواعل قال : فى الكفاية هى بطون السلاميات وظهورها ، وفى القاموس هى مفاصل أصول الأصابع أو بواطن مفاصلها أو قصب الأصابع أو مفاصلها أو ظهور السلاميات ، وما بين البراجم من السلاميات أو المفاصل التى تلى الأنامل ، وقال ابن عدى : ومما يستحب تعاهده أيضاً ما بين عقد الأصابع من باطن الكف وتسمى الرواجب ، قاله أبو موسى المدينى فى ذيل الغربيين ؛ وقد جاء ذلك فى حديث ابن عباس أخرجه أحمد ، وسيأتى لفظه للمصنف قريباً .

(٣٣٦) حديث : « فوقَّت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً » هو عند مسلم من حديث أنس وقت لنا فى قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أن لا يترك أكثر من أربعين ليلة ، وهكذا أخرجه ابن ماجه بلفظ : « وقت على البناء للمفعول ، وحكمه الرفع على الصحيح عند أهل الحديث والأصول ، وقال أبو داود والنسائى والترمذى فى هذا الحديث : وقت لنا رسول الله ﷺ . . . فصرح بالفاعل ، وقد تكلم العقيلي وابن عبد البر فى حديث أنس هذا ، فقال العقيلي فى الضعفاء فى ترجمة جعفر بن سليمان الضبعى : فى حديثه هذا نظر ، وقال ابن عبد البر : لم يروه إلا جعفر بن سليمان وليس بحجة لسوء حفظه وكثرة غلطه ، قال العراقى فى شرح التقريب : قد تابعه عليه صدقة ابن موسى الدقيقى ، فرواه عن أبى عمران الجونى عن أنس ، أخرجه كذلك أبو داود والترمذى ولكن صدقة ضعيف ، ورواه أيضاً عبد الله بن عمران عن أبى عمران كما سيأتى ، قال : وله طريق آخر رواه أبو الحسن على بن إبراهيم بن سلمة القطان فى زيادته على سنن ابن ماجه من رواية على بن زيد بن جدعان عن أنس ، وابن جدعان أيضاً ضعفه الجمهور ، قال : وقد ورد حديث أنس هذا من وجه لا يثبت وفرق بين هذه الخصال فى التوقيت ، وهو ما رواه ابن عدى فى الكامل فى ترجمة أبى خالد إبراهيم بن سالم النيسابورى ثنا عبد الله بن =

« أمر رسول الله ﷺ بتنظيف ما تحت الأظفار » (٣٣٧) وجاء في الأثر : « أن النبي ﷺ استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له : كيف ننزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم وقلحاً لا تستاكون ، مَرَأَتُكَ بِذَلِكَ » (٣٣٨) .

والآف وسخ الظفر والتف وسخ الأذن ، وقوله عز وجل : ﴿ فَلَا تَقْلِبْهُمَا آفٌ ﴾ (الإسراء : ٢٣) تعنيهما أي بما تحت الظفر من الوسخ ، وقيل : لا تتأذى بهما كما تتأذى بما تحت الظفر .

الثامن : الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ، ولا بأس بدخول الحمام ، دخل أصحاب رسول الله ﷺ حمامات الشام ، وقال بعضهم : نعم البيت بيت الحمام ، يطهر البدن ويذكر النار . وروى ذلك عن أبي الدرداء ، وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما . وقال بعضهم : بشئ البيت بيت الحمام ، يبدى العورة ويذهب الحياء . فهذا تعرض لأفته ، وذلك تعرض لفائدته ، ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من

= عمران شيخ مصري عن أبي عمران الجوني عن أنس قال : وَقَّتَ رسول الله ﷺ أن يحلق الرجل عاتته كل أربعين يوماً ، وأن يتف إبطه كلما طلع ولا يدغ شاربيه يطولان ، وأن يقلم أظفاره من الجمعة إلى الجمعة ، وأن يتعاهد البراجم إذا توضعاً . . . الحديث قال صاحب الميزان : وهو حديث منكر ، وأصح طرقه طريق مسلم على ما فيها من الكلام ، وليس فيها تأقيت لما هو أولى ، بل ذكر فيها أنه لا يزيد على أربعين ، قال صاحب المفهم : هذا تحديد أكثر المدة ، قال : والمستحب تفقد ذلك من الجمعة إلى الجمعة ، وإلا فلا تحديد فيه للعلماء إلا أنه إذا كثر ذلك أزيل . وكذا قال النووي في شرح مسلم : المختار أنه يضبط بالحاجة وطوله ، والله أعلم .

(٣٣٧) حديث : « أمر رسول الله ﷺ بتنظيف ما تحت الأظفار » رواه الطبراني من حديث وابصة بن معبد : سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألت عن الوسخ الذي يكون تحت الأظفار ، فقال : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » . سنده ضعيف .

(٣٣٨) حديث : « استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له : كيف ننزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون رواجبكم ، وقلحاً لا تستاكون ، مَرَأَتُكَ بِذَلِكَ » رواه أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وفيه اسماعيل بن عياش من روايته عن الشاميين وهي مقبولة ، ولفظه : أنه قيل له : يا رسول الله لقد أبطأ عنك جبريل ، فقال : « ولم لا يبطئ علي وأنتم لا تستنون ولا تفلّمون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنظفون رواجبكم » .

آفته، ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات ، فعليه واجبان في عورته :
 وواجبان في عورة غيره ، أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ، ويصونها عن
 مس الغير ، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده ، ويمتنع الدلاك من مس الفخذ ، وما بين
 السرة إلى العانة ، وفي إباحة مس ما ليس بسواة لإزالة الوسخ احتمال ، ولكن الأقيس التحريم
 إذ ألحق مس السواتين في التحريم بالنظر ، فكذاك ينبغي أن تكون بقية العورة ، أعنى
 الفخذين .

والواجبان في عورة الغير : أن يغض بصر نفسه عنها ، وأن ينهى عن كشفها ، لأن النهي
 عن المنكر واجب ، وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول ، ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا
 لخوف ضرب أو شتم ، أو ما يجرى عليه مما هو حرام في نفسه ، فليس عليه أن ينكر حراماً
 يرهق المنكر عليه إلى مباشرة حرام آخر ، فأما قوله : أعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به ،
 فهذا لا يكون عذراً بل لابد من الذكر فلا يخلو قلب عن التأثير من سماع الإنكار ، واستشعار
 الاحتراز عند التعبير بالمعاصي ، وذلك يؤثر في تقييح الأمر في عينه وتغيير نفسه عنه ،
 فلا يجوز تركه ، ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات إذ لا تخلو
 عن عورات مكشوفة لا سيما ما تحت السرة إلى ما فوق العانة ، إذ الناس لا يعدونها عورة ،
 وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ، ولهذا يستحب تخلية الحمام ، وقال بشر بن
 الحارث : ما أعنف رجلاً لا يملك إلا درهماً دفعه ليخلي له الحمام ، ورؤي ابن عمر رضي الله عنهما في
 الحمام ووجهه إلى الحائط ، وقد عصب عينيه بعصابة ، وقال بعضهم : لا بأس بدخول
 الحمام ولكن بإزارين : إزار للعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه .

وأما السنن فعشرة : فالأول النية ، وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ، ولا عابثاً لأجل
 هوى ، بل يقصد به التنظيف المحبوب تزيئاً للصلاة ، ثم يعطى الحمامى الأجرة قبل الدخول ؛
 فإن ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينظره الحمامى ، فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع للجهالة من
 أحد العوضين ، وتطيب لنفسه ، ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ، ويقول : بسم الله
 الرحمن الرحيم ، أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبيث الشيطان الرجيم ، ثم يدخل
 الخلوة ، أو يتكلف تخلية الحمام ، فإنه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمحتاطون

للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة ، فيه شائبة من قلة الحياء ، وهو مذكر للنظر في العورات ، ثم لا يخلو الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ، ولأجله عصب ابن عمر رضي الله عنه عينيه ، ويغسل الجناحين عند الدخول ، ولا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول ، وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة ؛ فإنه المأذون فيه بقريئة الحال ، والزيادة عليه لو علمه الحمامي لكرهه ، لا سيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب ، وأن يتذكر حر النار بحرارة الحمام ، ويقدر نفسه محبوباً في البيت الحار ساعة ويقيسه إلى جهنم ، فإنه أشبه بيت بجهنم : النار من تحت والظلام من فوق ، نعوذ بالله من ذلك ، بل العاقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة فإنها مصيره ومستقره ، فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة ، فإن المرء ينظر بحسب همته ، فإذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك داراً معمورة ومفروشة ، فإذا تفقدتهم رايت البزاز ينظر إلى الفرش ويتأمل قيمتها ، والحائك ينظر إلى الثياب ويتأمل نسجها ، والنجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها ، والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامهما واستقامتهما ، فكذاك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئاً إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة ، بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبادة ؛ فإن نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد ، وإن نظر إلى حية تذكر أفاعي جهنم ، وإن نظر إلى صورة قبيحة شنيعة تذكر منكرًا ونكيرًا والزبانية ، وإن سمع صوتاً هائلاً تذكر نفخة الصور ، وإن رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة ، وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول ، وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا ، فإذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحققها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته .

ومن السنن : أن لا يسلم عند الدخول ، وإن سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره ، وإن أحب قال : عافاك الله ، ولا بأس أن يصافح الداخل ويقول : عافاك الله ، لا ابتداء الكلام ، ثم لا يكثر الكلام في الحمام ، ولا يقرأ القرآن إلا سرّاً ، ولا بأس بإظهار الاستعاذة من الشيطان ، ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقریباً من الغروب ؛ فإن ذلك وقت انتشار الشياطين ، ولا بأس بأن يدلّكه غيره ؛ فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط أوصى بأن

يغسله إنسان لم يكن من أصحابه ، وقال : إنه دلكنى فى الحمام مرة ، فأردت أن أكافئه بما يفرح به ، وإنه ليفرح بذلك ، ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة « أن رسول الله ﷺ نزل منزلاً فى بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره ، فقلت : ما هذا يا رسول الله ؟ فقال : إن الناقة تقحمت بى » (٣٣٩) ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة ، فقد قيل : الماء الحار فى الشتاء من النعيم الذى يسأل عنه ، وقال ابن عمر رضيهما : الحمام من النعيم الذى أحدثوه . هذا من جهة الشرع ، أما من جهة الطب فقد قيل : الحمام بعد النورة أمان من الجذام ، وقيل : النورة فى كل شهر مرة تطفئ ألمرة الصفراء ، وتنقى اللون ، وتزيد فى الجناع ، وقيل : بولة فى الحمام قائماً فى الشتاء أنفع من شربة دواء ، وقيل : نومة فى الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء ، وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من القرس ، ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه هذا حكم الرجال ، وأما النساء فقد قال ﷺ : « لا يحل للرجل أن يدخل حليته الحمام وفى البيت مستح » (٣٤٠).

(٣٣٩) حديث : « نزل منزلاً فى بعض أسفاره فنام على بطنه » وعبارة القوت : فقد روينا عن رسول الله ﷺ أنه نزل منزلاً فى بعض أسفاره ، قال بعض أصحابه : فذهبنا نتخلل النخل أو الشجر وإذا رسول الله ﷺ نائم على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره فقلت : ما هذا يا رسول الله ؟ فقال : أما إن الناقة تقحمت بى » قال العراقى : أخرجه الطبرانى فى الأوسط من حديث عمر بن الخطاب رضيه بسند ضعيف . ١ هـ . ووجه الاحتجاج به أنه إذا جاز الغمز فى غير الحمام لحاجة داعية ، نفى الحمام أولى لقيام الداعى فيه ، ومعنى تقحمت بى : رمت بى ، والمراد بالعبد الأسود أحد عبيده ﷺ وهو مبهم ، وكذلك السفر مبهم ، وأما بعض الصحابة فالمراد به عمر كما دل سياق الطبرانى .

(٣٤٠) حديث : « لا يحل للرجل أن يدخل حليته الحمام وفى البيت مستح » أخرجه الترمذى وحسنه ، والنسائى ، والحاكم وصححه من حديث جابر بلفظ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر » ، فلا يدخل الحمام إلا بمنزور ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام .

قال مرتضى : إسناده النسائى جيد ، وإسناده الترمذى ضعيف لضعف راويه ليث بن أبى سليم ، ورواه الحاكم وقال : على شرط مسلم وأقره الذهبى ، ورواه أحمد وأبو داود من حديث ابن عمر وإسناده أبى داود فيه انقطاع ، وعند أبى يعلى وابن حبان والطبرانى فى الكبير والحاكم والعقلى فى الضعفاء من حديث عبد الله بن يزيد الخطمى عن أبى أيوب =

والمشهور « أنه حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمئزر، وحرام على المرأة دخول الحمام إلا نساء أو مريضة » (٣٤١) ، ودخلت عائشة رضي الله عنها حماماً من سقم بها ، فإن دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بمئزر سابع ، ويكره للرجل أن يعطيها أجره الحمام فيكون معيئاً لها على المكروه .

النوع الثاني: فيما يحدث في البدن من الأجزاء، وهي ثمانية :

الاول : شعر الرأس ، ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ، ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله إلا إذا تركه قرعاً أى قطعاً ، وهو داب أهل الشطارة ، أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعاراً لهم ، فإنه إذا لم يكن شريقاً كان ذلك تلبساً .

الثاني : شعر الشارب ، وقد قال عليه السلام : « قصوا الشارب » (٣٤٢) وفي لفظ آخر : « جزوا الشوارب » وفي لفظ آخر : « حفوا الشوارب وأعفوا اللحى » أى اجعلوها حفاف الشفة أى حولها ، وحفاف الشيء حوله ومنه : ﴿ وَرَى الْمَلَائِكَةُ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْمُرْسِ ﴾ (الزمر: ٧٥) .

وفي لفظ آخر « أحفوا » وهذا يشعر بالاستئصال ، وقوله : « حفوا » يدل على ما دون ذلك ، قال الله عز وجل : ﴿ إِنْ شِئْتُمْ لَنُصْلِفَنَّهَا لَكُمْ مِنْ حِطَّةٍ ﴾ (محمد : ٣٧) أى يستقصى عليكم .

= ولفظه مثل الاول وفيه زيادة : ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر من نسائك فلا يدخلن الحمام .

(٣٤١) حديث : « حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمئزر ، وحرام على المرأة دخول الحمام إلا نساء أو مريضة » أما الجملة الاولى منه فمعناها في الحديث الذى تقدم ، والجملة الثانية معناها عند الحاكم فى الادب من حديث عائشة دخل عليها نسوة فقالت : من أنتن؟ قلن : من حمص ، فقالت : صواحب الحمامات ؟ قلن : نعم ، قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «الحمام حرام على نساء أمتي» وقال : صحيح الإسناد وأقره الذهبي ولايى داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر: فلا يدخلها الرجال إلا بالآزر وامنعوها النساء إلا مريضة أو نساء .

(٣٤٢) حديث : « قصوا » وفي لفظ « جزوا » وفي لفظ « أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر بلفظ « أحفوا » ، ولمسلم من حديث أبى هريرة « جزوا » ولاحمد من حديثه « قصوا » .

وأما الحلق فلم يرد ، والإحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة . نظر بعض التابعين إلى رجل أحفى شاربه ، فقال : ذكرتنى أصحاب رسول الله ﷺ . وقال المغيرة بن شعبة : «نظر إلى رسول الله ﷺ وقد طال شاربي، فقال: «تعال»، فقصه لى على سواك» (٣٤٣).

ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب، فعل ذلك عمر وغيره لأن ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غمر الطعام إذ لا يصل إليه ، وقوله ﷺ : «أغفوا اللحى» أى كثروها، وفى الخبر : «إن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فخالقوهم» (٣٤٤) ، وكره بعض العلماء الحلق ورأوه بدعة .

الثالث : شعر الإبط، ويستحب تنفه فى كل أربعين يوماً مرة ، وذلك سهل على من تعود تنفه فى الابتداء ، فأما من تعود الحلق فيكفيه الحلق إذ فى التف تعذيب وإيلام ، والمقصود النظافة وأن لا يجتمع الوسخ فى خللها ويحصل ذلك بالحلق .

الرابع : شعر العانة، ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة ، ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوماً .

الخامس : الأظفار، وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ، ولما يجتمع فيها من الوسخ، قال رسول الله ﷺ : «يا أبا هريرة، قلم أظفارك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها» (٣٤٥) ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء ، لأنه لا يمنع وصول

(٣٤٣) حديث : المغيرة بن شعبة : نظر إلى رسول الله ﷺ وقد طال شاربي فقال : «تعال» فقصه لى على سواك قال العراقى : رواه أبو داود والنسائى والترمذى فى الشمائل .

(٣٤٤) حديث : «إن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فخالقوهم» قال العراقى : من حديث أبى أمامة قلنا : يا رسول الله إن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم ، فقال : «قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم وخالقوا أهل الكتاب» .

قال مرتضى : والمشهور أن هذا فعل المجوس ، ففى صحيح ابن حبان من حديث ابن عمر فى المجوس أنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالقوهم .

(٣٤٥) حديث : «يا أبا هريرة، قلم ظفرك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها» قال العراقى : أخرجه الخطيب فى الجامع بإسناد ضعيف من حديث جابر : قصوا أظفاركم فإن الشيطان يجرى ما بين اللحم والظفر .

الماء لأنه يتساهل فيه للحاجة لا سيما في أظفار الرُّجُل ، وفي الأوساخ التي تجتمع على
 البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل السواد ، وكان رسول الله ﷺ يأمرهم
 بالقلم وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ، ولم يأمرهم بإعادة الصلاة ، ولو أمر
 به لكان فيه فائدة أخرى ، وهو التغليظ والزجر عن ذلك ، ولم أر في الكتب خبراً مروياً في
 ترتيب قلم الأظفار ، ولكن سمعت أنه ﷺ بدأ بمسبحة اليمنى وختم بإبهامه اليمنى ،
 وابتدأ في اليسرى بالخنصر إلى الإبهام^(٣٤٦) ، ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما يدل
 على أن الرواية فيه صحيحة ، إذ مثل هذا المعنى لا يتكشف ابتداء إلا بنور النبوة ، وأما العالم
 ذو البصيرة فغاياته أن يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل إليه ، فالذي لاح لي فيه - والعلم عند
 الله سبحانه - أنه لا بد من قلم أظفار اليد والرجل ، واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ، ثم
 اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ، ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسبحة أشرفها ، إذ هي
 المشيرة في كلمتي الشهادة من جملة الأصابع ، ثم بعدها ينبغي أن يتدنى بما على
 يمينها إذ الشرع يستحب إدارة الطهور وغيره على اليمنى ، وإن وضعت ظهر
 الكف على الأرض فالإبهام هو اليمين ، وإن وضعت بطن الكف فالوسطى هي
 اليمنى ، واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مائلاً إلى جهة الأرض ، إذ جهة
 حركة اليمين إلى اليسار واستتمام الحركة إلى اليسار بجعل ظهر الكف عاليًا ،
 فما يقتضيه الطبع أولى ، ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في
 حكم حلقة دائرة فيقتضى ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة
 فتقع البداية بخنصر اليسرى والختم بإبهامها ، ويبقى إبهام اليمنى فيختم به التقليم ، وإنما
 قدرت الكف موضوعة على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها ،
 وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف ، أو وضع ظهر الكف على ظهر

(٣٤٦) حديث: البداية في قلم الأظفار بمسبحة اليمنى والختم بإبهامها ، وفي اليسرى بالخنصر إلى
 الإبهام ، قال العراقي : لم أجد له أصلاً ، وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي
 وشنع عليه به ، وأخرج الخطيب في الجامع من حديث جابر بإسناد ضعيف بلفظ : قصوا
 أظفاركم فإن الشيطان يجري ما بين اللحم والظفر .

قال مسرقي : ورواه ابن عساكر أيضاً في تاريخه من حديث جابر إلا أن لفظه ولفظ
 الخطيب : خللوا لحاكم وقصوا أظفاركم ، والباقي سواء .

الكف فإن ذلك لا يقتضيه الطبع ، وأما أصابع الرجل فالأولى عندي إن لم يثبت فيها نقل أن يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر اليسرى كما فى التخليل ، فإن المعانى التى ذكرناها فى اليد لا تتجه ههنا ؛ إذ لا مسيحة فى الرجل ، وهذه الأصابع فى حكم صف واحد ثابت فى الأرض ، فبدأ من جانب اليمنى فإن تقديرها حلقة بوضع الإخمس على الإخمس يأباه الطبع بخلاف اليدين ، وهذه الدقائق فى الترتيب تنكشف بنور النبوة فى لحظة واحدة ، وإنما يطول التعب علينا ، ثم لو سئلنا ابتداء عن الترتيب فى ذلك ربما لم يخطر لنا ، وإذا ذكرنا فعله ﷺ وترتيبه ربما تيسر لنا بما عاينه ﷺ بشهادة الحكم وتنبهه على المعنى استنباط المعنى ، ولا تظن أن أفعاله ﷺ فى جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب ، بل جميع الأمور الاختيارية التى ذكرناها يترده فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام ، كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضى الإقدام والتقديم ، فإن الاسترسال مهملاً كما يتفق سجية البهائم ، وضبط الحركات بموازين المعانى سجية أولياء الله تعالى ، وكلما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب وعن الإهمال وتركه سدى أبعد كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر ، وكان قربه من الله عز وجل أظهر ، إذ القريب من النبى ﷺ هو القريب من الله عز وجل والقريب من الله لابد أن يكون قريباً ، فالقريب من القريب قريب بالإضافة إلى غيره ، فنعود بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا فى يد الشيطان بواسطة الهوى ، واعتبر فى ضبط الحركات باكتحاله ﷺ ، « فإنه كان يكتحل فى عينه اليمنى ثلاثاً ، وفى اليسرى اثنتين » (٣٤٧) فبدأ باليمنى لشرفها ، وتفاوته بين العينين لتكون الجملة وتركاً فإن للوتر فضلاً عن الزوج فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر ؛ فلا ينبغي أن يخلو فعل العبد من مناسبة الوصف من أوصاف الله تعالى ، ولذلك استحب الإيتار فى الاستجمار وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصها إلا واحدة ، والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجفان بالكحل ، وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن التفضيل لابد منه للإيتار ، واليمين أفضل فهى

(٣٤٧) حديث : « كان يكتحل فى عينه اليمنى ثلاثاً وفى اليسرى اثنتين » لتكون الجملة وتركاً ، هو حديث أغفله العراقي .

وقال مرتضى : أخرجه أحمد والبخاري عن عبد الله بن عمر ، وقال البيهقي : رجاله موثقون وأخرجه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة عن أبى هريرة وابن عمر .

بالزيادة أحق، فإن قلت : فلم اقتصر على اثنتين ليسرى وهى زوج ؟ فالجواب : أن ذلك ضرورة ، إذ لو جعل لكل واحدة وتركاً كان المجموع زوجاً ، إذ الوتر مع الوتر زوج ، ورعايته الإيتار فى مجموع الفعل - وهو فى حكم الخصلة الواحدة - أحب من رعايته فى الأحاديث ، ولذلك أيضاً وجه ، وهو أن يتحمل فى كل واحدة ثلاثاً على قياس الوضوء ، وقد نقل ذلك فى الصحيح^(٣٤٨) ، وهو الأولى . ولو ذهبت استقصى دقائق ما راعاه عليه السلام فى حركاته لطال الأمر ، فقس بما سمعته ما لم تسمعه ، واعلم أن العالم لا يكون وارثاً للنبي عليه السلام إلا إذا اطلع على جميع معانى الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي عليه السلام إلا درجة واحدة وهى درجة النبوة ، وهى الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث ، إذ الموروث هو الذى حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه ، والوارث هو الذى لم يحصل ولم يقدر عليه ، ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له ، فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء ، ولا يستقل باستنباطها تلقياً بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام .

السادس والسابع : زيادة السرة وقلقة الخشفة ، أما السرة فتقطع فى أول الولادة ، وأما التطهير بالختان فعادة اليهود فى اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يثغر الولد أحب وأبعد عن الخطر ، قال عليه السلام : « الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء »^(٣٤٩) .

حديث : « كان يتحمل فى كل عين ثلاثاً » قال العراقى : ونقل ذلك فى الصحيح ، وهو عند الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عباس ، قال الترمذى : حديث حسن . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه عندهما : كان له مكحلة يتحمل بها كل ليلة ثلاثاً فى هذه وثلاثاً فى هذه . هكذا هو فى اللباس عند الترمذى ، وفى الشمائل نحوه ، وقال فى العلل : إنه سأل البخارى عنه ، فقال : هو غير محفوظ . اهـ . وقال الصدر المناوى : فيه عباد بن منصور ضعفه الذهبى . اهـ . ولكن نقل المناوى فى شرح الجامع قال البيهقى : هذا أصح ما فى الاكتساح ، وفى أحاديث أخر أن الإيتار بالنسبة إلى العينين ، ولعل هذا ملحظ المصنف بقوله : وقد نقل ذلك فى الصحيح لا كما يتبادر عند الإطلاق أنه من حديث الصحيحين ، قال ابن حجر فى شرح الشمائل : وأثر الثلاث رعاية للإيتار ، ومن ثم روى أبو داود : من اكتحل فليوتر ولأنه متوسط بين الإقلال والإكثار وخير الأمور أوسطها .

حديث : « الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء » هكذا بالواو وفى سائر نسخ الكتاب ومثله فى الجامع ، وفى نسخة العراقى وغيرها بحذفها ، قال : رواه أحمد والبيهقى من رواية أبى المليلح بن أسامة عن أبيه بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : رواه الطبراني والبيهقي أيضاً من حديث شبيب بن أوس وأبي أيوب وابن عباس ، وفي مسند الإمام أحمد : الحجاج بن أرطاة عن والد أبي المليح والحجاج ضعيف لا يحتج به ، وقال ابن عبد البر : إنه يدور على الحجاج بن أرطاة ، وليس ممن يحتج به ، قال العراقي : وقد رواه الطبراني في مسند الشاميين من غير طريق الحجاج من رواية سعيد بن بشير عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس ، وأجاب من أوجه بأنه ليس المراد بالسنة هنا خلاف الواجب بل المراد الطريقة ، واحتج من أوجه بقوله تعالى : ﴿ أَنْ اتَّبَعَ مَلَائِكَةُ إِبْرَاهِيمَ حِينَ قَالَ : «أَمِيرُ إِبْرَاهِيمَ بِالْخَتَانِ فَاخْتَنَ بِقُدُومِ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ ، فَأَوْحَى إِلَهُ إِلَيْهِ : عَجَلْتَ قَبْلَ أَنْ نَأْمُرَكَ بِأَلْتَهُ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ كَرِهْتُ أَنْ أُؤَخِّرَ أَمْرَكَ » وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : الفطرة خمس ، فذكر الختان ، وأغرب القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الموطأ حيث قال : غنّدي أن الخصال الخمس المذكورة كلها واجبة وتعقبه أبو شامة على ما سيأتي في آخر هذا الكتاب ، ونقل ابن دقيق العيد عن بعض العلماء أنه قال : دل الخبر على أن الفطرة بمعنى الدين والأصل فيما أضيف إلى الشيء أنه منه ، أن يكون من أركانه لا من زوائده حتى يقوم دليل على خلافه ، وقد ورد الأمر باتباع إبراهيم عليه السلام ، وعلمت أن هذه الخصال أمر بها إبراهيم عليه السلام ، وكل شيء أمر الله تعالى باتباعه فهو على الوجوب لمن أمر به ، وتعقب بأن وجوب الاتباع لا يقتضي وجوب كل متبوع فيه بل يتم الاتباع بالامتثال ، فإن كان واجباً على المتبوع كان واجباً على التابع ، أو ندياً فندب ، ويتوقف ثبوت هذه الخصال على الأمانة على ثبوت كونها كانت واجبة على إبراهيم عليه السلام ، ومما احتج به القائلون بالوجوب ما رواه أبو داود من حديث عيشم بن كثير بن كليب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال للرجل الذي أسلم : « ألق عنك شعر الكفر واختن » ، فاستدل ابن سريج على وجوبه بالإجماع على تحريم النظر إلى العورة ، فلولا أن الختان فرض لما أبيح النظر إليها من المختون ، وتعقب بأن سند الحديث ضعيف ، وقد قال ابن المنذر : لا يثبت فيه شيء ، وقال ابن القطان : عيشم وأبوه مجهولان ، وقال الذهبي : فيه انقطاع ، وفي الفتح أنه ضعيف ، ونقض ابن عبد البر ما قاله ابن سريج بجواز نظر الطبيب ، وليس الطب واجباً إجماعاً واستدل أبو حامد والماوردي بأنه قطع لا يستخلف من الجسد تبعداً فلا يكون إلا واجباً ، وقاساه على وجوب القطع في السرقة ، واحترزا بعدم الاستخلاف عن الشعر والظفر ، وبالتبعد عن القطع للأكله فإنه لا يجب ، وتعقب بأن قطع اليد إنما أبيح في مقابلة جرم عظيم فلم يتم القياس ، واحتج القفال لوجوبه بأن بقاء القلفة يحبس النجاسة ويمنع صحة الصلاة فتجب إزالتها ، وشبهه النجاسة بباطن الفم ، واحتج الماوردي فقال : في الختان إدخال ألم عظيم على النفس وهو لا يشرع إلا في إحدى ثلاث خصال : لمصلحة أو عقوبة أو وجوب ، وقد انتفى الاثنان فثبت الثالث ، وتعقبه أبو شامة بأن في الختان عدة مصالح كمزيد الطهارة والنظافة فإن القلفة من المستقذرات عند العرب وكثر ذمهم للأقلف في أشعارهم .

وينبغي أن لا يبلغ في خفض المرأة ، قال عليه السلام : « لا عطفة وكانت تخفض : » يا أم عطية ، أشمى ولا تنهكى فإنه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج » (٣٥٠) أى أكثر لماء الوجه ودمه وأحسن فى جماعها ، فانظر إلى جزالة لفظه عليه السلام فى الكناية ، وإلى إشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التى هى من أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا حتى انكشف له وهو أمى من هذا الأمر النازل قدره ما لو وقعت القفلة عنه خيف ضرره ، فسيحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم يمين بعثته مصالح الدنيا والدين عليه السلام .

الثامن : ما طال من اللحية ، وإنما أخرناها لنلحق بها ما فى اللحية من السنن والبدع ، إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها ، وقد اختلفوا فيما طال منها فقليل : إن قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس ، فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين ، وكرهه الحسن وقتادة وقالوا : تركها عافية أحب لقوله عليه السلام : « أعفوا اللحى » والأمر فى هذا قريب إن لم ينته إلى تقصيص اللحية وتدويرها من الجوانب ، فإن الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين بالنبد إليه ، فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية ، وقال النخعي : عجت لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين ، فإن التوسط فى كل شئ حسن ، ولذلك قيل : كلما طالت اللحية تشمر العقل .

(فصل) وفى اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض : خضابها بالسواد ، وتبييضها بالكبريت ، ونفها ونف الشيب منها ، والتقصان منها ، والزيادة فيها ، وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء ، وتركها شعثاً إظهاراً للزهد ، والنظر إلى سوادها عجباً بالشباب ، وإلى بياضها تكبراً بعلو السن ، وخضابها بالحمرة والصفرة من غير نية تشبهاً بالصالحين .

(٣٥٠) حديث : « أشمى ولا تنهكى فإنه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج » قال العراقي : رواه الحاكم والبيهقى من حديث الضحاك بن قيس ولأبى داود نحوه من حديث أم عطية وكلاهما ضعيف . ١ هـ . والإشمام هو أن يكون بين بين ، والنهك هو المبالغة فى العمل ، قاله الزمخشري ، وقد أخرج الطبراني فى الكبير أيضاً من هذا الطريق ولفظه : اخفضى ولا تنهكى فإنه أنضر للوجه وأحظى عند الزوج . ولفظ الضحاك بن قيس : كان بالمدينة امرأة يقال لها أم عطية تخفض الجوارى ، فقال لها رسول الله عليه السلام ذلك . والضحاك بن قيس راوى هذا الحديث قبل هو الفهرى وقبل غيره ، وقال الحافظ ابن حجر : ورواه أبو داود فى السنن وأعله بمحمد بن حسان فقال : مجهول ضعيف ، وقال فى موضع آخر : كلاهما ضعيف .

أما الأول: وهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه ، لقوله عليه السلام : « خير شبابكم من تشبه بشيوخكم ، وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم » ^(٣٥١) ، والمزاد بالتشبه بالشيوخ في الوقار لا في تبيض الشعر « ونهى عن الخضاب بالسواد » ^(٣٥٢) ، وقال : « هو خضاب أهل النار » ^(٣٥٣) وفي لفظ آخر : « الخضاب بالسواد خضاب الكفار » ، وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه ، وكان يخضب بالسواد فنصل خضابه وظهرت شيبته فرفعه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه فرد نكاحه وأوجعه ضرباً ، وقال : غررت القوم بالشباب وليست عليهم شيبتك . ويقال : أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله ، وعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة » ^(٣٥٤) .

النسائي: الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جائز تليساً للشيب على الكفار في الغزو والجهاد ، فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم ، وقد قال رسول الله

^(٣٥١) حديث : « خير شبابكم من تشبه بشيوخكم ، وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم » كذا في القوت ، ولكن قال : يكهولكم بدل بشيوخكم ، قال العراقي : أخرجه الطبراني من حديث وائلة بن الأسقع بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذا أبو يعلى ، قال الهيثمي : وفيه من لم أعرفهم ، وأخرجه البيهقي عن ابن عباس وقال : تفرد به بحر بن كثير السقا ، ويحرق في الكاشف : تركوه ، وفي الضملاء : اتفقوا على تركه ، وفيه أيضاً الحسن بن أبي جعفر وهو ضعيف ، وأخرجه ابن عدى عن ابن مسعود ، وقال ابن الجوزي : حديث لا يصح .

^(٣٥٢) حديث : « النهي عن الخضاب بالسواد » قال العراقي : أخرجه ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بإسناد منقطع ، ولمسلم من حديث جابر : « غيروا هذا بشئ » واحتجوا بالسواد ، قاله حين رأى يبايض شعر أبي قحافة ، وأخرجه أحمد عن أنس بلفظ : غيروا الشيب ولا تقربوه السواد ، وزاد في الفردوس : يعنى أبا قحافة .

^(٣٥٣) حديث : « الخضاب بالسواد هو خضاب أهل النار » قال العراقي : أخرجه الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافي ، قال ابن أبي حاتم : منكر (وسيان) باقي هذا الحديث قريباً إن شاء الله .

^(٣٥٤) حديث : « يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام ، لا يريحون رائحة الجنة » أورده صاحب القوت ، وقال : رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وقال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي من حديثه بإسناد جيد . اهـ .

عليه السلام : « الصفرة خضاب المسلمين ، والحمرة خضاب المؤمنين » (٣٥٥) وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق والكنم للصفرة ، وخضب بعض العلماء بالسواد لأجل الغزو ، وذلك لا بأس به إذا صحت النية ، ولم يكن فيه هوى وشهوة .

الثالث : تبييضها بالكبريت استعجالاً لإظهار علو السن توصلاً إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ ، وترفعاً عن الشباب ، وإظهاراً لكثرة العلم ظناً بأن كثرة الأيام تعطيه فضلاً ، وهيهات فلا يزيد كبر السن الجاهل إلا جهلاً ، فالعلم ثمرة العقل وهى غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ، ومن كانت غريزته الحمق فطول المدة يؤكد حماقته ، وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم ، كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم ، وقال ابن عباس رضي الله عنه : ما أتى الله عز وجل عبداً علماً إلا شاباً ، والخير كله فى الشباب ثم تلا قوله عز وجل :

﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾

(الأنبياء : ٦٠) .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَخْلِفُونَ أَمْرَهُمْ وَيَزِدُّهُمْ عُذْرًا ﴾ (الكهف : ١٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَآيَاتُ الْكِتَابِ صَافِيَا ﴾ (مريم : ١٢) .

وكان أنس رضي الله عنه يقول : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ؛ فقيل له : يا أبا حمزة فقد أسن ، فقال : لم يشنه الله بالشيب ، فقيل : أهو شين ؟

(٣٥٥) حديث : « الصفرة خضاب المسلمين ، والحمرة خضاب المؤمنين » هكذا أورده صاحب القوت ، قال العراقى : أخرجه الطبرانى والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الإفراد ، قال ابن أبى حاتم : منكر . اهـ .

قال مرتضى : أورده الحاكم فى المناقب ولكن لفظه : « الصفرة خضاب المؤمن والحمرة خضاب المسلم ، والسواد خضاب الكافر » ، قال بعض رواته : دخل ابن عمر على ابن عمرو وقد سود لحيته فقال : السلام عليك أيها الشوب ، قال : أما تعرفنى ؟ قال : أعرفك شيخاً وأنت اليوم شاب ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... فذكره ، قال الذهبي : منكر ، وقال البيهقي : فيه من لم أعرفه ، وتبييره بالمؤمنين تارة وبالمسلمين أخرى تفنن ، وهذا الحديث كما نراه مشتمل على ثلاث جمل وقد قطعه المصنف كما ترى تبعاً لصاحب القوت .

فقال : كلكم يكرهه (٣٥٦)

ويقال : إن يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة ، فقال له رجل فى مجلسه يريد أن يخجله بصغر سنه : كم سن القاضى أيلده الله ؟ فقال : مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله ﷺ إمارة مكة وقضاءها . فأفحمه . (٣٥٧)

وروى عن مالك رحمه الله أنه قال : قرأت فى بعض الكتب : لا تغرنكم اللحى ، فإن التيس له لحية . وقال أبو عمرو بن العلاء : إذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة غريض اللحية فاقض عليه بالحق ، ولو كان أمية بن عبد شمس . وقال أيوب السختياني : أدركت

حديث : « قبض رسول الله ﷺ وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ، فقبل له : يا أبا حمزة وقد أسن؟ فقال : لم يشنه الله بالشيب » متفق عليه من حديث أنس دون قوله : فقبل ... إلخ ، ولمسلم من حديثه : وسئل عن شيب رسول الله ﷺ قال : ما شأنه الله ببيضاء .

قال مرتضى : ولمسلم عن أنس روايات أخر : كان فى لحيته شعرات بيضاء ، لم يكن به من الشيب إلا قليلا ، لو شئت أعد شمطات كن فى رأسه ولم يخضب ، إنما كان البياض فى عنقه وفى الصدغين وفى الرأس نيدا أى شعرات متفرقة ، وفى الصحيحين من حديث ابن عمر : إنما كان شيبه ﷺ نحواً من عشرين شعرة بيضاء ، وهو لا ينافى رواية من قال : إلا أربع عشرة شعرة بيضاء ، لأن الأربع عشرة نحو العشرين لأنها أكثر من نصف ، ومن زعم أنه لا دلالة لنحو الشيء على القرب منه فقد وهم ، نعم روى البيهقي عن أنس نفسه : ما شأنه الله بالشيب ما كان فى رأسه ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمانى عشرة شعرة بيضاء ، وقد يجمع بينهما بأن أختياره اختلفت لاختلاف الأوقات أو بأن الأول إخبار عن عده ، والثانى إخبار عن الواقع فهو لم يعد إلا أربع عشرة ، وأما فى الواقع فكان سبع عشرة أو ثمانى عشرة وقد يجمع بين الروايات المختلفة فيمن قال : إنه ﷺ شاب ، ومن نفاه فالذى نفاه كان كثرة لا أصله .

حديث : أن يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة ، فقبل له : كم سن القاضى ؟ فقال : مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله ﷺ إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح ، وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله ﷺ قاضياً على أهل اليمن . الخطيب فى التاريخ بإسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكرم صحيح بالنسبة إلى عتاب بن أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة ، وأما بالنسبة إلى معاذ فإنما يتم له ذلك على قول يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك وابن أبى حاتم أنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة ، والمرجح أنه مات ابن ثلاث وثلاثين سنة فى الطاعون سنة ثمانى عشرة والله أعلم .

الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه . وقال علي بن الحسين : من سبق إليه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سناً منك . وقيل لأبي عمرو بن العلاء : أيعسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير ؟ فقال : إن كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به . وقال يحيى بن معين لأحمد بن حنبل ، وقد رآه يمشى خلف بغلة الشافعي : يا أبا عبد الله ، تركت حديث سفيان بعلمه وتمشى خلف بغلة هذا الفسقى وتسمع منه ، فقال له أحمد : لو عرفت لكنت تمشى من الجانب الآخر ، إن علم سفيان إن فاتني بعلم أدركته ينزل ، وإن عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه بعلم ولا نزول .

الرابع : تنف بياضها استنكافاً من الشيب ، وقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وقال : « هو نور المؤمن » (٣٥٨) وهو في معنى الخضاب بالسواد ، زحلة الكراهية ما سبق ، والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه رغبة عن النور .

الخامس : تنفها أو تنف بعضها بحكم العيث والهوس ، وذلك مكروه ومشوه للخليفة وتنف الفتيكين بدعة ، وهما جانب العتقة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان يتنف فينكته فرد شهادته ، ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان يتنف لحيته ، وأما تنفها في أول النبات تشبهاً بالمرد فمن المنكرات الكبار ، فإن اللحية زينة الرجال ، فإن لله سبحانه ملائكة يقسمون : « والذي زين بني آدم باللحي » وهو من تمام الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء ، وقيل في غريب التأويل : اللحية هي المراد بقوله تعالى :

﴿ يَزِيدُ فَاِذَا نَبَأَ الْمَسِيحُ ﴾ (طاهر : ١) .

(٣٥٨) حديث : « نهى عن تنف الشيب وقال : هو نور المؤمن » قال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ١ هـ .

قال مرتضى : وعند المنذرى ، وقال : إنه نور المسلم ، وعن أبي داود من حديثه بلفظ : لا تنفوا الشيب فإنه نور يوم القيامة ، وفي رواية له : فإنه نور المؤمن ، وأخرج البيهقي من هذه الرواية : الشيب نور المؤمن ، لا يشيب رجل شيبة في الإسلام إلا كانت له في كل شيبة حسنة ، ورفع بها درجة ، وفي إسناده الوليد بن كثير أورده الذهبي في الضعفاء ، وروى ابن عساكر من حديث أنس : الشيب نور ، من خلع الشيب فقد خلع نور الإسلام .

قال أصحاب الأحنف بن قيس: ودنا بأن نشترى للأحنف لحية ولو بعشرين ألفاً. وقال شريح القاضي: وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف، وكيف تكره اللحية وفيها تعظيم للرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه إليه والتقديم على الجماعة ووقاية العرض، فإن من يشتم يعرض باللحية إن كان للمشتوم لحية، وقد قيل: إن أهل الجنة مرد إلا هارون أخا موسى عليه السلام فإن له لحية إلى سترته تخصيصاً له وتفضيلاً.

السادس: تقصيصها كالتمعية طاقة على طاقة للترين للنساء والتصنع، قال كعب: يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحامهم كذنب الحمام ويعرقبون نعالهم كالمناجل، أولئك لا خلاق لهم.

السابع: الزيادة فيها، وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصلغين، وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحي، ويتنهي إلى نصف الخد، وذلك يبين هيئة أهل الصلاح.

الثامن: تسريحها لأجل الناس، قال بشر: في اللحية شركان: تسريحها لأجل الناس، وتركها متفتلة لإظهار الزهد.

التاسع والعاشر: النظر في سوادها وفي بياضها بعين العجب، وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه.

فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزيين والنظافة، وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة: خمس منها في الرأس وهي: فرق شعر الرأس والمضمضة والاستنشاق^(٣٥٩)، وقص الشارب والسواك، وثلاثة في اليد والرجل وهي: القلم وغسل البراجم^(٣٦٠).

(٣٥٩) حديث: « فرق شعر الرأس ... » إلخ من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يسدل شعره إلى أن قال: ثم فرق رسول الله ﷺ رأسه.

(٣٦٠) حديث: « عشر من الفطرة » الحديث، رواه مسلم من حديث عائشة ولفظه: قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة وإنقاص الماء، قال وكيع: يعني الاستنجاء، قال مصعب: ونسيت العاشرة إلا أن تكون =

وتنظيف الرواجب (٣٦١) ، وأربعة في الجسد وهي : نتف الإبط والاستحداد والختان والاستنجاء بالماء ، فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك ، وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة ؛ فلنقتصر على هذا ، ولنتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى ، وسيأتى تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها إن شاء الله عز وجل .



تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه
ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة ، والحمد لله وحده
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

= المضمضة . ضعفه النسائي ، ولأبى داود وابن ماجه من حديث عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختتان والانتضاح ولم يذكر إعفاء اللحية وانتقاص الماء ، قال : وروى نحوه عن ابن عباس قال : خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر إعفاء اللحية ، وفي الصحيحين من حديث أبى هريرة : الفطرة خمس : الختان ... الحديث .

(٣٦١) حديث : « تنظيف الرواجب » تقدم تخريجه برقم (٣٣٥) ص ٤٢٥ .

كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما

وفيه سبعة أبواب

- الباب الأول : فى فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها .
- الباب الثانى : فى كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله .
- الباب الثالث : فى الشروط الباطنة من أعمال القلب .
- الباب الرابع : فى الإمامة والقدوة .
- الباب الخامس : فى فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها .
- الباب السادس : فى مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها .
- الباب السابع : فى النوافل من الصلوات .

بیاض و کرم و کرم و کرم

بیاض و کرم و کرم و کرم

- 1. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 2. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 3. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 4. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 5. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 6. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 7. بیاض و کرم و کرم و کرم
- 8. بیاض و کرم و کرم و کرم

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما

الحمد لله الذى غمر العباد بلطائفه، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه، الذى تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه، فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق فى السؤال والدعاء فقال : « هل من داع فأستجيب له ، وهل من مستغفر فأغفر له » وبيان السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب فرخص للعباد فى المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات فى الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة بل تلطف بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة ، فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعم إحسانه ، والصلاة على محمد نبيه المصطفى ووليه المجتبى وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ومصابيح الدجى وسلم تسليمًا .

أما بعد .. فإن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربات وغرة الطاعات ، وقد استقصينا فى فن الفقه فى بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها صارفين جمام العناية إلى تفاريعها النادرة ووقائعها الشاذة لتكون خزانة للمفتى منها يستمد ومعولا له إليها يفرع ويرجع ، ونحن الآن فى هذا الكتاب نقصر على ما لا بد للمريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة ، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية فى معانى الخشوع والإخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكره فى فن الفقه ، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب :

الباب الأول : فى فضائل الصلاة .

الباب الثانى : فى تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة .

الباب الثالث : فى تفضيل الأعمال الباطنة منها .

الباب الرابع : فى الإمامة والقدوة .

الباب الخامس : فى صلاة الجمعة وآدابها .

الباب السادس : فى مسائل متفرقة تعم بها البلوى يحتاج المرئى إلى معرفتها .

الباب السابع : فى التطوعات وغيرها .

الباب الأول: في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

فضيلة الأذان

قال عليه السلام: « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود، لا يهولهم حساب ولا ينالهم فزع حتى يفرغ مما بين الناس: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأمّ بقوم وهم به راضون، ورجل أذن في مسجد ودعا إلى الله عز وجل ابتغاء وجه الله، ورجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة » (٣٦٢).

وقال عليه السلام: « لا يسمع نداء المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة » (٣٦٣).

(٣٦٢) حديث: « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود، لا يهولهم حساب » قال العراقي: أخرجه الترمذى وحسنه من حديث ابن عمر مختصراً، وهو فى الصغير للطبرانى بنحو مما ذكره المؤلف اهـ .

قال مرتضى: أما ما أخرجه الطبرانى فهو من طريق فيه بحر بن كثير السقاء وهو ضعيف بل متروك، من حديث ابن عمر بلفظ: « ثلاثة على كتيبان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع ولا يفزعون حين يفزع الناس: رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله وما عنده، ورجل نادى فى كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب وجه الله وما عنده، ومملوك لم يمنعه ريق الدنيا من طاعة ربه ». وأما حديث الترمذى الذى أشار إليه فلفظه: « ثلاثة على كتيبان المسك يوم القيامة يغطهم الأولون والآخرين: عبد أدى حق الله وحق مواليه، ورجل يؤم قوماً وهم به راضون ورجل نادى بالصلوات الخمس فى كل يوم وليلة ». هكذا أخرجه فى الأدب من حديث ابن عمر وقال: حسن غريب . وهكذا أخرجه المحاكم أيضاً، وقال الصدر المناوى: فى إسناد الترمذى أبو اليقظان عثمان بن عمير قال الذهبى: كان شيعياً ضعيفه .

(٣٦٣) حديث: « لا يسمع نداء المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة » رواه أبو مصعب الزبيدى عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى صعصعة المازنى عن أبيه أن أباً سعيد الخدرى رضي الله عنه قال له: « إني أراك تحب الغنم والبادية فإذا كنت فى غنمك أو بادية فأذنت بالصلاة فأرفع صوتك، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا =

وقال عليه السلام: « يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه » (٣٦٤).

وقيل في تفسير قوله عز وجل: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ وَلَا مَن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ (نصت : ٣٣).
نزلت في المؤذنين .

وقال عليه السلام: « إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن » (٣٦٥) وذلك مستحب إلا في الحيلتين فإنه يقول فيهما: لا حول ولا قوة إلا بالله، وفي قوله: قد قامت الصلاة، أقامها الله وأدامها ما دامت السماوات والأرض، وفي الثوب: صدقت وبررت ونصحت، وعند الفراغ يقول: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. وقال سعيد بن المسيب: من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملك، وعن شماله ملك، فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة .

فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّتُونًا ﴾ (النساء : ١٠٣) .

وقال عليه السلام: « خمس صلوات كتبهن الله على العباد، فمن جاء بهن ولم يضيع منهن

= إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة »، قال أبو سعيد: سمعته من رسول الله ﷺ . وهو حديث صحيح أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف وإسماعيل بن أبي أويس وقتيبة بن سعيد فرقمهم كلهم عن مالك، وأخرجه النسائي عن محمد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك .

(٣٦٤) حديث: « يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه » قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط والحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس بإسناد ضعيف .

(٣٦٥) حديث: « إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن » رواه أبو مصعب الزبيدي عن مالك عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فوائد اليقين في تخریج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تجل حراماً ولا تجرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترأى : دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٨

وَبِهَادِيَةِ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَمْدِ شَيْخِ أَبِي غَضْوٍ

مُحَمَّدُ الْحَافِظُ الْبُخَّارِيُّ

بِتَخْرِيجِي

الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الرَّهَوِيُّ وَ السَّيِّدُ مَقْصُودُ الزَّيْبَرِيُّ

دار الغرب

بيروت - لبنان

شيئاً استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد، إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة» (٣٦٦).

وقال عليه السلام: «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بباب أحدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فما ترون ذلك يبقى من درنه؟ قالوا: لا شيء، قال عليه السلام: فإن الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن» (٣٦٧).

وقال عليه السلام: «إن الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» (٣٦٨).

(٣٦٦) حديث: «خمس صلوات كتبهن الله على العباد» أخرجه مالك وأحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم عن عبادة بن الصامت، قال الزين العراقي: وصححه ابن عبد البر، ورواه أبو داود أيضا بلفظ آخر يقاربه: «خمس صلوات افترضهن الله عز وجل من أحسن وضوءهن وصلاهن لوقتهن وأتم ركوعهن وخشوعهن كان له على الله عهد أن يغفر له، ومن لم يفعل فليس له على الله عهد إن شاء غفر له وإن شاء عذبه» وأخرجه البيهقي كذلك وعزاه المصدر المتأوى في تخريج أحاديث المصايب إلى الترمذي والنسائي أيضا.

(٣٦٧) حديث: «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بباب أحدكم» أخرجه الإمام أحمد وعبد بن حميد والدارمي ومسلم وابن حبان والرامهرمزي من حديث جابر ولفظه: «مثل الصلوات الخمس المكتوبة كمثل نهر جار عذب على باب أحدكم يقتسل فيه كل يوم خمس مرات فما يبقى ذلك من الدنس؟» وعند البخاري ومسلم نحوه وكذا محمد بن نصر من حديث أبي هريرة راد البخاري: «فذلك مثل الصلاة». وهو جواب لشرط محذوف أي: إذا علمتم ذلك وأخرجه أبو يعلى عن أنس والطبراني عن أبي أمامة وعند الرامهرمزي من حديث أبي هريرة مثل: «الصلوات الخمس مثل رجل على بابه نهر جار غمر يقتسل منه كل يوم خمس مرات فماذا يبقى من درنه؟».

(٣٦٨) حديث: «إن الصلوات كفارة لما بينهن من الصغائر ما اجتنبت الكبائر» والذي أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس: «الصلوات الخمس كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر، والجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام» وعند أحمد ومسلم في الطهارة والترمذي في الصلاة عن أبي هريرة بلفظ: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر» ولكن الترمذي لم يذكر رمضان، وقال النووي في شرح مسلم: معناه إن الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر فلا تغفر إلا أن الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة، فإن كانت لا تغفر صغائره ثم كل من المذكورات صالح للتكفير فإن لم تكن له صغائر كتبت له حسنات ورفع له درجات.

وقال عليه السلام : « بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما » (٣٦٩).

وقال عليه السلام : « من لقي الله وهو مضيق للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسناته » (٣٧٠).

وقال عليه السلام : « الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين » (٣٧١).

وسئل عليه السلام : أى الأعمال أفضل ؟ فقال : « الصلاة لمواقيتها » (٣٧٢).

(٣٦٩) حديث : « بيننا وبين المنافقين شهود العتمة » قال العراقي : أخرجه مالك فى الموطأ من رواية سعيد بن المسيب مرسلًا .

(٣٧٠) حديث وقال عليه السلام : « من لقي الله وهو مضيق للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسناته » قال العراقي : لم أجده هكذا ، وفى معناه حديث : « أول ما يحاسب به العبد الصلاة » وفيه : « فإن فسدت ، فسدت سائر عمله » رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا الضياء فى المختارة عن أنس بلفظ : « أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة » ، فإن صلحت صلح له سائر عمله ، وإن فسدت فسدت سائر عمله . وعند النسائى عن ابن مسعود : « أول ما يحاسب به العبد الصلاة ، وأول ما يقضى بين الناس فى الدماء » .

(٣٧١) حديث : « الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين » قال العراقي : أخرجه البيهقى فى الشعب بسند ضعيف من حديث عمر ، قال الحاكم : عكرمة لم يسمع من عمر ، قال : رواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال فى مشكل الوسيط : إنه غير معروف . اهـ .

قال مرتضى : وقول النووى فى التنقيح حديث منكر باطل ، رده الحافظ ابن حجر وشنع عليه ، ثم إن الذى أخرجه البيهقى فى الشعب هى الجملة الأولى فقط ، وأما قوله : فمن تركها . . . إلخ ، فلم أره . وعند الديلمى عن على : « الصلاة عماد الإيمان ، والجهاد ستام العمل والزكاة بين ذلك » ورواه التيمى فى الترغيب بلفظ : « الصلاة عماد الإسلام » وأخرج أبو نعيم الفضل بن دكين شيخ البخارى فى كتاب الصلاة عن حبيب بن سليم عن بلال بن يحيى قال جاء رجل إلى النبى ﷺ يسأل عن الصلاة ، فقال : « الصلاة عمود الدين » . وهو مرسل ورجاله ثقات وله طرق أخرى بينها الزيلعى فى تخريج أحاديث الكشاف وتبعه السيوطى فى حاشية البضاوى .

(٣٧٢) حديث : وسئل رسول الله ﷺ : « أى الأعمال أفضل ؟ قال : الصلاة لمواقيتها » وفى رواية : « لميقاتها » ، أخرجه البخارى ومسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، قاله العراقي =

وقال رحمه الله: « من حافظ على الخمس بإكمال طهورها ومواقبتها كانت له نوراً وبرهاناً يوم القيامة، ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان » (٣٧٣)

وقال رحمه الله: « مفتاح الجنة الصلاة » (٣٧٤)

قال مرتضى: أخرجه البخارى فى الصلاة والجهاد والأدب والتوحيد ومسلم فى الإيمان والترمذى فى الصلاة وفى البر والنسائي فى الصلاة، ولفظ البخارى من طريق أبى عمرو الشيبانى: حدثنا صاحب هذه الدار وأشار بيده إلى دار ابن مسعود قال: سألت النبى ﷺ: أى العمل أحب إلى الله؟ قال: « الصلاة على وقتها ». اتفق أصحاب شعبة على هذا اللفظ وخالفهم على بن حفص وهو ممن احتج به مسلم فقال: الصلاة فى أول وقتها. رواه الحاكم والدارقطنى واحتز بقوله: على وقتها عما إذا وقعت الصلاة خارج وقتها من معذور كالنائم والناسى فإن إخراجها لها عن وقتها لا يوصف بتحريم ذلك ولا بأنه أفضل الأعمال مع أنه محبوب لكن إيقاعها فى الوقت أحب، والله أعلم.

(٣٧٣) حديث: « من حافظ على الخمس بإكمال طهورها ومواقبتها كانت له نوراً، فى قبره وحشره »: « وبرهاناً يوم القيامة، ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان »، فإنها من أشقى الناس، قال العراقى: أخرجه أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو. اهـ.

قال مرتضى: وكذلك أخرجه الطبرانى والبيهقى فى السنن، ولفظهم جميعاً: « من حافظ على الصلاة كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وأبى بن خلف ». وأخرجه ابن نصر فى كتاب الصلاة بلفظ: « خمس صلوات من حافظ عليهن كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليهن لم تكن له نوراً يوم القيامة ولا برهاناً ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع فرعون وقارون وهامان وأبى بن خلف » وفى ذكر أبى بن خلف مع هؤلاء إشارة إلى أنه أشقى هذه الأمة، وأشدّها عذاباً مطلقاً، وهو الذى أذى الله ورسوله وبالحق فى ذلك حتى قتله الله بيد رسوله ﷺ يوم أخذ ولم يقتل أحداً بيده قط غيره، وفى الخبر: « أشقى الناس من قتل نبياً أو قتله نبي ». وقد جاء فى المحافظة على الخمس أيضاً ما أخرجه أحمد والطبرانى والبيهقى عن حنظلة الكاتب رفعه: « من حافظ على الصلوات الخمس المكتوبة على ركوعهن وسجودهن ووضوئهن ومواقبتهن وعلم أنهن حق من عند الله عز وجل دخل الجنة أو قال وجبت له الجنة »، وفى لفظ: « حرم على النار »، وأخرج الحاكم والبيهقى من حديث أبى هريرة: « من حافظ على هؤلاء الصلوات المكتوبات لم يكتب من الغافلين ».

(٣٧٤) حديث: « مفتاح الجنة الصلاة » وفى نسخة العراقى: « مفاتيح الجنة الصلاة » وقال: أخرجه أبو داود الطيالسى من حديث جابر وهو عند الترمذى وليس داخلها فى الرواية ١. هـ.

وقال عليه السلام : « ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة، ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به ملائكته، فمنهم راعٍ ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد » (٣٧٥).

وقال النبي ﷺ : « من ترك صلاة متعمداً فقد كفر » (٣٧٦) : أى قارب أن ينخلع عن الإيمان بانحلال عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة إنه بلغها ودخلها .

وقال عليه السلام : « من ترك صلاة متعمداً فقد برئ من ذمة محمد عليه السلام » (٣٧٧).

قال مرتضى : وهكذا أخرجه أحمد والبيهقي بزيادة : « ومفتاح الصلاة الطهور » . ومعنى الحديث مبيح دخولها الصلاة لأن أبواب الجنة مغلقة فلا يفتحها إلا الطاعة، والصلاة أعظمها .

(٣٧٥) حديث : « ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة، ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به ملائكته، فمنهم راعٍ ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد » قال العراقي : لم أجده هكذا، وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر اهـ .

قال مرتضى : هو في القوت بلفظ : وروينا عن رسول الله ﷺ ثم ساقه قال : ويقال : إن المؤمن إذا صلى ركعتين عجب منه عشر صنوف من الملائكة كل صنف منهم عشرة آلاف، ثم قال : فالقائمون صنف لا يركعون إلى قيام الساعة والساجدون لا يرفعون إلى القيامة وكذلك الراكعون والقاعدون .

(٣٧٦) حديث : « من ترك صلاة متعمداً فقد كفر » قال العراقي : أخرجه البزار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال : اهـ .

قال مرتضى : وعند الطبراني من حديث أنس : « من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً » . قال البيهقي : رجاله موثقون إلا محمد بن أبي داود الأتباري فلم أجده ترجمته، وذكر ابن حبان محمد بن أبي داود البغدادى فما أدري هو أم لا . اهـ . وقال الحافظ : الحديث سئل عنه الدارقطني فقال : رواه أبو النضر عن أبي جعفر عن الربيع موصولاً، ووقفه أشبه بالصواب .

(٣٧٧) حديث : « من ترك صلاة متعمداً فقد برئ من ذمة محمد ﷺ » قال العراقي : أخرجه أحمد والبيهقي من حديث أم أيمن بنحوه ورجال إسناده ثقات . اهـ .

قال مرتضى : وعند ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي الدرداء وعن الحسن مرسلاً : « من ترك صلاة مكتوبة حتى تغوته من غير عذر فقد حبط عمله » . وعند أبي نعيم من حديث أبي سعيد : « من ترك الصلاة متعمداً كتب اسمه على باب النار فيمن يدخلها » . وعند البيهقي في المعرفة عن نوفل : « من ترك الصلاة فكأنما وتر أهله وماله » .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامداً إلى الصلاة فإنه في صلاة ما كان يعمد إلى الصلاة، وإنه يكتب له بإحدى خطوتيهِ حسنة وتمحى عنه بالأخرى سيئة، فإذا سمع أحدكم الإقامة فلا ينبغي له أن يتأخر فإن أعظمكم أجراً أبعدكم داراً، قالوا : لم يا أبا هريرة ؟ قال : من أجل كثرة الخطأ .

ويروى أن : « أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة، فإن وجدت تامة قُبِلت منه وسائر عمله، وإن وجدت ناقصة رُدَّت عليه وسائر عمله » (٣٧٨)

وقال عليه السلام : « يا أبا هريرة، مُرْ أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب » (٣٧٩)

(٣٧٨) حديث : « أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة ». قال العراقي : رويناه في الطوريات من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف، ولأصحاب السنن والحاكم وصحح إسناده نحوه من حديث أبي هريرة، وسيأتي : اهـ .

قال مرتضى : تقدم قريباً حديث أنس عند الطبراني في الأوسط : « أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة، فإن صلحت صلح سائر عمله وإن فسدت فسد سائر عمله » وأخرج الحاكم في الكنى عن ابن عمر : « أول ما افترض الله تعالى على امتي الصلوات الخمس وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس، وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس »، الحديث، وأخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم عن تميم الداربي : « أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته، فإن كان أتمها كتبت له تامة ». الحديث .

(٣٧٩) حديث : « يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحسب » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

قال مرتضى : وهو من نسخة جمع فيها أحاديث يقول في أول كل منها : يا أبا هريرة ، وهذه النسخة موضوعة باتفاق المحدثين، إلا أن بعض ما فيها هو صحيح باللفظ أو بالمعنى كالذي نحن فيه فإن معناه صحيح لما أخرج عبد الرزاق في المصنف وعبد بن حميد عن معمر عن رجل من قريش قال : كان النبي ﷺ إذا دخل على أهله بعض الضيق في الرزق أمر أهله بالصلاة ثم قرأ هذه الآية : ﴿ وأمر أهلك بالصلاة ﴾ ونحوه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية ما هو مذكور في الدر المنثور .

وقال بعض العلماء : مثل المصلّي مثل التاجر الذي لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس المال ، وكذلك المصلّي لا تقبل له نافلة حتى يؤدي الفريضة . وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول إذا حضرت الصلاة : قوموا إلى ناركم التي أوقدتموها فاطفئوها .

فضيلة إتمام الأركان

قال عليه السلام : « مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى » (٣٨٠)

وقال يزيد الرقاشي : كانت صلاة رسول الله ﷺ مستوية كأنها موزونة (٣٨١)

وقال عليه السلام : « إن الرجلين من أمّتي ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وإن ما بين صلاتيهما ما بين السماء والأرض ، وأشار إلى الخشوع » (٣٨٢)

(٣٨٠) حديث : « مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى » . قال العراقي : أخرجه ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسلاً وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة . اهـ .

قال مرتضى : وكذا أخرجه الحاكم والديلمي ولكن لفظهم جميعاً « الصلاة ميزان فمن وفى استوفى » وفي القوت عن ابن مسعود وسلمان رضي الله عنهما : « الصلاة مكيال فمن أوفى له ومن طفف فقد علمتم ما قال الله تعالى في المطففين » . اهـ . قال مرتضى : وقول سلمان هذا أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن ابن فضيل عن عبد الله بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد عنه .

(٣٨١) حديث : وقال يزيد الرقاشي : كانت صلاة رسول الله ﷺ مستوية كأنها موزونة قال العراقي : أخرجه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة ، وهو مرسل ضعيف .

(٣٨٢) حديث : « إن رجلين من أمّتي ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وإن ما بين صلاتيهما ما بين السماء والأرض وأشار إلى الخشوع » قال العراقي : أخرجه ابن المحبر في كتاب العقل من حديث أبي أيوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن ابن المحبر . اهـ .

قال مرتضى : قد تقدم الكلام عليه في خاتمة كتاب العلم فراجع .

وقال عليه السلام : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده » (٣٨٣).

وقال عليه السلام : « أما يخاف الذى يحول وجهه فى الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار » (٣٨٤).

وقال عليه السلام : « من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهى بيضاء مسفرة ، تقول : حفظك الله كما حفظتنى ، ومن صلى صلاة لغير وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهى سوداء مظلمة ، تقول : ضيعك الله كما ضيعتنى ، حتى إذا كانت حيث شاء الله لُفَّت كما يُلَفُّ الثوب الخلق فيضرب بها وجهه » (٣٨٥).

(٣٨٣) حديث : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده » قال العراقى : أخرجه الإمام أحمد من حديث أبى هريرة بإسناد صحيح . اهـ .

(٣٨٤) حديث : « أما يخاف الذى يحول وجهه فى الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار » أخرجه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة بلفظ : « أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله وجهه وجه حمار » وعند ابن عدى فى عوالم مشايخ مصر من حديث جابر : « ما يؤمنه إذا التفّت فى صلاته أن يحول الله وجهه وجه كلب أو وجه خنزير » قال منكر بهذا الإسناد ، قاله العراقى .

قال مرتضى : وهو فى السنن الأربعة بلفظ البخارى إلا أنهم قالوا : رأس بدل وجه ، وزيادة : أو يجعل الله صورته صورة حمار ، وفى رواية عند ابن حبان : رأس كلب ، وفى أخرى : أولا يخشى ، وعند أبى داود زيادة : والإمام ساجد والحق به الركوع لكونه فى معناه ولكن اللفظ الذى أورده المصنف أعم من ذلك كله ، واختلفوا فى هذا التحويل قليل : حقيقة بناء على ما عليه الأكثر من وقوع المسخ فى هذه الأمة ، أو مجاز عن البلادة الموصوف بها الحمار فاستعير ذلك للجاهل أو أنه يستحق به من العقوبة فى الدنيا هذا ولا يلزم من الوعيد الوقوع ، وارتضى المصنف الثانى ورد ما عده وقال : هو قلب معنوى وهو مصيره كالحمار فى معنى البلادة إذ غاية الحق الجمع بين الاقتداء والتقدم فعلم أنه كبيرة للتوعد عليه بأشنع العقوبات وأبشعها وهو المسخ ، لكن لا تبطل صلاته عند الشافعية والحنفية وأبطلها أحمد كالظاهرية ، والله أعلم .

(٣٨٥) حديث : « من صلى صلاة لوقتها ، وأسبغ وضوءها ، وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهى بيضاء مسفرة ، تقول : حفظك الله كما حفظتنى ... » قال العراقى : أخرجه =

وقال عليه السلام : « أسوأ الناس سرقة الذى يسرق من صلاته » (٣٨٦)

وقال ابن مسعود وسلمان عليه السلام : الصلاة مكيال فمن أوفى استوفى ، ومن طفف فقد علم ما قال الله فى المطففين .

فضيلة الجماعة

قال عليه السلام : « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة » (٣٨٧)

الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف للطيالسى والبيهقى فى الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه .

قال مرتضى : لفظ البيهقى فى الشعب : « من توضأ فأصبح الوضوء ، ثم قام إلى الصلاة ، فأنتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها ، قالت : حفظك الله كما حفظتني ثم أصعد بها إلى السماء ولها ضوء نور ففتحت لها أبواب السماء حتى ينتهي بها إلى الله ، فتشفع لصاحبها ، وإذا لم يتم ركوعها ولا سجودها ولا القراءة فيها ، قالت : ضيعك الله كما ضيعتني ، ثم أصعد بها إلى السماء وعليها ظلمة فغلقت دونها أبواب السماء ، ثم تلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها » .

(٣٨٦) حديث : « أسوأ الناس سرقة من يسرق من صلاته » قال العراقي : أخرجه أحمد والحاكم وصححه إسناده من حديث أبى قتادة الأنصارى . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه مالك فى الموطأ عن يحيى بن سعيد عن النعمان بن مرة أن رسول الله عليه السلام قال : « ما ترون فى الشارب والسارق والزاني ؟ » قال : وذلك قبل أن ينزل فيهم ، قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « هن فواحش وفيهن عقوبة وأسوأ السرقة الذى يسرق من صلاته ، قالوا : كيف يسرق من صلاته ، قال : لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها » . وأخرجه أبو داود الطيالسى وأحمد وأيضاً أبو يعلى عن أبى سعيد الخدرى ، قال الهيثمى : فيه على بن زيد مختلف فى الاحتجاج به وبقيه رجاله رجال الصحيح ، وقال الذهبى : إسناده صالح ، وقال المنذرى : رواه الطبرانى فى الثلاثة عن عبد الله بن مغفل بإسناد جيد لكنه قال فى أوله : « أسرق الناس » .

(٣٨٧) حديث : « صلاة الجمع » وهم العدد من الناس يجتمعون « تفضل صلاة الفرد » أى فى الثواب « بسبع وعشرين درجة » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر .

قال مرتضى : أخرجه مالك وأحمد والشيخان فى الصلاة والترمذى والنسائى عن ابن عمر ، وأخرج أحمد أيضاً والبخارى وابن ماجه من حديث أبى سعيد : « صلاة الجماعة تفضل صلاة »

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال: «فقد ناسا في بعض الصلوات فقال: «لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق بيوتهم» (٣٨٨) وفي رواية أخرى: «ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فتمحرق عليهم بيوتهم بحزم الحطب، ولو علم أحدهم أنه يجد عظما سمينا أو مرماتين لشهدا» يعني صلاة العشاء. وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعا: «من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة، ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة» (٣٨٩).

= الفذ بخمس وعشرين درجة» وأخرج مسلم عن أبي هريرة «صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الفذ» وأخرج أحمد والبخاري وأبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة «صلاة الرجل في جماعة» وفي رواية «في الجماعة تزيد»، وفي رواية للبخاري «تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين درجة» وفي رواية «ضعفا» ووقع في الصحيحين «خمس وعشرين» بالخفض بتقدير الباء. وأخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن حبان والحاكم عن أبي سعيد «صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة، فإذا صلاها بأرض فلاة فأنتم وضوءها وركوعها وسجودها بلغت صلاته خمسين درجة» وأخرج ابن ماجه من حديث زريق الألهماني عن أنس: «صلاة الرجل في بيته بصلاة»، وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة، وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه الناس بخمسمائة صلاة» الحديث، قال الحافظ: «سنده ضعيف، ومذهب الشافعي، كما في المجموع، أن من صلى في عشرة، فله خمس أو سبع وعشرون درجة، وكذا من صلى مع اثنين، لكن صلاة الأول أكمل».

(٣٨٨) حديث: «فقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى أناس...». أخرجه البخاري ومسلم والنسائي من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، وأخرجه مسلم أيضا عن ابن مسعود وأخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة بلفظ: «ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة».

(٣٨٩) حديث: «من شهد العشاء» أي صلاتها «فكأنما قام نصف ليلة، ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة» رواه مسلم، قال العراقي: قال الترمذي: «وروى عن عثمان موقوفا. اهـ».

قال مرتضى: أخرج البيهقي في السنن من حديثه مرفوعا: «من شهد العشاء في جماعة كان له قيام ليلة»، ويروى أيضا: «من شهد صلاة الصبح محتسبا فكأنما قام الليلة ومن شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف الليل»، وهذا قد رواه مالك عنه موقوفا وهو الذي أشار إليه الترمذي، وعند عبد الرزاق وأبي داود والترمذي وابن حبان من حديثه بلفظ: «من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة، ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان كقيام ليلة»، وعند ابن حبان وحده من حديثه: «من صلى العشاء والغداة في جماعة فكأنما قام الليل» وأخرج أحمد ومسلم والبيهقي من حديثه: «من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام»

وقال عليه السلام : « من صلى صلاة في جماعة فقد ملأ نحره عبادة » (٣٩٠).

وقال سعيد بن المسيب : ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد . وقال محمد ابن واسع : ما أشتى من الدنيا إلا ثلاثة : أنا إن تعوجت قومى ، وقوتا من الرزق عفوا من غير تبعة ، وصلاة في جماعة يرفع عنى سهوها ويكتب لى فضلها . وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أمّ قوما مرة فلما انصرف قال : ما زال الشيطان بى أنفا حتى أريت أن لى فضلا على غيرى لا أؤم أبدا . وقال الحسن : لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء . وقال النخعى : مثل الذى يؤم الناس بغير علم مثل الذى يكيل الماء فى البحر لا يدرى زيادته من نقصانه . وقال حاتم الأصم : فاتتني الصلاة فى الجماعة فعزاني أبو إسحق البخارى وحده ، ولو مات لى ولد لعزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : من سمع المنادى فلم يجب لم يرد خيرا ولم يرد به خير . وقال أبو هريرة رضي الله عنه : لأن تملأ أذن ابن آدم رصاصا مذابا خير له من أن يسمع النداء ثم لا يجيب . وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقيل له : إن الناس قد انصرفوا؛ فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، لفضل هذه الصلاة أحب إلى من ولاية العراق .

وقال عليه السلام : « من صلى أربعين يوما الصلوات فى جماعة لا تفوته فيها تكبيرة الإحرام كتب الله له براءتين : براءة من النفاق وبراءة من النار » (٣٩١) .

= نصف ليلة ، ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله » ، وأخرج الطبرانى فى الكبير من حديثه : « من صلى الأخيرة فى جماعة فكأنما صلى الليل كله ومن صلى الغداة فى جماعة فكأنما صلى النهار كله » .

(٣٩٠) حديث : « من صلى صلاة فى جماعة فقد ملأ نحره عبادة » . قال العراقى : لم أره مرفوعا وإنما هو من قول سعيد بن المسيب ، رواه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة .

قال مرتضى : وجدت فى العوارف ما نصه : ومن أقام الصلوات الخمس فى جماعة فقد ملأ البر والبحر عبادة .

(٣٩١) حديث : « من صلى أربعين يوما الصلوات فى جماعة ، لا تفوته فيها تكبيرة الإحرام ، كتب =

ويقال: إنه إذا كان يوم القيامة يُحشَر قوم وجوههم كالكوكب الدرى، فتقول لهم الملائكة: ما كانت أعمالكم؟ فيقولون: كنا إذا سمعنا الأذان قمنا إلى الطهارة لا يشغلنا غيرها، ثم تُحشَر طائفة وجوههم كالآقمار، فيقولون بعد السؤال: كنا نتوضأ قبل الوقت، ثم تُحشَر طائفة وجوههم كالشمس، فيقولون: كنا نسمع الأذان فى المسجد. وروى أن السلف كانوا يعزّون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى، ويعزّون سبعة إذا فاتتهم الجماعة.

فضيلة السجود

قال رسول الله ﷺ: «ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفى» (٣٩٢).

= الله له براءتين: براءة من النفاق، وبراءة من النار « قال العراقي: أخرجه الترمذى من حديث أنس بإسناد رجاله ثقات .

قال مرتضى: وهكذا أورده صاحب القوت، وقال: وفى حديث أبى كامل عن رسول الله ﷺ، وأخرجه البيهقى كذلك ولفظه: «من صلى لله أربعين يوما فى جماعة يدرك التكبيرة الأولى...» والباقي سواء، وصحیح الترمذى وقفه على أنس وأخرج الإمام أحمد من حديثه وفيه زيادة ولفظه: «من صلى فى مسجدى أربعين صلاة لا تفوته صلاة كتبت له براءة من النار وبراءة من العذاب، وبرئ من النفاق» وعند البيهقى من حديثه أيضا «من صلى الغداة والعشاء الأخيرة فى جماعة لا تفوته ركعة كتبت له براءتان: براءة من النار وبراءة من النفاق». وأخرج عبد الرزاق من حديثه بلفظ «من لم تفته الركعة الأولى من الصلاة أربعين يوما كتبت له براءتان: براءة من النار، وبراءة من النفاق» وقد روى مثل ذلك عن عمر وأوس بن أوس رضي الله عنهما أما حديث عمر فرواه ابن ماجه والحكيم الترمذى ولفظه «من صلى فى مسجد جماعة أربعين ليلة لا تفوته الركعة الأولى من صلاة العشاء كتب الله له بها عتقا من النار» وعند البيهقى وابن النجار وابن عساكر من حديثه بلفظ «من صلى فى مسجد جماعة أربعين ليلة لا تفوته الركعة الأولى من صلاة الظهر كتب له بها عتق من النار». وأما حديث أوس بن أوس الثقفى فأخرجه الخطيب وابن عساكر وابن النجار ولفظه «من صلى أربعين يوما صلاة الفجر وعشاء الآخرة فى جماعة أعطاه الله براءتين: براءة من النار، وبراءة من النفاق»، وأخرج عبد الرزاق فى مصنفه عن أبى العالية مرسلا: «من شهد الصلوات الخمس أربعين ليلة فى جماعة يدرك التكبيرة الأولى وجبت له الجنة».

(٣٩٢) حديث: «ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفى».

قال مرتضى: المراد سجود الصلاة، أخرجه ابن المبارك فى الزهد من رواية أبى بكر بن =

وقال رسول الله ﷺ : « ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة » (٣٩٣).

وروى أن رجلا قال لرسول الله ﷺ : ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مرافقتك في الجنة، فقال ﷺ : « أعني بكثرة السجود » (٣٩٤).

= أبي مريم عن حمزة بن حبيب بن صهيب مرسلا . قال العراقي : وابن أبي مريم ضعيف ، وقد وهم الديلمي في مسند الفردوس في جعل هذا من حديث صهيب رضي الله عنه وإنما هو حمزة بن حبيب بن صهيب ، وهو وهم فاحش ، قال : وقد رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق عن ابن أبي مريم عن حمزة مرسلا ، وهو الصواب . اهـ . وقال في موضع آخر : هذا حديث لا يصح .

(٣٩٣) حديث : « ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة » وفي نسخة : خطيئة بدل سيئة ، قال العراقي : أخرجه ابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت ، ولمسلم نحوه من حديث ثوبان وأبي الدرداء . اهـ . ويخط تلميذه الحافظ : ليس في مسلم ذكر السيئة نعم هو عند أحمد في هذا الحديث .

قال مرتضى : وأخرجه ابن أبي شيبة والعقيلي من حديث أبي ذر : « ما من عبد يسجد لله سجدة أو يركع ركعة إلا حط الله عنه بها خطيئة ورفع له بها درجة » . وعند الطبراني في الأوسط من حديثه : « ما من عبد يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وكتب له بها حسنة » وأخرج أحمد وأبو يعلى والطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة رفعه « أعلم أنك لن تسجد لله سجدة إلا رفع الله لك بها درجة وحط عنك بها خطيئة » وأخرج ابن يونس في تاريخ مصر من طريق ابن لهيعة عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن أبي فاطمة الأزدي رفعه : « يا أبا فاطمة إن أردت أن تلقاني فاستكثر من السجود بعدى » ورواه ابن لهيعة عن الحارث بن زيد عن كثير الصدفي عنه رفعه « يا أبا فاطمة أكثر من السجود فإنه ليس من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة ، يا أبا فاطمة إن أحببت أن تلقاني فاستكثر من السجود بعدى » قال ابن يونس : ولا أعلم لأهل مصر عنه غير هذا الحديث الواحد .

(٣٩٤) حديث : « وروى أن رجلا قال لرسول الله ﷺ : ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مرافقتك في الجنة ، قال : أعني بكثرة السجود » قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك . اهـ .

قال مرتضى : وروى الطبراني عن جابر هذه القصة فقال : كان شاب يخدم النبي ﷺ ويخف في حوائجه فقال : سئلى حاجتك ، فقال : ادع الله لى بالجنة فرفع رأسه فتنفس فقال : نعم ولكن أعني بكثرة السجود . وأخرج البيهقي عن أبي الدرداء قال : لولا ثلاث لأحببت أن لا

وقيل: «أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجداً» (٣٩٥). وهو معنى

قوله عز وجل: ﴿وَأَقْبِرْهُ﴾ (العلق: ١٩).

وقال عز وجل: ﴿يَسْأَلُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مَنْ أَرَادَ السُّجُودَ﴾ (الفتح: ٢٩).

ف قيل: هو ما يلتصق بوجوههم من الأرض عند السجود ، وقيل: هو نور الخشوع فإنه يشرق من الباطن على الظاهر ، وهو الأصح ، وقيل: هي الغرر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء .

وقال عليه السلام: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول: يا ويلاه أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت أنا بالسجود فعضيت فلي النار» (٣٩٦) ويروى عن علي ابن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة ، وكانوا يسمونه السجادة ، ويروى أن عمر بن عبد العزيز عليه السلام كان لا يسجد إلا على التراب ، وكان يوسف بن أسباط يقول: يا معشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض ، فما بقي أحد أحسده إلا رجل يتم ركوعه وسجوده ، وقد حيل بيني وبين ذلك . وقال سعيد بن جبير: ما أسى على شيء من الدنيا إلا على السجود . وقال عقبة بن مسلم: ما من خصلة في العبد أحب إلى الله عز وجل من رجل

= أبقى في الدنيا: وضع وجهه للسجود لخالق من الليل والنهار ، وظماء الهواجر ، ومقاعد أقوام ينتقون الكلام كما تنتقى الفاكهة .

(٣٩٥) حديث: «أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجداً» وهو كما يأتي قريباً في آخر الباب حديث أبي هريرة أخرجه مسلم بهذا اللفظ وهذا قول مجاهد أخرجه عبد الرزاق في مصنفه وسعيد بن منصور في سننه وعنه قال: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» ، ألا تسمونه يقول: ﴿واسجد واقترب﴾ .

(٣٩٦) حديث: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد ، اعتزل الشيطان يبكي ويقول: يا ويلاه أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت بالسجود فعضيت فلي النار» الحديث أخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه عن أبي هريرة ولم يخرجوه إلا .

يحب لقاء الله عز وجل، وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عز وجل منه حيث يخر ساجدا .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : « أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد فأكثروا الدعاء عند ذلك » (٣٩٧).

فضيلة الغشوع

قال الله تعالى : ﴿ وَأَقِمِّ الصَّلَاةَ لِلذِّكْرِ ﴾ (طه : ١٤) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ (الأعراف : ٢٠٥) .

وقال عز وجل : ﴿ لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ (النساء : ٤٣) .

قيل : سكارى من كثرة الهم، وقيل : من حب الدنيا، وقال وهب : المراد به ظاهره فقيه قيل : سكارى على سكر الدنيا إذ بين فيه العلة، فقال : ﴿ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ (النساء : ٤٣) .
وكم من مصلٍّ لم يشرب خمرًا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته ، وقال النبي ﷺ :
« من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه » (٣٩٨) .

(٣٩٧) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : « أقرب ما يكون العبد إلى الله تعالى إذا سجد » سياق المصنف مشعر بأنه من قول أبي هريرة موقوفًا عليه وقد أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من حديثه رفعوه إلى رسول الله ﷺ بلفظ : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء » ، فتأمل ذلك، والله أعلم .

(٣٩٨) حديث : « من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه » قال العراقي : أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسلًا وهو في الصحيحين من حديث عثمان بزيادة في أوله دون قوله : بشيء من الدنيا، وزاد الطبراني في الأوسط إلا بخير . ١ هـ .

قال مرتضى : قال تلميذه الحافظ : لفظ ابن أبي شيبه في المصنف : « لم يسأل الله شيئًا إلا أعطاه » . ١ هـ . وأخرج الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء : « من صلى ركعتين يتم ركوعه »

وقال النبي ﷺ : « إنما الصلاة تمسكن وتواضع ، وتضرع وتأوه ، وتنادم وتضع يديك فتقول: اللهم اللهم ، فمن لم يفعل فهي خداج » (٣٩٩).

وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال : « ليس كل مصل أتقبل صلاته ، إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على عبادي وأطعم الفقير الجائع لوجهي » .

وقال ﷺ : « إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لإقامة ذكر الله تعالى » (٤٠٠) فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هبة فما قيمة ذكرك !

وقال ﷺ للذي أوصاه : « وإذا صليت فصل صلاة مودع » (٤٠١) أي مودع لنفسه ، مودع لهواه ، مودع لعمره ، سائر إلى مولاه كما قال عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدًّا فَلْيَقِهِ ﴾ (الانشقاق : ٦) .

وسجوده لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه إياه عاجلاً أو آجلاً وأخرج أحمد وابن قانع وأبو داود وعبد بن حميد والرويانى والطبرانى فى الكبير والحاكم والعقلى فى الضعفاء عن زيد بن خالد الجهنى : « من تواضع فأحسن الوضوء ثم صلى ركعتين لا يسهو فيهما غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » .

(٣٩٩) حديث : « إنما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوه » قال العراقي : أخرجه الترمذى والنسائى بنحوه من حديث الفضل بن عباس بإسناد مضطرب .

(٤٠٠) حديث : « إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لإقامة ذكر الله تعالى » وفى القوت : وروى معنى الآية ، أى قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ عن رسول الله ﷺ : « إنما فرضت .. ثم ساقه إلى آخره ، وقال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذى من حديث عائشة بنحوه دون ذكر الصلاة ، قال الترمذى : حسن صحيح .

(٤٠١) حديث : « إذا صليت فصل صلاة مودع » هكذا فى القوت . قال العراقي : أخرجه ابن ماجه من حديث أبى أيوب والحاكم من حديث سعد بن أبى وقاص ، وقال : صحيح الإسناد ، والبيهقى فى الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أنس بنحوه . اهـ . قال تلميذه الحافظ : وأخرجه أيضاً ابن أبى حاتم من حديث أنس .

وقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا اللَّهُ وَبِإِيمَانِهِ ﴾ (البقرة : ٢٨٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا اللَّهُ وَأَعْلَى الْكُرْسِيِّ ﴾ (البقرة : ٢٢٣) .

وقال عليه السلام : « من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً » (٤٠٢) والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة ؟ وقال بكر بن عبد الله : يا ابن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن ، وتكلمه بلا ترجمان . دخلت ، قيل : وكيف ذلك ؟ قال : تسبغ وضوءك وتدخل محرابك فإذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه ، فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه اشتغالا بعظمة الله عز وجل » (٤٠٣) .

وقال عليه السلام : « لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه » (٤٠٤) .

(٤٠٢) حديث : « من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزد من الله إلا بعداً » قال العراقي : رواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية ، من حديث الحسن مرسلًا بإسناد صحيح . ووصله ابن مردويه في تفسيره بذكر عمران بن حصين رضي الله عنه ، والمرسل أصح ، ورواه الطبراني وابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس بإسناد لين وللطبراني من قول ابن مسعود : « من لم تأمره صلاته بالمعروف وتنهه عن المنكر ... » الحديث ، وإسناده صحيح . اهـ .

قال مرقضى : وأخرجه أيضاً ابن أبي حاتم وابن المنذر من حديث ابن عباس ولين إسناده لأجل ليث بن أبي سليم لتدليس إلا أنه ثقة ، وقال الزيلعي : فيه يحيى بن طلحة البربري وثقه ابن حبان وضعفه النسائي ، وقال في الميزان : هو صويلح الحديث ، وقال النسائي : ليس بشيء ، وساق له هذا الخبر ثم قال : افحش ابن الجيند فقال : هذا كذب وزور .

(٤٠٣) حديث عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه اشتغالا بعظمة الله عز وجل » قال العراقي : رواه الأردى في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسلًا : كان النبي ﷺ إذا سمع الأذان كأنه لا يعرف أحداً من الناس .

(٤٠٤) حديث : « لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه » قال العراقي : لم أجده بهذا اللفظ ، وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرس .

وكان إبراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يسمع وجيب قلبه على ميلين ، وكان سعيد التنوخى إذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحيته ؛ ورأى رسول الله ﷺ رجلاً يعث بلحيته في الصلاة فقال : « لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه » (٤٠٥) .

ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعث بالحصى ويقول: اللهم زوجني الحور العين، فقال: بش الخاطب أنت، تخطب الحور العين وأنت تعث بالحصى! وقيل لخلف بن أيوب: ألا يؤذك الذباب في صلاتك فتطردها؟ قال: لا أعود نفسى شيئاً يفسد على صلاتي، قيل له: وكيف تصبر على ذلك؟ قال: بلغنى أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال: فلان صبور، ويفتخرون بذلك، فأنا قائم بين يدي ربى أفأتحرك للذابة. ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله: تحدثوا أتم فإني لست أسمعكم، ويروى عنه أنه كان يصلى يوماً في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة. وكان على بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه، فقيل له: ما لك يا أمير المؤمنين، فيقول: جاء وقت أمانة عرضها الله على السماوات والأرض والجبال، فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها .

ويروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ اصفر لونه، فيقول له أهله: ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء؟ فيقول: أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم؟ ويروى عن ابن عباس رضي الله عنه =
مرسلاً: « لا يقبل الله من عبده عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ». ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب وإسناده ضعيف .

(٤٠٥) حديث: « رأى رسول الله ﷺ رجلاً يعث بلحيته في الصلاة فقال: لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه » قال العراقي: رواه الحكيم الترمذى في التواتر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف، والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب، رواه ابن أبي شيبه في المصنف وفيه رجل لم يسم . ١ هـ .

قال مرتضى: وهكذا هو في القوت في باب هيئات الصلاة وأدائها عند قوله: « ولا يعث بشيء من بدنه في الصلاة » ، قال: روى أن سعيد بن المسيب نظر إلى رجل فساقه سواء ، ثم قال: وقد رواه مستند من طريق الحسن البصرى .

أنه قال : قال داود عليه السلام في مناجاته : إلهي من يسكن بيتك ومن تتقبل الصلاة ؟ فأوحى الله إليه يا داود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي ، وقطع نهاره بذكرى ، وكف نفسه عن الشهوات من أجل ، يطعم الجائع ، ويؤوى الغريب ، ويرحم المصاب فذلك الذي يضيء نوره في السماوات كالشمس ، إن دعاني لبيته ، وإن سألتني أعطيت ، أجعل له في الجهل حلما ، وفي الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا ، وإنما مثله في الناس كالفرديوس في أعلى الجنان لا تبيس أنهارها ولا تتغير ثمارها .

ويروى عن حاتم الأصم رحمته الله أنه سئل عن صلاته فقال : إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى تجتمع جوارحي ، ثم أقوم إلى صلاتي ، وأجعل الكعبة بين حاجبي ، والصرائط تحت قدمي ، والجنة عن يميني والنار عن شمالي ، وملك الموت ورائي ، وأظنها آخر صلاتي ، ثم أقوم بين الرجاء والخوف وأكبر تكبيرا بتحقيق وأقرأ قراءة بترتيل ، وأركع ركوعا بتواضع ، وأسجد سجودا بتخشع ، وأقعد على الورك الأيسر وأفرش ظهر قدمي ، وأنصب القدم اليمنى على الإبهام ، وأتبعها بالإخلاص ثم لا أدري أقبلت مني أم لا .

وقال ابن عباس رضي الله عنه : ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه .

فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ سَجْدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ (التوبة : ١٨) .

وقال عليه السلام : « من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له قصراً في الجنة » . (٤٠٦) .

(٤٠٦) حديث : « من بنى لله مسجداً بنى الله له قصراً في الجنة » .

قال مرتضى : (تنبيه) في تخريج هذا الحديث ، وبيان رواياته المختلفة : فلفظ المصنف أخرجه ابن ماجه من حديث جابر وعلى بإسناد صحيح بدون قوله : «ولو كمفحص قطاة» بزيادة : « من بنى لله » ، وبيتا بدل قصر ، ومثله لابن حبان من حديث أبي ذر وابن عساكر عن

وقال عليه السلام : « من أَلَفَ المسجد أَلَفَهُ الله تعالى » . (٤٠٧)

على وأيضاً عن عثمان والطبراني في الكبير عن أسماء بنت يزيد ، وفي الأوسط: البيهقي من السنن عن عائشة ، وفي الأوسط أيضاً عن أبي بكر وعن أبي هريرة وعن أسماء بنت أبي بكر ، وعن نبيط بن شريط والدارقطني في العللي عن أبي بكر ، وابن عساكر أيضاً عن معاذ بن جبل وأم حبيبة رضي الله عنهما وأخرج الشيخان والترمذي من طريق عبيد الله بن الأسود الخولاني ، أنه سمع عثمان بن عفان يقول : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من بنى مسجداً يبتغي به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة » ، وأخرجه أيضاً هكذا أحمد والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان ، وروى الإمام أحمد من حديث ابن عباس ، من رواية جابر الجعفي وهو ضعيف ، عن عمار عن سعيد بن جبيرة عنه رفعه : « من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة لبيضاها بنى الله له بيتاً في الجنة » ، وعند ابن خزيمة : « كمفحص قطاة أو أصغر » ، ومن روايات هذا الحديث : « من بنى مسجداً يذكر فيه اسم الله بنى الله له بيتاً في الجنة » أخرجه ابن ماجه وابن أبي شيبة وابن حبان عن عمر ، ومنها : « من بنى مسجداً يذكر الله فيه بنى الله له بيتاً في الجنة » . أخرجه أحمد والنسائي عن عمرو بن عبسة ، ومنها : « من بنى لله مسجداً بنى الله له في الجنة أوسع منه » . أخرجه الطبراني عن أبي أمامة وفيه على بن يزيد وهو ضعيف ، ومنها : « من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً أوسع منه في الجنة » ، أخرجه أحمد عن ابن عمر وعن أسماء بنت يزيد ، ومنها : « من بنى لله مسجداً بنى الله له قصرًا في الجنة من در وياقوت وزبرجد » أخرجه ابن النجار عن أبي هدبة عن أنس ، ومنها : « من بنى مسجداً مفتح قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة » ، أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عباس ، وفيه رجل لم يسم ، ومنها : « من بنى لله مسجداً صغيراً كان أو كبيراً بنى الله له بيتاً في الجنة » أخرجه الترمذي والحاكم في الكنى عن أنس ، ومنها : « من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة » ، أخرجه ابن أبي شيبة وابن حبان وأبو يعلى والرويانى والطبراني في الصغير وسعيد ابن منصور عن أبي ذر ، وابن أبي شيبة وحده عن عثمان والخطيب في تاريخه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، والطبراني في الأوسط والخطيب وابن النجار عن ابن عمر ، والرافعي عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة الإمام عن عبد الله بن أبي أوفى والطبراني في الأوسط عن أنس ، ومنها : « من بنى مسجداً يراه الله بنى الله له بيتاً في الجنة » ، وإن مات من يومه غفر له . أخرجه الطبراني في الأوسط عن ابن عباس ، ومنها : « من بنى مسجداً لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله له بيتاً في الجنة » أخرجه الطبراني في الأوسط عن عائشة ، ومنها : « من بنى مسجداً بنى الله له بيتاً » قيل : وهذه المساجد التي في طريق مكة ؟ قال : « وهذه المساجد التي في طريق مكة » ، أخرجه ابن أبي شيبة عن عائشة . فهذا مجموع الروايات التي وردت في بناء المساجد .

(٤٠٧) حديث : « من أَلَفَ المسجد أَلَفَهُ الله تعالى » ، أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري بسند ضعيف ، قاله العراقي . وهكذا هو في الجامع الكبير للسيوطي وعزاه في =

وقال عليه السلام : « إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس » (٤٠٨).

وقال عليه السلام : « لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد » (٤٠٩).

= الجامع الصغير إلى المعجم الأصغر للطبراني فإن لم يكن سبق قلم من الناسخ فيحتمل أن يكون مذكوراً فيهما ، وقول العراقي : بسند ضعيف يشير إلى أن في سنده ابن لهيعة ، كما أفاده النور الهيئتي وهو ضعيف والكلام فيه مشهور .

(٤٠٨) حديث : « إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس » أخرجه أحمد والشيخان والترمذي وأبو داود والنسائي من حديث أبي قتادة الحارث بن ربعي السلمي بفتحيتين ، الأنصاري وله سبب خاص ، وذلك لأن أبا قتادة دخل المسجد فوجد رسول الله ﷺ جالساً بين صحبه فجلس معهم فقال له : « ما منعك أن تركع » ؟ قال : رأيتك جالساً والناس جلوس... فذكره ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة .

قال مرتضى : ما ذكره من السياق هو بعينه نص البخاري والجماعة ، ووجد في بعض الروايات : « فلا يجلس حتى يركع ركعتين » ، وفي بعضها : « حتى يصلي » ، هكذا وجد بخط المنأوي في شرح الجامع الصغير ، وفي بعض نسخ الجامع : « حتى يركع » كما عند البخاري والجماعة ، وهكذا هو في الجامع الكبير ، والله أعلم .

(٤٠٩) حديث : « لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد » ، أخرجه الدارقطني في السنن من طريقين : الأولى ، قال : حدثنا ابن مخلد عن الجنييد بن حكيم عن أبي السكيت الطائي ، عن محمد بن السكيت عن عبد الله بن كثير الغنوي عن محمد بن سوفة عن ابن المنكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه . الثانية ، قال : حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن المذكر عن محمد بن سعيد بن غالب العطار عن يحيى بن إسحق عن سليمان بن داود اليماني ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : فقد النبي ﷺ قوماً في الصلاة فقال : « ما خلفكم ؟ قالوا : لحاء كان بيننا ... فذكره ، ثم قال الدارقطني : إسناده ضعيف .

قال مرتضى : وأخرجه الحاكم والطبراني فيما أملاه ، ومن طريقه الديلمي عن أبي هريرة ، وفي المذهب : فيه سليمان اليماني وهو ضعيف ، وقال عبد الحق : هذا حديث ضعيف وأقره عليه ابن القطان ، وفي الميزان قال الدارقطني في موضع : هو حديث مضطرب ، وفي موضع : منكر ضعيف ، وفي تخريج أحاديث الرافعي للحافظ : هذا حديث مشهور بين الناس وأسانيده ضعيفة وليس له سند ثابت ، وفي الباب عن علي وهو ضعيف أيضاً ١٠ هـ . وقال : أخرجه الدارقطني أيضاً وقال في تخريج أحاديث الهداية : ورواه ابن جبان عن عائشة وفيه عمر ابن راشد يضع الحديث وهو عند الشافعي عن علي ورجاله ثقات . ١١ هـ . وهو عنده من طريق أبي حيان التميمي عن أبيه عن علي وكذا أخرجه سعيد بن منصور في السنن وابن أبي شيبة في المصنف إلا أنه وقفه على علي ولفظه : « لا تقبل صلاة جار المسجد إلا في »

وقال عليه السلام : « الملائكة تصلى على أحدكم ما دام في مصلاه الذي يصلى فيه، تقول اللهم صل عليه، اللهم ارحمه، اللهم اغفر له، ما لم يحدث أو يخرج من المسجد » (٤١٠).

وقال عليه السلام : « يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقاً حلقاً، ذكرهم الدنيا وحب الدنيا، لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة » (٤١١).

وقال عليه السلام : « قال الله عز وجل في بعض الكتب : إن بيوتى فى أرضى المساجد ، وإن زوارى فيها عمارها ، فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى ، فحق على المزور أن يكرم زائره » (٤١٢).

= المسجد ولعل كلام عبد الحق أن رواته ثقات يشير إلى حديث علي هذا ، ومن شواهد حديث أنس : « من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر . والله أعلم .

(٤١٠) حديث : « الملائكة تصلى على أحدكم ما دام فى مصلاه الذى يصلى فيه » أخرجه البخارى فى الصلاة من طريق الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة رفعه فساو الحديث وفيه : « وإذا دخل المسجد كان فى صلاة ما كانت تحبه وتصلى عليه الملائكة ما دام فى مجلسه الذى يصلى فيه : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه ما لم يؤذ يحدث » ، وفى رواية : « ما لم يحدث فيه » ، وعند الكشميهنى : « ما لم يؤذ يحدث فيه » ، وأخرجه أيضاً مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه كلهم فى كتاب الصلاة ، وأخرجه البخارى أيضاً فى الجماعة ، والله أعلم .

(٤١١) حديث : « يأتي فى آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقاً حلقاً ذكرهم الدنيا وحب الدنيا ، لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة » أخرجه ابن حبان من حديث ابن مسعود ، والحاكم من حديث أنس ، وقال صحيح الإسناد قاله العراقى .

قال مرتضى : لفظ الحاكم « يأتي على الناس زمان يتحللون فى مساجدهم ، وليس همهم إلا الدنيا ، وليس لله فيهم حاجة ، فلا تجالسوهم . وأخرج البيهقى فى السنن عن الحسن مرسلًا : « يأتي على الناس زمان يكون حديثهم فى مساجدهم فى أمر دنياهم فلا تجالسوهم فليس لله فيهم حاجة » . ومما يقرب منه ما أخرجه الحاكم فى تاريخه عن ابن عمر : « يأتي على الناس زمان يجتمعون فى مساجدهم ويصلون وليس فيهم مؤمن » . وقد فهم من سياق الأحاديث أن التحلق فى المساجد ممنوع إلا ما كان للعلم ومدارسته والقرآن وتلاوته والذكر وما أشبه ذلك ، وسيأتى فى آخر باب الجمعة .

(٤١٢) حديث : « قال الله عز وجل فى بعض الكتب : إن بيوتى فى أرضى المساجد وإن زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى فحق على المزور أن يكرم زائره » =

وقال عليه السلام : « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان » (٤١٣).

وقال سعيد بن المسيب : من جلس في المسجد فإنما يجالس ربه ، فما حقه أن يقول إلا خيراً . ويروى في الأثر أو الخبر : « الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تاكل البهائم الحشيش » (٤١٤).

وقال النخعي : كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة . وقال أنس بن مالك من أسرج في المسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحملة العرش يستغفرون له ما دام في ذلك المسجد ضوءه . وقال علي عليه السلام كرم الله وجهه : إذا مات العبد

= أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف بلفظ : « يقول الله عز وجل يوم القيامة : أين جيرانى ؟ فتقول الملائكة : ومن ينبغي أن يكون جارك ؟ فيقول : عمار مساجدى . هكذا هو نص الحلية ، ونص العراقي منها : « من هذا الذى ينبغي أن يجاورك ؟ فيقول : أين قراء القرآن وعمار المساجد » . قال : وأخرجه البيهقي في الشعب نحوه موقوفاً على أصحاب رسول الله عليه السلام بإسناد صحيح ، وأسند ابن حبان في الضعفاء آخر الحديث من حديث سليمان وضعفه ، قال : وللطبراني من حديث سليمان مرفوعاً : « من توضأ في بيته فأحسن الوضوء ، ثم أتى المسجد فهو رائر لله تعالى وحق على المزور أن يكرم زائر » وإسناده ضعيف .

قال مرقضى : هكذا هو في المعجم الكبير إلا أنه قال : أن يكرم الزائر . وقد وجدت سياق المصنف في المعجم الكبير للطبراني ، من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعاً بلفظ : « إن بيوت الله تعالى في الأرض هي المساجد وإن حقاً على الله أن يكرم من زاره فيها » .

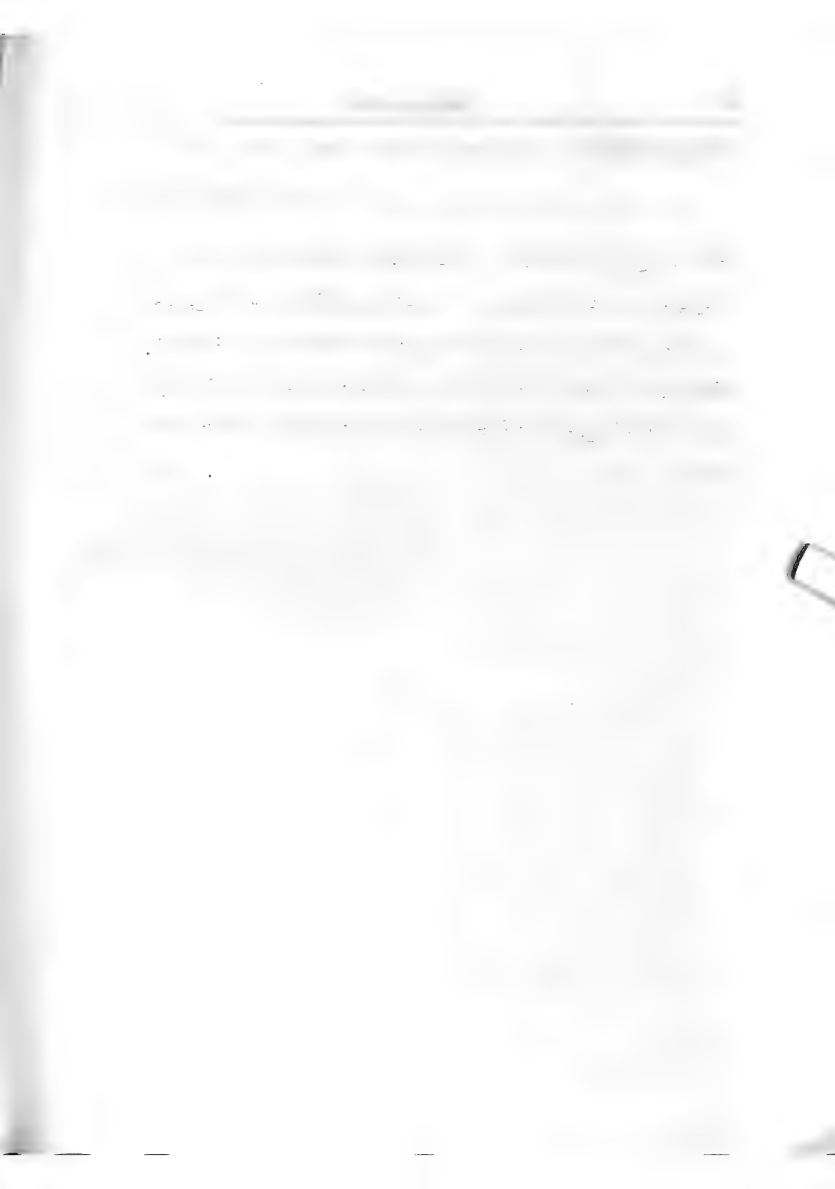
(٤١٣) حديث : « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان » ، قال العراقي : أخرجه الترمذي وحسنه ، وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد . اهـ .

قال مرقضى : وأخرجه أيضاً أحمد وابن خزيمة في صحيحه ، وابن حبان والبيهقي في السنن كلهم من حديث أبي سعيد ، قال الترمذي : حسن غريب . وتصحيح الحاكم له تعقبه الذهبي بأن في سننه دراجاً وهو كثير المناكير ، وقال مغلاطى في شرح ابن ماجه : حديث ضعيف ، وعند الترمذي والحاكم وغيرهما بعد الحديث زيادة : فإن الله يقول : ﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ﴾ .

(٤١٤) حديث : « الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تاكل البهائم الحشيش » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

يبكى عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء، ثم قرأ : ﴿ قَابِضَتْ عَلَيْهِ السَّمَاءُ
وَالْأَرْضُ وَمَا كُنَّ نَاطِقِينَ ﴾ (الدخان : ٢٩) .

وقال ابن عباس: تبنى عليه الأرض أربعين صباحاً . وقال عطاء الخرساني: ما من عبد
يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت .
وقال أنس بن مالك : ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما
حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى متنهاها من سبع أرضين ، وما من عبد يقوم
يصلى إلا تزخرفت له الأرض ، ويقال: ما من منزل ينزل فيه قوم إلا أصبح ذلك المنزل يصلى
عليهم أو يلعنهم .



الباب الثاني: في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداة بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلى إذا فرغ من الوضوء والطهارة من الخبث في البدن والمكان والياب وستر العورة من السرة إلى الركبة أن يتصب قائماً متوجهاً إلى القبلة ويزاوج بين قدميه ولا يضمهما فإن ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل ، وقد « نهى عليه السلام عن الصفن والصفد في الصلاة » (٤١٥) والصفد هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى : ﴿ مَقْرَنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ (إبراهيم: ٤٩) .

والصفن هو رفع إحدى الرجلين ومنه قوله عز وجل : ﴿ الصَّفْنَاتُ بِحَبَاذِ ﴾ (مر: ٣١) . هذا ما يراعيه في رجله عند القيام .

ويراعى في ركبته ومعقد نطاقه الانتصاب ، وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام وإن شاء أطرق ، والإطراق أقرب للخشوع وأغض للبصر ، وليكن بصره محصوراً على مصلاه الذي يصلى عليه ، فإن لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطاً فإن ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ، وليحجر على بصره أن يجاوز أطراف المصلى وحدود الخط ، وليدم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات ، هذا أدب القيام فإذا استوى قيامه واستقبله وإطراقه كذلك فليقرأ ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ تحصناً به من الشيطان ثم ليأت بالإقامة ، وإن كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أولاً ثم ليحضر النية ، وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه : أؤدي فريضة الظهر لله ، ليميزها بقوله أؤدي عن القضاء وبالفريضة عن

(٤١٥) حديث : « نهى عليه السلام عن الصفن والصفد في الصلاة » قال العراقي : عزاه رزين إلى الترمذى ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما ذكره أصحاب الغريب كابن الأثير في النهاية ، وروى سعيد بن منصور في سننه أن ابن مسعود رأى رجلاً صافاً أو صافناً قدميه فقال : أخطأ هذا السنة . اهـ .

النفل وبالظهر عن العصر وغيره، ولكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو النية والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها، ويجتهد أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب فإذا حضر في قلبه ذلك فليرفع يديه إلى حذو منكبيه ^(٤١٦) بعد إرسالهم بحيث يحاذي بكفيه منكبيه وبإبهاميه شحمتي أذنيه وبرءوس أصابعه رءوس أذنيه ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه، ويكون مقبلاً بكفيه وإبهامه إلى القبلة، ويسط الأصابع ولا يقبضها ولا يتكلف فيها تفريجاً ولا ضمّاً بل يتركها على مقتضى طبيعتها إذ نقل في الأثر النشر والضم وهذا بينهما فهو أولى .

وإذا استقرت اليدين في مقرهما ابتداء التكبير مع إرسالهما وإحضار النية ^(٤١٧) ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر، ويضع اليمنى على اليسرى إكراً لليمنى بأن تكون محمولة، وينشر المسبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالإبهام والخنصر والبنصر على كوع اليسرى ، وقد روى « أن التكبير مع رفع اليدين » ^(٤١٨) « ومسح استقرارهما » ^(٤١٩) « ومع الإرسال » ^(٤٢٠) ، فكل ذلك لا حرج فيه، وأراه بالإرسال أليق فإنه

^(٤١٦) حديث : « التكبير مع رفع اليد » هذا شروع في بيان وقت الرفع، وفيه وجوه أحدها هو ما أشار إليه بقوله المذكور، ومراده أن يتدئ الرفع مع ابتداء التكبير ، رواه البخاري من حديث ابن عمر : كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حين يكبر ، وقد تقدم ذكره قريباً، ولأبي داود من حديث وائل بن حجر : يرفع يديه مع التكبير .

^(٤١٧) حديث : « مع استقرار اليدين » قال العراقي : أي مرفوعتين، رواه مسلم من حديث ابن عمر : كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر ، زاد أبو داود : وهما كذلك، وقال الرافعي في تقرير هذا القول : أن يرفع غير مكبر ثم يكبر ويدها قارنتان ، ثم يرسلهما فيكون التكبير بين الرفع والإرسال ويروى ذلك عن ابن عمر مرفوعاً .

^(٤١٨) حديث : « التكبير مع رفع اليدين » رواه البخاري من حديث ابن عمر : كان يرفع يديه حين يكبر ، ولأبي داود من حديث وائل : يرفع يديه مع التكبير .

^(٤١٩) حديث : « التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين » رواه مسلم من حديث ابن عمر : كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر ، زاد أبو داود : وهما كذلك .

^(٤٢٠) حديث : « أنه ﷺ كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى » أخرجه الطبراني في المعجم الكبير من حديث معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ كان إذا كان =

كلمة العقد، ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ومبدؤه الإرسال وآخره الوضع، ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء فيليق مراعاة التطابق بين الفعل والعقد، وأما رفع اليد فكالقدمة لهذه البداية، ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفعاً عند التكبير ولا يردهما إلى خلف منكيه ولا يتفضهما عن يمين وشمال نفصاً إذا فرغ من التكبير ويرسلهما إرسالاً خفياً رفيقاً، ويستأنف وضع اليمين على الشمال بعد الإرسال. وفي بعض الروايات أنه عليه السلام كان إذا كبر أرسل يديه، وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى فإن صح هذا فهو أولى مما ذكرناه، وأما التكبير فينبغي أن يضم الهاء من قوله الله ضمة خفيفة من غير مبالغة، ولا يدخل بين الهاء والألف شبه الواو، وذلك ينساق إليه بالمبالغة، ولا يدخل بين باء أكبر ورائه ألفاً كأنه يقول: أكبار، ويجزم راء التكبير ولا يضمها فهذه هيئة التكبير وما معه.

(القراءة) ثم يتدئ بدعاء الاستفتاح، وحسن أن يقول (٤٢١) عقب قوله: الله أكبر، الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وجهت وجهي (٤٢٢) إلى قوله «وأنا من المسلمين»، ثم يقول: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك. ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد في الأخبار (٤٢٣)، وإن كان خلف الإمام اختصر

= في صلاة رفع يديه حيال أذنيه فإذا كبر أرسلهما ثم سكت وربما رأيته يضع يمينه على يساره... الحديث، قال الحافظ تبعاً لشيخه ابن الملحن سنده ضعيف فيه الخصيب بن جحدر كذبه شعبة والقطان.

(٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣) أحاديث: «وحسن أن يقول عقب قوله: الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً، وجهت وجهي إلى قوله وأنا من المسلمين، ثم يقول: «سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد من الأخبار، خلافاً لما لك حيث قال: لا يستفتح بعد التكبير إلا بالفاتحة والدعاء والتعوذ يقدمهما على التكبير ولأبي حنيفة وأحمد حيث قال لا يستفتح بقوله: سبحانك اللهم... الخ. وقول المصنف: ليكون جامعاً... الخ. ومثله في القوت وفي الأذكار للنووي بعد أن ذكر الأدعية المذكورة قال: فيستحب الجمع بينها كلها، وقال الحافظ في تخريج الأذكار: قال مرتضى: لم يرد بذلك حديث وقد استحبه الجمع بين وجهت وسبحانك أبو يوسف صاحب أبي حنيفة، وأبو إسحق المروزي من كبار الشافعية وبوب البيهقي لذلك وأورد فيه حديثاً عن جابر سيأتي ذكره. اهـ.

قال مرتضى: وقال الرافعي وذكر بعض الأصحاب أن السنة في الاستفتاح أن يقول: سبحانك اللهم... الخ، ثم يقول: وجهت وجهي... الخ جمعاً بين الأخبار، ويحكي هذا عن أبي إسحق المروزي وأبي حامد وغيرهما ١٠ هـ. فعلم من ذلك أن غير أبي إسحق من الشافعية أيضاً يرى ذلك، ولنعد إلى تخريج ما أورده المصنف من الأذكار الثلاثة فنقول: قال النووي في الأذكار: أعلم أنه جاءت أحاديث كثيرة يقتضي مجموعها أن يقول: الله أكبر كبيراً... الخ، قال الحافظ: جميع ما ذكره من ثلاثة أحاديث أخرجهما مسلم، وأخرج البخاري الثالث منها فقط، الأول حديث ابن عمر قال: بينما نحن نصلي مع النبي ﷺ إذ قال رجل من القوم: الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً، فلما سلم النبي ﷺ من صلاته، قال: من القائل كذا وكذا؟ فقال رجل من القوم: أنا يا رسول الله، فقال: لقد رأيت أبواب السماء قد فتحت لها، قال ابن عمر: فما تركت منذ سمعت من رسول الله ﷺ. أخرجه مسلم عن أبي خيثمة زهير بن حرب والترمذي عن أحمد بن إبراهيم الدورقي والنسائي عن محمد بن شجاع ثلاثتهم عن إسماعيل بن إبراهيم وهو المعروف بابن علية عن الحجاج بن أبي عثمان عن أبي الزبير عن عون بن عبد الله بن عتبة عن عمر، وأخرجه أيضاً أحمد عن ابن علية. الثاني حديث علي بن أبي طالب وهو الذي أورده الرافعي، قال: كان رسول الله ﷺ إذا استفتح الصلاة قال: وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيئاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك، ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعاً لا يغفر الذنوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت، ليك وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس إليك، تباركت وتعاليت استغفركَ وأتوب إليك. أخرجه مسلم عن أبي خيثمة زهير بن حرب عن عبد الرحمن بن مهدي، وأخرجه أيضاً عن إسحاق بن إبراهيم عن أبي النضر هاشم بن القاسم، وأخرجه أبو داود عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه، وأخرجه الترمذي عن الحسن بن علي الخلال عن أبي الوليد الطيالسي وعن محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي ببعضه، وأخرجه ابن خزيمة عن محمد بن يحيى عن حجاج بن المنهال وعبد الله بن صالح وأحمد بن خالد، وأخرجه الطحاوي عن الحسين بن نصر عن يحيى بن حسان، وأخرجه ابن حبان من رواية سويد بن عمرو، وأخرجه الطبراني في الدعاء من رواية عبد الله بن رجاء وحجاج بن المنهال وأبي عتاب مالك بن إسماعيل، وأخرج أبو نعيم في المستخرج من رواية عاصم بن علي وأبي داود الطيالسي، وأخرجه الدارمي في السنن عن يحيى بن حسان كلهم وهم ثلاثة عشر نفساً عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن عمه يعقوب بن الماجشون عن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي ووقع في رواية سويد بن عمر، وفي أوله إذا قام إلى الصلاة المكتوبة ومثله للبيهقي من وجه آخر عن الأعرج، وأخرجه الشافعي عن مسلم ابن خالد وعبد المجيد بن أبي داود كلاهما عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن الأعرج ٥٠ =

وراد فيه: سبحانهك ويحمدك، بعد قوله: لا إله إلا أنت، وفيه أيضا: والمهدى من هديت، بعد قوله: في يدك، ووقع في رواية البيهقي من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد عن موسى بن عقبة من الزيادة بعد قوله: لييك وسعديك أنا بك وإليك لا ملجأ منك إلا إليك. وقد روى بمثل حديث علي عن جابر أيضا ولفظه: كان رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة كبر، ثم قال: «إن صلاتي ونسكي إلى قوله: أول المسلمين، اللهم إهدني لأحسن الأعمال والأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت وقتي سئ الأعمال والأخلاق لا يقى سئها إلا أنت» هكذا أخرجه النسائي وابن جوصا في المسند عن عمرو بن عثمان عن أبي صعوة عن شعيب ابن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر، وهكذا أخرجه الطبراني من طريقين عن عمرو بن عثمان.

(تنبيه) قول المصنف: وأنا من المسلمين، مع كونه مغالفا لما في سياق الآية أشار به إلى ما اختاره الشافعي رحمه الله وله فيه طريقان تشكيكا وجزما. أما الأول فرواه عن مسلم بن خالد وغيره من الشيوخ كلهم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة، فذكر الحديث وأوله كان إذا افتتح الصلاة، وقال بعضهم كان إذا ابتدأ الصلاة يقول: وجهت وجهي... فذكره بلفظ: وأنا أول المسلمين، قال: وشككت بأن أحدهم قال: وأنا من المسلمين والمحفوظ في حديث علي عند مسلم وأبي داود وغيرهما من الأئمة ما يدل صريحا على أنه على وفق الآية وأن من ذكره بلفظ: من المسلمين أراد المناسبة لحال من بعد النبي ﷺ، ولهذا قال الشافعي بعد أن أخرجه على التريديد في اللفظين: أحب أن يقول: وأنا من المسلمين بدل: وأنا أول المسلمين، أما وروده جزما فقد أخرجه الطبراني في الدعاء من طريق هشام بن سليمان عن ابن جريج كذلك، وقال في روايته: حنيئا مسلما، ووقع كذلك في رواية الماجشون عن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي، أخرجه مسلم والترمذي والمعمري في اليوم والليلة والبخاري والطبراني في الدعاء كلهم من طرق عن يوسف بن يعقوب الماجشون عن أبيه عن الأعرج، ولا يخفى أن حمل كلام الشافعي: وأنا أحب... الخ، على هذا أولى من التشكيك والترديد فتأمل، فهذان الحديثان هما اللذان أخرجهما مسلم وذكرهما المصنف، وأما الحديث الثالث الذي أخرجه البخاري في هذا الباب فسيأتى ذكره في الآخر. وأما قول المصنف: ثم يقول سبحانهك اللهم ويحمدك... الخ. فقد روى ذلك من حديث أبي الجوزاء عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة قال: سبحانهك اللهم ويحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك، أخرجه الحاكم عن الأصم عن العباس الدوري وأبو داود عن حسين بن عيسى كلاهما عن طلق بن غانم عن عبد السلام بن حرب عن بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء، قال الحاكم: وهو صحيح على شرط الشيخين، وقد نوزع فيه، وقد روى حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة بلفظ: كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه فيكبر، ثم يقول: سبحانهك اللهم ويحمدك فذكر مثل الأول، أخرجه أحمد عن أبي معاوية عن حارثة بن محمد، قال العراقي: وهو متفق! وضعفه، وأخرجه الترمذي عن الحسن بن =

إن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها ، ثم يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ثم يقرأ الفاتحة يتدبّر فيها بسم الله الرحمن الرحيم بتمام تشديداتها وحروفها ويجهتد في الفرق بين

عرفة وابن ماجه عن علي بن محمد الطنافسي وعبد الله بن عمران ، وابن خزيمة في صحيحه عن مسلم بن جنادة كلهم عن أبي معاوية بالسند المذكور ، وله طريق أخرى عن عائشة ضعيفة ساقها البيهقي في الخلاف والطبراني في الدعاء والدارقطني في السنن من طريق عطاء بن أبي رباح عنها ، وفي سند الجميع سهل بن عامر وهو متروك ، قال الحافظ : وقد روى موقوفا على عطاء رواه السلفي من طريق أبي عن الأخوص الحسن بن عبد الملك ، قال : سألت رجل عطاء بن أبي رباح فقال : كيف أقول إذا افتتحت الصلاة ؟ قال : سبحانك اللهم وبحمدك فذكر مثله ، قال : وهذا يشعر بأن لهذا المرفوع أصلا ، وفي الباب عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة كبر ، ثم قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . أخرجه الترمذي والنسائي جميعا عن محمد بن موسى والدارقطني من رواية إسحق بن أبي إسرائيل والطبراني في الدعاء من رواية عبد الرزاق والحسن ابن الربيع وعبد السلام بن مطهر وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الحباب والنسائي أيضا عن عبيد الله بن فضالة عن عبد الرزاق والدارمي عن زكريا بن عدى ستهتم عن جعفر بن سليمان الضبعي عن علي بن علي الرفاعي وكان يشبه بالنبي ﷺ عن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري ، وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن أبي سعيد ، قال الترمذي : حديث أبي سعيد أشهر شيء في هذا الباب وبه يقول أكثر أهل العلم . اهـ . وقد روى الاستفتاح بسبحانك اللهم عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا منهم ابن مسعود ، أخرجه حديثه الطبراني في الدعاء بسنتين إليه ، وأشار البيهقي إلى أنه من رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه ، ومنهم أنس بن مالك أخرجه حديثه أبو يعلى والدارقطني والطبراني كلهم من رواية حميد عنه والطبراني أيضا من وجه آخر عن أنس من غير رواية حميد ، ومنهم واثلة ابن الأسقع والحكم بن عمير وعمرو بن العاص أخرجه حديثهم الطبراني في المعجم الكبير ، ومنهم جابر بن عبد الله . أخرجه حديثه البيهقي بسند جيد ، ومنهم عمر بن الخطاب روى عنه موقوفا ومرفوعا . أما الأول فأخرجه الحاكم من طريق شعبة عن الحكم عن عتبة عن إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد أن عمر ﷺ حين افتتح الصلاة كبر ، ثم قال : سبحانك اللهم . . إلى ولا إله غيرك ، وأخرجه الدارقطني من رواية أبي معاوية ومحمد بن فضيل وحفص بن غياث ثلاثتهم عن الأعمش ، زاد ابن فضيل : وعن حصين بن عبد الرحمن كلاهما عن إبراهيم النخعي فذكر مثله ، وزاد هارون بن إسحق أحد رواة عن محمد بن فضيل في روايته : يسمنا ذلك ليعلننا ، قال الدارقطني : هذا صحيح عن عمر من قوله . وأما الثاني الذي رفعه إلى النبي ﷺ : فأخرجه الدارقطني أيضا من رواية عبد الرحمن بن عمرو بن شيبة عن أبيه عن نافع عن ابن عمر عن أبيه عن النبي ﷺ . قال : ورواه يحيى بن أيوب عن عمر بن شيبة عن نافع عن ابن عمر موقوفا على عمر وهو الصواب .

الضاد والظاء ، ويقول آمين في آخر الفاتحة ويمدها مداً ، ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلاً . ويجهر بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموماً ، ويجهر بالتأمين ، ثم يقرأ السورة ، أو قدر ثلاث آيات من القرآن كما فوقها ، ولا يصل إلى آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينهما بقدر قوله : سبحان الله ، ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل ، وفي المغرب من قصاره ، وفي الظهر والعصر والعشاء نحو : والسماء ذات البروج وما قاربها ، وفي الصبح في السفر : قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ، وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتسجدة ، وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة .

الركوع ولواحقه

ثم يركع ويراعى فيه أموراً ، وهو أن يكبر للركوع ، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع وأن يمد التكبير مداً إلى الانتهاء إلى الركوع ، وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع ، وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق ، وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما ، وأن يمر ظهره مستويا ، وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع ، وأن يجافي مرفقيه عن جنبه ، وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبها ، وأن يقول : سبحان ربى العظيم ثلاثاً والزيادة إلى السبعة وإلى العشر حسن إن لم يكن إماماً ، ثم يرتفع مع الركوع إلى القيام ، ويرفع يديه ويقول : سمع الله لمن حمده ويطمئن في الاعتدال ، ويقول : ربنا لك الحمد ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ، ولا يطوّل هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح ، ويقنت في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات الماثورة قبل السجود (٤٢٤) .

(٤٢٤) حديث : « القنوت في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات الماثورة قبل السجود » قال الرافعي : القنوت مشروع في صلاتين إحداهما النوافل وهي : الوتر في النصف الأخير من رمضان ، والثانية في الفرائض وهي الصبح فيستحب القنوت فيها في الركعة الثانية خلافاً لأبي حنيفة حيث قال : لا يستحب ، وعن أحمد أن القنوت للأئمة يدعون للجيش وإن ذهب إليه =

ذاهب فلا بأس ومحلّه بعد الرفع من الركوع خلافاً لما لك حيث قال : يقنت قبل الركوع ، لنا ما روى عن ابن عباس وأبى هريرة وأنس أن النبي ﷺ قنت بعد رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة ، والقنوت أن يقول : « اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وقني شر ما قضيت فإنك تقضي ولا يقضى عليك إنه لا يذل من واليت تباركت وتعاليت » هذا القدر يروى عن الحسن بن علي أن رسول الله ﷺ علمه وزاد العلماء فيه : « ولا يعز من عادت » قيل : « تباركت وتعاليت » ويعدّه « فلك الحمد على ما قضيت أستغفرك وأتوب إليك » ولم يستحسن القاضي أبو الطيب كلمة : « ولا يعز من عادت » وقال : لا تضاف العداوة إلى الله تعالى ، قال سائر الأصحاب : وليس ذلك ببعيد . هـ . قال النووي في الروضة :

قال مرتضى : قال جمهور أصحابنا : لا بأس بهذه الزيادة ، وقال أبو حامد والبندنجي وآخرون : مستحبة ، واتفقوا على تغليب القاضي أبي الطيب إنكار : لا يعز من عادت وقد جاءت في رواية البيهقي . اهـ .

قال مرتضى : أما حديث ابن عباس في القنوت بعد رفع الرأس من الركوع ، فقد أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم من حديث هلال بن خباب عن عكرمة عنه . وأما حديث أبي هريرة فمتفق عليه ، وكذا حديث أنس ، وللبخاري مثله من حديث عمر ولمسلم عن خفاف بن إيماء ، وقال البيهقي : رواة القنوت بعد الرفع أكثر وأحفظ وعليه درج الخلفاء الراشدون ، وروى الحاكم أبو أحمد في الكنى عن الحسن البصري قال : صليت خلف ثمانية وعشرين يدريا كلهم يقنت في الصبح بعد الركوع . وإسناده ضعيف ، وقول الرافعي : هذا القدر يروى عن الحسن بن علي عن النبي ﷺ ، قال الحافظ : نعم لكن ليس فيه عنه أن ذلك في الصبح بل رواه أحمد والأربعة وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والدارقطني والبيهقي من طريق يزيد ابن أبي مريم عن أبي الجوزاء عنه وأسقط بعضهم الواو من قوله : إنه لا يذل ، وأثبت بعضهم الفاء في قوله : فإنك تقضي ، وزاد الترمذي قبل « تباركت » « سبحانك » ولفظهم عن الحسن قال : علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر ، ونبه ابن خزيمة وابن حبان على أن قوله : في قنوت الوتر ، تفرد به أبو إسحق عن يزيد بن أبي مريم وتبعه ابنه يونس وإسرائيل كذا قال ورواه شعبة وهو أحفظ من مائتين مثل أبي إسحق وأثبت فلم يذكر فيه القنوت ولا الوتر ، وإنما قال : كان يعلمنا هذا الدعاء ، وقد رواه البيهقي من طرق قال في بعضها : قال يزيد بن أبي مريم فذكرت هذا لابن الحنفية ، فقال إنه الدعاء الذي يدعو به في صلاة الفجر ، ورواه من طريق عبد المجيد بن أبي رواد ، عن ابن جريج ، عن عبد الرحمن ابن هرمز وليس هو الأعرج عن يزيد بن أبي مريم سمعت ابن الحنفية وابن عباس يقولان : كان النبي ﷺ يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل بهؤلاء الكلمات ، وأما زيادة : ولا يعز من عادت قبل تباركت وتعاليت فثابتة في الحديث ، كما قاله الرافعي : إلا أن النووي قال في الخلاصة : إن البيهقي رواها بسند ضعيف وتبعه ابن الرفعة في المطلب ، فقال : لم تثبت هذه الرواية ، قال الحافظ : وهو معترض فإن البيهقي رواها من طريق إسرائيل بن يونس عن أبي

إسحق عن يزيد بن أبي مريم عن أبي الجوزاء عن الحسين أو الحسين بن علي فساقه بلفظ الترمذى ؛ وفيه : ولا يعز من عادية ، وأخرجه أحمد في مسند الحسين بن علي من غير تردد من طريق شريك عن أبي إسحق ، وهذا وإن كان الصواب بخلافه والحديث من حديث الحسن لا من حديث أخيه الحسين فإنه يدل على أن الوهم فيه من حديث أبي إسحق فلعله ساقه من حفظه فنى ، والعمدة في كونه الحسن بن علي رواية يونس بن أبي إسحق عن يزيد بن أبي مريم وعلى رواية شعبة عنه كما تقدم ، ثم إن الزيادة المذكورة قد رواها أيضا الطبراني من حديث شريك وزهير بن معاوية عن أبي إسحق ، ومن حديث الأحوص عن أبي إسحق ، وقد وقع لنا عاليا جدا فيما أخبرنا السيد العلامة عمر بن أحمد بن عقيل ، أخبرنا عبد الله بن سالم ، أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ ، أخبرنا علي بن يحيى ، أخبرنا يوسف بن عبد الله أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ ، أخبرنا أحمد بن علي الحافظ ، قال : قرأته على أبي الفرج بن حماد أن عليا بن إسماعيل ، أخبره أخبرنا إسماعيل بن عبد القوي أخبرتنا فاطمة بنت سعد الخير ، أخبرتنا فاطمة بنت عبد الله أخبرنا محمد بن عبد الله ، حدثنا سليمان بن أحمد ، حدثنا سليمان بن المتوكل حدثنا عفان بن مسلم حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحق عن يزيد بن أبي مريم عن أبي الجوزاء عن الحسن بن علي قال : علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر : اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ ... فذكر الحديث مثل ما ساقه الرافعي ، وزاد : ولا يعز من عادية .

(تنبيه) روى الحاكم في المستدرک من طريق عبد الله بن سعيد المقرئ عن أبيه عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في صلاة الصبح في الركعة الثانية رفع يديه فيدعو بهذا الدعاء : اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَدُلُّ مِنْ وَابِلَةٍ تَبَارَكَ وَتَعَالَى . قال الحاكم : صحيح ، قال الحافظ : وليس كما قال هو ضعيف لأجل عبد الله ، وعبد الله لو كان ثقة لكان الحديث صحيحاً وكان الاستدلال به أولى من الاستدلال بحديث الحسن الوارد في قنوت الوتر .

قال مرتضى : ثم قول الرافعي : والإمام لا يخص نفسه بل يذكر بلفظ الجمع ، فقد قال النووي في المنهاج : ويسن أن يقن الإمام بلفظ الجمع ، قال شارحه : لأن البيهقي رواه في إحدى روايته هكذا بلفظ الجمع فحمل على الإمام فيقول : اهْدِنَا وَهَكَذَا ، وفيه في أذكاره وقضية هذا مطردة في سائر أدعية الصلاة ، وبه صرح القاضي حسين والغزالي في الإحياء في كلامه على التشهد ، ونقل ابن المنذر في الأشراف عن الشافعي قال : لا أحب للإمام تخصيص نفسه بالدعاء دون القوم والجمهور لم يذكره إلا في القنوت ، وذكر ابن القيم أن أدعية النبي ﷺ كلها بالأفراد ولم يذكر الجمهور التفرقة بين الإمام وغيره إلا في القنوت ، وكان الفرق بين القنوت وغيره أن الكل مأمورون بالدعاء بخلاف القنوت فإن المأموم يؤمن فقط قال : وهذا هو الظاهر كما أفتى به شيخى يعنى الشهاب الرملى ، قال : وظاهر كلام المصنف =

السجود

ثم يهوى إلى السجود مكبراً فيضع ركبتيه على الأرض ، ويضع جبهته وأنفه وكفيه مكشوفة ويكبر عند الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع ، ويتبغى أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبتيه ، وأن يضع بعدهما يديه ، ثم يضع بعدهما وجهه وأن يضع جبهته وأنفه على الأرض ، وأن يجافى مرفقيه عن جنبه ولا تفعل المرأة ذلك ، وأن يفرج بين رجليه ولا تفعل

كأصله تعيين هذه الكلمات للقنوت وهو وجه اختاره الغزالي والذي رجحه الجمهور أنها لا تتعين وعلى هذا لو قنت بما روى ابن عمر في الوتر : اللهم إنا نستعينك ... إلخ . كان حسناً ويسن الجمع بينهما للمنفرد وإمام قوم محصورين راضين بالتطويل ، ثم قال الرافعي : وهل يسن الصلاة على النبي ﷺ في القنوت؟ فيه وجهان : أخذهما لا لأن أخبار القنوت لم ترد به ، وأصحهما وبه قال الشيخ أبو محمد : نعم لما روى من حديث الحسن أنه قال ﷺ : تباركت وتعاليت وصل اللهم على النبي وآله وسلم ، ثم قال : الذي عند النسائي من حديث ابن وهب عن يحيى بن عبد الله بن سالم عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن علي عن الحسن بن علي ، وصلى الله على النبي ليس في السنن غير هذا وليس فيه وسلم ولا آله ، قال الحافظ : وهم المصحب الطبري في الأحكام فعزاه إلى النسائي بلفظ : وصلى الله على النبي محمد ، وقال النووي في شرح المذهب : إنها زيادة بسند صحيح أو حسن ، قال الحافظ : وليس كذلك فإن عبد الله بن علي وهو ابن الحسين بن علي لم يلق الحسن بن علي ومع ذلك فقد اختلف فيه على موسى بن عقبة في إسناده ، وتفرّد يحيى بن عبد الله بن سالم عنه بقوله : عن عبد الله بن علي وبزيادة الصلاة فيه .

(تنبيه) قال الرافعي : حكى أبو الفضل بن عبدان عن أبي هريرة أنه قال : المستحب ترك القنوت في صلاة الصبح إذ صار شعار قوم من المبتدعة إذ الاشتغال به يعرض النفس للتهمة ، وهذا غريب وضعيف ، ثم قال الرافعي : وهل يجهر الإمام في الصلاة في القنوت فيه وجهان . أحدهما : لا كسائر الدعوات وأظهرهما أنه يجهر ، أما المنفرد فيسر به ، ذكره في التهذيب ، وأما المأموم فالقول فيه مبني على الوجهين في الإمام ، والأصح : إن كان يسمع صوته أنه يؤمن ولا يفتن . وثانيهما ذكره ابن الصباغ أنه يخير بين التامين والقنوت معه ، فعلى الأول فيما إذا يؤمن؟ فيه وجهان حكاهما الروياني وغيره أوقفهما لظاهر الخبر أنه يؤمن في الكل وأظهرهما أنه يؤمن في القدر الذي هو دعاء ، أما في الشاء فيشاركه أو يسكت ، وإن كان بعيداً عن الإمام بحيث لا يسمع صوته فيه وجهان أحدهما أنه يفتن ، والثاني يؤمن ، قال : وقد روي رفع اليدين في القنوت عن ابن مسعود وعمر وعثمان وهو اختيار أبي زيد والشيخ أبي محمد وابن الصباغ وهو الذي ذكره في الوسيط وأظهرهما عند صاحب المذهب والتهذيب أنه لا يرفع وهذا اختيار الثغالب وإليه ميل إمام الحرمين .

المرأة ذلك ، وأن يكون سجوده مخزياً على الأرض ولا تكون المرأة مخوية ، والتخوية رفع البطن عن الفخذين ، والتفريخ بين الركبتين ، وأن يضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ، ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ويضم الإبهام إليهما ، وإن لم يضم الإبهام فلا بأس ولا يفترش ذراعيه على الأرض كما يفترش الكلب^(٤٢٥) فإنه منهي عنه ، وأن يقول : سبحان ربى الأعلى ثلاثاً ، فإن زاد فحسن إلا أن يكون إماماً ، ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً فيرفع رأسه مكبراً ويجلس على رجله اليسرى ، وينصب قدمه اليمنى ، ويضع يديه على فخذه والأصابع منشورة ، ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها ويقول : رب اغفر لى وارحمنى وارزقنى واهدنى واجبرنى وعافنى واعف عنى ، ولا يطول هذه الجلسة إلا فى سجود التيسيح ، ويأتى بالسجدة الثانية كذلك ويستوى منها جالساً جلسة خفيفة للاستراحة فى كل ركعة لا تشهد عقيبها ، ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ، ولا يقدم إحدى رجليه فى حال الارتفاع ، ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام بحيث تكون الهاء من قوله : الله عند استوائه جالساً ، وكاف أكبر عند اعتماده على اليد للقيام ، وراء أكبر فى وسط ارتفاعه إلى القيام ويستدئى فى وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير فى وسط انتقاله ، ولا يخلو عنه إلا طرفاه وهو أقرب إلى التعميم ، ويصلى الركعة الثانية كالأولى ويعيد التعمد كالابتداء .

التشهد

ثم يتشهد فى الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلى على رسول الله ﷺ وعلى آله ، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلا المصبة ولا بأس بإرسال الإبهام أيضاً ، ويشير بمصبة يمينه وحدها عند قوله : إلا الله ، لا عند قوله : لا إله ، ويجلس فى^(٤٢٥) حديث : « النهى عن افتراش ذراعه فى السجود » ، رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى من حديث شعبه عن قتادة عن أنس رفعه : « اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب أى فإن المنبسط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون لكن لو تركه صححت صلاته مع ارتكابه النهى . وفى حديث أبى حميد عند البخارى : فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما .

بالتكبيرات ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وينوي الإمام الإمامة لينال الفضل ، فإن لم ينو صحت صلاة القوم إذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل الجماعة ، وسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد ، ويجهر بالفاتحة والسورة في جميع الصباح وأولى العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ، ويجهر بقوله : آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم ، ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معاً لا تعقياً ، ويسكت الإمام سكتة عقب الفاتحة ليثوب إليه نفسه ، ويقرأ المأموم الفاتحة في الجهرية في هذه السكتة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام ، ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع صوت الإمام ، ويقول الإمام : سمع الله لمن حمده ، عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ، ولا يزيد الإمام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود ، ولا يزيد في التشهد الأول بعد قوله : اللهم صلى على محمد ، وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على الفاتحة ولا يطول على القوم ، ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله ﷺ ، وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة ، وينوي القوم تسليمهم جوابه ، ويشئ الإمام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ، ويقبل على الناس بوجهه ، والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله ، ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الإمام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلى ، ولا يخص الإمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول : اللهم اهدنا ، ويجهر به ويؤمن القوم ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ، ويمسح الوجه عند ختم الدعاء لحديث نقل فيه ، وإلا فالقياس ألا يرفع اليد كما في آخر التشهد .

التهنئات

نهى رسول الله ﷺ عن الصنفين في الصلاة والصفد^(٤٢٨) وقد ذكرناهما ، وعن

(٤٢٨) حديث : « التهنئ عن الصنفين في الصلاة » عزاه رزين إلى الترمذی ، وقال العراقي : ولم أجده عنده ولا عند غيره .

قال مرقضى : وهكذا أورده السهروردي في العوارف وأصل هذا في كتاب القنوت .

الإقعاء (٤٢٩) وعن السدل (٤٣٠)، والكف (٤٣١)، وعن الاختصار (٤٣٢)، وعن الضلْب (٤٣٣)

(٤٢٩) حديث : « انتهى عن الإقعاء في الصلاة » ، رواه الحاكم في المستدرک من حديث سمرة وصححه وروى الترمذی وابن ماجه من حديث الحارث الأعور عن علي : لا تقع بين السجدين ، وروى ابن السكن في صحيحه عن أبي هريرة رفعه : نهى عن التورك والإقعاء في الصلاة ، وقال النووي في الخلاصة : قال بعض الحفاظ : ليس في الإقعاء حديث صحيح إلا حديث عائشة وسيأتي الكلام عليه وأخرج ابن ماجه من حديث علي وأبي موسى رفعاه : لا تقع إقعاء الكلب . وسنده ضعيف ، وعند أحمد والبيهقي من حديث أبي هريرة : نهاني رسول الله ﷺ عن نقرة كنقرة الذئب والثقات كالتفاس العلق وإقعاء إقعاء الكلب . وفي إسناده ليث بن أبي سليم ، وأخرج ابن ماجه من حديث أنس بلفظ : إذا رفعت رأسك من السجود فلا تقع كما يقع الكلب ضم إليك بين قدميك والرق ظاهر قدميك بالأرض . وفي إسناده العلاء بن زيد وهو متروك .

(٤٣٠) حديث : « انتهى عن السدل » بفتح السين وسكون الدال المهملتين ، أخرجه أبو داود والترمذی والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة : بلفظ نهى عن السدل في الصلاة . قاله العراقي .

قال مرتضى : إلا أن الترمذی قال : لا يعرف من حديث عطاء عن أبي هريرة إلا من حديث غسل بن سفيان . اهـ . قال الصدر المناوی : وغسل هو ابن فروة اليربوعي ضعيف .

(٤٣١) حديث : « انتهى عن الكف » في الصلاة ، وفي بعض النسخ : الكفت ، وكلاهما صحيح ، أخرجه الشيخان من طريق عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس بلفظ : أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعضاء ، ولا يكف شعراً ولا ثوباً . وفي رواية لهما : أمرنا أن نسجد على سبعة أعظم ولا تكف ثوباً ولا شعراً . وأخرج البخاري من طريق وهيب عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس رفعه أمرت أن أسجد على سبعة أعظم ولا تكف الثياب والشعر . وأصل الكف الضم والجمع ومثله الكفت ، ومنه ﴿ أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴾ .

(٤٣٢) حديث : « انتهى عن الاختصار في الصلاة » أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ : نهى أن يصلي الرجل مختصراً . قاله العراقي .

قال مرتضى : ورواه أيضاً الترمذی باللفظ الأول ، وقال البصير المناوی : رواه الشيخان في الصلاة عن أبي هريرة : ولفظ البخاري : نهى رسول الله ﷺ عن الخصر في الصلاة .

(٤٣٣) حديث : « انتهى عن الضلْب في الصلاة » قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر بإسناد صحيح .

وعن المواصلة (٤٣٤) : وعن صلاة الحاقن (٤٣٥) ، والحاقيب (٤٣٦) ، والحارق (٤٣٧) ، وعن صلاة الجائع والغضبان (٤٣٨) ، والمتلثم (٤٣٩) وهو ستر الوجه .

أما الإقعاء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على ركبته وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالكلب ، وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه إلا رموس أصابع الرجلين والركبتين .

وأما السدل فمذهب أهل الحديث فيه أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك ، وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فنهوا عن التشبه بهم ، والقيص في معناه

(٤٣٤) حديث : « النهي عن المواصلة في الصلاة » قال العراقي : عزاه رزين إلى الترمذى ولم أجده عنده ووجد يخط ابن حجر ما نصه أنه عزاه بعضهم إلى الإمام أحمد قال : حدثنا ابن إدريس عن ليث بن أبي سليم عن نافع عن ابن عمر ، والحديث ليس في المسند وقد أنكره جماعة من متقدمي أصحاب أحمد وسيأتي الكلام عليه قريبا .

(٤٣٥) حديث : « النهي عن صلاة الحاقن » بالنون ، رواه ابن ماجه من حديث أبي أمامة بلفظ : إن رسول الله ﷺ نهى أن يصلي الرجل وهو حاقن . وله وللترمذى وحسنه نحوه عن ثوبان ويروى : وهو حقن حتى يتحقق .

(٤٣٦) حديث : « النهي عن صلاة الحاقيب » بالياء الموحدة ، قال العراقي : لم أجده بهذا اللفظ ومعناه على ما فسره المصنف فيما سيأتي عند مسلم من حديث عائشة : لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان .

(٤٣٧) حديث : « النهي عن صلاة الحارق والجائع والغضبان » ، بالزاي والقاف ، قال العراقي : عزاه رزين إلى الترمذى ولم أجده عنده وإنما ذكره أصحاب الغريب ، قالوا : ولا رأى لحارق بالمعنى الذي ذكره المصنف .

(٤٣٨) حديث : « عن صلاة الجائع » ومعناه في حديث ابن عمر وعائشة عند البخارى ومسلم : « إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدهوا بالعشاء » .
وعن صلاة الغضبان سيأتي الكلام عليه فيما بعد .

(٤٣٩) حديث : « عن صلاة المتلثم » اسم فاعل من التلثم وهو ستر الوجه ، والنهي عن التلثم في الصلاة روى معناه في حديث أبي هريرة بسند حسن : نهى أن يغطي الرجل فاه .
أخرجه أبو داود وابن ماجه ورواه الحاكم وصححه .

فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القميص ، وقيل معناه أن يضع بوسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه والأول أقرب .

وأما الكف فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود ، وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره ، والنهي للرجال ، وفي الحديث : « أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرك ولا ثوبا » (٤٤٠) وكره أحمد بن حنبل رحمته أن يأنزr فوق القميص في الصلاة ورآه من الكف .

وأما الاختصار فإن يضع يديه على خاصرتيه ، وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافى بين عضديه في القيام .

وأما المواصله فهي خمسة ، اثنان على الإمام ألا يصل قراءته بتكبيره الإحرام ولا ركوعه بقرآته ، واثنان على المأموم ألا يصل تكبيرة الإحرام بتكبيره الإمام ولا تسليمه بتسليمه ، وواحدة بينهما ألا يصل تسليمه الفرض بالتسليمه الثانية وليفضل بينهما .

وأما الحاقن فمن البول والحاقن من الغائط والحارق صاحب الخف الضيق ، فإن كل ذلك يمنع الخشوع ، وفي معناه الجائع والمهتم ، وفهم نهى الجائع من قوله ﷺ « إذا

(٤٤٠) حديث : « أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرك ولا ثوبا » هكذا هو نص القوت والحديث متفق عليه ، قال البخاري : باب السجود على سبعة أعظم ، حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طائوس عن ابن عباس : أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعضاء ولا يكف شعرا ولا ثوبا : الجهة واليدين والركبتين والرجلين . ثم قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم ، حدثنا شعبة عن عمرو عن طائوس عن ابن عباس عن النبي ﷺ ، قال : أمرنا أن نسجد على سبعة أعظم ، ولا تكف ثوبا ولا شعرا . ثم قال في الباب الذي يليه : حدثنا معلى بن أسد ، حدثنا وهيب عن عبد الله بن طائوس عن أبيه عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ « أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : على الجبهة - وأشار بيده إلى أنفه - واليدين ، والركبتين ، وأطراف القدمين ، ولا تكفت الثياب والشعر » وهذا أخرجه أيضا أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طرق عن ابن عباس .

حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابعدوا بالعشاء إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب» (٤٤١)
وفى الخير: «لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مقطب، ولا يصلين أحدكم وهو غضبان» (٤٤٢)
وقال الحسن: كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع.

وفى الحديث: «سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان: الرعاف، والنعاس،
والوسوسة، والتأوُّب، والحكاك، والالتفات، والغيث بالشيء» (٤٤٣) وزاد بعضهم: السهو والشك.

(٤٤١) حديث: «إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابعدوا بالعشاء» قال العراقي: متفق عليه من
حديث ابن عمر وعائشة.

قال مرقضى: وفى صحيح البخارى باب إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، كان ابن عمر
يبدأ بالعشاء، وقال أبو الدرداء: من فقه المرء إقباله على حاجته حتى يقبل على صلاته وهو
فارغ، حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام حدثني أبي سمعت عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه
قال: «إذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابعدوا بالعشاء»، ثم قال: حدثنا يحيى بن بكير،
حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قدم العشاء
فابعدوا قبل أن تصلوا صلاة المغرب، ولا تعجلوا عن عشاءكم»، ثم قال: حدثنا عبيد بن
إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا
وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابعدوا بالعشاء ولا يعجل حتى يفرغ منه» وكان ابن عمر
يوضح له الطعام، وتقام الصلاة فلا يأتيها حتى يفرغ وإنه ليسمع قراءة الإمام، وقال زهير
ووهب بن عثمان عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر قال: قال النبي ﷺ: «إذا كان
أحدكم على الطعام فلا يعجل حتى يقضى حاجته منه، وإن أقيمت الصلاة». اهـ. نص
البخارى.

(٤٤٢) حديث: «لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقضب، ولا يصلين أحدكم وهو غضبان» هكذا
أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجده. وقال الحسن: كل صلاة لا يحضر فيها
القلب - يعنى بحضور القلب الخشوع - فهي إلى العقوبة أسرع. هكذا أورده صاحب القوت
فى آخر الباب، والمراد بالحسن عند الإطلاق هو البصرى.

(٤٤٣) حديث: «سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان: الرعاف والنعاس والوسوسة والتأوُّب
والحكاك والالتفات والغيث بالشيء»، قال العراقي: أخرجه الترمذى من رواية عدى بن ثابت
عن أبيه عن جده، فذكر منها: الرعاف والنعاس والتأوُّب، وراد ثلاثة أخرى، وقال: حديث
غريب. ولمسلم من حديث عثمان بن أبي العاصي: يا رسول الله، إن الشيطان قد حال بيني
وبين صلاتي... الحديث، وللبخارى من حديث عائشة فى الالتفات فى الصلاة هو اختلاس =

وقال بعض السلف: أربعة في الصلاة من الجفاء: الالتفات، ومسح الوجه، وتسوية الحصى، وأن تصلى بطريق من يمر بين يديك. ونهى أيضاً عن أن يشبك أصابعه (٤٤٤)، أو يفرق أصابعه (٤٤٥)، أو يستر وجهه (٤٤٦)، أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذه في الركوع (٤٤٧)، وقال بعض الصحابة رضي الله عنه: كنا نفعل ذلك فنهينا عنه. ويكره أيضاً

يختلسه الشيطان من صلاة العبد. وللشيخين من حديث أبي هريرة: التشاوب من الشيطان. ولهما من حديث أبي هريرة إن أحذركم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى... الحديث.

قال مرتضى: وأخرج أبو داود والنسائي عن أبي ذر: «لا يزال الله مقبلاً على العبد في صلاته ما لم يلتفت، فإذا التفت انصرف عنه». ولهذا قال المتولي بحرمته، وقال الأذرعى: المختار أنه إن تعمد مع علمه حرم، بل تبطل إن فعله لئماً.

(٤٤٤) حديث: «النهي عن أن يشبك أصابعه في الصلاة»، قال العراقي: النهي عن تشبيك الأصابع في الصلاة أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة، ولأبي داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان نحوه من حديث كعب بن عجرة.

قال مرتضى: أراد بذلك قوله ﷺ: «إذا توضأ أحدكم فاحسن وضوءه»، ثم خرج عامداً إلى المسجد فلا يشبك بين أصابعه فإنه في الصلاة.

(٤٤٥) حديث: «النهي عن أن يفرق أصابعه»، قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث علي بن إسماعيل ضعيف: لا تفرق أصابعك في الصلاة.

قال مرتضى: كذا هو في الجامع الكبير للسيوطي إلا أنه قال: وأنت في الصلاة.

قال مرتضى: إلا أنه أعل بالخاترات الأعور، وفي المستصفى: هو من عمل قوم لوط فيكره التشبه بهم، وعلى هذا فيكره خارج الصلاة أيضاً.

(٤٤٦) حديث: «النهي عن أن يستر وجهه» لأنه من فعل الجاهلية، كانوا يتلثمون فيخفون وجوههم فنهوا عنه لأنه ربما منع من إتمام القراءة أو إكمال السجود. وقد روى منعه في حديث أبي هريرة: نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة. رواه أبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه وأخرج الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رقبه: «لا يصلي أحدكم وثوبه على أنفه فإن ذلك خطم الشيطان». وذكر الحجاوي في إقناعه من المكروهات في الصلاة تغطية الوجه والتلثم على الفم والأنف.

(٤٤٧) حديث: «النهي عن أن يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذه في الركوع» قال بعض الصحابة وهو سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: كنا نفعل ذلك فنهينا عنه، أخرجه =

أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف وأن يسوي الحصى بيده فإنها أفعال مستغنى عنها ، ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على فخذه ، ولا يستند في قيامه إلى حائط فإن استند بحيث لو سل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته ، والله أعلم

تمييز القرائن والسنن

جملة ما ذكرناه يشتمل على قرائن و سنن وآداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها ، فالفرض من جملتها اثنا عشرة خصلة منها : النية ، والتكبير ، والقيام ،

الشيخان والأربعة ، قال البخاري : حدثنا أبو الوليد ، حدثنا شعبة عن أبي يعقوب سمعت مصعب بن سعد يقول : صليت إلى جنب أبي فطبت بين كفي ثم وضعتهما بين فخذي فنهاني أبي وقال : كنا نفعله فنهينا عنه وأمرنا أن نضع أيدينا على الركبتين . وفي كتاب الفتوح لسيف عن مسروق أنه سأل عائشة عن التطبيق فأجابه بما محصله أنه من صنع اليهود وأن النبي ﷺ نهى عنه لذلك وكان يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل عليه ، ثم أمر في آخر الأمر بمخالفتهم . وروى ابن المنذر من حديث ابن عمر بإسناد قوى قال : إنما فعله النبي ﷺ مرة ، يعني التطبيق ، فقد ثبت نسخ التطبيق وأنه كان متقدما ، قال الترمذي : التطبيق منسوخ عند أهل العلم لا خلاف بينهم في ذلك إلا ما روي عن ابن مسعود وبعض أصحابه أنهم كانوا يطبقون ، قيل : ولعل ابن مسعود لم يبلغه النسخ ، واستبعد لأنه كان كثير الملازمة له إذا قام وإذا جلس فكيف يخفى عليه مثل هذا أو لم يبلغه النسخ . وروى عبد الرزاق عن علقمة والأسود قال : صلينا مع عبد الله فطبق ، ثم لقينا عمر فصلينا معه فطبقتا ، فلما انصرف قال : ذاك شيء كنا نفعله فترك .

قال مرتضى : وهذا يدل على أنهم فعلوا ذلك كثيرا وواظبوا عليه لا أنه كان مرة فترك ، وقد ذكر البيهقي في السنن أن أبا سيرة الجعفي أحد أصحاب ابن مسعود ترك التطبيق حين قدم المدينة وذكروا له نسخ ذلك فكان لا يطبق ، قال البيهقي : وفي ذلك ما يدل على أن أهل المدينة أعرف بالناسخ والمنسوخ من أهل مكة ، هكذا نقله العراقي في شرح التقریب .

قال مرتضى : وذكر البيهقي أيضا عن أبي بكر بن إسحق الفقيه أشياء نسب فيها ابن مسعود إلى النسيان ذكر منها التطبيق ، ثم قال : وإذا جاز على ابن مسعود أن ينسى مثل هذا في الصلاة كيف لا يجوز مثله في رفع اليدين .

قال مرتضى : ولا يخفى أن هذه دعوى لا دليل عليها ولا طريق إلى معرفة ابن مسعود علم ذلك ثم نسيه ، والأدب في مثل هذا أن يقال : لم يبلغه ، كما فعل غيره من العلماء . فتأمل .

والفاتحة، والانحناء في الركوع إلى أن تسال راحته ركبته مع الطمأنينة، والاعتدال عنه قائما، والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين، والاعتدال، عنه قاعداً، والجلوس للشهد الأخير والصلاة على النبي ﷺ، والسلام الأول، فأما نية الخروج فلا تجب، وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيئات فيها وفي الفرائض .

أما السنن فمن الأفعال أربعة : رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وعند الهوى إلى الركوع وعند الارتفاع إلى القيام والجلسة للشهد الأول، فأما ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحد رفعها فهي هيئات تابعة لهذه السنة، والتورك والافتراش هيئات تابعة للجلسة، والإطراق وترك الالتفات هيئات للقيام وتحسين صورته، وجلسة الاستراحة لم تعدها من أصول السنة في الأفعال لأنها كالتحسين لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم تفرد بذكر .

وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح، ثم التعوذ، ثم قوله آمين فإنه سنة مؤكدة، ثم قراءة السورة، ثم تكبيرات الانتقالات، ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما، ثم الشهد الأول والصلاة فيه على النبي ﷺ، ثم الدعاء في آخر الشهد الأخير، ثم التسليمة الثانية وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجبر أربعة منها بسجود السهو، وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للشهد الأول فإنها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا، بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في تغيير النظم فعبر عن ذلك ببعض، وقيل: الأبعاض تجبر بالسجود، وأما الأذكار فكلها لا تقتضى سجود السهو إلا ثلاثة: القنوت والشهد الأول والصلاة على النبي ﷺ فيه بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفان للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقالات فعدم تلك الأذكار لا يغير صورة العبادة، وأما الجلسة للشهد الأول ففعل معتاد وما زيدت إلا للشهد فتركها ظاهر التأثير، وإما دعاء الاستفتاح والسورة فتركهما لا يؤثر مع أن القيام صار

معموراً بالفاتحة ومميزاً عن العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ولكن شرع مد الاعتدال في الصباح لأجله فكان كمد جلسة الاستراحة إذ صارت بالمد مع التشهد جلسة للتشهد الأول، فبقى هذا قياماً ممدوداً معتاداً ليس فيه ذكر واجب. وفي الممدود احتراز عن غير الصباح، وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة.

فإن قلت: تمييز السنن عن الفرائض معقول إذ تفوت الصحة بفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها، فأما تمييز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه؟ فأعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما، ولتكشف ذلك لك بمثال وهو أن الإنسان لا يكون إنساناً موجوداً كاملاً إلا بمعنى باطن وأعضاء ظاهرة - فالمعنى الباطن هو الحياة والروح والظاهر أجسام أعضائه، ثم بعض تلك الأعضاء يتعدى الإنسان بعدمها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تفوت الحياة بفواته، وبعضها لا يفوت بها الحياة. ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت به الحسن كالحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون، وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الحاجبين وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسيب خلقة الأعضاء وامتزاج الجمرة بالبياض في اللون، فهذه درجات متفاوتة فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبنا باكتسابها فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والإخلاص كما سيأتي، ونحن الآن في أجزائها الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها مجرى القلب والرأس والكبد إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها. والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الأول تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين، ولا تفوت الصحة بفواتها كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذمومًا غير مرغوب فيه، فكذلك من اقتصر على أقل ما يجزئ من الصلاة كان كمن إهدى إلى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الأطراف. وأما الهيئات وهي ما وراء السنن

فتجرى مجرى أسباب الحسن من الحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون . وأما وظائف الأذكار فى تلك السنن فهى مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها ، فالصلاة عندك قربة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين إليهم ، وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر فأليك الخيرة فى تحسين صورتها وتقييحها ، فإن أحسنت فلنفسك ، وإن أسأت فعليها ، ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الغرض ، فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها ، فإن ذلك يضاهى قول الطبيب : إن فقه العين لا يبطل وجود الإنسان ولكن يخرجها عن أن يصدق رجاء المتقرب فى قبول السلطان إذا أخرجه فى معرض الهدية ، فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيئات والآداب فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهى الخصم الأول على صاحبها ، لقول : ضيعك الله كما ضيعتنى ، فطالع الأخبار التى أوردناها فى كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها .

الباب الثالث : في الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ، ثم لنذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ، ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لزيد الآخرة .

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة، فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ (طه : ١٤) . وظاهر الأمر الوجوب .

والغفلة تضاد الذكر، فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيماً للصلاة للذكر ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ (الأعراف : ٢٠٥) نهى وظاهره التحريم .

وقوله عز وجل : ﴿ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ (النساء : ٤٣) تعليل لنهى السكران، وهو مطرد في الغافل المستغرق الهم بالوسواس وأفكار الدنيا .

وقوله ﷺ : « إنما الصلاة تمسكن وتواضع » حصر بالالف واللام، وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد ، وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام : « إنما الشفعة فيما لم يقسم » الحصر والإثبات والنفي وقوله ﷺ : « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً » وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر، وقال ﷺ : « كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب » (٤٤٨) وما أراد به إلا الغافل، وقال ﷺ : « ليس للعبد من صلاته

(٤٤٨) حديث : « كم من قائم حظه من صلاته - وفي نسخة : من قيامه - التعب والنصب » =

إلا ما عقل منها» (٤٤٩) والتحقيق فيه أن «المصلّي مناج ربه عز وجل» (٤٥٠) كما ورد به الخبر، والكلام مع الغفلة ليس مناجاة البتة، وبيانه أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها مثلاً فهى فى نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس، وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذى هو آلة للشيطان عدو الله، فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة، وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلاء، كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن، أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود، فأما الذكر فإنه محاورة ومناجاة

= قال العراقي: أخرج النسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة: «رب قائم ليس له من قيامه إلا السهر» ولاحمد: «ورب قائم حظه من صلاته السهر» وإسناده حسن. اهـ .

قال مرتضى: لفظ ابن ماجه: «رب قائم ليس له من صيامه إلا الجوع»، ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر» والرواية الثانية التى عزاها لأحمد، هكذا رواه الحاكم والبيهقي، وأخرجه الطبراني فى الكبير من حديث ابن عمر بلفظ: «رب قائم حظه من قيامه السهر»، ورب قائم حظه من صيامه الجوع والعطش» قال المناوى: المراد بالقائم المتعبد فى الأسفار، والمعنى لا ثواب له فيه لفقد شرط حصوله وهو الإخلاص أو الخشوع إذ المرأة لا يثاب إلا على عمله بقلبه، وأما الغرض فيسقط والذمة تبرا بعجل الجوارح فلا يعاقب عقاب تلك العبادة بل يعاتب أشد عتاب حيث لم يرغب فيما عند ربه من الثواب .

(٤٤٩) حديث: «ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجده مرفوعاً، وروى محمد بن نصر المروزي فى كتاب الصلاة له من رواية عثمان بن أبى دهرش مرسلاً: «لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يحضر قلبه مع بدنه». ورواه أبو منصور الديلمي فى مسند الفردوس من حديث أبى بن كعب وابن المبارك فى الزهد موقوفاً على عمار: لا يكتب للرجل من صلاته ما سها عنه .

قال مرتضى: ومن أدلة اشتراط الخشوع فى الصلاة ما رواه الديلمي عن أبى سعيد رفعه: «لا صلاة لمن لا يخشع فى صلاته». وأخرج أيضاً عن ابن مسعود رفعه: «لا صلاة لمن لا يطع الله وطاعة الله أن تنهى عن الفحشاء والمنكر» .

(٤٥٠) حديث: «إن المصلّي مناج ربه عز وجل» قال البخارى: حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام عن قتادة عن أنس قال النبى ﷺ: «إن أحدكم إذا صلى يناجى ربه عز وجل فلا يتغفل عن يمينه ولكن تحت قدمه اليسرى»، حدثنا حفص بن عمر حدثنا يزيد بن إبراهيم حدثنا قتادة عن أنس عن النبى ﷺ قال: «اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه كالكلب، وإذا بزق فلا يميزق بين يديه ولا عن يمينه فإنه يناجى ربه». وأخرجه مسلم كذلك من حديث أنس .

مع الله عز وجل ، فإما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاوراً أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل كما تمتحن المعدة والفرج بالإمساك في الصوم ، وكما يتمتن البدن بمشاق الحج ، ويتمتن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المعشوق ، ولا شك أن هذا القسم باطل ، فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل بل المقصود الحروف من حيث إنه نطق ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ، ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب ، فأى سؤال في قوله : اهدنا الصراط المستقيم ، إذا كان القلب غافلاً وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً ، فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الاعتقاد . هذا حكم الأذكار بل أقول لو حلف الإنسان وقال : لا أشكرن فلاناً وأثنى عليه وأسأله حاجة ، ثم جرت الالفاظ الدالة على هذه المعانى على لسانه في النوم لم يبر في يمينه ، ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر ، وهو لا يعرف حضوره أو لا يراه لا يصير باراً في يمينه إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه ، فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لسكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ، ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصير باراً في يمينه ، ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصفيل القلب ، وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به ، هذا حكم القراءة والذكر ، وبالجمله فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتمييزها عن الفعل .

وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ، ولو جاز أن يكون معظماً لله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظماً لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه ، أو يكون معظماً للحائظ الذي بين يديه وهو غافل عنه ، وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ، ثم يجعله عماد الدين

والفاصل بين الكفر والإسلام، يقدم على الحج وسائر العبادات، ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص، وما أرى أن هذه العظمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة، فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرابين التي هي مجاهدة للنفس بتقيص المال، قال الله تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُوبًا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقُلُوبُ مِنْكُمْ﴾ (الحج: ٣٧) . أي الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها، فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب .

فإن قلت: إن حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير . فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح، وظاهر الأعمال كافٍ لسقوط القتل وتعزير السلطان، فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه، على أنه لا يمكن أن يدعى الإجماع فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال: « من لم يخشع فسدت صلاته » . وروى عن الحسن أنه قال: « كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع » وعن معاذ بن جبل: « من عرف من على يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له » . وروى أيضاً مسنداً قال رسول الله ﷺ: « إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها، وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها » (٤٥١)

(٤٥١) حديث: « إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها » قال العراقي: أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث عمار بن ياسر بنحوه ١٠ هـ .

قال مرتضى: وأحمد أيضاً ولفظهم جميعاً: « إن الرجل لينصرف وما كتب له إلا عشر صلاته تسعها ثمنها سبعها سدسها خمسها ربعها ثلثها نصفها » ، وفي رواية للنسائي: « إن الرجل ليصلي ولعله أن لا يكون له من صلاته إلا عشرها ... الخ » . وفي رواية له أيضاً « منكم من يصلي الصلاة كاملة ومنكم من يصلي النصف والثلث والرابع ... الخ » ، ورجاله رجال =

وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به، وقال عبد الواحد بن زيد: أجمع العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها . فجعله إجماعا ، وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى، والحق الرجوع إلى أدلة الشرع، والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق، فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة فإن ذلك يعجز عنه كل البشر إلا الأقلين ، وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة ، وأولى اللحظات به لحظة التكبير فاقصرنا على التكليف بذلك، ونحن مع ذلك نرجو ألا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهرا وأحضر القلب لحظة، وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ، ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك، وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر أشد حالا من الذي يعرض عن الخدمة ، وإذا تعارضت أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر مخطوفا في نفسه فأليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ، ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ، ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ، ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع، فلنقتصر

الصحيح، ونص القوت : وفي الخبر عن عمار بن ياسر أنه صلى مرة فخففها، فقبل له : خففت يا أبا اليقظان، فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئا ؟ قالوا : لا ، قال : إني بادرت بنسوه الشيطان، إن رسول الله ﷺ قال : « إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ، ولا ثلثها ، ولا ربعها ، ولا خمسها ، ولا سدسها ، ولا عشرها » ، وكان يقول : « إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل » .

وقال : وقد ظهر بهذا السياق أن الحديث قد تم إلى قوله : ولا عشرها، وما بعده فهو من قول عمار، وسبق للعراقي قريبا أن ابن المبارك أخرج في الزهد موقوفا على عمار: لا يكتب للرجل من صلاته ما سها عنه . وسيأتي للمصنف ذكره ثانيا بتمامه .

على هذا القدر من البحث فإن فيه مقنعاً للمريد الطالب لطريق الآخرة ، وأما المجادل المشغب فلنستأخذ نقصد مخاطبته الآن ، وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة ، وأن أقل ما يبقى به رفق الروح الحضور عند التكبير ، فالنقصان منه هلاك ويقدر الزيادة عليه تنبسط الروح فى أجزاء الصلاة وكم من حى لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل فى جميعها إلا عند التكبير كمثل حى لا حراك به نسأل الله حسن العون .

بيان المعانى الباطنة التى تتم بها حياة الصلاة

اعلم أن هذه المعانى تكثر العبارات عنها ، ولكن يجمعها ست جمل وهى : حضور القلب ، والتفهم ، والتعظيم ، والهبة ، والرجاء ، والحياء ، فلنذكر تفاصيلها ، ثم أسبابها ، ثم العلاج فى اكتسابها .

أما التفاصيل .. فالأولى : حضور القلب ونعنى به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ، ولا يكون الفكر جائلاً فى غيرهما ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه ، وكان فى قلبه ذكر لما هو فيه ، ولم يكن فيه غفلة عن كل شىء فقد حصل حضور القلب ، ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب ، فربما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ ، فاشتغال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذى أردناه بالتفهم ، وهذا مقام يتفاوت الناس فيه إذ ليس يشترك الناس فى تفهم المعانى للقرآن والتسييحات ، وكم من معانٍ لطيفة يفهمها المصلى فى أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ، ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر فإنها تفهم أموراً تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة .

وأما التعظيم .. فهو أمر وراء حضور القلب والفهم إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظماً له ، فالتعظيم رائد عليهما .

وأما الهيبة .. فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائبا، والمخافة من العقرب وسوء خلق العبد وما يجرى مجراه من الأسباب الخبيسة لا تسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة، والهيبة خوف مصدره الإجلال، وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو موثبه، والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل .

وأما الحياء .. فهو زائد على الجملة لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب، ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب .

وأما أسباب هذه المعانى الستة .. فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك، ومهما أهتك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه، والقلب إذا لم يحضر فى الصلاة لم يكن متعللا بل جائلا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة وسيلة إليها، فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب فى الصلاة، ويمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك، فإذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذى بيده الملك والملوك والنفع والضرب فلا تظن أن له سببا سوى ضعف الإيمان، فاجتهد الآن فى تقوية الإيمان، وطريقه يستقصى فى غير هذا الموضع .

وأما التفهم .. فسيبه بعد حضور القلب إدمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر، وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها أعنى التزوع عن تلك الأسباب التى تنجذب الخواطر إليها وما لم

تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئاً أكثر ذكره، فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفو له صلاة عن الخواطر .

وأما التعظيم .. فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين: إحداهما: معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان فإن من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه ، ثانيتهما: معرفة حقارة النفس وخستها وكونها عبداً مسخراً مربوباً حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم، وما لم تمتزج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع ، فإن المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة، ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه .

وأما الهيبة والخوف .. فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين وآخرين لم ينقص من ملكه ذرة، هذا مع مطالعة ما يجرى على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض، وبالجمله كلما راد العلم بالله رادت الخشية والهيبة، وسيأتى أسباب ذلك في كتاب الخوف من ريع المنجيات .

وأما الرجاء فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنعه، ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة، فإذا حصل اليقين بوعدده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة . **وأما الحياء ..** فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفات وقلة إخلاصها وخبت دخلتها وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت، وهذه المعارف إذا حصلت يقيناً انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء . فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه، ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه الأسباب

الإيمان واليقين ، أعنى به هذه المعارف التى ذكرناها ومعنى كونها يقيناً انتفاء الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق فى بيان اليقين من كتاب العلم ، ويقدر اليقين يخشع القلب ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه . وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : « يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني وانت تتنفض أعضائك ، وكن عند ذكرى خاشعاً مطمئناً ، وإذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك ، وإذا قمت بين يدي فقم قيام العبد الذليل ، وناجني بقلب وجل ولسان صادق » . وروى أن الله تعالى أوحى إليه : « قل لعصاة أمتك لا يذكروني فإني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته ، فإذا ذكروني ذكرتهم باللعنة » . هذا فى عاص غير غافل فى ذكره ، فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان .

وباختلاف المعانى التى ذكرناها فى القلوب انقسم الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه فى لحظة منها وإلى من يتمم ولم يغب قلبه فى لحظة بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجرى بين يديه ولذلك لم يحس مسلم بن يسار بسقوط الأسطوانة فى المسجد ، اجتمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ، ووجيب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على ميلين ، وجماعة كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائصهم ، وكل ذلك غير مستبعد فإن أضعافه مشاهد فى همم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحفظ والحاصلة منهم ، حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ، ولو سئل عن حواليه أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين حواليه . ولكل درجات مما عملوا ، فحفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه ، فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم : يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم فى الصلاة من الطمأنينة والهدوء ، ومن وجود النعيم بها واللذة . ولقد صدق فإنه يحشر كل على ما مات عليه ويموت على ما عاش عليه ، ويراعى فى ذلك

حال قلبه لا حال شخصه، فمن صفات القلوب تصاع الصور في الدار الآخرة، ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم، نسأل الله حسن التوفيق بلفظه وكرمه .

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لابد أن يكون معظما لله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستحيّاً من تقصيره، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه، وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه، فأنفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغية القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة، ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة، فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه، فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً، أو أمراً في ذاته باطناً، أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يختطف الهمّ حتى يتبعه ويتصرف فيه، ثم تنجرّ منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ويكون الإبصار سبباً للافتكار، ثم تصير بعض تلك الأفكار سبباً للبعض، ومن قويت نيته وعلت همته لم يلهه ما جرى على حواسه، ولكن الضعيف لابد وأن يتفرق به فكره، وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره، ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة، ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سعت قدر السجود ليكون ذلك أجمع للهمم، والأقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد، ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود، ويرون كمال الصلاة في ألا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم، وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا نزعها ولا كتاباً إلا محاه .

أما الأسباب الباطنة فهي أشد، فإن من تشعبت به الهموم في أردية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب، وغض البصر لا يغنيه فإن ما وقع في القلب من قبل كافٍ للشغل، فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة

ويشغلها به عن غيره، ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهو المطلع، ويفرغ قلبه قبل التحريم للصلاة عما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره، قال رسول الله ﷺ لعثمان بن أبي شيبة: «إني نسيت أن أقول لك إن تخمر القدر الذي في البيت فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم» (٤٥٢) فهذا طريق تسكين الأفكار، فإن كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه إلا المسهل الذي يقمع مادة الداء من أعماق العروق، وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة عن إحضار القلب، ولاشك أنها تعود إلى مهماته، وأنها صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالتزويج عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق، فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه، وجند إبليس عدوه فإمسكه أضرب عليه من إخراجهم فيتخلص منه بإخراجه كما روى أنه ﷺ لما لبس الخميصة التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلى بها نزعها بعد صلاته وقال ﷺ: «اذهبوا بها إلى أبي جهم فإنها ألهمت أنفا عن صلاتي، واثبتوني بالنجانية أبي جهم» (٤٥٣).

(٤٥٢) حديث: «إني نسيت أن أقول لك تخمر القرنين اللذين في البيت فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم» قال العراقي: رواه أبو داود من حديث عثمان الحجبي وهو عثمان بن طلحة كما في مسند الإمام أحمد، ووقع للمصنف أنه قال لعثمان بن شيبة وهو وهم. اهـ.

قال مرتضى: لم أجد هذا الحديث في ترجمة عثمان بن طلحة في المسند فلعله ذكره في موضع آخر، ورأيت بخط الحافظ ابن حجر، قال: صوابه عثمان بن شيبة. اهـ. وقال: إن كان عثمان يكنى أبا شيبة فهو كما ذكر وارتفع الخلاف، وأما عثمان الحجبي الذي هو عثمان ابن طلحة عند الإمام أحمد، فهو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة عبد الله بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار العبدي القرشي حاجب البيت، أسلم في هذلة الحديبية وشهد فتح مكة وله صحبة، روى عنه ابن عمه شيبة بن عثمان بن أبي طلحة وله صحبة أيضا، وقتل أبوه عثمان وعمه طلحة يوم أحد كافرين، وقد سلم النبي ﷺ المفتاح لعثمان وشيبة وقال لهما: خذاه خالدة نالدة فيكم لا ينزعه عنكم إلا شقى أو كما قال، فكانا يتشاركان في تولية المفتاح، فلما مات عثمان استقل شيبة به ولم يزل إلى يومنا هذا في أولاد شيبة وعرف أولاده بالشيبيين، فأول شيبة لهم هو هذا، ولم يكونوا يعرفون قبل هذا إلا بنين عبد الدار، والله أعلم.

(٤٥٣) حديث: «لما لبس الخميصة وعليها علم وصلى بها نزعها بعد صلاته وقال: اذهبوا بها =

« وأمر رسول الله ﷺ بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديدا فأمر أن ينزع منها ويرد الشرك الخلق » (٤٥٤) وكان ﷺ قد احتذى نعلا فأعجبه حسنهما، فسجد وقال: «تواضعت لربي عز وجل كي لا يمقتني» ثم خرج بها فدفعها إلى أول سائل لقيه، ثم أمر علياً عليه السلام أن يشتري له نعلين سبئيتين جرداوين فلبسهما (٤٥٥).

وكان ﷺ في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه، وقال: «شغلني هذا، نظرة إليه ونظرة إليكم» (٤٥٦).

= إلى أبي جهم فإنها ألهمتني آتفاً عن صلاتي وأتوني بانجانية أبي جهم « قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة، وقد تقدم في العلم . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخاري في موضعين من كتاب الصلاة ، الأول في باب : إذا صلى في ثوب له أعلام ونظر إلى علمها ، حدثنا أحمد بن يونس ، حدثنا إبراهيم بن سعد ، حدثنا ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ صلى في خميص لها أعلام فنظر إلى أعلامها نظرة ، فلما انصرف قال : « اذهبوا بخميصي هذه إلى أبي جهم وأتوني بانجانية أبي جهم فإنها ألهمتني آتفاً عن صلاتي » . وقال هشام عن أبيه عن عائشة قال النبي ﷺ : « كنت أنظر إلى علمها وأنا في الصلاة فأخاف أن تفتنني » وقال : وهذا التعليق رواه مسلم وغيره بالمعنى الثاني في باب : الالتفات في الصلاة ، حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي ﷺ صلى في خميص لها أعلام فقال : « شغلني أعلام هذه ، اذهبوا بها إلى أبي جهم وأتوني بانجانيته » . اهـ .

وعند مالك في الموطأ : « فإني نظرت إلى علمها في الصلاة فكاد يفتنني » .

(٤٥٤) حديث : « أمر رسول الله ﷺ بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديدا فأمر أن ينزع منها ، ويرد الشرك الخلق » ، قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر مرسلا بإسناد صحيح . اهـ : وأبو النضر هو سالم ابن أبي أمية القرشي التميمي المدني تابعي مات في سنة ١٢٩ هـ روى له الجماعة .

(٤٥٥) حديث : « وكان ﷺ قد اتخذ نعلين » قال العراقي : رواه أبو عبد الله بن خفيف في شرف الفقهاء من حديث عائشة بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى وأبو عبد الله بن خفيف هذا شيرازي من كبار الأئمة ويعرف بالشيخ الكبير وله ذكر وصيت .

(٤٥٦) حديث : « وكان ﷺ في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه وقال : =

وروى أن « أبا طلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه دبسى طار في الشجر يلتمس مخرجا فأتبعه بصره ساعة ، ثم لم يدر كم صلى فذكر لرسول الله ﷺ ما أصابه من الفتنة ، ثم قال : يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت » (٤٥٧) . وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها فنظر إليها فأعجبه ولم يدر كم صلى ، فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال : هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز وجل ، فباعه عثمان بخمسين ألفا . فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة ، وهذا هو الدواء القاطع لمادة العلة ولا يبنى غيره ، فأما ما ذكرناه من التلطف بالتسكين والرد إلى فهم الذكر فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والههم التي لا تشغل إلا حواشي القلب ، فأما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجادبك ثم تغلبك وتنقض جميع صلاتك في شغل المجاذبة ، ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصفير تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ، ويعود إلى فكره فتعود العصفير فيعود إلى التنقير بالخشبة ، فقليل له : إن هذا سير السواني ولا ينقطع ، فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة ، فكذلك شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب الذباب إلى

= شغلنى هذا ، نظرة إليه ونظرة إليكم » قال العراقي : أخرجه النسائي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهباً أو فضة ، إنما هو مطلق . اهـ .

قد ثبت أنه ﷺ لما اتخذ خاتماً من ورق فاتخذوا مثله طرحه فطرحوا خواتيمهم ، هكذا رواه الزهرى ، وقيل : بل الذى لبسه يوماً ورماء خاتم ذهب كما ثبت ذلك من غير وجه عن ابن عمر وأنس : أو خاتم حديد عليه فضة ، فقد روى أبو داود أنه كان له خاتم حديد ملوى على فضة فلعله هو الذى طرحه وكان يختم به ولا يلبسه ، والله أعلم .

(٤٥٧) حديث : « وروى أن أبا طلحة صلى في حائط له ، فيه شجر فأعجبه دبسى ، طار في الشجر يلتمس مخرجاً فأتبعه بصره ساعة ، ثم رجع إلى صلاته فلم يدر كم صلى ، فذكر لرسول الله ﷺ ما أصابه من الفتنة ثم قال : يا رسول الله هو صدقة في سبيل الله ، فضعه حيث شئت » . قال العراقي : روى مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طلحة الأنصاري ... فذكره بتعوه . اهـ .

قال مرتضى : وسيأتي للمصنف هذا في كتاب « أسرار الزكاة » .

الأقذار، والشغل يطول في دفعها فإن الذباب كلما دُبَّ آب، ولأجله سمي ذباباً، فكذلك الخواطر، وهذه الشهوات كثيرة وقلما يخلو العبد عنها ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنع كل فساد، ومن انطوى بطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة فلا يطمعن في أن تصفو له لذة المناجاة في الصلاة، فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه ومناجاته، وهمة الرجل مع قرّة عينه فإن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف لا محالة إليها همه، ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة، فهذا هو الدواء المر والمرارة استبشعته الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالاً، حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا، فعجزوا عن ذلك، فإذا لا مطعم فيه لأمثالنا وليته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لتكون ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء يخلّ فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لا محالة ولا يجتمعان .

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فنقول: حَقَّكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرِيدِينَ لِلْآخِرَةِ أَلَّا تَغْفَلَ أَوَّلًا عَنِ التَّيْبِيهِاتِ الَّتِي فِي شُرُوطِ الصَّلَاةِ وَأَرْكَانِهَا، أَمَّا الشُّرُوطُ السَّوَابِقُ فَهِيَ: الْأَذَانُ وَالطَّهَارَةُ وَسُتْرُ الْعُورَةِ وَاسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ وَالِاتِّصَابُ قَائِمًا وَالنِّيَّةُ، فَإِذَا سَمِعْتَ نَدَاءَ الْمُؤَذِّنِ فَأَحْضِرْ فِي قَلْبِكَ هَوْلَ النَّدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَتَشْمَرْ بِظَاهِرِكَ وَبِاطْنِكَ لِلْإِجَابَةِ وَالْمَسَارَعَةِ، فَإِنَّ الْمَسَارِعِينَ إِلَى هَذَا النَّدَاءِ هُمُ الَّذِينَ يَنَادُونَ بِاللُّطْفِ يَوْمَ الْعَرْضِ الْأَكْبَرِ، فَأَعْرِضْ قَلْبَكَ عَلَى هَذَا النَّدَاءِ، فَإِنْ وَجَدْتَهُ مَمْلُوءًا بِالْفَرْحِ وَالِاسْتِبْشَارِ مَشْعُونًا بِالرَّغْبَةِ إِلَى الْإِبْتِدَارِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ يَأْتِيكَ النَّدَاءُ بِالْبُشْرَى وَالْفُوزِ يَوْمَ الْقَضَاءِ، وَلِذَلِكَ قَالَ ﷺ: «أَرْحَنَا يَا بَلَالُ» (٤٥٨) أَي أَرْحَنَا بِهَا وَبِالنَّدَاءِ إِلَيْهَا إِذْ كَانَ قَرَّةَ عَيْنِهِ فِيهَا ﷺ .

(٤٥٨) حديث: قَالَ ﷺ: «أَرْحَنَا يَا بَلَالُ» فِيمَا رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلَلِ لَهُ مِنْ حَدِيثِهِ .
قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَلِأَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ مِنْ حَدِيثِ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ لَمْ يَسْمَعْ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ .

وأما الطهارة .. فإذا أتيت بها في مكانك وهو ظرفك الأبعد، ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب، ثم في بشرتك وهي قشرك الأدنى، فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك، فاجتهد له تظهيراً بالتوبة والندم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك في المستقبل، فطهر بها باطنك فإنه موضع نظر معبودك.

وأما ستر العورة .. فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق.

فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فما بالك في عورات باطنك وقضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل، فاحضر تلك الفضائح ببالك وطلب نفسك بسترها، وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه ساتر وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف، فتستفيد بإحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانهما فتدل بها نفسك ويستكين تحت الخجلة قلبك، وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسيء الآبق الذي ندم، فرجع إلى مولاه ناكساً رأسه من الحياء والخوف.

وأما الاستقبال .. فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى، أفترى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك؟ هيئات .. فلا مطلوب سواه، وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالإنبات في جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب، فإنها إذا بغت وظلمت في حركاتها والتفاتها إلى جهاتها استبعت القلب وانقلبت به عن وجه الله عز وجل، فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك، فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى

= قال مرتضى: أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي عن رجل من خزاعة، وأخرجه البيهقي أيضاً عن رجل من أسلم، وهذا الرجل الذي هو من خزاعة قد ورد التصريح به عند الطبراني في الكبير والضياء في المختارة قالوا: هو سلمان بن خالد الخزاعي، ورواه الخطيب عن علي وعن بلال ولفظهم جميعاً: «يا بلال أقم الصلاة أرحنا بها»، وعند مسلم من حديث ابن عمر: «يا بلال قم فناد بالصلاة».

الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه، وقد قال عليه السلام : « إذا قام العبد إلى صلاته فكان هواه ووجهه وقلبه إلى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه » (٤٥٩) .

وأما الاعتدال قائماً فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل، فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقاً مطأطأاً متنكساً، وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه تنسيباً على إلزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التورس والتكبر، وليكن على ذكرك ههنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطالع عند العرض للسؤال، واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك، فقم بين يديه قياسك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنهه جلالة، بل قدر في دوام قيامك في صلاتك أنك ملحوظ ومراقب بعين كالثقة من رجل صالح من أهلك أو من ترغب في أن يعرفك بالصلاح، فإنه تهذا عند ذلك أطرافك وتخضع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع، وإذا أحسست من نفسك بالتماسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها: إنك تدعين معرفة الله وجهه أفلا تستحين من استجرائك عليه مع توقيرك عبداً من عباده أو تخشين الناس ولا تخشيه وهو أحق أن يخشى، ولذلك لما قال أبو هريرة: كيف الحياء من الله؟ فقال عليه السلام : « تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك » (٤٦٠) وروى من أهلك .

(٤٥٩) حديث : « إذا قام العبد إلى صلاته فكان هواه ووجهه وقلبه إلى الله عز وجل انصرف من ذنوبه كيوم ولدته أمه » قال العراقي: لم أجده بهذا اللفظ ولمسلم نحو معناه من حديث عمرو ابن عتبة في فضل الرضوء، وفيه : « فكبر وقام وصلى فحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هو له أهل وفرغ قلبه لله إلا انصرف من خطيئته كهيئته يوم ولدته أمه » . اهـ .

قال مرتضى: ووجدت لما ذكره المصنف شاهداً آخر من حديث عقبة بن عامر بلفظ : « من توضأ فأحسن الرضوء ثم صلى ركعتين يقبل عليهما بقلبه ووجهه وجبت له الجنة »، أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف والنسائي والطبراني في الكبير، وأخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عقبة هذا بلفظ : « من توضأ وضوءاً كاملاً ثم قام إلى صلاته كان من خطيئته كيوم ولدته أمه »، وفي رواية له : « من توضأ فأحسن الرضوء ثم صلى ركعتين كان من ذنوبه كهيئته يوم ولدته أمه » . رواه الطبراني أيضاً في الكبير، وفي رواية له : « ثم صلى صلاة غير ساء ولا لاه كفر عنه ما كان قبلها من سيئة »، رواه أحمد والطبراني أيضاً في الكبير .

(٤٦٠) حديث : كيف الحياء من الله تعالى؟ فقال عليه السلام : « تستحي منه كما تستحي من الرجل =



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نور البقيتين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدقة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سرتالي ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٩

وَبِهَامَشِهِ

نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْخَافِظِ الْجَزَائِرِيِّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ الدِّينِ الْمَرْيُومِيُّ وَ السَّيِّدُ مَرْغُوبُ الزُّوْبِيرِيُّ

دار غريب

بِطَبْعَةِ الدَّارِ وَالْمَكْتَبَةِ

C

وأما النية .. فاعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه، متقلداً للمنة منه بإذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك، وعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي، وكيف تناجي وبماذا تناجي، وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف .

وأما التكبير .. فإذا نطق به لسانك فينبغي ألا يكذبه قلبك، فإن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فالله يشهد أنك لكاذب - وإن كان الكلام صدقاً - كما شهد على المنافقين في قولهم إنه ﷺ رسول الله، فإن كان هواك أغلب عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع له منك لله تعالى، فقد اتخذته إلهك وكبرته فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته، وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه .

وأما دعاء الاستفتاح .. فأولى كلماته قولك: وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض، وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإنك إنما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه، وإنما وجه القلب هو الذي يتوجه به

= الصالح من أهلك « أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث سعيد بن يزيد مرسلًا بنحوه ، وأسند البيهقي بزيادة ابن عمر في السند ، وفي العلل للدارقطني عن ابن عمر له ، وقال : إنه أشبه شيء بالصواب ، أورده في حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ، قاله العراقي .

قال مرتضى : وسعيد بن يزيد بن مسلمة الأزدي تابعي ، روى عن أنس ومطرف بن الشخير وعنه يزيد بن زريع وابن علية ، روى له الجماعة ، وأخرج ابن عدي في الكامل بسند ضعيف من حديث أبي أسامة الباهلي بلفظ : « استحي من الله استحياءك من رجلين من صالحى عشيرتك » ، والمقصود من سياق المصنف أن المصلى إذا وقف في مقام المناجاة لا يذكر معه غيره ولا يشئى على أحد سواه ، ولا يشكو إلا إليه ، ويكون أبداً بين يديه مائلاً ، وبالحق له قائماً وقائلاً وله معظماً ، وهو في نظره إليه مشفق ، وفي إقباله عليه مطرق إجلالاً وحياءً لأنه يعلم سره ونجواه ، وهو أقرب إليه من حبل الوريد .

إلى فاطر السماوات والأرض فانظر إليه: أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السماوات؟ وإياك أن تكون أول مفاتحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه، فاجتهد في الحال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا، وإذا قلت: حنيئا مسلما، فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده، فإن لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال، وإذا قلت: وما أنا من المشركين، فأخطر ببالك الشرك الخفي فإن قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (الكهف: ١١٠). نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس.

وكن حذرا مشفقا من هذا الشرك واستشعر الخجلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك، فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه، وإذا قلت: محياي وعماتي لله، فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده، وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمور الدنيا؛ لم يكن ملائما للحال. وإذا قلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فاعلم أنه عدوك ومترصدا لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لُعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها، وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقته فقال: أعوذ منك بذلك الحصن الحصين، وهو ثابت على مكانه فإن ذلك لا ينفعه بل لا يعينه إلا تبديل المكان، فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محابب الشيطان، ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد القول، فليقترن قوله بالعزم على التعود بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان وحصنه لا إله إلا الله إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا ﷺ: «لا إله إلا الله حصني، فمن دخل حصني أمن من عذابي» (٤٦١).

(٤٦١) حديث: «لا إله إلا الله حصني» لأن اسم الله هو الاسم الجامع لمعاني الأسماء، إذا كان =

في قوة هذا الاسم ، حقيقة كل اسم واقع في مقابلة كل خاطر ينبغي أن يدفع ، فهكذا ينبغي لكل مصل أن يتحصن بهذا الحصن العظيم بخالص من قلبه يطلب بذلك عصمة ربه ويحقق ذلك في استعاذته إن وفقه الله تعالى ، قال العراقي : رواه الحاكم في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من حديث علي بإسناد ضعيف جدا ، وقول أبي منصور الديلمي إنه حديث ثابت مردود عليه . اهـ .

قال مرتضى : هذا الحديث قد وقع لي في مسلسلات شيخ شيوخنا أبي عبد الله محمد بن أحمد بن سعيد الحنفي المكي فيما قرأته على شيخي الإمام رضي الدين عبد الخالق بن أبي بكر المزجاجي الحنفي بمدينة زيد في شهر سنة ١١٦٢ ، قال : حدثنا به أبو عبد الله المكي المذكور قراءة عليه أخبرنا الحسن بن علي بن يحيى المكي أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا النور علي بن محمد بن عبد الرحمن أخبرنا البدر الكرخي وحسن بن الجابي الحنفيان أخبرنا الحافظ جلال الدين أبو الفضل السيوطي أخبرنا الشمس محمد بن محمد بن إمام الكاملية أخبرنا الحافظ أبو النعيم رضوان بن محمد العقبي أخبرنا الحافظ شمس الدين محمد ابن محمد بن الخزري أخبرنا الجمال محمد بن محمد بن محمد الجمالي أخبرنا شيخ المحدثين ببلاد فارس سعيد الدين أبو محمد محمد بن مسعود البلياني الكارروني من ولد الأستاذ أبي علي الدقاق أخبرنا الظهير إسماعيل بن مظفر بن محمد الشيرازي أخبرنا أبو طاهر عبد السلام بن أبي الربيع الحنفي أخبرنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن سابور القلاني أخبرنا أبو المبارك عبد العزيز بن محمد بن منصور الأدهي أخبرنا الحافظ أبو مسعود سليمان بن إبراهيم بن محمد بن سليمان حدثنا أبو صالح أحمد بن عبد الملك بن علي النيسابوري حدثنا الأستاذ أبو طاهر محمد بن محمد بن محمش الزبدي حدثنا أبو محمد أحمد بن محمد بن إبراهيم بن هاشم البلاذري الحافظ حدثنا الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى الكاظم حدثني أبي علي بن محمد حدثني أبي علي حدثني أبي علي بن موسى الرضي حدثني أبي موسى الكاظم حدثني أبي جعفر الصادق حدثني أبي محمد الباقر حدثني أبي علي زين العابدين حدثني أبي الحسين بن علي حدثني أبي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حدثني محمد بن عبد الله عليه السلام حدثني جبريل سيد الملائكة عليه السلام قال : قال الله سيد السادات جل وعلا : « إني أنا الله لا إله إلا أنا ، من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ، ومن دخل حصني أمن من عذابي » ، هكذا أورده نور الدين بن الصباغ في الفصول المهمة وأبو القاسم القشيري في الرسالة ، ورواه أبو بكر بن شاذان بن بحير المطوعي الرازي بنيسابور فقال : حدثنا أيوب بن منصور بن أيوب حدثنا عبد الله بن أشرش قال : مر بنا علي بن موسى الرضي من آل محمد عليه السلام فقمنا إليه فقلت : سألتك بالله لما حدثني ، قال : حدثني أبي عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال : « لا إله إلا الله حصني ، ومن دخل حصني أمن من عذابي » . وأخرجه أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه ، كلهم من غير تسلسل ، عن أنس رفعه : إني أنا الله لا إله إلا أنا . . . فساقوه =

والمتخصص به من لا معبود له سوى الله سبحانه ، فأما من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل ، واعلم أن مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمتنع عن فهم ما تقرأ ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس ، فإن حركة اللسان غير مقصودة معانيها .

فاما القراءة .. فالتاس فيها ثلاثة : رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ، ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره .. وهى درجات أصحاب اليمين ، ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولاً ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ؛ ففرق بين أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب .

بمثل رواية ابن الجزرى ، وفى مسند الفردوس للدليمى من رواية هارون بن راشد عن فرقد السنجى عن أنس رفعه : لا إله إلا الله كلنتى وأنا هو فمن قالها أدخلته حصنى ومن أدخلته حصنى فقد آمن ، والقرآن كلامى ومنى خرج . قال الحافظ السيوطى فى ذيله على الموضوعات : هارون بن راشد ، قال الذهبى : مجهول ، وفرقد ضعفه الدارقطنى والراوى عن هارون يوسف بن خالد وهو كذاب . قال مرتضى : وأخرجه الشيرازى فى الألقاب عن على نحوه ، إلا أنه قال : كلامى بدل كلمتى ، وفى آخره : آمن من عقابى ، وأخرجه ابن عساكر وابن النجار فى تاريخيهما من رواية أحمد بن عامر بن سليمان الطائى ، عن على بن موسى عن آبائه ، وفيه : حدثنى جبريل قال : يقول الله تعالى : لا إله إلا الله حصنى ، فمن دخله آمن من عذابى . قال الذهبى فى المغنى : عبد الله بن أحمد بن عامر الطائى له نسخة عن أهل البيت باطلة ، وأخرجه الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقى فى مسلسلاته من طريق أبى إسحق البزدرى عن عبد الله بن أحمد الطائى المذكور ، ثم نقل عن الذهبى قوله : ما تنفك هذه النسخة من وضعه ، أى عبد الله بن أحمد أو من وضع أبيه ، وأخرجه ابن الجزرى كما تقدم وقال : هكذا هو فى المسلسلات السعيدية ، يعنى به محمد بن مسعود الكارونى المتقدم بذكره ، قال : والمهدة فيه على البلاذرى ، أى هو متكلم فيه ، وقد أخرجه الحاكم النيسابورى فى التاريخ عن البلاذرى ، وقال : لم نكتبه إلا عنه ، وأخرجه أيضاً فى الجزء المعروف بفوائد الفوائد كذلك من طريق البلاذرى ، وأخرجه أبو عثمان سعد بن محمد البحيرى فى كتابه فى الأحاديث الألف التى يمز وجودها عن أبى محمد عبد الله بن أحمد الدومى عن البلاذرى ، وقد آلت فى جميع أسانيد هذا الحديث رسالة سميتها « الإسعاف بالحديث المسلسل بالاشراف » وألممت ببعض من أخرجه ورواه فى التعليقة الجلييلة على مسلسلات ابن عقيل ، فمن أراد الزيادة فليراجع هناك ، والله أعلم .

وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت: بسم الله الرحمن الرحيم، فأنو به التبرك لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه، وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه. والمراد بالاسم هنا هو المسمى، وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله، ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر. لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففى تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى.

فإذا قلت: الرحمن الرحيم، فأحضر فى قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فيبحث بها رجاؤك، ثم استر من قلبك التعظيم والخوف بقولك: مالك يوم الدين، أما العظمة فلائه لا ملك إلا له، وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذى هو مالكة، ثم جدد الإخلاص بقولك: إياك نعبد، وجدد العجز والاحتياج والتبرى من الحول والقوة بقولك: وإياك نستعين، وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بإعانته، وأن له المنة إذ وفقك الله لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلا لمناجاته ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين، ثم إذا فرغت من التعوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التحميد ومن إظهار الحاجة إلى الإعانة مطلقا فغنى سؤالك ولا تطلب إلا أهم حاجاتك، وقل: اهدنا الصراط المستقيم الذى يسوقنا إلى جوارك ويفضى بنا إلى مرضاتك، وزده شرحا وتفصيلا وتاكيدا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائفين من اليهود والنصارى والصابئين ثم التمس الإجابة وقل: آمين، فإذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبى ﷺ: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين، نصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل، يقول العبد: الحمد لله رب العالمين، فيقول الله عز وجل: حمدنى عبدى وأثنى علىّ» (٤٦٢) وهو معنى قوله: سمع الله لمن حمده... الحديث إلخ. فلو لم يكن لك

(٤٦٢) حديث: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين نصفها لى ونصفها لعبدى»، يقول العبد: الحمد لله رب العالمين، فيقول الله عز وجل: «حمدنى عبدى وأثنى علىّ» وهو معنى قوله: سمع الله لمن حمده، الحديث إلخ، وتامه فيما أخبرناه شيخنا أبو الربيع سليمان بن=

من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله، وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور - كما سيأتى في كتاب تلاوة

= يحيى بن عمر الحسيني الزبيدي بقرأته عليه بمدينة زيد، أخبرنا خال والدي أحمد بن محمد ابن المقبول، أخبرنا أحمد بن محمد النخلى، أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ، أخبرنا علي ابن يحيى، أخبرنا يوسف بن زكريا، أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ، أخبرنا أبو ذر عبد الرحمن بن عبد الله الزركشى، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الخزرجي، أخبرنا أبو محمد صالح بن تامر الجعبري، أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد البكري أخبرنا المؤيد بن محمد الطوسي أخبرنا أبو عبد الله الفراوي أخبرنا أبو الحسين عبد الغفار بن محمد الفارسي أخبرنا أبو أحمد الجلودي أخبرنا إبراهيم بن سفيان الزاهد حدثنا مسلم بن الحجاج القشيري حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج - ثلاثا - غير تمام » فقيل لأبي هريرة: إنا نكون وراء الإمام، فقال: اقرأ بها في نفسك فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: « قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين ولعبدى ما سأل، فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين، قال الله: حمدتني عبدتي، وإذا قال: الرحمن الرحيم، قال الله: أثنى على عبدتي، وإذا قال: مالك يوم الدين، قال: مجدنتني عبدتي - وقال مرة: فوض إلى عبدتي - وإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين، قال: هذا بيني وبين عبدتي ولعبدى ما سأل، فإذا قال: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، قال: هذا لعبدتي ولعبدتي ما سأل ». قال سفيان: حدثني به العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب دخلت عليه وهو مريض في بيته فسألته أنا عنه، هكذا نصه في صحيحه، وقال أيضاً: وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام ابن زهرة يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ ... فذكره مثله، قال: وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني العلاء بن عبد الرحمن أن أبا السائب أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول بمثل حديث سفيان وفي حديثهما: « قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فنصفها لى ونصفها لعبدى ... »، قال: وحدثنا أحمد بن جعفر المعقرى حدثنا الثضر بن محمد حدثنا أبو أويس أخبرني العلاء قال: سمعت من أبي ومن أبي السائب وكنا جليسين لأبي هريرة قالاً: قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ ... بمثل حديثهم. اهـ. لفظ مسلم، وأورده الشهاب السهروردي في العوارف من طريق آدم بن أبي إياس والدارقطني في سننه عن عبد الله بن زياد بن سمعان كلاهما عن العلاء بمثل سياق حديث سفيان إلا أنه زاد البسملة في أوله، قال الدارقطني: وابن سمعان متروك الحديث، وقال غيره: كذاب، وقال في العلل: تفرد ابن سمعان بهذه الزيادة إذ قد روى عن العلاء من أصحابه جماعة يزيدون على العشرة كمالك وسفيان وابن جريج وشعيب والداروردي وإسماعيل بن جعفر ومحمد بن إسحق والوليد بن كثير، لم يذكر أحد منهم فيه البسملة وزادها ابن سمعان وهو ضعيف، والله أعلم.

القرآن - فلا تغفل عن أمره ونهيه ووعده ووعيده ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه، ولكل واحد حق: فالرجاء حق الوعد، والخوف حق الوعيد، والعزم حق الأمر والنهي، والاعتاظ حق الموعدة، والشكر حق ذكر المنة، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

- وروى أن زرارة بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُم بِالنَّارِ ﴾ (الم نشر: ٨) .
 خراً ميئاً . وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق: ١) .
 اضطرب حتى تضرب أوصاله .

قال عبد الله بن واقد: رأيت ابن عمر يصلي مغلوباً عليه . وحق له أن يحترق في قلبه بوعده سيده ووعيده فإنه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر . وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب، ودرجات ذلك لا تنحصر، والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً، ثم يراعى الهيئة في القراءة فيرتل ولا يسرد فإن ذلك أيسر للتأمل، ويفرق بين نغماته في آيات الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتحميد والتعظيم والتمجيد، كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل : ﴿ مَا تَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ (المؤمنون: ٩١) . يخفض صوته كالمستحي عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به .

وروى أنه : «يقال لقارئ القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا» (٤٦٣) .

أما دوام القيام فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور،

(٤٦٣) حديث : «يقال لقارئ القرآن: اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا» قال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمر، وقال الترمذي: حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه من طريق سفيان عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن ابن عمرو . اهـ . وكذلك أخرجه أحمد والحاكم وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمرو، ورواه ابن أبي شيبه عنه .

قال عليه السلام : « إن الله عز وجل مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّي مَا لَمْ يَلْتَفِتْ » (٤٦٤) وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة، فإذا التفّت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه ويقبح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه، وألزم الخشوع للقلب فإن الخلاص من الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر، قال عليه السلام وقد رأى رجلا مصليا يعث بلحيته : « أما هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه فإن الرعية بحكم الراعى » ولهذا ورد فى الدعاء : « اللهم أصلح الراعى والرعية » (٤٦٥) وهو القلب والجوارح. وكان الصديق رضي الله عنه فى صلواته كأنه وتد ، وابن الزبير رضي الله عنه كأنه عود ، وبعضهم كان يسكن فى ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه جماد ، وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يقتضيه بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك ، وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب أطرافه بين يدي الله عابثا فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سره وضميره، وقال عكرمة فى قوله عز وجل : ﴿ الَّذِي يَرْكَبُ حِينَ قُومُوا ﴾ وَقَالَ فِي السَّجْدِ ﴿ (الشعراء: ٢١٨، ٢١٩) قال : قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه .

وأما الركوع والسجود فينبغى أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيرا بغفو الله عز وجل من عقابه بتجديد نية ومتبعا سنة نبيه عليه السلام ، ثم تستأنف له ذلا

(٤٦٤) حديث : « إن الله يقبل على المصلى ما لم يلتفت » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي ذر . اهـ. وينحوه ما أخرجه الطبراني فى الكبير عن يوسف بن عبد الله بن سلام بسند منقطع : لا صلاة لملتفت .

قال مرتضى : موقوفا ولفظهم جميعا : « يقال لصاحب القرآن يوم القيامة : اقرأ وارقه ورتل كما كنت ترتل فى دار الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية كنت تقرؤها » . وأخرجه أحمد أيضا وابن ماجه والعقيلي ومحمد بن نصر عن أبي سعيد بلفظ : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة : اقرأ واصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » . ورواه ابن أبي شيبة عنه موقوفا .

(٤٦٥) حديث : « اللهم أصلح الراعى والرعية » ، قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ . ثم إن المعروف أن المراد بالراعى والرعية الحاكم والمحكوم عليه .

وتواضعا بروكوعك، وتجتهد في تريق قلبك وتجديد خشوعك، وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك، وتستعين على تقدير ذلك في قلبك بلسانك، فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم، وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد به بالتكرار، ثم ترتفع من ركوعك راجيا أنه راحم لك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك: سمع الله لمن حمده، أى أجاب لمن شكره، ثم تردف ذلك الشكر المتقاضى للمزيد فتقول: ربنا لك الحمد، وتكثر الحمد بقولك: ملء السماوات وملء الأرض، ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب، وإن أمكنك ألا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب للخشوع وأدل على الذل، وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله فإنك من التراب خلقت وإليه تعود فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله، وقل: سبحان ربي الأعلى وأكده بالتكرار فإن الكرة الواحدة ضعيفة الأثر، فإذا رق قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فإن رحمته تسارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر، فارفع رأسك مكبرا وسائل حاجتك وقائلا: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم، أو ما أردت من الدعاء ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانيا كذلك .

وأما التشهد .. فإذا جلست له فاجلس متأديا وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات أى من الأخلاق الطاهرة لله، وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات، وأحضر في قلبك النبي ﷺ وشخصه الكريم وقل: سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه، ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاما وفاقا بعدد عباد الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولمحمد نبيه ﷺ بالرسالة، مجددا عهد الله سبحانه بإعادة كلمتي الشهادة ومستأنفا للتحصن بها، ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهاال وصدق الرجاء بالإجابة وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين، واقصد عند

التسليم السلام على الملائكة والحاضرين وانوختم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة، وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنتك ربما لا تعيش لمثلها، وقال ﷺ للذي أوصاه: «صل صلاة مودع»، ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة وخفّ ألا تقبل صلاتك وأن تكون ممقوتا بذنب ظاهر أو باطن فترد صلاتك في وجهك، وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله.

كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآبة الصلاة، وكان إبراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض، فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم خاشعون، والذين هم على صلاتهم يحافظون، والذين هم على صلاتهم دائمون، والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية، فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة فيالقدر الذي يسر له منه ينبغى أن يفرح وعلى ما يفوته ينبغى أن يتحسر وفي مداواة ذلك ينبغى أن يجتهد.

وأما صلاة الغافلين فهي خطيرة إلا أن يتغمده الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض، فنسال الله أن يتغمدنا برحمته ويغمرنا بمغفرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته، واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات وإخلاصها لوجه الله عز وجل وأدائها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة، فأولياء الله المكاشفون بملكوت السماوات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكاشفون في الصلاة لا سيما في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود، ولذلك قال تعالى: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ (العلق: ١٩).

وإنما تكون مكاشفة كل مصل على قدر صفائه عن كدورات الدنيا، ويختلف ذلك بالقوة والضعف وبالقلة والكثرة وبالجلاء والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله، كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة والشیطان في صورة كلب جائم عليها يدعو إليها، ويختلف أيضا بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله

تعالى وجلاله ولبعضهم من أفعاله ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة، ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب خفية لا تُحصى، وأشدّها مناسبة الهمة فإنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف، ولما كانت هذه الأمور لا تتراءى إلا في المرائي الثقيلة وكانت المرأة كلها صدئة فاحتجبت عنها الهداية لا ليخل من جهة المنعم بالهداية بل لخبث متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر، ولو كان للجنين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متسع الهواء، ولو كان للطفل تمييز ما ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السماوات والأرض، وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده، ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق أطواراً فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته، نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل فقدوه فأنكروه، ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن يشاهد بالتجربة. ففي الخبر: «إن العبد إذا قام في الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبيه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه، وإن المصلي لينثر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ينادي مناد: لو علم هذا المناجى من يناجى ما التفت، وإن أبواب السماء تفتح للمصلين، وإن الله عز وجل يباهى ملائكته بعبده المصلي» (٤٦٦) ففتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه كناية عن

(٤٦٦) حديث: «إن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب فيما بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبيه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه، وإن المصلي لينثر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ويناديه مناد: لو علم المناجى من يناجى ما التفت، وإن أبواب السماء تفتح للمصلين، وإن الله عز وجل يباهى ملائكته بعبده المصلي» وفي بعض النسخ: ليباهى ملائكته بعبده المصلين، ونص القوت: بصفوف المصلين، وأورده صاحب القوت هكذا باختلاف يسير نبهنا عليه، وكذا السهوردي في العوارف ونص كل منهما: وقد ورد في الأخبار، ثم ساقاه، إلا أن صاحب العوارف انتهى إلى قوله: ما التفت أو ما انفتل فجمع بين الروايتين، وقال العراقي: لم أجده. اهـ.

الكشف الذى ذكرناه، وفى التوراة مكتوب : « يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يديّ مصليا باكيا، فأنا الله الذى اقتربت من قلبك وبالغيب رأيت نورى ».

قال: فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذى يجده المصلى فى قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب، ويقال: إن العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة، كل صف منهم عشرة آلاف، وباهى الله به مائة ألف ملك، وذلك أن العبد قد جمع فى الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود، وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك، فالقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة وهكذا الراكعون والقاعدون، فإن ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص، ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا :

﴿وَمَا مَنَّا إِلَّا أَنْ يُنْقِصَهُمْ مَقَالَهُمْ﴾ (الصافات : ١٦٤)

وفارق الإنسان الملائكة فى الترقى من درجة إلى درجة فإنه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه، وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد إلا رتبته التى هى وقف عليه، وعبادته التى هو مشغول بها لا ينتقل إلى غيرها ولا يفتر عنها :

﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي وَلَا يَتَخِفُّونَ ۚ ۝ يَسْبُحُونَ لَيْلًا وَنَهَارًا لَا يَفُتُونَ﴾ (الأنبياء : ١٩، ٢٠)

ومفتاح مزيد الدرجات هى الصلوات ، قال الله عز وجل : ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي

صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ (المؤمنون : ١، ٢)

فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهى المقرونة بالخشوع ثم ختم أوصاف

المفلحين بالصلاة أيضا، فقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَأْتُونَ﴾ (المؤمنون : ٩)

ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات : ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۖ الَّذِينَ هَرَّوْنَ الْفَرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (المؤمنون : ١٠ ، ١١) .

فوصفهم بالفلاح أولا وبوراة الفردوس آخرًا ، وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد ، ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم : ﴿مَا سَأَلَكَ عَنْ فِي سَفَرٍ﴾ (المدثر : ٤٢ ، ٤٣) . فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتمتعون بقربه ودنوه من قلوبهم ، نسأل الله أن يجعلنا منهم وأن يعيذنا من عقوبة من تزيت أقاله وقبحت أفعاله ، إنه الكريم المنان القديم الإحسان ، وصلى الله على كل عبد مصطفى .

حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين عليه السلام

اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ، ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعًا في الصلاة وفي غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة ، فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد ، فمن هذه المعارف يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة . ولذلك روى عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعا له . وكان الربيع بن خيثم من شدة غضه لبصره وإطراقه يظن بعض الناس أنه أعمى ، وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة فإذا رآته جاريته قالت لابن مسعود : صديقك الأعمى قد جاء ، فكان يضحك ابن مسعود من قولها ، وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقا غاضبا بصره ، وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول : وبشر المخبتين ، أما والله لو رآك محمد عليه السلام لفرح بك ، وفي لفظ آخر : لأحبك ، وفي لفظ آخر : لضحك . ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النار تلتهب صمق وسقط مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يبق فحمله على ظهره إلى مناء فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي

صعق فيها ففاته خمس صلوات، وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول: ما دخلت في صلاة قط فاهمنى فيها إلا ما أقول وما يقال لى.

وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين، وكان إذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف وتحديث النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله، وقيل له ذات يوم: هل تحدثك نفسك في الصلاة. بشيء؟ قال: نعم بوقوفى بين يدى الله عز وجل ومتصرفى إلى إحدى الدارين، قيل: فهل تجد شيئاً مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسته في أحب إلى من أن أجد في صلاتى ما تجدون. وكان يقول: لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً. وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد ثقلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة. وتآكل طرف من أطراف بعضهم واحتج فيه إلى القطع فلم يمكن منه، فقيل: إنه في الصلاة لا يحس بما يجرى عليه، فقطع وهو في الصلاة. وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا. وقيل لآخر: هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة؟ فقال: لا في الصلاة ولا في غيرها. وسئل بعضهم: هل تذكر في الصلاة شيئاً؟ فقال: وهل شيء أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها. وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ.

وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس، وروى أن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها، فقيل له: خففت يا أبا اليقظان! فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً؟ قالوا: لا، قال: إني بادرت سهو الشيطان، إن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها» ^(٤٦٧) وكان

(٤٦٧) حديث: «إن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها، فقيل له: خففت يا أبا اليقظان، فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً؟ قالوا: لا، قال: إني بادرت سهو الشيطان، إن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها» هكذا أورده صاحب الفتوى، وأخرجه أحمد بإسناد صحيح وتقدم المرفوع منه وهو عند أبى داود والنسائي.

يقول: «إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها». ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة، وقالوا: نبادر بها وسوسة الشيطان. وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المنبر: إن الرجل ليشيب عارضاه في الإسلام وما أكمل لله تعالى صلاة، قيل: وكيف ذلك؟ قال: لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها.

وسئل أبو العالية عن قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (الماعون: ٥).

قال: هو الذي يسهو في صلاته فلا يدرى على كم ينصرف أعلى شفع أم على وتر. وقال الحسن: هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج. وقال بعضهم: هو الذي إن صلاها في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها إثما. وأعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه، وإن كان الفقيه يقول: إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ، ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث إذ ورد «جبر نقصان الفرائض بالنوافل» ^(٤٦٨). وفي الخبر قال عيسى عليه السلام: يقول الله تعالى: بالفرائض نجا مني عبدى، وبالنوافل تقرب إلى عبدى.

(٤٦٨) حديث: «جبر نقصان الفرائض بالنوافل» كما في القوت: أول ما يحاسب به العبد الصلاة، فإن وجدت كاملة وإلا يقول الله تعالى: انظروا لعبدى نوافل فتم بها فرائضه من نوافله، ثم يعمل بسائر الفرائض، كذلك يوفى كل فرض في جنسه من النوافل، وقال العراقي: أخرجه أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبى هريرة: إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته، وفيه: فإن انتقص من فريضته شيء، قال الرب عز وجل: انظروا لعبدى هل من تطوع فيكمل به ما انتقص من الفريضة. اهـ.

قال مرتضى: أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم من حديث تميم الدارى رفعه: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته، فإن كان أتمها كتبت له تامة، وإن لم يكن أتمها قال الله لملائكته: انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع فتكملون به فريضته، ثم الزكاة كذلك، ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك، وأخرجه الحاكم في الكنى عن ابن عمر: «أول ما افترض الله على أمتي الصلوات الخمس، وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس، وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس، فمن كان ضيع شيئا منها يقول الله تبارك وتعالى: انظروا هل تجدون لعبدى نافلة من صلاة تهم بها ما نقص من الفريضة...» الحديث.

وقال النبي ﷺ : « قال الله تعالى : لا ينجو مني عبدى إلا بأداء ما افترضته عليه » (٤٦٩)، وروى أن النبي ﷺ صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انقضى قال : « ماذا قرأت » ؟ فسكت القوم ، فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه فقال : قرأت سورة كذا وتركت آية كذا ، فما ندرى أنسخت أم رفعت ، فقال : « أنت لها يا أباي » ثم أقبل على الآخرين فقال : « ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتمون صفوفهم ونيبهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم ، ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن قل لقومك : تحضروني أبدانكم وتعطوني الستكم وتغييوني عنى بقلوبكم باطل ما تذهبون إليه » (٤٧٠) وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام وفهمه بدل عن قراءة السورة بنفسه ، وقال بعضهم : إن الرجل يسجد

= وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن قرط رفعه : من صلى صلاة لم يتمها زيد عليها من سبحاته حتى تتم ، وفي القوت : قيل : إن الصلوات الخمس يلق بعضها إلى بعض حتى يتم بها للعبد صلاة واحدة ، وقيل : من الناس من يصلى خمسين صلاة فتكمل له بها خمس صلوات ، وإن الله تعالى ليستوفي من العبد ما أمره كما فرضه عليه وإلا تممه من سائر أعماله التوافل ، لأنه ما فرض على العبد إلا ما يطيقه بقوله : إذ لم يكلفه ما لا طاقة له به .

(٤٦٩) حديث : « قال الله عز وجل : لا ينجو مني عبدى إلا بأداء ما افترضت عليه » قال العراقي : لم أجده . اهـ . وأورده صاحب القوت بلفظ : وقد روينا مثل قول عيسى عليه السلام عن نبينا ﷺ يقول الله عز وجل ... فساقه .

(٤٧٠) حديث : « إن النبي ﷺ صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انقضى قال : ماذا قرأت ؟ فسكت القوم ، فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه فقال : قرأت سورة كذا وتركت آية كذا ، فما أدرى أنسخت أم رفعت ، فقال : « أنت لها يا أباي » ثم أقبل على الآخرين فقال : « ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتمون صفوفهم ونيبهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم ، ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل لقومك : تحضروني أبدانكم وتعطوني الستكم وتغييوني عنى بقلوبكم باطل ما تذهبون » هكذا أورده صاحب القوت بطوله ، وقال العراقي : أخرجه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مراسلا ، وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب ، والنسائي مختصرا من حديث عبد الرحمن بن أبزي بإسناد صحيح . اهـ . وفي العوارف : قال رسول الله ﷺ إنكارا على أهل الوسوسة : هكذا خرجت عظمة الله تعالى من قلوب بني إسرائيل حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم ، لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد فيها قلبه كما يشهد بدنه ، فإن الرجل على صلاته دائم ، ولا يكتب له عشرها إذا كان قلبه ساهيا لهايا . اهـ .

السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل، ولو قسمت ذنوبه في سجدته على أهل مدينته لهلكوا، قيل: وكيف يكون ذلك؟ قال: يكون ساجداً عند الله وقلبه مصغى إلى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه.

فهذه صفة الخاشعين فدلّت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب، وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد، والله أعلم، نسأل الله حسن التوفيق.

الباب الرابع : في الإمامة والقُدوة

وفي أركان الصلاة وبعد السلام وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فست :

أولاهـا : ألا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان النظر إلى الأكثرين ، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى ، وفي الحديث : « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رهوسهم : العبد الآبى ، وامرأة زوجها ساخط عليها ، وإمام أمّ قوما وهم له كارهون » (٤٧١) وكما ينهى عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينهى عن التقدم إن كان وزاءه من هو أفقه منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم ، فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مهما تقدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة ويكره عند ذلك المدافعة ، فقد قيل : إن قوما تدافعوا الإمامة بعد

(٤٧١) حديث : « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رهوسهم العبد الآبى ، وامرأة زوجها ساخط عليها ، وإمام قوم هم له كارهون » قال العراقي : أخرجه الترمذى من حديث أبى أمامة وقال : حسن غريب وضعفه البيهقى . ١ هـ .

قال مرتضى : أخرجه في كتاب الصلاة بزيادة : حتى يرجع الآبى ، والباقي سواء ، وقال الذهبي : إسناده ليس بالقوى ، وروى بإسنادين آخرين واختلف كلام العراقي ، ففي هذا الكتاب أقر بتضعيف البيهقى ، وفي موضع آخر من شرح الترمذى قال : إسناده حسن ، ووجد يخط الحافظ ابن حجر وصححه ابن حبان . ١ هـ . وأخرج ابن ماجه من حديث ابن عباس رفعه : ثلاثة لا ترتفع صلاتهم فوق رهوسهم شبرا : رجل أمّ قوما وهم له كارهون ، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ، وأخوان متصارمان . قال الحافظ منطلى فى شرح السنن : إسناده لا بأس به ، وقال العراقي فى شرح الترمذى : إسناده حسن ، وأخرج أبو داود وابن ماجه كلاهما فى الصلاة من رواية عبد الرحمن بن زياد الإفريقى عن عمران المغافرى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه : ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : الرجل يؤم قوماً وهم له كارهون ، والرجل لا يأتى فى الصلاة إلا دياراً ، ورجل اعتد محركاً . قال العراقي : فى شرح الترمذى : الإفريقى ضعفه الجمهور ، وقال الصدر المناوى : ضعفه الشافعى وغيره ، وفى شرح المذهب : وهو ضعيف ، وأخرج الطبرانى من حديث جنادة : من أمّ قوماً وهم له كارهون فإن صلاته لا تجاوز ترقوته .

إقامة الصلاة فحسب بهم ، وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة عليهم السلام فسيبه إيتارهم من رآه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم فإن الأئمة ضماناً ، وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المقتدين لاسيما في جهره بالقراءة ، فكان لا حترار من احترز أسباب من هذا الجنس .

الثانية : إذا خيّر المرء بين الأذان والإمامة ، فينبغي أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منهما فضلاً ، ولكن الجمع مكروه بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى ، وقال قائلون : الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ولقوله عليه السلام : « الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن » (٤٧٢) فقالوا : فيها خطر الضمان ، وقال عليه السلام : « الإمام أمين فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا » (٤٧٣) وفي الحديث : « فإن أتم فله ولهم ، وإن نقص فعليه لا عليهم » (٤٧٤) .

(٤٧٢) حديث : « الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن » قال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة ، وحكى عن ابن المديني أنه لم يشب ، ورواه أحمد من حديث أبي أسامة بإسناد حسن . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه كذلك ابن حبان في صحيحه والبيهقي في السنن والكل عندهم زيادة : اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين ، والمصنف رحمه الله قد فرق الحديث في موضعين ، وأخرج ابن ماجه والحاكم من حديث سهل بن سعد رفعه : الإمام ضامن . وتقدم نقله عن القوت ، وله قصة ذكرت .

(٤٧٣) حديث : « الإمام أمير فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله : الإمام أمير ، وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدي وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة . اهـ .

قال مرتضى : كأنه يشير إلى حديث : « إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا سجد فاسجدوا » .

(٤٧٤) حديث : « فإن أتم فله ولهم ، وإن نقص فعليه ولا عليهم » ولفظ القوت : وفي الحديث : إذا أتم ، والباقي سواء . قال العراقي : أخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عقبة ابن عامر ، وللبخاري من حديث أبي هريرة : يصلون لكم ، فإن أصابوا فلكم ، وإن أخطأوا فلكم وعليهم . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن ماجه والحاكم من حديث سهل بن سعد : « الإمام ضامن فإن أتم فله ولهم وإن سها فعليه ولا عليهم » ، وحديث عقبة الذي أشار إليه ، فقد أخرجه أحمد أيضاً .

ولأنه عليه السلام قال : « اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين » (٤٧٥) والمغفرة أولى بالطلب فإن الرشد يراد للمغفرة ، وفي الخبر : « من أمّ في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ، ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب » (٤٧٦) ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة ، والصحيح أن الإمامة أفضل إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم والأئمة بعدهم ، نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر ، كما أن رتبة الإمامة والخلافة أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم : « ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة » (٤٧٧) ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم « أئمتكم شفعاؤكم - أو قال : وفدكم إلى الله ، فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدّموا خياركم » (٤٧٨) .

= ولفظهم جميعاً : من أمّ الناس فأصاب الوقت وأتم الصلاة فله ولهم ، ومن انتقص من ذلك شيئاً فعليه ولا عليهم . وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر : من أمّ قومًا فليتب الله وليعلم أنه ضامن مسئول لما ضمن ، وإن أحسن كان له من الأجر مثل أجر من صلى خلفه من غير أن ينتقص من أجورهم شيء ، وما كان من نقص فهو عليه .

(٤٧٥) حديث : « اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين » تقدم تخريجه قريباً والحديث واحد ، وقد فرقه المصنف في موضعين كما ترى .

(٤٧٦) حديث : « من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ، ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب » قال العراقي : أخرج الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بالشرط الأول ، قال الترمذي : حديث غريب . اهـ . وقد أورد صاحب القوت الجملتين معاً وتبعه المصنف ، والجمله الأولى التي عزها لابن عباس أخرجه كذلك أبو الشيخ في كتاب الأذان ولفظهم جميعاً : من أذن سبع سنين محتسباً كتبت له براءة من النار ، وزاد الترمذي بعد قوله غريب ضعيف فالحديث المذكور هنا بالمعنى ، وأما لفظ : وجبت له الجنة ، فعند ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر : من أذن اثنتي عشرة سنة وجبت له الجنة .

(٤٧٧) حديث : « ليوم واحد من ذي سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة » قال العراقي : أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ سنين . اهـ . وهو معنى الخبر المشهور الدائر على الألسنة : عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة .

(٤٧٨) حديث : « أئمتكم شفعاؤكم إلى الله - أو قال وفدكم إلى الله - فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدّموا خياركم » ولفظ القوت : وروينا في خبر غريب : أئمتكم وفودكم إلى الله تعالى . . . والباقي سواء ، وقال العراقي : أخرجه الدارقطني والبيهقي وضعف إسناده من حديث ابن عمر ، والبنغوي وابن قانع والطبراني في معاجيمهم ، والحاكم من حديث مرثد بن أبي مرثد نحوه وهو منقطع ، وفيه يحيى بن يعلى الأسلمي وهو ضعيف .

وقال بعض السلف : ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين ؛ لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه ، هذا بالنبوة ، وهذا بالعلم ، وهذا بعماد الدين وهو الصلاة ، وبهذه الحجة احتج الصحابة في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة ، إذ قالوا : « نظرنا فإذا الصلاة عماد الدين فاختارنا لدينانا من رضى رسول الله ﷺ لدينا » (٤٧٩).

وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه رضى للأذان (٤٨٠) وما روى أنه قال له رجل : يا رسول الله ، دلتني على عمل أدخل به الجنة ، قال : « كن مؤذنا » ، قال : لا أستطيع ، قال : « كن

(٤٧٩) حديث : « في تقديم أبي بكر رضي الله عنه للخلافة » ولفظ القوت : في الخلافة للأهل رسول الله ﷺ إذ قالوا : نظرنا ، ولفظ القوت : قال : فنظرنا ، فإذا الصلاة عماد الدين فاختارنا لدينانا من رضى رسول الله ﷺ لدينا ، ولفظ القوت : فرضينا لدينا من رضى رسول الله ﷺ إمامه ، قال : وبهذه الحجة احتج عمر رضي الله عنه على الأنصار في بيعه أبي بكر رضي الله عنه ، فقال : أيكم تطيب نفسه أن يتقدم من قدمه رسول الله ﷺ إمامه ؟ وبهذا احتج أبو عبيدة رضي الله عنه على أبي بكر كما أخذ بيده ويبد عمر ، وقال : بايعوا أحد هذين فقد رضيت لكم أحدهما ، فقال أبو عبيدة : ما كنت لأصلي أمام من صلى رسول الله ﷺ خلفه ، وقال العراقي : تقديم الصحابة أبا بكر ، وقولهم : اخترنا لدينانا ... إلخ . أخرجه ابن شاهين في شرح مذاهب السنة من حديث علي ، قال : لقد أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أن يصلي بالناس ، وإنني لشاهد ما أنا بغائب ولا بنى مرض ، فرضينا لدينانا ما رضى به النبي ﷺ لدينا . والمرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وأبي موسى في حديث قال فيه : « مروا أبا بكر فليصل بالناس ».

قال مرتضى : وبهذا استدل أبو حنيفة ومحمد في تقديم الأعلام على الأقرأ لأنه كان ثمة من هو أقرأ من أبي بكر لا أعلم منه لقوله عليه السلام : أقرؤكم أبي ، وقول أبي سعيد : كان أبو بكر أعلمنا ، وإنما اختار المشايخ هذا القول لأن الإمامة ميراث نبوي فيختار لها من يكون أشبه به خلفا وخلقا ، والقراءة يحتاج إليها لركن واحد ، والعلم يحتاج إليه الجميع ، والخطأ المقسد للصلاة في القراءة لا يعرف إلا بالعلم ، والله أعلم .

(٤٨٠) حديث : وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه رضى للأذان ، قال العراقي : أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله ابن زيد في بدء الأذان وفيه : قم مع بلال فالتق عليه ما رأيت فليؤذن به ... الحديث . وأما تقديمهم له بعد موته ﷺ فروى الطبراني أن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال : يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت ، فقال أبو بكر : أنشدك بالله يا بلال وحرمتي وحقى لقد كبرت سنن وضعفت قوتي واقترب أجلي فأقام بلال معه فلما توفي أبو بكر =

إماماً ، قال : لا أستطيع ، فقال : « صل بإزاء الإمام » (٤٨١) فلعلمه ظن أنه لا يرضى بإمامته إذ الأذان إليه والإمامة إلى الجماعة وتقديهم له ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها .

الثالثة : أن يراعى الإمام أوقات الصلوات فيصلى فى أوائلها ليدرك رضوان الله سبحانه ، ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا (٤٨٢) روى عن رسول الله ﷺ ، وفى الحديث : « إن العبد ليصلى الصلاة فى آخر وقتها ولم تفته ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها » (٤٨٣) ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لانتظار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحياة فضيلة أول الوقت فهى أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة ، وقد قيل : كانوا إذا حضر اثنان فى الجماعة لم ينتظرا الثالث وإذا حضر أربعة فى الجماعة لم ينتظروا الخامس ، وقد تأخر رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا فى سفر وإنما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة فقام يقضيها ، قال : فاشفقنا من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « قد أحسستم هكذا فافعلوا » (٤٨٤) .

= جاء عمر فقال له مثل ما قال أبو بكر فأبى عليه ، فقال عمر : فمن يا بلال ؟ فقال : إلى سعد فإنه قد أذن بقاء على عهد رسول الله ﷺ ، فجعل عمر الأذان إلى سعد وعقبه ، وفى إسناده جهالة .

(٤٨١) حديث : « قال له رجل : يا رسول الله دلنى على عمل أدخل به الجنة ، فقال : كن مؤذناً ، فقال : لا أستطيع ، فقال له : كن إماماً ، فقال : لا أستطيع ، قال : صل بإزاء الإمام » هكذا أورده صاحب القسوت ، وقال العراقي : رواه البخارى فى التاريخ والعقلى فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف .

(٤٨٢) حديث : « ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا » أى فيتأكد الحث على المبادرة ، هكذا روى عن رسول الله ﷺ وفى رواية : فضل الصلاة أول الوقت على آخره . . . قال العراقي : أخرجه أبو منصور الديلمى من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ . قال مرتضى : وكذلك أورده أبو الشيخ الأصبهاني فى كتاب الثواب له .

(٤٨٣) حديث : « إن العبد ليصلى الصلاة ولم تفته ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها » قال العراقي : أخرج الدارقطنى من حديث أبى هريرة نحوه بإسناد ضعيف . اهـ . قال مرتضى : لفظ الدارقطنى : خير له من أهله وماله .

(٤٨٤) حديث : « وقد تأخر رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا فى سفر ، وإنما تأخر للطهارة ، فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة =

وقد « تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر عليه السلام حتى جاء رسول الله ﷺ وهو في الصلاة فقام إلى جانبه » (٤٨٥). وليس على الإمام انتظار المؤذن وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة، فإذا حضر فلا ينتظر غيره .

الرابعة: أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته، أما الإخلاص فيلاً يأخذ عليها أجره، فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال: « اتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً » (٤٨٦) فالأذان طريق إلى الصلاة فهي أولي بالأخذ عليها أجر، فإن أخذ رزقا من مسجد قد وقف على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو من آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه، والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح وتكون أجره له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في إقامة الجماعة لا على نفس الصلاة .

وأما الأمانة فهي الطهارة باطنا عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر، فالترشح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجهده، فإنه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خبير بقام يقضيها فاشفقنا من ذلك، فقال : أحسبتم، هكذا فافعلوا ، يشير بذلك إلى أداء الصلاة في أول وقتها ولم يؤاخذهم في عدم انتظارهم له ، هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: متفق عليه من حديث المغيرة . اهـ .

قال مرتضى: صلاته ﷺ خلف عبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك من أفراد مسلم، فيها زيادات حسنة .

(٤٨٥) حديث : « وقد تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر عليه السلام حتى جاء ﷺ وهم في الصلاة فقام إلى جانبه » ، قال العراقي: متفق عليه من حديث سهل بن سعد . اهـ .
قال مرتضى: وهي صلاة الظهر يوم الإثنين .

(٤٨٦) حديث : « فقال : واتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً » ولفظ القوت: أن يستخذ مؤذناً، والباقي سواء ، قال العراقي: أخرجه أصحاب السنن والحاكم ، وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص .

قال مرتضى: وأخرجه البيهقي في السنن من طريق حماد بن سلمة ، أخبرنا الجريري عن أبي العلاء عن مطرف عن عثمان بن أبي العاص قلت : يا رسول الله اجعلني إمام قومي ، قال : « أنت إمامهم فاقند بأضعفهم واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً » .

القوم، وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث فإنه لا يطلع عليه سواء، فإن تذكر في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه، فقد تذكر رسول الله ﷺ الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة. (٤٨٧) وقال سفيان: صل خلف كل بر وفاجر إلا مدمن خمر أو معلن بالفسوق أو عاقاً لوالديه أو صاحب بدعة أو عبداً أبياً.

الخامسة: ألا يكبر حتى تستوى الصفوف، فليلتفت يمينا وشمالا فإن رأى خلافاً أمر بالتسوية، قيل: كانوا يتحاذون بالناكب ويتضامون بالكعب، ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة، ففي الخبر: «ليتمهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه» (٤٨٨) وذلك

(٤٨٧) حديث: «فقد تذكر رسول الله ﷺ أنه جنب أثناء الصلاة فاستخلف، ثم خرج فاغتسل ثم رجع فدخل في الصلاة» وهكذا أخرجه أبو داود من حديث أبي بكر بإسناد صحيح، وليس فيه ذكر الاستخلاف، وإنما قال: ثم أوماً إليهم أن مكانكم، نعم ورد الاستخلاف من فعل عمر وعلى، وعند البخاري استخلاف عمر في قصة طعنه، ثم قال صاحب القوت: فإن كان الحادث في الصلاة فعل ذلك، وإن كان ذكر أنه دخل في الصلاة على غير طهارة خرج ولم يستخلف وأبتدأ القوم الصلاة.

(٤٨٨) حديث: «ليتمهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: أخرجه الترمذي والحاكم من حديث جابر: «يا بلال، اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الأكل من أكله، والشارب من شربه، والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته»، قال الترمذي: إسناده مجهول، وقال الحاكم: ليس في إسناده مطعون فيه غير عمر بن فائد، قال العراقي: بل فيه عبد المنعم الرياحي منكر الحديث، قاله البخاري وغيره. اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه كذلك عبد بن حميد والشافعي وأبو الشيخ في الأذان والبيهقي وضعفه وسعيد بن منصور في سننه، كلهم عن جابر بلفظ: «يا بلال إذا أذنت فترسل في أذانك، وإذا أقيمت فاحذر، واجعل بين أذانك وبين إقامة قدر ما يفرغ الأكل من أكله، والشارب من شربه، والمعتصر إذا دخل لقضاء الحاجة، ولا تقوموا حتى تروني»، وأخرجه بهذا اللفظ أيضاً أبو الشيخ في الأذان والبيهقي عن أبي هريرة إلى قوله: لقضاء حاجته، وأخرج عبد الله بن أحمد في روائده المسند من حديث أبي بن كعب بلفظ: «يا بلال اجعل بين أذانك وإقامتك نفساً يفرغ الأكل من طعامه في مهل، ويقضى التوضؤ حاجته في مهل»، والمعتصر هو الذي غلب عليه البول أو الغائط، من اعتصر العنب إذا استخرج مائه.

لأنه « نهى عن مدافعة الأخيثن » (٤٨٩) وأمر بتقديم العشاء على العشاء « (٤٩٠) طلباً لفراغ القلب :

السادسة : أن يرفع صوته بتكبيرة الإحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وينوى الإمامة لينال الفضل فإن لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم إذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الإمامة وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيرة الإمام فيبتدئ بعد فراغه ، والله أعلم .

وأما وظائف القراءة فثلاث :

أولها : أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد ، ويجهر بالقراءة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولى العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ، ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن المأموم ، تأمينة بتأمين الإمام معاً لا تعقياً ويجهر بيسم الله الرحمن الرحيم (٤٩١)

(٤٨٩) حديث : « نهى عن مدافعة الأخيثن » أخرجه مسلم من حديث عائشة بلفظ : « لا صلاة بحضرة طعام ، ولا وهو يدافعه الأخيثن » ، كذلك رواه أبو داود ولفظ البيهقي : لا يصلين . وقد تقدم ذلك .

(٤٩٠) حديث : « وأمر بتقديم العشاء على العشاء » ، بالكسر تقدم أيضاً من حديث ابن عمر وعائشة : « إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء » المتفق عليه .

(٤٩١) حديث : « ويجهر بيسم الله الرحمن الرحيم » اعلم أن في قراءتها في الصلاة ثلاثة أقوال : أحدها أنها واجبة وجوب الفاتحة لكونها آية منها وهو مذهب الشافعي وإحدى الروايتين عن أحمد وطائفة من أهل الحديث ، والثاني أنها مكروهة سرّاً وجهرّاً وهو المشهور عن مالك ، والثالث أنها جائزة بل مستحبة وهو مذهب أبي حنيفة والمشهور عن أحمد وأكثر أهل الحديث ، ثم مع قراءتها هل يسن الجهر بها أو لا ؟ فيه ثلاثة أقوال : أحدها يسن الجهر بها ، وبه قال الشافعي ومن وافقه ، والثاني لا يسن وبه قال أبو حنيفة وجمهور أهل الحديث والراي وفقهاء الأمصار وجماعة من أصحاب الشافعي ، وقيل : يخير بينهما وهو قول إسحاق بن راهويه وابن حزم ، قال الزيلعي الحافظ من أصحابنا : وكان بعض العلماء يقول بالجهر سداً للذرائع ، قال : ويسوغ للإنسان أن يترك الأفضل لأجل تأليف القلوب واجتماع الكلمة خوفاً من التنفير . وقد نص أحمد وغيره على ذلك في البسمة وفي وصل الوتر وغير ذلك مما فيه العدول عن الأفضل إلى الجائز المفضل مراعاة لاتلاف المأمومين أو لتعريفهم السنة وأمثال ذلك ، وهذا أصل كبير في سد الذرائع . اهـ .

والأخبار فيه متعارضة، واختيار الشافعي رحمته الله الجهر (٤٩٢).

قال مرتضى : وعن قال بسنية الإخفاء بها من الشافعية الإمام أبو طالب المكي صاحب القوت فإنه قال فيه : ولا أستحب للإمام الجهر بسم الله الرحمن الرحيم وإن كانت آية من سورة الحمد، فأكثر الروايات رأيتها عن رسول الله ﷺ ترك الجهر بها وأنه الآخر من فعله، وقد يأخذون الآخر فالآخر من فعله ﷺ، ولوطاة فعل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لذلك وهو مذهب الأكثرين من الصحابة والعلماء - وقد زوينا عن علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم كراهة الجهر بها، وقال ابن عباس : ليس من السنة الجهر بها وقال ابن مسعود : من السنة إخفاؤها . اهـ . والأخبار فيها هل يجهر بها، أم لا متعارضة .

(٤٩٢) « واختيار الشافعي رحمته الله الجهر » قال مرتضى : قد أفرد هذه المسألة بالتصنيف جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والبيهقي وابن عبد البر والخطيب البغدادي وآخرون، وقد أذكر هنا أحاديث الطرفين والآثار الواردة عن الصحابة ومن بعدهم مقدماً أحاديث الجهر مراعاة لمذهب المصنف مع الكلام على كل حديث وأثر مما اقتضاه المقام مع كمال إنصاف وعدم تعصب متوكلاً على الله معتمداً على مواهب جل جلاله ، ومع ذلك فلكل وجهة ولكل نصيب فيما اجتهد فيه، فأقول : للقائلين بالجهر تسعة أحاديث وخمسة آثار . أما الأحاديث : فأولها وهو أجودها حديث أبي هريرة ، أخرجه البيهقي في السنن من طريق حيوة بن شريح والليث واللفظ له ، حدثنا خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم المجمر ، قال : صليت وراء أبي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم قرأ بسم القرآن ، وقال : آمين ، وقال الناس : آمين ، ويقول كلما سجد : الله أكبر ، وإذا قام من الجلوس قال : الله أكبر ، ويقول إذا سلم : والذي نفسي بيده إنني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ . وقال : إسناده صحيح وله شواهد ، وقال في الخلافات : رواه كلهم ثقات مجمع على عدالتهم محتج بهم في الصحيح ، وأخرجه النسائي في سننه فقال : باب الجهر بسم الله الرحمن الرحيم ، أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ، أخبرنا شعيب ، أخبرنا الليث بن سعد فذكره ، ورواه ابن خزيمة في صحيحه ، وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ، وقال : إنه على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، والدارقطني في سننه وقال : حديث صحيح ورواته كلهم ثقات ، والجواب عنه من وجوه أحدها أنه حديث معلول ، فإن ذكر البسلة فيه مما تفرد به نعيم المجمر من بين أصحاب أبي هريرة وهم ثمانية ما بين صاحب وتابع ولا يثبت عن ثقة من أصحاب أبي هريرة أنه حدث عن أبي هريرة أنه ﷺ كان يجهر بالبسلة في الصلاة ، وقد أعرض عن ذكر البسلة صاحبها الصحيح ، فرواه البخاري من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها ، فيكبر حين يقوم ، ثم يكبر حين يركع ، ثم يقول : سمع الله لمن حمده ، ثم يقول : ربنا لك الحمد ، ثم يقول : الله أكبر حين يهوي ساجداً ، ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ، ثم يكبر حين يسجد ، ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ، ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في الاثنتين ، وذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ، ثم يقول حين =

ينصرف : والذي نفسى بيده إني لأقربكم شبها بصلاة رسول الله ﷺ إن كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا ، ورواه مسلم بنحو ذلك ، هذا هو الصحيح الثابت عن أبي هريرة .

قال ابن عبد البر : وكأنه كان يتكر على من ترك التكبير في رفعه وخفضه ، قال : ويدل على أنهم كانوا يفعلون ذلك ما رواه النسائي من طريق ابن أبي ذئب عن سعيد بن سمعان عن أبي هريرة أنه قال : ثلاث كان يفعلهن رسول الله ﷺ تركهن الناس : كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه مداً ، وكان يقف قبل القراءة هنيهة ، وكان يكبر في كل خفض ورفع . ورواه ابن أبي ذئب في موطنه كذلك باللفظ المذكور ، ورواه البخاري في القراءة خلف الإمام ، وأبو داود الطيالسي في مسنده ، وهذا حديث حسن ورواته ثقات وسعيد بن سمعان الانتصارى صدوق وثقه النسائي وابن حبان وليس للتسمية في هذا الحديث ولا في الأحاديث الصحيحة عن أبي هريرة ذكر ، وهذا مما يغلب على الظن أنه وهم على أبي هريرة ، فإن قيل : قد رواها نعيم المجرم وهو ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ، قلنا : ليس ذلك مجتمعا عليه ، بل فيه خلاف مشهور ، فمن الناس من يقبل زيادة الثقة مطلقاً ، ومنهم من لا يقبلها ، والصحيح التفصيل وهو أنها تقبل في موضع دون موضع ، فتقبل إذا كان الراوي لها ثقة حافظاً ثباتاً ، والذي لم يذكرها مثله أو دونه في الشقة ولا تقبل في موضع آخر لقرائن تخصها ، ومن حكم في ذلك حكماً عاماً فقد غلط ، بل كل زيادة لها حكم يخصها ، ففي موضع يجزم بصحتها ، وفي موضع يغلب على الظن صحتها ، وفي موضع يتوقف فيها ، وزيادة نعيم المجرم التسمية في هذا الحديث مما يتوقف فيه ، بل يغلب على الظن ضعفه وعلى تقدير صحتها فلا حجة فيها للقاتل بالجهر لأنه قال : فقرأ أو فقال بسم الله الرحمن الرحيم ، وذلك أعم من قراءتها سراً أو جهراً ، وإنما هو حجة على من لا يرى قراءتها ، فإن قيل : لو كان أبو هريرة أسر بالبسملة وجهر بالفاتحة لم يعبر عن ذلك نعيم بعبارة واحدة متناولة للفاتحة والبسملة تناولاً واحداً ولقال : فأسر بالبسملة ثم جهر بالفاتحة ، والصلاة كانت جهرية بدليل تأمينه وتأمين المأمومين ، قلنا : ليس الجهر فيه بصريح ولا ظاهر يوجب الحجة ، ومثل هذا لا يُقدم على النص الصريح المقتضى للإسرار ، ولو أخذ الجهر من هذا الإطلاق لأخذ منه أنها ليست آية من أم القرآن ، فإن قال : فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم قرأ أم القرآن والعطف يقتضى المغايرة .

الوجه الثاني : أن قوله فقرأ أو قال ، ليس بصريح أنه سمعها منه إذ يجوز أن يكون أبو هريرة أخبر نعيماً بأنه قرأها سراً ويجوز أن يكون سمعها منه في مخافته لقربه منه ، كما روى عنه من أنواع الاستفتاح والفاظ الذكر في قيامه وقعوده وركوعه وسجوده .

وقد روى مسلم في الصحيح عن علي أن النبي ﷺ كان يقول إذا قام في الصلاة : وجهت وجهي ... الحديث ، ولم يكن سماع الصحابة ذلك منه دليلاً على الجهر ، وكذا قوله : وكان يسمنا الآية أحياناً .

الوجه الثالث : أن قوله : إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ ، إنما أراد به أصل الصلاة ومقاديرها أو هيئتها ، وتشبيه الشيء بالشيء لا يقتضى أن يكون مثله من كل وجه بل يكفي في غالب الأفعال ، وذلك متحقق في التكبير وغيره دون البسملة ، فإن التكبير وغيره من أفعال الصلاة ثابت صحيح عن أبي هريرة ، وكان مقصوده الرد على من تركه ، أما التسمية ففي صحتها عنه نظر فينصرف إلى الصحيح الثابت دون غيره ، وكيف يظن بأبي هريرة أنه يريد التشبيه في الجهر بالبسملة وهو الراوى عن النبي ﷺ قال : « يقول الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ... الحديث » ، وقد سبق ذكره وأنه أخرجه مسلم في صحيحه عن سفيان ومالك وابن جريج كلهم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه وأبي السائب كلاهما عنه ، فهو ظاهر في أن البسملة ليست من الفاتحة وإلا لا تبدأ بها لأن هذا محل بيان واستقصاء لآيات السورة حتى أنه لم يخل منها بخبر ، والحاجة إلى قراءة البسملة أسس ليرتفع الإشكال ، قال ابن عبد البر : حديث العلاء هذا قاطع تعلق المتنازعين وهو نص لا يحتمل التأويل ، ولا أعلم حديثاً في سقوط البسملة أبين منه ، واعترض بعض المتأخرين على هذا الحديث بأمرين :

أحدهما : قال : لا تغتر بكون هذا الحديث في مسلم فإن العلاء بن عبد الرحمن تكلم فيه ابن معين ، فقال : الناس يتقون حديثه ليس حديثه بحجة ، مضطرب الحديث ، ليس بذلك هو ضعيف . روى عنه جميع هذه الألفاظ ، وقال ابن عدي : ليس بالقوى . وقد انفرد بهذا الحديث فلا يحتج به .

الثاني : قال : وعلى تقدير صحته فقد جاء في بعض الروايات عنه ذكر التسمية كما أخرجه الدارقطني عن عبد الله بن يزيد بن سمعان عن العلاء فذكره ، وهذه الرواية وإن كان فيها ضعف ولكنها مفسرة لحديث أنه أراد السورة لا الآية ، وهذا القائل حمله الجسهل وفرط التعصب على أن ترك الحديث الصحيح وضعفه لكونه غير موافق لمذهبه وقال : لا تغتر بكونه في مسلم مع أنه قد رواه عن العلاء الأئمة الثقات كمالك وأضرابه ممن تقدم ذكرهم أنفا عند ذكر المصنف لهذا الحديث ، ولم يذكر هذه الزيادة ، والعلاء نفسه ثقة صدوق من رجال الصحيحين وهذه الرواية مما انفرد بها ابن سمعان وهو كذاب ، ولم يخرجها أحد من أصحاب الكتب الستة ولا في المصنفات المشهورة ولا المسانيد المعروفة وإنما رواه الدارقطني في سنته وفي كتاب العلل مع أنه نبه في كل منهما على حال ابن سمعان بأنه متروك ضعيف ، وحسبك بالأول أن أودعه مسلم في صحيحه ، وزيادة ابن سمعان باطلة قطعاً زادها خطأ أو عمداً ، فإنه متهم بالكذب مجمع على ضعفه ، ومن هنا يظهر أن ما أورده الشهاب السهروردي من طريق آدم بن أبي إياس عن العلاء بمثل زيادة ابن سمعان ينظر فيه إن لم تختلط رواية برواية فإنهم أجمعوا على أن أصحاب العلاء لم يذكر أحد هذه الزيادة في حديث أبي هريرة ، ولو كانت رواية آدم ثابتة عندهم ما احتاجوا إلى الاستدلال برواية ابن سمعان ، فكيف يعمل الحديث الصحيح الذي رواه مسلم بالحديث الضعيف الذي رواه الدارقطني ؟ وهلا جعلوا الحديث =

الصحيح علة للضعيف ومخالفة لأصحاب أبي هريرة الثقات لنعيم موجبا لرده إذ مقتضى العلم أن يعزل الحديث الضعيف بالحديث الصحيح، والله أعلم .

(تنبيه) : رواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رواها ابن عينة وتابعه شعبة وروح بن القاسم والدروردي وإسماعيل بن جعفر وجماعة، ورواية العلاء عن أبي السائب عن أبي هريرة رواها مالك وتابعه ابن جريح وابن إسحاق والوليد بن كثير، وقد جمع مسلم بين الروایتين جميعاً وإفراداً، وليس هذا الاختلاف علة فإن العلاء سمعه من أبيه ومن أبي السائب، ولهذا يجمعهما مسلم تارة وتارة يفرد أباه وتارة يفرد أبا السائب، والله أعلم .

ولأبي هريرة حديث آخر أخرجه الخطيب في الجزء الذي صنّفه في هذا المسألة، فساق من طريق أبي أويس المدني واسمه عبد الله بن أويس، قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا أم الناس جهر بيسم الله الرحمن الرحيم، ورواه الدارقطني في السنن وابن عدي في الكامل فقالا فيه قرأ بدل جهر وكأنه رواه بالمعنى، والجواب: لو ثبت هذا عن أبي أويس فهو غير محتج به لأن أبا أويس لا يحتج بما انفرد به، فكيف إذا انفرد بشيء وخالفه فيه من هو أوثق منه مع أنه تكلم فيه فوثقه جماعة وضعفه آخرون، وعن ضعفه أحمد بن حنبل وابن معين وأبو حاتم الرازي، وعن ثقة الدارقطني وأبو زرعة وروى له مسلم في صحيحه، ومجرد الكلام في الرجل لا يسقط حديثه ولو اعتبرنا ذلك لذهب معظم السنة إذ لم يسلم من كلام الناس إلا من عصمه الله تعالى، بل خرج في الصحيح لخلق من تكلم فيهم، ولكن صاحب الصحيح إذا أخرجنا لمن تكلم فيه فإنهم يتقون من حديثه ما توبع عليه وظهرت شواهد وعلم أن له أصلاً، ولا يروون ما تفرد به سيما إذا خالفه الثقات وهذه العلة راجت على كثير من الناس عن استدراك على الصحيحين فتساهلوا في استدراكهم إذ لا يلزم من كون الراوي محتجاً به في الصحيح أنه إذا وجد في أي حديث كان يكون ذلك الحديث على شرطه وقد يوجد في الصحيح رجل روى عن معين لضبطه حديثه وخصوصيته به ولم يخرج حديثه عن غيره لضعفه فيه أو لعدم ضبطه لحديثه أو لكونه غير مشهور عنه فيجئ المستدرك فيخرجه عن غير ذلك المعين، ثم يقول: هذا على شرط الشيخين أو أحدهما، وهذا فيه تساهل كبير ينبغي التنبيه له، فحديث أبي أويس هذا لم يترك لكلام الناس فيه، بل لتفرد به ومخالفة الثقات له وعدم إخراج أصحاب المسانيد والكتب المشهورة والسنن المعروفة، ولرواية مسلم الحديث في صحيحه من طريقه وليس فيه ذكر البسلة، والله أعلم .

ولأبي هريرة حديث آخر أخرجه الدارقطني عن خالد بن إلياس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: علمني جبريل الصلاة، فقام فكبر لنا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فيما يعجز به في كل ركعة، والجواب: هذا الإسناد ساقط، فإن خالد بن إلياس - ويقال فيه ابن إلياس - مجمع على ضعفه، بل منكر الحديث متروكه كما =

قاله أحمد والنسائي ، وقال الحاكم : روى عن سعيد المقبرى وابن المنكدر وهشام بن عروة أحاديث موضوعة ، والصواب في هذا الحديث وقفه ، وهكذا رواه نوح بن أبي مريم عن المقبرى كما بينه الدارقطني في العلل ، ولكن سلم فليس فيه دلالة على الجهر ونحن لا ننكر أنها من القرآن ، وإنما النزاع في الجهر بها ومجرد قراءته ﷺ إياها قبل الفاتحة لا يدل على ذلك ، وأيضاً فالمحفوظ الثابت عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة في هذا الحديث عدم ذكر البسملة ، كما رواه البخارى في صحيحه من حديث ابن أبي ذئب عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة رفعه : الحمد لله هي أم القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم . ورواه أبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح ، ولأبي هريرة حديث آخر أخرجه البيهقي في السنن من طريق عقبة بن مكرم حدثنا يونس بن بكير عن أبي معشر عن محمد بن قيس عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ يجهر في الصلاة ببسم الله الرحمن الرحيم فترك الناس ذلك ، هذا هو الصواب . ووهم من قال : مسعر بدل أبي معشر ، والجواب على تقليد ثبوت هذا الحديث من رواية أبي معشر كما قال : إنه الصواب ، فقد قال الذهبي في مختصره : أبو معشر ضعيف واسمه نجيح السدي ، وقد ضعفه البيهقي في غير موضع من كتابه وكان القطان لا يحدث عنه .

الحديث الثاني : لعلى بن أبي طالب عليه السلام وله ثلاث طرق :

إحداها : رواه الحاكم في المستدرک عن سعيد بن عثمان حدثنا عبد الرحمن بن سعد المؤذن حدثنا قطر بن خليفة عن أبي الطفيل عن علي وعمار أن النبي ﷺ كان يجهر في المكتوبات ببسم الله الرحمن الرحيم ، وقال : صحيح الإسناد لا أعلم في روايته منسوباً إلى الجرح والجواب : قال الذهبي في مختصره : هذا خبر واه كانه موضوع لأن عبد الرحمن صاحب مناكير ضعفه ابن معين ، وسعيد بن عثمان مجهول وإن كان هو الكريرى فهو ضعيف . ١ هـ . وعن الحاكم رواه البيهقي في المعرفة بسنده ومثله وقال : إسناده ضعيف . ١ هـ . وقال ابن عبد الهادى : هذا حديث باطل ولعله أدخل على الحاكم .

الثانية : رواه الدارقطني في سننه عن أسيد بن زيد عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي الطفيل عن علي وعمار نحوه والجواب : أن عمرو بن شمر وجابر الجعفيين لا يحتج بهما ، قال البخارى : عمرو بن شمر منكر الحديث ، وقال النسائي والدارقطني والأزدى : متروك الحديث ، وقال الحاكم كثير الموضوعات ، وقال الجوزجاني : رافع كذاب ، وأما جابر الجعفى فقال فيه أبو حنيفة : ما رأيت أكذب منه ، وأسيد بن زيد كذبه ابن معين وتركه النسائي .

الثالثة : رواه الدارقطني أيضاً عن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب العلوى عن أبيه عن جده علي قال : كان رسول الله ﷺ يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم في السورتين جميعاً ، والجواب : أن عيسى هذا منهم بوضع الحديث ، وقال ابن حبان =

الحديث الثالث : لابن عباس رضي الله عنه وله أربع طرق :

إحداها : عند الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عمرو بن حسان ، حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ، قال : كان رسول الله ﷺ يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ، قال الحاكم : إسناده صحيح وليس له علة قد اجتج البخاری بسالم هذا وهو ابن عجلان الأقفطس واحتج مسلم بشريك . ١. هـ . والجواب : هذا الحديث غير صحيح ولا صحيح ، فأما كونه غير صحيح فإنه ليس فيه أنه في الصلاة ، وأما كونه غير صحيح فإن عبد الله بن عمرو بن حسان الواقفي كان يضع الحديث قاله ابن المديني ، وقال ابن عدي : أحاديثه مقفولبات ، وقال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فيقال : ليس بشيء . كان يكذب ، وقول الحاكم : احتج مسلم بشريك ، فيه نظر فإنه إنما روى له في المتابعات لا في الأصول .

الثانية : عند الدارقطني عن أبي الصلت الهروي ، حدثنا عباد بن العوام ، حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبیر عنه قال : كان النبي ﷺ يجهر في الصلاة ببسم الله الرحمن الرحيم ، والجواب : إن هذا أضعف من الأول ، فإن أبا الصلت عبد السلام بن صالح الهروي متروك ، قال أبو حاتم : ليس عندي بصدوق ، وضرب أبو زرعة على حديثه وقال : لا أرضاه ، وقال الدارقطني : رافضى خبيث متهم ، وقد خالفه غيره فرواه عن عباد فأرسله وليس فيه أنه في الصلاة ، أخرجه أبو داود ، وفي المراسيل حدثنا عباد بن موسى حدثنا عباد بن العوام عن شريك عن سالم فساقه .

الثالثة : أخرجه البيهقي من طريق إسحاق بن راهويه ، أخبرنا المعتمر بن سليمان سمعت إسماعيل بن حماد بن أبي سليمان يحدث عن أبي خالد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقرأ ببسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة ، يعني كان يجهر بها ، رواه يحيى بن معين عن المعتمر ولفظه : كان يستفتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم . وله شواهد ذكرتها في الخلافات . ١. هـ . والجواب : أولاً أن إسماعيل بن حماد لم يكن بالقوى في الحديث ، قاله البزار بعد أن أخرج هذا الحديث في مسنده من طريقه ، ورواه العقيلى وأعله بإسماعيل هذا ، وقال : حديثه غير محفوظ وأبو خالد مجهول ، قاله ابن عدي ، وسئل عنه أبو زرعة ، فقال : لا أعرفه ولا أدري من هو .

قال مرقضى : لكن البزار قال فيه : أحسبه الوالى ، فإن كان كما حسب فاسمه هرمز وهو ثقة ، ذكره ابن حبان في الثقات ولا إخاله يخفى على أبي زرعة حيث قال : لا أعرفه ، وثانياً هذا التفسير الذى ذكره ليس من قول ابن عباس وإنما هو من قول غيره من الرواة وهو حديث لا يحتج به على كل حال .

الرابعة : أخرج الدارقطني من طريق عمر بن حفص المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ لم يزل يجهر في السورتين ببسم الله الرحمن الرحيم حتى قبض ، =

والجواب : أن هذا لا يجوز الاحتجاج به ، فإن عمر بن حفص ضعيف ، قال ابن الجوزي في التحقيق : أجمعوا على ترك حديثه وضعفه البيهقي أيضاً في غير موضع من السنن وأنه لا يحتاج به ، وقال ابن عبد الهادي : يحتاج عن حديث ابن عباس من وجوه :

أحسبها : الطعن في صحته ، فإن مثل هذه الأسانيد لا تقوم بها حجة لو سلمت من المعارض ، فكيف وقد عارضتها الأحاديث الصحيحة ، وصحة الإسناد تتوقف على ثقة الرجال ، ولو فرض ثقة الرجال لم يلزم منه صحة الحديث حتى يتنفي عنه الشذوذ والعلّة .

الثاني : أن المشهور في لفظه : الاستفتاح لا لفظ الجهر .

الثالث : أن قوله جهر إنما يدل على وقوعه مرة لأن كان يدل على وقوع الفعل ، وأما استمراره فيفتقر إلى دليل من خارج ، وما روى أنه لم يزل يجهر بها فباطل كما سيأتي .

الرابع : أنه روى عن ابن عباس ما يعارض ذلك ، قال الإمام أحمد : حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن أبي بشير عن عكرمة عن ابن عباس ، قال الجهر : بسم الله الرحمن الرحيم قراءة الأعراب ، وكذلك رواه الطحاوي .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن عبد البر في الاستذكار ، ثم قال : ويقويه ما رواه الأثرم بسنده إلى عكرمة قال : أنا أعرابي إن جهرت بسم الله الرحمن الرحيم . والله أعلم .

الحديث الرابع : لابن عمر رضي الله عنهما :

قال الدارقطني : حدثنا عمر بن الحسن بن علي الشيباني حدثنا جعفر بن محمد بن مروان حدثنا أبو طاهر أحمد بن عيسى حدثنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر قال : صليت خلف النبي ﷺ وأبى بكر وعمر فكانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم ، والجواب : أن هذا باطل من هذا الوجه لم يحدث به ابن أبي فديك قط والمتهم به أحمد بن عيسى العلوي المتقدم ذكره . وقد كذبه الدارقطني نفسه وابن أبي فديك برئ مما نسب إليه ، وشيخ الدارقطني ضعيف أيضاً تكلم فيه الدارقطني نفسه ، وشيخه جعفر بن محمد بن مروان لا يحتاج به .

الحديث الخامس : للنعمان بن بشير رضي الله عنه :

أخرجه الدارقطني في سننه عن يعقوب بن يوسف بن زياد الضبي ، حدثنا أحمد بن حماد الهمداني عن قطر بن خليفة عن أبي الضحى عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ : أمي جبريل عند الكعبة فجهر بسم الله الرحمن الرحيم ، والجواب : أن هذا حديث منكر بل موضوع ، ويعقوب بن يوسف الضبي ليس له ذكر في الكتب المشهورة المصنفة في الرجال ، ويحتمل أن يكون هذا الحديث من وضعه ، وأحمد بن حماد وضعفه الدارقطني . =

وسكوت الدارقطني والخطيب وغيرهما من الحفاظ عن مثل هذا الحديث بعد روايتهم له قبيح جدا، ولم يتعلق ابن الجوزي إلا بقطر بن خليفة وهو تقصير منه وكأنه اعتمد على قول السعدى فيه: هو رائغ غير ثقة، وليس هذا بطائل فإن قطر بن خليفة روى له البخارى فى صحيحه ووثقه أحمد والقطان وابن معين، والله أعلم.

الحديث السادس: للحكم بن عمير رضي الله عنه:

قال الدارقطني: حدثنا أبو الشيخ الحسين بن محمد بن بشر الكوفى حدثنا أحمد عن موسى بن إسحاق حدثنا إبراهيم بن حبيب. حدثنا موسى بن أبى حبيب الطائفى عن الحكم بن عمير - وكان بدريا - قال: صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم فى صلاة الليل وصلاة الغداة وصلاة الجمعة. والجواب: هذا حديث باطل من وجوه، أحدها أن الحكم ابن عمير ليس بدريا ولا فى البدرين أحد اسمه كذلك بل لا تعرف له صحة، فإن موسى بن أبى حبيب الراوى عنه لم يلق أصحابيا بل هو مجهول لا يحتج بخديثه، ولعل الصواب وكان بدويا أى نزل البادية فوق التصحيف، قال ابن أبى حاتم فى كتاب الجرح والتعديل: الحكم بن عمير روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أحاديث منكرا لا يذكر سمعا ولا لقاء، روى عنه ابن أخيه موسى ابن أبى حبيب وهو ضعيف الحديث، سمعت أبى يذكر ذلك، وقال الدارقطني: موسى بن أبى حبيب شيخ ضعيف الحديث. وقد ذكر الطبرانى فى معجمه الكبير الحكم بن عمير وقال فى نسبه التمالى، ثم روى له بضعة عشر حديثا منكرا وكلها من رواية موسى بن أبى حبيب عنه. وروى له ابن عدى فى الكامل قريبا من عشرين حديثا ولم يذكر فيها هذا الحديث، والراوى عن موسى إبراهيم بن إسحاق الكوفى، قال الدارقطني: متروك الحديث، وقال الأزدى: يتكلمون فيه، ويحتمل أن يكون هذا الحديث صنعتة فإن الذين رَوَوْا نسخة موسى عن الحكم لم يذكروا هذا الحديث فيها كبقى بن مخلد وابن عدى والطبرانى، وإنما رواه فيما علمنا الدارقطني ثم الخطيب، ووهم الدارقطني فقال: إبراهيم بن حبيب، وإنما هو إبراهيم بن إسحاق وزاد وهما فقال: الضبى بالضاد والباء، وإنما هو الضبى بصاد مهملة ونون، والله أعلم.

الحديث السابع: لام سلمة رضي الله عنه:

رواه الحاكم فى المستدرک عن عمر بن هارون عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فى الصلاة: بسم الله الرحمن الرحيم فعدها آية، الحمد لله رب العالمين آيتين، الرحمن الرحيم ثلاث آيات... إلخ. قال الحاكم: وعمر بن هارون أصل فى السنة وإنما أخرجه شاهداً. والجواب: إن هذا ليس بحجة لوجوه، أحدها أنه ليس بصريح فى الجهر ويمكن أنها سمعته سرا فى بيتهما لقربها منه، الثانى أن مقصودها الإخبار بأنه كان يرتل قراءته ولا يسردها، وقد رواه الحاكم نفسه من حديث همام عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن أم سلمة قالت: كانت قراءة النبى صلى الله عليه وسلم مرتلة، فوصفت بسم الله الرحمن الرحيم حرفاء

حرفاً قراءة بطيئة . ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث يعلى بن عمار أنه سأل أم سلمة عن قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً . الثالث أن المحفوظ فيه والمشهور أنه ليس في الصلاة وإنما قوله في الصلاة زيادة من عمر بن هارون وهو مجروح تكلم فيه غير واحد من الأئمة . قال أحمد : لا أدري عنه شيئاً ، وقال ابن معين : ليس بشيء ، وكذبه ابن المبارك ، وقال النسائي : متروك الحديث ، وقال صالح جزرة كان كذاباً . وقد رواه أبو جعفر الطحاوي من حديث حفص بن غياث حدثنا أبي عن ابن جريج به مثل حديث عمر بن هارون ، ثم أخرجه عن ابن أبي مليكة به بلفظ السنن . ثم قال : فقد اختلف الذين رواوا له في لفظة فانتفى أن يكون حجة وكأنه لم يعتد بمتابعة غياث لعمر بن هارون لشدة ضعف عمر بن هارون . الرابع أن يقال غاية ما فيه أنه ﷺ جهر بها مرة أو نحو ذلك وليس فيه دليل على أن كل إمام يجهر بها في صلاة الجهر دائماً ولو كان ذلك معلوما عندهم لم يختلف فيه ولم يقع فيه شك ولم يحتج أحد إلى أن يسأل عنه ولكان من جنس جهره عليه السلام بغيرها ولما أنكره عبد الله بن مغفل وعدة حدثنا ، ولكن الرجال أعلم به من النساء . والله أعلم .

الحديث الثامن : لأئس بن مالك رضي الله عنه :

رواه الحاكم في مستدركه والداقطنى في سننه من حديث محمد بن أبي المتوكل بن أبي السرى ، قال : صليت خلف المعتمر بن سليمان من الصلوات ما لا أحصيها الصحيح والمغرب فكان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها ، وقال المعتمر ما ألو أن أقتدى بصلاة أبي ، وقال أبي : ما ألو أن أقتدى بصلاة أنس ، وقال أنس : ما ألو أن أقتدى بصلاة رسول الله ﷺ . وقال الحاكم : رواه كلهم ثقات ، والجواب : هو معارض بما رواه ابن خزيمة في مختصره والطبراني في معجمه عن معتمر بن سليمان عن أبيه عن الحسن عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يسر بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة وأباً بكر وعمر . ١ هـ . وفي الصلاة زادها ابن خزيمة وله طريق آخر عند الحاكم أيضاً أخرجه عن محمد بن أبي السرى ، حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، حدثنا مالك عن حميد عن أنس ، قال : صليت خلف رسول الله ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى فكلهم كانوا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم . قال الحاكم : وإنما ذكرته شاهداً قال الدهرى في مختصره : أما استحي الحاكم أن يورد في كتابه مثل هذا الحديث الموضوع ، فأنأ أشهد بالله أنه الكذب . وقال ابن عبد الهادي : سقط منه لا ، وله طريق آخر عند الخطيب عن ابن أبي داود عن ابن أخى ابن وهب عن عمه عن النميري ومالك وابن عيينة عن حميد عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في الفريضة . قال ابن عبد الهادي : سقط منه لا ، كما رواه الباغندي وغيره عن ابن أخى ابن وهب هذا هو الصحيح ، وأما الجهر فلم يحدث به ابن وهب قط ، وقال ابن عبد البر في التقيص : روى هذا مسوقاً في الموطأ وهو الصواب ، ورفع خطأ من ابن أخى ابن وهب . ١ هـ . فصار هذا الذي رواه الخطيب خطأ على خطأ ، والصواب فيه عدم الرفع وعدم الجهر ، والله أعلم .

الحديث التاسع : وهو موقوف ، ولكنه في حكم المرفوع ، أخرجه الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عثمان بن خثیم أن أبا یکر بن حفص بن عمر أخبره أن أنس بن مالك قال : صلى معاوية بالمدينة صلاة فجهر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن ولم يقرأ بها للسورة التي بعدها حتى قضى تلك القراءة ولم يكر حين يهوى حتى قضى تلك الصلاة ، فلما سلم ناداه من سمع ذلك من المهاجرين والأنصار : يا معاوية أسزقت الصلاة أم نسيت ، أين بسم الله الرحمن الرحيم وأين التكبير إذا خففت وإذا رفعت ؟ فلما صلى بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن الرحيم للسورة التي بعد أم القرآن وكبر حين يهوى ساجدا . اهـ .

قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم . ورواه الدارقطني فقال : رواه كلهم ثقات ، اعتماد الشافعي رحمه الله على حديث معاوية هذا في إثبات الجهر . وقال الخطيب : هو أجدود ما يعتمد عليه في هذا الباب . والجواب عنه من وجوه :

أحدها : أن مداره على عبد الله بن عثمان بن خثیم هو - وإن كان من رجال مسلم - مختلف فيه فلا يقبل ما تفرد به مع أنه قد اضطرب في إسناده ومثته وهو أيضا من أسباب الضعف ، أما في إسناده فإن ابن خثیم تارة يرويه عن أبي بكر بن حفص عن أنس وتارة يرويه عن إسماعيل بن عبيد بن رفاعة عن أبيه ، وقد رجح الأولى البيهقي في كتاب المعرفة بجلالة راويها وهو ابن جريج ، ومال الشافعي إلى ترجيح الثانية ورواه ابن خثیم عن إسماعيل بن عبيد ابن رفاعة عن أبيه عن جده فزاد ذكر الجد ، كذلك رواه إسماعيل بن عياش وهي عند الدارقطني ، والأولى عنده وعند الحاكم ، والثانية عند الشافعي ، وأما الاضطراب في مثته فتارة يقول : صلى فبدأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن ولم يقرأ بها للسورة التي بعدها ، كما تقدم عند الحاكم ، وتارة يقول : فلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم حين افتتح القرآن وقرأ بأم الكتاب ، كما هو عند الدارقطني في رواية إسماعيل بن عبيد وتارة يقول : فلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن ولا للسورة التي بعدها ، كما هو عند الدارقطني في رواية ابن جريج ومثل هذا الاضطراب في السند والمثن مما يوجب ضعف الحديث لأنه مشعر بعدم ضبط .

الوجه الثاني : أن شرط الحديث الثابت ألا يكون شاذًا ولا معللاً ، وهذا شاذ معلل فإنه مخالف لما رواه الثقات الأثبات عن أنس ، ومما يرد حديث معاوية هذا أن أنسا كان مقيما بالبصرة ومعاوية لما قدم المدينة لم يذكر أحد فيما علمناه أن أنسا كان معه بل الظاهر أنه لم يكن معه ، والله أعلم .

والوجه الثالث : أن مذهب أهل المدينة قديما وحديثا ترك الجهر بها ومنهم من لا يرى قراءتها أصلا ولا يحفظ عن أحد من أهل المدينة بإسناد صحيح أنه كان يجهر بها إلا شيء يسير وله محمل ، وهذا عملهم يتوارثه آخرهم عن أولهم فكيف ينكرون على معاوية ما هو سستهم . هذا باطل .

والوجه الرابع : أن معاوية لو رجع إلى الجهر بالبسملة كما نقلوه لكان هذا معروفاً من أمره عند أهل الشام الذين صحبوه ولم يتقل ذلك عنهم، بل الشاميون كلهم خلفاؤهم وعلماؤهم كان مذهبهم ترك الجهر بها، وما روى عن عمر بن عبد العزيز من الجهر بها فباطل لا أصل له، والأوزاعي إمام الشام ومذهبه في ذلك مثل مذهب مالك لا يقرؤها سراً ولا جهراً من المستبعد أن يكون هذا حال معاوية، ومعلوم أن معاوية صلى مع النبي ﷺ فلو سمع النبي ﷺ يجهر بالبسملة لما تركها حتى تذكر عليه رعيته أنه لا يحسن الصلاة، وهذه الوجوه من تدبرها علم أن حديث معاوية هذا باطل أو مغير عن وجهه وقد يتمهل فيه ، ويقال : إن كان هذا الإنكار على معاوية محفوظاً فإنما هو إنكار لترك إتمام التكبير لا لترك الجهر بالبسملة ، ومعلوم أن ترك إتمام التكبير مذهب الخلفاء من بني أمية وأسرانهم على البلاد حتى أنه كان مذهب عمر بن عبد العزيز وهو غدم التكبير حين يهوى ساجداً بعد الركوع وحين يسجد بعد القعود، وإلا فلا وجه لإنكارهم عليه ترك البسملة وهو مذهب الخلفاء الراشدين وغيرهم من أكابر الصحابة ومذهب أهل المدينة أيضاً، والله أعلم .

ثم إن البيهقي أخرج من طريق الشافعي من طريقتين : الأولى قال فيها : أخبرنا إبراهيم بن محمد، حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن إسماعيل بن عبيد بن رفاعة عن أبيه ، أن معاوية قدم المدينة ... إلخ . الثانية قال فيها : أخبرنا يحيى بن سليم عن عبد الله بن عثمان وإسماعيل عن أبيه عن معاوية مثله ، ثم قال الشافعي : أحسب هذا الإسناد أحفظ من الأول، يعني به حديث ابن جريج الذي رواه الشافعي عن عبد المجيد بن عبد العزيز عنه ، أخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم أن أبا بكر بن حفص بن عمر أخبره أن أنس بن مالك ... إلخ . واختلفوا في معنى قول الشافعي : أحسب هذا الإسناد أحفظ من الأول، فقال ابن الأثير في شرح مسند الشافعي : لأن الاثنين روياه عن ابن خثيم . اهـ .

قال مرتضى : وهذا ليس بشيء لأن كلا منهما تكلم فيه إبراهيم بن محمد الأسلمي مكشوف الحال أما يحيى بن سليم الطائفي فقد ضعفه البيهقي نفسه في مواضع من كتابه ، وقال فيه إنه كثير الوهم سئى الحفظ فكيف يكون هذا الإسناد أحفظ من إسناد ابن جريج مع أن ابن جريج أجمل منها وأحفظ، والذي يظهر لي في معنى قوله المذكور أنه لاحظ بعض الوجوه التي أوردناها في سياق حديث ابن جريج فاستبعد ذلك السياق وجعل ما رواه ابن خثيم عن إسماعيل أقوى وأحفظ إذ إسماعيل زرقى ملني أنصاري وأبوه عبيد بن رفاعة لم تعرف له غيبة عن المدينة فحين قدوم معاوية كان حاضراً ، وروى ما رواه عن مشاهدة، بخلاف أنس بن مالك فإنه كان إذ ذاك بالبصرة فروايته إن صحت فهي مرسلّة فتأمل ذلك، وبالجملّة فهذه الأحاديث كلها ليس فيها صريح صحيح بل فيها عدمها أو عدم أحدهما . وكيف تكون صحيحة وفي روايتها الكذابون والضعفاء والمجاهيل ، وكيف يجوز أن يعارض برواية هؤلاء ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أنس الذي تلقاه الأئمة بالقبول ولم يضعفه أحد بحجة إلا من ركب هواه وحمله فرط التعصب على أن علله ورده باختلاف ألفاظه كما سيأتي، مع =

إنها ليست مختلفة بل يصدق بعضها بعضاً، ومتى وصل الأمر إلى معارضة حديثه بمثل حديث ابن عمر الموضوع أو بمثل حديث عليّ الضعيف فجعل الصحيح ضعيفاً والضعيف صحيحاً، والمعلل سالماً من التعليل والسالم من التعليل معللاً - سقط الكلام، وهذا ليس يعدل والله يأمر بالعدل وما تحلى طالب العلم بأحسن من الإنصاف وترك التعصب، والله أعلم .

وأما الآثار الواردة في ذلك :

فالأول : ما رواه البيهقي في الخلافات ، والطحاوي في كتابه من حديث عمر بن ذر عن أبيه عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي ، قال : صليت خلف عمر رضي الله عنه فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم، وكان أبي يجهر بها .

قال مرتضى : وهذا الأثر مخالف للصحيح الثابت عن عمر أنه كان لا يجهر بها ، وقد روى عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن أبيه عدم الجهر ، وروى الطحاوي بإسناده عن أبي وائل ، قال : كان عمر وعلى لا يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ، وروى الطبري في تهذيب الآثار ، فقال : أخبرنا أبو كريب ، أخبرنا أبو بكر ابن عياش عن أبي سعيد عن أبي وائل ، قال : لم يكن عمر وعلى يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا بآمين ، ومع ذلك فقد اختلف في هذا الأثر على عمر بن ذر ، قال البيهقي في كتاب المعرفة : رواه الطحاوي عن بكر ابن قتيبة عن أبي أحمد عن عمر بن ذر عن أبيه عن سعيد، وكذلك رواه خالد بن مخلد عن عمر بن ذر عن أبيه، وكان ذكر أبيه سقط من كتاب البيهقي، فإن ثبت هذا عن عمر فيحمل على أنه فعله مرة أو بعض أحيان لأحد الأسباب المتقدمة، والله أعلم .

والثاني : ما أخرجه الخطيب من طريق الدارقطني بسنده عن عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري عن سعيد بن المسيب أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً كانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم .

قال مرتضى : وهذا باطل، وعثمان بن عبد الرحمن هو الوقاصي أجمعوا على ترك الاحتجاج به ، قال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فقال : كذاب ذاهب الحديث ، وقال ابن حبان : يروى عن الثقات الأشياء الموضوعات ، وقال النسائي : متروك الحديث . والله أعلم .

الثالث : ما أخرجه الخطيب أيضاً عن يعقوب بن عطاء بن أبي رباح عن أبيه ، قال : صليت خلف علي بن أبي طالب وعدة من أصحاب رسول الله صلوات الله عليهم كلهم يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم .

قال مرتضى : وهذا أيضاً لا يثبت، وعطاء لم يلحق علياً ولا صلى خلفه قط، والحمل منه على ابنه يعقوب فقد ضعفه غير واحد من الأئمة . وأما شيخ الخطيب فيه أبو الحسين الأهوازي فإنه كان يلقب بجواب الكذب .

الرابع : ما أخرجه الخطيب أيضًا من طريق الدارقطني عن الحسن بن أحمد بن عبد الواحد، حدثنا الحسن بن الحسين ، حدثنا إبراهيم بن أبي يحيى عن صالح بن نبهان ، قال : صليت خلف أبي سعيد الخدري وابن عباس وأبي قتادة وأبي هريرة فكانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم .

قال مرتضى : وهذا أيضا لا يثبت والحسن بن الحسين شيعي ضعيف أو هو مجهول ، وإبراهيم بن أبي يحيى روى بالرفض والكذب، وضالح بن نبهان مولى التوأمة في إدراكه للصلاة خلف أبي قتادة نظر، وهذا الإسناد لا يجوز الاحتجاج به ، وإنما كثر الكذب في أحاديث الجهر على النبي ﷺ وأصحابه لأن الشيعة ترى الجهر وهم أكذب الطوائف فوضعوا في ذلك أحاديث، وكان أبو علي بن أبي هريرة أحد أعيان أصحاب الشافعي يرى ترك الجهر بها كما تقدم، ويقول: الجهر بها صار من شعار الروافض، وغالب أحاديث الجهر تجد في روايتها من هو منسوب إلى التشيع .

الخامس : ما أخرجه الخطيب أيضا عن محمد بن أبي السرى، حدثنا المعتمر عن حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني ، قال : صليت خلف عبد الله بن الزبير فكان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ، وقال : ما يمنع أمراءكم أن يجهروا بها إلا الكبير .

قال مرتضى : قال ابن عبد الهادي : إسناده صحيح لكنه يحمل على الإعلام بأن قراءتها سنة فإن الخلفاء الراشدين كانوا يسيرونها فظن كثير من الناس أن قراءتها بدعة فجهر بها من جهر من الصحابة ليعلموا الناس أن قراءتها سنة لا أنه فعله دائما ، وقد ذكر ابن المنذر عن ابن الزبير ترك الجهر ، والله أعلم .

أحاديث الإخفاء

الصحيح الثابت منها حديث أنس وحديث عبد الله بن مغفل وحديث عائشة رضي الله عنها ، أما حديث أنس فأخرجه البخاري ومسلم وأصحاب السنن وغيرهم بالفاظ متقاربة يصدق بعضها بعضا ، فلفظ البخاري ومسلم : كان النبي ﷺ وأبو بكر وعثمان يفتشون القراءة بالحمد لله رب العالمين ، وهذا أصح الروايات عن أنس ، روى يزيد بن هارون ويحيى بن سعيد القطان والحسن بن موسى الأشيب ويحيى بن السكن وأبو عمر الخوصي وعمر بن مرزوق وغيرهم عن شعبة عن قتادة عن أنس، وكذلك روى عن الأعمش عن شعبة عن قتادة وثابت عن أنس، وكذلك روى عامة أصحاب قتادة عن قتادة منهم هشام الدستوائي وسعيد بن أبي عروبة وأبان بن يزيد العطار وحماد بن مسلمة وحميد وأيوب السختياني والأوزاعي وسعيد بن بشير وغيرهم ، وكذلك روى معمر وهمام واختلف عنهما في لفظه ، قال الدارقطني : وهو المحفوظ عن قتادة وغيره عن أنس، وقد اتفق البخاري ومسلم على إخراج هذه الرواية لسلامتها من الاضطراب ، =

وفي لفظ عنه: صليت خلف النبي ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحداً منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم. رواه كذلك محمد بن جعفر ومعاذ بن معاذ وحجاج بن محمد ومحمد بن بكر البرسائي وبشر بن عمز وقراد أبو نوح وآدم بن أبي إياس وعبيد الله بن موسى وأبو النضر هاشم بن القاسم وعلي بن الجعد وخالد بن زيد المرقزي عن شعبة عن قتادة وأكثرهم اضطربوا فيه، فلذلك امتنع البخاري من إخراجها. وهو من مفاريد مسلم ورواه النسائي عن شعبة وسعيد بن أبي عروبة معاً عن قتادة عن أنس، وفي لفظ عنه: فكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم. رواه النسائي في سننه وأحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والدارقطني في السنن، وزاد ابن حبان ويجهرون بالحمد لله رب العالمين، وفي لفظ عنه: فكانوا يفتتحون القراءة فيما يجهر به بالحمد لله رب العالمين. رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده وفي لفظ عنه: فكانوا يسرون بيسم الله الرحمن الرحيم. رواه الطبراني في معجمه وأبو نعيم في الحلية وابن خزيمة في مختصر المختصر والطحاوي في شرح الآثار ورجال هذه الروايات كلهم ثقات مخرج لهم في الصحيحين.

ولحديث أنس طرق أخرى دون ذلك في الصحة وفيها ما لا يحتج به فتركناها. وصحيح الخطيب اللفظ الأول وضعف ما سواه لرواياته الحفاظ له عن قتادة ولتأنيبه غير قتادة له عن أنس فيه، وجعله اللفظ المحكم عن أنس وجعل غيره متشابهاً وحمله على الافتتاح بالسورة يعني أنهم كانوا يبدعون بقراءة أم القرآن قبل ما يقرأ ما بعدها لا يعني أنهم يتركون بسم الله الرحمن الرحيم وهكذا ذكره البيهقي عن الشافعي بعد رواية الشافعي الحديث عن سفيان عن أيوب عن قتادة عن أنس، وقد رده شارح العمدة بقوله: هذا ليس بقوى لأنه إن أجرى مجرى الحكاية فهذا يقتضي البداية بهذا اللفظ بعينه فلا يكون قبله غيره لأن ذلك الغير هو المفتح به، وإن جعل اسماً فسورة الفاتحة لا تسمى بهذا المجنوع، أعني الحمد لله رب العالمين بل تسمى بالحمد، فلو كان لفظ الرواية: كان يفتتح بالحمد، لقوى هذا فإنه يدل حيثئذ على الافتتاح بالسورة التي البسملة بعضها عند هذا المؤول للخبر. اهـ.

وقال بعض أصحابنا تسمية: هذه السورة بسورة الحمد عرف متأخر، ولكن قد يعكر على شارح العمدة في قوله: فسورة الفاتحة لا تسمى بهذا المجموع... الخ، ما أخرجه البخاري في الصحيح من حديث أبي سعيد بن المولى، قال: كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه، فقلت: يا رسول الله إني كنت أصلي، وفيه: ثم قال لي: لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن قلت: ما هي؟ قال: الحمد لله رب العالمين، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته. فهذا يدل على أن السورة تسمى بهذا المجموع، وإذا ثبت ذلك صح تأويل الشافعي المذكور جمعاً بين الأحاديث وهو قوى، ولكن يعكر على الشافعي حديث أبي سعيد بن المولى هذا فإنه كما دل على إطلاق السورة على هذا المجموع دل أيضاً على أن البسملة ليست من السورة فإنه قال: هي السبع المثاني، فلو كانت البسملة آية منها كما يقوله=

= انشأني لكنت ثمانى لأنها سبع آيات بدون البسلة ، ومن جعل البسلة منها إما أن يقول هي بعض آية أو يجعل قوله : صراط الذين أنعمت عليهم إلى آخرها آية واحدة ، والله أعلم .

الحديث الثمانى: عن ابن عبد الله بن مغفل ، قال: سمعنى أبى وأنا أقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال : أى بنى ، إياك والحديث قال : ولم أر أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ كان أبغض إليه الحديث فى الإسلام يعنى منه ، قال: وصليت مع النبى ﷺ ومع أبى بكر ومع عمر ومع عثمان فلم أسمع أحداً يقولها فلا تقلها أنت ، إذا صليت فقل : الحمد لله رب العالمين أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث أبى نعام وإسمه قيس بن عباية ، حدثنا ابن عبد الله بن مغفل فساقيه ، وقال الترمذى : حديث حسن والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وغيرهم ومن يعلهم من التابعين وبه يقول سفيان الثورى ، وابن المبارك وأحمد وإسحاق لا يرون الجهر بسم الله الرحمن الرحيم فى الصلاة ويقولها فى نفسه . ١ هـ . وأخرجه البيهقى فى السنن من طريق روح ، حدثنا عثمان بن غياث حدثنا أبو نعام الخنفي عن ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه قال : صليت خلف النبى ﷺ وأبى بكر وعمر فما سمعت أحداً منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم . ثم قال : تابعه الجريرى عن أبى نعام قيس بن عباية وقال : فلم أسمع أحداً منهم جهر بها ، ثم روى من طريق الثورى عن الحذاء عن أبى نعام الخنفي عن أنس : كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر لا يقرءون - يعنى لا يجهرون - بسم الله الرحمن الرحيم . ١ هـ .

وقد اعترض على هذا الحديث من وجهين :

الأول : قال النوى فى الخلاصة : وقد ضعف الحفاظ هذا الحديث ، وأنكروا على الترمذى تحسينه كابن خزيمة وابن عبد البر والخطيب وقالوا : إن مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول . ١ هـ . والجواب أنه قد روى الطبرانى فى معجمه عن أبى سفيان طريف بن شهاب عن يزيد بن عبد الله بن مغفل عن أبيه ، قال : صليت خلف إمام فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، فلما فرغ من صلاته قال : ما هذا غيب عنا هذه التى أراك تجهر بها فإنى قد صليت مع النبى ﷺ ومع أبى بكر وعمر فلم يجهروا بها .

وروى أحمد فى مسنده من حديث أبى نعام عن بنى عبد الله بن مغفل قالوا : كان أبونا إذا سمع أحداً منا يقول بسم الله الرحمن الرحيم ، يقول : أى بنى ، إنى صليت مع النبى ﷺ وأبى بكر وعمر فلم أسمع أحداً منهم يقول : بسم الله الرحمن الرحيم . ورواه الطبرانى فى معجمه عن عبد الله بن بريدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه بمثله ، فهؤلاء ثلاثة رَوَوْا الحديث عن ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه وهم أبو نعام وعبد الله بن بريدة وأبو سفيان السعدى وهو الذى سُمى ابن عبد الله بن مغفل يزيد فقد ارتفعت الجهالة عن ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلاثة عنه ، وبنوه الذين رَوَوْا عنه يزيد وزيايد ومحمد ، والنسائى وابن حبان =

= وغيرهما يحتجون بمثل هؤلاء إذ لم يرو أحد منهم ما يخالف رواية الثقات . وقد روى الطبراني لزياد ومحمد أحاديث توبع عليها ، وباجملة فالحديث صريح في عدم الجهر بالتسمية والذين تركوا الاحتجاج لتلك الجهالة قد احتجوا في هذه المسألة بما هو أضعف منه ، فإن قلت : الذي بين هذا الاسم هو أبو سفيان السعدي كما عند الطبراني ، وهو متكلم فيه ، وأنخص لا يعتبره لهذا المعنى ، فالجواب أنه وإن تكلم فيه ولكنه يعتبر به ما تابعه عليه غيره من الثقات ، وهذا القدر يكفي في رفع الجهالة .

الوجه الثاني : قال البيهقي في السنن : وأبو نعمة لم يحتج به الشيخان ، وقال في كتاب المعرفة : هذا الحديث قد تفرد به أبو نعمة ، وأبو نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبنا الصحيح ، فالجواب أن الذهبي قال في مختصره : هو بصري صدوق ما علمت فيه جرحاً وحديثه في السنن الأربعة . اهـ . وقال ابن معين : هو ثقة وقال ابن عبد البر : هو ثقة عند جميعهم ، وقال الخطيب : لا أعلم أحداً رماه ببدعة في دينه ولا كذب في روايته ، وفي الميزان : هو صدوق تكلم فيه بلا حجة . وقول البيهقي : تفرد به أبو نعمة ، فيه نظر فقد تابعه عبد الله بن بريدة وهو أشهر من أن يثنى عليه وأبو سفيان السعدي كما تقدم ذكره ، وقوله : لم يحتج بهما صاحبنا الصحيح ، فليس هذا لازماً في صحة الإسناد ولئن سلمنا فنقول : إن لم يكن من أقسام الحديث الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن ، وقد حسبه الترمذي ، والحديث الحسن يحتج به لاسيما إذا تعددت شواهده وكثرت متابعاته ثم إن قول البيهقي أن الجريري تابع عثمان ابن غياث في سياقه ، غير صحيح ، فإن الترمذي ساقه من طريق الجريري باللفظ الذي ذكرناه أولاً وكذلك ابن ماجه ، والله أعلم .

الحديث الثالث : أخرجه مسلم في صحيحه عن بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين . واعترض على هذا بأمرين أحدهما أن أبا الجوزاء لا يعرف له سماع من عائشة . والثاني أنه روى عن عائشة أنه ﷺ كان يجهر ، فالجواب أن أبا الجوزاء ثقة كبير لا ينكر سماعه من عائشة ، وقد احتج به الجماعة ، وبديل بن ميسرة تابعي صغير مجمع على عدالته وثقته ، وقد حدث بهذا الحديث عن الأئمة الكبار وتلقاه العلماء بالقبول ويكفيها أنه حديث أودعه مسلم في صحيحه ، وأما ما روى عن عائشة من الجهر ففي طريقه الحكم بن عبد الله بن سعد وهو كذاب دجال لا يحل الاحتجاج به ، ومن العجب القدر في الحديث الصحيح والاحتجاج بالباطل .

(فصل) : وأما أقوال التابعين في ذلك فليست بحجة مع أنها قد اختلفت ، فروى عن غير واحد منهم الجهر ، وروى عن غير واحد منهم تركه ، وفي بعض الأسانيد إليهم الضعف والاضطراب ويمكن حمل جهر من جهر منهم على أحد الوجوه المتقدمة ، والواجب في مثل هذه المسألة الرجوع إلى الدليل لا إلى الأقوال ، وقد نقل بعض من جمع في هذه المسألة الجهر =

عن غير واحد من الصحابة والتابعين وغيرهم والمشهور عنهم غيره، كما نقل الخطيب الجهر عن الخلفاء الأربعة، ونقله البيهقي وابن عبد البر عن عمر وعلى، والمشهور عنهم تركه كما ثبت ذلك عنهم، وذكر الترمذى تركه عن الخلفاء الأربعة، وعن الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق، وكذلك قال ابن عبد البر لم يختلف في الجهر بها عن ابن عمر وهو الصحيح عن ابن عباس، قال: ولا أعلم أنه اختلف في الجهر بها عن شدد بن أوس وابن الزبير، وقد ذكر الدارقطني والخطيب عن ابن عمر عدم الجهر، وكذلك روى الطحاوي والخطيب وغيرهما عن ابن عباس عدم الجهر، وكذلك ذكر ابن المنذر عن ابن الزبير عدم الجهر، وذكر ابن عبد البر والخطيب عن عمار بن ياسر الجهر، وذكر ابن المنذر عنه عدم الجهر، وذكر البيهقي والخطيب وابن عبد البر عن عكرمة الجهر، وذكر الأثرم عنه عدمه، وذكر الخطيب وغيره عن ابن المبارك وإسحاق الجهر، وذكر الترمذى عنهما تركه، وذكر الأثرم عن إبراهيم النخعي أنه قال: ما أدركت أحداً يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم والجهر بها بدعة، وذكر الطحاوي عن عروة، قال: أدركت الأئمة وما يستفتحون القراءة إلا بالحمد لله رب العالمين، وقال وكيع: كان الأعمش وابن أبي خالد وابن أبي ليلى وسفيان والحسن بن صالح وعلى بن صالح ومن أدركنا من مشيختنا لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم، وروى سعيد بن منصور في سننه: حدثنا خالد عن حصين عن أبي وائل قال: كانوا يسرون البسمة والتعوذ في الصلاة حدثنا حماد بن زيد عن كثير بن شظير أن الحسن سئل عن الجهر بالبسمة فقال: إنما يفعل ذلك الأعراب. حدثنا عتاب بن بشير أخبرنا خضيف عن سعيد بن جبير قال: إذا صليت فلا تجهر ببسم الله الرحمن الرحيم واجهر بالحمد لله رب العالمين.

(فصل): ملخص ما قاله صاحب التنقيح: ذكر الأحاديث التي استدل بها الشافعية، ثم قال: وهذه الأحاديث في الجملة لا يحسن بمن له علم بالنقل أن يعارض بها الأحاديث الصحيحة ولولا أن تعرض للمتفقه شبهة عند سماعها فيظنها صحيحة لكان الإضراب عن ذكرها أولى، ويكفي في ضعفها إعراض المصنفين للمسانيد والسنن عن جمهورها، وقد ذكر الدارقطني منها طرفاً في سننه فبين ضعف بعضها وسكت عن بعضها.

وقد حكى لنا مشايخنا أن الدارقطني لما ورد مصر سأل بعض أهلها تصنيف شيء في الجهر فصنف فيه جزءاً فأتاه بعض المالكية فأقسم عليه أن يخبره بالصحيح من ذلك، فقال: كل ما روى عن النبي ﷺ في الجهر فليس بصحيح، وأما عن الصحابة فممن صحيح ومنه ضعيف، ثم تجرد الإمام أبو بكر الخطيب لجمع أحاديث الجهر فأررى على علمه بتغطية ما ظن أنه لا ينكشف، وقد بينا عللها وخللها، ثم إننا بعد ذلك نحمل أحاديثهم على أحد أمرين: إما أن يكون جهر بها للتعليم، أو جهر بها جهراً يسيراً أو جهر بها جهراً يسمعه من قرب منه، والمأموم إذا قرب من الإمام أو حاذاه سمع منه ما يخافه ولا يسمى ذلك جهراً، كما ورد أنه كان يصلي بهم الظهر فيسمعهم الآية والآيتين بعد الفاتحة أحياناً.

والثاني : أن يكون ذلك قبل الأمر بترك الجهر ، فقد روى أبو داود من مرسل سعيد بن جبير أن النبي ﷺ كان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، وكان مسيلم يدعى رحمان اليمامة ، فقال أهل مكة : إنما يدعو إله اليمامة ، فأمر الله رسوله بإخفائها ، فما جهر بها حتى مات ، فهذا يدل على نسخ الجهر .

قال : ومنهم من سلك في ذلك مسلك البحث والتأويل ، فقال : إن أحاديث الجهر تقدم على أحاديث الإخفاء بأشياء .

أحدها : بكثرة الرواة ، فإن أحاديث الإخفاء رواها اثنان من الصحابة أنس بن مالك وعبد الله بن مغفل ، وأحاديث الجهر رواها أربعة عشر صحابياً .

والثاني : أن أحاديث الإخفاء شهادة على نفى ، وأحاديث الجهر شهادة على إثبات ، والإثبات مقدم على النفي ، قالوا : وإن أنسا قد روى عنه إنكار ذلك في الجملة ، فروى أحمد والدارقطني من حديث سعيد بن يزيد أبي مسلمة قال : سألت أنسا أكان رسول الله ﷺ يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، أو الحمد لله رب العالمين؟ قال : إنك لتسألني عن شيء ما أحفظه ، أو ما سألتني عنه أحد قبلك . قال الدارقطني : إسناده صحيح . قلنا : أما اعتراضهم بكثرة الرواة ، فلا اعتماد عليها لا يكون إلا بعد صحة الدليلين ، وأحاديث الجهر ليس فيها صحيح صريح ، بخلاف حديث الإخفاء فإنه صحيح صريح ثابت مخرج في الصحاح والمسائيد المعروفة والسنة المشهورة ، وأحاديث الجهر - وإن كثرت روايتها - لكنها كلها ضعيفة وكم من حديث كثرت روايته وتعددت طرقه وهو حديث ضعيف ، بل قد لا يزيد الحديث كثرة الطرق إلا ضعفاً ، وإنما يرجع بكثرة الرواة إذا كانت الرواة محتجاً بهم من الطرفين ، وأحاديث الجهر لم يروها إلا الحاكم والدارقطني ، فالحاكم عرف تساهله في التصحيح ، والدارقطني قد ملا كتابه من الأحاديث الغريبة والشاذة والمعللة ، وأما الشهادة على النفي فهي - وإن ظهرت في صورة النفي - فمعناها الإثبات ، مع أن المسألة مختلف فيها على ثلاثة أقوال ، فالأكثر على تقديم الإثبات ، قالوا : لأن المتيقن معه زيادة علم ، وأيضا فالنفي يزيد التأكيد لدليل الأصل ، والإثبات يفيد التأسيس ، والتأسيس أولى ، الثاني أنهما سواء قالوا : لأن النافي موافق للأصل ، وأيضا فالظاهر تأخير النافي عن المتيقن ، إذ لو قدر مقدما عليه لكانت فائدته التأكيد لدليل الأصل ، وعلى تقدير تأخيره يكون تأسيساً فالعمل به أولى .

القول الثالث : أن النافي مقدم على المتيقن وإليه ذهب الأمدى وغيره ، وأما جمعهم بين الأحاديث بأنه لم يسمعه لبعده وأنه كان صبياً يومئذ فمردود لأن رسول الله ﷺ هاجر إلى المدينة ولأنس يومئذ عشر سنين ومات وله عشرون سنة ، فكيف يتصور أن يصلي خلفه عشر سنين فلا يسمعه يوماً من الدهر يجهر ، هذا بعيد بل مستحيل ، ثم قد روى هذا في زمان رسول الله ﷺ فكيف وهو رجل في زمن أبي بكر وعمر ، وكهل في زمن عثمان مع تقدمه في زمانهم وروايته للحديث . وأما ما روى من إنكار أنس فلا يقاوم ما ثبت عنه خلافه في =

الثانية : أن يكون للإمام في القيام ثلاث سككات . (٤٩٣) هذا رواه سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله ﷺ ، أولاهن : إذا كبر ، وهى الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح ، فإنه إن لم يسكت فاتهم الاستماع فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فإن لم يقرأ الفاتحة فى سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لا عليهم .

= الصحيح ويحتمل أن يكون نسي فى تلك الحال لكبره ، وقد وقع مثل ذلك كثيراً كما مثل يوماً عن مسألة فقال : عليكم بالحسن فاسألوه فإنه حفظ ونسينا وكم عن حدث ونسى ، ويحتمل أنه إنما سأل عن ذكرها فى الصلاة أصلاً لا عن الجهر بها وإخفائها ، والله أعلم . ١ هـ .

وقد طال بنا الكلام فى هذه المسألة لأنها أكثر دورانا فى المناظرة وهى من أعلام المسائل ، وقد نهيت فيها على فوائد غفل عنها أكثر أئمتنا فى كتبهم . وسبق لى الكلام عليها فى كتابى «الجواهر المنيفة فى أصول أدلة مذهب الإمام أبى حنيفة» ولخصت هناك كلام الحافظ أبى بكر الحازمى رحمه الله تعالى ، وبالله التوفيق . ١ هـ .

(٤٩٣) حديث : « أن يكون للإمام فى القيام ثلاث سككات » :

أولاهن : إذا كبر وهى الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب ، وذلك وقت قراءته دعاء الاستفتاح ، فإنه إن لم يسكت فاتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فإن سكت الإمام ولم يقرءوا الفاتحة فى سكوته أو اشتغلوا بغيرها ، فذلك وبالله عليهم لا عليه .

والسككة الثانية : إذا فرغ من الفاتحة ليتم من لم يقرأ الفاتحة فى السككة الأولى الفاتحة وهى كنصف السككة الأولى .

الثالثة : إذا فرغ من السورة بعد الفاتحة قبل أن يركع وهى أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى عن الوصل فيه ، ولفظ القوت : ذلك لئلا يكون موافقاً فى صلاته بأن يصل التكبير بالقراءة ويصل القراءة بالركوع ، فقد نهى عن ذلك ، أشار به إلى ما تقدم نقله عن السلف فى تفسير النهى عن المواصله وإذا تم بيان السككات الثلاث فاعلم أنه ليس فى حديث سمرة إلا سككتان ، وأما عمران بن حصين فكان يحفظ سككة ، ولذا أنكر على سمرة ، أما السككة الأولى فأخرج الشيخان من حديث عماره عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا كبر فى الصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ قلت : بأبى أنت وأمى أرايتك سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول؟ قال : « أقول : اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقى من خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى بالماء والثلج والبرد » .

وأخرج البيهقي من طريق ابن أبي ذئب عن سعيد بن سمعان: أتانا أبو هريرة في مسجد بني زبيعة فقال: ثلاث كان رسول الله ﷺ يفعلهن تركها الناس: يرفع يديه إذا دخل في الصلاة مدًا، ويسكت بعد القراءة هنيهة يسأل الله من فضله، ويكبر إذا رقع وإذا خفّض. كذا لفظ يحيى بن سعيد القطان عنه، وقال عامر بن علي عن ابن أبي ذئب: وليسكت قبل القراءة، ورواه عبيد الله الحنفى عنه وهذه هي السكنة التي قال عمران بن حصين: حفظتها من رسول الله ﷺ، وأما السكتان الأخريان فأخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث قتادة عن الحسن أن سمرة بن جندب وعمران بن حصين تذاكرا، فحدث سمرة أنه حفظ من رسول الله ﷺ سكتين: سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين. فأنكر عليه عمران بن حصين فكتبنا في ذلك إلى أبي بن كعب، وكان في كتابه إليهما وفي رده عليهما أن سمرة قد حفظ. رواه أبو داود عن مسدد عن يزيد بن زريع عنه، ورواه محمد بن المتهال عن ابن زريع فقال فيه: وسكتة إذا فرغ من قراءة السورة، ولم يذكر الفاتحة.

وأخرج أبو داود وابن ماجه من طريق يونس بن عبيد عن الحسن قال: قال سمرة: حفظت سكتين عن رسول الله ﷺ في الصلاة: سكتة إذا كبر الإمام حتى يقرأ، وسكتة إذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع، فأنكر ذلك عمران بن حصين فكتبوا في ذلك إلى أبي بالمدينة فصدق سمرة، وقيل عن هشيم عن يونس: وإذا قرأ ولا الضالين سكت سكتة، ولم يذكر السورة، وقال حميد عن الحسن: وسكتة إذا فرغ من القراءة، وأخرج أبو داود أيضًا عن طريق الأشعث عن الحسن إذا فرغ من القراءة كلها. فانت ترى الاختلاف في محل السكتة الثانية، قال البيهقي: ويحتمل أن يكون هذا التفسير - يعني قوله من القراءة كلها - وقع من رواية الحسن فلذلك اختلفوا.

(تنبيه) ذكر العراقي في تخريجه الصغير: أخرج أحمد في مسنده من حديث سمرة، قال: كانت لرسول الله ﷺ سكتان في صلاته، وقال عمران: أنا أحفظهما عن رسول الله ﷺ... الحديث، ثم قال: وهكذا وجدته في المسند في غير ما نسخة صحيحة منه، والمعروف أن عمران أنكر ذلك على سمرة، هكذا في غير موضع من المسند والسنن الثلاثة وابن حبان، ووجدت بخط الحافظ ابن حجر تلميذه على طرة الكتاب حذاء قوله: أنا أحفظهما، صوابه لا.

قال مرتضى: أو ما، وهكذا هو في سنن البيهقي من طريق مكى بن إبراهيم حدثنا ابن أبي عروة عن قتادة عن الحسن عن سمرة أن رسول الله ﷺ كان له سكتان، فقال عمران: ما أحفظهما عن رسول الله ﷺ، فكتبوا فيه إلى أبي فكتب أبي: إن سمرة قد حفظ، قلت لقتادة ما السكتان؟ قال: سكتة حين يكبر، والأخرى حين يفرغ من القراءة عند الركوع، ثم قال مرة: أخرى سكتة حين يكبر وسكتة إذا قال: ولا الضالين، وأخرج أبو داود من طريق عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة نحوه قال: فقلت لقتادة ما هاتان السكتان؟ فقال: إذا دخل=

السكتة الثانية : إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكتة الأولى فاتحته ، وهي كنصف السكتة الأولى .

السكتة الثالثة : إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهي أخفها ، وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نُهي عن الوصل فيه ، ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة فإن لم يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصر هو الإمام ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءة السورة .

الوظيفة الثالثة : أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني ما دون المائة فإن الإطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الإسفار ، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بآخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختصمها لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيراً فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى إلى التفكر وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها ، وقد روى أنه عليه السلام قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع (٤٩٤) وروى أنه عليه السلام قرأ في الفجر آية من البقرة وهي قوله :

= في الصلاة وإذا فرغ من القراءة ، ثم قال بعد : وإذا قال : غير المغضوب عليهم ولا الضالين . وقد عرف من سياق هذه الروايات بيان السكتتين المتفق عليهما وبيان الثالثة أيضاً ، وتقدم النقل عن الخطيب في شرح المنهاج أنه ذكر أربع سكتات ، الرابعة : هي بين ولا الضالين وأمين ولم يذكرها المصنف ، وأن الزركشي عدّها خامساً ، الخامسة : هي بين الافتتاح والقراءة ، وفي المجموع : تسمية كل من الأولى وهي بعد التكبير ، والثانية وهي بعد ولا الضالين سكتة مجاز ، فإنه لا يسكت حقيقة لما تقرر فيها ، وعلى قول الزركشي لا مجاز إلا في سكتة الإمام بعد التأمين والمشهور الأول .

(تنبيه) : قال العراقي : وروى الدارقطني من حديث أبي هريرة وضعفه : من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكتاته . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه الحاكم كذلك وزاد : ومن انتهى إلى أم القرآن فقد أجزأه .

(تنبيه آخر) : المحدثون لا يثبتون للحسن سماعاً من سمرة إلا في هذا الحديث وحديث العقيقة ، ذكره المنذرى في مختصر السنن .

(٤٩٤) حديث : « قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع » هكذا هو في القوت . وقال العراقي : رواه مسلم عن عبد الله بن السائب ، وقال : سورة المؤمنين ، وقال : موسى وهارون : وعلقه البخاري . اهـ .

لنفسه، فقالوا: نافق الرجل، فتشاكيا إلى رسول الله ﷺ، فزجر رسول الله ﷺ معاذًا فقال: «أفتأن أنت يا معاذ، اقرأ سورة سبوح والسماء والطارق والشمس وضحاها» (٤٩٩).

= شغل وعارض من حاجة وآفة من حدث بول أو غيره، وتعقب بأن الاحتمال الذي لم يقم عليه دليل لا يترتب عليه حكم، فإذا انحصر المأمومون ورضوا بالتطويل لا نأمر إمامهم بالتخفيف لعارض لا دليل عليه، والله أعلم.

(٤٩٩) حديث: «كان معاذ بن جبل يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة» ولفظ القوت: وقد كان معاذ بن جبل يصلي مع رسول الله ﷺ ثم ينصرف إلى قومه صلاة عشاء الأخيرة فيصلون بهم، فافتتح ليلة في صلاته بسورة البقرة، فخرج رجل من الصلاة فصلي لنفسه ثم انصرف، فقال معاذ: نافق الرجل، فتشاكيا إلى رسول الله ﷺ، فأشكى الرجل وزجر معاذًا وقال: «أفتأن أنت يا معاذ، اقرأ سورة سبوح، والسماء والطارق، والشمس وضحاها». ١- هـ.

وقد تصرف المصنف في ألفاظ هذا الحديث كما ترى، وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه وأبو داود الطيالسي والبيهقي من حديث جابر، وأخرجه أحمد في المسند من حديث بريدة الأسلمي، ولفظ البخاري في الصحيح: حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا محارب بن دثار سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري قال: أقبل رجل بناصحين وقد جنتح الليل فوافق معاذًا يصلي فترك ناصحه وأقبل على معاذ، فقرأ بسورة البقرة أو النساء، فانطلق الرجل وبلغه أن معاذًا نال منه، فأتى النبي ﷺ فشكا إليه معاذًا، فقال النبي ﷺ: «يا معاذ أفتأن أنت أو أفتأن - ثلاث مرات - فلولا صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل إذا يغشى، فإنه يصلي وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة»، وقال أيضًا: حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عمرو عن جابر أن معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤم قومه، قال: وحديثي محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله قال: كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤم قومه فيصلي العشاء، فقرأ بالبقرة فانصرف الرجل فكان معاذًا تناول منه، فبلغ النبي ﷺ فقال: فتان فتان فتان، أو قال: فتان فتان فتان، وأمره بسورتين من المفصل، وأما حديث بريدة فأخرجه أحمد متفردًا به ولم يخرج أحد من الستة ولفظه: أن معاذ بن جبل صلى بأصحابه صلاة العشاء فقرأ فيها: اقتربت الساعة، فقام رجل من قبل أن يفرغ فصلي وذهب، فقال له معاذ قولاً شديدًا، فأتى النبي ﷺ فاعتذر إليه، فقال: إني كنت أعمل في نخل وخفت على المال، فقال رسول الله ﷺ: صل بالشمس وضحاها ونحوها من السور، وانفرد البيهقي بذكر السماء والطارق في حديث جابر، وأخرجه أحمد أيضًا والبخاري في مسنديهما من طريق عمرو بن يحيى المازني عن معاذ بن رفاعة عن رجل من بني سليم أنه أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إنا نظل في أعمالنا فتأتي حين نمسى فيأتي معاذ فيطوّر علينا، فقال رسول الله ﷺ: «يا معاذ لا تكن فتانًا، إما أن تخفف بقومك أو تجعل صلاتك معي» ولفظ أحمد: =

« إما أن تصلى معي وإما أن تخفف على قومك » ، وفي هذه الأحاديث الثلاثة فوائد ، ففي حديث جابر أربع :

الاولى : فيه حجة للشافعي وأحمد أنه تصح صلاة المفترض خلف المتفل كما تصح صلاة المتفل خلف المفترض لأن معاذاً كان قد سقط فرضه بصلاته مع النبي ﷺ فكانت صلاته بقومه نافلة وهم مفترضون ، وقد ورد التصريح بذلك في رواية الشافعي والبيهقي : « هي له تطوع ولهم مكتوبة العشاء » ، قال الشافعي في الأم : وهذه الزيادة صحيحة وهكذا في مسند الشافعي وصححها البيهقي أيضاً وبغيره ، وخالف في ذلك ربيعة ومالك وأبو حنيفة ، فقالوا : لا تصح صلاة المفترض خلف المتفل لقوله ﷺ : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه » ، وأجاب عنه القائلون بالصحة بأن المراد الاختلاف في الأفعال الظاهرة لا في النيات ، فإن ذلك لا يختلف به ترتيب الصلاة ، وأجاب المخالفون لقصص معاذ بأجوبة منها أنه كان يصلى مع النبي ﷺ بعض الصلوات المكتوبة ثم يرجع إلى قومه فيؤمهم في صلاة أخرى بعد ذلك ، وهذا ترده رواية مسلم : فيصلى بهم تلك الصلوات . ومنها أن معاذاً كانت صلاته مع النبي ﷺ نافلة وكانت صلاته بقومه هي الفريضة فلحق بالمجملة فلا تكون فيه حجة ، ويدل لذلك حديث أحمد والبخاري عن رجل من بني سليم ، والجواب أنه لا يظن بمعاذ أنه يترك فضيلة صلاة الفرض مع النبي ﷺ وأما حديث أحمد والبخاري فمعناه : إما أن تصلى معي مقتصرًا على ذلك ولا تؤم قومك ، وكذا قوله : أو تجعل صلاتك معي ، وهذا هو المراد وإلا فهو كان يصلى معه فتعين أن يكون المراد تقتصر على صلاتك معي وليس فيه كون الفرض هي التي كانت مع قومه ، وإذا كان هذا محتملاً للتأويل فقول جابر : هي له تطوع ، لا يحتمل التأويل وجابر من كان يصلى مع معاذ فوجب المصير إليه . ومنها أن حديث : « فلا تختلفوا عليه » ناسخ لقصة معاذ لأنها كانت قبل أحد بدليل أن صاحب الواقعة مع معاذ قتل شهيداً بأحد وحديث النهي عن الاختلاف رواه أبو هريرة وإنما أسلم بعد خير ، والجواب أنه لا يصار إلى النسخ مع إمكان الجمع ، فحمل النهي على الاختلاف في الأفعال الظاهرة فيه إعمال للحديثين فهو أولى من المصير إلى النسخ .

الثانية : في سياق المصنف : فقالوا : نافع الرجل ، وفي سياق البخاري فقيل : نافقت يا فلان ، وهو صريح . وفي صحيح مسلم أن معاذاً هو الذي قال إنه منافق ويحتمل أنه قال هو والجماعة ، وقيل : ليس هو خيراً وإنما هو استفهام بغير همزة الاستفهام ، قالوا له هذا الكلام على وجه الاستفهام ويدل له سياق مسلم ، قال : لا والله ، ولأتين رسول الله ﷺ فلا أخبرنه ... الحديث .

الثالثة : كيف أطلقوا فيه القول بأنه منافق ولم يكن كذلك ، والجواب أنه كان من المقرر عندهم من علامات النفاق التخلف عن الجماعة في العشاء ، فأطلقوا عليه اسم النفاق باعتبار أمارته عليه ، وما علم معاذ عذره إلا بعد ذلك وكان من براءته من النفاق أن قتل شهيداً بأحد =

فكان النبي ﷺ بعد ذلك يقول لمعاذ ما فعل خصمي وخصمك؟ فكان معاذ يقول: صدق الله وكذبت.. استشهد. ذكره البيهقي.

الرابعة: كيف الجمع بينه وبين ما رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح عن سليمان مولى ميمونة قال: أتيت ابن عمر وهم يصلون، فقلت: ألا تصلي معهم؟ قال: قد صليت إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تصلوا الصلاة في يوم مرتين»، أجاب عنه النووي في الخلاصة بأن قال: قال أصحابنا: معناه لا تعجب الصلاة في اليوم مرتين، فلا يكون مخالفاً لما سبق من استحباب إعادةتها، قال: وأما ابن عمر فلم يعدها لأنه كان صلاحها جماعة ومذهبه إعادة المفرد، والله أعلم.

وأما ما يستتبط من حديث بريدة من الفوائد فست:

الأولى: يجوز للمأموم أن يخرج نفسه من الجماعة فإن الرجل ذكر أنه خاف على الماء، ولم ينكر عليه النبي ﷺ ذلك والحكم كذلك وهو أصح القولين، وفيه وجه آخر أنه ليس بعذر، وأما المفارقة لغير عذر ففيه قولان للشافعي أحدهما أنه لا يجوز وتبطل صلاته، والقول الثاني وصححه الراعي أنه يجوز لأن الاقتداء مستحب فهو بمنزلة الخروج من النافلة.

الثانية: في سياق المصنف: فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه، وفي سياق بريدة: فقام رجل من قبل أن يفرغ فصلي وذهب. هل المراد به أنه بقي على إحرامه وإنما أخرجه نفسه من الجماعة فقط أو أنه أبطل إحرامه معه ثم أنشأ إحراماً منفرداً؟ فظاهر سياق المصنف دال على الاحتمال الأول، وظاهر سياق مسلم في حديث جابر: فأنحرف رجل فسلم ثم صلى وحده، دال على الاحتمال الثاني، فإن كانت القصة واحدة فإنه خرج من الصلاة رأساً، وإن كانتا واقعيتين - وهو الأظهر - فالأمر في هذه الواقعة على الاحتمال، وقد أشار البيهقي إلى أن رواية مسلم أنه سلم شاذة انفرد بها محمد بن عباد عن سفيان، وغيره من أصحاب سفيان لم يذكرها.

الثالثة: هذا الرجل المبهم في الحديث اختلف فيه فقيل: اسمه سليم، وقد جاء مبيناً في مسند أحمد، وقيل: اسمه حزم بن أبي كعب، وقد جاء مبيناً في سنن أبي داود، وقال النووي في الخلاصة: قيل إنه حرام وقيل حارم. ١ هـ. وقول من قال سليم أصح.

الرابعة: وقع التصريح في حديث بريدة بصلاة العشاء وهكذا هو في سياق المصنف، ووقع في سنن النسائي من رواية محارب بن دثار عن جابر أنها صلاة المغرب ويؤب عليه: القراءة في المغرب، ورواه البيهقي هكذا ثم قال: كذا قال محارب بن دثار عن جابر المغرب، قال: وقال عمرو بن دينار وأبو الزبير وعبيد الله بن مقسم عن جابر: العشاء، ثم رواه من حديث حزم بن أبي كعب وقال فيه: المغرب، ثم قال: والروايات المتقدمة في العشاء أصح، والله أعلم.

وأما وظائف الأركان ثلاث :

أولها: أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسيجات على ثلاث ، فقد روي عن أنس أنه قال : « ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام نعم (٥٠٠) ، وروي أيضا أن

وأما رواية محارب بن دثار عند البخاري فلم يذكر فيها المغرب ولا العشاء ، ورواية النسائي هذه شاذة مخالفة لبقية الطرق الصحيحة .

الخامسة : في حديث بريدة هذا أن معاذاً قرأ باقتربت ، وفي حديث جابر أنه قرأ البقرة وهو الذي في سياق المصنف وهو المشهور في أكثر الروايات ، وللبخاري أيضاً : قرأاً بالبقرة أو النساء ، والجمع بين هذه الروايات أن التي قرأها هي البقرة وبه جزم أكثرهم فوجب المصير إلى قولهم ، ورواية البخاري أو النسائي شك في بعض الرواة فلا يصار إليها . وأما رواية اقتربت فإن أمكن الجمع بكونهما واقعتين فلا تعارض ، وإن تعذر الجمع وجب العمل بالأرجح ، ولا شك أن رواية جابر أصح لكثرة طرقها ولكونها اتفق عليها الشيخان فهي أولى بالقبول من رواية بريدة ، والله أعلم .

السادسة : قد يستشكل في الجمع بين حديث بريدة وجابر على تقدير كونهما واقعتين من حيث إنه لا يظن بمعاذ أن يأمره النبي ﷺ بالتخفيف وقراءة ما سمي له من السور في واقعة ، ثم يصنع ذلك مرة أخرى فهذا بعيد جداً عن معاذ ، وقد أجاب النووي في الخلاصة بما نصه : ولعله قرأ البقرة في ركعة فأنصرف رجل وقرأ اقتربت في ركعة أخرى فأنصرف آخر ، والله أعلم . لكن هذا الجواب لا يتم إلا على تقدير كونهما واقعة واحدة ، فتأمل هذا . وقد وجد هنا في بعض نسخ الكتاب زيادة وهي قوله بعد هذه القصة : فهم العلماء من هذا الأمر لمعاذ بقراءة قصار السور أن قوله ﷺ : من صلى بالناس فليخفف ، إنما عني التخفيف في القراءة لا في الركوع والسجود والطمأنينة ، إذ روى أن صلاته ﷺ كانت مستوية قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه بين السجدين سواء ، وقال : صلوا كما رأيتموني أصلي ، إلي هنا آخر الزيادة ولم اتقيد بشرحها لكونها سقطت من أكثر النسخ المعتمدة ، وقوله : صلوا كما رأيتموني أصلي ، مخرج في صحيح البخاري في أثناء حديث مالك بن الحويرث . وقد روى البخاري ومسلم وابن ماجه من حديث أنس : كان النبي ﷺ يوجز الصلاة ويكملها . ولهما أيضاً من حديثه : ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم من النبي ﷺ . قال الحافظ : وقد نازع ابن دقيق العيد استدلال الفقهاء بهذا الحديث على وجوب جميع أفعاله أي : صلوا كما رأيتموني أصلي لأن هذا الخطاب إنما وقع لمالك بن الحويرث وأصحابه فلا يتم الاستدلال به إلا فيما ثبت من فعله حال هذا الأمر وأما ما لا يثبت فلا ، والله أعلم .

(٥٠٠) حديث : « ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام نعم » أخرجه البخاري ومسلم من طريق شريك ، سمعت أنس بن مالك يقول : ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة =

أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة ، قال : ما صليت وراء أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب ، قال : وكنا نسبح وراءه عشرة عشر^(٥٠١) وروى مجملًا أنهم قالوا : كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشرة عشر^(٥٠٢) وذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثر الجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس بالعشر. وهذا وجه الجمع بين الروايات ، وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع : سمع الله لمن حمده .

الثانية : في المأموم ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر، فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد، هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله ﷺ ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكمًا^(٥٠٣)

= ولا أتم من النبي ﷺ ، وإن كان يسمع بكاء الضبي فيخفف مخافة أن تفقأ أمه . راد عبد الرزاق من مرسل عطاء : أو تركه فيضيع . والمعنى أنه ﷺ كان يخفف الصلاة بقراءة السورة القصيرة ويتمها من غير نقص بل يأتي بأقل ما يمكن من الأركان والأبواب .

(٥٠١) حديث : أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أمير المدينة مروان، قال : ما صليت وراء أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب ، قال : فكنا نسبح وراءه عشرة عشرًا، أى في الركوع والسجود . ولفظ القوت في كتاب الصلاة : ثم التسييح في السجود إن شاء عشرة أو سبعا أو خمسا وأدناه ثلاث، وليكن الثلاث بعد حصول جبينه على الأرض وقبل رفعه إياه، وإلا كانت واحدة تذهب الأولى في حال وضع الوجه والأخرى في حال رفع الرأس فتحصل تسييحة واحدة في كل سجدة وهذا غير مستحب أن ينقص عن ثلاث، قال أنس بن مالك وقد صلى خلف عمر بن عبد العزيز بالمدينة : ما رأيت أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من صلاة أميركم هذا الشاب ، قال : وكنا نسبح وراءه في الركوع والسجود عشرة عشرًا . اهـ . وقال في كتاب الإمامة بعد إيراده قصة معاذ ما قصه : فينبغي أن يعرف هذا الإمام حق الإمامة ويسبح في ركوعه وسجوده سبعا سبعا ليدرك من وراءه خمسا أو ثلاثا لأنهم يركعون ويسجدون بعده ، وروينا أن أنس بن مالك صلى خلف عمر بن عبد العزيز فساقه ، وقال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي بإسناد جيد وضعفه ابن القطان ١. هـ .

(٥٠٢) حديث : « كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشرة عشرًا » هكذا أورده صاحب القوت بلفظ وروينا مجملًا ، وقال العراقي : لم أجده أصلا إلا في الحديث الذي قبله، وفيه : فحزنا في ركوعه عشر تسييحات وفي سجوده عشر تسييحات . اهـ .

(٥٠٣) حديث : « المأموم ينبغي أن لا يسابق الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر، فلا يهوى =

وقد قيل: إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام: طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساوونه، وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الإمام.

وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة، ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين، فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم.

الثالثة: لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل، ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع، فيقول: اللهم اغفر لنا، ولا يقول اغفر لي، فيذكره للإمام أن يخص نفسه. ولا بأس أن يستعيد في التشهد بالكلمات الخمس الماثورة عن رسول الله ﷺ فيقول: «نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر، ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال، وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين» (٥٠٤) وقيل: سمي مسيحاً لأنه يمسح الأرض بطولها، وقيل: لأنه مسح العين أي مضموسها.

للسجود إلا إذا وصلت جهة الإمام إلى المسجد، هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله ﷺ أخرجه البخاري ومسلم من حديث البراء بن عازب.

(٥٠٤) حديث: «نعوذ بك من عذاب جهنم...» الحديث، فقد فعله رسول الله ﷺ وأمر به، وقال في موضع آخر من هذا الباب: واستحب أن يقول في تشهد: أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم، وأسألك مما سألك منه نبيك محمد ﷺ، وأعوذ بك مما استعاذك منه نبيك محمد ﷺ، وأسألك مما سألك به عبادك الصالحون، وإن قال: أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل «ربنا لا تفرغ قلوبنا بعد إذ هديتنا» الآيتين «ربنا آتنا في الدنيا حسنة» الآية، ثم يستغفر للمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات، وليس بعد هذا دعاء مفضل ولا كلام ماثور، وإن اقتصر على الاستعاذة بالكلمات التي ذكرناها أتقأ أجزاءه، وهذا كله من فضائل التشهد ومندوب إليه. اهـ.

قال مرتضى: هذا الحديث روى من طريق عائشة وأبي هريرة، فحديث عائشة أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي، فالبخاري أخرجه في الصلاة وفي الاستقراض والباقي في الصلاة، وحديث أبي هريرة أخرجه البخاري ومسلم والنسائي، وحديث عائشة عند البخاري في باب الدعاء قبل السلام من طريق شعيب عن الزهري عن عروة عنها رفعت: كان يدعو في الصلاة: اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك =

وأما وظائف التحلل ثلاث :

أولاهـا : أن ينوى بالتسليمين السلام على القوم والملائكة .

الثانية : أن يثب عقيب السلام ، كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما (٥٠٥)

فيصلى النافلة في موضع آخر ، فإن كان خلفه نسوة لم يقم حتى ينصرفن . وفي الخبر المشهور :

= من فنة المحيا وفنة الممات ، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم . وهكذا أخرجه النسائي من طريق معمر عن الزهري ، وحديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم من طريق هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة : كان رسول الله ﷺ يدعو بهؤلاء الكلمات : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار ومن عذاب القبر ومن فنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال » ورواه مسلم من طريق الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير بلفظ : « إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع ، يقول : اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فنة المحيا والممات ، ومن شر المسيح الدجال » ورواه مسلم أيضا من طريق الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة رفعه : إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليستعذ بالله من أربع ... فذكرها ، وفي رواية له من هذا الوجه : من التشهد ، ولم يذكر الآخر . ورواه مسلم أيضا من طريق طاوس عن أبي هريرة رفعه بلفظ : عوذوا بالله من عذاب القبر ، عوذوا بالله من فنة المسيح الدجال ، عوذوا بالله من فنة المحيا والممات . وله عن أبي هريرة طرق أخرى ، وقد عرف مما تقدم من سياق الأئمة لهذا الحديث أن الكلمات المذكورة أربع فتى قول المصنف تبعا لصاحب القوت بالكلمات الخمس نظرا لأن الوارد في هذا الحديث ما ذكرناه ، نعم هذا الذي زاده صاحب القوت وتبعه المصنف ، وهو قوله : وإذا أردت بقوم فنة ... إلخ . أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس بلفظ : وإذا أردت بعبادك فنة فاقبضني إليك غير مفتون ، وللحاكم نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عابس وصححهما ، ولكن ليس فيه أنه مقيد بآخر الصلاة .

(٥٠٥) حديث : « الثبوت عقيب السلام » كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، ما نصه حديث المكث بعد السلام رواه البخاري من حديث أم سلمة . ١ هـ . ونقل الكمال بن الهمام من أصحابنا ما نصه : « قام رجل قد أدرك مع النبي ﷺ التكبيرة الأولى ليشفع فوثب عمر رضي الله عنه فأخذ منكبه فبهزه . ثم قال : اجلس فإنه لم يهلك أهل الكتاب إلا أنهم لم يكن لهم بين صلاتهم فصل ، فرفع النبي ﷺ بصره ، فقال : « أصاب الله بك يا ابن الخطاب » . ١ هـ .

قال مرتضى : هذا الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي من طريق الأزرقي بن قيس ، قال : صلى بنا إمام لنا يكنى أبا رمة ... فساقه .

أنه عليه السلام لم يكن يقعد إلا قدر قوله : « اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » (٥٠٦) .

الثالثة : إذا وثب فينبغي بأن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم القيام قبل انفصال الإمام ، فقد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سلما قال للإمام : ما أحسن صلاتك وأتمها إلا شيئا واحداً أنك لما سلمت لم تستقل بوجهك ، ثم قال للناس : ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن يفتل إمامكم . ثم ينصرف الإمام حيث شاء من يمينه وشماله واليمين أحب . هذه وظيفة الصلوات ، وأما الصبح يزيد فيها القنوت فيقول الإمام : اللهم اهدنا ، ولا يقول : اللهم اهدني ، ويؤمن المأموم فإذا انتهى إلى قوله : إنك تقضى ولا يقضى عليك ، فلا يليق به التأمين وهو ثناء فيقرأ معه ، فيقول مثل قوله أو يقول : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك ، وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت (٥٠٧) فإذا صح الحديث استحسب ذلك ، وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذ لا يرفع بسببها اليد بل التعويل على التوقيف ، وبينهما أيضا فرق وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما ههنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فإنه لا تليق بالدعاء ، والله أعلم . فهذه جمل آداب القدوة والإمامة والله الموفق .

★ ★ ★

(٥٠٦) حديث عائشة رضي الله عنها : أنه عليه السلام لم يكن يقعد إلا قدر ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام . هو مروى بالمعنى إذ لفظ مسلم : كان يقعد مقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يقوم إلى السنة ، ولفظ الترمذي : كان إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول ... ثم ساقه كما عند المصنف . اهـ . والمراد بالمشهور المعنى اللغوي لا مصطلح أهل الحديث .

(٥٠٧) حديث : « صلاة الصبح يزيد فيها القنوت » المعهود الذي تقدم ذكره آنفاً ، واختلف هل شروعه بعد ذكر الاعتدال من الثانية وهو الذي ذكره بغوي في التهذيب وصوبه الإسوي ، وقال الماوردي : يحل القنوت إذا فرغ من قوله سمع الله لمن حمده ، ربنا لك الحمد ، فحيث يثبت وعليه اقتصر ابن الرفعة ، وقال في الإقليد : إنه قضية القياس لأن القنوت إذا انضم إلى الذكر المشروع في الاعتدال طال الاعتدال وهو ركن قصير بلا خلاف ، وعمل الأئمة بخلافه لجلبهم بفقهاء الصلاة فإن الجمع إن لم يكن مبطلا فلا شك أنه مكروه . اهـ .

الكتاب في... (١٥٢) (١٥٢) : مادة... (١٥٢) (١٥٢)

والكتاب... (١٥٢) (١٥٢) : مادة... (١٥٢) (١٥٢)

... (١٥٢) (١٥٢)

... (١٥٢) (١٥٢)

... (١٥٢) (١٥٢)

الباب الخامس : في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم ، عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين ، قال الله تعالى :

﴿ إِذْ أَنْوَدِيَ لِلصَّالِّينَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ (الجمعة : ٩)

فحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة ، وقال عليه السلام : « إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا » (٥٠٨) وقال عليه السلام : « من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه » (٥٠٩)

(٥٠٨) حديث : « إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا » قال العراقي : أخرجه ابن ماجه من حديث جابر بإسناد ضعيف . ١ هـ .

قال مرتضى : ولفظ ابن ماجه أن رسول الله عليه السلام خطب فقال : « إن الله افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا وفي شهرى هذا في عامى هذا إلى يوم القيامة ، فمن تركها استخفافاً بها أو جعولاً بها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له ولا بركة حتى يتوب ، فمن تاب تاب الله عليه » .

(٥٠٩) حديث : « من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع على قلبه » وفي رواية : طبع الله على قلبه ، أى ختم عليه وغشاه ومنعه الطاعة أو جعل فيه الجهل والجفاء والقسوة أو صير قلبه منافقاً . قال العراقي : رواه أحمد واللفظ له ، وأصحاب السنن ، والحاكم ، وصححه من حديث أبى الجعد الضمري . ١ هـ .

قال مرتضى : وأخرجه كذلك ابن أبى شيبة وأبو يعلى والطبراني والبيهقي وابن حبان وحسنه الترمذى ، وأما الحاكم فأخرجه في كتاب الكنى وفي المناقب من المستدرک وليس لأبى الجعد حديث غيره ، كما نقل عن البخارى قال : ولا أعرف له اسماً ، لكن ذكر العسکرى أن اسمه الأدرع ، وقيل : عمر ، وقيل : جنادة صحابى له =

وفي لفظ آخر: « فقد نبذ الإسلام وراء ظهره » (٥١٠).

واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة ، فقال: في النار ، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول: في النار .

وفي الخبر « أن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلقوا فيه فصرفوا عنه » (٥١١) وهذا الله تعالى له وآخره لهذه الأمة وجعله عيداً لهم ، فهم أولى الناس به سبقاً وأهل الكتابين لهم

= حديث قتل يوم الجمل . ١ هـ . وقال الحاكم مرة : هو على شرط مسلم وعده الحافظ السيوطي من الأحاديث المتواترة ، وقال الذهبي في التلخيص : سنده قوي ، وفي بعض رواياتهم : من ترك ثلاث جمع تهاوناً ... والباقي سواء ، ولفظ أبي يعلى وابن حبان : فهو منافق ، بدل قوله : طبع الله على قلبه ، وأخرج ابن أبي شيبة أيضاً عن سمرة بن جندب مرفوعاً بلفظ : طمس على قلبه ، وأخرج أحمد والحاكم والبرقي وابن القيس من حديث أبي قتادة مرفوعاً بلفظ : « من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه » . وأخرج النسائي وابن خزيمة والحاكم من حديث جابر مثله ، وأخرج أبو يعلى وابن خزيمة والبيهقي مثله ، وأخرج أبو يعلى ومحمد بن نصر من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة عن عمه مرفوعاً : « من ترك الجمعة ثلاثاً طبع الله على قلبه وجعل قلبه قلب منافق » ، وأخرج المحاملي في أماليه والخطيب وابن عساكر من حديث عائشة بلفظ : « من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير علة ولا مرض ولا عذر طبع الله على قلبه » . وأخرج الطبراني في الكبير والدارقطني في الأفراد من حديث أسامة بن زيد بلفظ كتب من المنافقين . وعند الديلمي من حديث أبي هريرة : « من ترك الجمعة ولم يكن له في تركها عذر كتبه الله في كتابه الذي لا يمحي ولا يبدل منافقاً إلى يوم القيامة » .

(٥١٠) حديث : وفي لفظ آخر: « فقد نبذ الإسلام وراء ظهره » قال العراقي : رواه البيهقي في البعث من حديث ابن عباس . ١ هـ .

قال مرقسي : وكذا رواه أبو يعلى ولفظه : من ترك ثلاث جمع متواليات ... والباقي سواء ، قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح ، ورواه الشيرازي في الألقاب بلفظ : من ترك أربع جمع متواليات من غير عذر ... والباقي سواء .

(٥١١) حديث : « أعطوا يوم الجمعة فاختلقوا فيه فصرفوا عنه » هكذا هو في سياق القوت ، ومعنى اختلافهم فيه هو أنه هل يلزمهم بيعته أم يسوغ لهم إيداله بغيره من الأيام فاجتهدوا في ذلك فاختلطوا . ومعنى هداية الله لنا إياه أن نص لنا عليه ولم يكلنا إلى اجتهدا ويدل لقوله : أعطوا الجمعة . ما رواه ابن أبي حاتم عن السدي أن الله فرض على اليهود الجمعة ، فقالوا : يا موسى =

تبع ، وفى حديث أنس عن النبى ﷺ أنه قال : « أتانى جبريل عليه السلام فى كفه مرآة بيضاء وقال : هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيداً ولأمتك من بعدك ، قلت : فما لنا فيها؟ قال : لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخرك له ما هو أعظم منه ، أو تعوذ من شر هو مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه ، وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه فى الآخرة يوم المزد ، قلت : ولم؟ قال : إن ربك عز وجل اتخذ فى الجنة وادياً أفصح من المسك أبيض ، فإذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسيه فيتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم » (٥١٢).

إن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً فاجعل لنا فجعل عليهم ، قال العراقي : الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة بنحوه . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه النسائي كذلك ، وكلهم من طريق أبى الزناد عن الأعرج أنه سمع أبى هريرة يقول - واللفظ البخارى - إنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، ثم هذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له ، فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غدا » . هذا أول حديث فى الباب ، وأورده كذلك بعد أبواب من طريق ابن طائس عن أبيه عن أبى هريرة نحو ذلك ، وأورده أيضاً فى تفسير بنى إسرائيل ، وأخرجه الطبرانى فى مسند الشاميين عن أبى زرعة الدمشقى عن أبى اليمانى شيخ البخارى قبل سياقه الأول .

(٥١٢) حديث أنس : عن النبى ﷺ أنه قال : « أتانى جبريل فى كفه مرآة بيضاء وقال : هذه الجمعة ... » قال صاحب القوت : وذكرنا الحديث بتمامه فى مسند الألف .

قال مرتضى : وقد ظهر بهذا أن الذى ذكر هنا ليس بتمام السياق وما ذكر تمامه قريباً ، قال العراقي : رواه الشافعى فى المسند والطبرانى فى الأوسط . وابن مردويه فى التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف . اهـ . ووجدت فى طرة الكتاب أن الطبرانى رواه بإسنادين أحدهما جيد قوى ، والبزار وأبو يعلى مختصراً ورواه رواة الصحيح عن أنس من حديث طويل . اهـ . ولفظ الشافعى فى المسند : حدثنى إبراهيم بن محمد قال موسى بن عبيدة : حدثنى أبو الأزهر معاوية بن إسحاق بن طلحة عن عبد الله بن عمير أنه سمع أنس بن مالك يقول : أتى جبريل عليه السلام بمِرَّة بيضاء فيها وكُتِبَ إلى النبى ﷺ ، فقال النبى ﷺ : ما هذه ؟ فقال : هذه الجمعة فضلت بها أنت وأمتك ، فالتاس لكم فيها تبع : اليهود والنصارى ، ولكم فيها خير ، وفيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو الله بخير إلا استجيب له وهو عندنا يوم المزد ، قال النبى ﷺ : يا جبريل وما يوم المزد ؟ قال : إن ربك اتخذ فى الفردوس وادياً أفصح فيه كتب مسك ، فإذا كان يوم الجمعة أنزل الله تعالى ما شاء من ملائكته وحوله منابر من نور ، عليها مقاعد للنبين وحف تلك المنابر بمنابر من ذه . مكلفة بالياقوت والزبرجد عليها الشهداء =

والصديقون فجلسوا من ورائهم على تلك الكتب ، فيقول الله تعالى : أنا ربكم ، قد صدقتم وعدي فسلوني أعطكم ، فيقولون : ربنا نسألك رضوانك ، فيقول : قد رضى عنكم ، ولكم على ما تميتم ولدى مزيد ، فهم يجيئون يوم الجمعة لما يعطيهم فيه ربهم من الخيرات ، وهو اليوم الذى استوى فيه ربكم على العرش ، وفيه خلق آدم ، وفيه تقوم الساعة . قال الشافعى : أخبرنا إبراهيم بن محمد قال : حدثني أبو عمران إبراهيم بن الجعد عن أنس شيبها به ، وزاد عليه : ولكم فيه خير ، من دعا فيه بخير هو له ولكم قسم أعطيه ، وإن لم يكن قسم ذخره ما هو خير منه وزاد فيه أيضاً أشياء . انتهى ما فى المسند . وفى المصنف لأبى بكر بن أبى شيبة فى باب فضل الجمعة . ويومها ، حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن ليث عن عثمان عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : أتانى جبريل وفى يده كالمراة البيضاء فيها كالنكتة السوداء ، فقلت : يا جبريل ما هذه ؟ قال : هذه الجمعة ، قال : قلت : وما الجمعة ؟ قال : لكم فيها خير . قال قلت : وما لنا فيها ؟ قال : تكون عيداً لك ولقومك من بعدك ويكون اليهود والنصارى تبعاً لك ، قال : قلت : وما لنا فيها ؟ قال : لكم فيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئاً من أمور الدنيا والآخرة هو له قسم إلا أعطاه إياه أو ليس له يقسم إلا ذخره عنده ما هو أفضل منه أو يتعوذ به من شر هو عليه مكتوب إلا صرف عنه من البلاء ما هو أعظم منه ، قال : قلت : وما هذه النكتة فيها ؟ قال : هى الساعة ، وهى تقوم يوم الجمعة ، وهو عندنا سيد الأيام ونحن ندعوه يوم القيامة ويوم المزيد ، قال : قلت : مم ذلك قال : لأن ربك تبارك وتعالى اتخذ فى الجنة وادياً من مسك أبيض فلما كان يوم الجمعة هبط من عليين على كرسيه تبارك وتعالى ، ثم حف الكرسى بمنابر من ذهب مكللة بالجواهر ، ثم يجيء النبيون حتى جلسوا عليها وينزل أهل الغرف حتى جلسوا على ذلك الكتيب ، ثم يتجلى لهم ربهم تبارك وتعالى ، ثم يقول : سلوني أعطكم فيسألونه الرضا قال : فيشهدهم أنه قد رضى عنهم ، قال : فيفتح لهم ما لم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ، قال : وذلك مقدار انصرافكم من يوم الجمعة ، قال : ثم يرتفع ويرتفع معه النبيون والصديقون والشهداء ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم وهى درة بيضاء ليس فيها فصم ولا وصم أو درة حمراء أو زبرجدة خضراء فيها غرفها وأبوابها مطرزة ، وفيها أنهارها وثمارها متدلية ، قال : فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ليزدادوا إلى ربهم نظراً ليزدادوا منه كرامة . وأبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشى عن أنس رفعه : جاءنى جبريل بمراة بيضاء فيها نكتة سوداء ، قال : فقلت : ما هذه قال : هذه الجمعة وفيها ساعة . ١ هـ .

قال ميرقى : ليث ويزيد ضعيفان ، وأخرج الخطيب عن ابن عمر قال : نزل جبريل عليه السلام إلى النبي ﷺ وفى يده شبه مراة فيها نكتة سوداء ، فقال : يا جبريل ما هذه ؟ قال : هذه الجمعة .

وقال عليه السلام : « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وهو عند الله يوم المزيد كذلك تسميه الملائكة في السماء ، وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة » (٥١٣) .

وفى الخبر : « إن لله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار » (٥١٤) وفى حديث أنس رضي الله عنه أنه عليه السلام قال : « إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام » (٥١٥) وقال عليه السلام : « إن

(٥١٣) حديث : « خير يوم طلعت عليه - وفى رواية : فيه الشمس يوم الجمعة ، وذلك لأنه فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط منها إلى الأرض » الحديث ، هكذا أورده صاحب القوت . وقد ذكر العراقي أنه أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ . والذي أخرجه مسلم وكذا الإمام أحمد والترمذى وابن مردويه : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا فى يوم الجمعة » . وعند مالك فى الموطأ وأحمد أيضاً وأبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم كلهم عن أبي هريرة بلفظ : خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه قبض وفيه تقوم الساعة . . . الحديث ، وهكذا أخرجه الشافعى فى المسند وليس عندهم ذكر يوم المزيد ولا يوم النظر ، وقال الترمذى : صحيح ، وقال الحاكم : على شرطهما ، وأقره الذهبى فى التلخيص ، قال المناوى : واختصاص هذا اليوم بوقوع ما ذكر فيه يدل على غيره بالتحيرية لأن خروج آدم فيه من الجنة سبب للخلافة الإلهية فى الأرض ، وإنزال الكتب وقيام الساعة سبب تعجيل جزاء الأخيار وإظهار شرفهم ، فزعم أن هذه القضايا فيه لا تدل على فضيلة فى حيز المنع .

(تتبيه) : فى سياق المصنف : وهو عند الله يوم المزيد . . . إلخ ما فى حديث أنس الذى تقدم ذكره ، وصاحب القوت لما ذكر هذا الحديث انتهى به إلى قوله : وفيه تقوم الساعة ، ثم قال : من عنده وهو يوم المزيد عند الله ، فظنه المصنف أنه من تنمة الحديث وليس كذلك .

(٥١٤) حديث : « إن لله عز وجل فى كل يوم جمعة ستمائة ألف عتيق من النار » كذا فى القوت ، وقال العراقي : أخرجه ابن عدى فى الكامل وابن حبان فى الضعفاء والبيهقى فى الشعب من حديث أنس ، قال الدارقطنى فى العلل : والحديث غير ثابت .

(٥١٥) حديث أنس : « عن رسول الله عليه السلام قال : إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام » أى أيام الأسبوع من المواخذه ، كذا فى القوت . وقال العراقي : أخرجه ابن حبان فى الضعفاء وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب من حديث عائشة ، ولم أجده من حديث أنس . اهـ .

قال مرقضى : وأخرجه الدارقطنى فى الأفراد عن أبى محمد بن ضاعد عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن عبد العزيز بن أبان عن سـ الثورى عن هشام عن أبيه عن عائشة بلفظ : =

الجحيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسعر فيه» (٥١٦).

وقال كعب : إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ، ومن الشهور رمضان ، ومن الأيام الجمعة ، ومن الليالي ليلة القدر ، ويقال : إن الطير والهوام يلقى بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول : سلام سلام يوم صالح . وقال عليه السلام : « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر » (٥١٧).

إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام ، وإذا سلم رمضان سلمت السنة . أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال : تفرد به عبد العزيز وهو كذاب ، ورواه أبو نعيم في الحلية ، وقال : تفرد به إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي خالد القرشي . هـ . يعنى به عبد العزيز المذكور ، ورواه البيهقي من طريق أخرى لا تصح أيضا ، وإنما يعرف هذا من حديث عبد العزيز عن سفيان وهو ضعيف بمرة ، وفي الميزان : عبد العزيز بن أبان أحد المتروكين ، قال يحيى : كذاب حيث حدث بأحاديث موضوعة ، وقال أبو حاتم : لا يكتب حديثه ، وقال البخاري : تركوه ، ثم ساق صاحب الميزان له هذا الحديث ، وتعقب الحافظ السيوطي ابن الجوزي في ذكره إياه في الموضوعات ورد دعوى تفرد عبد العزيز به ، وأورده من طريق أخرى ليس في سننه من تكلم فيه ، والله أعلم .

(٥١٦) حديث : « إن الجحيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء . . . » الحديث ، قال المناوي : وسره أنه أفضل الأيام عند الله تعالى ، ويقع فيه من العبادة والأبتهال ما يمنع تسجر النار فيه ، وكذا تكون معاصي أهل الإيمان فيه أقل منها في غيره حتى أن أهل الفجور ليمتنعون فيه بما لا يمتنعون منه في غيره ، وقال العراقي : أخرجه أبو داود في السنن عن أبي قتادة وأعله بالانقطاع . هـ .

قال مرتضى : ولفظه : إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة . وقد استنبط القرطبي من هذا الحديث جواز النافلة في يوم الجمعة عند قائم الظهيرة دون غيرها من الأيام .

(٥١٧) حديث : « من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد ووقى فتنة القبر » قال العراقي : أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث جابر وهو ضعيف ، ولترمذى نحوه من حديث عبد الله بن عمرو ، وقال غريب وليس إسناده بم متصل ، قال العراقي : ووصله الترمذى الحكيم في النوادر بزيادة عياض بن عقبة الفهري بينهما ، وقيل : لم يسمع عياض أيضا من عبد الله بن عمرو وبينهما رجل من الصدوق ، ورواه أحمد من رواية أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو وفيه بقية بن الوليد ، رواه بالنعنة . هـ . ووجد بخط الحافظ ابن حجر في طرة الكتاب ما نصه : الرواية =





نور اليقين في تخریج أحادیث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فاجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدرًا لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فلذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحققين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الرَّغَايَ

١٠

وَبِهَادِشِهِ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِي

الْخَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَوَاقِشِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْقُوقِ الزَّيْبَرِيِّ

دار الغرب



بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات فى الشروط وتتميز عنها بستة شروط :

الأول : الوقت ، فإن وقعت تسليمه الإمام فى وقت العصر فأتت الجمعة وعليه أن يتمها ظهراً أربعاً ، والمسبوق إذا وقعت ركعته الأخيرة خارجاً من الوقت فيه خلاف .

الثانى : المكان ، فلا تصح فى الصحارى والبرارى وبين الخيام بل لابد من بقعة جامعة لأبنية لا تنقل تجمع أربعين من تلتزمهم الجمعة ، والقرية فيه كالبلد ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا إذنه ولكن الأحب استئذانه .

الثالث : العدد ، فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكوراً مكلفين أحراراً مقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفاً ، فإن انقضوا حتى نقص العدد فى الخطبة أو فى الصلاة لم تصح الجمعة بل لابد منهم من الأول إلى الآخر .

الرابع : الجماعة ، فلو صلى أربعون فى قرية أو فى بلد متفرقين لم تصح جمعتهم ، ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد بالركعة الثانية ، وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الظهر وإذا سلم الإمام تمها ظهراً .

الخامس : أن لا تكون الجمعة مسبوقه بأخرى فى ذلك البلد فإن تعذر اجتماعهم فى جامع واحد جاز فى جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة ، وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التى

التي فيها رجل من الصدق ، رواها حميد بن زنجويه فى الترغيب له من طريق ربيعة بن سيف عن عبد بن مجدم عن رجل من الصدق عن عبد الله بن عمرو ورجح الخطيب هذه الطريق .

قال مرتضى : ولفظ أبى نعيم فى الحلية : من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أجبر من عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء . وأخرج الشيرازى فى الألقاب من حديث عمر بن الخطاب : من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة عوفي من عذاب القبر وجرى له عمله . والله أعلم .

يقع بها التحريم أولاً، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الإمامين، فإن تساوى فالمسجد الأقدم، فإن تساوى ففي الأقرب، وكثرة الناس أيضاً فضل يراعى .

السادس : الخطبتان، فهما فريضتان والقيام فيهما فريضة والجلسة بينهما فريضة ، وفي الأولى أربع فرائض : التحميد وأقله الحمد لله ، والثانية الصلاة على النبي ﷺ ، والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى، والرابعة قراءة آية من القرآن، وكذا فرائض الثانية أربع إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة، واستماع الخطبتين واجب من الأربعين .

(وأما السنن) : فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة، ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويردون عليه السلام، فإذا فرغ المؤذن قام مقبلاً على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالاً، ويشغل يديه بقائم السيف أو العترة والمنبر كي لا يعيب بهما أو يضع إحداهما على الأخرى، ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ولا يستعمل غريب اللغة ولا يحطط ولا يتغنى وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضاً ، ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فإن سلم لم يستحق جواباً والإشارة بالجواب حسن ، ولا يشمت العاطسين أيضاً . هذه شروط الصحة فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على ذكر بالغ عاقل مسلم حر مقيم في قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت، لقوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ (الجمعة : ٩) . ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحد والفرق والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم غيره ، ثم يستحب لهم - أعنى أصحاب الأعداء - تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة، فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صحت جمعتهم وأجزأت عن الظهر، والله أعلم.

بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهى عشر جمل

الاول : أن يستعد لها يوم الخميس عزماً عليها واستقبالاً لفضلها - فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لأنها ساعة قوبلت بالساعة المهمة فى يوم الجمعة .

قال بعض السلف : إن لله عز وجل فضلاً سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سألَه عشية الخميس ويوم الجمعة . ويغسل فى هذا اليوم ثيابه ويبيضها ويعد الطيب إن لم يكن عنده، ويفرغ قلبه من الأشغال التى تمنعه من اليكور إلى الجمعة، وينوى فى هذه الليلة صوم يوم الجمعة فإن له فضلاً وليكن مضموماً إلى يوم الخميس أو السبت لا مفرداً فإنه مكروه، ويشتغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل كثير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة، ويجمع أهله فى هذه الليلة أو فى يوم الجمعة فقد استحَب ذلك قوم حملوا عليه قوله عليه السلام : « رحم الله من بكرَّ وابتكرَ وغسَلَ واغتسلَ » (٥١٨) وهو حمل الأهل على الغسل،

(٥١٨) حديث : « رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل » لم أجده بهذا اللفظ، والذي عند أحمد بسند جيد وأرباب السنن وابن حبان والحاكم وصححه وتعبه، والطبرانى فى الكبير وحسنه الترمذى والدارمى وابن أبى شيبه وابن سعد وابن زنجويه وابن خزيمة والطحاوى وأبى يعلى والباوردى وابن قانع وأبى نعيم والبيهقى والضياء عن أبى الأشعث الصنعانى عن أوس بن أوس الثقفى رضي الله عنه رفعه بلفظ من غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واعس واستمع وأنصت ولم يلفح كان له بكل خطوة يخطوها من بيته إلى المسجد عمل سنة وأجر سنة صيامها وقيامها، ورواه الحاكم أيضاً عن أبى الأشعث عن أوس بن أوس عن ابن عمر ويروى أيضاً عن أوس بن أوس عن أبى بكر الصديق، وعند الطبرانى أيضاً عن آخر الحديث وهى : وذلك على الله يسير، وروى الحاكم أيضاً من حديث أوس بن أوس وصححه وتعبه بلفظ : من غسل واغتسل وغدا وابتكر ودنا وأنصت واستمع غفر له ما بينه وما بين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام، ومن مس الحصى فقد لغا ويروى كذلك عن أنس بلفظ : من غسل واغتسل وبكر وابتكر وأتى الجمعة واستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى . رواه الخطيب ويروى كذلك عن أبى طلحة بلفظ : من غسل واغتسل وغدا وابتكر ودنا من الإمام وأنصت ولم يلفح فى يوم الجمعة كتب الله له بكل خطوة يخطاها إلى المسجد صيام سنة وقيامها . رواه الطبرانى فى الكبير عن إسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة عن أبيه عن جده .

وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل لجسده ، وبهذا تتم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين الذين إذا أصبحوا قالوا : ما هذا اليوم ؟

قال بعض السلف : أوفى الناس نصيباً من الجمعة من انتظرها ورعاها من الأمس ، وأخفهم نصيباً من إذا أصبح يقول : إيش اليوم ؟ وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها .

الثاني : إذا أصبح ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر ، وإن كان لا يكر فأقربه إلى الرواح أحب ليكون أقرب عهداً بالنظافة ، فالغسل مستحب استحباباً مؤكداً وذهب بعض العلماء إلى وجوبه ، قال عليه السلام : « غسل الجمعة واجب على كل محتلم » (٥١٩) والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : « من أتى الجمعة فليغتسل » (٥٢٠) وقال عليه السلام : « من شهد

(٥١٩) حديث : « غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ، وأخرجه أيضاً من طريق شعبة ، ومسلم وأبو داود والنسائي من طريق سعيد بن هلال وبكير بن الأشيح ثلاثهم عن أبي بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه ، إلا أن البخاري قال : عن عمرو بن سليم قال : أشهد على أبي سعيد قال أشهد على رسول الله عليه السلام قال : « الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » ، وذكر الاستئذان والطيب ، وقد رواه بكير بن الأشيح أيضاً من غير ذكر عبد الرحمن فسعيد بن هلال هو المنفرد بزيادة عبد الرحمن واختار البخاري رواية شعبة لأنه ليس فيها ذكر عبد الرحمن وذكر الوسطة عنه الجماعة لا يضر فإنه يحتمل أن يكون عمرو سمع من أبي سعيد وسمع أيضاً من ابنه عبد الرحمن بن أبي سعيد ، فتارة حدث هكذا ، وتارة حدث هكذا ورواه أيضاً مالك في الموطأ والشافعي وأحمد في مسندهما وابن ماجة والدارمي وابن الجارود في المتقى وابن خزيمة والطحاوي وأخرج ابن حبان هذا الحديث من هذه الطريق ، وزاد فيه : كغسل الجنابة ، وأخرج البغوي من حديث أبي الدنيا بلفظ : مسلم بدل محتلم ، لكن قال : غسل الجمعة ولم يقل يوم الجمعة ، مولى ابن عمر قال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث ، وقال البخاري : أصح الحديث مالك عن نافع عن ابن عمر ، مات سنة ست عشرة ومائة ، روى له الجماعة .

(٥٢٠) حديث : « من أتى الجمعة فليغتسل » هذا لفظ ابن حبان . وفي لفظ له : من راح إلى الجمعة فليغتسل . وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن الزبير ، وأخرجه ابن أبي شيبة والترمذي وابن ماجة من حديث ابن عمر . وأخرجه البزار من حديث بريدة والخطيب من حديث أنس : وأخرجه البخاري ومسلم بلفظ : من جاء منكم الجمعة فليغتسل إلا أنهما أخرجاه من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه . وأما لفظ نافع عن ابن عمر : إذا جاء أحدكم =

الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل» (٥٢١) وكان أهل المدينة إذا تساب التسابان ، يقول أحدهما للآخر: لأنت أشر من لا يغتسل يوم الجمعة ، وقال عمر لعثمان رضي الله عنه لما دخل وهو يخطب: « أهذه الساعة ! - منكراً عليه ترك البكور - فقال: ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضأت وخرجت ، فقال : والوضوء أيضاً ، وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمرنا بالغتسل » (٥٢٢) .

= الجمعة فليغتسل ، فحديث سالم أخرجه البخاري من طريق شعيب بن أبي حمزة ومسلم من طريق يونس بن يزيد كلاهما عن الزهري عن سالم ، ورواه الزهري أيضاً عن عبد الله بن عبيد الله بن عمر عن أبيه رواه مسلم والنسائي ، ورواه الزهري أيضاً عن سالم وعبد الله عن أبيهما رواه مسلم والنسائي أيضاً ، وهذا يدل على أنه عند الزهري عنهما . وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال : الصحيح حديث الزهري عن سالم عن أبيه ولهما حديث نافع فأخرجه البخاري من طريق مالك ومسلم من طريق الليث كلاهما عن نافع ولفظ مسلم تقدم ذكره ، وأخرجه الشيرازي في الألقاب من حديث عثمان بلفظ: « من جاء متكم إلى الجمعة ... » ، وكذلك الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس .

(٥٢١) حديث : « من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل » أخرجه ابن حبان في الصحيح والبيهقي في السنن من طريق عثمان بن واقد عن نافع عن ابن عمر بلفظ: من أتى ، وفي آخره زيادة: ومن لم يأتها فليس عليه غسل . ولفظ القوت: وروينا عن رسول الله ﷺ : من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا . ولذلك قال مالك للنساء إذا حضرت الجمعة: اغتسلن لها .

قال مرتضى : وهذا مذهب مالك يقول باستحباب الغسل لكل من أراد الإتيان إلى الجمعة سواء كانت واجبة عليه أم غير واجبة كالصبي المميز والمرأة والعبد وغيرهم ، كذا حكاه ابن المنذر والقاضي عياض عن مالك ، وروى ابن أبي شيبة عن عبيدة بنت نائل ، قالت : سمعت ابن عمر وعنده سعد بن أبي وقاص يقول للنساء: من جاء متكن الجمعة فليغتسل . وعن طاووس أنه كان يأمر نساءه يغتسلن يوم الجمعة وعن شقيق أنه كان يأمر أهله الرجال والنساء بالغتسل يوم الجمعة ، وقال ابن حزم : وغسل يوم الجمعة فرض لازم لكل بالغ من الرجال والنساء ، قال العراقي : في شرح التقريب : وهو المشهور من مذهب أصحابنا ، قال: ولنا وجه ثان أنه إنما يستحب لمن تلتزمه الجمعة دون النساء والصبيان والعبد والمسافرين ، ووجه ثالث أنه يستحب للذكور خاصة ، حكاه النووي في شرح مسلم . وروى ابن أبي شيبة عن الشعبي: ليس على النساء غسل يوم الجمعة ، وبه قال أحمد كما حكاه ابن المنذر ، وفي صحيح البخاري عن ابن عمر معلقاً: إنما الغسل على من تجب عليه الجمعة . وصله ابن أبي شيبة في مصنفه .

(٥٢٢) حديث : « ... أهذه الساعة - منكراً عليه ترك البكور - فقال: ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضأت وخرجت ، فقال : والوضوء أيضاً ، وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان =

وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه ، وبما روى أنه عليه السلام قال : « من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل » (٥٢٣) ومن اغتسل للجنباء فليغسل الماء

= يأمر بالغسل « أورده صاحب الفتوى هكذا إلا أنه لم يقل : منكراً عليه ترك البكور ، فهي زيادة زادها المصنف تفسيراً للحديث ، وقال بعد قوله : وقد علمت أن رسول الله عليه السلام قال : غسل الجمعة ... الحديث ، وكان يأمر بالغسل . ١ هـ . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يسم البخاري عثمان . ١ هـ .

قال مرقضى : هو مصرح به في رواية مسلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة ، وقال البخاري في الصحيح : حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء ، حدثنا جويرية عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب بينما هو قائم في الخطبة يوم الجمعة إذ دخل رجل من المهاجرين الأولين من أصحاب النبي عليه السلام فناداه عمر : آية ساعة هذه؟ قال : إني شغلت فلم أنقلب إلى أهلي حتى سمعت التأذين فلم أزد أن توضأت ، فقال : والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله عليه السلام كان يأمر بالغسل . وأخرجه مالك في الموطأ ومسلم عن يونس بن يزيد كلاهما عن الزهري ، وأخرجه الترمذي في الصلاة ، وقال البخاري أيضاً : حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن عمر رضي الله عنه بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ دخل رجل فقال عمر : لم تحبسون عن الصلاة؟ فقال الرجل : ما هو إلا أن سمعت النداء توضأت ، فقال : ألم تسمعوا النبي عليه السلام يقول : « إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل » ، وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة إلا أن لفظ مسلم ، وقد علمت أن رسول الله عليه السلام قال : « إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل » .

(٥٢٣) حديث : « من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل » أخرجه أحمد وابن أبي شيبة والدارمي وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وأبو يعلى وابن جرير في تهذيبه وابن خزيمة في صحيحه والطحاوي والبيهقي وابن النجار والطبراني في الكبير والضياء في المختارة كلهم من طريق الحسن عن سمرة بن جندب ، قال في الإمام : من يحمل رواية الحسن عن سمرة على الاتصال يصحح هذا الحديث ، قال الحافظ ابن حجر : وهو مذهب ابن المديني ، وقيل : لم يسمع منه إلا حديث العقبة . ١ هـ . وسمع منه حديث السكتين في الصلاة كما تقدم . وأخرجه ابن ماجة والطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد والبيهقي في المعرفة والضياء عن أنس وأخرجه عبد بن حميد والطحاوي عن جابر وأما معنى الحديث فقال الزمخشري : الباء في قوله فيها متعلقة بفعل مضمّر ، أى في هذه الخصلة أو الفعلة تناولوا الفضل ، والخصلة هي الوضوء وقوله : ونعمت ، أى نعمت الخصلة هي فحذف المخصوص بالمدح ، وقيل : أى فبالرخصة أخذ ونعمت السنة التي ترك ، وفيه انحراف عن مراعاة حق اللفظ فإن الضمير الثاني يرجع إلى غير ما يرجع إليه الضمير الأول ، « وقال غيره : هو كلام يطلق للتجويز والتجسين أى فأهلاً بتلك الخصلة أو الفعلة المحصلة للواجب ونعمت الخصلة هي ، أو المعنى : فبالسنة أخذ ، أى بما جوزه من الاقتصار على الوضوء ونعمت الخصلة هي لأن الوضوء =

على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة، فإن اكتفى بغسل واحد أجزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة، وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل، فقال له: أأللجمعة؟ فقال: بل عن الجنابة، فقال: أعد غسلًا ثانيًا. وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم، وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه وكان لا يبعد أن يقال: المقصود النظافة وقد حصلت دون النية، ولكن هذا يتقدح في الوضوء أيضًا، وقد جعل في الشرع قرينة فلا بد من طلب فضلها، ومن اغتسل، ثم أحدث توضأ ولم ييطل غسله والأحب أن يحترز عن ذلك.

الثالث: الزينة، وهي مستحبة في هذا اليوم، وهي ثلاث: الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة. أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما سبق في كتاب الطهارة، قال ابن مسعود: من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء، فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود، فليتطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ليغلب بها الروائح الكريهة ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره « وأحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه، وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه » (٥٢٤) روى ذلك في الأثر. وقال الشافعي رحمته الله: من نظف ثوبه قل هممه، ومن طاب ريحه زاد عقله.

= تطهير للبدن إذ البدن باعتبار ما يخرج منه من الحدث غير متجزئ فكان الواجب غسل جميعه غير أن الحدث الخفيف لما كثر وقوعه كان في إيجابه حرج فاكفى الشارع بغسل الأعضاء التي هي الطرف تسهلا على العباد وجعل طهارة لكل البدن، وقوله: فبالغسل أفضل، أى أفضل من الاقتصاد على الوضوء لأنه أكمل وأشمل، فالحدث فيه دلالة على ندم الغسل لا إيجابه.

(٥٢٤) حديث: « أحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه، وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه » عن الأجانب، كالزعفران وغيره قال: أخرجه أبو داود والترمذي في الاستئذان وحسنه والنسائي عن أبي هريرة والعقيلي والعراقي والضياء والبخاري عن أنس ورجال البزار رجال الصحيح. وأخرجه ابن عساکر عن يعلى بن مرة الثقفي، والعقيلي عن أبي عثمان مرسلًا، وقال: هو أصح. وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي من حديث أبي سعيد: أطيب الطيب المسك.

وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض، ولا يلبس ما فيه شهرة، ولبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر إليه لأنه بدعة محدثة بعد رسول الله ﷺ، والعمامة مستحبة في هذا اليوم، روى واثلة بن الأسقع أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة» (٥٢٥) فإن أكرهه الحر فلا بأس بنزعها قبل الصلاة ويعندها، ولكن لا يتزع في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام المنبر ولا في خطبته.

الرابع: البكور إلى الجامع، ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين وثلاثة، وليبكر ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر وفضل البكور عظيم، وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً متواضعاً ناوياً للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة، قاصداً للمبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إياه إلى الجمعة والمسارعة إلى مغفرته ورضوانه، وقد قال ﷺ: «من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة، ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة، فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأعلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر، فمن جاء بعد ذلك فلنما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء» (٥٢٦). والساعة الأولى إلى طلوع الشمس، والثانية إلى ارتفاعها،

(٥٢٥) حديث: «إن الله تعالى وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة ويحضرهم صلاتهم بها» هكذا أورده صاحب القوت ونصه: واستحب العمامة يوم الجمعة، وقد رويها فيها حديثاً شاذاً عن واثلة بن الأسقع فساقه، وقال العراقي: رواه الطبراني وابن عدي، وقال: منكر من حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث واثلة. ١ هـ. أخرجه الطبراني من طريق محمد بن عبد الله الحضرمي عن العلاء بن عمر والحنفى عن أيوب بن مدرك عن مكحول عن أبي الدرداء، أيوب بن مدرك قال ابن معين: كذاب، وقال النسائي: متروك له منكير، ثم عد من منكره هذا الحديث، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات، وقال: لا أصل له فنرد به أيوب، قال الأردي: هو من وضعه، كذبه يحيى وتركه الدارقطني، وقد روى الطبراني في المعجم الكبير من طريق بشر بن عون عن بكار بن تميم عن مكحول عن واثلة رفعه: «إن الله يبعث الملائكة يوم الجمعة على أبواب المسجد... فساقه فيحتمل أن يكون هذا الحديث أيضاً من طريقه.

(٥٢٦) حديث: «من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة، ومن راح في الساعة=

= الثانية فكأنما قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ، ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة . هذا الحديث هكذا ساقه صاحب القوت بطوله في أول الباب ، وقد أخرجه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة وليس فيه : ورفعت الأقدام ، وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

قال مرتضى : قال البخارى فى الصحيح : حدثنا عبد الله بن يوسف ، أخبرنا مالك عن سمى عن أبى صالح عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ... وساق الحديث إلى أن قال : فكأنما قرب بيضة ، فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر ، وهكذا هو عند مسلم والترمذى والنسائى من طريق مالك ورواه النسائى أيضا من طريق محمد بن عجلان عن سمى نحوه وفيه : كرجل قدم دجاجة وكرجل قدم عصفورا ، وقول البخارى : غسل الجنابة ، هو بالنصب صفة لمصدر محذوف أى : غسلا كغسل الجنابة ، وعند عبد الرزاق من رواية ابن جريج عن سمى : فاغتسل أحدكم كما يغتسل من الجنابة ، فالتشبيه للكيفية لا للحكم أو أشار به إلى الجماع يوم الجمعة ليكون أغض ليصره وأمكن لنفسه فى الرواح إلى الجمعة ولا تمتد عينه إلى شيء يراه ، وأخرجه مالك فى الموطأ بلفظ : ثم راح فى الساعة الأولى ، كما عند المصنف ، وفى رواية ابن جريج عند عبد الرزاق : فله من الأجر مثل الجزور ، وقال : البخارى أيضا : حدثنا آدم حدثنا ابن أبى ذئب عن الزهرى عن الأغر عن أبى هريرة قال : قال النبى ﷺ : « إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول ، ومثل المهجر كمثل الذى يهدى بدنة ، ثم كالذى يهدى بقرة ، ثم كبشاً ، ثم دجاجة ، ثم بيضة ، فإذا خرج الإمام طواوا صحفهم ويستمعون الذكر ، وأخرج مسلم من طريق سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة بلفظ : على كل باب من أبواب المسجد ملك يكتب الأول فالأول مثل الجزور ، ثم نزلهم حتى صغر إلى مثل البيضة ، فإذا جلس الإمام طويت الصحف وحضروا الذكر ، وأخرج أحمد من طريق سعيد المقبرى عن أبى هريرة يبلغ به النبى ﷺ : « إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الأول فالأول ، فإذا خرج الإمام طويت الصحف » وعنه عن النبى ﷺ : المهجر إلى الجمعة كالمهدى بدنة والذى يليه كالمهدى بقرة والذى يليه كالمهدى كبشاً حتى ذكر الدجاجة والبيضة ، وهما حديثان متفصلان هكذا رواهما أحمد بإسناد واحد وجمع بينهما مسلم والنسائى وابن ماجه فجعلوهما حديثاً واحداً رواه مسلم عن يحيى بن يحيى وعمر الناقد ، ورواه النسائى عن محمد بن منصور ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار وسهل بن أبى سهل خمستهم عن سفيان بن عيينة زاد ابن ماجه عن أحد شيوخه سهل : فمن جاء بعد ذلك فإنما يحيى لحق الصلاة ، وأخرجه الشيخان والنسائى من طريق الزهرى عن الأغر عن أبى هريرة تمامه كما ذكر ، وفى رواية النسائى : ثم كالمهدى بطة ثم كالمهدى دجاجة ثم كالمهدى بيضة . وأخرج البخارى القطعة الأولى بسنده من طريق الزهرى عن أبى سلمة والأغر عن أبى هريرة ، وقد علم من هذا التفصيل أن الذى أورده المصنف ملفق من الأحاديث .

والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام، والرابعة والخامسة بعد الضحى الأعلى إلى الزوال وفضلها قليل، ووقت الزوال حق الصلاة ولا فضل فيه، قال عليه السلام: «ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الإبل في طلبهن: الأذان، والصف الأول، والغدو إلى الجمعة» (٥٢٧).

وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه: أفضلهن الغدو إلى الجمعة. وفي الخبر: «إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم» (٥٢٨) وجاء في الخبر: «إن الملائكة يتفقدون الرجل إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة، فيسأل بعضهم بعضاً عنه: ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته؟ فيقولون:

(٥٢٧) حديث: «ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الإبل في طلبهن: الأذان والصف الأول والغدو إلى الجمعة» أي البكور إليها، قال العراقي: أخرجه أبو الشيخ في ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة: ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذت إلا بالاستهام عليها للخير والبر... الحديث، وقال: والتهجير إلى الجمعة، وفي الصحيحين من حديثه: لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه. اهـ.

قال مرقى: وهو في تاريخ ابن النجار من حديثه بلفظ: ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذت إلا بسهمه حرصاً على ما فيهن من الخير والبركة: التأذين بالصلاة والتهجير بالجماعات، والصلاة في أول الصفوف.

(٥٢٨) حديث: «إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم» هكذا أورده صاحب القوت، وقال عمر - يروي في خبر، قال العراقي: أخرجه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بإسناد ضعيف-: إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركز لواءه بالمسجد الحرام وغدا سائر الملائكة إلى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم بأبواب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاماً من ذهب. اهـ.

قال مرقى: وأخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بلفظ: إذا كان يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور وأقلام من نور... الحديث، وأما صدر الحديث ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة بلفظ: إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول... كما تقدم، والحديث المذكور فيه صفة الصحف وأن الملائكة المذكورين من غير الحفظة.

اللهم إن كان آخره فقر فأغته ، وإن كان آخره مرض فاشفه ، وإن كان آخره شغل ففرغه لعبادتك ، وإن كان آخره لهو فأقبل بقلبه إلى طاعتك » (٥٢٩) .

وكان يرى في القرن الأول سحرًا وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يمشون في السرج ويزدحمون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك ، فقيل : أول بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع ، وكيف لا يستحى المسلمون من اليهود والنصارى وهم ييكونون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد ؟! وطلاب الدنيا كيف ييكونون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والريح فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة ؟! ويقال : إن الناس يكونون في قريهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة ، ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاعتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتبًا : لها رابع أربعة وما رابع أربعة من البكور ببعيد .

الخامس : في هيئة الدخول ، ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس (٥٣٠) ولا يمر بين أيديهم ، والبكور يسهل ذلك عليه . فقد ورد وعيد شديد في تخطى الرقاب وهو أنه يجعل

(٥٢٩) حديث : « إن الملائكة يتفقدون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً عنه : ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته ؟ فيقولون : اللهم إن كان آخره فقر فأغته ، وإن كان آخره مرض فاشفه ، وإن كان آخره شغل ففرغه لعبادتك ، وإن كان آخره لهو فأقبل عليه حتى يقبل بقلبه إلى طاعتك » هكذا نقله صاحب القوت ، وقال العراقي : أخرجه البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة ونقص بإسناد حسن ، واعلم أن المصنف ذكر هذا أثرًا ، فإن لم يرد به حديثًا مرفوعًا فليس من شرطنا ، وإنما ذكرناه احتياطًا . اهـ .

قال مرتضى : كذا في بعض نسخ الكتاب ، وفي الآثار ووجد في بعضها : وجاء في الخبر ، ومثله في القوت ، والحديث قد أخرجه ابن خزيمة في الصحيح من هذا الطريق بلفظ : فيقول بعض الملائكة لبعض : ما حيس فلانًا ؟ فتقول : اللهم إن كان ضالا فاهده ، وإن كان فقيرًا فأغته ، وإن كان مريضًا فعافه .

(٥٣٠) حديث : « فينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس » قال العراقي : أخرجه الترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه أيضًا أحمد والطبراني في الكبير والبيهقي في السنن كلهم من طريق سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه ، ولفظهم جميعًا : من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ =

جسرا يوم القيامة يتخطاه الناس ، وروى ابن جريج مرسلًا أن رسول الله ﷺ بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس ، فلما قضى النبي ﷺ صلاته عارض الرجل حتى لقيه ، فقال : « يا فلان ، ما منعك أن تجمع اليوم معنا » ؟ قال : يا نبي الله قد جمعت معكم ، فقال النبي ﷺ : « ألم نرك تتخطى رقاب الناس » (٥٣١) أشار به إلى أنه أحبط عمله . وفي حديث مسند أنه قال : « ما منعك أن تصلى معنا » ؟ قال : أوكم ترني يا رسول الله ؟ فقال ﷺ : « رأيتك تأتيت وآذيت » (٥٣٢) أى تأخرت عن البكور

= جسراً إلى جهنم . أى : من تجاوز رقابهم بالخطو إليها جعل جسراً يمر عليه من يساق إلى جهنم جزاء لكل بمثل عمله .

(٥٣١) حديث : « ابن جريج مرسلًا » هكذا هو في القوت وفيه تسامح ، فإن المرسل عندهم هو الذى سقط فيه ذكر الصحابي ، وهذا قد سقط فيه اثنان فإنه يروى عن التابعين فهو معضل في مصطلحهم « أن النبي ﷺ ينأ - وفي القوت : بينما - هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فقال : يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا ... الحديث ، قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن بسر مختصراً . اهـ .

قال مرقضى : ورواه أيضاً ابن ماجه وصححه هو والحاكم ، وفي الطبراني : قال لرجل : رأيتك تتخطى رقاب الناس وتؤذيهم ، من آذى مسلماً فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله . وأخرجه الطحاوى في معاني الآثار ، فقال : حدثنا بحر بن نصر حدثنا ابن وهب ، قال : سمعت معاوية بن صالح يحدث عن أبي الزاهرية عن عبد الله بن بسر قال : كنت جالساً إلى جنبه يوم الجمعة فقال : جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ، فقال له رسول الله ﷺ : « اجلس فقد آذيت وآتيت » ، قال أبو الزاهرية : فكنا نتحدث حتى يخرج الإمام .

قال مرقضى : وفيه دليل لأبى حنيفة حيث إن النبي ﷺ أمره بالجلوس فلم يأمره بالصلاة ، وهو يخالف حديث سليك الغطفاني الآتي ذكره والعمل عندنا على حديث عبد الله ابن بسر ، والله أعلم . وأخرجه ابن أبي شيبه من مرسل الحسن فقال : حدثنا هشيم عن يونس ومنصور عن الحسن قال : بينا النبي ﷺ يخطب إذ جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة حتى جلس قريباً من النبي ﷺ ، فلما قضى صلاته قال له النبي ﷺ : يا فلان أما جمعت ، قال : يا رسول الله أما رأيتني ؟ قال : قد رأيتك .

(٥٣٢) في حديث مسند : « أنه قال له : ما منعك أن تصلى معنا ؟ قال : أوكم ترني ؟ فقال : رأيتك آتيت وآذيت » هكذا هو في القوت بعينه ، وقال في معناه : أى تأخرت عن البكور وآذيت الحضور .

وأذيت الحضور، ومهما كان الصف الأول متروكا خالياً فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة، قال الحسن : تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم ، وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله .

السادس : أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب أسطوانة أو حائط حتى لا يمروا بين يديه - أعنى يدي المصلي - فإن ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي عنه، قال عليه السلام : «لأن يقف أربعين عاما خير له من أن يمر بين يدي المصلي» (٥٣٣) وقال عليه السلام : «لأن يكون الرجل رماداً ومديكاً تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي» (٥٣٤) وقد روى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع، فقال : «لو يعلم المار بين يدي المصلي ما عليه في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيراً له من أن يمر بين يديه» (٥٣٥)

(٥٣٣) حديث : «لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلي» قال العراقي : رواه الزبار من حديث زيد بن خالد، وفي الصحيحين : أن يقف أربعين ، قال ابن النضر : لا أدري أربعين يوماً أو شهراً أو سنة ، ولابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة : مائة عام . اهـ .

قال مرقضى : وحديث ابن جهم أخرجه أيضاً الأربعة في السنن وهو في الموطأ للمالك ومن حديثه في المعجم الصغير للطبراني : لكان أن يقوم حولا خيراً له من الخطوة التي خطاها .

قال الطبراني : تفرد به أبو قتية عن سفيان، وأخرجه أحمد وابن ماجه من حديث أبي هريرة : لو يعلم أحدكم ما له في أن يمر بين يدي أخيه معترضاً في الصلاة كان لأن يقيم مائتي عام خير له من الخطوة التي خطا . ولفظ زيد بن خالد رواه أيضاً أحمد وابن ماجه والدارمي والرويانى والضياء لكنهم قالوا : لأن يقوم، بدل يقف .

(٥٣٤) حديث : «لأن يكون الرجل رماداً ومديكاً تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي» كذا في القوت، قال العراقي : أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن عبد البر في التمهيد موقوفاً على عبد الله بن عمرو، وزاد : متعمداً . اهـ .

(٥٣٥) حديث : «لو يعلم المار بين يدي المصلي والمصلي ما عليهما في ذلك لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه» أورده صاحب القوت من حديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه ، وقال العراقي : رواه هكذا أبو العباس محمد بن إسحق السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد بإسناد صحيح . اهـ . ولكن في المعجم الصغير للطبراني : لو يعلم المار بين يدي الرجل وهو يصلي ماذا عليه لكان أن يقف ... الحديث .

والأسطوانة والحائط والمصلى المفروش خد المصلى فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه، قال عليه السلام : « ليدفعه ، فإن أبى فليدفعه ، فإن أبى فليقاتله فإنه شيطان » (٥٣٦) . وكان أبو سعيد الخدرى رضي الله عنه ويدفع من يمر بين يديه حتى يصصره فرمما تعلق به الرجل فاستعدى عليه عند مروان فيخبره أن النبي ﷺ أمره بذلك ، فإن لم يجد أسطوانة فليصب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحدّه .

السابع : أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كما رويناه، وفي الحديث : « من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين الجمعةين وزيادة ثلاثة أيام » (٥٣٧) وفي لفظ آخر: « غفر الله له إلى الجمعة الأخرى » ، وقد اشترط في بعضها: « ولم يتخط رقاب الناس » (٥٣٨)

(٥٣٦) حديث : « الأسطوانة والحائط والمصلى خد للمصلى ، فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه، قال عليه السلام : ليدفعه فإن أبى فليقاتله فإنه شيطان » كذا في القوت من حديث عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه مرفوعاً والحديث متفق عليه عن أبي سعيد ولم يذكر المصنف الحديث بتمامه وهو في الصحيحين وأخرجه الطحاوى عن يونس عن ابن وهب أن مالكا أخبره عن زيد بن مسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كان أحدكم يصلى فلا يدعن أحداً يمر بين يديه وليسدره ما استطاع ، فإن أبى فليقاتله فإنما هو شيطان » ، وأخرجه أيضاً من طريق عطاء بن يسار عن زيد بن أسلم مثله ، ومن طريق حميد بن هلال عن أبي صالح عن أبي سعيد نحوه، وأخرج أيضاً من طريق الضحاك بن عثمان عن صدقة عن ابن عمر بلفظ: فإن أبى فليقاتله فإن معه القرين .

(٥٣٧) حديث : « من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع كان له كفارة لما بين الجمعةين وزيادة ثلاثة أيام » كذا في القوت ، قال العراقي : أخرجه الحاكم من حديث أوس بن أوس وأصله عند أصحاب السنن . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه البيهقي كذلك وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي، ولفظ حديثهم: من غسل واغتسل وغدا وابتكر ودنا وأنصت واستمع غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ، ومن مس الحصى فقد لغا . وفي لفظ آخر غفر الله له إلى الجمعة الأخرى ، وفي القوت: غفر له بالإناء للمفعول ، رواه الخطيب عن أنس ولفظه: من غسل واغتسل وبكر وابتكر وأتى الجمعة واستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى .

(٥٣٨) حديث : « وقد اشترط في بعضها: ولم يتخط رقاب الناس » كذا في القوت، قال العراقي : أخرجه أبو داود والحاكم من حديث أبي سعيد وأبي هريرة، وقال: على شرط مسلم . اهـ . =

ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور :

أولها : أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكراً يعجز عن تغييره من لبس حرير من الإمام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاعل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الإنكار فالتأخر له أسلم وأجمع اللهم ، فعل ذلك جماعة من العلماء طلباً للسلامة . قيل لبشر بن الحارث : نراك تبكر وتصلى في آخر الصفوف ، فقال : إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد . وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه .

ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور ، فلما فرغ من الصلاة قال : شغل قلبي قربك من هذا ، هل أمنت أن تسمع كلاماً يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ، ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد ، فقال : يا أبا عبد الله أليس في الخبر : « أَدْنُ واستمع » ؟ (٥٣٩) فقال : ويحك ، ذاك للخلفاء الراشدين المهديين ، فأما هؤلاء فكلما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل .

قال مرقسي : وأخرجه الطحاوي كذلك من حديثهما ، قال : حدثنا ابن أبي داود حدثنا الذهبي حدثنا ابن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعن أبي أمامة أنهما حدثاه عن ابن أبي سعيد ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « من اغتسل يوم الجمعة واستن ومس طيباً إن كان عنده ولبس من أحسن ثيابه ثم خرج حتى أتى المسجد فلم يتخط رقاب الناس ، ثم ركع ما شاء الله أن يركع وأنصت إذا خرج الإمام كانت كفارة ما بينها وبين الجمعة التي قبلها » . تابعه على ذلك حماد بن سلمة عن محمد بن إبراهيم نحوه ، ومعناه عند البخاري من حديث سلمان : لا يغتسل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يس طيباً ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى . وعند ابن خزيمة في رواية الليث عن ابن عجلان : ما بينه وبين الجمعة التي قبلها ، فقلوه : فلا يفرق ، أى لا يتخطى ، فصح عند أبي داود من حديث ابن عمرو : ثم لم يتخط رقاب الناس ، وكذا عند الطحاوي من حديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده .

(٥٣٩) حديث : « ادن فاستمع » قال العراقي : أخرجه أبو داود من حديث سمرة : احضروا الذكر وادنوا من الإمام . وتقدم بلفظ الخبر : ودنا واستمع ، وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد . هـ .

قال مرقسي : وأخرج من حديث سمرة أيضاً أحمد والحاكم والبيهقي ، ولفظ البيهقي : احضروا الجمعة وادنوا من الإمام ، فإن الرجل لا يزال يتباعد حتى يؤخر في الجنة وإن دخلها .

وقال سعيد بن عامر: صليت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف، فلما صلينا قلت له أليس يقال: «خير الصفوف أولها» (٥٤٠) قال: نعم، إلا أن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم، فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس فلما تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه. وروى بعض الرواة أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ قال ذلك، فمن تأخر على هذه النية إشاراً وإظهاراً لحسن الخلق فلا بأس، وعند هذا يقال: الأعمال بالنيات.

ثانيها: إن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقتطعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة، كان الحسن ويكر المزني لا يصليان في المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله ﷺ في المساجد، والمسجد مطلق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه، وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب، ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع، فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة.

= وفي رواية لأحمد: فإن الرجل ليتخلف عن الجماعة حتى أنه يتخلف عن الجنة وإنه لمن أهلها. وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي في التلخيص وسكت عليه أبو داود ولكن تعقبه المنذرى بأن فيه انقطاعاً، وقال الذهبي في تعقبه على البيهقي: فيه الحكم بن عبد الملك، قال ابن معين: ليس بشيء.

(٥٤٠) حديث سعيد بن عامر: «صليت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر الصف، فلما صلينا قلت له: أليس يقال: خير الصفوف أولها» وهذا لم يتعرض له العراقي لكون المصنف أوردته بلفظ يقال. وقد أخرج مسلم والأربعة من حديث أبي هريرة، والطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وابن عدى والبزار من حديث فاطمة بنت قيس، والطبراني أيضاً عن ابن عباس وابن مساجه عن أنس، والطبراني في الأوسط عن عمر بلفظ: خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها، وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها. وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث جابر: خير صفوف الرجال مقدمها وشرها مؤخرها، وخير صفوف النساء مؤخرها وشرها مقدمها. فقال نعم، إلا أن هذه أمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم، فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في صلاة غفر لمن وراءه من الناس، ولما تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه. وروى بعض الرواة أنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول ذلك، قال العراقي: لم أجد هذا اللفظ. وروى ابن عساکر في تاريخ دمشق نحوه.

وثالثها : أن المنبر يقطع بعض الصفوف وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر وما على طرفيه مقطوع ، وكان الثوري يقول : الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو متجه لأنه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه ولا يبعد أن يقال : الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يراعى هذا المعنى ، وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب .

الثامن : أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ويقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع الخطبة ، وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء لأنه وقت فاضل ، ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا سبب لتحريمه ، وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنهما قالا : من استمع وأنصت فله أجران ، ومن لم يستمع وأنصت فله أجر ، ومن سمع ولغا فعليه وزران ، ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد ، وقال عليه السلام : « من قال لصاحبه والإمام يخطب : أنصت أو صه فقد لغا ، ومن لغا والإمام يخطب فلا جمعة له » ^(٥٤١) وهذا يدل على أن الإسكات

(٥٤١) حديث : « من قال لصاحبه والإمام يخطب أنصت أو صه فقد لغا ، ومن لغا والإمام يخطب فلا جمعة له » هكذا أورده صاحب الفتاوى بتمامه ، قال العراقي : أخرجه الترمذى والنسائي من حديث أبي هريرة دون قوله : من لغا فلا جمعة له . قال الترمذى : حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين : إذا قلت لصاحبك - ولأبي داود من حديث علي من قال صه - فقد لغا ، ومن لغا فلا جمعة له . اهـ .

قال مرقس : وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله مرسلا بمثل حديث الترمذى ، وأخرج من طريق سعيد بن أبي هند عن حميد ابن عبد الرحمن مثله ، وأخرج من طريق ابن أبي أوفى ، قال : ثلاث من سلم منهن غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى من أن يحدث حدثا لا يعنى أذى من بطلته أو أن يتكلم أو يقول صه ، وأخرج من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : إذا قال يوم الجمعة والإمام يخطب صه . وأخرج أيضا من طريق مجاهد عن عامر عن ابن عباس رفعه : « من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كالحمار يحمل أسفارا ، والذي يقول له أنصت ليست له جمعة » . وأخرجه أيضا أحمد والبيهقي وأبو داود والنسائي وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو داود والنسائي وابن ماجه والطحاوى ، وروى أحمد أيضا من حديث ابن عباس : والذي يقول له أنصت فلا جمعة له .

ينبغي أن يكون بإشارة أو رمى حصاة لا بالنطق . وفي حديث أبي ذر أنه لما سأل أبيًا والنبي ﷺ يخطب، فقال : متى أنزلت هذه السورة؟ فأومأ إليه أن اسكت، فلما نزل رسول الله ﷺ قال له أبيّ اذهب فلا جمعة لك، فشكاه أبو ذر إلى النبي ﷺ فقال : « صدق أبيّ » (٥٤٢).

(٥٤٢) حديث : « لما سأل أبيًا والنبي ﷺ يخطب فقال : متى أنزلت هذه السورة؟ فأومأ إليه أن اسكت، فلما نزل النبي ﷺ قال أبيّ له : اذهب فلا جمعة لك، فشكاه أبو ذر إلى النبي ﷺ فقال : صدق أبيّ » . هكذا أورده صاحب القوت، قال العراقي : أخرجه البيهقي وقال في المعرفة : إسناده صحيح، ولا بن ماجه من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح أن السائل له أبو الدرداء أو أبو ذر وأحمد من حديث أبي الدرداء أنه سأل أبيًا، ولا بن حبان من حديث جابر أن السائل عبد الله بن مسعود ولا بن يعلى من حديث جابر ، قال : قال سعد بن أبي وقاص لرجل : لا جمعة لك ، فقال له النبي ﷺ : لم يا سعد ؟ قال : لأنه كان يتكلم وأنت تخطب ، قال : صدق سعد : اهـ .

قال مرفوعي : والظاهر أن القصص مختلفة ، قال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف : حدثنا أبو أسامة عن مجاهد عن جابر قال : قال سعد لرجل يوم الجمعة : لا صلاة لك ، فقال النبي ﷺ : لم يا سعد ؟ قال : إنه تكلم وأنت تخطب ، فقال : صدق سعد . وحدثنا هشيم حدثنا داود بن أبي هند عن الشعبي أن أبا ذر أو الزبير بن العوام سمع أحدهما من النبي ﷺ أنه يقرأها وهو على المنبر يوم الجمعة قال : فقال لصاحبه : متى أنزلت هذه الآية ؟ قال : فلما قضى صلاته قال له عمر بن الخطاب : لا جمعة لك ، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له ، فقال : صدق عمر . وقال أبو جعفر الطحاوي : حدثنا أبو بكرة وابن مروق قال : حدثنا مكي ابن إبراهيم حدثنا عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند عن حرب بن قيس عن أبي الدرداء قال : جلس رسول الله ﷺ في يوم الجمعة على المنبر يخطب الناس فتلا آية وإلى جنب أبي بن كعب ، فقلت له : يا أبي متى أنزلت هذه الآية ؟ فأبى أن يكلمني حتى إذا نزل رسول الله ﷺ عن المنبر قال : ما لك من جمعتك إلا ما لغوت ، فلما انصرف رسول الله ﷺ جثته فآخبرته ، فقلت : يا رسول الله إنك تلوت آية وإلى جنب أبيّ فسألته : متى أنزلت هذه الآية ؟ فأبى أن يكلمني حتى نزلت رجم أنه ليس لي من جمعتي إلا ما لغوت ، فقال : « صدق ، فإذا سمعت إمامك يتكلم فاسكت حتى ينصرف » . وحدثنا أحمد بن داود وحدثنا عبد الله بن محمد التميمي أخبرنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمر وعن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يخطب يوم الجمعة فقرأ سورة ، فقال أبو ذر لأبيّ بن كعب : متى نزلت هذه السورة؟ فأعرض عنه ، فلما قضى رسول الله ﷺ : « قال لأبي ذر : ما لك من صلاتك إلا ما لغوت فدخل أبو ذر على النبي ﷺ فأخبره بذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « صدق أبيّ » . وهذه الرواية الأخيرة موافقة لسياق المصنف . ويقرب من هذه القصة ما أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة فقال : حدثنا علي بن مسهر عن داود بن أبي هند عن بكر بن عبد الله

وإن كان بعيداً من الإمام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لأن كل ذلك يتسلسل ويفضى إلى هينة حتى ينتهي إلى المستمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم ، فمن عجز عن الاستماع بالبعد فلينصت فهو المستحب ، وإذا كانت تكره الصلاة في وقت خطبة الإمام فالكلام أولى بالكراهية ، وقال عليّ كرم الله وجهه : تكره الصلاة في أربع ساعات : بعد الفجر ، وبعد العصر ، ونصف النهار ، والصلاة والإمام يخطب .

التاسع : أن يراعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه في غيرها ، ومن سمع قراءة الإمام لم يقرأ سوى الفاتحة ، فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم ، وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعاً سبعاً ، وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة ، وكان حرّاً له من الشيطان ، ويستحب أن يقول بعد الجمعة : اللهم يا غنى يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغنني بحلالك عن حرامك ويفضلك عن سواك . يقال : من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ، ورزقه من حيث لا يحتسب ، ثم يصلى بعد الجمعة ست ركعات ، فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه عليه السلام كان يصلى بعد الجمعة ركعتين (٥٤٣) .

= عن علقمة بن عبد الله قال : قدما المدينة يوم الجمعة فأمرت أصحابي أن يترجلوا فاتيت المسجد فجلست قريباً من ابن عمر فجاء رجل من أصحابي فجعل يحدثني والإمام يخطب فقلنا كذا وكذا ، فلما أكثر قلت له : أسكت ، فلما قضينا الصلاة ذكرت ذلك لابن عمر فقال : أما أنت فلا جمعة لك ، وأما صاحبك فحمار كان وفي كل هذه الأخبار دليل لأبي حنيفة ومالك في حرمة الكلام والصلاة والإمام يخطب ، ثم إن هذا الذي تقدم فيما إذا كان في الصف الأول أو الثاني قريباً من الإمام .

(٥٤٣) حديث ابن عمر : « أن النبي ﷺ كان يصلى بعد الجمعة ركعتين » ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه كلهم من طريق نافع عنه ، ولفظ البخاري : وكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلّى ركعتين . وعند أبي داود في بعض طرقه وابن حبان من طريق أيوب عن نافع قال : كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلى بعدها ركعتين في بيته ، ويحدث أن رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك . ورواه الليث عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فيسجد سجدة في بيته ، ثم قال : كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك . رواه مسلم ، وأخرج ابن أبي شيبة من طريق الزهري عن سالم عن ابن عمر رفعه : كان يصلى بعد الجمعة ركعتين . ومن طريق حميد بن هلال عن عمران بن حصين أنه كان يصلى بعد الجمعة ركعتين ، وأخرج عن أبي بكر بن عياش عن منصور عن إبراهيم قال : صل بعد الجمعة ركعتين ، ثم صل بعدهما ما شئت . وعن غندر عن عمران عن أبي مجلز ، قال : إذا سلم =

وروى أبو هريرة أربعة (٥٤٤).

وروى على وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستاً (٥٤٥)، والكل صحيح في أحوال مختلفة والأكمل أفضل .

= الإمام صل ركعتين وإذا رجع صل ركعتين . وقال الترمذى فى جامعہ بعد أن ذكر حديث ابن عمر : كان يصلى بعد الجمعة ركعتين . والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وبه يقول الشافعى وأحمد . ١ هـ . ونقل النووى فى الروضة عن ابن القاص وآخرين من أنه يحصل الاستحباب بركعتين ، نص عليه فى الأم وسيأتى القول باستحباب الأربعة ، والنصان محمودان على الأكمل والأقل صرح به صاحب التهذيب ويوافقه قول النووى فى التحقيق أنها فى ذلك كالظاهر .

(٥٤٤) حديث : « أنه عليه السلام كان يصلى أربعة » أى بعد الجمعة لا يفصل بينهما بتسليم ، أخرجه مسلم وأبو بكر بن أبى شيبة والترمذى والطحاوى من طريق سهيل عن أبيه عنه رفعه بلفظ : من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعة . وقد روى ذلك عن ابن مسعود وغيره من التابعين ، أخرج ابن أبى شيبة من طريق عبد الله بن حبيب قال : كان عبد الله يصلى بعد الجمعة أربعة . ومن طريق أبى عبيدة عن عبد الله أنه كان يصلى بعد الجمعة أربعة ، ومن طريق العلاء بن السيب عن أبيه قال : كان عبد الله يصلى بعد الجمعة أربعة . ومن طريق حماد عن إبراهيم عن علقمة أنه كان يصلى أربعة بعد الجمعة لا يفصل بينهما ، ومن طريق عن أبى حصين قال : رأيت الأسود بن يزيد صلى بعد الجمعة أربعة . وعن حفص عن الأعمش عن إبراهيم ، قال : كانوا يصلون بعدها أربعة ، وعن جرير بن عبد الحميد عن مغيرة عن حماد قال : كان يستحب فى الأربع التى بعد الجمعة أن لا يسلم بينهما ، وعن وكيع عن مسعر عن أبى بكر بن عمرو بن عتبة عن عبد الرحمن بن عبد الله أنه كان يصلى بعد الجمعة أربعة . وقال الترمذى فى جامعہ بعد روايته حديث أبى هريرة : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم . ١ هـ .

قال مرتضى : وهو قول أبى حنيفة ومحمد بن الحسن والحسن بن حى وابن المبارك ، وقال إسحاق : إن صلى يوم الجمعة فى المسجد صلى أربعة ، وإن صلى فى بيته صلى ركعتين . ونقل النووى فى الروضة عن ابن القاص وآخرين استحباب أربع بعدها ، وقال : نص عليه فى الأم . ١ هـ . وهو رواية عن أحمد .

(٥٤٥) حديث : « كان يصلى ستاً » أى بعد الجمعة ، أى بتقديم ركعتين على الأربع ركعات . أخرج أبو داود من حديث ابن عمر أنه كان إذا كان بمكة فصلّى الجمعة تقدم فصلّى ركعتين ، ثم تقدم فصلّى أربعة ، وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم رجع إلى بيته فصلّى ركعتين ، ولم يصل فى المسجد ، فقيل له : يا أبا عبد الرحمن . . فقال : كان النبى عليه السلام يفعل ذلك ، وقال ابن أبى شيبة : حدثنا أبو الأحوص عن عطاء ، قال : كان ابن عمر إذا صلى الجمعة صلى بعدها ست ركعات : ركعتين ثم أربعة .

العاشر : أن يلازم المسجد حتى يصلى العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل ، يقال : من صلى العصر فى الجامع كان له ثواب الحج ، ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمرة ، فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يغنى فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكرًا لله عز وجل ، مفكرًا فى آلائه شاكراً الله تعالى على توفيقه ، خائفًا من تقصيره ، مراقبًا لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تفوته الساعة الشريفة . ولا ينبغي أن يتكلم فى الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا ، قال عليه السلام : «يأتى على الناس زمان يكون حديثهم فى مساجدهم أمر دنياهم ، ليس لله تعالى فيهم حاجة ، فلا تجالسوهم» (٥٤٦)

= وقول المصنف : وروى على وابن عباس ... إلخ ، أما قول على فأخرجه البيهقى موقوفًا عليه ، قاله العراقي .

قال مرتضى : هو فى المصنف لابن أبى شيبة عن هشيم أخبرنا عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن قال : قدم علينا ابن مسعود فكان يأمرنا أن نصلى بعد الجمعة أربعًا ، فلما قدم علينا على أمرنا أن نصلى ستًا ، فأخذنا بقول على وتركنا قول عبد الله ، قال : كان يصلى ركعتين ثم أربعًا ، حدثنا شريك عن أبى إسحاق عن عبد الله بن حبيب قال : كان عبد الله يصلى أربعًا ، فلما قدم على صلى ستًا ، ركعتين وأربعًا ، وروى ذلك أيضا عن أبى موسى الأشعري وغيره ، قال ابن أبى شيبة : حدثنا على بن مسهر عن الشيبانى عن أبى بكر بن أبى موسى عن أبىه أنه كان يصلى بعد الجمعة ست ركعات ، وحدثنا وكيع عن زكريا عن محمد بن المنتشر عن مسروق ، قال : كان يصلى بعد الجمعة ستًا ، ركعتين وأربعًا ، وهو قول عطاء والثورى وأبى يوسف ورواية عن أبى حنيفة وأحمد والشافعى على التخخير منهما نقله الخوارزمى من الشافعية فى الكافى (والكل صحيح) ثبت فى الأخبار مروى عن الصحابة قولًا وعملاً .

(٥٤٦) حديث : « يأتى على الناس زمان يكون حديثهم فى مساجدهم فى أمر دنياهم ليس لله فيهم حاجة فلا تجالسوهم » قال العراقي : أخرجه البيهقى فى الشعب من حديث الحسن مرسلا ، وأسند الحاكم فى حديث أنس وصحيح إسناده ولابن حبان نحوه من حديث ابن مسعود . اهـ .

قال مرتضى : لفظ حديث ابن مسعود : سيأتى على الناس زمان يقعدون فى المجالس حلقا حلقا إنما نهمتهم الدنيا فلا تجالسوهم فإنه ليس لله فيهم حاجة ولفظ حديث أنس عند الحاكم يأتى على الناس زمان يتحلقونى فى مساجدهم وليس همهم إلا الدنيا ليس لله فيهم حاجة فلا تجالسوهم ، ولفظ البيهقى المرسل مثل ما ساقه المصنف غير أنه قال : فلا تجالسوهم ، فليس لك فيهم حاجة وأورد ابن الحاج فى المدخل حديثًا مرفوعًا بلفظ : إذا أتى الرجل المسجد فأكثر من الكلام ، فتقول الملائكة له : أسكت يا ولى الله . فإن زاد فتقول له : أسكت يا بغيض الله ، فإن زاد فتقول له : أسكت عليك لعنة الله ، والله أعلم .

بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق

الذي يهم جميع النهار، وهي سبعة أمور

الأول : أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ، ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ، ولا ينبغي أن يخلو المرید في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ، ولا ينبغي أن يحضر الحلق قبل الصلاة ، «روى عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة» (٥٤٧) إلا أن يكون عالماً بالله يُذكر بأيام الله ويفقه في دين الله، يتكلم في الجامع بالغداة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع ، واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل ، فقد روى أن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة (٥٤٨) . قال أنس بن مالك في قوله تعالى : ﴿إِذَا أَقْبَضْتِ الصَّلَاةَ فَانْشُرِي فِي الْأَرْضِ وَأَنْصَبِي مِنَ قَضَاءِ اللَّهِ﴾ (الجمعة : ١٠) . أما أنه ليس بطلب دنيا ولكن عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم ، وزيارة أخ في الله عز وجل .

(٥٤٧) حديث : « نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة » قال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ولم أجده من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة أيضاً من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولفظه : نهى رسول الله ﷺ عن التحلق للحديث يوم الجمعة قبل الصلاة . ولعل الذي عند المصنف تحريف وقع من السامع فقصوا وأوا بعد عمر ، على أنه قد روى ابن أبي شيبة جواز ذلك عن السائب وعبد الله بن بسر وابن عمر وأبي هريرة .

(٥٤٨) حديث : « حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة » تقدم في كتاب العلم ، وفي خير آخر : لأن يتعلم أحدكم باباً من العلم أو يعلمه خير له من صلاة ألف ركعة ، قيل : يا رسول الله ومن قراءة القرآن أيضاً؟ قال : وهل تنفع قراءة القرآن إلا بعلم . وتقدم ذلك وأمثاله في كتاب العلم .

وقد سمي الله عز وجل العلم فضلا في مواضع ، قال تعالى : ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ (النساء : ١١٣) .

وقال تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ (سبا : ١٠) يعنى العلم .

فتعلم العلم فى هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات ، والصلاة أفضل من مجالس القصاص إذ كانوا يرونها بدعة ويخرجون القصاص من الجامع .

بكر ابن عمر رضي الله عنه إلى مجلسه فى المسجد الجامع فإذا قاص يقص فى موضعه فقال : قم عن مجلسي ، فقال : لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه ، فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه ، فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته ، فقد قال رضي الله عنه : « لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا » (٥٤٩) وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه ، وروى أن قابسا كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن سبحتى فضره ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ، ثم طرده .

الثاني : أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة فى الخير المشهور : « إن فى الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه » (٥٥٠) وفى خبر آخر : « لا يصادفها عبد يصلى » (٥٥١) واختلف فيها فقيل : إنها عند طلوع الشمس ، وقيل : عند الزوال ، (٥٤٩) حديث : « لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه » أخرجه مالك والبخارى ومسلم والترمذى ، وأخرجه أحمد والبخارى من حديثه بلفظ : لا يقيم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه .

(٥٥٠) حديث : « إن فى الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئاً إلا أعطاه إياه » قال العراقى : أخرجه الترمذى وحسنه ، وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزنى لكن لفظه : لا يسأل الله العبد فيها شيئاً إلا آتاه إياه . وهو فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة دون ذكر الصلاة ، وفى مسند أحمد من حديث جماعة من الصحابة .

(٥٥١) حديث : « لا يصادفها عبد يصلى » قال العراقى : متفق عليه من حديث أبى هريرة . اهـ .

وقيل: مع الأذان ، وقيل : إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة ، وقيل : إذا قام الناس إلى الصلاة ، وقيل : آخر وقت العصر أعنى وقت الاختيار ، وقيل : قبل غروب الشمس ، وكانت فاطمة عليها السلام تراعى ذلك الوقت وتأمّر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتأثره عن أبيها عليه السلام (٥٥٢) وعليها وقال بعض العلماء: هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها ، وقيل : إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنتقل ليلة القدر ، وهذا هو الأشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ، ولكن ينبغي أن يصدق بما قال عليه السلام : « إن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها » (٥٥٣) ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي

قال مرقضى : قال البخارى في الصحيح : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة ، فقال : « فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلى يسأل الله تعالى فيها شيئا إلا أعطاه إياه » وأشار بيده يقللها . وأخرجه مسلم والنسائي في الجمعة ، قال الولي العراقي : في شرح التقريب : قوله : وهو قائم يصلى ، ذكر ابن عبد البر أن هذه رواية عامة من روى الموطأ ما عدا قتبية وأبا مصعب ومطرفاً وابن أبي أويس والتنيسى فلم يقولوا : وهو قائم . اهـ . وأخرج الشيخان والنسائي وابن ماجه من طريق أيوب السختياني ، والشيخان أيضاً من طريق سلمة بن علقمة ومسلم والنسائي من طريق عبد الله بن عون ثلاثتهم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة بلفظ : « إن في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم قائم يصلى يسأل الله خيراً إلا أعطاه إياه » ، قال : بيده يقللها أى يزهدا ، هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى من طريق سلمة بن علقمة بعد قوله : وقال بيده ، ووضع أثمة على بطن الوسطى والخنصر قلنا : يزهدا ، وزاد مسلم من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ : إن في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه ، قال : وهي ساعة خفيفة .

(٥٥٢) حديث : « وكانت فاطمة عليها السلام تراعى ذلك الوقت وتأمّر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب وتخير بأن تلك الساعة هي المنتظرة » وتأثر عن أبيها عليها السلام ، وذكر الدارقطني في العلل أنها عليها السلام قالت : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم : أى ساعة هي ؟ قال : إذا تدلى نصف الشمس للغروب ، فكانت فاطمة تقول لغلام لها : اصعد إلى الطراب فإذا رأيت الشمس قد تدلى نصف عينها فأخبرني حتى أدعو . وأخرجه أيضاً البيهقي في الشعب .

(٥٥٣) حديث : « إن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها » قال العراقي : أخرجه الترمذى الحكيم في النوادر والطبراني في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ، ولابن عبد

أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضاً لها بإحضار القلب وملازمة الذكر والتزويج عن وساوس الدنيا فعماء يحظى بشيء من تلك النفحات .

وقد قال كعب الأحبار : إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة . (٥٥٤) وذلك عند الغروب ، فقال أبو هريرة : وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يوافقها عبد يصلي » ولات حين صلاة ! فقال كعب : ألم يقل رسول الله ﷺ : « من قعد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة »؟ قال : بلى ، قال : فذلك صلاة : فسكت أبو هريرة . وكان كعب ماثلاً إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائمين بحق هذا اليوم وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل ، وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الإمام المنبر فليكثر الدعاء فيهما .

= البر في التمهيد نحوه من حديث انس ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب المفرج من حديث أبي هريرة ، واختلف في إسناده . اهـ .

قال مرتضى : وعزاه الحافظ السيوطي إلى الطبراني في الكبير عن محمد بن مسلمة فوهم ، وإنما هو في الأوسط كما قاله العراقي ، ويحتمل أن يكون في كل منهما فليحذر ، ولفظه عنده : إن لريكم في أيام دهركم نفحات فتعرضوا لها لعله أن يصيبكم نفحة منها فلا تشقون بعدها أبداً . وقال أبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي الدرداء رضي الله عنه : حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا شيخ منا يقال له الحكم ابن فضيل عن زيد بن أسلم قال : قال أبو الدرداء : التمسوا الخير دهركم كله وتعرضوا لنفحات رحمة الله فإن لله نفحات من رحمته يصيب بها من شاء من عباده ، وسلوا الله أن يستر عوراتكم ويؤمن روعاتكم . اهـ . وقال المناوي في شرحه على الجامع : النفحة الدفعة من العطية ، والمراد بالنفحات هنا أي تحليات مقربات يصيب بها من شاء من عباده ، وتلك النفحات من باب خزائن المنن فإن خزائن الثواب بمقدار الجزاء بخلاف خزائن المنن ، وأبهم وقت الفتح هنا ليتعرض في كل وقت فمن داوم السطلب يوشك أن يصادف وقت الفتح فيظفر بالغنى الأكبر ويسعد السعد الأفخر ، وكمن من سائل سأل فرداً مراراً فإذا وافق المشغول قد فتح له لا يرده وإن كان قد رده قبل . اهـ .

(٥٥٤) حديث : « إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة » .

قال مرتضى : وهو قول عبد الله بن سلام ، كما هو عند أبي داود والنسائي والحاكم وروى سعيد بن منصور في سننه من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ اجتمعوا فتذكروا الساعة التي في يوم الجمعة فتفرقوا ولم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة وهذا هو القول العاشر ، وروى أبو داود والنسائي والحاكم في المستدرک من طريق =

الثالث : يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله ﷺ في هذا اليوم، فقد قال رسول الله ﷺ : «من صلى عليّ في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة» (٥٥٥) قيل : يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال : « تقول: اللهم صل على محمد عبدك ونيك ورسولك النبي الأمي، وتعقد واحدة » وإن قلت: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضاء ولحقه أداء، وأعطه الوسيلة وإبعثه المقام المحمود الذي وعده وأجزه عنا ما هو أهله وأجزه أفضل ما جازيت نبياً عن أمته ، وصل عليه وعلى جميع إخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين . تقول هذا سبع مرات . فقد قيل : من قالها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته ﷺ ، وإن أراد أن يزيد أتى بالصلاة الماثورة ، فقال : « اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك وشرائف » (٥٥٦) زكواتك ورأفتك ورحمتك وتحيتك على محمد سيد

الجلال مولى عبد العزيز عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رفعه : يوم الجمعة اثنتا عشرة - يريد ساعة - لا يوجد مسلم يسأل الله تعالى إلا آتاه الله فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر . قال ابن عبد البر: قيل إن قوله فالتمسوها ... إلخ ، من كلام أبي سلمة .

(٥٥٥) حديث : « من صلى عليّ في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله من ذنوبه ثمانين سنة، قيل : يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال : تقول: اللهم صل على محمد عبدك ونيك ورسولك النبي الأمي، وتعقد واحدة » قال العراقي : أخرجه الدارقطني من رواية ابن المسيب ، قال : وأظنه عن أبي هريرة ، وقال : حديث غريب ، وقال ابن النعمان : حديث حسن . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه الأزدي في الضعفاء والدارقطني في الأفراد من حديث أبي هريرة بلفظ: الصلاة على نور في الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاماً . ولفظ القوت: ويكثر من الصلاة على النبي ﷺ في ليلة الجمعة ويوم الجمعة وأقل ذلك أن يصلى عليه ثلاثمائة مرة . وقد جاء في الخبر، ثم ذكره كما ذكر المصنف إلا أن فيه: قيل : كيف نصلى عليك ؟ قال : قولوا ... ثم قال بعده: واعقدوا واحدة وقال : وبهذه الصيغة أورده القطب الجزولي في دلائله في أول الحزب الرابع بلفظ: عبدك ورسولك النبي الأمي .

(٥٥٦) حديث : « اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك ... » الحديث . قال العراقي : أخرج ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه الطبراني في الكبير والبخاري من حديث رويغ بن ثابت: من قال =

المرسلين، وإمام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين ، قائد الخير وفاتح البر ، ونبي الرحمة وسيد الأمة ، اللهم ابعثه مقاماً محموداً تزلف به قربه وتقرب به عينه ، يغبطه به الأولون والآخرين ، اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشامخة المتينة ، اللهم أعط محمدًا سؤله وبلغه مأموله واجعله أول شافع وأول مشفع ، اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأبلغ حجته وارفع في أعلى المقربين درجته ، اللهم احشرونا في زمرة ربه واجعلنا من أهل شفاعته وأحينا على سنته وتوفنا على ملته ، وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فاتنين ولا مفتونين ، آمين يا رب العالمين .

وعلى الجملة فكل ما أتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا ويتبغى أن يضيف إليه الاستغفار فإن ذلك أيضا مستحب في هذا اليوم .

الرابع : قراءة القرآن : فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة ، فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نورا من حيث يقرؤها إلى مكة ، وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام ، وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ، وعوفى من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وفتنة الدجال (٥٥٧)

= اللهم صلى على محمد وأنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي . وعن أحمد وابن قانع من حديث بلفظ : من صلى على محمد وقال اللهم أنزله ... إلخ .

(٥٥٧) حديث : « من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نورا من حيث يقرؤها إلى مكة وغفر له إلى الجمعة ... » الحديث . لفظ القسوت : وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وأبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من قرأ ... فساقه ، والمصنف تبعه في هذا السياق بتمامه ، وقال العراقي : لم أجده في حديثهما ولليهيقي نحوه من حديث أبي سعيد . اهـ .

قال مرقسي : أما حديث أبي هريرة فوجدته عند الديلمي في مسند الفردوس ، أخرجه من حديثه يرفعه بلفظ : من قرأ سورة الكهف في ليلة الجمعة أعطى نورا من حيث مقامه إلى مكة وصلت عليه الملائكة حتى يصبح وعوفى من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وفتنة الدجال . قال الحافظ ابن حجر : فيه إسماعيل بن أبي زياد متروك كذبه الدارقطني ، وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو الشيخ الأصبهاني ، لكن لفظه يخالف سياق =

المصنف ، قال : من قرأ عشر آيات من سورة الكهف ملئ من قرنه إلى قدمه إيماناً ، ومن قرأها في ليلة جمعة كان له نور كما بين صنعاء وهذى ، ومن قرأها في يوم جمعة قديم أو آخر حفظ إلى الجمعة الأخرى فإن خرج الدجال فيما بينهما لم يتبعه . وأما حديث أبي سعيد الذى أشار إليه العراقي ، وقال : روى نحوه ، فلفظه : عند الحاكم فى التفسير والبيهقى فى السنن بلفظ : من قرأ سورة الكهف فى يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين . وأورده الحاكم من طريق نعيم بن حماد ، عن هشيم عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد ، وقال : صحيح ، وقال الذهبى : بل نعيم بن حماد ذو منكر ، وقال الحافظ ابن حجر فى تخريج الأذكار : هو حديث حسن ، وهو أقوى ما ورد فى قراءة سورة الكهف . اهـ .

قال مرتضى أيضاً : وعند البيهقى أيضاً من حديث أبي سعيد بلفظ : من قرأ سورة الكهف كما أنزلت كانت له نوراً يوم القيامة من مقامه إلى مكة ، ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يسلط عليه . وهكذا رواه الطبرانى فى الأوسط والحاكم وابن مردويه والضياء . وفى شعب الإيمان للبيهقى من حديث أبي سعيد مرفوعاً وموقوفاً : من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق .

قال مرتضى : وقفه سعيد بن منصور والدارمى على أبي سعيد ، وقال البيهقى : رواه عن الثورى عن أبي هاشم موقوفاً ، ورواه يحيى بن أبى كثير عن شعبة عن أبي هاشم مرفوعاً ، قال الذهبى فى المذهب : وقفه أصح ، وقال الحافظ ابن حجر : رجال الموقوف فى طرقه كلها أكثر من رجال المرفوع ، وقد روى ذلك أيضاً من حديث على ، وابن عمر عن عائشة ومعاذ بن أنس وعبد الله بن عقيل ، أما حديث على فأخرجه ابن مردويه والضياء بلفظ : من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنة تكون ، فإن خرج الدجال عصم منه ، وأورده عبد الحق فى أحكامه وقال : سنده مجهول . وأما حديث ابن عمر فأخرجه ابن مردويه ، ومن طريقه الضياء بلفظ : من قرأ سورة الكهف فى يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين . وأما حديث عائشة فأخرجه ابن مردويه بلفظ : من قرأ من سورة الكهف عشر آيات عند منامه عصم من فتنة الدجال ، ومن قرأ خاتمتها عند رقاذه كانت له نوراً من لدن قرنه إلى قدمه يوم القيامة . وأخرجه من وجه آخر قالت عائشة رفعت : ألا أخبركم بسورة عظمتها ما بين السماء والأرض ، ولكاتبها من الأجر مثل ذلك ، ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام ، ومن قرأ العشر الأواخر منها عند نومه بعثه الله أى الليل شاء ، قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : سورة أصحاب الكهف .

وأما حديث معاذ بن أنس فأخرجه أحمد والطبرانى فى الكبير وابن السنى وابن مردويه بلفظ : من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نوراً من قدمه إلى رأسه ، ومن قرأها كلها كانت له نوراً ما بين الأرض والسماء . وروى فى الباب عن أبى الدرداء أخرجه الترمذى ، =

ويستحب أن يختم القرآن في يوم الجمعة وليلتها إن قدر، ولكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والإقامة للجمعة فله فضل عظيم . وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ألف مرة ، ويقال : إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه ، وكانوا يصلون على النبي ﷺ ألف مرة ، وكانوا يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة ، وإن قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن ، وليس يزوي عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ سوراً بأعيانها إلا في يوم الجمعة وليلتها ، « كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورتي الجمعة والمنافقين » (٥٥٨) وروى أنه ﷺ « كان يقرأها في ركعتي الجمعة ، وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة سورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان » (٥٥٩) .

= وقال : حسن صحيح ، ولفظه : من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال . ويروى : من قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال . وهكذا أخرجه أبو عبيد في الفضائل وأحمد ومسلم والنسائي وابن حبان وروى اللفظ الأخير أيضاً عن ثوبان ، وهكذا هو عند النسائي وأبي يعلى والرويات والضياء ، وأما حديث عبد الله بن مغفل فأخرجه ابن مردويه عنه رفعه : البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الليلة .

(٥٥٨) حديث : « كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ، وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة سورة الجمعة وسورة المنافقين » قال العراقي : أخرجه ابن حبان والبيهقي من حديث جابر بن سمرة ، وفي ثقات ابن حبان : المحفوظ عن سماك مرسلًا . قال العراقي : قلت : لا يصح مسندًا ولا مرسلًا . اهـ .

« وروى أنه ﷺ كان يقرأهما » أي هاتين السورتين الجمعة والمنافقين « في ركعتي الجمعة » يعنى صلاتها ، كذا في القوت ، أخرجه الشافعي عن إبراهيم بن محمد حدثني عبد الله بن أبي ليلى عن سعيد المقبري عن أبي هريرة .

(٥٥٩) حديث : « وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة بسجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان » كذا في القوت . قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث ابن عباس وأبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : الذي في الصحيحين من حديث أبي هريرة أنه كان يقرأ في صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى . وأخرج الشافعي عن عبد العزيز بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه

عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبي هريرة : أنه قرأ في الجمعة بسورة الجمعة ، وإذا جاءك المنافقون قال عبيد الله : فقلت له : قد قرأت بسورتين كان عليّ يقرأ بهما في الجمعة ، فقال : إن رسول الله ﷺ كان يقرأ بهما ، وقال الشافعي أيضا : أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني مسعر بن كدام عن معبد بن خالد عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ في الجمعة بـ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» ، و«هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ» ، وقال ابن الحاج في المدخل : يقرأ الإمام في الجمعة في الأولى بعد أم القرآن بسورة الجمعة ، وأما الثانية فاختلقت الروايات فيها فقيل : المنافقون ، وقيل : سبِّح اسم ربك الأعلى ، وقيل : هل أتاك حديث الغاشية وهو الأكثر ، ولم يختلف المذهب في الأولى أنه لا يقرأ فيها إلا بسورة الجمعة . وقد سئل مالك رحمه الله عما يقرأ المسبوق بركعة في الجمعة ، فقال : يقرأ مثل ما قرأ إمامه بسورة الجمعة ، فقيل له : أقراء سورة الجمعة في صلاة الجمعة سنة؟ قال : ما أدري ما سنته ولكن من أدركنا كان يقرأ بها في الركعة الأولى من الجمعة . اهـ . ثم قال : وإن كان قد ورد أن النبي ﷺ قرأ في الأولى منها بـ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ» وفي الثانية بـ «هَلْ أَتَاكَ» لكن الذي واطب عليه النبي ﷺ واستقر عليه عمل السلف هو ما تقدم ذكره ، وإذا كان ذلك كذلك فالمواطبة على ترك قراءة سورة الجمعة في الركعة الأولى منها بما لا ينبغي فيحظر من ذلك جهده ، قال : وبعض الأئمة في هذا الزمان يقرأ في الأولى بآخر سورة الجمعة وفي الثانية بآخر المنافقين ، وهذا راجع إلى ما تقدم من قصر الصلاة وإطالة الخطبة ، وما كان السلف يقرءون إلا سورة كاملة بعد الفاتحة ، وإن كان الشافعي رحمه الله تعالى قد أجاز الاختصار على قراءة بعض السور فذلك من باب الجواز ، والأفضل الاتباع . اهـ .

(فصل) قال الشيخ الأكبر قدس سره في كتاب الشريعة والحقيقة : من الناس من رأى أنها كسائر الصلوات لا يعين فيها قراءة سورة بعينها بل يقرأ ما تيسر ، ومن الناس من اقتصر على ما قرأ به رسول الله ﷺ في هذه الصلاة غالباً مما قد ثبت به الرواية عنه وهي سورة الجمعة في الركعة الأولى والمنافقون في الثانية ، وقد قرأ سورة الغاشية بدلا من المنافقين ، وقد قرأ في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى ، وفي الثانية بالغاشية ، والذي أقول به أن لا توقيت والاتباع أولى .

الاعتبار المناجى هو الله والمناجى هو العبد ، والقرآن كلامه وكل كلامه طيب ، والفاتحة لا بد منها والسورة منزلة من المنازل عند الله ، والقرآن قد ثبت فضل بعضه على بعض بالنسبة لما لنا فيه من الأجر فإن قصدت المناسبة فسورة «الجمعة» وفيها الاقتداء بالرسول و«سبح اسم ربك الأعلى» تنزيه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الأفعال إذ سمي نفسه تعالى أنه يصلى فتسبيحه عن التشييل الذي تتخيله النفس من قوله يصلى فناسب «سبح اسم ربك الأعلى» ، و«المنافقون» و«هل أتاك حديث الغاشية» مناسب لما تقتضيه الخطبة من الوعد والوعيد فتكون =

الخامس: الصلوات : يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مائتي مرة ، في كل ركعة خمسين مرة ، فقد نقل عن رسول الله ﷺ أن من فعله لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له (٥٦٠) ولا يدع ركعتي التحية وإن كان الإمام يخطب ولكن يخفف ، أمر رسول الله ﷺ بذلك (٥٦١) وفي حديث غريب = القراءة في الصلاة تناسب ما ذكره الإمام في الخطبة والله يقول : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ والله أعلم .

(٥٦٠) حديث : « إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن : قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ، فقد نقل عن رسول الله ﷺ أن من فعله لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له » أي بواسطة الغير . ولفظ القوت : « وإذا دخل الجامع فليصل أربع ركعات يقرأ فيهن : قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة ، ففيه أثر عن رسول الله ﷺ أن من فعله لم يميت حتى يرى مقعده في الجنة أو يرى له » . اهـ . وقال العراقي : أخرجه الخطيب في الزواة عن مالك من حديث ابن عمر ، وقال : غريب جداً . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه الدارقطني في غرائب مالك وقال : لا يصح . اهـ . ، وأما فضل من قرأ « قل هو الله أحد » مائتي مرة في صلاة أو غيرها ، فقد أخرج البزار وابن الضريس في فضائل القرآن وسنويه من حديث أنس : من قرأ قل هو الله أحد مائتي مرة غفر له ذنوب مائتي سنة . وعند ابن عساكر من رواية أبان عن أنس : كفر عنه ذنوب خمسين سنة ما خلا الدماء والأموال .

(٥٦١) حديث : « لا يدع ركعتي التحية وإن كان الإمام يخطب ولكن يخفف ، أمر رسول الله ﷺ بذلك » ولفظ القوت : وإذا دخل الجامع فلا يقعدن حتى يصلي ركعتين قبل أن يجلس ، وكذلك إن دخل والإمام يخطب صلاهما خفيفتين وإن سمعه ، لأمر النبي ﷺ بذلك . اهـ . وقال العراقي : أخرجه مسلم من حديث جابر والبخاري الأمر بالركعتين ولم يذكر التخفيف . اهـ .

قال مرتضى : حديث جابر لفظه : دخل رجل يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب ، فقال له : صليت؟ قال : لا ، قال : صل ركعتين . اتفق عليه الشيخان وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة ، وفي رواية مسلم : قم فصل الركعتين . واتفق عليه الأئمة الخمسة من طريق حماد بن زيد بلفظ : قم فاركع ، وقال الترمذي : هذا حديث صحيح أصح شيء في هذا الباب . واتفق عليه الشيخان والنسائي من طريق شعبة بلفظ : أن النبي ﷺ خطب فقال : « إذا جاء أحدكم يوم الجمعة وقد خرج الإمام فليصل ركعتين » ، لفظ مسلم ، وأخرجه مسلم والنسائي والطحاوي من طريق ابن جريج ، وأخرجه مسلم من طريق أيوب السخيتاني خمستهم عن عمرو بن دينار =

عن جابر، وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه والطحاوى من طريق ابن الزبير عن جابر قال :
 جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله ﷺ قاعد على المنبر فقعده سليك قبل أن يصلى
 فقال له النبي ﷺ : أركعت ركعتين ؟ قال : لا ، قال : قم فاركعهما . وأخرجه مسلم
 وأبو داود وابن ماجه والطحاوى من طريق أبي سفيان عن جابر قال : جاء سليك الغطفاني في
 يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب فجلس ، فقال رسول الله ﷺ : « إذا جاء أحدكم
 يوم الجمعة والإمام يخطب فليصل ركعتين خفيفتين ثم ليجلس » ، هذا لفظ الطحاوى ، ولفظ
 مسلم : فليركع ويتجوز فيهما ، وفي رواية ابن ماجه أصليت قبل أن نجيء ، وروى ابن حبان
 في صحيحه من طريق أبي إسحاق : حدثني أبان بن صالح عن مجاهد عن جابر قال : دخل
 سليك الغطفاني المسجد يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب الناس ، فقال له رسول الله
 ﷺ : اركع ركعتين ولا تعودن لمثل هذا ، فركعهما ثم جلس . قال ابن حبان : أراد به
 الإبطاء ، وروى الطحاوى من طريق الأعمش ، قال : سمعت أبا صالح يذكر حديث سليك
 الغطفاني ثم سمعت أبا سفيان بعد يقول : سمعت جابر بن عبد الله يقول : جاء سليك
 الغطفاني في يوم جمعة ورسول الله ﷺ يخطب ، فقال له رسول الله ﷺ : قم يا سليك
 فصل ركعتين خفيفتين تجوز فيهما ، ثم قال : « إذا جاء أحدكم والإمام يخطب فليصل ركعتين
 خفيفتين يتجوز فيهما » . وفي المعجم الكبير للطبراني من رواية منصور بن أبي الأسود عن
 الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : دخل النعمان بن قوئل ورسول الله ﷺ على المنبر
 يخطب يوم الجمعة فقال له النبي ﷺ : صل ركعتين تجوز فيهما ، فإذا جاء أحدكم يوم
 الجمعة والإمام يخطب فليصل ركعتين وليخففهما . والكلام على هذا الحديث من وجوه :
 الأول قول المصنف : أمر رسول الله ﷺ بذلك ، ولم يذكر الذي أمره وهو الرجل المبهم ،
 واختلف فيه فقيل : هو سليك ، كما في أكثر الروايات ، وقيل : النعمان بن قوئل كما عند
 الطبراني ، ولا مانع أن يكونا واقعتين فمرة مع سليك ومرة مع ابن قوئل . أشار إليه العراقي في
 شرح الترمذى . وحكى ابن بشكوال في المبهمات قولاً آخر أنه أبو هذبة . اهـ .

قال مرتضى : وهو كنية سليك لأنه هو سليك بن هذبة الغطفاني وكانوا يكنون باسم
 آبائهم ، وقد وقع التصريح باسم أبيه هكذا عند الطحاوى من طريق هشام بن حسان عن الحسن
 عن سليك ابن هذبة الغطفاني أنه جاء ورسول الله ﷺ يخطب . . . فساق الحديث ،
 وسليك فسر حديث أبي سعيد الخدري فيما رواه الطحاوى من طريق ابن عجلان عن عياض
 ابن عبد الله عنه قال : إن رجلاً دخل المسجد ورسول الله ﷺ على المنبر ، فناده رسول الله
 ﷺ فما زال يقول : ادن حتى دنا فأمره فركع ركعتين قبل أن يجلس وعليه خرقه خلق ، ثم
 صنع مثل ذلك في الثانية فأمره بمثل ذلك ، ثم صنع مثل ذلك في الثالثة فأمره بمثل ذلك ، وقال
 رسول الله ﷺ : تصدقوا ، فالتفوا الثياب ، فأمر رسول الله ﷺ فأخذ ثوبين ، فلما كان
 بعد ذلك أمر الناس بأن يتصدقوا فالتقى رجل أحد ثوبيه فغضب رسول الله ﷺ وأمره أن
 يأخذ ثوبه .

الثاني : يستفاد من الحديث استحباب تحية المسجد للدخول يوم الجمعة والإمام يخطب ، وهو مذهب الشافعي وأحمد ورواه ابن أبي شيبة في المصنف عن الحسن البصري وحكاه ابن المنذر عن مكحول وابن عيينة وأبي عبد الرحمن المقرئ والحميدى وإسحاق وأبى ثور وطائفة من أهل الحديث ، وقال به محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة ، وأبو القاسم السيوري عن مالك ، وحكاه ابن حزم عن جمهور أهل الحديث .

وذهب آخرون إلى أنه لا يفعلها ، وهو قول مالك وأبى حنيفة وسفيان الثوري ، ورواه ابن أبى شيبة عن علي وابن عمر وابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء بن أبى رباح وعروة ابن الزبير ومحمد بن سيرين وشريح القاضي والزهري ، وحكاه ابن المنذر عن السخعي وقتادة والليث وسعيد بن عبد العزيز وحكاه الطحاوي عن الشعبي والزهري وأبى قلابة الجرمي وعقبة ابن عامر وثعلبة بن أبى مالك القرظي ومجاهد عليه السلام ، ثم إن القائلين بهذا القول اقتصر أكثرهم على الكراهة ، وبه جزم ابن قدامة في المغني ناقلًا له عن مالك والليث وأبى حنيفة وطائفة من السلف ، وقال القاضي أبو بكر بن العربي : الجمهور على أنه لا يفعل ، والصحيح أن الصلاة حرام إذا شرع الإمام في الخطبة ، وذهب أبو مجلز لاحق بن حميد إلى أنه مخير بين فعل التحية وتركها ، فقال : إن شئت ركعت ركعتين ، وإن شئت جلست . رواه ابن أبى شيبة في مصنفه .

فهذه أربعة مذاهب : الاستحباب ، والكراهة ، والتحریم ، والتخيير .

الثالث : قال أبو جعفر الطحاوي : حجة أهل المقالة الأولى أنه قد يجوز أن يكون رسول الله ﷺ أمر سليكا بما أمر به من ذلك فقطع بذلك خطبته إرادة منه أن يعلم الناس كيف يفعلون إذا دخلوا المسجد ثم استأنف الخطبة ، ويجوز أيضًا أن يكون بنى على خطبته وكان ذلك قبل أن ينسخ الكلام في الصلاة ثم نسخ الكلام في الصلاة فنسخ أيضًا في الخطبة ، وقد يجوز أن يكون ما أمره به من ذلك كما قاله أهل المقالة الأولى ، ويكون سنة معمولًا بها ، فنظرنا هل شيء يخالف ذلك ، فإذا بحر بن نصر قد حدثنا ، قال : حدثنا ابن وهب ثم ساق حديث عبد الله بن بسر الذي تقدم وفيه قوله ﷺ : اجلس فقد آذيت وآيت ، قال : أفلا ترى أن رسول الله ﷺ أمر هذا الرجل بالجلوس فلم يأمره بالصلاة وهذا يخالف حديث سليك ، وفي حديث أبى سعيد الذي تقدم ما يدل على أن هذا كان في حال إباحة الأفعال في الخطبة قبل أن ينهى عنها ، ألا تراه يقول : فאלقوا ثيابهم ، وقد أجمع المسلمون أن نزع الرجل ثوبه والإمام يخطب مكروه وأن مسه الحصى والإمام يخطب مكروه ، وأن القول لصاحبه أنصت والإمام يخطب مكروه ، فدل ذلك على أن ما كان أمر به رسول الله ﷺ سليكا والرجل الذي أمر بالصدقة عليه كان في حال الحكم فيها في ذلك خلاف الحكم فيما بعد ، وقد تواترت الروايات عن رسول الله ﷺ بأن من قال لصاحبه أنصت والإمام يخطب يوم الجمعة فقد لغا ، فإذا كان قول الرجل لصاحبه حينئذ أنصت لغوا كان قول الإمام : قم فصل ، لغوا أيضًا ، فثبت =

بذلك أن الوقت الذي كان فيه من رسول الله ﷺ الأمر لسليك بما أمر به كان الحكم فيه في ذلك خلاف الحكم في الوقت الذي جعل مثل ذلك لغواً . وقد روى عن رسول الله مثل ذلك ثم ساق قصة أبي الدرداء مع أبي بن كعب وسؤاله له عن آية تلاها رسول الله ﷺ في الخطبة أنها متى نزلت وسكوت أبي عن الجواب وقوله له بعد ذلك: ما لك من خطبتك إلا ما لغوت، وقوله ﷺ: «صدق أبي» وكذا قصة أبي ذر مع أبي ﷺ مثل ذلك ، وقد تقدم ذكرهما آنفاً، قال : فقد أمر رسول الله ﷺ بالإنصات عند الخطبة وجعل حكمها في ذلك كحكم الصلاة وجعل الكلام فيها لغواً ، فثبت بذلك أن الصلاة فيها مكروهة ، فإذا كان الناس منهيين عن الكلام ما دام الإمام يخطب ، كان كذلك الإمام منهياً عنه ما دام يخطب بغير الخطبة ، ثم ساق حديث سلمان وأبي سعيد وأبي هريرة وعبد الله بن عمرو وأوس بن أوس ﷺ ، وفي كل ذلك الأمر بالإنصات ، وتقدم ذكرها ، قال : ففي كل ذلك دليل أن موضع كلام الإمام ليس بموضع صلاة فهذا حكم هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار ثم ذكر وجهه من طريق النظر ، وقال في آخر سياقه : وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ، فما نقلناه أولاً أن محمد بن الحسن مع الشافعي في الاستحباب فيه نظر، ولعله رواية عنه غير مشهورة في المذهب .

فإن قلت : فما تقولون في حديث أبي قتادة وجابر : « إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس » فالجواب : ليس في ذلك دليل على ما ذكرت ، إنما هذا على من دخل المسجد في حال تحل فيها الصلاة ليس على من دخله في حال لا تحل فيها الصلاة ، ألا ترى أن من دخل المسجد عند طلوع الشمس أو عند غروبها أو في وقت من الأوقات المنهي عن الصلاة فيها ، أنه لا ينبغي له أن يصلي وأنه ليس ممن أمره النبي ﷺ أن يصلي ركعتين لدخوله المسجد لأنه قد نهى عن الصلاة حينئذ ، فكذلك الذي دخل المسجد والإمام يخطب ليس له أن يصلي وليس ممن أمره النبي ﷺ بذلك ، وإنما يدخل في أمر رسول الله الذي ذكرت كل من لو كان في المسجد قبل ذلك فأتى أن يصلي كان ذلك له فاما من لو كان في المسجد قبل ذلك لم يكن له أن يصلي حينئذ فليس بداخل في ذلك وليس له أن يصلي قياساً على ما ذكرنا من حكم الاوقات المنهى عن الصلاة فيها التي وصفنا ، والله أعلم .

وأجاب عن هذا أصحاب الشافعي بجواز تحية المسجد في أوقات النهي لكونها ذات سبب، فإنها لو تركت في حال لكانت هذه الحال أولى الأحوال بذلك لأنه مأمور فيها بالإنصات لاستماع الخطبة ، فلما ترك لها استماع الخطبة وقطع النبي ﷺ لأجلها دل على تأكدها وأنها لا تترك في وقت من الاوقات إلا عند إقامة المكتوبة ، وأجابوا عن الأول وهو كونه منسوخاً بأن سليكا لم ينقل تقدم إسلامه ولا يعرف له ذكر إلا في هذا ، والظاهر أن إسلامه متأخر مع قبيلة غطفان ولو قدر تقدم إسلامه فالجمعة إنما صلاها النبي ﷺ بعد الهجرة اتفاقاً وتحريم الكلام كان بمكة حين قدم ابن مسعود من الهجرة بمكة وحديثه في الصحيحين ، وإنما هاجر ابن مسعود =

أنه عليه السلام سكت للدخول حتى صلاهما (٥٦٢) فقال الكوفيون: إن سكت له الإمام صلاهما، ويستحب في هذا اليوم أو في ليلته أن يصلى أربع ركعات بأربع سور: الأنعام والكهف وطه

إلى الحيشة الهجرة الأولى باتفاق أهل السير ورجعوا وهو بمكة ، قال ابن حبان في الصحيح : كان ذلك قبل الهجرة بثلاث سنين .

قال مرتضى : وفيه اختلاف بين أهل المغازي والذي ذكره أبو الفرج بن الجوزي أن ابن مسعود لما عاد من الحيشة إلى مكة رجع في الهجرة الثانية إلى النجاشي ثم قدم على رسول الله عليه السلام بالمدينة وهو يتجهز لبدر . وذكر صاحب التمهيد أن تحريم الكلام في الصلاة كان بالمدينة لأن سورة البقرة مدنية ، وقال الخطابي : إنما نسخ الكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وفي المقام تفصيل آخر أوردته في كتابي الجواهر النيفة في أصول أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة .

الرابع: أنه جاء في بعض روايات حديث جابر جاء سليك الغطفاني ورسول الله عليه السلام قاعد على المنبر فقعده سليك ، وفي بعض الروايات فجلس سليك ، وفيه : ثم قم اركع ركعتين ، فتعلق به بعض أصحابنا أن هذا مخالف للمذهب الشافعي ، فإنهم يقولون : إن ركعتي التحية تفوت بالجلوس وأيضاً فإن الذي يمنع الصلاة إنما يمنعها لأجل الخطبة والنبي عليه السلام في تلك الساعة لم يكن يخطب لأنه كان قاعداً والجمعة لا يخطب لها قاعداً . وأجابوا عن الأول: سلمنا أن ركعتي التحية تفوت بالجلوس لكن بشرط أن يكون عالماً بمشروعية التحية وأطال الفصل ، وأما إذا كان جاهلاً بمشروعيتها في هذه الحالة ولم يطل الفصل فإنها لا تفوت بالجلوس ، قال النووي في شرح المذهب : أطلق أصحابنا قواتها بالجلوس وهو محمول على العالم بأنها سنة وأما الجاهل فيتداركها على قرب لهذا الحديث ، قال ابن العراقي : وفي معنى الجاهل الناسي فلو جلس ناسياً ولم يطل الفصل استحب له الإتيان بها كما صرح به أبو الفضل ابن عبدان ، وقال النووي : إنه للمختار المتعين . اهـ .

وقضية سليك يحتمل جلوسه إما للمجهل بسنيته أو للنسيان لها ، والحديث دال على إحدى الحالتين نصاً وعلى الأخرى قياساً وسيأتي لذلك زيادة في الباب الذي يليه . وأما الجواب عن الثاني فلم أره لأصحاب الشافعي ولم يتعرضوا له والذي يظهر أن الروايات كلها وهو يخطب فتحمل هذه الرواية التي يقول فيها : وهو قاعد ، على بقية الروايات التي فيها : وهو يخطب ، جمعاً بين الآثار . والله أعلم .

الخامس : المراد بالتخفيف في الركعتين - كما قال الزركشي - الاقتصاد على الواجبات لا الإسراع ، قال : ويدل لذلك ما ذكره من أنه إذا ضاق الوقت وأراد الوضوء اقتصر على الواجبات . اهـ .

(٥٦٢) وفي حديث غريب: « أنه عليه السلام سكت للدخول حتى فرغ » من ركعتي التحية ولفظ القوت إلا أنه قد جاء في حديث غريب أن النبي عليه السلام سكت له حين صلاهما . اهـ . قال العراقي : =

ويس ، فإن لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ، ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ففيهما فضل كثير ، ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن من القرآن فهو له بمنزلة الختمة ، ويكثر من قراءة سورة الإخلاص ، ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتي في باب التطوعات وكيفيتها لأنه عليه السلام قال لعنه العباس : « صلها في كل جمعة » وكان ابن عباس رضي الله عنه لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها . (٥٦٣) والاحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة ، وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم ، وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والاستغفار .

= أخرجه الدارقطني من حديث أنس ، وقال : أسنده عبيد بن محمد ووهب فيه والصواب عن معتمر عن أبيه مرسل . اهـ .

قال مرقفي : قال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف : حدثنا هشيم أخبرنا أبو معشر عن محمد بن قيس أن النبي صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن يصلي ركعتين أمسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد إلى خطبته . اهـ . وأما حديث الدارقطني فمن طريق عبيد بن محمد العبدى ، حدثنا معتمر عن أبيه عن قتادة عن أنس ، قال : دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : قم فاركع ركعتين وأمسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته ، ثم قال : أسنده عبيد بن محمد ووهب فيه ، ثم أخرجه عن أحمد بن حنبل حدثنا معتمر عن أبيه ، قال : جاء رجل ... الحديث . وفيه ثم انتظره حتى صلى ، قال : وهذا المرسل هو الصواب . اهـ . فقال الكوفيون أى فقهاء الكوفة : إن سكت له الإمام صلاههما زاد صاحب القوت ولعل سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم مخصوص . اهـ . وهذا قد رده العراقي ، قال سكوته صلى الله عليه وسلم له حتى فرغ لا يصح كما ذكره الدارقطني وغيره ، ولو كان المسوغ للصلاة إمساكه عن الخطبة ، لقال : إذا جاء أحدكم والإمام يخطب فليمسك له الخطبة حتى يركع .

(٥٦٣) حديث : « روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس : صلها في كل جمعة ، وكان ابن عباس لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها » ولفظ القوت : وإن صلى يوم الجمعة قبل الزوال صلاة التسبيح وهي ثلاثمائة تسبيحة في أربع ركعات فقد أكثر وأطاب ، وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لعنه العباس : صلها في كل جمعة مرة ، وذكر أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه لم يكن يدع هذه الصلاة كل يوم جمعة بعد الزوال وأخير بفضلها ما يجمل عنه الوصف . اهـ . وقال العراقي : أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس ، وقال العقيلي وغيره : ليس فيها حديث صحيح اهـ . وقال الحافظ ابن حجر في تخرجه الرافعي : أما صلاة التسبيح فرواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة كلهم عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم عن موسى بن عبد العزيز عن الحكم بن =

السادس : الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة، فإنها تتضاعف، إلا على من سأل الإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام فهذا مكروه، وقال صالح بن محمد: سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي فأعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي. وقال ابن مسعود: إذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى، وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه. ومن العلماء من كره الصدقة على السُّؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس إلا أن يسأل قائما أو قاعداً في مكانه من غير تخطُّ، وقال كعب الأحبار: من شهد

= أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ للعباس : « يا عباس يا عمه ألا أمنحك ألا أحبك... »، الحديث بطوله ، وصححه أبو علي بن السكن والحاكم وادعى أن النسائي أخرجه في صحيحه عن عبد الرحمن بن بشر قال : وتابعه إسحاق بن إسرائيل عن موسى، وأن ابن خزيمة رواه عن محمد بن يحيى عن إبراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه مرسلًا، وإبراهيم ضعيف . قال المنذرى : وفي الباب عن أنس وأبي رافع وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وغيرهم وأمثلها حديث ابن عباس . اهـ . قال الحافظ : وفيه عن الفضل ابن عباس ، فحديث أبي رافع أخرجه الترمذى، وحديث عبد الله بن عمر رواه الحاكم وسنده ضعيف، وحديث أنس رواه الترمذى أيضا ، وفيه نظر لأن لفظه لا يناسب ألفاظ صلاة التسييح وقد تكلم عليه شيخنا في شرح الترمذى، وحديث الفضل بن عباس ذكره الترمذى، وحديث عبد الله بن عمرو رواه أبو داود ، قال الدارقطني : أصح شيء في فضائل سور القرآن قل هو الله أحد، وأصح شيء في فضل الصلاة صلاة التسييح، وقال أبو جعفر العجلي: ليس في صلاة التسييح حديث يثبت ، وقال أبو بكر بن العربي: ليس منها حديث صحيح ولا حسن، وبالحق ابن الجوزى فذكره في الموضوعات، وصنف أبو موسى المدينى جزءاً في تصحيحه فتبائنا، والحق أن طرقه كلها ضعيفة وأن حديث ابن عباس يقرب من شرط الحسن إلا أنه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم المتابع ، والشاهد من وجه معتبر ومخالفة هيئتها لهيئة باقى الصلوات، وموسى بن عبد العزيز وإن كان صادقا صالحا فلا يحتمل عنه هذا التردد ، وقد ضعفها ابن تيمية والمزى وتوقف الذهبي فيما حكاه عنهم ابن عبد الهادى فى أحكامه . وقد اختلف كلام الثورى فوهاها فى شرح المذهب فقال: حديثها ضعيف ، وفى استحبابها نظر لأن فيها تغييراً لهيئة الصلاة المعروفة فينبغى أن لا تفعل وليس حديثها بثابت، وقال فى تهذيب الأسماء واللغات: قد جاء فى صلاة التسييح حديث حسن فى كتاب الترمذى وغيره ، وذكره المحاملى وغيره من أصحابنا وهى سنة حسنة، ومال فى الأذكار أيضاً إلى استحبابها بل قواه واحتج له، والله أعلم . اهـ .

قال مرتضى : وهذا تحقيق فى الغاية وما وراء عبادان قرية على أنه سيأتى عند ذكر المصنف إياها فى التطوعات تحقيق وبيان لبعض طرقها ومن رواها من طريق عكرمة وأبى الجوزاء إن شاء الله تعالى .

الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ، ثم يقول: اللهم انى أسألك باسمك : بسم الله الرحمن الرحيم ، وباسمك الذى لا إله إلا هو الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، لم يسأل الله تعالى شيئا إلا أعطاه . وقال بعض السلف : من أطعم مسكينا يوم الجمعة ، ثم غدا وابتكر ولم يؤذ أحداً ، ثم قال حين يسلم الإمام: بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم ، أسألك أن تغفر لى وترحمنى وتعافينى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له .

السايع : أن يجعل يوم الجمعة للأخرة ، فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ، ويكثر فيه من الأوراد ولا يبتدئ فيه السفر .

فقد روى أنه من سافر فى ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه (٥٦٤) وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرفقة تفوت . وكره بعض السلف شراء الماء فى المسجد من السقاء ليشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعا فى المسجد ، فإن البيع والشراء فى المسجد مكروه ، وقالوا: لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل فى المسجد .

وبالجملة ينبغى أن يزيد فى الجمعة فى أوراده وأنواع خيراته فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله فى الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال وإذا مقتته استعمله فى الأوقات الفاضلة بسوء الأعمال ليكون ذلك أوجع فى عقابه وأشد لمقته لحرمانه بركة الوقت وانتهاكه حرمة الوقت . ويستحب فى الجمعة دعوات ، وسيأتى ذكرها فى كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وصلى الله على كل عبد مصطفى .

* * *

(٥٦٤) حديث : « من سافر فى ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه » أى كاتب اليمين والشمال ، قال العراقي : رواه الخطيب فى الرواة عن مالك من حديث أبى هريرة بسند ضعيف جدا . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه الدارقطنى فى الأفراد من حديث ابن عمر بلفظ: دعت عليه الملائكة أن لا يصحب ، وأورده الضياء فى أحكامه ، وقال: فى سننه ابن لهيعة ، وقال أبو بكر بن أبى شعبة: حدثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعى عن حسان بن علي ، قال : إذا سافر يوم الجمعة دعى عليه أن لا يصاحب ولا يعان على سفره . اهـ . وأخرجه البخارى من حديث ابن عمر بلفظ: من سافر من دار إقامته يوم الجمعة دعت عليه الملائكة لا يصحب فى سفره ولا يعان على حاجته .

الباب السادس: في مسائل متفرقة نعلم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

(مسألة) الفعل القليل وإن كان لا يطل الصلاة فهو مكروه إلا لحاجة، وذلك في دفع المار وقتل العقرب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فإذا صارت ثلاثاً فقد كثرت وبطلت الصلاة، وكذلك القملة والبرغوث مهما تأذى بهما كان له دفعهما، وكذلك حاجته إلى الحك الذي يشوش عليه الخشوع، كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة، وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده، وقال النخعي: يأخذها ويوهنها ولا شيء عليه إن قتلها، وقال ابن المسيب: يأخذها ويخدرها ثم يطرحها، وقال مجاهد: الأحب إليّ أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها وهذه رخصة، وإلا فالكمال الاحتراز عن الفعل وإن قل ولذلك كان بعضهم لا يطرد الذباب، وقال: لا أعود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي، وقد سمعت أن الفساق بين يدي الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون، ومهما تئأب فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الأولي وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه وإن تجشأ فينبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه، وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه إلا لضرورة.

(مسألة) الصلاة في النعلين جائزة وإن كان نزع النعلين سهلاً، وليست الرخصة في الخف لعسر النزع بل هذه التجاسة معفو عنها وفي معناها المداس، صلى رسول الله ﷺ في نعليه ثم نزع، فترع الناس نعالهم، فقال: «لَمْ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ»؟ قالوا: رأيناك خلعت فخلعنا، فقال: ﷺ: «إن جبريل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بهما خبثاً، فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه ولينظر فيهما فإن رأى خبثاً فليمسسه بالأرض وليصل فيهما» (٥٦٥)، وقال (٥٦٥) حديث: «صلى رسول الله ﷺ في نعليه» قال العراقي: رواه أحمد واللفظ له، وأبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد. اهـ.

بعضهم: الصلاة في التعلين أفضل لأنه عليه السلام قال: «لَمْ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ» وهذه مبالغة فإنه عليه السلام سألهم ليبين لهم سبب خلعه، إذ علم أنهم خلعوا على موافقته وقد روى عبد الله بن السائب أن النبي عليه السلام خلع نعليه. (٥٦٦) فإذا قد فعل كليهما فمن خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف بل يضعهما بين يديه ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتاً إليهما، ولعل من رأى الصلاة فيهما أفضل راعى هذا المعنى وهو التفات القلب إليهما. روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ نَعْلَيْهِ بَيْنَ رَجْلَيْهِ» (٥٦٧)، وقال أبو هريرة لغيره: اجعلهما بين رجلك ولا تؤذ بهما مسلماً. «ووضعهما رسول الله عليه السلام على يساره» (٥٦٨) وكان إماماً، فللإمام أن يفعل ذلك إذ لا

= قال مرتضى: وكذا أبو بكر بن أبي شيبة من طريق أبي نضرة عنه بطوله هكذا، ومن طريق أخرى عن عبد الرحمن بن أبي يعلى مختصراً وأخرج أيضاً من طريق يزيد بن إبراهيم اليسرى عن الحسن رفعه: تعاهدوا نعالكم فإن رأى أحدكم فيهما أذى فليمطه وإلا فليصل فيهما. (٥٦٦) حديث: عن عبد الله بن السائب أن النبي عليه السلام خلع نعليه. قال العراقي: أخرجه مسلم. اهـ.

قال مرتضى: وجدت بخط الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر الحريري ابن خال القطب الحنظلي ما نصه: ليس في صحيح مسلم ذكر خلع النبي عليه السلام نعليه ألبتة إنما وقع ذلك زيادة في حديثه الذي في صحيح مسلم ذكرها أحمد في مسنده ولفظه: حضرت النبي عليه السلام يوم الفتح وصلى في قبل الكعبة فخلع نعليه فوضعهما عن يساره، ثم استفتح سورة المؤمنون فمسلم لم يذكر هذه الزيادة وإنما لفظه: صلى لنا رسول الله عليه السلام الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنون حتى جاء ذكر موسى وهارون أخذت النبي عليه السلام سلة فركع. حررت ذلك من الأصول فليعلم. اهـ.

(٥٦٧) حديث: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ نَعْلَيْهِ بَيْنَ رَجْلَيْهِ» قال العراقي: أخرجه أبو داود بسند صحيح وضعفه المنذرى وليس بجيد. اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه ابن أبي شيبة عن المقبري عن أبي هريرة، وأخرجه الحاكم وصححه وقال: على شرط مسلم، وأقره الذهبي، ولفظه: إذا صلى أحدكم فليلبس نعليه أو ليخلعهما بين رجليه ولا يؤذى غيره. وقال أبو هريرة لغيره: اجعلهما بين رجلك ولا تؤذ بهما مسلماً. وهذا القول أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه قال: قلت لأبي هريرة كيف أصنع بتعلي إذا صليت قال: اجعلهما.. فساق.

(٥٦٨) حديث: «ووضعهما رسول الله عليه السلام على يساره» أخرجه أحمد وابن أبي شيبة وأبو داود

يقف أحد على يساره ، والأولى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلاه، ولكن قدام قدميه، ولعله المراد بالحدِيث . وقد قال جبير بن مطعم: وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة .

(مسألة) إذا بزق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل، وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاماً وليس على شكل حروف الكلام إلا أنه مكروه فينبغي أن يحترز منه إلا كما أذن رسول الله ﷺ فيه، إذ روى بعض الصحابة أن رسول الله ﷺ رأى في القبلة نخامة فغضب غضباً شديداً، ثم حكها بعرجون كان في يده ، وقال: « اثوني بعبير » فلطخ أثرها بزعفران ، ثم التفت إلينا وقال: « أيكم يحب أن يبزق في وجهه ؟ فقلنا: لا أحد، قال: « فإن أحدكم إذا دخل في الصلاة فإن الله عز وجل بينه وبين القبلة » (٥٦٩) ، وفي لفظ آخر: « واجهه الله تعالى فلا يبزق أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى، فإن بدرت به بادرة فليصق في ثوبه وليفعل به هكذا » وذلك بعضه بعضاً .

= والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن السائب: حضرت رسول الله ﷺ يوم الفتح وصلى في قبل الكعبة فخلع نعليه فوضعهما عن يساره ... الحديث، وقد تقدمت الإشارة إليه آنفاً، وكان الحافظ العراقي رحمه الله تعالى قد قال أولاً في المغني أنه أخرجه مسلم، ثم لما قرئ عليه الكتاب ثانياً بحضور جماعة من الفضلاء ضرب على قوله مسلم وأصلحه فقال: أبو داود والنسائي وابن ماجه كما رأيته بخطه، والله أعلم .

(٥٦٩) حديث: « رأى في القبلة نخامة فغضب غضباً شديداً ، ثم حكها بعرجون كان في يده وقال: اثوني بعبير فلطخ أثرها بزعفران، ثم التفت إلينا وقال: أيكم يحب أن يبزق في وجهه » الحديث، هكذا ساقه صاحب القوت بتمامه ، وقال العراقي: أخرجه مسلم من حديث جابر واتفقا عليه مختصراً من حديث أنس وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر . ١ هـ .

قال مرتضى: قد عقد البخاري في الصحيح لبيان هذه الروايات سبعة أبواب فقال: باب حك الزقاق باليد من المسجد، حدثنا قتيبة حدثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رمى في وجهه فقام فحك يده فقال: « إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناجي ربه أو إن ربه بينه وبين القبلة فلا يبزق أحدكم قبل قبلته ولكن عن يساره أو تحت قدميه » ثم أخذ طرف رداءه فبصق فيه ، ثم رد بعضه على بعض، فقال: أو يفعل هكذا . وهذا الحديث أخرجه أيضاً مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي، ثم قال: حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ رأى بصاقاً في جدار القبلة فحكه ، ثم أقبل على الناس فقال: « إذا كان أحدكم يصلي=

= فلا يصبق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه إذا صلى . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله ﷺ رأى في جدار القبلة مخاطاً أو بصافاً أو نخامة فحكها ، ثم قال . . . ، باب حك المخاط بالحصى من المسجد ، حدثنا موسى بن إسماعيل أخبرنا إبراهيم بن سعد ، أخبرنا ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة وأبا سعيد حدثا أن رسول الله ﷺ رأى نخامة في جدار المسجد فتناول حصة فحكها ، فقال : « إذا نتخم أحدكم فلا يتنخمن قبل وجهه ولا عن يمينه وليصبق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى » . وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضاً . ثم قال : باب لا يصبق عن يمينه في الصلاة ، حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة وأبا سعيد أخبراه أن رسول الله ﷺ رأى نخامة في حائط المسجد فتناول رسول الله ﷺ حصة فحكها ، ثم قال : « إذا نتخم أحدكم فلا يتنخمن قبل وجهه ولا عن يمينه وليصبق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى » . حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة أخبرني قتادة سمعت أنسا قال : قال النبي ﷺ : « لا يتفلن أحدكم بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت رجله » . باب ليسبق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى ، حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة سمعت أنس بن مالك قال : قال النبي ﷺ : « إن المؤمن إذا كان في الصلاة فإمّا ينجأ ربه ، فلا يزقن بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت قدمه » . حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن أبي سعيد أن النبي ﷺ رأى نخامة في قبلة المسجد فحكها بحصة ثم نهى أن ييزق الرجل بين يديه أو عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت قدمه اليسرى . باب كفارة البزاق في المسجد ، حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة سمعت أنس بن مالك قال : قال النبي ﷺ : « البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها » وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود . باب دفن النخامة في المسجد ، حدثنا إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع أبا هريرة عن النبي ﷺ قال : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يصبق أمامه فإمّا ينجأ الله ما دام في مصلاه ولا عن يمينه فإن عن يمينه ملكاً وليصبق عن يساره أو تحت قدمه فيدفعها ، باب إذا بدره البزاق فليأخذ بطرف ثوبه ، حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا زهير حدثنا حميد عن أنس أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فحكها بيده ورثى منه كراهية أو ورثى كراهيته لذلك وشدته عليه ، وقال : « إن أحدكم إذا قام في صلاته فإمّا ينجأ ربه أو ربه بينه وبين قبلته فلا ييزقن في قبلته ولكن عن يساره أو تحت قدمه » ثم أخذ طرف رداءه فيزق فيه ورد بعضه على بعض ، قال : أو يفعل هكذا . هذا آخر سياق البخاري في الصحيح وأخرج الإمام أحمد والأربعة أصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث طارق بن عبد الله المعاري بلفظ : إذا صليت فلا تبزقن بين يديك ولا عن يمينك ولكن أبزق تلقاء شمالك إن كان فارغاً وإلا فتحت قدمك اليسرى . وأخرجه البزار بلفظ : إذا أردت أن تبزق ، ولم يقل إذا صليت .

(مسألة) لوقوف المقتدى سنة وبفرض ، أما السنة فأن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه قليلاً ، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام فإن وقفت بجانب الإمام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة ، فإن كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفرداً ، بل يدخل في الصف أو يجرُّ إلى نفسه واحداً من الصف ، فإن وقف منفرداً صحت صلاته مع الكراهية . وأما الفرض فاتصال الصف ، وهو أن يكون بين المقتدى والإمام رابطة جامعة فإنهما في جماعة ، فإن كانا في مسجد كفى ذلك جامعاً لأنه بنى له فلا يحتاج إلى اتصال صف بل إلى أن يعرف أفعال الإمام . صلى أبو هريرة رضي الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الإمام ، وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفروق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم وكفى بها رابطة إذ يصل فعل أحدهما إلى الآخر ، وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها لاطى في المسجد فالشرط أن يمد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن ، ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه ، وهكذا حكم الأبنية المختلفة ، فأما البناء الواحد والعروة الواحدة فكالصحراء .

(مسألة) المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أول صلاته ، فليوافق الإمام وليبين عليه وليقت في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الإمام ، وإن أدرك مع الإمام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليخففها ، فإن ركع الإمام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتداله من الركوع فليتم ، فإن عجز وافق الإمام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق ، وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها ، وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ، ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانياً في الهوى لأن ذلك انتقال محسوب له ، والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للعوارض بسبب القدوة ، ولا يكون مدركا للركعة ما لم يطمئن راکعاً في الركوع والإمام يعد في حد الراكعين ، فإن لم يتم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الإمام حد الراكعين فاتته تلك الركعة .

(مسألة) من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر، فإن ابتدأ بالعصر أجزأه ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف، فإن وجد إماماً فليصل العصر، ثم ليصل الظهر بعده فإن الجماعة بالأداء أولى، فإن صلى منفرداً فى أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى فى الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يحتسب أيهما شاء، فإن نوى فاتتة أو تطوعاً نجاز، وإن كان قد صلى فى الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليتو الفاتتة أو النافلة فإعادة المؤداة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له، وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة .

(مسألة) من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه . ولو رأى النجاسة فى أثناء الصلاة روى بالثوب وأتم ، والأحب الاستئناف، وأصل هذا قصة خلع النعلين حين أخبر جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بأن عليهما نجاسة فإنه ﷺ لم يستأنف الصلاة .

(مسألة) من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله ﷺ فى التشهد الأول أو فعل فعلاً سهواً وكانت تبطل الصلاة بتعمده، أو شك فلم يدر أصلى ثلاثاً أو أربعاً؛ أخذ باليقين وسجد سجدة السهو قبل السلام، فإن نسى فبعد السلام مهما تذكر على القرب . فإن سجد بعد السلام وبعد أن أحدث بطلت صلاته، فإنه لما دخل فى السجود كأنه جعل سلامه نسياناً فى غير محله فلا يحصل التحلل به وعاد إلى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود فإن تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد طول الفصل فقد فات .

(مسألة) الوسوسة فى نية الصلاة سببها خبل فى العقل أو جهل بالشرع، لأن امثال أمر الله عز وجل مثل امثال أمر غيره وتعظيمه كتعظيم غيره فى حق القصد ، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال: نويت أن أنتصب قائماً تعظيماً لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلاً بدخوله مقبلاً عليه بوجهى كان سفهاً فى عقله ، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعت داعية التعظيم فتقيم ويكون معظماً إلا إذا قام لشغل آخر أو فى غفلة واشتراط كون الصلاة ظهراً أداء فرضاً فى كونه امثالاً كاشتراط كون القيام مقروناً بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعث آخر

سواء وقصد التعظيم به ليكون تعظيماً فإنه لو قام مدبراً عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظمها ، ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ، ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها ، إما تلفظاً باللسان وإما تفكيراً بالقلب ، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية ، فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلى في وقت فاجبت وقت ، فالوسوسة محض الجهل ، فإن هذه القصور وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الأحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتساملها ، وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر ، والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلاً ، فإن من علم الحادث مثلاً فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوماً هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة ، فإن من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان ، وإن التقدم للعدم وأن التأخر للموجود ، فهذه العلوم متطوية تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له : هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والمتأخر ؟ فقال : ما عرفته قط ؛ كان كاذباً وكان قوله مناقضاً لقوله : إنني أعلم الحادث ، ومن الجهل بهذه الدقيقة يثور الوسواس ، فإن الوسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالعها وذلك محال ، ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه ، فهذه المعرفة يندفع الوسواس وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره ، ثم أريد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول : لو لم يفهم الوسوس النية إلا بإحضار هذه الأمور مفصلة ولم يمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية كفاه ذلك ، ولا تكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فإن ذلك تكليف شطط ولو كان مأموراً به لوقع للأولين سؤال عنه ولوسوس واحد من الصحابة في النية ، فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل فكيفما تيسرت النية للوسوس ينبغي أن يقنع به حتى يتعود ذلك وتفارقه الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فإن التحقيق يزيد في الوسوسة ،

وقد ذكرنا في الفتاوى وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية فتفتقر العلماء إلى معرفتها ، أما العامة فربما ضررها سماعها ويهيج عليها الوسواس فلذلك تركناها .

(مسألة) ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منهما ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره فهذا معنى الاقتداء ، فإن ساواه عمداً لم تبطل صلاته كما لو وقف بجنبه غير متأخر عنه ، فإن تقدم عليه ففى بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيهاً بما لو تقدم في الموقف على الإمام بل هذا أولى لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم ، وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهيلاً للمتابعة في الفعل وتحصيلاً لصورة التبعية إذ اللائق بالمقتدى به أن يتقدم ، فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله ﷺ التكرير فيه فقال : « أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحوِّك الله رأسه رأس حمار » (٥٧٠) وأما التأخير عنه بركن

(٥٧٠) حديث : « أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار » ، قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : اتفق عليه الستة ، ولفظ البخاري : « أما يخشى أحدكم - أو لا يخشى أحدكم - إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار - أو يجعل الله صورته صورة حمار » ، أخرجه عن حجاج ، عن شعبة ، عن محمد بن زياد عن أبي هريرة ، ولفظ أبي داود : أما يخشى الذي يرفع رأسه والإمام ساجد ... رواه عن حفص بن عمر عن شعبة فهو نص في السجود ، فيحصل ما رواه البخاري على ما رواه أبو داود ويلتحق به الركوع لكونه في معناه ، وتعبه ابن دقيق العيد بأنه لا يجوز تخصيص رواية البخاري برواية أبي داود لأن الحكم فيهما سواء ، ولو كان الحكم مقصوراً على الرفع من السجود لكان لدعوى التخصيص وجه ، قال : وتخصيص السجدة بالذكر في رواية أبي داود من باب الاكتفاء كقوله تعالى : ﴿ سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ ولم يعكس الأمر لأن السجود أعظم ، وعند مسلم : أن يجعل الله وجهه وجه حمار ، وعند ابن حبان : أن يحول الله رأسه رأس كلب . والظاهر أن الاختلاف حصل من تعدد الواقعة أو من تصرف الرواة ، وأخرج الإمام أحمد ومسلم وابن ماجه من حديث جابر بن سمرة : أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه في الصلاة أن لا يرجع إليه بصره . واختلف في هذه الأحاديث فقيل : ذلك حقيقة ، وقيل : بل هو مجاز عن البلادة والجهل والخسة ، والآخر رجحه المصنف كما سيأتي ، ثم إن ظاهر الأحاديث المذكورة يقضى تحريم الفعل المذكور التوعد عليه بالسيخ وخطف البصر ، وبه جزم النووي في المجموع لكن تجزئاً

واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع، ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم يتنه إلى حد الراكعين بطلت صلاته، وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول.

(مسألة) حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه، وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه، فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف، ومنع المنفرد من الوقوف خارج الصف، والإنكار على من يرفع رأسه قبل الإمام إلى غير ذلك من الأمور، فقد قال عليه السلام: «ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه» ^(٥٧١) وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من رأى من يسئ صلاته فلم ينته فهو شريكه في وزرها. وعن بلال بن سعد أنه قال: الخطيئة إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها فإذا أظهرت فلم تغير أضرت بالعامه. وجاء في الحديث: أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقبيهم بالدرة ^(٥٧٢) وعن عمر رضي الله عنه قال: تفقدوا إخوانكم في الصلاة فإذا فقدتموهم فإن كانوا مرضى فعودوهم، وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم. والعتاب إنكار

= الصلاة وأبطلها أحمد والظاهرية، وقال ابن مسعود لرجل سبق إمامه في الصلاة: لا وحدك ضليت ولا بإمامك اقتديت، وقال صاحب الفيض: ليس للتقدم على الإمام سبب إلا الاستعجال ودواؤه أن يستحضر أنه لا يسلم قبله.

(٥٧١) حديث: «ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه» قال العراقي: أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: لفظ الحديث عنده: ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم، وهكذا رواه أيضاً أبو يعلى الموصلي، وأما قوله: حيث لا يعلمه، فليس من أصل الحديث.

(٥٧٢) حديث: «إن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقبيهم بالدرة»، قال العراقي: لم أجده. اهـ.

قال مرتضى: وجدت في المصنف لأبي بكر بن أبي شيبه ما نصه: حدثنا ابن نمير عن الأعمش عن عمران عن سويد عن بلال قال: كان يسوي مناكبنا بأقدامنا في الصلاة. وحدثنا أبو معاوية عن عاصم عن أبي عثمان قال: ما رأيت أحداً كان أشد تعاهداً للصف من عمران، كان يستقبل القبلة حتى إذا قلنا قد كبر التفت فنظر إلى المناكب والأقدام، وإن كان ليعت رجلان يطردون الناس حتى يلحقوهم بالصفوف. وحدثنا وكيع عن عمران بن حدير عن أبي عثمان قال: كنت فيمن يقيم عمر بن الخطاب قدامه لإقامة الصف.

على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه، وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي، ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد يمين الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله ﷺ حتى قيل له: تعطلت الميسرة فقال ﷺ: «من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الأجر» (٥٧٣) ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن يخرج به إلى خلف ويدخل فيه، أعنى إذا لم يكن بالغًا. وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تعم بها البلوى، وسيأتى أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى.

★ ★ ★

(٥٧٣) حديث: «تراحم الناس على يمين الصف في زمن رسول الله ﷺ حتى قيل له: تعطلت الميسرة، فقال ﷺ: من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الأجر» قال العراقي: أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: ولفظ ابن ماجه كتب الله له كفلين من الأجر. وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس: من عمر جانب المسجد الأيسر لقلّة أهله فله أجران.

الباب السابع : فى النوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام : سنن ومستحبات وتطوعات ، ونعنى بالسنة ما نُقل عن رسول الله ﷺ المواظبة عليه كالرواتب عقيب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والتهجد وغيرها لأن السنة عبارة عن الطريق المسلوك . ونعنى بالمستحبات ما ورد الخبر بفضلها ولم يُنقل المواظبة عليه كما سننقله فى صلوات الأيام والليالى فى الأسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وأمثاله . ونعنى بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد فى عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب فى مناجاة الله عز وجل بالصلاة التى ورد الشرع بفضلها مطلقا ، فكأنه متبرع به إذ لم يُندب إلى تلك الصلاة بعينها وإن نُدب إلى الصلاة مطلقا ، والتطوع عبارة عن التبرع .

وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجملتها رائدة على الفرائض ، فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة فى الالتفاف بعد فهم المقاصد ، وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته فى الفضل بحسب ما ورد فيه من الأخبار والآثار المعروفة لفضله ، وبحسب طول مواظبة رسول الله ﷺ عليه ، وبحسب صحة الأخبار الواردة فيه واشتهارها ، ولذلك يقال : سنن الجماعات أفضل من سنن الأفراد ، وأفضل سنن الجماعات صلاة العيد ، ثم الكسوف ، ثم الاستسقاء ، وأفضل سنن الأفراد الوتر ، ثم ركعتا الفجر ، ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها .

واعلم أن النوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب الكسوف والاستسقاء ، وإلى ما يتعلق بأوقات والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرر اليوم واللييلة أو بتكرر الأسبوع أو بتكرر السنة ، فالجملة أربعة أقسام .

القسم الأول : ما يتكرر بتكرار الأيام والليالي، وهي ثمان : خمس هي رواتب الصلوات

الخمس، وثلاثة وراءها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتهجيد

(الأولى) : راتبة الصبح ، وهي ركعتان ، قال رسول الله ﷺ : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » (٥٧٤) ويدخل وقتها بطلوع الفجر الصادق وهو المستطير دون المستطيل وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله إلا أن يتعلم منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالكواكب عليه ، ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر ، فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق إليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك يطول ، وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح .

ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ، ولكن السنة إذا وهما قبل الفرض فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالكتابة ، فإنه ﷺ قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » (٥٧٥) ، ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما (٥٧٤) حديث : قال ﷺ : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه كذلك الترمذى والنسائى ولم يخرججه البخارى واستدركه الحاكم فوهم ، وقال الطحاوى : حدثنا فهذ حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن أبى أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ . . . فساقه ، وأخرجه أبو بكر بن أبى شيبة عن أبى أسامة عن شعبة عن قتادة مثله إلا أنه لم يقل : وما فيها . (٥٧٥) حديث : « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه أحمد بلفظ : إلا التي أقيمت ، وابن حبان بلفظ : إذا أخذ المؤذن في الإقامة ، وأخرجه الأربعة مثل لفظ مسلم ، وفي الباب عن ابن عمر وغيره . وأما ما جاء في بعض الروايات زيادة : إلا ركعتي الفجر ، فقال البيهقي : لا أصل لها ، وقال الكمال بن الهمام =

وصلاهما ، والصحيح أنهما أداء ما وقتا قبل طلوع الشمس لأنهما تابعتان للفرض في وقته وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة ، فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيتا أداء والمستحب أن يصليهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلى ركعتي تحية المسجد ثم يجلس ولا يصلى إلى أن يصلى المكتوبة ، وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والقرض .

(الثانية) : رتبة الظهر ، وهى ست ركعات : ركعتان بعدها وهى أيضاً سنة مؤكدة ، وأربع قبلها وهى أيضاً سنة ، وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين . روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل » ^(٥٧٦) وكان ﷺ لا يدع

من أصحابنا : وأشدّها كراهة أن يصلى عند إقامة المكتوبة مخالطاً للصف كما يفعله كثير من الجهلة ، ونقل المناوى في شرح الجامع الصغير نقلاً عن المطامح أن هذه المسألة وقعت لأبى يوسف حين دخل مسجد المدينة والإمام يصلى الصبح فصلّى ركعتي الفجر ثم دخل مع الإمام ، فقال له رجل من العامة يا جاهل الذى فاتك من أجر فرضك أعظم مما أدركت من ثواب نفسك . اهـ .

قال مرتضى : أخرج أبو بكر بن أبى شيبه فى المصنف عن الشعبي عن مسروق أنه دخل المسجد والقوم فى صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين فصلاهما فى ناحية ثم دخل مع القوم فى صلاتهم ، وعن سعيد بن جبير أنه جاء إلى المسجد والإمام فى صلاة الفجر فصلّى الركعتين قبل أن يلج المسجد عند باب المسجد ، وعن أبى عثمان النهدي قال : رأيت الرجل يجيء وعمر بن الخطاب فى صلاة الفجر فيصلّى الركعتين فى باب المسجد ثم يدخل مع القوم فى صلاتهم . وعن مجاهد قال : إذا دخلت المسجد والناس فى صلاة الصبح ولم ترتع ركعتي الفجر فاركعها وإن ظننت أن الركعة الأولى تفوتك . وعن دبرة قال : رأيت عمر يفعله ، وعن إبراهيم أنه كره إذا جاء الإمام يصلى أن يصليهما فى المسجد ، وقال : يصليهما فى باب المسجد أو فى ناحية . وعن أبى الدرداء قال : إنى لأجىء إلى القوم وهم صفوف فى صلاة الفجر فأصلّى الركعتين ثم أنضم إليهم . فهذه الآثار دالة على جواز فعل أبى يوسف وكفى له بهؤلاء قدوة ، فالذى قال له يا جاهل هو الجاهل بالسنة ، ولا ينبغي لصاحب المطامح ولا المناوى الذى نقله أن يسكت على مثل هذا فإن الإزرء بمقام المجتهدين مما يضر بالدين . والله أعلم .

(٥٧٦) حديث : « من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل » قال العراقي : ذكره عبد الملك بن حبيب بلاغاً من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبى هريرة . اهـ .

أربعاً بعد الزوال ، يطيلهن ويقول : « إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لى فيها عمل » (٥٧٧) رواه أبو أيوب الأنصاري وتقدم به ، ودل عليه أيضا ما روت أم حبيبة زوج النبي ﷺ أنه قال : « من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة » (٥٧٨) ركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين

= قال مرقسي : وفي المصنف لأبي بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن بديل ، قال حدثني أبطن الناس بعبد الله بن مسعود أنه كان يصلي في بيته إذا زالت الشمس أربع ركعات يطيل فيهن فإذا تجاوب المؤذنون خرج فجلس في المسجد حتى تمام الصلاة .

(٥٧٧) حديث : « كان رسول الله ﷺ لا يلع أربعاً بعد الزوال يطيلهن » قال العراقي : أخرجه أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود وابن ماجه مختصراً ولترمذي نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن . اهـ .

قال مرقسي : قال أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا أبو الأحوص عن سعيد بن مسروق عن المسيب بن رافع قال أبو أيوب الأنصاري : يا رسول الله ما أربع ركعات تواظب عليهن قبل الظهر؟ فقال رسول الله ﷺ : « إن أبواب الجنة تفتح عند زوال الشمس فلا ترتج حتى تمام الصلاة فأحب أن أقوم » . حدثنا يحيى بن آدم حدثنا شريك عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن علي بن الصلت عن أبي أيوب عن النبي ﷺ نحوه . اهـ . وقال الطحاوي : حدثنا علي بن شيبة حدثنا يزيد بن هارون ، أخبرنا عبيدة الصبي وحدثنا ربيع الجيزي حدثنا علي ابن معبد حدثنا عبيد الله بن عمر وعن زيد بن أبي أنيسة عن عبيدة وحدثنا ابن مرزوق حدثنا أبو عامر حدثنا إبراهيم بن طهمان عن عبيدة : يصلي بعدها أربعاً لا يطيل فيهن . وحدثنا يزيد بن هارون عن الأصمغ عن زيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة أنه كان يصلي بعدها أربعاً . وحدثنا وكيع عن عكرمة بن عمار عن سالم عن ابن عمر أنه كان يصلي بعدها أربعاً .

(٥٧٨) حديث أم حبيبة أم المؤمنين : « من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى الله له بيتاً في الجنة » هكذا أخرجه مسلم مختصراً ، وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف : حدثنا يزيد ابن هارون أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن المسيب بن رافع عن عنبسة بن أبي سفيان عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن النبي ﷺ : « من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة سجدة سوى المكتوبة بنى الله له بيتاً في الجنة » . ورواه أبو معاوية عن إسماعيل بن أبي خالد فوقفه على أم حبيبة قالت : من صلى في يوم ثنتي عشرة سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة . وحدثنا عبيدة ابن حميد عن داود ابن أبي هند عن التعمان بن سالم عن عمرو بن أوس عن عنبسة بن أبي سفيان عن أم حبيبة قالت : قال رسول الله ﷺ : « من صلى يوم ثنتي عشرة سجدة بنى الله له بيتاً في الجنة » . وقد روى بهذا اللفظ أيضا من حديث عائشة وأبي هريرة ، قال أبو بكر بن =

أبي شيبة: حدثنا وكيع عن مصرف بن واصل عن عبد الملك بن ميسرة عن عائشة قالت : من صلى أول النهار ثنتي عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة . وحدثنا غندر عن شعبة عن منصور عن أبي عثمان مولى المغيرة بن شعبة عن أبي هريرة قال : ما من عبد مسلم يصلي في يوم اثنتي عشرة ركعة إلا بنى الله له بيتاً في الجنة . وأخرجه النسائي والعقيلي من حديثه بلفظ : من صلى في اليوم والليلة اثنتي عشرة ركعة تطوعاً بنى الله له بيتاً في الجنة . وأخرجه أحمد وابن زنجويه وأبو داود وابن ماجه وابن جرير من حديث أم حبيبة مثله ، وأحمد والطبراني في الكبير من حديث أبي موسى الأشعري ، وأخرج ابن عساکر في التاريخ من حديث أم حبيبة بلفظ : من صلى ثنتي عشرة ركعة مع صلاة النهار بنى الله له بيتاً في الجنة . وأخرج الطبراني في الكبير من حديثه بلفظ : من صلى في يوم ثنتي عشرة ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة ، ومن بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة . وقد ورد تعيين أوقات الركعات في حديث أم حبيبة عند النسائي والحاكم وصححه وقال : على شرط مسلم فقال : ركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب ، وعند ابن جرير وابن حبان والطبراني وابن عساکر في حديثهما : أربع ركعات قبل الظهر واثنتان بعدها واثنتان قبل العصر واثنتان بعد المغرب واثنتان قبل الصبح . وهذا التفاضل في السياق لا يضر ولعل الحكمة في ابتداء أربع الظهر لأنها أول صلاة صليت بعد الافتراض والسنة تبع للفرض ولذا اختاره صاحب الميسوط من أصحابنا وأخرجه كذلك ابن زنجويه والترمذي وقال : حسن صحيح من حديثهما . وقد روى هذا التعيين أيضاً في غير حديث أم حبيبة ، قال أبو بكر ابن أبي شيبة : حدثنا إسحاق ابن سليمان عن مغيرة بن زياد عن عطاء عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « من ثابر على اثنتي عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتاً في الجنة : أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر » .

قال مرتضى : وهكذا أخرجه الترمذي وقال : غريب ، والنسائي وابن ماجه وابن جرير ، وليس فيه ذكر للركعتين قبل العصر .

قال مرتضى : قال الحافظ ابن حجر : ومغيرة بن زياد قال النسائي : ليس بالقوي ، وقال الترمذي : تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه ، وقال أحمد : ضعيف وكل حديث رفعه فهو منكر ، وقال النسائي : هذا خطأ ولعل عطاء قال عن عتبة ، فتصنف بعائشة يعني أن المحفوظ حديث عتبة عن أخته أم حبيبة ، وقال أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا محمد بن سليمان الأصبهاني عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة : ركعتين قبل الفجر ، وركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعد الظهر ، وركعتين أظنه قال : قبل العصر ، وركعتين بعد المغرب ، وأظنه قال : وركعتين بعد العشاء .

قال مرتضى : وأخرجه ابن ماجه من رواية محمد بن سليمان الأصبهاني هكذا ، وكذا النسائي من هذا الوجه لكن بدون تعددها ، وقال : هذا خطأ ومحمد بن سليمان ضعيف ،

بعد المغرب ، وقال ابن عمر رضي الله عنهما : حفظت من رسول الله ﷺ في كل يوم عشر ركعت (٥٧٩) فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها إلا ركعتي الفجر فإنه قال : تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله ﷺ ، ولكن حدثني أختي حفصة رضي الله عنها أنه ﷺ كان يصلي ركعتين في بيته ثم يخرج ، وقال في حديثه : ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر أكد من جملة الأربع ويدخل وقت ذلك بالزوال ، والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبه مائلة إلى جهة الشرق إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل ، فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو

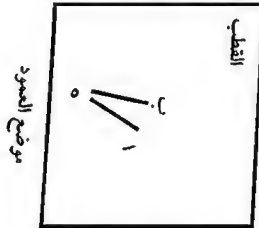
= وكذا قال أبو حاتم الرازي : هذا خطأ والحديث بأم حبيبة أشبه ، كذا في شرح التقريب ، وقال أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا عبد الأعلى عن الجريري عن ابن بريدة عن كعب ، قال : ثنتا عشرة ركعة من صلاها في يوم سوى المكتوبة دخل الجنة أو بنى له بيت في الجنة ركعتان قبل الغداة وركعتان من الضحى وأربع ركعات قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد المغرب .

(٥٧٩) حديث ابن عمر : « حفظت عن رسول الله ﷺ في كل يوم عشر ركعات » قال العراقي : متفق عليه واللفظ للبخاري ولم يقل كل يوم . اهـ . قال البخاري في الصحيح : باب التطوع بعد المكتوبة ، حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله ، أخبرني نافع عن ابن عمر قال : صليت مع النبي ﷺ سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعد الظهر وسجدتين بعد المغرب وسجدتين بعد العشاء وسجدتين بعد الجمعة : فأما المغرب والعشاء ففي بيته ، وحدثني أختي حفصة أن النبي ﷺ كان يصلي سجدتين خفيفتين بعد ما يطلع الفجر وكانت ساعة لا أدخل على النبي ﷺ فيها ، وقال بعد أربعة أبواب : باب الركعتين قبل الظهر : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال : حفظت من رسول الله ﷺ عشر ركعات : ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي ﷺ فيها ، وحدثني حفصة أنه كان إذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين . اهـ .

وفى هذا الحديث رواية أحد الأخوين عن الآخر نظير حديث أم حبيبة فإنه من رواية عتبة عنها وهما أخوان ، وفيه رواية الأقران فإن حفصة وابن عمر صحابيان فاضلان ، وفي سياق الحديث الأول ركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد الجمعة وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء وركعتان قبل الصبح ، فهذه عشر ركعات لأن الركعتين بعد الجمعة لا يجتمعان مع الركعتين بعد الظهر إلا لعارض بأن يصلي الجمعة وستتها التي بعدها ثم يتبين فسادها فيصلى الظهر ويصلي بعدها ستها ، قال الولي العراقي : قلته تفقها ، وفي سياق حديثه الثاني ليس فيه ذكر ركعتي الجمعة .

قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل، فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعاً أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس، والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالأقدام والموازين، ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضماً مستويا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر إلى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين، أى لا يكون الخط مائلاً إلى أحد الضلعين ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستويا في موضع علامة ٥ وهو بإزاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً إلى جهة المغرب في صوب خط ١ ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لانتهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر، ويكون موازياً للضلع الشرقى والغربى غير مائل إلى أحدهما فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربى فالشمس موازياً للارتفاع، فإذا انحرف الظل عن الخط الذى على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس، وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى، ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فإذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر، فهذا القدر لا بأس بمعرفته في علم الزوال وهذه صورته :

جانب المشرق



جانب المغرب

(الثالثة): راتبة العصر، وهى أربع ركعات قبل العصر، روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «رحم الله عبداً صلى قبل العصر أربعاً» (٥٨٠) ففعل ذلك على رجاء الدخول فى دعوة رسول الله ﷺ مستحب استجابةً مؤكداً فإن دعوته تستجاب لا محالة، ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر.

(الرابعة): راتبة المغرب، وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما. وأما ركعتان قبلهما بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأبي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبى ذر وزيد بن ثابت وغيرهم، قال عبادة أو غيره: كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدر أصحاب رسول الله ﷺ السورى يصلون ركعتين (٥٨١)، وقال بعضهم: «كنا نصلى الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صليتنا فيسأل: أصليتم المغرب؟» (٥٨٢)

(٥٨٠) حديث: «رحم الله عبداً صلى أربعاً قبل العصر» قال العراقي: أخرجه أبو داود والترمذى وابن حبان من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم أره من حديث أبى هريرة. اهـ.

قال مرقضى: حسنه الترمذى وصححه ابن حبان ولفظهم جميعاً: رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً. وقال ابن القيم: اختلف فيه فصاحبه ابن حبان وضعفه غيره. وقال ابن القطان: سكت عنه عبد الحق متسامحاً فيه لكونه من رغائب الأعمال، وفيه محمد بن مهران وهما أبو زرعة، وقال الفلاس: له مناكير منها هذا الخبر، قال ابن قدامة: هذا الحديث فيه ترغيب فيها ولكنها لم تعد من السنن الرواتب بدليل أن ابن عمر راويه لم يحافظ عليها.

(٥٨١) حديث: «كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدر أصحاب رسول الله ﷺ السورى» قال العراقي: متفق عليه من حديث أنس لا عبادة. اهـ.

قال مرقضى: وقال أبو بكر بن أبى شيبة: حدثنا الشافعى عن حميد عن أنس قال: سئل عن الركعتين قبل المغرب، قال: رأيتهما إذا أذن المؤذن ابتدروا السورى فصلوا، حدثنا غندر عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن أبى فزارة قال: سألت أنساً عن الركعتين قبل المغرب فقال: كنا نبتدريهما على عهد رسول الله ﷺ.

(٥٨٢) حديث: «كنا نصلى الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا قد صلينا المغرب فيسأل: أصليتم المغرب؟» قال العراقي: أخرجه مسلم من حديث أنس. اهـ. وقال البخارى فى الصحيح: باب الصلاة قبل المغرب، حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن ابن بريدة حدثنى عبد الله بن مغفل المزنى عن النبي ﷺ قال: صلوا قبل صلاة المغرب قال=

وذلك يدخل في عموم قوله عليه السلام : « بين كل أذانين صلاة لمن شاء » (٥٨٣) وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعابه الناس فتركهما ، فقيل له في ذلك فقال : لم أر الناس يصلونهما فتركتهما ، وقال : لننصلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن .

= في الثالثة : لمن شاء ، كراهية أن يتخذها الناس سنة . حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني يزيد بن أبي حبيب قال : سمعت مرثد بن عبد الله اليزني قال : أثبت عقبة ابن عامر الجهني فقلت : ألا أعجبك من أبي غنيم يركع ركعتين قبل صلاة المغرب ، فقال عقبة : إنا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت : فما يمنعك الآن ؟ قال : الشغل اهـ . والحديث الأول قد أخرجه أبو داود أيضا .

(٥٨٣) حديث : « قال صلى الله عليه وسلم : بين كل أذانين صلاة » ، أي وقت صلاة ونكرت لتناول كل عدد نواه المصلي من النفل وإنما لم يجر على ظاهره لأن الصلاة بين الأذانين مفروضة والخبر نطق بالتخيير بقوله : لمن شاء أن يصلي فذكره دفعا لتوهم الوجوب أخرجه أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة والستة كلهم من حديث عبد الله بن مغفل ، قال ابن أبي شيبة : حدثنا وكيع عن كههم عن ابن بريدة عن عبد الله بن مغفل رفعه : بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة لمن شاء ، حدثنا عبد الأعلى عن الجريري عن ابن بريدة مثله وهكذا هو عند البخاري تكرار القول ثلاث مرات وفي آخره لمن شاء وقال البزار في مسنده : حدثنا عبد الواحد بن غياث عن حيان بن عبيد الله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه مثله إلا أنه قال : إلا المغرب أي فإنه ليس بين أذانها وإقامتها صلاة بل يندب المبادأة إلى المغرب في أول وقتها فلو استمرت المواظبة على الاشتغال بغيرها كان ذلك ذريعة إلى مخالفة إدراك أول وقتها ، وبه تمسك أبو حنيفة فكره النفل قبلها وخص به خبر عبد الله بن مغفل ، وأخرج أبو داود بإسناد حسن من حديث ابن عمر قال : ما رأيت أحدا يصلي ركعتين قبل المغرب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال البزار بعد أن ذكر الحديث المذكور : لا نعلم رواه إلا حيان وهو بصرى مشهور لا بأس بها اهـ . وقال الهيثمي : ضعفه ابن عدي وقيل : إنه اختلط وحكم ابن الجوزي بوضعه ، وقال : تفرد به حبان ، كذبه الفلاس وتعبه الحفاظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة ، فقال : الذي كذبه الفلاس غير هذا ، وقال الولي العراقي : ولا خلاف في استحباب جميع النوافل المذكورة في الأحاديث إلا في الركعتين قبل المغرب ففيهما وجهان لأصحابنا أشهرهما لا يستحب ، والصحيح عند المحققين استحبابهما اهـ .

قال مرتضى : والذي صححه السنوي أنهما سنة للأمر بهما في حديث ابن مغفل عند البخاري ، وقال مالك بعدم السنة ، وقال في المجموع واستحبابهما قبل الشروع في الإقامة فإن شرع فيها كره الشروع في غير المكتوبة .

وقال النخعي : إنهما بدعة لأنهما تؤديان إلى تأخير الفرض عن أول وقته وهذا قد منعه النوى في شرح مسلم وحكمة استحبابهما كما قال ابن الجوزي وغيره ، رجاء إجابة الدعاء =

ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الأبصار في الأراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجبال ، فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق ، قال عليه السلام : « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم » (٥٨٤) والأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة ، وإن أخرجت وصليت قبل غيوبة الشفق الأحمر وقعت أداء ولكنه مكروه ، وأخر عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فاعتق رقبة ، وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقتين .

(الخامسة) : رتبة العشاء الآخرة ، وهي أربع ركعات بعد الفريضة ، قالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام (٥٨٥) واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة (٥٨٦) ، ركعتان

لأنه بين الأذانين لا يرد ، وكلما كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة فيه أكثر ومجموع الأحاديث يدل على استحباب تخفيفهما كركعتي الفجر .

(٥٨٤) حديث : « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم » قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه الستة سوى ابن ماجه ، وفي بعض رواياتهم زيادة : وغربت الشمس ، مع أن ما قبله كان إيماء إلى اشتراط تحقق كمال الإقبال والإدبار وأنهما بواسطة الغروب لا غيره فالأمور الثلاثة وإن كانت متلازمة لكن قد يعرض لبعضها انفكاك فيظن إقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون إقباله حقيقة ، كان يكون بمحل لا يشاهد غروبها فيعتمد إقبال الظلام وإدبار الضياء .

(٥٨٥) حديث عائشة : « كان يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام » أخرجه أبو داود في سننه بلفظ : ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات أو ست ركعات ... الحديث ، وفي صحيح البخاري وغيره عن ابن عباس قال : بت عند خالتي ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم عندها فصلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ، ثم جاء إلى منزله فصلى أربع ركعات ثم نام ... الحديث . وسيأتي بقية لهذه الأربع ركعات في كتاب الأوراد وسبق في حديث ابن عمر وغيره أنه كان يصلي بعد العشاء ركعتين ، ولذا قال صاحب الهداية من علمائنا لما عد الرواتب : وأربع قبل العشاء وأربع بعدها وإن شاء ركعتين .

(٥٨٦) حديث : الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح ، وأربع

قبل الصبح، وأربع قبل الظهر، وركعتان بعدها، وأربع قبل العصر، وركعتان بعد المغرب، وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر، ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير فقد قال عليه السلام : « الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل » (٥٨٧) فإذا اختير كل مرید من هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير، فقد ظهر فيما ذكرناه أن بعضها أكد من بعض، وترك الأكيد أبعد لا سيما والفرائض تكمل بالنوافل فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر .

== قبل الظهر، وركعتان، بعدها وأربع قبل العصر، وركعتان بعد المغرب، وركعتان بعد العشاء والوتر. وهذا على قول من قال: الوتر ركعة واحدة، وفي نسخة: وثلاث بعد العشاء الآخرة وهو الوتر، قال الرافعي: فأما الرواتب فالوتر وغيره، فأما غير الوتر فاختلف الأصحاب في عددها فقال الأكثرون: عشر ركعات: ركعتان قبل الصبح وركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء، ومنهم من نقص ركعتي العشاء، نص عليه في البويطي وبه قال الخضرى، ومنهم من زاد على العشر ركعتين أخريين قبل الظهر، ومنهم من زاد على هذا أربعة قبل العصر، ومنهم من زاد على هذا أخريين بعد الظهر، فهذه خمسة أوجه لأصحابنا وليس خلافهم في أصل الاستحباب بل في أن المؤكد من الرواتب ماذا، مع أن الاستحباب يشمل الجميع، ولهذا قال صاحب المذهب وجماعة: أدنى الكمال عشر ركعات وهو الوجه الأول، وأتم الكمال ثمانى عشرة ركعة وهو الوجه الخامس، وفي استحباب ركعتي العصر وجهان وبالإستحباب قال أبو إسحاق الطوسى وأبو زكريا السكرى . اهـ. وصححه النووى فى الروضة عملاً بحديث ابن مغفل فى صحيح البخارى، وقال الولي العراقى قال: أصحابنا وغيرهم: اختلاف الأحاديث فى أعداد الرواتب محمول على توسعة الأمر فيها وأن لها أقل وأكمل فتحصل السنة بالأقل ولكن الاختيار فعل الأكثر الأكمل . اهـ. وزاد المحاملى فى اللباب والنووى فى شرح المذهب ركعتين قبل العشاء وحكا الماوردى عن البويطي ويدل له حديث: بين كل أذانين صلاة، وعد القاضى أبو بكر البيضاوى فى التبصرة من الرواتب أربعاً بعد المغرب وهو غريب، نقله الولي العراقى .

قال مرتضى: ليس بغريب فقد أخرج أبو بكر بن أبى شيبه فى المصنف عن وكيع عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد عن ابن عمر قال: من صلى أربعاً بعد المغرب كان كالمعقب غزوة بعد غزوة .

(٥٨٧) حديث: « الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل » قال العراقى: أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبى ذر . اهـ .

قال مرتضى: قال الحافظ: هو خبر مشهور، رواه أحمد والبزار من حديث عبيد ابن الخشخاشى عن أبى ذر بلفظ: فمن شاء استقل ومن شاء استكثر، ورواه ابن=

(السادسة): الوتر ، قال أنس بن مالك: كان رسول الله ﷺ يوتر بعد العشاء بثلاث

ركعات يقرأ في الأولى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ، وفي الثانية: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾

وفي الثالثة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (٥٨٨).

= حبان في صحيحه من حديث أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر في حديث طويل ، ورواه الطبراني في المطولات عن ابن عائد عن أبي ذر ومن طريق يحيى بن سعيد السعدي عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر وأعله ابن حبان في الضعفاء يحيى بن سعيد وخالف الحاكم فأخرجه في المستدرک من حديثه وله شاهد من حديث أبي أمامة رواه أحمد بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بسند فيه عبد المنعم بن بشير بلفظ: فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر ، وأما الحديث الطويل الذي أشار إليه الحافظ فقد أخرجه أيضاً في الحلية من طريق إبراهيم بن هشام التساني عن أبيه عن جده يحيى بن يحيى السعدي عن أبي إدريس عن أبي ذر ، قال: دخلت المسجد وإذا برسول الله ﷺ جالس وحده فجلست إليه فقال: «يا أبا ذر إن للمسجد تحية وإن تحيته ركعتان فقم فاركعهما» قال: فقمتم فركعتهما ثم عدت فجلست إليه فقلت: يا رسول الله إنك أمرتني بالصلاة فما الصلاة؟ قال: «خير موضوع استكثر أو استقل...» ثم ساق الحديث بطوله وأشار إلى بقية طرقه ، فقال: ورواه المختار بن غسان عن إسماعيل بن مسلم عن أبي إدريس ، ورواه علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن أبي ذر ، ورواه عبيد بن الحشايشي عن أبي ذر ، ورواه معاوية بن صالح عن محمد بن أيوب عن ابن عائد عن أبي ذر ، ورواه ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بطوله تفرد به يحيى بن سعيد العيشي. اهـ .

(٥٨٨) حديث: «كان رسول الله ﷺ يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى، وفي الثانية قل يا أيها الكافرون، وفي الثالثة قل هو الله أحد» قال العراقي: أخرجه ابن عدي في ترجمة محمد بن أبان ورواه الترمذي والتساني وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند صحيح. اهـ .

قال مرتضى: وأخرج حديث ابن عباس أيضاً أبو بكر بن أبي شيبة عن إسرائيل، وأخرجه الطحاوي عن محمد بن خزيمة حدثنا عبد الله بن رجاء أخبرني إسرائيل عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثل سياق حديث أنس، وأخرجه ابن أبي شيبة أيضاً عن يونس عن أبي إسحاق مثله وعن شاذان حدثنا شريك عن مخول عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحوه، وأخرجه الطحاوي عن روح بن الفرج حدثنا لوين حدثنا شريك عن مخول مثله . وقد روى ذلك عن جماعة من الصحابة غير ابن عباس . أخرج الطحاوي عن فهد حدثنا الحماني حدثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن عمران=

ابن حصين رحمته الله أن النبي ﷺ كان يقرأ في الوتر في الركعة الأولى بسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد . وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن شيبان عن شعبة عن قتادة بلفظ : كان يوتر بسبح اسم ربك الأعلى ولم يذكر الباقي . وأخرج الطحاوي عن أبي المطرف بن أبي الوزير حدثنا محمد بن طلحة عن زيد عن زر عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه رحمته الله أنه صلى مع النبي ﷺ الوتر فقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد ، فلما فرغ قال : سبحان الملك القدوس ثلاثاً بمد صوته بالثالثة ، وأخرجه عن حسين بن نصر حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن زبيد مثله وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان عن زبيد مثله وعن هشيم عن عبد الملك عن زبيد مثله إلا أنه لم يذكر مد الصوت في الثالثة ، وقال ابن أبي شيبة أيضاً حدثنا محمد بن أبي عبيدة حدثني أبي عن الأعمش عن طلحة عن زر عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ كان يوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد . ويقول في آخر صلاته : سبحان الملك القدوس ثلاثاً .

قال مرتضى : وقد روى الطحاوي في حديث عبد الرحمن بن أبزي المتقدم من طريق أحمد ابن يونس عن محمد بن طلحة عن زبيد مثل الأول إلا أنه قال : وفي الثانية قل للذين كفروا وفي الثالثة الله الواحد الصمد .

قال مرتضى : هكذا كانت قراءة ابن مسعود كان يقرأ : قل للذين كفروا لا أعبد ما تعبدون إلى آخرها بدل قل يا أيها الكافرون . وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق عبد الملك بن عمير قال : كان ابن مسعود يوتر بثلاث يقرأ في كل ركعة منهن بثلاث سور من آخر المفصل في تأليف عبد الله ، وأخرج من طريق راذان أن علياً كان يفعل ذلك ، وأخرج الطحاوي عن طريق أبي إسحق عن الحارث عن علي رفعه : كان يوتر بسبع سور من المفصل : في الركعة الأولى ألهاكم التكاثر وإنا أنزلناه وإذا زلزلت ، وفي الثانية والعصر وإذا جاء نصر الله وإنا أعطيناك الكوثر ، وفي الثالثة قل يا أيها الكافرون وتبت قل هو الله أحد . وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن طريق أنس بن سيرين أن عمر كان يقرأ بالمعوذتين في الوتر . وأخرج الطحاوي عن حسين ابن نصر حدثنا سعيد بن عفير حدثنا يحيى بن أيوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في الركعتين اللتين كان يوتر بهما بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون ويقرأ في التي هي الوتر قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس . وأخرج عن بكر بن سهل الديلمي حدثنا شعيب بن يحيى حدثنا يحيى بن أيوب مثله وهذا الحديث مسخر في سنن أبي داود و الترمذى وابن ماجه من حديث عائشة . ورواه أيضاً الحاكم والدارقطنى وابن حبان كلهم من طريق يحيى ابن سعيد عن عمرة عن عائشة وتفرّد به يحيى بن أيوب عنه ، وفيه مقال لكنه صدوق . =

وجاء في الخبر أنه ﷺ كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً^(٥٨٩) ، وفي بعضها متربعا ، وفي بعض الأخبار: إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه وصلى فوقه ركعتين قبل أن يرقد، يقرأ فيهما: إذا زلزلت الأرض، وسورة التكاثر^(٥٩٠) ، وفي رواية أخرى: قل يا أيها الكافرون .

= (تنبيه): قال الحافظ: قال إمام الحرمين: رأيت في كتاب معتمد أن عائشة روت ذلك، وتبعه الغزالي فقال: قيل إن عائشة روت ذلك وهذا دليل على عدم اعتناهما معا في الحديث، كيف يقال ذلك في حديث في سنن أبي داود التي هي أم الأحكام. اهـ . وأخرج الطحاوي عن أبي زرعة الدمشقي ، حدثنا صفوان بن صالح حدثنا الوليد بن مسلم عن إسماعيل بن عياش عن محمد بن يزيد الرحبي عن أبي إدريس عن أبي موسى عن عائشة رفعت: كان يقرأ في وتره في ثلاث ركعات قل هو الله أحد والمعوذتين . ونقل الكمال بن الهمام عن إسحاق بن راهويه قال: أصبح شيء ورد في قراءته ﷺ في الوتر: سبح والكافرون وقل هو الله أحد، وزيادة المعوذتين أنكرها أحمد وابن معين .

قال مرتضى: فهذا سر اقتصار أئمتنا في الثالثة على الإخلاص .

(٥٨٩) حديث: « كان يصلي بعد الوتر جالسا ركعتين » ، قال العراقي: أخرجه مسلم من حديث عائشة. اهـ .

قال مرتضى: وأخرجه الطحاوي من طريق الحسن عن سعد بن هشام الأنصاري بلفظ أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله ﷺ بالليل ، فقالت: كان يصلي العشاء ثم يتجوز بركعتين، وقد أعد سواكه وظهره فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه فيتسوك ويتوضأ فيصلّي ركعتين ، ثم يقوم فيصلّي ثمانى ركعات يسرى بينهما في القراءة ، ثم يوتر بالتاسعة ، فلما أسن رسول الله ﷺ وأخذ اللحم جعل تلك الثمانى ستا ثم يوتر السابعة ، ثم يصلي ركعتين وهو جالس . وأخرجه أيضا من طريق أبي سلمة عن عائشة وفيه: ثم يوتر بركعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس، قال الطحاوي: هاتان الركعتان جالسا يحتمل أن تكونا بدلا مما كان يصليهما قبل أن يبدن قائما وهو ركعتان .

(٥٩٠) حديث: « إذا أراد أن يدخل إلى فراشه زحف إليه وصلى فوقه ركعتين قبل أن يرقد يقرأ فيهما إذا زلزلت الأرض وسورة الأهاكم » ، قال العراقي: أخرجه البيهقي من حديث أبي أمامة وأنس نحوه وضعفه وليس فيه: زحف إليه، ولا ذكر الأهاكم التكاثر. اهـ .

قال مرتضى: وأخرجه كذلك أحمد .

ويجوز الوتر مفصولا وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد أوتر رسول الله ﷺ

بركة (٥٩١).

(٥٩١) حديث : « وقد أوتر رسول الله ﷺ بركة واحدة » رواه الشيخان عن ابن عمر ومسلم عن عائشة، قاله العراقي .

قال مرتضى : أما حديث ابن عمر فله طرق كثيرة :

إحداها : ما أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة، والبخاري والنسائي من طريق شعيب بن أبي حمزة، ومسلم والنسائي من طريق عمرو بن الحارث، والنسائي من طريق محمد بن الوليد الزبيدي، أريتهم عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : سمعت النبي ﷺ سئل كيف نضلى بالليل؟ قال : « ليصل أحدكم مثني مثني فإذا خشي الصبح فليوتر بواحدة » .

الثانية : نافع عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله ﷺ عن صلاة الليل، فقال رسول الله ﷺ : « صلاة الليل مثني مثني فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى » . أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والطحاوي من طريق مالك عن نافع، ورواه الترمذي وابن ماجه من طريق الليث عن نافع، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن محمد بن سعيد وابن عون عن نافع ، ورواه الطحاوي أيضا عن ابن عون ويحيى بن أبي كثير عن نافع .

الثالثة : عبد الله بن دينار عن ابن عمر مثله، أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والطحاوي من طريق مالك بن دينار .

الرابعة : عبد الله بن شقيق عن ابن عمر مثله، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن هشيم عن خالد عنه، رواه الطحاوي من هذا الطريق أيضا وأخرجنا أيضا من طريق هشيم عن أبي بشر عنه، وأخرج الطحاوي أيضا من طريق بديل بن ميسرة وأيوب كلاهما عنه .

الخامسة : أبو سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عمر مثله، رواه الطحاوي من طريق يحيى بن أبي كثير عنه .

السادسة : حميد بن عبد الرحمن عن ابن عمر مثله، رواه الطحاوي من طريق الزهري عنه .

السابعة : طاوس عن ابن عمر مثله، رواه الطحاوي من طريق عمرو بن دينار وحبيب بن أبي ثابت كلاهما عنه ، وأما حديث عائشة فأخرجها أيضا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال : حدثنا شبابة بن سوار حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عنها أن النبي ﷺ كان يوتر بركة وكان يتكلم بين الركعتين والركعة ، ثم الإيتار بركعة واحدة هو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور، ورواه البيهقي في سننه عن عثمان وسعد بن أبي وقاص وغيرهم الداروي وأبي موسى الأشعري وابن عمر وابن عباس وأبي أيوب الأنصاري ومعاوية وأبي حليمة معاذ بن الحارث =

وثلاث (٥٩٢) وخمس (٥٩٣).

= القارى قيل له صحبة ، ورواه ابن أبي شيبة عن أكثر هؤلاء ، وعن ابن مسعود وحذيفة وعطاء ابن أبي رباح والحسن البصرى ، وحكاه ابن المنذر عن أبي بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت وابن الزبير وعائشة وسعيد بن المسيب والأوزاعي وإسحاق وأبى ثور .

(٥٩٢) حديث : « وثلاث » رواه أحمد عن أنس ورواه النسائي من حديث عائشة : كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهما . ورواه الطحاوى من طريق سعد بن هشام عنها هكذا ، وزاد سعد فى حديثها أنه كان لا يسلم إلا فى آخرهن ، وروى ذلك عن ابن عباس وعمران بن الحصين وزيد بن خالد الجهني وأبى أمامة وأم الدرداء وعبد الرحمن بن أبزى وعمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب والمصور بن مخرمة وابن مسعود وأنس بن مالك وزيد بن ثابت وأبى العالية وعمر بن عبد العزيز ، قال الطحاوى : حدثنا ربيع بن المؤذن حدثنا ابن وهب أخبرنى ابن أبى الزناد عن أبيه ، قال : أثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلاثا لا يسلم إلا فى آخرهن ، حدثنا أبو العوام عبد الله بن عبد الجبار الماردى حدثنا خالد بن نزار الأيلى ، حدثنا عبد الرحمن بن أبى الزناد عن أبيه عن السبعة : سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وأبى بكر بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله وسليمان بن يسار وخارجة بن زيد فى مشيخة سواهم أهل فقه وصلاح وفضل وربما اختلفوا فى شئ فتأخذ بقول أكبرهم وأفضلهم رأيا فكان مما وعيته عنهم على هذه الصفة أن الوتر ثلاث لا يسلم إلا فى آخرهن . اهـ . وروى ابن أبى شيبة عن أكثر هؤلاء ، وعن جابر بن زيد وعلقمة وإبراهيم النخعى وسعيد بن جبيرة ومكحول وحمام وأبى سلمة والحسن البصرى قال : حدثنا حفص عن عمر وعن الحسن قال : أجمع المسلمون على أن الوتر ثلاث لا يسلم إلا فى آخرهن .

قال مرتضى : قد ذكر فى الباب الذى قبله عن أبى أمامة عن ابن عون أن الحسن كان يسلم فى ركعتي الوتر فهو مخالف للذى ذكره بعد ، وأيضا قوله : أجمع المسلمون ، هذا لا يصح من الحسن ، ورواه عنه عمر وهو ابن عبيد المستدع المعتزلى الضال ، ولا يحفظ عن أحد من التابعين حكاية الإجماع فى مسألة من المسائل ، قال الولي السراقى : سمعت والذى يقول ذلك . اهـ .

قال مرتضى : ويمكن أن يجاب أنه لا يمنع من تسليمه فى ركعتيه أن يقول الوتر ثلاث ، وأما الإجماع الذى ذكره فيحتمل أنه عنى به إجماع الفقهاء السبعة كما قدمناه بالسند عن الطحاوى ، فتأمل .

(٥٩٣) حديث : « وخمس » ، رواه مسلم من حديث عائشة : يوتر من ذلك بخمس لا يجلس فى شئ إلا فى آخرها . ورواه أبو بكر بن أبى شيبة عن إسماعيل بن زيد ، قال : كان زيد بن ثابت يوتر بخمس ركعات لا ينصرف فيها ، وكذا عن عثمان بن عروة عن أبيه أنه كان يوتر بخمس لا ينصرف فيها ، وعن أبى أيوب قال : قال لى رسول الله ﷺ : « أوتر بخمس فإن »





قَوْلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدرًا لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كثرتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمخينة الله تعالى سترالي ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١١

وَبِهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَمَّاسِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَحْرِيرِهِ

الْخَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ مَوْضَى الزُّبَيْرِيُّ

دار الغرب

بيروت - لبنان

وهكذا بالأوتار (٥٩٤) ، إلى إحدى عشرة ركعة (٥٩٥)

لم تستطع فيثلاث فإن لم تستطع فبواحدة فإن لم تستطع فأوم إيماء . وروى الطحاوى من طريق هشام عن أبيه عروة عن عائشة رفعت: كان يوتر بخمس سجدات لا يجلس بينها حتى يجلس فى الخامسة . قال : وقد تفرد هشام بهذا عن أبيه عروة ، وما رواه العامة عن عروة وغيره عن عائشة بخلاف ذلك .

(٥٩٤) حديث : « وهكذا بالأوتار » أما الإيتار يسبح فرواه مسلم وأبو داود والنسائي واللفظ له من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ لما كبر وضعف أوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا فى السادسة ، ثم ينهض ولا يسلم فيصلى السابعة ، وروى الطحاوى من طريق أبى سلمة والأعرج عن أبى هريرة رفعه قال : لا توتروا بثلاث وأوتروا بخمس أو سبع ، ولا تشبهوا بصلاة المغرب . وروى من طريق الزهرى عن عطاء عن أبى أيوب رفعه : الوتر حق فمن شاء فليوتر بسبع ، ومن شاء بخمس ، ومن شاء بثلاث ، ومن شاء بواحدة . ومن طريق يحيى بن الجزار عن أم الدرداء قالت : كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث عشرة ركعة فلما كبر وضعف أوتر بسبع . ومن طريق الحكم عن مقسم عن أم سلمة قالت : كان رسول الله ﷺ يوتر بسبع ويخمس لا يفصل بينهما بسلام ولا بكلام . ومن طريق الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : إني لأكره أن يكون وترًا ثلاثًا ولكن سبعًا أو خمسًا وترًا .

وأما الإيتار يتسع ففي حديث عائشة عند مسلم وأخرج أبو بكر بن أبى شيبة والطحاوى من طريق يحيى بن الجزار عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يوتر يتسع فلما أسن وثقل أوتر بسبع . وأخرج ابن أبى شيبة من طريق سعيد بن جبير والحسن قال : كان رسول الله ﷺ يوتر يتسع ركعات فلما أسن وبدن أوتر بسبع وركعتين وهو جالس . وأخرج الطحاوى عن عبد الله ابن شقيق ، قال : سألت عائشة عن تطوع رسول الله ﷺ فقالت : كان إذا صلى بالناس العشاء يدخل فيصلى ركعتين ، قالت : وكان يصلى من الليل تسع ركعات منهن الوتر فإذا طلع الفجر صلى ركعتين فى بيته ، ثم يخرج فيصلى بالناس صلاة الفجر . وأخرج من طريق الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أن النبى ﷺ كان يوتر يتسع ركعات . وأخرج من طريق على بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال : أمرنى العباس أن أبيت بال النبى ﷺ وتقدم إلى أن لا تام حتى تحفظ لى صلاة رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث وفيه : حتى صلى ست ركعات وأوتر بثلاث .

(٥٩٥) حديث : « إلى إحدى عشرة ركعة » رواه أبو داود بإسناد صحيح من حديث عائشة : كان يوتر بأربع وثلاث ، وست وثلاث ، وثمان وثلاث ، وعشر وثلاث . وأخرج الطحاوى من طريق سعد بن هشام عنها رفعه : كان إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين ، ثم صلى ثمانى ركعات ثم أوتر . فهذا محتمل لأن يكون جميع ما صلى إحدى عشرة ركعة ويحتمل ثلاث عشرة على ما سياتى . ومن طريق أبى سلمة بن عبد الرحمن عنها قالت : ما كان ﷺ يزيد فى رمضان ولا فى غيره على إحدى عشرة ركعة ، يصلى أربعمًا فلا تسأل عن حسنهن =

والرواية مترددة في ثلاث عشرة (٥٩٦)

وطولهن ، ثم يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثاً... الحديث .
ومن طريق عن الزهري عن عروة عنها رفعته قالت : كان يصلى من الليل إحدى عشرة ركعة ويوتر منها بواحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فصلى ركعتين خفيفتين ، ومن طريق يونس وعمرو بن الحارث وابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عنها رفعته قالت : كان يصلى فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدة قلدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية ، فإذا سكث المؤذن وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة فيخرج معه . ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس : بت في بيت خالتي ميمونة فصلى رسول الله ﷺ العشاء ثم جاء فصلى أربعاً ، ثم قام فصلى خمس ركعات ، ثم صلى ركعتين ثم نام ، فبقي أنه صلى إحدى عشرة ركعة منها ركعتان بعد الوتر ، ومن طريق كريب عن ابن عباس بلفظ : صلى ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ثم أوتر بثلاث . ومن طريق مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال : أمر عمر بن الخطاب أبي بن كعب وتيمما الداري أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة ، قال : فكان القارئ يقرأ بالمئين حتى يعتمد على العصا من طول القيام ، وما كنا ننصرف إلا في وقوف الفجر .

(٥٩٦) قوله : «والرواية مترددة في ثلاث عشرة» تبع المصنف فيه شيخه إمام الحرمين حيث حكى تردداً في ثبوت النقل في الإيتار بثلاث عشرة . وقد رواه أبو داود والطحاوي عن عائشة في حديثها المتقدم : كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث . وعند الترمذي والنسائي من حديث أم سلمة : كان يوتر بثلاث عشرة ، قال الترمذي : حسن ، ولمسلم من حديث عائشة : كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة ، زاد في رواية : بركعتي الفجر .

قوله العراقي : وبهذا يظهر وجه التردد في قول المصنف ، قال الحافظ : وهو معترض بالأحاديث الواردة فيه . اهـ . وفي حديث عائشة من طريق سعد بن هشام عند الطحاوي الذي تقدم بلفظ : كان يصلى ركعتين ثم ثمانين ثم يوتر ، يحتمل أنه كان يوتر بثلاث مستأنفات متتابعات فيكون جميع ما صلى ثلاث عشرة ركعة وعند مسلم والطحاوي من طريق أبي سلمة عنها : كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة يصلى ثمانين ركعات ، ثم يوتر بركعة ، ثم يصلى ركعتين وهو جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع ، ويصلى بين أذان الفجر والإقامة ركعتين ، وفي بعض طرق هذا الحديث : كان يصلى بالليل إحدى عشرة ركعة منها ركعتان وهو جالس ويصلى ركعتين قبل الصبح فذلك ثلاث عشرة ركعة ، وقد وقع التصريح بأن الركعتين اللتين كان يصليهما بين الأذان والإقامة محسوبة فيها ، في طريق أخرى عن أبي سلمة عنها : كانت صلاته في رمضان وغيره ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر وفي بعضها التصريح بأن الركعتين اللتين كان يصليهما جالساً محسوبة فيها على إحدى عشرة . وفي حديث معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قلت لعائشة : بكم كان يوتر رسول الله ﷺ ؟ قالت : كان

وفى حديث شاذ سبع عشرة ركعة (٥٩٧) وكانت هذه الركعات - أعنى ما سمينا جملتها وترًا - صلاته بالليل وهو التهجد ، والتهجد بالليل سنة مؤكدة وسيأتى ذكر فضلها فى كتاب الأوراد .

وفى الأفضل خلاف ، فقيل : إن الإيتار بركعة فردة أفضل إذ صح أنه ﷺ كان يواظب على الإيتار بركعة فردة ، وقيل : الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الإمام إذ قد يقتدى به من لا يرى الركعة الفردة صلاة ، فإن صلى موضوعاً نوى بالجميع الوتر ، وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتى العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح ، لأن شرط الوتر أن يكون فى نفسه وترًا وأن يكون موترًا لغيره مما سبق قبله ، وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح ، أى لا ينال فضيلة الوتر « الذى هو خير له من حُرِّ النعم » كما ورد به الخبر (٥٩٨)

= يوتر بأربع وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأقل من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة . وفى حديث شعبة عن أبى حمزة عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة . وروى عكرمة بن خالد عنه أنه بات عند خالته ميمونة وفيه : فصلى ثلاث عشرة ركعة قيامه فيهن سواء . وفى حديث عبد الله بن قيس بن مخزومة عن زيد بن خالد الجهنى أنه قال : لأمرقن صلاة رسول الله ﷺ ، قال : فتوسدت عتيته أو فسباطه فصلى رسول الله ﷺ ركعتين خفيفتين ، ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما ، ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما ، ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما ثم أوتر ، فذلك ثلاث عشرة ركعة .

(٥٩٧) حديث : « وفى حديث شاذ سبع عشرة ركعة » رواه ابن المبارك من حديث طاوس مرسلاً : كان يصلى سبع عشرة ركعة من الليل . ووجه شذوذه ما ثبت بالطرق الصحيحة عن عائشة أنه ﷺ لم يكن يوتر بأكثر من ثلاث عشرة ركعة ، فالقائل بهذا يضيف الركعتين اللتين كان يصليهما بعد العشاء والركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر فيحصل بذلك سبع عشرة ركعة لكن فيه تلفيق بين الروايات بالنظر إلى مجموعها ، وقال الحافظ ابن حجر : وفى قوله : ولا بأكثر من ثلاث عشرة فى حديث عائشة عند أبى داود والاستدلال به فيه نظر فقد نقل المنذرى القول بأن أكثر ما روى عنه فى صلاة الليل سبع عشرة وهى عدد ركعات اليوم واليلة . وروى ابن حبان وابن المنذر والحاكم من طريق عراك عن أبى هريرة رفعه : أوتروا بخمس أو بسبع أو بتسع أو بإحدى عشرة أو بأكثر من ذلك . اهـ .

(٥٩٨) حديث : « لا ينال فضيلة الوتر الذى هو خير من حمر النعم كما ورد به الخبر » قال العراقي : =

ولا فرقة فردة صحيحة فى أى وقت كان، وإنما لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق

= أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث خارجة بن حذافة: إن الله أمدكم بصلاة وهى خير لكم من حمر النعم. وضعفه البخارى وغيره. اهـ.

قال مرتضى : وأخرجه أحمد وأبو بكر بن أبى شيبة والدارقطنى والحاكم وصححه ، وقال : إنما تركاه لتفرد التابعى عن الصحابى، وخارجة بن حذافة العدوى القرشى هو الذى كان يعد بألف فارس، قتله عمرو بن بكر الخارجى ليلة قتل على عليه السلام يظنه عمرو بن العاص، قال أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف: حدثنا يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن يزيد ابن أبى حبيب عن عبد الله بن راشد الزوفى عن عبد الله بن مرة الزوفى عن خارجة بن حذافة العدوى قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الغداة، فقال: «لقد أمدكم الليلة بصلاة وهى خير لكم من حمر النعم» قال: قلنا: ما هى يا رسول الله؟ قال: «الوتر فيما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر». وحدثنا أبو خالد الأحمر عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله زادكم صلاة إلى صلاتكم وهى الوتر». وحدثنا وكيع عن سفيان عن حماد قال: أخبرنى مسخير عن عبد الله بن عمر قال: ما أحب أنى تركت الوتر ولا أن لى حمر النعم. اهـ.

قال الدارقطنى : عبد الله بن راشد وعبد الله بن مرة لا يحتج بهما ولا يعرف سماع لابن مرة عن خارجة، وقال ابن عدى: ليس له إلا هذا الحديث. وفى الميزان للذهبي: حديثه عن خارجة لم يصح، وقال ابن حبان: منقطع ومتن باطل.

قال مرتضى : وذكر الذهبي فى الكاشف: عبد الله بن راشد الحميرى الزوفى عن عبد الله ابن أبى مرة فى الوتر وعنه يزيد بن أبى حبيب وخالد بن يزيد، وقال أيضاً: عبد الله بن مرة أو ابن أبى مرة الزوفى شهد فتح مصر ونزلها وسمع من خارجة بن زيد فى الوتر، وعنه عبد الله بن راشد ورزين الزوفيان سنده منقطع. وأما معنى الحديث: أمدكم أى زادكم كما فى رواية أخرى، يقال: مد الجيش وأمدته إذا زاده وألحق به ما يكثره فالإمداد اتباع الثانى للأول تقوية وتأكيده له من المدد، وحمر النعم هى أعز أموال العرب وأنفسها فجعلت كناية عن خير الدنيا كله كأنه قيل: هذه الصلاة خير مما تحبون من عرض الدنيا وزينتها لأنها ذخيرة للأخرة والأخرة خير وأبقى، قال القاضى: ولا دلالة فيه على الوجوب إذ الإمداد والزيادة يحتمل كونه على سبيل الوجوب وكونه على التنبه، وقال غيره: ليس فيه دلالة على الوجوب إذ لا يلزم أن يكون المزداد من جنس المزيده.

قال مرتضى : وأبى أصحابنا فى الزيادة أنها لا تكون إلا من جنس المزيده عليه وقضيته الفرضية إلا أنه ليس مقطوعاً به فرجع الأمر إلى الوجوب وزيادة على ذلك فى قوله وهى الوتر زيادة تعريف وزيادة التعريف زيادة وصف وهو الوجوب لا أصله وفى بعض طرقه: فحافظوا عليها، فهو أمر بأدائها والأمر للوجوب.

فى الفعل ولأنه يتقدم ما يصير به وتركاً ، فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففى نيته فى الركعتين نظر فإنه إن نوى بهما التهجّد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر ، وإن نوى الوتر لم يكن هو فى نفسه وتركاً وإنما الوتر ما بعده ، ولكن الأظهر أن ينوى الوتر كما ينوى فى الثلاث الموصولة الوتر ، ولكن للوتر معنيين أحدهما أن يكون فى نفسه وتركاً والآخر أن ينشأ ليجعل وتركاً بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وتركاً ، والركعتان من جملة الثلاث إلا أن وترته موقوفة على الركعة الثالثة ، وإذا كان هو على عزم أن يوترهما بثالثة كان له أن ينوى بهما الوتر ، والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها ، والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وتركاً بأنفسهما ولكنهما موترتان بغيرهما والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجّد ، وسيأتى فضائل الوتر والتهجّد وكيفية الترتيب بينهما فى كتاب ترتيب الأوراد .

(السابعة): صلاة الضحى ، فالمواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها . أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمانى ركعات ، روت أم هانئ أخت على بن أبى طالب عليه السلام أنه صلى الضحى ثمانى ركعات أطالهن وحسنهن ^(٥٩٩) ولم ينقل هذا القدر غيرها ، فأما ^(٥٩٩) حديث أم هانئ : أنه صلى الضحى ثمانى ركعات أطالهن وأحسنهن ، ولم ينقل هذا العدد غيرها قال العراقي : متفق عليه دون زيادة : أطالهن وأحسنهن ، وهى منكرة . اهـ .

قال مرتضى : لفظ البخارى : حدثنا آدم ، حدثنا شعبة ، حدثنا عمرو بن مرة قال : سمعت عبد الرحمن بن أبى لىلى يقول : ما حدثنا أحد أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الضحى غير أم هانئ فإنها قالت : إن النبى صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمانى ركعات فلم أر صلاة قط أنف منها غير أنه يتم الركوع والسجود . وأخرجه مالك فى الموطأ ومسلم من طريق أبى مرة عنها نحوه . وأخرجه ابن خزيمة من طريق كريب عنها ، وزاد : يسلم من كل ركعتين ، وفى المصنف لأبى بكر بن أبى شيبة : حدثنا وكيع : حدثنا ابن أبى خالد عن أبى صالح مولى أم هانئ قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتى يوم فتح مكة فوضعت له ماء فاغتسل ، ثم صلى ثمانى ركعات صلاة الضحى لم يصلهن قبل يومه ولا بعده . قال وكيع : حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبى لىلى قال : لم يخبرنا أحد من الناس أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى الضحى إلا أم هانئ فإنها قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتى يوم فتح مكة فاغتسل ، ثم صلى ثمانى ركعات فحفف فيهن الركوع والسجود لم أره صلاهن قبل يومئذ ولا بعده . ابن عسيرة عن يزيد عن ابن أبى لىلى قال : أدركت الناس وهم متوافرون أو متوافون فلم يخبرنى أحد أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى الضحى إلا أم هانئ فإنها أخبرتني أنه صلاها ثمانى =

عائشة رضي الله عنها فإنها ذكرت أنه عليه السلام كان يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله سبحانه (٦٠٠) فلم تحد الزيادة، أى أنه كان يواظب على الأربع ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات، وروى فى حديث مفرد أن النبي عليه السلام كان يصلي الضحى ست ركعات (٦٠١) وأما وقتها فقد روى على

ركعات. أبو خالد عن أبي إسحاق عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي مرة مولى أم هانئ عن أم هانئ أن النبي عليه السلام صلى الضحى ثمانى ركعات. اهـ. ولفظ مسلم من حديثها: ما رأيت النبي عليه السلام صلى صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود. وبمجموع الروايات ظهر أن تلك الزيادة منكورة كما قاله العراقي: وكان المراد بذلك فى المتفق عليه من حديث أم هانئ فلا يعارض ذلك فى حديث غيرها، من ذلك ما رواه البزار فى مسنده من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أطل القراءه والركوع، لكن فى سننه عبد الله بن شبيب وهو متروك، وقال ابن أبي شيبة فى المصنف: ابن نمير عن محمد بن إسحاق عن حكيم بن حكيم عن على بن عبد الرحمن عن حذيفة رضي الله عنه قال: خرجت مع رسول الله عليه السلام إلى حرة بنى معاوية فصلى الضحى ثمانى ركعات طول فيها، وقد ثبت بحديث حذيفة عدد الثمانى وعن روى عنه أنه كان يصلى ثمانى ركعات سعد بن مالك رضي الله عنه، رواه ابن أبي شيبة من طريق سعيد بن عمر قال: صليت وراء سعد بن مالك وهو يسبح الضحى فركع ثمانى ركعات أعددهن لا يقعدن فيها حتى قعد فى آخرهن فتشهد ثم سلم فأنطلق، ومنهم عائشة رضي الله عنها، رواه ابن أبي شيبة من طريق ابن ربيعة عن جدته قالت: دخلت على عائشة وهى تصلى الضحى فصلت ثمانى ركعات. ومن طريق القعقاع بن حكيم عن جدته ربيعة قالت: دخلت على عائشة بيتاً كانت تخلو فيه قرأيتها صلت من الضحى ثمانى ركعات، ومنهم أم سلمة رضي الله عنها، رواه ابن أبي شيبة من طريق شعبة عن رجل عنها أنها كانت تصلى الضحى ثمانى ركعات وهى قاعدة.

(٦٠٠) حديث عائشة رضي الله عنها فإنها ذكرت أنه عليه السلام كان يصلى الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله. أخرجه مسلم من حديث معاودة أنها سألت عائشة: كم كان النبي عليه السلام يصلى الضحى؟ قالت: أربع ركعات ويزيد ما شاء الله. وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن ماجه والترمذى فى الشمائل.

(٦٠١) حديث: «كان يصلى الضحى ست ركعات» قال العراقي: أخرجه الحاكم فى فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات. اهـ.

قال مرقضى: وأخرجه الترمذى فى الشمائل من حديث أنس، وأخرجه الترمذى والنسائي وابن ماجه من حديث على كما سيأتى فى الذى بعده، وقد روى أيضاً من فعل عائشة، رواه ابن أبي شيبة فى المصنف من طريق تميمه بنت دهمش أنها رأت عائشة صلت من الضحى ست ركعات.

ﷺ أنه ﷺ كان يصلي الضحى ستاً في وقتين (٦٠٢) إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثاني من أوراد النهار كما سيأتي، وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى أربعاً فالأول إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح، والثاني إذا مضى من النهار ربه بإزاء صلاة العصر فإن وقته أن يبقى من النهار ربه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب، وهذا أفضل الأوقات، ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت الضحى على الجملة.

(الثامنة) : إحياء ما بين العشاءين، وهي سنة مؤكدة، ومما نقل عدده من فعل رسول الله ﷺ بين العشاءين ست ركعات (٦٠٣)، ولهذه الصلاة فضل عظيم، وقيل: إنها المراد بقوله

(٦٠٢) حديث: «إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام فصلى ركعتين» قال العراقي: أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث على: كان نبي الله ﷺ إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات. لفظ النسائى، وقال الترمذى: حسن. اهـ.

قال مرتضى : وفي المصنف لأبى بكر بن أبى شيبة، حدثنا أبو الأحوص عن أبى إسحاق عن عاصم بن حمزة قال: قال ناس من أصحاب على لعلى: ألا تحدثنا بصلاة رسول الله ﷺ بالنهار التطوع، قال: فقال على: إنكم لن تطيقوها، قال: فقالوا: أخبرنا بها فتأخذ منها ما أطقنا، قال: فقال: كان إذا ارتفعت الشمس من مشرقها فكانت كهبتها من المغرب من صلاة العصر صلى ركعتين، فإذا كانت من المشرق وكهبتها من الظهر من المغرب صلى أربع ركعات وصلى قبل الظهر أربع ركعات يسلم فى كل ركعتين على الملائكة القريين والنبين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين.

(٦٠٣) حديث: «صلى بين العشاءين ست ركعات» قال العراقي: رواه ابن منده فى الصحابة والطبرانى فى الأوسط والأصغر من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف وللترمذى وضعفه من حديث أبى هريرة: من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدلن له بعبادة تبتى عشرة سنة. اهـ.

قال مرتضى : أما حديث عمار بن ياسر فلفظه: من صلى بعد المغرب ست ركعات غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل زيد البحر. وحديث أبى هريرة المتقدم ذكره قد أخرجه ابن ماجه أيضاً، وقال الترمذى: غريب. وقد ورد فى فضل من صلى بعد المغرب ركعتين فأكثر أحاديث، وأنا

عز وجل: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ اصِّاحِ﴾ (السجدة: ١٦) . وقد روى عنه عليه السلام أنه قال: «من صلى بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين» (٦٠٤).

= أوردنا على الترتيب: أخرج أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف فقال: حدثنا عبد العزيز بن عمر، قال: سمعت مكحولاً يقول: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ركعتين بعد المغرب - يعني قبل أن يتكلم - رقت صلاته في عليين».

قال مرقضى: وأخرجه سعيد بن منصور في سننه ومحمد بن نصر المروزي في قيام الليل عن مكحول بلاغا ولم يقلوا يعني، وأخرج ابن النجار في التواريخ عن أنس: من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن ينطق مع أحد يقرأ في الأولى بالحمد وقل يا أيها الكافرون، وفي الركعة الثانية بالحمد وقل هو الله أحد؛ خرج من ذنوبه كما تخرج الحية من سُلخها. وأخرج ابن شاهين عن أبي بكر رضي الله عنه: من صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين قبل أن يتكلم أسكنه الله في حظيرة القدس، فإن صلى أربعاً كان كمن حج حجة بعد حجة، فإن صلى ستاً غفر له ذنوب خمسين عاماً. وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر: من صلى بعد المغرب أربع ركعات كان كمن عقب غزوة بعد غزوة في سبيل الله. وأخرج ابن صهري في أماليه وابن عساکر في التاريخ عن ابن عمر: من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم غفر له ذنوب خمسين سنة. وفيه محمد بن غزوان الدمشقي منكر الحديث. وأخرج الديلمي عن ابن عباس: من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً رقت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وهي خير من قيام نصف ليلة. وأخرج أبو محمد السمرقندي في فضائل قل هو الله أحد، عن أبان عن أنس: من صلى بعد المغرب ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة قل هو الله أحد أربعين مرة صافحته الملائكة، ومن صافحته الملائكة يوم القيامة أمن الصراط والحساب والميزان. وأخرج ابن ماجه عن عائشة: من صلى ما بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة. وفي السداسيات لنظام الملك عن أبي هذبة عن أنس: من صلى عشرين ركعة بين المغرب والعشاء يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد. حفظه الله في نفسه وأهله وماله ودينه وآخرته. وأخرجه أبو محمد السمرقندي في فضائل قل هو الله أحد عن جرير بلفظ: بنى الله له في الجنة قصرين لا فضل فيهما ولا وهم. وفيه أحمد بن عبيد صدوق له مناكير.

(٦٠٤) حديث: «من صلى ما بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين» قال العراقي: رواه ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن المنكدر مرسلًا. اهـ.

قال مرقضى: وكذا رواه محمد بن نصر المروزي في قيام الليل عنه مرسلًا، وفي القوت: أبو صخر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي ﷺ قال: من صلى... ثم ساقه. اهـ. وأبو صخر هو حميد بن زياد الحارثي المدني اختلف فيه، والمراد بالأوابين هم الرجاعون إلى الله بالتوبة والإخلاص في الطاعة وترك متابعة الهوى، أو المسبحون أو المطيعون، وإنما أضاف =

وقال عليه السلام : « من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقاً على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام، ويغرس له بينهما غراساً لو طافه أهل الأرض لوسعهم » (٦٠٥). وسيأتي بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

= الصلاة في هذا الوقت إليهم لأن النفس تركز فيه إلى الدعة والاستراحة خصوصاً إذا كان ذا كسب وحرفة أو إلى الاشتغال بالأكل والشرب كما جرت به عادة أهل الزمان فصرفها حين ذاك إلى الطاعة والاشتغال فيه بالصلاة أوب من مراد النفس إلى مرضاة الرب تعالى ، وقد لوحظ هذا المعنى أيضاً في صلاة الضحى فإنها بإزاء هذا الوقت فلذلك ورد: صلاة الضحى صلاة الأوابين، فافهم .

(٦٠٥) حديث : « من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة كان حقاً على الله أن يبنى له قصرين في الجنة ... » الحديث . قال العراقي : أخرجه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغاً من حديث ابن عمر . ا هـ .

قال مرقسي : أورده صاحب القسوت عن سعيد بن جبير عن ثوبان رفعه : من عكف نفسه ... الحديث .

القسم الثاني: ما يتكرر بتكرار الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع وثلاثه لكل يوم وكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها يوم الأحد :

(يوم الأحد): روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنات وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر » (٦٠٦) .

(٦٠٦) حديث : « من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب » قال صاحب القوت : روى سعيد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فساقه هكذا، والمراد بسعيد هو المقبري، وقال العراقي : رواه أبو موسى المديني في كتاب وظائف الليالي والأيام من حديث أبي هريرة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : أورده ابن الجوزي في الموضوعات ، قال : أخبرنا إبراهيم بن محمد أخبرنا الحسن بن إبراهيم أخبرنا محمد بن الحسن العلوي أخبرنا أبو الحسن محمد بن أحمد أخبرنا أبو العباس أحمد بن محمد بن عمر حدثنا أبو الفضل الشيباني حدثنا أبو الحسن بن أبي الحديد حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني أبو صخرة حميد بن زياد عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : من صلى يوم الأحد أربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد مرة وآمن الرسول إلى آخرها مرة كتب الله له بكل نصراني ونصرانية ألف حجة وألف عمرة وبكل ركعة ألف صلاة وجعل بينه وبين النار ألف خندق وفتح له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء وقضى حوائجه يوم القيامة ، ثم قال : وهذا موضوع فيه جماعة مجاهيل . اهـ . وأورده الحافظ السيوطي في الآلاء المصنوعة من طريق الجوزقاني ، أخبرنا محمد بن الحسن العلوي بالسند والمتن ، إلا أنه قال في شيخ ابن وهب أبو صخر حميد بن زياد ، وزاد في المتن بعد عمرة : وألف غزوة ، وأقره على قوله أنه موضوع فيه مجاهيل .

قال مرتضى : الحكم على هذا الحديث بالوضع ليس بسديد ، وغاية ما يقال إنه ضعيف ، وأبو صخر حميد بن زياد روى له الجماعة إلا البخاري والنسائي وهو حميد بن زياد بن أبي المخارق المدني ويعرف بالخرط ، سكن مصر . ويقال فيه أيضا : حميد بن صخر ، سئل عنه أحمد فقال : ليس به بأس . واختلف فيه قول ابن معين فقال مرة : هو =

وروى عن علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال : « وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فإنه سبحانه واحد لا شريك له ، فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة ، وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ، ثم تشهد وسلم ، ثم قام فصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقاً على الله أن يقضى حاجته » (٦٠٧) .

(يوم الإثنين) : روى جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من صلى يوم الإثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة مرة ، فإذا سلم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي ﷺ عشر مرات غفر الله تعالى ذنوبه كلها » (٦٠٨) ، وروى أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال : « من صلى يوم

= ثقة لا بأس به ، وقال مرة : أبو صخر حميد بن زياد ضعيف ، وقال النسائي : حميد بن صخر ضعيف ، وقال بعضهم : هما اثنان ، وقال ابن عدي : حميد بن زياد أبو صخر الخراط هو عندي صالح الحديث وإنما أنكر عليه هذان الحديثان : المؤمن بألف وفي القدرة ، وسائر حديثه أرجو أن يكون مستقيماً ، ثم قال في موضع آخر : حميد بن صخر سمعت ابن حماد يقول : حميد بن صخر يروى عنه حاتم بن إسماعيل ضعيف ، قاله النسائي . وروى له ثلاثة أحاديث ليس فيها الحديثان المتقدمان ، ثم قال : ولحاتم ابن إسماعيل عن حميد بن صخر أحاديث غير ما ذكرته ، وفي بعض هذه الأحاديث عن المقبري ويزيد الرقاشي ما لا يتابع عليه . ١ هـ . فالقول ما قاله الحافظ العراقي أن سنده ضعيف ، لا قول ابن الجوزي أنه موضوع وشتان بين الموضوع والضعيف ، فافهم .

(٦٠٧) حديث : « وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فإنه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات ... » الحديث هكذا أورده صاحب القوت قال في أوله : وروينا عن علي عليه السلام عن النبي ﷺ فسأقه ، وفيه : ثم تشهد وسلم ، ثم قام فصلى ركعتين ، وفيه سأل الله حاجته ، وزاد في آخره : ويبرئه مما كانت النصارى عليه ، وقال العراقي : هذا الحديث أيضاً ذكره أبو موسى المديني بغير إسناد . ١ هـ . ولم يورده ابن الجوزي ولا السيوطي .

(٦٠٨) حديث : « من صلى يوم الإثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة الحديث ، قال صاحب القوت : رواه أبو الزبير عن جابر وساق الحديث كما هنا ، وقال العراقي : رواه أبو موسى المديني من حديث جابر عن عمر مرفوعاً وهو حديث منكر . =

قال مرتضى : أورده ابن الجوزي في الموضوعات بزيادة على ما ذكره صاحب القوت والمصنف قال : أخبرنا إبراهيم بن محمد أخبرنا الحسين بن إبراهيم هو الجوزقاني أخبرنا محمد ابن طاهر الحافظ أخبرنا علي بن أحمد البندار (ح) وأبنا علي بن عبيد الله قال : أخبرنا ابن بندار حدثنا المخلص حدثنا البغوي حدثنا مصعب عن مالك عن ابن شهاب عن سالم ابن عبيد الله عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال : من صلى يوم الإثنين أربع ركعات . . . ثم ساقه إلى قوله : غفر الله ذنوبه كلها ، وزاد : وأعطاه الله قصرًا في الجنة من دزة بيضاء في جوف القصر سبعة أيات طول كل بيت ثلاثة آلاف ذراع وعرضه مثل ذلك ، البيت الأول من فصة بيضاء والبيت الثاني من ذهب والبيت الثالث من لؤلؤ والبيت الرابع من زمرد والبيت الخامس من زبرجد والبيت السادس من در والبيت السابع من نور يتلألا وأبواب البيوت من العنبر ، على كل باب ألف ستر من زعفران وفي كل بيت ألف سرير من كافور فوق كل سرير ألف فراش فوق كل فراش حوراء خلقها الله تعالى من أطيب الطيب ، من لادن رجلها إلى ركبتيها من الزعفران الرطب ومن لادن ركبتيها إلى ثدييها من المسك الأذفر ومن لادن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأشهب ومن لادن عنقها إلى مفرق رأسها من الكافور الأبيض على كل واحدة منهم سبعون ألف حلة من حلل الجنة كأحسن ما رأيت . ثم قال : هذا حديث موضوع بلا شك وكنت أنهم به الحسين بن إبراهيم ، والآن فقد زال الشك لأن الإسناد كلهم ثقات ، وإنما هو الذي قد وضع هذا وعمل هذه الصلوات كلها وقد ذكر صلاة ليلة الثلاثاء وصلاة يوم الثلاثاء وصلاة ليلة الأربعاء وصلاة يوم الأربعاء وصلاة ليلة الخميس وصلاة ليلة الجمعة وكل ذلك من هذا الجنس الذي تقدم فأضربت عن ذكره إذ لا فائدة في توضيح الزمان بما لا يخفى وضعه ولقد كان لهذا الرجل - يعني به الجوزقاني - حظ من علم الحديث فسبحان من يطمس على القلوب . اهـ .

وأورده الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة هكذا بإسناد الجوزقاني وبتعليق ابن الجوزي ونقل عبارته التي أوردها ، وقال : قلت : قال الحافظ ابن حجر في اللسان : العجيب أن ابن الجوزي يتهم الجوزقاني بوضع هذا المتن على هذا الإسناد ويسرده من طريقه الذي هو عنده مركب ثم يعليه بالإجازة عن علي بن عبد الله وهو ابن الزعفران عن علي بن بندار وهو ابن البشري ولو كان ابن البشري حدث به لكان على شرط الصحيح إذ لم يسبق للجوزقاني الذي اتهم به في الإسناد مدخل وهذه غفلة عظيمة فلعل الجوزقاني دخل عليه إسناد في إسناد لانه كان قليل الخبرة بأحوال المتأخرين وجل اعتماده في كتاب الأباطيل على المتقدمين إلى عهد ابن حبان وأما من تأخر عنه فيعمل الحديث بأن رواه مجاهيل وقد يكون أكثرهم مشاهير وعليه في كثير منه مناقشات ، والله أعلم . اهـ .

قال مرتضى : والذي ظهر لي من مجموع ما ذكر يروى عن جابر عن النبي ﷺ بواسطة أبي الزبير عنه كما في القوت ، وعن جابر عن عمر عن النبي ﷺ كما عند أبي موسى ، وعن =

الإثنين اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة ، فإذا فرغ قرأ : قل هو الله أحد اثنتى عشرة مرة واستغفر اثنتى عشرة مرة ، ينادى به يوم القيامة : أين فلان بن فلان؟ ليقيم فليأخذ ثوابه من الله عز وجل ، فأول ما يُعطى من الثواب ألف حلة ويتوج ويقال له : ادخل الجنة ، فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأل » (٦٠٨ مكرر).

ابن عمر كما عند الجوزقاني فالذى رواه أبو الزبير عن جابر القدر الذى ذكره المصنف تبعاً لصاحب القوت وليست فيه الزيادة المذكورة التى فى حديث ابن عمر ، فلعل إنكار ابن الجوزى على الجوزقاني بسبب تلك الزيادة التى لا تخفى على من له مساس بالعلم أنها موضوعة على النبى ﷺ ، إذا حديث أبى الزبير عن جابر لا نحكم عليه بأنه موضوع بل ضعيف ، والله أعلم .

(٦٠٨ مكرر) حديث : « من صلى يوم الإثنين اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة ، فإذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتى عشرة مرة واستغفر الله اثنتى عشرة مرة » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال ثابت البناني عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ ... فساقه ، وقال العراقي : رواه أبو موسى المديني بغير إسناد وهو منكر . اهـ .

ورأيت طرة بخط الإمام شمس الدين الحريرى ابن خال القطب الخيضرى على هامش نسخة الإحياء ما نصه : قد صنف الشيخ أبو الحسن على بن يوسف الهكارى المعروف بشيخ الإسلام كتاباً سماه بفضائل الأعمال وأوراد العمال ، ذكر فيه عجائب وغرائب من هذه الأحاديث ومن غيرها مرتبة على الليالى والأيام بأسانيد مظلمة إذا نظر العارف فيها قضى العجب وساقها بأسانيد له . وقد ذكره الذهبى فى ميزانه ، وذكر عن ابن عساكر أنه لم يكن موثقاً به وذكره ابن السمعاني فى الأنساب وذكر شيوخه ووفاته بعد الثمانين وأربعمائة فلعن الغزالي نقل عنه . اهـ .

قال مرتضى : هذا الرجل قد ذكره الذهبى أيضاً فى العبر ، فقال : شيخ الإسلام الهكارى أبو الحسن على بن أحمد بن يوسف الأموى من ذرية عتبة بن سفيان بن حرب وكان صالحاً زاهداً ربانياً ذا وقار وهيبة وأتباع ومريدين دخل فى الحديث وسمع من أبى عبد الله بن نظيف الفراء وأبى القاسم بن بشران وطائفة ، قال ابن ناصر : توفى فى أول سنة ٤٨٦ هـ ، وقال ابن عساكر : لم يكن موثقاً فى روايته قال الذهبى : مولده سنة ٤٠٩ هـ . وأما ما ذكر من أن الغزالي أخذ منه فليس ببعيد ولكن الصحيح أن الغزالي فى سياق ما يذكر فى كتابه من هذه الأحاديث وغيرها تابع لأبى طالب المكي صاحب القوت قاصر نظره عليه لا يكاد يتعداه كما يعلم ذلك من نظر فى الكتابين ، والله أعلم .

(يوم الثلاثاء): روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال: قال ﷺ: «من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار - وفي حديث آخر: عند ارتفاع النهار - يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي، مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات، لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً، فإن مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة» (٦٠٩).

(يوم الأربعاء): روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة، وقل هو الله أحد ثلاث مرات، والمعوذتين ثلاث مرات، نأذي مناد عند العرش: يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدائد القيامة ورفع له من يومه عمل نبي» (٦١٠).

(٦٠٩) حديث: «من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار...» هكذا أورده صاحب الفتوح، وقال العراقي: رواه أبو موسى المديني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه. اهـ. وأشار ابن الجوزي إلى أن صلاة يوم الثلاثاء من وضع الجوزقاني ولم يذكرها.

(٦١٠) حديث: «من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات...» الحديث أورده صاحب الفتوح من غير ذكر المعوذتين، وقال العراقي: رواه أبو موسى المديني وقال: رواه ثقات والحديث مركب.

قال مرتضى: بل فيه ابن حميد غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد الكذابين. اهـ.

وقال: قال الذهبي في الكاشف: محمد بن حميد الرازي الحافظ عن يعقوب التميمي وجريز وعنه أبو داود والترمذي وابن ماجه ومحمد بن جريز وخلق وثقه جماعة وقال يعقوب ابن شيبة: كثير المناكير، وقال البخاري: فيه نظر، وقال النسائي: ليس بثقة، مات سنة ٢٤٨ وقال في الديوان: محمد بن حميد بن حيان الرازي عن ابن المبارك كذبه أبو زرعة، وقال صالح جزرة: ما رأيت أحق بالكذب منه ومن الشاذكوني. اهـ. وأشار ابن الجوزي إلى أن صلاة يوم الأربعاء من وضع الجوزقاني ولم يذكرها.

(يوم الخميس) : عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة ، وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة ، ويصلي على محمد مائة مرة ، أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان ، وكان له من الثواب مثل حاج البيت ، وكتب له بعدد كل من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة » (٦١١) .

(يوم الجمعة) : روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ أنه قال : « يوم الجمعة صلاة كله ، ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر مراح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى سبحة الضحى ركعتين إيمانا واحتسابا إلا كتب الله له مائتي حسنة ومحا عنه مائة سيئة ، ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربعمائة درجة ، ومن صلى ثمانين ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمانمائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ، ومن صلى ثلثي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة ومحا عنه ألفين ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفين ومائتي درجة » (٦١٢) ، عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ أنه قال : « من دخل الجامع يوم الجمعة

(٦١١) حديث : « من صلى يوم الخميس ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب ... الحديث . كذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي : رواه أبو موسى المديني بسند ضعيف . اهـ . وأشار ابن الجوزي إلى أن صلاة يوم الخميس من وضع الجوزقاني ولم يذكرها ، وقوله منظور فيه .

(٦١٢) حديث : « يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام ... الحديث . أورده في القوت وقال : روي عن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يوم الجمعة صلاة كله ... فساق الحديث . وقال العراقي : لم أجد له أصلا وهو باطل . اهـ .

ووجدت في طرة الكتاب ما نصه : هو في قربان المتقين لأبي نعيم بمعناه وإسناده متروك . اهـ . وأورد ابن الجوزي حديثا آخر في فضل سبحة الضحى يوم الجمعة ، أخرجه من طريق ابن الضريس عن الفضيل بن عياض الثوري عن مجاهد عن ابن عباس رفعه : من صلى الضحى يوم الجمعة أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد عشر مرات والمعوذتين عشرا عشرا وقل هو الله أحد عشرا وقل يا أيها الكافرون عشرا وآية الكرسي عشرا ، فإذا فرغ يقول : سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم =

فصلي أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له « (٦١٣) ».

= سبعين مرة ، ثم يقول : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو غافر الذنوب وأتوب إليه سبعين مرة فمن فعل هكذا على ما وصف دفع الله عنه شر الليل والنهار وشر أهل السماء وأهل الأرض وشر كل سلطان جائر وشيطان مارد والذي بعثنى بالحق لو كان عاقبا لوالديه لرزقه الله بهيما وغفر له . ثم ذكر من هذا الجنس ثوابا طويلا يضيع الزمان بذكره إلى أن قال : والذي بعثنى بالحق إن له ثوابا كثوبا إبراهيم وموسى وعيسى ويحيى ولا تقطع له طريق ولا يفرق له متاع ، ثم قال : هذا حديث موضوع بلا شك قبح الله واضعه ، فما أبرد هذا الوضع وأسمجه وفيه مجاهيل أحدهم قد عمله . اهـ .

(٦١٣) حديث : « من دخل الجامع يوم الجمعة فصلي أربع ركعات قبل صلاة الجمعة قرأ في كل ركعة الحمد وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له « أورده صاحب القوت هكذا . وقال العراقي : رواه الدارقطني في غرائب مالك ، وقال : لا يصح ، وعبد الله بن واصل مجهول ورواه الخطيب في الرواة عن مالك ، وقال : غريب جدا لا أعلم له وجهًا غير ذلك . اهـ .

قال مرفقي : وروى ابن الجوزي في الموضوعات فقال : أخبرنا محمد بن ناصر أخبرنا أبو علي بن البناء أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن عمران العلاف أخبرنا أبو القاسم القاضي حدثنا علي بن بندار حدثنا أبو سالم محمد بن سعيد حدثنا الحسن بن وكيع بن الجراح عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى يوم الجمعة ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في أول ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة واحدة وخمسا وعشرين مرة قل أعوذ برب الفلق وفي الركعة الثانية يقرأ بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الناس خمسا وعشرين مرة فإذا سلم قال : لا حول ولا قوة إلا بالله خمسين مرة فلا يخرج من الدنيا حتى يرى ربه عز وجل في المنام ويرى مكانه في الجنة أو يرى له . ثم قال : هذا حديث موضوع وفيه مجاهيل لا يعرفون ، وأورده السيوطي وأقره على ذلك ولا أدري ما معنى قوله فيه مجاهيل ، ليث بن أبي سليم معروف والكلام فيه مشهور وشيخ مجاهد من المشاهير والحسن الذي روى عن وكيع هو الحسن بن علي الهذلي الحلواني الخلال الحافظ روى له الجماعة خلا النسائي ومحمد بن سعيد هو المصلوب الشامي تكلم فيه ، فغاية ما يقال إن الحديث ضعيف فيه ليث والمصلوب وإنما ذكرت هذا الحديث هنا لأنه أقرب إلى سياق الحديث الذي أورده المصنف تبعًا لصاحب القوت ولو اختلفا في المخرج والعدد ، والله أعلم .

وأورد ابن الجوزي أيضًا من وجه آخر عن أبان بن أبي عياش عن أنس مرفوعًا : من كانت له إلى الله حاجة فليقدم بين يدي نحواه صدقة ثم يدخل يوم الجمعة إلى الجامع فيصلّي اثنتي عشرة ركعة يقرأ في عشر ركعات في كل ركعة الحمد مرة وآية الكرسي عشر مرات ويقرأ في =

(يوم السبت) : روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فإذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمرة ، ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء » (٦١٤)

= الركعتين في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة ثم يجلس ويسأل الله حاجته . فليس يرهه من عاجله أو آجله إلى قضاها له . أبان متروك .

قال مرتضى : قال أحمد : تركوا حديثه وبالح فيه شعبة حتى قال : لأن يزني الرجل خير له من أن يروى حديثه ، والرجل قد أخرج له أبو داود في السنن قتلا يدخل حديثه في هذا الموضوع ، والله أعلم .

(٦١٤) حديث : « من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة ، وقل هو الله أحد ثلاث مرات . . . » أورده صاحب القوت فقال : سعيد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ . . . فساقه ، ولم يتعرض له العراقي في كتابه .

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فقال أخبرنا إبراهيم بن محمد الطيبي ، أخبرنا الحسن ابن إبراهيم يعني الجوزقاني أخبرنا محمد بن عبد الغفار ، أخبرنا علي بن محمد بن أحمد ، أخبرنا أبو العباس أحمد بن محمد بن عمر الحنفي أخبرنا أبو الحسن محمد بن عبد الله الفرضي البصري حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن حمويه العسكري ، حدثنا أبو أيوب سليمان ابن عبد الحميد ، حدثنا يحيى بن صالح حدثنا إسحاق بن يحيى حدثنا الزهري عن أبي سلمة أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد مرة ، وقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات ، فإذا فرغ من صلاته قرأ آية الكرسي مرة كتب الله له بكل يهودى ويهودية عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها وبنى الله له بكل يهودى ويهودية مدينة في الجنة وكأنما اعتق بكل يهودى ويهودية رقبة من ولد إسماعيل وكأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان وأعطاه بكل يهودى ويهودية ثواب ألف شهيد ونور الله قلبه وقبره بألف نور وألبسه ألف حلة وستر الله عليه في الدنيا والآخرة ، وكان يوم القيامة تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء يأكل ويشرب معهم ويدخل الجنة معهم وزوجه الله بكل حرف حوراء وأعطاه الله بكل آية ثواب ألف صديق وأعطاه بكل سورة من القرآن ثواب ألف رقبة من ولد إسماعيل وكتب له بكل يهودى ونصرانى حجة وعمرة ، ثم قال موضوع فيه جماعة مجهولون ، قال يحيى : إسحاق بن يحيى ليس بشيء ، وقال أحمد متروك . اهـ .

(وأما الليالي) : (ليلة الأحد) : روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه عليه السلام قال : « من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة مرة ، واستغفر الله عز وجل مائة مرة ، واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة ، وصلى على النبي مائة مرة ، وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ، ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفوة الله وفطرته ، وإبراهيم خليل الله ، وموسى كليم الله ، وعيسى روح الله ، ومحمداً حبيب الله ، كان له من الثواب يعدد من دعا لله ولداً ومن لم يدع لله ولداً ، ويعتبه الله عز وجل يوم القيامة مع الآمين ، وكان حقاً على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين » (٦١٥).

وأورده الحافظ السيوطي بهذا السند من طريق الجوزقاني وأقر ابن الجوزي علي ما قاله ، وإسحاق المذكور هو ابن يحيى بن طلحة بن عبيد الله . روى عن أعمامه موسى وإسحاق وعائشة وعنه معن بن عيسى وعده ضعيف توفي سنة ست عشرة . روى له الترمذي وابن ماجه والراوى عند يحيى بن صالح الواسطي حافظ ثقة وسليمان بن عبد الحميد البهراني شيخ أبي داود ضعيف فتاوى ما يقال في مثل هذا أنه ضعيف لا موضوع . وأين المجاهيل فيه فافهمه وأخرج ابن الجوزي حديثاً آخر في صلاة يوم السبت بالسند الآتي : في صلاة ليلة السبت عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً من صلى يوم السبت عند الضحى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة ، وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة أعطاه الله بكل ركعة ألف قصر من ذهب مكللاً بالدر والياقوت في كل قصر أربعة أنهار : نهر من ماء ، ونهر من لبن ، ونهر من خمر ، ونهر من غسل على شط تلك الأنهار أشجار من نور على كل شجرة بعدد أيام الدنيا أغصان على كل غصن بعدد الرمل والثرى ثمسار غبارها المسك وتحت كل شجرة مجلس مظلل بنور الرحمن يجتمع أولياء الله تحت تلك الأشجار طوبى لهم وخسن مأب ، ثم قال : هذا حديث موضوع وأقره السيوطي ويأتي الكلام على إسناده في صلاة ليلة السبت .

(٦١٥) حديث : « من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة » ، أورده صاحب القوت هكذا فقال : عن مختار بن فلفل عن أنس بن مالك مرفوعاً فساقه ، وفيه : وصلى على مائة مرة وفيه بعدد من دعا بدل ادعى .

وقال العراقي : رواه أبو موسى المدني بغير إسناد وهو منكر ، وروى أيضاً من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جداً . اهـ .

قال مرفضى : أما أربع ركعات فأورده ابن الجوزي في الموضوعات ، فقال : أخبرنا إبراهيم ابن محمد أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الجوزقاني ، أخبرنا أحمد بن نصر ، أخبرنا علي بن محمد بن أحمد بن حمدان ، أخبرنا أحمد بن عمر ، حدثنا أبو الحسن أحمد =

(ليلة الإثنين): روى الأعمش عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الإثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات، وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشرين مرة، وفي الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة، وفي الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة، ثم يسلم ويقرأ قل هو الله أحد خمساً وسبعين مرة، واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمساً وسبعين مرة، ثم سأل الله حاجته كان حقاً على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل» (٦١٦) وهي تسمى صلاة الحاجة.

= ابن يونس، حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن شاذوية، حدثنا محمد بن أبي علي، حدثنا أبو تميم، حدثنا سلمة بن وردان عن أنس مرفوعاً: من صلى ليلة الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة، وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة أعطاه الله يوم القيامة ثواب من قرأ القرآن عشر مرات، وعمل بما في القرآن، ويخرج يوم القيامة من قبره ووجهه مثل القمر ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة ألف مدينة من لؤلؤ في كل مدينة ألف قصر من زبرجد في كل قصر ألف دار من الياقوت في كل دار ألف بيت من المسك في كل بيت ألف سرير فوق كل سرير حوراء بين يدي كل حوراء ألف وضيقة وألف وضييف، ثم قال: هذا حديث مظلم موضوع الإسناد، عامة من فيه مجهول قال يحيى: وسلمة بن وردان ليس بشيء، وقال أحمد بن حنبل: هو منكر الحديث، وقال ابن حبان: لا يحتج به، قال أبو حاتم الرازي: وأحمد بن محمد بن عمر كان يضع الحديث كذباً. اهـ.

قال مرتضى: سلمة بن وردان من رجال الترمذي وابن ماجه سمع أنسا وعنه ابن المبارك والقعنبي وإسماعيل بن أبي أويس ضعفه أحمد كذا في الكاشف للذهبي، وقال في اللديون: ضعفه الدارقطني وغيره. وأما أحمد بن محمد بن عمر هو ابن يونس اليمامي وضاع، ابن صاعد كان كذاباً.

صلاة أخرى ليلة الأحد أربع ركعات، فيسند ابن الجوزي المتقدم إلى أحمد بن محمد بن عمر، أخبرنا أبو العباس الفارسي حدثنا أبو أحمد حاتم بن عبد الله بن حاتم، حدثنا الربيع ابن سليمان المرادي حدثنا عبد الله بن وهب حدثني مالك عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: من صلى ليلة الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة قل هو الله أحد حرم الله لحمة على النار ويعتبه الله تعالى يوم القيامة وهو آمن من العذاب ويحاسب حساباً يسيراً ويمر على الصراط كالبرق اللامع، ثم قال: وهذا أيضاً موضوع وأكثر رواته مجهول ولم يروه قط مالك ولا ابن وهب ولا الربيع وأورده السيوطي بالسياق المتقدم وقال: أحمد كذاب وشيخه وشيخه مجهولان.

(٦١٦) حديث: «من صلى ليلة الإثنين أربع ركعات» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: =

(ليلة الثلاثاء): « من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة ، ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم » (٦١٧).

هكذا رواه أبو موسى المديني عن الأصمش بغير إسناد وأسند من رواية يزيد الرقاشي عن أنس حديثاً في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر . اهـ.

قال مرتضى : هذه الست ركعات أخرج حديثها ابن الجوزي في الموضوعات ، فقال بسنده المتقدم إلى أحمد بن عبد الله الجويباري عن بشر بن السري عن الهيثم عن يزيد عن أنس مرفوعاً : « من صلى ليلة الإثنين ست ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وعشرين مرة قل هو الله أحد ويستغفر بعد ذلك سبع مرات أعطاه الله يوم القيامة ثواب ألف صديق وألف عابد وألف زاهد ويتزوج يوم القيامة بتاج من نور يتلأل ولا يخاف إذا خاف الناس ويمر على الصراط كالبرق الخاطف » . ثم قال : هذا موضوع وفي إسناد يزيد والهيثم وبشر كلهم مجروح والجويباري كذاب ، وأورده السيوطي وأقره عليه وسيأتي الكلام على بشر في صلاة ليلة السبت ، وذكر صاحب القوت أيضاً عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من صلى ليلة الإثنين ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الناس خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي ويستغفر الله سبحانه خمس عشرة مرة جعل الله عز وجل اسمه في أصحاب الجنة وإن كان من أصحاب النار ، وغفر له ذنوب السر وذنوب العلانية ، وكتب له بكل آية قرأها حجة وعمرة ، وإن مات ما بين الإثنين والإثنين مات شهيداً » .

(٦١٧) حديث : « يصلى ركعتين في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي ويستغفر الله خمس عشرة مرة » . هكذا في سائر النسخ الموجودة بين أيدينا وهو غلط عظيم ، وهذه الصلاة في القوت هي صلاة يوم الإثنين من رواية القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة كما ذكرتها قبل هذه والظاهر أن هذا من تخطيط النساخ ، وذكر صاحب القوت صلاة ليلة الثلاثاء بما نصه في الخبر : من صلى ليلة الثلاثاء اثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإذا جاء نصر الله عشر مرات بنى الله تعالى له بيتاً في الجنة عرضه وطوله وسع الدنيا سبع مرات . اهـ . ولا يطلع على هذا التخطيط إلا من عرف مأخذ هذا الكتاب فإنك ترى المصنف لا يكاد يتعدى في تقليده لما في القوت وينقص من سياقه كثيراً فيما يتعلق بالآثار والذي يزيد عليه بالنسبة لما ينقصه إما قليلاً أو مساوياً له ، ولم ينتبه لذلك الحافظ العراقي فقال في صلاة ليلة الثلاثاء : رواه أبو موسى المديني بغير إسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسند من حديث ابن مسعود وجابر حديثاً في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكرة . اهـ . وقال ابن الجوزي : المتهم بصلاة ليلة الثلاثاء هو الجوزقاني وهو الذي وضع حديثها .

روى عن عمر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: « من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات أعتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائده ودليله إلى الجنة » .

(ليلة الأربعاء) : روى عن النبي ﷺ أنه قال « من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات، وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات، ثم إذا تسلم استغفر الله عشر مرات، ثم يصلي على محمد ﷺ عشر مرات؛ نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة » (٦١٨)، وفي حديث آخر: « ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولين ثلاثين مرة قل هو الله أحد؛ يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار » . روى عن فاطمة رضي الله عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: « من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات قرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية، فإذا فرغ من صلاته يقول: جزى الله محمداً عنا ما هو أهله؛ غفر له ذنوب سبعين سنة وكتب له براءة من النار » (٦١٩).

(٦١٨) حديث: « من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب مرة وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات ... » الحديث، كذا وجد في بعض نسخ الكتاب وفي بعض بإسقاط هذا الحديث وهو مذكور في القنوت غير أنه لم يذكر الاستغفار والتسليم وقال في أوله في الخبر: من صلى ليلة الأربعاء إلى آخره. وقال العراقي: حديث صلاة ليلة الأربعاء ركعتين لم أجد فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها، رواه أبو موسى المديني وروى من حديث انس ثلاثين ركعة . اهـ . وأشار ابن الجوزي إلى أن صلاة ليلة الأربعاء من وضع الجوزقاني .

(٦١٩) حديث: « من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات قرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية ... » هذا الحديث لم يذكره صاحب القنوت وإنما اقتصر على الحديث المتقدم، وقال العراقي: رواه أبو موسى المديني بسند ضعيف جداً . انتهى .

ووجد في بعض نسخ الإحياء ما نصه: « ليلة الأربعاء » روت فاطمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال: « من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على محمد ﷺ عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك »

(ليلة الخميس): قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: « من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات، فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى حق والديه عليه وإن كان عاقاً لهما، وأعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء » (٦٢٠).

(ليلة الجمعة): قال جابر: قال رسول الله ﷺ: « من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها » (٦٢١).

وقال أنس: قال النبي ﷺ: « من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكأنما

يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة ». وفي حديث آخر ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر ركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار. هذا نص النسخة الخاصة وهي من وقف المرحوم الجمالي يوسف ناظر الخاص تغمد الله برحمته وعليها جل اعتماد المصريين وفي غيرها من النسخ الاختصار على حديث فاطمة رضي الله عنها وفي بعضها الجمع بينه وبين الحديث الأول. والله أعلم.

(٦٢٠) حديث: « من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي » هكذا هو في القوت، عن أبي صالح عن أبي هريرة وفيه: فقد أدى حقهما وقال العراقي: رواه أبو موسى المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جداً وهو منكر. اهـ. وأشار ابن الجوزي إلى أن حديث هذه الصلاة من وضع الجوزقاني.

(٦٢١) حديث: « من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء... » قال العراقي: باطل لا أصل له. اهـ. وقال صاحب القوت: رواه أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين عن جابر عن النبي ﷺ فساقه، وفي كلام ابن الجوزي ما يدل على أنه من وضع الجوزقاني.

أحياء ليلة القدر» (٦٢٢) وقال عليه السلام : « أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزره :

ليلة الجمعة ويوم الجمعة » (٦٢٣).

(٦٢٢) حديث : « من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات » أورده صاحب القوت وقال : وروينا عن كثير بن سليم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عليه السلام . . فساقه مثله ، وقال العراقي : الحديث باطل لا أصل له . اهـ . وذكر ابن الجوزي صلاة أخرى ليلة الجمعة من حديث أنس قال : روى عبد الله بن داود الواسطي التمار عن حماد بن سلمة عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك مرفوعا : من صلى ركعتين في ليلة جمعة قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وخمس عشرة مرة إذا رزلت أمه الله عز وجل عذاب القبر . ومن أهوال يوم القيامة ، ثم قال : هذا لا يصح ، قال ابن حبان : عبد الله ابن داود منكر الحديث جداً . لا يجوز الاحتجاج بروايته فإنه يروى التاكير عن المشاهير . اهـ . وقال الحافظ السيوطي في الجامع الكبير : أخرجه أبو سعد الإدريسي في تاريخ سمرقند وابن النجار والديلمي عن أنس . اهـ . وقال الحافظ العراقي في المغني والحافظ السيوطي في اللالكئ المنصوعة ، ورواه المظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القرآن وإبراهيم بن المظفر في كتاب وصول القرآن للميت ، إلا أن ابن المظفر قال في حديثه : خمسين مرة ، ورواه الديلمي أيضاً من هذا الوجه ، ومن حديث ابن عباس أيضاً وكلها ضعيفة منكدة وليس يصح في صلوات أيام الأسبوع ولياليه شيء ، والله أعلم . اهـ .

قال مرتضى : وحديث ابن عباس الذي أشار إليه العراقي هو ما قاله الديلمي ، أخبرنا ابن مهرة ، أخبرنا ابن مهران عن المغيرة بن عمرو بن الوليد ، أخبرنا أبو سعيد الفضل بن محمد الجندی ، أخبرنا يونس بن محمد العدني ، حدثنا محمد بن الوليد ، حدثنا المعتمر بن سليمان عن ليث عن طاوس عن ابن عباس رفعه : من صلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل واحدة منهما بفاتحة الكتاب مرة وإذا رزلت الأرض خمس عشرة مرة هو الله عليه سكرات الموت ويسر له الجواز على الصراط يوم القيامة . أورده السيوطي في اللالكئ المنصوعة ، ثم قال : وأورده الحافظ ابن حجر في أماليه من هذا الطريق ، وقال : غريب وسنده ضعيف وفيه من لا يعرف ، والله أعلم .

(٦٢٣) حديث : « أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزره ليلة الجمعة ويوم الجمعة » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد النعم بن بشير ، ضعفه ابن معين وإسحاق بن حبان . اهـ . وقال الحافظ ابن حجر : متفق على ضعفه ، وقول المصنف : ليلة الجمعة ويوم الجمعة ، ليس من لفظ الحديث وإنما زاده صاحب القوت للبيان فتبعه المصنف .

وإنما سمي يوم الجمعة أزهر لكونه يضيء لأهله لأجل أن يمشوا في ضوئه يوم القيامة ، ويدل عليه ما عند الحاكم من حديث أبي موسى : إن الله تعالى يبعث يوم الجمعة يوم القيامة زهراء =

(ليلة السبت): قال أنس : قال رسول الله ﷺ : « من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة، وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود، وكان حقاً على الله أن يغفر له » (٦٢٤)

منيرة لأهلها يحفون بها كالغروس تهدي إلى كريمها... الحديث ، قال الحاكم : هو شاذ صحيح السند، وأقره الذهبي ، ثم إن الحديث المذكور أخرجه أيضاً ابن عدي عن أنس والبيهقي عن أبي هريرة وسعيد بن منصور في سنته عن الحسن البصري وخالد بن معدان مرسلًا وعند البيهقي أيضاً عن أنس بلفظ : أكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيداً وشافعاً يوم القيامة . فيه درست بن زياد وهو ضعيف ، ويزيد الرقاشي وهو متروك .

(٦٢٤) حديث : « من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة ... » أورده صاحب القوت عن كثير بن شظير عن أنس بن مالك مثله ، وقال العراقي : لم أجد له أصلاً .

قال مرفقي : وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من وجه آخر عن يزيد الرقاشي عن أنس فقال : أخبرنا أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن أحمد الطيبي الفقيه أخبرنا أبو عبد الله الحسين ابن إبراهيم بن الحسين الجوزقاني أخبرنا محمد بن أحمد أخبرنا أبو عمرو محمد بن يحيى ابن الحسن العاصمي حدثنا أبو نصر محمد بن عبد الله بن إبراهيم بن يزيد بن شيان حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن محبوب حدثنا أبي حدثنا العباس بن حمزة حدثنا أحمد بن عبد الله بن خالد النهرواني عن بشر بن السري عن الهيثم عن يزيد عن أنس بن مالك مرفوعاً : من صلى ليلة السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة وقل هو الله أحد خمساً وعشرين مرة حرم الله جسده على النار ، ثم قال : هذا حديث لا أصل له وغالب رواته مجهولون ويزيد الرقاشي ضعيف والهيثم متروك ، قال الحميدي : وبشر بن السري لا يحل أن يكتب عنه وأحمد بن عبد الله هو الجوزي الكذاب الوضع . اهـ . وأقره السيوطي في اللالكئي المصنوعة .

وقال مرفقي : لكن البشر بن السري أبو عمر والافوه نزيل مكة قال الحافظ ابن حجر : هو ثقة من رجال الصحيح وإنما تكلم فيه الحميدي لأجل المعتقد وقد رجع عنه . اهـ . ويعني بالمعتقد التجهيم وقال أحمد : حدثنا بشر بن السري — وكان متقناً للحديث — عجباً عن سفیان الثوري وذكر عنه حديثاً ثم ذكر حديث ناضرة إلى ربه ناظرة فقال : ما أدري ما هذا ، إيش هذا فوثب به الحميدي وأهل مكة وأسمعه كلاماً شديداً فاعتذر بعد فلم يقبل منه وزهد الناس فيه ، قال ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم : ثبت صالح وقال ابن عدي : له غرائب من الحديث عن الثوري ومسعود وغيرهما وهو حسن الحديث ، ممن يكتب حديثه وتقع في أحاديثه من النكرة لأنه يروي عن شيخ محتمل ، فأما هو في نفسه فلا بأس به روى له الجماعة ، والله أعلم .

القسم الثالث : ما يتكرر بتكرار السنين

وهي أربعة : صلاة العيدين ، والتراويح ، وصلاة رجب ، وشعبان .

الأولى صلاة العيدين : وهي سنة مؤكدة من شعائر الدين وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور :

الأول : التكبير ثلاثاً تسقاً فيقول : الله أكبر الله أكبر الله أكبر أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلًا لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ، يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد، وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر وهذا أكمل الأقاويل ، ويكبر عقيب الصلوات المفروضة وعقب النوافل وهو عقب الفرائض أكد .

الثاني : إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة، والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال، وليجنب الصبيان الحرير والمعاجز التزين عند الخروج .

الثالث : « أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله ﷺ » (٦٢٥)

(٦٢٥) حديث : « يخرج من طريق ويرجع من طريق أخرى هكذا فعل رسول الله ﷺ »
قال العراقي : أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه أحمد والترمذي والحاكم من حديثه أيضاً، وأخرجه البخاري من حديث جابر وقال : حديث جابر أصح . ورواه أبو داود وابن ماجه والحاكم عن ابن عمر، وابن ماجه من حديث سعد القرظي وأبي رافع وابن قانع، وأبو نعيم من حديث عبد الرحمن بن حاطب، والبزار عن سعد قال الرافي : صح أن النبي ﷺ كان يذهب إلى العيد من طريق ويرجع من أخرى واختلف في سببه فقيل : ليتبرك به أهل الطريقين، وقيل ليستفتي فيهما، وقيل : ليتصدق على فقرائهما، وقيل : ليزور قبر أقرابه فيهما، وقيل لتشهد له الطريقان، وقيل : ليزداد غيظ المنافقين، وقيل : لثلاث تكثر الزحمة، وقيل : يقصد أطول الطريقين في الذهاب وأقصرهما في الرجوع وهذا أظهرها، ثم من شاركه في المعنى استحسب ذلك له وكذا من لم يشارك على الصحيح الذي اختاره الأكثرون وسواء فيه الإمام والمأموم، قال =

« كان ﷺ يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور » (٦٢٦) .

= النوى: وإذا لم يعلم السبب استحب التأسي قطعاً. هـ . من الروضة . وقال في المجموع: وأصح الأقوال في حكمته أنه كان يذهب في أطولهما تكثرًا للأجر ويرجع في أقصرهما لأن الذهاب أفضل من الرجوع وأما قول إمام الحرمين وغيره إن الرجوع ليس بقربة فعورض بأن أجر الخطأ يكتب في الرجوع أيضاً كما ثبت في حديث أبي بن كعب عند الترمذى وغيره، أو خالف لتشهد له الطريقان أو أهلها من الجن و الإنس ثم ذكر أكثر ما تقدم في الروضة إلى أن قال: أو ليزور قبور آباءه أو ليصل رحمه أو للتفاؤل بتغيير الحال إلى المغفرة والرضا أو لإظهار شعار الإسلام فيهما أو ليرغبهم بكرة من معه أو حذراً من إصابة العين فهو في معنى قول يعقوب عليه السلام لبنه عليهم السلام: لا تدخلوا من باب واحد ثم قال: ومن لم يشاركه في المعنى نذب له ذلك تأسيًا به ﷺ كالرمل والاضطباع، واستحب في الأم أن يقف الإمام في طريق رجوعه إلى القبلة ويدعو وروى فيه حديثاً . اهـ . فالمذكور في الروضة معان ثمانية وفي المجموع خمسة، صار الجميع ثلاثة عشر معنى، وقيل: إنما خالف حذراً من كيد المنافقين في طريقه أو لأنه كان يتصدق في ذهابه بجميع ما معه فيرجع في أخرى ثلثا يسأله سائل، واختار الشيخ أبو حامد وابن الصلاح أن مخالفته ﷺ كانت لتخفيف الزحام لوروده في رواية، والله أعلم .

(٦٢٦) حديث: « وكان ﷺ يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور » جمع عاتق بلا هاء وهي التي عتقت أي بلغت أو خرجت عن خدمة أبيها ومن أن يملكها زوج (وذوات الخدور) أي الستور.

قال العراقي: متفق عليه من حديث أم عطية . اهـ . قال البخاري: حدثنا محمد بن المثنى حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن محمد قال: قالت أم عطية: أمرنا أن نخرج فنخرج الحيض والعواتق وذوات الخدور فأما الحيض فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم ويعتزلن مصلاهم. وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة والبخاري وابن خزيمة من طريق حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت: أمرنا رسول الله ﷺ أن نخرجهن يوم الفطر ويوم النحر قالت أم عطية: فقلنا: أرايت إحداهن لا يكون لها جلباب قال: فلتلبسها أختها من جلبابها. ومعنى قوله من جلبابها أي من جنس جلبابها ويؤيده رواية ابن خزيمة: من جلبابها، أي ما لا تحتاج إليه أو هو على سبيل المبالغة أي يخرجن ولو كان ثنتان في ثوب واحد. قال ابن بطال: فيه تأكيد خروجهن للبعد لأنه إذا أمر من لا جلباب لها فمن لها جلباب أولى . اهـ . والحديث عام سواء كن شواب أو ذوات هيئات أم لا والأولى أن يخص ذلك بمن يؤمن عليها وبها الفتنة فلا يترتب على حضورها محذور ولا تراحم الرجال في الطرق ولا في المجامع، والمروى عن أبي حنيفة أن ملازمات البيوت لا يخرجن، وفي شرح الرافعي أن الصيدلاني ذكر أن الرخصة في خروج النساء إلى المساجد وردت في ذلك الوقت، وأما اليوم فيكره لأن الناس قد تغيروا، وروى في هذا المعنى عن عائشة . اهـ . قال الحافظ ابن حجر كأنه يشير إلى حديث عائشة: لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء بعده لمنعهن المساجد وهو متفق عليه . اهـ .

الرابع : المستحب الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وبيت المقدس ، فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ، ويجوز في يوم الصحو أن يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين .

الخامس : يراعى الوقت ، فوقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطيتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر ، ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها ، هذه سنة رسول الله ﷺ (٦٢٧)

= وقد عقد أبو بكر بن أبي شيبة باباً فيمن رخص في خروج النساء إلى العيدين ، ونقل ذلك عن ابن عباس وأم عطية تقدم حديثهما وعن أبي بكر ﷺ ، قال : حق على كل ذات نطاق الخروج إلى العيدين وعن عليٍّ مثله بزيادة : ولم يكن يرخص لهن في شيء من الخروج إلا إلى العيدين .

وعن نافع قال : كان عبد الله بن عمر يخرج إلى العيدين من استطاع من أهله ، وعن عائشة قالت : كانت الكعاب تخرج لرسول الله ﷺ من خدرها في الفطر والأضحية ، وعن عبد الرحمن بن الأسود أن علقمة والأسود كانا يخرجان نساءهما في العيدين ويمنعانهن من الجمعة ، ثم قال : باب من كره خروج النساء إلى العيدين فذكر عن جرير عن منصور عن إبراهيم قال : يكره خروج النساء في العيدين ، ومن وجه آخر قال : كره للشابة أن تخرج إلى العيدين وعن نافع أن ابن عمر كان لا يخرج نساءه في العيدين ، وعن عروة أنه كان لا يدع امرأة من أهله تخرج إلى فطر ولا إلى أضحية ، وعن عبد الرحمن بن القاسم قال : كان القاسم أشد شيء على العواتق لا يدعهن يخرجن في الفطر والأضحية .

(٦٢٧) حديث : « ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها هذه سنة رسول الله ﷺ » قال العراقي : رواه الشافعي من رواية ابن الحويزت مرسل أن النبي ﷺ كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن عجل الأضحية وأخر الفطر . اهـ .

قال مرتضى : رواه الشافعي عن إبراهيم بن محمد وهو ضعيف مكشوف الحال ، وقال البيهقي : لم أره أصلاً في حديث عمرو بن حزم ، قال الحافظ : وفي كتاب الأضاحي للحسن بن أحمد البناء من طريق وكيع عن المعلّى بن هلال عن الأسود بن قيس عن جندب قال : كان النبي ﷺ يصلي بنا يوم الفطر والشمس على قيد رمحين والأضحية على قيد رمح . والله أعلم .

السادس : فى كيفية الصلاة ، فليخرج الناس مكبرين فى الطريق ، وإذا بلغ الإمام المصلّى لم يجلس ولم يتنفل ويقطع الناس التنفل ، ثم ينادى مناد : الصلاة جامعة ، ويصلى الإمام بهم ركعتين يكبر فى الأولى سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرتين سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويقول : وجهت وجهى للذى فطر السماوات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ويقرأ سورة ﴿ ق ﴾ فى الأولى بعد الفاتحة و ﴿ أَقْرَبَ ﴾ فى الثانية ، والتكبيرات الزائدة فى الثانية خمس سوى تكبیرتى القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ، ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ، ومن فاتته صلاة العيد قضاها .

السابع : أن يضحي بكبش : « ضحى رسول الله ﷺ بكشين أملحين ، وذبح بيده وقال : بسم الله والله أكبر هذا عنى وعن لم يضح من أمتى » (٦٢٨) وقال ﷺ : « من رأى

(٦٢٨) حديث : « ضحى رسول الله ﷺ بكشين أملحين وذبح بيده وقال : بسم الله والله أكبر هذا عنى وعن لم يضح من أمتى » وفى بعض النسخ : ضحى بكبش ، وقال العراقي : متفق عليه دون قوله هذا عنى ... إلخ ، من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبى داود والترمذى من حديث جابر ، وقال الترمذى : غريب متقطع . اهـ .

قال مرتضى : والذي فى المتفق عليه بزيادة قرنين بعد أملحين ، والأملح الذى فيه بياض وسواد ، وقول الترمذى أنه غريب متقطع يشير إلى أنه من رواية عمرو مولى المطلب عن المطلب ورجل من بنى سلمة عن جابر وفيه أنه دعا بكبش فذبحه وقال عنى وعن لم يضح من أمتى . قال الترمذى : ويقال المطلب لم يسمع من جابر وذكر فى موضع آخر من كتابه : قال محمد : لا أعرف للمطلب سماعاً من أحد من الصحابة إلا قوله : حدثنى من شهد خطبة النبى ﷺ وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول : لا نعرف له سماعاً من أحد من الصحابة . انتهى . كلام الترمذى .

وقال مرتضى : كذا قاله أبو حاتم ، وقال محمد بن سعد : لا يُحتج بحديث المطلب لأنه يرسل عن النبى ﷺ كثيراً وليس له لقاء . اهـ . ومع هذا فمولى المطلب قال فيه ابن معين : ليس بالقوى وليس بحجة أى فلا يصح الاحتجاج بحديثه فافهم ذلك . وأخرج مسلم من حديث عائشة أن النبى ﷺ أمر بكبش أقرن يطأ فى سواد وينظر فى سواد ويرك فى السواد فأتى به ليضحي به فقال : يا عائشة هلمى المديّة ثم استحلّدها بحجر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال : بسم الله اللهم تقبل من محمد ومن أمة محمد ثم ضحى . =

هلال ذى الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذن من شعره ولا من أظفاره شيئاً» (٦٢٩) قال أبو أيوب الأنصاري: «كان الرجل يضحى على عهد رسول الله ﷺ بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويطعمون» (٦٣٠) وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق وردت

وزاد النسائي: ويأكل في سواد، وروى أصحاب السنن من حديث أبي سعيد وصححه الترمذى وابن حبان وهو على شرط مسلم قاله صاحب الاقتراح ويروى عن عائشة وأبي هريرة أنه ضحى بكشين موجعين رواه أحمد وابن ماجه والبيهقى والحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عنهما هذه رواية الثوري، ورواه زهير بن محمد عن ابن عقيل عن أبي رافع أخرجه الحاكم، ورواه حماد بن سلمة عن ابن عقيل عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه أخرجه البيهقى ورواه أحمد والطبرانى من حديث أبي الدرداء، والموجودين المنزوعى الأثنين، وروى أبو داود وابن ماجه والحاكم والبيهقى من حديث عبادة بن نسي عن أبيه عن عبادة بن الصامت خير الضحية الكشي الأقرن. وروى أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقى عن أبي عياش عن جابر أن النبي ﷺ ضحى بكشين أملحين فلما وجههما قال: ﴿وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ الآيةين. وأبو عياش لا يعرف.

وقول المصنف: وقال بسم الله والله أكبر هو مأخوذ من الحديث الذى أخرجه مسلم عن عائشة وفى بعض رواياته فسمى وكبر أى قال بسم الله والله أكبر. قال عياض فى الإكمال: ولا خلاف أن بسم الله يجزئ منها. قال ابن خبيب: وكذا لو قال الله أكبر فقط ولا إله إلا الله ولكن ما مضى عليه العمل من بسم الله والله أكبر، وقال نحوه محمد بن الحسن وقوله فى الحديث: اللهم تقبل إلخ أجارة أكثر العلماء اقتداء بفعله ﷺ وكره أبو حنيفة أن يقول شيئاً من ذلك عند الذبيح والتسمية ولا بأس به قبل ذلك وكره مالك قولهم: اللهم منك وإليك وقال: هذه بدعة، وأجاز ذلك الحسن وابن خبيب قال القاضى فى الإكمال: وفى قوله اللهم تقبل إلخ حجة للمالك ومن وافقه فى تجويز الرجل الذبيح عنه وعن أهل بيته الضحية وإشراكهم فيها مع استحباب مالك أن تكون واحدة عن كل واحد وكان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه يكرهون ذلك وقال الطحاوى: لا يجزئ وزعم أن الحديث فيه منسوخ أو مخصوص. اهـ.

(٦٢٩) حديث: «من رأى هلال ذى الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذن من شعره ولا من أظفاره» قال العراقي: رواه مسلم من حديث أم سلمة. اهـ.

قال مرتضى: وفى لفظ لمسلم: إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى فلا يمس من شعره وبشره شيئاً. قال الحافظ: واستدركه الحاكم فوهم وأعله الدارقطنى بالوقف رواه الترمذى وصححه. اهـ.

(٦٣٠) قال أبو أيوب الأنصاري: «كان الرجل يضحى على عهد رسول الله ﷺ بالشاة عن أهل بيته فيأكلون ويطعمون» قال العراقي: رواه الترمذى وابن ماجه من حديثه، قال الترمذى: حسن صحيح. اهـ.

فيه الرخصة بعد النهي عنه. وقال سفيان الثوري: يستحب أن يصلى بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحى ست ركعات، وقال: هو من السنة (٦٣١).

الثانية التراويح : وهى عشرون ركعة، وكيفية مشهورة، وهى سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين، واختلفوا فى أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد، وقد خرج رسول الله ﷺ فيها نيتين أو ثلاثا للجماعة ثم لم يخرج وقال: أخاف أن توجب عليكم (٦٣٢) وجمع عمر رضي الله عنه الناس

(٦٣١) قال سفيان الثوري: « يستحب أن يصلى بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحى ستا وقال هو من السنة » قال العراقي: لم أجد له أصلا فى كونه سنة وفى الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه ﷺ لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا فى قول التابعين من السنة كذا والصحيح أنه موقوف، فأما قول تابع التابعين كذلك كالثوري فإنه مقطوع. اهـ.

قال مرقضى: لكن أخرج أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف عن جماعة من السلف أنهم كانوا يصلون بعد العيد أربعا، منهم ابن مسعود وعلى وبريدة رضي الله عنهم وسعيد بن جبيرة وإبراهيم وعلقمة والأسود ومجاهد وعبد الرحمن بن أبى ليلى والحسن وابن سيرين وقد تقدم شيء من ذلك عنهم.

(٦٣٢) حديث: « خرج رسول الله ﷺ فى صلاة التراويح ليلتين أو ثلاثا للجماعة ثم لم يخرج، وقال: أخاف أن توجب عليكم » قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة بلفظ: خشيت أن تفرض عليكم. اهـ.

قال مرقضى: لفظ المتفق عليه من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ خرج ليلة فى جوف الليل فصلى فى المسجد وصلى رجال بصلاته، فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه، فأصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله ﷺ فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال: أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم ولكن خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها. فتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلك. وعند البخارى من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ صلى فى المسجد ذات ليلة فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله ﷺ فلما أصبح قال: قد رأيت الذى صنعتم ولم يمنعنى من الخروج إليكم إلا أنى خشيت أن تفرض عليكم. وفى مسند أحمد من حديث عائشة: كان الناس يصلون فى المسجد فى رمضان بالليل إذا ما يكون مع الرجل الشيء من القرآن فيكون معه نفر خمسة أو السبعة أو أقل أو أكثر يصلون بصلاته، قالت: فأمرنى رسول الله ﷺ أن أنصب حصيرا على باب حجرى ففعلت فخرج إليهم بعد أن صلى العشاء الآخرة فاجتمع إليه من فى المسجد فصلى وذكرت»

عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي، فقيل: إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولأنه ربما يكسل في الانفراد وينشط عند مشاهدة الجمع، وقيل: الانفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعبددين، فالحاقهما بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة، وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية بالجماعة، وبقوله عليه السلام: «فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل الصلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت» (٦٦٣) وروى أنه

= القصة بمعنى ما تقدم من حديثها أو قريب منه، ورواه أبو داود قريباً منه وفيه قال: يعني النبي صلى الله عليه وسلم - أيها الناس أما - والله ما بت ليلتي هذه بحمد الله غافلاً ولا خفي على مكانكم وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا ناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد، فقال: ما هؤلاء؟ فقيل هؤلاء أناس ليس معهم قرآن وأبى بن كعب يصلي وهم يصلون بصلاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أصابوا ونعم ما صنعوا. وفي إسناده مسلم بن خالد الزنجي ضعفه المحدثون، والشافعي يرفقه.

(٦٦٣) حديث: «فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت».

قال العراقي: رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسلًا ورواه ابن أبي شيبه في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موقوفاً، وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت: صلاة المرة في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة. اهـ.

قال مرتضى: ولفظ أبي يعلى في مستدركه: صلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرة في بيته إلا المكتوبة. وروى الدارقطني في الأفراد من حديث أنس وجابر: صلوا في بيوتكم ولا تتركوا التوافل فيها. وروى الطبراني في الكبير من حديث صهيب بن النعمان: فضل صلاة الرجل في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة. وفي رواية: فضل صلاة التطوع، ورواه أبو الشيخ في الشواب بلفظ: صلاة التطوع حيث لا يراه من الناس أحد مثل خمس وعشرين صلاة حيث يراه الناس. قال الذهبي في التجريد: صهيب بن النعمان له حديث رواه عنه هلال بن يساف في الطبراني تفرد به قيس بن الربيع. اهـ. وقال الهيثمي فيه محمد بن مصعب القرطبي ضعفه ابن معين وغيره ووثقه أحمد، وعند ابن السكن عن ضمرة بن حبيب عن أبيه بلفظ: فضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده خمس وعشرون درجة وفضل صلاة التطوع في البيت على فعلها في المسجد كفضل صلاة الجماعة على المنفرد.

قال: « صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي، وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمهما إلا الله » (٦٣٤) - عز وجل - وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إليه

وقال مرتضى : وضمة بن حبيب الزبيدي الحمصي عن عوف وشداد بن أوس وأبي أمامة وعنه أرطاة بن المنذر ومعاوية بن صالح وطائفة وثقه ابن معين روى له الأربعة أصحاب السنن، وقوله عن أبيه هكذا هو في نسخ الجامع الصغير للسيوطي، وقال في الجامع الكبير: رواه ابن عساكر عن عبد العزيز بن ضمرة بن حبيب عن أبيه عن جده، وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف: حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: تطوع الرجل في بيته يزيد على تطوعه عند الناس كفضل صلاة الرجل في جماعة على صلاته وحده .

(٦٣٤) حديث : « صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي، وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلم بهما إلا الله » قال العراقي : أخرجه أبو الشيخ الأصبهاني في كتاب الثواب، من حديث أنس: صلاة في مسجدي تعدل بعشرة آلاف صلاة، وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة، والصلوات بأرض الرباط تعدل بألفي صلاة، وأكثر من ذلك كله الركعتان يصليهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما إلا ما عند الله عز وجل . وإسناده ضعيف، وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي قال: دخلت على يحيى فأسند لي حديثا فذكر الحديث الذي ذكره المصنف إلا أنه قال في الأول: ألف، وفي الثاني مائة. اهـ.

قال مرتضى : أما صدر الحديث الذي أورده المصنف فقد رواه أبو يعلى والطحاوي وابن حبان والضياء من حديث أبي سعيد: صلاة في هذا المسجد أفضل من مائة صلاة في غيره إلا المسجد الحرام . وأما حديث: صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام، فأخرجه أحمد وابن أبي شيبة وابن منيع والرويانى وابن خزيمة وأبو نعيم عن جبير بن مطعم ورواه الأولان أيضا وأبو مسلم وأبو داود والنسائي عن ابن عمر، ورواه أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن أبي هريرة، ورواه ابن أبي شيبة ومسلم والنسائي عن ابن عباس عن ميمونة أم المؤمنين، ورواه أحمد وأبو يعلى والضياء عن سعد بن أبي وقاص، ورواه الشيرازي في الألقاب عن عبيد الرحمن بن عوف، ورواه ابن أبي شيبة عن عائشة، ورواه أحمد وأبو عوانة والطبراني والحاكم والبارودي وابن قانع والضياء عن يحيى بن عمران بن عثمان بن أرقم الأرقمي عن عمه عبد الله بن عثمان عن جده عثمان بن أرقم عن الأرقم، وما يناسب لما أورده المصنف ما رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن عاصم عن أبي عثمان قال: اشترى رجل حائطا في المدينة فربح فيه

في الجمع ويأمن منه في الوحدة، فهذا ما قيل فيه، والمختار أن الجماعة أفضل كما رآه عمر رضي الله عنه، فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر، وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع والكسل في الانفراد فعدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة، وكأن قائله يقول: الصلاة خير من تركها بالكسل والإخلاص خير من الرياء، فلنفرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد ولا يرائي لو حضر الجمع فأيهما أفضل له؟ فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة، فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد، وما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان.

أما صلاة رجب: فقد روى بإسناد عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي فيما بين العشاء والعتمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة، فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول: اللهم صل على محمد النبي الأُمي وعلى آله، ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة سبوح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فإنها تقضى»، قال رسول الله ﷺ: «لا يصلي أحد هذه الصلاة إلا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة في سبعائة من أهل بيته ممن قد استوجب النار» (٦٣٥). فهذه

= مائة نخلة كاملة، فقال النبي ﷺ: ألا أخبركم بأفضل من هذا، رجل توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى ركعتين في غار أو سفح جبل أفضل ربحا من هذا.

(٦٣٥) حديث «صلاة رجب» قال العراقي: أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع. ١ هـ. وقال ابن الجوزي: موضوع على رسول الله ﷺ وقد اتهموا به ابن جهضم ونسبوه إلى الكذب، وسمعت شيخنا عبد الوهاب الحافظ يقول رجاله مجهولون وقد فتشت عليهم جميع الكتب فما وجدتهم. اهـ. وأقره الحافظ السيوطي على ما قال في اللآلئ المصنوعة قال ابن =

الجوزى: ولقد أبدع من وضعها فإنه يحتاج من يصلحها أن يصوم وربما كان النهار شديد الحر فإذا صام لم يتمكن من الأكل حتى يصلّى المغرب ثم يقف فيها ويقع في ذلك التسيب الطويل والسجود الطويل فيتأذى غاية الأذى وإنّى لأغار لرمضان ولصلاة التراويح كيف روحم بهذه بل هذه عند العوام أعظم وأحلى فإنه يحضرها من لا يحضر الجماعات . اهـ . ومن حكم بوضعها الإمام سراج الدين أبو بكر الطرطوشى من أئمة المالكية والعز بن عبد السلام وفتوى الأخير فيها ومعارضته لابن الصلاح وأمر سلطان دمشق بمنع الناس عنها جماعة مشهور، ولفظ الطرطوشى: صلاة الرغائب موضوعة على رسول الله ﷺ وكذب عليه وكذا حكم بوضعها الحافظ أبو الخطاب بن دحية في كتابه العلم المشهور في الأيام والشهور، وكذا الإمام النووي فقال: هذه الصلاة بدعة مذمومة منكرة قبيحة ولا تغتر بذكرها في كتاب قوت القلوب والإحياء وليس لأحد أن يستدل على شرعيتها بما روى عنه ﷺ أنه قال: الصلاة خير موضوع فإن ذلك يختص بصلاة لا تخالف الشرع بوجوه، وقد صح النهى عن الصلاة في الأوقات المكروهة . اهـ . واقتفاهم في ذلك العلامة البرهان الحلبي شارح المنية من أصحابنا المتأخرين فنقل أن التنفل بالجماعة إذا كان على سبيل التداعي مكروه ماعدا التراويح والكسوفين والاستسقاء، ورتب على ذلك أن صلاة الرغائب ليلة أول جمعة من رجب بالجماعة بدعة مكروهة ونقل عن حافظ الدين البزاري شرعا في نفل وأفسده واقتدى أحدهما بالآخر في القضاء لا يجوز لاختلاف السبب وكذا اقتداء الناذر بالناذر لا يجوز، ومن هذا كره الاقتداء في صلاة الرغائب وصلاة البراءة وليلة القدر ولو بعد النذر إلا إذا قال نذرت كذا ركعة بهذا الإمام بالجماعة لعدم إمكان الخروج عن العهدة إلا بالجماعة ولا ينبغي أن يتكلف الالتزام ما لم يكن في مصدر الأول كل هذا التكليف لإقامة أمر مكروه وهو أداء النفل بالجماعة على سبيل التداعي فلو ترك أمثال هذه الصلوات تارك ليعلم الناس أنه ليس من الشعائر فحسن . اهـ . ثم نقل عن ابن الجوزى والطرطوشى ما أسلفنا ذكره ثم قال: وقد ذكروا لكرامتها وجوها منها فعلها بالجماعة . وهى نافلة ولم يرد بها الشرع ومنها تخصيص سورتي الإخلاص والقدر ولم يرد به الشرع ومنها تخصيص ليلة الجمعة دون غيرها وقد ورد النهى عن تخصيص ليلة يوم الجمعة دون غيرها ، وقد ورد النهى عن تخصيص يوم بصيام وليلته بقيام، ومنها أن العامة يعتقدونها فرضا وكثير منهم يتركون الفرائض ولا يتركونها وهى المصيبة العظمى، ومنها أن فعلها يغرى قاصد وضع الأحاديث بالوضع والافتراء على النبى ﷺ: ومنها أن الاشتغال بعد السور مما يخل بالخشوع وهو مخالف للسنّة ومنها أن فى صلاة الرغائب مخالفة للسنّة فى تعجيل الفطر، ومنها أن سجديتها مكروهتان إذ لم يشرع التقرب بسجدة منفردة بلا ركوع غير سجدة التلاوة عند أبى حنيفة ومالك وعند غيرهما غيرها وغير سجدة الشكر، ومنها أن الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة المجتهدين لم ينتقل عنهم فعل هذه الصلاة فلو كانت مشروعة لما فأت السلف وإنما حدثت بعد الأربعمائة . اهـ .

صلاة مستحبة وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرر السنين وإن كانت رتبها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد لأن هذه الصلاة نقلها الآحاد، ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها فأحببت إيرادها .

وأما صلاة شعبان : فليلة الخامس عشر منه يصلى مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا أيضا مروى في جملة الصلوات، وكان

وهو كلام حسن وإن كان في بعض ما أوردته من الوجوه محل نظر وتأمل، ففي أداء النفل جماعة اختلاف في المنهج وقد سبق التفسير البزاري بالجواز وتخصيص بعض السور في بعض صلوات معينة قد ورد به الشرع ومن طالع كتب الحديث عرف ذلك، وكذا تخصيص بعض الليالي بالقيام وبعض الأيام بالصيام ورد به الشرع، وإن قلنا بالكراهة فهي تنزيهية كما صرح به العلماء وكون أن العامة يعتقدونها فرضا لازما لا يتجه به الكراهة فإنهم إذا فهموا من ذلك خلاف ما يفهمه الخاصة كان ذلك لتقصيرهم وسوء فهمهم فطريقهم أن يسألوا ويفهموا، وما علينا من العامة إذا غلطوا في فهمهم ولو جئنا ننظر إلى هذا لغرينا أوضاعا شرعية كثيرة، وكون أن فعلها يخرى واضح الأحاديث على وضعها فهذا قد قفل باب من بعد الثلاثمائة فلا تكون هذه الملاحظة وجهًا لكراهتها وكون أن الاشتغال بعد السور عما يدخل بالخشوع فيه خلاف والأشهر جوازه في النوافل، وما ذكر أن تعجيل الإفطار فيها مما يخالف السنة هو غريب بل السنة قاضية على استحباب التعجيل في الإفطار وكراهة تأخيرها إلى اشتباك النجوم، وأما كراهة السجدة المنفردة فمسلم إلا أن المدعى يقول لم لا يجوز أن تكون هذه السجدة شكرا لنعمة الله تعالى على رأى من يجوز ذلك، وقوله إن الصحابة والتابعين ومن بعدهم لم ينقل عنهم أنهم صلوا فاعلم أنه لا يلزم من عدم فعلهم لها على الطريقة المسهودة كراهتها أو عدم ورودها ثم هي من التطوعات من شاء صلاحها ومن شاء تركها، وقوله إنما حدث بعد الأربعمائة وكأنه يريد شهرة أمرها عملا وإلا فأبو طالب المكي قد نوه بشأنها في قوت القلوب ووفاته سنة ٢٨٣ وينظر إلى قول ابن الجوزي حيث قال: إن التهم بوضعها على بن عبد الله بن جهضم وليس هو في سند أبي طالب المكي بل هو إن لم يكن متأخرًا عنه في الزمن فهو معاصر له وهو مع ذلك ليس من الوضعاء، قال الذهبي في الديوان: ليس بثقة، فغاية ما يقال في حديثه أنه ضعيف لا موضوع فكم من رجل غير ثقة وحديثه لا يدخل في حيز المنكر، وإن كان التهم بوضعها آخر غير ابن جهضم فلا أدري، وباقى رجاله من فوق ابن جهضم على بن محمد بن سعيد البصري وأبوه وخلف بن عبد الله لم أر من ذكرهم في الضعفاء فشمائل ذلك بإنصاف، والله أعلم . وقد ذكر ابن الجوزي أيضًا في الموضوعات صلاة لأول ليلة في رجب وصلاة لنصف رجب أعرضنا عن ذكرهما لأن المشهور بالرغائب هي الصلاة التي ذكرها المصنف لا غير .

السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير ويجتمعون فيها وربما صلوها جماعة، روى عن الحسن أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب النبي ﷺ أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة (٦٣٦).

(٦٣٦) حديث : « صلاة شعبان » قال العراقي : حديث صلاة ليلة النصف باطل، ولا بين ما به من حديث على : إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها . وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه وزاد : فإن الله عز وجل ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء فيقول : ألا مستغفر أغفر له ، ألا مستزق أرزقه حتى يطلع الفجر . وفي إحياء ليلة النصف أحاديث وردت من طرق كثيرة وأما حديث صلاتها الذي أورده المصنف فقد أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات فقال : أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ أنبأنا أبو علي الحسن ابن أحمد بن الحسن الحداد أخبرنا أبو بكر أحمد بن الفضل بن محمد المقرئ أخبرنا أبو عمرو عبد الرحمن بن طلحة الطلحي أخبرنا الفضل بن محمد الزعفراني حدثنا هارون بن سليمان حدثنا علي بن الحسن عن سفيان الثوري عن ليث عن معجاده عن علي بن أبي طالب ؓ عن النبي ﷺ أنه قال يا علي من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد عشر مرات ما من عبد يصلي بهذه الصلاة إلا قضى الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة ثم أطال في الثواب من هذا الجنس قدر صفحة تركت ذكره ، ثم قال : هذا حديث لا شك أنه موضوع ورواته مجاهيل وفيهم ضعفاء .

القسم الرابع من النوافل : ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالواقيت وهي تسع

صلاة الحسوف والكسوف والاستسقاء ونحية المسجد وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان والإقامة وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ونظائر ذلك، فنذكر منها ما يحضرنا الآن .

« الأولى صلاة الحسوف » : قال رسول الله ﷺ : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فانزعوا إلى ذكر الله والصلاة » (٦٣٧) قال

(٦٣٧) حديث : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فانزعوا إلى ذكر الله والصلاة » أخرجه البخارى ومسلم فى الصلاة، كلاهما من حديث المغيرة بن شعبة، ولفظ البخارى: حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا شيبان أبو معاوية عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال: كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم، فقال الناس: كسفت الشمس لموت إبراهيم، فقال رسول الله ﷺ: « إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم فصلوا وادعوا الله. وأخرجه أبو بكر بن شعبة فى المصنف عن مصعب بن المقدام: أخبرنا زائدة قال: قال زياد بن علاقة سمعت المغيرة بن شعبة يقول: انكسفت الشمس فى عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم فقال الناس: انكسفت لموت إبراهيم، فقال رسول الله ﷺ: « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتموهما فادعوا الله وصلوا حتى ينكشف. وأخرجه البخارى فى باب الدعاء فى الحسوف عن أبى الوليد حدثنا زائدة حدثنا زياد ابن علاقة فساقه مثله سواء إلا أنه قال: حتى يتجلى، وهذه الصلاة رواها البخارى فى صحيحه أيضاً من حديث أبى بكره وابن مسعود وابن عمر وعائشة وعبد الله بن عمرو وابن عباس وأسماء بنت أبى بكر وأبى موسى الأشعرى فهؤلاء مع المغيرة بن شعبة تسعة. وفى المصنف لأبى بكر بن أبى شعبة من حديث ابن مسعود والنعمان بن بشير وعبد الله بن عمرو وابن عباس وعائشة وجابر والسائب بن مالك وعلى بن أبى طالب وأبى بكره وأسماء وعبد الرحمن بن سمرة وسمرة بن جندب وابن عمر والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم وفى سياق أحاديثهم طول كثير ولكن نشير إلى بعض ذلك فى حديث أبى بكره عند البخارى: إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد فإذا رأيتموهما فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم. وفى رواية أخرى عنه: لا ينكسفان لموت أحد ولكن الله تعالى يخوف بهما عباده. وفى حديث ابن مسعود عنه: لموت أحد من الناس ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا رأيتموهما فقوموا فصلوا وفى رواية أخرى عنه: فإذا رأيتم ذلك فانزعوا إلى الصلاة. وفى حديث ابن عمر عنه: لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله عز وجل فإذا رأيتموهما فصلوا. وفى حديث عائشة عنه: =

ذلك لما مات ولده إبراهيم وكسفت الشمس، فقال الناس: إنما كُسفت لموته. والنظر في كفيتهما وقتها: أما الكيفية فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودى: الصلاة جامعة، وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أو اتلها أطول من أواخرهما، ولا يجهر بقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد، ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه، ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء، ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين، وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة، ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة وكذلك يفعل بخسوف القمر إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية. فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء، ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة، وتغروب صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس إذ يطل سلطان الليل ولا تغرب القمر خاسفاً لأن الليل كله سلطان القمر، فإن انحلى في أثناء الصلاة أتمها مخففة، ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول.

لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا. = وفي رواية أخرى لها عنده: لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتموهما فافزعوا إلى الصلاة. وفي حديث ابن عباس عنده: فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله. وفي حديث أبي موسى: هذه الآيات التي يرسل الله لا تكون لموت أحد ولا لحياته ولكن يخوف الله بها عباده فإذا رأيتم شيئاً من ذلك فافزعوا إلى ذكره. وحديث أبي بكر أخرجه أيضاً مسلم والنسائي وابن ماجه وحديث ابن عمر أخرجه أيضاً مسلم والنسائي وحديث عبد الله بن عمر وعند مسلم والنسائي وحديث عائشة عند مسلم وأبي داود وابن ماجه وفي حديث عبد الله بن عمر وعند أبي بكر بن أبي شيبة فإذا انكسفت إحدهما فافزعوا إلى المساجد. وفي حديث عائشة عنده: فإذا رأيتموهما فصلوا وتصدقوا. وفي حديث جابر عنده: انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم ابن النبي ﷺ فقال الناس: إنما انكسفت لموت إبراهيم فقام النبي ﷺ... فذكر الحديث بطوله وفيه: لا ينخسفان لموت نفس فإذا رأيتم شيئاً من ذلك فصلوا حتى ينجلي. وفي حديث أبي بكر عنده: فإذا كان كذلك فصلوا حتى ينجلي. وحديث جابر عند مسلم وحديث علي عند أحمد وحديث ابن عمر عند البزار، وأخرج النسائي عن أبي هريرة والطبراني عن أم سفيان.

« الثانية صلاة الاستسقاء » : فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة

فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعجائز والصبيان مستظفين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد، وقيل : يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة وبقوله عليه السلام : « لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا » (٦٢٨) ولو خرج أهل الذمة أيضاً متميزين لم ينعوا ، فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي : الصلاة جامعة ، فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة وليكن الاستغفار معظم الخطبتين ، وينبغي في وسط الخطبة الثانية « أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفاؤلاً بتحويل الحال ، هكذا فعل رسول الله ﷺ » (٦٢٩)

حديث : « لولا صبيان رضع ، ومشايخ ركع ، وبهائم رتع ، لصب عليكم البلاء صبا » قال العراقي : أخرجه البيهقي وضعفه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه أبو يعلى أيضاً من حديث أبي هريرة ، وأخرجه الطيالسي والطبراني في الكبير والأوسط والبيهقي أيضاً وابن منده وابن عدى وآخرون كلهم من حديث هشام بن عمار عن عبد الرحمن بن سعد بن عمار عن مالك بن عبيدة بن مافع الديلمي عن أبيه عن جده ، ولفظهم : لولا عباد لله ركع ، وصبيّة رضع ، وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا وعند بعضهم البلاء بدل العذاب ، وعند الطبراني والبيهقي زيادة : ثم رص رصاً ، قال الذهبي في المذهب : حديث ضعيف مالك وأبوه مجهولان ، وقال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني : فيه عبد الرحمن بن سعد بن عمار وهو ضعيف . اهـ . وأخرج ابن ماجه من حديث عطاء ابن أبي رباح عن ابن عمر مرفوعاً في حديث أوله : يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله أن تدركونهن فذكرها . . ولم ينعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا . ولفظ حديث أبي هريرة عند البيهقي : لولا شباب خشع وبهائم رتع وشيوخ ركع وأطفال رضع لصب عليكم العذاب صبا . وفي سننه إبراهيم بن خيثم قال النسائي : متروك ، وقال الأزدی : كذاب ، ذكره صاحب الميزان وذكر له هذا الحديث ، وعند البخاري مرفوعاً : هل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم . وأخرج الحاكم بإسناد صحيح أن نبياً من الأنبياء استسقى فإذا هو بمنلة رافعة ببعض قوائمها إلى السماء فقال : ارجعوا فقد استجب لكم من أجل النملة .

حديث : « يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفاؤلاً بتحويل الحال هكذا فعل رسول الله ﷺ » قال العراقي : أخرجه عبد الله بن زيد . اهـ .

فيجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال، وما على الشمال على اليمين، وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرا ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أرديتهم محولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب، ويقول في الدعاء: اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك فقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا، اللهم فامن علينا بمغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقينا وسعة أرزاقنا. ولا بأس بالدعاء أديار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات .

« الثالثة صلاة الجنائز » : وكيفيتها مشهورة ، وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح

عن عوف بن مالك قال : رأيت رسول الله ﷺ صلى على جنازة فحفظت من دعائه : «اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس . وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته، وأدخله الجنة وأعد له من عذاب القبر ومن عذاب النار» حتى قال عوف : تمتيت أن أكون أنا ذلك الميت (٦٤٠).

قال مرتضى : لفظ البخارى : باب تحويل الرءاء في الاستسقاء : حدثنا إسحاق حدثنا وهب أخبرنا شعبة عن محمد بن أبى بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد أن النبى ﷺ استسقى فقلب رءاءه . وأخرج أيضا في أول الاستسقاء وفي الدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه ولفظ البخارى : حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن أبى بكر عن عباد بن تميم عن عمه قال : خرج النبى ﷺ يستسقى وحول رءاءه، وقال البخارى أيضا : حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان قال عبد الله بن أبى بكر سمع عباد بن تميم يحدث أباه عن عمه عبد الله بن زيد أن النبى ﷺ خرج إلى المصلى فاستسقى فاستقبل القبلة وقلب رءاءه وصلى ركعتين . وأخرجه الترمذى أيضا وقال : حسن صحيح، وأخرجه ابن حبان وغيره ومثله في حديث أنس عند الطبرانى فى الأوسط ولفظه : واستقبل القبلة وحول رءاءه ثم نزل فصلى ركعتين . وقد ورد التصريح بما قاله المصنف فى التناؤل فيما أخرج الدارقطنى بسند رجاله ثقات مرسلا عن جعفر بن محمد عن أبيه بلفظ : حول رءاءه ليتحول القحط . وأخرج الحاكم فى المستدرک وصححه من حديث جابر بلفظ : وحول رءاءه ليتحول القحط إلى الخصب، وفى مسند إسحاق : ليتحول السنة من الجذب إلى الخصب، ذكره من قول وكيع قال فى الروضة : وهل يتكسه مع التحويل، قولان، الجديد نعم والقديم لا، وقد أشار المصنف إلى بيان كيفية التحويل والتكيس معتمدا على القول الجديد .

(٦٤٠) حديث : « صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول : اللهم اغفر»

ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذى فات كفعل المسبوق فإنه لو بادر التكبيرات لم يبق للقدوة فى هذه الصلاة معنى، فالتكبيرات فى الأركان الظاهرة جدير بأن تقام مقام الركعات فى سائر الصلوات . هذا هو الأوجه عندى وإن كان غيره محتملا . والأخبار الواردة فى فضل صلاة الجنائز وتشجيعها مشهورة فلا تطيل بإيرادها، وكيف لا يعظم فضلها وهى من فرائض

لئى وله وارحمنى وارحمه وعافنى وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار . قال عوف: حتى تمت أن أكون ذلك الميت هكذا فى سائر نسخ الكتاب، قال العراقي: أخرجه مسلم دون الدعاء للمصلى . اهـ . أى نص مسلم: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه . . . إلخ، وهكذا رواه الترمذى والنسائى أيضاً وقد وجدت أيضاً فى بعض نسخ الكتاب موافقا لما عند الجماعة وكأنه تصليح للنسخ والدعاء الذى ذكره الشافعى التقطه من عدة أحاديث قاله البيهقى . وما ذكره فى الروضة عن أبى هريرة رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه وابن جبان والحاكم قال: وله شاهد صحيح فرواه من حديث أبى سلمة عن عائشة نحوه وأعله الدارقطنى بعكرمة بن عمار قال: إته يتهم فى حديثه، وقال ابن أبى حاتم: سألت أبى عن حديث يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة فقال: الحفاظ لا يذكرون أباه هريرة إنما يقولون أبو سلمة عن النبي ﷺ مرسل . اهـ . ورواه أحمد والنسائى والترمذى من حديث أبى إبراهيم الأشهلى عن أبيه مرفوعاً مثل حديث أبى هريرة قال البخارى: أصح هذه الروايات رواية أبى إبراهيم عن أبيه نقله عن الترمذى قال فسألته عن أبيه فلم يعرفه، وقال ابن أبى حاتم عن أبيه: أبو إبراهيم مجهول وقد توهم بعض الناس أنه عبد الله بن أبى قتادة وهو غلط لأن إبراهيم من بنى عبد الأشهل وأبو قتادة من بنى سلمة ، وقال البخارى: أصح حديث فى هذا الباب حديث عوف بن مالك وقال بعض العلماء: اختلاف الأحاديث فى ذلك محمول على أنه كان يدعو على ميت بدعاء وعلى آخر بغيره والذى أمر به أصل الدعاء، ثم قال فى الروضة: وإن كان طفلاً اقتصر على رواية أبى هريرة ويضم إليه: اللهم اجعله فرطاً لأبويه وسلفاً وذخراً وعظماً واعتباراً وشفيحاً وثقل به موازينهما وأفقر الصبر على قلوبهما ولا تفتنهما بعده ولا تحرمهما أجره وأما التكبيرة الرابعة فلم يتعرض الشافعى لذكر عقبها ونقل البويطى عنه أن يقول عقبها: اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده كذا نقله الجمهور عنه وهذا الذكر ليس بواجب قطعاً وهو مستحب على المذهب، وأما السلام فالأظهر أنه يستحب تسليمتان وقال فى الإملاء: تسليمة يبدأ بها إلى يمينه ويختتمها ملتفتاً إلى يساره فيدير وجهه وهو فيها هذا نصه وقيل يأتى بها تلقاء وجهه بغير التفات وإذا اقتصر على تسليمة فهل يقتصر على السلام عليكم أو يزيد ورحمة الله فيه تردد حكاه أبو على .

الكفايات وإنما تصير فلا في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره ثم يقال بها فضل فرض الكفاية، وإن لم يتعين لأنهم بجملة من قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كغفل لا يسقط به فرض عن أحد، ويستحب طلب كثرة الجمع تبركا بكثرة الهمم والأدعية واشتماله على ذوى دعوة مستجابة، لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال: يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس، قال: فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فاخبرته فقال: تقول هم أربعون؟ قلت: نعم، قال: أخرجه فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفهم الله عز وجل فيه» (٦٤١) وإذا شيع جنازة فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال: السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون. والأولى أن لا يتصرف حتى يدفن الميت فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال: اللهم عبدك رد إليك فأرأف به وارحمه، اللهم جاف الأرض عن جنبه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن، اللهم إن كان محسنا فضاعف له في إحسانه وإن كان مسيئا فتجاوز عنه.

«الرابعة تحية المسجد»: ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة، حتى أنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الإصغاء إلى الخطيب وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل، إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد (٦٤١) حديث: «ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله تعالى شيئا إلا شفهم الله تعالى فيه» قال العراقي: أخرجه مسلم. اهـ.

قال مرتضى: رواه كذلك أحمد وأبو داود والبيهقي في السنن، وفي رواية لهم خلا مسلم: ما من مسلم يموت، وفي آخره إلا شفّعوا فيه، وفي مغناه ما أخرجه أحمد والطبراني في الكبير من حديث ميمونة ما من مسلم يصلي عليه أمة إلا شفّعوا فيه وعند النسائي والبيهقي من حديثهما: ما من ميت يصلي عليه أمة من الناس إلا شفّعوا فيه، وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن حبان والبيهقي من حديث أنس وعائشة: ما من ميت يصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون أن يكونوا مائة فيشفّعون له إلا شفّعوا فيه. وأخرج أحمد وأبو داود والطبراني من حديث مالك ابن هبيرة: ما من مسلم يموت فيصلي عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب، وأخرجه الترمذي وحسنه بلفظ: من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد أوجب.

قياماً بحق المسجد : ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فإن دخل لعبور أو جلوس فليقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، يقولها أربع مرات ، يقال إنها عدل ركعتين في الفضل ، ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تكره التحية في أوقات الكراهية وهي بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال وقت الطلوع والغروب لما روى أنه عليه السلام صلى ركعتين بعد العصر فقليل له : أما نهيتنا عن هذا ؟ فقال : « هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما الوقت » (٦٤٢) فأفاد هذا الحديث فائدتين :

إحداهما : أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل إذ اختلف العلماء في أن النوافل هل تقضى وإذا فعل مثل ما فاته هل يكون قضاء وإذا ٦٤٢ حديث : « صلى ركعتين بعد العصر فقليل له : أما نهيتنا عن هذا ؟ فقال : هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما الوقت » قال العراقي : أخرجه من حديث أم سلمة ، وسلم من حديث عائشة : كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم إنه شغل عنهما ... الحديث . اهـ .

قال مرتضى : لفظ البخاري في باب إذا كلم وهو يصلي فأشار بيده واستمع : حدثنا يحيى ابن سليمان حدثني ابن وهب أخبرني عمرو عن بكير عن كريب أن ابن عباس والمصور بن مخزومة وعبد الرحمن بن أرويه أرسلوه إلى عائشة رضي الله عنها فقالوا اقرأ علينا السلام منا جميعاً وسألها عن الركعتين بعد صلاة العصر ، وقل لها : إنا أخبرنا أنك تصليهنما وقد بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما ، قال ابن عباس : وكنت أضرب الناس مع عمر بن الخطاب عنهما ، فقال كريب : فدخلت على عائشة فبلغتها ما أرسلوني به فقالت : سل أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرسلوني به إلى عائشة فقالت أم سلمة رضي الله عنها : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيته يصليهما حين صلى العصر ثم دخل عليّ وعندي نسوة من بني حرام من الأنصار فأرسلت إليه الجارية فقلت : قومي جنبه قولي له : تقول لك أم سلمة : يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين وأراك تصليهما فإن أشار بيده فاستأخرى عنه ففعلت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال : يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر وإنه أتاني ناس من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان . وأخرجه كذلك في المغازي ومسلم وأبو داود في الصلاة وأورده معلقاً مختصراً في الباب الذي يليه ، وأيضاً في باب ما يصلي بعد العصر من الفرائض ، وأخرج في هذا الباب من طريق عبد الواحد بن أيمن عن أبيه أنه سمع عائشة تقول : والذي ذهب به ما تركهما حتى لقي الله ، تعني الركعتين بعد صلاة العصر . ومن طريق هشام بن عروة عنها قالت له : يا بن أختي ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم السجدة بعد العصر عندى قط . ومن طريق أبي إسحاق قال : رأيت الأسود ومسروقاً شهدا على عائشة قالت : ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيني بعد يوم العصر إلا صلى ركعتين .

انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فباحرى أن تنتفى بدخول المسجد وهو سبب قوى ولذلك لا تكره صلاة الجنائزة إذا حضرت ولا صلاة الخسوف والاستسقاء فى هذه الأوقات لأن لها أسبابها.

الفائدة الثانية : قضاء التوافل إذ قضى رسول الله ﷺ ذلك ولنا فيه أسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله ﷺ « إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتى عشرة ركعة » (٦٤٣).

وقد قال العلماء : من كان فى الصلاة ففاته جواب المؤذن فإذا سلم قضى وأجاب وإن كان المؤذن سكت ، ولا معنى الآن لقول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله ﷺ فى وقت الكراهة، نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبغى أن لا يرخص لنفسه فى تركه بل يتداركه فى وقت آخر حتى لا تميل نفسه إلى الدعة والرفاهية وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه ﷺ قال : « أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل » (٦٤٤) فيقصد به أن لا يفتر فى دوام عمله وروى عائشة رضي الله عنها عن النبى ﷺ أنه قال : « مَنْ عَبْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِعِبَادَةٍ ثُمَّ تَرَكَهَا مَلَالَةً مَقَتَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » (٦٤٥) فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقته الله تعالى بتركها ملالة فلولا المقت والإبعاد لما سلطت الملالة عليه .

(٦٤٣) حديث عائشة : « كان رسول الله ﷺ إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة لتسهجه بسبب النوم أو المرض صلى بدل ما فاته منه من النهار اثنتى عشرة ركعة » قال العراقى : أخرجه مسلم . اهـ.

قال مرتضى : وأخرجه أبو داود أيضا ولفظه : كان إذا نام من الليل أو مرض صلى من النهار اثنتى عشرة ركعة .

(٦٤٤) حديث : « أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل » قال العراقى : أخرجه من حديث عائشة . اهـ .

(٦٤٥) حديث : « من عبد الله تعالى عبادة ثم تركها ملالة مقته الله » قال العراقى : رواه ابن السنى فى كتاب رياضة المتعبدين موقوفا على عائشة . اهـ .

قال مرتضى : وسيأتى هذا الحديث أيضا فى آخر الباب الأول من الأوراد، وجدت فى حاشية كتاب المغنى ما نصه : مصلح فى نسخة من عود الله تعالى بالواو بدل عبد .

الخامسة : ركعتان بعد الوضوء : مستحبتان لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة فربما يطرأ الحدث قبل صلاة فيتقص الوضوء ويضيق السعي فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل الفوات وعرف ذلك بحديث بلال إذ قال عليه السلام : « دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال : بم سبقتني إلى الجنة ؟ فقال بلال : لا أعرف شيئا إلا أنني لا أحدث وضوءاً إلا أصلي عقبه ركعتين » (٦٤٦)

(٦٤٦) حديث : « دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال : بم سبقتني إلى الجنة ؟ فقال : لا أعرف شيئا إلا أنني لا أحدث وضوءاً إلا أصلي عقبه ركعتين » وفي بعض النسخ هنا زيادة : أو كما قال ، وهي زيادة حسنة يؤتى بها للتأدب مع كلام رسول الله عليه السلام ، قال العراقي : أخرجه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة أن النبي عليه السلام قال لبلال عند صلاة الفجر : يا بلال أخبرني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت ذكرك بين يدي في الجنة ، قال : ما عملت عملاً أرجى عندي من أني لم أتطهر طهوراً في ساعة ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي . هذا بلقب البخاري ، وقال مسلم : فإني سمعت خشف نعليك ... الحديث ، وقال : من أني لا أتطهر طهوراً تاماً ... الحديث . وفي الصحيحين من حديث جابر زعمه : دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشفة فقلت : من هذا ؟ فقال : هذا بلال ... الحديث ، وقد ظهر بذلك أن قول العراقي : أخرجه من حديث أبي هريرة أي بمعناه ولفظ الحديث الذي في سياق المصنف هو عند الترمذي من حديث بريدة الأسلمي قال : أصبح رسول الله عليه السلام فدعا بلالا فقال : « يا بلال بم سبقتني إلى الجنة ، ما دخلت الجنة قط إلا سمعت خشخشتك أمامي ؟ فقال : ما أحدثت إلا توضأت وصليت ركعتين ، فقال رسول الله عليه السلام : بهذا » . قال الترمذي : حديث حسن غريب . وأخرجه أيضاً الإمام أحمد في المسند وابن حبان والحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين وقد انفرد الترمذي بهذا السياق خاصة دون بقية الستة ، وعند الترمذي أيضاً في هذا الحديث فقال : يا رسول الله ما أدنت قط إلا صليت ركعتين وما أصابني حدث قط إلا توضأت عندها ورأيت أن لله علي ركعتين ، فقال رسول الله عليه السلام : بهما . وقوله : بم سبقتني هكذا في نسخ المسند على الصواب ويوجد في نسخ سنن الترمذي بإثبات الألف بعد الميم وهو ضعيف ولغة القرآن حذف الألف كقوله تعالى : « لَمْ أَذْنَتْ لَهُمْ » ، و « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ » فإن قيل : هل يظهر لمجازاته بهذا على هذا الفعل مناسبة ؟ فالجواب : نعم له مناسبة وهو أن بلالا كان يديم الطهارة فمن لازمه أنه كان كذلك فإنه يعرج روحه إلى أعلى الجنة ويؤمر بالسجود تحت العرش ، ولسبق لبلال عليه السلام مناسبة أخرى وهو سببه إلى الإسلام وعذب في ذات الله فصبر فجوزى بذلك ، وفي حديثه هذا استحباب صلاة ركعتين عقب الوضوء واستحباب دوام الطهارة وأنه يستحب الوضوء عقب الحدث وإن لم يكن وقت صلاة ولم يرد الصلاة وهو المراد =

السادسة : « ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه » روى أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنعائك مخرج السوء، وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين بمنعائك مدخل السوء » ^(٦٤٧) ومعنى هذا كل أمر يتدأ به مما له وقع ولذلك ورد ركعتان «عند الإحرام» ^(٦٤٨) وركعتان «عند ابتداء السفر» ^(٦٤٩) وركعتان «عند الرجوع من السفر في المسجد قبل دخول البيت» ^(٦٥٠) فكل ذلك مأثور من فعل رسول

= بقوله ﷺ : « ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن » فالظاهر أن المراد دوام الوضوء لا الوضوء الواجب فقط عند الصلاة، والله أعلم .

(٦٤٧) حديث : « إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين تمنعائك مخرج السوء، وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين تمنعائك مدخل السوء » قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من رواية معاذ بن فضال الزهراني عن يحيى بن أيوب عن بكر بن عمرو عن صفوان بن سليم، قال بكر: حسبته عن أبي سلمة عن أبي هريرة فذكره . اهـ .

قال مسرتضى : ورواه البزار كذلك من هذا الطريق إلا أنه قدم الجملة الأخيرة، وقال : لا نعلمه روى عن أبي هريرة إلا من هذا الوجه، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : رجاله موثقون، قال السيوطي : ووجدت له شاهدا، قال سعيد بن منصور في سننه : حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن عثمان بن أبي سودة أن النبي ﷺ قال : صلاة الأوابين وصلاة الأبرار ركعتان إذا دخلت بيتك وركعتان إذا خرجت . وقال أبو نعيم في الحلية : حدثنا أحمد بن إسحاق حدثنا أبو بكر بن أبي داود حدثنا علي بن خشرم حدثنا عيسى بن يونس عن رجل عن عثمان بن أبي سودة قال : كان يقال : صلاة الأوابين ركعتان حين يخرج من بيته وركعتان حين يدخل . وعثمان تابعي ثقة . اهـ . وقال الحافظ ابن حجر : هو - أي حديث البزار - حديث حسن ولولا شك بكر لكان على شرط الصحيح وبه يعرف استرواح ابن الجوزي في الحكم عليه بوضعه، ثم قال العراقي : وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل من حديث أبي هريرة : إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين، فإن الله جاعل له من ركعته خيرا . قال ابن عدى : وهو بهذا الإسناد منكر وقال البخاري لا أصل له . اهـ .

قال مسرتضى : وأخرجه أيضا العقيلي والبيهقي وقال : أنكره البخاري بهذا الإسناد لكن له شاهد، يعنى به حديث بكر عن صفوان المتقدم ذكره، والمراد بالبيت محل الإقامة من نحو منزل أو خلوة أو مدرسة، وقوله أنكره البخاري بهذا الإسناد يريد بذلك أن في سننه إبراهيم بن يزيد بن قنيد رواه عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة، وعنده مناكير عن الأوزاعي منها هذا الحديث، قاله الأزدى ولكن قال الحافظ في اللسان : إبراهيم هذا ذكره ابن حبان في الثقات .

(٦٤٨ - ٦٥٠) أحاديث : « وفى معنى هذا كل أمر يتدأ به مما له وقع ولذلك ورد ركعتان عند

الإحرام وركعتان عند ابتداء السفر وركعتان عند الرجوع من السفر في المسجد قبل دخول البيت، فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله ﷺ. قال العراقي: أما حديث ركعتي الإحرام فرواه البخاري من حديث ابن عمر، وحديث ركعتين عند ابتداء السفر رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس: ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين العبد في بيته إذا شد عليه ثياب سفره... الحديث وهو ضعيف. اهـ. ووجدت في هامش الكتاب بخط الشيخ شمس الدين الحريري ما نصه: لا ينطبق هذا الحديث على صلاة ركعتين وإنما يحتاج لذلك بالحديث الذي رواه الطبراني في كتابه المناسك من حديث المطعم بن المقدم الصنعاني مرسلًا حدثنا موسى بن إبراهيم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عيسى بن يونس عن الأزاعي عن المطعم بن المقدم قال: قال رسول الله ﷺ: ما خلف أحد عند أهله أفضل من ركعتين يركعهما عندهم حين يريد سفرًا.

قال مرتضى: هو في المصنف لأبي بكر بن أبي شيبة بهذا الإسناد مرفوعاً إلى النبي ﷺ بلفظ: ما خلف عبد على أهله... والمطعم بن المقدم تابعي كبير روى عن مجاهد والحسن، وثقه ابن معين، وقد أورده السيوطي في جامعه هكذا بلفظ: ما خلف عبد على أهله... الحديث، وعزاه لأبي بكر بن أبي شيبة وأنه مرسل، وقول المناوي في شرحه وفيه محمد بن عثمان بن أبي شيبة أورده الذهبي في الضعفاء. اهـ. غير ظاهر فإن هذا الرجل ليس في سند أبي بكر بن أبي شيبة بل هو رواه عن عيسى بن يونس عن الأزاعي عن المطعم، والظاهر أنه الراوي عن أبي بكر بن أبي شيبة وكأنه ابن أخيه فلان كان هو ضعيفاً فسند شيخه سالم من الضعف، وقد أورده النووي في الأذكار وقال: قال بعض أصحابنا: يستحب أن يقرأ في الأولى بعد الفاتحة الكافرون وفي الثانية الإخلاص، وقال بعضهم: يقرأ فيهما المودتين وإذا سلم قرأ آية الكرسي وإيلاف، ووجدت بخط الشيخ شمس الدين المذكور ما نصه: وقد ذكر هذا الحديث النووي في الأذكار ووقع له تصحيف عجيب جداً فقال: لما روي عن المقطم الصحابي فصصحف المطعم بالمقطم والصنعاني بالصحابي ولم يقع للشيخ رحمه الله تعالى في كتبه نظيره قط مع تحريه، وقد رأينا بخطه وفي عدة نسخ معتمدة ومنها مقروء عليه. اهـ.

قال مرتضى: وقد نبه عليه الحافظ ابن حجر في تخريج الأذكار وقد عرف بما تتقدم أن إيراد الحافظ العراقي حديث الخرائطي المذكور غير منطبق مع كلام المصنف وقد ذكره المصنف بلفظ الخرائطي في كتابه هذا في كتاب آداب السفر، كما سيأتي وما يطابق سياق المصنف أيضاً ما رواه البزار من حديث أنس مرفوعاً: كان إذا نزل منزلاً لم يرتحل منه حتى يصلي فيه ركعتين، وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن ربيع عن سفيان عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي قال إذا خرجت فصل ركعتين وأخرج عن أبي معاوية عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا أراد أن يخرج دخل المسجد فصلى، وأخرج عن حميد بن عبد الرحمن عن زهير عن أبي إسحاق قال: رأيت الحارث بن أبي ربيعة صلى حين أراد أن يخرج إلى باضميري في=

الله ﷺ ، وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين وإذا شرب شربة صلى ركعتين ، وكذلك في كل أمر يحدثه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل ، وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله عز وجل ، قال ﷺ : « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أئبر » (٦٥١) .

= الحجر ضحى ركعتين وصلى معه نفر منهم الأسود بن يزيد ، ثم قال العراقي : وأما حديث ركعتين عند الرجوع من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك . اهـ . يشير إلى ما أخرجه من حديث رفعه : أن لا يقدم من سفر إلا نهرا في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه . هذا لفظ مسلم وأخرجه ابن أبي شيبة عن أبي أسامة عن ابن جريج عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه مثله ولم يقل : ثم جلس فيه : وفي المصنف لأبي بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن أسامة بن زيد عن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن جابر قال : لما قدمنا مع رسول الله ﷺ قال لي : يا جابر هل صليت ؟ قلت : لا ، قال : فصل ركعتين ، حدثنا وكيع عن كامل بن العلاء عن أبي صالح أن عثمان كان إذا قدم من سفر صلى ركعتين . حدثنا وكيع عن مالك بن مغول عن مقاتل بن بشير العجلي عن رجل يقال له موسى أن ابن عباس قدم من سفر في بيته فصلى ركعتين على طنفسة .

(٦٥١) حديث : « كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أئبر » الكلام على هذا الحديث من وجوه : الأول رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه وأبو عوانة في مستدركه والبيهقي والبخاري كلهم من حديث أبي هريرة . ولفظهم : كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله أقطع . وعند ابن ماجه بالحمد ، وعند البخاري بحمد الله ، عند عبد القادر الرازي في الأربعين له بلفظ : لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم أقطع . وعنده أيضا في الأربعين المذكورة بلفظ : بحمد الله والصلاة على فهو أقطع أئبر محروق من كل بركة . وهكذا رواه الديلمي أيضا وابن المديني وابن مندويه وآخرون ، ولفظ أبي داود : كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجذم . وهكذا رواه العسكري في الأمثال ، ولفظ البيهقي : بالحمد لله رب العالمين أقطع . وروى أبو الحسين أحمد بن محمد بن ميمون في فضائل علي بلفظ : كل كلام لا يذكر الله فيه فيبدأ به ويصلى على فيه فهو أقطع أئبر محروق من كل بركة . وكل هؤلاء عن أبي هريرة رضي الله عنه واشتهر الحديث به ، وقد روى ذلك أيضا عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه بلفظ ابن ماجه السابق : كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد أقطع . أخرجه الطبراني في الكبير والرازي في الأربعين . الثاني : الحديث الذي رواه ابن ماجه والبيهقي قال ابن الصلاح : حسن وثبه النووي قال : وإنما لم يصح لأن في سنده قرة بن عبد الرحمن ضعفه ابن معين وغيره ، وأورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد : متكرر الحديث جدا ، ولم يخرج له مسلم إلا في الشواهد ، وقال النووي في الأذكار بعد سياقه هذا الحديث : والذي أخرجه عبد القادر الرازي في أربعين ما نصه : وروينا هذه الألفاظ في الأربعين للرازي وهو حديث حسن وقد روى موصولا ومرسلا =

الثانية : ما لا يكثر تكرره وله وقع كعقد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة ، فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ ورجعتك ابنتي ، ويقول القابل : الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ ، قبلت النكاح . وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التجميد .

الثالثة : ما لا يتكرر كثيرا وإذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والإحرام وما يجري مجراه ، فيستحب تقديم ركعتين عليه ، وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه فإنه نوع سفر قريب .

السابعة : صلاة الاستخارة : فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه فقد أمره رسول الله ﷺ « بأن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد ، فإذا فرغ دعا وقال : اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني واقدر لي الخير أينما كان إنك على كل شيء قدير » . (٦٥٢) رواه جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله ﷺ

قال : ورواية الموصول جيدة الإسناد وإذا روى الحديث موصولا ومرسلا فالحكم للاتصال عند الجمهور . اهـ . وأما الحديث الذي فيه زيادة الصلاة عند الراوى فقد قال بنفسه بعدما أخرجه : غريب تفرد بتلك الصلاة فيه سهيل بن أبي زياد وهو ضعيف جدا لا يعتد بروايته ولا بزيادته . اهـ .

(٦٥٢) حديث : « صلاة الاستخارة » أمر رسول الله ﷺ بأن يصلي ركعتين من غير الفريضة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة والإخلاص ... الحديث . قال العراقي : رواه البخاري من حديث جابر ، وقال أحمد : حديث منكرو . اهـ .

قال مرتضى : رواه الجماعة إلا مسلما وروى ابن أنس في عمل يوم ولية والديلمي في الفردوس من حديث أنس : إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى الذي =

يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن، وقال عليه السلام : إذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين ثم ليسم الأمر ويدعو بما ذكرنا وقال بعض الحكماء : من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً : من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ، ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ، ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ، ومن أعطى المشورة لم يمنع الضواب .

الثامنة : صلاة الحاجة : (٦٥٣) فمن ضاق عليه الأمر ومسته حاجة في صلاح في دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة ، فقد روى عن وهيب بن الورد أنه قال : إن من الدعاء الذي لا يُرد أن يصلى العبد ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأمر الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد ، فإذا فرغ خراً ساجداً ثم قال : سبحان الذي لبس العز وقال به : سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه ، سبحان الذي لا ينهى التسبيح إلا له ، سبحان ذي المن والفضل ، سبحان ذي العز والكرم ، سبحان ذي الطول ، أسألك بمعاهد العز من عرشك ومتنهي الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلماتك التامات العامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر أن تصلي على محمد وعلى آل محمد ، ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها فيجاب إن شاء الله عز وجل « قال وهيب : بلغنا أنه كان يقال : لا تعلموها لسفهاكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل .

= يسبق إلى قلبك فإن الخيرة فيه . قال الحافظ ابن حجر في الفتح بعد ما عزاه لابن السني : هذا الحديث لو ثبت لكان هو المعتمد لكن سنده واه جداً . اهـ . وكأنه يشير إلى أن في سنده إبراهيم بن البراء قال الذهبي : اتهموه بالوضع . وقال التورق فيه : إنه يفعل بعد الاستخارة ما ينشرح له صدره لكنه لا يقدم على ما كان له فيه هوى قبل الاستخارة قال : والأكمل الاستخارة عقيب ركعتين ينتها ويحصل أصل السنة بمجرد الدعاء .

(٦٥٣) حديث : « صلاة الحاجة » قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسنادين ضعيفين جداً وفيهما عمر بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى . اهـ .

قال مرتضى : عمر بن هارون أبو حفص البلخي الحافظ روى عنه أبو داود وجماعة ، قال الذهبي في الكاشف : قال ابن حبان : مستقيم الحديث ، وقد روى له الترمذي وابن ماجه فمثل هذا لا يترك حديثه على أن الذي أورده المصنف من كتاب الحلية سنده قوى محمد بن يزيد بن خنيس راويه عن وهيب قال أبو حاتم : شيخ صالح كتبنا عنه ، وأحمد بن إبراهيم الدورقي إمام =

مشهور وثقه غير واحد وأحمد بن الحسين بغدادى وثقه الحاكم . ثم قال العراقي : وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين زواه الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن أبى أوفى ، وقال الترمذى : حديث غريب وفى إسناده مقال . اهـ . قال الترمذى : حدثنا على بن عيسى بن يزيد البغدادى حدثنا عبد الله بن بكر السهمى عن قائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن أبى أوفى قال : قال رسول الله ﷺ : من كانت له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بنى آدم فليتوضأ فليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله وليصل على النبی ﷺ ثم ليقل : لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل إثم لا تدع لى ذنباً إلا غفرته ولا هما إلا فرجته ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين . قال الترمذى : هذا حديث غريب وفائد يصفى الحديث . وقال أحمد : متروك . انتهى لفظ الترمذى . وفى اللآلئ المصنوعة للحافظ السيوطى عقيب هذا الكلام :

قال مرتضى : أخرجه الحاكم فى المستدرک ، وقال أبو الورقاء : فائد مستقيم الحديث ، وقد أخرجه ابن النجار فى تاريخ بغداد من وجه آخر عن قائد بزيادة فى آخره فقال : أخبرنا أبو الفتح محمد بن عيسى بن بركة الجصاص أخبرنا أبو الحسن على بن أنوشكين بن عبد الله الجوهري أخبرنا أبو الغنائم محمد بن على بن ميمون الرسى أخبرنا أبو الحسن محمد بن إسحاق بن قدوية المعدل أخبرنا أبو الحسن على بن عبد الرحمن بن أبى السرى الیکائى أخبرنا أبو جعفر محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمى حدثنا حسين بن محمد ابن شيبه حدثنا عبد الرحمن بن هارون العناني حدثنا قائد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله ابن أبى أوفى قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : من كانت له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بنى آدم فليتوضأ فليحسن وضوءه ثم ليصل ركعتين ثم يقول : لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اللهم إنى أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل إثم لا تدع لى ذنباً إلا غفرته ولا هما إلا فرجته ولا غماً إلا كشفته ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين . قال رسول الله ﷺ : لتطلب الدنيا والآخرة فإنهما عند الله . وقال الحافظ ابن حجر : وجدت له شاهداً من حديث أنس وسنده ضعيف أيضاً . قال الطبرانى فى الدعاء : حدثنا جبرون بن عيسى حدثنا يحيى بن سليمان المغربى حدثنا أبو معمر عباد بن عبد الصمد عن أنس بن مالك رفعه : إذا طلبت حاجة فأردت أن تتجعقل : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، العلى العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم : » **كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ،** **« كَانَهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ،** اللهم إنى أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والسلامة من كل إثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار ، اللهم لا تدع لى =

ذنباً إلا غفرته ولا هما إلا فرجته ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين . وأبو
معمر ضعيف جداً ، قال الحافظ ابن حجر : والحديث طريق أخرى عن أنس في مسند الفردوس
من رواية شقيق البلخي الزاهد عن أبي هاشم عن أنس بمعناه وأتم منه ، لكن أبو هاشم واسمه
كثير بن عبد الله كأي معمر في الضعف وأشد ، قال : وجاء عن أبي الدرداء مختصراً بسند
حسن أخرجه أحمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ميمون أبو محمد التميمي عن يوسف بن عبد
الله بن سلام عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من توضأ فأصبح وضوءه
ثم صلى ركعتين يتمهما أعطاه الله ما سأل معجلاً أو مؤخراً . وأخرجه أحمد أيضاً والبخاري
في التاريخ من وجه آخر عن يوسف بنجوه ، وأخرجه الطبراني من وجه ثالث عنه أتم منه . لكن
بسنده أضعف . اهـ . قال الحافظ السيوطي : وحديث أبي هاشم عن أنس قال الديلمي : أخبرنا
أبي أخبرنا أبو الحسن الهكاري حدثنا علي بن الحسين بن علي الحسن وذكر أن له مائة وخمسا
وخمسين سنة حدثني شيوخ شقيق بن إبراهيم البلخي حدثنا أبو هاشم الأبلبي عن أنس رفعه :
من كانت له حاجة إلى الله فليسبح الوضوء وليصل ركعتين يقرأ في الأولى بالفاتحة وآية
الكرسى وفي الثانية بالفاتحة وآمن الرسول ثم يشهد ويسلم ويدعو بهذا الدعاء : اللهم يا مؤنس
كل وحيد ويا صاحب كل فريد ويا قريبا غير بعيد ويا شاهدا غير غائب ويا غالبا غير مغلوب ويا
حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا بديع السماوات والأرض أسألك باسمك الرحمن الرحيم
الحى القيوم الذى عنت له الوجوه وخشعت له الأصوات ووجلّت له القلوب من خشيته أن
تصلى على محمد وعلى آله محمد وأن تفعل بى كذا وكذا ، فإنه تقضى حاجته . اهـ .

قال مرتضى : أبو الحسن الهكاري شيخ والد الديلمي قد تكلم فيه ابن عساکر ، وقال : لم
يكن موثوقا به كما تقدم في ترجمته في صلاة يوم الإثنين ، وفي كيفية صلاة الحاجة روايات
مختلفة ومنها ما تقدم ، ذكره المصنف في صلاة ليلة الإثنين ومنها ما قدمناه في صلاة يوم الجمعة ومنها
ما نقله الحافظ السخاوي في القول البليغ عن عبد الرزاق الطبري في كتاب الصلاة له عن
مقاتل بن حيان في قصة طويلة : من أراد أن يفرج الله كربته ويكشف غمته ويبلغه أمله وأمنته
ويقضى حاجته ودينه ويشرح صدره ويقر عينه فليصل أربع ركعات متى شاء وإن صلاها في
جوف الليل أو ضحوى النهار كان أفضل يقرأ في كل ركعة الفاتحة ومعها في الأولى يس وفي
الثانية آلم السجدة وفي الثالثة الدخان وفي الرابعة تبارك فإذا فرغ من صلاته وسلم فليستقبل
القبلة بوجهه ويأخذ في قراءة هذا الدعاء فيقرؤه مائة مرة لا يتكلم بينها فإذا فرغ سجد سجدة
فيصلى على النبي ﷺ وعلى أهل بيته مرات ثم يسأل الله حاجته فإنه يرى الإجابة من قريب
ثم ساق الدعاء . اهـ . وهو مشهور يعرف بدعاء مقاتل بن حيان ويقال إن فيه الاسم الأعظم
ومنها ما نقله أبو العباس الشرجي من متأخري أصحابنا في كتاب الفوائد عن بعضهم قال : من
كانت له حاجة فليصل أربع ركعات يقرأ في الأولى الفاتحة وسورة الإخلاص عشر
مرات وفي الثانية الفاتحة وسورة الإخلاص عشرين مرة وفي الثالثة الفاتحة وسورة الإخلاص
ثلاثين مرة وفي الرابعة الفاتحة وسورة الإخلاص أربعين مرة وبعد الفراغ يقول : اللهم بنور

وجهك وجلالك وبهذا الاسم الأعظم وبنبيك محمد ﷺ أسألك أن تقضى حاجتى وتبلغنى
سؤلى وأملى . ويدعرب بهذا الدعاء فإنه يستجاب له وهو هذا : بسم الله الرحمن الرحيم الله
الله لا إله إلا الله الأحد الصمد الله الله لا إله إلا الله بديع السماوات والأرض ذو
الجلال والإكرام اللهم إنى أسألك بأسمائك المطهرات المعروفة المكرمات الميمونات المقدسات
التي هى نور على نور ونور فوق نور ونور تحت نور ونور السماوات والأرض ونور العرش
العظيم أسألك بنور وجهك وبقوة سلطانك المين وجبروتك المين الحمد لله الذى لا إله إلا هو
بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام يا الله يا الله يا رب يا رب يا رب يا رب
رباه يا رباه اغفر لى ذنوبى وانصرتى على أعدائى واقض حاجتى فى الدنيا والآخرة وصلى الله
على سيدنا محمد وآله وسلم، قال: وعن محمد بن درستويه قال : رأيت فى كتاب الإمام
الشافعى رحمه الله بخطه : صلاة الحاجة لآلف حاجة علمها الحضر عليه السلام لبعض العباد
يصلى ركعتين يقرأ فى الأولى فاتحة الكتاب والكافرون عشر مرات . وفى الثانية فاتحة الكتاب
والإخلاص عشر مرات ثم يسجد بعد السلام ويصلى على النبي ﷺ فى سجوده عشر مرات
ويقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى
العظيم عشر مرات ، ويقول : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾
عشر مرات ثم يسأل الله حاجته فإنها تقضى إن شاء الله تعالى . قال الشيخ أبو القاسم الحكيم :
يعتد إلى السابدين رسولاً يعلمنى هذه الصلاة فعملنيها فصليتها وسألت الله تعالى الحكمة
فأعطانيها وقضى لى ألف حاجة فقال الحكيم : من أراد أن يصلحها يغتسل ليلة الجمعة ويلبس
ثياباً طاهرة ويأتى بها عند السحر وينوى بها قضاء الحاجة تقضى حاجته إن شاء الله تعالى .
وهذه كيفية أخرى منقولة من كتاب آداب الفقراء للشخخ أبى القاسم القشيري رحمه الله : يتوضأ
لها وضوءاً جديداً ثم يصلى أربع ركعات بشهدين وتسليمتين يقرأ فى الأولى بعد الفاتحة : ﴿ رَبَّنَا
آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۝ ۝ ۝ ﴾ الآية عشراً وفى الثانية بعد الفاتحة : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي
صَدْرِي ۝ ۝ ۝ ﴾ الآية عشرًا وفى الثالثة بعد الفاتحة : ﴿ فَسَدِّكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ۝ ۝ ۝ ﴾ الآية عشرًا
وفى الرابعة بعد الفاتحة : ﴿ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ ۝ ۝ ۝ ﴾ الآية عشرًا ثم يسجد بعد الفراغ ويقول فى
سجوده : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ إلى آخرها إحدى وأربعين مرة ثم
يسأل الله حاجته تقضى بإذن الله تعالى . وأخرج البيهقى فى الدلائل والنسائى فى اليوم والميلة
والنميرى من طريق أبى أمامة عن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف : أن رجلاً كان
يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه فى حاجة فكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر فى حاجته قال
عثمان بن حنيف فشكا ذلك إليه فقال له : انت البيضاء فتوضأ ثم انت المسجد فصل فيه ركعتين
ثم قل : اللهم إنى أسألك وأنوجه إليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة يا محمد إنى أتوجه
بك إلى ربى فتقضى لى حاجتى وأذكر حاجتك ثم رح حتى أروح فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم =

التاسعة : صلاة التسبيح : وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تختص بوقت ولا سبب ، ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة ، فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه أنه عليه السلام قال للعباس بن عبد المطلب : « ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبوك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطؤه وعمده سره وعلايته : تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ، ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ، ثم ترفع من الركوع فتقولها قائماً عشرًا ، ثم تسجد فتقولها عشرًا ، ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشرًا ، ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشرًا ، ثم ترفع من السجود فتقولها عشرًا ، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات ، إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل ، فإن لم تفعل ففى كل جمعة مرة ، فإذا لم تفعل ففى كل شهر مرة فإن لم تفعل ففى السنة مرة » (٦٥٤) وفى رواية أخرى أنه يقول

= أتى باب عثمان بن عفان فجاءه الباب فآخذ بيده وأدخله على عثمان فأجلسه معه على المنفسة ، فقال : حاجتك ؟ فذكر حاجته فقضاها له ثم قال : ما فهمت حاجتك حتى كان الساعة وما كانت لك من حاجة فسل ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له : جزاك الله خيراً ما كان ينظر فى حاجتى ولا يتلفت إلى حتى كلمته فقال له عثمان بن حنيف : ما كلمته ولا كلمنى ولكن شهدت رسول الله ﷺ وأناه رجل ضرير البصر فشكا إليه ذهاب بصره فقال له النبى ﷺ : ائت الميضة فتوضأ ثم ائت المسجد فصل ركعتين ثم قل : اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربى فتجلب لى عن بصرى ، اللهم شفعه فى وشفعنى فى نفسى . قال عثمان . فوالله ما تفرقا ولا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل كأنه لم يكن به ضرر . ورواه أيضا الترمذى والنسائى وابن ماجه وقال الترمذى : حسن صحيح غريب ، وأحمد وابن خزيمة والحاكم وصححه من طريق عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف نحوه . والله أعلم .

(٦٥٤) حديث : « صلاة التسبيح » هذا حديث صحيح غريب جيد الإسناد والمثل وأخرجه الدارقطنى بهذا السياق فقال : حدثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث حدثنا عبد الرحمن بن بشر فسأقه مثله سواء ، ورواه ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن بشر وإسحاق بن أبى إسرائيل كلاهما عن موسى بن عبد العزيز به . وأخرجه الحافظ أبو يعلى الخليلي فى الإرشاد عن أحمد بن محمد ابن عمر الزاهد عن أحمد بن محمد الشرقى عن عبد الرحمن بن بشر ، ثم قال عقبه : قال =

أبو حامد بن الشرقي: سمعت مسلم بن الحجاج وكتب معي هذا عن عبد الرحمن بن بشر يقول: لا يروى في هذا الحديث إسناده أحسن من هذا . اهـ . وأما رجال الإسناد فعكرمة احتج به البخاري في صحيحه كثيرا وجمهور أهل الحديث ، وتكلم فيه بما هو مندفع باحتجاج البخاري به وكان من بخور العلم . والحكم بن أبان وثقه يحيى بن معين وأحمد بن عبد الله العجلي وجماعة واحتج به النسائي وغيره ، وقال النسائي: ثقة ولينه ابن المبارك وكان الإمام أحمد عن يحتج به ، وقال العجلي : كان ثقة صاحب سنة إذا هدأت العيون يقف في البحر إلى ركبته يذكر الله تعالى حتى يصبح . وأما موسى بن عبيد العزيز فشيخ قليل الحديث قال ابن معين والنسائي: ليس به بأس ولم يضمفه أحد وساقه ابن الجوزي من طريق الدارقطني وقال في آخره: لا يثبت ، موسى بن عبد العزيز مجهول عندنا . اهـ . وهذا مردود عليه فقد أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن خزيمة وصححه وطريق هؤلاء ليست ضعيفة فضلا عن أن يقال موضوعة . وقوله: موسى بن عبد العزيز مجهول عندنا ، فاعلم أن الجاهل عند المحدثين على قسمين: جهل العين و جهل الحال ، وموسى المذكور ليس بمجهول العين ولا مجهول الحال ، غاية ما قيل فيه إنه شيخ قليل الحديث وهذا لا يثبت جهلا فيه كيف ، وقد روى عنه بشر بن الحكم وابنه عبد الرحمن وإسحاق بن أبي إسرائيل وزيد بن المبارك الصنعاني ومحمد بن أسد ، وتقدم قول ابن معين والنسائي: ليس به بأس ، وهذا يفيد الاحتجاج بالرجل ورفع الجاهالة عنه بلا اختلاف وقد زل الأئمة عليه في إبراده هذا الحديث من هذا الطريق في الموضوعات وأورد الحافظ ابن حجر هذا الحديث في كتاب الفصل المكفرة وقال: رجال إسناده لا بأس بهم: عكرمة احتج به البخاري والحكم صدوق وموسى بن عبد العزيز قال فيه ابن معين: لا أرى به بأسا وقال النسائي نحو ذلك ، وقال ابن المديني: ضعيف: فهذا الإسناد من شرط الحسن فإن له شواهد تقويه وقول ابن الجوزي إن موسى مجهول مردود عليه لأن من يوثقه ابن معين والنسائي لا يضره أن يجهل حاله من جاء بعدهما ، أحسن أسانيد ما أخرجه الدارقطني من حديث العباس ، والترمذي وابن ماجه من حديث أبي رافع ، ورواه أبو داود من حديث ابن عمرو بإسناد لا بأس به ، ورواه الحاكم من حديث ابن عمرو ، وله طرق أخرى . اهـ . وقال في أمالي الأذكار: حديث صلاة التيسيع من حديث عبد الله بن عباس وغيره ثم ذكرهم على ما سيأتي ثم قال: فأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم والحسن بن علي المعمرى ثم قال: اليوم والليلة عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم عن موسى بن عبد العزيز عن الحكم في كتاب اليوم والليله عن ابن عباس ، وهذا إسناده ، وقال الحاكم: وأخبرناه أيضا أبو بكر بن ابن أبان عن الحسن بن سفيان عن إسحاق بن راهويه عن إبراهيم بن الحكم عن أبيه ، وزاد الحاكم قریش عن الحسن بن سفيان عن ابن شهاب عن عبد الرحمن ولم نر ذلك في شيء من نسخ السنن لا الصغرى ولا الكبرى وأخرجه الحاكم والمعمرى أيضا من طريق بشر بن الحكم والد عبد الرحمن عن موسى بالسند المذكور ، وأخرجه أيضا وابن شاهين في كتاب الترغيب من طريق إسحق بن أبي إسرائيل عن موسى وقال ابن شاهين: سمعت أبا بكر بن أبي داود يقول: سمعت أبي=

فى أول الصلاة سبحانهك اللهم ويحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وتقديست أسماؤك ولا إله غيرك ، ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما سبق عشرًا عشرًا ، ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعدًا وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلاثمائة تسبيحة فإن صلاها نهارًا فتسليمة واحدة وإن صلاها ليلاً فتسليمتين أحسن إذ ورد أن « صلاة الليل مثنى مثنى وإن زاد بعد التسبيح قوله: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن » (٦٥٥) فقد ورد ذلك فى بعض الروايات فهذه الصلوات

= يقول: أصح حديث فى صلاة التسبيح حديث ابن عباس هذا، وقال الحاكم: وما يستدل به على صحته استعمال الأئمة له كابن المبارك، قال الترمذى: وقد رأى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح وذكروا الفضل فيه، وقال الحاكم فى موضع آخر، أصح طرقه ما صححه ابن خزيمة فإنه أخرجه هو وإسحاق بن راهويه قبله من طريق إبراهيم بن الحكم عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس . ١ هـ . وقال صاحب القوت: وقد رونا فيها روايتين إحداهما حديث الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس فساقه ولم يجاوز الشهر، ثم قال بعد ذلك: حدثنا عن أبي داود السجستاني يقال: ليس فى صلاة التسبيح حديث أصح من هذا، فذكر فى هذه الرواية أنه يسبح فى القيام خمس عشرة بعد القراءة وأنه يسبح عشرًا بعد السجدة الثانية فى الركعة الأولى قبل القيام كأنه يجلس جلسة قبل أن ينهض وفى الركعة الثانية أيضًا كذلك قبل الشهد .

(٦٥٥) حديث: « صلاة الليل مثنى مثنى » قال العراقي: أخرجاه من حديث ابن عمر . ١ هـ .

قال مرقضى: أخرجاه وأبو داود والنسائي من طريق مالك عن نافع وعبد الله بن دينار كلاهما عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال: صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى . ورواه الترمذى والنسائي وابن ماجه من طريق الليث عن نافع ، وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة، والبخارى والنسائي من طريق شعيب بن أبى حمزة، ومسلم والنسائي من طريق عمرو بن الحارث، والنسائي من طريق محمد بن الوليد الزبيدى أربعتهم عن الزهرى عن سالم عن أبيه قال: سمعت النبى ﷺ سئل: كيف نصلى بالليل؟ قال: ليصل أحدكم مثنى مثنى فإذا خشي الصبح فليوتر بواحدة . وقوله مثنى مثنى أى اثنين اثنين وهو ممنوع من الصرف للعدل والوصف . وفى صحيح مسلم عن عقبة بن حذيث فليل لابن عمر: ما مثنى مثنى؟ فقال: يسلم من ركعتين . فإن قلت: إذا كان مدلول مثنى اثنين فهلا اقتصر على مرة واحدة وما فائدة تكرير ذلك؟ قلت: هو مجرد تأكيد ، وقوله مثنى مثنى محصل للغرض وفيه أن الأفضل فى نافلة الليل أن يسلم من كل ركعتين وهو قول مالك والشافعى وأحمد وأبى يوسف ومحمد =

والجمهور، رواه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة والحسن البصري وسعيد بن جبير وعكرمة وسالم ابن عبد الله بن عمر ومحمد بن سيرين وإبراهيم التيمي وغيرهم وحكاياه ابن المنذر عن الليث ابن سعد وحكاياه ابن عبد البر عن ابن أبي ليلى وأبي ثور وداود، وقال الترمذي في جامعه: والعمل على هذا عند أهل العلم أن صلاة الليل مثنى مثنى، وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق . ١ هـ . وقال أبو حنيفة: الأفضل أن يصلى أربعاً أربعاً وإن شاء ركعتين وإن شاء ستاً وإن شاء ثمانى وتكره الزيادة على ذلك ودليله ما رواه الشيخان من حديث عائشة: كان يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطلوهن . . . الحديث ، وأجاب بعض المالكية عن هذا الحديث بأن القول إذا عارضه الفعل قدم القول لاحتمال الفعل التخصيص، وقد استدل بمفهوم حديث ابن عمر الذى أورده المصنف على أن نوافل النهار لا يسلم فيها من كل ركعتين بل الأفضل أن يصليها أربعاً أربعاً بهذا قال أبو حنيفة وصاحبايه ورجع ذلك بفعل ابن عمر راوى الحديث فقد صح عنه: كان يصلى بالنهار أربعاً أربعاً ورواه ابن أبي شيبة فى مصنفه عنه وعن نافع مولا إبراهيم التيمي ويحيى بن سعيد الأنصارى وحكاياه ابن المنذر عن إسحاق بن راهويه وحكاياه ابن عبد البر عن الأوزاعي وذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور إلى أن الأفضل فى نوافل النهار أيضاً التسليم من كل ركعتين ورواه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة والحسن وابن سيرين وسعيد بن جبير وحسام بن أبى سليمان وحكاياه ابن المنذر عن الليث وحكاياه ابن عبد البر عن ابن أبي ليلى وأبى يوسف ومحمد وأبى ثور وداود والمعروف عن أبى يوسف ومحمد فى نوافل النهار ترجيح أربع على ركعتين كما تقدم وأجابوا عن مفهوم حديث ابن عمر بجوابين أحدهما أنه مفهوم لقب وليس بحجة عند الأكثرين، وثانيهما أنه خرج جواباً لسؤال من يسأل عن صلاة الليل فكان التقييد بصلاة الليل ليتطابق الجواب السؤال لا لتقييد الحكم بها، كيف وقد تبين من رواية أخرى أن حكم المسكوت عنه وهو صلاة النهار مثل حكم المنطوق به وهو صلاة الليل، وأما فعل راوى الحديث ابن عمر وهو صلاته بالنهار أربعاً فقد عارضه قوله: إن صلاة الليل والنهار هو ما رواه أصحاب السنن الأربعة وابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما من الذى عارضه هو ما رواه أصحاب السنن الأربعة وابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما من طريق شعبة عن يعلى بن عطاء عن على بن عبد الله البارقي عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: صلاة الليل والنهار مثنى مثنى. وهذا قد اختلف فيه فمنهم من صححه ومنهم من نفيه وإنكره، ومن صححه البخارى والحاكم وابن خزيمة وابن حبان، وقال النسائي: هذا خطأ، وكذلك أنكره يحيى بن معين وكان شعبة أحد رواة ينفية وربما لم يرقه، وقال الخطاطبى: روى هذا الحديث عن ابن عمر جماعة من أصحابه لم يذكر فيها أحد صلاة النهار إلا أن سبيل الزيادات أن تقبل، وقال الدارقطني: المحفوظ عن ابن عمر مرفوعاً: صلاة الليل مثنى مثنى، وكان ابن عمر يصلى بالنهار أربعاً وإنما تعرف صلاة النهار عن يعلى بن عطاء عن على الأزدي عن ابن عمر وخالفه نافع وهو أحفظ منه وقال ابن قدامة فى المغنى حديث البارقي قد تفرد بزيادة لفظة النهار من بين سائر الرواة، وقد رواه عن ابن عمر =

المأثورة ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد، وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا لأن النهي مؤكد وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية، وقد رأيت بعض المتصوفة يصلى في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد لأن الوضوء لا يكون سببا للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء، فينبغي أن يتوضأ ليصلى لا أنه يصلى لأنه يتوضأ، وكل محدث يريد أن يصلى في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلى فلا يبقى للكراهية معنى ولا ينبغي أن ينوى ركعتي الوضوء كما ينوى ركعتي التحية بل إذا توضأ صلى ركعتين تطوعا كيلا يتعطل وضوءه كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقب الوضوء، وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالخسوف والتحية حتى ينوى ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوى بالصلاة، الوضوء بل ينبغي أن ينوى بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه: أتوضأ لصلاتي، وفي صلاته يقول: أصلى لوضوئي، بل من أراد أن يحرس وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فليتو قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطوع إليها خلل لسبب من الأسباب، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها ففي النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاث:

أحدها: التوقى من مضاهاة عبدة الشمس .

والثانية: الاحتراز من انتشار الشياطين إذ قال عليه السلام: «إن الشمس لتطلع ومعهها قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها وإذا ارتفعت فارقتها فإذا استوت قارنها فإذا زالت فارقتها فإذا تضيفت للغروب قارنها فإذا غربت فارقتها» (٦٥٦) ونهى عن الصلوات في هذه الأوقات ونبه به على العلة .

= نحو من خمسة عشر لم يقل ذلك أحد سواه وكان ابن عمر يصلى أربعاً فدل ذلك على ضعف روايته، والله أعلم.

(٦٥٦) حديث: «إن الشمس لتطلع ومعهها قرن الشيطان» قال العراقي: رواه النسائي من حديث عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبد الله الصنابحي وهم فيه وإنما هو عبد الرحمن ولم ير النبي عليه السلام. اهـ. والمعنى مقارنة الشيطان الشمس في هذه =

والثالثة : أن سالكى طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات فى جميع الأوقات والمواظبة على غط واحد من العبادات يورث الملل، ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعث الدواعى، والإنسان حريص على ما منع منه ففى تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصصت هذه الأوقات بالتسييح والاستغفار حذرا من الملل بالمداومة وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر، ففى الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفى الاستمرار على شىء واحد استثقال وملال، ولذلك لم تكن الصلاة سجودا مجردا ولا ركوعا مجردا ولا قياما مجردا بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة فإن القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال إليها ولو واظب على الشىء الواحد لتسارع إليه الملل فإذا

= الأوقات وعليه حمل الخطابى ما رواه البخارى فى صفة إبليس وجتوده من رواية عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر: فإنها تطلع بين قرنى شيطان أو الشيطان، وكذلك عند مسلم من رواية هشام بلفظ: فإنها تطلع بقرنى شيطان، وأشار بذلك إلى العلة فى النهى عن الصلاة فى هاتين الحالتين، وقيل: معنى قرن الشيطان قوته من قولك: أنا مقرون لهذا الأمر أى مطبق له قوى عليه وذلك لأن الشيطان إنما يقوى أمره فى هذه الأوقات لأنه يسول لعبدة الشمس أن يسجدوا لها فى هذه الأوقات، وقيل: قرنه حزبه وأصحابه الذين يعبدون الشمس، وقيل: فى هذا تمثيل وتشبيه وذلك أن تأخير الصلوات إنما هو من تسويل الشيطان لهم وتزيينه ذلك فى قلوبهم وذوات القرون إنما تعالج الأشياء أو تدفعها بقرونها، وقيل: إن الشيطان يقابل الشمس عند طلوعها ويتصبب دونها حتى يكون طلوعها بين قرنيه وهما جانباً رأسه فيقلب سجود الكفار للشمس عبادة له انتهى كلام الخطابى. وقال عياض: ومعنى قرنى الشيطان هنا يحتمل الحقيقة والمجاز وإلى الحقيقة ذهب الداودى وغيره ولا بعد فيه، وقد جاءت آثار مصرحة بغروبها على قرنى الشيطان وأنها تريد عند الغروب السجود لله تعالى فيأتى شيطان بعدها فتغرب بين قرنيه، ويحرقه الله وقد قيل: إن الشيطان حيث جعلها بين قرنيه ليغالب نفسه فيمنعها ويسجد لها عند طلوعها وغروبها وإنهم إنما يسجدون له، وقيل: قرنه علوه وارتفاعه بهذا، وقيل: معناه المجاز والاتساع وأن قرنى الشيطان أو قرنه الأمة التى تعبد الشمس وتطيعه فى الكفر بالله وإنها كانت تسجد لها ويصلى من يعبدونها من الكفار حيث نهى النبى ﷺ عن التشبه بهم ويعضد هذا التأويل قوله فى بعض طرق هذا الحديث: فإنها تطلع على قرن الشيطان ويصلى لها الكفار، وفى رواية: يسجد لها الكفار، وقيل: قرنه قوته وسلطانه وهو عبادة من عبدها حيث بمن أطاعه، وقال الحربى فى غريب الحديث: قرنا الشيطان ناحيتا رأسه، وقال: هذا مثل أى حين يتسلط الشيطان، وصحح النووى الوجه الأخير فى كلام الخطابى وعزا للخطابى الجزم بالوجه الرابع، وقد عرفت أنه حكى هنا خمسة أوجه من غير ترجيح، والله أعلم .

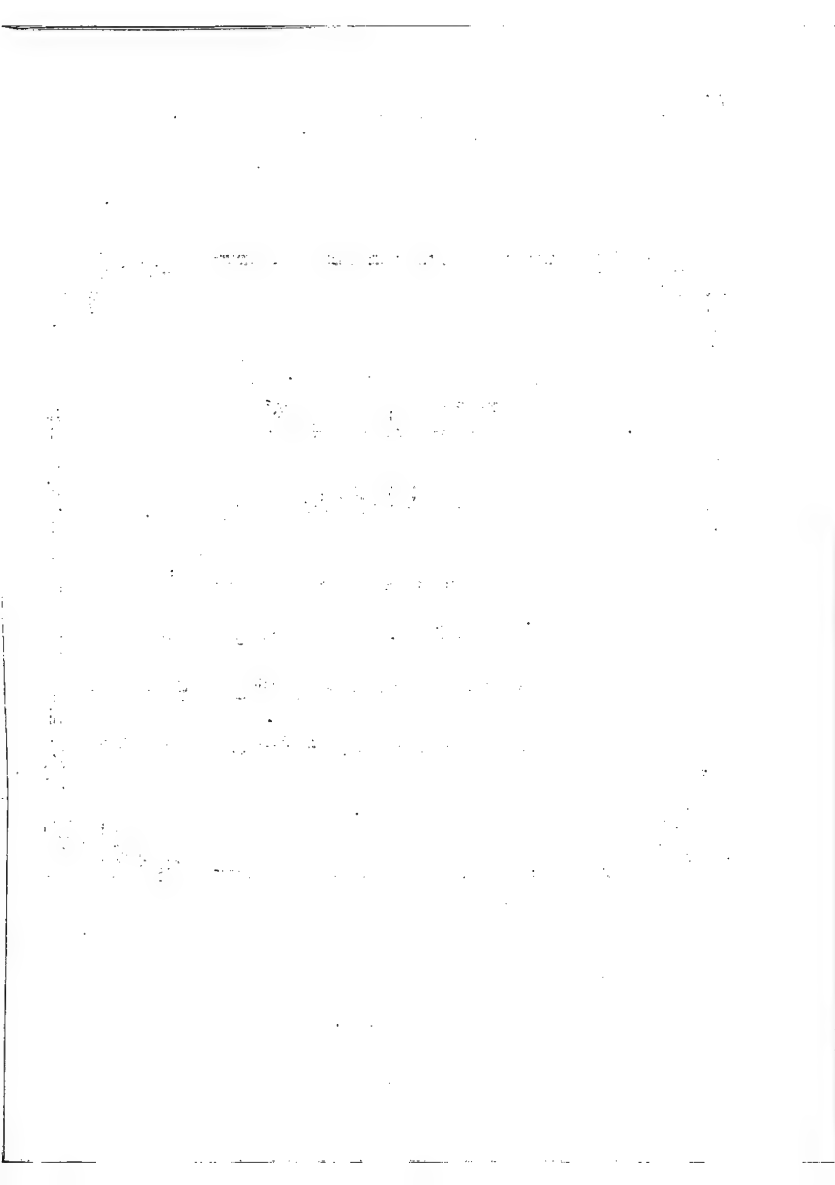
كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار آخر ليس في قوة البشر الاطلاع عليها والله ورسوله أعلم بها ، فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد فأما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي ، هذا هو الأوجه عندنا ، والله أعلم .

كامل كتاب أسرار الصلاة من كتاب « إحياء علوم الدين » ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، والحمد لله وحده ، وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

كتاب أسرار الزكاة

وفيه أربعة فصول

- الفصل الأول : فى أنواع الزكاة وأسباب وجوبها .
- الفصل الثانى : فى الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة .
- الفصل الثالث : فى القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه .
- الفصل الرابع : فى صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أسعد وأشقى وأما وأحيا وأضحك وأبكى وأوجد وأفنى وأفرق وأغنى وأضر وأقتى . الذي خلق الحيوان من نقطة تمني ، ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ، ثم خصص بعض عبادته بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه ما أبسر به من شاء واستغنى وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى إظهاراً للانتحان والابتلاء ، ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى وبين أن بفضلته تزكى من عبادته من تزكى ومن غناه زكى ماله من زكى ، والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقوى .

(أما بعد) : فإن الله تعالى جعل الزكاة أحد مباني الإسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام ، فقال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (النور : ٥٦) . وقال ﷺ : « بُنِيَ الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ... » (٦٥٧) . وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَسْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (التوبة : ٣٤) . ومعنى الإنفاق في سبيل الله إخراج حق

(٦٥٧) حديث : « بُنِيَ الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ... » إلى آخر الخبر وقد تقدم في كتاب العلم من حديث ابن عمر أخرجه في الصحيحين ، وقال الجلال الخبازي من أصحابنا في حواشي شرح الهداية ما نصه الزكاة فرض لأنه ثبت بدليل مقطوع به وهو قوله تعالى : ﴿ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ غير أنه مجمل والحكم فيه أنه يتوقف فيه مع الإيمان أن ما أراد الله تعالى حق والله تعالى فوض البيان إلى النبي ﷺ بقوله : ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ والنبي ﷺ بين بقوله : يا على ليس عليك في الذهب شيء حتى يبلغ عشرين مثقالاً . فيكون أصل الزكاة ثابتاً بكتاب الله تعالى ووصفها ثابتاً بالحديث ، فإطلاق من أطلق لفظ الوجوب باعتبار أن وصفه ثبت بالحديث . اهـ .

الزكاة ، قال الأحنف بن قيس : كنت في نفر من قرش فمر أبو ذر فقال : بشر الكافرين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى في أفئدتهم يخرج من جباههم . وفي رواية : أنه يوضع على حلمة ثدى أحدهم فيخرج من نفخ كفيه ويوضع على نفخ كفيه حتى يخرج من حلمة ثديه يتزلزل ، وقال أبو ذر : انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال : « هم الآخرون ورب الكعبة » ، فقلت : ومن هم ؟ قال : « الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ، ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسنه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ، كلما نفدت آخرها عادت عليه أولها حتى يقضى بين الناس » (٦٥٨) .

= قال مرتضى : وفي سنن أبي داود عن جبيب المالكي قال : قال رجل لعمران بن حصين : يا أبا نجيح إنكم لتحدثونا بأحاديث ما نجد لها أصلا في القرآن ، فغضب عمران وقال للرجل : أوجدتم في كتاب الله في كل أربعين درهما درهم وفي كل كذا وكذا شاة شاة وفي كذا وكذا بعيرا كذا وكذا ؟ أوجدتم هذا في القرآن ؟ قال : لا ، قال : فعمن أخذتم هذا ؟ أخذتموه عنا وأخذناه عن نبي الله ﷺ . وذكر أشياء نحو هذا .

(٦٥٨) حديث أبي ذر : « انتهيت إلى النبي ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال : هم الآخرون ورب الكعبة ، فقلت : ومن هم ؟ قال : هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ، ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسنه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ، كلما نفدت آخرها عادت عليه أولها حتى يقضى بين الناس » هذا لفظ مسلم ومن طريق أخرى وذكر نحو ما تقدم غير أنه قال : والذي نفسى بيده ما على الأرض رجل يموت فيدع إبلا أو بقرا أو غنما لم يؤدي زكاتها . وفي بعض طرق البخاري : هم الآخرون ورب الكعبة هم الآخرون ورب الكعبة ، قلت : ما شأنى أترى بى شيئا ما شأنى ؟ فجلست وهو يقول فما استطعت أن أسكت وتغشاني ما شاء الله فقلت : من هم بأبى أنت ... الحديث ، أخرجه في كتاب الإيمان والنذور وذكر الوعيد على من كانت له إبل أو بقر أو غنم ولم يؤدي حقها من حديث أبي ذر بمثل ما ذكره مسلم في ذلك ، ثم قال : رواه بكير عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . وأخرج مسلم من حديث أبي ذر قال : كنت أمشي مع النبي ﷺ في حرة المدينة عشاء ونحن ننظر إلى أحد فقال لى رسول الله ﷺ : يا أبا ذر قال : قلت : لبيك يا رسول الله ، قال ما أحب أن أحدا ذاك عندي ذهب أمسى ثاله عندي منه دينار إلا دينار أرسده في دين إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وحشا بين يديه وهكذا عن يمينه وهكذا عن شماله : قال : ثم مشينا فقال : يا أبا ذر ، فقلت : لبيك يا رسول الله ، قال : إن =



قول الباقين في تخرج احاديث احياء غاثير الدين

احياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدرها لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التتائي بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذاخر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للتاليسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سوالي ه دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٢

وَبِهَاشِهِ

نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِشَيْخِ الْمُحَدِّثِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْخَافِظِ الْبَغْدَادِيِّ

بِتَحْرِيرِي

الْخَافِظُ بْنُ الْإِسْمَاعِيلِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ الْإِسْمَاعِيلِ الْهَرَوِيُّ

دار غريب

بِغَزَّالَةِ الْبَغْدَادِيِّ



الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا مثل ما صنع في المرة الأولى الحديث . وأخرج أيضا من حديثه قال : خرجت ليلة من الليالي فإذا برسول الله ﷺ يمشى وحده وليس معه إنسان قال : فظننت أنه يكره أن يمشى معه أحد ، قال : فجعلت أمشي في ظل القمر فالتفت فرأيت فقال : من هذا فقال أبو ذر : جعلني الله فداك ، قال يا أبا ذر : تعال قال : فمشيت معه ساعة ، فقال : إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من أعطاه الله خيرا ففزع به عن يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا . قال : فمشيت معه ساعة ، الحديث . وأخرج أحمد وهناد وعبد بن حميد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد بلفظ : هلك المكثرون إلا من قال بالمال هكذا وهكذا وقليل ما هم . وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث عبد الرحمن بن أبزي وأخرج أبو نعيم في الحلية من حديث أبي ذر قال : قال لي رسول الله ﷺ : يا أبا ذر اصقل ما أقول لك إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال كذا وكذا . . الحديث ، وروى مسلم من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه : ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جبينه وجنبه ثم أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل : يا رسول الله ، فالإبل؟ قال : ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها ومن حقها عليها يوم ردها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أدخر ما كانت لا يفقد فيها فصيلا واحدا تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها كلما مر عليه أولاهها رد عليه آخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل : يا رسول الله ، فالبقر والغنم؟ قال : ولا صاحب بقر وغنم لا يؤدي منها حقها إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئا ليس فيها عقصاء ولا جلحاء ولا عضباء فتنتطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما مر عليه أولاهها رد عليه آخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ثم ذكر الخيل والحمر . وفي رواية له : ما من صاحب إبل لا يؤدي حقها ولم يقل فيها . أخرج البخاري من هذا الحديث ذكر الخيل إلخ ، وذكر في الوعيد على من لم يؤد زكاته من رواية شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه : تأتي على صاحبها على خير ما كانت إذا هو لم يعط فيها حقها تطؤه بأخفافها وتأتى الغنم على صاحبها على خير ما كانت إذا لم يعط فيها حقها تطؤه بأظلافها وتنتطحه بقرونها . وروى مسلم عن الزبير سمع جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من صاحب إبل لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت قط وقعد لها بقاع قرقر تثير عليه بقوائمها وأخفافها ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها إلا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنتطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ليس فيها جماء ولا منكسر قرنها ولا صاحب كثر لا يفعل فيه حقه إلا جاء كثره يوم القيامة شجاعا أقرع يتبعه فاتحاه

فاه فإذا أتاه فر منه فيناديه خذ كنزك الذي خيأته فأنا غنى عنه فإذا رأى أنه لا بد منه سلك يده في فيه فيقضمها فقم الفصل، قال أبو الزبير: سمعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألت جابر بن عبد الله عن ذلك فقال مثل قول عبيد بن عمير، وفي لفظ آخر عن جابر رفعه: ما من صاحب إبل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدي حقها إلا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطؤه ذات الظلف بظلفها وتنطحه ذات القرن بقرنها ليس فيها يومئذ جماء ولا مكسورة القرن ولا من صاحب مال لا يؤدي زكاته إلا تحول يوم القيامة شجاعا أقرع يتبع صاحبه حيث ذهب وهو يفر منه يقال: هذا مالك الذي كنت تبخل به فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما يقضم الفحل. ولم يخرج البخاري عن جابر في هذا شيئاً وخرج عن أبي هريرة رفعه: كنز أحدكم يوم القيامة شجاع أقرع. وعنه رفعه: من أتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة يأخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَخْلُونُ﴾ الآية. وزاد في طريق أخرى: والله لن يزال يطلبه حتى يسقط يده فيلقمها فاه، وقال رسول الله ﷺ: إذا مارب النعم لم يعط حقها تسلبت عليه يوم القيامة تخبط وجهه بأخفافها. ذكر هذه الزيادة في كتاب الخيل.

(تنبيه): فيه فائدتان متعلقتان بحديث مسلم الذي أورده المصنف:

الأولى قوله: حتى يقضى بين الناس، قال العراقي: في شرح الترمذي: يمكن أن يؤخذ منه أن مانع الزكاة آخر من يقضى فيه وأنه يعذب بما ذكر حتى يفرغ من القضاء بين الناس فيقضى فيه بالنار أو الجنة، ويحتمل أن المراد حتى يشرع في القضاء بين الناس ويحجى القضاء فيه إما في أوائلهم أو وسطهم أو آخرهم على ما يريد الله، وهذا أظهر. اهـ. قال ولده في شرح التقرير: قد يشير إلى الأول قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ويقال: إنما ذكر في معرض استيعاب ذلك اليوم بتعذيبه لجواز أن يكون القضاء فيه في آخر الناس وإن احتمل أن يكون فصل أمره في وسطه أو أوله، والله اعلم.

الثانية: فيه أن هذا الوعيد في حق المسلمين والكفار فإن في رواية أخرى من هذا الحديث عند مسلم: فيرى سبيله إما إلى الجنة هو المسلم والذي إلى النار فيحتمل أن يكون على سبيل التأييد فيها فهو الكافر ويحتمل أن يكون على سبيل التعذيب والتضييق ثم دخول الجنة وهو المسلم، وفي دخول المسلم في هذا الوعيد رد على المرجئة حيث يقولون: إنه لا يضر مع الإسلام معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. والكتاب والسنة مشحونان بما يخالف قولهم واعتدروا عن ذلك بأن المراد به التخويف لينتزع الناس عن المعصية وليس على حقيقته وظاهره وهو باطل، ولو صح قولهم لارتفع الوثوق عما جاءت به الشرائع واحتمل في كل منها ذلك وهذا يؤدي إلى هدم الشرائع وسقوط فائدتها، والله اعلم. اهـ.

وإذا كان هذا التشديد مُخرّجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجلية والخفية ومعانيها الظاهرة والباطنة ، مع الاقتصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الزكاة وقابضها ، وينكشف ذلك في أربعة فصول :

(الفصل الأول) : في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها .

(الثاني) : في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة .

(الثالث) : في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه .

(الرابع) : في صدقة التطوع وفضلها .



الفصل الأول في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع :

(زكاة النعم ، والتقدين ، والتجارة ، وزكاة الرِّكَّاز ، والمعادن ، وزكاة المعشرات ، وزكاة الفطور) .

النوع الأول : زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون، هذا شرط من عليه ، وأما المال فشروطه خمسة : أن يكون نعمًا ، سائمة ، باقية حولًا ، نصابًا كاملاً ، مملوكًا على الكمال .

الشرط الأول : كونه نعمًا فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها .

الثاني : السوم فلا زكاة في معلوفة وإذا أسيمت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها .

الثالث : الحول قال رسول الله ﷺ : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » (٦٥٩) ويستثنى من هذا نتاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه لحول الأصول، ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول .

(٦٥٩) حديث : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث علي بإسناد جيد وابن ماجه من حديث عائشة بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : هذا لفظ ابن ماجه وفي إسناده جارية بن أبي الرجال قال ابن خنجر : هو ضعيف، وقال البيهقي : ليس بحجة ، ورواه الدارقطني هكذا من حديث أنس وفي سنده حسان بن سيابة وكذا ابن عدى في الكامل في ترجمته وضعفه ، وأما لفظ أبي داود في أثناء =

الرابع : كمال الملك والتصرف ، فتجب الزكاة فى الماشية المرهونة لأنه الذى حجر على نفسه فيه ، ولا تجب فى الضال والمغصوب إلا إذا عاد بجميع نمائه فتجب زكاة ما مضى عند عوده ، ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنيا به إذ الغنى ما يفضل عن الحاجة .

الخامس : كمال النصاب .

(أما الإبل) فلا شئ فيها حتى تبلغ خمساً ففيها جذعة من الضأن ، والجذعة هى التى تكون فى السنة الثانية ، أو ثنية من المعز وهى التى تكون فى السنة الثالثة ، وفى عشر شاتان وفى خمس عشرة ثلاث شياه ، وفى عشرين أربع شياه ، وفى خمس وعشرين بنت مخاض وهى التى فى السنة الثانية ، فإن لم يكن فى ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذى فى السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادراً على شرائها ، وفى ست وثلاثين ابنة لبون ثم إذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة وهى التى فى السنة الرابعة ، فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهى التى فى السنة الخامسة ، فإذا صارت ستاً وسبعين ففيها بنتا لبون ، فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان ، فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون ، فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففى كل خمسين حقة وفى كل أربعين بنت لبون .

(وأما البقر) فلا شئ فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذى فى السنة الثانية ، ثم فى أربعين مسنة وهى التى فى السنة الثالثة ، ثم فى ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك ففى كل أربعين مسنة وفى كل ثلاثين تبيع .

= حديث طويل رواه عن عاصم بن حمزة وعن الحارث الأعور عن على : « ليس فى مال زكاة حتى يحول عليه الحول » واختلف فى رفعه ووقفه ، فجير بن حازم قال : كان ابن وهب يزيد فى الحديث عن النبى ﷺ وشعبة وسفيان وغيرهما لم يرفعوه ، قال المنذرى : والحارث وعاصم ليس بحجة ففى قول العراقى بإسناد جيد نظر . وأراد بالمال النامى كالمواشى والتقود لأن نماءها لم يظهر إلا بمضى مدة الحول عليها وأما الزرع والثمار فلا يراعى فيها الحول وإنما ينظر إلى وقت إدراكها واستحصادها فيخرج الحق منها ، قال الخطابى فى معالم السنن ومثله للمناوى فى شرح الجامع قال : هذا فيما يرصد للزيادة والنماء أما ما هو نماء فى نفسه كحب وثمر فلا يعتبر فيه الحول عند الشافعى . ١ هـ .

(وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز، ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه إلى أربعمائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة .

وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد في النصاب فإذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة، وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم، وخلطة الجوار كخلطة الشيوخ ولكن يشترط أن يربحاً معاً ويسقى معاً ويحلب معاً ويسرح معاً ويكون المرعى معاً ويكون إنزاء الفحل معاً وأن يكونا جميعاً من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الذمي والمكاتب ومهما نزل في واجب الإبل عن سن إلى سن فهو جائز ما لم يجاوز بنت مخاض في النزول ولكن يضم إليه جيران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياه أو أربعين درهما، وله أن يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجيران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحاً ولو واحدة، ويؤخذ من الكرام كريمة ومن اللثام لثيمة ولا يؤخذ من المال الآكولة ولا الماخض ولا الربي ولا الفحل ولا غراء المال .

النوع الثاني : زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستتبت مقتات بلغ ثمانمائة من، ولا شيء فيما دونها ولا في الفواكه والقطن، ولكن في الحبوب التي تقتات وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمرًا أو ربيبا لا رطباً وعنباً ويخرج ذلك بعد التجفيف، ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوخ كالبلستان المشترك بين ورثة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب فيجب على جميعهم ثمانون من من زبيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه . هذا قدر الواجب إن كان يسقى بسبح أو قناة فإن كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر فإن اجتمعا فالأغلب يعتبر ، وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ولا

يؤخذ عنب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة فى قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب، فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا إن القسمة بيع بل يرخص فى مثل هذا للحاجة، ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح فى الثمار وأن يشتد الحب ووقت الأداء بعد الجفاف.

النوع الثالث : زكاة النقدين

فإذا تم الحول على وزن مائتى درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فبحسابه ولو درهما، ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبحسابه وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة، وتحب على من معه دراهم مغشوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة، وتحب الزكاة فى التبر وفى الحللى المحظور كأوانى الذهب والنفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تحب فى الحللى المباح وتحب فى الدين الذى هو على ملء ولكن تحب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلا فلا تحب إلا عند حلول الأجل .

النوع الرابع : زكاة التجارة

وهى كزكاة النقدين وإنما يعقد الحول من وقت ملك النقدين الذى بها اشترى البضاعة إن كان النقد نصاباً ، فإن كان ناقصاً أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدى الزكاة من نقد البلد وبه يُقَوَّم ، فإن كان ما به الشراء نقداً وكان نصاباً كاملاً كان التقويم به أولى من نقد البلد، ومن نوى التجارة من مال قنية فلا يعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئاً، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة، والأولى أن تؤدى زكاة تلك السنة وما كان من ربح فى السلعة فى آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حولاً كما فى النتاج وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة هذا هو الأقيس .

النوع الخامس : الركاز والمعادن

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر عليها في الإسلام ملك فعلى واجده في الذهب والفضة منه الخمس، والحول غير معتبر والأوّل أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الخمس يؤكد شبهه بالغنيمة واعتباره أيضا ليس ببعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخصص على الصحيح بالنقدين، وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين، وعلى هذا يعتبر النصاب، وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلى هذا لا يعتبر، وفي النصاب قولان والأشبه - والعلم عند الله تعالى - أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرق ويعتبر النصاب كالمعشرات، والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين النقدين أيضا خروجاً عن شبهة هذه الاختلافات فإنها ظنون قريبة من التعارض، وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه.

النوع السادس : في صدقة الفطر

وهي واجبة على لسان رسول الله ﷺ : « على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع مما يقتات » (٦٦٠) بصاع رسول الله ﷺ وهو منوان وثلاثاً من يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه، فإن اقتات بالحنطة لم يجز الشعير وإن اقتات حبوا مختلفة اختار خيرا ومن أيها أخرج أجزاء وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف، ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وعاليكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعنى من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد، قال ﷺ : « أدوا صدقة الفطر عمن تمونون » (٦٦١) وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب صدقة العبد

(٦٦٠) حديث : « وجوب صدقة الفطر على كل مسلم » أخرجه من حديث ابن عمر قال: فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان ... الحديث .

(٦٦١) حديث : « أدوا زكاة الفطر عمن تمونون » هكذا أورده الرافعي في شرح الوجيز وهو ملفق =

الكافر، وإن تبرعت الزوجة بالإخراج عن نفسها أجزأها وللزوج الإخراج عنها دون إذنها وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته أكد « وقد قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم » (٦٦٢) فهذه أحكام فقهية لابد للغنى من معرفتها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار .

ذلك، وقد عقد البيهقي على هذا الحديث باب إخراج الفطر عن نفسه وغيره عن تلزمه مؤنته، وقال الشيخ علاء الدين على بن عثمان من أصحابنا وهو من شيوخ الحافظ العراقي ما نصه: وقوله ﷺ في الصحيح على الذكر والأنثى من حديث ابن عمر دليل على سقوط صدقة الزوجة عن الزوج ووجوبها عليها فلا تسقط عنها إلا بدليل ولأنه يلزمها الإخراج عن عبيدها فكان يلزمها عن نفسها أولى ويلزم الشافعي رحمه الله الإخراج عن أجيره ورقيقه الكافر لأنه يمونها . ١هـ .

(٦٦٢) حديث : « قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة، ونفقة الزوجة على نفقة الخادم » قال العراقي : رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة بسند صحيح، وابن حبان والحاكم وصححه، ورواه النسائي وابن حبان أيضاً بتقديم الزوجة على الولد وسيأتي . ١هـ .

قال مرتضى : رواه النسائي من طريق ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ : قال رجل : يا رسول الله عندى دينار، قال : تصدق به على نفسك، قال : عندى آخر، قال : تصدق به على زوجتك، قال : عندى آخر ، قال : تصدق به على ولدك، قال : عندى آخر، قال : تصدق به على خادمك، قال : عندى آخر، قال : أنت أبصر به . وهذا الذى قال به العراقي .



الفصل الثاني

في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور :

(الأول) النية : وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض ويسن عليه تعيين الأموال فإن كان له مال غائب فقال : هذا عن مالي الغائب إن كان سالما وإلا فهو نافلة جار لأنه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه ، ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ، ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعنى في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة ، وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاء لأن توكيله بالنية نية .

(الثاني) : البدار عقيب الحول ، وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق ، وإن أخر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه ، وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانعقاد الحول ويجوز تعجيل زكاة حولين ، ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنيا بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فالمدفع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المعجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة .

(الثالث) : أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة ، ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي ~~يظن~~ يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما أبعدته عن التحصيل فإن سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل

للحفظ والأغراض فيه وذلك كرمى الجمرات مثلاً إذ لاحظ للجمره في وصول الحصى إليها فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا لمعنى آخر، وأكثر أعمال الحج كذلك، ولذلك قال عليه السلام في إحرامه: « لبيك بحجة حقاً تعبدًا ورقًا » (٦٦٣) تنبيهها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد لمجرد الأمر وامتناله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه .

القسم الثاني : من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين ورد الغصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته، ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس .

والقسم الثالث : هو المركب الذى يقصد منه الأمان جميعا وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالاستعباد فيجمع فيه تعبد رمى الجمار وحظ رد الحقوق فهذا قسم فى نفسه معقول، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلهما ولعل الأدق هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم يتنبه له غير الشافعى رحمته فحفظ الفقير مقصود فى سد الخلة وهو جلى سابق إلى الأفهام وحق التعبد فى اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج فى كونها من مباني الإسلام ، ولا شك فى أن على المكلف تبعا فى تمييز أجناس ماله وإخراج حصصه كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتى، والتساهل فيه غير قاذح فى حظ الفقير لكنه قاذح فى التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها فى كتب الخلاف من الفقهيات،

(٦٦٣) حديث : « لبيك بحجة حقاً تعبدًا ورقًا » قال العراقى : أخرجه البزار والدارقطنى فى العلل من حديث أنس . ا هـ .

قال مرتضى : ورواه الديلمى فى مسند الفردوس من حديثه أيضًا، ولفظه: لبيك حجاً حقاً تعبدًا ورقًا .

ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعدل من الإبل إلى الشاة ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم وإن قدر أن ذلك لقلعة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين، فلم لم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر بعشرين درهما وشاتين وإن كانت الشياح والأمتعة كلها في معناها فهذا وأمثاله من التخصيصات تدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج، ولكن جمع بين المعنيين والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه .

(الرابع) : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر : فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها، وفي النقل تخييب للظنون فإن فعل ذلك أجزأه في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا بأس أن يصرف على الغرباء في تلك البلدة .

(الخامس) : أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلد فإن استيعاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ الآية (التوبة : ٦٠) فإنه يشبه قول المريض إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التشريك في التملك، والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعني أبناء السبيل، وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون، فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسمين ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ثم لو لم يجب إلا أصابع للفقرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفرًا ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد فإن عسر عليه ذلك لقلعة

الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة وليخلط مال نفسه بما لهم وليجمع المستحقين وليسلم إليهم حتى يتسامحوا فيه فإن ذلك لا بد منه .

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مريد طريق الآخرة بركاته وظائف :

(الوظيفة الأولى) : فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وأنها جعلت من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الأبدان ، وفيه ثلاثة معان :

الاول : أن التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بإفراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فإن المحبة لا تقبل الشراكة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى وإنما يمتحن به درجة الحب بمفارقته المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا ويسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصديق دعواهم فى المحبوب واستزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾ (التوبة : ١١١) . وذلك بالجهد وهو مسامحة بالمهجة شوقا إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون ، ولما فهم هذا المعنى فى بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة فى مائتى درهم؟ فقال : أما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع « ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشرط ماله فقال عليه السلام : « ما أبقيت لأهلك » ؟ فقال : مثله ، وقال لأبى بكر رضي الله عنه : « ما أبقيت لأهلك » ؟ قال : الله ورسوله ، فقال عليه السلام : « بينكما ما بين كلمتيكما » (٦٦٤) فالصديق وفى بتمام الصدق فلم يمكس سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله .

(٦٦٤) حديث : « جاء أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشرط ماله فقال النبى ﷺ ماذا أبقيت لأهلك ؟ فقال : مثله ، وقال لأبى بكر : ماذا أبقيت لأهلك قال الله ورسوله . » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى والحاكم وصحاحه من حديث عمر إلا أنه ليس فيه : « فقال النبى ﷺ بينكما ما بين كلمتيكما » .

القسم الثاني: درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم، المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البر مهما ظهر وجوهها، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة، وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد، قال الشعبي بعد أن قيل له: هل في المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم أما سمعت قوله عز وجل: ﴿وَأَنَّى الْمَالُ عَلَىٰ حَيْثُ وَدَى الْقُرْبَىٰ﴾ (البقرة: ١٧٧). واستدلوا بقوله عز وجل: ﴿وَمِمَّا زَكَّيْتُمْ يَبْغُفُونَ﴾ (البقرة: ٢٠٣). ويقول تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ (المائد: ١٠). وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم، ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إذ لا يجوز تضييع مسلم ولكن يحتمل أن يقال: ليس على الموسر إلا بتسليم ما يزيل الحاجة قرضا ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه، ويحتمل أن يقال: يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا مختلف فيه، والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهى درجة .

القسم الثالث: الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه وهى أقل الرتب، وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف جههم للأخرة، قال الله تعالى: ﴿إِنْ يَكَادُ كُفُّوا عَنَّا فَنَكِّلُ﴾ (محمد: ٣٧). يحفكم أى يستقص عليكم، فكم

قال مرتضى: لفظ أبى داود من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أن نصدق فوافق ذلك مالا عندى فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوما، فجئت بنصف مالى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أبقيت لأهلك؟ قلت: مثله قال: وأنى أبو بكر بكل ما عنده، فقال: ما أبقيت لأهلك؟ قال: أبقيت لهم الله ورسوله، قلت: لا أسألك إلى شيء أبداً. اهـ.

قال مرتضى: وروى عن يونس عن الحسن مرسلا أنه قال لهما ما بين صدقتكما كما بين كلامكما .

بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصى عليه لبخله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال .

المعنى الثانى : التطهير من صفة البخل ، فإنه من المهلكات ، قال عليه السلام : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه » (٦٦٥) وقال تعالى : ﴿ وَنَافِثَاتٍ فِي هَيْكَلِهِنَّ يَمْشِينَ ۚ فَإِذَا دُفِعْنَ خَارِجَهُنَّ يَضْحَكْنَ وَلَهُنَّ أُلْفَاءٌ يَلْعَبْنَ ۚ وَتَلْمِزْنَ أَوْلِيَاءَهُمْ هَاهُنَا وَأُهَا ۚ وَكُلُّ آلِفَةٍ لَّهُنَّ مَكِيدَةٌ ۖ فَتَقَدَّرُ لَهُنَّ فَتُصْبَرُ لَهُنَّ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَذِئْبٌ شَتَّى ۚ إِنَّ الْمُحْسِنِينَ فِي عَذَابٍ مُتَسْتَوٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ ۚ ﴾ (الحشر : ٩) . سأتى فى ربع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصى منه ، وإنما تزول صفة البخل بأن تتعود بذل المال فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتيادا ، فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرحه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى .

المعنى الثالث : شكر النعمة ، فإن لله عز وجل على عبده نعمة فى نفسه وفى ماله ، فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن ، والمالية شكر لنعمة المال ، وما أخس من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله .

(الوظيفة الثانية) : فى وقت الأداء : ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجود إظهاراً للرغبة فى الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات ، وعلمنا بأن فى التأخير آفات ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ، ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يغتنم فإن ذلك كلفة الملك ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فما أسرع تقلبه ، والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه وليعين لركاتها إن كان يؤديها جميعا شهرا معلوما وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سببا لنماء قربته وتضاعف زكاته

(٦٦٥) حديث : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » رواه أبو الشيخ فى كتاب التوبيخ والبرار : أبو نعيم والبيهقى والطبرانى فى الأوسط من حديث أنس وسنده ضعيف ، وقد تقدم هذا الحديث للمصنف فى كتاب العلم وتكلمنا عليه .

وذلك كشهر المحرم فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم أو رمضان فقد « كان ﷺ أجود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسلة لا يمكس فيه شيئاً » (٦٦٦) ولرمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن ، وكان مجاهد يقول : لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان . وذو الحجة أيضا من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهي العشر الأول والأيام المعدودات وهي أيام التشريق ، وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول .

(الوظيفة الثالثة) : الإسرار فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة ، قال ﷺ : « أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر » (٦٦٧) وقال بعض العلماء : « ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة » (٦٦٨) وقد روى أيضا مسنداً وقال ﷺ : « إن العبد ليعمل عملاً في السر (٦٦٦) حديث : « كان ﷺ أجود الخلق في رمضان وكان فيه كالريح المرسلة لا يمكس فيه شيئاً » قال العراقي : أخرجه ابن عباس .

وقال مرتضى : لفظ البخاري في أول كتابه : حدثنا عبيدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري وحدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله أجود بالخير من الريح المرسلة . هكذا أخرجه البخاري في أربعة مواضع من الصحيح : في باب الوحي وفي صفة النبي ﷺ وفي فضائل القرآن وبده الخلق ، وأخرجه مسلم في الفضائل النبوية .

(٦٦٧) حديث : « أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر » قال العراقي : رواه أحمد وابن حبان والحاكم من حديث أبي ذر ولأبي داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة : أي الصدقة أفضل ؟ قال : جهد المقل . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الطبراني من حديث أبي إمامة أفضل الصدقة سر إلى فقير وجهد من مقل وعند ابن أبي حاتم وابن المنذر من حديثه قال : قلت : يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال : جهد مقل أو سر إلى فقير ثم تلا : « إِنَّ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَبِعَمَّا هِيَ » الآية وأما حديث أبي هريرة فقد أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة وسكت عليه وأقره المنذري وأخرجه الحاكم فيها وصححه علي شرط مسلم وأقره الذهبي ولفظه : أفضل الصدقات جهد المقل وأبدأ بمن تعمل .

(٦٦٨) حديث : « ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة » هكذا هو في القوت إلا أن لفظه : وقد =

فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء» (٦٦٩) وفي الحديث المشهور : « سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه » (٦٧٠) وفي الخبر : « صدقة السر تطفئ غضب روينا مستنداً من طريق . اهـ. وقال العراقي : رواه أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف . اهـ.

وقال مرتضى : وأخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم أيضاً في الحلية كلاهما من طريق قطني ابن إبراهيم النيسابوري عن الجارود بن يزيد عن سفيان بن أشعث عن ابن سيرين عن أنس مرفوعاً باللفظ : ثلاث من كنوز البر : إخفاء الصدقة وكتمان المصيبة وكتمان الشكوى ... الحديث ، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال : تفرد به الجارود وهو متروك ، وتعقبه الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة بأنه لم يهتم بوضع بل هو ضعيف .

(٦٦٩) حديث : « إن العبد ليعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقله من السر وكتب في العلانية فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء » هكذا في القوت إلا أنه قال : وروينا في الخبر فساقه وفيه : فإن تحدث فجاء من السر والعلانية فكتب رياء والباقي سواء ، وقال العراقي : رواه الخطيب في التاريخ من حديث أنس بإسناد ضعيف . اهـ . قال صاحب القوت : فلو لم يكن في إظهار الصدقة مع الإخلاص بها إلا فوت ثواب السر لكان فيه نقص عظيم ، فقد جاء في الأثر : صدقة السر تفضل على صدقة العلانية سبعين ضعفاً .

(٦٧٠) حديث : « سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله ، أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطته يمينه » ولفظ القوت : وفي الحديث المشهور : سبعة في ظل عرش الله تعالى يوم لا ظل إلا ظله ، أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه ، وفي لفظ آخر : وأخفى عن شماله ما تصدقت به يمينه . وهذا من المبالغة في الوصف وفيه مجاوزة الحد في الإخفاء أي أن يخفي من نفسه فكيف غيره . اهـ. قال العراقي : أخرجه من حديث أبي هريرة . اهـ.

قال مرتضى : قال البخاري : باب صدقة السر ، وقال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ : ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه . ولم يذكر في هذا الباب سوى هذا المعلق ، ثم أورد بعد بابين : باب صدقة اليمين ، حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعت امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه . وهكذا رواه مسلم إلا أن عنده اختلافاً في السياق في=

الرب « (٦٧١) وقال تعالى: ﴿وَأَنْ تَحْقُقُوهَا وَأَتَوَقَّأَ الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (البقرة: ٢٧١) . وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسعة فقد قال عليه السلام : « لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان » (٦٧٢) والمتحدث بصدقته يطلب السعة، والمعطى فى مأ من الناس يبغى الرياء، والإخفاء والسكوت هو المخلص منه . وقد بالغ فى فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقيه فى يد أعمى، وبعضهم يلقيه فى طريق الفقير وفى موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى، وبعضهم كان يصتره فى ثوب الفقير وهو نائم، وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يقشيه، كل ذلك توصلا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازا من الرياء والسعة، ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى إذ فى معرفة المسكين الرياء والمنة جميعا وليس فى معرفة المتوسط إلا

= مواضع منه ، قال : الإمام العادل ، وشاب نشأ فى عبادة الله ، وقال : حتى لا تعلم بينه ما تنفق شماله ، والمعروف ما ذكره البخارى وغيره : لا تعلم شماله ما تنفق بينه ، وفى رواية لمسلم وتفرد بها : ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ، وفى حديث سلمان عند سعيد بن منصور بإسناد حسن : يظلمهم الله فى ظل عرشه ، وعند الجوزقى من طريق حماد ابن يزيد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه : وشاب نشأ فى عبادة الله حتى توفي على ذلك ، وفى حديث سلمان عند سعيد بن منصور وشاب أفنى شبابه ونشاطه فى عبادة الله ، وزاد حماد بن زيد كما عند الجوزقى : ففاضت عيناه من خشية الله ، قال ابن بطلان : قوله حتى لا تعلم شماله... إلخ .

(٦٧١) حديث : « صدقة السر تطفئ غضب الرب » قال العراقي : رواه الطبرانى من حديث أبى أمامة ورواه أبو الشيخ فى الثواب واليهيقي فى الشعب من حديث أبى سعيد وكلاهما بسند ضعيف ، وللترمذى وحسنه من حديث أبى هريرة : إن الصدقة لتطفئ غضب الرب . ولاين حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضا . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبرانى فى الصغير عن عبد الله بن جعفر العسكرى فى السرائر ، عن أبى سعيد ، وللفظ الترمذى وابن حبان عن أنس : إن الصدقة لتطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء . وقال الترمذى : غريب ، قال عبد الحق : رواه أبو خلف منكرو الحديث .

(٦٧٢) حديث : « لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان » هكذا هو فى القوت ، قال العراقي : لم أظفر به هكذا . اهـ .

الرياء، ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل وتضعيف لحب المال. وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال، وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثل عقرباً لادغا أو صفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعى وهو مأمور بتضعيفهما أو قتلها لدفع أذاهما أو تخفيف أذاهما، فبهما قصد الرياء والسمعة فكانه جعل بعض أطراف العقرب مقبوا للحية فبقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية، ولو ترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه، وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها، وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها، فأى فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى، وستأتى أسرار هذه المعانى فى ربيع المهلكات .

(الوظيفة الرابعة): أن يظهر حيث يعلم أن فى إظهاره ترغيباً للناس فى الاقتداء، ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذى سنذكره فى معالجة الرياء فى كتاب الرياء، فقد قال الله عز وجل: ﴿إِنْ يُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْلَمَنَّ﴾ (البقرة: ٢٧١). وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملاء من الناس فلا ينبغي أن يترك الصدق خيفة من الرياء فى الإظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان، وهذا لأن فى الإظهار محذوراً ثالثاً سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير فإنه ربما يتأذى بأن يرى فى صورة المحتاج، فمن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى فى إظهاره، وهو كإظهار الفسق على من تستر به فإنه محظور والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منهى عنه، فإما من أظهره فإقامة الحد عليه إشاعة ولكن هو السبب فيها، ومثل هذا المعنى قال ﷺ: « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له » (٦٧٣) وقد قال الله تعالى: ﴿وَأَسْفُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ (فاطر: ٢٩).

(٦٧٣) حديث: « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له » قال العراقي: رواه ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى: ولفظ ابن عدى فى الكامل من خلع، وأخرجه أيضاً الخرائطى فى مساوىء الأخلاق وأبو الشيخ فى الثواب والبخار واليهيى والخطيب وابن عساكر والديلمى والقضائى=

نذب إلى العلانية أيضا لما فيها من فائدة التروغيب ، فليكن العبد دقيق التأمل فى وزن هذه الفائدة بالمحذور الذى فيه فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص ، فقد يكون الإعلان فى بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال .

(الوظيفة الخامسة) : أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى ، قال الله تعالى : ﴿ لَا يَأْتِطِئُوا

صَدَقَتِ كُفْرًا بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ (البقرة : ٢٦٤) واختلفوا فى حقيقة المن والأذى ، فقيل : المن أن يذكرها والأذى أن يظهرها ، وقال سفيان : من من فسدت صدقته ، فقيل له : كيف المن؟ فقال : أن يذكره ويتحدث به ، وقيل : المن أن يستخدمه بالعطاء والأذى أن يعيره بالفقر ، وقيل : المن أن

وابن النجار والقشيري فى الرسالة كلهم من حديث أنس ، وقال البيهقي : فى إسناده ضعف ، وإن صح حمل على فاسق معلن بفسقه . اهـ . قال الذهبي فى المذهب : أحد رواته أبو سعيد الساعدي مجهول ، وفى الميزان : ليس بعمدة ثم أورد له هذا الخبر . اهـ . ورواه الهروي فى ذم الكلام وحسنه ، وقد رد عليه الحافظ السخاوى فى المقاصد والحاصل أن جميع طرق هذا الحديث ضعيفة ، فطريق أبى الشيخ والبيهقي فيه ابن الجراح عن أبى سعد الساعدي وقد ذكر حاله وطريق ابن عدى فيه الربيع بن بدر عن أبان وهذا أضعف من الأول ، ولكن للحديث شواهد تقويه من غير هذه الطرق ، فقد أخرج الطبراني وابن عدى فى الكامل والقضاعي من حديث جعدبة بن يحيى عن السلاء بن بشر عن ابن عيينة عن بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده مرفوعا : ليس لفاسق غيبة ، قال الدارقطني : وابن عيينة لم يسمع من بهز ، وأورده البيهقي فى الشعب ونقل عن شيخه الحاكم أنه غير صحيح ولا يعتمد ، وأخرجه أبو يعلى والحكيم الترمذي فى نوادر الأصول والعقيلي وابن عدى وابن حبان والطبراني والبيهقي من طريق الجارود بن يزيد عن بهز ، فهذا الإسناد بلفظ : انزعوا عن ذكر الفاجر اذكروه بما فيه يحذره الناس . وهذا أيضا لا يصح فإن الجارود ممن روى بالكذب ، وقال الدارقطني : هو من وضعه وقد روى أيضا من طريق يعمر عن بهز بهذا الإسناد ؛ أخرجه الطبراني فى الأوسط من طريق عبد الوهاب الصغاني عنه وعبد الوهاب كذاب ، وللحديث طرق أخرى عن عمر بن الخطاب رواه يوسف بن أبان حدثنا الأيرد بن حاتم أخبرنى منهال السراج عن عمر قال السخاوى ، وبالجملية فقد قال العقيلي : ليس لهذا الحديث أصل من حديث بهز ولا من حديث غيره ولا يتابع عليه من طريق تثبت ، وأخرج البيهقي فى الشعب بسند جيد عن الحسن أنه قال : ليس فى أصحاب البدع غيبة ومن طريق ابن عيينة أنه قال : ثلاثة ليس لهم غيبة : الإمام الجائر ، والفاسق المعلن بفسقه ، والمتبذع الذى يدعو الناس إلى بدعته . ومن طريق زيد بن أسلم قال : إنما الغيبة لمن يعلن بالمعاصى .

يتكبر عليه لأجل عطائه والأذى أن ينتهره أو يوبخه بالمسألة، وقد قال عليه السلام : « لا يقبل الله صدقة منان » (٦٧٤).

وعندى أن المن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح، فاصله أن يرى نفسه محسناً إليه ومنعماً عليه وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من النار، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتها به، فحقه أن يتقصد منه الفقير إذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل، فى قبض حق الله عز وجل، قال رسول الله عليه السلام : « إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع فى يد السائل » (٦٧٥) فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عز وجل، ولو كان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذى هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت مته سفها وجهلاً فإن المحسن إليه هو المتكفل برزقه أما هو فإنما يقضى الذى لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع فى حق نفسه فلم يمن به على غيره، ومهما عرف المعانى الثلاثة التى ذكرناها فى فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ير (٦٧٤) حديث : « لا يقبل الله صدقة منان » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي : لم أجده هكذا. انتهى.

وقال مرتضى : وما يناسب الاستدلال به من الأحاديث الواردة فى المنان الذى يمن بعطائه ما أخرجه أحمد ومسلم والأربعة من حديث أبى ذر : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : المسبل إزاره، والمنان الذى لا يعطى شيئاً إلا منة، والمنفق سلطته بالخلف الكاذب . وفى فوائد رسته عن أبى هريرة : ثلاثة لا يحجبون من النار : المنان وعاق والديه ومدمن الخمر . وعند الطبرانى فى الكبير من حديث أبى إمامة : ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً : عاق ومنان ومكذب بالقدر . وعنده أيضاً من حديث ابن عمر : ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : المنان بعطائه والمسبل إزاره خيلاء ومدمن الخمر . وعند مسلم والنسائى والحاكم من حديثه بلفظ : العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى . فهذه الأحاديث تصلح للاحتجاج لما ساقه المصنف فى الباب على أنه يفهم من سياق ما أورده من حديث ابن عمر عند الطبرانى صحة ما أورده المصنف باللفظ المذكور فتأمل .

(٦٧٥) حديث : « إن الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل أن تقع فى يد السائل » قال العراقي : رواه الدارقطنى فى الأفراد من حديث ابن عباس وقال : غريب من حديث عكرمة عنه والبيهقى فى الشعب بسند ضعيف . اهـ . وأورده صاحب القوت ولفظه : قبل أن تقع بيد السائل . اهـ .

نفسه محسناً إلا إلى نفسه إما يئذل ماله إظهاراً لحب الله تعالى أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل أو شكرًا على نعمة المال طلباً للمزيد وكيفما كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه مُحسناً إليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه مُحسناً إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التجذث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها ثمرات المن ومعنى المنه في الباطن ما ذكرناه، وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالإنذار وفنون الاستخفاف، وباطنه وهو منبعه أمران أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيق الخلق لا محالة، والثاني رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشؤه الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حمق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفاً فهو شديد الحمق، ومعلوم أنه يئذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة، وذلك أشرف مما بذله أو يئذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكرًا لطلب المزيد وكيفما فرض فالكرهية لا وجه لها، وأما الثاني فهو أيضاً جهل لأنه لو عرف فضل الفقير على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تبرك به وتمنى درجته، فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسائة عام، ولذلك قال ﷺ: «هم الأخسرون ورب الكعبة»، فقال أبو ذر: من هم؟ قال: «هم الأكثرون أموالاً...» الحديث.

ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متجرة له إذ يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويجتهد في حفظه بمقدار الحاجة، وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه، فالغنى مستخدم للسعى في رزق الفقير ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات إلى أن يموت فيأكله أعداؤه فإذا من مهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقبيضة الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء والقبول والمنه، فهذا منشأ المن والأذى، فإن قلت: فرويته نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه محسناً؟ فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن

يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مالا عدواً له عليه مثلاً هل كان يزيد استنكاره واستيعاده له على استنكاره قبل التصديق فإن زاد لم تخل صدقته عن شائبة المنة لأنه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك .

فإن قلت : فهذا أمر غامض ولا يتفك قلب أحد عنه فما دواؤه؟ فاعلم أن له دواء باطناً ودواء ظاهراً، أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التى ذكرناها فى فهم الوجوب وأن الفقير هو المحسن إليه فى تطهيره بالقبول، وأما الظاهر فالأعمال التى يتعاطاها متقلد المنة فإن الأفعال التى تصدر عن الأخلاق تصنع القلب بالأخلاق كما ستأتى أسرارها فى الشطر الأخير من الكتاب ، ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدى الفقير ويمثل قائماً بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو فى صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لو رده، وكان بعضهم ييسط كفيه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هى العليا، وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفاً إلى فقير قالتا للرسول: احفظ ما يدعو به، ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان: هذا بذاك حتى تخلص لنا صدقتنا، فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثل، وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنة، ومن حيث الباطن المعارف التى ذكرناها . هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم، ولا يعالج القلب إلا بمعجون العلم والعمل، وهذه الشريطة من الزكوات تجرى مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله عليه السلام : « ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها » (٦٧٦) وهذا كقوله عليه السلام : « لا يتقبل الله صدقة منان » وكقوله عز وجل : ﴿ لَا بُدَّ لَهُمْ أَنْ يَصَدَّقُوا بِالْمَالِ الَّذِي كَسَبُوا ﴾ (البقرة: ٢٦٤) وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبراءة ذمته عنها دون هذا الشرط فحديث آخر، وقد أشرنا إلى معناه فى كتاب الصلاة.

(الوظيفة السادسة) : أن يستصغر العطية فإنه إن استعظمها أعجب بها، والعُجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى : ﴿وَيُؤْخِرُ عَنِ الْمَالِ إِذْ أُعْجِبُكُمْ لَكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا لَهَا وَكُنْتُمْ مِنْهَا مَعْصِيَةً﴾ (التوبة : ٢٥) ويقال : إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل، والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل : لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور : تصغيره وتعجيله وسره، وليس الاستعظام هو المن والأذى فإنه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المن والأذى بل العُجب والاستعظام يجرى في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل، أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد قنع لنفسه بأحسن درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستحي منه فكيف يستعظمه، وإن ارتقى إلى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه؟ فالمال لله عز وجل وله المنة عليه إذ أعطاه ووفقه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وإن كان مقامه يقتضى أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذلك ما ينتظر عليه أضعافه. وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الحجل من بخله بإمساك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار والحياء كهيئة من يطلب برد دعيعة فيمسك بعضها ويرد البعض لأن المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله، كما قال الله عز وجل : ﴿يُخَفِّفُ كُنُحًا﴾ (محمد : ٣٧).

(الوظيفة السابعة) : أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكاً له مطلقاً فلا يقع الموقع، وفي حديث أبان عن أنس بن مالك : «طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية» (٦٧٧) وإذا (٦٧٧) حديث أنس : «طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية» هكذا في القوت. قال العراقي : رواه ابن عدي واليزار بسند ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى : وضعفه من قبل راويه عن أنس وتقدم الكلام فيه وأخرج البغوي والماوردي وابن قانع والطبراني والبيهقي وتمام وابن عساكر عن ركب المصري رضي الله عنه رفعه : طوبى لمن تواضع في غير معصية، وذلك في نفسه في غير مسكنة، وأنفق من مال جمعه في غير معصية، =

لم يكن المُخْرَج من جيد المال فهو من سوء الأدب إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو لأهله فيكون قد أتر على الله عز وجل غيره، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام في بيته لأوغر بذلك صدره، هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس يعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأفنى والذي يأكله قضاء وطر في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار، وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ أَضَلُّ مِنْ ظَلَمْتُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَاكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِكَافِرِينَ إِلَّا أَنْ تُنْفِقُوا فِيهِ﴾ (البقرة: ٢٦٧) أي: لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الإغماض فلا تؤثروا به ربكم. وفي الخبر: «سبق درهم مائة ألف درهم» (٦٧٨). وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أجل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه، وبذلك ذم الله تعالى قومًا جعلوا لله ما يكرهون فقال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْفِيهِمْ وَكَفَىٰ الظَّالِمِينَ لَبْسًا ضَلِيلًا﴾ (النحل: ١٢) وقف بعض القراء على النفي تكذيبًا لهم، ثم ابتدأ وقال: ﴿جَزَاءُ مَا كَفَرْنَا﴾ (النحل: ١٢) أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار.

(الوظيفة الثامنة): أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة. ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية، فإن في عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة:

= وخالط أهل العفة والحكمة، ورحم أهل الذل والمسكنة، طوبى لمن ذل نفسه وطاب كسبه وحسنت سيرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق المال من فضله وأمسك الفضل من قوله.

(٦٧٨) حديث: «سبق درهم مائة ألف درهم» قال العراقي: رواه النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة.

وأخرج ابن المنذر عن أبي هريرة قال: لدرهم طيب أحب إلي من مائة ألف وقرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ الآية. وبه تظهر مناسبة إيراد هذا الخبر بعد هذه الآية، ثم إن هذه الجملة هكذا أوردها صاحب القوت واقتصر عليها وقلده المصنف.

(الأولى) : أن يطلب الاتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة، قال عليه السلام : « لا تأكل إلا طعام تقى ، ولا يأكل طعامك إلا تقى »^(٦٧٩). وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكا له فى طاعته بإعانتك إياه، وقال عليه السلام : « أطعموا طعامكم الاتقياء وأولئوا معروفكم المؤمنين » وفى لفظ آخر : « أضف بطعامك من تحبه فى الله تعالى »^(٦٨٠). وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم، ف قيل له لو عمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل، فقال : لا هؤلاء قوم همهم لله سبحانه فإذا طرقتهم فاقة تشتت هم أحدهم فلأن أرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطي ألفاً عن همته الدنيا، فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه وقال : هذا ولى من أولياء الله تعالى، وقال : ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الخانوت فبعث إليه الجنيد مالا وقال : اجعله بضاعتك ولا تترك الخانوت فإن التجارة لا تضر مثلك، وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يتاعون منه .

(الصفة الثانية) : أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إعانة له على العلم، والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية، وكان ابن المبارك يخص بمعروفه أهل العلم فقيل له : لو عمت، فقال : إني لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفريغهم للعلم أفضل .

(٦٧٩) حديث : « لا تأكل إلا طعام تقى، ولا يأكل طعامك إلا تقى » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد بلفظ : لا تصحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقى . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن المبارك وأحمد والدارمى وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والبيهقى والضياء، وقال الترمذى : حسن. وفى الرياض : إسناد لا بأس به ، وقال الحاكم : صحيح ، وأقره الذهبى إلا أن لفظهم : لا تصاحب، فالجملة الأخيرة من الحديث هى الموافقة لحديث أبى سعيد وإنما نهى عن مؤاكلة غير التقى لأن المطاعمة توجب الألفة وتؤدى إلى المخالطة بل هى أوثق عرى المداخلة ومخالطة غير التقى تخل بالدين وتوقع فى الشبهة والمحظورات فكانه نهى عن مخالطة الفجار إذ لا تخلو من فساد إما بمتابعة فعل أو مسامحة فى إغضاء عن منكر فإن سلم من ذلك فلا يخطئه فتنته الغيرية .

(٦٨٠) حديث : « أضف بطعامك من تحبه فى الله تعالى » قال العراقي : رواه ابن المبارك أخبرنا جوير عن الضحاك مرسلا . اهـ . وفى بعض نسخ الكتاب وفى لفظ آخر بدل قوله وفى خبر آخر، وهكذا هو نص القوت .

(الصفة الثالثة): أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد، وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه . وفى وصية لقمان لابنه « لا تجعل بينك وبين الله متعما واعدد نعمة غيره عليك مغرما » . ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الوسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل فى قلبه أن صلاح دينه وديناه فى فعله، فمهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذى لا تردد فيه، والله عز وجل خالق للبواعث ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للانتهاض بمقتضى البواعث فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب، وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطى من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل فى الأكثر جدواه وإعانة مثل هذا العبد الموحد لا تضيع، وأما الذى يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيسبى بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة، وقد روى أنه عليه السلام : « بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول: احفظ ما يقول، فلما أخذ قال : الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره، ثم قال: اللهم إنك لم تنس فلانا - يعنى نفسه - فاجعل فلانا لا ينساك - يعنى بفلان نفسه - فأخبر رسول الله ﷺ ذلك فسر وقال ﷺ : علمت أنه يقول ذلك » (٦٨١) .

(٦٨١) حديث : « بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول: احفظ ما يقول، فلما أخذ قال : الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره، ثم قال: اللهم إنك لم تنس فلانا يعنى نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعنى بفلان نفسه، فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فسر به وقال : قد علمت أنه يقول ذلك » .

هكذا هو فى القوت إلا أنه قال: فلما أوصلها إليه قال : الحمد لله ... إلخ وقال فى أوله : وجه رسول الله ﷺ إلى بعض الفقراء بمعروف ... والباقي سواء، وقال: وقد روى ذلك عن عمر وأبى الدرداء مع حدير رضي الله عنه . ١ هـ .

وقال العراقى : لم أجد له أصلا إلا فى حديث ضعيف من حديث ابن عمر رواه ابن منده فى الصحابة ولم يسبق فيه هذه اللفظة التى أوردها المصنف وسمى الرجل حديرا وقد رويانا من طريق البيهقى أنه وصل لحدير من أبى الدرداء أشياء فقال: اللهم إنك لم تنس حديرا فاجعل =

فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده . « وقال ﷺ لرجل : تب، فقال : أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » (٦٨٢).

ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه : قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ ، فقالت : والله لا أفعل ولا أحمده إلا الله ، فقال ﷺ : « دعها يا أبا بكر » ، وفي لفظ آخر أنها رضي الله عنها قالت لأبي بكر رضي الله عنه : « بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك » (٦٨٣) فلم ينكر رسول الله ﷺ عليها ذلك مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله ﷺ ، ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ ﴾ (الزمر : ٤٥)

= حديرا لا ينسأك . وقيل : إن هذا آخر لا صحة له يكتفى أبا بردة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وذكره في الصحابة أبو أحمد الحاكم وابن عبد البر ، وروى ابن الجوزي في صفوة الصفوة من طريق الخلال قصة حدير هذا . اهـ .

(٦٨٢) حديث : « قال لرجل : تب، فقال : أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث الأسود ابن سريع بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه الحاكم في التوبة والبيهقي والضياء عنه ولفظهم جميعا قال : جئ بآسیر إلى رسول الله ﷺ فقال له ﷺ : تب، فقال : اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ : « عرف الحق لأهله خلوا سبيله » . وقال الحاكم : صحيح ورده الذهبي وقال : فيه محمد بن مصعب ضعفه ، وقال الهيثمي : فيه عند أحمد والطبراني محمد ابن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقي رجاله رجال الصحيح .

(٦٨٣) حديث : « ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ ، فقالت : والله لا أفعل ولا أحمده إلا الله تعالى، فقال رسول الله ﷺ : دعها يا أبا بكر » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عائشة بلفظ : فقال أبوأي : قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ ، فقلت : أحمد الله لا إياكما ، وللبخاري تعليقا : فقال أبوأي : قومي إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ولا أحمده ولا أحمدا لكن أحمد الله . وله ولمسلم فقالت لي أمي قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحمده إلا الله . وللطبراني من حديث ابن عمر قال أبو بكر : قومي فاحتضني رسول الله ﷺ فبالت : لا والله لا أدنو منه . رواه الطبراني من حديث ابن عمر، وفي لفظ آخر : لا بحمدك .

ومن لم يُصَفَّ باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث إنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفى سره، فليقل الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه .

(الصفة الرابعة): أن يكون مستترا مخفيا حاجته، لا يكثر البث والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجمل، قال الله تعالى: ﴿يَكْسِبُهُمُ الْبَاجِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ (البقرة: ٢٧٣) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم، أعزة بصبرهم، وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل، فتواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال .

(الصفة الخامسة): أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل: ﴿لِلْمَسْكِينِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (البقرة: ٢٧٣) أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ صَبْرًا فِي الْأَرْضِ﴾ (البقرة: ٢٧٣) . لأنهم مقصوصوا الجناح مقيدوا الأطراف، فهذه الأسباب كان عمر رضي الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها «وكان عليه السلام يعطى العطاء على مقدار العيلة» (٦٨٤) وسئل عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال: كثرة العيال وقلة المال .

(الصفة السادسة): أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى، قال علي رضي الله عنه: «لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهما، ولأن أصله بعشرين درهما أحب إليّ من أن أتصدق بـ (٦٨٤) حديث: «كان عليه السلام يعطى العطاء على قدر العيلة، ويعطى المتاهل ضعف ما يعطى العزب، ويعطى صاحب العيال ضعف ما يعطى المتزوج، ويعطى كل رجل على قدر أهل بيته»، هذا لفظ القوت، قال العراقي: لم أجد له أصلا. ولأبى الدرداء من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه الفسء قسمه في يومه فأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظا . وقال أحمد حديث حسن . اهـ . وأخرجه أبو داود كذلك ولا شك أن هذا بمعنى ما ذكره صاحب القوت وتبعه الغزالي وفي المتقى لابن الجارود من حديث عوف بن مالك: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء فيء، وفيه: فدعيت فأعطاني حظين وكان لى أهل .

بمائة درهم، ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة». والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يُقدّمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى، ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد، فإن أحد أجرته في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته، وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل. والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الأخذ وهمته فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل، فإن أصاب حصل الأجران وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني، فبهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع، والله أعلم.





الفصل الثالث

فى القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حر مسلم ليس بهاشمى ولا مُطَّلَبِي، اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين فى كتاب الله عز وجل ، ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمى ولا إلى مُطَّلَبِي، أما الصبى والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض وليهما، فلنذكر صفات الأصناف الثمانية :

(الصفى الأول : الفقراء) والفقير هو الذى ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين، وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير، وإن كان معه قميص وليس معه منديل ولا خُف ولا ستراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تفى بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير، لأنه فى الحال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه، فلا ينبغي أن يشترط فى الفقير أن لا يكون له كسوة سوى سائر العورة فإن هذا غلو، والغالب أنه لا يوجد مثله، ولا يخرج من الفقر كونه معتاداً للسؤال فلا يجعل السؤال كسباً بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج من الفقر، فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير، وإن كان متفقهاً ومنعه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته، وإن كان متعبداً بمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكسب أولى من ذلك، قال عليه السلام : « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » (٦٨٥) وأراد به السعى فى الاكتساب، وقال

(٦٨٥) حديث : « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » قال العراقي : رواه الطبرانى والبيهقى فى شعب الإيمان من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

عمر رضي الله عنه: «كسب في شبهة خير من مسألة». وإن كان مكتفياً بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير.

(الصنف الثاني: المساكين) والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين، وقد لا يملك إلا فأساً وحبلاً وهو غنى والدوية التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج إليه وذلك ما يليق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فإنه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب، قال كتاب محتاج إليه ثلاثة أغراض: التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة. أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري في الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ويمنع اسم المسكنة، وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤبد والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتية فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين. وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة، وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به، فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه، ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فيتبين أن يضبط مدة الحاجة، والأقرب أن يقال ما لا يحتاج إليه في السنة

وقال مرتضى: ولفظهما: كسب الحلال، وهكذا رواه القضاة في مسند الشهاب كلهم من طريق عباد بن كثير عن الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود به مرفوعاً وقال الهيثمي: تفرد به عباد وهو ضعيف، وقال أبو أحمد الفراء: يسأل عن حديث عباد في الكسب فإذا انتهى إلى رسول الله ﷺ قال: إن كان قاله. قال الحافظ السخاوي في المقاصد: وله شواهد بعضها يؤكد بعضها، منها: طلب الحلال واجب على كل مسلم. رواه الطبراني في الأوسط والديلمي عن أنس وإسناد الطبراني حسن، ومنها: طلب الحلال جهاد. رواه القضاة في مسند الشهاب من طريق محمد بن الفضل عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس وهو عند أبي نعيم في الحلية ومن طريق الديلمي عن ابن عمر وقد روى في حديث ابن مسعود السابق أيضاً بلفظ: طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة أي بعد المكتوبات الخمس. وسأني في كتاب الحلال والحرام الكلام على هذا إن شاء الله تعالى.

فهو مستغنى عنه ، فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة فإذا قديرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة ، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه ، وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداهما ، فإن قال : إحداهما أصح والأخرى أحسن فإنا محتاج إليهما ، قلنا : اكتف بالأصح وبمع الأحسن ودع التفرج والترفه ، وإن كان نسختان من علم واحد إحداهما بسيطة والأخرى وجيزة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط ، وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى ، وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم يتعرض له في فن الفقه وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه يحسن هذا النظر على غيره فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقاديرها وعددها ونوعها ، وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه ويقتحم فيه خطر الشبهات ، والمتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريبه إلى ما لا يريبه ، والدرجات المتوسطة المشككة بين الأطراف المتقابلة الجليلة كثيرة ولا يتجس منها إلا الاحتياط ، والله أعلم .

(الصف الثالث : العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكتاب والمستوفى والحافظ والنقال ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل ، فإن فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف وإن نقص كمل من مال المصالح .

(الصف الرابع : المؤلفات) المؤلفات (وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغب نظائرهم وأتباعهم .

(الصف الخامس : المكاتبون) فيدفع إلى السيد سهم المكاتب ، وإن دفع إلى المكاتب جاز ، ولا يدفع السيد إلى مكاتب نفسه لأنه يعد عبداً له .

(الصف السادس : الغارمون) والغارم هو الذي استقرض في خاعة أو مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب ، وإذا كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنة .

(الصف السامع: الغزاة) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أغنياء - إعانة لهم على الغزو .

(الصف الثامن: ابن السيل) وهو الذي شَخَّصَ من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى إن كان فقيراً وإن كان له مال ببلد آخر أعطى بقدر بلغته .

فإن قلت: فيم تعرف هذه الصفات؟ قلنا: أما الفقر والمسكنة فيقول الآخذ ولا يطالب بيئته ولا يخلف بل يجوز اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه، وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إنى غار فإن لم يف به استرد، وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البيئة فهذه شروط الاستحقاق، وأما مقدار ما يصرف إلى كل واحد فيأتى .

بيان وظائف القابض وهي خمس

(الاولى): أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة إليه ليكفى همه ويجعل همومه هما واحداً ، فقد تعبى الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحداً وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا إِنسًا وَلَّاءٍ لَّيَّدُونَ﴾ (الذاريات: ٥٦) . ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهى تفرق همه اقتضى الكرم إفاضة نعمة تكفى الحاجات فأكثر الأموال وصبها فى أيدي عباده لتكون آلة لهم فى دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعتهم، فمنهم من أكثر ماله فتنة وبلية فاقحمه فى الخطر، ومنهم من أحبه فحماه عن الدنيا كما يحمى المشفق مريضه فزوى عنه فضولها وساق إليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب والتعب فى الجمع والحفظ عليهم، وفائدته تنصب إلى الفقراء فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة وهذا منتهى النعمة، فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما رواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتى فى كتاب الفقر تحقيقه وبيانه إن شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقاً ووعوئاً له على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى

به على طاعة الله فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل فإن استعان به على معصية الله كان كافراً لأنعم الله عز وجل مستحقاً للبعد والمقت من الله سبحانه .

(الثانية) : أن يشكر المعطى ويدعو له ويثنى عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه ، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقاً وواسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال عليه السلام : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » ^(٦٨٦) . وقد أننى الله عز وجل على عباده فى مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها نحو قوله تعالى : ﴿ قَسَمَ الْكَبِيرُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ (ص : ٤٤) إلى غير ذلك وليقل التقابض فى دعائه طهر الله قلبك فى قلوب الأبرار ، وزكى عملك فى عمل الأخيار ، وصلى على روحك فى أرواح الشهداء . وقد قال عليه السلام : « من أسدى إليكم معروفًا فكافئوه »

(٦٨٦) حديث : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » قال العراقي : رواه الترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد ، وله ولائى داود وابن حبان نحوه من حديث أبى هريرة وقيل الترمذى : حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه الترمذى فى البر وأخرجه أحمد وقال الهيثمى : سنده حسن ، والضياء فى المختارة وابن جرير فى التهذيب والحاثر بن أبى أسامة كلهم من حديث أبى سعيد به مرفوعاً ، وفى الباب عن أبى هريرة أخرجه ابن جرير ، وعن جابر أخرجه الطبرانى فى الكبير والدلمى ، وعن النعمان أخرجه القضاعى فى مسند الشهاب ، وقد أفرد الحافظ الدمياطى طرقه فى جزء ، كذا قال الحافظ السخاوى فى المقاصد .

وقال مرتضى : والمراد بقول العراقي نحوه وقول السخاوى فى الباب هو حديث : لا يشكر الله من لا يشكر الناس ، الذى رواه أحمد وأبو داود وابن جرير وابن حبان وصاحب الحلية والبيهقى عن أبى هريرة ، وقد أخرجه الطبرانى والضياء من حديث جرير وأخرجه هناد والبيهقى من حديث أبى سعيد وأخرجه أحمد أيضاً من حديث الأشعث بن قيس ، وأخرجه الطبرانى فى الكبير والدارقطنى فى الأفراد عن بشر بن أبى المليلح عن أسامة عن أبيه عن جده ، قال الدارقطنى : تفرد به بشر ولم يرو عنه غير عباد بن سعيد ، وأما حديث النعمان بن بشير الذى أخرجه الطبرانى فلفظه : لا يشكر الله عز وجل من لا يشكر الناس ، والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب واختلفوا فى ضبط هذا الحديث قال ابن العربى روى برفع الله والناس وبضمهما ورفع أحدهما ونصب الآخر قال العراقي : والمعروف المشهور فى الرواية بضمهما ويشهد رواية عبد الله بن أحمد من لم يشكر للناس لم يشكر لله . اهـ .

فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه» (٦٨٧). ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب، ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع، ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه، فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام، وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض، والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضره خلافه والأخذ بالعكس منه وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل، فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل، وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلاً.

(الثالثة) : أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حِلِّ تورّع عنه، ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب، ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحاً من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مالكا معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به، على ما سيأتى بيانه في كتاب الحلال والحرام، وذلك إذا عجز عن الحلال، فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام.

(الرابعة) : أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق، فإن كان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره المثل، وإن أعطى زيادة أبى وامتنع إذ ليس المال للمعطى حتى يتبرع به، وإن كان مسافراً لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده، وإن كان غارياً لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه الغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدير

(٦٨٧). حديث : « من أسدى إليكم معروفا فكافأوه فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ : من صنع . اهـ.

وقال مرتضى : وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ : من صنع إليه معروف فليكافئ به، فإن لم يستطع فليذكره فمن ذكره فقد شكره . وأما لفظ : من أسدى، فهو من حديث آخر أخرجه الشيرازي في الألقاب عن ابن عباس رفعه : من أسدى إلى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب .

ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر، والورع ترك ما يريه، إلى ما لا يريه وإن أخذ منه بالمسكنة فلينظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن يبادل بما يكفى ويفضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده، وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشتبهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد في هذا على قول الأئمة ظاهره وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه، وميل الورع إلى التضييق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى قنوت من التوسع وهو محقوت في الشرع، ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا بل ما يتسم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخول، ومن حيث إن رسول الله ﷺ «ادخر لعياله قوت سنة» (٦٨٨) فهذا أقرب ما يحد به حد الفقير والمسكين، ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للتقوى، ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب الاقتصاد على قدر قوت يومه وليلته وتمسكوا بما روى سهل بن الحنظلية أنه ﷺ «نهى عن السؤال مع الغنى، فستل عن غناه فقال ﷺ : غداؤه وعشاؤه» (٦٨٩).

(٦٨٨) حديث : « ادخر لعياله قوت سنة » قال العراقي : أخرجه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة . وللطبراني في الأوسط من حديث أنس كان إذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي . قال الذهبي : حديث منكر . اهـ .

وقال مرتضى : وفي حديث عمر بن الخطاب ومخاصمة علي وابن عباس في أموال بني النضير ما نصه : قال : فإني سأخبركم عن هذا الفیء، ثم ساق وفيه : ولقد قسمها بينكم وبها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان ينفق منه على أهله رزق سنة ثم يجمع ما بقي منه مجمع مال الله عز وجل . . . الحديث، وفي رواية وكان ينفق منها على أهله، فهذا يؤيد ما أخرجه الطبراني فتأمل .

(٦٨٩) حديث : « نهى عن السؤال مع الغنى فستل عن غناه فقال ﷺ : غداؤه وعشاؤه » قال العراقي : رواه أبو داود وابن حبان بلفظ : من سأل وله ما يغنيه فإلما يستكثر من جمر جهنم . اهـ .

وقال مرتضى : وفي رواية : وعنده ما يغنيه، وفيه قالوا : وما يغنيه يا رسول الله ؟ قال : =

وقال آخرون : يأخذ إلى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة ، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء ، فقالوا : له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة .

وقال آخرون : حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه عليه السلام قال : « من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش ، فسئل : وما غناه؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب » (٦٩٠) . وقيل : رواه ليس بقوى ، وقال قوم : أربعون لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه عليه السلام قال : « من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال » (٦٩١) . وبالحق

= قدر ما يغديه أو يعيشه . وهكذا رواه أحمد وابن خزيمة وابن جرير والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي ، وقال الطحاوي في تبيين المشكل : حدثنا أبو البشر الرقي حدثنا أيوب بن سويد عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني ربيعة بن يزيد عن أبي كشبة السلوى قال : حدثني سهل ابن الحنظلية قال : سمعت رسول الله عليه السلام يقول : من سأل الناس عن ظهر غنى فإنما يستكثر من جمر جهنم ، قلت : يا رسول الله وما ظهر غنى ؟ قال : أن يعلم أن عند أهله ما يغديهم أو ما يعيشهم . وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند من حديث علي : من سأل مسألة عن ظهر غنى استكثر بها من رصف جهنم ، قالوا : ما ظهر غنى ؟ قال : عشاء ليلة .

(٦٩٠) حديث : « من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش ، فسئل : ما غناه؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها من الذهب » قال العراقي : رواه أصحاب السنن ، وقال الترمذي : حسن . اهـ .

وقال مسروق : ورواه أحمد وابن جرير في تهذيبه والحاكم والبيهقي ، وروى أحمد هذا الحديث أيضا بلفظ : من سأل مسألة وهو عنها غنى جاءت يوم القيامة كدوحا في وجهه ، ولا تحمل الصدقة لمن له خمسون درهما أو عوضها من الذهب . ورواه ابن أبي شيبة عن علي وعبد الله جميعا لا تحمل الصدقة لمن له خمسون درهما أو عوضها من الذهب وعن إبراهيم النخعي وسفيان والحسن البصري وحمام مثله وقال الطحاوي : حدثنا الحسن بن نصر حدثنا الفريابي (ح) وحدثنا ابن مروق حدثنا أبو عاصم قال جميعا عن سفيان عن حكيم بن جبير عن محمد ابن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن ابن مسعود رفعه : لا يسأل عبد مسألة وله ما يغنيه إلا جاءت شيئا أو كدوحا أو خدوشا في وجهه يوم القيامة ، قيل : يا رسول الله وماذا غناه؟ قال : خمسون درهما أو حسابها من الذهب . حدثنا أحمد بن خالد البغدادي حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا يحيى بن آدم حدثنا سفيان فذكر بإسناده مثله ، غير أنه قال : كدوحا في وجهه ولم يشك ، وزاد فقيلاً لسفيان : لو كانت عن غير حكيم ، فقال : حدثنا زيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد مثله .

(٦٩١) حديث عطاء بن يسار منقطعاً أنه عليه السلام قال : « من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال » =

آخرون في التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضبعة فيستغنى بها طول عمره أو يهين بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره لأن هذا هو الغنى ، وقد قال عمر رضي الله عنه : إذا أعطيتم فأغنوا ، حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد الاعتدال : « ولما شغل أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال : جعلته صدقة فقال عليه السلام : « اجعله في قرابتك فهو خير لك فأعطاه حسان وأبا قتادة » (٦٩٢)

قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلا وليس بمتقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته ، وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد . اهـ .

وقال مرتضى : قال الطحاوي يونس حدثنا ابن وهب أن مالكا حدثه عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد قال : نزلت أنا وأهلي بقيع الغرقد فقال لي أهلي : اذهب إلى رسول الله ﷺ فسله لنا شيئا نأكله ، وجعلوا يذكرون حاجتهم فذهب إلى رسول الله ﷺ فوجد عنده رجلا يسأله ورسول الله ﷺ يقول : لا أجد ما أعطيك فولى الرجل وهو مغضب وهو يقول لعمرى إنك لتفضل من شئت فقال رسول الله ﷺ إنه ليغضب على لا أجد ما أعطيته من سأل منكم وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل إلخافا . قال الأسدى : فقلت للقمة لنا خير من أوقية . قال : والأوقية أربعون درهما ، قال : فرجعت ولم أسأله ، فقدم على رسول الله ﷺ بعد ذلك بشعير وزبيب فقسم لنا منه حتى أغنانا الله تعالى .

وأما حديث أبي سعيد فقد أخرجه أيضا ابن خزيمة والدارقطني بلفظ : من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف . ورواه الطحاوي من طريق عمارة بن غزية عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه غير أنه قال : فهو ملحف ، وأخرج النسائي والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : من سأل وله أربعون درهما فهو الملحف ، وروى أحمد والبيهقي عن رجل من بني أسامة بلفظ : من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلخافا .

(٦٩٢) حديث : « ولما شغل أبا طلحة بيستانه قال : جعلته صدقة ، فقال عليه السلام : اجعله في قرابتك فهو خير لك ، فأعطاه حسان وأبا قتادة » أخرجه البخاري ومسلم والنسائي ، قال البخاري في باب الزكاة على الأقارب : حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سماع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : كان أبو طلحة أكثر الانصراف بالمدينة مالا من نخل ، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، قال أنس : فلما أنزلت هذه الآية : « لَنْ تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تُفَقُّوا بِمَاءٍ تُحْيُونَ » جاء أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول : « لَنْ تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تُفَقُّوا بِمَاءٍ تُحْيُونَ » وإن أحب أموالي إلى بيرحاء وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله ، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله قال : فقال رسول الله ﷺ : بخ ، =

فحائط من نخل لرجلين كثير مغن ، وأعطى عمر رضي الله عنه أعرابيا ناقة معها ظئر لها ، فهذا ما حكى فيه . فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجوز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضا مائل إلى الإسراف ، والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة ، فما وراءه فيه خطر وفيما دونه تضيق ، وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع : « استفت قلبك وإن افتوك وافتوك » (٦٩٣) كما قال عليه السلام . إذ الإثم حزار القلوب ، فإذا وجد القابض في نفسه شيئا عما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص تعللا بالفتوى من علماء الظاهر فإن لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقتحام شبهات ، والتوقى من الشبهات من شيم ذوي الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة .

(الخامسة) : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فليتنقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه ، وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فإنهم لا يراعون هذه القسمة إما لجهل وإما لتساهل ، وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم ، وسيأتي ذكر مضار السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى .

★ ★ ★

ذلك مال رابع ، وقد سمعت ما قلت وإلى أرى أن تجعلها في الأقربين ، فقال أبو طلحة : أفعل يا رسول الله فقسها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه ، وجزم التيمي بأن المراد ببسرحاء البستان معللا بأن بساتين المدينة تدعى بآبارها ، وقال عياض : هو اسم أرض لأبي طلحة بالمدينة ، وأهل الحديث يحسبون أنها بئر من آبار المدينة وفي بعض طرق البخاري : يخ يا أبا طلحة ، ذلك مالك رابع قبلناه منك ورددناه عليك فاجعله في الأقربين ، فتصدق به أبو طلحة على ذوي رحمه ، قال : وكان منهم حسان وأبي قال : فباع حسان حصته من معاوية وخرجه في الوصايا بلفظ : اجعلها لفقراء قرابتك . ثم قال البخاري : وحسان يجتمع مع أبي طلحة في الأب الثالث ومع أبي في الجذ السابع .

وقال مرتضى : وأبو طلحة هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام ، وحسان هو ابن ثابت بن المنذر بن حرام فهو ابن عم أبي طلحة القريب ، وأبو قتادة هو الحارث بن ربيع بن بلزمة بن خناس يجتمع مع أبي طلحة في الجذ الأعلى فهو ابن عمه البعيد .

(٦٩٣) حديث : « استفت قلبك ... » تقدم في كتاب العلم .

الفصل الرابع

صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

بيان فضيلة الصدقة

(من الاخبار) قوله ﷺ : « تصدّقوا ولو بتمرّة فإنها تسدّ من الجائع وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار » (٦٩٤).

وقال ﷺ : « اتقوا النار ولو بشقّ تمرّة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة » (٦٩٥).

وقال ﷺ : « ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا طيبا - إلا كان الله أخذها بيمينه فيريها كما يرى أحدكم فصيلة حتى تبلغ التمرّة مثل أحد » (٦٩٦).

(٦٩٤) حديث : « تصدّقوا ولو بتمرّة فإنها تسدّ من الجائع وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار » قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسلا ولأحمد من حديث عائشة بسند حسن: « استتر من النار ولو بشقّ تمرّة فإنها تسدّ من الجائع مسداً من الشبعان ». وللإزار وأبى يعلى من حديث أبي بكر: « اتقوا النار ولو بشقّ تمرّة فإنها تقيم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبعان ». وإسناده ضعيف، وللترمذي وصححه وللنسائي في الكبراء وابن ماجه من حديث معاذ: « والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار ». اهـ .

(٦٩٥) حديث : « اتقوا النار ولو بشقّ تمرّة... الحديث » قال العراقي: خرجاه من حديث عدى ابن حاتم . اهـ .

وقال مرتضى: ورواه أيضا النسائي ورواه أحمد عن عائشة والبخاري والطبراني في الأوسط والضياء عن أنس والبخاري عن النعمان بن بشير وعن أبي هريرة والطبراني في الكبير عن ابن عباس وأبى أمامة، والحديث متواتر، وفي حديث آخر: « إن الكلمة الطيبة صدقة وكلّ تسبيحة صدقة وكلّ تهليل صدقة ». رواه مسلم، وأخرج مسلم أيضا عن عدى بن حاتم مرفوعا: « من استطاع منكم أن يستتر من النار ولو بشقّ تمرّة فليفعل ».

(٦٩٦) حديث : « ما من عبد يتصدق بصدقة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا طيبا - إلا كان الله =

وقال عليه السلام لأبي الدرداء : « إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصبهم منه بمعروف » (٦٩٧).

وقال عليه السلام : « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته » (٦٩٨).

= عز وجل هو يأخذها يمينه فيريها له كما يرى أحدكم فضيله أو فلو، حتى تبلغ التمرة مثل أحد .

قال العراقي : رواه البخاري تعليقا ومسلم والترمذي والنسائي في الكبرى واللفظ له وابن ماجه . من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخاري معلقا في كتاب التوحيد بلفظ : من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله إلا طيب . وأخرجه في كتاب الزكاة موصولا بلفظ : « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - وإن الله يتقبلها بيمينه ثم يريها لصاحبها كما يري أحدكم فلو حتى تكون مثل الجبل » . وأخرجه مسلم بلفظ : « ما تصدق أحد بصدقة من طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمرة فتربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يري أحدكم فلو أو فضيله » وفي لفظ آخر : « لا يتصدق أحد بتمرة من كسب طيب إلا أخذها الله بيمينه فيريها كما يري أحدكم فلو أو قلوبه حتى تكون مثل الجبال أو أعظم » . وفي رواية : من الكسب الطيب فيضعها في حقها . وأخرجه البزار من حديث عائشة بلفظ : فيلقاها الرحمن بيده . وعند الترمذي من حديث أبي هريرة : حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد .

(٦٩٧) حديث : « قال لأبي الدرداء : إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر أهل بيت من جيرانك فأصبهم منه بمعروف » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي ذر ، قال : ذلك له ، وما ذكره المصنف أنه قال لأبي الدرداء وهم . اهـ .

وقال مرتضى : هكذا وقع في سائر نسخ الكتاب وهو تابع لما في السقوت وهكذا هو فيه ، ولعله وقع تصحيف من النسخ فإن اللفظتين مقاربتان ثم إن لفظ مسلم : إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاد جيرانك ، أورده في البر والصلة لكن من حديث أبي هريرة لأبي ذر ، وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد والبزار من حديث جابر بلفظ : إذا طبختهم اللحم فأكثروا المرق فإنه أوسع وأبلغ بالجيران .

(٦٩٨) حديث : « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته » أما إحسان العبد الصدقة وصفة كمالها فإن يخرجها بانسراح صدر ومن أطيب ماله والمساواة فيها خوف الحوادث وعدم التكبر في رؤيتها وعدم استعظامها ، إلى غير ذلك من الأحاديث التي ذكرت في سياق المصنف ، والمراد بتركته أولاده ، ومعنى إحسان الله الخلافة فيهم أن يخلفه في أولاده وعياله =

وقال عليه السلام: « كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس » (٦٩٩).

وقال عليه السلام: « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر » (٧٠٠).

وقال عليه السلام: « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » (٧٠١).

بالحفظ لهم والحراسة والحديث قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسلا بإسناد صحيح وأسنده الخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه. اهـ.

وقال مرتضى: ابن شهاب هو الزهري، وقد رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريقه عن أنس، كذا قاله الحافظ السيوطي في الجامع الكبير.

(٦٩٩) حديث: « كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة حتى يقضى بين الناس ». قال العراقي: رواه ابن حبان والحاكم وصححه على شرط مسلم من حديث عقبة بن عامر. اهـ.

وقال مرتضى: ولفظ الحاكم: حتى يفصل، وأقر الذهبي على تصحيحه، وقال في المذهب: إسناده قوى، وقد رواه أحمد أيضا ورجاله ثقات، قال الهيثمي: ومعنى الحديث أن المصدق يكفى المخاوف ويصير في كنف الله وستره، يقال: أنا في ظل فلان أى فى ذراه وحماه أو المراد الحقيقة بأن تجسد الصدقة فيصير لها ظل يخلق الله وليجاده، كما قيل فى نظائره من ذبح الموت ووزن الأعمال، وقال بعض السلف: لا يأتي على يوم إلا أتصدق ولو ببصلة أو لقمة. وعند الطبراني فى الكبير من حديث عقبة بن عامر مرفوعا بلفظ: « إن الصدقة لتطفى عن أهلها حر القبور، وإنما يستظل المؤمن يوم القيامة فى ظل صدقة ». وفى إسناده ابن لهيعة.

(٧٠٠) حديث: « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر ». قال العراقي: رواه ابن المبارك فى البر من حديث أنس بسند ضعيف: « إن الله ليدرا بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء ».

وقال مرتضى: قد رواه الطبراني فى الكبير عن رافع بن خديج بلفظ المصنف وهكذا فى نسخ المعجم: من السوء، وفى بعضها: من الشر، قال الهيثمي: فيه حصاد بن شعيب وهو ضعيف، وأورده الخطيب فى تاريخه فى ترجمة الحارث الهمداني عن أنس رفعه: « الصدقة تمنع سبعين بابا من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص ». والحارث هو ابن النعمان ضعيف. وروى القضاعى فى مسند الشهاب من حديث أبى هريرة: « الصدقة تمنع ميتة السوء. قال العامري: صحيح، وورد بأن فيه من لا يعرف، كذا قال الحافظ ابن حجر، والمراد بميتة السوء سوء الحفاقة ووخامة العاقبة أعاذنا الله منها وسائر المسلمين.

(٧٠١) حديث: « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » وهذا قد تقدم الكلام عليه فى الفصل الثانى وأنه رواه الطبراني فى الأوسط من حديث أبى سعيد الخدرى، وروى الترمذى عن أنس ابن مالك مرفوعا: « إن الصدقة لتطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء ». وقال: حسن غريب.

وقال عليه السلام : « ما الذى أعطى من سعة بأفضل أجراً من الذى يقبل من حاجة » (٧٠٢) .

ولعل المراد به الذى يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساوياً للمعطى الذى يقصد بإعطائه عمارة دينه « وسئل رسول الله عليه السلام : أى الصدقة أفضل ؟ قال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ، ولفلان كذا ، وقد كان لفلان » (٧٠٣) . « وقد قال عليه السلام يوماً لأصحابه : تصدقوا ، فقال رجل : إن عندى ديناراً ، فقال : أنفقه على نفسك ، فقال : إن عندى آخر ، قال : أنفقه على زوجتك ، قال : إن عندى آخر ، قال : أنفقه على ولدك ، قال : إن عندى آخر ، قال : أنفقه على

جديك » (٧٠٢) حديث : « ما المعطى من سعة بأفضل أجراً من الذى يقبل من حاجة » والحديث رواه صاحب القوت عن عائذ بن شريح عن أنس .

قال العراقي : رواه ابن حبان فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط من حديث أنس ورواه فى الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرنضى : وكذا رواه أبو نعيم فى الحلية ولفظه ولفظ الطبرانى فى الأوسط وكذا لفظ ابن حبان : « ما الذى يعطى بأعظم أجراً من الذى يقبل إذا كان محتاجاً » . وفى مسند الطبرانى فقال : قال الهيثمى : فيه عائذ بن شريح صاحب أنس وهو ضعيف ، وقال الذهبى فى الميزان : قال أبو حاتم : فى حديثه ضعف ، وقال ابن طاهر : ليس بشيء ، وفيه أيضاً يوسف بن أسباط مشرّوك وهذا أيضاً فى مسند أبى نعيم ، وأما لفظ الطبرانى فى الكبير الذى أشار إليه العراقى : ما المعطى من سعة بأفضل من الأخذ إذا كان محتاجاً . وقوله : بسند ضعيف ، أى فيه مصعب بن سعيد وهو ضعيف ، قاله الهيثمى .

(٧٠٣) حديث : « سئل عليه السلام : أى الصدقة أفضل ؟ قال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح ... الحديث » .

قال العراقى : أخرجه من حديث أبى هريرة . اهـ .

وقال مرنضى : وأخرجه أحمد وأبو داود والبيهاقى كذلك إلا أن فى سياقهم تفاوتاً ، فلفظ مسلم : أى الصدقة أعظم ؟ فقال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ، ولفلان كذا ، لا وقد كان لفلان . وفى لفظ آخر : أى الصدقة أعظم أجراً ؟ قال : أما وأبيك لتنبأه أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ، ولفلان كذا ، وقد كان لفلان . وفى رواية : أى الصدقة أفضل ؟ فزاد مسلم بقوله : أما وأبيك لتنبأه ، وبقوله : وتأمل البقاء ، وفى بعض طرق البخارى : وأنت صحيح حريص ، ذكره فى الوصايا ، وبه يظهر لك أن السياق الذى ساقه المصنف ملقن من روايات .

خادمك، قال: إن عندى آخر، قال ﷺ: أنت أبصر به « (٧٠٤).

وقال ﷺ: « لا تحل الصدقة لآل محمد، إنما هى أوساخ الناس » (٧٠٥).

(٧٠٤) حديث: « وقال ﷺ لأصحابه: تصدقوا تصدقوا، فقال رجل: إن عندى دينار، فقال: أنفقه على نفسك، فقال: إن عندى آخر، قال: أنفقه على زوجك، فقال: إن عندى آخر، قال: أنفقه على ولدك، قال: إن عندى آخر، قال: أنفقه على خادمك، قال: إن عندى آخر، قال: أنت أبصر به ».

قال العراقي: رواه أبو داود الخ، والنسائي واللفظ له، وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة، وقد تقدم قبل بيسير. اهـ.

وقال مرتضى: تقدم فى أول الباب وفيه تقديم نفقة الولد على نفقة الزوجة وهنا بعكسه وتقدم الكلام عليه، وأخرج مسلم من حديث الليث عن ابن الزبير عن جابر مرفوعا: « إبدأ بنفسك فتصدق عليها فإن فضل شيء فلاهلك، فإن فضل عن أهلك شيء فلاذى قرابتك، فإن فضل عن ذى قرابتك شيء فهكذا وهكذا، يقول بين يديك وعن يمينك وعن شمالك ». وهكذا أخرجه النسائي أيضا.

(٧٠٥) حديث: « لا تحل الصدقة لآل محمد إنما هى أوساخ الناس » قال العراقي: رواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة. اهـ.

وقال مرتضى: ورواه أحمد والطحاوى كذلك، ولفظ مسلم من طريق مالك عن الزهري أن عبد الله بن عبد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب حدثه أن عبد المطلب بن الحارث ابن ربيعة حدثه قال: اجتمع ربيعة بن الحارث والعباس بن عبد المطلب فقالا: والله لو بعثنا هذين الغلامين - قال: لى وللفضل ابن العباس - إلى رسول الله ﷺ فكلماه فأمرهما على هذه الصدقة، فاديا ما يؤدى الناس وأصابا مما يصيب الناس قال: فينبى هما على ذلك جاء على بن أبى طالب فوقف عليهما فذكرنا له ذلك، فقال على: لا تفعلوا فوالله ما هو بفاعل، فانتحاه ربيعة بن الحارث فقال: والله ما تصنع هذا إلا نفاسه منك علينا فوالله لقد نلت صهر رسول الله ﷺ فما نفسناه عليك، قال على: أرسلوهما فانطلقا واضطجع على قال: فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر سيقناه إلى الحجر فقمنا عندها حتى جاء فأخذ بأذنا، ثم قال: أخرجنا ماتصضران ثم دخل ودخلنا عليه وهو يومئذ عند زينب ابنة جحش، قال: فتواكلنا ثم تكلم أحدهما فقال: يا رسول الله أنت أبر الناس وأوصل الناس وقد بلغنا النكاح فجئنا لتؤمرنا على بعض هذه الصدقات فنؤدى إليك كما يؤدى الناس ونصيب ما يصيبنا، قال: فسكت طويلا حتى أردنا أن نكلمه، قال: وجعلت زينب تلمع إلينا من وراء الحجاب أن لا تكلماه قال: ثم قال: إن الصدقة لا تبغى لآل محمد إنما هى أوساخ الناس، ادعوا لى لمحمة وكان على الخمس ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب فجاءا له فقال لمحمة: انكح هذا الغلام ابنتك =

وقال: «ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام» (٧٠٦).

وقال عليه السلام: «لو صدق السائل ما أفلح من رده» (٧٠٧).

للفضل بن عباس فأنكحه، وقال لنوفل بن الحارث: أنكح هذا الغلام لى فأنكحنى، وقال لمحبة: أصدق عنهما من الخمس كذا وكذا. قال الزهري: ولم يسمه لى، وفى طريق أخرى لمسلم: فالتقى على رداءه ثم اضطجع عليه فقال: أنا أبو حسن القوم والله لا أرى مكانى حتى يرجع إليكما أبناؤكما بخبر ما بعثنا به إلى رسول الله ﷺ ثم قال لنا: إن هذه الصدقات إنما هى أوساخ الناس وإنما لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد، وفيه: ثم قال رسول الله ﷺ: ادعوا لى محمداً بن جزء وهو زجل من بنى أسد كان رسول الله ﷺ يستعمله على الأحماس. ولم يخرج البخارى هذا الحديث ولا أخرج عن عبد المطلب بن ربيعة فى كتابه شيئا، وقد أخرج تحريم الصدقة على آل محمد من حديث أبى هريرة وأخرجه الطحاوى من طريق جريرة بن أسماء عن مالك عن الزهري كسياق مسلم الأول سواء، وأخرج الترمذى والنسائى والحاكم والطحاوى عن أبى رافع مولى النبى ﷺ: «إن الصدقة لا تحمل لنا وإن مولى القوم منهم».

(٧٠٦) حديث: «ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام» قال العراقي: رواه العقيلي فى الضعفاء عن عائشة. اهـ.

قال مرتضى: وفى بعض رواياته: ولو بمثل رأس الذباب، وأخرجه ابن الجوزى فى الموضوعات وقال: لا يصح، والمتهم به إسحاق بن نجيح، قال أحمد: هو من أكذب الناس، وقال يحيى: كان يضع، وقال الذهبى: آفته من عثمان الوقاصى، وأخرج ابن أبى شيبه عن ابن علية عن خباب بن المختر عن عمرو بن سعيد أن سائلا سأل حميد بن عبد الرحمن، فساق الحديث وفيه: فقال حميد: كان يقال: ردوا السائل ولو بمثل رأس القطاة.

(٧٠٧) حديث: «لو صدق السائل ما أفلح من رده» قال العراقي: رواه العقيلي فى الضعفاء وابن عبد البر فى التمهيد من حديث عائشة، قال العقيلي: لا يصح فى هذا الباب شيء، وللطبرانى نحوه من حديث أبى أمامة بسند ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى: ورواه العقيلي أيضاً من حديث ابن عمرو، وفى الاستذكار لابن عبد البر روى من جهة جعفر بن محمد عن أبيه عن جده يه مرفوعاً ومن جهة يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة مرفوعاً أيضاً بلفظ: «لولا أن السائل يكذبون ما أفلح من ردهم». وحديث عائشة عند القضاعى بلفظ: ما قدس بدل ما أفلح، قال ابن عبد البر: وأسانيدها ليست بالقوية. قال الحافظ السخاوى: وسبقه ابن المدينى فأدرجه فى خمسة أحاديث قال إنه لا أصل لها، ثم نقل عن العقيلي ما تقدم أنه لا يصح فى هذا الباب شيء. هكذا ذكره الذهبى فى الميزان عنه، وأما قوله: وللطبرانى نحوه إلخ، فلفظه: لولا أن الساكنين يكذبون ما أفلح من=

وقال عيسى عليه السلام : من رد سائلا خائبا، من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام . « وكان نبينا ﷺ : لا يكل خصلتين إلى غيره : كان يضع طهوره بالليل ويخمره، وكان يتناول المسكين بيده » (٧٠٨) .

وقال ﷺ : « ليس المسكين الذى تردده التمرة والتمران واللقمة واللقمتان ، إنما المسكين المتعفف ، اقرءوا إن شئتم : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ (البقرة: ٢٧٣) » (٧٠٩) .

= ردهم ، وفيه جمعقر بن الزبير وهو ضعيف قاله الهيثمى ، وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ونارعه الحافظ السيوطى فى اللآلئ المصنوعة .

(٧٠٨) حديث : « وكان نبينا ﷺ لا يكل خصلتين إلى غيره : كان يضع طهوره بالليل ويخمره، وكان يتناول المسكين بيده » قال العراقي : رواه الدارقطنى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك فى البر مرسلأ . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وأعله الحافظ مغلطأى فى شرح ابن ماجه بأن فيه علقمة بن أبى جمرة وهو مجهول، ومظهر بن الهيثم متروك، ولفظه : كان لا يكل طهوره إلى أحد ولا صدقته التى يتصدق بها بل يكون هو الذى يتولاها بنفسه .

(٧٠٩) حديث : « ليس المسكين الذى تردده التمرة والتمران واللقمة واللقمتان ، إنما المسكين المتعفف ، اقرءوا إن شئتم : لا يسألون الناس إلحافا » قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة .

قال مرتضى : هكذا قال من حديث عائشة والذى فى الصحيحين من حديث أبى هريرة أخرجه البخارى فى كتاب الزكاة من طريق شعبة عن محمد بن زياد سمعت أبا هريرة عن النبى ﷺ فساقه، وسياق المصنف أقرب إلى سياق مسلم بل هو هو، فإنه قال عن أبى هريرة مرفوعا : « ليس المسكين بالذى تردده التمرة والتمران ولا اللقمة واللقمتان ، إن المسكين المتعفف ، اقرءوا إن شئتم : لا يسألون الناس إلحافا » وفى لفظ آخر : « ليس المسكين بهذا الطواف الذى يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمتان والتمره والتمران ، قالوا : فما المسكين يا رسول الله ؟ قال : الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يظن له فيتصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا » ولفظ البخارى : « ليس المسكين الذى تردده الأكلة والاكلتان ولكن المسكين الذى ليس له غنى ويستحس ، أو لا يسأل الناس إلحافا » وأخرجه مالك وأحمد وأبو داود والنسائى والطحاوى كلهم من حديث أبى هريرة، فالفاظه متقاربة بعضها من بعض .

وقال عليه السلام : « ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه منه رقعة » (٧١٠).

(الآثار) قال عروة بن الزبير: لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وإن درعها لمرقع .

وقال مجاهد في قول الله عز وجل : ﴿ وَيُطْعَمُونَ أَطْعَامًا عَلَىٰ حَيْثُ مَسَكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۝ ﴾ (الإنسان: ٨).

فقال : وهم يشتبهونه .

وكان عمر رضي الله عنه يقول : اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلمهم يعودون به على ذوى الحاجة منا . وقال عمر بن عبد العزيز : الصلاة تبلغك نصف الطريق ، والصوم يبلغك باب الملك ، والصدقة تدخلك عليه .

وقال ابن أبي الجعد : إن الصدقة لتدفع سبعين بابا من سوء ، وفضل سرها على علاليها بسبعين ضعفا ، وإنها لتفك لحي سبعين شيطانا .

وقال ابن مسعود : إن رجلا عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ، ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة .

وقال لقمان لابنه : إذا أخطأت بخطيئة فأعط الصدقة . وقال يحيى بن معاذ : ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة . وقال عبد العزيز بن أبي رواد : كان يقال : ثلاثة من كنوز الجنة : كتمان المرض ، وكتمان الصدقة ، وكتمان المصائب ، وروى مستندا .

(٧١٠) حديث : « ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه منه رقعة » قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن عباس وفيه خالد بن طهمان ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : رواه الترمذي في أثناء أبواب الخوض وقال : حسن غريب ، ومن طريقه الحاكم وصححه بلفظ : « ما من مسلم كسا مسلما ثوبا إلا كان في حفظ من الله تعالى ما دام عليه منه خرقة » وعند أبي الشيخ في كتاب الثواب عن ابن عباس : « من كسا مسلما ثوبا لم يزل في ستر الله ما دام عليه منه خيط أو سلك » . وعند ابن النجار بلفظ : « من كسا مسلما ثوبا كان في حفظ من الله ما بقي عليه منه خرقة » .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة: أنا أفضلكن . وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول: سمعت الله يقول: ﴿لَنْ يَكُنَ الْوَالِي الْبَرَّ حَتَّى تُفِيضُوا مِمَّا يَحِبُّونَ﴾ (ذكر عمران: ٩٧) . والله يعلم أنى أحب السكر .

وقال النخعي: إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرنى أن يكون فيه عيب . وقال عبيد بن عمير: يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط وأعطش ما كانوا قط ، وأعرى ما كانوا قط فمن أطعم لله عز وجل أشبعه الله ، ومن سقى لله عز وجل سقاه الله ، ومن كسا لله عز وجل كساه الله .

وقال الحسن: لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض . وقال الشعبي: من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أخرج من الفقير إلى صدقة فقد أبطل صدقة وضرب بها وجهه .

وقال مالك: لا ترى بأساً بشرب الموسر من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرز به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص .

ويقال: إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية ، فقال للنخاس: أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين؟ قال: لا ، قال: فاذهب فإن الله عز وجل رضى في الحور العين بالفلس واللقمة .

بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الإخلاص في ذلك: فمنا قوم إلى أن الإخفاء أفضل ، ومنا قوم إلى أن الإظهار أفضل ، ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه .

أما الإخفاء ففيه خمسة معان

الأول: أنه أبقى للستر على الأخذ فإن أخذه ظاهراً هناك لستر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف .

الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس وألستهم فإنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء أو ينسبونه إلى أخذ زيادة، والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصياتهم عن هذه الجرائم أولى . وقال أبو أيوب السخيتاني : إني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسداً . وقال بعض الزهاد : ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني، يقولون : من أين له هذا ؟

وعن إبراهيم التيمي أنه رُئي عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه : من أين لك هذا ؟ فقال : كسانيه أخى خيشمة، ولو علمت أن أهله علموا به ما قبلته .

الثالث : إعانة المعطى على إسرار العمل، فإن فضل السر على الجهر في الإعطاء أكثر، والإعانة على إتمام المعروف معروف، والكتمان لا يتم إلا بالثبوت فمهما أظهر هذا انكشف أمر المعطى ، ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردّه إليه ودفع إليه آخر شيئاً في السر فقبله، فقبل له في ذلك فقال : إن هذا عمل بالأدب في إخفاء معروفه فقبلته، وذاك أساء أدبه في عمله فرددته عليه . وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً في الملاء فردّه، فقال له : لِمَ ترد على الله عز وجل ما أعطاك ؟ فقال : إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى، ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك . وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية فقبل له في ذلك فقال : عصيت الله بالجهر فلم أك عوناً لك على المعصية، وأطعته بالإخفاء فأعتكت على برك . وقال الثوري : لو علمت أن أحدكم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته .

الرابع : أن في إظهار الأخذ ذلاً وامتهاناً، وليس للمؤمن أن يذل نفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ، ويقول : إن في إظهاره إذلالاً للعلم وامتهاناً لأهله، فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله .

الخامس : الاحتراز عن شبهة الشركة ، قال عليه السلام : « من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها » ^(٧١١) . ويأن يكون ورعاً أو ذهاباً لا يخرج عن كونه هدية، قال عليه السلام : ^(٧١١) حديث : « من أهدى إليه هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها » هكذا أورده صاحب القوت =

«أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً» (٧١٧). فجعل الورق هدية بانفراده، فما يعطى في الملاء مكروه إلا برضا جميعهم ولا يخلو عن شبهة، فإذا انفرد سلم من هذه الشبهة.

قال العراقي: رواه العقيلي وابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط والبيهقي من حديث ابن عباس، وقال العقيلي: لا يصح في هذا المتن حديث. اهـ.

وقال مرتضى: ولنفهم كلهم: «من أهديت إليه هدية...» وهو أيضاً في مسند عبد بن حميد ومصنف عبد الرزاق من حديث ابن عباس وفي مسند إسحاق بن راهويه والغيلانيات لأبي بكر الشافعي ومعجم الطبراني من حديث الحسن بن علي وعند العقيلي من حديث عائشة كلهم به مرفوعاً، وقال العقيلي: لا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء وأورده البخاري في الصحيح معلقاً، فقال: ويذكر عن ابن عباس أن جلساءه شركاؤه فيها وأنه لم يصح، قال الحافظ السخاوي: ولكن هذه العبارة من مثله لا تقتضي البطلان بخلافها من العقيلي، وعلى كل حال فقد قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر: إن الموقوف أصح - والله أعلم.

(٧١٢) حديث: «أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً» هكذا أورده صاحب القوت، وقوله: ورقاً هكذا بالنصب في سائر الكتاب ونسخ القوت، ووجدت بخط الحافظ العراقي في نسخة الغني: صوابه ورق.

قال مرتضى: ووجه أنه مرفوع على الخبر وعلى تقديره يبقى المبتدأ بلا خبر فتأمل.

قال العراقي: رواه ابن عدى وضعفه من حديث ابن عمران: «أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سروراً أو يطعمه خبزاً». ولاحمد والترمذي وصححه من حديث البراء: «من منج منحة ورق أو منحة لبن أو أهدى رقاقاً فهو كعتاق نسمة». اهـ. وقال: حديث ابن عمر يصلح أن يكون شاهداً للجملة الثانية وهو ظاهر، ولقائل أن يقول: خص الخبز مع أن إطعام اللحم وغيره من الأطعمة يدخل في الفضيلة، فالجواب: إنما خصه لعموم تيسير وجوده حتى لا يبقى للمرء عذر في ترك الأفضل عن الإخوان، ويصلح أن يكون أيضاً شاهداً للجملة الأولى فإن الديون لا تقضى غالباً إلا بدفع النقود. ثم إن حديث ابن عمر المذكور أخرجه البيهقي وابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج من حديث أبي هريرة: سئل رسول الله ﷺ: أي الأعمال أفضل؟ فقال: «أفضل الأعمال أن تدخل على أخيك المؤمن سروراً أو تقضى عنه ديناً أو تطعمه خبزاً» وفي سند البيهقي عمار بن محمد فيه نظر والوليد بن شعاع قال أبو حاتم: لا يحتاج به. وأما حديث البراء فيصلح أن يكون شاهداً للجملة الأولى خاصة وقد رواه ابن حبان كذلك وصححه البيهقي تبعاً للترمذي، وقال الهيثمي: رجال أحمد رجال الصحيح، ومعنى منحة ورق القرض، هكذا فسره الزمخشري، ومعناه: إعطاء الدراهم قرضاً فهو كالهديّة والمراد بمنحة اللبن أن يعير أخاه ثاقته أو شاته يحلبها مرة ثم يردّها، وأما قوله: أو=

أما الإظهار والتحدث به ففيه معان أربعة

الاول : الإخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمراعاة .

والثاني : إسقاط الجاه والمنزلة وإظهار العبودية والسكينة والتبرى عن الكبرياء ودعوى الاستغناء وإسقاط النفس من أعين الخلق، قال بعض العارفين لتلميذه: أظهر الأخذ على كل حال إن كنت آخذًا فإنك لا تخلو عن أحد رجلين: رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل لأفات نفسك، أو رجل تزداد في قلبه بإظهارك الصدق فذلك الذى يريده أخوك لأنه يزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتعظيمه إياك فتزجر أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه .

الثالث : هو أن العارف لا نظر له إلا إلى الله عز وجل، والسر والعلانية فى حقه واحد، باختلاف الحال شرك فى التوحيد قال بعضهم: كنا لا نعبأ بدعاء من يأخذ فى السر ويرد فى العلانية، والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان فى الحال بل ينبغى أن يكون النظر مقصورًا على الواحد الفرد. حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال: لينفرد كل واحد منكم بها وليذبحها حيث لا يراه أحد، فأنفرد كل واحد وذبح إلا ذلك المريد فإنه ردَّ الدجاجة، فسألهم فقالوا: فعلنا ما أمرنا به الشيخ، فقال الشيخ للمريد: مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك؟ فقال ذلك المريد: لم أقدر على مكان لا يرانى فيه أحد فإن الله يرانى فى كل موضع، فقال الشيخ: لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل .

الرابع : إن الإظهار إقامة لسنة الشكر، وقد قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ (النجم: ١١) . والكتمان كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِأَمْوَالِهِمُ الَّتِي كَسَبُوا وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (النساء: ٣٧) .

= أهدى كذا وقع فى بعض نسخ المعنى وفى بعضها: هدى بالتخفيف من الهداية، وفى بعضها: هداً من التهدة للمبالغة من الهداية أو فى الهدية . رقاق بالكسر : جمع رق وهو السقاء .

وقال عليه السلام : « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه » (٧١٣).

وأعطى رجل بعض الصالحين شيئا في السر فزفر به يده وقال: هذا من الدنيا والعلائية فيها أفضل، والسر في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم: إذا أعطيت في الملاء فخذ ثم أردد في السر. والشكر فيه مسحوث عليه، قال عليه السلام: « من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل » والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال عليه السلام: « من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فأتوا عليه خيرا وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه ». ولما قال المهاجرون في الشكر: يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عندهم قناسمونا الأموال حتى خفتنا أن يذهبوا بالأجر كله، فقال عليه السلام: كلا ما شكرتم لهم وأثنيتم عليهم به فهو مكافأة (٧١٤).

فالآن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافا في المسألة بل هو اختلاف حال، فكشف الغطاء في هذا أننا لا نحكم حكما باتا بأن الإخفاء أفضل في كل حال أو الإظهار أفضل، بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص فينبغي أن يكون المخلص مراقبا لنفسه حتى لا يتدلى بحبل الغرور ولا يتخدع بتليس الطبع ومكر الشيطان، والمكر والخداع أغلب في معاني الإخفاء منه في الإظهار مع أن له دخلا في كل واحد منهما، فأما مدخل الخداع في الأسرار فمن ميل الطبع إليه لما فيه

(٧١٣) حديث: « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى عليه » قال العراقي: رواه أحمد من حديث عمران بن حصين بسند صحيح وحسنه الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. اهـ.

(٧١٤) حديث: « لما قالت المهاجرون في الشكر: يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عندهم قناسمونا الأموال حتى خفتنا أن يذهبوا بالأجر كله، فقال عليه السلام: كلا ما شكرتم لهم وأثنيتم عليهم به أي ذلك هو مكافأة » هكذا أورده صاحب القوت، قال العراقي: رواه الترمذي وصححه من حديث أنس ورواه مختصرا أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وصححه. اهـ. قال صاحب القوت: وهذا هو الأقرب إلى قلوب الموحدين من العارفين لأنه مقتضى حالهم وموجب مشاهدتهم لاسواء ظروف الأيدي عندهم من العبيد ونفاذ نظرهم إلى المعطى الأول فاستوت علانيتهم وسرهم في الأخذ من يده.

من حفظ الجاه والمنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق إليه بعين الازدراء وإلى المعطى بعين المنعم المحسن، فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس، والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعيار كل ذلك ومحكه أمر واحد وهو أن يكون تأمله بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله، فإنه إن كان يسعى صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يتقي انتهاك السر أو إعانة المعطى على الإسرار أو صيانة العلم عن الابتذال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه، فإن كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخذر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه، فإن إذلال العلم محذور من حيث إنه علم لا من حيث إنه علم زيد أو علم عمرو، والغيبة محذورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد على الخصوص، ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما يعجز الشيطان عنه وإلا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ، وأما جانب الإظهار فميل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطى واستحثات له على مثله، وإظهاره عند غيره أنه من المبالغين في الشكر حتى يرغبوا في إكرامه وتفقدوه وهذا داء دفين في الباطن، والشيطان لا يقدر على المتدين إلا بأن يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة، ويقول له: الشكر من السنة والإخفاء من الرياء، ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الإظهار وقصده الباطن ما ذكرناه، ومعيار ذلك ومحكه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخير إلى المعطى ولا إلى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في إخفائها وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يخفى ولا يشكر، فإن استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة وإلا فهو مغرور، ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى، فينظر فإن كان هو ممن يحب الشكر والنشر فينبغي أن يخفى ولا يشكر لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم، وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكر ويظهر صدقته ولذلك قال ﷺ للرجل الذي مدح بين يديه: «ضربت عنقه، لو سمعها ما أفلح» (٧١٥). مع أنه

(٧١٥) حديث: «قال ﷺ للرجل الذي مدح بين يديه: ضربت عنقه» ولفظ القوت: «مدح رجل رجلا عند النبي ﷺ فقال: ضربت عنقه» قال العراقي: متفق عليه من حديث =

عليه السلام كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير، فقال لواحد: «إنه سيد أهل الوبر» (٧١٦).

وقال عليه السلام في آخر: «إذا جاءكم كريم قوم فاكرموه» (٧١٧).

= أبي بكرة بلفظ: «ويحك قطعت عنق صاحبك» وزاد الطبراني في رواية: «والله لو سمعها ما أفلح» أبدا وفي سنده على بن زيد بن جدعان تكلم فيه، وله نحوه من حديث أبي موسى. اهـ.

وقال مرتضى: لفظ الطبراني في معجمه الكبير: أخيك بدلا من صاحبك، وفيه بعد قوله: أبدا، إذا أثنى أحدكم على أخيه فليقل: إن فلانا ولا أركى على الله أحدا.

(٧١٦) حديث: كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير، فقال لواحد: «إنه سيد أهل الوبر» كذا في القوت. قال العراقي: رواه البغوي والطبراني وابن نافع في معاجمهم وابن حبان في الثقات من حديث قيس بن عاصم المنفرد أن النبي عليه السلام قال له ذلك. اهـ.

وقال مرتضى: ترجمه المزى في تهذيب الكمال فقال: وقد سنة تسع. وكان شريفا عاقلا جوادا، قال النبي عليه السلام: «هذا سيد أهل الوبر». نزل البصرة.

(٧١٧) حديث: «إذا جاءكم كريم قوم فاكرموه» قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر ورواه أبو داود في المراسيل من حديث الشعبي مرسلًا بسند صحيح، وقال: روى متصلًا وهو ضعيف، والحاكم نحوه من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه وصحح إسناده. اهـ.

وقال مرتضى: وحديث ابن عمر فيه محمد بن الصباح ومحمد بن عجلان تكلم فيهما وأخرجه البزار وابن خزيمة والطبراني في الكبير وابن عدى والبيهقي عن جرير بن عبد الله البجلي أنه قدم على رسول الله عليه السلام فيسقط له رداه ثم قال له ذلك، ورواه البزار أيضا من حديث أبي هريرة، وابن عدى من حديث شهر بن معاذ بن جبل وأبي قتادة الأنصاري، والحاكم عن جابر بن عبد الله، والطبراني أيضا عن ابن عباس وعن عبد الله بن ضمرة البجلي، وابن عساكر رواه عن أنس وعدي بن حاتم، ورواه الدولابي في الكنى وابن عساكر أيضا عن ابن راشد عبد الرحمن بن عبيد، لفظ هؤلاء الثلاثة: إذا أتاكم شريف قوم... قال الذهبي في مختصر المخل: طرق كلها ضعيفة وله شاهد مرسل. اهـ. وحكم ابن الجوزي بوضعه وقد تعقبه الحافظ العراقي وتلميذه الحافظ ابن حجر وتلاهما الحافظ السيوطي بأنه ضعيف لا موضوع، وفي بعض رواياته: إذا أتاكم كريم قوم فاكرموه. ذكره ابن الأثير وقال: الهاء فيه للمبالغة.

وسمع كلام رجل فأعجبه فقال عليه السلام : « إن من البيان لسحرا » (٧١٨) .

وقال عليه السلام : « إذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير » (٧١٩) .

وقال عليه السلام : « إذا مدح المؤمن رباً الإيمان في قلبه » (٧٢٠) .

وقال الثوري : من عرف نفسه لم يضره مدح الناس ، وقال أيضاً ليوسف بن أسباط : إذا أوليتك معروفا كنت أنا أسر به منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر وإلا فلا تشكر . ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعي قلبه فإن أعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشمانة له لكثرة التعب وقلة النفع ، ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتبطل ، وعلى الجملة فالأخذ في المأ والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل للمعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى ، نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق .

(٧١٨) حديث : « وسمع كلام الرجل فأعجبه فقال : إن من البيان لسحرا » قال العراقي : أخرجه البخاري من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال مرتضى : رواه البخاري في النكاح والطب ورواه أيضاً مالك في الموطأ وأحمد وأبو داود في الأدب والترمذي في البر كلهم عن ابن عمر ، ووهب في المشرق حيث عزاه إلى علي فإن البخاري لم يخرج عنه وقد تقدم معنى الحديث في كتاب العلم .

(٧١٩) حديث : « إذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير » قال العراقي : رواه البزار في العلل من رواية ابن السيب عن أبي هريرة ، وقال : لا يصح عن الزهري ، وروى عن ابن السيب مرسل .

(٧٢٠) حديث : « إذا مدح المؤمن رباً الإيمان في قلبه » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أسامة ابن زيد بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه الحاكم ولفظهما : « إذا مدح المؤمن في وجهه رباً الإسلام في قلبه » والمراد بالمؤمن الكامل الذي عرف نفسه وأمن عليها من نحو كبير وعجب ورياء بل يكون ذلك سبباً لزيادته في العمل الصالح المؤدى لزيادة إيمانه ، فإما من ليس بهذه الصفات فالمدح عليه من أعظم الأوقات المفضية بإيمانه إلى الخلل والخرج .

بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة

كان إبراهيم الخواص والجند وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل؛ فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقاً عليهم ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز، وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع، وقال قائلون: يأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على واجب، ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لأثموا، ولأن الزكاة لا مئة فيها وإنما هي حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين، ولأنه أخذ بالحاجة والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعاً، وأخذ الصدقة أخذ بالدين فإن الغالب أن المتصدق يعطي من يعتقد فيه خيراً، ولأن مرافقة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز عنه وهذا تنصيص على ذل الأخذ وحاجته، والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية، فإن كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة، فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعاً، فإذا خُير هذا بين الزكاة وبين الصدقة فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لو لم يأخذه هو فليأخذ الصدقة، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقيها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين، وإن كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو مخير والأمر فيهما يتفاوت، وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال، والله أعلم .

كامل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمقرئين من أهل السماوات والأرضين، وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا دائماً إلى يوم الدين، والحمد لله وحده، وحسبنا الله ونعم الوكيل .



كتاب أسرار الصوم

وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول : في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده .

الفصل الثاني : في أسرار الصوم وشروطه الباطنة .

الفصل الثالث : في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه .



نور اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم والمهلكات، والمنجيات، فأجاد وأفاد .
وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .
ولقد قام شيخ المحققين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة

تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .
اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجواز الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .
والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٣

وَبَهَائِشِهِ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْمُحَرِّسِينَ فِي عَصْرِ

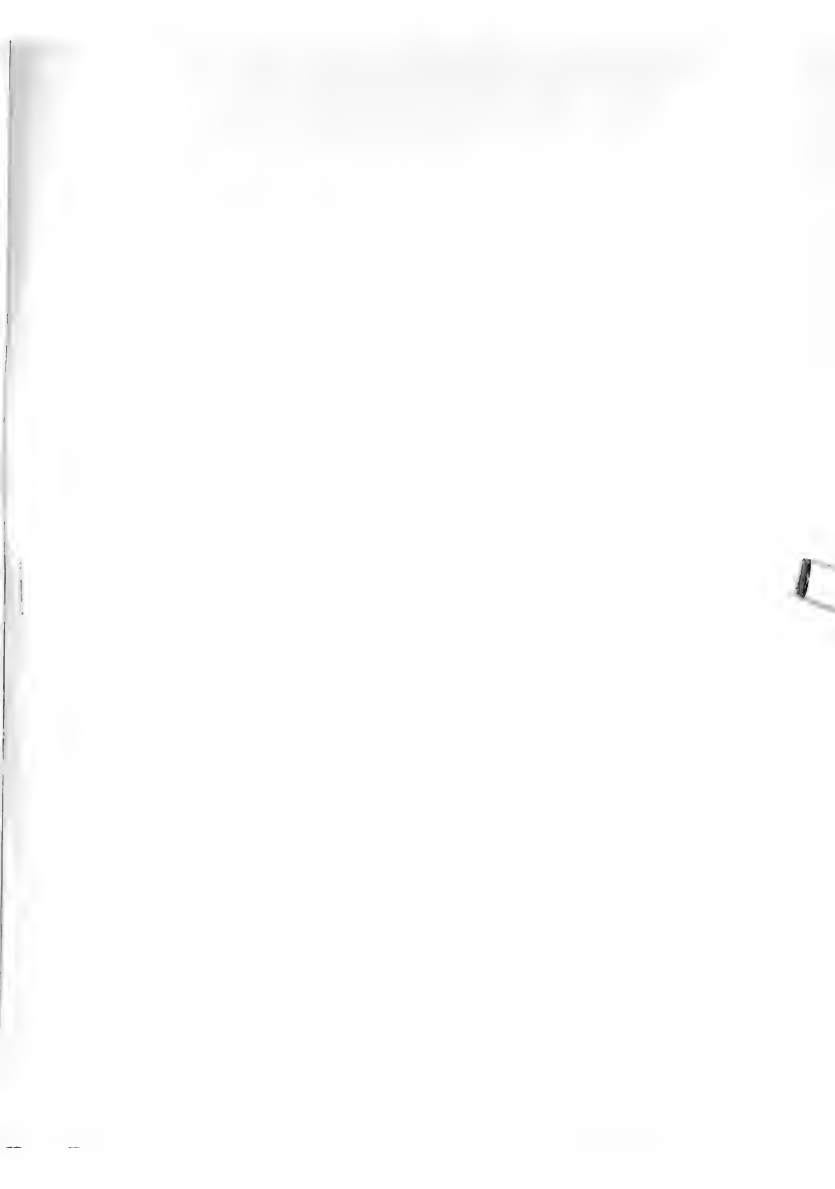
مُحَمَّدٍ الْحَافِظِ الْبَحَّانِيِّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الرَّهَوِيُّ وَ السَّيِّدُ قُتَيْبُ الرَّزَيْزِيُّ

دار الغرب

بيروت - دمشق - القاهرة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب أسرار الصوم

الحمد لله الذى أعظم على عباده المنّة بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه، ورد أمله وخيب ظنه إذ جعل الصوم حصنا لأوليائه وجنةً وفتح لهم به أبواب الجنة وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة، وأن بقمعها تصبح النفس المطمئنة ظاهرة الشوكة فى قسم خصصها قوة المنّة، والصلاة على محمد قائد الخلق ومهد السنة وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة والعقول الراجحة وسلم تسليما كثيرا .. أما بعد، فإن الصوم ريع الإيمان بمقتضى قوله ﷺ : « الصوم نصف الصبر » (٧٢١) . وبمقتضى قوله ﷺ : « الصبر نصف الإيمان » (٧٢٢) . ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه ﷺ : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزي به » (٧٢٣) .

(٧٢١) حديث : « الصوم نصف الصبر » قال العراقى : رواه الترمذى وحسنه من حديث رجل من بنى سليم، وابن ماجه من حديث أبى هريرة .

وقال مرتضى : ولفظ ابن ماجه : « الصيام نصف الصبر » . وعند البيهقى من حديث أبى هريرة هكذا لكن بزيادة : « وعلى كل شىء زكاة وزكاة الجسد الصيام » .

(٧٢٢) حديث : « الصبر نصف الإيمان » قال العراقى : رواه أبو نعيم فى الحلية والخطيب فى التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه البيهقى من هذا الوجه بزيادة : « واليقين الإيمان كله » . وقال : تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد المخزومى والمحقوف عن ابن مسعود من قوله غير مرفوع . اهـ . ويعقوب قال الذهبى : ضعفه أبو حاتم وغير واحد .

(٧٢٣) حديث : قال الله تعالى : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزي به » قال العراقى : أخرجه من حديث أبى هريرة . اهـ .

« وقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ » (الزمر: ١٠) .

والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله ﷺ : « والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يقول الله عز وجل : إِنَّمَا يَذُرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ لِأَجْلَى ، فالصوم لى وأنا أجزى به » (٧٢٤)

وقال ﷺ : « للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون » (٧٢٥)

= وقال مرتضى : لفظ مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « قال الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فهو لى وأنا أجزى به » . وفى رواية أخرى له عنه قال رسول الله ﷺ : « قال الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزى به ، والصيام جنة » . وفى رواية أخرى له عنه : « كل عمل ابن آدم تضاعف له الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، قال الله عز وجل : إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزى به ، يدع شهوته وطعامه من أجلى » . وهكذا هو عند ابن ماجه من رواية الأعمش عن أبي صالح عنه ، راد ابن ماجه بعد قوله : إلى سبعمائة ضعف إلى ما يشاء الله . وأخرج مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد قالا : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل يقول : إن الصوم لى وأنا أجزى به يدع شهوته . . . » وعند البخارى من طريق الأعرج عن أبي هريرة فى أثناء حديث : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزى به » وفى بعض طرقه : « لكل عمل كفارة والصوم لى » .

(٧٢٤) حديث : « والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يقول الله تعالى : إِنَّمَا يَذُرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلَى ، والصوم لى وأنا أجزى به » أخرجه الشيخان وهو بعض حديث من الذى تقدم ، وفى رواية لهما : والذي نفس محمد بيده ، وفى لفظ لمسلم والنسائى : أطيب عند الله يوم القيامة . وليس فى شيء من طرق البخارى : يوم القيامة ، ولمسلم بعد قوله : وأنا أجزى به يدع شهوته وطعامه من أجلى ، ولمسلم أيضا : ولخلوف فيه أطيب عند الله من ريح المسك ، وفى رواية همام عن أبي هريرة : والذي نفس محمد بيده إن خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يذُرُ شهوته وطعامه وشَرَابَهُ مِنْ جَرَى ، فالصيام لى وأنا أجزى به ، (من جرأ أى من أجلى ، انظر مسند الإمام أحمد ج ٢ ص ٣١٣ - المصحح) .

(٧٢٥) حديث : « للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون » أخرجه من حديث سهل بن سعد قاله العراقى .

وقال مرتضى : لفظ مسلم : « إن فى الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم ، يقال : أين الصائمون؟ فيدخلون منه فإذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد » . وهكذا أخرجه أحمد ، وفى بعض طرق البخارى : « فى الجنة ثمانية =

وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه، وقال عليه السلام: «للمصائم فرحتان: فرحة عند إفطاره، وفرحة عند لقاء ربه» (٧٢٦).

وقال عليه السلام: «لكل شيء باب وباب العبادة الصوم» (٧٢٧).

وقال عليه السلام: «نوم الصائم عبادة» (٧٢٨).

أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون. وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث سهل بن سعد بلفظ: «لكل باب من أبواب البر باب من أبواب الجنة، وإن باب الصيام يدعى الريان». أخرج أبو بكر بن أبي شيبة من حديث أبي هريرة رفعه: «لكل أهل عمل باب من أبواب الجنة يدعون بذلك العمل ولأهل الصيام باب يقال له الريان» وفي كتاب الشريعة: أعلم أن الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذي لا كمال فوقه حتى أفرد له الحق بابا خاصا وسماه باسم خاص يقتضي الكمال يقال له باب الريان منه يدخل الصائمون.

(٧٢٦) حديث: «للمصائم فرحتان: فرحة عند الإفطار، وفرحة عند لقاء ربه» أخرجه الشيخان والنسائي من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح التميمي عن أبي هريرة، ولهما أيضا: «للمصائم فرحتان يفرحهما: إذا أفطر فرح، وإذا لقي ربه فرح بصومه» وفي لفظ للنسائي: إذا أفطر فرح بفطره، ولمسلم وابن ماجه من طريق الأعمش عن أبي صالح: «للمصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه عز وجل». وهذا أقرب إلى سياق المصنف، وفي لفظ لمسلم: «إن للمصائم فرحتين، إذا أفطر فرح، وإذا لقي الله عز وجل فرح» وفي لفظ له: «وإذا لقي الله عز وجل فجزاء فرح، وفي كتاب الشريعة: وفرحه بالفطر في الدنيا من حيث إيصال حق النفس الحيوانية إلى تطلب الغذاء لذاتها فلما رأى افتقار نفسه الحيوانية إليه وجودها بما أوصل إليها من الغذاء قام في هذا المقام بصفة حق فأعطى يدي الله كما رأى عند اللقاء بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه. اهـ.

(٧٢٧) حديث: «لكل شيء باب وباب العبادة الصوم» لأنه يصفى الذهن ويكون سببا لإشراق النور على القلب فينشرح الصدر للعبادة وتحصل الرغبة فيها: قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: ورواه هناد عن ضمرة بن حبيب مرسلا، ضمرة تابعي ثقة ولفظه: «إن لكل شيء بابا وباب العبادة الصيام».

(٧٢٨) حديث: «نوم الصائم عبادة» وصمته تسبيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور. رواه البيهقي والذيلعي وابن النجار من حديث عبد الله بن أبي أوفى الأسلمي، قال البيهقي عقب إيراده: معروف بن حسان أي أحد رجاله ضعيف وسليمان بن عمر التميمي =

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام قال: «إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين، ونادى مناد: يا باغي الخير هلم، ويا باغي الشر أقصر» (٧٢٩).

وقال وكيع في قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَشَرُّوا حَيْثُ مَأْسَأْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْحَالِيَةِ﴾ (الحاقة: ٢٤): هي أيام الصيام إذ تركوا فيها الأكل والشرب.

= أضعف منه . اهـ . وقال العراقي: سليمان النخعي أحد الكذابين . اهـ . قال المناوي في شرح الجامع: وفيه أيضا عيب الملك بن عمير قال أحمد: مضطرب الحديث، وقال ابن معين: مختلط، ثم اعترض المناوي على صاحب الجامع وقال: عجباً منه كيف يذكر هذه الطريق الضعيفة بكرة ويترك طريقاً خالية عن كذاب أوردها الزين العراقي في أماليه من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال مرتضى: الذي قاله الزين العراقي رويناه في أمالي ابن ملة من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فإنهم لم يذكروا لأبي المغيرة رواية إلا عنه . اهـ . وقال: وهو كذلك ذكره الذهبي وغيره .

(٧٢٩) حديث أبي هريرة: «إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين» أخرجه البخاري ومسلم هكذا، وفي لفظ آخر لمسلم: إذا جاء بدل إذا دخل، وفي لفظ له: إذا كان رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين. وهكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة، وعند البخاري في بعض طرقه: فتحت أبواب السماء، وزاد الترمذي وابن ماجه والحاكم: «ونادى مناد: يا باغي الخير هلم، ويا باغي الشر أقصر». أي أمسك كما في رواية النسائي، قال الترمذي: غريب، وقال الحاكم: صحيح على شرطهما، وصحح البخاري وقفه على مجاهد، وقال أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا معتمر بن سليمان سمعت أيوب يحدث عن أبي قلابة عن أبي هريرة قال: قال نبي الله عليه السلام وهو يبشر أصحابه: «قد جاءكم رمضان شهر مبارك افترض عليكم صيامه تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه الشياطين». وحدثنا ابن فضال عن عطاء بن السائب عن عرفجة قال: كنت عند عتبة بن فرقة وهو يحدثنا عن فضل رمضان فدخل علينا رجل من أصحاب النبي عليه السلام فسكت عنه وكأنه هابه فلما جلس قال له عتبة: يا أبا فلان حدثنا بما سمعت من رسول الله عليه السلام، قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول: «تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب النار وتصفد فيه الشياطين وينادي مناد كل ليلة، يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر».

وقال مرتضى: وهكذا رواه النسائي بهذه الزيادة عن عرفجة عن رجل من أصحاب النبي عليه السلام، وروى ابن أبي شيبة أيضا من حديث أنس مرفوعا: «هذا رمضان قد جاء، تفتح فيه أبواب الجنان وتغلق فيه أبواب النار وتغل فيه الشياطين».

وقد جمع رسول الله ﷺ في رتبة المباهاة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال : « إن الله تعالى يباهي ملائكته بالشاب العابد فيقول : أيها الشاب التارك شهوته لأجل المبدل شبابه لي أنت عندى كبعض ملائكتي » (٧٣٠).

وقال ﷺ في الصائم : « يقول الله عز وجل : انظروا يا ملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل » (٧٣١).

وقيل في قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِّنْ أَيْنَ يَأْتِي بَنَاتُ الْإِنسَانِ أَنَّى هُنَّ آتِيَاتٌ ۚ ﴾ (السجدة : ١٧).

قيل : كان عملهم الصيام لأنه قال : ﴿ إِنَّمَا يَوْفِقُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِحَسَابٍ ﴾ (الزمر : ١٠) . فيفرغ للصائم جزاؤه إفراغا ويجازف جزافا فلا يدخل تحت وهم وتقدير ، وجدير بأن يكون كذلك لأن الصوم إنما كان له ، ومشرقا بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه والأرض كلها له لمعنيين : أحدهما أن الصوم كف وترك وهو نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه إلا الله عز وجل ، فإنه عمل في الباطن بالصبر المجرد . والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل ، فإن وسيلة الشيطان

(٧٣٠) حديث : « إن الله تعالى يباهي ملائكته بالشاب العابد ويقول : أيها الشاب التارك شهوته لأجل المبدل شبابه لي أنت عندى كبعض ملائكتي » قال العراقي : رواه ابن عدى من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج ابن السني في اليوم والليلة والديلمي من حديث طلحة أحد العشرة بلفظ : « إن الله يباهي بالشاب العابد الملائكة يقول : انظروا إلى عبدى ترك شهوته من أجل » . وفيه يحيى بن بسطام وهو ضعيف ويزيد بن زياد الشامي وهو متروك ولذا ذكر بعضهم في معنى إضافة الصوم إلى الله تعالى أن الصائم على صفة الملائكة في ترك الطعام والشراب والشهوات وهو القول السادس ، وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة قال الله تعالى : عبدى المؤمن أحب إلى من بعض ملائكتي . وفيه إشارة إلى المباهاة المذكورة .

(٧٣١) حديث : « يقول الله تعالى : يا ملائكتي انظروا إلى عبدى ترك شهوته وطعامه وشرابه من أجل » قال العراقي : لم أجده . اهـ .

قال مرتضى : هو من حديث طلحة عند ابن السني الذي قدمناه قبل هذا .

لعنه الله الشهوات وإنما تقوى الشهوات بالأكل والشرب ولذلك قال ﷺ : « إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع » (٧٣٢). ولذلك قال ﷺ لعائشة رضى الله عنها : « داومي قرع باب الجنة » قالت : بماذا ؟ قال ﷺ : « بالجوع » (٧٣٣).

وسأنى فضل الجوع فى كتاب شره الطعام وعلاجه من ربع المهلكات، فلما كان الصوم على الخصوص قمعا للشيطان وسدا لمساكه وتضييقا لمجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ، ففى قمع عدو الله نصرة لله سبحانه ، وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له ، قال الله تعالى : ﴿ إِنْ تَصُومُوا اللَّهَ يَصْغُرْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ (ممد: ٧) . فالبدية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِتْنَتِهِمْ سُبُلَنَا ﴾ (المنكوت: ٦٩) . وقال تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ لَا يَخْزِي مَا يَقُولُ مَحْيَا يَخْزِي وَأَمَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ (الرعد: ١١) . وإنما التغير تكثير الشهوات فهى مرتع الشياطين ومرعاهم فما دامت مخصبة لم ينقطع تردددهم ، وما داموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقائه ، وقال ﷺ : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لنظروا إلى ملكوت السماوات » (٧٣٤) . فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسنته وشروطه الباطنة وتبين ذلك بثلاثة فصول :

(٧٣٢) حديث : « إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع » قال العراقي : متفق عليه من حديث صفية دون قوله « فضيّقوا مجاريه بالجوع » .

قال مرتضى : وذكره المصنف أيضا بهذه الزيادة مرسلًا فى شرح عجائب القلب وهو فى كتاب الشريعة بلفظ : فسدوا مجاريه بالجوع والعطش . وأغلب الظن أن هذه الزيادة وقعت تفسيرًا للحديث من بعض رواته فالحقها به من روى عنه ، وأما الجملة الأولى منه فأخرجها الشيخان وأبو داود وابن ماجه ، وأول الحديث أنه ﷺ انطلق مع صفية فمر به رجلان من الأنصار فدعاهما فقال : إنها صفية ، قالوا : سبحان الله ... فذكره ، وأخرج الشيخان أيضا وأحمد وأبو داود من حديث أنس بن مالك ، وقد تقدم لهذا الحديث ذكر فى كتاب العلم .

(٧٣٣) حديث : قال ﷺ لعائشة رضى الله عنها : « داومي قرع باب الجنة بالجوع » قال العراقي : لم أجده أصلا . اهـ . وهو فى كتاب عوارف المعارف من قول عائشة بلفظ : أدعوا قرع باب الملكوت يفتح لكم ، قالوا : كيف نديم ؟ قالت : بالجوع والعطش والظما .

(٧٣٤) حديث : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم ... » الحديث ، قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبى هريرة بنحوه . اهـ .

الفصل الأول : فى الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده أما الواجبات الظاهرة فستة

(الأول): مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غمَّ فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ، ونعنى بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد، ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة ، ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم، وإن لم يقض القاضى به فليتبع كل عبد فى عبادته موجب ظنه، وإذا رُئى الهلال ببلدة ولم يُرَ بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل، وإن كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب .

(الثانى): النية، ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة، فلو نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه، وهو الذى عنيّا بقولنا: كل ليلة، ولو نوى بالنهار لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع، وهو الذى عنيّا بقولنا: ميّنة، ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى فريضة الله عز وجل صوم رمضان، ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يجزه فإنها ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يبطل الجزم، أو يستند إلى استصحاب حال كالكشك فى الليلة الأخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية، أو يستند إلى اجتهد كالمحبوس فى المظمورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنع من النية، ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فإن النية محلها القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك، كما لو قال فى وسط رمضان: أصوم غدا إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بأنه من رمضان، ومن نوى ليلا ثم أكل لم تفسد نيته، ولو نوت امرأة فى الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها .

(الثالث) : الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة، ولا يفسد بالفصد والحجامة والاكتمال وإدخال الميل في الأذن والإحليل إلا أن يقطر فيه ما بلغ المثانة، وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه مقصر، وهو الذي أردنا بقولنا: عمدا، فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فإنه لا يفطر، أما من أكل عمدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء، وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد.

(الرابع) : الإمساك عن الجماع، وحده مغيب الحشفة، وإن جامع ناسيا لم يفطر، وإن جامع ليلا أو احتلم فأصبح نجبا لم يفطر، وإن طلع الفجر وهو مخالط أهله فتزع في الحال صبح صومه، فإن صبر فسد ولزمته الكفارة.

(الخامس) : الإمساك عن الاستمنا، وهو إخراج المنى قصدا بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر، ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل، لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيئا أو مالكا لإربه فلا بأس بالتقيل وتركه أولى، وإذا كان يخاف من التقيل أن ينزل قبل وسبق المنى أفطر لتقصيره.

(السادس) : الإمساك عن إخراج القيء، فالاستقاء يفسد الصوم، وإن ذرعه القيء لم يفسد صومه، وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك.

وأما لوازم الإفطار بأربعة

القضاء والكفارة والفدية وإمساك بقية النهار تشبها بالصائمين :

(أما القضاء) : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر، فالخائض تقضى الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم، ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا.

(وأما الكفارة) : فلا تجب إلا بالجماع ، وأما الاستمناة والأكل والشرب وما عدا الجماع فلا تجب به كفارة ، فالكفارة عتق رقبة فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين وإن عجز فإطعام ستين مسكينا مدا مدا .

(وأما إمساك بقية النهار) : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ، ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ، ولا على المسافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ، ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ، ولا يفطر يوم يخرج وكان مقيما في أوله ولا يوم يقدم إذا قدم صائما .

(وأما الفدية) : فتجب على الحامل ، والمرضع إذا أفطرتا خوفا على ولديهما لكل يوم مد حنطة لمسكين واحد مع القضاء ، والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا .

(وأما السنن فست) : تأخير السحور ، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة ، وترك السواك بعد الزوال ، والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ، ومداومة القرآن ، والاعتكاف في المسجد لا سيما في العشر الأخير فهو عادة رسول الله ﷺ : « كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش وشد المنزر » (٧٣٥) . ودأب وأدأب أهله أى أداموا النصب في العبادة إذ فيها ليلة القدر والأغلب أنها في أوتارها ، وأشبه الأوتار ليلة إحدى ، وثلاث وخمس وسبع ، والتابع في هذا الاعتكاف أولى فإن نذر اعتكافا متابعا أو نواه انقطع تنابعه بالخروج من غير ضرورة كما لو خرج لعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تجديد طهارة ، وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن يتوضأ في البيت ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر ، كان ﷺ « لا يخرج إلا لحاجة الإنسان ولا يسأل عن المريض إلا ماراً » (٧٣٦) . وينقطع التابع بالجماع

(٧٣٥) حديث : « كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش وشد المنزر ودأب وأدأب معه أهله » قال العراقي : متفق عليه من حديث بلفظ : أحيا الليل وأيقظ أهله وشد المنزر .

(٧٣٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ لا يخرج إلا لحاجة الإنسان » قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : وهو في السنن أيضا بلفظ : كان إذا اعتكف لا يدخل البيت إلا لحاجة =

ولا ينقطع بالتقبيل، ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست فكل ذلك قد يحتاج إليه في التابع ولا ينقطع المتابع بخروج بعض بذنه، كان عليه السلام : «يدنى رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة» (٧٧٧). ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية إلا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلاً والأفضل مع ذلك التجديد .

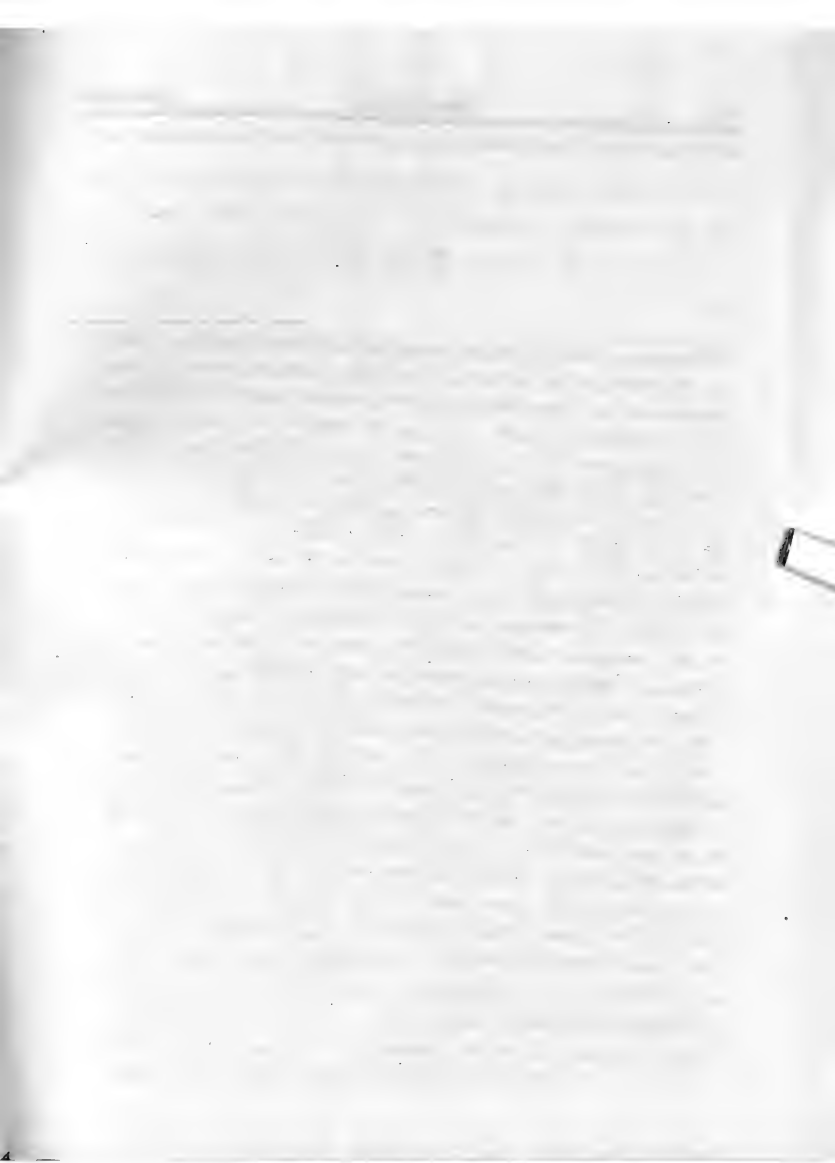
الإنسان. وعند الدارقطني من رواية ابن جريج عن الزهري من حديثها وأن السنة للمعتكف إلا يخرج إلا لحاجة الإنسان، ولفظ الإنسان ليس في صحيح البخاري، يريد بحاجة الإنسان البول والغائط هكذا فسر الزهري وقوله : « ولا يسأل عن المريض إلا ماراً » قال الغراقي : رواه أبو داود بنحوه بسند لين . اهـ .

وقال مرتضى : أى في اعتكافه ولا يعرج عليه، قال الحافظ ابن حجر : رواه أبو داود من فعل عائشة، وكذلك أخرجه مسلم وغيره وقال ابن حزم : صح ذلك عن علي . اهـ . وفي سنن أبي داود من حديث عائشة مرفوعاً : « كان يمر بالمريض وهو معتكف فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه » .

(٧٣٧) حديث : « كان عليه السلام يدلى رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها » أخرجه النسائي من طريق عبد الرزاق وأخرجه البخاري من طريق هشام وهو ابن يوسف الصنعاني كلاهما عن معمر وأخرجه الأئمة الستة من طريق الليث بن سعد والترمذي والنسائي أيضاً من طريق مالك ثلاثتهم عن الزهري كلهم بلفظ إنها كانت تُرجل رسول الله صلوات الله عليه وهو معتكف يتناولها رأسه وهي في حجرتها وهو في المسجد . ورواه عن الزهري أيضاً غير واحد وله عن عائشة طرق أخرى في الصحيحين وغيرهما وفي رواية الليث عند الأئمة الستة وكذا في رواية الترمذي من طريق مالك عن عروة وعمرة كلاهما عن عائشة، وأخرج مسلم في صحيحه وغيره رواية مالك وفيها عن عروة عن عمرة فهذه ثلاثة أوجه من الاختلاف فيه على مالك هل رواه الزهري عن عروة أو عن عروة وعمرة أو عن عروة عن عمرة، وقال الترمذي : هكذا روى غير واحد عن مالك يعني عن عروة وعمرة وروى بعضهم عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة، والصحيح عن عروة وعمرة عن عائشة، وهكذا روى الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة خبر مالك وعبيد الله بن عمرو، قال أبو داود : ولم يتابع أحد مالكا على عروة عن عمرة ، وقال الدارقطني في العلل : رواه عبيد الله بن عمر وأبو أويس عن الزهري عن عروة عن عمرة عن عائشة، وكذلك رواه مالك في الموطأ ورواه عنه القسبي ويحيى بن يحيى يعني الثيسابوري ومعن بن عيسى وأبو مصعب ومحمد بن الحسن وروح بن عيادة وخالد ابن مخلد ومنصور بن سلمة وإسحاق بن الطباع، وخالفهم عبد الرحمن بن مهدي والوليد بن مسلم وعيسى بن خالد والحجبي فرووه عن مالك عن الزهري عن عمرة عن عائشة ولم يذكر فيه عروة ، وزوى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون، فوهم فيه وهما قبيحا فقال : عن =



مالك عن سهيل بن أبي صالح عن عروة عن عمرة عن عائشة، ورواه ابن وهب عن مالك والليث بن سعد ويونس بن يزيد عن الزهري عن عروة عن عمرة عن عائشة، قال ابن عبد البر: أدخل حديث بعضهم في بعض وإنما يعرف جمع عروة وعمرة ليونس والليث لا لمالك، وكذا قال البيهقي كأنه حمل رواية مالك على رواية الليث ويونس ثم قال الدارقطني، وكذلك قال شبيب بن سعيد عن يونس وكذا قال القعنبي وابن رزمع عن الليث عن الزهري وكذا قال عبد العزيز عن الحصين عن الزهري كلهم قالوا عن عروة وعمرة عن عائشة، ورواه زياد بن سعيد والأوزاعي ومحمد بن إسحاق ومحمد بن ميسرة وهو ابن أبي حفصة وسفيان بن حسين وعبد الله بن بديل بن ورقاء عن الزهري عن عروة عن عائشة، وقال ابن عبد البر: كذا رواه جمهور رواة الموطأ عن عروة عن عمرة وهو المحفوظ لمالك عند أكثر رواة، وقال أكثر أصحاب ابن شهاب عنه عن عروة عن عائشة ثم حكى عن عبد الرحمن بن مهدي أنه قال: قلت لمالك: عن عروة عن عمرة وأعدت عليه، فقال: الزهري عن عروة عن عمرة أو الزهري عن عمرة ثم حكى ابن عبد البر عن محمد بن يحيى الذهلي أنه ذكره في علل حديث الزهري عن جماعة من أصحابه منهم يونس والأوزاعي والليث ومعمّر وسفيان بن حسين والزيدي، ثم قال: اجتمع هؤلاء كلهم على خلاف مالك فجمع يونس والليث عروة وعمرة واجتمع معمّر والأوزاعي وسفيان بن حسين على عروة عن عائشة، قال: والمحفوظ عندنا حديث هؤلاء، قال: والذي أنكر على مالك ذكر عمرة لا غير لأن ترجيل عائشة رسول الله ﷺ وهو معتكف لا يوجد إلا في حديث عروة وحده، قال الولي العراقي: وجد من حديث عمرة أيضاً وقد تقدم أن جماعة روه عنها وهو في الصحيحين من طريق الليث عنهما كما تقدم، قال ابن عبد البر: وقد رواه عنه ابنه هشام بن عروة عن أبيه كلاهما في الصحيحين من طريق الليث عنهما كما تقدم، قال ابن عبد البر: وقد رواه عنه ابن هشام وتميم بن سلمة وفي حديثهما: وأنا حائض، وليس ذلك في حديث الزهري من وجه يثبت، قال الولي العراقي في الرواية التي تقدم ذكرها من صحيح البخاري من طريق معمّر عن الزهري فيها وهي حائض، وقد رواه غير البخاري أيضاً بهذا اللفظ والله أعلم. قال ابن عبد البر: وقد رواه الأسود بن يزيد عن عائشة مثل رواية هارون سواء إلا في حديث الأسود، يخرج إلى رأسه وفي حديث عروة يذني، قال الولي العراقي: رواية الأسود وهشام بن عروة عن أبيه كلاهما في الصحيحين، وقد رواه عن عروة أيضاً، وفيه: وأنا حائض. محمد بن عبد الرحمن بن نوفل رواه مسلم في صحيحه وغيره.



الفصل الثاني : فى أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم، وصوم الخصوص، وصوم خصوص الخصوص .

أما صوم العموم: فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله .

وأما صوم الخصوص : فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام .

وأما صوم خصوص الخصوص : فصوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ، ويحصل الفطر فى هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر، وبالفكر فى الدنيا إلا دنيا تراد للدين فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا، حتى قال أرباب القلوب: من تحركت همته بالتصرف فى نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة اليقين بروقه الموعود وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين، ولا يطول النظر فى تفصيلها قولا ولكن فى تحقيقها عملا فإنه إقبال بكنه الهممة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس بمعنى قوله عز وجل: ﴿ قُلْ لِلَّهِ شِمُّ ذَرُّهُ فِى حَوْضِهِمْ يَلْبَسُونَ ﴾ (الأنعام: ٩١)، وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتمامه بستة أمور :

(الأول): غرض البصر وكفه عن الاتساع فى النظر إلى كل ما يذم ويكره وإلى كل ما

يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل، قال عليه السلام : « النظره سهم مسموم من سهام إبليس لعنه الله فمن تركها خوفا من الله آتاه الله عز وجل إيمانا يجد حلاوته فى قلبه » (٧٣٨).

(٧٣٨) حديث : « النظره سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركها خوفا من الله آتاه إيمانا يجد حلاوته فى قلبه » رواه الحاكم وصححه إسناده من حديث حذيفة رضي الله عنه وأورده ابن الجوزى فى كتابه تنبيه النائم الغمر على مواسم العمر بلفظ: النظر إلى المرأة سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركه ابتغاء مرضاة الله أعطاه الله إيمانا فى قلبه يجد حلاوته .

وروى جابر عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « خمس يفطرن الصائم : الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، واليمين الكاذبة ، والنظر بشهوة » (٧٣٩)

(الثاني) : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء والزناه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان ، وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد : خصلتان يفسدان الصيام : الغيبة والكذب . وقال عليه السلام : « إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل : إني صائم ، إني صائم » (٧٤٠) . وجيء في (٧٣٩) حديث جابر عن أنس : « خمس يفطرن الصائم : الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة » إلى حليلته أو غيرها هكذا في نسخ القوت كلها وروى جابر عن أنس . وقال العراقي : رواه الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس ، وقوله : جابر تصحيف ، قال أبو حاتم الرازي : هذا كذب . اهـ .

قال ميرتقي : ورواه كذلك الديلمي في مستند الفردوس من حديث جابان عن أنس بلفظ : خمس خصال يفسدن الصائم وينقضن الوضوء فساقه ، ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن خمس خصال يفسدن الصائم وينقضن الوضوء فساقه ، ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن داود بن رشيد عن بقیة عن محمد بن حجاج عن جابان عن أنس أورده في ترجمة محمد بن الحجاج الحمصي وقال : لا يكتب حديثه ، وقال الذهبي في الكاشف : محمد بن الحجاج عن جابان عن أنس متكلم فيه ، وقول أبي حاتم هذا كذب يشير إلى أنه رواه عن بقیة أيضا سعيد ابن عنبسة كذبه ابن معين ، وقال ابن الجوزي : هذا موضوع عن سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه وجابان متروك الحديث . اهـ . أما طريق داود بن رشيد عن بقیة فإسناده متقارب وليس فيه من رمى بالكذب إلا أنه ضعيف لضعف محمد بن حجاج ، والله أعلم .

(٧٤٠) حديث : « إنما الصوم جنة ، فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل ، فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إني صائم إني صائم » أخرجه البخاري والنسائي من طريق مالك وكذا أبو داود ، وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان بن عيينة ، وأخرجه مسلم من رواية المغيرة الحزامي ثلاثتهم عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يجهل ولا يرفث ... والباقي سواء ، وليس في رواية أبي داود قوله : الصيام جنة ، ولا في طريق سفيان ، وذكر ابن عبد البر في التمهيد الاختلاف على مالك في ذكر قوله : الصيام جنة وأنه رواها عنه القعنبي ويحيى وأبو مصعب وجماعة ولم يذكرها ابن يكير وأخرجه الشيخان والنسائي من رواية عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح عن أبي هريرة في أثناء حديث ، وأخرج الترمذي من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث : « والصوم جنة من النار ، وإن جهل على أحدكم جاهل وهو صائم فليقل إني صائم » . وقال : حديث أبي هريرة حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وفي رواية لمسلم في =

الخبر : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع و العطش من آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ تستأذنه في الإفطار فأرسل إليهما قدحا وقال ﷺ : قل لهما قيا فيه ما أكلتما فقامت إحداهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأته ؛ فعجب الناس من ذلك ، فقال ﷺ : هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما ، قعدت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا تفتابان الناس فهذا ما أكلتما من لحومهم » (٧٤١)

(الثالث) : كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وأكل السحت فقال تعالى : ﴿ سَمْعُونَ الْكَذِبَ أَكَلُونَ ﴾ (البقرة : ٢٤٢)

وقال عز وجل : ﴿ وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْزَيْنُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ وَالْكَفِيرُ ﴾ (البقرة : ٢٦٣) .
فالسكوت على الغيبة حرام .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا أَنِيتُمْ ﴾ (النساء : ١٤٠) . ولذلك قال ﷺ : « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم » (٧٤٢)

أثناء حديث : « والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقلل إلى امرؤ صائم إلى صائم » . وله أيضا عن أبي هريرة رواية : إذا أصبح أحدكم يوما صائما والباقي كسياق المصنف .

(٧٤١) حديث : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع والعطش . . . » هكذا أورده صاحب القوت والعوارف ، وقال العراقي : رواه أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ بسند فيه مجهول .

(٧٤٢) حديث : « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم » قال العراقي : غريب ، وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف : نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة . اهـ .

قال مسرقضي : رواه في الكبير وكذا الخطيب في التاريخ بلفظ : نهى عن الغناء وعن الاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن النيمة والاستماع إلى النيمة . قال الهيثمي : في سندهما فوات بن السائب وهو متروك .

وروى جابر عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « خمس يفطرن الصائم : الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، واليمين الكاذبة ، والنظر بشهوة » (٧٣٩) .

(الثاني) : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء وإلزامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان ، وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد : خصلتان يفسدان الصيام : الغيبة والكذب . وقال رحمته الله : « إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل : إني صائم ، إني صائم » (٧٤٠) . وجاء في (٧٣٩) حديث جابر عن أنس : « خمس يفطرن الصائم : الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة » إلى حليته أو غيرها هكذا في نسخ القوت كلها وروى جابر عن أنس . وقال العراقي : رواه الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس ، وقوله : جابر تصحيف ، قال أبو حاتم الرازي : هذا كذب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس من حديث جابان عن أنس بلفظ : خمس خصال يفطرن الصائم وينقضن الوضوء فساقه ، ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن خمس خصال يفطرن الصائم وينقضن الوضوء فساقه ، ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن داود بن رشيد عن بقية عن محمد بن حجاج عن جابان عن أنس أورده في ترجمة محمد بن الحجاج الحمصي وقال : لا يكتب حديثه ، وقال الذهبي في الكاشف : محمد بن الحجاج عن جابان عن أنس متكلم فيه ، وقول أبي حاتم هذا كذب يشير إلى أنه رواه عن بقية أيضا سعيد ابن عنبسة كذبه ابن معين ، وقال ابن الجوزي : هذا موضوع عن سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه وجابان متروك الحديث . اهـ . أما طريق داود بن رشيد عن بقية فإسناده متقارب وليس فيه من رمى بالكذب إلا أنه ضعيف لضعف محمد بن حجاج ، والله أعلم .

(٧٤٠) حديث : « إنما الصوم جنة ، فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل ، فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل : إني صائم ، إني صائم » أخرجه البخاري والنسائي من طريق مالك وكذا أبو داود ، وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان بن عيينة ، وأخرجه مسلم من رواية المغيرة الحزامي ثلاثتهم عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يجهل ولا يرفث ... » والباقي سواء ، وليس في رواية أبي داود قوله : الصيام جنة ، ولا في طريق سفيان ، وذكر ابن عبد البر في التمهيد الاختلاف على مالك في ذكر قوله : الصيام جنة وأنه رواها عنه القعنبي ويحيى وأبو مصعب وجماعة ولم يذكرها ابن بكير وأخرجه الشيخان والنسائي من رواية عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح عن أبي هريرة في أثناء حديث ، وأخرج الترمذي من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث : « والصوم جنة من النار ، وإن جهل على أحدكم جاهل وهو صائم فليقل : إني صائم » . وقال : حديث أبي هريرة حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وفي رواية لمسلم في =

الخبر : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تلتفا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ تستأذنه في الإفطار فأرسل إليهما قدحا وقال ﷺ : قل لهما قيا فيه ما أكلتما فقاءت إحداهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا وقاءت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه ؛ فعجب الناس من ذلك ، فقال ﷺ : هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما ، قعدت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا تغتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم » (٧٤١) .

(الثالث) : كفُّ السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وأكل السحت فقال تعالى : ﴿ سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ ﴾ (المائدة : ٤٢) .

وقال عز وجل : ﴿ وَلَا يَتْلُوهُمْ إِلَّا بَيْنُهُمُ الرَّبُّ ذُكِّرُوا وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَنَسَوْنَ أَكْثَرَ الْبُيُوتِ ﴾ (المائدة : ٦٣) .
فالسكوت على الغيبة حرام .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا تُخَذِّلُوهُمْ ﴾ (النساء : ١٤٠) . ولذلك قال ﷺ : « المتغاب والمستمع شريكان في الإثم » (٧٤٢) .

= أثناء حديث : « والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم إني صائم » . وله أيضا عن أبي هريرة رواية : إذا أصبح أحدكم يوما صائما . . . والباقي كسياق المصنف .

(٧٤١) حديث : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع والعطش . . . » هكذا أورده صاحب القوت والعوارف ، وقال العراقي : رواه أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ بسند فيه مجهول .

(٧٤٢) حديث : « المتغاب والمستمع شريكان في الإثم » قال العراقي : غريب ، للطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف : نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة . اهـ .

قال مرتضى : رواه في الكبير وكذا الخطيب في التاريخ بلفظ : نهى عن الغناء وعن الاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن التهمة والاستماع إلى التهمة . قال الهيثمي : في سندهما فرات بن السائب وهو متروك .

(الرابع) : كف بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المكاره وكف البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام، فمثال هذا الصائم مثل من بنى قصرا ويهدم مصرا، فإن الطعام الحلال إنما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم لتقليله، وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سقيها، والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم لتقليله، وقد قال عليه السلام : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » (٧٤٣). فقيل : هو الذى يفطر على الحرام، وقيل : هو الذى يمك من الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام، وقيل : هو الذى لا يحفظ جوارحه عن الآثام .

(الخامس) : ألا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن ملئ من حلال، وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره، وربما يزيد عليه فى ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل فى عدة أشهر، ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعث من الشهوات ما عساها كانت راکدة لو تركت على عاداتها، فروح الصوم وسره تضعيف القوى التى هى وسائل الشيطان فى العود إلى الشرور ، ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو أن يأكل أكلته التى كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم، فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الآداب ألا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه، ويستديم فى كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده فقسى الشيطان ألا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء، وليلة القدر عبارة عن الليلة التى ينكشف فيها شيء من

(٧٤٣) حديث : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبى هريرة، وفى رواية : « كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش » .

الملكوٓت وهو المراد بقوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (القدر: ١) ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخللة من الطعام فهو عنه محجوب، ومن أخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الأمر كله، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام، وسيأتى له مزيد بيان فى كتاب الأطعمة إن شاء الله عز وجل .

(السادس): أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء إذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من المقيوتين، وليكن كذلك فى آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبى الحسن البصرى أنه مرَّ بقوم وهم يضحكون فقال: إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتخلف أقوام فخابوا، فالعجب كل العجب للضحك اللاعب فى اليوم الذى فاز فيه السابقون وخاب فيه البطولون، أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته أى كان سرور المقبول يشغله عن اللعب، وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك، وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له: إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك، فقال: إني أعده لسفر طويل، والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه، فهذه هى المعانى الباطنة فى الصوم، فإن قلت: فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعانى فقد قال الفقهاء: صومه صحيح، فما معناه: فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هى أضعف من هذه الأدلة التى أوردناها فى هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وأمثالها، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليف إلا ما يتيسر على عموم الغافلين المقيلين على الدنيا الدخول تحته، فأما علماء الآخرة فيعنون بالصحة القبول والقبول الوصول إلى المقصود، ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلق بخلق من أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والاقتداء بالملائكة فى الكف عن الشهوات، بحسب الإمكان فإنهم منزهون عن الشهوات والإنسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته، ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك فى الشهوات انحط إلى أسفل السافلين والتحق بنمار البهائم، وكلما قمع الشهوات ارتفع إلى أعلى عليين والتحق بأفق الملائكة، والملائكة مقربون من الله عز وجل والذى

يقتدى بهم ويتشبه بأخلاقهم يُقرب من الله عز وجل كقربهم فإن الشبيه من القريب قريب، وليس القرب ثم بالمكان يل بالصفات، وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الألباب وأصحاب القلوب فأى جدوى لتأخير أكلة وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهماك فى الشهوات الآخر طول النهار، ولو كان لثله جدوى فأى معنى لقوله عليه السلام : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » . ولهذا قال أبو الدرداء : يا حيذا نوم الأكياس وفطرهم كيف لا يعيرون صوم الحمقى وسهرهم، ولذرة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين، ولذلك قال بعض العلماء : كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم. والمفطر الصائم هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب، والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق جزأه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام كمن مسح على عضو من أعضائه فى الوضوء ثلاث مرات فقد وافق فى الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم وهو الغسل فصلاته مردودة عليه بجهله، ومثل من أفطر بالأكلة وصام بجوارحه عن المكاه كمن غسل أعضائه مرة مرة فصلاته مقبلة إن شاء الله لإحكامه الأصل وإن ترك الفضل، ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال، وقد قال عليه السلام : « إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته » (٧٤٤) . ولما تلا عليه السلام قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ (النساء : ٥٨) وضع يده على سمعه وبصره فقال : « السمع أمانة، والبصر أمانة » (٧٤٥) . ولولا أنه من أمانات الصوم لما قال عليه السلام : « فليقل إني صائم » أى إني أودعت لسانى لأحفظه فكيف أطلقه بجوابك، فإذا قد ظهر أن لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا، ولقشورها درجات ولكل درجة طبقات، فإليك الخيرة فى أن تنقع بالقشر عن اللباب أو تتحيز إلى غمار أرباب الألباب .



(٧٤٤) حديث : « إنما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته » رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود فى حديث : والأمانة فى الصوم، وإسناده حسن قاله العراقى .

(٧٤٥) حديث : لما تلا عليه السلام قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ (النساء : ٥٨) وضع يده على سمعه وبصره فقال : « السمع أمانة والبصر أمانة » . رواه أبو داود من حديث أبى هريرة دون قوله : السمع أمانة، قاله العراقى .

الفصل الثالث: في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة، وقواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع .

أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الأول من ذى الحجة والعشر الأول من المحرم وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم وهي أوقات فاضلة، وكان رسول الله ﷺ « يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه في رمضان » (٧٤٦) . وفي الخبر: «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم » (٧٤٧) . لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى للدوام ببركته .

وقال ﷺ : « صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره ، وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام » (٧٤٨) .

(٧٤٦) حديث : «كان رسول الله ﷺ يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه من رمضان » رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة رضي الله عنها، وروى الترمذي والبيهقي من حديث أنس: أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان .

(٧٤٧) حديث : « أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم » رواه مسلم من حديث أبي هريرة بزيادة : وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل . وفي لفظ آخر له عن أبي هريرة أيضا يرفعه: قال : سئل أي الصلاة أفضل بعد المكتوبة، وأى الصيام أفضل بعد شهر رمضان فقال أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل، وأفضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم . ولم يخرج البخاري هذا الحديث .

(٧٤٨) حديث : « صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين من غيره، وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام » قال العراقي: لم أجده هكذا، وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس: من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما . اهـ . وعزاه السيوطي في جامعيه إلى معجمه الكبير .

وفى الحديث: « من صام ثلاثة أيام من شهر حرام : الخميس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام » (٧٤٩).

وفى الخبر : « إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان » (٧٥٠) . ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان برمضان فجائز « فعل ذلك رسول الله ﷺ مرة » (٧٥١) . « وفصل مرارا كثيرة » (٧٥٢) . ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان يومين أو ثلاثة

(٧٤٩) حديث : « من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله تعالى له عبادة سبعمائة عام » قال العراقي : رواه الأزدى فى الضعفاء من حديث أنس . اهـ . ورواه ابن شاهين فى الترغيب وابن عساكر فى التاريخ وسنده ضعيف بلفظ : من صام فى كل شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب له عبادة سبعمائة سنة . ورواه الطبرانى فى الأوسط من طريق يعقوب عن موسى المدائنى عن مسلمة عن أنس بلفظ : كتب له عبادة ستين . ويعقوب مجهول ومسلمة ضعيف .

(٧٥٠) حديث : « إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان » قال العراقي : رواه الأربعة من حديث أبى هريرة وصححه الترمذى . اهـ .

قال مرتضى : هذا لفظ ابن ماجه إلا أنه قال : يجيء رمضان . ورواه أحمد أيضا ولفظ أبى داود : إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان . وفى لفظ الترمذى والنسائى : إذا بقى النصف من شعبان ، وعند النسائى : فكفوا عن الصيام ، ورواه ابن حبان بلفظ : فافطروا حتى يجيء ، وفى رواية له : لا صوم بعد نصف شعبان حتى يجيء رمضان . ورواه ابن عدى بلفظ : إذا انتصف شعبان فافطروا . ورواه البيهقى بلفظ : إذا مضى النصف من شعبان فأسكوا حتى يدخل رمضان . وقال الترمذى بعد أن أخرجه : حسن صحيح ، وتبعه الحافظ السيوطى وتعبه مغلطى بقول أحمد : هو غير محفوظ ، وروى البيهقى عن أبى داود عن أحمد : منكر ، وقال الحافظ ابن حجر : كان ابن مهدى يتوقاه .

(٧٥١) حديث : « وصل شعبان برمضان جائز ، فعل ذلك رسول الله ﷺ مرة » قال العراقي : رواه الأربعة من حديث أم سلمة : لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان . ولأبى داود والنسائى نحوه من حديث عائشة .

(٧٥٢) حديث : « وفصل بينهما مرارا كثيرة » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره ، فإن غمَّ عليه عد ثلاثين يوما ثم صام . وأخرجه الدارقطنى وقال : إسناده صحيح ، والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين .

إلا أن يوافق ورداً له ، وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهى بشهر رمضان ، فالأشهر الفاضلة : ذو الحجة والمحرم ورجب وشعبان ، والأشهر الحرم : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ، واحد فرد وثلاثة سرد ، وأفضلها ذو الحجة لأن فيه الحج والأيام المعلومات والمعدودات ، وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج ، وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم ، والمحرم ورجب ليسا من أشهر الحج .

وفى الخبر : « ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة ، إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة ، وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر ، قيل : ولا الجهاد في سبيل الله تعالى ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه » (٧٥٣) . وأما ما يتكرر في الشهر : فأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر .

(٧٥٣) حديث : « ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من أيام عشر ذي الحجة ، إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل ليلة القدر » قال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه من حديث ابن هريرة دون قوله : « قيل : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله إلا من عقر جواده وأهريق دمه » وعند البخارى من حديث ابن عباس : ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذه العشر ، قالوا : ولا الجهاد ؟ قال : ولا الجهاد إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشئ . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ الترمذى وابن ماجه : « ما من أيام أحب إلى الله تعالى أن يتعب له فيها أحب من عشر ذي الحجة ينعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة ، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر » قال الترمذى : غريب لا نعرفه إلا من حديث مسعود بن واصل عن النهاس قال : سألت محمداً يعنى البخارى عنه فلم يعرفه ، قال الصدر المتأوى وغيره : والنهاس ضعفه فالحديث معلول ، وقال ابن الجوزى : حديث لا يصح تفرد به مسعود بن واصل عن النهاس ومسعود ضعيف ضعفه أبو داود ، والنهاس قال القطان : متروك ، وقال ابن عدى : لا يساوى شيئاً ، وقال ابن حبان : لا يحل الاحتجاج به وأورده في الميزان من متاكير مسعود عن النهاس ، وقال : مسعود ضعفه الطيالسى والنهاس فيه ضعف .

وأما في الأسبوع: فالإثنين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات .

وأما صوم الدهر فإنه شامل لكل وزيادة، وللسالكين فيه طرق: فمنهم من كره ذلك إذ وردت أخبار تدل على كراهته (٧٥٤) والصحيح أنه إنما يكره لشئين: أحدهما ألا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله، والآخر أن يرغب عن السنة في الإفطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن توتي رخصه كما يحب أن توتي عزائمهم، فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين عليهم السلام، وقال عليه السلام فيما رواه أبو موسى الأشعري: «من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم» (٧٥٥). وعقد تسعين، ومعناه لم يكن له فيها موضع . ودونه درجة أخرى

(٧٥٤) حديث: «كراهة صوم الدهر» قال العراقي: رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله ابن عمر، وفي حديث له: لا صام من صام الأبد . ولمسلم من حديث أبي قتادة، قيل: يا رسول الله كيف بمن صام الدهر؟ قال: لا صام ولا أفطر . وللنسائي نحوه من حديث ابن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير . اهـ.

قال مرتضى: أخرجه مسلم من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي العباس الشاعر عن عبد الله بن عمر، وقال: بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أني أسرد الصوم وأصلي الليل فلما أرسل إلي وأما لقيته، وفي هذا الحديث فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا صام من صام الأبد ثلاثا. وفي بعض روايات البخاري: الدهر بدل الأبد، وأخرج مسلم من حديث أبي قتادة قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله كيف نصوم؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله فلما رأى عمر غضبه قال: رضينا بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله، فجعل عمر يردد هذا الكلام حتى سكن غضبه، فقال عمر: يا رسول الله كيف من يصوم الدهر كله؟ قال: لا صام ولا أفطر، أو قال: لم يصم ولم يفطر. وفي لفظ آخر: فستل عن صيام الدهر، وأما حديث عبد الله بن الشخير فأخرجه أحمد وابن حبان بلفظ: من صام الأبد فلا صام ولا أفطر، وعن عمران بن حصين نحوه .

(٧٥٥) حديث: «من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم» قال العراقي: رواه أحمد والنسائي في الكبرى وابن حبان وحسنه أبو يعلى الطوسى . اهـ.

وقال مرتضى: قال حبان أحد رواة: هو محمول على من صام الدهر الذي فيه أيام العيد والتشريق، وقال البيهقي وقبله ابن خزيمة: يعنى ضيقت عنه فلم يدخلها، وفي الطبراني عن ابن الوليد ما يرمي إلى ذلك .

وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم، فقد قال عليه السلام : «عُرِضَتْ عَلَى مَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَكُنُوزِ الْأَرْضِ فَرَدَّدْتُهَا وَقُلْتُ: أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبِعُ يَوْمًا، أَحْمَدُكَ إِذَا شَبِعْتَ وَأَتَضَرَّعُ إِلَيْكَ إِذَا جَعَبْتَ» (٧٥٦).

وقال عليه السلام : «أَفْضَلُ الصِّيَامِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطُرُ يَوْمًا» (٧٥٧).

(٧٥٦) حديث : «عُرِضَتْ عَلَى مَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَكُنُوزِ الْأَرْضِ فَرَدَّدْتُهَا وَقُلْتُ: أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبِعُ يَوْمًا، أَحْمَدُكَ إِذَا شَبِعْتَ وَأَتَضَرَّعُ إِلَيْكَ إِذَا جَعَبْتَ» قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبى أمامة بلفظ : عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهابا . وقال : حسن . اهـ .
قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأحمد عندهما بعد قوله : ذهابا فقلت : لا يا رب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما ، فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك وإذا شبعته حمدتك وشكرتك . وهو من رواية ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زهر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبى أمامة ، وقول الترمذى : حسن ، فيه نظر ؛ فقد قال العلائى : فيه ثلاثة ضعفاء : عبيد الله بن زهر وعلي بن زيد والقاسم .

(٧٥٧) حديث : «أَفْضَلُ الصِّيَامِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطُرُ يَوْمًا» رواه أبو داود : والترمذى والنسائى من حديث عبد الله بن عمر وقال الترمذى : حسن صحيح . وزادوا بعده : وكان لا يفطر إذا لاقى . وفيه إشارة إلى أنه لا أجل تقويته بالفطر كان لا يفطر من عدوه إذا لاقاه للقتال ، فلو أنه سرد الصوم ربما أضعف قوته وانتهك جسمه ولم يقدر على قتال الأبطال ، فصوم يوم وفطر يوم جمع بين القريتين وقيام بالوظيفتين : « والمراد بالأخوة هنا فى النبوة والرسالة وأخبرجه مسلم من حديثه ، وفيه قال له عليه السلام : «صم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود عليه السلام وهو أعدل الصيام» . وفى لفظ له أيضا قال : نعم صوم داود نبي الله عليه السلام فإنه كان أعبد الناس ، قال : قلت : يا نبي الله وما صوم داود؟ قال : كان يصوم يوما ويفطر يوما . وفى لفظ آخر من حديثه قلت : وما صوم نبي الله داود؟ قال : نصف الدهر ، وفى لفظ آخر له : من طريق عطاء عن ابن العباس الشاعر عنه فى هذا الحديث قال : نعم صيام داود عليه السلام ، قال : وكيف كان داود يصوم يا نبي الله ، قال : كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر إذا لاقى . وأخبرجه أيضا من حديثه مرفوعا : «إن أحب الصيام إلى الله صيام داود ، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، وكان يصوم يوما ويفطر يوما» . وفى لفظ آخر رواه ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عنه عن النبي ﷺ قال : «أحب الصيام إلى الله صيام داود : كان يصوم نصف الدهر» وأخرج بإسناد آخر عنه أيضا مرفوعا : لا صوم فوق صوم داود ، شطر الدهر : صيام يوم وإفطار يوم =

ومن ذلك منزلته عليه السلام لعبد الله بن عمرو رضي الله عنه في الصوم وهو يقول : إني أطيق أكثر من ذلك، فقال عليه السلام : « صم يوما وأفطر يوما » . فقال : إني أريد أفضل من ذلك ، فقال عليه السلام : « لا أفضل من ذلك » (٧٥٨) .

= وعنه أيضا قال له رسول الله ﷺ : « صم أفضل الصيام عند الله صوم داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما » . وأخرجه البخاري بهذا اللفظ، وفي لفظ له قال له : صم صيام نبي الله داود ولا تزدد عليه . وله ألفاظ آخر والمعنى واحد .

(٧٥٨) حديث : « منزلته عليه السلام لعبد الله بن عمرو بن العاص » أبو محمد ويقال أبو عبد الرحمن رضي الله عنه وكان من علماء الصحابة ومن العباد مات بمصر وقيل بالطائف سنة ٦٥ « في الصوم وهو يقول إني أريد أفضل من ذلك، فقال عليه السلام : صم يوما وأفطر يوما، فقال : إني أريد أفضل من ذلك، فقال عليه السلام : لا أفضل من ذلك » رواه البخاري ومسلم من حديثه ففي سياق مسلم من حديثه قال : أخبر رسول الله ﷺ أنه يقول لأقوم الليل ولاصوم من النهار ما عشت، فقال عليه السلام : فإنك لا تستطيع ذلك صم وأفطر، وقم ونم، وصم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر، قال : قلت : فإني أطيق أفضل من ذلك، قال : صم يوما وأفطر يومين، قال : قلت : فإني أطيق أفضل من ذلك يا رسول الله، قال : صم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود عليه السلام وهو أعدل الصيام، قال : قلت : فإني أطيق أفضل من ذلك قال رسول الله ﷺ : لا أفضل من ذلك . وعنه قال : كنت أصوم الدهر وأقرأ القرآن كل ليلة قال : فإما ذكرت للنبي ﷺ وإما أرسل إلي فأتيته فقال : ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت : يا نبي الله ولم أزد بذلك إلا الخير . فساق الحديث، وفيه قال : قلت : يا نبي الله إني أطيق أفضل من ذلك، وفي لفظ آخر له عنه : قال رسول الله ﷺ : اقرأ القرآن في كل شهر قال : قلت : إني أجد قوة، قال : فاقرأ في سبع ولا تزدد على ذلك . ومن طريق عطاء عن ابن العباس الشاعر عنه قال : بلغ النبي ﷺ أني أصوم أسرد الصوم وأصلي الليل فإما أرسل إلي وإما لقيته فقال لي : ألم أخبر أنك تصوم ولا تفطر وتصلّي الليل فلا تفعل فإن لعينك حظا ولنفسك حظا ولاهلك حظا، فصم وأفطر وصل ونم وصم من كل عشرة أيام يوما ولك أجر تسعة قال : إني أجدي أقوى يا نبي الله، قال : فصم صيام داود . وعنه أيضا في هذا الحديث قال لي رسول الله ﷺ : يا عبد الله بن عمرو إنك لتصوم الدهر وتقوم الليل وإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين ونهكت، لا صام من صام الأبد، صوم ثلاثة أيام من الشهر صوم الشهر قلت : فإني أطيق أكثر من ذلك، قال : فصم صوم داود . وفي لفظ آخر من حديثه قال : إن رسول الله ﷺ ذكر له صومي فدخل علي فالتفت إلي وسادة من آدم حشوها ليف فجلس على الأرض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي : أما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام، قلت : يا رسول الله، قال : خمسة ، قلت : يا رسول الله، قال : سبعة، قلت : يا رسول الله، قال : تسعة، قلت : يا رسول الله، قال : أحد عشر، قلت : يا رسول الله، فقال النبي ﷺ : لا صوم فوق صوم داود . وفي سياق البخاري من حديثه : قال لي =

وقد روى أنه عليه السلام « ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان » (٧٥٩) . بل كان يفطر منه ، ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلثه وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين ، وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع في الأوقات الفاضلة ، وإن صام الإثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث ، وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يفهم الإنسان معنى الصوم وأن مقصوده تصفية القلب وتفريغ الهم لله عز وجل ، والفقيه بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله فقد يقتضى حاله دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى مزج الإفطار بالصوم ، وإذا فهم المعنى وتحقق جده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه ، وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ، ولذلك روى أنه عليه السلام « كان يصوم حتى يقال لا يفطر ، ويفطر حتى يقال لا يصوم ، وينام حتى يقال لا يقوم ، ويقوم حتى يقال لا ينام » (٧٦٠) وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات ، وقد كره

= رسول الله ﷺ : كيف تصوم ؟ قال : كل يوم ، قال : كيف تختتم ؟ قال : كل ليلة ، قال : صم كل شهر ثلاثة أيام ، وأقرأ القرآن في كل شهر ، قال : قلت : أطيق أكثر من ذلك ، قال : صم ثلاثة أيام في الجمعة وأقرأ القرآن في كل شهر ، قال : أطيق أكثر من ذلك ، قال : أفطر يومين وصم يوما ، قال : أطيق أكثر من ذلك ، قال : صم أفضل الصوم . . . الحديث .

(٧٥٩) حديث : « ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان » قال العراقي : أخرجه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : هو سياق حديث ابن عباس عند مسلم قال : ما صام رسول الله ﷺ شهرا كاملا قط غير رمضان . وفي طريق أخرى : شهرا متتابعاً منذ قدم المدينة ، وأخرجه البخاري ولم يقل : منذ قدم المدينة ، وأما حديث عائشة فلفظه عند مسلم عن عبد الله بن شقيق قلت لعائشة : هل كان النبي ﷺ يصوم شهرا معلوما سوى رمضان ؟ قالت : والله إن صام شهرا معلوما سوى رمضان حتى مضى لوجهه ولا أفطر حتى يصيب منه . وفي لفظ آخر : أكان النبي ﷺ يصوم شهرا كله ؟ قالت : ما علمته صام شهرا كله إلا رمضان . . . الحديث ، وفي لفظ آخر قالت : وما رأيته صام شهرا كاملا منذ قدم المدينة إلا أن يكون رمضان .

(٧٦٠) حديث : « كان يصوم حتى يقال إنه لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم » . رواه مسلم من حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت : كان يصوم حتى تقول قد صام قد صام ، ويفطر حتى تقول قد أفطر قد أفطر . وفي لفظ آخر عن أبي سلمة عنها قالت : كان يصوم حتى تقول قد صام ويفطر حتى تقول قد أفطر . وفي لفظ آخر : كان يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم ، وأخرجه من حديث ابن عباس قال : وكان يصوم إذا صام =

العلماء أن يوالى بين الإفطار أكثر من أربعة أيام تقديراً بيوم العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقوى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات، ولعمري هو كذلك فى حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل فى اليوم واللييلة مرتين . فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به، والله أعلم بالصواب .

تم كتاب أسرار الصوم والحمد لله بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم، على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج، والله المعين لا رب غيره، وما توفيقى إلا بالله، وحسبنا الله ونعم الوكيل .



= حتى يقول القائل لا والله لا يصوم، وفى لفظ آخر: يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم. ورواه البخارى مثل ذلك، وأخرج مسلم من حديث أنس أن رسول الله ﷺ كان يصوم حتى يقال: قد صام قد صام، ويفطر حتى يقال: قد أفطر قد أفطر ورواه البخارى من حديث أنس قال: كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى يظن أنه لا يصوم منه شيئاً، ويصوم حتى يظن أنه لا يفطر منه شيئاً .

كتاب أسرار الحج وفيه ثلاثة أبواب

الباب الأول : فى فضيلة الحج .

الباب الثانى : فى ترتيب الأعمال الظاهرة .

الباب الثالث : فى الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب أسرار الحج

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا ، وجعل البيت العتيق مشابة للناس وأمتا ، وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشريفا وتحصينا ومنا ، وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا ، والصلاة على محمد نبي الرحمة وسيد الأمة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا ، أما بعد .. فإن الحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الأمر وتعام الإسلام وكمال الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله : ﴿الْحَجُّ أَكْمَلُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣) .

وفيه قال عليه السلام : « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا » (٧٦١) .
فأعظم عبادة يعدم الدين بفقدائها الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال ، وأجدر

(٧٦١) حديث: « من مات ولم يحج » أى مع إمكانه أو مات عن عدم الإمكان بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى من حين أمكنه إلى حين موته ولم يكن كامل الإسلام ؛ لأن الله سبحانه أكمل الإسلام بالحج وإليه الإشارة من باب التغليظ والزرع بقوله : « فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا » . قال العراقي : رواه ابن عدى من حديث أبى هريرة والترمذى نحوه وقال : فى إسناده مقال . اهـ .

قال مرتضى : قد روى هذا الحديث عن أبى أمامة أيضا ولفظه عند الدارمى والبيهقى : « من لم يمنعه من الحج حاجة ظاهرة أو سلطان جائر أو مرض حابس فمات ولم يحج ... »
والباقي سواء عن سعيد بن منصور وأبى يعلى : « من لم يعجسه مرض أو حاجة ظاهرة أو سلطان جائر فلم يحج ... » الحديث ، وعند صاحب القسوت : « من لم يمنعه من الحج مرض قاطع أو سلطان جائر ومات ولم يحج فلا يسأل مات يهوديا أو نصرانيا » . وعند أحمد والبيهقى أيضا : « من كان ذا يسار فمات ولم يحج ... » والباقي مثل سياق المصنف ، وأما حديث على عند الترمذى فقد روى مرفوعا وموقوفا ولفظه : « من ملك زادا أو راحلة تبغّه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا ، وذلك أن الله تعالى يقول فى=

بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها ، وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب :

(الباب الأول): في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق، وجمل أركانها وشرائط وجوبها .

(الباب الثاني): في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع .

(الباب الثالث): في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة .

فلنبدأ بالباب الأول وفيه فصلان .

كتابه : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين ﴾
(آل عمران : ٩٧). وقال الترمذي : ضعيف، وأخرجه ابن جرير والبيهقي كذلك والموقوف إسناده حسن، وقال المنذرى : طريق أبي أمامة على ما فيها أصلح من هذه .

الباب الأول

فى فضائل مكة والبيت العتيق وجمل أركانها وشرائط وجوبها وفيه فصلان

الفصل الأول

فى فضائل الحج، وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى،

وشد الرجال إلى المساجد

فضيلة الحج

قال الله عز وجل: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ أَلَيْنٌ مِنْ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾

(الحج: ٢٧)

وقال قتادة: لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام وعلى نبينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج؛ نادى: يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتا فحجوه.

وقال تعالى: ﴿لَيْسَ هَذَا شَيْءٌ مِنْكُمْ﴾ (الحج: ٢٨). قيل: التجارة فى الموسم والأجر فى الآخرة، ولما سمع بعض السلف هذا قال: غفر لهم ورب الكعبة، وقيل فى تفسير قوله عز وجل: ﴿لَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ صِرَاطَ الْمُسْتَقِيمِ﴾ (الاعراف: ١٦). أى طريق مكة، يقعد الشيطان عليها ليمنع الناس منها. وقال عليه السلام: «من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» (٧٦٢).

(٧٦٢) حديث: «من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» قال العراقي: أخرجه من حديث أبي هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه والطبرانى والدارقطنى ولفظهم: «من=

وقال أيضا عليه السلام : « ما رُئِيَ الشيطان في يوم أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغيط منه يوم عرفة وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام » (٧٦٣).
 إذ يقال : « إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة » (٧٦٤). وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله ﷺ ، وذكر بعض المكاشفين من المقربين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص يعرفه فإذا هو نازل الجسم مضفر اللون باكي العين مقصوف الظهر فقال له : ما الذي أبكى عينك؟ قال : خروج الحاج إليه بلا تجارة ، أقول : قد قصدوه أخاف ألا يخيبهم فيحزنني ذلك ، قال : فما الذي أنحل جسمك؟ قال : سهيل الخيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيلي كان أحب إلي ، قال : فما الذي غير لونك؟ قال : تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلي ، قال : فما الذي قصف ظهرك؟ قال : قول العبد : أسألك حسن الخاتمة أقول : يا وليتي متى يعجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن ، وقال ﷺ : « من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى له أجر الحاج المعتمر إلى يوم القيامة ، ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له : ادخل الجنة » (٧٦٥).

« حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه » . إلا أن الطبراني والدارقطني زادا : من حج أو اعتمر لله ، ولفظ الشيخين : من حج فلم يرفث ولم يفسق ، وفي لفظ لمسلم : من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق ، وعند الترمذي بلفظ : من حج ولم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقال : حسن صحيح .

(٧٦٣) حديث : « ما رُئِيَ الشيطان في يوم هو أصغر وأدر ولا أحقر ولا أغيط منه يوم عرفة » قال العراقي : رواه مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلا .

وقال مرتضى : ولفظ مالك : « ما رُئِيَ الشيطان يوما هو فيه أصغر وأدر ولا أحقر ولا أغيط منه في يوم عرفة » وما ذلك إلا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رُئِيَ يوم بدر : « وقيل : وما رُئِيَ يوم بدر؟ قال : أما أنه رأى جبريل يزع الملائكة » . والدحر الدفع بعنف على سبيل الإهانة والإذلال ، وفي رواية : أدر ولا أرحق ، والرحق الطرد والإبعاد وأفعل التي هي للتفضيل من دحر ورحق كاشهر واجن من شهر وجن ، ومعنى يزع الملائكة أي يقودهم والوازع القائد .

(٧٦٤) حديث : « إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة » وقد أسنده جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب إلى رسول الله ﷺ أي من طريق آبائه هكذا نقله صاحب الفوت ولفظه وقد رفعه جعفر بن محمد فأسنده ، وقال العراقي : لم أجده أصلا . اهـ .

(٧٦٥) حديث : « من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى له أجر الحاج المعتمر » كذا في

وقال عليه السلام : « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها، وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة » (٧٦٦)

وقال عليه السلام : « الحجاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره ، إن سألوه أعطاهم وإن استغفروه غفر لهم وإن دعوه استجاب لهم وإن شفعوا شفعوا » (٧٦٧) . وفي حديث مسند

= النسخ ، وفي القوت : والمعتمر إلى يوم القيامة . وقال العراقي : أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه في الشعب : « من خرج حاجا أو معتمرا أو غازيا ثم مات في طريقه كتب الله له أجر الغازي والحاج والمعتمر إلى يوم القيامة » . « ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له : ادخل الجنة » قال العراقي : رواه الدارقطني والبيهقي من حديث عائشة نحوه بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا العقيلي وابن عدى وأبو نعيم في الجلية ولفظهم : « من مات في هذا الوجه حاجا أو معتمرا لم يعرض ولم يحاسب وقيل له : ادخل الجنة » ورواه البيهقي أيضا من حديثها : « بلفظ من مات في طريق مكة لم يعرضه الله يوم القيامة ولم يحاسبه » . وكذا رواه الحارث بن أسامة وابن عدى عن جابر ، وروى الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن وضعفه من حديث سلمان بلفظ : « من مات في أحد الحرمين استوجب شفاعتي وكان يوم القيامة من الأمنين » .

(٧٦٦) حديث : « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها ، وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة » هكذا هو في القوت ، وقال العراقي : أخرجه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ : الحج المبرور ، وقال النسائي : الحجة المبرورة ، وعند ابن عدى : حجة مبرورة . اهـ .

قال مرتضى : لفظ البخاري ومسلم : العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة . وروى أحمد من حديث جابر ، والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس : الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة .

(٧٦٧) حديث : « الحجاج والعمار وفد الله تعالى وزواره إن سألوه أعطاهم وإن استغفروه غفر لهم وإن دعوه استجاب لهم وإن شفعوا شفعوا » هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة دون قوله : وزواره ، ودون قوله : إن سألوه أعطاهم وإن شفعوا شفعوا ، وله من حديث ابن عمر : وسألوه فأعطاهم ، ورواه ابن حبان . اهـ . ولفظ حديث ابن عمر عند البيهقي : إن الحجاج والعمار وفد الله ، إن سألوا أعطوا وإن أنفقوا أخلف لهم ، وعنده بلفظ : يعطيهم ما سألوا ويستجيب لهم ما دعوا ويخلف عليهم ما أنفقوا ، الدرهم ألف ألف . وعند البزار من حديث جابر : دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم .

من طريق أهل البيت عليهم السلام : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له » (٧٦٨).

وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة : ستون للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين » (٧٦٩).

(٧٦٨) حديث : مسند من طريق أهل البيت : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له » ولفظ القوت : ولقي رجل ابن المبارك وقد أفاض من عرفة إلى مزدلفة . فقال : من أعظم الناس جرماً يا أبا عبد الرحمن في هذا الموقف ؟ فقال : من قال إن الله عز وجل لم يغفر لهؤلاء . وقد روي في حديثنا مسنداً من طريق أهل البيت وساقه كما للمصنف . اهـ . وقال العراقي : رواه الخطيب في المتفق والمفترق والديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف .

(٧٦٩) حديث : « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة : ستون للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين » قال العراقي : رواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد حسن وقال ابن خاتم حديث منكر . اهـ

قال مرتضى : قد وقع لى هذا الحديث مسلسلاً بالمكيين أخبرني به شيخنا المرحوم عبد الخالق ابن أبي بكر المزجاني الحنفي وقد أقام بحكة مدة وبها توفي في آخر حجاته قال : أخبرنا أبو عبيد الله محمد بن أحمد بن سعيد الحنفي المكي (ح) وأخبرني أعلى من ذلك بدرجة عمر بن أحمد ابن عقيل الحسيني المكي قالوا : أخبرنا الحسن بن علي بن يحيى الحنفي المكي عن زين العابدين عبد القادر بن يحيى بن مكرم الطبري عن أبيه عن جده يحيى عن جده المحب الأخير الطبري عن عم والده أبي اليمن محمد الطبري عن والده أحمد بن إبراهيم الطبري عن أبيه أخبرنا عبد الرحمن بن أبي حرمي المكي أخبرنا الحافظ أبو حفص عمر بن عبد المجيد المياثني المكي أخبرنا قاضي الحرمين أبو المظفر محمد بن علي الشيباني المكي قراءة عليه أخبرنا جدي الحسين بن علي المكي أخبرنا أبو الفتح خلف بن هبة الله سماعاً عليه بالمسجد الحرام أخبرنا أبو عمر الحسن بن أحمد العيسقي المكي حدثنا محمد بن نافع الخزاعي المكي حدثنا إسحاق بن محمد الخزاعي المكي حدثنا أبو الوليد محمد بن عبيد الله الأزرق المكي المؤرخ عن جده عن سعيد بن سالم القداح أبو المكي عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رفعه : ينزل الله على هذا البيت كل يوم ليلة عشرين ومائة رحمة : ستون منها للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين . هكذا أخرجه العزم بن فهر وجار الله بن فهر في مسلسلاتهما ، ورواه الطبراني في معاجمه الثلاثة ، وقال البلقيني في فتاويه المكية : لم أقف له على إسناد صحيح ، وقال التقي الفاسي : لا تقوم به حجة ، ونقل عن الحافظ ابن حجر أنه توقف فيه لكن حسنه المنذري والعراقي والسخاوي ، وإذا اجتمعت طرق هذا الحديث ارتقى إلى مرتبة الحسن إن شاء الله =

وفى الخبر : « استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجددونه فى صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه » (٧٧٠). ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة .

وفى الخبر : « من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ، ومن طاف أسبوعا فى المطر غفر له ما سلف من ذنبه » (٧٧١). ويقال : إن الله عز وجل إذا غفر لعبده ذنبا فى الموقف غفره لكل من أصابه فى ذلك الموقف وقال بعض السلف : إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة ، وهو أفضل يوم فى الدنيا ، وفيه حج رسول الله ﷺ « حجة الوداع » (٧٧٢). وكان واقفا إذ نزل قوله عز وجل : ﴿ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ۚ ﴾ (المائدة : ٣) . قال أهل الكتاب : لو أنزلت هذه الآية علينا

= تعالى ، وفى المناسك للمسحب الطبرى عن ابن عباس مرفوعا : ينزل على هذا البيت كل يوم وليلة عشرون ومائة رحمة : ستون منها للطائفين بالبيت ، وأربعون للعاكفين حول البيت ، وعشرون للناظرين إلى البيت . وفى رواية قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل الله على أهل المسجد مسجد مكة كل يوم عشرين ومائة رحمة ... الحديث . وقال فيه : وأربعون للمصلين ولم يقل للعاكفين ، قال : أخرجهما أبو ذر الهروى والأزرقى .

(٧٧٠) حديث : « استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجدونه فى صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه » هكذا هو فى القوت إلا أنه قال : من أقل شيء ، وهكذا هو فى بعض نسخ هذا الكتاب ، وقال العراقى : زواه ابن حبان والحاكم من حديث ابن عمر : استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع فى الثالثة ، وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

قال مرتضى : ورواه بهذا اللفظ أيضا الطبرانى فى المعجم الكبير لكنه لا يوافق سياق المصنف فى كل من الوجوه كما لا يخفى .

(٧٧١) حديث : « من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ، ومن طاف أسبوعا فى المطر غفر له ما سلف من ذنبه » أورده صاحب القوت وقال : روى ذلك عن الحسن بن على قال لأصحابه ورفعهم إلى رسول الله ﷺ . اهـ . وقال العراقى : لم أجده هكذا ، وعند الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر : من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة ، لفظ الترمذى وحسنه . اهـ .

قال مرتضى : وقال الحافظ ابن حجر : حديث الطواف فى المطر زواه ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف بالمعنى . اهـ . وقال : ولفظه عن أبى عقال قال : طفت مع أنس بن مالك .

(٧٧٢) حديث : « حج رسول الله ﷺ حجة الوداع » وكان واقفا إذ نزل قوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ =

لجعلناها يوم عيد، فقال عمر رضي الله عنه: أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عشرين اثنين: يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله ﷺ وهو واقف بعرفة، وقال ﷺ: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج» (٧٧٣). ويروى أن علي بن موفق حج عن رسول الله ﷺ حججا قال:

= أَكَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴿ (المائدة: ٣) . قال أهل الكتاب: ولفظ القوت: وقال علماء أهل الكتاب: لو أنزلت علينا هذه الآية لجعلناها يوم عيد. ولفظ القوت: يومها عيدا، قال عمر رضي الله عنه: أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عشرين اثنين: يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله ﷺ وهو واقف بعرفة. هكذا في القوت وقد أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، وقال الترمذي: حسن صحيح، ولفظ البخاري: حدثنا الحسن بن الصباح أنه سمع جعفر بن عوف حدثنا أبو العيمس أخبرنا قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها علينا معاشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا، قال: أي آية؟ قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ قال عمر: لقد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزلت فيه على النبي ﷺ وهو قائم بعرفة يوم الجمعة.

قال الحافظ: والرجل المذكور هو كعب الاحبار قبل أن يسلم كما قاله الطبراني في الأوسط وغيره كلهم من طريق رجاء بن أبي سلمة عن عبادة بن نسي عن إسحاق بن قبيصة بن ذؤيب عن كعب أنه قال لعمر... الحديث، وإنما لم يقل: جعلناه عيدا ليطابق جوابه السؤال لأنه ثبت في الصحيح أن النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العيد إلا من أول النهار ولا ريب أن اليوم الثاني ليوم عرفة عيد للمسلمين، فكأنه قال: جعلناه عيدا بعد إدراكنا استحقات ذلك اليوم للتعب فيه، قال: وعندى أن هذه الرواية اكتفى فيها بالإشارة وإلا فرواية إسحاق بن قبيصة نص على المراد ولفظه: يوم الجمعة يوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد. وللطبراني: وهما لنا عيد، فظهر أن الجواب تضمن أنهم اتخذوا ذلك اليوم عيدا واتخذ اليهود يوم عرفة عيدا لأنه ليلة العيد. اهـ. وقال النووي: فقد اجتمع في ذلك فضيلتان وشرقان ومعلوم تعظيمنا كلا منهما فإذا اجتمعا زاد التعظيم.

(٧٧٣) حديث: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج» قال العراقي: رواه الحاكم من طريق أبي هريرة وقال: صحيح على شرط مسلم. اهـ.

قال مرتضى: وتُعْتَبَرُ بأن فيه شريكا القاضى ولم يخرج له مسلم إلا في المتابعات، وقد أخرجه البيهقي والخطيب كذلك وفي بعض الروايات قال ذلك ثلاثا فيتأكد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعائه ﷺ وظاهره طلب نذب الاستغفار منه في سائر الاوقات لكن سيأتى في قوله قول عمر رضي الله عنه أن غاية طلبه إلى عشرين ربيع الأول، وقال الحافظ ابن رجب: فإن تأخر وصوله إلى وطنه فإلى وصوله.

فأريت رسول الله ﷺ في المنام فقال لي: يا ابن موفق حججت عني؟ قلت: نعم، قال: وليت عني؟ قلت: نعم، قال: فإني أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب. وقال مجاهد وغيره من العلماء: إن الحجاج إذا قدموا مكة تلقفتهم الملائكة فسلموا على ركبائهم الإبل وصافحوا ركبائهم الحمر واعتنقوا المشاة اعتناقاً، وقال الحسن: من مات عقيب رمضان أو عقيب غزو أو عقيب حج مات شهيداً. وقال عمر رضي الله عنه: الحاج مغفور له ولمن يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول، وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا الغزاة وأن يستقبلوا الحجاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء ويبادروا ذلك قبل أن يتدنسوا بالأثام، ويروى عن علي بن موفق قال: حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت نمت بمنى في مسجد الخيف فأريت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه: يا عبد الله، فقال الآخر: لسيك يا عبد الله، قال: تدرى كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة؟ قال: لا أدري، قال: حج بيت ربنا ستمائة ألف، أفترى كم قبل منهم؟ قال: لا، قال: ستة أنفس، قال: ثم ارتفعا في الهواء فغابا عني فانتبهت فزعا واغتممت غمًا شديدًا وأهمني أمرى، فقلت: إذا قبل حج ستة أنفس؟ فأين أكون أنا في ستة أنفس فلما أفضت من عرفة قمت عند المشعر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم فغلبنى النوم فإذا الشخصان قد نزلا على هبتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه، ثم قال: أتدرى ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة؟ قال: فإنه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف، قال: فانتبهت وبني من السرور ما يجمل عن الوصف. وعنه أيضا رضي الله عنه قال: حججت سنة فلما قضيت مناسكى تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت: اللهم إني قد وهبت حجتي وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجته، قال: فأريت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي: يا عليّ تسخى عليّ وأنا خلقت السخاء والأسخياء وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجوود والكرم من العالمين، قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبله.

فضيلة البيت ومكة المشرفة

قال عليه السلام : « إن الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحججه في كل سنة ستمائة ألف فإن نقصوا أكملهم الله عز وجل من الملائكة، وإن الكعبة تُحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها » (٧٧٤)

وفى الخبر : « إن الحجر الأسود ياقوتة من يواقيت الجنة، وإنه يبعث يوم القيامة له عيتان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق » (٧٧٥).

(٧٧٤) حديث : « إن الله تعالى قد وعد هذا البيت أن يحججه في كل سنة ستمائة ألف فإن نقصوا أكملهم الله تعالى بالملائكة، وإن الكعبة تُحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلوا معها » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجد له أصلاً. اهـ.

(٧٧٥) حديث : « إن الحجر ياقوتة من يواقيت الجنة وإنه يُبعث يوم القيامة وله عيتان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق » هكذا هو في القوت، وقال العراقي: رواه الترمذى وصححه والنسائي من حديث ابن عباس: الحجر الأسود من الجنة، لفظ النسائي وباقي الحديث رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عباس أيضاً، والحاكم من حديث أنس: الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة. وصحح إسناده، ورواه الترمذى وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو. اهـ.

قال مرتضى: وأخرج الأزرقى موقوفاً على ابن عباس قال: ليس في الأرض من الجنة إلا الحجر الأسود والمقام فإنهما جوهرتان من جواهر الجنة، ولولا ما مسهم من أهل الشرك ما مسهم ذو عاهة إلا شفاه الله. ولفظ الترمذى عن ابن عباس مرفوعاً في الحجر: والله ليعيشنه الله يوم القيامة له عيتان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق. وفي لفظ ابن حبان: له لسان وشفتان، ورواه أحمد فقال: يشهد لمن استلمه بحق. ولفظ حديث عبد الله ابن عمر وعند أحمد: له لسان وشفتان، وعنه أيضاً: الحجر الأسود من حجارة الجنة لولا ما تعلق به من الأيدي الفاجرة ما مسه أكمه ولا أبرص ولا ذؤاء إلا برئ. أخرجه سعيد بن منصور وعن مجاهد: يأتي الركن والمقام يوم القيامة كل واحد منهما مثل أبى قبيس يشهدان لمن وافاهما بالموافة. أخرجه الأزرقى، وعبد الله بن عمر قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول وهو مسند ظهره إلى الكعبة: الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة لولا أن الله طمس نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب. أخرجه أحمد وابن حبان وأخرجه الترمذى وقال: حديث غريب.

وكان ﷺ « يقبله كثيرا » (٧٧٦).

وروى أنه ﷺ : « سجد عليه » (٧٧٧).

« وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن » (٧٧٨).

(٧٧٦) حديث : « وكان رسول الله ﷺ يقبله كثيرا » هكذا في القوت، قال العراقي : أخرجه من حديث عمر دون قوله كثيرا، وللنسائي أنه كان يقبله كل مرة ثلاثا إن رآه خاليا . اهـ .

(٧٧٧) حديث : « وروى أنه ﷺ سجد عليه » كذا في القوت بلفظ : وروينا أنه سجد عليه . وقال العراقي : ورواه البزار والحاكم من حديث عمر وصححا إسناده . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرج الدارقطني عن ابن عباس أن النبي ﷺ سجد على الحجر، وأخرج الشافعي في مسنده عنه بلفظ : قَبِلَ الركن وسجد عليه ثلاث مرات، وأخرج البيهقي عنه قال : رأيت عمر بن الخطاب قَبِلَ وسجد عليه، ثم قال : رأيت رسول الله ﷺ فعل هكذا، وأخرج الشافعي والبيهقي والأزرقي عنه أنه ﷺ قَبِلَ الحجر ثلاثا وسجد عليه إثر كل تقبيلة، قال الطبري في المناسك : وكره مالك السجود على الحجر وقال : هو بسدعة، وجمهور أهل العلم على جوازه والحديث حجة على المخالف .

(٧٧٨) حديث : « وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل المحجن » هكذا في القوت ولم يخرج العراقي ، وهو في الصحيحين من حديث أبي الطفيل وجابر، فلفظ أبي الطفيل عند مسلم : كان يقبل الركن بمحجن معه . ويقبل المحجن، ولم يقل البخاري : ويقبل المحجن، ولا أخرجه عن أبي الطفيل، ولفظ جابر عند البخاري : طاف رسول الله ﷺ على راحلته يستلم الركن بمحجنه ثم يعطف المحجن ويقبله . وأخرج أبو داود من حديث ابن عمر أن رجلا سأله عن استلام الحجر فقال : كان أحدنا إذا لم يخلص إليه قرعه بعصا، وقبله عمر ثم قال : والله إنني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلُك لما قبلتك . أخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر، ولفظ مسلم قال : قَبِلَ عمر بن الخطاب الحجر ثم قال : أما والله لقد علمت أنك حجر ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلُك ما قبلتك وعن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصم - يعني عمر - يقبل الحجر ويقول : والله إنني لأقبلُك وإني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ قَبِلُك ما قبلتك، وعن سويد بن غفلة قال : رأيت عمر قبل الحجر والتزمه وقال : رأيت رسول الله ﷺ بك حفيا . لم يخرج البخاري في هذا الحديث التزام الحجر ولا قال : رأيت الأصم، وفي بعض روايات البخاري : ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ استلمك ما استلمتك ثم بكى حتى علا نسيجه أي صوته فالتفت إلى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه فقال : يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات هكذا في القوت، وأخرجه الشامي في مسنده وأبو ذر الهروي من حديث ابن عمر قال : استقبل النبي ﷺ بيده الحجر فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا يكي =

وقبله عمر عليه السلام ثم قال: إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك، ثم بكى حتى علا نحيجه فالتفت إلى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه ورضى الله عنه، فقال: يا أبا الحسن ههنا تُسكب العبرات وتستجاب الدعوات، فقال على عليه السلام: يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع، قال: وكيف؟ قال: إن الله تعالى لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على

فالتفت فإذا هو بعمر بن الخطاب يبكي فقال: يا عمر ما هذا؟ قال عمر: ههنا تسكب العبرات (فقال على عليه السلام: يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال: وكيف؟ قال: إن الله تعالى لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمنين بالوفاء وعلى الكافرين بالجهود) كذا في القوت إلا أنه لم يقل عليهم وقال للمؤمن وعلى الكافر، وقال العراقي: هذه الزيادة في هذا الحديث أخرجها الحاكم وقال: ليس من شرط الشيخين. اهـ.

قال مرتضى: وأخرج الأزرقى هذا الحديث بتلك الزيادة ولفظه: فقال على: بلى يا أمير المؤمنين هو يضر وينفع، قال: وبم؟ قال: بكتاب الله عز وجل، قال: وأين ذلك من كتاب الله عز وجل؟ قال: قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيَّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ (الأعراف: ١٧٢) قال: فلما خلق الله عز وجل آدم مسح ظهره فأخرج ذريته من ظهره فقررهم أنه الرب وأنهم العبيد ثم كتب ميثاقهم في رق وكان هذا الحجر له عيتان ولسان فقال له: افتح فاك، قال: فألقمه ذلك الرق وجعله في هذا الموضع، فقال: تشهد لمن وافك بالموافاة يوم القيامة، قال: فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا حسن. وأخرج الدولابي في الذرية الطاهرة عن الحسين بن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما أخذ الله ميثاق الكتاب جعله في الحجر فمن الوفاء بالبيعة استلام الحجر. وفي مثير العزم لابن الجوزي عن ابن عباس عن النبي ﷺ: أن الله لما أخذ من بني آدم ميثاقهم جعله في الحجر، وقال الطبري في مناسكه: وإنما قال عمر ما قال في تقبيل الحجر - والله أعلم - لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام فخشى عمر أن يظن الجهال أن استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله، فأراد عمر أن استلامه لا يقصد به إلا تعظيم الله عز وجل والوقوف عند أمر نبيه ﷺ وأن ذلك من شعائر الحج التي أمر الله بتعظيمها وأن استلامه مخالف لفعل الجاهلية في عبادتهم الأصنام لأنهم كانوا يعتقدون أنها تقربهم إلى الله زلفى فنبه عمر على مخالفة هذا الاعتقاد وأنه لا ينبغي أن يعبد إلا من يملك الضر والنفع وهو الله جل وعلا. اهـ. (قيل فذلك هو معنى قول الناس) في الدعاء (عند الاستلام: اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بمعهدك) يعنون هذا الكتاب والعهد، كذا في القوت، وهذا الدعاء أخرجه أبو ذر الهروزي بزيادة: الله أكبر في أوله عن علي عليه السلام كما سيأتي.

الكافر بالجحود ، قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام : اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك . وروى عن الحسن البصري رحمته الله أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم ، وكذلك كل حسنة بمائة ألف ، ويقال : طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة وفي الخبر الصحيح : « عمرة في رمضان كحجة معي » (٧٧٩)

وقال رحمته الله : « أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أتى أهل مكة فأحشر بين الحرمين » (٧٨٠)

(٧٧٩) حديث : « عمرة في رمضان كحجة » أخرجه من حديث عطاء : سمعت ابن عباس يحدثني قال : قال رسول الله ﷺ لامرأة من الأنصار سماها ابن عباس فنسيت اسمها : ما منعك أن تحجي معنا ؟ قالت : لم يكن لنا إلا ناضحان فحج أبو ولدنا وابنها على ناضج وترك لنا ناضحاً ننضح عليه ، قال : فإذا جاء رمضان فاعتمري فإن عمرة فيه تعدل حجة . وقال البخاري : حجة أو نحوها معاً ، قال : وخرج أيضاً هذا الحديث من طريق جابر تعليقا ، ولسلم من طريق أخرى : فعمرة في رمضان تقضى حجة أو حجة (معي) وسمى المرأة أم سنان ، وقد أخرج البخاري هذا الطريق وقال أم سنان الأنصارية . قال العراقي : ورواه الحاكم بزيادتها من غير شك . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه بتلك الزيادة الطبراني والبخاري وسموه في القوائد عن أنس وفي طريق سمويه داود بن يزيد الأردى ضعيف ، وعزاء ابن العربي في شرح الترمذي إلى أبي داود بغير شك وقال إنه صحيح ، وقد روى من غير تلك الزيادة عن أم معقل وهب بن خنيس أخرجه ابن ماجه ، وحديث الزبير بن العوام أخرجه الطبراني في الكبير ، وحديث علي وأنس أخرجه البخاري وأما الحديث الذي أورده البخاري تعليقا أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه ، وحديث ابن عباس الذي أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه ، ومعنى تعدل حجة أي تماثلها في الثواب لأن الثواب يفضل بفضل الوقت ، وقال الطيبي : هذا من باب المبالغة وإلحاق الناقص بالكمال ترغيباً وبعثاً عليه وإلا كيف يفضل ثواب العمرة ثواب الحج . اهـ . فلم أنها لا تقوم مقامه في إسقاط الفرض للإجماع على أن الاعتبار لا يخرج عن حج الفرض ، وفيه أن الشيء يشبه الشيء ويجعل عدله إذا أشبهه في بعض المعاني لا كلها وأن ثواب العمل زيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلص النية وأن أفضل أوقات العمرة رمضان ، نقله المناوي في شرح الجامع .

(٧٨٠) حديث : « أنا أول من تنشق عنه الأرض ، ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ، ثم أتى أهل مكة فأحشر بين الحرمين » كذا أورده صاحب القوت . وقال العراقي : رواه الترمذي وحسنه وابن حبان من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : ولفظهما : أنا أول من تنشق الأرض عنه ثم أبو بكر ثم عمر ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم انتظر أهل مكة .

وفي الخبر: «إن آدم عليه السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة، فقالوا: بر حجك يا آدم، لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام» (٧٨١).

وجاء في الأثر أن الله عز وجل ينظر في كل ليلة إلى أهل الأرض فأول من ينظر إليه أهل الحرم وأول من ينظر إليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام، فمن رآه طائفا غفر له، ومن رآه مصليا غفر له، ومن رآه قائما مستقبلا الكعبة غفر له، وكوشف بعض الأولياء عليه السلام قال: إني رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لخدمة، ويقال: لا تغرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد، وإذا انقطع ذلك كان سبب زفعه من الأرض فيصبح الناس وقد زفت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا، وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد، ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة، ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية، ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله، والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التي تتسوق ولادتها، وفي الخبر: «استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع، فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة» (٧٨٢).

(٧٨١) حديث: «إن آدم عليه السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا له: بر حجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام» هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: رواه المفضل الجندی ومن طريقه ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس وقال: لا يصح، ورواه الأزرقى في تاريخ مكة موقوفاً على ابن عباس. اهـ.

قال مرتضى: ورواه الشافعي مرفوعاً على محمد بن كعب القرظي، وأما لفظ حديث ابن عباس عند الأزرقى على ما نقله الطبري في مناسكه قال: حج آدم عليه السلام فطاف بالبيت سبعاً فلقيته الملائكة في الطواف فقالوا: بر حجك يا آدم إنا حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام، قال: فما كنتم تقولون في الطواف؟ قالوا: كنا نقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، قال آدم: فزيدوا فيها ولا حول ولا قوة إلا بالله. يذكر عن بعض الصحابة وقرأ الكتب السالفة: كائن أنظر إليه حبشياً أصلع أجدع قائماً عليها - يعني الكعبة - يهدمها بمعله حجراً حجراً.

(٧٨٢) حديث: «استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة» قال العراقي: رواه البزار وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر: استمتعوا في هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة. وقد تقدم قريباً ثم قال صاحب القوت: ورفعه الذي-

وروى عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قال الله تعالى : إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببني فخرته ثم أخرب الدنيا على أثره » (٧٨٣)

فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكراهيته

كره الحافظون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة :

(الاول) : خوف يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام، وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول : يا أهل اليمن يئسكم، ويا أهل الشام شامكم، ويا أهل العراق عراقكم. ولذلك هم عمر رضي الله عنه يمنع الناس من كثرة الطواف وقال: خشيت أن يئس الناس بهذا البيت .

(الثاني) : تهيج الشوق بالمفارقة لتبعث داعية العود، فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمانا أى يتربون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقصّون منه وطرا، وقال بعضهم: تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر ، وقال بعض السلف: كم من رجل بخراسان وهو أقرب إلى هذا البيت من يطوف به، ويقال: إن لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل .

(الثالث) : الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فإن ذلك مخطر وحرى بأن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع ، وروى عن وهيب بن الورد المكي قال: كنت ذات ليلة في الحجر أصلى فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول: إلى الله أشكو ثم إليك يا جبريل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولهوهم، لئن لم يتسوها عن ذلك لانتفضن انتفاضة تُرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قُطع منه. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ما من بلد يؤاخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة ، وتلا قوله تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَاهُ فِيهِ الرِّجَامَ يُظَلُّمُ نَفْسَهُ مِنْ ذَلِكَ » ذكرناه يكون بعد هدمه لأنه يبني بعد ذلك حتى يعود إلى مثل حاله ويحج مرارا ثم يرفع بعد ذلك .

(٧٨٣) حديث : « ويروى عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: قال الله تعالى : إني إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببني فخرته ثم أخرب الدنيا على أثره » قال صاحب القوت: رويناه عن ابن رافع عن علي، وقال العراقي: ليس له أصل .

عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (الحج: ٢٥) . أى أنه على مجرد الإرادة ويقال : إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات، وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول: الاحتكار بمكة من الإلحاد فى الحرم وقيل الكذب أيضاً، وقال ابن عباس: لأن أذنبت سبعين ذنباً بركة أحب إلىّ من أن أذنبت ذنباً واحداً بمكة (وركية منزل بين مكة والطائف). وخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أنه لم يقض حاجته فى الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة، وبعضهم أقام شهراً وما وضع جنبه على الأرض، وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة، ولا تظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة لأن هذه كراهة علتها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع، فمعنى قولنا: إن ترك المقام به أفضل، أى بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيهات، وكيف لا ولما عاد رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال: «إنك لخير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلىّ ولولا أنى أخرجت منك لَمَّا خرجت» (٧٨٤). وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه.

(٧٨٤) حديث: «لما عاد رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال: إنك لخير أرض الله وأحب بلاد الله إلىّ ولولا أنى أخرجت منك لما خرجت» .

قال العراقي: رواه الترمذى وصححه النسائى فى الكبرى وابن ماجه وابن حبان من حديث عبد الله بن عدى بن الحمراء . اهـ.

قال مرتضى: وعبد الله بن عدى هذا زهرى له صحبة، روى عنه أبو سلمة ومحمد بن جبير وهو من رجال الترمذى والنسائى وابن ماجه، ولفظ الترمذى والنسائى أن عبد الله بن عدى سمع رسول الله ﷺ وهو واقف على راحته على الحزورة من مكة وهو يقول لمكة: والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أنى أخرجت منك ما خرجت. وأخرجه ابن حبان فى التقاسيم والأنواع وسعيد بن منصور فى سننه، قال الطبرى فى مناسكه: وذكره رزين عن الموطأ من حديث أبى سلمة عن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ولم أره فى موطأ يحيى بن يحيى، وأخرجه أحمد وقال: وهو واقف بالحزورة فى سوق مكة، وأخرجه رزين أيضاً عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ حين خرج من مكة وقف عند الحزورة وقال: ما أطيبك من بلد وأحبك إلىّ ولولا أن قومى أخرجنى منك ما سكنت غيرك. وعلم عليه علامة الموطأ ولم أره فى موطأ يحيى بن يحيى . اهـ.

فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله ﷺ فالأعمال فيها أيضا مضاعفة، قال عليه السلام : « صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » (٧٨٥). وكذلك كل عمل بالمدينة بألف ويعد مدنته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواها إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الأعمال . وروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال : « صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة ، وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة ، وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة » (٧٨٦).

(٧٨٥) حديث : « صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » وكذا أن الأعمال في المدينة كفضل الصلاة كل عمل بألف عمل ، والحديث قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة ، ورواه مسلم من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث أبي هريرة، ورواه أحمد أيضا والنسائى وابن ماجه من حديث ابن عمر، ورواه مسلم أيضا من حديث ميمونة، وأحمد أيضا من حديث جبير بن مطعم وسعد وأرقم وللفظهم كلهم : أفضل بدل خير، وزاد مسلم والنسائى فى بعض روايات حديث أبي هريرة : فأتى آخر الانبياء وإن مسجدى آخر المساجد . وأخرجه أحمد وابن ماجه من حديث جابر بزيادة : وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه . وأخرجه أحمد وابن حبان من حديث ابن الزبير بزيادة : وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى هذا بمائة ألف صلاة . وأخرجه البيهقى من حديث ابن عمر بزيادة : وصيام شهر رمضان بالمدينة كصيام ألف شهر فيما سواه، وصلاة الجمعة بالمدينة كألف جمعة فيما سواها . وعنده من حديث جابر بلفظ : الصلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، والجمعة فى مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وشهر رمضان فى مسجدى هذا أفضل من ألف شهر رمضان فيما سواه إلا المسجد الحرام .

(٧٨٦) حديث : ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة ، وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة ، وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة » قال صاحب القوت : رواه عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا هكذا . وقال العراقي : الحديث غريب بجملة هكذا ، ولابن ماجه من حديث ميمونة بإسناد جيد فى بيت المقدس : أكثره فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة فى غيره، وله من حديث أنس : صلاة فى المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة ، وصلاة فى مسجدى بخمسين ألف صلاة ، ليس فى إسناده من يضعف ، وقال الذهبى : إنه منكر . اهـ .

وقال عليه السلام : « من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفيعا يوم القيامة » (٧٨٧)

وقال عليه السلام : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » (٧٨٨)

= قال مسرتضى : أخرجه ابن ماجه من حديث هشام بن عمار حدثنا أبو الخطاب الدمشقي حدثنا رزيق أبو عبد الله الألهماني عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة الرجل في بيته صلاة ، وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة ، وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسائة صلاة ، وصلاته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة ، وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة . رزيق الألهماني ضعفه ابن حبان الراوي له عنه أبو الخطاب إن كان هو معروف الخطأ فقد ذكر ابن عدي هذا الحديث في ترجمته ، وإن كان هو عمار الدمشقي كـ : عند الطبراني فهو مجهول ، وعند البيهقي من حديث جابر : صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، وصلاة في مسجدي ألف صلاة ، وصلاة في بيت المقدس خمسمائة صلاة . وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء مثله إلا أنه قال : الصلاة ، وفي الحلية لأبي نعيم من حديث أنس : الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدي عشرة آلاف صلاة ، والصلاة في مسجد الرباطات ألف صلاة .

(٧٨٧) حديث رسول الله ﷺ : « لا يصبر على شدتها ولأوائها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » رواه مسلم من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد قاله العراقي ، ولمسلم أيضا من حديث سعد : لا يثبت أحد على لأوائها وجهدها إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة . وأخرجه الترمذي بلفظ المصنف وأخرجه مالك نحوه من سياق مسلم ، وقال الطبري : قوله : شهيدا أو شفيعا ليست أو هنا للشك خلافا لمن ذهب إليه إذ قد رواه جابر وأبو هريرة وأبو سعيد وسعد وأسماء بنت عميس بهذا اللفظ ويعد اتفاق الكل على الشك ، بل الظاهر أنه ﷺ قاله كذلك فكأنوا أو للتقسيم ، ويمكن أنه ﷺ شفع لبعض أهل المدينة وشهيد لبعضهم وإما أن يكون شهيدا للطائعين شفيعا للعاصين أو شهيدا لمن مات في حياته شفيعا لمن مات بعده أو غير ذلك عما الله أعلم به ، وفي تخصيص هذه الشفاعة أو الشهادة تخصيص رائد بزيادة منزلة لهم وقد تكون أو بمعنى الواو وإن كانت للشك ، فإن كانت اللفظة الصحيحة الشهادة فلا إشكال إذ هي رائدة على الشفاعة المؤخرة ، وإن كانت الشفاعة فاختصاص أهل المدينة بها يدل على أنها شفاعة أخرى خاصة إما لزيادة الدرجات أو لتخفيف الحساب أو غير ذلك . اهـ .

(٧٨٨) حديث : قال ﷺ : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لم يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ، وقال الترمذي : حسن صحيح .

قال مسرتضى : ورواه أحمد كذلك بسند رجاله رجال الصحيح خلا عبد الله بن عكرمة ولم يتكلم في أحد بسوء ، قاله الهيثمي ، وكذا رواه ابن أبي شيبه في المصنف وابن حبان والبيهقي =

وما بعد هذه البقاع الثلاثة فالأوضاع فيها متساوية إلا الثور فإن المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال عليه السلام : « لا تُشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى » (٧٨٩). وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء، وما تبين لى أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها، قال عليه السلام : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا » (٧٩٠). والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معاتها المشاهد لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة، ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد فلا تساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل، نعم لو كان في موضع لا مسجد

ولفظهم كلهم : من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنى أشفع لمن يموت بها. والأقرب إلى سياق المصنف حديث صمية التيلية : من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أبداً إلا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة. هكذا رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن ورويا مثل ذلك عن سبعة الأسلمية ورواه الطبراني خاصة من حديث يتيمة من ثقيف كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم : وعند ابن حبان عن صمية المذكورة بلفظ : من استطاع منكم ألا يموت إلا بالمدينة فليمت بها فإنه من يموت بها تشفع وتشهد له.

(٧٨٩) حديث : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى » قال العراقي : الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد . اهـ. ورواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة، ورواه أحمد وعبيد بن حميد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد ورواه ابن ماجه أيضا من حديث عبد الله بن عمرو ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي بصرة الغفاري، ورواه ابن النجار في تاريخه من حديث عبادة بن الصامت، ورواه البارودي والطبراني أيضا من حديث أبي الجعد الضمري، وعند ابن عساکر في التاريخ من حديث ابن عمر بلفظ : لا تشد المطى، وعند أحمد وأبي يعلى وابن خزيمة والطبراني والضياء من حديث أبي سعيد بلفظ : لا تشد رحال المطى إلى مسجد يذكر الله فيه إلا إلى ثلاثة مساجد.

(تبيينه) : قال عياض : أجمعوا على أن موضع قبره صلى الله عليه وسلم أفضل بقاع الأرض وأن مكة والمدينة أفضل بقاع الأرض بعده، ثم اختلفوا في أيهما أفضل : فذهب عمر وبعض الصحابة إلى تفضيل المدينة وهو قول مالك وأكثر المدنيين، وذهب أهل الكوفة إلى تفضيل مكة وبه قال ابن حبيب وابن وهب من أصحاب مالك وإليه ذهب الشافعي ولكل دليل، والله أعلم .

(٧٩٠) حديث : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا » رواه مسلم من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي وقد تقدم في قواعد العقائد .

فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء، ثم ليت شعري: هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام؟ فالمنع من ذلك في غاية الإحالة، فإذا جَوَّ هذا فقير الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد، هذا في الرحلة أما المقام فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له، قال عليه السلام: «البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى» (٧٩١). في الخبر: «من بورك له في شيء فليلزمه، ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه» (٧٩٢). وقال أبو نعيم: رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه

(٧٩١) حديث: «البلاد بلاد الله والخلق عباد الله، فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى» ولفظ القوت: وبعد المساجد الثلاثة فأى موضع صلح فيه قلبك وسلم لك دينك واستقام فيه حالك فهو أفضل المواضع لك. وقد جاء: البلاد بلاد الله تعالى والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى. وقال العراقي: رواه أحمد والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: رواه أحمد بلفظ: فحيثما أصبت خيرا فأقم. رواه من طريق أبي يحيى مولى آل الزبير عن الزبير، قال الهيثمي: في سنده من لم أعرفه وتبعه السخاوي وغيره، ومعنى هذا الحديث في قوله تعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِيَّ وَأَسْبَغَ فَإِيَّايَ فَاْعْبُدُونِ﴾ (التكوير: ٥٦) وجرى إلى ما ذهب إليه المصنف هنا الزمخشري في الكشف فقال: معنى الآية أنه إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يمتش أمر دينه كما يحب فليهاجر لبلد آخر يقدر أنه فيه أسلم قلبا وأصح دينا وأكثر عبادة وأحسن خشوعا، قال: وقد جربنا فلم نجد أعون على ذلك من مكة. اهـ.

(٧٩٢) حديث: «من بورك له في شيء فليلزمه» كذا في النسخ وفي بعضها: من رزق له، وهي نسخة العراقي، وعبارة القوت: من خفر له وهي بمعنى بورك، قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث أنس بسند حسن. اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه من طريق الديلمي وغيره، رواه البيهقي كذلك لكن في سنده محمد ابن عبد الله الأنصاري وهو ضعيف عن فروة بن يونس وقد ضعفه الأزدي عن هلال بن جبير وفيه جهالة، وفي بعض روايات البيهقي: من رزقه الله رزقا في شيء فليلزمه (ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه) قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ: إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى=

بيده، فقلت: إلى أين يا أبا عبد الله؟ قال: إلى بلد أملأ فيه جرابي بدرهم، وفي حكاية أخرى: بلغني عن قرية فيها، رخص أقيم فيها قال: فقلت: وتفضل هذا يا أبا عبد الله؟ فقال: نعم، إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لهماك، وكان يقول: هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين، هذا زمان زمان تنقل يتنقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن، ويحكى عنه أنه قال: والله ما أدرى أى البلاد أسكن، فقيل له: خراسان، فقال: مذاهب مختلفة وآراء فاسدة، قيل: فالشام، قال: يشار إليك بالأصابع - أراد الشهرة - قيل: فالعراق، قال: بلد الجبابة، قيل: مكة، قال: مكة تذيب الكيس والبدن، وقال له رجل غريب: عزمت على المجاورة بمكة فأوصني، قال: أوصيك بثلاث: لا تصلين في الصف الأول، ولا تصحبين قرشياً، ولا تظهرن صدقة. وإنما كره الصف الأول لأنه يشتهر فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع.



= يتغير له أو يشكر له . اهـ. وأورد صاحب القوت الجملتين معاً في حديث وتبعه المصنف كما ترى وهما حديثان لكن مخرجهما واحد .

الفصل الثاني

فى شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

(أما الشرائط): فشرط صحة الحج اثنان: الوقت والإسلام فيصح حج الصبى ويحرم بنفسه إن كان مميزاً ويحرم عنه وليه إن كان صغيراً ، ويفعل به ما يفعل فى الحج من الطواف والسعى وغيره ، وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج فى غير هذه المدة فهى عمرة وجميع السنة وقت العمرة، ولكن من كان معكوفاً على النسك أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الاشتغال عقيبها لاشتغاله بأعمال منى.

(وأما شروط وقوعه من حجة الإسلام فخمسة): الإسلام، والحرية، والبلوغ، والعقل، والوقت، فإن أحرم الصبى أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبى بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأهما عن حجة الإسلام لأن الحج عرفة وليس عليهما دم إلا شاة، وتشترط هذه الشرائط فى وقوع العمرة عن فرض الإسلام إلا الوقت .

(وأما شروط وقوع الحج نفلاً عن الحر البالغ): فهو بعد براءة ذمته عن حجة الإسلام فحج الإسلام متقدّم، ثم القضاء لمن أفسده فى حالة الوقوف، ثم النذر، ثم النيابة، ثم النفل، وهذا الترتيب مستحق وكذلك يقع وإن نوى خلافه .

(وأما شروط لزوم الحج فخمسة): البلوغ، والإسلام، والعقل، والحرية، والاستطاعة، ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة، ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن خطّاباً لزمه الإحرام على قول ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج .

(وأما الاستطاعة فتوعان) :

أحدهما : المباشرة وذلك له أسباب : أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر ، وأما في المال فبأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه كان له أهل أو لم يكن لأن مفارقة الوطن شديدة ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة .

وأما النوع الثاني : فاستطاعة المضروب بماله ، وهو أن يستاجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الإسلام لنفسه ، ويكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع ، والابن إذا عرض طاعته على الأب الزمن صاز به مستطيعا ، ولو عرض ماله لم يصبر به مستطيعا ؛ لأن الخدمة بالبدن فيها شرف لسوالد وبذل المال فيه منة على الوالد ، ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر ، فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه ، وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في تركته يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه ، وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه ، ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج عن يستطيع إليه سبيلا ، وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس : لو علمت رجلا غنيا ونجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه ، وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه ، وكان ابن عباس يقول : من مات ولم يرك ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل : ﴿ رَبِّ ارْجُونِي ۖ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ۖ ﴾ (المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠) قال : الحج .

» وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها فخمسة : الإحرام ، والطواف ، والسعي بعده ، والوقوف بعرفة ، والحلق بعده على قول ، وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف ، والواجبات المجبورة بالدم ستة : الإحرام من الميقات فمن تركه وجاوز الميقات محلا فعليه شاة ، والرمي فيه الدم قولاً واحداً ، وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الدواع فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين ، وفي القول الثاني : فيها دم على وجه الاستحباب .

« وأما وجوه أداء الحج والعمرة فثلاثة » :

الأول : الأفراد وهو الأفضل وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر، وأفضل الحل لإحرام العمرة الجعزاة ثم التنعيم ثم الحديبية، وليس على المفرد دم إلا أن يتطوع .

الثاني : القران ، وهو أن يجمع فيقول : لبيك بحجة وعمرة معا، فيصير محرما بهما ويكفيه أعمال الحج وتندرج العمرة تحت الخيخ كما يندرج الوضوء تحت الغسل إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسيحبه محسوب من النسكين، وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شيء عليه لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة .

الثالث : التمتع، وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتا إلا بخمسة شرائط :

أحدها : ألا يكون من حاضري المسجد الحرام، وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة .

الثاني : أن يقدم العمرة على الحج .

الثالث : أن تكون عمرته في أشهر الحج .

الرابع : ألا يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج .

الخامس : أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد، فإذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتا ولزمه دم شاة فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة إذا رجع إلى الوطن، وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام العشرة تنابعا أو متفرقا وبذل دم القران والتمتع سواء، والأفضل للأفراد ثم التمتع ثم القران .

« وأما محظورات الحج والعمرة فسته » :

الأول : اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة بل ينبغي أن يلبس إزارا ورداء ونعلين، فإن لم يجد نعلين فمكعبين، فإن لم يجد إزارا فسراويل، ولا بأس بالمنطقة والاستغلال

فى الحمل ولكن لا ينبغي أن يغطى رأسه فإن إحرامه فى الرأس، وللمرأة أن تلبس كل مَخط بعد ألا تبتر وجهها بما يماسه فإن إحرامها فى وجهها .

الثانى : الطَّيب فليجتنب كل ما يعده العقلاء طيباً، فإن تطيب أو لبس فعليه دم شاة .

الثالث : الحلق والقلم وفيهما الفدية أعنى دم شاة، ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والقصد والحجامة وترجيل الشعر .

الرابع : الجماع وهو مفسد قبل التجليل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه، وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه .

الخامس : مقدمات الجماع كالقبلة والملازمة التى تنقض الطهر مع النساء فهو محرّم وفيه شاة، وكذا فى الاستمنا، ويحرم النكاح والإنكاح ولا دم فيه لأنه لا ينعقد .

السادس : قتل صيد البر، أعنى ما يؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام، فإن قتل صيداً فعليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب فى الحلقة، وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه .



الباب الثاني

في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل

الجملة الأولى هي السير من أول الخروج إلى الإحرام وهي ثمان :

« الأولى في المال » : فينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويرد ما عنده من الودائع ، ويستصحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه لذهابه وإيابه من غير تقتير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ، ويتصدق بشيء قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا تضعف أو يكثر بها ، فإن أكثرى فليظهر للمكاري كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه .

« الثانية في الرفيق » : ينبغي أن يلتزم رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه ، إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته ، وإن جبن شجعه وإن عجز قواه ، وإن ضاق صدره صبره ، ويودع رفقاءه المقيمين وإخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتزمهم أدعيتهم فإن الله تعالى جاعل في أدعيتهم خيرا ، والسنة في الوداع أن يقول : « أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » (٧٩٣) . وكان عليه السلام يقول لمن أراد السفر : « في حفظ الله وكشفه ، زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما كنت » (٧٩٤) .

(٧٩٣) حديث : « أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتم أعمالكم » هكذا هو في نسخة بضمير الجمع وفي بعضها بالإفراد ، قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وصححه النسائي من حديث ابن عمر أنه كان يقول للرجل إذا أراد سفرا : أدن مني حتى أودعك كما كان رسول الله ﷺ يودعنا : أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك النسائي في اليوم والليلة والبخاري في التاريخ وأحمد في المسند وقال الترمذي : صحيح غريب ، وأخرج أبو داود والحاكم من حديث عبد الله بن يزيد الخطمي رفعه : كان إذا أراد أن يستودع الجيش قال : أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم .

(٧٩٤) حديث : كان عليه السلام يقول لمن أراد السفر : « في حفظ الله وكشفه ، زدك الله التقوى وغفر ذنبك »

«الثالثة في الخروج من الدار» : ينبغي إذا هم بالخروج أن يصلي ركعتين أولاً، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص، فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة، وقال : اللهم أنت الصاحب في السفر وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة، اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى، اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض وتهون علينا السفر، وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال، وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد ﷺ، اللهم إنا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب، اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ولا تبلينا وإياهم نعمتك ولا تغير ما بنا وبهم من عافيتك .

«الرابعة» : إذا حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أذل أو أذل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على، اللهم إني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقاً إلى لقاءك، فإذا مشى قال : اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت، اللهم أنت ثقتي وأنت رجائي فاكفني ما أهمني وما لا اهتم به وما أنت أعلم به مني، عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك، اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت . ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه .

= ووجهك للخير أينما توجهت قال العراقي : رواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند الترمذي وحسنه دون قوله : في حفظ الله وكشفه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير من حديث قتادة بن هشام الرهاوي أنه لما ودعه النبي ﷺ قال له : جعل الله التقوى رادك وغفر لك ذنبك ووفقك إلى الخير حيثما تكون . وأخرجه البيهقي من حديث أنس قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني أريد سفراً فزودني، قال : زدك الله التقوى وغفر ذنبك، قال : زدوني، قال : ويسر لك الخير حيثما كنت . وقد أخرجه الترمذي كذلك وأخرج الدارمي والحرثي في مكارم الأخلاق والمحاملي في الدعاء بلفظ : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا نبي الله إني أريد السفر فقال : متى ؟ قال : غدا إن شاء الله تعالى فاتاه فأخذ بيده فقال له ... الحديث .

«الخامسة في الركوب» : فإذا ركب الراحلة يقول : بسم الله وبالله والله أكبر، توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا إن شاء الله لمقبلين، اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري عليك أنت حسي ونعم الوكيل. فإذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبع مرات، وقال : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور .

« السادسة في النزول » : والسنة ألا ينزل حتى يحصى النهار ويكون أكثر سيره بالليل، قال عليه السلام : « عليكم بالدبجة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار » (٧٩٥) . وليلت نومه بالليل حتى يكون عوناً على السير ومهما أشرف على المنزل فليقل : اللهم رب السماوات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله، وأعوذ بك من شره وشر ما فيه، اصرف عني شر شرارهم . فإذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق، فإذا جنَّ عليه الليل يقول : يا أرض ربى وربك الله، أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دبَّ عليك، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسود وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد وما ولد، وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم .

«السابعة في الحراسة» : ينبغي أن يحتاط بالنهار فلا يمشى منفرداً خارج القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع، ويكون بالليل متحفظاً عند النوم فإن نام في ابتداء الليل افترش ذراعه، وإن نام

(٧٩٥) حديث : « عليكم بالدبجة » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أنس دون قوله : ما لا تطوى بالنهار ، وهذه الزيادة في الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسل .

قال مرتضى : أسنده ابن عبد البر في الاستيعاب من حديث عبد الله بن سعد الأسلمي ورواه الحاكم في المحج والجهاد، والبيهقي بدون تلك الزيادة، وقال الحاكم : على شرطهما، وأقره الذهبي في موضع وقال في موضع آخر إن سلم من مسلم بن خالد بن يزيد السعمرى فجيء، وأما سند أبي داود فحسن .

فى آخر الليل نصب ذراعه نصباً وجعل رأسه فى كفه هكذا كان ينام رسول الله ﷺ فى سفره^(٧٩٦)، لأنه ربما استثقل النوم فتنطق الشمس وهو لا يدرى فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يتاله من الحج، والأحب فى الليل أن يتناب الرقيقان فى الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر فهو السنة^(٧٩٧) فإن قصده عدو أو سبع فى ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والإخلاص والمعوذتين، وليقل: بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله، حسبى الله توكلت على الله، ما شاء الله لا يأتى بالخير إلا الله، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله، حسبى الله وكفى، سمع الله لمن دعا، ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ، كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزيز، تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحى الذى لا يموت، اللهم احسننا بعينك التى لا تنام واكفنا برحمتك التى لا يرام، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك وأنت ثقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين .

• **الثامنة :** مهما علا نشز من الأرض فى الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثاً ثم يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف، ولك الحمد على كل حال . ومهما هبط سبح، ومهما خاف الوحشة فى سفره قال: سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السماوات بالعزة والجبروت .

(٧٩٦) حديث : « فإن نام فى أول الليل افترش ذراعه، وإن نام فى آخر الليل نصب ذراعه وجعل رأسه فى كفه، هكذا كان ينام رسول الله ﷺ فى أسفاره » قال العراقى : رواه أحمد والترمذى فى الشمائل من حديث أبى قتادة بسند صحيح، وعزاه أبو مسعود والدمشقى والحميدى إلى مسلم ولم أره فيه . اهـ .

قال مرتضى : وجدت بخط الشيخ زين الدين القرشى الدمشقى المحدث فى هامش نسخة العراقى ما نصه : ليس هو بصحيح فى مسلم وإنما هو زيادة وقعت فى حديث أبى قتادة الطويل فى نوم النبى ﷺ وأصحابه فى الوادى، فأصل الحديث فى مسلم دون هذه الزيادة التى وقعت فى بعض رواياته فى السند، وعزاه ابن الجوزى فى جامع المسانيد بجميع رواياته إلى مسلم وليس كذلك، ولفظ هذه الزيادة : كان رسول الله ﷺ إذا عرس وعليه ليل توسد يمينه، وإذا عرس الصبح وضع رأسه على كفه اليمنى وأقام ساعده .

(٧٩٧) حديث : « أن يتناب الرقيقان فى الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر، ذاك هو السنة » قال العراقى : رواه البيهقى من طريق ابن إسحق من حديث جابر فى حديث فيه، فقال الأنصارى للمهاجرى : أى الليل أحب إليك أن أكفيك، أوله أو آخره؟ فقال : لا بل أكفنى أوله، فاضطجع المهاجرى ... الحديث، والحديث عند أبى داود لكن ليس فيه قول الأنصارى للمهاجرى .

الجملة الثانية في آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة وهي خمسة :

« الأول » : أن يتنسل ويتنوى به غسل الإحرام، أعنى إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذى يحرم الناس منه ويتمم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها فى الطهارة .

« الثانى » : أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الإحرام فيرتدى ويتزتر بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل، ويتطيب فى ثيابه ويدنه ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الإحرام فقد رُئى بعض المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الإحرام عما كان استعماله قبل الإحرام (٧٩٨)

« الثالث » : أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكباً أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قرأنا أو أفراداً كما أراد، ويكفى مجرد النية لانعقاد الإحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، وإن زاد قال: لبيك وسعديك والخير كله بيدك والرغاء إليك لبيك بحجة حقاً تعبداً ورفقاً، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد .

« الرابع » : إذا انعقد إحرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول: اللهم إني أريد الحج فيسره لى وأعنى على أداء فرضه وتقبله منى، اللهم إني نويت أداء فريضتك فى الحج فاجعلنى من الذين استجابوا لك ووفدك الذين رضيت عنهم وارتضيت وقبلت وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلنى منهم، اللهم فيسر لى أداء ما نويت من الحج، اللهم قد أحرم لك لحمى وشعرى

(٧٩٨) حديث : « رُئى ويبص المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الإحرام عما كان استعمال قبل الإحرام » قال العراقى : متفق عليه من حديث عائشة، قالت : كنت أنظر إلى ويبص المسك ... الحديث .

قال مرتضى: وثامة فى مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم، هذا لفظ مسلم، ولفظ البخارى : الطيب بدل المسك ومفارق بدل مفرق، وزاد النسائى وابن حبان: بعد ثلاث وهو محرم، وفى رواية لمسلم كان إذا أراد أن يحرم تطيب بأطيب ما يجد ثم أرى ويبص المسك فى رأسه ولحيته بعد ذلك .

ودمى وعصبي ومخى وعظامي، وحُرمت على نفسى النساء والطيب ولبس المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة. ومن وقت الإحرام عليه المحظورات الستة التى ذكرناها من قبل فليجنبها .

« الخامس » : يستحب تجديد التلبية فى دوام الإحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعا بها صوته بحيث لا يبع حلقه ولا ينهر « فإنه لا ينادى أصم ولا غائبا » (٧٩٩) كما ورد فى الخبر، ولا بأس برفع الصوت بالتلبية فى المساجد الثلاثة فإنها مظنة المناسك، أعنى المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد

(٧٩٩) حديث : قال ﷺ : « لا ينادى أصم ولا غائبا » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى موسى . اهـ .

قال مرتضى: أخرجه البخارى من طريق سفيان الثورى ومسلم من طريق حفص بن غياث ومحمد بن فضيل وأبو داود من طريق أبى إسحاق الفزارى وابن ماجه من رواية جرير كلهم عن عاصم الأحول عن أبى عثمان عن أبى موسى قال: كنت مع النبى ﷺ فى سفر فأشرفنا على واد ، فقالوا : لا إله إلا الله والله أكبر، وجعلوا يجهرون بالتكبير، فقال النبى ﷺ : يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إنما تدعون سميعا قريبا وهو معكم. وأخرجه مسلم أيضا عن أبى بكر بن أبى شيبة عن عاصم وأخرجه أحمد عن أبى معاوية الضمير، وأخرجه عبد بن حميد عن حسين الجعفي عن رائدة كلاهما عن عاصم مثله إلا أن فى رواية رائدة : أنه معكم، وأخرجه مسلم أيضا من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه عن أبى عثمان النهدي عن أبى موسى الأشعري قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى سفر فكان الرجل إذا علا ثنية أو عتبة قال: لا إله إلا الله والله أكبر، فقال النبى ﷺ : إنكم لا تدعون أصم ولا غائبا . أخرجه الترمذى والنسائى وابن خزيمة جميعا عن محمد بن بشار عن مرحوم بن عبد العزيز عن أبى نعمة السعدى عن أبى عثمان مثله إلا أن فى لفظ أبى نعمة: فلما أشرفنا كبر الناس تكبيرة رفعوا بها أصواتهم. والباقي سواء وترجم البخارى فى الصحيح باب رفع الصوت بالإهلال، وأورد فيه حديث أنس: صلى النبى ﷺ الظهر بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بهما جميعاً. وفى المصنف لابن أبى شيبة من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يرفعون أصواتهم بالتلبية حتى تبح أصواتهم. وأخرج سعيد بن منصور والبيهقى عن أبى حازم: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا أحرموا لم يبلغوا الروحاء حتى تبح أصواتهم. وأخرج سعيد بن منصور من حديث أبى الزبير عن جابر وعن ابن عمر أنه كان يرفع صوته بالتلبية حتى سمع دوى صوته من الجبال. وأخرج البيهقى عن عائشة قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ فما بلغنا الروحاء حتى سمعنا عامة الناس وقد بحت أصواتهم. وعن أنس مثله، فهذه الأخبار كلها تدل على جواز رفع الصوت حتى يبع، والمعتمد عند الفقهاء حديث أبى موسى المتقدم .

الميقات، وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت، وكان عليه السلام إذا أعجبه شيء قال: « لبيك إن العيش عيش الآخرة » (٨٠٠).

الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة:

« الأول » : أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة، والاعتسالات المستحبة المسنونة في الحج تسعة :

الأول: الإحرام من الميقات، ثم لدخول مكة ، ثم لطواف القدوم، ثم للوقوف بعرفة، ثم للوقوف بمزدلفة، ثم ثلاثة أغسال لرمي الجمار الثلاث ولا غسل لرمي جمرة العقبة، ثم لطواف الوداع، ولم ير الشافعي رحمته في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود إلى سبعة.

« الثاني » : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة: اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحمي ودمي وشعري وبشرى على النار وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك .

« الثالث » : أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء - بفتح الكاف - عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة الطريق إليها (٨٠١) فالتأسي به أولى، وإذا خرج خرج من ثنية كدى - بضم الكاف - وهي الثنية السفلى والأولى هي العليا .

(٨٠٠) حديث : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعجبه شيء قال: لبيك إن العيش عيش الآخرة » قال العراقي : رواه الشافعي في المسند من حديث مجاهد مرسلًا بنحوه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال: لبيك اللهم لبيك، قال: إنما الخير غير الآخرة . اهـ .

قال مرتضى: رواه من حديث عكرمة عن ابن عباس ورواه كذلك ابن خزيمة والبيهقي ورواه سعيد بن منصور من حديث عكرمة مرسلًا قال: نظر عليه السلام إلى من جوله وهو واقف بعرفة فقال: فذكره، وأما الشافعي فإنه رواه في المسند عن سعيد بن سالم عن ابن جريج عن حميد الأعرج عن مجاهد قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يظهر من التلبية: لبيك اللهم لبيك... الحديث، قال: حتى إذا كان يوم والناس يصرفون عنه كأنه أعجبه ما هو فيه فزاد فيها: لبيك إن العيش عيش الآخرة. كذا في تخريج الحافظ، وأخرج أبو ذر الهروي في مناسكه من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم من ذي الحليفة فلما تبعث به راحلته لبي وتحتة قطيفة تساوى درهمين فلما رأى كثرة الناس رأيته تواضع في رجله وقال: لا تعيش إلا عيش الآخرة .

(٨٠١) حديث : « دخل صلى الله عليه وسلم مكة من جانب الأبطح وهو ثنية كداء - بفتح الكاف والمذ - عدل=

«الرابع»: إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت فليقل: لا إله إلا الله والله أكبر، اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام، اللهم إن هذا بيتك عظمت وكرمت وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزد من حجه برا وكرامة، اللهم افتح لى أبواب رحمتك وأدخلنى جنتك وأعزنى من الشيطان الرجيم.

«الخامس»: إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بنى شيبة وليقل: بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول الله ﷺ، فإذا قرب من البيت قال: الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك، وليرفع يديه وليقل: اللهم إنى أسألك فى مقامى هذا فى أول مناسكى أن تقبل توبتى وأن تتجاوز عن خطيئتى وتضع عنى وزرى، الحمد لله الذى بلغنى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمنا وجعله مباركا وهدى للعالمين، اللهم إنى عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك الراجى لرحمتك الطالب مرضاتك.

«السادس»: أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول: اللهم أمانتى أدبتها وميثاقى وفيته أشهد لى بالموافاة، فإن لم يستطع التقبيل وقف فى مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شىء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس فى المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف.

= رسول الله ﷺ من الطريق إليها فالتأسى به ﷺ أولى، وإذا خرج خرج من كدى - بضم الكاف - وهى الثنية السفلى، مما يلى باب العمرة.

قال مرتضى: يشير إلى ما رواه الشيخان من حديث ابن عمر أن النبى ﷺ كان يخرج من طريق الشجرة ويدخل من طريق المعرس، وإذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى، وفى رواية: من كداء من الثنية العليا التى بالبطحاء ويخرج من الثنية السفلى، وعن عائشة ؓ أن النبى ﷺ دخل عام الفتح من كدى ويخرج من كداء من أعلى مكة، وفى رواية: دخل عام الفتح من كداء من أعلى مكة، راد أبو داود: ودخل فى العمرة من كدى، قال هشام: وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكدى وأكثر ما يدخل من كدى وكان أقربهما من منزله، وقال مسلم: أكثر ما يدخل من كداء.

الجملة الرابعة فى الطواف :

فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقدم وإما لغيره فينبغى أن يراعى أموراً ستة :

«الاول» : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والحثب فى الثوب والبدن والمكان وستر العورة ، فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه الأيمن ويجمع طرفيه على منكبيه الأيسر فيرخى طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالأدعية التى سنذكرها .

« الثانى » : إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود ويتنح عن قليل لئلا يكون الحجر قدماه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه فى ابتداء طوافه ، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل ، ولكيلا يكون طائفاً على الشاذروان فإنه من البيت وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف فى البيت والشاذروان هو الذى فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يتدئ الطواف .

« الثالث » : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل فى ابتداء الطواف : بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ ، ويطوف ، فأول ما يجاوز الحجر ينتهى إلى باب البيت فيقول : اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار - وعند ذكر المقام يشير بعينه إلى مقام إبراهيم عليه السلام - اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فأعذنى من النار ومن الشيطان الرجيم ، وحرّم لحمى ودمى على النار وأمنى من أهوال يوم القيامة واكفى مؤنة الدنيا والآخرة ، ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقى فعنده يقول : اللهم إني أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر فى الأهل والمال والولد ، فإذا بلغ الميزاب قال : اللهم أظلنا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ، اللهم اسقنى بكأس محمد ﷺ شربة لا أظمأ بعدها أبداً ، فإذا بلغ الركن الشامى قال : اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعياً مشكوراً وذنباً مغفوراً ونجاةً لن تبور ، يا عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز

عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، فإذا بلغ الركن اليماني قال: اللهم إني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة، ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك، فتنة القبر وعذاب النار فإذا بلغ الحجر الأسود قال: اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ برب هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر، وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط.

«الرابع»: أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخرى على الهيئة المعتادة، ومعنى الرمل الإسراع في المشي مع تقارب الخطا وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد، والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلالة والقوة هكذا كان القصد أولا قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة^(٨٠٢) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فإن لم يمكنه للزحمة فالرمل مع

(٨٠٢) حديث: مشروعية الرمل والاضطباع قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة، أما الرمل ففي الصحيحين عن ابن عباس: قدم رسول الله ﷺ وأصحابه مكة فقال المشركون: إنه يقدم عليكم قوم قد وهتهم حمى يثرب ولقوا منها شدة، فجلسوا عما يلي الحجر وأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا ثلاثة أشواط ويمشوا ما بين الركنين ليرى المشركون جلدتهم، فقال المشركون: هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهتهم، هؤلاء أجلد منا، وفي رواية: كانوا إذا تغيبوا من قريش مشوا ثم يطلعون عليهم يرملون تقول قريش: كأنهم الغزلان، وفي رواية لأحمد: فاطلع الله نبيه على ما قالوا فأمرهم بذلك. وفي رواية للبخاري من حديث عمر: ما لنا وللرمل إنما كنا راءيناه به للمشركين وقد أهلكهم الله، ثم قال: شيء صنع رسول الله ﷺ فلا نحب أن نتركه، وأما الاضطباع ففي رواية لأبي داود من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ وأصحابه اعتمرُوا من الجعرانة فرملوا بالبيت وجعلوا أردبتهم تحت أباطهم ثم قذفوها على عواتقهم اليسرى وللتبراني من هذا الوجه: واضطبعوا، وروى أبو داود أيضاً وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر قال: فيم الرملان الآن وكشف المناسك وقد أغز الله الإسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لا ندع شيئاً كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ، وقد رواه البزار والبيهقي كذلك من رواية أسلم مولى عمر عن عمر وروى مسلم من حديث جابر أن النبي ﷺ لما قدم مكة أتى الحجر فاستلمه ثم مشى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً، ورواه أيضاً من حديث ابن عمر أنه ﷺ رمل من الحجر، وحديث جابر بهذا اللفظ وأخرجه أحمد من الحجر ثلاثاً ومشى أربعاً، ورواه ابن ماجه من حديث أبي الطفيل، وإذا فهمت هذا فاعلم أن في الرمل صوراً إحداها حيث يسر الرمل فلئما يسر في الأشواط الثلاثة الأولى، وأما الأربعة الأخيرة فالسنة فيها الهيئة.



نقولا اليقين في تخریج احادیث ائمة الهدى

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتمقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتمقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقرّبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٤

وَبِهَادِشِهِ

نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَفْهِيمِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْمُحَرِّثِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْخَافِظِ الْجَنَابِيِّ

بِتَخْرِيجِي

الْخَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْغُوبِ الزَّيْبَرِيِّ

دار عريب

البعد أفضل فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً ثم يقرب إلى البيت في المزدحم وليمش أربعاً، وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبّل يده، وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان، وروى أنه عليه السلام كان يستلم الركن اليماني ^(٨٠٣) ويقبّله ^(٨٠٤) ويضع خده عليه ^(٨٠٥) ومن أراد تخصيص الحجر بالتحليل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن اللمس باليد فهو أولى .

«الخامس»: إذا تم الطواف سبعا فليات الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة وليلتزم بالبيت وليتعلق بالاستار وليلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الأيمن وليسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل: اللهم يا رب البيت العتيق أعتق رقبتى من النار وأعدنى من الشيطان الرجيم وأعدنى من كل سوء وقعننى بما رزقنى وبارك لى فيما آتيتنى، اللهم إن هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار، اللهم اجعلنى من أكرم وفدك عليك، ثم ليحمد الله كثيراً فى هذا الموضع وليصل على رسوله عليه السلام وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بعوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف فى هذا الموضع يقول لمواليه: تنحوا عنى حتى أقر لربى بذنوبى .

«السادس»: إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلى خلف المقام ركعتين يقرأ فى الأولى قل يا أيها الكافرون وفى الثانية الإخلاص وهما ركعتا الطواف، قال الزهري: مضت السنة أن يصلى ^(٨٠٣) حديث: «استلامه عليه السلام للركن اليماني ويقبله ويضع خده عليه» أما استلامه فمتفق عليه من حديث ابن عمر بالفاظ منها: لم أر رسول الله عليه السلام يس من الأركان إلا اليمانيين . ولمسلم من حديث ابن عباس: لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين .

^(٨٠٤) حديث: «وأما تحليله له» فمتفق عليه من حديث عمر كما تقدم، وللبخارى من حديث ابن عمر: رأيت رسول الله عليه السلام يقبله ويستلمه . وله فى التاريخ من حديث ابن عباس: كان النبى عليه السلام إذا استلم الركن اليماني قبله .

^(٨٠٥) وأما «وضع الخد عليه» فرواه الدارقطنى والحاكم من حديث ابن عباس أن رسول الله عليه السلام قبّل الركن ووضع خده عليه . قال الحاكم: صحيح الإسناد، قال العراقي: فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجهمور .

وقال مرتضى: وأخرجه الأرقى عن مجاهد: كان النبى عليه السلام يستلم الركن اليماني ويضع خده عليه .

لكل سبع ركعتين ^(٨٠٦)، وإن قرن بين أسابيع وصلى ركعتين جاز ^(٨٠٧) فعل ذلك رسول الله ﷺ، وكل أسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل: اللهم يسر لي اليسرى وجنبني العسرى واغفر لي في الآخرة والأولى، واعصمني بالطواف حتى لا أعصيك، وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبني معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين، اللهم جيبني إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين، اللهم فكما هديتني إلى الإسلام فثبتني عليه بالطواف وللايتك واستعملني لطاعتك وطاعة رسولك وأجرني من مضلات الفتن، ثم ليعد إلى الحجر وليستلمه وليختم به الطواف، قال ﷺ: «من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة» ^(٨٠٨) وهذه كيفية الطواف والواجب من

(٨٠٦) حديث: قال الزهري: «مضت السنة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين» قال العراقي: ذكره البخاري تعليقا: السنة أفضل لم يطف النبي ﷺ أسبوعا إلا صلى ركعتين. وفي الصحيحين من حديث ابن عمر: ما قدم رسول الله ﷺ أسبوعا إلا صلى ركعتين. وفي الصحيحين من حديث ابن عمر: قدم ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين. اهـ.

قال مرتضى: لفظ البخاري عن الزهري وقد قيل له إن عطاء يقول: تجزئ المكتوبة عن ركعتي الطواف، فقال: السنة أفضل... ثم ساقه.

(٨٠٧) حديث: «قراه ﷺ بين أسابيع» قال العراقي: رواه ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة. ورواه العقيلي في الضعفاء وابن شاهين في أماليه من حديث أبي هريرة وزاد: ثم صلى لكل أسبوع ركعتين، وفي إسنادهما عبد السلام بن أبي الجنوب منكر الحديث. اهـ..

قال مرتضى: وأخرج أبو عمرو بن السماك في السابغ من أجزائه المشهورة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: طاف النبي ﷺ ثلاثة أسابيع جميعا ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل ركعتين ميما وشمالا، قال أبو هريرة: إنما أراد أن يعلمنا. وأخرج أبو ذر الهروي في منسكه عن محمد بن السائب بن بركة عن أمه أنها كانت تطوف مع عائشة ومعها عائلة بنت خالد بن سعيد بن العاص وأم عبد الوهاب بن عبد الله بن ربيعة فلما أكملت سبعها تعوذت بين الركنين ثم استلمت الحجر ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه تعوذت بين الركن والباب، ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه تعوذت بين الركن والباب، ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه انطلقت إلى صفة رزم فصلت ركعتين ثم تكلمت فصلت ركعتين.

(٨٠٨) حديث: «من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة» قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وقال الأخير: إن من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة، ولليهي في الشعب: من طاف سبعا وركع ركعتين كان كعتق رقبة. اهـ..

جملته بعد شروط الصلاة أن يستكمل عند الطواف سبعا بجميع البيت وأن يتدنى بالحجر الأسود ويجعل البيت، على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لا على الشاذرون ولا في الحجر وأن يوالى بين الأشواط ولا يفرقها تفرقا خارجا عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيئات .

الجملة الخامسة في السعي :

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذاة الضلع الذى بين الركن اليماني والحجر ، فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل ، « رقى رسول الله ﷺ حتى بدت له الكعبة » (٨٠٩) . وابتداء

قال مرتضى : وعند الترمذى فى هذا الحديث زيادة وهى قوله : وسمعتة يقول : لا يرفع قدما ولا يضع أخرى إلا حط الله بها عنه خطيئة وكتبت له حسنة . وأخرجه البخارى ومسلم بتغيير بعض اللفظ وتقديم وتأخير وأخرج ابن حبان هذه الزيادة وزاد : ورفع له بها درجة ، وحديث ابن ماجه أخرجه أبو سعيد الجندى فى تاريخ مكة وقال : كعتق رقبة نفيسة من الرقاب ، ولفظ النسائي : من طاف سبعا فهو كعتق رقبة ، وأخرجه ابن الجوزى فى مشير العزم بزيادة : وصلى خلف المقام ركعتين فهو عدل محرر . وأخرج أبو سعيد الجندى عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت . وأخرجه الواجدى مستندا فى تفسيره الوسيط وهو حديث غريب من حديث أبى معشر عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرج سعيد بن منصور عن مولى لأبى سعيد قال : رأيت أبا سعيد يطوف بالبيت وهو متكئ على غلام له يقال له طهمان وهو يقول : لأن أطوف بهذا البيت أسبوعا لا أقول فيه هجرا وأصلى ركعتين أحب إلى من أن أعشق طهمان .

(٨٠٩) حديث : « رقى رسول الله ﷺ فيه حتى بدت له الكعبة » قال العراقي : رواه مسلم من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت ، وله من حديث أبى هريرة : أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج سعيد بن منصور عن نافع قال : كان عبد الله بن عمر يخرج إلى الصفا فيبدأ به فيرقى حتى يبدو له البيت فيستقبله ولا ينتهى فى كل ما حج واعتمر حتى يرى البيت من الصفا والمروة ثم يستقبله منهما ، وقال أصحابنا : ويخرج إلى الصفا من أى باب شاء وإنما خرج النبى ﷺ من باب بنى مخزوم لأنه كان أقرب الأبواب إلى الصفا لا أنه سنة هذه عبارة الهداية ، وأخرج الطبرانى عن ابن عمر أن النبى ﷺ خرج من المسجد إلى الصفا من باب بنى مخزوم ، وإسناده ضعيف ولكن له شاهد عن عطاء مرسل عند ابن أبى شيبه وهو صحيح وأخرج أحمد والنسائي وابن حبان بلفظ : لما قدم رسول الله ﷺ مكة طاف بالبيت =

السعى من أصل الجبل كافٍ وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحذة فينبغي ألا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متسما للسعى، وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول: الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا الحمد لله بمحامده كلها، على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون، لا إله إلا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين، فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السماوات والأرض وعشيا وحين تظهرون، يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون، ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تتشرون، اللهم إني أسألك إيمانا دائما و يقينا صادقا وعلما نافعا وقلبا خاشعا ولسانا ذاكرا، وأسألك العفو والعاقبة والمعافاة الدائمة في الدنيا والآخرة، ويصلى على محمد عليه السلام ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويتدلى السعى وهو يقول: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، ويمشى على هيئة حتى ينتهي إلى الميل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام، فإذا بقى بينه وبين محاذة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ثم يعود إلى الهيئة، فإذا انتهى إلى المروة صعدها كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعى مرة واحدة، فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتين يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق، وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعى وهما ستان، والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة بخلاف الطواف، وإذا سعى فينبغي ألا يعيد السعى بعد الوقوف ويكتفى بهذا

= سبعا ثم خرج إلى الصفا من الباب الذي يخرج إليه منه، قال ابن عمر: هو ستة. فقول صاحب الهداية لا أنه ستة مخالف لما روى ابن عمر لكنه موافق لكلام أهل المذهب، ففي البدائع وغيره أن الخروج من باب الصفا ليس بسنة بل هو مستحب فيجوز الخروج من غيره بدون الإساءة والله أعلم.

ركنا فإنه ليس من شرط السعى أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن، نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان .

الجملة السادسة في الوقوف وما قبله :

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف، وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذى الحجة، فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالسغد ومنها إلى عرفة لإقامة فرض الوقوف بعد الزوال، إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج إلى منى ملياً، ويستحب له المشى من مكة في المناسك إلى انقضاء حجته إن قدر عليه، والمشى من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكد، فإذا انتهى إلى منى قال: اللهم هذه منى فامنن على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك، ولیمكث هذه الليلة بمنى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نك، فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول: اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها قط وأقربها من رضوانك وأبعدا من سخطك، اللهم إليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلنى ممن تباهى به اليوم من هو خير منى وأفضل، فإذا أتى عرفات فليضرب خبائه بثمره قريبا من المسجد، ثم ضرب رسول الله ﷺ قبته (٨١٠) وثمره هى بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن فى الأذان والإمام فى الخطبة الثانية ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن، ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة وراح إلى الموقف

(٨١٠) حديث : « ضرب رسول الله ﷺ قبته بثمره » وعبارة الرافعى: فإذا انتهوا إلى غرة ضربت قبة الإمام بها، روى أن النبي ﷺ مكث حتى طلعت الشمس ثم ركب وأمر بقبته من شعر تضرب له بثمره فتزل بها..

قال مرتضى: رواه مسلم من حديث جابر الطويل ولفظه فأمر بقبة من شعر تضرب له بثمره... الحديث، وعند أحمد وأبى داود من حديث ابن عمر قال: غدا رسول الله ﷺ حتى صلى الصبح فى صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فتزل بثمره وهو منزل الإمام الذى يتزل به بعرفة... الحديث .

فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرة، وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحضل له الوقوف بعرفة ويتميز مكان عرفة من المسجد بصخورات كبار قُرشت ثم، والأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الإمام مستقبلاً للقبلة راجباً، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة، ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلي تارة ويكب على الدعاء أخرى، وينبغي ألا يفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار، وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إمكان الغلط في الهلال فهو الحزم وبه الأمن من القوات، ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج فعليه أن يتحلل من إحرامه بأعمال العمرة ثم يريق دماً لأجل القوات ثم يقضى العام الآتي، وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات، والدعاء المأثور عن رسول الله ﷺ وعن السلف في يوم عرفة (٨١١)

(٨١١) حديث : « الدعاء المأثور في يوم عرفة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ... الحديث » أي الروية (عن رسول الله ﷺ) عن (السلف) الصالح (في يوم عرفة) أعم من أن يكون غدوته أو عشيته (فليقل : لا إله إلا الله وحده لا شريك له) رواه مالك في الموطأ عن زياد بن أبي زياد المخزومي عن طلحة بن عبيد الله بن كريب، كأمير وآخره رأى مقطوعة ولا نظير له في الأسماء، وهو خزاعي تابعي ثقة : أن رسول الله ﷺ قال : أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له، هكذا أخرجه مالك واتفق عليه رواة الموطأ وأخرجه البيهقي كذلك في كتاب الدعوات الكبير، قال : وروى بسند آخر ضعيف وقال ابن عبد البر في التمهيد : لم نجد موصولاً من هذا الوجه، قال الحافظ : وكأنه عن وجود وصلة بذكر الصحابي الذي حدث به طلحة وإلا فقد وجد موصولاً من طريق مالك بسند آخر إلى أبي هريرة كما سيأتي ذكره، وقال الترمذي : حدثنا أبو عمرو مسلم بن عمرو حدثنا عبد الله بن نافع عن حماد بن أبي حميد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال : خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له (له الملك وله الحمد) وهو على كل شيء قدير . هذا حديث غريب أخرجه الترمذي هكذا وقال : غريب من هذا الوجه وحماد بن أبي حميد هو محمد بن أبي حميد وهو أبو إبراهيم الأنصاري المدني وليس هو بالقوي عند أهل الحديث . اهـ . وأخرجه أحمد عن روح بن عبادة عن محمد بن أبي حميد هكذا هو في رواية روح ورواه المحاملي في الادعاء عن الصغاني عن النضر بن شميل أخبرنا أبو إبراهيم عن عمرو بن شعيب قاسم الراوي محمد كما في رواية روح ولقبه حماد كما في رواية الترمذي وكتبه أبو إبراهيم كما عند المحاملي وقد أشار إلى ذلك الترمذي وقال الطبراني في المناسك : حدثنا الفضل بن =

أولى ما يدعو به فليقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، اللهم اجعل فى قلبى نورا وفى سمعى نورا وفى بصرى نورا وفى لسانى نورا، اللهم اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى، وليقل: اللهم رب الحمد لك الحمد كما تقول، وخير مما نقول لك صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى وإليك مأبى

= هارون البغدادي صاحب أبي ثور حدثنا أحمد بن إبراهيم الموصلي حدثنا فرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال: كان عامة دعاء النبي ﷺ والأنبياء قبله عشية عرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. هذا حديث غريب أخرجه إسماعيل بن محمد الطلحي في الترغيب والترهيب من طريق أحمد بن إبراهيم الموصلي وقال: هذا إسناد حسن، قال الحافظ: فرج ضعيف، فكأنه حسنه بشواهد، وقوله: (يحيى ويميت) رواه المحاملي في الدعاء من وجه آخر منقطع من حديث علي وفي سننه راو ضعيف ولفظه: كان أكثر دعاء النبي ﷺ عشية عرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، وقوله: (وهو حي لا يموت) هذه الزيادة لم أجدها في سياق هذه الأحاديث المذكورة هنا وقوله: (بيده الخير وهو على كل شيء قدير) هو في حديث علي الذي أشرنا إليه، قال المحاملي في الدعاء: حدثنا أبو هشام الرفاعي فيوسف بن موسى قال: حدثنا وكيع حدثنا موسى بن عبيدة عن علي بن عيسى عن عبيدة وموسى بن عبيدة هو الرضا ضعيف، وقد سقط من السند بعده عن أخيه عبد الله بن عبيدة فقد أخرجه البيهقي في السنن من طريق عبيد الله بن موسى عن موسى بن عبيدة، عن عبد الله بن عبيدة، عن عبيدة، عن إسحاق بن راهويه في مسنده وابن أبي شيبة في المصنف عن وكيع وثبت في روايتهما ذكر عبد الله بن عبيدة، قال الحافظ: وعبد الله لم يسمع من علي فهذا وجه الانقطاع، ورواه الدارقطني من وجه آخر منقطع أيضا: حدثنا الحسن بن المنثي حدثنا عفان بن مسلم حدثنا قيس بن الربيع حدثنا الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن علي بن عيسى أن رسول الله ﷺ قال: أفضل ما قلت أنا والنبيون قبلي عشية عرفة... فساقه مثل رواية النضر عن المحاملي لكن فيه: بيده الخير، وأخرج بعضه ابن خزيمة في الصحيح من حديث علي بن قيس بن الربيع ضعفه واعتذر عنه ابن خزيمة كونه في محض الدعاء، وأخرجه البيهقي من طريقه في فضائل الأوقات مطولا، وأما حديث أبي هريرة الذي تقدم الرعد بذكره فأخرجه ابن عدي قال: حدثنا علي بن إبراهيم بن الهيثم وصالح بن أحمد بن يونس قال: حدثنا علي بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن يحيى المدني حدثنا مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل قولى وقول الأنبياء قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير قال ابن عدي: هذا بهذا السند منكر عن مالك لم يروه غير عبد الرحمن وهو غير معروف. اهـ. وأخرجه الدارقطني في غرائب مالك عن يعقوب ابن إبراهيم العسكري عن علي بن حرب تفرد به عبد الرحمن.

وإليك ثوابي، اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر، اللهم إني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر، اللهم إني أعوذ بك من تحول عافيتك وفجأة تقيمتك وجميع سخطك، اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في الآخرة والأولى يا خير مقصود وأسنى منزل به وأكرم مسئول ما لديه، أعطني العشية أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين، اللهم يا رفيع الدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الأرضين والسموات ضجت إليك الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات وحاجتي إليك ألا تتساني في دار البلاء إذا نسيني أهل الدنيا، اللهم إنك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلايتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير الوجه المشفق المعترف بذنبه، أسالك مسألة المسكين وأبتهل إليك ابتهال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضريع دعاء من خضعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذل لك جسده ورغم لك انفه، اللهم لا تجعلني بدعا لك رب شقيا وكن بي رءوفا رحاما يا خير المسئولين وأكرم المعطين، إلهي من مدح لك نفسه فإني لائم نفسي، إلهي أخرست المعاصي لساني فما لي وسيلة من عمل ولا شافع سوى الأمل، إلهي إني أعلم أن ذنوبي لم تبق لي عندك جاها ولا للاعتذار وجهها ولكنك أكرم الأكرمين، إلهي إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فإن رحمتك أهل أن تبلغني ورحمتك وسعت كل شيء وأنا شيء، إلهي إن ذنوبي وإن كانت عظاما ولكنها صغار في جنب عفوك فاغفرها لي يا كريم، إلهي أنت أنت وأنا أنا، أنا العوادم إلى الذنوب وأنت العوادم إلى المغفرة، إلهي إن كنت لا ترحم إلا أهل طاعتك فإلى من يفرغ المذنبون، إلهي نجيت عن طاعتك عمدا وتوجهت إلى معصيتك قصدا فسبحانك ما أعظم حجتك عليّ وأكرم عفوك عني، فبوجوب حجتك عليّ وانقطاع حجتي عنك وفقرى إليك وغناك عني إلا غفرت لي يا خير من دعاه داع وأفضل من رجاه راج بحرمة الإسلام وبذمة محمد عليه السلام أتوسل إليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من موقفى هذا مقضى الخواارج وهب لي ما سألت وحقق رجائي فيما تمنيت، إلهي دعوتك بالدعاء الذي علمتني فلا تحرمني الرجاء الذي عرفتني، إلهي ما أنت صانع العشية بعد مقرر لك بذنبه، خاشع لك بذلته، مستكين بجرمه، متضرع إليك من عمله، تائب إليك من اقترافه، مستغفر لك من ظلمه، مبتهل إليك في العفو عنه، طالب إليك نجاح حوائجه، راج إليك في موقفه مع كثرة ذنوبه، فيا ملجأ كل

حتى وولى كل مؤمن، من أحسن فبرحمتك يفسوز ومن أخطأ فبخطيئته يهلك، اللهم إليك خرجنا وبفنائك أنخنا وإياك أملنا وما عندك طلبنا وإلحسانك تعرضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك أشفقنا وإليك بأثقال الذنوب هربنا ولييتك الحرام حجبنا، يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من ليس معه رب يدعى ويا من ليس فوقه خالق يخشى ويا من ليس له وزير يؤتى ولا حاجب يُرشى يا من لا يزداد على كثرة السؤال إلا جودا وكرما، وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلا وإحسانا، اللهم إنك جعلت لكل ضيف قرى ونحن أضيافك فاجعل قرانا منك الجنة، اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل راثر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثوابا ولكل ملتمس لما عندك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفى ولكل متوسل إليك عفوا، وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا، إلهنا تابع النعم حتى اطمأنت الأنفس بتتابع نعمك، وأظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحجتك، وظاهرت المن حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك، وأظهرت الآيات حتى أفصحت السماوات والأرضون بأدلتك، وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعت الوجوه لعظمتك إذا أساء عبادك حلمت وأمهلته وإن أحسنوا تفضلت وقبلت وإن عصوا سترت وإن أذنبوا عفوت وغفرت، وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أقبلنا إليك قربت وإذا ولينا عنك دعوت، إلهنا إنك قلت فى كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين :

﴿ قُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنِّي يَتْلُو فَوْقَهُمْ آيَاتِي أَنَّهُمْ قَدْ كَسَتْ ﴾ (الأنفال : ٢٨) . فرضاك عنهم الإقرار بكلمة

التوحيد بعد الجحود ، وإنا نشهد لك بالتوحيد مخبتين ولمحمد بالرسالة مخلصين فاغفر لنا بهذه الشهادة سوائف الإجمام ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخل فى الإسلام، إلهنا إنك أحببت التقرب إليك بعق ما ملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فاعتقنا، وإنك أمرتنا أن نتصدق على فقرائك ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا، ووصيتنا بالعفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا، ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار . وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول: يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشبه عليه الأصوات، يا من لا تغلظ المسائل ولا تختلف عليه اللغات، يا من لا يبرمه إلحاح الملحين ولا تضجره مسألة السائلين أذقنا برد عفوك وحلاوة مناجاتك، وليدع بما بدا له وليستغفر له ولوالديه

ولجميع المؤمنين والمؤمنات، ويلج في الدعاء وليعظم المسألة فإن الله لا يتعاضده شيء، قال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة: اللهم لا ترد الجميع من أجلّ، وقال بكر المزني قال رجل: لما نزلت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم .

الجملة السابعة : في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والتحصير والحلق والطواف :

فإذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار وليجتنب وجيف الخيل وإيضاع الإبل كما يعتاده بعض الناس فإن رسول الله ﷺ نهى عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل (٨١٢) وقال : « اتقوا الله وسيروا سيرا جميلا لا تطأوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما »

(٨١٢) حديث : « نهى النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل » قال العراقي : رواه النسائي والحاكم وصححه من حديث أسامة بن زيد : عليكم بالسكينة والوقار فإن البر ليس في إيضاع الإبل . وقال الحاكم : ليس في إيضاع الإبل، وقال الحاكم : ليس البر في إيضاف الخيل والإبل، وللبخاري من حديث ابن عباس : فإن البر ليس بالإيضاع . اهـ .

قال مرقضى : وردت في صفة سيره ﷺ أحاديث، منها عند البخاري ومسلم عن أسامة أنه سأل عن رسول الله ﷺ حين أفاض من عرفة قال: كان يسير العتق فإذا وجد فجوة نص . وقد رواه بعض رواة الموطأ فرجة بالراء وهي بمعناها وفي هذا دلالة على أن السكينة المأمور بها في الحديث بعده إنما هي من أجل الرفق بالناس فإن لم يكن زحام سار كيف شاء، وأما حديث ابن عباس فأخرجه بلفظ: أن النبي ﷺ دفع فسمع من ورائه رجرا شديدا وضربا للإبل فأشار بسوطه إليهم، وقال: أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالإيضاع . وعند أبي داود: فإن البر ليس بالإيضاف، وفيه دليل على استحباب الرفق في الدفع بالإبل والإبقاء عليهم لئلا يجحفوا بأنفسهم . وقوله: عليكم بالسكينة، قيل: إنما قال ذلك في ذلك الوقت الذي لم يجد فجوة، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر أنه قال: سرت مع عمر حين أفاض فما كان يزيد على العتق، قال: وسمعت يقول: لا تزيدوا على العتق وروى عنه أنه كان يوضع وينشد: إليك تعدو قلقتا وضيئها مخالفا دين النصارى دينها . وأخرج عن ابن الزبير أنه كان يوضع أشد الإيضاع أخذ ذلك عن عمر، وهكذا أخرجه الهروي والزمخشري عن عمر وأخرجه الطبراني في المعجم عن سالم عن أبيه أن رسول الله ﷺ أفاض من عرفات وهو يقول: إليك تعدو قلقتا وضيئها . وأخرج أبو داود عن علي بن أبي طالب أن النبي ﷺ جعل يعتق على ناقه والناس يضربون الإبل يمينا وشمالا ولا يلتفت إليهم، ويقول: السكينة أيها الناس، وأخرجه الترمذي أنه من قال: حسن صحيح، قال بعضهم: رواية من روى يلتفت إليهم بإسقاط « لا » أصح فإنه كان ينظر إليهم وهم يضربون الإبل يشير إليهم يمينا وشمالا: السكينة السكينة .

فإذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لأن المزدلفة من الحرم فليدخل بغسل، وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم، ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية، فإذا بلغ المزدلفة قال: اللهم إن هذه مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة تسالك حوائج مؤتلفة فاجعلني ممن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيته، ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا لها بأذان وإقامتين ليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين، ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما في الفريضتين، فإن ترك النوافل في السفر خسران ظاهر، وتكليف إيقاعها في الأوقات إضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض، فإذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض يتمم واحد بحكم التبعية فبأن يجوز أداؤها على حكم الجمع بالتبعية أولى، ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز أدائه على الراحلة لما أومأنا إليه من التبعية والحاجة، ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسك ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبت فعلبه دم، وإحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه، ثم إذا انتصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ويتزود الحصى منها ففيها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصاة فإنها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فرما يسقط منه بعضها، ولكن الحصى خفافا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ثم ليغسل بصلاة الصبح وليأخذ في المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الإسفار ويقول: اللهم بحق المشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام أبلغ روح محمد منا التحية والسلام وأدخلنا دار السلام يا ذا الجلال والإكرام، ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلا أسرع في المشى، ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبى تارة ويكبر أخرى فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جمرة العقبة وهي على يمين مستقبل القبلة في الجادة والمرمى مرتفع قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجسمرات ويرمى جمرة العقبة بعند طلوع الشمس بقدر رمح، وكيفيته أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس، ويرمى سبع حصيات رافعا يده ويبدل التلبية بالتكبير ويقول مع كل حصاة: الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان، اللهم تصديقا بكتابك واتباعا لسنة نبيك، فإذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقيب فرائض

الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله ، وصفة التكبير أن يقول: الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون، لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، لا إله إلا الله والله أكبر ثم ليذبح الهدى إن كان معه والأولى أن يذبح بنفسه وليقل: بسم الله والله أكبر، اللهم منك وبك وإليك، تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم، والتضحية بالبدن أفضل ثم بالقر ثم بالشاء ، والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة أو البقرة، والضأن أفضل من المعز، قال رسول الله ﷺ « خير الأضحية الكبش الأقرن » (٨١٣). والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء، وقال أبو هريرة : البيضاء أفضل في الأضحية من دم سوداوين، وليأكل منه إن كانت من هدى التطوع ولا يضحى بالعرجاء والجذعاء والعضباء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدايرة والعجفاء، والجذع في الأنف والأذن القطع منهما، والعضب في القرن وفي نقصان القوائم، والشرقاء المشقوقة الأذن من فوق، والخرقاء من أسفل، والمقابلة المخروقة الأذن من قدام، والمدايرة من خلف، والعجفاء المهزولة التي لا تنقى أى لا مخ فيها من الهزال. ثم ليحلق بعد ذلك، والسنة أن يستقبل القبلة ويتدنى بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفا ثم ليحلق الباقي ويقول: اللهم أثبت لى بكل شجرة حسنة وامح عني بها سيئة وارفع لى بها عندك درجة، والمرأة تقصر الشعر، والأصلح يستحب له إمرار الموصى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحذورات إلا النساء والصيد، ثم يفيض إلى مكة يطوف كما وصفناه وهذا الطواف طواف ركن فى الحج ويسمى طواف الزيارة، وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أى وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلقة الإحرام فلا تحل له النساء إلى أن يطوف، فإذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الإحرام بالكلية ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهى واجبات بعد زوال الإحرام على سبيل الاتباع للحاج، وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق فى طواف القدوم، فإذا فرغ من الركعتين فليسع كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد

(٨١٣) حديث : « خير الأضحية الكبش الأقرن » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عبادة بن الصامت ، والترمذى وابن ماجه من حديث أبى امامة قال الترمذى : غريب ، وعفير يضعف فى الحديث .

طواف القدوم وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يعيد السعى . وأسباب التحلل ثلاثة : الرمي والحلق والطواف الذى هو ركن ، ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاثة مع الذبح ، ولكن الأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف ، والسنة للإمام فى هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهى خطبة وداع رسول الله ﷺ ^(٨١٤) ، ففى الحج أربع خطب ، خطبة يوم السابع ، وخطبة يوم عرفة ، وخطبة يوم النحر ، وخطبة يوم النفر الأول ، وكلها عقيب الزوال ، وكلها أفراد إلا خطبة يوم عرفة فإنها خطبتان بينهما جلسة ، ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرمي فبييت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القر لأن الناس فى غد يقرون بمنى ولا ينفرون ، فإذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى التى تلى عرفة وهى على يمين الجادة ويرمى إليها سبع حصيات ، فإذا تعداها انحرف قليلا عن يمين الجادة ووقف مستقبلا القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ، ووقف مستقبلا القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ، ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ويقف كما وقف للأولى ، ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرمى سبعا ولا يعرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ، ويصبح فإذا صلى الظهر فى اليوم الثانى من أيام التشريق رمى فى هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كاليوم الذى قبله ، ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العودة إلى مكة فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شئ عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى فى يوم النفر الثانى واحداً وعشرين حجرا كما سبق ، وفى ترك المبيت والرمي إراقة دم ليستصدق باللحم ، وله أن يزور البيت فى ليالى منى بشرط ألا يبست إلا بمنى ، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك ^(٨١٥) ولا يتركن حضور الفرائض مع الإمام فى مسجد الحيف فإن فضله عظيم ، فإذا

(٨١٤) حديث : « الخطبة المدح والسنة للإمام فى هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهى خطبة وداع رسول الله ﷺ » رواه البخارى من حديث أبى بكر : خطبتنا رسول الله ﷺ يوم النحر ، وله من حديث ابن عباس : خطب الناس يوم النحر ، وفى حديث علقم البخارى واصله ابن ماجه من حديث ابن عمر : وقف النبى ﷺ يوم النحر بين الجمرات فى الحجة التى حج فيها فقال : أى يوم هذا ... وفيه : ثم ودع الناس فقالوا : هذه حجة الوداع .

(٨١٥) حديث : « زيارة البيت فى ليالى منى والمبيت بمنى » وله أن يزور البيت فى ليالى منى بشرط =

أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلى العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدة فهو السنة (٨١٦) رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه .

= ألا بيت إلا بمنى ، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك ، رواه أبو داود في المراسيل من حديث طاوس قال : أشهد أن رسول الله ﷺ كان يفيض كل ليلة من ليالي منى ، قال أبو داود : وقد أسند ، قال العراقي : وصله ابن عدي عن طاوس عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يزور البيت أيام منى ، وفيه عمر بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الإسناد ، ولا يابى داود من حديث عائشة أن النبي ﷺ مكث بمنى ليالي أيام التشريق .

(٨١٦) حديث : « نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقدة » إذا أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلى العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدة فهي السنة ، روى ذلك عن جماعة من الصحابة فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه ، وعبارة الراعي : واعلم أن الحاج إذا فرغ من رمي اليوم الثالث من أيام التشريق فيستحب له أن يأتي المحصب ويتزل به ليلة الرابع عشر ويصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، وروى أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة ثم ركب إلى البيت فطاف به ثم دخل مكة ، ولو ترك النزول به يلزمه شيء ، روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : نزل رسول الله ﷺ المحصب وليس سنة من شاء نزله ومن لم يشأ لم يتزله وحد المحصب من الأبطح ما بين الجبلين إلى المقبرة يسمى به لاجتماع الحصى فيه لحمل السبل فإنه موضع منهبط . اهـ . قال الحافظ : رواه البخاري عن أنس بلفظ : « أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد رقدة بالمحصب » ورواه من حديث ابن عمر بلفظ : « صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة ثم ركب إلى البيت فطاف به » وأما حديث عائشة فلم أره هكذا ، ولمسلم عنها : نزول الأبطح ليس بسنة . ولهما عن عروة : أنها لم تكن تفعل ذلك يعنى نزول الأبطح ، وتقول : إنما نزل رسول الله ﷺ لأنه كان أسمع لخروجه . اهـ . أما حديث عروة عن عائشة فرواه مسلم والنسائي من هذا الوجه من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر وابن عمر كانوا يتزولون بالأبطح ، قال الزهري : وأما عروة عن عائشة فإنها لم تكن تفعل ذلك الحديث واقتصر النسائي على ذكر ابن عمر وأخرجه الأئمة الستة من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزله رسول الله ﷺ لأنه كان أسمع لخروجه إذا خرج . هذا لفظ مسلم والباقي بمعناه ، ولم يقل البخاري والترمذي : ليس بسنة ، ورواه النسائي وابن ماجه من رواية إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : أدلى رسول الله ﷺ من البطحاء ليلة النفر إدلاجاً ، قال النووي : للمحصب والحصبة والأبطح والبطحاء وخيف بنى كنانة اسم لشيء واحد . اهـ . وروى البخاري عن خالد بن الجارث قال : سئل عبيد الله عن التحصيب فحدثنا عن نافع قال : نزل بها رسول الله ﷺ وعمر وابن عمر ، وعن نافع أن ابن عمر كان يصلى بها الظهر والعصر أحسبه قال والمغرب ، قال خالد : لا أشك في العشاء ويهجع هجعة ويذكر ذلك عن النبي ﷺ ، ثم إن النزول به مستحب عند الأئمة الأربعة وهو عند الحجازيين أكد منه عند الكوفيين قاله ابن =

الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع :

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الإحرام كما سبق في الحج ويحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية، وينو العمرة ويلب ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها ويصل ركعتين ويدع بما شاء، ثم ليعد إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا، فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته، والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتماد والطواف وليكثر النظر إلى البيت، فإذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل وليدخله حافيا موقرا، قيل لبعضهم: هل دخلت بيت ربك اليوم؟ فقال: والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربي فكيف أراهما أهلا لأن أطأ بهما بيت ربي وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا. وليكثر شرب ماء زمزم وليستق بيده من غير استنابة إن أمكنه وليرتو منه حتى يتضلع وليلق: اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم، وارزقني الإخلاص واليقين والمعافة في الدنيا والآخرة. قال عليه السلام: « ماء زمزم لما شرب له » (٨١٧). أى يشفى ما قصد به .

= عبد البر، وقول المصنف: روى ذلك عن جماعة من الصحابة فالمراد بهم أبو بكر وعمر وابن عمر كما في صحيح مسلم وعثمان كما عند الترمذي وابن ماجه، وقد روى إنكاره عن عائشة وابن عباس وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير، والله أعلم.

(٨١٧) حديث: « ماء زمزم لما شرب له » أى يشفى ما قصد به رواه أحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه والبيهقى من حديث عبد الله بن المؤمل عن أبي الزبير عن جابر رفعه بلفظ المصنف، قال البيهقى: تفرد به عبد الله وهو ضعيف، ثم رواه البيهقى بعد ذلك من حديث إبراهيم بن طهمان عن أبي الزبير لكن الثانية مردودة ففي رواية ابن ماجه التصريح، ورواه البيهقى في شعب الإيمان والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن سعيد عن ابن المبارك عن ابن أبي الموالى عن محمد بن المنكدر عن جابر، قال البيهقى: غريب تفرد به سويد، قال الحافظ: وهو ضعيف جدا وإن كان مسلم قد أخرجه فإنا أخرجه له في المتابعات وأيضا كان قد أخذه عنه قبل أن يعمى ويفسد حديثه، وكذا أمر أحمد بن حنبل ابنه بالأخذ عنه كان قبل عمه ولما أن عمى صار يلحن فيستلقن حتى قال يحيى بن معين: لو كان لي فرس ورمح لغزوت سويدا من شدة ما كان يذكر له عنه من المناكير، قال الحافظ: وقد خلط في هذا الإسناد أخطأ فيه على ابن المبارك وإنما رواه ابن المبارك عن ابن المؤمل عن أبي الزبير، كذلك رويته في فوائد أبي بكر بن المقرئ من طريق صحيحة فجعله سويد عن ابن أبي الموالى عن ابن المنكدر، واغتر الحافظ الدمياطى بظاهر هذا الإسناد فحكم بأنه على رسم الصحيح لأن ابن =

الجملة التاسعة فى طواف التوداع :

مهما عَنَّ له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فلينبز أولا أشغاله
وليشد رحاله وليجعل آخر أشغاله وداع البيت، ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ولكن من
غير رمل واضطباع، فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتى الملتزم
ويدعو ويتضرع، ويقول: اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمك حملتني
على ما سخرت لى من خلقك حتى سيرتني فى بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء
مناسكك، فإن كنت رضية عني فازدد عني رضا وإلا فمن الآن قبل تساعدي عن بيتك، هذا
أوان انصرافى إن أذنت لى غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك، اللهم
اصحبنى العافية فى بدنى والعصمة فى دينى وأحسن منقلبى وارزقنى طاعتك أبدا ما أبقيتني
 واجمع لى خير الدنيا والآخرة إنك على كل شىء قدير، اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك

= أبى الموالى انفرد به البخارى وسويدا انفرد به مسلم وغفل عن أن مسلماً إنما خرج لسويد ما
توبع عليه لا ما انفرد به فضلا عما خولف فيه، وله طريق أخرى من حديث أبى الزبير عن
جابر أخرجهما الطبرانى فى الأوسط فى ترجمة على بن سعيد الرازى وله طريق أخرى من غير
حديث جابر رواه الدارقطنى والحاكم من طريق محمد بن حبيب الجارودى عن سفيان بن عيينة
عن ابن نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: ماء زمزم لما شرب له إن
شربته تشفى به شفاك الله، وإن شربته لشبعك أشبعك الله، وإن شربته لقطع ظمك قطعه
الله، وهى خدمة جبريل وسقيا إسماعيل . وهكذا أخرجه سعيد بن منصور موقوفا وأخرجه أبو
ذر الهزوى فى منسكه مرفوعا وقال الحاكم فى المستدرک بعد إرواده : هو صحيح الإسناد إن
سلم من محمد بن حبيب الجارودى، قال العراقى : قال ابن القطان: سلم منه فإن الخطيب
قال فيه: كان صدوقا، قال ابن القطان: لكن الراوى عنه مجهول وهو محمد بن هشام
الروزى . اهـ .

قال مرتضى: قال الذهبى فى ترجمة الجارودى: إن محمد بن هشام هذا معروف موثق يقال
له ابن أبى الدميک، ويخط الخافظ ابن حجر: ومحمد بن هشام لا بأس به لكنه شذ والمحموظ
مرسل، كذا رواه الحميدى وغيره عن سفيان، وقال فى تخريج الرافعى: والجارودى صدوق إلا
أن روايته شاذة فقد رواه حفاظ أصحاب ابن عيينة الحميدى وابن أبى عمر وغيرهما عن ابن
عيينة عن ابن نجيح عن مجاهد قوله، وبما يقوى رواية ابن عيينة ما أخرجه الدينورى فى
المجالسة من طريق الحميدى قال: كنا عند ابن عيينة فجاء رجل فقال: يا أبا محمد الحديث
الذى حدثنا عن ماء زمزم صحيح؟ قال: نعم قال: فإنى شربته الآن لتحذثنى مائة حديث
فقال: اجلس، فحدثه مائة حديث. والله أعلم .

الحرام، وإن جعلته آخر عهدي فعوضني عنه الجنة. والأحب ألا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه.

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها :

قال عليه السلام : « من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » (٨١٨).

وقال عليه السلام : « من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني » (٨١٩).

وقال عليه السلام : « من جاءني زائراً لا يهيمه إلا زيارتي كان حقاً على الله سبحانه أن أكون له شفيعاً » (٨٢٠).

(٨١٨) حديث : « من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » قال العراقي : رواه ابن عدي والطبراني والدارقطني والبيهقي وضعفه من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البزار وأبو يعلى وابن عدى والدارقطني من طريق حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر، ومن هذا الوجه رواه البيهقي ووجه تضعيفه أن رواه حفصاً ضعيف الحديث وإن كان أحمد قال فيه : صالح . وأما الطبراني فرواه في الأوسط من طريق الليث ابن بنت الليث بن أبي سليم عن عائشة بنت يونس امرأة الليث بن أبي سليم عن ليث بن أبي سليم وفي هذا الإسناد من لا يعرف . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمرو مرفوعاً : « من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » . وكذلك لفظ الدارقطني وأبي الشيخ والطبراني وابن عدي والبيهقي . وزاد ابن الجوزي في مثير العزم : وصحبتني، وعن حاطب بن الحارث قال : قال رسول الله ﷺ : « من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي، ومن مات في أحد الحرمين بعث من الآمنين » . والبيهقي وأبو بكر الدينوري في المجالسة يوم القيامة أخرجه الدارقطني وابن نافع وابن الجوزي في الموضوعات، وقال ابن حبان : في سنده النعمان بن شبل وهو يأتي عن الثقات بالطامات، وقال الدارقطني : الطعن في هذا الحديث على ابن ابنه محمد بن مهر بن النعمان على النعمان .

(٨١٩، ٨٢٠) حديث : « من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني » قال العراقي : رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر بلفظ : « من حج ولم يزرني فقد جفاني » وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وروى البخاري في تاريخ المدينة من حديث أنس : « ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر » . اهـ .

قال مرتضى : وحديث ابن عمر رواه أيضاً الديلمي وعبد الواحد التميمي الحافظ في كتاب =

= جواهر الكلام في الحكم والإحكام من كلام سيد الأنام . وقد رد الحافظ السيوطي على ابن الجوزي في إيرادته في الموضوعات وقال: لم يصب . وحديث أنس أخرجه أبو محمد بن عساكر في فضائل المدينة : « من جأني زائراً لا يهيمه إلا زيارتي كان حقاً على أن أكون له شفيعاً » . قال العراقي: رواه الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن . اهـ .

قال مرقسي : ورواه الدارقطني والخلعي في فوائده بلفظ: لم تنزعه حاجة إلا زيارتي . وتصحيح ابن السكن إياه وإيرادته له في أثناء الصباح له وكذا صححه عبد الحق في سكوته عنه والتقى السبكي في رد مسألة الزيارة لابن تيمية باعتبار مجموع الطرق، وقال أبو داود الطيالسي في مستدركه: حدثنا سوار بن ميمون أبو الجراح المعبري قال: حدثني رجل من آل عمر عن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من زارني لا يهيمه إلا زيارتي كنت له شفيعاً أو شهيداً ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله من الأمنين » . فهذه ثلاثة أحاديث أوردها المصنف . وفي الباب أحاديث أخر منها عن أنس رضي الله عنه قال: لما خرج رسول الله ﷺ من مكة أظلم منها كل شيء، ولما دخل المدينة أضاء منها كل شيء، فقال رسول الله ﷺ : « المدينة فيها قبري وبها بيتي وتربتي وحق على كل مسلم زيارتها » . أخرجه أبو داود وعنه أيضاً : « من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة » أخرجه البيهقي وابن الجوزي في مثير العزم وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور: حدثنا سعيد بن عثمان الجرجاني حدثنا ابن أبي فديك أخبرني أبو المثني سليمان بن يزيد الكعبي عن أنس فسأقه، وسليمان ضعفه ابن حبان والدارقطني وعن رجل من آل حاطب رفعه : من زارني متعمداً كان في جوارى يوم القيامة الحديث أخرجه البيهقي وهو مرسل والرجل المذكور مجهول، وزاد عبد الواحد التميمي في جواهر الكلام: « من زارني إلى المدينة . . . » ورواه عن أنس وعن أبي هريرة مرفوعاً : « من جاء مسجدى هذا لم يأنه إلا بخير يتعلمه أو يعلمه فهو بمنزلة المجاهد في سبيل الله ومن جاء لغير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر إلى متاع غيره » أخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه والحاكم والبيهقي وعن ابن عباس : « من حج إلى مكة ثم قصدني في مسجدى كتب له حجتان مبرورتان » . أخرجه الديلمي وعن ابن عمر رفعه : « من زار قبري وجبت له شفاعتي » أخرجه الحكيم الترمذي وابن عدى والدارقطني والبيهقي من طريق موسى بن هلال العبدى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر، وموسى قال أبو حاتم: مجهول أى العدالة، ورواه ابن خزيمة في صحيحه من طريقه، وقال: إن صح الخبر في القلب من إسناده شيئاً ثم رجح أنه من رواية عبد الله بن عمر العمري المكبر الضعيف لا المصغر الثقة وجزم الضياء في الإحكام وقبله البيهقي بأن عبد الله بن عمر المذكور في هذا الإسناد هو المكبر وإذا فهمت ذلك فاعلم أن زيارة قبر النبي ﷺ من أهم القربات ويندب أن ينوي الزائر مع التقرب بزيارته ﷺ التقرب بالمسافة إلى مسجده الشريف بالصلاة فيه كيلاً تقوته فضيلة الرحال، وكره مالك أن يقال: زنا قبر النبي ﷺ وأحسن ما علل به وجه الكراهة ما روى من قوله ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . فكره إضافة هذا=

فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله ﷺ في طريقه كثيرا، فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال: اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لى وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب. وليغتسل قبل الدخول من بئر الحرة وليتطيب ولبس أنظف ثيابه، فإذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل: بسم الله وعلى ملة رسول الله ﷺ، رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا. ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلى بجانب المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر حذاء منكبه الأيمن ويستقبل السارية التى إلى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التى فى قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله ﷺ قبل أن يغير المسجد، وليجتهد أن يصلى فى المسجد الأول قبل أن يزداد فيه، ثم يأتى قبر النبى ﷺ فيقف عند وجهه وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التى فى زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه، وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا نبى الله، السلام عليك يا أمين الله، السلام عليك يا حبيب الله، السلام عليك يا صفوة الله، السلام عليك يا خيرة الله، السلام عليك يا أحمد، السلام عليك يا محمد، السلام عليك يا أبا القاسم، السلام عليك يا ماحى، السلام عليك يا عاقب، السلام عليك يا حاشر، السلام عليك يا بشير، السلام عليك يا نذير، السلام عليك يا مطهر، السلام عليك يا طاهر، السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين، السلام عليك يا رسول رب العالمين، السلام عليك يا قائد الخير، السلام عليك يا فاتح البر، السلام عليك يا نبى الرحمة، السلام عليك يا هدى الأمة، السلام عليك يا قائد الغر المحجلين، السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ورسولا عن أمته، وصلى عليك كلما ذكرك الذاكرون وكلما غفل عنك الغافلون، وصلى عليك فى الأولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأظهر ما صلى على أحد من خلقه كما استقذنا بك من الضلالة وبصرنا بك من العماية وهادانا بك

= اللفظ إلى القبر لثلاث يقع التشبه بأولئك سدا للذريعة وحسما للباب، فعلى هذا إذن قال زرنا النبى ﷺ .

من الجهالة، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وصفيه وخيرته من خلقه، وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين صلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم. وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول: السلام عليك من فلان، السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبى بكر الصديق عليه السلام لأن رأسه عند منكب رسول الله ﷺ ورأس عمر رضي الله عنه، عند منكب أبى بكر رضي الله عنه، ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول: السلام عليكما يا وزيرى رسول الله ﷺ والمعاونين له على القيام بالدين ما دام حيا والقائمين فى أمته بعده بأمور الدين تتبعان فى ذلك آثاره وتعملان بسنته فجزاكم الله خير ما جزى وزيرى نبي عن دينه، ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله ﷺ بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل القبلة وليحمد الله عز وجل وليمجده وليكثر من الصلاة على رسول الله ﷺ ثم يقول: اللهم إنك قد قلت وقولك الحق: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ وَبَابًا مَّجِيدًا﴾ (النساء: ٦٤). اللهم

إننا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك متشفعين به إليك فى ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا تائبين من زللنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا قُتِبَ اللهم علينا وشفع نبيك هذا فينا وارفعنا بمنزلته عندك وحقه عليك، اللهم اغفر للمهاجرين والانصار واغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين، ثم يأتى الروضة ويصلى فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله ﷺ: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي» (٨٢١) ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده

(٨٢١) حديث: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة» وقوله ﷺ: «منبري على حوضي» جعل المصنف كل واحد حديثا منفردا والذي فى الصحيحين كلاهما حديث واحد، ولذا قال العراقى: متفق عليهما من حديث أبى هريرة وعبد الله بن زيد. اهـ. قال الحافظ ابن حجر: إنما اتفق عليهما بلفظ بيتي لا قبري. اهـ.

قال مرفضى: وبه قبره هكذا كما عند المصنف فى بعض روايات هذا الحديث، وعند أحمد من حديث جابر رضي الله عنه رفعه: «ما بين منبري إلى حجرتي روضة من رياض الجنة وإن منبري على ترعة من ترع الجنة». وعنده أيضا فى رواية من حديث عبد الله بن زيد مرفوعا: «ما بين هذه البيوت - يعنى بيوته - إلى منبري روضة من رياض الجنة». وعنده أيضا عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «قواعد منبري روائب فى الجنة».

على الرمانة السفلى التى كان رسول الله ﷺ يضع يده عليها عند الخطبة (٨٢٢) ويستحب له أن يأتى أحدا يوم الخميس ويزور قبور الشهداء فيصلى الغداة فى مسجد النبى ﷺ ثم يخرج ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر فلا تفوته فريضة فى الجماعة فى المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع بعد السلام على رسول الله ﷺ ، ويزور قبر عثمان ؓ وقبر الحسن بن على ؓ وفيه أيضا قبر على بن الحسين ومحمد بن على وجعفر بن محمد ؓ ، ويصلى فى مسجد

(تثنيه) قوله: ما بين بيتى ومنبرى روضة، يحتمل أن يكون ذلك الموضع يقتل بعينه إلى الجنة، ويحتمل أن يريد العمل فيه بطاعة الله تعالى يكون سببا لنيل ذلك، كذا ذكره الخطائى وابن عبد البر وذكر الأخير عن بعض العلماء: لما كان جلوسه وجلوس الناس إليه يتعلمون القرآن والدين والإيمان هناك شبه ذلك الموضع بالروضة لكرم ما يجتنى فيه وأضافه إلى الجنة لأنها تنول إلى الجنة، وقول: ومنبرى على حوضى، قيل يحتمل أن منبره بعينه الذى كان فى الدنيا وهو الأظهر وعليه أكثر الناس، وقيل إن هناك منبرا على حوضه وقيل إن قصد منبره والحضور عنده ملازمة الأعمال الصالحة تورد الحوض وتوجب الشرب منه. والله أعلم.

(٨٢٢) حديث: « وضعه ﷺ يده عند الخطبة على رمانة المنبر » وقد غير منبره الشريف بعد المصنف بل وقيل أيضا بعد إصابة الحريق فى المسجد الشريف سنة أربع وخمسين وستمائة بمسجد ومنبر آخر كما ذكره المؤرخون، وقال العراقي: وضعه ﷺ يده عند الخطبة لم أقف له على أصل، وذكر محمد بن الحسن بن زباله فى تاريخ المدينة أن طول رمانتى المنبر اللتين كان يسكنهما رسول الله ﷺ بيديه الكريمتين إذا جلس شبر وأصبعان. اهـ.

قال مرتضى: بل وجدت له أصلا قال ابن سعد فى الطبقات: أخبرنا عبد الله بن سلمة القعنى وخالد بن مخلد الجبلى قالا: حدثنا أبو عوانة عبد العزيز مولى الهذيل عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال: رأيت أناسا من أصحاب رسول الله ﷺ إذا دخلوا المسجد أخذوا برمانة المنبر الصلحاء التى تلى القبر بيمينهم ثم استقبلوا القبلة يدعون، قال أبو عبد الله: ذكر عبد الله بن سلمة الصلحاء ولم يذكرها خالد بن مخلد، وذكر حافظ الشام بن ناصر الدين الدمشقى فى عرف العنبر فى وصف المنبر ما نصه: وفى غالب طرق أحاديث المنبر أن درجه ثلاث درج بالمقعد وكان له رمانتان والتى تلى الحجرة الشريفة منهما هى التى كان يسكنها النبى ﷺ بيمينه إذا استقبل الناس على المنبر ويقال لها الصلحاء، وذكر ابن النجار فى تاريخ المدينة أن طول رمانتى المنبر اللتين كان النبى ﷺ يسكنهما بيديه الكريمتين إذا جلس شبر وأصبعان. اهـ. والمنبر الذى كان فى زمن المصنف هو من عمل بعض خلفاء بنى العباس ثم احترق فى سنة ٦٥٤ فأرسل صاحب اليمن الملك المظفر يوسف بن رسول سنة ٦٥٦ منبرا رمانته من الصندل فنصب إلى سنة ٦٦٦ فأرسل صاحب مصر الظاهر بيبرس منبرا طوله أربعة أذرع ومن رأسه إلى قبته سبعة أذرع وهو ودرجاته سبعة بالمقعد، ثم جده الملك الأشرف قايتباى ثم بعد ذلك جده ملوك الروم. والله أعلم.

فاطمة عليها السلام ويزور قبر إبراهيم ابن رسول الله عليه السلام وقبر صفة عمه رسول الله عليه السلام فذلك كله في البقيع، ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل سبت ويصلي فيه لما روى أن رسول الله عليه السلام قال: «من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان له عدل عمرة» (٨٢٣).

(٨٢٣) حديث: «من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عدل عمرة» قال العراقي: رواه النسائي وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح. اهـ.

قال مرتضى: وأخرج ابن الجوزي في مثير العزم عن سهل بن حنيف مرفوعاً بلفظ: «من توضأ فأسبغ الوضوء وجاء مسجد قباء فصلى فيه ركعتين كان له أجر عمرة». وأخرجه الطبراني في الكبير بلفظ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى في مسجد قباء ركعتين كانت له عمرة». وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والطبراني أيضاً بلفظ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم دخل مسجد قباء فركع فيه أربع ركعات كان ذلك عدل عمرة». وأخرج الخطيب عن أبي أمامة عليه السلام مرفوعاً بلفظ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج عامداً إلى مسجد قباء لا يتزعه إلا الصلاة فيه فصلّى فيه ركعتين كانتا عدل عمرة». وأخرج أبو نعيم في المعرفة بلفظ: «ثم خرج إلى مسجد قباء لا يخرج إلا الصلاة فيه انقلب بأجر عمرة» رواه عن سليمان بن محمد الكرماني عن أبيه وقال: صوابه عن محمد بن سليمان الكرماني عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن أسيد بن ظهير والطبراني في الكبير عن سهل بن حنيف مرفوعاً بلفظ: «من أتى مسجد قباء فصلّى فيه كان كعمرة» وهو عند أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث أسيد بن ظهير بلفظ: «الصلاة في مسجد قباء كعمرة» قال الترمذي: لا نعلم لأسيد بن ظهير شيئاً يصح غير هذا الحديث في الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول الله عليه السلام كان يأتي قباء كل سبت كان يأتيه راكباً ومشياً. وأخرجه أبو داود بزيادة: ويصلي ركعتين، وعن نافع قال: لم يكن ابن عمر يأتي ماشياً من المساجد التي بالمدينة غير مسجد قباء. أخرجه أبو محمد بن عساكر في فضائل المدينة، وأخرج ابن الجوزي في مثير العزم عن أبي غزية قال: كان عمر بن الخطاب يأتي قباء يوم الإثنين والخميس فجاء يوماً فلم يجد أحداً من أهله، فقال: والذي نفسي بيده لقد رأيت رسول الله عليه السلام وأباً بكر في أصحابه ينقلون حجارتهم على بطونهم يدسسه رسول الله عليه السلام بيده وجبريل يؤم به البيت، ومحلوف عمر بالله لو كان مسجداً هذا بطرف من الأطراف لضربنا إليه أكباد الإبل. وأخرج أيضاً عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص عن أبيها قال: والله لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إليّ من أن أتى بيت المقدس مرتين، ولو يعلمون ما فيه لضربوا إليه أكباد الإبل. وأخرج ابن حبان في صحيحه عن عاصم قال: أخبرنا أنه من صلى في المساجد الأربعة غفر له قال له أبو أيوب: يا ابن أخي أدلك على ما هو أيسر من ذلك إنني سمعت رسول الله عليه السلام يقول: «من توضأ كما أمر وصلى كما أمر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر». والمراد بالمساجد الأربعة المسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد الأقصى ومسجد قباء، وفيما ذكر دليل على فضل هذا المسجد واستحباب زيارته في يوم السبت، وقد كره ابن مسلمة من أصحاب مالك ذلك مخافة أن يتخذ سنة في ذلك اليوم ولعله لم يبلغه الحديث =

«ويأتى بشر أريس» التى يقال إن النبى ﷺ تفل فيها (٨٢٤) وهى عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها ويأتى مسجد الفتح وهو على الخندق، وكذا يأتى سائر المساجد والمشاهد، ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعا يعرفها أهل البلد فيقصد ما قدر عليه وكذلك يقصد الآبار التى كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهى سبع آبار طلبا للشفاء وتبركا به ﷺ (٨٢٥) وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة قلها فضل عظيم،

= وفيه دليل على جواز تخصيص بعض الأيام ببعض القرى أو بزيارة الإخوان أو تَقَشُّد بعض أمورهم ويجعله يوم راحة من أشغال العامة وإحجام نفسه سبتا كان أو غيره ما لم يتمالا الناس كلهم على يوم واحد يظنه الجهال سنة وهذا الذى كرهه ابن مسلمة .

(٨٢٤) حديث : « أن النبى ﷺ تفل فى بئر أريس » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(٨٢٥) حديث : « الآبار التى كان النبى ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهى سبع آبار وتلك الآبار السبع هى بئر أريس وبئر حاء وبئر رومة وبئر عرس وبئر بضاعة وبئر البصة واختلف فى السابعة ف قيل هى بئر السقي أو العهن أو بئر جمل، فحديث بئر أريس رواه مسلم عن أبى موسى الأشعرى فى حديث فيه متى دخل بئر أريس قال: فجلست عند بابها وبابها من جريد حتى قضى رسول الله ﷺ حاجته وتوضأ... الحديث، وحديث بئر حاء متفق عليه من حديث أنس قال: كان أبو ظلمة أكثر أنصارى بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه يبرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب... الحديث، وقد تقدم ذكره فى كتاب الزكاة مفصلا مشروحا، وحديث بئر رومة رواه الترمذى والنسائى من حديث عثمان أنه قال : « أنشدكم بالله والإسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال: من يشتري بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين... الحديث، قال الترمذى: حسن صحيح، وفى رواية لهما : « هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا بشمن فابتعتها فجعلتها للغنى والفقير وابن السبيل... الحديث، قال: حسن صحيح، وروى البغوى والطبرانى من حديث بشير الأسلمى: كان لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بنى غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القربة بمد... الحديث قال نصر: بئر رومة بوادى العقيق وماؤها أعذب، وبئر غرس بالفتح جزم به ابن الأثير وغيره وصوبه السيد السمهوى فى تواريخه وحكى عن خط المراضى بالضم وكذلك ضبطه الحافظ الذهبى الجارى على الأكنة وقد تعقبه الحافظ ابن حجر وصوب الفتح، وما يروى فى فضل هذه البئر ما رواه ابن عباس مرفوعا : « غرس من عيون الجنة » ويرى عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ وهو جالس على شفير بئر غرس: « رأيت الليلة أنى جالس على عين من عيون الجنة » يعنى هذه البئر وعن عمير بن الحاكم مرسلا قال رسول الله ﷺ : « نعم البئر بئر غرس » هى من عيون الجنة، وروى ابن حبان فى الثقات من حديث أنس أنه قال : « اتئوتى بماء من بئر غرس فأتى رسول الله ﷺ يشرب منها »

= ويتوضأ « ولابن ماجه بإسناد جيد من حديث على مرفوعا : « إذا أنا مت فإغسلوني بسبع قرب من ماء غرس » ، وفي تاريخ المدينة لابن النجار بسند ضعيف مرسل أن النبي ﷺ توضأ منها ويزق فيها وغُسل منها حين توفي . وأما بثر بضاعة فبالضم وتكسر حكاها الجمهور والصاغاني وقال غيرهما : المحفوظ بالضم نسبة إلى امرأة اسمها كذلك ، والكسر نقله ابن فارس أيضا وحكى ابن الأثير عن بعضهم بالصاد المهملة أيضا وهى التى كان يطرح فيها خرق الحيفض ولحم الكلاب والنتن ، وحديثهما رواه أصحاب السنن من حديث أبى سعيد الخدرى أنه قيل لرسول الله ﷺ : أتوضأ من بثر بضاعة . . . الحديث ، قال يحيى بن معين : إسناده جيد ، وقال الترمذى : حسن ، وللطبرانى من حديث أسيد : بصرق النبي ﷺ فى بثر بضاعة ، ورواه ابن النجار فى تاريخه من حديث سهل بن سعد ، وقد تقدم ذكر هذه البثر فى أوائل كتاب أسرار الطهارة ونقل الإمام أبو جعفر الطحاوى فى شرح مشكل الآثار عن أبى جعفر بن أبى عمران عن أبى عبد الله محمد بن شجاع الثلجى عن الواقدى إن بثر بضاعة كانت طريقا للماء فى البساتين ، وقد رد عليه البيهقى فى السنن بأن الواقدى لا يحتج به فيما يستند فكيف فيما يرسله وأن الثلجى متكلم فيه ، وأجاب عنه العيني بأن هذا تحامل من البيهقى على الطحاوى مع ما نقل عن أبى مصعب الزبيرى فى الواقدى أنه ثقة مأمون ، والحال أنه مخبر عن مشاهدة لأنه من أهل المدينة وهو أخبر بحالها وحال أماكنها من غيره ولولا أنه هو والثلجى ثقتان عند الطحاوى ما روى عنهما فى معرض الاستدلال وتضعيف غيره إياهما لا يلزمه على ما عرف فى موضعه ، والله أعلم . وحديث بثر البصة رواه ابن عدى من حديث أبى سعيد الخدرى أن رسول الله ﷺ جاءه يوما فقال : هل عندكم من سدر أغسل به رأسى فإن اليوم الجمعة ؟ قال : نعم ، فأخرج له سدرًا وخرج معه إلى البصة فغسل رسول الله ﷺ رأسه وصب غسالة رأسه ومراقة شعره وفيه محمد بن الحسن بن زبالة ضعيف . وحديث بثر السقيا رواه أبو داود من حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يستعذب له من بيوت السقيا ، زاد البزار فى مسنده : أو من بثر السقيا ، ولأحمد من حديث على : خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالسقيا التى كانت لسعد بن أبى وقاص قال رسول الله ﷺ : اتنوني بوضوء ، فلما توضأ قام . . . الحديث ، وقد ذكرت فى شرحى على القاسموس أن السقيا موضع بين المدينة ووادى الصفراء وقيل على يمين من المدينة ، وقيل ما فى رأس رملة من إبط الدهناء ، وفى كتاب المقصور والمدود لأبى على القالى : موضع فى بلاد عذرة يقال له سقيا الجزل قريب من وادى القرى . وأما بثر المهن فذكر ابن النجار فى تاريخ المدينة أنها بالعالية يزرع عليها وعندها سدرة وأقره المطرى وقال إنها مليحة جدا منقورة فى الجبل ولا تكاد تنزف أبدا . وأما بثر جمل ففى الصحيحين من حديث أبى الجهم : أقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر جمل . . . الحديث . وصله البخارى وعلقه مسلم والمشهور أن الآبار بالمدينة سبع وقد روى الدارمى من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال فى مرضه : «صبوا على من سبع قرب من آبار شتى . . . الحديث وهو عند البخارى دون قوله : من آبار شتى .

قال ﷺ : « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » (٨٢٦) وقال ﷺ : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة » (٨٢٧) ثم إذا فرغ من اشتغاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتي القبر الشريف يعيد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله ﷺ ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره ، ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله ﷺ قبل أن زيدت المقصورة في المساجد ، فإذا خرج فليخرج برجله اليسرى أولا ثم اليمنى وليقل : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبيك وخطأ أوزاري بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالما يا أرحم الراحمين . ولتصدق على جيران رسول الله ﷺ بما قدر عليه وليتبع المساجد التى بين المدينة ومكة فيصلى فيها وهي عشرون موضعا .

فصل فى سنن الرجوع من السفر

كان رسول الله ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض (٨٢٨) ثلاث تكبيرات ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد

(٨٢٦) حديث : « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » تقدم الكلام عليه قريبا ، وفى هذا الحديث والذي بعده الحث على الصبر على سكنائها وكراهية الخروج منها .

(٨٢٧) حديث : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة » تقدم الكلام عليه كذلك وأنه من رواية جابر وأبى هريرة وأبى سعيد وسعد بن أبى وقاص وأسماء بنت عميس ، ورواه بهذا السياق ، وأن أو ليست هنا للشك إذ يبعد اتفاق الكل واتفاق رواتهم على الشك ووقوعه بصيغة واحدة وقد أشرت إليه هناك .

(٨٢٨) حديث : « كان النبى ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض » الحديث ، قال العراقى : متفق عليه من حديث ابن عمر وما زاده فى آخره فى بعض الروايات من قوله (وكل شئ هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) رواه المحاملى فى الدعاء بإسناد جيد .

وقال مرتضى : أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى من طريق مالك ، وأخرج مسلم والترمذى من طريق أيوب السخيتانى ، ومسلم والنسائى من طريق عبيد الله بن عمر ، ومسلم وحده من طريق الضحاك بن عثمان كلهم عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان إذا =

وهو على كل شيء قدير، آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، وفي بعض الروايات: كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون، فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه، وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول: اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً^(٨٢٩) ثم ليرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بغتة فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلاً، فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ^(٨٣٠) فإذا دخل بيته قال: توباً توباً لربنا أوباً لا يغادر علينا حوباً، فإذا استقر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبيه ﷺ فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللهم واخوض في المعاصي فما تلك علامة الحج المبرور بل علامته أن يعود زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة متأهباً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت .

= قفل من غزو أو حج أو عمرة . . . فساقوه مثل سياق المصنف إلا أنه عندهم ثم يقول بدل ويقول: ولفظ عبيد الله: كان إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج إذا أوفى على ثنية أو فدغد كبر ثلاثاً والباقي مثله، وفي حديث أيوب عند مسلم التكرير مرتين، وفي رواية الترمذي بدل ساجدون سافحون، وعنده أيضاً فعلاً فدغدنا من الأرض أو شرفاً، وقال: حسن صحيح .

(٨٢٩) حديث : « إرسال المسافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدمه كيلاً يقدم عليهم بغتة » وقسأل العراقي : لم أجد فيه ذكر الإرسال، وفي الصحيحين من حديث جابر : « كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل، فقال: امهلوا حتى ندخل ليلاً أي مساء كي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة » . بل الأولى أن يأت خارجاً في البلد إن أمكن أو في بيوت بعض الأصحاب حتى يصبح فيأتيهم بعد الإخبار «فإذا دخل البلد فيقصد المسجد أولاً» المراد به مسجد الحى .

(٨٣٠) حديث : « ليصل فيه ركعتين فهي السنة كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ » تقدم ذلك في كتاب أسرار الصلاة .

الباب الثالث

فى الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب وهى عشرة

(الأول) : أن تكون الثقة حالاً وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجرداً لله تعالى، والقلب مطمئناً منصرفاً إلى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره، وقد روى فى خبر من طريق أهل البيت : إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف : سلاطينهم للزهوة، وأغنياءهم للتجارة، وفقراءهم للمسألة، وقراءهم للسمعة (٨٣١).

(٨٣١) حديث : « إذا كان آخر الزمان خرج الناس فى الحج أربعة أصناف : سلاطينهم للزهوة وأغنياءهم للتجارة وفقراءهم للمسألة وقراءهم للسمعة » هكذا هو فى القوت ، وقال العراقى : رواه الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين، ورواه أبو عثمان الصابونى فى كتاب المائتين فقال : « تحج أغنياء أمتى للزهوة وأوساطهم للتجارة وفقراءهم للمسألة وقراءهم للزهاء والسمعة » اهـ.

قال مرتضى : وهكذا أخرجه ابن الجوزى فى مثير العزم بلفظ : « يأتى على الناس زمان فساد، والدليمى فى مسند الفردوس، وأما الذى فى المائتين للصابونى قال : أخبرنا أبو سور الرستمى أنبأنا أبو نصر المطرى حدثنا أبو الحسن علي بن محمد بن يحيى الخالدى حدثنا أبو الليث نصر بن خلف بن سيار حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن الهيثم الضرير المعلم حدثنا أبو زكريا يحيى بن نصر حدثنا على بن إبراهيم عن ميسرة بن عبد الله الشترى عن موسى بن جابان عن أنس قال : لما حج النبى ﷺ حجة الوداع أخذ بحلقة باب الكعبة ثم قال : « يا أيها الناس اجتمعوا واسمعوا وعوا فإنى مخبركم باقتراب الساعة : ألا من اقتراب الساعة إقامة الصلاة... » فساد الحديث بطوله ، وأورده أيضاً من طريق سليمان بن أرقم عن الحسن عن أنس، ومن طريق جعفر بن سليمان عن ثابت البنانى عن أنس ودخل محدث بعضهم فى بعض اختلقت ألفاظهم والمعنى واحد، ومتن الحديث بطوله لإبراهيم بن الهيثم الضرير وفى كل مرة يقول سليمان : وإن هذا لكائن فى أمتك يا نبي الله؟ ويقول ﷺ : إى والذى نفسى بيده عندها يكون كذا وكذا، وقد رأيت الحافظ العراقى اختصر المائتين فى نحو عشر ورقات فذكر هذا الحديث فيما رأيته بخطه، وقال أبو عثمان الصابونى بعد أن أورد هذا الحديث : هذا حديث غريب لم أكتبه إلا من هذا الطريق عن هذا الشيخ، والله أعلم .

وفى الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التى يتصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لاسيما إذا كان متجردا بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة، وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين، فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم بإسقاط الفرض عنه، وفى مثله ينزل قول رسول الله ﷺ : « يُدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة: الموصى بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه » (٨٣٢) ولست أقول لا تحمل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى ألا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره فإن الله عز وجل يعطى الدنيا بالدين. ولا يعطى الدين بالدنيا. وفى الخبر : « مثل الذى يغزو فى سبيل الله عز وجل ويأخذ أجرا مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرا » (٨٣٣). فمن كان مثاله فى أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه وليس بحج لأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الإرضاع بتليبس حالها عليهم .

(الثانى) : ألا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين فى الطريق، فإن تسليم المال إليهم إعانة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالإعانة بالنفس فليتلف فى حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قالوه إن ترك التنقل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إعانة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفى الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة، وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل : إن ذلك يؤخذ منى وأنا مضطر، فإنه لو قعد فى البيت أو رجع (٨٣٢) حديث : « يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة: الموصى بها والمنفذ لها ومن حج عن أخيه » قال العراقى : رواه البيهقى من حديث جابر بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ القوت : وفى الخبر : « يؤجر فى الحجة الواحدة ثلاثة ويدخل الجنة الموصى بها والمنفذ للصوة والحاج الذى يقيمها لأنه ينوى خلاص أخيه المسلم والقيام بفرضه » .

(٨٣٣) حديث : « مثل الذى يغزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرا » . قال العراقى : رواه ابن عدى من حديث معاذ وقال : مستقيم الإسناد منكر المتن .

من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في رى الفقراء
لم يطالب فهو الذى ساق نفسه إلى حالة الاضطراب .

(الثالث) : التوسع فى الزاد وطيب النفس بالبذل والإنفاق من غير تقتير ولا إسراف بل
على الاقتصاد، وأعنى بالإسراف التعم بأطياب الأطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة
المترفين، فأما كثرة البذل فلا سرف فيه إذ لا خير فى السرف ولا سرف فى الخير كما قيل، وبذل
الزاد فى طريق الحج نفقة فى سبيل الله عز وجل والدرهم بسبعمائة درهم، قال ابن عمر رضي الله عنهما :
من كرم الرجل طيب زاده فى سفره، وكان يقول: أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة
وأحسنهم يقينا. وقال عليه السلام : « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة، فليل له : يا رسول الله،
ما بر الحج؟ فقال: طيب الكلام وإطعام الطعام » (٨٣٤) .

(الرابع) : ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن، والرفث اسم جامع لكل لغو
وخنى وفحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتهن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته
فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور والداعى إلى المحظور محظور، والفسق اسم جامع لكل
خروج عن طاعة الله عز وجل، والجدال هو المبالغة فى الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن
ويفرق فى الحال الهمة ويناقض حسن الخلق، وقد قال سفيان: من رفث فسد حجه، وقد جعل
رسول الله عليه السلام طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج، والمماراة تناقض طيب الكلام فلا
ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه
ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف

(٨٣٤) حديث : « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » متفق عليه من حديث أبى هريرة، وأوله:
العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما . والمبرور هو الذى لا يخالطه إثم، وقيل المتقبل وقيل الذى
لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفث ولا فسوق، وقوله ليس له جزاء أى لا يقتصر فيه على
تكفير بعض الذنوب بل لابد أن يبلغ به الجنة، وقد رويت زيادة فى هذا الحديث وهى : قيل يا
رسول الله وما بر الحج؟ قال: طيب الكلام وإطعام الطعام. وهو بهذه الزيادة رواه أحمد من
حديث جابر بن عبد الله بسند لين ورواه الحاكم مختصرا وقال: صحيح الإسناد، قاله العراقي.

وقال مرقضى: هكنا هو عند المخلص الذهبى بلفظ: إطعام الطعام وطيب الكلام. ولفظ
أحمد: إطعام الطعام وإفشاء السلام .

الأذى بل احتمال الأذى، وقيل: سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا: هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق؟ قال: لا، فقال: ما أراك تعرفه.

(الخامس): أن يحج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل، أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنه بنيه عند موته فقال: يا بني، حجوا مشاة فإن للحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة من حسنات الحرم، قيل: وما حسنات الحرم؟ قال: الحسنة بمائة ألف. والاستحباب في المشي في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى أكد منه في الطريق، وإن أضاف إلى المشي الإحرام من ديرة أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج قاله عمر وعلى وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل: ﴿وَأَتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (البقرة: ١٩٦). وقال بعض العلماء: الركوب أفضل لما فيه من الإنفاق والمؤنة ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه وأقرب إلى سلامته وتمام حجه، وهذا عند التحقيق ليس مخالفا للأول بل ينبغى أن يُفصّل ويقال: من سهل عليه المشي فهو أفضل، فإن كان يضعف ويؤدي به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب له أفضل، كما أن الصوم للمسافر أفضل وللمريض ما لم يفرض إلى ضعف وسوء خلق، وسئل بعض العلماء عن العمرة أى يمشى فيها أو يكترى حمارا بدرهم، فقال: إن كان وزن الدرهم أشد عليه فالركاء أفضل من المشي، وإن كان المشي أشد عليه كالإغنياء فالمشي له أفضل، فكأنه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجه، ولكن الأفضل له أن يمشى ويصرف ذلك الدرهم إلى خير فهو أولى من صرفه إلى المكاري عوضا عن ابتذال الدابة، فإذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فما ذكره غير بعيد فيه.

(السادس): ألا يركب إلا زاملة أما المحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة ألا يستمسك عليها لعذر، وفيه معنيان:

أحدهما: التخفيف على البعير فإن المحمل يؤذيه.

والثاني: اجتناب رى المترفين المتكبرين، حج رسول الله ﷺ على راحلة وكان تحته رجل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة دراهم ^(٨٣٥). وطاف على الراحلة لينظر الناس إلى هديه ^(٨٣٥) حديث: «حج رسول الله ﷺ على راحلة وكان تحته رجل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة»

وشمائله^(٨٣٦). وقال عليه السلام: «خذوا عني مناسككم»^(٨٣٧). وقيل إن هذه المحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها، فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال: برزت من الكوفة إلى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجواقات ورواحل وما رأيت في جميعهم إلا محملين، وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الزى والمحامل يقول: الحاج قليل والركوب كثير، ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال: هذا نعم من الحجاج.

(السابع): أن يكون رث الهيئة، أشعث أغبر، غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين، فقد أمر عليه السلام بالشعث والاحتفاء^(٨٣٨). ونهى عن التعمم والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد^(٨٣٩).

= دراهم «والقطيفة كساء له خمل أي هذب، قال العراقي: رواه الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: ورواه أبو يعلى الموصلي في مسنده أيضا وعند أبي ذر الهروي بلفظ: حج النبي صلى الله عليه وسلم على رجل رث عليه قطيفة لا تساوي أربعة دراهم، وقال: «اللهم اجعله حجا لا رياء فيه ولا سمعة»، وقد تقدم ذلك قريبا.

(٨٣٦) حديث: «وطاف عليه السلام على الراحلة في حجة الوداع» متفق عليه من حديث ابن عباس وحديث جابر الطويل وتقدم قريبا، وفي الباب عن عائشة وأبي الطفيل عند مسلم، وعن صفية بنت شيبة عند أبي داود عن عبد الله بن حنظلة في علم الحلال وإنما فعل ذلك لبيان الجواز.

(٨٣٧) حديث: «خذوا عني مناسككم» رواه مسلم والنسائي واللفظ له من حديث جابر.

(٨٣٨) حديث: «أمر عليه السلام بالشعث والاحتفاء» أما الشعث محركة فهو انتشار الشعر لقلة التعاهد به، والاحتفاء المشي حافيا. قال العراقي: رواه البغوي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حردر مرفوعا: (تمعددوا واخششونوا وانتعلوا وامشوا حفاة). وفيه اختلاف أي في الالفاظ: رواه ابن عدى من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف.

(٨٣٩) حديث: «ونهى عن التعمم والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه» كذا في القوت، وهو صحابي شهد أحدا والحديبية وولى قضاء دمشق سنة ثلاث وخمسين. قال العراقي: رواه أبو داود بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الإفراء، ولأحمد من حديث معاذ: إياك والتمتع الحديث.

وفي الحديث : « إنما الحاج الشعث التفث » (٨٤٠). ويقول الله تعالى :

« انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوني شعثا غبرا من كل فج عميق » (٨٤١). وقال تعالى :

﴿ تَرَىٰ أَفْئُتُهُمْ ﴾ (الحج: ٢٩) . والتفث الشعث والأغبراء وقضاؤه بالخلق وقصص الشارب والأظفار . وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد: اخلولقوا واخشوشنوا، أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء، وقد قيل: زين الحجيج أهل اليمن لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف، فينبغي أن يجتنب الحمرة في ربه على الخصوص والشهرة كيفما كانت على العموم، فقد روى أنه عليه السلام كان في سفر فتزل أصحابه منزلا فسرحت الإبل فنظر إلى أكسية حمر على الأقتاب، فقال عليه السلام : « أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم، قالوا: فقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل » (٨٤٢).

= وقال مرتضى : وقال أحمد في المسند: حدثنا يزيد أنبأنا عاصم عن أبي عثمان أن عمر رضي الله عنه قال: اتنزلوا وارثدوا واتعلوا وألقوا الخفاف والسراريات والقوا الركب وعليكم بالهدية وارموا الأغراض وذروا التتعم وري العجم ولياكم والحرير .

(٨٤٠) حديث : « إنما الحاج الشعث التفث » رواه الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر، وقال الترمذى : غريب، وفي نسخة التفث بدل التفث .

(٨٤١) حديث: ويقول الله عز وجل للملائكة: « انظروا إلى زوار بيتي فقد جاءوني شعثا غبرا من كل فج عميق » رواه الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله: من كل فج عميق، وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو قاله العراقي .

قال مرتضى: رواه ابن حبان في الصحيح وكذا أحمد من حديث أبي هريرة بلفظ: انظروا إلى عبادي هؤلاء جاءوني شعثا غبرا. وأخرجه ابن حبان أيضا من حديث جابر وفيه: من كل فج عميق، ومثله لأبي ذر الهروي في منسكه من حديث أنس بلفظ: انظروا إلى عبادي شعثا غبرا يضربون إلى من كل فج عميق فاشهدوا أنني قد غفرت لهم ... الحديث .

(٨٤٢) حديث : « كان في سفر فتزل أصحابه منزلا فسرحت الإبل فنظر إلى أكسية حمر على الأقتاب فقال: أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم، قالوا: فقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل » قال العراقي: رواه أبو داود من حديث رافع بن خديج وفيه رجل لم يسم .

(الثامن) : أن يرفق بالدابة فلا يُحْمَلُها ما لا تطيق والحمل خارج عن حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها ، كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود ، وكانوا لا يقفون عليها الوقف الطويل ، قال عليه السلام : « لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى » ^(٨٤٣) ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة ^(٨٤٤) وفيه آثار عن السلف ، وكان بعض السلف يكتري بشرط ألا ينزل ويوفى الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسنا إلى الدابة فيكون في حسناته ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري ، وكل من آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طولب به يوم القيامة ، قال أبو الدرداء لبيعر له عند الموت : يا أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فإنني لم أكن أحملك فوق طاقتك . وعلى الجملة في كل كبد حراء أجر ، فليراع حق الدابة وحق المكاري ، جميعا وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك : احمل لى هذا الكتاب معك لتوصله ، فقال : حتى أستمّر الجمال فإنني قد اكترت . فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فإنه إذا فتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيرا يسيرا .

(التاسع) : أن يتقرب بإراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه ، ويجتهد أن يكون من سمين النعم ونفيسه ، وليأكل منه إن كان تطوعا ولا يأكل منه إن كان واجبا ، قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْهُ شَعْرُ اللَّهِ ﴾ (الحج : ٣٢) . إنه تحسينه وتسمينه وسوق الهدى من الميقات أفضل إن كان لا يجهد ولا يكده وليترك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن : الهدى والأضحية والرقبة ، فإن أفضل ذلك أغلاه ثمنا وأنفسه عند أهله وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنه أهدي بُخْتِية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله ﷺ أن ييسعها

(٨٤٣) حديث : « لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى » رواه أحمد من حديث سهل بن معاذ عن أبيه بسند ضعيف ، ورواه الحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه قاله العراقي .

وقال مرقسي : ورواه كذلك ابن حبان .

(٨٤٤) حديث : « ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية ويروحها بذلك فهو سنة » قال العراقي : روى الطبراني في الأوسط من حديث أنس بإسناد جيد أن النبي ﷺ كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الأدب وقال : مشى قليلا وناقته نقاد .

ويشترى بثمانها بدنا فنهاء عن ذلك، وقال: بل أهدما^(٨٤٥) وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود تركية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بجمال التعظيم لله عز وجل، فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم، وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل. وسئل رسول الله ﷺ: ما بر الحج؟ فقال: «العج والشج»^(٨٤٦) والعج هو رفع الصوت بالتلبية والشج هو نحر البدن، وروى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «ما عمل آدمي يوم النحر أحب إلى الله عز وجل من إهراقه دما وإنها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأظلافها وإن الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالأرض فطيبوا بها نفسا»^(٨٤٧) وفي

(٨٤٥) حديث: «ابن عمر أن عمر رضي الله عنه أهدى غنمية» فطلبت منه ثلاثمائة دينار فسأل النبي ﷺ أن يبيعها ويشترى بثمانها بدنا فنهاء عن ذلك، وقال: بل أهدما. قال العراقي: رواه أبو داود وقال: انحرها. اهـ.

وقال مرقس: ولفظ أبي داود عن ابن عمر أن عمر أهدى بختية فأعطى ثلاثمائة دينار فقال: يا رسول الله إني هديت بختية فأعطيت بها ثلاثمائة دينار أفأبيعها وأشترى بثمانها بدنا؟ قال: لا انحرها إياها.

(٨٤٦) حديث: «سئل رسول الله ﷺ: ما بر الحج؟ فقال: العج والشج» قال صاحب القوت: رواه ابن المنكدر عن جابر قال: والعج هو رفع الصوت بالتلبية والشج هو نحر البدن. وقال العراقي: رواه الترمذي واستغربه وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي واللفظ له من حديث أبي بكر، وقال الباقر: إن الحج أفضل. اهـ. وقال الحافظ في تخريج الرافعي: أفضل الحج العج والشج. رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث أبي بكر رضي الله عنه واستغربه الترمذي وحكى الدارقطني الاختلاف فيه وقال: الأشبه بالصواب رواية من رواه عن الضحاك عن عثمان عن ابن المنكدر عن عبد الرحمن بن يربوع عن أبيه عن أبي بكر فقد أنخطأ وقد قال الدارقطني: قال أهل النسب: من قال سعيد بن عبد الرحمن بن يربوع فقد وهم وإنما هو عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع، وفي الباب عن جابر أشار إليه الترمذي ووصله أبو القاسم في الترغيب والترهيب وإسناده في مسند أبي حنيفة من روايته عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عنه، وهو عند ابن أبي شيبة عن أسامة عن أبي حنيفة، ومن طريق أبي أسامة أخرجه أبو يعلى في مسنده.

(٨٤٧) حديث: «عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: ما عمل ابن آدم يوم النحر أفضل من إهراق دم». قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه ابن حبان، وقال البخاري إنه مرسل ووصله ابن خزيمة. اهـ.

الخبير: « لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا » (٨٤٨) وقال عليه السلام: « استنجدوا هداياكم فإنها مطاياكم يوم القيامة » .

(العاشر): أن يكون طيب النفس بما أنفق من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك فإن ذلك من دلائل قبول حجه، فإن المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعمائة درهم، وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل، ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل بإخوانه البطالين إخوانا صالحين، ويجالس اللهو والغفلة مجالس الذكر واليقظة .

بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم . أعني فهم موقع الحج في الدين ، ثم الشوق إليه ، ثم العزم عليه ، ثم قطع العلائق المانعة منه ، ثم شراء ثوب الإحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الراحلة ، ثم الخروج ثم المسير في البادية ، ثم الإحرام من الميقات بالتلبية ، ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق ، وفي كل واحد من هذه الأمور تذكروا للمتذكر وعبرة للمعتبر وتنبه للمريد الصادق

وقال مرتضى : إلا أن عند الترمذي بقرونها وأشعارها وأظلافها ، وإهراق الدم إراقتة ، والهاء في هراق بدل من الهزمة في أراق ، والحديث غام في الهدى والأضحية .

(٨٤٨) حديث : « لكم بكل صوفة من جلدها حسنة ، وبكل قطرة من دمها حسنة ، وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا » كذا في القوت ، وقال العراقي : رواه ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي من حديث زيد بن أرقم ، ورواه أحمد في حديث فيه : بكل شعرة حسنة ، قالوا : فالصوف ؟ قال : بكل شعرة من الصوف حسنة ، وفي رواية البيهقي : بكل قطرة حسنة ، وقال البخاري : لا يصح ، وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث علي : أما إنها يجاء بها يوم القيامة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك ، يقوله لفاطمة عليها السلام . اهـ .

وقال مسترقي : وفي المستدرک للحاكم وصححه من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه : شهدى أضحيتك فإنه يغفر لك عند كل قطرة تقطر من دمها ، وقولي إن صلاتي . . . الحديث .

وتعريف وإشارة للفتن، فلنرمز إلى مفاتها حتى إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه .

(أما الفهم): فاعلم أنه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى، إلا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها، والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات؛ ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق، وانحازوا إلى قُلُلِ الجبال، وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الأتس بالله عز وجل، فتركوا لله عز وجل اللذات الحاضرة والزموا أنفسهم المجاهدات الشاقة؛ طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال :

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا رُسُلَنَا وَأَنَّهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (التوبة: ٨٧) . فلما اندرس ذلك ، وأقبل

الخلق على اتباع الشهوات، وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل وفتروا عنه ؛ بعث الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ لإحياء طريق الآخرة، وتجديد سنة المرسلين في سلوكها ، فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال ﷺ : « أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف » (٨٤٩) . يعني الحج وسئل ﷺ عن السائحين فقال : « هم الصائمون » (٨٥٠) .

فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم . فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى ونصبه بمقصد العبادة، وجعل ما حواله حرما لبيته تفخيما لأمره وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه ، وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع علي مثال حضرة

(٨٤٩) حديث : « سأله أهل الملل عن السياسة والرهبانية في دينه فقال ﷺ : أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف » يعني الحج، رواه أبو داود من حديث أبي أمامة أن رجلا قال : يا رسول الله ائذن لي في السياسة، فقال : إن سياسة أمتي الجهاد في سبيل الله . رواه الطبراني بلفظ : « إن لكل أمة سياحة وسياسة أمتي الجهاد في سبيل الله، ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو » . ولليهقي في الشعب من حديث أنس : رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله . وكلاهما ضعيف، وللترمذي وحسنه والنسائي في اليوم واللييلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني، فقال : عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف . وهذا قد تقدم قريبا .

(٨٥٠) حديث : « سئل ﷺ عن السائحين فقال هم الصائمون » رواه اليهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال : المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسلا، هكذا قاله العراقي، ووجدت بخط الحافظ ابن حجر على هامش نسخة المغني ما نصه : لعله موقوف .

الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شعنا غبرا متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتزيهه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رفهم وعبوديتهم وأنتم في إذعانهم وانقيادهم ، ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا لا تأنس بها النفوس ولا تهتدى إلى معانيها العقول كرمى الجمار بالأحجار والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار ، وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية فإن الزكاة إرفاق ووجهه مفهوم وللعقل إليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل ، والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل ، فأما ترددات السعي ورمى الجمار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل إلى معانيها فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الامثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع فقط ، وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معينا للأمر وباعثا معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال الرق والانقياد ، ولذلك قال عليه السلام في الحج على الخصوص : « لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا » ^(٨٥١) . ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها ، وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستبعاد كان ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق ، وإذا تفتنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التعبدات ، وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى .

(وأما الشوق) : فإنما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل وإنه وضع على مثال حضرة الملوك فقاصده قاصد إلى الله عز وجل ورائه له ، وإن من قصد البيت في الدنيا جدير بالأرضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في معاده المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة الفانية في دار الدنيا لا تهيا لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتماله ولا تستعد للاكتحال به لقصورها ، وإنها إن

أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والإبصار ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم، فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لا محالة، هذا مع أن المحب مشتاق إلى كل ما له إلى محبوبه إضافة، والبيت مضاف إلى الله عز وجل فبالحرى أن يشتاق إليه لمجرد هذه الإضافة فضلا عن الطلب لئيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل.

(وأما العزم) : فليعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات، متوجه إلى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت، وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره. وأن من طلب عظيما خاطر بعظيم، وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسמعة. وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص، وأن من أفحش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمه. والمقصود غيره فليصحح مع نفسه العزم، وتصحيحه بإخلاصه وإخلاصه باجتئاب كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير.

(وأما قطع العلائق) : فمعناه ردّ المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي. فكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلاييبه ينادى عليه ويقول له: إلى أين تتوجه، أتقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستهين به ومهمل له؟ أولا تستحي أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك؟ فإن كنت راغبا في قبول زيارتك، فنفذ أوامره، ورد المظالم، وتب إليه أولا من جميع المعاصي، واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك؛ لتكون متوجها إليه بوجه قلبك، كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهرك، فإن لم تفعل ذلك، لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء، وآخرا إلا الطرد والرد، وليقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر ألا يعود إليه، وليكتب وصيته لأولاده وأهله فإن المسافر وماله لعلی خطر إلا من وقى الله سبحانه، وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فإن ذلك بين يديه على القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر وإليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر.

(وأما الزاد) : فليطلبه من موضع حلال ، وإذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد ، فليذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر . وأن زاده التقوى وأن ما عداه بما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت . ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذى يفسد فى أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيراً محتاجاً لا حيلة له ، فليحذر أن تكون أعماله التى هى زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير .

(وأما الراحلة) : إذا أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عزّ وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة ، وليذكر عنده المركب الذى يركبه إلى دار الآخرة وهى الجنّاة التى يحمل عليها فإن أمر الحج من وجه يوازى أمر السفر إلى الآخرة ، ولينظر أ يصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زادا له لذلك السفر على ذلك المركب فما أقرب ذلك منه ، وما يدرى له الموت قريب ويكون ركوبه للجنّاة قبل ركوبه للجمل ، وركوب الجنّاة مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط فى أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر فى زاده وراحلته ويهمل أمر السفر المستيقن .

(وأما شراء ثوبى الإحرام) : فليذكر عنده الكفن ولفه فيه فإنه سيرتدى ويتزر بثوبى إحرام عند القرب من بيت الله عزّ وجل وربما لا يتم سفره إليه وأنه سيلقى الله عزّ وجل ملفوفاً فى ثياب الكفن لا محالة ، فكما لا يلحق بيت الله عزّ وجل إلا مخالفاً عادته فى الزى والهيئة فلا يلحق الله عزّ وجل بعد الموت إلا فى رى مخالف لرى الدنيا ، وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذا ليس فيه مخيط كما فى الكفن .

(وأما الخروج من البلد) : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجهاً إلى الله عزّ وجل فى سفر لا يضاهاى أسفار الدنيا ، فليحضر فى قلبه أنه ماذا يريد وأين يتوجه وزيارة من يقصد ، وأنه متوجه إلى ملك الملوك فى زمرة الزائرين له الذين تُودوا فأجابوا وشُوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فنهضوا وقطعوا العلائق وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عزّ وجل الذى فخم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسلياً بقاء البيت عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا متهمين مناهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم ، وليحضر فى قلبه رجاء الوصول والقبول لا إدلالاً بأعماله فى

الارتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته،
وليرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته المنية في الطريق لقي الله عز وجل وافدا إليه إذ قال جل
جلاله : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ نَهْجًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ تُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾

(النساء : ١٠٠)

(وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات) : فلتذكر فيها ما بين الخروج من
الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع
الطريق هول سؤال منكروك ونكير، ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الأفاعي
والحيات، ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهته ووحدته، وليكن في هذه المخاوف
في أعماله وأقواله متزودًا لمخاوف القبر .

(وأما الإحرام والتلبية من الميقات) : فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل، فارج أن
تكون مقبولًا واخش أن يقال لك : لا لبيك ولا سعديك، فكن بين الرجاء والخوف مترددًا،
وعن حولك وقوتك متبرئًا ، وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكلا، فإن وقت التلبية هو بداية
الأمر وهي محل الخطر، قال سفيان بن عيينة : حج على بن الحسين عليه السلام فلما أحرم واستوت
به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبى، فقيل له : لم لا تلبى ؟
فقال : أخشى أن يقال لى : لا لبيك ولا سعديك، فلما لبى غشى عليه ووقع عن راحلته فلم
يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد بن أبي الخوارى : كنت مع أبى سليمان الداراني
عليه السلام حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا فأخذته الغشية ثم أفاق وقال : يا أحمد إن الله
سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : مُرْ ظَلَمَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَقْلُوا مِنْ ذَكَرِي فَإِنِّي أَذْكَرُ مِنْ
ذَكَرْنِي مِنْهُمْ بِاللَعْنَةِ، ويحك يا أحمد بلغنى أن من حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل :
لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما فى يدك، فما نأمن من أن يقال لنا ذلك . وليتذكر الملبى
عند رفع الصوت بالتلبية فى الميقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ
بِالْحَجِّ﴾ (الحج : ٢٧) . ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم فى
عرصات القيامة مجيبين لنداء الله سبحانه، منقسمين إلى مقربين ومغفوتين ومقبولين
ومردودين ومترددين فى أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج فى الميقات حيث لا
يدرون أينسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا .

(وأما دخول مكة): فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمناً وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عزّ وجلّ وليخش ألا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم خائفاً ومستحقاً للمقت ، وليكن رجاؤه في جميع الأوقات غالباً فالكرم عظيم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعى وزمام المستجير اللائد غير مضيع .

(وأما وقوف البصر على البيت) : فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه، وارج أن يزرّك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزّك الله النظر إلى بيته العظيم، واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة وإلحاقه إياك بزمرة الوافدين عليه ، واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آمليين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأذونين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين، ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه فإن كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة.

(وأما الطواف بالبيت) : فاعلم أنه صلاة فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة، واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الخافين حول العرش الطائفين حوله ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا يتبدئ الذكر إلا منه ولا تختم إلا به كما يتبدئ الطواف من البيت وتختتم بالبيت، واعلم أن طواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب، وإن عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب، وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السماوات يلزأ الكعبة فإن طواف الملائكة به كطواف الإنس بهذا البيت، ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الإمكان ووعدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم^(٨٥٢) . والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى .

(٨٥٢) حديث : « من تشبه بقوم فهو منهم » . قال العراقي : رواه أبو داود من حديث ابن عمر

بسنن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البزار عن ابن عبيدة بن حذيفة عن أبيه .

(وأما الاستلام) : فاعتقد عنده إنك مصابيح لله عز وجل على طاعته فمصمم عزيمتك على الرفاء بصحك فمن غدر في المصافحة **بالحجر الأسود** ، وقد روى ابن عباس **رضي الله عنه** عن رسول الله **ﷺ** أنه قال : « **الحجر الأسود** يمين الله عز وجل في الأرض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل أخاه » (٨٥٣) .

(وأما التعلق بأستار الكعبة والاتصاق بالملتزم) : فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ، ولرب البيت وتبركا بالمماساة ورجاءا للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لا في البيت ، ولتكن نيتك في **التعلق بالحجر الإلهي** في طلب المغفرة وسؤال الأمان **للمذهب المتعلق بشيأ من أذنبت إليه** ، المتضرع إليه في عفوه عنه المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه ولا مفرغ له إلا كرمه وعفوه وإنه لا يفارق ذيله إلا بالعفو ويذل الأمن في المستقبل .

(وأما السعى بين الصفا والمروة في فناء البيت) : فإنه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا وذاهبا مرة بعد أخرى إظهارا للخلوص في الخدمة ورجاءا **للملازمة بغير الرخصة** كالذي دخل على الملك وخبره **لا يملك إلا أن يمسى به الملك في حقه من قبول أو رد فلا يراد يهرده على فناء الدار مرة بعد أخرى** يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى ، وليتذكر عند ترده بين الصفا والمروة ترده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ، وليمثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيئات وليتذكر ترده بين الكفتين ناظرا إلى الرجحان والنقصان مترددا بين العذاب والغفران .

(وأما الوقوف بعرفة) : **فإنه** **أقرب** من ادحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف **اللغات** **درباع** **العرف** **أنتهم** في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسيرا بسيرهم عرصات القيامة

(٨٥٣) حديث : « ابن عباس **رضي الله عنه** عن النبي **ﷺ** أنه قال : الحجر الأسود يمين الله عز وجل في الأرض يصافح بها كما يصافح الرجل أخاه » . قال العراقي : تقدم في العلم من حديث ابن عمرو . اهـ . قال الشيخ زين الدين الدمشقي الواعظ : **لكن حديث ابن عباس هذا لم يقدم** **ولفظه عن ابن عباس قوله** : « **يدخل الركن بين الله في الأرض** يصافح بها عباده مصافحة **الرجل** **أخاه** » . **رواه** **ابن أبي عمير** **المعتمد** في مسنده ، وروى الطبراني عنه أنه قال : الركن - يعني الحجر - يمين الله في الأرض يصافح بها خلقه بيده ، ما حاذي به **عبد مسلم** **ﷺ** **الله** خيرا إلا أعطاه إياه . لكن في رواية الطبراني **ابن** **عزير** **وهو ضعيف** .

واجتماع الأسم مع الأنبياء والأئمة واقتفاء كل أمة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتغيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول ، وإذا قلنا : **فإن قلبك الضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين وحقق رجالك بالإجابة ، فالموقف شريف والرحمة إنما تصال من حضرة الجلال الرب كسافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض ، ولا ينفك الموقف عن طبقة الأبدال والأوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب الخلق فإذا اجتمعت همهم وتجددت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت بجزء السقاء أنصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يخيب أمههم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة تغمرهم ، ولذلك قيل إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده ، فلا طريق إلى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد .**

﴿ وأما رمى الجمار ﴾ : **فإنه من الانقياد للأمر إظهاراً للرق والعبودية وانتهاضاً لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ، ثم أقصده في التذلل إلى الله عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع يدخل على حجة شبيهة أو يقتله بمحضه فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لأمله ، فإن خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يعرض لى الشيطان ، فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي ألقاه في قلبك افتقر عزمك في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالحد والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان ، واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصى إلى العقبة وفي الحقيقة ترمي به إلى الشيطان وتقسم به ظهرك إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتثالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيماً له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه .**

﴿ وأما ذبح الهدى ﴾ : **فاعلم أنه يخرجه إلى الله تعالى بحكم الامتثال فأكمل الهدى وأرج أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار فهكذا ذبح الرعد (٨٥٤) . فكلما كان الهدى أكبر وأجزأه أوفر كان فداؤك من النار أعم .**

(٨٥٤) حديث : « ذبح الهدى وأرجو أن يعنى الله بكل جزء منه جزءاً من أجزائه من النار » فهكذا

(وأما زيارة المدينة) : فإذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه ﷺ وجعل إليها هجرته وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله عز وجل ثم جعل تربته فيها وتربة وزيريه القائمين بالحق بعده ﷺ، ثم مثل في نفسك مواقع أقدام رسول الله ﷺ عند تردداته فيها وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينته ووجل، وتذكر مشيه وتخطيه في سككها وتصور خشوعه وسكينته في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعته ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه، وإحباطه عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته، فوق صوته ثم تذكر ما من الله تعالى به على الذين أدرکوا صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته وصحبة أصحابه ﷺ، ثم اذكر أنك قد فاتت رؤيته في الدنيا وأنك من رؤيته في الآخرة على خطر وأنك ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبين قبوله إياك بسوء عملك، كما قال ﷺ : « **يرفع الله إلى أقواما فيقولون: يا محمد يا سيده فاقول: يا رب أصحابي، فيقول: إنك لا تدري ما أخذتوا بعدك، فاقول: بعداً وسحقاً** » ^(٨٥٥). فإن تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعدولك عن محبته وليعظم مع ذلك رجاؤك ألا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان وأشخصك من وطنك لأجل **زيارته** **عن غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حبك له** **فإذا قلت إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمحت نفسك بالسفر لمجرد ذلك لما فاتت رؤيته، فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى إليك بعين الرحمة، فإذا**

ورد الوعد، **قال العراقي** : لم أقف له على أصل، وفي كتاب الضحايا لأبي الشيخ من حديث أبي مسعود فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها يغفر لك ما **سلف من ذنوبك**، **يقوله** **للساطمة** **نوفية** وإسناده ضعيف . اهـ.

قال مرتضى : وأخرج الحاكم نحوه من حديث عمران بن حصين **نوفية** وقد تقدم ذلك في أواخر الباب الثالث .

(٨٥٥) حديث : « **يرفع إلى أقوام فيقولون: يا محمد يا محمد، فاقول: يا رب أصحابي، فيقول: إنك لا تدري ما أخذتوا بعدك، فاقول: بعداً وسحقاً** » . **قال العراقي** : متفق عليه من حديث **ابن مسعود** وأئس وغيرهما دون قوله **يا محمد يا محمد** . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه الدارقطني في الأفراد من حديثه بلفظ : لأنا عن رجالا عن الخوض فيختلجون دوني فاقول : أصحابي، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا ،

بلغت المسجد فاذا ذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه ﷺ ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فادخله خاشعا معظما ، وما أجدر هذا المكان بأن يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكي عن أبي سلمان أنه قال : حج أويس القرني رحمه الله ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبي ﷺ ؛ فغشى عليه فلما أفاق قال : أخرجوني فليس يلذ لي بلد فيه محمد ﷺ مدفون .

(وأما زيارة رسول الله ﷺ) : فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتا كما تزوره حيا ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمه في ألا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ماثلا بين يديه فكذاك فافعل ، فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة النصارى واليهود ، واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يبلغه **سبحانك وبحمداك** ، **فمماثل** صورته الكريمة في خيالك موضوعا في اللحد بإزائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك ، فقد روى عنه **عليه السلام** أن الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته ^(٨٥٦) ، هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع الروابي شوقا إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاتته مشاهدة غرته الكريمة ، وقد قال **عليه السلام** : « **من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا** » ^(٨٥٧) ، فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته ببذنه ، ثم انت ملبس الرسول ﷺ وتوهم صعود النبي ﷺ المنبر

(٨٥٦) حديث : « إن الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته » . قال العراقي : رواه النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود بلفظ إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغون من أمتي السلام . اهـ .
وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد .

(٨٥٧) حديث : « من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمر . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان عن أبي هريرة ، ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عمرو وأبي موسى وعن أنس عن أبي ملحة بزيادة : **فليحضر عبد من ذلك أو ليقبل ، وروى الطبراني عن أبي أمامة بزيادة بها ملك موكل حتى يبلغنيها** .

ومثل في قلبك طلعت البهية كأنها على المنبر وقد أحرق به المهاجرون والأنصار عليهم السلام وهو عليه السلام يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته، وسل الله عز وجل ألا يفرق في القيامة بينك وبينه، فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فإذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليس يدرى أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رد حجه وألحق بالمطرودين، وليتعرف ذلك من قربه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تحافيا عن دار الغرور وانصرافا إلى دار الأُنس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه إبليس لعنه الله، فإذا ظهر ذلك عليه دل على القبول، وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك .

تم كتاب أسرار الحج ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

كتاب آداب تلاوة القرآن

وفيه أربعة أبواب

- الباب الأول : فى فضل القرآن وأهله .
- الباب الثانى : فى ظاهر آداب التلاوة .
- الباب الثالث : فى أعمال الباطن فى التلاوة .
- الباب الرابع : فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب تلاوة القرآن

الحمد لله الذي امتنَّ على عباده بنبيه المرسل ﷺ وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام، فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما فى الصدور، مَنْ خالفه من الجبابة قصمه الله، ومن ابتغى العلم فى غيره أضله الله، هو حبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمستصم الأوفى، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير، لا تنقضى عجائبه ولا تنهاى غرائب، لا يحيط بقوائده عند أهل العلم تحديد، ولا يُخلقه عند أهل التلاوة كثرة التردد، هو الذى أرشد الأولين والآخرين، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا: ﴿إِنَّمَا فَتَنَّ الْفُجَّاءَ﴾ ⑤ يَهْدِي إِلَى الْإِرْشَادِ قَتَانِيَّةٌ وَلَمْ تُشْرِكْ بِرَبِّهَا أَحَدًا ﴿ (الجن: ١، ٢) . فكل من آمن به فقد وفق، ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز، وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاطِقُونَ﴾ (الحجر: ٢٩). ومن أسباب حفظه فى القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة، وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشف مقاصده فى أربعة أبواب:

(الباب الأول): فى فضل القرآن وأهله:

(الباب الثانى): فى آداب التلاوة فى الظاهر.

(الباب الثالث): فى الأعمال الباطنة عند التلاوة.

(الباب الرابع): فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

LIBRARY

540 EAST 57TH STREET

CHICAGO, ILL.

60637-1508

TEL: 773-936-5000

FAX: 773-936-5000

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب تلاوة القرآن

الحمد لله الذى امتنَّ على عباده بنبيه المرسل ﷺ وكتابه المنزل الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام، فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما فى الصدور، مَنْ خالفه من الجبايرة قصمه الله، ومن ابتغى العلم فى غيره أضله الله، هو جبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الأوفى، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير، لا تنقضى عجائبه ولا تنهاى غرائب، لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تمديد، ولا يُخلِّقه عند أهل التلاوة كثرة التريد، هو الذى أرشد الأولين والآخرين، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يَهْدِي إِلَى الْارْتِدَادِ ۝ قَامًا وَمَيِّتًا وَلَبَّىٰ لَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّنَا لَأَخَذُوا بِأَنفُسِنَا وَأَنفُسَ الَّذِينَ آمَنُوا لَدُنَّا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خَائِفِينَ ۝﴾ (الجن: ١، ٢). فكل من آمن به فقد وفق، ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز، وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاطِقُونَ﴾ (النجم: ٢٩). ومن أسباب حفظه فى القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة، وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشف مقاصده فى أربعة أبواب:

(الباب الأول): فى فضل القرآن وأهله.

(الباب الثانى): فى آداب التلاوة فى الظاهر.

(الباب الثالث): فى الأعمال الباطنة عند التلاوة.

(الباب الرابع): فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره.

الباب الأول : فى فضل القرآن وأهله وذم المقصرين فى تلاوته

فضيلة القرآن

قال عليه السلام : « من قرأ القرآن ثم رأى أن أحد أوتى أفضل مما أوتى فقد استصغر ما عظمه الله تعالى » (٨٥٨)

وقال عليه السلام : « ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره » (٨٥٩)

وقال عليه السلام : « لو كان القرآن فى إهاب ما مسته النار » (٨٦٠)

(٨٥٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا أوتى أفضل مما أوتى فقد استصغر ما عظمه الله ». قال العراقي : رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر ويسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : رواه فى الكبير ورواه كذلك محمد بن نصر فى كتاب قيام الليل وأبو بكر بن أبى شيبة لكنه موقوف على ابن عمرو ولفظهم جميعا : « من قرأ القرآن فرأى أن أحدًا أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم ما صغر الله وصغر ما عظم الله » الحديث رواه الخطيب كذلك عن ابن عمر .

(٨٥٩) حديث : « ما من شفيح أفضل منزلة عند الله يوم القيامة من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره » قال العراقي : رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسلًا ، للطبراني من حديث ابن مسعود .

(٨٦٠) حديث : « لو كان القرآن فى إهاب ما مسته النار » قال العراقي : رواه الطبراني وابن حبان فى الضعفاء من حديث سهل بن سعد ولأحمد والدارمي والطبراني نحوه من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة ، ورواه ابن عدى والطبراني والبيهقى فى الشعب من حديث عصمة بن مالك بإسناد ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : لكن لفظ الطبراني من حديث عقبة وعصمة : ما أكلته النار . وفى رواية : ما أحرقت النار . وعند البيهقى عن عصمة بن مالك بلفظ : لو جمع القرآن فى إهاب ما أحرقت النار . اهـ .

وقال عليه السلام : «أفضل عبادة أمي تلاوة القرآن» (٨٦١)

وقال عليه السلام أيضا : «إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى لأمة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف تحمل هذا، وطوبى لألسنة تنطق بهذا» (٨٦٢)

وقال عليه السلام : «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» (٨٦٣)

(٨٦١) حديث : «أفضل عبادة أمي قراءة القرآن» لأنه أصل العلوم وأسسها وأهمها، فلاشتغال به أفضل من غيره من سائر الأذكار إلا ما ورد فيه نص خاص في وقت مخصوص، قال العراقي : رواه أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس بإسناد ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى : رواه البيهقي كذلك، ورواه ابن نافع عن أسيد عن جابر التميمي والسنجري في الإبانة عن أنس بلفظ : العبادات قراءة القرآن .

(٨٦٢) حديث : وقال عليه السلام : «إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى لأمة ينزل عليهم هذا، وطوبى لأجواف تحمل هذا، وطوبى لألسنة تنطق بهذا» قال العراقي : رواه الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى : وأخرجه كذلك ابن خزيمة في التوحيد والعقيلي في الضعفاء والطبراني في الأوسط وابن عدي في الكامل وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ : قبل أن يخلق السماوات والأرض بألفي عام، وتتكلم بدل تنطق والباقي سواء .

(٨٦٣) حديث : «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» قال العراقي : رواه البخاري من حديث عثمان بن عفان . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وأبو داود والترمذي وقال : حسن صحيح، وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث عثمان، ورواه البخاري والترمذي عن علي بن أبي طالب والخطيب عن عبد الله بن عمر وابن مردويه في كتاب أولاد المحدثين وابن النجار عن ابن مسعود ، ورواه ابن الضريس والبيهقي عن عثمان بزيادة : وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك لأنه منه . وعند الطبراني عن ابن مسعود : خيركم من قرأ القرآن وأقرأه . ورواه البيهقي عن أبي أمامة بزيادة : إن لحامل القرآن دعوة مستجابة يدعو بها فيستجاب له .

وقال عليه السلام : « يقول الله تبارك وتعالى : من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين » (٨٦٤)

وقال عليه السلام : « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس : رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ، ورجل أم به قوما

(٨٦٤) حديث : « يقول الله تبارك وتعالى : من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أبي سعيد : من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين . وقال : حسن غريب ، ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف .

وقال مرتضى : رواه الترمذي عن محمد بن إسماعيل عن شهاب بن عباد عن محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد ، قال الترمذي : غريب ، وفي بعض النسخ : حسن غريب ، وقال الدارمي في سننه : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم الترمذي حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد . . . فساقه مثل سياق الترمذي ، وقال أبو نعيم : حدثنا محمد بن حميد ثنا حامد بن شعيب حدثنا الحسن بن حمدان ثنا محمد بن الحسين بن أبي يزيد فساقه أيضا كسياق الترمذي والدارمي وقال الطبراني في الدعاء : ثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل ومحمد بن عبد الله الحضرمي قالا : حدثنا الحسن بن حمدان حدثنا محمد بن الحسن ابن أبي يزيد فساقه بلفظ : من شغله القرآن وذكرى عن مسألتي . . . والباقي سواء ، وقال البزار : حدثنا محمد بن عمر الكردى وقال العقيلي في الضعفاء : حدثنا بشر بن موسى قال : ثنا الحسن بن عبد الأول بن محمد بن الحسن ، وقال الدارقطني : تفرد به محمد بن الحسن عن عمرو بن قيس وكذا قاله البزار أيضا ، قال الحافظ ابن حجر : هو عطية ضعيفان إلا أنهم لا يخرجون لهما إلا في المتابعات ، قال ابن عدى في محمد بن الحسن : مع ضعفه يكتب حديثه ، هذا ما يتعلق بحديث الترمذي ، وقال الطبراني في الدعاء : حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا عثمان ابن زفر ويحيى هو ابن عبد الحميد الحماني : وقال الطبراني أيضا : ثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا أبو نعيم ضرار بن صرد قالوا : ثنا صفوان بن أبي الصهباء التميمي عن بكير بن عتيق عن سالم عن ابن عمر عن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يقول الله عز وجل : إذا شغل عبدي ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين . ورواه البخاري هكذا في كتاب خلق أفعال العباد فقال : حدثنا ضرار بن صرد ، وقال في التاريخ : قال لي ضرار بن صرد . . . فذكره ، ورواه البزار عن رافع بن سهل عن عثمان بن زفر ، ورواه العسكري في فضائل القرآن عن يوسف بن يعقوب الواسطي ، ورواه ابن شاهين في الترغيب عن البغوي كلاهما عن يحيى الحماني ، ووقع في رواية ابن شاهين وحده بلفظ المصنف ، والله أعلم .

وهم به راضون ... » (٨٦٥)

وقال عليه السلام : « أهل القرآن أهل الله وخاصته » (٨٦٦)

وقال عليه السلام : « إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد، فقيل: يا رسول الله وما جلاؤها؟ فقال: تلاوة القرآن وذكر الموت » (٨٦٧)

وقال عليه السلام : « لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته » (٨٦٨)

(الآثار): قال أبو أمامة الباهلي: أقرأوا القرآن ولا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يعذب قلبا هو وعاء للقرآن. وقال ابن مسعود: إذا أردتم العلم فائتروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين، وقال أيضا: أقرأوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر

(٨٦٥) حديث: « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ مما بين الناس: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله تعالى وأم به قوما هم به راضون ... الحديث » أي إلى آخر الحديث، وقد تقدم الكلام عليه في باب الإمامة من كتاب الصلاة.

(٨٦٦) حديث: « أهل القرآن هم » أهل الله وخاصته « قال العراقي: رواه النسائي في الكبرى وابن ماجه والحاكم من حديث أنس بإسناد حسن. اهـ.

وقال مرتضى: وكذا أحمد وأخرجه أبو القاسم بن حيدر في مشيخته عن علي بن أبي طالب.

(٨٦٧) حديث: « إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد، فقيل: يا رسول الله وما جلاؤها؟ قال: تلاوة القرآن وذكر الموت » قال العراقي: رواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى: وفي المعجم الصغير للطبراني: وجلاؤها الاستغفار.

(٨٦٨) حديث: « لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته » هي أمته المغنية: قال العراقي: رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث فضالة بن عبيد. اهـ.

وقال مرتضى: رواه من طريق الأوزاعي عن إسماعيل بن عبد الله بن فضالة بن عبيد عن فضالة بن عبيد، وقال الحاكم: على شرطهما، ورده الذهبي فقال: بل منقطع، ورواه البيهقي كذلك بلفظ: الله أشد أذنا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن يجهر به من صاحب القينة إلى قينته. وفيه حل سماع الغناء من قينته ونحوها لأن سماع الله لا يجوز أن يقاس على محرم، وخرج بقينته قينة غيره فلا يتبنى سماعها بل يحرم إن خاف فتنه.

حسنت، أما إنسى لا أقول الحرف الم، ولكن الألف حرف، واللام حرف والميم حرف . وقال أيضا : لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن، فإن كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله ﷺ ، وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله ﷺ . وقال عمرو بن العاص : كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم، وقال أيضا : من قرأ القرآن فقد أدرجت الثوبة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه . وقال أبو هريرة : إن البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين، وإن البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين . وقال أحمد بن حنبل : رأيت الله عز وجل في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك؟ قال : بكلامي يا أحمد، قال : قلت : يا رب بفهم أو بغير فهم، قال : بفهم وبغير فهم . وقال محمد بن كعب القرظي : إذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعه قط . وقال الفضيل بن عياض : ينبغي لحامل القرآن ألا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلفاء فمن دونهم فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه، وقال أيضا : حامل القرآن حامل راية الإسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغو مع من يلغو تعظيما لحق القرآن . وقال سفيان الثوري : إذا قرأ الرجل القرآن قبله الملك بين عينيه . وقال عمرو بن ميمون : من نشر مصحفا حين يصلى الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا . ويروى أن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله ﷺ وقال : اقرأ على القرآن فقرأ عليه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ الآية (النحل: ٩٠) . فقال له : أعد، فأعاد، فقال : والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه لثمر وما يقول هذا بشر ^(٨٦٩) . وقال الحسن : والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة .

(٨٦٩) حديث : « إن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله ﷺ وقال : اقرأ على، فقرأ عليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ (النحل: ٩٠) فقال : أعد، فأعاد فقال : إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمغدق وإن أعلاه لثمر وما يقول هذا بشر » قال العراقي : ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بغير إسناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال : الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة، وكذا ذكره ابن إسحق في السيرة بنحوه . اهـ .

وقال مرتضى : وهذه الآية فيها الإيجاز الجامع وهو أن يحتوى اللفظ على معان متعددة فالعدل هو الصراط المستقيم المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط المؤتى به إلى جميع الواجبات =

وقال الفضيل : من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح حتى مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ، ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء . وقال القاسم بن عبد الرحمن : قلت لبعض النساك : ما ههنا أحد تستأس به ؟ فمد يده إلى المصحف ووضعه على حجره وقال : هذا . وقال على بن أبي طالب عليه السلام : ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البلغم : السواك والصيام وقراءة القرآن .

في ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك : رُب تال للقرآن والقرآن يلغنه ، وقال ميسرة : الغريب هو القرآن في جوف الفاجر ، وقال أبو سليمان الداراني : الزبانية أسرع إلى حملة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن ، وقال بعض العلماء : إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ قيل له : مالك ولكلامى . وقال ابن الرماح : ندمت على استظهارى القرآن لأنه بلغنى أن أصحاب القرآن يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة . وقال ابن مسعود : ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليله إذا الناس ينامون ، وينهاره إذا الناس يفرطون ، ويحزنه إذا الناس يفرحون ، ويبكائه إذا الناس يضحكون ، ويصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يختالون ، وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا ليئا ، ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا مماريا ولا صياحا ولا صخابا ولا حديدا .

وقال عليه السلام : « أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها » (٨٧٠)

= في الاعتقاد والأخلاق والعبودية والإحسان هو الإخلاص في واجبات العبودية لتفسيره في الحديث : أن تعبد الله كأنك تراه أى تعبد مخلصا في نيتك واقفا في الخضوع أخذنا أهبة الحذر إلى ما لا يحصى وإيتاء ذى القربى هو الزيادة على الواجب من النوافل هذا فى الأوامر وأما النواهي فبالفحشاء الإشارة إلى القوة الشهوانية وبالمسكر الإفراط الحاصل من آثار الغضبية أو كل محرم شرعا وبالبنى إلى الاستعلاء الفائق عن الوهمية ، ولهذا قال ابن مسعود : ما فى القرآن آية أجمع للخير والشر من هذه الآية . أخرجه الحاكم فى المستدرک ، وروى البيهقى فى الشعب عن الحسن أنه قرأها يوما ثم وقف فقال : إن الله جمع لكم الخير والشر فى آية واحدة فوالله ما ترك العدل والإحسان من طاعة الله شيئا إلا جمعه ، ولا ترك الفحشاء والمنكر والبنى من معصية الله شيئا إلا جمعه .

(٨٧٠) حديث : « أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها » قال العراقي : رواه أحمد من حديث عقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيهما ابن لهيعة . اهـ .

وقال عليه السلام : « اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه » (٨٧١)

وقال عليه السلام : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » (٨٧٢)

وقال بعض السلف : إن العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها، وإن العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها فقبل له : وكيف ذلك؟ فقال : إذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه وإلا لعنته . وقال بعض العلماء : إن العبد ليلتوا القرآن فيلعن نفسه وهو لا

وقال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير مثل رواية أحمد ورواه كذلك البيهقي في السنن وفي الشعب عن ابن عمر ورواه كذلك ابن عدي في ترجمة الفضل بن مختار والحاكم في تاريخ نيسابور في ترجمة عبد الله بن خالد التميمي عن عصمة بن مالك، قال الهيثمي : أحد أسانيد أحمد ثقات أثبات وسند الطبراني فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف، ولفظهم كلهم أكثر منافق أمي، وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف قال حدثنا زيد بن الحارث قال حدثني عبد الرحمن بن شريح حدثنا شرحبيل بن يزيد بن يزيد العامري قال : سمعت محمد بن صدقة الصوفي يقول : سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... فساقه .

(٨٧١) حديث : « اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه » وفي رواية : فلست تبارى، أى لإعراضك عن متابعتها لم تظفر بفوائده وعوائده فيعود حجة عليك وخصما، فقرأته بدون ذلك لقلقة لسان بل جاز إلى النيران إذ من لم يتنه بنهيه فقد جعله وراء ظهره، ومن جعله خلفه ساقه إلى النيران، فلا بد لقارئه من الاهتمام بامتثال أوامره ونواهيه، قال العراقي : رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا أبو نعيم ومن طريقهما أخرجه الديلمي وفيه إسماعيل بن عياش، قال الذهبي في الضعفاء : ليس بقوى، وقال ابن عدي : لا يحتج به، وما يؤيد معنى ما ذكرته في تفسير الحديث المذكور ما رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس رفعه : من قرأ القرآن يقوم به آتاء الليل والنهار يحل حلاله ويحرم حرامه حرم الله لحمه ودمه على النار وجعله رفيق السفرة الكرام حتى إذا كان يوم القيامة كان القرآن حجة له . ورواه نحو ذلك البيهقي من حديث أبي هريرة .

(٨٧٢) حديث : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » قال الطيبي : من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا وإنما خص القرآن لعظمه وجلالته : قال العراقي : رواه الترمذي من حديث صهيب وقال : ليس إسناده بالقوى . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير والبخاري، والبيهقي وقال البخاري حديث ضعيف، ورواه عبد بن حميد عن أبي سعيد .

يعلم يقول: ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه، ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم. وقال الحسن: إنكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملاً فأنتم تركبونه فقطعون به مراحل، وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل ويغدونها بالنهار. وقال ابن مسعود: أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً، إن أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به. وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنه: لقد عشنا دهراً طويلاً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينهى أن يقف عنده منها، ثم لقد رأيت رجلاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدرى ما أمره ولا زاجره ولا ما ينهى أن يقف عنده منه ينشره نثر الدقل. وقد ورد في التوراة: يا عبدى أما تستحي منى يأتيك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتعد لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه، وهذا كتابي أنزلته إليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك، يا عبدى يقعد إليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغي إلى حديثه بكل قلبك فإن تكلم متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو ألمات إليه أن كف، وما أنذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني أفجعلتني أهون عندك من بعض إخوانك ^(٨٧٣).

(٨٧٣) حديث: « قال ابن عمر وحديث جندب: لقد عشنا دهراً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن » الحديث، هكذا نقله صاحب القوت، أخرجه النحاس في كتابه فقال: حدثنا محمد بن جعفر الأنباري حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن القاسم بن عوف النكري قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول: لقد عشنا برهة في دهركنا... فسأقه، ثم قال: فهذا الحديث يدل على أنهم كانوا يتعلمون الأوقاف كما يتعلمون القرآن، وقوله: لقد عشنا... إلخ يدل على أن ذلك إجماع من الصحابة. اهـ. قال السيوطي: هذا الأثر أخرجه البيهقي في سننه عن علي في قوله: ﴿ وَرَبِّلِ الْقُرْآنِ تَرْتِيلاً ﴾ (الزلزال: ٤) وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب العلم مفصلاً ثم قال صاحب القوت بعد إيراده الكلام السابق ما نصه: وهذا كما قال لأن المراد والمقصود بالقرآن الائتمار لأوامره والانتهاج عن زواجره إذ حفظ حدوده مفترض ومستل من العبد ومعاقب عليه وليس حفظ حروفه فريضة ولا عقاب على العبد إذا لم يحفظ ما وسعه منه.

الباب الثاني : في ظاهـر آداب التلاوة وهى عشرة

(الاول فى حال القارئ): وهو أن يكون على الوضوء واقفا على هيئة الأدب والسكون إما قائما وإما جالسا ، مستقبـل القبلة مطرقا رأسه غير متريع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر، ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدى أستاذه، وأفضل الأحوال أن يقرأ فى الصلاة قائما وأن يكون فى المسجد فذلك من أفضل الاعمال، فإن قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا فى الفراش فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَهُودًا وَعَلَىٰ جُوهِهِمْ وِيقَرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١٩١) . فأتى على الكل ولكن قدم القيام فى الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا ، قال على رضي الله عنه : من قرأ القرآن وهو قائم فى الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ، ومن قرأه وهو جالس فى الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ، ومن قرأه فى غير صلاة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة ، ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنات ، وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب . قال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه : إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل .

(الثانى فى مقدار القراءة) : وللقراء عادات مختلفة فى الاستكثار والاختصار، فمنهم من يختم القرآن فى اليوم والليلة مرة، وبعضهم مرتين، وانتهى بعضهم إلى ثلاث، ومنهم من يختم فى الشهر مرة، وأولى ما يرجع إليه فى التقديرات قول رسول الله ﷺ : « من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث لم يفقهه » (١٧٤) . وذلك لأن الزيادة عليه تمنعه الترتيل، وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما

(١٧٤) حديث : « من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث لم يفقه » قال العراقي : رواه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه الترمذى . اهـ .

وقال مسرقى : رواه الترمذى والنسائى من رواية سعيد بن أبى عروة عن قتادة عن أبى العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير عن عبد الله بن عمرو رفعه بلفظ : لا يفقه من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث ، ورواه أحمد عن عوفان بن مسلم ويـزيد بن هارون كلاهما عن همام بن يحيى عن قتادة ورواه أبو داود والدارمى عن محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع عن سعيد بن=

سمعت رجلاً يهذر القرآن هكذا : إن هذا ما قرأ القرآن ولا سكت. وأمر النبي ﷺ عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع^(٨٧٥). وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون

= أبي عروبة، ورواه أبو داود الطيالسي عن همام بن يحيى وقد جاء في كراهية قراءته في أقل من ثلاث عن جماعة من الصحابة منهم معاذ بن جبل، قال أبو عبيد القاسم بن سلام : حدثنا يزيد هو ابن هارون حدثنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أبي العالية عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه كان يكره أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث. وأخرجه ابن أبي داود من رواية سفيان الثوري وخالد بن عبد الله كلاهما عن هشام بن حسان، ومنهم عبد الله بن مسعود أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي داود من طريق أبي الأحوص عنه قال : لا تقرأوا القرآن في أقل من ثلاث، وأخرج ابن أبي داود أيضاً من طرق عنه من قوله ومن فعله، وقال أبو عبيد : حدثنا حجاج هو ابن محمد ويزيد هو ابن هارون الأول عن شعبه والثاني عن سفيان الثوري كلاهما عن علي بن يزيد عن أبي عبيدة وهو ابن عبد الله بن مسعود عن ابن مسعود قال : من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو راجز. وأخرجه ابن أبي داود من رواية شعبة وسفيان من طرق أخرى عن أبي إسحاق عن عبيدة، وروى سعيد بن منصور من طرق جماعة من التابعين أنهم كانوا يقرأون في ثلاث منهم إبراهيم النخعي وأبو إسحاق السبيعي والمسيب بن رافع وطلحة بن مصرف وجبيب بن أبي ثابت، وقد جاء ذلك في حديث مرفوع قال الدارمي : حدثنا عبد الله ابن سعيد حدثنا عقبة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن زياد حدثني عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : أمرني رسول الله ﷺ ألا أقرأ القرآن في أقل من ثلاث. عبد الرحمن بن زياد فيه مقال ولكن يتقوى حديثه بشواهد .

(٨٧٥) حديث : « أمر النبي ﷺ عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع » قال العراقي : متفق عليه من حديثه . اهـ.

وقال مرتضى : رواه البخاري عن إسحاق بن منصور، ومسلم عن القاسم بن زكريا كلاهما عن عبيد الله بن موسى عن شيبان بن عبد الرحمن ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال - أعنى يحيى - وأحسبني سمعته من أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال لي رسول الله ﷺ : أقرأ القرآن في شهر، قلت : إنني أجد قوة : قال : أقرأه في عشر ، قلت : إنني أجد قوة ، قال : أقرأه في سبع ولا تزد على ذلك وله شاهد من حديث غريب قال الحافظ أبو عبد الله بن منده : أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم حدثنا أبو حاتم الرازي حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا ابن لهيعة حدثني حبان بن واسع بن حبان عن أبيه عن قيس بن أبي صعصعة رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله في كم أقرأ القرآن؟ قال : في خمس عشرة ، قال : إنني أجدني أقوى من ذلك ، قال : أقرأه في جمعة . وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن عن يحيى بن بكر عن ابن لهيعة وأخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل وأبو بكر ابن أبي داود في كتاب الشريعة جميعاً عن محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي مريم =

القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم ، ففي الختم أربع درجات : الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة ، والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءاً وكأنه مبالغة في الاقتصاد كما أن الأول مبالغة في الاستكثار ، وبينهما درجتان معتدلتان إحداهما في الأسبوع مرة والثانية في الأسبوع مرتين تقريباً من الثلاث ، والأحب أن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار ، ويجعل ختمه بالنهار يوم الإثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل أول النهار وأول الليل يختمه ، فإن الملائكة عليهم السلام تصلى عليه إن كانت ختمته ليلاً حتى يصبح وإن كان نهاراً حتى يمسي فتشمل بركتهما جميع الليل والنهار ، والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين في الأسبوع ، وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة ، وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر بمرة لكثرة حاجته إلى كثرة التردد والتأمل .

(الثالث في وجه القسمة) : أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن ^(٨٧٦) . سبعة أحزاب فقد حزب الصحابة رضي الله عنهم القرآن أحزاباً فروى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى

= وأخرجه أبو علي بن السكن في كتاب الصحابة عن إبراهيم بن حمدويه عن أبي حاتم الرازي قال ابن السكن وابن أبي داود : ليس لقيس غيره ، زاد الأخير وهو الضاري شهيد بدر ، وزاد ابن السكن : لم يروه غير ابن لهيعة .

(٨٧٦) حديث : « روى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائة ، وليلة السبت بالأنعام إلى هود ، وليلة الأحد بيوسف إلى مريم ، وليلة الإثنين ببطه إلى طسم موسى وفرعون ، وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص ، وليلة الأربعاء بتزليل إلى الرحمن ، ويختم ليلة الخميس » وقال صاحب القوت : روي عن يحيى بن الحارث الزماري عن القاسم بن عبد الرحمن قال : كان عثمان بن عفان رضي الله عنه يفتح . . . فساقه .

قال مرتضى : وأخرجه أيضاً ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق القاسم هذا بسند لين وثبت أن عثمان رضي الله عنه كان يختم القرآن في ركعة كما تقدمت إليه الإشارة ، قال أبو عبيد : حدثنا هاشم حدثنا منصور عن ابن سيرين قال : قالت امرأة عثمان حين دخلوا عليه ليقتلوه : إن تقتلوه أو تدعوه فقد كان يحيى الليل في ركعة يجمع فيها القرآن . وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن ابن سيرين بنحوه ، وهذا يدل على أنه كانت له أحوال مختلفة في ختم القرآن .

المائدة وليلة السبت بالأنعام إلى هود وليلة الأحد بيوسف إلى مريم وليلة الإثنين بطه إلى طسم موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص وليلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ويختتم ليلة الخميس . وابن مسعود كان يقسمه أقساماً لا على هذا الترتيب ، وقيل أحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع المفصل من ق إلى آخره ، فهكذا حزبه الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرءونه كذلك وفيه خبر عن رسول الله ﷺ وهذا قبل أن تعمل الأخماس والأعشار والأجزاء ، فما سوى هذا محدث .

(الرابع في الكتابة) : يستحب تحسين كتابة القرآن وتبيينه ولا بأس بالنقط والعلامات بالحمرة وغيرها فإنها تزين وتبين وصد عن الخطأ واللحن لمن يقرؤه ، وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأخماس والعواشر والأجزاء ، وروى عن الشعبي وإبراهيم كراهية النقط بالحمرة وأخذ الأجرة على ذلك ، وكانوا يقولون : جردوا القرآن ، والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفاً من أن يؤدي إلى إحداث زيادات وحسماً للباب وتشوقاً إلى حراسة القرآن عما يطرأ إليه تغييراً وإذا لم يؤد إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به ولا يمنع من ذلك كونه محدثاً فكم من محدث حسن ، كما قيل في إقامة الجماعات في التراويح : إنها من محدثات عمر رضي الله عنه وإنها بدعة حسنة ، إنما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها ، وبعضهم كان يقول : أقرأ في المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسى ، وقال الأوزاعي : عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجرداً في المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا : لا بأس به فإنه نور له ، ثم أحدثوا بعده نقطا كباراً عند منتهى الآي فقالوا : لا بأس به يعرف به رأس الآية ، ثم أحدثوا بعد ذلك الحواتم والفواتح ، قال أبو بكر الهذلي : سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأحمر فقال : وما تنقيطها ؟ قلت : يعربون الكلمة بالعربية ، قال : أما إعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء : دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط ، وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسواها أجزاءً وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام آخر .

(الخامس الترتيل) : هو المستحب في هيئة القرآن لأنا سنين أن المقصود من القراءة التفكير، والترتيل معين عليه ولذلك نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا ^(٨٧٧). وقال ابن عباس رضي الله عنه : لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هزيمة، وقال أيضا : لأن أقرأ إذا ركزت والقارة أتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهديرا، وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحدا إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله، فقال : هما في الأجر سواء. وأعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر فإن العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيرا في القلب من الهزيمة والاستعجال.

(السادس البكاء) : البكاء مستحب مع القراءة، قال رسول الله ﷺ : « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » ^(٨٧٨).

(٨٧٧) حديث : « نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة النبي ﷺ بأنها مفسرة حرفا حرفا » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال : حسن صحيح . اهـ.

وقال مرتضى : وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وغيرهم عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان يقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين إلى آخرها قطعها آية آية ... الحديث، والمعنى أن قراءته ﷺ كانت ترتيلا لا هذرا ولا عجلة بل مفسرة الحروف مستوفية ما تستحقه من مد وغيره لأنه كان يقطعها آية آية .

(٨٧٨) حديث : « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث سعد بن أبي وقاص بإسناد جيد . اهـ.

وقال مرتضى : رواه عن عبد الله بن أحمد عن الوليد بن مسلم حدثنا إسماعيل بن رافع حدثني ابن أبي مليكة عن عبد الرحمن بن السائب قال : قدم علينا سعد بن مالك رضي الله عنه بعدما كف بصره فأتته مسلما فانتسبت له فقال : مرحبا يا ابن أخي بلغني أنك حسن الصوت بالقرآن وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذا القرآن نزل يحزن فإذا قرأتموه فابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا، وتغنوا به فمن لم يتغن فليس منا. ورواه أبو يعلى الموصلي عن عمرو الناقد عن الوليد بن مسلم، ورواه محمد بن نصر في قيام الليل عن الهيثم بن خارجة عن الوليد بن مسلم وإسماعيل بن رافع ضعيف وقد تابعه عبد الرحمن المليكي وهو مثله في الضعف عن ابن أبي مليكة ولكن خالف في اسم ابن السائب، أخرجه أبو عوانة ومحمد بن نصر وابن أبي داود من طريق المليكي فقال الأولان : عن عبد الله بن السائب عن سعد وقال ابن أبي داود في =

وقال عليه السلام : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » (٨٧٩).

وقال صالح المري: قرأت القرآن على رسول الله عليه السلام في المنام فقال لي: يا صالح هذه القراءة فأين البكاء. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فبيك قلبه. وإنما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء، قال عليه السلام : « إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا » (٨٨٠) ووجه إحضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في

= روايته: عن عبد الله بن عبد الله بن السائب بن نهيك، وبعض رواته قال: عبيد الله بن أبي نهيك، والاضطراب فيه في اسم التابعي ونسبه واختلف عليه أيضا في اسم شيوخه فالأكثر أنه سعد بن مالك وهو ابن أبي وقاص، وقيل عن سعيد بدل سعد، وقيل عن أبي لبابة، وقيل عن عائشة، والراجح قول من قال عن سعد، وله شاهد عند الطبراني قال: حدثنا عبد الرحمن بن معاوية العباسي حدثنا حبان بن نافع حدثنا صخر حدثنا سعيد بن سالم القداح حدثنا صخر بن الحسن حدثنا بكر بن خنيس حدثنا أبو شيبه عن عبد الملك بن عمير عن جرير رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام : إني قارئ عليكم من آخر سورة الزمر فمن بكى منكم وجبت له الجنة، فقرأ من عند قوله: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... ﴾ الآية (الزمر: ٦٧). فمنا من بكى ومنا من لم يبك فقال الذين لم يبكوا: قد جهدنا يا رسول الله أن نبكي فلم نبك، فقال: إني سأقرأها عليكم فمن لم يبك فليتبأك. أبو شيبه اسمه عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي وقد روى بعض هذا المتن هشام عن أبي شيبه وهو أوثق من بكر بن خنيس فارسله، قال أبو عبيد: حدثنا هشام عن عبد الرحمن بن إسحاق عن عبد الملك بن عمير، قال: قال رسول الله عليه السلام : إني قارئ عليكم سورة من بكى فله الجنة، فقرأ فلم يبكوا حتى أعاد الثانية فقال: ابكوا فإن لم تبكوا فتابكوا.

(٨٧٩) حديث: « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال العراقي: رواه البخاري من حديث أبي هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: وأخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم من رواية عمرو بن دينار والليث بن سعد كلاهما عن ابن أبي مليكة عن عبيد الله بن أبي نهيك عن سعد ابن أبي وقاص، وأخرجه أبو داود أيضا عن أبي لبابة بن عبد المنذر، والحاكم أيضا عن ابن عباس وعائشة، وقد ذكر الاختلاف فيه قريبا في الحديث الذي قبله إذ هذا الحديث عند بعضهم بعض الحديث المتقدم وسيأتى تحقيق معناه في الأدب العاشر قريبا.

(٨٨٠) حديث: « إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا » قال العراقي: رواه أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف. اهـ.



نور اليقين في تخریج احادیث احياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوثة الأسانيد ..

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمروقتي فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتقللها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مروقتي الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنايلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالى ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلإمام الغزالي

١٥

وَبِهَادِيهِ
نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

سَيِّدُ الْحَمِيسِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْبَغَايِي

بِتَخْرِيجِي

الْخَافِظُ بْنُ الْبَغَايِي وَ السَّيِّدُ رَفِيعُ الزَّيْبَرِي

دار غريب

بازار الكائنات والحيوانات

أوامره وزواجه فيحزن لا محالة ويبكى، فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليك على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب .

(السابع أن يراعى حق الآيات) : فإذا مرَّ بآية سجدة وسجد وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة، وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس في ص سجدة، وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض وأكمّله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل أن يقرأ قوله تعالى : ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (السجدة : ١٥) . فيقول : اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدي وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك، وإذا قرأ قوله تعالى : ﴿ وَيَخْرُجُونَ لِلْآذِقَانِ يَسْكُنُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ (الأنعام : ١٠٩) . فيقول : اللهم اجعلني من الباكين إليك الخاشعين لك، وكذلك كل سجدة، ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ومن لم يكن على طهارة عند السماع فإذا تطهر يسجد، وقد قيل في كمالها إنه يكبر رافعا يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد، فإنه ورد الأمر في السجود فليتبّع فيه الأمر، وتكبيرة الهوى أقرب للبدنية، وما عدا ذلك ففيه بُعد، ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الإمام ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموما .

(الثامن أن يقول في مبتدأ قراءته) : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون، وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله، وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله ﷺ اللهم انتفعنا به

= وقال مرتضى : تقدم قريبا أن أبا يعلى رواه من حديث سعد بن مالك بلفظ : إن هذا القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا. وتقدم الاختلاف فيه، وقال أبو بكر الأجرى في فوائده : حدثنا جعفر الفريابي حدثنا إسماعيل بن سيف بن عطاء الرياحي حدثنا عدن بن عمرو حدثنا سعيد الجريري عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه رفعه : أقرءوا القرآن بالحزن فإنه نزل بالحزن. وأخرجه أبو يعلى عن إسماعيل بن سيف على الموافقة، وعند الطبراني في الكبير عن ابن عباس رفعه : أحسن الناس قراءة من إذا قرأ القرآن يتحزن به .

وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين وأستغفر الله الحي القيوم، وفي أثناء القراءة إذا مر بآية تسبيح سيح كبير، وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر، وإن مر بمرجو سأل وإن مر بمخوف استعاذ، يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول: سبحان الله نعوذ بالله، اللهم ارزقنا، اللهم ارحمنا. قال حذيفة: صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل ولا بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية تنزيه إلا سح^(٨٨١)، فإذا فرغ قال ما كان يقوله صلوات الله عليه وسلامه عند ختم القرآن: «اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لى إماما ونورا وهدى ورحمة، اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل

(٨٨١) حديث: قال حذيفة: «صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ بسورة البقرة فقرأها ثم النساء فقرأها ثم آل عمران فقرأها، يقرأ مترسلا فكان لا يمر بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سح» هكذا رواه مسلم في صحيحه مع اختلاف لفظ، ولفظه: كان إذا مر بآية فيها تسبيح سيح وإذا مر بسؤال سأل وإذا مر بتعوذ تعوذ. وروى أبو داود والترمذى والنسائى عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال: قمت مع النبي ﷺ ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة إلا وقف وسأل ولا يمر بآية عذاب إلا وقف وتعوذ. وروى أحمد وأبو داود عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان إذا قرأ سح اسم ربك الأعلى قال: سبحان ربى الأعلى. وعند أبى داود والترمذى فى حديث: من قرأ والتين والزيتون فاتته إلى آخرها فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين، ومن قرأ: لا أقسم بيوم القيامة فاتته إلى آخرها ليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل: بلى، ومن قرأ: والمرسلات فبلغ: فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل: آمنا بالله. وروى الترمذى والحاكم عن جابر قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا، فقال: لقد قرأتها ليلة الجن على الجن فكانوا أحسن موردا منكم كنت كلما أتيت على قوله: فبأى آلاء ربكما تكذبان قالوا: ولا بشيء من نعمتك ربنا نكذب فلك الحمد. وروى ابن أبى داود فى كتاب الشريعة عن إبراهيم النخعى عن علقمة قال: صليت إلى جنب عبد الله فافتتح سورة طه فلما بلغ: رب زدنى علما قال: رب زدنى علما. وروى ابن مردويه والديلمى وابن أبى الدنيا بسند ضعيف عن جابر أن النبي ﷺ قرأ: وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب الآية، فقال: اللهم أمرت بالدعاء وتكفلت بالإجابة ليك اللهم لييك لا شريك لك لييك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، أشهد أنك فرد أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، وأشهد أن وعدك حق ولقائك حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وأنت تبعث من فى القبور. وروى أبو داود وغيره عن وائل بن حجر: سمعت أن النبي ﷺ قرأ ولا الضالين فقال: آمين يمد بها صوته. ورواه الطبرانى بلفظ: قال آمين ثلاث مرات، ورواه البيهقى بلفظ: قال رب اغفر لى آمين، ويروى عن معاذ بن جبل أنه كان إذا ختم البقرة قال: آمين، وعن مسيرة أن جبريل لقن رسول الله ﷺ عند خاتمة البقرة آمين.

وأطراف النهار واجعله لى حجة يا رب العالمين» (٨٨٢).

(التاسع فى الجهر بالقراءة) : ولا شك فى أنه لابد أن يجهر به إلى حد يُسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولابد من صوت فأقله ما يُسمع نفسه فإن لم يُسمع نفسه لم تصح صلاته ، فأما الجهر بحيث يُسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر ، ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه عليه السلام قال : « فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » (٨٨٣). وفى لفظ آخر : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة » . وفى الخبر العام : « يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفا » (٨٨٤). وكذلك قوله عليه السلام : « خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الخفى » (٨٨٥). وفى

(٨٨٢) حديث : كان عليه السلام يقول عند ختم القرآن : « اللهم ارحمنى بالقرآن العظيم واجعله إماما ونورا وهدي ورحمة ، اللهم ذكرنى منه ما نسيت وعلمنى منه ما جهلت ، وارزقنى تلاوته آناء الليل وآناء النهار ، واجعله حجة لى يا رب العالمين » قال العراقى : رواه أبو منصور المظفر ابن الحسين الأرجانى فى فضائل القرآن ، وأبو بكر بن الضحاک فى الشمائل كلاهما من طريق أبى ذر الهروى من رواية داود بن قيس معضلا .

(٨٨٣) حديث : « فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » كذا فى القوت ، ولم يرد بهذا اللفظ ولكن معناه فى الحديث الذى يليه .

(٨٨٤) حديث : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة » قال العراقى : رواه أبو داود والنسائى والترمذى وحسنه من حديث عقبة بن عامر . اهـ .

وقال مرتضى : وفى السند إسماعيل بن عياش ضعفه قوم وثقه آخرون ، ورواه أيضا الحاكم عن معاذ بن جبل ووجه الشبه أن الإسرار أبعد من الرياء فهو أفضل لخالفه وبه يظهر صحة معنى الحديث الأول ، وروى الطبرانى فى الكبير وأبو نعيم فى الحلية من حديث ابن مسعود : « فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » . ورواه ابن المبارك فى الزهد مثله : « وفى الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا » هكذا فى القوت . وقال العراقى : رواه البيهقى فى الشعب من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرتضى : وضعفه البيهقى ، ولفظه فى الشعب يفضل الذكر الخفى الذى لا تسمعه الحفظة على الذى تسمعه بسبعين ضعفا . وقد رواه ابن أبى الدنيا كذلك فى كتاب الدعاء .

(٨٨٥) حديث : « خير الرزق ما يكفى ، وخير الذكر الخفى » كذا فى القوت ، قال العراقى : رواه أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبى وقاص . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه البيهقى أيضا ونعيم بن حماد فى الفتن والعسکرى فى الأمثال =

الخبر: « لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء » (٨٨٦). وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لخلامه: اذهب إلى هذا المصلي فَمُرْهُ أن يخفض من صوته، فقال الغلام: إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب، فرفع سعيد صوته وقال: يا أيها المصلي إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك وإن كنت تريد الناس فإنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا، فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة. ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي ﷺ سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك (٨٨٧). وقد قال ﷺ: « إذا قام أحدكم من الليل يصلي

وعبد بن حميد وأبو عوادة كلهم من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن سعد غير أنه بتقديم الجملة الثانية على الأولى، ومحمد بن عبد الرحمن هذا وثقه ابن حبان وضعفه ابن معين وبقية رجاله عند أحمد وابن حبان رجال الصحيح، وهذا الحديث قد عدَّ من الحكم والأمثال، وأخرج الخطيب عن المحاسبي في تفسير قوله: خير الرزق ما يكفي، أنه قوت يوم بيوم ولا يهتم لرزق غد، وبهذا الحديث استدل أصحابنا على نذب الإسراء لتكبير العيد.

(٨٨٦) حديث: « لا يجهر بعضهم على بعض فإن ذلك يؤذى المصلي » رواه الخطيب عن جابر قال: (في القراءة بين المغرب والعشاء) وهذه عبارة القوت وليست الجملة من أصل الحديث، وظنها العراقي كذلك فقال: رواه أبو داود من حديث البياضى ودون قوله: بين المغرب والعشاء، والبيهقى في الشعب من حديث على قبل العشاء وبعده، وفيه الحارث الأعور وفيه ضعف.

وقال مرتضى: وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال: اعتكف رسول الله ﷺ في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر وقال: إلا أن كلكم متاج لربه فلا يؤذى بعضكم بعضا ولا يرفع بعضهم على بعض في القراءة.

(٨٨٧) حديث: « سمع جماعة من الصحابة يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فصوب ذلك » أي رآه صوابا إما بسكوته أو باستحسانه، وهذه العبارة انتزعها المصنف من كتاب القوت ونصه: وعلى ذلك فقد كان رسول الله ﷺ يسمع جماعة من أصحابه يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فيصوب ذلك لهم ويسمع إليهم. وقال العراقي: في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلا قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله ﷺ: رحم الله فلانا... الحديث، ومن حديث أبي موسى: قال لى رسول الله ﷺ: لو رأيتى وأنا أسمع قراءتك البارحة... الحديث، وفي حديث أيضا إنما أعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن... الحديث.

وقال مرتضى: وهذه الأخبار قد يذكرها المصنف فيما بعد ويأتى الكلام عليها.

فليجهر بالقراءة فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته» (٨٨٨). ومروى عن علي بن أبي بكر رضي الله عنه وهو يخاف فسأله عن ذلك بثلاثة من أصحابه رضي الله عنه مختلفي الأحوال فمر على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخاف فسأله عن ذلك فقال : إن الذي أناجيهِ هو يسمعي ، ومر على عمر رضي الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال : أوقظ الوسنان وأزجر الشيطان ، ومر على بلال وهو يقرأ آيا من هذه السورة وآيا من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال : « كلكم قد أحسن وأصاب » (٨٨٩). فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرياء والتضع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل ، لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدته أيضا تتعلق بغيره فالخير المتعدى أفضل من اللازم ، ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه إلى الفكر فيه ويصرف إليه سمعه ، ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ، ولأنه يرجو

(٨٨٨) حديث : « إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته » كذا في القوت ، قال العراقي : رواه بنحوه بزيادة أبو بكر البزار ونصر المقدسي في المواعظ من حديث معاذ بن جبل وهو منكر ومتقطع .

(٨٨٩) حديث : « مرَّ رسول الله ﷺ على ثلاثة من أصحابه مختلفي الأحوال ، فمر على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخاف فسأله عن ذلك فقال : إن الذي أناجيهِ هو يسمعي ، ومر على عمر رضي الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال : أوقظ الوسنان - أي أنه النائم - وأزجر الشيطان ومر على بلال وهو يقرأ آيا من هذه السورة وآيا من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال : أخطأ الطيب بالطيب ، فقال ﷺ : كلكم قد أحسن وأصاب . » هكذا أورده وقد تقدم في كتاب الصلاة أنه ﷺ سمع بلالا يقرأ من ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك فقال : أخطأ الطيب بالطيب ، فقال : أحسنت . وقد رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح نحوه وقد تقدم الكلام عليه ، وهذا يدل على جواز قراءة آية آية من كل سورة ، وقد نقل القاضي أبو بكر بن العربي الإجماع على عدم جواز ذلك ، قال البيهقي : وأحسن ما يحتج به هنا أن هذا التأليف لكتاب الله مأخوذ من جهة النبي ﷺ وأخذه عن جبريل ، والأولى بالقارئ أن يقرأه على التأليف المنقول ، وقد قال ابن سيرين : تأليف الله خير من تأليفكم . وعد الحلبي خلط السورة بالسورة من ترك الأدب واحتج بما أخرجه أبو عبيد عن سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ مرَّ ببلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة فسأله ، فقال : أخطأ الطيب بالطيب ، فقال : اقرأ السورة على وجهها أو قال على نحوها ، وهو مرسل صحيح ووصله أبو داود وعن أبي هريرة بدون آخره ، وأخرجه أبو عبيد من وجه آخر عن عمر مولى غفرة وهي أخت بلال أن النبي ﷺ قال لبلال : إذا قرأت السورة فأنفذها . ثم قال أبو عبيد : الأمر عندنا على كراهة قراءة الآيات المختلفة كما أنكروا رسول الله ﷺ على بلال ، فتأمل ذلك مع سياق المصنف .

بجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب إحيائه، ولأنه قد يراه بطل غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة، فمتى حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل، وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر وبكثرة النيات تزكو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم فإن كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور، ولهذا يقول: قراءة القرآن في المصاحف أفضل إذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله فيزيد الأجر بسببه، وقد قيل: الختمة في المصحف بسبع لأن النظر في المصحف أيضا عبادة، وخرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منهما فكان كثير من الصحابة يقرءون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف، ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له الشافعي: شغلكم الفقه عن القرآن إني لأصلي الختمة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح.

(العاشر): تحسين القراءة وترتيبها بترديد الصوت من غير تمطيط مفرط يغير النظم فذلك سنة، قال عليه السلام: «زينوا القرآن بأصواتكم» ^(٨٩٠). وقال عليه السلام: «ما أذن الله لشيء إلا ذهبه لحسن»

(٨٩٠) حديث: قال عليه السلام: «زينوا القرآن بأصواتكم» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب. اهـ.

وقال مرتضى: قال أبو داود الطيالسي في مستدركه: حدثنا شعبة عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «زينوا القرآن بأصواتكم» وهو حديث حسن صحيح أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر ويحيى بن سعيد كلاهما عن شعبة مطولا، وأخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد عن محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي، وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية الأعمش، وأحمد أيضا والنسائي من رواية منصور كلاهما عن طلحة بن مصرف، وأخرجه النسائي أيضا وابن ماجه من رواية يحيى بن سعيد، وله طريق أخرى عن البراء بلفظ: «حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا». رواه ابن أبي داود عن إسحاق بن إبراهيم بن زيد عن محمد بن بكير، وقد روى هذا الحديث أيضا عن أبي هريرة بلفظ المصنف، قال جعفر بن محمد: حدثنا أبو بكر بن أبي عثمان حدثنا يحيى بن بكير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عنه ذكره البخاري في أواخر كتاب التوحيد من صحيحه معلقا، وقال في كتاب خلق أفعال العباد: روى سهيل بن أبي صالح ذكره، وأخرجه ابن أبي داود عن البخاري عن يحيى بن بكير، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عمر بن محمد البحيري عن البخاري، وقد روى هذا الحديث أيضا عن عبد الرحمن بن عوف وعن أنس كلاهما عن البزار وسند كل منهما ضعيف، وعن ابن عباس عند الطبراني وفي سنده انقطاع، وعند الدارقطني في الأفراد وسنده حسن.

الصوت بالقرآن» (٨٩١). وقال عليه السلام : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » فقيل : أراد به الاستغناء ، وقيل : أراد به الترجم وترديد الألفاظ به وهو أقرب عند أهل اللغة ، وروى أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأباطت عليه فقال عليه السلام : « ما حبسك؟ » قالت : يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً منه ، فقام عليه السلام حتى استمع إليه طويلاً ، ثم رجع فقال عليه السلام : « هذا سالم مولى أبي حذيفة ، الحمد لله الذي جعل في أمي مثله » (٨٩٢). واستمع عليه السلام أيضاً ذات ليلة

(٨٩١) حديث : « ما أذن الله تعالى لشيء إذنه لحسن الصوت بالقرآن » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة : « ما أذن الله لشيء ما أذن لئبي يتغن بالقرآن » . زاد مسلم : « لئبي حسن الصوت بالقرآن » وفي رواية له : « كإذنه لئبي يتغن بالقرآن » . اهـ . وقال أبو نعيم في مستخرجه على صحيح مسلم : حدثنا عبد الله بن أحمد بن إسحاق حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا سليمان بن داود الرشديني حدثنا عبد الله بن وهب حدثني عمر بن مالك وحيوة بن شريح كلاهما عن ابن الهاد وهو يزيد بن عبد الله عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ما أذن الله لشيء ما أذن لئبي حسن الصوت يتغن بالقرآن » . وهو حديث صحيح رواه مسلم عن أحمد ابن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عبد الله بن وهب ، وأخرج أيضاً عن بشر بن الحكم عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن يزيد بن الهاد ، وأخرج البخاري من وجه آخر عن ابن الهاد ، وأخرجه أبو داود عن الرشديني عن عبد الله بن وهب ، وأخرج الشيخان أصل هذا الحديث من طريق أخرى عن أبي سلمة دون قوله : حسن الصوت ، وفي بعضها : يجهر به .

(٨٩٢) حديث : « أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأباطت عليه فقال لها رسول الله ﷺ : « ما حبسك ؟ » فقالت : يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً منه ، فقام عليه السلام حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال : « هذا سالم مولى أبي حذيفة ، الحمد لله الذي جعل في أمي مثله » هكذا أورده صاحب الفتاوى ، قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات . اهـ .

وقال مرفضى : قال ابن ماجه حدثنا العباس بن محمد الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثني حنظلة بن أبي سفيان أنه سمع عبد الرحمن بن سابط يحدث عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : أباطت على رسول الله ﷺ بعد العشاء - تعني في المستجد - ثم جئت ، فقال : أين كنت؟ قلت : كنت أسمع قراءة رجل من أصحابك لم أسمع مثل قراءته وصوته من أحد ، قالت : فقام وقمت معه حتى استمع له ثم التفت إليها فقال : هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثل هذا . هذا حديث حسن أخرجه محمد بن نصر في قيام الليل عن داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم ، ورجاله رجال الصحيحين لكن عبد الرحمن بن سابط كثير الإرسال ، وقد أخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الجهاد عن

إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهم فوقفوا طويلاً ثم قال عليه السلام : « من أراد أن يقرأ القرآن غضا طرياً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » (٨٩٣).

وقال عليه السلام لابن مسعود : « اقرأ على » فقال : يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل؟ فقال عليه السلام : « أنى أحب أن أسمعه من غيري » فكان يقرأ وعينا رسول الله عليه السلام تفيضان (٨٩٤).

= حنظلة شيخ الوليد فأرسله، قال ابن سابط إن عائشة سمعت سالماً، وابن المبارك أتقن. من الوليد ابن مسلم، قال الحافظ: وقد صححه الحاكم وخفيت عليه علته لكن وجدت له طريقاً أخرى أخرجها البزار من رواية الوليد بن صالح بن أبي أسامة عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة فذكر الحديث دون القصة، وقال: تفرد به أبو أسامة، قال الحافظ: وإذا انضم إلى السند الذي قبله تقوى به وعرف أن له أصلاً ولا يبعد تصحيحه، وسالم المذكور من المهاجرين الأولين وكان مولى امرأة من الأنصار اعتنقه قبل الإسلام فحالف أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة فتبناه ولما نزلت : ﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ (الاحزاب: ٥). قيل له مولى أبي حذيفة وهو أحد الأربعة الذين أمر عليه السلام بأخذ القرآن عنهم وهو في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر، واستشهد سالم وأبو حذيفة معا باليامة في خلافة الصديق رضي الله عنهم أجمعين .

(٨٩٣) حديث : استمع عليه السلام ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهم فوقفوا طويلاً ثم قال : « من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » كذا في القوت، قال العراقي : رواه أحمد والنسائي في الكبرى من حديث عمر والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود أن أبا بكر وعمر بشراه أن رسول الله عليه السلام قال : من أحب أن يقرأ القرآن ... الحديث ، وقال الترمذي : حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ المصنف ساقه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمر ويلفظ : من أحب ، أخرجه أحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير والحاكم عن أبي بكر وعمر، ورواه أبو يعلى والطبراني في الكبير عن ابن مسعود، ورواه أحمد أيضاً وابن منبه عن عمرو بن المصطلق، ورواه أبو نصر السجزي في الإبانة، والخطيب وابن عساكر عن ابن عمر، ورواه الطبراني أيضاً في الكبير عن عمار بن ياسر، ورواه أبو يعلى أيضاً والعقيلي عن أبي هريرة، وروى ابن عساكر من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن أبيه عن جده بلفظ : من أحب أن يسمع القرآن جديداً غضا كما أنزل فليسمعه من ابن مسعود .

(٨٩٤) حديث : قال عليه السلام لابن مسعود : « اقرأ على » فقال : يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل، فقال : إني أحب أن أسمعه من غيري، فكان يقرأ وعينا رسول الله عليه السلام تفيضان أي تسيلان بالدموع، كذا في القوت وذلك عند قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾ (النساء : ٤١) . وسأني للمصنف إعادة ذلك قريباً، قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود .

واستمع ﷺ إلى قراءة أبي موسى فقال: «لقد أوتي هذا من مزامير آل داود» فبلغ ذلك أبا موسى فقال: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيرا (٨٩٥).

وقال مرتضى: وزاد صاحب القوت هنا ما نصه: وكان ابن مسعود يأمر علقمة بن قيس أن يقرأ بين يديه ويقول له: رتل فذاك أبي وأمي، وكان حسن الصوت بالقرآن. اهـ. قال أبو نعيم في المستخرج: حدثنا أحمد بن جعفر بن سعيد حدثنا عبد الله بن محمد بن النعمان حدثنا أبو ربيعة واسمه زيد بن عوف وحدثنا سعيد بن زربي حدثنا حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم يعني النخعي عن علقمة قال: كنت رجلا حسن الصوت فكان عبد الله ابن مسعود يرسل إليّ فأتيه فأقرأ فيقول: رتل فذاك أبي وأمي فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: حسن الصوت زينة القرآن. وأخرجه ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن أسيد بن عاصم عن زيد بن عوف، وأخرجه أيضا عن أبيه، وأخرجه البزار عن محمد بن يحيى كلاهما عن مسلم بن إبراهيم عن سعيد بن زربي، قال البزار: تفرد به سعيد وليس بقوي، قال الحافظ: وأبو ربيعة فيه مقال لكنه توبع، وقد أخرجه الطبراني وابن عدي وغيرهما من طرق عن سعيد، ووقع في رواية الطبراني من الزيادة قال علقمة: فكنت إذا فرغت من قراءتي قال زدنا من هذا فأني سمعت ... فذكره.

(٨٩٥) حديث: استمع ﷺ إلى قراءة أبي موسى الأشعري فقال: «لقد أوتي هذا مزمارا من مزامير آل داود، فبلغ ذلك أبا موسى فقال: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيرا» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي موسى. اهـ.

وقال مرتضى: ورواه النسائي من حديث عروة عن عائشة أن النبي ﷺ سمع صوت أبي موسى الأشعري وهو يقرأ فقال: لقد أوتي أبو موسى من مزامير آل داود. وقال أبو نعيم في المستخرج: حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا يحيى بن سعيد الأموي حدثنا طلحة بن يحيى عن خاله أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال: قال لي النبي ﷺ ذات يوم: لو رأيته وأنا أستمع قراءتك البارحة لقد أعطيت مزمارا من مزامير آل داود، قلت: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لقراءتي لحبرته لك تحبيرا. أخرجه عن داود بن رشيد عن يحيى بن سعيد، وقال أبو نعيم أيضا: حدثنا حبيب ابن الحسن حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق، وقال الدارمي: حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا مالك بن مغول عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ لقد أوتي الأشعري أو أبو موسى مزمارا من مزامير آل داود. أخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله ابن نمير عن أبيه عن مالك بن مغول، وقال أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي في مسنده: حدثنا شريح بن يونس حدثنا خالد بن نافع عن سعيد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال: قال لي النبي ﷺ وعائشة مرا بأبي موسى وهو يقرأ في بيته فقاما يستمعان لقراءته، فلما أصبح أتى أبو موسى رسول الله ﷺ فذكر له فقال: أما أني يا رسول الله لو علمت لحبرته لك تحبيرا. أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة خالد بن نافع وهو مختلف=

ورأى هيثم القارئ رسول الله ﷺ في المنام قال: فقال لي: أنت الهيثم الذي تزين القرآن بصوتك؟ قلت: نعم، قال: جزاك الله خيرا. وفي الخبر: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا

فيه، وقال محمد بن أبي عمر المدني في مسنده: حدثنا بشر بن السري حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه أن أبا موسى كان يقرأ ذات ليلة فجعل أزواج النبي ﷺ يستمعن لقراءته فلما أصبح أخبر بذلك فقال: لو علمت لخبرته تحييرا أو لسوكتن تسويقا. أخرجه أحمد بن منيع في مسنده ومحمد بن سعد في الطبقات جميعا عن يزيد بن معروف، زاد ابن سعد وعفان كلاهما عن حماد بن سلمة وزاد فيه: وكان حلو الصوت، والمراد بالزمار في الحديث الصوت الحسن وأصله الآلة التي يزمر بها، شبه حسن صوته وحلاوة نغمته بصوت الزمار، وآل داود هنا داود نفسه ولفظ الآل مقحم، وقيل معناه هنا الشخص وداود هذا هو النبي ﷺ وقد كان إليه المنتهى في حسن الصوت بالقراءة، وقال أبو نعيم: حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف حدثنا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري وحدثنا صفوان بن عيسى حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي قال: صلى بنا أبو موسى الأشعري صلاة الصبح فما سمعت صوت صنع ولا يبرط كان أحسن صوتا منه. هذا موقف صحيح أخرجه أبو عبيد في الفضائل ومحمد بن سعد في الطبقات كلاهما عن إسماعيل بن إبراهيم أخبرنا سليمان التيمي، قال الولي العراقي: في شرح التقريب: استدلل بهذا الحديث على أنه لا بأس بالقراءة بالآلحان وبه قال أبو حنيفة وجماعة من السلف، وقال بكرهاتها مالك وأحمد والجمهور، ونقل المزني والريعي عن الشافعي أنه لا بأس بها ونقل عنه الربيع الجيزي أنها مكروهة، قال بعض الأصحاب: وليس في هذا اختلاف ولكن موضع الكراهة أن يفرط في المد وفي إشباع الحركات حتى يتسولد من الفتحة ألف ومن الضمة واو ومن الكسرة ياء أو يدغم في غير موضع الإدغام فإن لم يتنه إلى هذا الحد فلا كراهة، وكذا حمل الحنايلة نص إمامهم على الكراهة على هذه الصورة وهي كراهة تنزيه، وقال النووي في الروضة: الصحيح أنه إذا فرط على الوجه المذكور فهو حرام، صرح به صاحب الحاوي فقال: هو حرام يفسق به القارئ ويأثم المستمع لأنه عدل به عن نهجه القويم، وهذا مراد الشافعي بالكراهة، وذكر الاستوى في المهمات أن تصحيح النوى في هذه المسألة ضعيف مخالف لكلام الشافعي والأصحاب فلا معول عليه، قال: ثم إن القول بالتفسيق بتقدير التحريم مشكل لا دليل عليه بل الصواب على هذا التقدير أن يكون صغيرة. اهـ. وقال أبو العباس القرطبي بعد ذكره الخلاف في ذلك: ولا شك أن موضع الخلاف في هذه المسألة إنما هو إذا لم يغير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان أو ييهم معناه بترديد الأصوات فلا يفهم معنى القرآن فإن هذا مما لا أشك في تحريمه فأما إن سلم من ذلك وحذا به حذر أساليب الغناء والتطريب والتحزين فقط فقال مالك: ينبغي أن تنزه أذكاء الله وقراءة القرآن عن التشبه بأحوال المجنون والباطل فإنها حق وجد وصدق والغناء هزل ولهو ولعب، وهذا الذي قاله مالك وجمهور العلماء هو الصحيح. اهـ. وفي الحديث منقبة لأبي موسى الأشعري، وفيه جواز مدح الإنسان في وجهه إذا لم يخش من ذلك مفسدة بحصول العجب للممدوح، والله أعلم.

اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن، وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنه: ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط، فيقال: يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة، فيقول: أوكسنا في صلاة، إشارة إلى قوله عز وجل: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ (الأنكبوت: ٤٥). وقال عليه السلام: «من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة» (٨٩٦). وفي الخبر: كتب له عشر حسنات، ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكا في الأجر إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع.

(٨٩٦) حديث: «من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة» وفي الخبر: كتب له عشر حسنات، هذا لفظ القوت وسياقه، قال العراقي: رواه أحمد من حديث أبي هريرة: من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا إلى يوم القيامة، وفيه ضعف وانقطاع. اهـ.

وقال مرتضى: قال الهيثمي: فيه عباد بن ميسرة ضعفه أحمد وغيره، وقد رواه ابن مردويه أيضا من هذا الطريق إلا أنه قال: نورا يوم القيامة، وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس: من استمع إلى كتاب الله عز وجل كان له بكل حرف حسنة. وعند ابن عدي والبيهقي من حديثه: من استمع حرفا من كتاب الله طاهرا كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات ورفعت له عشر درجات.... الحديث، وروى الديلمي عن أنس: من استمع إلى كتاب الله كان له بكل حرف حسنة.



الباب الثالث : فى أعمال الباطن فى التلاوة وهى عشرة

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلّى عن موانع الفهم ثم التخصيص ثم التأثير ثم الترقى ثم التبرى .

(فالأول): فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه فى نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه؛ فليُنظر كيف لطف بخلقه فى إيصال معانى كلامه الذى هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه، وكيف تجلّت لهم تلك الصفة فى طى حروف وأصوات هى صفات البشر إذا يعجز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه، ولولا استتار كنه جلالة كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا ثرى ولتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره، ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق سماع كلامه كما لم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكاً، ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حد فهم الخلق، ولهذا عبّر بعض العارفين عنه فقال: إن كل حرف من كلام الله عز وجل فى اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف، وإن الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتى إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله بإذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به. ولقد تأنق بعض الحكماء فى التعبير عن وجه اللطف فى إيصال معانى الكلام مع علو درجته إلى فهم الإنسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلاً لم يقصر فيه وذلك أنه دعا بعض الملوك حكيم إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمله فهمه، فقال الملك: أرايت ما تأتى به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس حمله؟ فقال الحكيم: إنا رأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تميزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه ويدع نظمهم فتزولوا إلى درجة تميز البهائم وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لائحة بهم من النقر والصفير

والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطبقوا حملها، وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكمال صفاته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة بصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جيدا ومسكنا والحكمة للصوت نفسا وروحا، فكما أن أجساد البشر تكرم وتمز لمكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها، والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس، ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط، فالكلام كالملك المحجوب الغائب وجهه النافذ أمره، وكالشمس العزيزة الظاهرة مكنون عنصرها، وكالتنجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخزائن النفيسة وشریان الحياة الذي من شرب منه لم يميت ودواء الأسقام الذي من سقى منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة فينبغي أن يقتصر عليه .

(الثاني): التعظيم للمتكلم، فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فإنه تعالى قال: ﴿لَا تَسْمُرُوا بِالْظَّهْرِ﴾ (الواقعة: ٧٩) . وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه مخروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهرا فباطن معناه أيضا بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهرا عن كل رجس ومستتيرا بنور التعظيم والتوقير، وكما لا يصلح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه كل قلب، ومثل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف غشى عليه ويقول: هو كلام ربي... هو كلام ربي، فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضر عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله، فإذا حضر بباله العرش والكرسى والسموات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والدواب والأشجار، وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد، وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين نقمته وسطوته، إن أنعم بفضله وإن

عاقب فبعدله وأنه الذى يقول هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي. وهؤلاء إلى النار ولا أبالي، وهذا غاية العظمة والتعالى، فبالفكر فى أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام.

(الثالث) : حضور القلب وترك حديث النفس، قيل فى تفسير : ﴿يَجِيءُ حُزْنًا﴾ (مرم: ١٢)، أى بجهد واجتهاد، وأخذ بالجد أن يكون متجردا له عند قراءته منصرف الهممة إليه عن غيره، وقيل لبعضهم: إذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء؟ فقال: أو شيء أحب إلى من القرآن حتى أحدث به نفسى. وكان بعض السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية، وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فإن المعظم للكلام الذى يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه، ففى القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أهلا له فكيف يطلب الأنس بالفكر فى غيره وهو فى متزّه ومتفرج، والذى يتفرج فى المتزهات لا يتفكر فى غيرها فقد قيل إن فى القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيح ورياضا وخانات، فاليمعات ميادين القرآن، والراءات بساتين القرآن، والحاءات مقاصيره، والمسبحات عرائس القرآن، والحاميمات ديابيح القرآن، والمفصل رياضه، والخانات ما سوى ذلك، فإذا دخل القارئ الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديابيح وتزّه فى الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يغرب قلبه ولم يتفرق فكره.

(الرابع) : التدبر وهو وراء حضور القلب فإنه قد لا يتفكر فى غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من القراءة التدبر، ولذلك سن فيه الترتيل لأن الترتيل فى الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن، قال على عليه السلام: لا خير فى عبادة لا فقه فيها ولا فى قراءة لا تدبر فيها، وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد فليردد إلا أن يكون خلف إمام فإنه لو بقى فى تدبر آية وقد اشتغل الإمام بآية أخرى كان مسيئا مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه، وكذلك إن كان فى تسبيح الركوع وهو متفكر فى آية قرأها إمامه فهذا وسواس، فقد روى عن عامر بن عبد قيس أنه قال: الوسواس يعتربنى فى الصلاة، فقيل: فى أمر الدنيا؟ فقال: لأن تختلف فى الأسماء أحب إلى من ذلك ولكن يشتغل قلبى بموقفى بين يدى ربى عز وجل وأنى كيف أنصرف، فعند ذلك وسواسا وهو كذلك فإنه يشغله عن فهم ما هو فيه، والشيطان لا يقدر على مثله إلا بأن يشغله بهمهم دينى ولكن يمنعه به

عن الأفضل، ولما ذكر ذلك للحسن قال: إن كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا، ويروى أنه عليه السلام قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة ^(٨٩٧)، وإنما ردها عليه السلام لتدبره في معانيها، وعن أبي ذر قال: «قام رسول الله ﷺ بنا ليلة فقام بآية يردها وهي:

﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الآية (الثالثة: ١١٨) (٨٩٨)

وقام تميم الداري ليلة بهذه الآية: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أُجْرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ الآية (الجانية: ٢١) .

(٨٩٧) حديث: «أن رسول الله ﷺ قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة» كذا في القنوت، قال العراقي: رواه أبو ذر الهروي في معجمه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف. انتهى.

وقال مرتضى: كأنه يشير إلى أنه أخرجه من طريق أبي الشيخ الأصبهاني في كتابه أخلاق النبي ﷺ من طريق روح بن مسافر عن محمد بن الملائى عن أبيه عن أبي هريرة أو عن محمد عن أبي هريرة قال: صحبت النبي ﷺ في سفر في ليلة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فبكى حتى سقط فقرأها عشرين مرة كل ذلك يبكى حتى يسقط، ثم قال في آخر ذلك: لقد خاب من لم يرحمه الرحمن الرحيم. روح أبو بشر كناه البخاري وغيره وكناه لوين أبا المعطل وهو أحد المتروكين تركه ابن المبارك وأحمد وابن معين، قال ابن حبان: لا تحمل.

(٨٩٨) حديث: عن أبي ذر قال: «قام رسول الله ﷺ بنا ليلة فقام بآية يردها وهي: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الثالثة: ١١٨) . قال العراقي: رواه النسائي وابن ماجه بسند صحيح . اهـ.

وقال مرتضى: قال الضياء المقدسي صاحب المختارة: أخبرنا أبو زرعة اللفتاوي أخبرنا الحسين بن عبد الملك أخبرنا عبد الرحمن بن الحسن أخبرنا جعفر بن عبد الله حدثنا محمد بن هارون حدثنا محمد بن بشار وعمرو بن علي قالوا حدثنا يحيى بن سعيد، وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: حدثني أبي حدثنا مروان بن معاوية ويحيى بن سعيد قالوا: حدثنا قدامة بن عبد الله، وقال أبو عبيد في فضائل القرآن: حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن قدامة العامري عن حسيبة بنت دجاجة العامرية قالت: حدثنا أبو ذر رضي الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ ليلة من الليالي يقرأ آية واحدة الليل كله حتى أصبح يقوم بها ثم يركع ويسجد، فقال القوم لأبي ذر: آية آية، فقال: إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم. هذا لفظ أبي عبيد وساقه الإمام أحمد مختصرا وأعاد مطولا جدا، وأخرجه أيضا عن واسع عن قدامة نحو رواية أبي عبيد، وأخرجه ابن خزيمة وابن ماجه جميعا عن يحيى بن حكيم عن يحيى بن سعيد نحو رواية أبي عبيد، وله شاهد أخرجه أحمد أيضا من حديث أبي سعيد مختصرا، وأخرجه سعيد بن منصور من مرسل أبي المتوكل الناجي ورواته ثقات.

وقام سعيد بن جبير ليلة يردد هذه الآية : ﴿وَأَنفَسُوا أَنفُسَهُمَ فِي يَوْمِ ذِي الْقَعْدَةِ﴾ (يس: ٥٩). وقال بعضهم : إنى لأفتتح السورة فيوقفنى بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر، وكان بعضهم يقول: آية لا أنفهمها ولا يكون قلبى فيها لا أعدلها ثوابا، وحكى عن أبى سليمان الدارانى أنه قال: إنى لأتلو الآية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا أنى أقطع الفكر فيها ما جاوزتها إلى غيرها، وعن بعض السلف أنه بقى فى سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها ، وقال بعض العارفين: لى فى كل جمعة ختمة وفى كل شهر ختمة وفى كل سنة ختمة ولى ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد، وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه، وكان هذا أيضا يقول: أقمت نفسى مقام الأجرء فأنأ أعمل مياومة ومجامعة ومشاهرة ومسانة.

(الخامس) : التهنيم وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله، وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا، وذكر أوامره وزواجره وذكر الجنة والنار: أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى : ١١) . وكقوله تعالى : ﴿الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَعَبِّدُ الْحَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُكْتَبِرُ﴾ (الحشر: ٢٣) . فليتأمل معانى هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها فتحتها معان مدفونة لا تنكشف إلا للموفقين، وإليه أشار على عليه بقوله: ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عز وجل عبدا فهما فى كتابه^(٨٩٩). فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم، وقال ابن مسعود عليه السلام : من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن، وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أمورا لا تفتق بأفهامهم ولم يعثروا على أغوارها . وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السماوات والأرض وغيرها، فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ (٨٩٩) حديث : « ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئا كتمه عن الناس إلا بأن يؤتى الله تعالى فهما فى كتابه » قال العراقى : رواه النسائى من رواية أبى جحيفة قال: سألنا عليا عليه السلام فقلنا: هل عندكم من رسول الله ﷺ شيء سوى القرآن؟ فقال: لا والذى خلق الجنة وبرأ النعمة إلا أن يعطى الله عز وجل فهما فى كتابه ... الحديث، وهو عند البخارى بلفظ: « هل عندكم شيء مما ليس فى القرآن » وقال مرة: ليس عند الناس، ولأبى داود والنسائى: فقلنا: هل عهد عندك رسول الله ﷺ شيئا لم يعهد إلى الناس؟ فقال: لا، إلا ما فى كتابى ... الحديث، ولم يذكر الفهم فى القرآن .

الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته، فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل، فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه وإليه وبه وله، فهو الكل على التحقيق، ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه، ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك إلا وجهه، لا أنه سيطل في ثاني الحال بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو إلا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات وبطريق الاستقلال بطلان محض، وهذا مبدأ من مبادئ علم المكاشفة ولهذا ينبغي إذا قرأ التالي قوله عز وجل : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُفُّوا ﴾ (الواقعة : ٦٣) ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُفُّوا ﴾ (الواقعة : ٥٨) ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُفُّوا ﴾ (الواقعة : ٦٨) ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُفُّوا ﴾ (الواقعة : ٧١) فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرق والمنى، بل يتأمل في المنى وهو نقطة متشابهة الأجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلطة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة ، كما قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَأِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْتُمِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ (يس : ٧٧) . فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع .

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام، فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم، وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئا ، وإذا سمع نصرته في آخر الأمر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق .

وأما أحوال المكذبين كعاد وثمود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته، وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أمهل فربما تدركه النقمة وتنفذ فيه القضية وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لا نهاية له وإنما لكل عبد منه بقدر رزقه فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِّبْتُ رَبِّي لَقَدْ أَجْرًا قَبْلَ أَنْ نَنْفَذَ كَلِمَتُ رَبِّي

وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿١٠٩﴾. ولذلك قال على عليه السلام : لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب، فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه، فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا الَّذِينَ أَلْهَمُوا هَٰذَا قَالُوا أَلْهَمَهُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ (محمد: ١٦). والطابع هي الموانع التي سنذكرها في موانع الفهم ، وقد قيل : لا يكون المرید مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد .

(السادس): التخلي عن موانع الفهم، فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسدله الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن، قال عليه السلام : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت » (٩٠٠). ومعاني القرآن من جملة الملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من الملكوت .

وحجب الفهم أربعة :

أولها : أن يكون الهم منصرفا إلى تحقيق الحروف بإخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف يخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه، فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فأنى تتكشف له المعاني، وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التليس .

ثانيها : أن يكون مقلدا للمذهب سمعه بالتقليد وجمد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الاتباع للمسموع من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة، فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفا على مسموعه، فإن لمع برق على بعد وبدا له معنى من المعاني التي تبين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال: كيف

(٩٠٠) حديث : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت » تقدم تخريجه في كتاب الصوم، وقد ثبت بالحديث حومات الشياطين على قلوب الآدميين والحجب كناية عن ذلك .

يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك، فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد منه ويحترز عن مثله، ولئلا هذا قالت الصوفية : إن العلم حجاب، وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب وألقوها إليهم، فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجاباً وهو منتهى المطلب، وهذا التقليد قد يكون باطلاً فيكون مانعاً كمن يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فإن خطر له مثلاً في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه، ولو استقر في نفسه لانجر إلى كشف ثان وثالث وتواصل، ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضته تقليده الباطل، وقد يكون حقاً ويكون أيضاً مانعاً من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وغور باطن، وجمود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد .

ثالثها : أن يكون مصراً على ذنب أو متصفاً بكبر أو مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع فإن ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالحجب على المرأة فيمنع جليلة الحق من أن يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الأكثرون، وكلما كانت الشهوات أشد تراكماً كانت معاني الكلام أشد احتجاباً، وكلما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه، فالقلب مثل المرأة والشهوة مثل الصدا ومعاني القرآن مثل الصور التي تراءى في المرأة والرياضة للقلب بإماطة الشهوات مثل تصقيل الجلاء للمرأة، ولذلك قال عليه السلام : « إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام، وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي » ^(٩٠١). قال الفضيل : يعني حرموا فهم القرآن، وقد شرط الله عز وجل الإنابة في لفهم والتذكير فقال تعالى : ﴿ تَبَصَّرْهُ وَذِكْرٌ أَلِكُلِّ عِبْدٍ مُّشْتَبِهٍ ﴾ (ن: ٨) . وقال عز وجل :

(٩٠١) حديث : « إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام، وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف معضلاً من حديث الفضيل بن عياض قال : ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن أبي هريرة بلفظ : إذا عظمت أمتي الدنيا نزع منها هبة الإسلام ، وإذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي، وإذا تساءت أمتي سقطت من عين الله .

﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا مَنْ يَنْبِي﴾ (غافر: ١٣) ، وقال تعالى : ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُوا اللَّهَ الْأَلْبَابِ﴾ (الزمر: ٩) .
فالذى أثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الالباب ولذلك لا تنكشف له أسرار
الكتاب .

رابعها : أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله
النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وأن من فسر القرآن
برأيه فقد تبوأ مقعده من النار؛ فهذا أيضاً من الحجب العظيمة وسنبين معنى التفسير بالرأى فى
الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول على عليه السلام : إلا أن يؤتى الله عبداً فهما فى القرآن ، وأنه
لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلف الناس فيه .

(السابع): التخصيص، وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب فى القرآن فإن سمع أمراً أو
نهياً قدر أنه المنهى والمأمور ، وإن سمع وعداً أو وعيداً فكمثل ذلك ، وإن سمع قصص الأولين
والأنبياء علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضعيفه ما يحتاج إليه
فما من قصة فى القرآن إلا وسياقها لفائدة فى حق النبى عليه السلام ، ولذلك قال تعالى :
﴿مَا نَسِيتُ بِمِثْلِهِ نَذْرٌ﴾ (هود: ١٢٠) . فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء
وصبرهم على الإيذاء وثباتهم فى الدين لانتظار نصر الله تعالى ، وكيف لا يُقدَّر هذا والقرآن ما
أنزل على رسول الله عليه السلام لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ،
ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى : ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا
أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ بِهِ﴾ (البقرة: ٢٣١) . وقال عز وجل : ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ
كِتَابًا فِيهِ ذِكْرٌ وَأَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (الانبيا: ١٠) . ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾
(النحل: ٤٤) . ﴿كَذَلِكَ يُضَرِّبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ (محمد: ٣) . ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ
رَبِّكُمْ﴾ (الزمر: ٥٥) . ﴿هَذَا صِرَاطٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (الجاثية: ٢٠) . ﴿هَذَا نَبَأٌ
لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلَّذِينَ يَنْتَهِينَ﴾ (آل عمران: ١٣٨) . وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد
الآحاد فهذا القارئ الواحد مقصود فما له ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود ، قال تعالى :

﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لِتُدْرِكُ بِهِ ذُنُوبَكُمْ بَلَّغَ ﴾ (الأنعام : ١٩) . قال محمد بن كعب القرظي : من بلغه القرآن فكأنما كلمه الله ، وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمل ويعمل بمقتضاه ، ولذلك قال بعض العلماء : هذا القرآن رسائل أتينا من قبل ربنا عز وجل بعهوده نتدبرها في الصلوات ونقف عليها في الخلوات وننفذها في الطاعات والسنن المتبعات ، وكان مالك بن دينار يقول ؟ ما زرع القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن إن القرآن ربيع المؤمن كما أن الغيث ربيع الأرض ، وقال قتادة : لم يجالس أحد هذا القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان ، قال تعالى : ﴿ هُوَ شَافِعٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ (الأنعام : ٨٢) .

(الثامن) : التأثير ، وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ، ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل : ﴿ وَلِلْفَقَارِ ﴾ (طه : ٨٢) . ثم أتبع ذلك بأربعة شروط : ﴿ لِيَنَالُوا وَآمَنَ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَتَخَفَتَانِ ﴾ (طه : ٨٢) . وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفِيرٌ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَوَاوَدَّ بِآخِرَتِ ۝٣ وَالْعَصْرِ ۝٤ ﴾ (العصر : ١-٣) . ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ لِلْمُحْسِنِينَ ﴾ (الأعراف : ٥٦) . فالإحسان يجمع الكل وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن ، ولذلك قال الحسن : والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به إلا كثر حزنه وقلَّ فرحه ، وكثر بكأؤه وقلَّ ضحكته ، وكثر نصبه وشغله وقلت راحته وبطالته . وقال وهيب بن الورد : نظرنا في هذه الأحاديث والمواظظ فلم نجد شيئاً أرق للقلوب ولا أشد استجلاباً للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره ، فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت ، وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح ، وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله واستشعاراً لعظمته ، وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذكرهم لله عز وجل ولدا وصاحبة بغض صوته وينكسر

فى باطنه حياء من قبيح مقالتهن، وعند وصف الجنة يبعث بباطنه شوقا إليها وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفا منها، ولما قال رسول الله ﷺ لابن مسعود: «اقرأ على». قال: فافتتحت سورة النساء فلما بلغت: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ٤١). رأيت عينيه تذرفان بالدمع فقال لى: «حسبك الآن» (٩٠٢). وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية، ولقد كان فى الحافظين من خر مغشيا عليه عند آيات الوعيد، ومنهم من مات من سماع الآيات فمثل هذه الأحوال يخرجها عن أن يكون حاكيا فى كلامه، فإذا قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (الأنعام: ١٥). ومن لم يكن خائفا كان حاكيا وإذا قال: ﴿عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبَا وَلِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (المنحة: ٤). ومن لم يكن حاله التوكل والإنابة كان حاكيا، وإذا قال: ﴿وَلَصَبْرٌ عَلَى مَا آذَيْنَا﴾ (إبراهيم: ١٢). فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة، فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه فى قوله تعالى: ﴿الْأَلْفَنَةُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ١٨). وفى قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقَادِرُ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (الصف: ٣). وفى قوله عز وجل: ﴿وَهُمْ فِي عَقْلِ مُعْرِضُونَ﴾ (الأنبياء: ١). وفى قوله: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْ قَوْلِ عَن ذِكْرِنَا وَلَبِذَلِكَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ (النجم: ٢٩). وفى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّا يَنْتَبْهَا وَلِلَّهِ الظُّلُمُونَ﴾ (الحجرات: ١١). إلى غير ذلك من الآيات، وكان داخلا فى معنى قوله عز وجل: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَفْقَهُونَ أَلْكِتَابَ إِلَّا أَمَّا كَانُوا﴾ (البقرة: ٧٨). يعنى التلاوة المجردة، وقوله عز وجل: ﴿وَكَلَّانَ مِنْ آيَاتِهِ وَالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُؤْمِنُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ (يوسف: ١٠٥). لأن القرآن هو الممين لتلك الآيات فى السماوات والأرض، ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عنها ولذلك قيل إن من لم يكن متصفا بأخلاق القرآن فلإذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى: (٩٠٢) حديث: قال رسول الله ﷺ لابن مسعود رضى الله عنه: «اقرأ على»، قال: أقرأ عليك وعليك أنزل، قال: إني أحب أن أسمعه من غيرى قال: فافتتحت سورة النساء فلما بلغت قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ٤١). رأيت عينيه تذرفان، أى تفيضان بالدمع، فقال لى: حسبك الآن. أى أمسك عن القراءة. تقدم تخريج الحديث فى الباب الذى قبله.

ما لك ولكلامي وأنت معرض عني دع عنك كلامي إن لم تنب إلي . ومثال العاصي إذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه فلعله لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق المقت، ولذلك قال يوسف بن أسباط : إني لأهم بقراءة القرآن فإذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فأعدل إلى التسيب والاستغفار . والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل : ﴿ قَبِذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرُوا بِهِ بَعْثًا قَلِيلًا قَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ (آل عمران : ١٨٧) . ولذلك قال رسول الله ﷺ : « اقرأوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه » (٩٠٣) . وفي بعضها : « فإذا اختلفتم فقوموا عنه » قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا لَبِثَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝١ ﴾ (الأنفال : ٢) .

وقال ﷺ : « إن أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى » (٩٠٤) .

(٩٠٣) حديث : « اقرأوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه ، وفي بعضها : إذا اختلفتم فيه فقوموا عنه » هكذا أورده في القوت بالروایتين، قال العراقي : متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي باللفظ الثاني دون قوله : ولانت جلودكم . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والنسائي ورواه مسلم أيضا والطبراني عن أبي بكر، ورواه النسائي أيضا عن معاذ بن جبل، ومعنى الحديث : دوموا على قراءته ما دامت قلوبكم تألف القراءة بنشاط وخواطركم مجموعة .

(٩٠٤) حديث : « إن أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى » ولا يخشاه حتى يعرفه ولا يعرفه حتى يعامله ولا يعامله حتى يقربه ولا يقربه حتى يعنى فيه وينظر إليه فعندها عرف سر الخطاب واطلع على باطن الكتاب، قال العراقي : رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث جابر . اهـ .

قال مرتضى : ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة والبيهقي في السنن والخطيب في التاريخ عن ابن عباس، ورواه السجزي في الإبانة والخطيب أيضا عن ابن عمر ورواه الديلمي عن عائشة كلهم بلفظ أحسن الناس قراءة الذي إذا قرأ رأيت أنه يخشى الله . أما حديث جابر الذي أشار إليه العراقي فرواه ابن ماجه عن بشر بن معاذ حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا إبراهيم ابن إسماعيل بن مجمع عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أحسن =

وقال عليه السلام : « لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه ممن يخشى الله عز وجل » ^(٩٠٥).

الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعت قراءته حسبت أنه يخشى الله . ورواه الآجري في فوائده عن عمر بن أيوب السقطي حدثنا القواريري حدثنا عبد الله بن جعفر فذكر مثله وأخرجه ابن أبي داود من وجه آخر عن عبد الله بن جعفر وهو المديني والد علي، وفيه وفي شيخه إبراهيم ابن إسماعيل بن مجمع ضعف وهذا معنى قول العراقي بسند ضعيف، وأما حديث ابن عمر فروى من طرق منها مرسل رواه سفيان الثوري عن ابن جريج عن ابن أبي طابوس عن أبيه وعن الحسن بن مسلم عن طابوس قال: سئل رسول الله ﷺ : من أحسن الناس صوتا بالقرآن؟ قال: الذي إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله، وقال الدارمي: حدثنا جعفر حدثنا مسعر عن عبد الكريم عن طابوس بنحوه، وهكذا أخرجه محمد بن نصر من رواية وكيع عن مسعر وهو مرسل حسن السند، وجاء من وجه آخر عن طابوس موصولا قال عبد بن حميد: حدثنا عثمان بن عمر حدثنا مرزوق أبو بكر عن سليمان الأحول عن طابوس عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ سئل: أي الناس أحسن قراءة؟ قال: الذي إذا سمعت قراءته رأيت أنه يخشى الله عز وجل. أخرجه محمد بن نصر عن محمد بن يحيى عن عمر بن أبي عمر عن مرزوق، وأخرجه ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن عبد الله بن محمد عن أبي نعيم عن مرزوق مولى طلحة الباهلي، وثقه أبو زرعة الرازي، ومنها قال الطبراني: حدثنا أحمد بن زهير حدثنا محمد ابن معمر حدثنا حميد بن حماد عن مسعر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال: قيل للنبي ﷺ : من أحسن الناس صوتا بالقرآن... فذكر مثله، وأخرجه البزار عن محمد بن معمر وأخرجه ابن أبي داود من وجه آخر عن حميد بن حماد، قال البزار: لم يتابع حميد عليه وإنما رواه مسعر عن عبد الكريم، يعني كما تقدم مرسلًا، ولحديث طابوس شاهد من مرسل الزهري، قال عبد الله بن المبارك: حدثني يونس بن يزيد عن الزهري بلغنا عن النبي ﷺ قال: أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله .

(٩٠٥) حديث : « لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه ممن يخشى الله عز وجل » قال العراقي: رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكر أبو القاسم الغافقي في كتاب فضائل القرآن . اهـ .

وقال مرقسي: ولم يذكر صحابه، وقد رواه ابن المبارك عن طابوس مرسلًا، ورواه السجزي في الإبانة عن طابوس عن أبي هريرة، فالقرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب وللعمل به، والاهتداء بأنواره، وإلا فالقوة في تحريك اللسان بالحروف خفيفة ولذلك قال بعض القراء: قرأت القرآن، ولفظ القوة: وحدثنى شيخ فاضل قرأت عليه القرآن قال: قرأت القرآن على شيخ لي ثم لما ختمته عليه رجعت إليه لأقرأ ثانيا فانتبهني وقال: جعلت القراءة على عملا اذهب فأقرأ على الله تعالى فأنظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك، ولقد كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال لا في الأقوال فمات ﷺ عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم في اثنين، ففي الصحيحين من حديث أنس قال: جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة كلهم من الأنصار: أبي بن كعب ومعاذ بن جبل، وزيد =

فالقُرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به وإلا فاللؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ، ولذلك قال بعض القراء : قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ؛ ثانياً فانتهرني ، وقال : جعلت القرآن على عملاً اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر بماذا يأمرك وبماذا ينهاك ، وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال فمات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم ، إلا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم ، ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فانتهى إلى قوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الزلزلة : ٧ ، ٨) . قال : يكفي هذا وانصرف ، فقال ﷺ : « انصرف الرجل وهو فقيه » (٩٠٦) .

وأبو زيد ، قلت : من أبو زيد؟ قال : أحد عمومتي ، وزاد ابن أبي شيبة في المصنف من رواية الشعبي مرسلًا : وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد ، وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر : واستقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب ، وقال صاحب القوت عن بعضهم : ولم يكن جمعة من الخلفاء الأربعة أحد وختم ابن عباس على أبي قرأ عبد الرحمن بن عوف على ابن عباس وقرأ عثمان بن عفان على زيد بن ثابت وقرأ أهل الصفة على أبي هريرة وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين . رواه ابن الأثير في المصاحف بسنده إلى عمر رضي الله عنه قال : كان الفضائل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة أو نحوها . . . الحديث ، وسنده ضعيف ، وكان الذي يحفظ الحزب منه وهو السبع أو البقرة والأنعام يعد من علمائهم ، روى الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ بعثا وهم ذوو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فأتى على رجل من أحدثهم سنا فقال : ما معك يا فلان ؟ قال : معي كذا وكذا وسورة البقرة ، فقال : أمعك سورة البقرة ؟ قال : نعم ، قال : اذهب فأت أميرهم . . . الحديث . وروى أحمد في مسنده من حديث أنس قال : كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل في أعيننا ، وأقام ابن عمر على حفظ البقرة ثمانين سنين . رواه مالك في الموطأ .

(٩٠٦) حديث : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ يتعلم العلم فلما كان عند باب المسجد سمع النبي ﷺ وهو يقرأ : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿ (الزلزلة : ٧ ، ٨) . فقال : يكفي هذا فانصرف ، فقال النبي ﷺ : « انصرف الرجل وهو فقيه » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو قال : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : أقرئني يا رسول الله . . . الحديث ، وفيه : فأقرأه رسول الله ﷺ إذا زلزلت الأرض وزلزالها حتى فرغ منها ، فقال الرجل . . . إلخ . =

ولما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية، فأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالى باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (طه : ١٢٤). ويقول عز وجل: ﴿كَذَلِكَ أَمَّاكَ إِيتَانَا فَتَبِينَا وَكَذَلِكَ يَوْمُ تُشَى﴾ (طه : ١٢٦). أى تركتها ولم تنظر إليها ولم تعبأ بها فإن القصر فى الأمر يقال إنه نسى الأمر، وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب، فحظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل، وحظ العقل تفسير المعانى، وحظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانزجار والاثمار، فاللسان يرتل والعقل يترجم والقلب يتعظ.

(التاسع) : الترقى وأعنى به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه، فدرجات القراءة ثلاث:

أدناها : أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر إليه ومستمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتملق والتضرع والابتهاال .

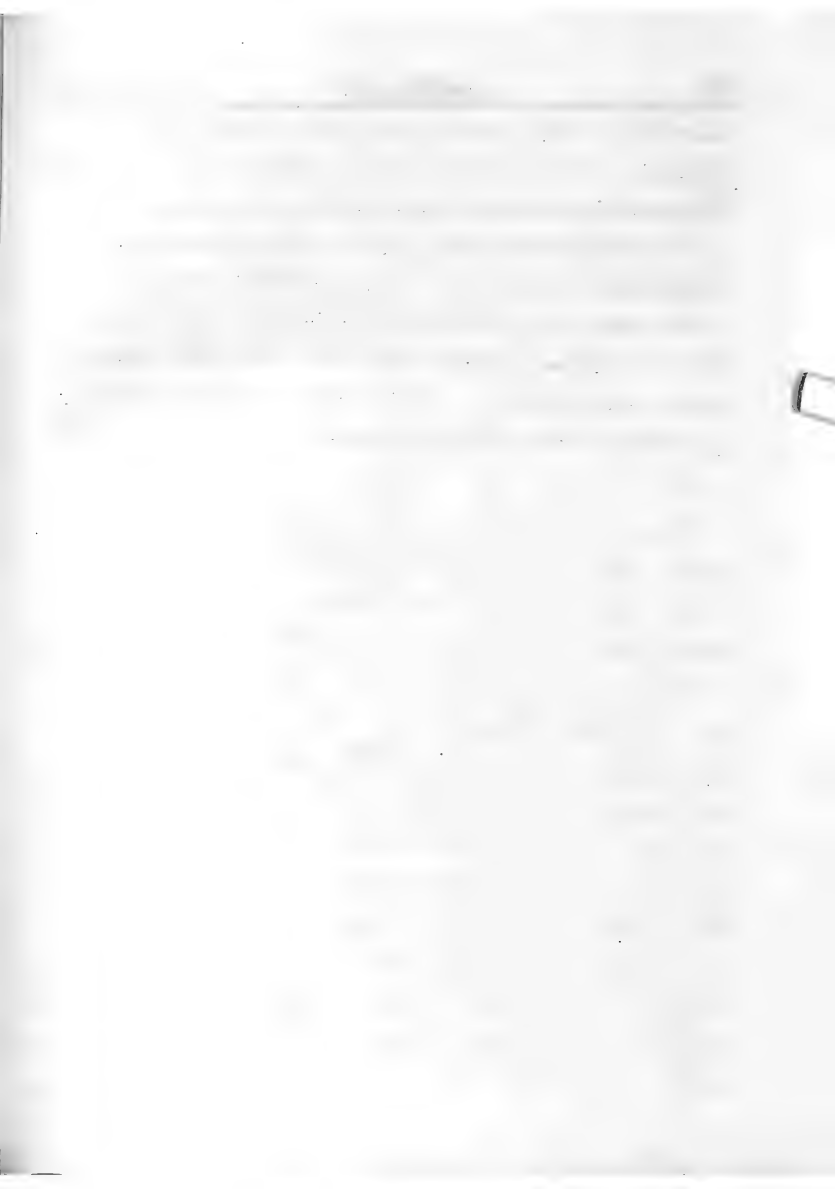
الثانية : أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطاقة ويناجيه بإنعامه وإحسانه فمقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم .

الثالثة : أن يرى فى الكلام المتكلم وفى الكلمات الصفات، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث إنه منعم عليه بل يكون مقصوراً لهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين وما قبله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين، وعن الدرجة العليا أخبرنا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: والله لقد تجلّى الله عز وجل لخلقه فى كلامه ولكنهم لا يبصرون، وقال أيضا وقد سأله عن حالة لحفته فى الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما سرى عنه قيل له فى ذلك فقال : ما زلت أردد الآية على قلبى حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمى لمعاينة قدرته، ففى مثل هذه الدرجة تعظيم الخلاوة ولذة المناجاة، ولذلك قال بعض الحكماء: كنت = ولاحمد والنسائي فى الكبرى من حديث صمصمة عم الفرزدق أنه صاحب القصة، وقال: حتى لا أبالى ألا أسمع غيرها .

أقرأ القرآن فلا أجد له حلاوة حتى تلوته كائى أسمع من رسول الله ﷺ يتلو على أصحابه ، ثم رفعت إلى مقام فوقه فكنت أتلوه كائى أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله ﷺ ، ثم جاء الله بمنزلة أخرى فانا الآن أسمع من المتكلم به فعندها وجدت له لذة ونعما لا أصر عنه . وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تشيع من قراءة القرآن ، وإنما قالوا ذلك لأنها بالطهارة تترقى إلى مشاهدة المتكلم فى الكلام ، ولذلك قال ثابت البناني : كابدت القرآن عشرين سنة . وتنعمت به عشرين سنة وبمشاهدة المتكلم دون ما سواء يكون العبد بمشاهدة لقوله عز وجل : ﴿ قُورَ إِلَى اللَّهِ ﴾ (الذاريات : ٥٠) . ولقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا أَعْيُنَ اللَّهِ الْهَاءَ ﴾ (الذاريات : ٥١) فمن لم يره فى كل شىء فقد رأى غيره وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك الخفى ، بل التوحيد الخالص ألا يرى فى كل شىء إلا الله عز وجل .

(العاشر) : التبرى ، وأعنى به أن يتبرا من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بعين الرضا والتزكية ، فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصلحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد الموقنين والصديقين فيها ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم ، وإذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه المخاطب خوفا وإشفاقا ، ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : اللهم إنى أستغفرك لظلمي وكفرى ، فقليل له : هذا الظلم فما بال الكفر ، فضلا قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (إبراهيم : ٣٤) . وقيل ليوسف بن أسباط : إذا قرأت القرآن بماذا تدعو؟ فقال : بماذا أدعو . . . أستغفر الله عز وجل من تقصيرى سبعين مرة . فإذا رأى نفسه بصورة التقصير فى القراءة كان رؤيته سبب قربه ، فإن من شهد البعد فى القرب لطف به فى الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى فى القرب وراءها ، ومن شهد القرب فى البعد مكر به بالأمن الذى يفضيه إلى درجة أخرى فى البعد أسفل مما هو فيه ، ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا بنفسه فإذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى فى قراءته كشف له سر الملكوت ، قال أبو سليمان الداراني رحمته الله : وعد ابن ثوبان أخا له أن يفطر عنده فابطأ عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الخد قال له : وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت ، فقال : لولا ميعادى معك ما أخبرتك بالذى حبسنى عنك إنى لما صليت العتمة قلت أوتر قبل أن أحيئك لانى لا آمن ما يحدث من الموت فلما كنت فى الدعاء من الوتر رفعت إلى

روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فما زلت أنظر إليها حتى أصبحت، وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبرى عن النفس وعدم الالتفات إليها وإلى هواها، ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا، وإن غلب عليه الخوف كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو والمخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة واللفظ والانتقام والبطش، فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات، وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقاربهما إذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا، إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام متقم وكلام جبار متكبر لا يبالى وكلام حنان متعطف لا يهمل .



الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل

لعلك تقول: عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه، فكيف يستحب ذلك وقد قال عليه السلام: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»^(٩٠٧). وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفر، فإن صح ما قاله أهل التفسير فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره، وإن لم يصح ذلك فما معنى قوله عليه السلام: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»؟ فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الإخبار عن نفسه ولكنه مخطئ في الحكم يرد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومحطه، بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم، قال على رضي الله عنه: «إلا أن يؤتى الله عبداً فهما في القرآن»^(٩٠٨). فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما

(٩٠٧) حديث: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار» رواه الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه، وهو عند أبي داود في رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب العلم، وروى النقاشي في مقدمة تفسيره عند أبي عصمة عن زيد العمى عن سفيان بن جبير عن ابن عمر رفعه: من فسر القرآن برأيه فأصاب نكتة عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم، فإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار. وروى عن الحسن عن أبي هريرة: من فسر القرآن على رأيه فإن أصاب لم يؤجر وإن أخطأ محى النور من قلبه. ومن حديث جندب ابن عبد الله رفعه: من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ، وليس في الكتب الستة إلا حديث ابن عباس وهو الذي ذكرناه قبل، وحديث جندب بمعنى ما هنا، وحديث جندب رواه الترمذي وقال: غريب، ورواه النسائي وابن جرير والبيهقي وابن الأثير في المصاحف والطبراني وابن حبان، ويروى عن ابن عباس أيضاً مرفوعاً: من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار. رواه الترمذي وصححه وابن الأثير والطبراني والبيهقي، وروى الديلمي من حديث أبي هريرة: من فسر القرآن برأيه وهو على وضو فليعد وضوؤه.

(٩٠٨) حديث: قال على رضي الله عنه: «إلا أن يؤتى الله عبداً فهما في القرآن» وقد تقدم في الباب الذي قبله.

ذلك الفهم، وقال عليه السلام : « إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا » (٩٠٩). ويروى أيضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وهو من علماء التفسير، فما معنى الظهر والبطن والحد والمطلع، وقال على كرم الله وجهه : لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب، فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار، وقال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها، وقد قال بعض العلماء : لكل آية ستون ألف فهم وما بقى من فهمها أكثر، وقال آخرون : القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتى علم إذ كل كلمة علم، ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع، وترديد رسول الله عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة (٩١٠). لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : من أراد علم الأولين والآخرين فليستدبر القرآن، وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر، وباجملة فالعلوم كلها داخلية في أفعال الله عز وجل وصفاته، وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لا نهاية لها، وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن، ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلف فيه الخلائق في النظريات والمقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها، فكيف يفى بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره، ولذلك قال عليه السلام : « اقرءوا القرآن واتمسوا غرائبه » (٩١١). وقال عليه السلام في حديث على كرم

(٩٠٩) حديث : « إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا » رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود مرفوعا، وتقدم ذلك في قواعد العقائد بلفظ : ظاهرا وباطنا، ويروى أيضا ذلك عن ابن مسعود موقوفا عليه أى من قوله ولم يرفعه، ذكره صاحب القوت وهو - أى ابن مسعود - من علماء التفسير.

(٩١٠) حديث : « وترديد رسول الله عليه السلام لبسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة » لا يكون إلا لتدبر باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر في بادئ الرأي ولا يحتاج مثله عليه السلام إلى تكرير، وتقدم تخريجه قريبا.

(٩١١) حديث : « اقرءوا القرآن واتمسوا غرائبه » هكذا هو في القوت، والمعنى : دوموا على قراءته واتمسوا معانيه الغريبة بالاستنباط والفهم. قال العراقي : رواه ابن أبى شيبة في المصنف وأبو يعلى الموصلى والبيهقى في الشعب من حديث أبى هريرة بلفظ : أعربوا، وسنده ضعيف . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه الحاكم كذلك وقال : صحيح عند جماعة، وقد رد عليه الذهبي في =

الله وجهه: «والذى بعثنى بالحق نبيا لتفترقن أمتى على أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار، فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبا ما يأتى بعدكم وحكم ما بينكم، من خالفه من الجبابة قصمه الله عز وجل، ومن ابتغى العلم فى غيره أضله الله عز وجل، وهو حبل الله المتين ونوره المبين وشفاهؤه النافع، عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه، لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقضى عجائبه ولا يخلقه كثرة التردد...» (٩١٢) الحديث.

= التلخيص فقال: مجمع على ضعفه، وقال الهيثمى: فيه مترك، وقال الصدر المناوى: فيه ضعيفان، وأورده السيوطى فى الإتقان وقال: ليس المراد به الإعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لأن القراءة مع فقدته ليست قراءة ولا ثواب فيها، وعلى الخائف فى ذلك الثبوت والرجوع إلى كتب أهل الفن وعدم الخوض بالظن، وقد أفرد بالتصنيف فى غريبه جماعة كأبى عبيدة وأبى عمر الزاهد وابن دريد، ومن أشهرها كتاب العزيز فقد أقام فى تأليفه خمس عشرة سنة يحرقه هو وشيخه أبو بكر بن الأثير ومن أحسنها المفردات للراغب.

(٩١٢) حديث: قال ﷺ فى حديث على رضي الله عنه: «والذى نفسى بيده» ولفظ القوت: والذى بعثنى بالحق نبيا «لتفترقن أمتى عن أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله تعالى فإن فيه نبأ ما كان قبلكم وبيان ما يأتى بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجبابة قصمه الله تعالى ومن ابتغى - أى طلب - العلم فى غيره أضله الله تعالى، هو حبل الله المتين - أى القوى - ونوره المبين - أى الظاهر - وشفاهؤه النافع - من سائر الأمراض - وعصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج - أى لا يقبل العوج - فيقام - أى فيحتاج إلى إقامته - لا يزيغ - أى لا يميل - فيستقيم ولا تنقضى عجائبه ولا يخلقه كثرة التردد» إلى آخر الحديث. أورده صاحب القوت بتمامه فقال: هو الذى سمعته الجن فما تنهى أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا: يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهذى إلى الرشده، من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى إلى صراط مستقيم. إلى هنا آخر الحديث. وقد بنى المصنف على هذا خطبته من أولها إلى آخرها تضمينا له إياها كما أشرنا إليه هناك ووعدنا بذكر هذا الحديث، قال العراقي: هو عند الترمذى دون ذكر افتراق الأمة بلفظ: ألا ستكون فتنة، فقلت: ما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: كتاب الله فيه نبأ ما كان قبلكم... فذكره مع اختلاف وقال: غريب وإسناده مجهول. اهـ.

قال مرتضى: هو من حديث الحارث الأعور، قال الذهبى: حديثه فى فضائل القرآن منكر، وأورده السيوطى فى النوع الخامس والستين من الإتقان بلفظ: ستكون فتنة، قيل: وما المخرج منها؟ قال: كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم، وقال: أخرجه الترمذى وغيره، قال صاحب القوت: قد رويانا معناه فى حديث حذيفة.

وفى حديث حذيفة لما أخبره رسول الله ﷺ بالاختلاف والفرقة بعده قال: قلت: يا رسول الله فماذا تأمرنى إن أدركت ذلك؟ فقال: «تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك» قال: فأعدت عليه ذلك ثلاثا، فقال ﷺ ثلاثا: «تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه ففيه النجاة» (٩١٣). وقال على كرم الله وجهه: من فهم القرآن فسر به جمل العلم، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع العلوم كلها، وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ (البقرة: ٢٦٩). يعنى الفهم فى القرآن، وقال عز وجل: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا﴾ (الأنبياء: ٧٩). سمي ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على الحكم والعلم، فهذه الأمور تدل على أن فى فهم معانى القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا وأن المنقول من ظاهر التفسير ليس متتهى الإدراك فيه، فأما قوله ﷺ من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه رضي الله عنه، وقول أبى بكر رضي الله عنه: أى أرض تقلنى وأى سماء تظلمنى إذا قلت فى القرآن برأى (٩١٤)، إلى غير ذلك مما ورد فى الأخبار والآثار فى النهى عن تفسير القرآن بالرأى فلا يخلو إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم أو المراد به أمرا آخر، وباطل قطعاً أن يكون المراد به ألا يتكلم أحد فى القرآن إلا بما يسمعه لوجهه:

أحدهما: أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله ﷺ ومستنداً إليه وذلك مما لا يصادف إلا فى بعض القرآن، فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغى ألا

(٩١٣) حديث: «حذيفة لما أخبره رسول الله ﷺ بالاختلاف والفرقة بعده، قال: قلت: يا رسول الله فما تأمرنى إن أدركت ذلك؟ قال: «تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك، قال: فأعدت عليه ثلاثا، فقال ﷺ ثلاثا: «تعلم كتاب الله واعمل بما فيه ففيه النجاة، ثلاثا» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي فى الكبرى وفيه: تعلم كتاب الله واتبع ما فيه، ثلاثا.

(٩١٤) حديث: «من فسر القرآن برأيه ونهيه ﷺ عنه» وقول أبى بكر رضي الله عنه حين سئل عن قوله تعالى: وفاكهة وأبا، فقال: أى أرض تقلنى وأى سماء تظلمنى إذا قلت فى القرآن برأى رواه أبو عبيد فى فضائل القرآن من طريق إبراهيم التيمى عنه بلفظ: إن أنا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم. وروى أنس أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قرأ على المنبر: وفاكهة وأبا فقال: هذه الفاكهة قد عرفناها فما الأب، ثم رجع إلى نفسه فقال: إن هذا لهو التكلف يا عمر، فهؤلاء الصحابة وهم العرب العرباء وأصحاب اللغة الفصحى ومن نزل القرآن عليهم وبلغتهم توقفوا فى ألفاظ لم يعرفوا معناها فلم يقولوا فيها شيئا.

يقبل ويقال هو تفسير بالرأى لأنهم لم يسمعه من رسول الله ﷺ وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم .

والثاني : أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماح جميعها من رسول الله ﷺ محال ولو كان الواحد مسموعا لرد الباقي فتبين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه، حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فقليل إن «أثر» هي حروف من الرحمن، وقيل إن الألف لله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك، والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعا .

والثالث : أنه ﷺ دعا لابن عباس رضي الله عنهما وقال: « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » (٩١٥) . فإن كان التأويل مسموعا كالتنزيل ومحفوظا مثله فما معنى تخصيصه بذلك .

والرابع : أنه قال عز وجل : ﴿ لَيْسَ الْكِرَامُ الْوَرَثَةُ الَّذِينَ يُسْتَغْنُونَ عَنْهُمُ ﴾ (النساء: ٨٣) . فأنبت لأهل العلم استنباطا ، ومعلوم أنه وراء السماع وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحده عقله ، وأما النهي فإنه ينزل على أحد وجهين :

أحدهما : أن يكون له في الشيء رأى وإليه ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه، ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى، وهذا تارة يكون مع العلم كالذى يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه، وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه، الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب

(٩١٥) حديث : دعا لابن عباس وقال: « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » رواه الطبراني عن ابن عباس ولفظه: أنه كان في بيت خالته ميمونة رضي الله عنها فوضع للنبي ﷺ طهورا، فقال النبي ﷺ : من وضعه؟ قيل: ابن عباس، قال: فضرب على منكبي وقال ... فذكره، وقد تقدم في الباب الثاني من كتاب العلم، وقال له أيضا: اللهم أنه الحكمة، وفي رواية: اللهم علمه الحكمة، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر قال: دعا رسول الله ﷺ لابن عباس: اللهم بارك فيه وانشرف فيه .

برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه أى رأى هو الذى حمّله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يرجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به كمن يدعو إلى الاستغفار بالسحار فيستدل بقوله ﷺ : « تسحروا فإن فى السحور بركة » (٩١٦). ويزعم أن المراد به التسحر بالذكر وهو يعلم أن المراد به الأكل ، وكذلك يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى فيقول : قال الله عز وجل : ﴿ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ (التارعات : ١٧) . ويشير إلى قلبه ويومئ إلى أنه المراد بفرعون ، وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصحيحة تحسّينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع ، وقد تستعمله الباطنية فى المقاصد الفاسدة لتغريز الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل . فيتولون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهى المنع من التفسير بالرأى ، ويكون المراد بالرأى الرأى الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأى .

والوجه الثانى : أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير ، فمن لم يحكم ظاهر التفسير ويادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل فى زمرة من يفسر بالرأى ، فالتقل والسمع لابد منه فى ظاهر التفسير أولا ليتقى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط ، والغرائب التى لا تفهم إلا بالسمع كثيرة ونحن نرمز إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ولا مطمع فى الوصول إلى الباطن قبل أحكام الظاهر ، ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى فهم مقاصد الأثر من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك ، فإن ظاهر التفسير يجرى مجرى تعليم اللغة التى لا بد منها للفهم وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة منها الإيجاز بالحذف والإضمار كقوله تعالى : ﴿ وَأَنبِئَا مُؤَدَّيَ الثَّاقَةِ فِجْهَةً قَطْلًا ﴾ (الإسراء : ٥٩) . معناه : آية

(٩١٦) حديث : « تسحروا فإن فى السحور بركة » رواه أحمد والشيخان والترمذى والنسائى من حديث أنس ، ورواه النسائى أيضا عن أبى هريرة وابن مسعود وقد تقدم فى الباب الثالث من كتاب العلم .

مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ، ولم يدر أنهم بماذا ظلموا؟ وأنهم ظلموا، غيرهم أو أنفسهم، وقوله تعالى :

﴿ وَأَشْرَوْا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَبْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾ (البقرة : ٩٣) . أى حب العجل فحذف الحب ، وقوله عز

وجل : ﴿ إِذَا لَادَفَكَ ضَعْفُ الْحَيَاةِ وَضَعْفُ الْمَمَاتِ ﴾ (الإسراء : ٧٥) . أى ضعف عذاب الأحياء

وضعف عذاب الموتى فحذف العذاب وأبدل الأحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز

فى فصيح اللغة ، وقوله تعالى : ﴿ وَسَأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كَانَتْ فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ﴾ (يوسف : ٨٢) .

أى أهل القرية وأهل العير فالأهل فيها محذوف مضمّر ، وقوله عز وجل : ﴿ شَتَّكَ فِي

السَّكُونِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الأعراف : ١٨٧) . معناه خفيت على أهل السماوات والأرض والشيء إذا خفى

ثقل فأبدل اللفظ به وأقيم فى مقام على وأضمر الأهل وحذف ، وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُونَ رِزْقَهُمْ أَشْجَارًا

مُتَنَبِّهِينَ ﴾ (الواقعة : ٨٢) . أى شكر رزقكم ، وقوله عز وجل : ﴿ وَوَعَدْنَا مَعَآدِنَا عَلَى رُسُلِكَ ﴾

(آل عمران : ١٩٤) . أى على السنة رسلك فحذف الألسنة ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ

الْقَدْرِ ﴾ (القدر : ١) . أراد القرآن وما سبق له ذكر ، وقال عز وجل : ﴿ حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾

(ص : ٣٢) . أراد الشمس وما سبق لها ذكر وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أَتَىٰ اللَّهَ

مَنْعَبُدُهُمْ إِلَّا الْإِسْلَامَ وَمَا إِلَىٰ اللَّهِ تَوَلَّىٰ ﴾ (الزمر : ٣) . أى يقولون : ما نعبدكم ، وقوله عز وجل : ﴿ قَالَ

هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكُونُ لَكُنْ أَدْوَانٌ بِمَقْعُودِ هَؤُلَاءِ ﴾ (٧٨) مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ ﴾

(النساء : ٧٨ ، ٧٩) . معناه لا يفقهون حديثا يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فإن لم يرد

هذا كان مناقضا لقوله : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ (النساء : ٧٨) . وسبق إلى الفهم منه مذهب

القدرية . ومنها المنقول المتقلب كقوله تعالى : ﴿ وَطُورِ سِينِينَ ﴾ (التين : ٢) . أى طور سيناء ﴿ سَاءَ

عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ﴾ (الصفافات : ١٣٠) . أى على إلياس وقيل إدريس لأن فى حرف ابن مسعود « سلام

على إدراسين » ومنها المكرر القاطع لوصل الكلام فى الظاهر كقوله عز وجل : ﴿ وَمَا يَنبَغُ

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِن يَدْعُوا إِلَّا الظَّنَّ ﴾ (يونس : ٦٦) . معناه : وما يتبع الذين يدعون

من دون الله شركاء إلا الظن ، وقوله عز وجل : ﴿ قَالَ الْمَلَأَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ الَّذِينَ

أَسْتَغْفِرُكَ مِنَ الذَّنْبِ وَالْإِثْمِ ﴿٧٥﴾ (الأعراف : ٧٥) . معناه : الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا ، ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ (طه : ١٢٩) . معناه : لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاما ، ولولاه لكان نصبا كاللزام ، وقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَافِيَةٌ عَلَيْهَا ﴾ (الأعراف : ١٨٧) . أى يسألونك عنها كأنك خفى بها ، وقوله عز وجل : ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾ (الأنفال : ٤ ، ٥) . فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله السابق : قل الأنفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، أى فصارت أنفال الغنائم لك إذ أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره ، ومن هذا النوع قوله عز وجل : ﴿ حَتَّىٰ تُمْنُوا بِاللَّهِ وَخَدَّكَ الْإِسْلَامَ ﴾ (المائدة : ٤) . ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف ، أما الكلمة فكالمشء والقربين والأمة والروح ونظائرها ، قال الله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ ﴾ (النحل : ٧٥) . أراد به النفقة مما رزق ، وقوله عز وجل : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا تَجْلِيذَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ ﴾ (النحل : ٧٦) . أى الأمر بالغدل والاستقامة ، وقوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَتَسَاءَلْنِي عَنْ شَيْءٍ ﴾ (الكهف : ٧٠) . أراد به من صفات الربوبية وهى العلوم التى لا يحل السؤال عنها حتى يستدئى بها السعارف فى أوان الاستحقاق ، وقوله عز وجل : ﴿ أَمْ خُلِيقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (الطور : ٣٥) . أى من غير خالق ، فرمى يتوهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء إلا من شيء .

وأما القربين فكقوله عز وجل : ﴿ وَقَالَ رَبِّهِ هَذَا الَّذِي عَنَيْدِي ﴾ (التيسير : ٢٣) . أراد به الملك الموكل به ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّهِ رَبَّنَا مَا أَطِغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ ﴾ (ق : ٢٤) . أراد به الشيطان .

وأما الأمة فطلق على ثمانية أوجه : الأمة الجماعة كقوله تعالى : ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أَمَةً مِّنَ النَّاسِ ﴾ (التيسير : ٢٣) . وأتباع الأنبياء كقوله : نحن من أمة محمد ﷺ ، ورجل جامع للخير يقتدى به كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ (النحل : ١٢٠) . والأمة الدين كقوله

عز وجل : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ إِنَاءً فَنَآخِلُ إِلَيْهِ ﴾ (الزخرف: ٢٤) . والأمة الحين والزمان كقوله عز وجل : ﴿ إِلَى أُمَمٍ مَّعْدُودَةٍ ﴾ (هود: ٨) . وقوله عز وجل : ﴿ وَأَذَكَّرَ بَعْدَ أَمَةٍ ﴾ (يوسف: ٤٥) . والأمة القائمة يقال : فلان حسن الأمة أى القامة ، وأمة رجل مسفرد بدين لا يشركه فيه أحد ، قال عليه السلام : « يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده » (٩١٧) . والأمة الأم يقال : هذه أمة زيد ، أى أم زيد . والروح أيضا ورد فى القرآن على معان كثيرة فلا تطول بإيرادها ، وكذلك قد يقع الإبهام فى الحروف مثل قوله عز وجل : ﴿ فَأَشْرَبْنَاهُ نَعِيقًا ۖ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ﴾ (المائدات: ٥٤) . فالهاء الأولى كناية عن الخوافر وهى الموريات أى أثرن بالخوافر نقعا ، والثانية كناية عن الإغارة وهى المغيرات صبحا فوسطن به جمعا جمع المشركين فأغاروا بجمعهم ، وقوله تعالى : ﴿ فَأَنْزَلْنَاهُ فِي الْمَاءِ ﴾ (الأعراف: ٥٧) . يعنى السحاب ، فأخرجنا به من كل الثمرات يعنى الماء ، وأمثال هذا فى القرآن لا ينحصر ومنها التدرج فى البيان كقوله عز وجل : ﴿ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ (البقرة: ١٨٥) . إذ لم يظهر به أنه ليل أونهار وبيان بقوله عز وجل : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (الدخان: ٣) . ولم يظهر به أى ليلة فظهر بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ (القدر: ١) . وربما يظن فى الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات فهذا وأمثاله مما لا يغنى فيه إلا النقل والسمع ، فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس لأنه أنزل بلغة العرب فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفحما لهم ومعجزا فى حقهم ، فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية وبادر إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسمع والنقل فى هذه الأمور فهو داخل فىمن فسر القرآن برأيه ، مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه إليه فإذا سمعه فى موضع آخر مال برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل فى كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منها عنه دون التفهم لأسرار المعانى كما سبق فإذا حصل السماع بأمثال هذه الأمور على علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الالفاظ ولا

(٩١٧) حديث : « يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده » قال العراقي : رواه النسائي فى الكبرى من حديث زيد بن حارثة وأسماء بنت أبى بكر بإسنادين جيدين . ١ هـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد والطبرانى فى الكبير من حديث سعيد بن زيد ، وأبو يعلى والبغوى وابن عدى وقامه من حديث جابر بلفظ : سئل النبى ﷺ عن زيد بن عمرو بن نفيل فقال : يبعث يوم القيامة أمة وحده بينى وبين عيسى .

يكفى ذلك فى فهم حقائق المعانى، ويدرك الفرق بين حقائق المعانى وظاهر التفسير بمثال وهو أن الله عز وجل قال : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾ (الأنفال: ١٧) . فظاهره تفسير واضح وحقيقة معناه غامض فإنه إثبات للرعى ونفى له وهما متضادان فى الظاهر ما لم يفهم أنه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه، الذى لم يرم رساء الله عز وجل، وكذلك قال تعالى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ (التوبة: ١٤) . فإذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المعذب ، وإن كان الله تعالى هو المعذب بتحريك أيديهم فما معنى أمرهم بالقتال، فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات لا يغنى عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد إيضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾ (الأنفال: ١٧) . ولعل العمر لو أنفق فى استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدماته ولواحقه لانقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحقه ، وما من كلمة من القرآن إلا وتحقيقها محوج إلى مثل ذلك، وإنما ينكشف للراسخين فى العلم من أسرارهم بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم لطلب ويكون لكل واحد حد فى الترقى إلى درجة أعلى منه، فأما الاستيفاء فلا مطعم فيه ولو كان البحر مدادا والأشجار أقلاما فأسرار كلمات الله لا نهاية لها فتنفد الأبحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل، فمن هذا الوجه يتفاوت الخلق فى الفهم بعد الاشتراك فى معرفة ظاهر التفسير، وظاهر التفسير لا يغنى عنه ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله ﷺ فى سجوده : « أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (٩١٨) . أنه قيل له : اسجد واقترب، فوجد القرب فى السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض، فإن الرضا والسخط وصفان، ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى الذات فقال : أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استحيأ به من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأنى بقوله : لا أحصى ثناء عليك، ثم علم أن ذلك قصور فقال : أنت كما أثنيت على نفسك . فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ثم لها أغوار وراء هذا وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة

(٩١٨) حديث : قوله ﷺ فى سجوده : « أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك » الحديث رواه الستة إلا البخارى من حديث عائشة رضي الله عنها .

بصفة ومنه به وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى لبابه عن ظاهره، فهذا ما نوره لفهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر، والله أعلم .

تم كتاب آداب التلاوة، والحمد لله رب العالمين، والصلاة على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد وصحبه وسلم .

يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات، والله المستعان لا رب سواه .

THE HISTORY OF THE
CITY OF BOSTON

FROM 1630 TO 1800

BY

JOHN H. COOPER, ESQ.

OF THE BOSTON BAR

AND

OF THE BOSTON COUNCIL

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الأذكار والدعوات

الحمد لله الشاملة رافته، العامة رحمته، الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى: ﴿قَدْ كُنَّا أَزْوَاجًا نُكْرًا﴾ (البقرة: ١٥٢)، ورغبهم في السؤال والدعاء بأمره فقال: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ٦٠). فاطمع المطيع والعاصي والداني والقاصي في الانبساط إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والأمانى بقوله: ﴿إِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ (البقرة: ١٨٦). والصلاة على محمد سيد أنبيائه وعلى آله وأصحابه خيرة أصفياه وسلم تسليما كثيرا.

أما بعد.. فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله تعالى، فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار، وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعانة وغيرها، ويتحرر المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة:

(الباب الأول): في فضيلة الذكر وفائده جملة وتفصيلا.

(الباب الثاني): في فضيلة الدعاء وآدابه، وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله

عليه السلام

(الباب الثالث): في أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها.

(الباب الرابع): في أدعية منتخبة محذوفة الإسناد من الأدعية المأثورة.

(الباب الخامس): في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث.

Introduction

The purpose of this study is to investigate the effects of the proposed system on the performance of the participants. The study was conducted in a laboratory setting with a sample of 30 participants. The participants were divided into two groups: a control group and an experimental group. The control group used the traditional system, while the experimental group used the proposed system. The results of the study are presented in the following sections.

The first section of the study is the literature review, which provides a background on the topic. The second section is the methodology, which describes the experimental design and the data collection process. The third section is the results, which presents the findings of the study. The fourth section is the conclusion, which summarizes the main findings and provides recommendations for future research.

The study is organized as follows. Chapter 1 is the introduction, which provides an overview of the study. Chapter 2 is the literature review, which discusses the existing research on the topic. Chapter 3 is the methodology, which describes the experimental design and the data collection process. Chapter 4 is the results, which presents the findings of the study. Chapter 5 is the conclusion, which summarizes the main findings and provides recommendations for future research.

The study is organized as follows. Chapter 1 is the introduction, which provides an overview of the study. Chapter 2 is the literature review, which discusses the existing research on the topic. Chapter 3 is the methodology, which describes the experimental design and the data collection process. Chapter 4 is the results, which presents the findings of the study. Chapter 5 is the conclusion, which summarizes the main findings and provides recommendations for future research.

الباب الأول في فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار

ويدل على فضيلة الذكر على الجملة (من الآيات) قوله سبحانه وتعالى : ﴿ قَدْ كُنَّا أَزْكَرَ مِنْكُمْ ﴾ (البقرة : ١٥٢) - قال ثابت البناني رحمه الله : إني أعلم متى يذكرني ربي عز وجل ، ففزعوا منه وقالوا : كيف تعلم ذلك ؟ فقال : إذا ذكرته ذكرني .

وقال تعالى : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ (الاحزاب : ٤١) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْصَمْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ قَدْ كُنُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمُشْعَرِ الْحَرَامِ وَادُّرُوهُ كَاهِنًا كُمْ ﴾

(البقرة : ١٩٨) .

وقال عز وجل : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ مَسَاجِدُكُمْ قَدْ كُنُوا اللَّهَ كَذِكْرِهِ أَيْسَاءً كُورًا وَاشْدُّوا ﴾

(البقرة : ٢٠٠) .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ (ال عمران : ١٩١) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ قَدْ كُنُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ (النساء : ١٠٣) .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : أى بالليل والنهار ، فى البر والبحر ، والسفر والحضر ، والغنى والفقر ، والمرض والصحة ، والسر والعلانية .

وقال تعالى فى ذم المنافقين : ﴿ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (النساء : ١٤٢) .

وقال عز وجل : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُنَا مُجْهَرٍ مِنَ الْقَوْلِ بِالْعُدُوِّ وَالْآحْيَالِ وَلَا تَخُنْ

مِنَ الْغَيْبِينَ ﴾ (الاعراف : ٢٠٥) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَذِكُ اللَّهُ أَكْبَرُ ﴾ (العنكبوت : ٢٥) .

قال ابن عباس رضي الله عنه : له وجهان أحدهما أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه ، والآخر أن ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه . إلى غير ذلك من الآيات .

(وأما الأخبار) فقد قال رسول الله ﷺ : « ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم » (٩١٩) .

وقال ﷺ : « ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين » (٩٢٠) .

وقال ﷺ : « يقول الله عز وجل : أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاه بي » (٩٢١) .

(٩١٩) حديث : قال رسول الله ﷺ : « ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم » قال العراقي : رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقالوا : في وسط الشجر ، الحديث : اهـ .

قال مرقس : المذكور هنا قطعة من الحديث ولفظه : ذاكر الله في الغافلين مثل الذي يقاتل عن الفارين ، وذاكر الله في الغافلين كالمصباح في البيت المظلم ، وذاكر الله في الغافلين كمثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي تحات من الصرير ، وذاكر الله في الغافلين يغفر له بعدد كل فصيح وعجم ، وذاكر الله في الغافلين يعرفه الله عز وجل مقعده من الجنة . وقول العراقي بسند ضعيف أي لأن فيه عمران بن مسلم القصير قال في الميزان : قال البخاري : منكر الحديث ، ثم أورد له هذا الحديث ، ولكن ذكر السيوطي في الجامع الكبير أنه رواه ابن صصري في أماليه وابن شاهين في الترغيب في الذكر ، وقال : حديث صحيح الإسناد حسن المتن غريب الالفاظ . اهـ .

(٩٢٠) حديث : « ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين » هكذا في سائر نسخ الكتاب ولم يتعرض له العراقي وكأنه لم يكن عنده ، وفي نسخة أخرى : كالحى بين الأموات ، وهو قطعة من حديث ابن عمر عند الجماعة وهو الذي تقدم قبله بلفظ : مثل الذي يقاتل عن الفارين ، وعند الطبراني في المعجم الكبير من حديث ابن مسعود : ذاكر الله في الغافلين بمزلة الصابر في الفارين ، وعند البيهقي في السنن من حديث ابن عمر في إحدى رواياته : كالمقاتل عن الفارين ، الحديث .

(٩٢١) حديث : « يقول الله تعالى : أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه » قال العراقي : رواه ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة ، والحاكم من حديث أبي الدرداء وقال : صحيح الإسناد . اهـ .

وقال عليه السلام : « ما عمل ابن آدم من عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل ، قالوا : يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع » (٩٢٢).

وقال عليه السلام : « من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل » (٩٢٣).

وسئل رسول الله ﷺ : أى الأعمال أفضل ؟ فقال : « أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل » (٩٢٤).

قال مرتضى : وعلقه البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة بصيغة الجزم ، ورواه ابن حبان أيضا من حديث أبى الدرداء ، وابن عساكر عن أبى هريرة ، وعند مسلم : يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بى وأنا معه حين يذكرنى ... الحديث بطوله .

حديث : « ما عمل ابن آدم من عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله » رواه أحمد عن معاذ بن جبل ، قال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد بن أبى زياد رواه لم يدرك معاذ أى فهو منقطع .

قال مرتضى : زياد بن أبى زياد إنما رواه عن أبى بحرية عن معاذ فعلى هذا لا انقطاع إلا أنه رواه موقوفا ، ورواه مالك فى الموطأ عن زياد عن معاذ موقوفا ولم يذكر أباه بحرية واسمه عبد الله بن قيس شامى ثقة تابعى ، وأما المرفوع فرواه عثمان بن أبى شيبه من طريق أبى الزبير عن طاوس عن معاذ وهو منقطع أيضا لأن طاوسا لم يلق معاذ ، وقد روي فى هذا الحديث زيادة وهى قوله : (قالوا : يا رسول الله ولا الجهاد فى سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد فى سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع) وهكذا رواه أبو بكر بن أبى شيبه فى المصنف والطبرانى من حديث معاذ بإسناد حسن قال الهيثمى : وقد رواه الطبرانى أيضا عن جابر مثله بسند رجاله رجال الصحيح ، ورواه الفريابى كذلك فى كتاب الذكر عن أبى خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد عن ابن الزبير عن جابر مرفوعا مثل سياق حديث طاوس عن معاذ ، ومعنى كون الذكر أنجي من العذاب لأن حظ أهل الغفلة يوم القيامة من أعمارهم الأوقات والساعات حين عمروها بذكره وسائر ما عده هدر وكيف ونهارهم شهوة ونومهم استغراق وغفلة فيقدمون على ربهم فلا يجدون عندهم ما ينجيهم إلا ذكر الله تعالى .

حديث : « من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل » رواه ابن أبى شيبه فى المصنف والطبرانى فى الكبير من حديث معاذ بسند ضعيف ، ورواه الطبرانى فى الدعاء من حديث أنس ، وهو عند الترمذى بلفظ : إذا مررت برياض الجنة فارتعوا . وقد تقدم فى الباب الثالث من كتاب العلم ، والمراد برياض الجنة خلق الذكر .

(٩٢٤) حديث : « وسئل رسول الله ﷺ : أى الأعمال أفضل ؟ فقال : أن تموت ولسانك رطب بذكر »

وقال عليه السلام : « أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله عز وجل تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة » (٩٢٥)

وقال عليه السلام : « لذكر الله عز وجل بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً » (٩٢٦)

= الله عز وجل « قال العراقي : رواه ابن حبان والطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ . اهـ .

قال مرتضى : قال الطبراني : حدثنا إدريس بن عبد الكريم الحداد حدثنا عاصم بن علي حدثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الأعمال أحب إلى الله تعالى ؟ قال : أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله عز وجل . ورواه الفريابي في الذكر عن عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي الحافظ عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن ثابت مثله ، وله شاهد موقوف على أبي الدرداء أخرجه الفريابي من طريق معاوية بن صلح عن عبد الرحمن بن جبير ابن نفير عن أبيه عنه قال : إن الذين لا تزال ألسنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم يضحكون . وأخرج الترمذي والنسائي والفريابي أيضا من طريق معاوية بن صلح عن عمرو بن قيس عن عبد الله بن بشر المازني رضي الله عنه أن أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن شرائع الإسلام كثرت علي فأنبئني بأمر أتشبث به ، فقال : لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله . ورواه الطبراني كذلك في الدعاء .

(٩٢٥) حديث : « أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله عز وجل تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة » قال العراقي : رواه أبو القاسم الأصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس : من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح وليس عليه خطيئة . وفيه من لا يعرف .

(٩٢٦) حديث : « لذكر الله بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً » وحطم السيوف كسرهما من كثرة القتال ، وسحاً أى فيضا ، قال العراقي : رواه من حديث أنس بسند ضعيف في الأصل وهو معزوف من قول ابن عمر كما رواه ابن عبد البر في التمهيد . اهـ .

قال مرتضى : رواه الديلمي عن أنس مرفوعا إلى قوله : في سبيل الله . إلا أنه قال خير بدل أفضل ، وبتمامه رواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر عن ابن عمر مرفوعا ، ورواه أبو بكر ابن أبي شيبة عنه موقوفا .

وقال عليه السلام : « يقول الله تبارك وتعالى : إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي ، وإذا ذكرني في ملا خير من ملته ، وإذا تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا ، وإذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ، وإذا مشى إلى هرولت إليه » (٩٢٧).

يعنى بالهرولة سرعة الإجابة.

وقال عليه السلام : « سبعة يظلهم عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله - من جملتهم - رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله ... » (٩٢٨).

وقال أبو الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال : ذكر الله عز وجل دائما » (٩٢٩).

حديث (٩٢٧) : « قال الله عز وجل : إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي ، وإذا ذكرني في ملا خير من ملته ، وإذا تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا ، وإذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ، وإذا مشى إلى هرولت إليه » قال المصنف : (يعنى بالهرولة سرعة الإجابة) رواه أحمد وأحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ : يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ... الحديث .

حديث (٩٢٨) : قال صلى الله عليه وسلم : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله وذكر من جملتهم رجلا ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله » متفق عليه من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم تخريجه وتفصيله في كتاب الزكاة .

حديث (٩٢٩) : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال : ذكر الله عز وجل دائما » . قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي الدرداء . اهـ .

قال مرفقى : رواه جعفر الفريابي في كتاب الذكر فقال : حدثنا أحمد بن خالد الحلال ويعقوب بن حميد قال الأول حدثنا مكي بن إبراهيم وقال الثاني حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن قال : حدثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن زياد بن أبى زياد المخزومي عن أبي بحرية عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... فسأله إلا أنه قال : من إنشاق الذهب =

وقال عليه السلام : قال الله عز وجل : « من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » (٩٣٠)

(وامسا الأكار): فقد قال الفضيل: بلغنا أن الله عز وجل قال: عبدى اذكرنى بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما بينهما . وقال بعض العلماء : إن الله عز وجل يقول: أيما عبد اطلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه

= الورق ومن أن تلقوا، ولم يقل فى آخره دائما، وهو حديث مختلف فى رفعه ووقفه وفى إرساله ووصله أخرجه أحمد عن مكى بن إبراهيم وأخرجه ابن ماجه عن يعقوب بن حميد وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن مكى بن إبراهيم وأخرجه أحمد أيضا عن يحيى بن سعيد القطان والترمذى من رواية الفضل بن موسى كلاهما عن عبد الله بن سعيد، قال الترمذى: رواه بعضهم عن عبد الله بن سعيد فأرسله، قال الحافظ: ورواه مالك فى الموطأ عن زياد بن أبى زياد قال أبو الدرداء ... فذكره موقوفا ولم يذكر أبا بحرية فى سنده، وقد وقع هذا الحديث أيضا من وجه آخر عن أبى الدرداء موقوفا أخرجه الفريابى من طريق صالح بن أبى عريب عن كثير بن مرة قال: سمعت أبا الدرداء يقول ... فذكره نحوه بتمامه ورجاله ثقات.

(٩٣٠) حديث : « قال الله عز وجل: من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » قال العراقي: رواه البخارى فى التاريخ والبخارى فى المسند والبيهقى فى الشعب من حديث عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، وصفوان بن أبى الصهباء ذكره ابن حبان فى الضعفاء وفى الثقات أيضا. اهـ.

قال مرتضى: ورواه البخارى أيضا فى خلق أفعال العباد، ورواه البيهقى أيضا فى السنن عن عمر وعن جابر أيضا عنهما ، ورواه أبو بكر بن أبى شيبه فى المصنف عن عمرو بن مرة مرسلًا بلفظ فوق بدل أفضل، وتقدم للمصنف فى الكتاب الذى قبله بلفظ: أعطيته أفضل ثواب الشاكرين، وهكذا رواه ابن الأثير فى الوقف وابن شاهين فى الترغيب فى الذكر وأبو نعيم فى المعركة وأبو عمرو الداني فى طبقات القراء عن أبى سعيد الخدرى ولفظه: يقول الله تبارك وتعالى: من شغله القرآن عن دعائى ومسألتى ... إلخ. ولفظ الدارمى والترمذى والحكيم والبيهقى من حديث أبى سعيد: يقول الرب تبارك وتعالى: من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتى والباقي كسياق المصنف، وقول العراقي: وصفوان بن أبى الصهباء ... إلخ .

وقال مرتضى: اقتصر المزي فى ترجمة صفوان على توثيق ابن حبان له، وزاد الذهبى تضعيفه له أيضا فجمع العراقي بين القولين واستدركه مغلطى وزاد أن ابن شاهين ذكره فى الثقات: وأن ابن خلفون قال فى الثقات أرجو أن يكون صدوقا، وأن ابن معين وثقه فى رواية أبى سعيد بن الأعرابي عن عباس الدورى عنه وقد تقدم تحقيق هذا الحديث فى آخر كتاب الحج فراجع .

وأنيسه . وقال الحسن : الذكر ذكران . : ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره ، وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل . ويروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عظمى إلا ذاكر الله عز وجل . وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها . والله تعالى أعلم .

فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله ﷺ : « ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده » (٩٣١).

وقال ﷺ : « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء : قوموا مغفورا لكم قد بذلت لكم سيئاتكم حسنات » (٩٣٢).

(٩٣١) حديث : « ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : رواه عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي إسحاق هو السبيعي قال : سمعت الأغر يقول : أشهد على أبي هريرة وأبي سعيد أنهما شهدا على رسول الله ﷺ أنه قال : لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وتنزل عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده . وأخرجه أبو داود والطيالسي عن شعبة وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن يونس بن حبيب عن الطيالسي وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن حبيب بن الحسن : حدثنا يوسف القاضي حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة ، وأخرجه مسلم أيضا والترمذي من رواية الثوري ، والنسائي من رواية عثمان بن زريق ، وابن حبان من رواية أبي الأحوص كلهم عن أبي إسحاق ، وللحديث طريق أخرى عن أبي هريرة أخرجهما مسلم في أثناء حديث من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه : « من نفس عن مؤمن كربة . . . » فذكر الحديث ، وفيه : « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا تنزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده » . وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة وابن حبان أيضا وابن شاهين في الترغيب وقال : حسن صحيح ، عن ابن مسعود وأبي هريرة معا بمثل سياق مسلم وأوله موافق لما أورده المصنف .

(٩٣٢) حديث : « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد =

وقال أيضا عليه السلام : « ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي عليه السلام إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة » (٩٣٣).

وقال داود عليه السلام : إلهي إذا رأيتني أجاوز مجالس الذاكرين إلى مجالس الغافلين فأكسر رجلي دونهم فإنها نعمة تنعم بها عليّ .

وقال عليه السلام : « المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء » (٩٣٤)

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تترامى النجوم . وقال سفيان بن عيينة رحمه الله : إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا : ألا ترين ما يصنعون ، فتقول الدنيا : دعهم فإنهم إذا تفرقوا أخذت بأعتاقهم إليك . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق فقال : أراكم ههنا وميراث رسول الله عليه السلام يقسم في المسجد ، فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم من السماء : قوموا مغفورا لكم وقد بلغت لكم سيئاتكم حسنات « قال العراقي : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : هو مركب من حديثين الأول عن أنس عند أحمد وأبي يعلى والطبراني في الأوسط والضياء في المختارة بلفظ : ما جلس قوم يذكرون الله إلا ناداهم مناد من السماء : قوموا مغفورا لكم . والثاني عن سهل بن الخنظلية عند الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن والضياء .

(٩٣٣) حديث : « ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على إلا كان حسرة عليهم يوم القيامة » قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : رواه عن أبي هريرة وأبي سعيد معا بلفظ : « ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم إلا كان عليهم حسرة فإن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم » . وعند ابن ماجه وابن شاهين من حديث أبي هريرة : « ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا فيه ربهم ولم يصلوا على نبيهم إلا كان ترة عليهم يوم القيامة إن شاء آخذهم الله وإن شاء عفا عنهم » .

(٩٣٤) حديث : « المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس من حديث أسد بن داعة وهو مرسل ، ولم يخرج له ولده وكذلك لم أجده له إسنادا . اهـ .

يروا ميراثا، فقالوا : يا أبا هريرة، ما رأينا ميراثا يقسم في المسجد قال : فماذا رأيتم؟ قالوا : رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقرون القرآن، قال : فذلك ميراث رسول الله ﷺ (٩٣٥).

وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه ﷺ أنه قال : «إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض، فضلا عن كتاب الناس، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل تنادوا : هلموا إلى بغيتكم، فيجيئون فيحفون بهم إلى السماء، فيقول الله تبارك وتعالى : أي شيء تركتم عبادي يصنعونه؟ فيقولون : تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسبحونك، فيقول الله تبارك وتعالى : وهل رأوني؟ فيقولون : لا، فيقول جل جلاله : كيف لو رأوني؟ فيقولون : لو رأوك لكانوا أشد تسييحا وتحميدا وتحميدا، فيقول لهم : من أي شيء يتعبدون؟ فيقولون : من النار، فيقول تعالى : وهل رأوها؟ فيقولون : لا، فيقول الله عز وجل : فكيف لو رأوها؟ فيقولون : لو رأوها لكانوا أشد هربا منها وأشد نفورا، فيقول الله عز وجل : وأي شيء يطلبون؟ فيقولون : الجنة، فيقول تعالى : وهل رأوها؟ فيقولون : لا، فيقول تعالى : فكيف لو رأوها؟ فيقولون : لو رأوها لكانوا أشد عليها حرصا، فيقول جل جلاله : إني أشهدكم أنني قد غفرت لهم، فيقولون : كان فيهم فلان لم يردهم إنما جاء لحاجة، فيقول الله عز وجل : هم القوم لا يشقى جليسهم» (٩٣٦).

(٩٣٥) حديث : «أبو هريرة رضي الله عنه دخل السوق فقال : أراكم ههنا وميراث محمد ﷺ يقسم في المسجد، فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثا فقالوا : يا أبا هريرة ما رأينا في المسجد ميراثا يقسم، قال : فما رأيتم؟ قالوا : رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقرون القرآن، قال : فذلك ميراث محمد ﷺ» قال العراقي : رواه الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة وانقطاع.

(٩٣٦) حديث : الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : «إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس... الحديث . قال العراقي : رواه الترمذي من هذا الوجه والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده، وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب العلم . اهـ.

قال مرتضى : يشير إلى أن البخاري أخرجه من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بتمام السياق، وأشار إلى طريق سهل تعليقا، وأخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن بهز بن أسد عن وهب بن خالد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «إن لله ملائكة سيارة يلتمسون مجالس الذكر فإذا أتوا عليهم حفوا»

فضيلة التهليل

قال عليه السلام : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له » (٩٣٧).

وقال عليه السلام : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك » (٩٣٨).

= بأجنتهم ما بينهم وسماء الدنيا فإذا تفرقوا عرجوا إلى ربهم فيسألهم وهو أعلم : من أين جئتم ؟ فيقولون : جئنا من عند عبد لك يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك ويهللونك ويسألونك جنتك ويستعيذونك من نارك ، قال : وهل رأوا جشى ونارى ؟ قالوا : لا ، فقال : فكيف لو رأوهما ، أشهدكم أنى قد غفرت لهم وأعطيتهم ما سألوا ، فيقال : إن فيهم رجلا ليس منهم إنما جاء لحاجة ، فيقول لهم : هم القوم لا يشقى بهم جليسهم » . ورواه الفريابي عن أمية بن بسطام عن يزيد بن زريع عن روح بن القاسم عن سهيل ، وأخرجه أبو عوانة في الصحيح عن عباس الدوري عن أمية بن بسطام ، وأخرجه أبو داود الطيالسي عن وهيب عن سهيل ، وروى البزار عن أحمد بن مالك القشيري ، وأبو نعيم في الحلية عن طريق الحسن بن سفيان عن محمد ابن أبي بكر كلاهما عن زائدة بن أبي الرقاد عن زياد النميري عن أنس مرفوعا . إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر فإذا أتوا عليهم حفوا بهم ويعثوا رائدهم إلى السماء إلى رب العزة سبحانه فيقولون وهو أعلم : أتينا على عباد من عبادك يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك ويسألونك لأخرتهم ودنياهم ، فيقول : غشوهم رحمتي هم القوم لا يشقى بهم جليسهم .

(٩٣٧) حديث : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » تقدم الكلام عليه مفصلا في الباب الثاني من كتاب الحج .

(٩٣٨) حديث : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك » رواه مالك في الموطأ عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ وفيه : ولم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا من عمل أكثر من ذلك أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى ابن يحيى كلاهما عن مالك ، وأخرجه الترمذي عن إسحاق بن موسى عن معن بن عيسى ، وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الحباب كلاهما عن مالك .

وقال عليه السلام : « ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » (٩٣٩).

وقال عليه السلام : « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كآني أنظر إليهم عند الصبيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون : الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور » (٩٤٠).

وقال عليه السلام أيضا لأبي هريرة : « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السماوات السبع والأرضون السبع وما فيهن كانت لا إله إلا الله أرجح من ذلك » (٩٤١).

(٩٣٩) حديث : « ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ؛ إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » رواه أبو داود من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم مفصلا في كتاب الطهارة .

(٩٤٠) حديث : « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور ، كآني أنظر إليهم عند الصبيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور » قال العراقي : رواه أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : هو في المعجم الكبير للطبراني وكذا في الأوسط بلفظ في الموت ولا في القبور ولا في النشور . قال الهيثمي : رواه الطبراني من طريقين إحداهما وهي المذكورة هنا يحيى الحماني ، وفي الأخرى مجاشع بن عمرو وكلاهما ضعيف . اهـ . وأورده ابن الجوزي في الواهيات وأعله .

(٩٤١) حديث : « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله ، فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السماوات والأرضون السبع وما فيهن كانت لا إله إلا الله أرجح من ذلك » قال العراقي : هذه الوصية لأبي هريرة موضوعة ، وآخر الحديث رواه المستغفرى في كتاب الدعوات : ولو جعلت لا إله إلا الله ، وهو معروف من حديث أبي سعيد : لو أن السماوات السبع وعمارهن والأرضين السبع في =

وقال عليه السلام: «لو جاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر الله له ذلك» (٩٤٢).

وقال عليه السلام: «يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله، فإنها تهدم الذنوب هدما» قلت: يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء؟ قال صلى الله عليه وسلم: «هي أهدم وأهدم» (٩٤٣).

وقال عليه السلام: «من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة» (٩٤٤).

كفة مالت بهن لا إله إلا الله. رواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم وصححه. اهـ.

قال مسرقى: وروى الديلمي عن أبي هريرة: ولو جعلت لا إله إلا الله في كفة وجعلت السماوات والأرض في كفة لرجحت بهن لا إله إلا الله. وروى الطبراني عن ابن عباس في أثناء حديث: والذي نفسى بيده لو جىء بالسماوات والأرضين ومن فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعت في كفة الميزان ووضعت شهادة أن لا إله إلا الله في الكفة الأخرى لرجحت بهن.

(٩٤٢) حديث: «لو جاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر له ذلك» قال العراقي: غريب بهذا اللفظ، وللترمذى من حديث أنس: يقول الله: يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة. وقال: حسن، ولأبي الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس: يا رب ما جزاء من هلك مخلصا من قلبه قال: جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب. وفيه انقطاع.

(٩٤٣) حديث: «يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب هدما، قلت: يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء؟ فقال: هي أهدم وأهدم» قال العراقي: رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن المقرئ من حديث أبي هريرة، وفيه موسى ابن وردان مختلف فيه، رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف، ورواه ابن الدنيا في المحضرين من حديث الحسن مرسلا.

قال مسرقى: ولفظ الديلمي في الفردوس: لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فإنها تهدم الخطايا كما يهدم السيل البنيان، قالوا: فكيف هي للأحياء؟ قال: أهدم وأهدم. وروى الطبراني في الكبير عن ابن عباس رفعه: لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله فمن قالها عند موته وجبت له الجنة، قالوا: يا رسول الله فمن قالها في صحته؟ قال: تلك أوجب وأوجب.

(٩٤٤) حديث: «من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة» قال العراقي: رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف. اهـ.

وقال عليه السلام : «لندخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله، فقيل: يا رسول الله من الذى يأبى ويشرد عن الله؟ قال: من لم يقل لا إله إلا الله» (٩٤٥)

فاكثروا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها، فإنها كلمة التوحيد وهى كلمة الإخلاص وهى كلمة التقوى وهى الكلمة الطيبة وهى دعوة الحق وهى العروة الوثقى وهى ثمن الجنة، وقال الله عز وجل: ﴿هَذَا جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَى الْإِحْسَانِ﴾ (الرحمن: ٦٠). فقيل: الإحسان فى الدنيا قول لا إله إلا الله وفى الآخرة الجنة، وكذا قوله تعالى: ﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (يونس: ٢٦).

وروى البراء بن عازب أنه عليه السلام قال: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة» (٩٤٦).

وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال: قال رسول الله عليه السلام: «من قال فى يوم مائتى مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير لم

= قال مرتضى: وكذلك رواه أبو نعيم فى الحلية والحكيم الترمذى فى نوارد الأصول زادوا فى روايتهم قيل: وما إخلاصها؟ قال: أن تحجزه عن محارم الله. رواه ابن النجار فى تاريخه من حديث أنس بزيادة: قيل: أفلا أبشّر الناس؟ قال: لا إنى أخاف أن يتكلموا. ورواه بلفظ المصنف البزار والطبرانى فى الأوسط عن أبى سعيد الخدرى، والبيهقى والطبرانى فى الكبير عن أبى شيبه الخدرى.

(٩٤٥) حديث: «لندخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد شرود البعير على أهله، فقيل: يا رسول الله ومن يأبى؟ قال: من لم يقل لا إله إلا الله» رواه البخارى بلفظ: كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبى. زاد الحاكم وصححه: وشرد شرود البعير على أهله. قال البخارى قالوا: يا رسول الله ومن يأبى؟ قال: من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى.

(٩٤٦) حديث: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو نسمة» قال العراقى: رواه الحاكم وقال صحيح على شرطهما، وهو عند أحمد دون قوله: عشر مرات. اهـ.

قال مرتضى: وكذلك رواه أبو داود الطيالسى وابن أبى شيبه والنسائى وأبو يعلى والرويانى وابن حبان والطبرانى فى الصلاة والضياء فى المختارة بلفظ: كعدل نسمة.

يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله » (٩٤٧).

وقال عليه السلام : « من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وبني له بيت في الجنة » (٩٤٨).

ويروى : إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها (٩٤٩).

وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس »

(٩٤٧) حديث : عمرو بن شعيب أنه ﷺ قال : « من قال في يوم مائتي مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله » قال العراقي : رواه أحمد بلفظ : مائة مرة، وكذا رواه الحاكم في المستدرک وإسناده جيد وكذا هو في بعض نسخ الإحياء . اهـ .

قال مرتضى : هكذا هو في رواية أحمد والحاكم ورواه الطبراني في الكبير نحوه، والذي رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة والخطيب عن عمرو بن شعيب بلفظ : مائة مرة إذا أصبح ومائة إذا أمسى لم يجز أحد بأفضل من عمله إلا من عمل أفضل من ذلك . ورواه ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي الدرداء موقوفاً عليه مثله ورواه إسماعيل عن عبد الغافر في الأربعين له عن عمرو بن شعيب بلفظ : ألف مرة جاء يوم القيامة فرق كل عمل إلا عمل نبي أو رجل زاد في التهليل .

(٩٤٨) حديث : « قال عمر رضي الله عنه من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير؛ كتب له ألف ألف حسنة ومُحيت عنه ألف ألف سيئة وبُني له بيت في الجنة » رواه ابن ماجه والحكيم الترمذى وابن السني من حديث سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده لكنه مرفوع وضعف زاد الحكيم في روايته: ورفعت له ألف ألف درجة. وهو في الأربعين لإسماعيل ابن عبد الغافر الفارسي من حديث ابن عمر بذون هذه الزيادة، ورواه ابن السني عن ابن عباس رفعه بلفظ : كتب له ألفي ألف حسنة .

(٩٤٩) حديث : « ويروى أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله أتت على صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محيت حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جانبها » قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف .

من ولد إسماعيل عليه السلام « (٩٥٠) » .

وفى الصحيح أيضاً عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: « من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ثم قال: اللهم اغفر لي، غفر له أو دعا استجيب له، فإن توضأ وصلى قبلت صلاته » (٩٥١) .

فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار

قال ﷺ: « من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد ثلاثاً وثلاثين وكبر ثلاثاً وثلاثين وختم المائة بـلا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير؛ غُفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر » (٩٥٢) .

(٩٥٠) حديث: عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه قال: « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل عليه السلام » رواه البخاري ومسلم هكذا، وعند الترمذي والطبراني في الكبير والبيهقي في السنن بلفظ: كانت له عدل أربع رقاب من ولد إسماعيل. ورواه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد بلفظ: كن له كعدل عشر رقاب. وعند ابن حبان: كان له عدل نسمة. ورواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود موقوفاً، وفي رواية لأحمد والطبراني والضياء: كتب الله له عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات ورفع به عشر درجات وكن له كعتق عشر رقاب وكن له مسلمة من أول النهار إلى آخره ولم يعمل يومئذ عملاً يقهرهن .

(٩٥١) حديث: « عن عبادة بن الصامت: من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له، فإن توضأ وصلى قبلت صلاته » رواه أحمد والدارمي والبخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني في الكبير .

(٩٥٢) حديث: « من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد ثلاثاً وثلاثين، وكبر ثلاثاً وثلاثين، وختم المائة بـلا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير؛ غُفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر » رواه أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة =

وقال عليه السلام : « من قال سبحان الله ويحمده في اليوم مائة مرة حطت عنه خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر » (٩٥٣).

وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله عليه السلام فقال : تولت عنى الدنيا وقلت ذات يدي ، فقال رسول الله عليه السلام : « فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون ؟ » قال : فقلت : وماذا يا رسول الله ؟ قال : « قل سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله ، مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلى الصبح ؛ تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى إلى يوم القيامة لك ثوابه » (٩٥٤).

وقال عليه السلام : « إذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض ، فإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض السفلى ، فإذا قال الحمد لله الثالثة ، قال

= بلفظ: خطاياه بدل ذنوبه ، وعند النسائي من حديثه : من سبح في دبر صلاة الغداة مائة تسبيحة وهلل مائة تهليلة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر .

(٩٥٣) حديث : « من قال سبحان الله ويحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر » رواه أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف وأحمد والبخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه وابن حبان من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٩٥٤) حديث : « وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله عليه السلام فقال : تولت عنى الدنيا وقلت ذات يدي ، فقال له عليه السلام : فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون ، قال : قلت : وما هى يا رسول الله ؟ فقال : قل سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم ويحمده أستغفر الله ، مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلى الصبح تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى يوم القيامة لك ثوابه » قال العراقي : رواه المستغفرى فى الدعوات من حديث ابن عمر ، وقال : غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا فى حديث مالك ، ولاحمد من حديث عبد الله بن عمر أن نوحا قال لابنه : أترك بلا إله إلا الله ... الحديث ، ثم قال : سبحان الله ويحمده ، فإنها صلاة كل شئ وبها يرزق الخلق . وإسناده صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن السنى والديلمى من حديث ابن عباس : من قال بعد صلاة الجمعة قبل أن يقوم من مجلسه : سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم ويحمده أستغفر الله ، مائة مرة غفر الله له مائة ألف ذنب . ولوالديه أربعة وعشرين ألف ذنب وقد تقدم ذلك فى كتاب الجمعة .

الله عز وجل: سل تعط (٩٥٥).

وقال رفاعة الزرقى: كنا يوما نصلى وراء رسول الله فلما رفع رأسه من الركوع وقال: سمع الله لمن حمده، قال رجل وراء رسول الله ﷺ: ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه، فلما انصرف رسول الله ﷺ عن صلاته قال: «من المتكلم أنا؟» قال: أنا يا رسول الله، فقال ﷺ: «لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتندرونها أيهم يكتبها أولا» (٩٥٦). وقال رسول الله ﷺ: «الباقيات الصالحات هن: لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله» (٩٥٧).

(٩٥٥) حديث: «إذا قال العبد: الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض، وإذا قال: الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض، وإذا قال: الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل: سل تعطه» قال العراقي: غريب بهذا اللفظ لم أجده.

(٩٥٦) حديث: «كنا يوما نصلى وراء رسول الله ﷺ فلما رفع رأسه من الركوع وقال: سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله ﷺ من صلاته قال: من المتكلم أنا؟ قال له: أنا يا رسول الله، قال: لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتندرونها أيهم يكتبها أول» هذا حديث صحيح رواه مالك في الموطأ عن نعيم الجمر عن علي بن يحيى عن أبيه هو ابن خلاد بن رافع عن رفاعة بن رافع الزرقى رحمه الله قال: جاء يوما فصلى وراء رسول الله ﷺ فلما رفع رأسه من الركعة وقال: سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد... فساق الحديث كما هو عند المصنف. وقد أخرجه البخارى وأبو داود عن القسطنطين، وأخرجه أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي، والنسائي من رواية عبد الله بن القاسم، وابن خزيمة من رواية ابن وهب، أريتهم عن مالك. وأخرجه ابن حبان عن عمر بن سعيد بن سنان عن أبي مصعب عن مالك، والسر في هذا العدد بالخصوص أن الكلمات التى نطق بها بضعة وثلاثون حرفا، وعند ابن ماجه والطبرانى عن واثل بن حجر: لقد فتحت لها أبواب السماء فما نهتها شئ دون العرش يعنى قوله: الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه. وعند النسائي عن واثل بن حجر أن رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول فى الصلاة: الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فقال: لقد ابتدئها اثنا عشر ملكا فما نهتها شئ دون العرش.

(٩٥٧) حديث: «الباقيات الصالحات هن: لا إله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله» قال العراقي: رواه النسائي فى اليوم والليلة وابن حبان والطحاوي.

وقال عليه السلام: « ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر » (٩٥٨).

رواه ابن عمر. وروى النعمان بن بشير عنه عليه السلام أنه قال: « الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتكبيره وتحميده ينعتقن حول العرش لهن دوى كدوى النحل يذكرن بصاحبهن، أو لا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به » (٩٥٩).

وروى أبو هريرة أنه عليه السلام قال: « لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس » وفي رواية أخرى زاد: « لا حول ولا قوة إلا بالله » وقال:- « هي خير من الدنيا وما فيها » (٩٦٠).

= وصححه من حديث أبي سعيد، والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة دون قوله: ولا حول ولا قوة إلا بالله. اهـ.

(٩٥٨) حديث: « ما على الأرض رجل يقول: لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ». رواه ابن عمر هكذا في سائر النسخ والصواب ابن عمرو. قال العراقي: رواه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال: صحيح على شرط مسلم، وهو عند الترمذى وحسنه والنسائي في اليوم والليلة مختصراً دون قوله سبحان الله والحمد لله. اهـ.

قال مرتضى: وكذلك رواه أحمد والطبراني في الكبير وابن شاهين في الترغيب في الذكر مثل سياق المصنف وكلهم روه عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وروى ابن السنن وأبو نعيم وابن حبان وابن جرير وابن عساكر عن أبي هريرة رفعه: من قال حين يأوى إلى فراشه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله؛ غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر.

(٩٥٩) حديث: النعمان بن بشير عن رسول الله عليه السلام أنه قال: « الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتهليله وتحميده ينعتقن حول العرش له دوى كدوى النحل يذكر بصاحبه، أولاً يحب أحدكم أن لا يزال عند الله عز وجل ما يذكر به » قال العراقي: رواه ابن ماجه و الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم.

(٩٦٠) حديث: روى أبو هريرة أن النبي عليه السلام قال: « لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس » وفي رواية وزاد: « ولا حول ولا قوة إلا »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فوائد اليقين في تخرج أحاديث إحياء علي بن أبي طالب

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي مرسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهاجرات ، والمنجيات ، فاجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأراه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتمقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بصيرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتمقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرّم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى مترالي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلَمَاءِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٦

وَبَيِّنَاتُ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَفْخِيمِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَوْثِيَّةِ فِي عَصْرِ

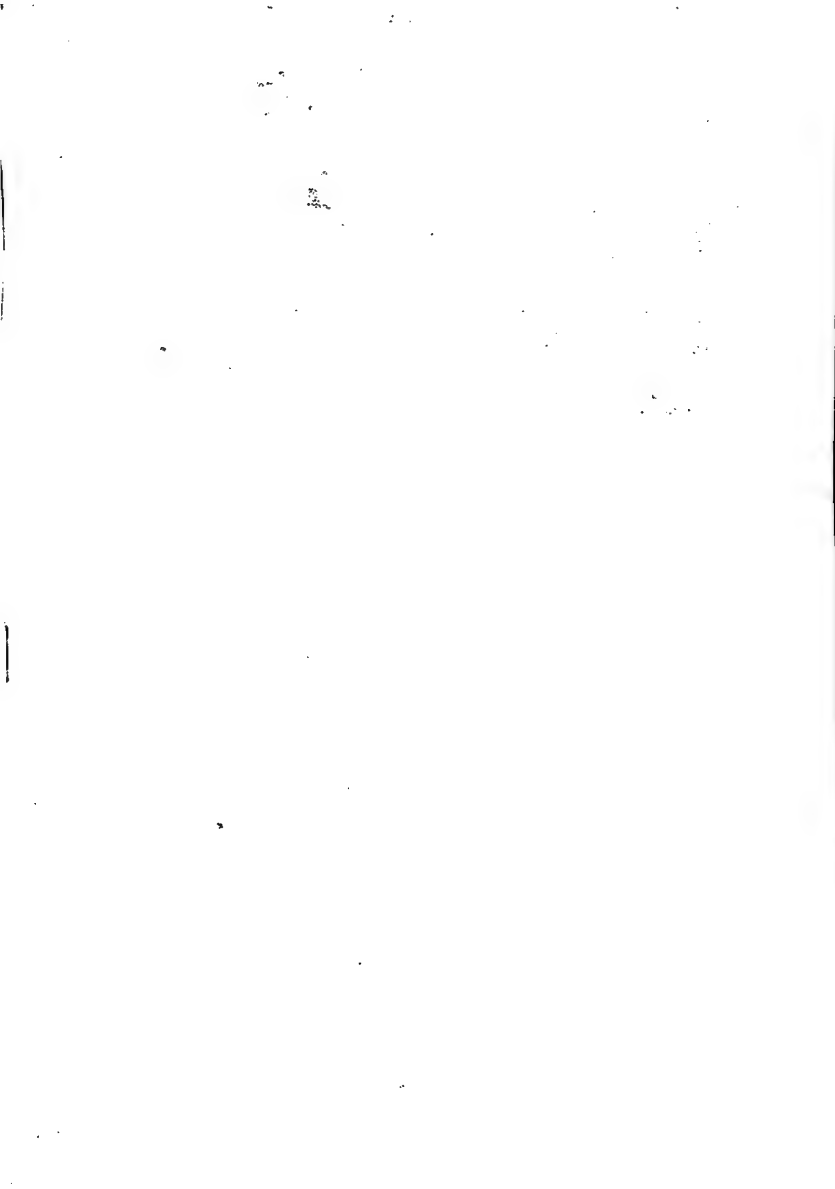
مَجَلِّ الْحَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ رَفْعِيِّ الزَّيْبَرِيِّ

دار غريب

طباعة و نشر في القاهرة



وقال عليه السلام : « أحب الكلام إلى الله تعالى أربع : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، لا يضرك بأيهن بدأت » (٩٦١)

رواه سمرة بن جندب . وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله ﷺ كان يقول :
« الطهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله والله أكبر يملآن ما بين السماء والأرض ، والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصبر ضياء ، والقرآن حجة لك أو عليك ، كل الناس يغدو فبائع نفسه فموقها أو مشتر نفسه فمعتقها » (٩٦٢).

بالله ، وقال : خير من الدنيا وما فيها « قال العراقي : رواه مسلم باللفظ الأول ، والمستغفرى في الدعوات من رواية مالك بن دينار أن أبا أمامة قال للنبي ﷺ : قلت : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير من الدنيا وما فيها ، قال : أنت أغنم القوم . وهو مرسل جيد الإسناد . اهـ .

قال مرفقي : وباللفظ الأول أيضا رواه أبو بكر بن أبي شيبة والترمذي وابن حبان ومسلم رواه عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب قالوا : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، ورواه النسائي في الكبرى عن أحمد بن حرب عن أبي معاوية .

(٩٦١) حديث : « أحب الكلام إلى الله عز وجل أربع : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت » . رواه سمرة بن جندب الفزاري نزيل البصرة وفيها توفي سنة ٥١ ، وهذه الرواية أخرجه ابن حبان عن مكحول عن أحمد بن عبد الرحمن الكزبراني ، عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه عن الربيع بن عميلة عن سمرة بن جندب ، ورواه أحمد عن حسن بن موسى ويحيى بن آدم ، ومسلم عن أحمد بن عبد الله بن يونس ، وأبو داود عن أبي جعفر النخعي أربعتهم عن زهير بن معاوية عن منصور عن هلال بن يسار عن الربيع بن عميلة عن سمرة بلفظ : لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ، لا يضرك بأيهن بدأت وأخرجه مسلم أيضا من رواية روح بن القاسم وجريز بن عبد الحميد كلاهما عن منصور ابن المعتمر ، وقد صحح ابن حبان الروایتين .

(٩٦٢) حديث : « الطهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله والله أكبر تملآن ما بين السماء والأرض ، والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصبر ضياء ، والقرآن حجة لك أو عليك ، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موقها » هذا حديث صحيح أخرجه أحمد عن يحيى بن إسحاق وعفان كلاهما عن أبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن جده أبي سلام عن أبي مالك ، وأخرجه مسلم والترمذي جميعا عن إسحاق بن منصور عن حبان بن هلال ، وأخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن أبان بن يزيد ، وقد تقدم ذلك الحديث في كتاب الطهارة .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيتان إلى الرحمن: سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم » (٩٦٣)

وقال أبو ذر رضى الله عنه : قلت لرسول الله ﷺ : أى الكلام أحب إلى الله عز وجل ؟ قال ﷺ : « ما اصطفى الله عز وجل للملائكة : سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم » (٩٦٤)

وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، فإذا قال العبد سبحان الله كتبت له عشرون حسنة وتحط عنه عشرون سيئة ، وإذا قال الله أكبر فمثل ذلك... » (٩٦٥)

(٩٦٣) حديث : قال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيتان إلى الرحمن : سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم » هذا حديث صحيح ختم به البخارى الصحيح وذكره أيضا فى الدعوات وفى الإيمان والتذوق، أخرجه هو ومسلم جميعا عن أبى خيثمة زهير بن حرب ، وأخرجه البخارى أيضا عن قتيبة وأحمد بن أشكاب ، ومسلم أيضا عن محمد بن عبد الله بن غدير وأبى كريب ومحمد بن صريف ، والترمذى عن يوسف بن عيسى ، والنسائى عن محمد بن آدم ومحمد بن حرب ، وابن ماجه عن أبى بكر بن أبى شيبة وعلى بن محمد بن محمد عشرتهم عن محمد بن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبى زرعة عن أبى هريرة ، ورواه أحمد عن محمد بن فضيل بسنده .

(٩٦٤) حديث : قال أبو ذر : قلت لرسول الله ﷺ : أى الكلام أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : « ما اصطفى الله عز وجل للملائكة : سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم » هذا حديث صحيح رواه أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف قال : حدثنا يحيى بن أبى بكير حدثنا شعبة عن الجريرى عن أبى عبد الله الجسرق عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله أخبرنى أى الكلام أحب إلى الله بأبى أنت وأمى ، قال : ما اصطفى الله للملائكة : سبحان ربه ويحمده سبحان ربه العظيم . ورواه أبو نعيم فى المستخرج عن أبى بكر الطلحى عن عبيد بن غنم عن أبى بكر بن أبى شيبة بسنده نحوه ، ولفظه : ألا أخبرك بأحب الكلام إلى الله تعالى ، قلت : بلى ، قال : إن أحب الكلام إلى الله تعالى سبحان الله ويحمده . وأخرجه الترمذى عن أحمد بن إبراهيم الدورقى عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن الجريرى ، وأخرجه الحاكم من رواية يحيى بن محمد بن يحيى عن عبد الله بن عبد الوهاب الحجبى عن إسماعيل بن إبراهيم ووهب فى استدراكه فإن مسلما أخرجه ولعله قصد الزيادة التى فيه ، وأخرجه النسائى من طرق فى اليوم والليلة فيه اختلاف على الجريرى وغيره ، وأخرجه الطبرانى فى الدعاء عن أبى مسلم الكشى عن الحجبى ، وأخرجه أبو نعيم فى المستخرج عن فاروق الخطايبى عن أبى مسلم الكشى .

(٩٦٥) حديث : قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل اصطفى من الكلام =

وقال أبو ذر رضي الله عنه : قلت لرسول الله ﷺ : سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول ، وينفقون ولا تنفق ، فقال رسول الله ﷺ : « أفلا أدلك على عمل إذا أنت عملته أدركت من قبلك وفقت من بعدك إلا من قال مثل قولك ، تسبح الله بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر أربعاً وثلاثين » (٩٦٨).

وروت بسرة عن النبي ﷺ أنه قال : « عليكن بالتسبيح والتهليل والتقدیس فلا تغفلن واعقدن بالأنامل فإنها مستنطقات » (٩٦٩).

= مسلم في صحيحه بهذا اللفظ. وله وأبى داود والنسائي وابن خزيمة وأبى عوانة وابن حبان من طريق أبى الأسود الدؤلى عن أبى ذر مرفوعاً : « يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بمعروف صدقة ، ونهى عن المنكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى » .

(٩٦٨) حديث : قال أبو ذر : قلت لرسول الله ﷺ : سبق أهل الأموال بالأجر ، يقولون كما نقول وينفقون ولا تنفق فقال رسول الله ﷺ : « أفلا أدلك على عمل إذا أنت فعلته أدركت من قبلك وفقت من بعدك إلا من قال مثل قولك ، تسبح بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر أربعاً وثلاثين مرة » . قال العراقي : رواه ابن ماجه إلا أنه قال : قال سفيان : لا أدرى أيهن أربع ولا حمد فى هذا الحديث وتحمد أربعاً وثلاثين ، وإستادهما جيد ، ولأبى الشيخ فى الثواب من حديث أبى الدرداء : وتكبر أربعاً وثلاثين كما ذكره المصنف . اهـ .

قال مرفضى : حديث أبى الدرداء هذا أخرجه النسائي فى اليوم والليلة بلفظ المصنف وعنده مثله عن كعب بن عجرة .

(٩٦٩) حديث : روت بسرة عن النبي ﷺ أنه قال : « عليكن بالتسبيح والتهليل والتقدیس فلا تغفلن واعقدن بالأنامل فإنها مستنطقات » رواه عبد بن حميد عن محمد بن بشر عن هانئ بن عثمان عن حميدة بنت ياسر عن سيرة وكانها من المهاجرات قالت : قال رسول الله ﷺ : عليكن بالتسبيح والتهليل والتقدیس ولا تغفلن فتسبين الرحمة واعقدن بالأنامل فإنهن مسئولات مستنطقات وأخرجه أحمد وابن سعد فى الطبقات عن محمد بن بشر ، وأخرجه الترمذى عن عبد بن حميد بهذا الإسناد وقال : حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث هانئ بن عثمان ، وأخرجه ابن حبان فى صحيحه عن أبى يعلى عن أبى بكر بن أبى شيبة عن محمد بن بشر ، وذكر حميدة فى ثقات التابعين ولا نعرف عنها راوياً إلا ابنها هانئ بن عثمان وهو كوفى روى عنه جماعة . وأخرج أبو داود عن مسود عن عبد الله بن داود الحربى حدثنا هانئ بن عثمان الجهنى عن أمه حميدة بنت ياسر عن جدتها سيرة رضى الله عنها أنها حدثتها أن النبى ﷺ أمرهن أن يراعين التسبيح والتهليل والتقدیس وأن يعقدن الأنامل فإنهن مسئولات =

يعنى بالشهادة فى القيامة. وقال ابن عمر: رأيت ﷺ يعقد التسبيح (٩٧٠).

وقد قال ﷺ فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدرى: «إذا قال العبد: لا إله إلا الله والله أكبر، قال الله عز وجل: صدق عبدي لا إله إلا أنا وأنا أكبر، وإذا قال العبد: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، قال تعالى: صدق عبدي لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لى، وإذا قال: لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، يقول الله سبحانه: صدق عبدي لا حول ولا قوة إلا بى، ومن قالهن عند الموت لم غمسه النار» (٩٧١).

= مستنطقات. وأخرجه أبو عبد الله بن منده عن خيشمة بن سليمان عن إسحاق بن سيار عن الحزبى، ورواه الحاكم من وجه آخر عن الحزبى، قال المصنف فى تفسير قوله مستنطقات (يعنى بالشهادة فى القيامة) يعنى يستنطق ويستشهد فى يوم القيامة.

(٩٧٠) حديث: قال ابن عمر: «رأيت ﷺ يعقد التسبيح» قال العراقى: إنما هو عبد الله بن عمرو بن العاص، كما رواه أبو داود والنسائى والترمذى وحسنه الحاكم. أھ. رواه أبو داود عن عبيد الله بن عمر القواريرى ومحمد بن قدامة فى آخرين قالوا: حدثنا هشام بن على حدثنا الأعمش عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال: رأيت رسول الله ﷺ يعقد التسبيح، وقال فى آخره: راد محمد بن قدامة: يمينه. وأخرجه الترمذى والنسائى فى الكبرى جميعا عن محمد بن عبد الأعلى، راد النسائى والحسين بن محمد الدارع كلاهما عن عثمان بن على، وأخرجه الحاكم من طريق عثمان ومن طريق شعبة عن الأعمش عن عطاء بن السائب، وأخرجه الطبرانى فى الدعاء عن عمرو بن أبى الطاهر عن يوسف بن عبدى عن عثمان بن على بسنده، قال الحافظ: ومعنى العقد المذكور فى الحديث إحصاء العدد وهو اصطلاح العرب بوضع بعض الأنامل على بعض عقد أئمة أخرى فالأحاد والعشرات باليمين والمئون والآلاف باليسار.

(٩٧١) حديث: «إذا قال العبد: لا إله إلا الله والله أكبر، قال الله عز وجل: صدق عبدي لا إله إلا أنا وأنا أكبر، وإذا قال العبد: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، قال الله تعالى: صدق عبدي لا إله إلا أنا لا شريك لى، وإذا قال: لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، يقول الله سبحانه: صدق عبدي لا حول ولا قوة إلا بى، ومن قالهن عند الموت لا غمسه النار» قال العراقى: رواه الترمذى وقال: حسن، والنسائى فى اليوم والليلة وابن ماجه والحاكم وصححه. انتهى.

قال مرتضى: لفظ الترمذى: من قال: لا إله إلا الله والله أكبر، صدقه ربه وقال: لا إله إلا أنا وأنا أكبر، وإذا قال: لا إله إلا الله وحده، يقول الله: لا إله إلا أنا وأنا وحدي، وإذا قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، قال الله: لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لى، وإذا

وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه عليه السلام أنه قال: «أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة؟ فقيل: كيف ذلك يا رسول الله؟ فقال عليه السلام: «يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة» (٩٧٢).

وقال عليه السلام: «يا عبد الله بن قيس أو يا أبا موسى أولاً أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ قال: بلى، قال: قل لا حول ولا قوة إلا بالله» (٩٧٣).

قال: لا إله إلا الله له الملك وله الحمد، قال الله: لا إله إلا أنا لى الملك ولى الحمد، وإذا قال: لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، قال الله: لا إله إلا أنا ولا حول ولا قوة إلا بى، وكان يقول: من قالها فى مرضه ثم مات لم تطعمه النار.

(٩٧٢) حديث: روى مصعب بن سعد عن أبيه عن النبي عليه السلام أنه قال: «أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة؟ فقيل له: كيف ذلك؟ فقال عليه السلام: يسبح الله تعالى مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة وتحط عنه ألف سيئة» قال العراقي: رواه مسلم إلا أنه قال: أو تحط: وقال الترمذي: وتحط، كما قال المصنف وقال: حسن صحيح. اهـ.

قال مرتضى: رواه عبد بن حميد عن جعفر بن عون عن موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله عليه السلام: أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة؟ قالوا: وكيف يكسب أحدا ألف حسنة؟ قال يسبح مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة وتحط عنه ألف خطيئة. وهكذا أخرجه أحمد عن عبد الله بن ثمر ويعلى بن عبيد ويحيى القطان، وأخرجه مسلم من رواية مروان بن معاوية ومن رواية على بن مسهر وابن نمير، وأخرجه الترمذي والنسائي من رواية يحيى القطان خمستهم عن موسى الجهني، وأخرجه أبو عوانة عن محمد بن إسحاق الصغاني، وأبو نعيم من رواية محمد بن أحمد بن أبي المثنى كلاهما عن جعفر بن عون عن موسى الجهني، وقد حكى النووي قول الحميدي أنه فى مسلم من جميع الروايات بلفظ: أو تحط، وأن البرقاني ذكر أن شعبة وغيره روه عن موسى الجهني بلفظ: وتحط. قال الحافظ: ورواية شعبة عند أحمد والنسائي بالواو كما قال، وهو عند أحمد عن الثلاثة المذكورين فى موضعين أحدهما بلفظ: وتحمى عنه ألف سيئة، والثانى باللفظ الذى ذكره مسلم، والله أعلم.

(٩٧٣) حديث: «يا عبد الله بن قيس أو يا أبا موسى: أولاً أدلك على كنز من كنوز الجنة قال: بلى قال: لا حول ولا قوة إلا بالله» هذا حديث صحيح متفق عليه أخرجه الأئمة الستة من طرق متعددة إلى أبى عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن مل، منها للبخارى عن موسى بن إسماعيل عن عبد الواحد بن زياد عن عاصم الأحول، ومنها لمسلم عن أبى بكر بن أبى شيبة عن أبى معاوية ومحمد بن فضيل كلاهما عن عاصم، الأول عن أبى عثمان عن أبى موسى الأشعري رضى الله عنه قال: كنا مع النبي عليه السلام فى سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير =

وفى رواية أخرى: «ألا أعلمك كلمة من كثر تحت العرش: لا حول ولا قوة إلا بالله..»
وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش
قول لا حول ولا قوة إلا بالله، يقول الله تعالى: أسلم عبدي واستسلم» (٩٧٤)

فقال النبي ﷺ: «أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنكم
تدعون سميعاً قريباً وهو معكم» قال: فسمعتني وأنا أقول: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال:
«يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كثر من كنوز الجنة، قال: قلت: بلى يا رسول الله، قال:
لا حول ولا قوة إلا بالله». ورواه المحاملى عن يعقوب بن إبراهيم عن أبي معاوية، وقال
أحمد: حدثنا أبو معاوية حدثنا عاصم الأحول فذكره، وقال أبو بكر الشافعي: حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري
قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر فرقنا عقبة أو ثنية وكان الرجل إذا علاها قال: لا إله إلا
الله والله أكبر... فذكر الحديث يتجوه، أخرجه البخاري عن محمد بن مقاتل عن عبد الله
ابن المبارك عن سليمان التيمي وخاله الحذاء فرقهما كلاهما عن أبي عثمان النهدي، وأخرجه
مسلم عن أبي كامل الجحدرى عن يزيد بن زريع، وأخرجه أبو داود عن مسدد، وأبو عروانة
عن إسحاق بن يسار عن محمد بن عبد الله الأنصاري عن سليمان التيمي، وقال المحاملى فى
الدعاء: حدثنا محمد ابن الوليد حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى حدثنا خالد الحذاء
عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري قال: قال لى رسول الله ﷺ: يا عبد الله بن
قيس ألا أعلمك كلمة من كثر الجنة قلت: بلى، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله. أخرجه
مسلم عن إسحاق بن إبراهيم والنسائي فى الكبرى عن عمرو بن على كلاهما عن الشافعي،
وقال المحاملى أيضاً: حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا مرحوم بن عبد العزيز العطار حدثنا أبو
نعامة السعدى عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال: كنا مع النبي ﷺ فى
غزاة فقال: يا عبد الله ابن قيس... فذكر مثله، أخرجه الترمذى والنسائي فى الكبرى
جميعاً عن محمد بن بشار عن مرحوم، ومن طريقه ما أخرجه أحمد وأبو داود من رواية حماد
ابن سلمة عن ثابت البناني وعلى بن زيد والجريري، وما أخرجه الشيخان من رواية حماد بن
زيد عن أيوب السخيتاني، وما أخرجه مسلم والنسائي من رواية عثمان بن غياث خمستهم عن
أبي عثمان منهم من طوَّله ومنهم من اختصره، والله أعلم.

(٩٧٤) حديث: قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «عمل من كثر الجنة ومن تحت
العرش، قول لا حول ولا قوة إلا بالله، يقول الله تعالى: أسلم عبدي واستسلم» قال
العراقي: رواه النسائي فى اليوم والليلة، وللحاكم: من قال: سبحان الله والحمد لله ولا إله
إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله، قال: أسلم عبدي واستسلم. وإسناده
صحيح. اهـ.

وقال عليه السلام : « من قال حين يصبح : رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبمحمد عليه السلام نبياً ورسولاً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة » ^(٩٧٥) وفي رواية : من قال ذلك رضي الله عنه ^(٩٧٥) . وقال مجاهد : إذا خرج الرجل من بيته فقال : بسم الله ، قال الملك : هُدِيت ، فإذا قال : توكلت على الله ، قال الملك : كُفِّيت ، وإذا قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، قال الملك : وُقِّيت ، فتفرق عنه الشياطين فيقولون : ما تريدون من رجل قد هُدِيَ وكُفِّي ووُقِّي لا سبيل لكم إليه ^(٩٧٦) .

(٩٧٥) حديث : « من قال حين يصبح : رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد عليه السلام نبياً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث خادم النبي عليه السلام . ورواه الترمذي من حديث ثوبان وقال : حسن وفيه نظر ففيه سعيد بن المرزبان ضعيف جداً . اهـ .

قال مرتضى : رواه عبد الرزاق وأحمد وابن ماجه وابن سعد والروائي والبخاري وأبو نعيم عن أبي سلام عن رجل خدّم النبي عليه السلام . ورواه ابن قساف عن أبي سلام عن سابق خادم النبي عليه السلام . ورواه الطبراني في الكبير وابن أبي شيبة في المصنف عن أبي سلام عن خادم النبي عليه السلام . كلهم بلفظ من قال حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة وأما حديث ثوبان عند الترمذي فكما ساقه المصنف إلا أنه قال من قال حين يمسي بدل حين يصبح وروى ابن النحاس عن ثوبان بمثل سياق المصنف إلا أنه زاد بعد قوله نبياً وبالقرآن إماماً والباقي سواء .

(٩٧٥) حديث : « من قال ذلك ، رضي الله عنه » وروى الطبراني عن المقدومي من قال إذا أصبح رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً فأنا الزعيم ولأخذن بيده حتى أدخله الجنة وروى ابن أبي شبة في المصنف عن عطاء بن يسار مراسلاً من قال حين يمسي رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً فقد أصاب حقيقة الإيمان .

(٩٧٦) حديث : قال مجاهد بن جبير التابعي مراسلاً : « إذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هُدِيت فإذا قال توكلت على الله قال الملك كُفِّيت وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله قال الملك وُقِّيت فتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هُدِيَ وكُفِّي ووُقِّي » .

قال مرتضى : المشهور أن هذا من مرسل عون بن عبد الله بن عتبة أن النبي عليه السلام قال إذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله حسبي الله توكلت على الله قال الملك كُفِّيت وهُدِيت ووُقِّيت إسناده قوى علي أنه قد روى ذلك مرفوعاً من حديث أنس قال الطبراني في الدعاء حدثنا الحسين بن إسحاق والتستري حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأقوى قال حدثنا أبي قال حدثنا أبي قال حدثنا ابن جريج عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله عليه السلام : « من قال بسم الله توكلت علي الله لا حول ولا قوة إلا بالله =

فإن قلت : فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها ؟ فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة، والقدر الذى يسمح بذكره فى علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب، فأما الذكر باللسان، والقلب لاه فهو قليل الجدوى^(٩٧٦) وفى الأخبار ما يدل عليه أيضا . وحضور القلب فى لحظة الذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضا قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو فى أكثر الأوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية، وللذكر أول وآخر: فأوله يوجب الأُنس والحب وآخره يوجب الأُنس والحب ويصدر عنه المطلوب ذلك الأُنس والحب فإن المرید فى بداية أمره قد يكون متكلفا بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل، فإن وُقِيَ للمداومة أنس به وانغرس فى قلبه حب المذكور ولا ينبغى أن يتعجب من هذا فإن من المشاهد فى العبادات أن تذكر غائبا غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده فيحبه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ثم إذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أولا صار مضطرا إلى كثرة الذكر آخره بحيث لا يصبر عنه فإن من أحب شيئا أكثر من ذكره ومن أكثر ذكر شيء وإن كان تكلفا أحبه ، فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يثمر الأُنس بالمذكور والحب له ثم يتمتع الصبر عنه آخره فيصير الموجب موجبا والثمر مثمرا ، وهذا معنى قول بعضهم: كابدت القرآن عشرين سنة. ثم تنعمت به عشرين سنة . ولا يصدر التمتع إلا من الأُنس والحب ولا يصدر

= فإنه يقال له حيثل هُدَيْت وُوقِيت وكُفِّيت وتنحى عنه الشيطان ورواه أيضا من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج نحوه لكن زاد فى أوله إذا خرج من بيته وقال فى آخره ويلقى الشيطان شيطان آخر فيقول كيف لك برجل هُدَيْ وُوقِيت وكُفِّيت وهو حديث حسن أخرجه الترمذى عن سعيد بن يحيى وأخرجه ابن السنى عن المسيب بن واضح عن الحجاج بن محمد وأخرجه أبو داود عن إبراهيم بن الحسن الخثعمى والنسائى عن عبد الله بن محمد بن محمد بن قيس كلاهما عن حجاج بن محمد وأخرجه ابن حبان عن محمد بن المنذر بن سعيد بن سعيد بن يحيى وقال الترمذى حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال الحافظ رجاله رجال الصحيح ولذلك صححه ابن حبان لكن خُفِّيت عليه علته قال البخارى: لا أعرف لابن جريج عن إسحاق إلا هذا ولا أعرف له منه سمعا وقال الدارقطنى رواه عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريج قال حدث عن إسحاق قال وعبد المجيد أثبت الناس فى ابن جريج والله أعلم .

(٩٧٦م) حديث : أبى هريرة : « واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه » رواه الترمذى وقال: حسن، والحاكم وقال: حديث مستقيم الإسناد ، والمراد بالدعاء هنا الذكر .

الأنس إلا من المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً، فكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الإنسان تناول طعام يستبشعه أولاً ويكابده أكله ويواظب عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصير عنه، فالنفس معتادة مستجملة لما تتكلف، هي النفس ما عودتها تتعود أى ما كلفتها أولاً يصير لها طبعاً آخر، ثم إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى إلا ذكر الله عز وجل، فإن كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارقة عنه إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصد عن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكانه خلّى بينه وبين محبوبه فعظمت غيبته وتخلص من السجن الذي كان ممنوعاً فيه عما به أنسه، ولذلك قال عليه السلام : «إن روح القدس نفث في روعي: أنحب ما أحببت فإنك مفارقة» (٩٧٧) أراد به كل ما يتعلق بالدنيا فإن ذلك يقضى في حقه بالموت فكل من عليها فإن يبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام، وإنما تقضى الدنيا بالموت في حقه إلى أن تقضى في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الأنس يتلذذ به العبد بعد موته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ويرتقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يبعث ما في القبور ويحصل ما في الصدور ولا يتكرر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول إنه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فإنه لم يعدم عدماً يمنع الذكر بل عدماً من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت، وإلى ما ذكرناه الإشارة بقوله عليه السلام : «القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة» (٩٧٨) ويقول عليه السلام : «أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر» (٩٧٩) ويقول

(٩٧٧) حديث : «إن روح القدس نفث في روعي : أحب ما أحببت فإنك مفارقة» تقدم ذلك في الباب السابع من كتاب العلم بلفظ أحب من أحببت وتقدم أنه رواه الطبراني في الأوسط والأصغر من حديث علي بسند ضعيف .

(٩٧٨) حديث : «القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة» قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبى سعيد بتقديم وتأخير وقال : غريب، قال العراقي : قلت : فيه عيب الله ابن الوليد الرصافي ضعيف . اهـ . وكذلك رواه الطبراني من حديث بتقديم وتأخير بسند ضعيف، ورواه أيضاً في معجمه الأوسط في ترجمة مسعود بن محمد الرملى من حديث أبى هريرة وسنده ضعيف أيضاً .

(٩٧٩) حديث : «أرواح الشهداء في حواصل طير خضر» وفي نسخة : طيور خضر تعلق من ثمر الجنة . رواه الترمذى عن كعب بن مالك رضي الله عنه ، ورواه مسلم من قول أبى مسعود وسأى قريباً .

ﷺ لقتلى بدر من المشركين : « يا فلان يا فلان وقد سماهم النبي ﷺ ، هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ » فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً ؟ فسمع عمر رضيه الله عنه قوله ﷺ فقال : يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جيفوا ؟ فقال ﷺ : « والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لكلامى منهم ولكنهم لا يقدرُونَ أن يجيبوا »^(٩٨٠) والحديث فى الصحيح ، هذا قوله عليه السلام فى المشركين فأما المؤمنون والشهداء فقد قال ﷺ : « أرواحهم فى حواصل طيور خُضر معلقة تحت العرش ». وهذه الحادثة وما أشير بهذه الالفاظ إليه لا ينافى ذكر الله عز وجل ، وقال تعالى : ﴿ وَاللَّحْشَنَ الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُمُوتُوا أَلَمْ يَحْيُوا عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ وَفِي حِينَئِذٍ أَنَّهُمْ لَدَى اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْمُزُوا مِنْهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿ الآية (ال عمران : ١٦٩ ، ١٧٠) .

ولاجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لأن المطلوب الخاتمة ، ونعنى بالخاتمة وداع الدنيا والقُدوم على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل متقطع للعلاق عن غيره ، فإن قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقاً بالله عز وجل فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة إلا فى صف القتال فإنه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فإنه يريد بها حياته ، وقد هون على قلبه حياته فى حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد لله أعظم من ذلك ، ولذلك عظم أمر الشهادة وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى ، فمن ذلك أنه لما استشهد عبد الله بن عمرو الأنصارى يوم أحد قال رسول الله ﷺ لجابر : « ألا أبشرك يا جابر ؟ » قال : بلى بَشْرَكَ الله بالخير ، قال : « إن الله عز وجل أحيا أباك فأقعده بين يديه وليس بينه

(٩٨٠) حديث : قوله ﷺ لقتلى بدر من المشركين : « يا فلان يا فلان - وقد سماهم النبي ﷺ بأسمائهم - هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً ؟ فسمع عمر رضى الله عنه قوله ﷺ فقال : يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جيفوا ؟ فقال ﷺ والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لكلامى منهم ولكنهم لا يقدرُونَ أن يجيبوا » . والحديث فى الصحيح ، أى رواه مسلم فى صحيحه من حديث أنس . هذا قوله عليه السلام فى المشركين وأما المؤمنون والشهداء فقد قال ﷺ : « إن أرواحهم فى حواصل طير خضر معلقة تحت العرش » أما المؤمنون فرواه ابن ماجه من حديث كعب بن مالك أن أرواح المؤمنين فى طير خضر تعلق بشجر الجنة ، ورواه النسائي بلفظ : إنما نسمة المؤمن طائفة . ورواه الترمذى بلفظ : أرواح الشهداء فى حواصل طير خضر تعلق بشجر الجنة . وقال : حسن صحيح . وقد تقدم للمصنف قريباً ، وأما الشهداء فرواه مسلم من حديث أبى مسعود ولم يرفعه وسيذكر قريباً .

وبيته ستر فقال تعالى: **تَمَنَّ عَلَىَّ يَا عَبْدِي مَا شِئْتَ أُعْطِيكَه**، فقال: يا رب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى، فقال عز وجل: **سَبَقَ الْقَضَاءُ مِنِّي بِأَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ** (٩٨١) ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فإنه لو لم يقتل ويبقى مدة ربما عادت شهوات الدنيا إليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة، فإن القلب وإن ألزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ولا يتفك عن فترة تعثره، فإذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيحين بعد الموت إليه ويتمنى الرجوع إلى الدنيا وذلك لقلّة حظه في الآخرة إذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه، فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة إذا لم يكن قصد الشهيد نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك (٩٨٢) كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل وإعلاء كلمته، فهذه الحالة هي التي عبر عنها بأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة، وحالة الشهيد توافق معنى قولك: لا إله إلا الله، فإنه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود إله، فهذا الشهيد قاتل بلسان حاله لا إله إلا الله؛ إذ لا مقصود له سواه، ومن يقل ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر، ولذلك فضل رسول الله ﷺ قول لا إله إلا

(٩٨١) حديث: «**أَلَا أَبْشُرُكَ يَا جَابِرُ، قَالَ: بَلَى بِشَرِّكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحْيَا أَبَاكَ وَأَقْعَدَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ سِتْرٌ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: تَمَنَّ عَلَىَّ يَا عَبْدِي مَا شِئْتَ أُعْطِيكَه**، فقال: يا رب تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك ﷺ مرة أخرى، فقال الله عز وجل: **سَبَقَ الْقَضَاءُ مِنِّي أَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ**» قال العراقي: رواه الترمذی وقال: حسن، وابن ماجه والحاكم وصحح إسناده من حديث جابر . اهـ.

(٩٨٢) حديث: «**إِذَا لَمْ يَكُنْ قَصْدُ الشَّهِيدِ نَيْلَ مَالٍ أَوْ أَنْ يُقَالَ شَجَاعٌ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ**» والخمسة والعصية كما ورد به الخبر بل محض حب الله تعالى وإعلاء كلمته، روى البخاري ومسلم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل يرى مكانه في سبيل الله، قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله». قاله العراقي.

وقال مرتضى: كذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذی وابن ماجه والنسائي .

الله على سائر الأذكار^(٩٨٣) وذكر ذلك مطلقا في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والإخلاص، فقال مرة: من قال لا إله إلا الله مخلصا، ومعنى الإخلاص مساعدة الحال للمقال. فنسأل الله تعالى أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا وظاهرا وباطنا حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها بل مستبرمين بها ومحبين للقاء الله، فإن من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، فهذه مرامز إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة.

(٩٨٣) حديث: «فضل رسول الله ﷺ قول لا إله إلا الله على سائر الأذكار» قال العراقي: رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه والنسائى فى اليوم والليلة من حديث جابر رفعه: أفضل الذكر لا إله إلا الله. اهـ.

وقال مرقسئى: وتقام الحديث: وأفضل الدعاء الحمد لله. أخرجه الترمذى والنسائى فى الكبرى جميعا عن يحيى بن حبيب قال: حدثنا موسى بن إبراهيم المدنى عن طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ فذكره، وأخرجه ابن حبان عن محمد بن على الأنصارى عن يحيى بن حبيب، وأخرجه ابن ماجه عن عبد الرحمن بن إبراهيم والحاكم من رواية إبراهيم بن المنذر كلاهما عن موسى بن إبراهيم، قال الترمذى: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى، وقد روى على بن المدينى وغيره هذا الحديث عن موسى، قال الحافظ: ولم أقف فى موسى على تجريح ولا تعديل إلا أن ابن حبان ذكره فى الثقات وقال: يخطئ، وهذا عجب منه لأن موسى مقل فإذا كان يخطئ مع قلة روايته فكيف يوثق ويصحح حديثه، فلعل من صححه أو حسنه تسمح لكون الحديث من فضائل الأعمال، والله أعلم.



الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية الماثورة وفضيلة

الاستغفار والصلاة على رسول الله ﷺ

فضيلة الدعاء

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنذَرْتُكَ عِبَادِي يَوْمَ إِنِّي قَرِيبٌ مِّنْ دَعْوَةِ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ﴾

(البقرة: ١٨٦).

وقال تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (الاعراف: ٥٥).

وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَلِيلِينَ ﴾

(غافر: ٦٠).

وقال عز وجل : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ (الإسراء: ١١).

وروى النعمان بن بشير عن النبي ﷺ أنه قال : إن الدعاء هو العبادة، ثم قرأ :

﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ الآية (غافر: ٦٠) (٩٨٤).

وقال ﷺ : « الدعاء من العبادة » (٩٨٥).

(٩٨٤) حديث : « الدعاء هو العبادة ، ثم قرأ : ﴿ ادعوني أستجب لكم ... ﴾ الآية » قال العراقي :

رواه أصحاب السنن والحاكم وقال : صحيح الإسناد ، وقال الترمذي : حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه كذلك أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة والبخاري في الأدب المفرد وابن حبان في صحيحه وقال البزار لا يروى إلا عن النعمان بن بشير مرفوعا وقال النووي أسانيده كلها صحاح ويروى هي العبادة قال الخطابي أنه على معنى الدعوة أو المسألة والمعنى أنه معظم العبادة أو أفضلها .

(٩٨٥) حديث : « الدعاء من العبادة » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أنس وقال : غريب من

هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة .

وروى أبو هريرة أنه عليه السلام قال : « ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء » (٩٨٦). وقال عليه السلام : « إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث : إما ذنب يُغفر له ، وإما خير يُعجل له ، وإما خير يُدخر له » (٩٨٧). وقال أبو ذر رضي الله عنه : يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح. وقال عليه السلام : « سلوا الله تعالى من فضله فإن الله تعالى يحب أن يُسأل وأفضل العباداة انتظار الفرج » (٩٨٨).

(٩٨٦) حديث : « ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء » لدلالته على قدرة الله وعجز الداعي. قال العراقي : رواه الترمذی وقال : غريب ، وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال : صحيح الإسناد . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والبخاري في الأدب والبيهقي في السنن وأقر الذهبي الحاكم على تصحيحه ، وقال ابن القطان : رواه كلهم ثقات وما موضع في إسناده ينظر فيه إلا عمران وفيه خلاف ، هو عمران القطان ضعفه النسائي وأبو داود ومشاء أحمد .

(٩٨٧) حديث : « إن العبد لا يخطئه من الدنيا إحدى ثلاث : إما ذنب يُغفر له ، وإما خير يُعجل له ، وإما خير يُدخر له » وفي نسخة : وإما شر يعزل عنه بدل الجملة الثالثة. قال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس ، وفيه روح بن مسافر عن إبان بن أبي عياض وكلاهما ضعيف ولأحمد والبخاري في الأدب المفرد والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي سعيد : إما أن تُعجل له دعوته وإما أن تُدخر له في الآخرة وإما أن تدفع عنه من السوء مثلها . اهـ .

وقال مرتضى : وروى الترمذی وقال : حسن صحيح غريب ، وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند والبيهقي في السنن والطبرانی في الكبير والضياء في المختارة عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه رفعه : ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله إياها أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بمأثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل - الحديث ، وروى ابن زنجويه في فوائده عن محمد بن يوسف عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نصير عن عبادة بن الصامت حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما على الأرض رجل مسلم يدعو إلا آتاه الله عز وجل إياها أو كف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بمأثم أو قطيعة رحم . ورواه أحمد والترمذی أيضا عن جابر بلفظ : ما من أحد يدعو بدعاء ، والباقي كسياق ابن زنجويه .

(٩٨٨) حديث : « سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يُسأل وأفضل العباداة الانتظار بالفرج » وفي رواية : انتظار الفرج ، والمعنى : أفضل الدعاء انتظار الداعي الفرج بالإجابة فيزد في خضوعه وتذللته وعبادته التي يحبها الله تعالى. قال العراقي : رواه الترمذی من حديث ابن مسعود وقال : حماد بن واقد ليس بالحاظف. قال العراقي : وضعفه ابن معين وغيره . اهـ .

آداب الدعاء وهي عشرة

(الاول) : أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة : كيوم عرفة من السنة ، ورمضان من

الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت السحر من ساعات الليل ، قال تعالى : ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الذاريات: ١٨) . وقال عليه السلام : « ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى

ثلث الليل الأخير فيقول عز وجل : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفري فأغفر له » (٩٨٩) . وقيل : إن يعقوب عليه السلام إنما قال : ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّ﴾

(يوسف : ٩٨) ، ليدعو في وقت السحر ، فقيل : إنه قام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل إليه : أني قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء .

= وقال مرتضى : في الدعوات ورمز السيوطي إلى صحته وحسنه الحافظ ابن حجر ، وكذلك رواه ابن عدي في الكامل والبيهقي في السنن ، وروى ابن جرير عن حكيم بن جبير عن رجل لم يسمه بلفظ : وإن من أفضل العبادة انتظار الفرج . وقد روى آخر الحديث وهو قوله : أفضل العبادة انتظار الفرج ، البيهقي في السنن والقضاعي عن أنس .

(٩٨٩) حديث : « ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفري فأغفر له » رواه مالك والشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وعن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه رفعه ينزل الله في كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول هل من سائل فأعطيه هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأتوب عليه حتى يطلع الفجر رواه أحمد والدارمي وابن خزيمة وابن السني والطبراني والضياء ورواه الحاكم عن نافع بن جبير عن أبي هريرة قال حمزة الكناني الحافظ لم يقل فيه أحد عن نافع عن أبيه غير حماد بن سلمة ورواه ابن عيينة فقال عن نافع عن رجل من الصحابة وهو أشبه بالصواب وروى مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ ينزل الله تعالى إلى السماء الدنيا كل ليلة حتى يمضي ثلث الليل الأول فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفري فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر وعند مسلم أيضا ينزل الله تبارك وتعالى في السماء الدنيا لثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له أو يسألني فأعطيه ثم يسط يديه فيقول من يقرض غير عديم ولا ظلم وروى الطبراني في الكبير عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه رفعه ينزل الله تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل فيقول ألا عبد من عبادي يدعوني فأستجيب له ألا ظالم لنفسه يدعوني فأغفر له ألا مقتر رزقه ألا مظلوم يدعوني فأنصره ألا عان يدعوني فأفك عانته فيكون كذلك يصبح الصبح ثم يعلى عز وجل على كرسيه وروى ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن أبي إمامة رضي الله عنه رفعه : ينزل الله في آخر =

(الثاني): أن يغتنم الأحوال الشريفة، قال أبو هريرة رضي الله عنه: «إن أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى، وعند نزول الغيث، وعند إقامة الصلوات المكتوبة فاغتنموا الدعاء فيها. وقال مجاهد: إن الصلاة جعلت في خير الساعات فعليكم بالدعاء خلف الصلوات.

وقال عليه السلام: «الدعاء بين الأذان والإقامة لا يُرد» (٩٩٠). وقال عليه السلام أيضا: «الصائم

= ثلاث ساعات يسقين من الليل فينظر الله في الساعة الأولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن لا يكون معه فيها أحد إلا الأنبياء والشهداء والصديقون وفيها ما لم يره أحد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول ألا مستغفر يستغفرني فأغفر له ألا سائل يسألني فأعطيه ألا داع يدعوني فأستجيب له حتى يطلع الفجر وذلك قول الله ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾. فيشده الله وملأكة الليل والنهار وعند ابن النجار من حديث أبي هريرة مرفوعا ينزل الله في كل ليلة إلى السماء حين يبقى نصف الليل الآخر أو ثلث الليل الآخر فيقول من ذا الذي يدعوني؟ فأستجيب له من ذا الذي يسألني؟ فأعطيه من ذا الذي يستغفرني؟ فأغفر له حتى ينصدح الفجر وينصرف القارئ من صلاة الفجر.

(٩٩٠) حديث: «الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي في اليوم واللييلة والترمذي وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدى وابن القطان ورواه النسائي في اليوم واللييلة بإسناد آخر جيد وابن حبان والحاكم وصححه. اهـ.

وقال مرقضى: قال الطبراني في الدعاء حدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن زيد العمى عن ابن إياس هو معاوية بن قرة عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة» أخرجه أبو داود عن محمد بن كثير عن الثوري وأخرجه الترمذي والنسائي في الكبرى جميعا عن محمود بن غيلان عن وكيع وابن أحمد الزبيري وأبي نعيم راد الترمذي وعبد الرزاق أربعتهم عن الثوري وسكت عليه أبو داود أما لحسن رايه في زيد العمى وأما شهرته في الضعف وأما لكونه من فضائل الأعمال وضعفه النسائي وأما الترمذي فقال هذا حديث حسن وقد رواه أبو إسحاق يعنى السبيعي عن يزيد بن أبي مريم عن أنس قال ابن القطان وإنما لم يصححه لضعف زيد العمى وأما يزيد فهو موثق وينبغي أن يصحح من طريقه وقال المنذرى طريق يزيد / أجود من طريق معاوية وقد رواه قتادة عن أنس موقوفا ورواه سليمان التيمي عن أنس مرفوعا. اهـ. قال الحافظ: «وقد نقل النووى أن الترمذى صححه ولم أر ذلك فى شيء من النسخ التى وقفت عليها». وكلام ابن القطان والمنذرى يعطى ذلك ويبعد أن الترمذى يصححه مع تفرد زيد العمى به وقد ضعفه، نعم طريق يزيد صححها ابن خزيمة وابن حبان ولفظه: «الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد فادعوا» =

لا تُردُّ دعوته» (٩٩١). وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضا إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات، ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهم وتعاون القلوب على استدرار رحمة الله عز وجل، فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها. وحالة السجود أيضا أجدر بالإجابة، قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثروا فيه من الدعاء» (٩٩٢). وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إني نُهييت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا، فأما الركوع فعظموا فيه الرب تعالى، وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فإنه قمن أن يستجاب لكم» (٩٩٣).

(الثالث): أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض إبطيه، روى جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس (٩٩٤). وقال سلمان: قال رسول الله ﷺ: «إن ربكم حي كريم يستحي من عبده

هكذا أخرجه ابن خزيمة بهذه الزيادة عن أحمد بن المقدام العجلي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن يزيد بن أبي مريم عن أنس وأخرجه من طرق أخرى عن أبي إسحاق وعن يونس بن أبي إسحق بدون تلك الزيادة وأخرجه النسائي عن إسماعيل بن مسعود عن يزيد بن زريع بمثله وأخرجه ابن حبان عن أبي يعلى الموصلي عن محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع وقع في رواية مستجاب بدل لا يرد والله أعلم.

(٩٩١) حديث: «الصائم لا تُردُّ دعوته» قال العراقي: رواه الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه ١٠.

(٩٩٢) حديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء» رواه مسلم وأبو داود والنسائي.

(٩٩٣) حديث: «نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فأما الركوع فعظموا فيه ربكم وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فإنه قمن أن يستجاب لكم» رواه مسلم أيضا.

(٩٩٤) حديث: «أن رسول الله ﷺ أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس» فاستدل به على سنية الاستقبال والحديث رواه مسلم في صحيحه دون قوله يدعو وقال مكانه واقفا وللنسائي من حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بمرفقات فرفع يديه يدعو ورجاله ثقافت وهذا يصلح أن يكون دليلا للرفع مطلقا من غير تقييد وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب الحج.

إذا رفعوا أيديهم إليه أن يردّها صفراً» (٩٩٥). وروى أنس أنه ﷺ كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه (٩٩٦). وروى أبو هريرة رضي الله عنه ﷺ مرّ على إنسان يدعو ويشير بأصبعيه السبابتين فقال ﷺ : «أحد أحد» (٩٩٧). أى اقتصر على الواحدة.

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : ارفعوا هذه الأيدي قبل أن تغل بالأغلال .

(٩٩٥) حديث : قال سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن ربكم حتى كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردّها صفراً » أى خالية، قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه و الحاكم وقال إسناده صحيح على شرطهما . اهـ .

وقال مرقضى : هذا لفظ أبى داود إلا أنه قال إذا رفع يديه إلى السماء ولفظ التبرمذى أن يردّها خائبتين .

(٩٩٦) حديث : « وروى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعيه » قال العراقي : رواه مسلم دون قوله ولا يشير بأصبعيه والحديث متفق عليه لكن مقيّد بالاستسقاء . اهـ . لفظ مسلم كان لا يرفع يديه فى شيء آمن الدعاء إلا فى الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه قال القاضى عياض وهذا يدل على رفعهما فوق الصدر وحذو الأذنين لأن رفعهما مع الصدر لا يكشف بياض الأبط .

(٩٩٧) حديث : روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم مر على إنسان يدعو وهو يشير بأصبعيه السبابتين فقال صلى الله عليه وسلم : «أحد أحد» قال العراقي : رواه الترمذى وقال حسن وابن ماجه و الحاكم وقال صحيح الإسناد . اهـ . وقال المصنف معنى أحد (أى اقتصر على الواحدة) أى أشير بأصبع واحد فإن الذى تدعوه واحد قال الزمخشري : أراد وحد فقلبت الواو همزة كما قيل أحد واحد واحد فقد تقلب بهذا القلب مضمومة ومكسورة ومفتوحة . اهـ . وحديث أبى هريرة هذا لفظه أن رجلا كان يدعو بأصبعيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحد أحد » وقال الترمذى : حسن غريب وصححه الحاكم وأقره الذهبى وقال الهيثمى رجاله ثقات ويروى هذا الحديث أيضا عن أنس وفيه التصريح بذكر الرجل المبهم رواه أحمد ولفظه من النبى صلى الله عليه وسلم على سعد وهو يدعو بأصبعين فقال له صلى الله عليه وسلم : « أحد يا سعد » قال الهيثمى لم يسم تابعيه وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه الحاكم فى المستدرک عن سعد بن أبى وقاص قال : مر النبى صلى الله عليه وسلم وأنا أدعو بأصبعين فقال : «أحد أحد» وأشار بالسبابة ثم إن عدم الإشارة فى الدعاء بأصبعين عده الحليمى والطرطوشى والزركشى من شروط الدعاء لا من آدابه وقالوا من شرطه أن لا يشير إلا بالسبابة من يده اليمنى فقط وأخرج أبو داود عن ابن عباس مرفوعا المسألة أن ترفع يديك حدو منكبيك أو نحوها والاستغفار أن تشير بأصبع واحدة والابتهاال أن تمد يديك جميعا .

ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء، قال عمر رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ إذا مد يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه ^(٩٩٨)، وقال ابن عباس: كان ﷺ إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما عما يلي وجهه ^(٩٩٩). فهذه هيئات اليد، ولا يرفع بصره إلى السماء، قال ﷺ: «ليتتهين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم» ^(٩٩٩م).

(٩٩٨) حديث عمر رضي الله عنه: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه» قال العراقي: رواه الترمذي وقال غريب والحاكم في المستدرک وسكت عليه وقال ضعيف . اهـ.

وقال مرقسي: ولفظ المستدرک عن ابن عباس في أثناء حديث «وامسحوا بهما وجوهكم» ولعل هذا غير ما ذكره العراقي ومن آداب الدعاء أن يجعل بطون الكف إلى الوجه وظهورهما إلى الأرض.

(٩٩٩) حديث: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ضم كفيه جعل بطونهما عما يلي وجهه» قال العراقي: رواه الطبراني في الكبير بسند ضعيف . اهـ.

وقال مرقسي: ورواه الحاكم عن ابن عباس مرفوعا إذا سألت الله فاسأله ببطون أكفكم ولا تسأله بظهورهما وامسحوا بهما وجوهكم ويستثنى من ذلك ما يشد فيه الأمر ففي صحيح مسلم أنه ﷺ لما استبقي أشار بظهر كفيه إلى السماء وهو المراد بالرب في قوله تعالى يدعوننا رغبا ورهبا قالوا: الرب بسط الأيدي وظهورهما إلى الأرض والرغب بسطهما وظهورهما إلى السماء واستحب الخطابي كشفهما غير سائر لهما بثوب أو غطاء.

(٩٩٩م) حديث: «ليتتهين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم» قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة وقال عند الدعاء في الصلاة . اهـ.

قال مرقسي: وكذلك رواه النسائي والطبراني في الكبير وفي رواية «أو ليخطفن الله أبصارهم» وروى أحمد ومسلم وأبو داود من حديث جابر بن سمرة: «ليتتهين أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم أبصارهم» وقد ظهر بذلك الزيادة أن النهي خاص في الصلاة فلا يتم به استدلال المصنف كما لا يخفى على أنه ورد في صحيح مسلم من حديث ابن عباس ما يدل على جواز رفع البصر إلى السماء في حال الدعاء وهو ما رواه عبد بن حميد عن أبي نعيم عن إسماعيل بن مسلم عن أبي المتوكل عنه إنه بات في بيت النبي ﷺ فقام من الليل ثم خرج فنظر في السماء ثم تلا إلى آخر الحديث وأخرجه البخاري كذلك قال النووي في الأذكار في باب ما يقول إذا استيقظ من الليل وخرج من بيته يستحب له أن ينظر إلى السماء ويقرأ الآيات الخواتم من سورة آل عمران ثبت في الصحيحين إنه ﷺ كان يفعله إلا النظر إلى السماء فهو في صحيح البخاري دون مسلم قال الحافظ: بل ثبت ذلك في مسلم أيضا وسبب خفاء ذلك على الشيخ أن مسلماً جمع طرق الحديث كما دته فساقها في =

(الرابع) : خفض الصوت بين المخافة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال : قدمنا مع رسول الله فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم ، فقال النبي ﷺ : « يا أيها الناس : إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب إن الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم » (١٠٠٠) . وقالت عائشة رضيا في قوله عز وجل : ﴿ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ وَلَا تَخَافُ مِنْهُ ﴾ (الإسراء: ١١٠) (١٠٠١) . أي بدعائك ، وقد أثنى الله عز وجل على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال : ﴿ إِذْ تَأَذَّى رَبُّهُ بِذَنَابِهِ حَتَّىٰ ﴾ (مريم: ٣) ، وقال عز وجل : ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ (الأعراف: ٥٥) .

= كتاب الصلاة وأُفرد طريقا منها في كتاب الطهارة وهي التي وقع عنده التصريح فيها بالنظر إلى السماء ووقع ذلك أيضا في طريقين آخرين مما ساقه في كتاب الصلاة لكنه اقتصر في كل منهما على بعض المتن فلم يقع عنده فيهما التصريح بهذه اللفظة وهي في نفس الأمر عنده فيهما وأما البخاري فلم يقع عنده التقييد بكون ذلك عند الخروج من البيت وليس في شيء من الطرق الثلاثة التي أشرت إليها التصريح بالقراءة إلى آخر السورة وإنما وقع ذلك من طرق أخرى ليس فيها النظر إلى السماء لكن الحديث في نفس الأمر واحد فذكر بعض الرواة ما لم يذكر بعض والله أعلم .

قال مرتضى : وروى الطبراني من حديث أم سلمة رضى الله عنها قالت : ما خرج رسول الله ﷺ من بيتي صباحا إلا رفع بصره إلى السماء وقال الحديث وقد تقدم .

(١٠٠٠) حديث : عن أبو موسى الأشعري قال : قدمنا مع رسول الله ﷺ فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال ﷺ : « يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب إن الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم » **قال العراقي :** متفق عليه مع اختلاف لفظه واللفظ الذي ذكره المصنف لأبي داود . اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه الستة من طرق متعددة إلى أبي عثمان النهدي عن أبي موسى وقد تقدم ذكرها قريبا في فضيلة الحوقلة ومن ألفاظه كنا مع النبي ﷺ في سفر فجعل الناس يجهرون بالكبير فقال النبي ﷺ : « أيها الناس اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إنكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم » ومنها كنا مع النبي ﷺ في سفر فرقنا عقبة أو ثنية فكان الرجل إذا علاها قال : لا إله إلا الله والله أكبر الحديث .

(١٠٠١) حديث : عن عائشة رضى الله عنها « في قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي بدعائك » أخرجه البخاري ومسلم ، قال البخاري في كتاب التفسير حدثنا طلق بن غنام حدثنا زائدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ الآية قالت : نزلت في الدعاء وقال البخاري أيضا في كتاب التوحيد حدثنا =

(الخامس): أن لا يتكلف السجع في الدعاء فإن حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه، قال عليه السلام: «سيكون قوم يعتدون في الدعاء» (١٠٠٢). وقد قال عز وجل: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (الأعراف: ٥٥). قيل: معناه التكلف للإسجاع، والأولى ألا يجاوز الدعوات الماثورة فإنه قد يعتدى في دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته، فما كل أحد يحسن الدعاء، ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه أن العلماء يحتاج إليهم في الجنة إذ يقال لأهل الجنة: تمنوا، فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء. وقد

= عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا وكيع كلاهما عن هشام بن عروة بنحوه وأما مسلم فأخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع وأبي أسامة وأخرجه من طرق أخرى عن هشام وهو من أفرادة وقد جاء عن ابن عباس في نزولها سبب آخر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة إذا صلى رفع صوته فإذا سمع المشركون القرآن سيوه ومن أنزله ومن جاء به فتزلت ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون ولا تخافت بها فلا تسمع أصحابك وابتغ بين الجهر والمخافة أخرجه البخاري عن يعقوب بن إبراهيم وعن مسدد وحجاج بن منهال وعمر بن زرارة وأخرجه عن محمد بن الصباح وعمرو الناقد وأخرجه الترمذي وابن خزيمة عن أحمد بن منيع وأخرجه النسائي وابن خزيمة أيضا عن يعقوب بن إبراهيم سبعتهم عن هشام عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأخرجه الترمذي أيضا من رواية أبي داود الطيالسي عن هشام وشعبة فرقهما كلاهما عن أبي بشر لكن لم يذكر شعبة ابن عباس في السند، بل أرسله وقد أخرجه النسائي من رواية الأعمش عن أبي بشر موصولا أيضا. وأخرجه ابن مردويه في التفسير من رواية يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس وزاد فيه فتزلت واذكر ربك في نفسك فكان لا يسمع أصحابه فشق عليهم فتزلت «ولا تجهر بصلاتك» وقد رجح بعضهم السبب الثاني ويمكن الجمع بأن تكون الآية في الأمرين معا والله أعلم.

(١٠٠٢) حديث: «سيكون قوم يعتدون في الدعاء» قال العراقي: وفي رواية الطهوي رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن مغفل. اهـ.

وقال مرفقي: وذكر صاحب القسوت في كتاب العلم قال عبد الله بن مغفل لابنه وقد سمعه يقرأ خلف الإمام وسمعه يسجع في كلامه هذا الذي ييغضك إلى لا قضيت لك حاجة أبدا وكان قد جاءه يسأله حاجة فقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أوتي امرؤ شرا من طلاقة لسان» وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة حين سجع فوالى بين ثلاث كلمات وقال: إياك والسجع يا ابن رواحة فكان السجع ما زاد على كلمتين وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أمره بدية الجنين لما قال كيف أودي من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل هذا يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسجع كسجع الاعراب وهذا الكلام قد تقدم بتفصيله في كتاب العلم فراجع.

قال عليه السلام : « إياكم والسجع في الدعاء، حسب أحدكم أن يقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل » (١٠٠٣). وفي الخبر: « سيأتى قوم يعتدون في الدعاء والطهور ». ومز بعض السلف بقاص يدعو بسجع فقال له: أعلى الله تبالغ، أشهد لقد رأيت حبيبا العجمي يدعو وما يزيد على قوله: اللهم اجعلنا جيدين، اللهم لا تفضحنا يوم القيامة، اللهم وفقنا للخير، والناس يدعون من كل ناحية وراءه، وكان يعرف بركة دعائه.

وقال بعضهم: ادع بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق. ويقال إن العلماء والأبدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فما دونها، ويشهد له آخر سورة البقرة فإن الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك.

واعلم أن المراد بالسجع هو المتكلف من الكلام فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة، وإلا ففي الأدعية الماثورة عن رسول الله ﷺ كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة، كقوله ﷺ: « أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقرين بالشهود والركع السجود الموفين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد » (١٠٠٤). وأمثال ذلك، فليقتصر على الماثور من الدعوات أو ليتمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل.

(١٠٠٣) حديث: « إياكم والسجع في الدعاء بحسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل » قال العراقي: غريب بهذا السياق وللبخاري عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فأنى عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون ذلك ولا بن ماجة والحاكم واللفظ له وقال صحيح الإسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة إلخ. اهـ.

وقال مرتضى: وسيأتى هذا الدعاء للمصنف في الباب الثالث أطول من هذا.

(١٠٠٤) حديث: « أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقرين بالشهود والركع السجود الموفين بالعهود إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد » ففي كل من الخلود والشهود والسجود والعهود والودود تقارب قال العراقي: رواه الترمذى من حديث ابن عباس سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثا طويلا من جملته هذا وقال حديث غريب قال العراقي: وفيه من محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سبي الحفظ. اهـ.

(السادس) : التضرع والخشوع والرغبة والرهبة ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْحَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ (الأنبياء: ٩٠) . وقال عز وجل : ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ (الأعراف: ٥٥) . وقال ﷺ : « إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه » (١٠٠٥) .

(السابع) : أن يجزم الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدق رجاء فيه ، قال ﷺ : « لا يقل أحدكم إذا دعا : اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ليعزم المسألة فإنه لا مكره له » (١٠٠٦) .

وقال ﷺ : « إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء » (١٠٠٧) .

وقال مرتضى : وكذا رواه محمد بن نصر في الصلاة والطبراني في الكبير والبيهقي في الدعوات وأول الدعاء اللهم يا ذا الجلال الشديد والأمر الرشيد أسألك الآمن يوم الوعيد إلخ . وفيه أنك تفعل ما تريد وهو دعاء طويل .

(١٠٠٥) حديث : « إذا أحب الله عبدا » أراد به الخير ووقفه « ابتلاه » أي اختبره وامتحنه بنحو مرض أو هم أو ضيق « حتى يسمع تضرعه » . قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس « إذا أحب الله عبدا صب الله عليه البلاء صبا » الحديث وفيه دعه فلني أحب صوته وللطبراني من حديث أبي أمامة إن الله تعالى يقول للملائكة : « انطلقوا إلى عبيدي صبرا عليه البلاء وفيه فلاني أحب أن أسمع صوته » . وسندهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البيهقي والديلمي أيضا من حديث أبي هريرة بلفظ لسمع تضرعه وفي بعض ألفاظه فإذا دعا قالت الملائكة صوت معزوف وقال جبريل رب اقض حاجته فيقول دعوا عبيدي فلاني أحب أن أسمع صوته .

(١٠٠٦) حديث : « لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسألة فإنه لا مكره له » رواه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة بلفظ لا يقل أحدكم اغفر لي إن شئت وليعزم في المسألة فإنه لا مكره له ورواه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه بلفظ : « لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت اللهم ارحمني إن شئت وليعزم المسألة فإنه يفعل ما يشاء لا مكره له » .

(١٠٠٧) حديث : « إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله تعالى لا يتعاظمه شيء » قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث أبي هريرة .

وقال عليه السلام : « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل » (١٠٠٨).

وقال سفيان بن عيينة: لا يمنعن أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فإن الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق إبليس لعنه الله إذ: ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَتَبَعُونَنِي ﴾ قَالَ فَأَتَكَ مِنْ **الْعَاقِرِينَ** ﴿ (الحجر: ٣٦، ٣٧).

(الثامن): أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثاً قال ابن مسعود: كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ويتبغى. ألا يستبطن الإجابة لقوله عليه السلام: « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول: قد دعوت فلم يستجب لي، فإذا دعوت فاسأل الله كثيراً فإنك تدعو كريماً » (١٠٠٩). وقال بعضهم: إنني أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا أرجو الإجابة: سألت الله تعالى أن يوفقي لترك ما لا يعنيني.

(١٠٠٨) حديث: قال عليه السلام: « ادعوا الله » أي أسأله من فضله « وأنتم موقنون » أي جازمون « بالإجابة » وقال الطبري في الأمر بالدعاء باليقين والمراد النهي عن التعرض لما هو مناف للإيقان من الغفلة واللهو والأمر بضدهما من إحضار القلب والجد في الطلب فإذا حصل اليقين ونبه على ذلك بقوله: « واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه » أي لا يعياً بسؤال سائل غافل عن خدمة مولاه مشغول القلب بما أهمه من دنياه قال **العراقي**: رواه الترمذی من حديث أبي هريرة وقال: غريب ورواه الحاكم وقال مستقيم الإسناد تفرد به صالح المري وهو أحد زهاد البصرة قال **العراقي**: لكنه ضعيف في الحديث انتهى وسبقه شيخه الحافظ الذهبي فتعقب على الحاكم بقوله صالح متروك تركه النسائي وغيره وقال البخاري منكر الحديث وقال أحمد هو صاحب قصص لا يعرف الحديث وتلاههما الحافظ ابن حجر فقال: صالح وإن كان صالح ضعيفاً في الحديث ومن ثم تركه الجميع ومن قال بحسنه فضلاً عن صحته فقد وهم. اهـ.

(١٠٠٩) حديث: « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي » قال **العراقي**: متفق عليه من حديث أبي هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: ورواه أبو داود والترمذی وابن ماجه وفي رواية لمسلم قيل يا رسول الله وما الاستعجال قال: يقول قد دعوت وقد دعوت فلم يستجب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وذكر مكى أن المدة بين دعاء زكريا عليه السلام بطلب الولد والشارة أربعون سنة وتقدم أن دعاء يعقوب عليه السلام في استغفاره لبنيه أجيب به بعد أربعين سنة وقال الزركشي: ومثل =

وقال عليه السلام : « إذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الإجابة فليقل : الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل : الحمد لله على كل حال » (١٠١٠) .

(التاسع) : أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل فلا يبدأ بالسؤال ، قال سلمة بن الأكوع : ما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء إلا استفتحته بقول : سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب . (١٠١١) . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ ثم يسأله حاجته ، ثم يختم بالصلاة على النبي ﷺ فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما ، وروى في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا سألت الله عز وجل حاجة فابتدئوا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقيض إحداهما ويرد الأخرى » (١٠١٢) . رواه أبو طالب المكي .

= ذلك نقل ابن عطية عن ابن جريج وحمد بن علي والضحاك أن دعوة موسى عليه السلام على فرعون لم تظهر إجابتها إلا بعد أربعين سنة وقال ابن هبيرة من حديث أنس قنت النبي ﷺ شهرا يدعو على رعل وذكوان .

(١٠١٠) حديث : « إذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الإجابة فليقل الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ومن أبطأ عليه في ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال » فإن أحوال المؤمن كلها خير وقضاء الله له بالسراء والضراء رحمة ونعمة ولو انكشف له الغطاء لفرح بالضراء أكثر من السراء وهو أعلم بمصالح عباده قال العراقي : رواه البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرقسي : وروى البيهقي في الأسماء والصفات من حديث حبيب بن أبي ثابت قال حدثنا شيخ لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جاءه شيء يكرهه قال : « الحمد لله على كل حال وإذا جاءه شيء يعجبه قال الحمد لله المنعم المتفضل الذى بنعمته تتم الصالحات » .

(١٠١١) حديث : سلمة بن الأكوع رضى الله عنه « ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء إلا استفتحته فقال سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب » قال العراقي : رواه أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد قال العراقي : فيه عمر بن راشد البجلي ضعفه الجمهور . اهـ .
قال مرقسي : أورده صاحب القسوت في الفصل الخامس من الباب الأول بلفظ كان إذا افتتح دعاءه افتتحه بقوله فذكره .

(١٠١٢) حديث : أبو سليمان الداراني : « من أراد أن يسأل الله عز وجل حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة عليه فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع » وفي رواية يرد ما بينهما أو رده الجزولي في أول دلائله بلفظ فليكثر بدل =

(العاشر) : وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الإجابة : التوبة ورد المظالم والإقبال على الله عز وجل بكنهه الهمة فذلك هو السبب القريب في الإجابة فيروى عن كعب الأحبار أنه قال : أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى عليه السلام فخرج موسى بنى إسرائيل يستسقى بهم فلم يسقوا، حتى خرج ثلاث مرات ولم يسقوا، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام أني لا أستجيب لك ولا لمن معك وفيكم غم، فقال موسى : يا رب، ومن هو حتى نخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل إليه : يا موسى، أنهاكم عن النيمة وأكون غامسا، فقال موسى لبنى إسرائيل : توبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النيمة، فتابوا فأرسل الله تعالى عليهم الغيث .

وقال سعيد بن جبير : قحط الناس في زمن ملك من ملوك بنى إسرائيل فاستسقوا، فقال الملك لبنى إسرائيل : ليرسلن الله تعالى علينا السماء أو لنؤذينه، قيل له : وكيف تقدر أن تؤذيه

= فليبدأ والمعنى أن الكريم لا يناسبه أن يقبل الطرفين ويرد الوسط قال الزركشي واستشكل بعض مشايخنا قول الداراني بأن قولنا اللهم صلى على محمد دعاء والدعاء متوقف على القبول وفيه نظر . اهـ .

قال مرتضى : ويروى عن الداراني أيضا بلفظ إذا أردت أن تسأل الله حاجة فصل على محمد ثم سل حاجتك ثم صل على النبي صلى الله عليه وسلم فإن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة والله عز وجل أكرم من أن يرد ما بينهما أخرجه النميزي بالوجهين كذا في القول البديع للحافظ السخاوي، **قال العراقي :** لم أجد مرفوعا وإنما هو موقوف على أبي الدرداء رضى الله عنه .

قال مرتضى : وهو وإن كان موقوفاً فهو شاهد لقول الداراني، وما يؤيده أيضاً ما أخرجه أبو داود عن فضالة قال : سمع النبي ﷺ رجلاً يدعو في صلاته لم يجد الله ويصلى على النبي ﷺ فقال : عجل هذا، ثم دعاه فقال : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه ثم يصلى على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء، ورواه النسائي وزاد فسمع النبي ﷺ رجلاً يصلى فمسجد الله وحمده وصلى على النبي ﷺ فقال : ادع تجب وسل تعط، وما يدل على إجابة الدعاء بعد التحميد ما روى عن أنس قال : جاءت أم سليم فقالت : يا رسول الله علمني كلمات ادعو بهن فقال : تسبحين عشراً وتحمدين عشراً وتكبرين عشراً ثم تسألين حاجتك فإنه يقول قد فعلت، رواه صاحب التنصرة، وأخرجه الترمذى عن معاذ سمع النبي ﷺ رجلاً يقول : يا ذا الجلال والإكرام فقال : قد استجيب لك فسل، وفي المستدرک عن أبي أمامة رفعه : إن لله ملكاً موكلًا بمن يقول : يا أرحم الراحمين فمن قالها ثلاثاً قال له الموكل : إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك فسل، والمعنى فيه أن ذكر الله بالثناء والتعظيم كالأكسير العظيم للنفس في تصفيتها وإشراقها حتى يكون الماهوب أقرب إليها، فلهذا قدم الثناء على الدعاء .

وهو في السماء؟ فقال: أقتل أوليائه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء .

وقال سفيان الثوري: بلغني أن بني إسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل وأكلوا الأطفال وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال يكون ويتضرعون، فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام: لو مشيتم إلى بأقدامكم حتى تخفى ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكل السنتكم عن الدعاء فإني لا أجيب لكم داعيا ولا أرحم لكم باكيا حتى تردوا المظالم إلى أهلها ففعلوا فمطروا من يومهم .

وقال مالك بن دينار: أصاب الناس في بني إسرائيل قحط فخرجوا مرارا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم: أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى أبдан نجسة وترفعون إلى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملأتم بطونكم من الحرام، الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بعدا .

وقال أبو الصديق الناجي: خرج سليمان عليه السلام يستسقي فمرَّ بتملة ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول: اللهم إنا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا ، فقال سليمان عليه السلام: ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم .

وقال الأوزاعي: خرج الناس يستسقون فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا معشر من حضر ، الستم مقرين بالإساءة ؟ فقالوا: اللهم نعم، فقال: اللهم إنا قد سمعناك تقول: ما على المحسنين من سبيل، وقد أقرنا بالإساءة فهل تكون مغفرتك إلا لثلاثنا، اللهم فاغفر لنا وارحمنا واسقنا، فرقع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا .

وقيل لمالك بن دينار: ادع لنا ربك، فقال: إنكم تستبطئون المطر وأنا أستبطئ الحجارة . وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقي فلما ضجروا قال لهم عيسى عليه السلام: من أصاب منكم ذنبا فليرجع ، فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفارقة إلا واحد، فقال له عيسى عليه السلام: أما لك من ذنب؟ فقال: والله ما علمت من شيء غير أنني كنت ذات يوم أضل فمرت بي امرأة فنظرت إليها بعيني هذه فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فانتزعتها واتبعت المرأة بها ، فقال له عيسى عليه السلام: قاعد الله حتى أومن على دعائك، قال: فدعا فتجللت السماء سحابا ثم صبت فسقوا .

وقال يحيى الغساني: أصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام، فاختاروا ثلاثة من علمائهم ، فخرجوا حتى يستسقوا بهم. فقال أحدهم: « اللهم إنك أنزلت في توراةك، أن

تعفو عمن ظلمنا. اللهم إنا قد ظلمنا أنفسنا، فاعف عنا. وقال الثاني: «اللهم إنك أنزلت في ثوراتك أن نعشق أرقاءنا. اللهم إنا أرقاؤك فاعتقنا. وقال الثالث: «اللهم إنك أنزلت في ثوراتك، أن لا نرد المساكين؛ إذا وقفوا بأبوابنا. اللهم إنا مساكينك، وقفنا ببابك، فلا ترد دعائنا. فسقوا وقال عطاء السلمي: منعنا الغيث فخرجنا نستسقى. فإذا نحن بسعدون المجنون في المقابر، فنظر إلى فقال: يا عطاء، أهذا يوم النشور أو يُعشر ما في القبور. فقلت: لا ولكننا منعنا الغيث، فخرجنا نستسقى فقال: يا عطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية فقلت: بل بقلوب سماوية. فقال: هيهات يا عطاء، قل للمتبهجين لا تتهرجوا فإن الناقد بصير ثم رمق السماء بطرفه وقال: إلهي وسيدى ومولاى لا تهلك بلادك بذنوب عبائك ولكن بالسر المكنون من أسمائك، وما وارت الحجب من آلائك، إلا ما سقيتنا ماء غدقا فرائنا؛ تحبى به العباد وتروى به البلاد. يا من هو على كل شىء قدير قال عطاء: فما استتم الكلام، حتى أرعدت السماء، وأبرقت وجاءت بمطر كافواه القرب: فولئى وهو يقول:

أفلق الزاهدون والمعابدونا	إذ لمولاهم أجاعوا البطونا
أسهروا الأعين العليقة حبا	فانقضى ليلهم وهم ساهرونا
شغلتهم عبادة الله حتى	حسب الناس أن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك: قدمت المدينة فى عام شديد القحط، فخرج الناس يستسقون، فخرجت معهم. إذ أقبل غلام أسود عليه قطعنا خيش. قد اتزر بإحداهما، وألقى الأخرى على عاتقه، فجلس إلى جنبى. فسمعتة يقول: إلهي أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال، وقد حبست عنا غيث السماء؛ لتؤدب عبادك بذلك. فأسألك يا حليما ذا أناء، يا من لا تعرف عباده منه إلا الجميل. أن تسقيهم الساعة الساعة. فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكتست السماء بالغمام، وأقبل المطر من كل جانب.

قال ابن المبارك: فجننت إلى الفضيل فقال: مالى أراك كئيها؛ فقلت أمر سبقنا إليه غيرنا، فتولاه دوننا. وقصصت عليه القصة. فصاح الفضيل وخر مغشيا عليه. ويروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس رضي الله عنه فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس: اللهم إنه لم ينزل بلاء من السماء، إلا بذنب ولم يكشف إلا بتوبة. وقد توجه بى القوم إليك؛ لمكاني من نبيك عليه السلام وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة وأنت الراعى. لا تهمل الضالة، ولا تدع الكبير بدار مضیعة. فقد ضرب الصغير، ورق الكبير، وارتفعت الاصوات بالشكوى. وأنت

تعلم السر وأخفى . اللهم فاعظمهم بغياك . قبل أن يقنطوا؛ فيهلكوا فإنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون . قال: فما تم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال .

فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله ﷺ

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾

(الأحزاب: ٥٦)

وروى أنه ﷺ جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه . فقال ﷺ: «إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال: أما ترضى يا محمد ، أن لا يصلى عليك أحد من أمتك صلاة واحدة إلا صليت عليه عشرا ، ولا يسلم عليك أحد من أمتك ، إلا سلمت عليه عشرا» (١٠١٣)

وقال ﷺ: «من صلى عليّ؛ صلت عليه الملائكة ما صلى عليّ ، فليقلل عند ذلك أو ليكثر» (١٠١٤)

(١٠١٣) حديث: «أنه ﷺ جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال: إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال: أما ترضى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرا» قال العراقي: رواه النسائي وابن حبان من حديث أبي طلحة بإسناد جيد .

(١٠١٤) حديث: «من صلى عليّ؛ صلت عليه الملائكة ما صلى عليّ فليقلل عيد من ذلك أو ليكثر» هكذا في سائر نسخ الكتاب ووقع في سائر نسخ الدلائل: عند ذلك أو ليكثر وهو تصحيف قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث عامر بن ربيعة بإسناد ضعيف والطبراني في الأوسط بإسناد حسن . اهـ .

وقال مرتضى: ورواه البيهقي من حديث عامر بن ربيعة بلفظ من صلى عليّ صلاة صلت عليه الملائكة ما صلى عليّ فليقلل عند ذلك أو ليكثر وفي رواية له من صلى عليّ صلاة صلي الله عليه بها عشرا فليكثر على عبده من الصلاة أو ليقل وعن أبي طلحة بلفظ من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا فليكثر عبده من ذلك أو ليقل وروى الطبراني في الكبير عن عامر ابن ربيعة «من صلى على صلاة صلى الله عليه فأكثروا أو أقلوا» وهكذا رواه الحاكم في

وقال عليه السلام : « إن أولى الناس بى أكثرهم على صلاة » (١٠١٥).

وقال عليه السلام : « بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلى على » (١٠١٦).

وقال عليه السلام : « أكثرُوا من الصلاة على يوم الجمعة » (١٠١٧).

الكنى وروى أحمد عن عبد الله بن عمرو من صلى على صلاة صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة فليقتل عبد من ذلك أو ليكثر وروى أبو داود الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والضياء من حديثه بلفظ « ما من عبد يصلى على إلا صلت عليه الملائكة ما دام يصلى فليقل العبد من ذلك أو ليكثر ».

(١٠١٥) حديث : « إن أولى الناس بى أكثرهم على صلاة » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وابن حبان . اهـ.

وقال مرتضى : وكذا رواه البخارى فى التاريخ وقال ابن حبان صحيح وقال إن لم يكن المراد بهم تباع الأثر وعملة السنة فلا أدري من هم أى لكثرة اشتغالهم بذكره صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه .

(١٠١٦) حديث : « بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلى على » قال العراقي : رواه قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن على هكذا والنسائي وابن حبان من حديث أخيه الحسين ابن على « البخل من ذكرت عنده فلم يصل على » ورواه الترمذى من حديث الحسين بن على عن أبيه وقال حسن صحيح . اهـ.

وقال مرتضى : وحديث الحسين بن على أخرجه أيضا أحمد والحاكم فى الدعاء وقال صحيح من رواية عبد الله بن الحسين بن على عن أبيه عن جده وقد أظن إسماعيل القاضى فى تخريج هذا الحديث فى تأليف له ولا ينقص عن درجة الحسن وفى بعض روايات هذا الحديث البخل الذى من ذكرت عنده .

(١٠١٧) حديث : « أكثرُوا من الصلاة على يوم الجمعة » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبى حاتم وحكى عن أبيه أنه حديث منكر . اهـ.

قال مرتضى : ورواه ابن ماجه من حديث أبى الدرداء بزيادة « فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة » ورواه البيهقى من حديث أنس بزيادة « وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة » .

وقال عليه السلام : « من صلى على من أمتى كُتِبَ له عشر حسنات ومُحِيت عنه عشر سيئات » (١٠١٨).

وقال عليه السلام : « من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صلِّ على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي » (١٠١٩).

(١٠١٨) حديث : « من صلى على من أمتى كُتِبَ له عشر حسنات ومُحِيت عنه عشر سيئات » قال العراقي : رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث عمير بن نيار وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات وله في السنن وابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكر نحو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضاً رفع الدرجات. اهـ.

وقال مرتضى : حديث أنس زواه أحمد البخاري في الأدب وأبو يعلى والحاكم والبيهقي والضياء بلفظ « من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات » وروى أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ « من صلى على مرة واحدة كتب الله له بها عشر حسنات » وروى أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان عنه أيضاً بلفظ « من صلى على واحدة صلى الله عليه بها عشرة » وهكذا رواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر وعن عبد الله بن عمرو وعن أبي موسى وعن أنس عن أبي طلحة .

(١٠١٩) حديث : « من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صلِّ على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي » قال العراقي : رواه البخاري من حديث جابر دون ذكر الإقامة والشفاعة والصلاة على النبي عليه السلام وقال النداء وللمستغفر في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي المعمرى في اليوم والليلة في حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وللمستغفر في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله عليه السلام إذا سمع فذكر حديثاً فيه فإذا قال قد قامت الصلاة قال : « اللهم رب هذه الدعوة التامة » الحديث : وزاد وتقبل شفاعته في أمته ، ولمسلم من حديث عبد الله ابن عمر : « وإذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على من سلوا الله لي الوسيلة وفيه فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي » . اهـ.

وقال مرتضى : حديث جابر الذي رواه البخاري لفظه من قال - حين يسمع النداء - : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة أت محمداً الوسيلة والفضيلة وأبعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة » . وهكذا رواه أحمد ومسلم وأصحاب =

وقال رسول الله ﷺ : « من صلى علىَّ في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له ما دام اسمي في ذلك الكتاب » (١٠٢٠).

وقال ﷺ : « إن في الأرض ملائكة سياحين يبلغونني عن أمتي السلام » (١٠٢١).

السنن الأربعة وابن خزيمة وابن حبان ورواه الدارقطني في الأفراد من حديث بلفظ « من قال إذا سمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة آت محمدا الوسيلة وابعثه المقعد المقرب الذي وعدته وجبت له الجنة » ورواه أحمد وابن السنن والطبراني في الأوسط من حديثه بلفظ من قال حين ينادى المنادى بالصلاة اللهم رب هذه الدعوة القائمة والصلاة النافعة صل على محمد واراض عني رضا لا تسخط بعدة أبدا استجاب الله له دعوته .

(١٠٢٠) حديث : « من صلى علىَّ في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له ما دام اسمي في ذلك الكتاب » قال العسقاقي: رواه الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرقضى: ورواه أيضا أبو القاسم التميمي في الترغيب والخطيب في شرف أصحاب الحديث وابن بشكوال بسند ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن كثير أنه لا يصح وفي لفظ لبعضهم لم تزل الملائكة تستغفر له وفي آخر من كتب في كتابه صلى الله عليه وسلم لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام في كتابه وعن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : « من كتب عني علما فكتب معه صلاة علىَّ لم يزل في أجر ما قرئ ذلك الكتاب » . وأخرجه الدارقطني وابن بشكوال من طريقه وابن عدى وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : « من صلى علىَّ في كتاب لم تزل الصلاة جارية له ما دام اسمي في ذلك الكتاب » . أخرجه أبو القاسم التميمي في ترغيبه ومحمد بن الحسن الهاشمي وقال ابن كثير لا يصح وقال الذهبي أحسنه موضوعا وقال الحافظ السخاوي روى مرفوعا من كلام جعفر الصادق قال ابن القيم وهو الأشبه برويه محمد بن حميد عنه قال : « من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتاب صلت عليه الملائكة غداة ورواحا ما دام اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتاب » . نقله السخاوي في القول البديع والكتاب أعم من أن يكون كتاب علم يدرس فيه أو صحيفة يرسلها إلى أخيه والصلاة عليه فيه أعم من أن تكون بالكتابة أو بالنطق أو بالجمع بينهما وهو الأفضل وقد ذكر صاحب الدلائل عن بعض الصالحين قال كان لي جار نسخ فمات فرأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك؟ فقال غفر لي . فقلت فيم؟ فقال كنت إذا كتبت اسم محمد ﷺ في كتاب صليت عليه فأعطاني ربي ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

قال مرقضى: وسأيت لذلك مزيد بيان قريبا .

(١٠٢١) حديث : « إن في الأرض ملائكة سياحين يبلغونني عن أمتي السلام » تقدم الكلام عليه في آخر كتاب الحج .

وقال عليه السلام : « ليس أحد يسلم على إلا رد الله عليّ روحي حتى أرد عليه السلام » (١٠٢٢)

وقيل له يا رسول الله كيف نصلى عليك؟ فقال : « قولوا اللهم صلّ على محمد عبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد » (١٠٢٣). وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي، ويقول: بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جذع تخطب الناس عليه فلما كثر الناس اتخذت منبرا لتسمعهم فحنّ الجذع لفراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن، فامتك كانت أولى بالحنن إليك لما فارقتهم، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل : ﴿ تَمَنَّى يُلِيعَ أَزْوَاجُ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (النساء: ٨٠). بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل أن يخبرك بالذنوب، فقال تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِرَآدَّتِ لَهُ ﴾ (التوبة: ٤٣). بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده، أن بعثك آخر الأنبياء

(١٠٢٢) حديث : « ليس أحد يسلم عليّ إلا ردّ الله عليّ روحي حتى أردّ عليه السلام » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند جيد . اهـ .

(١٠٢٣) حديث : وقيل يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال صلى الله عليه وسلم : « قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الشيخين اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد وهكذا رواه مالك وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وقد روى مثل ذلك عن كعب بن عجرة رواه المذكورون خلا ما لكا بلفظ : « قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » ورواه كذلك عبد الرزاق في المصنف وابن حبان في الصحيح ورواه النسائي وحده عن طلحة أحد العشرة وروى عبد الرزاق عن محمد بن عبد الله بن زيد بلفظ قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد كما باركت على إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما علمتم وقد روى في الباب عن أبي سعيد وغيره .

وذكر في أولهم ، فقال عز وجل : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَفَن نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ

(الأحزاب: ٧) الآية بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده ، أن أهل النار يودون

أن يكونوا قد أطاعوك . وهم بين أطاقيها يعذبون يقولون : ﴿ يٰلَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾

(الأحزاب: ٦٦) . بأبى أنت وأمى يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تتفجر

منه الأنهار ، فماذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء ؟ صلى الله عليك ، بأبى أنت وأمى

يا رسول الله لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر . فماذا

بأعجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ؟ ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح

صلى الله عليك ، بأبى أنت وأمى يا رسول الله لئن كان عيسى ابن مريم أعطاه الله إحياء

الموتى ، فماذا بأعجب من الشاة المسمومة حين كلمتك ؟ وهى مشوية . فقالت لك الذراع : لا

تأكلنى فإنى مسمومة . بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال : ﴿ رَبِّ

لَا تَذَرْنِىَ عَلَى الْأَرْضِ زَكَّيَّةً ذَرَارًا ﴾ (نوح: ٢٦) . ولو دعوت علينا بمثلها لهلكنا كلنا فلقد وطىء

ظهرك وأدى وجهك وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول إلا خيرا فقلت : اللهم اغفر لقومى فإنهم

لا يعلمون بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، لقد اتبعك فى قلة سنك ، وقصر عمرك ما لم يتبع

نوحا فى كثرة سنه وطول عمره . ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل . بأبى أنت

وأمى يا رسول الله . لو لم تجالس إلا كفؤا لك ما جالستنا ولو لم تتكح إلا كفؤا لك ما

نكحت إلينا ولو لم تؤاكل إلا كفؤا لك ما واكلتنا فلقد والله جالستنا ونكحت إلينا وواكلتنا

ولبست الصوف وركبت الحمار وأردفت خلقتك ووضعت طعامك على الأرض ولعقت أصابعك

تواضعا منك صلى الله عليك وسلم (١٠٢٤) . وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلى على النبى

(١٠٢٤) حديث : عمر فى حنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه والإسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة الصبح من ليلته بالأبطح وكلام الشاة المسمومة وأنه دعى وجهه وكسرت رباعيته فقال : اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون ، وأنه لبس الصوف وركب الحمار وأردف خلفه ووضع طعامه بالأرض ولعن أصابعه ، فأما حديث حنين الجذع قال العراقي : هو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف من أوجه آخر فحديث حنين الجذع متفق عليه من حديث جابر وابن عمر . وحديث : نبع الماء من بين أصابعه متفق عليه من حديث أنس وغيره . وحديث : الإسراء قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة الصبح بالأبطح . وحديث : كلام الشاة المسمومة رواه أبو داود من حديث جابر وفيه انقطاع . وحديث : إنه دعى

عليه السلام فيه ولا أسلم فرأيت النبي ﷺ في المنام فقال لي: «أما تتم الصلاة عليّ في كتابك» فما كتبت بعد ذلك إلا صليت وسلمت عليه. وروى عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي ﷺ: في المنام فقلت يا رسول الله بم جزى الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره الناكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال ﷺ: «جزى عنى أنه لا يوقف للحساب».

فضيلة الاستغفار

قال الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ (آل عمران: ١٣٥). وقال علقمة والأسود قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذنبت عبد ذنبا ففراهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ (آل عمران: ١٣٥). الآية وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَكْمُلْ سَوْءًا أَوْ يَطْلَمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ١١٠).

وجهه وكثرت رباعيته متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد. وحديث: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة. والحديث في الصحيح عن ابن مسعود أنه عليه السلام حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه. وحديث: ليس الصوف رواه أبو داود من حديث سهل بن سعد وإسن عساكر من حديث أبي أيوب. وحديث: ركوبه الحمار وإردافه خلف متفق عليه من حديث أسامة بن زيد. وحديث: وضع طعامه بالأرض رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلا وللبخاري من حديث أنس: ما أكل رسول الله ﷺ على خوان قط قاله العراقي.

قال مرتضى: وروى ابن سعد في الطبقات عن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك عن سفيان أن الحسن قال: لما بعث الله محمدا ﷺ قال هذا نبي هذا خيارى اتسوا به ثم ذكر الحديث، وفيه يجلس بالأرض ويأكل طعامه بالأرض ويلبس الغليظ ويركب الحمار ويردف بعبدته ويلق أصابعه وكان يقول من رغب عن ستنى فليس منى، وروى أيضا من حديث أنس قال: كان ﷺ يقعد على الأرض ويأكل على الأرض ولقد رأيته يوم خيبر على حمار خطامه من ليف، وروى عنه من رجه آخر أنه عليه السلام: كان يركب الحمار يردف بعبدته، وروى عن حمزة بن عبد الله بن عتبة كان عليه السلام يركب الحمار عربيا ليس عليه شيء، وحديث: ولعقت أصابعك تواضعا منك صلى الله عليك... رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك عليه السلام قاله العراقي.

قال مرتضى: ورواه ابن سعد من مرسل الحسن كما تقدم قريبا.

وقال عز وجل: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (النصر: ٢).

وقال تعالى: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ (آل عمران: ١٧).

وكان عليه السلام: «يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم» (١٠٢٥).

وقال عليه السلام: «من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب» (١٠٢٦).

وقال عليه السلام: «إنى لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة» (١٠٢٧).

هذا مع أنه عليه السلام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر.

وقال عليه السلام: «إنه ليغان على قلبي حتى أتى لأستغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة» (١٠٢٨).

(١٠٢٥) حديث: «سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم» قال العراقي: رواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد إن كان أبو عبيدة سمع من أبيه والحديث متفق عليه من حديث عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله إنك أنت التواب الرحيم.

(١٠٢٦) حديث: «من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث ابن عباس وضعفه ابن حبان. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه أحمد وابن السنن في اليوم والليلة والبيهقي في السنن.

(١٠٢٧) حديث: «إنى لأستغفر الله سبحانه وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة» قال العراقي: رواه البخاري من حديث أبي هريرة إلا أنه قال أكثر من سبعين مرة وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره.

(١٠٢٨) حديث: «إنه ليغان على قلبي حتى أتى لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة» قال العراقي: رواه مسلم من حديث الأغر. اهـ.

وقال مرتضى: وهو المزيلى له صحبة روى عنه معاوية بن قرة وأبو بردة وقد أورده هكذا أحمد والنسائي وابن ماجه بلفظ «وإنى لأستغفر الله في اليوم».

وقال عليه السلام : « من قال حين يأوى إلى فراشه استغفر الله العظيم الذى لا إله إلا الله هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عالج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا » (١٠٢٩).

وقال عليه السلام فى حديث آخر : « من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف » (١٠٣٠).

(١٠٢٩) حديث : « من قال حين يأوى إلى فراشه استغفر الله العظيم الذى لا إله إلا الله هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له عز وجل ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عالج أو كعدد ورق الشجر أو كعدد أيام الدنيا » رواه الترمذى من حديث أبى سعيد وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافى . قال العراقي : الوصافى وإن كان ضعيفاً فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه البخارى فى التاريخ دون قوله حين يأوى إلى فراشه وقوله ثلاث مرات . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أحمد وأبو يعلى ولفظ الترمذى : من قال حين يأوى إلى فراشه استغفر الله الذى لا إله إلا هو فساقه كسباق المصنف إلا أنه قال بعد قوله زبد البحر وإن كانت عدد رمل عالج وإن كانت عدد أيام الدنيا ورواه ابن عساكر من حديثه يلفظ : « من قال استغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاثاً غفر الله له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج وغشاء البحر وعدد نجوم السماء » ورواه ابن السنى والطبرانى فى الأوسط وابن عساكر وابن التجار من حديث أنس بنحوه إلا أنه قال من قال صبيحة الجمعة قبل الغداة وفيه ولو كانت أكثر من زبد البحر وفى الإسناد حنيف بن عبد الرحمن الجزرى مختلف فيه .

(١٠٣٠) حديث : « من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف » رواه أبو داود والترمذى من حديث زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال غريب قاله العراقي .

وقال مرتضى : ورجاله موثقون ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرطهما . اهـ . وقال لفظ الحاكم من قال استغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاثاً والباقي سواء ، ولفظ الترمذى بعد قوله وأتوب إليه غفر له وإن كان فاراً من الزحف ولم يذكر ثلاثاً ويلفظ الترمذى رواه ابن سعد فى الطبقات والبغوى وابن منده والباوردي والطبرانى فى الكبير والضياء وابن عساكر كلهم عن بلال بن زيد عن أبيه عن جده قال البغوى ولا أعلم له غيره ورواه ابن عساكر عن أنس ورواه أبو بكر بن أبى شيبة عن ابن مسعود ومعاذ موقفاً عليهما .

وقال حذيفة : « كنت ذرب اللسان على أهلى فقلت : يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلنى النار فقال النبى ﷺ : فأين أنت من الاستغفار فأتى لاستغفر الله فى اليوم مائة مرة » (١٠٣١)

وقالت عائشة رضيا قال لى رسول الله ﷺ : « إن كنت ألمت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار » (١٠٣٢)

وكان ﷺ يقول فى الاستغفار : « اللهم اغفر لى خطيئى وجهلى وإسرافى فى أمرى وما أنت أعلم به منى اللهم اغفر لى هزلى وجدى وخطيئى وعمدى وكل ذلك عندى اللهم اغفر

(١٠٣١) حديث : « كنت ذرب اللسان على أهلى فقلت يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلنى لسانى النار فقال النبى ﷺ : فأين أنت من الاستغفار فأتى لاستغفر الله فى اليوم مائة مرة » قال العراقى : رواه النسائى فى اليوم والليلة وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد على شرط الشيخين . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أبو داود والطائسى وهناد وأحمد وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى السنن وأبو يعلى والرويانى والضياء وقال أبو نعيم فى الحلية حدثنا أحمد بن محمد بن مهران حدثنا محمد بن العباس بن أيوب حدثنا الحسن بن يونس حدثنا محمد بن كثير حدثنا عمرو ابن قيس الملاينى عن أبى إسحاق عن عبيد بن المغيرة عن حذيفة قال أتيت النبى ﷺ فقلت يا رسول الله إن لى لسانا ذربا على أهلى قد خشيت أن يدخلنى النار قال : فأين أنت من الاستغفار إنى أستغفر الله فى كل يوم مائة مرة ، وحدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان البصرى حدثنا عبد الله بن أحمد الدورقى حدثنا مسدد حدثنا أبو الأحوص حدثنا أبو إسحاق عن أبى المغيرة عن حذيفة قال شكوت إلى رسول الله ﷺ ذرب لسانى فقال : « أين أنت من الاستغفار إنى لاستغفر الله كل يوم مائة مرة » .

(١٠٣٢) حديث : قالت عائشة رضيا قال لى رسول الله ﷺ : « إن كنت ألمت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار » قال العراقى : متفق عليه دون قوله فإن التوبة إلخ ورواد وتوبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب ، تاب الله عليه وللطبرانى فى الدعاء فإن العبد إذا أذنب ثم استغفر الله غفر له . اهـ .

وقال مرتضى : يشير إلى قصة أهل الإفك قال لها ما قال حين قال أهل الإفك ما قالوا إن كنت بريئة فسيبرك الله وإن كنت ألمت بذنب فاستغفرى الله ثم توبى فإن العبد .. الحديث بطوله وقد رواه الجماعة إلا الترمذى .

لى ما قدمت و ما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير « (١٠٣٣).

وقال على عليه السلام : كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله عليه السلام حديثاً نفعتني الله عز وجل بما شاء أن ينعني منه وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلقتني فإذا حلف صدقته .

قال وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر عليه السلام قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول : « ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر له » (١٠٣٤).

ثم تلا قوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَجِيئَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ (آل عمران ١٣٥) الآية وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء فى قلبه فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها فإن زاد زادت حتى تغلف قلبه » (١٠٣٥).

(١٠٣٣) حديث : « كان يقول اللهم اغفر لى خطيئتي وجهلى وإسرافي فى أمرى وما أنت أعلم به منى اللهم اغفر لى جدى وهزلى » قال العراقى : متفق عليه من حديث أبى موسى واللفظ لمسلم . اهـ .

وقال مرتضى : رواه فى كتاب الدعوات من الصحيح ورواه كذلك البيهقى وغيره .

(١٠٣٤) حديث : « ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهر ثم يقوم فيصلى ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر الله له » . قال العراقى : رواه أصحاب السنن وحسنه الترمذى . اهـ .

وقال مرتضى : قال الترمذى حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث عثمان ابن المغيرة ورواه أبو داود الطيالسى وأبو بكر بن أبى شيبه وأحمد والبخارى وأبو يعلى وابن حبان وصححه والدارقطنى فى الأفراد وابن السنن فى عمل اليوم والليلة والبيهقى فى السنن والضياء والحميدى والعوفى وعبد بن حميد وابن منيع كلهم عن على عن أبى بكر عليه السلام وفى الحديث إن من شرط الدعاء تقديم عمل صالح أمام الدعاء .

(١٠٣٥) حديث : « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء فى قلبه فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها فإذا زاد زادت حتى تغلف قلبه فذلك الران الذى ذكره الله عز وجل : ﴿ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ » قال العراقى : رواه الترمذى وصححه والنسائى فى اليوم والليلة وابن ماجه وابن حبان والحاكم . اهـ .

فذلك الرآن الذي ذكره الله عز وجل في كتابه : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾

(المطففين : ١٤)

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام قال : « إن الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد في الجنة فيقول : يا رب أنى لى هذه فيقول عز وجل باستغفار ولدك لك » (١٠٣٦)

وروت عائشة رضي الله عنها أنه عليه السلام قال : « اللهم اجعلنى من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا » (١٠٣٧)

وقال عليه السلام : « إذا أذنب العبد ذنبا فقال اللهم اغفر لى فيقول الله عز وجل أذنب عبدى ذنبا فعلم أن له ربا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنب عبدى إعمل ما شئت فقد غفرت لك » (١٠٣٨)

وقال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى في الشعب بلفظ إن المؤمن إذا أذنب ذنبا نكتت لى قلبه نكتة سوداء . إلخ وفيه إن عاد وادت والباقي سواد وأخرج ابن المنذر عن إبراهيم التيمي نحو ذلك وأخرج هو وابن جرير عن ابن عباس في قوله رآن أى «طبع» وأخرج سعيد بن منصور .

(١٠٣٦) حديث : أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال : « إن الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد في الجنة فيقول يا رب أنى لى هذه فيقول الله عز وجل : باستغفار ولدك لك » قال العراقي : رواه أحمد بإسناد حسن .

وقال مرتضى : ويؤيده ما روى أبو نعيم في الحلية من طريق قتادة عن أنس رفعه سبع يجرى أجرها للعبد بعد موته وهو فى قبره : من علم علما أو طوى نهرا أو حفر بئرا أو غرس نخلا أو بنى مسجدا أو ورث مصحفا أو ترك ولدا يستغفر الله له بعد موته .

(١٠٣٧) حديث : عائشة رضي الله عنها أنه عليه السلام قال : « اللهم اجعلنى من الذين إذا أحسنوا استبشروا » قال العراقي : رواه ابن ماجه وفيه على بن زيد بن جلدعان مختلف فيه . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه البيهقى فى السنن بهذا الإسناد .

(١٠٣٨) حديث : « إذا أذنب العبد ذنبا فقال اللهم اغفر لى يقول الله عز وجل أذنب عبدى ذنبا فعلم أن له ربا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنب، عبدى اعمل ما شئت فقد غفرت لك » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك أخرجه النسائى ولفظهم جميعا عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أى عبد أصاب ذنبا وربما قال أذنب ذنبا فقال رب أذنبت ذنبا

وقال عليه السلام: « ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة » (١٠٣٩).

وقال عليه السلام: « أن رجلا لم يعمل خيرا قط نظر إلى السماء فقال إن لي ربا ، يارب فاغفر لي فقال الله عز وجل: قد غفرت لك » (١٠٤٠).

وقال عليه السلام: « من أذنب ذنبا فعلم أن الله قد اطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر » (١٠٤١).

وربما قال أصبت ذنبا فاغفره لي فقال ربه : علم عبيد أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله ثم أصاب ذنبا فقال رب أذنب أو أصبت آخر فاغفره فقال : علم عبيد أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله وربما قال ثم أصاب ذنبا أو أذنب ذنبا فقال رب أذنب أو أصبت آخر فاغفره لي فيقول : علم عبيد أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدي ثلاثا فليعمل ما شاء .

(١٠٣٩) حديث : « ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة » فإن رحمة الله لا نهاية لها ولا غاية قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي بكر وقال غريب وليس إسناده بالقوى . اهـ.

وقال مرتضى: قال الزيلعي إنما لم يكن قويا لجهالة مولى أبي بكر الراوى عنه لكن جهالته لا تضر إذ تكفيه نسبته إلى الصديق . اهـ. قال المناوى وفيه أيضا عثمان بن واقد ضعفه أبو داود نفسه .

قال مرتضى : عثمان بن واقد لم أر له ذكرا في كتاب الضعفاء للذهبي ولا في ذيله ولعله عثمان بن فائد فليُنظر ذلك .

(١٠٤٠) حديث: « إن رجلا لم يعمل خيرا قط نظر إلى السماء فقال إن لي ربا » فأقر برؤيته وشهد بوحديته ثم قال : يا رب اغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك » قال العراقي: لم أقف له على أصل . اهـ.

وقال مرتضى : وجدت بخط ابن الحريري قال وجدت بخط الشيخ المحدث زين الدين الدمشقي الواعظ ما نصه أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بسند ضعيف من حديث أبي هريرة .

(١٠٤١) حديث: « من أذنب ذنبا فعلم أن الله قد اطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر » . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه في الصغير أيضا وفي الإسناد إبراهيم بن هراسة وهو متروك قاله الهيثمي فهذا معنى قول العراقي: بسند ضعيف وروى الحاكم وأبو نعيم في الحلية والطبراني من حديث قبيصة عن جابر بن مزروق عن عبد الله العمري عن أبي طوالة عن أنس =

وقال عليه السلام : « يقول الله تعالى يا عبادي كلكم مذنب إلا من عافيته فاستغفروني أغفر لكم ومن علم أنني ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي » (١٠٤٢).

وقال عليه السلام : « من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غُفرت له ذنوبه ولو كانت كمدب النمل » (١٠٤٣).

وروي أن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربّي وأنا عبدك خلقتني وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت فإنه لا يغفر الذنوب جميعها إلا أنت (١٠٤٤).

= مرفوعاً من أذن ذنباً فعلم أن له رياء إن شاء الله أن يغفر له غفر له وإن شاء أن يعذبه عذبه كان حقاً على الله أن يغفر له وفي جابر بن مرزوق نكرة.

(١٠٤٢) حديث : « يقول الله عز وجل يا عبادي كلكم مذنب إلا من عافيته » . قال العراقي : رواه الترمذي وأبو ماجه من حديث أبي ذر وقال الترمذي حسن وأصله عند مسلم بلفظ آخر . اهـ .

وقال مسروق : وكذلك رواه أبو هناد وأبو داود وروى أحمد بعضه وقد وقع لنا مسلسلاً بالشاميين بلفظ مسلم وأولنه يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي الحديث بطوله وروى الطبراني والحاكم عن ابن عباس رفعه قال الله عز وجل من علم أنني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبالي ما لم يشرك بي شيئاً .

(١٠٤٣) حديث : « من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غُفرت له ذنوبه وإن كانت كمدب النمل » . قال العراقي : رواه البيهقي في الدعوات من حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أعلمكم كلمات تقولهن لو كان عليك كمدب النمل أو كمدب الدرد ذنباً غفر الله لك فذكره بزيادة لا إله إلا أنت في أوله وفيه ابن لهيعة . اهـ .

وقال مسروق : وروى ابن التجار من حديث ابن عباس من قال لا إله إلا أنت سبحانك عملت سوءاً وظلمت نفسي فتاب عليّ إنك أنت الثواب الرحيم غُفرت ذنوبه ولو كان فاراً من الزحف ورواه الديلمي من حديثه مثله بلفظ فاغفر لي إنك أنت خير الغافرين غُفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر .

(١٠٤٤) حديث : « إن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء على »

(الأثار) : قال خالد بن معدان : يقول الله عز وجل إن أحب عبادى إلى المتحابون بحبى والمتعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالأسحار أولئك الذين إذا أردت أهل الأرض بعقوبة ذكرتهم فتركتهم وصرفت العقوبة عنهم ، وقال قتادة رحمه الله : القرآن يدلکم على دائکم ودوائکم ، أما دأؤکم فالذنوب وأما دواؤکم فالاستغفار ، وقال على كرم الله وجهه : العجب من يهلك ومعه النجاة قيل وما هى قال الاستغفار وكان يقول ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه ، وقال الفضيل قول العبد أستغفر الله تفسيرا ألقنى وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار وقال الربيع بن خيثم رحمه الله : لا تقولن أحدکم استغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنبا وكذبا إن لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لى وتب على . وقال الفضيل رحمه الله : الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين . وقالت رابعة العدوية رحمها الله : استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير ، وقال بعض الحكماء : من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله عز وجل وهو لا يعلم . وسُع أعرابى وهو متعلق بأستار الكعبة يقول : اللهم إن استغفارى مع إصرارى للؤم وإن تركى استغفارك مع علمى بسعة عفوك لعجز فكم تتجيب إلى بالنعم مع غناك عنى وكم أتبغض إليك بالمعاصى مع فقرى إليك يا من إذا وعد وفى وإذا أوعد عفا أدخل عظيم جرمى فى عظيم عفوك يا أرحم الراحمين . وقال أبو عبد الله الوراق : لو كان عليك مثل عدد القطر وزيد البحر ذنوبا لمحيث عنك إذا دعوت

نفسى بذنبى فقد ظلمت نفسى واعترفت بذنبى فاستغفر لى ذنوبى ما قدمت منها وما أخرت إنه لا يغفر الذنوب جميعا إلا أنت « قال العراقي : رواه البخارى من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسى واعترفت بذنبى ودون قوله ذنوبى ما قدمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا . اهـ .

قال مرقضى : ورواه أيضا أحمد وأبو بكر بن أبى شيبة والترمذى والنسائى وابن حبان والطبرانى وقال صاحب سلاح المؤمن وليس لشداد بن أوس فى الصحيحين سوى حديثين أحدهما هذا والآخر فى مسلم « إن الله كتب الإحسان على كل شئ » ولفظ الجماعة عن النبى ﷺ قال : « سيد الاستغفار أن يقول اللهم أنت زبى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبى فأغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » إذا قال حين يمسى فمات دخل الجنة أو كان من أهل الجنة وإذا قال حين يصبح فمات من يومه بمثله . وفى رواية للجماعة : « من قالها من النهار موقنا بها فمات من يومه قبل أن يمسى فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة » .

ربك بهذا الدعاء مخلصا. إن شاء الله تعالى: اللهم إني أستغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها عليّ فاستعنتُ بها على معصيتك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أتيت به في ضياء النهار وسواد الليل في ملأ أو خلاء وسر وعلانية يا حلِيم. ويقال إنه استغفار آدم عليه السلام وقيل الحُفَير عليه الصلاة والسلام.

الباب الثالث

فى أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو بها المرء صباحاً ومساءً
ويعقب كل صلاة

فمنها دعاء رسول الله ﷺ بعد ركعتى الفجر قال ابن عباس رضى الله عنهما: بعثنى العباس إلى رسول الله ﷺ فأتيته ممسباً وهو فى بيت خالتى ميمونة فقام يصلى من الليل فلما صلى ركعتى الفجر قبل صلاة الصبح، قال: « اللهم إنى أسألك رحمة من عندك، تهدى بها قلبى وتجمع بها شملى، وتلم بها شعئى، وترد بها الفتن عنى، وتصلح بها دينى، وتحفظ بها غائبى وترفع بها شاهدى وتزكى بها عملى وتبيض بها وجهى وتلهمنى بها رشدى وتعصمنى بها من كل سوء، اللهم أعطنى إيماناً صادقا و يقيناً ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك فى الدنيا والآخرة، اللهم إنى أسألك الفوز عند القضاء ومنال الشهداء وعيش السعداء، والنصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء، اللهم إنى أنزل بك حاجتى وإن ضعف رأى وقلت حيلتى وقصر عملى واقتدرت إلى رحمتك فأسألك يا كافى الأمور ويا شافى الصدور كما تحجير بين البحور أن تحجيرنى من عذاب السعير ومن دعوة الثور ومن فتنة القبور، اللهم ما قصر عنه رأى وضعف عنه عملى ولم تبلغه نيتى وأمنيتى من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقك فإنى أرغب إليك فيه وأسألكه يا رب العالمين، اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حرباً لأعدائك وسلماء لأوليائك نجب بحبك من أطاعك من خلقك ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقك، اللهم هذا الدعاء عليك الإجابة وهذا الجهد عليك التكلان وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ذى الجبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين والشهود والركع السجود الموفين بالعهود إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد، سبحان الذى لبس العز وقال به، سبحان الذى

تعطّف بالمجد وتكرم به، سبحان الذى لا ينغى التسبيح إلا له، سبحان ذى الفضل والنعم، سبحان ذى العزة والكرام، سبحان الذى أحصى كل شيء بعلمه، اللهم اجعل لى نورا فى قلبى ونورا فى قبرى ونورا فى سمعى ونورا فى بصرى ونورا فى شعبرى ونورا فى بشرى ونورا فى لحمى ونورا فى دمى ونورا فى عظامى ونورا من بين يدى ونورا من خلفى ونورا عن يمينى ونورا عن شمالى ونورا من فوقى ونورا من تحتى، اللهم ردى نورا وأعطنى نورا واجعل لى نورا» (١٠٤٥).

دعاء عائشة رضى الله عنها

قال رسول الله ﷺ لعائشة رضى الله عنها : « عليك بالجوامع الكوامل ، قولى اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله . ما علمت منه وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله . ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة ، وما قرب إليها من قول وعمل . وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل . وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد ﷺ وأستعينك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لى من أمر ، أن تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين » (١٠٤٦).

(١٠٤٥) حديث : ابن عباس «اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبى وتجمع بها شملى وتلم بها شعئى... الحديث» قال العراقي: الحديث بطوله رواه الترمذى وقال غريب ولم يذكر فى أوله بحث السبعاس لابنه عبد الله ولا نومة فى بيت ميمونة وهو بهذه الزيادة فى الدعاء للطبرانى. اهـ.

وقال مرتضى : وأورده بطوله صاحب القوت فقال: رواه ابن ليلى عن داود بن على عن أبيه عن ابن عباس. اهـ. وبسياق المصنف رواه محمد بن نصر فى كتاب الصلاة والبيهقى فى كتاب الدعوات كلهم من طريق داود بن على بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده وداود هذا عم المنصور ولى المدينة والكوفة للسفاح حدث عنه الكبار كالثورى والأوزاعى ووثقه ابن حبان وغيره وقال لابن معين أرجو أنه لا يكذب إنما يحدث بحديث واحد كذا روى عثمان بن سعيد عنه وأورده ابن عدى فى الكامل وساق له بضعة عشر حديثا ثم قال عندى لا بأس بروايته عن أبيه عن جده واحتج به مسلم وخرج له الأربعة .

(١٠٤٦) حديث : قوله ﷺ لعائشة « عليك بالجوامع الكوامل قولى اللهم إني أسألك من الخير»

دعاء فاطمة رضى الله عنها

قال رسول الله ﷺ : « يا فاطمة، ما يمنحك أن تسمعى ما أوصيك به أن تقولى : يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلنى إلى نفسى طرفة عين، وأصلح لى شأنى كله » (١٠٤٧).

دعاء أبى بكر الصديق رضى الله عنه

علم رسول الله ﷺ أبى بكر الصديق رضى الله عنه أن يقول : « اللهم إنى أسألك بمحمد نبيك ، وإبراهيم خليلك وموسى نبيك ، وعيسى كلمتك وروحك ، وبتوراة موسى ، وإنجيل عيسى ، وزبور داود، وفرقان محمد ﷺ وعليهم أجمعين، ويكل وحى أوحيت، أو قضاء قضيت، أو سائل أعطيت، أو غنى أفقرته ، أو فقير أغنيته ، أو ضال هديته ، وأسألك باسمك الذى أنزلته على موسى ﷺ ، وأسألك باسمك الذى بثت به أرزاق العباد . وأسألك باسمك الذى وضعته على الأرض فاستقرت ، وأسألك باسمك الذى وضعته على السماوات فاستقلت ، وأسألك باسمك الذى وضعته على الجبال فرست وأسألك باسمك الذى استقل به عرشك . وأسألك باسمك الطهر الطاهر الأحد الصمد الوتر المنزل فى كتابك من لدنك من

كله عاجله وآجله ... الحديث » وقال العراقي : رواه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديثها . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه البخارى فى الأدب المفرد وأحمد فى المسند وابن عساكر فى التاريخ .

(١٠٤٧) حديث : دعاء فاطمة رضى الله عنها عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يا فاطمة ما يمنحك أن تسمعى ما أوصيك به أن تقولى يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلنى إلى نفسى طرفة عين وأصلح لى شأنى كله » هكذا ساقه فى القوت قال العراقي : رواه النسائى فى اليوم والليلة والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك ابن عدى فى الكامل والبيهقى فى السنن . وقال أبو بكر بن أبى الدنيا فى كتاب الدعاء حدثنى الحسن بن الصباح حدثنا زيد بن الحباب أخبرنى عثمان بن موهب قال سمعت أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ لفاطمة رضى الله عنها فسأله مثله .

النور المبين . وأسألك باسمك الذى وضعت على النهار فاستنار، وعلى الليل فأظلم وبِعظمتك وكبريائك، وبنور وجهك الكريم أن ترزقنى القرآن، والعلم به . وتخلطه بلحمى ودمى وسمعى وبصرى . وتستعمل به جسدى، بحولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين (١٠٤٨)

دعاء بريدة الأسلمى رضى الله عنه

روى أنه قال له رسول الله ﷺ : « يا بريدة، ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا علمهن إياه، ثم لم ينسهن إياه أبدا » قال : فقلت : بلى يا رسول الله، قال : « قل : اللهم إني ضعيف فقوِّ فى رضاك ضعفى وخذ إلى الخير بناصيتى واجعل الإسلام منتهى رضاى، اللهم إني ضعيف فقونى، وإني ذليل فأعزنى، وإني فقير فاغننى يا أرحم الراحمين » (١٠٤٩) .

(١٠٤٨) حديث : « علم رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك ... الحديث » . قال العراقي : رواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عترة أن أبا بكر أتى النبى ﷺ فقال إني أتعلم القرآن وينقل منى فذكره وعبد الملك وأبوه ضعيفان وهو منقطع بين هارون وأبى بكر . اهـ .

وقال مرتضى : وقد روى فى دعاء أبى بكر رضي الله عنه غير ما أورده المصنف فمن ذلك ما رواه الترمذى وقال : حسن غريب من حديث عبد الله بن عمر وقال : قال رسول الله ﷺ لأبى بكر : « يا أبا بكر قل اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة لا إله إلا أنت رب كل شيء ومليكه أعوذ بك من شر نفسى ومن شر الشيطان وشركه وأن أقترف على نفسى سوءا أو أجره إلى مسلم » وروى ابن أبى شيبه وأحمد والشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة وأبو عروبة وابن حبان والدارقطنى فى الأفراد عن أبى بكر رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله ﷺ علمنى دعاء أدعو به فى صلاتى قال : قل اللهم إني ظلمت نفسى ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك وارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم وروى أحمد وابن منيع والشافى وأبو يعلى وابن السنى فى اليوم والليلة والضياء عن أبى بكر رضى الله عنه قال أمرنى رسول الله ﷺ أن أقول إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت مضجعى من الليل اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك أعوذ بك من شر نفسى وشر الشيطان وشركه وأن أقترف على نفسى سوءا أو أجره إلى مسلم .

(١٠٤٩) حديث : « يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا علمهن إياه ... الحديث » قال العراقي : رواه الحاكم من حديث بريدة وقال صحيح الإسناد . اهـ .

دعاء قبيصة بن المخارق

إذ قال لرسول الله ﷺ : علمني كلمات ينفعني الله عز وجل بها؛ فقد كبر سني وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها ، فقال عليه السلام : « أما لذيالك فإذا صليت الغداة، فقل ثلاث مرات: سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فإنك إذا قلتها أمنت من النعم والجذام والبرص والفالج، وأما لأخرك فقل: اللهم اهتني من عندك وأفض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك» ثم قال ﷺ : « أما إنه إذا وافى بهن عبد يوم القيامة لم يدعهن فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء » (١٠٥٠)

= وقال مرتضى: وكذلك رواه أبو يعلى ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن عمرو وفي الإسناد أبو داود الأعمى وهو متروك ولفظهم ألا أعلمك كلمات من يرد الله به خيرا يعلمهن إياه ثم لا ينسيه أبدا قل اللهم إني ضعيف فقو برضائك ضعفي وخذني إلى الخير بناصيتي واجعل الإسلام منتهى رضائي اللهم إني ضعيف فقوني وإني ذليل فأعزني وإني فقير فأرزقني .

(١٠٥٠) حديث : قبيصة بن المخارق قال لرسول الله ﷺ : « علمني كلمات ينفعني الله بها فقد كبر سني وعجزت ... الحديث » . قال العراقي : رواه ابن السني في اليوم والليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحمد مختصرا من حديث قبيصة وفيه رجل لم يسم . اهـ .

قال مرتضى: وكذلك رواه الطبراني في الكبير وفي كتاب الدعوات مختصرا من حديث ابن عباس والطبراني أيضا وابن شاهين من حديث قبيصة ولفظهم يا قبيصة قل ثلاث مرات إذا صليت الغداة وفيه فإنك إذا قلت ذلك أمنت بإذن الله من العمى والجذام والبرص وقل اللهم اهتني من عندك إلى قوله من بركاتك وفي كتاب الدعاء لابن أبي الدنيا حدثنا أحمد ابن حاتم عن رافر بن سليمان بن بكر بن خنيس عن نافع عن عطاء عن ابن عباس أن رجلا من بني هلال يدعى قبيصة أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كبرت سني ودي عظمي وضعفت عن عمل كنت أعمله من حج أو جهاد أو صوم فجتك لتعلمني كلمات ينفعني الله بهن في الدنيا والآخرة فقال: « ما قلت يا قبيصة فأعاد قال: والذي بعثني بالحق ما حولك من شجر ولا مدر إلا وقد بكى لمقاتلك هات حاجتك قال: جئتك لتعلمني كلمات ينفعني الله بهن في الدنيا والآخرة قال: أما الدنيا فقل سبحان الله العظيم ولا حول ولا قوة إلا بالله يصرف عنك ثلاث بلايا عظام من الجنون والجذام والبرص وأما لأخرك فقل

دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه

قيل لأبي الدرداء رضي الله عنه : « قد احترقت دارك ، وكانت النار قد وقعت في محلته ، فقال : ما كان الله ليفعل ذلك ، فقيل له ذلك ثلاثا وهو يقول : ما كان الله ليفعل ذلك ، ثم أتاه آت فقال : يا أبا الدرداء إن النار حين دنت من دارك طففت ، قال : قد علمت ذلك ، فقيل له : ما ندري أى قوليك أعجب ، قال : إني سمعت رسول الله ﷺ قال : « من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قتلتهن وهى : اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم » (١٠٥١) .

دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام

كان يقول إذا أصبح : « اللهم إن هذا خلق جديد ؛ فافتحه على بطاعتك ، واختمه لى بمغفرتك ، ورضوانك وارزقني فيه حسنة ؛ تقبلها منى وزكها ، وضعفها لى . وما عملت فيه من

إذا أصبحت اللهم اهدنا من عندك وأفض علينا من فضلك وانشر علينا رحمتك وأنزل علينا بركاتك قال فقبض على أصابعه هكذا فقال أبو بكر : يا رسول الله قد قبض على أصابعه قال : لئن وافى بهن يوم القيامة لتفتحن عليه أبواب الجنة يدخل من أيها شاء .

(١٠٥١) حديث : « قيل لأبي الدرداء احترقت دارك فقال : ما كان الله ليفعل ذلك... الحديث » هكذا أورده صاحب القوت فقال : روى عن عمر بن عبد العزيز عن محمد بن عبيد الله قال : أتى أبو الدرداء فقيل له : احترقت دارك فقال : ما كان الله عز وجل ليفعل فساقه وقال العراقي : رواه الطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرفوضي : ورواه ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديثه من قال حين يصبح ربي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم أشهد أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما أعوذ بالذي يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم لم يصبه في نفسه ولا أهله ولا ماله شيء يكرهه .

سيئة فاغفرها لى إنك غفور رحيم ودود كريم » . قال : ومن دعا بهذا الدعاء إذا أصبح فقد أدى شكر يومه .

دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم

كان يقول : « اللهم إني أصبحت ، لا أستطيع دفع ما أكره ، ولا أملك نفع ما أرجو ، وأصبح الأمر بيد غيرى ، وأصبحت مرتبها بعملى . فلا فقير أفقر منى . اللهم لا تشمت بى عدوى ، ولا تسوء بى صدىقى ، ولا تجعل مصيبتى فى دينى ، ولا تجعل الدنيا أكبر همى ، ولا تسلط علىّ من لا يرحمنى يا حى يا قيوم » .

دعاء الخضر عليه السلام

يقال إن الخضر والياس عليهما السلام إذا التقيا فى كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات : « بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، ما شاء الله كل نعمة من الله ، ما شاء الله الخير كله بيد الله ، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله » . فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق إن شاء الله تعالى .

دعاء معروف الكرخي رضى الله عنه

قال محمد بن حسان : قال لى معروف الكرخي رحمه الله : « ألا أعلمك عشر كلمات خمس للدنيا ، وخمس للآخرة من دعا الله عز وجل بهن ؛ وجد الله تعالى عندهن . قلت : اكتبها لى ، قال : لا ولكن أرددها عليك كما ردها على بكر بن خنيس رحمه الله : حسبى الله لدينى ، حسبى الله لدنياى ، حسبى الله الكريم لما أهمنى ، حسبى الله الحليم القوى لمن بغى علىّ ، حسبى الله الشديد لمن كادنى بسوء ، حسبى الله الرحيم عند الموت ، حسبى الله الرؤوف عند المسألة فى القبر ، حسبى الله الكريم عند الحساب ، حسبى الله اللطيف عند الميزان ، حسبى الله القدير عند الصراط ، حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم » . وقد روى عن أبى الدرداء أنه قال : من قال فى كل يوم سبع مرات : « فإن تولوا فقل حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ؛ كفاه الله عز وجل ما أهمه من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا » .

دعاء عتبة الغلام

وقد رُئيَ في المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات: « اللهم يا هادي المضلين ،
ويا راحم المذنبين ، ويا مقيل عثرات العائرين ، ارحم عبدك ذا الخطر العظيم ، والمسلمين كلهم
أجمعين . واجعلنا مع الأخيار المروقيين ، الذين أنعمت عليهم من التبيين والصدّيقين والشهداء
والصالحين آمين يا رب العالمين » .

دعاء آدم عليه الصلاة والسلام

قالت عائشة رضي الله عنها : لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم عليه السلام طاف
بالبيت سبعة وهو يومئذ ليس بمبنى ربوة حمراء . ثم قام فصلى ركعتين ، ثم قال : « اللهم إنك
تعلم سرى وعلانتي فاقبل معذرتي ، وتعلم حاجتي ؛ فاعطني سؤلى وتعلم ما في نفسى ؛ فاغفر
لى ذنوبى ، اللهم إنى أسألك إيمانا يباشر قلبى ، ويقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبنى إلا ما
كتبته علىّ ، والرضا بما قسمته لى يا ذا الجلال والإكرام . « فأوحى الله عز وجل إليه : « إنى قد
غفرت لك ، ولم يأتنى أحد من ذريتك فيدعونى بمثل الذى دعوتنى به إلا غفرت له ، وكشفت
غمومه وهمومه ، ونزعت الفقر من بين عينيه ، وانجرت له من وراء كل تاجر ، وجاءته الدنيا
وهى راغمة ؛ وإن كان لا يريدّها » .

دعاء على بن أبى طالب رضى الله عنه

رواه عن النبى ﷺ أنه قال : « إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ، ويقول : إنى أنا الله
رب العالمين ، إنى أنا الله لا إله إلا أنا الحى القيوم ، إنى أنا الله لا إله إلا أنا العلى العظيم ، إنى أنا
الله لا إله إلا أنا لم ألد ولم أولد ، إنى أنا الله لا إله إلا أنا العفو الغفور ، إنى أنا الله لا إله إلا أنا
مبدئ كل شىء وإلىّ يعود ، العزيز الحكيم الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر
خالق الجنة والنار ، الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ، الفرد الوتر ، عالم
الغيب والشهادة ، الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، الخالق البارئ
المصور الكبير المتعال المقدر القهار الحليم الكريم ، أهل الثناء والمجد أعلم السر وأخفى ، القادر

الرزاق فوق الخلق والخلق . وذكر قبل كل كلمة إني أنا الله لا إله إلا أنا كما أوردناه في الأول، فمن دعا بهذه الأسماء فليقل: إنك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا، فمن دعا بهن كتب من الساجدين المخبتين الذين يجاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبين صلوات الله عليهم في دار الجلال وله ثواب العابدين في السموات والأرضين وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى» (١٠٥٢)

دعاء ابن المعتمر وهو سليمان التيمي وتسيبحاته رضى الله عنه

روي أن يونس بن عبيد رأى رجلا في المنام ممن قُتل شهيدا ببلاد الروم فقال: « ما أفضل ما رأيت ثم من الأعمال؟ قال: رأيت تسيبحات ابن المعتمر من الله عز وجل بمكان، وهي هذه: سبحان الله والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد ما خلق وعدد ما هو خالق، وزنة ما خلق، وزنة ما هو خالق، وملء ما خلق وملء ما هو خالق وملء سمواته وملء أرضه، ومثل ذلك، وأضعاف ذلك، وعدد خلقه، وزنة عرشه، ومتى رحمته، ومداد كلماته، ومبلغ رضاه حتى يرضى وإذا رضى، وعدد ما ذكره به خلقه في جميع ما مضى وعدد ما هم ذاكروه فيما بقى، في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة،

(١٠٥٢) حديث: « إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم فيقول إني أنا الله لا إله إلا أنا الخ القويم... الحديث » وقال العراقي: الحديث بطوله لم أجده أصلا.

قال مرقسي: لكن وجدت في الحلية في ترجمة وهب بن منبه ما يقرب ذلك، حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد حدثنا أحمد بن عمرو البزار حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا أحمد ابن صالح حدثنا أسد بن موسى عن يوسف بن زياد عن أبي إلياس بن بنت وهب قال: وذكر وهب أن الله تعالى لما فرغ من جميع خلقه يوم الجمعة أقبل يوم السبت فمدح نفسه بما هو أهله، وذكر عظمته وجبروته وكبريائه وسلطانه وقدرته وملكوته وربوبيته فأنتصت كل شيء وأطرق له كل شيء خلقه فقال: أنا الملك لا إله إلا أنا ذو الرحمة الواسعة والأسماء الحسنی، وأنا الله لا إله إلا أنا ذو العرش المجيد والأشكال العلی، أنا الله لا إله إلا أنا ذو المن والطور والآلاء والكبرياء، أنا الله لا إله إلا أنا بديع السماوات والأرض ومن فيهن، ملأت كل شيء عظمتي. وقهر كل شيء ملكي. وأحاطت بكل شيء قدرتي، وأحصى كل شيء علمي، ووسعت كل شيء رحمتي، وبلغ في كل شيء لطفی .. فساقه بطوله.

وساعة من الساعات ، وشم ونفس من الأنفاس ، وأبد من الآباد من أبد إلى أبد أبد الدنيا ، وأبد الآخرة ، وأكثر من ذلك . لا ينقطع أوله ولا ينفذ آخره .

دعاء إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه

روى إبراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء فى كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا أمسى : « مرحبا بيوم المزيد ، والصبح الجديد ، والكاتب والشهيد يومنا هذا يوم عيد .. اكتب لنا فيه ما نقول بسم الله الحميد المجيد الرفيع الودود الفعال فى خلقه ما يريد : أصبحت بالله مؤمنا ، ويلقائه مصدقا ، وبحجته معترفا ، ومن ذنبى مستغفرا ، ولربوبية الله خاضعا ، ولسوى الله من الآلهة جاحدا وإلى الله فقيرا . وعلى الله متكللا ، وإلى الله منيئا أشهد الله ، وأشهد ملائكته ، وأنبياءه ورسله ، وحملة عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله الذى لا إله إلا هو وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله ﷺ تسليما ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، والحوض حق ، والشفاعة حق ، ومنكرا ونكيرا حق ، ووعدا حق ، ووعيدك حق ولقاءك حق ، والساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من فى القبور . على ذلك أحياء ، وعليه أموات وعليه أبعث ، إن شاء الله ، اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى ، وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ، ومن شر كل ذى شر ، اللهم إني ظلمت نفسى . فاغفر لى ذنوبى ، فإنه لا يغفر الذنوب ، إلا أنت واهدنى لأحسن الأخلاق ، فإنه لا يهدى لأحسنها إلا أنت واصرف عنى سيئها ، فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت . لبيك وسعديك والخير كله بيدك . أنا لك وإليك أستغفرك وأتوب إليك . آمنت اللهم بما أرسلت من رسول ، وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على محمد النبى الأمى وعلى آله وسلم تسليمًا كثيرا خاتم كلامى ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يا رب العالمين اللهم أوردنا حوض محمد ، وأسقنا بكأسه مشربا رويًا سائغا هنيئا ، لا نظما بعده أبدا واحشرنا فى زمرة غير خزايا ولا ناكين للعهد ، ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مغضوب علينا ولا ضالين اللهم اعصمنى من فتن الدنيا ، ووفقنى لما تحب وترضى وأصلح لى شأنى كله ، وثبتنى بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ، ولا تفضلنى وإن كنت ظالما ، سبحانه سبحانه ، يا على يا عظيم

يا بارئ يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحان من سبحت له السماوات بأكتافها وسبحان من سبحت له البحار بأمواجها وسبحان من سبحت له الجبال بأصدائها وسبحان من سبحت له الحيتان بلغاتها، وسبحان من سبحت له النجوم في السماء بأبراجها، وسبحان من سبحت له الأشجار بأصولها وثمارها ، وسبحان من سبحت له السماوات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحان من سبح له كل شيء من مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانك سبحانك يا حي يا قيوم، يا عليم يا حلیم سبحانك لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تحيى وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير» .

* * *



الباب الرابع

فى أدعية مأثورة عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضى الله عنهم محذوفة الأسانيد
منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أوراده الدعاء، كما سيأتى ذكره فى كتاب
الأوراد فإن كنت من المريدين لخرت الآخرة المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا
به فقل فى مفتتح دعواتك أعقاب صلواتك : « سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب لا إله إلا
الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد وهو على كل شىء قدير » (١٠٥٣).

وقل : « رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » (١٠٥٤) ثلاث مرات.

(١٠٥٣) حديث : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير »
فمن قالها عشر مرات كن له كعدل عشر رقاب كما رواه ابن أبى شبة وعبد بن حميد
والطبرانى عن أبى أيوب وكتب الله له بكل كلمة عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات
ورفعه بها عشر درجات وكن له مسلحة من أول النهار إلى آخره كما رواه أحمد والضياء عنه
وكن له حرزا من الشيطان كما رواه ابن صصرى فى أماليه عن أبى هريرة وحرزا من المكروه
ولم تلحقه فى يومه ذلك ذنب إلا الشرك بالله كما رواه ابن السنى عن معاذ ولم يسبقها
عمل ولم تبق منها سيئة كما رواه ابن عساكر عن أبى أمامة وكان قائلها من أفضل الناس
عملاً إلا رجلاً يفضلته يقول أفضل مما قال كما رواه أحمد عن عبد الرحمن بن غنم أو كتب
له بها مائة حسنة ومسحى عنه بها مائة سيئة وكانت كعدل رقبة كما رواه ابن السنى عن أبى
هريرة أو كن له عدل أربع رقاب من ولد إسماعيل كما رواه الطبرانى عن أبى أيوب وأدخله
الله بها جنات النعيم كما رواه الطبرانى عن ابن عمر . وحديث افتتاح الدعاء بسبحان ربى
العالى الأعلى الوهاب تقدم فى الباب الثانى فى الدعاء كما رواه الحاكم فى المستدرج .

(١٠٥٤) حديث : « رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ثلاث مرات فمن قالهن
حين يصبح ويمسى كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة » كما رواه عبد الرزاق .

وقل : « اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه » (١٠٥٥).

وقل : « اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي » (١٠٥٦).

= وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن سعد الروياني والبغوي والحاكم وأبو نعيم في الحلية عن أبي سلام عن رجل خدع النبي ﷺ وقد تقدم ذكره والاختلاف في روايه في الباب الأول من الأذكار .

(١٠٥٥) حديث : « اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت قال : قل اللهم .. فذكره .

وقال مرتضى : وأخرجه الترمذي أيضا وقال حسن غريب من حديث عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ يا أبا بكر قل فساقه وفي آخره وأن اقترف على نفسي أو أجره إلى مسلم وروى أحمد وابن منيع والشافعي وأبو يعلى وابن السني في عمل اليوم والليلة والضياء عن أبي بكر قال : أمرني رسول الله ﷺ أن أقول إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت مضجعي من الليل اللهم فاطر السماوات والأرض .. إلخ وفيه الزيادة المذكورة وقد تقدم في الباب قبله عند ذكر دعاء أبي بكر رضي الله عنه ورواه الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبه وابن السني من حديث ابن مرة بدون تلك الزيادة .

(١٠٥٦) حديث : « اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن عمر قال : لم يكن النبي ﷺ يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح دون قوله وأقل عثراتي . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه البرزبار في مسنده عن ابن عباس ونظفه اللهم إني أسألك العفة في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عوراتي وآمن روعتي واحفظني .. إلخ وفيه وأعوذ بك أن أغتال من تحتي وفيه يونس بن خباب وهو ضعيف .

اللهم : « لا تؤمّنِي مكرَكَ ولا تولّئِي غيرَكَ ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين » (١٠٥٧).

وقل اللهم : « أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » (١٠٥٨) ثلاث مرات .

وقل : « اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت » (١٠٥٩) ثلاث مرات .

حديث : « اللهم لا تؤمّنِي مكرَكَ ولا تولّئِي غيرَكَ ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين » قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تولّئِي غيرَكَ بإسناد ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه ابن النجار كذلك ولفظهما من قال عند منامه اللهم لا تؤمّنِي مكرَكَ ولا تنسنا ذكرك ولا تهتك عنا سترك ولا تجعلنا من الغافلين اللهم ابعثنا في أحب الأوقات إليك حتى نذكرك فتذكرنا ونسألك فتعطينا ندعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفر لنا إلا بعث الله إليه ملكا في أحب الساعات فيوقظه الحديث وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حدثنا أحمد بن إبراهيم بن كثير حدثنا الحرث بن موسى الطائي حدثنا حبيب أبو محمد قال : إذا أوى العبد إلى فراشه قال : اللهم لا تنسني ذكرك فساق الحديث بطوله كسياق الجماعة .

حديث : « اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » تقدم أنه رواه البخاري من حديث شداد بن أوس ورواه كذلك ابن سعد في الطبقات ورواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والضياء عن عبد الله بن بريدة عن أبيه من قال حين يصبح أو حين يمسي فمات من يومه أو ليلته دخل الجنة ورواه ابن السني وأبو يعلى عن سليمان بن بريدة عن أبيه من قال ذلك في نهاره فمات من يومه ذلك مات شهيدا ومن قالها ليلا فمات من ليلته تلك مات شهيدا .

حديث : « اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي بكرة وقال النسائي جعفر بن ميمون ليس بالقوى . اهـ .

وقل : « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء ويرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم وشوقاً إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أعتدى أو يُعتدى عليّ أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره » (١٠٦٠) .

« اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً خاشعاً سليماً وخلقاً مستقيماً ولساناً صادقاً وعملاً مقبلاً وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم فإنك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب » (١٠٦١) .

اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني فإنك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد (١٠٦٢) .

= وقال مرتضى : رواه أيضاً الحاكم وعندهم في الدعاء بعد قوله : في بصرى زيادة اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر .

(١٠٦٠) حديث : « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء » قال العراقي : رواه أحمد والحاكم من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الإسناد . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه وكذا ابن ماجه من حديث عمار بن ياسر والحديث طويل ولفظه اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق وميأتي للمصنف قريباً .

(١٠٦١) حديث : « اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد » الحديث إلى قوله : « وأنت علام الغيوب » قال العراقي : رواه الترمذى والنسائى والحاكم وصححه من حديث شداد بن أوس قال : بل هو منقطع وضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذا رواه ابن حبان في صحيحه وقوله وخلقاً مستقيماً رواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم .

(١٠٦٢) حديث : « اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت » الحديث إلى قوله « وعلى كل غيب شهيد » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثانى من هذا الكتاب .

قال مرتضى : وأوله عندهما اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلى وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به منى اللهم اغفر لى جدى وهزلى وخطئى وعمدى وكل ذلك عندى اغفر لى ما قدمت وما أخرت الحديث وروى الحاكم عن ابن عمر قال : قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من

اللهم إني أسألك إيمانًا لا يرتد ونعيمًا لا ينفد وقرة عين الأبد ومرافقة نبيك محمد ﷺ في أعلى جنة الخلد (١٠٦٣).

« اللهم إني أسألك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب إلى حبك وأن تتوب عليّ وتغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون » (١٠٦٤).

مجلس حتى يقول اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني وقال صحيح على شرط البخاري .

(١٠٦٣) حديث : « اللهم إني أسألك إيمانًا لا يرتد ونعيمًا لا ينفد وقرة عين الأبد ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد » قال العراقي : رواه النسائي في اليوم واللييلة والحاكم من حديث ابن مسعود دون قوله وقرة عين الأبد . وقال صحيح الإسناد وللنسائي من حديث عمار بن ياسر بإسناد جيد وأسألك نعيمًا لا ينفد وقرة عين لا تنقطع . اهـ .

وقال مرتضى : هو في أثناء حديث طويل يأتي ذكر بعضه ومضى ذكر بعضه رواه أحمد والحاكم عن عمار بن ياسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به وأما حديث ابن مسعود فرواه أيضًا ابن حبان في صحيحه واللفظ للنسائي عن أبي عبيدة واسمه عامر عن أبيه عبد الله بن مسعود أنه سئل ما الدعاء الذي دعوت به ليلة قال لك رسول الله ﷺ سل تعطه قال : قلت اللهم إني أسألك إيمانًا لا يرتد ونعيمًا لا ينفد ومرافقة نبينا محمد ﷺ في أعلى درجة الجنة درجة الخلد .

(١٠٦٤) حديث : « اللهم إني أسألك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب إلى حبك وأن تتوب عليّ وتغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث معاذ اللهم إني أسألك فعل الخيرات الحديث وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبد الرحمن بن عائش قال أبو حاتم ليست له صحة . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الترمذي عن معاذ قال احتبس عنا رسول الله ﷺ ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نترأى عين الشمس فخرج سريعًا فثوب بالصلاة فصلى رسول الله ﷺ وتجاوز في صلاته فلما سلم دعا بصوته قال : لنا على مصافكم كما أنتم ثم افتل إلينا ثم قال أما إني سأحدثكم ما حبسني عنكم الغداة إني قمت من الليل فتوضأت وصليت ما قدر لي فتعست في صلاتي حتى استثقلت فلماذا أنا بربي تبارك وتعالى في أحسن صورة فقال : يا محمد فقلت لبيك ربي قال فيم يختصم المألأ الأعلى؟ قلت لا أدري قالها ثلاثا قال : فرأيتُه وضع كفيه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثديي فتجلى لي كل شيء =

« اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحييني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب، والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقاك وأعوذ بك من ضراء مضرة وفتنة مضلة، اللهم زيننا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين » (١٠٦٥).

« اللهم أقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تهوّن به علينا مصائب الدنيا والآخرة » (١٠٦٦).

= عرفت فقال : يا محمد قلت لبيك قال: فيم يختصم المألا الأعلى؟ قلت في الكفارات رب قال: ما هي قلت: مشى الأقدام إلى الجمعات والجلوس في المساجد بعد الصلوات وإسباغ الوضوء حين الكراهات قال: ثم فيم قال: قلت إطعام الطعام ولين الكلام والصلاة والناس نيام قال: سل قال: اللهم أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنه فتوفني غير مفتون وأسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب إلى حبك فقال: رسول الله ﷺ إنها حق فادرسوها ثم تعلموها قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى الحاكم عنه في المستدرک فعل الدعاء من حديث ثوبان وقال صحيح على شرط البخاري وعن أبي الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ كان من دعاء داود عليه السلام يقول: اللهم إني أسألك حبك وحب من يحبك والعمل الذي يبلغني حبك، اللهم اجعل حبك أحب إلي من نفسي وأهلي ومن الماء البارد قال: وكان رسول الله ﷺ إذا ذكر داود عليه السلام يحدث عنه قال: كان أعبد البشر رواء الترمذي واللفظ له وقال حسن غريب ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد وعن عبد الله بن يزيد الخطمي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني حبه عندك اللهم ما رزقتني حبه فأجعله قوة لي فيما تحب وما رويت عنى مما أحب فأجعله فراغاً فيما تحب رواء الترمذي وقال حسن غريب .

(١٠٦٥) حديث : « اللهم إني أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحييني ما كانت الحياة خيراً لي » الحديث إلى قوله : « واجعلنا هداة مهتدين » قال العراقي : رواه النسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله ﷺ يدعو به . اهـ .
وقال مرقسي : ورواه كذلك أحمد وابن حبان في صحيحه وهذا السياق للنسائي وروى في المستدرک من حديث عطاء بن السائب عن أبيه وقال صحيح الإسناد .

(١٠٦٦) حديث : « اللهم أقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك » الحديث قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ كان يختم مجلسه بذلك . اهـ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فوائد اليقين في تخرج الأحاديث إحياءاً للدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي مرسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهاككات ، والمنجيات ، فاجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأراه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتمقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بصيرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتمقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التتجاني بمراجعة
تخريجه الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرّم حلالاً ، وقد
يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى متوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الرَّغَزَالِيِّ

١٧

وَبِهَامَشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

مَجْلَدُ الْحَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَحْرِيبِي

الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الرَّهْفِيُّ وَ السَّيِّدُ رَفِيعُ الزَّيْبَرِيِّ

دار عريب



« اللهم املأ وجوهنا منك حياء وقلوبنا منك فرقا وأسكن في نفوسنا من عظمتك ما تدلل به جوارحنا لخدمتك واجعلك اللهم أحب إلينا من سواك واجعلنا أخشى لك ممن سواك » (١٠٦٧).

« اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً، اللهم اجعل أوله رحمة وآخره تكرمة ومغفرة » (١٠٦٨).

وقال مرتضى : رواه الترمذى فى الدعوات عن على بن حجر عن ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن خالد بن أبى عمران عن ابن عمر وقال حسن وأقره النووى وفيه قال ابن عمر قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات ورواه عنه أيضاً النسائى عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وعبيد الله بن زحر ضعفه قال صاحب المنار فالحديث لأجله حسن لا صحيح ورواه ابن أبى الدنيا فى الدعاء عن داود بن عمر والضبى عن ابن المبارك ولكن عند الجماعة زيادة بعد قوله مضائب الدنيا ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعله الوارث منا واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا فى ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا وقد تقدم شئ من ذلك فى آخر دعاء سيدنا عيسى عليه السلام .

(١٠٦٧) حديث : « اللهم املأ وجوهنا منك حياء وقلوبنا بك فرحاً » الحديث إلى قوله : « واجعلنا أخشى لك من سواك » قال العراقى : هذا الدعاء لم أقف له على أصل . اهـ .

وقال مرتضى : ولكن يشهد له ما رواه أبو نعيم فى الحلية عن الهيثم بن مالك الطائى رحمه الله اللهم اجعل حبك أحب الأشياء إلى واجعل خشيتك أخوف الأشياء عندى واقطع عنا حاجات الدنيا بالشوق إلى لقاءك وإذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم فاقدر عينى من عبادتك وما رواه الطبرانى فى الأوسط عن أبى هريرة اللهم اجعلنى أخشاك حتى كأنى أراك الحديث .

(١٠٦٨) حديث : « اللهم اجعل أول يومنا هذا إصلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكرمة » قال العراقى : رواه عبد بن حميد فى المنتخب والطبرانى من حديث ابن أبى أوفى بالشطر الأول فقط إلى قوله نجاحاً وإسناده ضعيف .

وقال مرتضى : والشطر الأول رواه أيضاً أبو بكر بن أبى الدنيا فى كتاب الدعاء عن ابن أخى ابن وهب عن عمه عن الليث بن سعد وعقبة بن نافع عن إسحق بن أسيد عن أنس بن مالك قال كلمات لا يدرى أحد ما فهن من الخير من قال حين يصبح أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً رسول الله ﷺ اللهم اجعل أول يومى هذا نجاحاً وأوسطه رباناً وآخره فلاحاً .

«الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء لملكه واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه» (١٠٦٩).

«اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى آل وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد» (١٠٧٠).

«اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود الذي وعده يوم الدين» (١٠٧١).

(١٠٦٩) حديث : « الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء لملكه واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته . إلخ وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضاً . اهـ .

وقال مرقس : من حديث أم سلمة في المعجم الكبير للطبراني بلفظ من قال حين يصبح الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته كتبت له عشر حسنات وخديث ابن عمر هو أيضاً في المعجم الكبير ورواه ابن عساکر في التاريخ بلفظ من قال الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته والحمد لله الذي ذل كل شيء لعزته والحمد لله الذي خضع كل شيء لملكه والحمد لله الذي استسلم كل شيء لقدرته فقالها يطلب بها ما عنده كتب الله له بها ألف حسنة ورفع له بها ألف درجة ووكل به سبعون ألف ملك يستغفرون له إلى يوم القيامة وفيه أيوب بن نهيك متكرر الحديث وقال الذهبي : في الديوان روى عن مجاهد تركوه .

(١٠٧٠) حديث : « اللهم صل على محمد وعلى آل وأزواجه وذريته وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد » هكذا أورده القاضي عياض في الشفاء وهي أول صيغة ساقها في الدلائل بدون قوله وعلى آل وتقدم في الباب الثاني .

(١٠٧١) حديث : « اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود يوم الدين » قال العراقي : لم أجده مجموعاً وللبخاري من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ولابن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي من حديث أبي مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي قال الدارقطني إسناده حسن وقال الحاكم صحيح وقال البيهقي في المعرفة إسناده صحيح وللنسائي من حديث جابر وابنه المقام المحمود الذي وعده وهو عند البخاري وابنه مقاماً محموداً بهذا اللفظ .

اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين وعبادك الصالحين واستعملنا لمرضاك عنا ووقفنا لمحابك منا وصرفنا بحسن اختيارك لنا (١٠٧٢).

نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه (١٠٧٣).

اللهم بقدرتك على تبّ عليّ إنك أنت التواب الرحيم وبحلمك عني اعف عني إنك أنت الغفار الخليم ويعلمك بي ارفق بي إنك أنت أرحم الراحمين وبملكك لي ملكتي نفسي ولا تسلطها عليّ إنك أنت الملك الجبار (١٠٧٤).

سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملتُ سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربي ولا يغفر الذنوب إلا أنت (١٠٧٥).

(١٠٧٢) حديث : « اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين وعبادك الصالحين واستعملنا بما يرضيك. عنا ووقفنا لمحابك منا وصرفنا بحسن اختيارك لنا » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

قال مرتضى : وروى الحكيم الترميذي عن أبي هريرة وأبو نعيم في الحلية عن الأوزاعي مرسلًا اللهم إني أسألك التوفيق لمحابك من الأعمال الحديث .

(١٠٧٣) حديث : « نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ كان يدعو بهؤلاء الكلمات اللهم إني أسألك فوائده الخير وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة فيه عاصم بن عبيد لا أعلم روى عنه إلاموسى بن عتبة . اهـ .

وقال مرتضى : ورواية الحاكم في المستدرک عن أم سلمة عن النبي ﷺ هذا ما سأل محمد ربه اللهم إني أسألك فوائده الخير وخواتمه وجوامعه فساقه وفي آخره آمين وقال صحيح الإسناد .

(١٠٧٤) حديث : « اللهم بقدرتك على تبّ عليّ إنك أنت التواب الرحيم وبحلمك عني اعف عني إنك أنت الغفار ويعلمك بي ارفق بي إنك أنت الرحمن وبملكك لي ملكتي نفسي ولا تسلطها عليّ إنك أنت الملك الجبار » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(١٠٧٥) حديث : « سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملتُ سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » قال العراقي : رواه البيهقي في الدعوات من حديث عليّ دون قوله ذنبي إنك أنت ربي وقد تقدم في الباب الثاني . اهـ .

اللهم ألهمني رشدی وقنی شر نفسي (١٠٧٦).

اللهم ارزقني حلالاً لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقتني واستعملني به صالحاً تقبله مني (١٠٧٧).

أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافة في الدنيا والآخرة (١٠٧٨).

وقال مرقسي: وروى جعفر القريابي في الذكر عن أبي سعيد الخدري من قال في مجلسه: سبحانك اللهم وبحمديك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ختمت بخاتم فلم يكسر إلى يوم القيامة وروى النسائي والطبراني وأبو نعيم والحاكم والضياء عن نافع بن جبير ابن مطعم عن أبيه من قال سبحان الله وبحمده سبحانك اللهم وبحمديك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك فإن قالها في مجلس ذكر كانت له كالطابع يطبع عليه ومن قالها في مجلس لغو كانت كفارة له.

(١٠٧٦) حديث: «اللهم ألهمني رشدی وقنی شر نفسي» قال العراقي: رواه الترمذي من حديث عمران بن حصين أن النبي ﷺ علمه لحصين وقال حسن غريب ورواه النسائي في اليوم والليلة والحاكم من حديث حصين وأبو عمران وقال صحيح على شرط الشيخين. اهـ.

وقال مرقسي: وفي الإصابة للحافظ ابن حجر في ترجمة والده عمران هو حصين بن عبيد ابن خلف الخزاعي روى النسائي عن ربعي عن عمران بن حصين عن أبيه أنه أتى النبي ﷺ قبل أن يسلم فقال: يا رسول الله فما أقول الآن وأنا مسلم قال: قل اللهم اغفر لي ما أسرت وما أعلنت وما أخطأت وما عمدت وما علمت وما جهلت وسنده صحيح.

(١٠٧٧) حديث: «اللهم ارزقني حلالاً لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقتني واستعملني به صالحاً تقبله مني» قال العراقي: رواه الحاكم من حديث ابن عباس كان النبي ﷺ يدعو اللهم قنني بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف لي على كل غائبة بخير وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه. اهـ.

وقال مرقسي: رواه الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعاً كما ذكره ابن أبي شيبة في المصنف وسعيد بن منصور في السنن والأزرقي في تاريخ مكة عن ابن جبير قال كان من دعاء ابن عباس الذي لا يدع بين الركن والمقام أن يقول: رب قنني بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف لي على كل غائبة لي بخير ولفظ سعيد والأزرقي واحفظني في كل غائبة لي بخير إنك على كل شيء قدير.

(١٠٧٨) حديث: «أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافة في الدنيا والآخرة» قال العراقي: رواه النسائي في اليوم والليلة وابن ماجه بإسناد حسن من حديث أبي بكر الصديق بلفظ سلوا

يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطني ما لا ينقصك، ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وأحقني بالصالحين، أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين، واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك، ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير، ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين، ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ربنا آتنا من لدنك رحمة وهئنا من أمرنا رشداً ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا إنا سمعنا متنادياً ينادى للإيمان إلى قوله عز وجل: ﴿إِنَّكَ لَآتِخِذُ الْيَمَادَ﴾ (ال عمران : ١٩٤) . قال تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ (البقرة : ٢٨٦) ... إلى آخر السورة (١٠٧٩) .

الله المعافاة فإنه لم يؤت أحد بعد اليقين خيراً من المعافاة وفي رواية للبيهقي في الدعوات سلوا الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فإنه ما أوتي العبد بعد اليقين خيراً من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية . اهـ .

قال مرتضى: ورواه أحمد وأحمد والحيميدى والعوفى والترمذى وقال حسن غريب والضياء عن أبى بكر سلوا الله العفو والعافية فإن أحدكم لم يعط بعد اليقين خيراً من العافية وما رواه البيهقي في الدعوات فقد أخرجه أبو بكر بن أبى شيبة وأحمد والحاكم وعند البيهقي أيضاً من حديث أبى بكر سلوا الله اليقين والعافية .

(١٠٧٩) حديث : « يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطني ما لا ينقصك » قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمى فى مسنده الفردوس من حديث على بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى: رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الدعاء عن عيسى بن أبى حرب والمغيرة بن محمد عن عبد الأعلى بن حماد عن الحسن بن الفضل بن الربيع عن عبد الله بن الفضل بن الربيع عن الفضل بن الربيع عن جعفر بن محمد الصادق فى حديث طويل ذكر فيه هذه الجملة ورواه عن عبد الله عن جده وقد وقع لى مسلسلاً بقول كل راوٍ كتبه دعاء هو فى جيبى ذكرناه فى المسلسلات .

رب اغفر لى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
والمسلمات الأحياء منهم والأموات (١٠٨٠).

رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وأنت خير
الغافرين وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم وحسبنا الله ونعم
الوكيل صلى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا (١٠٨١).

(١٠٨٠) حديث : « رب اغفر لى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات
والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات » قال العراقى : رواه أبو داود وابن ماجه بإسناد
حسن من حديث أبى أسيد الساعدى قال رجل من سلمة هل يقى على من بر أبوى شيء
قال : نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما الحديث ولأبى الشيخ فى الثواب والمستغفرى فى
الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رد الله عليه من كل مؤمن مضى من
أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة وسنده ضعيف وفى حديث ابن حبان من حديث
أبى سعيد أن رجلا مسلم لم يكن عنده صدقة فليقل فى دعائه اللهم صل على محمد عبدك
ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فإنها زكاة. اهـ.

وقال مرتضى : وروى الطبرانى فى الكبير عن عباد بن عباد الصامت مرفوعا من استغفر
للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وروى أيضا عن أبى الدرداء
مرفوعا : من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعاً وعشرين مرة أو خمساً وعشرين مرة
كان من الذين يستجاب لهم ويرزق به أهل الدين.

(١٠٨١) حديث : « رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وخير
الغافرين » قال العراقى : رواه أحمد من حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ كان يقول رب
اغفر وارحم واهدنى السبيل الأقوم وفيه على بن زيد بن جدعان مختلف فيه للطبرانى فى
الدعاء من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا سعى فى بطن المسيل
اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وفيه لىث بن أبى سليم مختلف فيه ورواه موقوفا عليه
بسنن صحيح. اهـ.

قال مرتضى : وروى أبو حفص الملا فى سيرته عن أم سلمة قالت كان رسول الله ﷺ
يقول فى سعيه رب اغفر واهدنى السبيل الأقوم وروى أيضاً عن امرأة من بنى نوفل أن النبى
ﷺ كان يقول بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم إنك أنت الأعز الأكرم وأخرج سعيد بن
متصور فى السنن عن مسروق بن الأجدع عن ابن مسعود أنه اعتمر فلما خرج إلى الصفا فذكر
الحديث وفيه فسعى وسعيت منه حتى جاور الوادى وهو يقول رب اغفر وارحم إنك أنت
الأعز الأكرم وأخرج أيضاً عن شقيق قال : كان عبد الله إذا سعى فى بطن الوادى قال : رب
اغفر وارحم إنك أنت الأعز الأكرم وقد تقدم ذلك فى كتاب الحج .

أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم :-

«اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر» (١٠٨٢) .

« اللهم إني أعوذ بك من طبع يهdy إلى طمع ومن طمع فى غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم » (١٠٨٣) .

« اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فإنه يش الضجيع ومن الخيانة فلإنها بنست البطانة ومن الكسل والبخل والجبن والهزم ومن أن أرد إلى أرذل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ، اللهم إنا نسالك قلوبنا أوامه مخبئة منية فى سبيلك اللهم إني أسالك عزائم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل إثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار » (١٠٨٤)

(١٠٨٢) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر » ... إلخ . قال العراقي : رواه البخارى من حديث سعد بن أبى وقاص . اهـ .

وقال مرتضى : قال البخارى فى صحيحه حدثنى إسحاق بن إبراهيم أخبرنا الحسن عن رائدة عن عبد الملك عن مصعب عن أبيه قال : تعوذوا بكلمات كان النبى ﷺ يتعوذ بهن اللهم إني أعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من البخل وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر .

(١٠٨٣) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من طبع يهdy إلى طمع ... إلخ » قال العراقي : رواه أحمد والحاكم من حديث معاذ وذا مستقيم الإسناد .

(١٠٨٤) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع » ... الحديث قال العراقي : رواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد وليس كما قال إلا أنه ورد مفرقا فى أحاديث جيدة الإسناد ففى صحيح مسلم التعوذ من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ونفس لا تشبع ودعوة لا يستجاب لها من حديث زيد بن أرقم وسيأتى . اهـ .

وقال مرتضى : وفى صحيح البخارى التعوذ من الكسل والهزم ومن عذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة المسيح الدجال من حديث عائشة وروى الترمذى والنسائى عن ابن عمرو وأبو داود والنسائى وابن ماجه والحاكم عن أبى هريرة والنسائى عن أنس التعوذ من قلب =

- « اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم والغرق والهضم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مديراً وأعوذ بك من أن أموت في تطلب الدنيا » (١٠٨٥).
- « اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم » (١٠٨٦).
- « اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء الأهواء » (١٠٨٧).

= لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشيع وعلم لا يتفع وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بشس الضجيع وأعوذ بك من الخيانة فيأنها بشس البطانة .

(١٠٨٥) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم ... الحديث » . قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي اليسر واسمه كعب بن عمرو بزيادة فيه دون قوله وأعوذ بك من أن أموت طالب دنيا وتقدم عن البخاري الاستعاذة من فتنة الدنيا . أمه .

وقال مرتضى: ولفظهم سوى أبي داود اللهم إني أعوذ بك من التردى والهزم والغرق والحرق وأعوذ بك أن يتخطىني الشيطان عند الموت وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مديراً وأعوذ بك أن أموت لديغاً ورواه أبو اليسر بياء تحية وسين مهملة محركة من مسلمة الفتح وقتل يوم اليمامة ولفظ أبي داود كان رسول الله ﷺ يدعو اللهم إني أعوذ بك من الهلم وأعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغرق والحرق والهزم والباقي سواء وفي رواية للحاكم ولا يبي داود والغم كما في سياق المصنف .

(١٠٨٦) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم » . هكذا في نسخ الكتاب وكذلك في الثوث وتبعه صاحب العوارف وقال العراقي: هكذا هو في غير نسخة علمت وأعلم وإنما هو علمت وأعمل كذا رواه مسلم من حديث عائشة ولا يبي بكر بن الضحاك في الشنائل في حديث مرسل في الاستعاذة وفيه وشر ما أعلم وشر ما لم أعلم . أمه . وكذلك رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه ولفظهم أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم وما ذكره المصنف من تقديم اللام على الميم هو هكذا في رواية للنسائي من شر ما علمت ولم أعلم كذا ذكره ابن الإمام في سلاح المؤمن فلا حاجة إلى الاستدلال بخبر مرسل مع وجود هذه الرواية في إحدى الستة وروى أبو داود والطائلسي من حديث جابر بن سمرة اللهم إني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وهذا أيضاً شاهد جيد لرواية النسائي فنسبة الشيخ المناوي المصنف إلى المخالفة فيه نظر لا يخفى .

(١٠٨٧) حديث : « اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء ... الحديث » .

« اللهم إني أعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء » (١٠٨٨).

« اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال » (١٠٨٩).

قال العراقي: رواه الترمذى وحسنه الحاكم وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك. اهـ.

وقال مرتضى: وكذا رواه الطبرانى فى الكبير وابن حبان فى الصحيح ولفظهم جميعاً عن زياد بن علاقة عن عمه قطبة بن مالك رضى الله عنه قال: كان النبی صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء ورواه الحاكم وزاد فى آخره والأدواء وقال صحيح على شرط مسلم وليس لقطبة فى الكتب الستة سوى حديثين أحدهما هذا .

(١٠٨٨) حديث: « اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء ... الخديث » **قال العراقي:** متفق عليه من حديث أبى هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه النسائى فالبخارى رواه فى كتاب القدر وغيره ومسلم فى الدعوات كلهم بلفظ تعوذوا بالله بدل اللهم إني أعوذ بك .

(١٠٨٩) حديث: « اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال ». **قال العراقي:** رواه النسائى والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول أعوذ بالله من الكفر والدين وفى رواية للنسائى من الكفر والفقر ولمسلم من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال وللشيخين من حديث عائشة قال فيه شر فتنة المسيح الدجال. اهـ.

قال مرتضى: والتعوذ من الفقر والفاقة والذلة جاء فى حديث أبى هريرة عند أبى داود والنسائى وابن مساجه والحاكم وعند الطبرانى فى السنة من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم واسمك العظيم من .. وعند الحاكم من حديث أبى بكر فى حديث اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر لا إله إلا أنت وللجماعة من حديث عائشة وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وعند الحاكم فى المستدرک وابن حبان فى صحيحه من حديثها وأعوذ بك من الفقر والكفر و عند البخارى والترمذى والنسائى من حديث مصعب بن سعد عن أبيه وأعوذ بك من فتنة الدنيا ومن فتنة الدجال وأعوذ بك من عذاب القبر وحديث أبى سعيد الذى عند النسائى فيما أشار إليه العراقى لفظه سمعت رسول الله ﷺ يقول أعوذ بالله من الكفر والدين فقال رجل يا رسول الله أيعذل الدين بالكفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هذا لفظ النسائى ورواه الحاكم وابن حبان فى صحيحيهما وقال الحاكم صحيح الإسناد .

« اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي وشر مني » (١٠٩٠).

« اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فإن جار البادية يتحول » (١٠٩١).

« اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والتفارق وسوء الأخلاق وضيق الأرزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجذام والبرص وسوء الأسقام » (١٠٩٢).

(١٠٩٠) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري ومن شر لساني ... الحديث » .
قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصحح إسناده من حديث شكل بن حميد العبسي . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الترمذي قال شكل بن حميد قلت يا رسول الله علمني تعوذا أتعوذ به قال فآخذ بكفي فقال : قل اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصري ومن شر لساني ومن شر قلبي ومن شر مني يعني فرجه وقال حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث سعد بن أسد عن بلال بن يحيى . اهـ . كلام الترمذي وشكل بالتحريك له صحبه ولم يرو عنه إلا ابنه شتير قال صاحب سلاح المؤمن وليس لشكل في الكتب الستة إلا هذا الحديث .

(١٠٩١) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فإن جار البادية يتحول » .
قال العراقي : رواه النسائي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم . اهـ .

وقال مرتضى : واللفظ للحاكم وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه فساقه ورواه ابن ماجه أيضا في صحيحه .

(١٠٩٢) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق ... الحديث » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي مقتصرين على الأربعة الأخيرة والحاكم بتمامه من حديث أنس وقال صحيح : على شرط الشيخين . اهـ .

قال مرتضى : أصل الحديث عند البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي بلفظ كان نبي الله ﷺ يقول اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وزاد الحاكم وابن حبان فيه والقسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام وسئ الأسقام هذا لفظ الحاكم وبمثل رواه البيهقي في كتاب الدعوات =

«اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحوّل عافيتك ومن فجأة نقمتك ومن جميع سخطك» (١٠٩٣).

«اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المغرم والمائم» (١٠٩٤).

= روى أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وروى أحمد وأبو داود والنسائي من حديث أنس اللهم إني أعوذ بك من البرص والجنون والجذام ومن سيئ الأسقام .

(١٠٩٣) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ومن فجأة نقمتك ومن جميع سخطك » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عمر . اهـ .
وقال مرتضى : وكذلك رواه أبو داود والنسائي ولفظهم سواء إلا عند أبي داود وتحول عافيتك .

(١٠٩٤) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر ... الحديث » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشيع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها ولأبي داود من حديث أنس اللهم إني أعوذ بك من صلاة لا تنفع وشك أبو المعتمر في سماعه من أنس وله وللنسائي بإسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر . اهـ .

قال مرتضى : وحديث زيد بن أرقم المشار إليه رواه أيضا الترمذى والنسائي ولفظه لا أقول لكم إلا كما كان رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشيع ومن دعوة لا يستجاب لها ورواه كذلك أحمد وعبد بن حميد وتقدم مثل هذه الجملة الأخيرة من حديث ابن مسعود قال كان من دعاء رسول الله ﷺ يقول : « اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشيع » وفيه زيادة تقدم ذكرها وروى الترمذى والبيهقى من حديث علي كان أكثر من دعا به رسول الله ﷺ عشية عرفة « اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر » قال الترمذى وليس إسناده بالقوى وحديث عمر بن الخطاب الذي أشار إليه العراقي قد رواه أيضاً ابن ماجه وابن حبان في الصحيح ولفظ أبي داود كان النبي ﷺ يتعوذ من خمس من الجبن والبخل وسوء العمر وفتنة الصدر وعذاب القبر .

« اللهم أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر الغم وفتنة الصدر » (١٠٩٥).

« اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء » (١٠٩٦).

وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين ، ،

(١٠٩٥) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب » . قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه الترمذى بتقديم وتأخير والنسائى وابن ماجه مختصرا والحاكم بزيادة ولفظ الجماعة أن النبى ﷺ كان يقول : « اللهم إني أعوذ بك من الكسل والههم والمغرم والمأثم اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر ومن شر فتنة المسيح الدجال » الحديث وفى الصحيح قال له قائل ما أكثر ما تستعيز من المغرم يا رسول الله قال إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف .

(١٠٩٦) حديث : « اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء . . . الحديث » . قال العراقي : رواه النسائى والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظه أن رسول الله ﷺ كان يدعو بهؤلاء الكلمات اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء وكذا رواه أحمد والطبرانى ورواه ابن خبان فى صحيحه ولفظه غلبة العباد .

الباب الخامس

في الأدعية الماثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وسمعت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وذكرنا أدعية دخول الحلاء والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة فإذا خرجت إلى المسجد فقل : « اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلفي نورا وأمامي نورا واجعل من فوقى نورا اللهم أعطني نوراً » . وقل أيضاً : « اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشأى هذا إليك فإني لم أخرج أشركاً ولا بطركاً ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن تنقذني من النار وأن تغفر لى ذنوبى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » (١٠٩٧).

(١٠٩٧) حديث : « اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشأى هذا إليك فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن تنقذني من النار ... الحديث » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أبى سعيد الخدرى بإسناد حسن . اهـ .

وقال مرتضى : رواه ابن ماجه عن محمد بن يزيد بن إبراهيم عن فضيل بن مرزوق عن عطية هو العوفي عن أبى سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بيته إلى الصلاة فقال : اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشأى هذا فإني لم أخرج أشركاً ... وسأقه كسباق المصنف ثم قال وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته وأخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن فضيل بن مرزوق وهو في كتاب الدعاء للطبراني عن بشر بن موسى عن عبد الله بن صالح العجلي عن فضيل ابن مرزوق ورواه ابن خزيمة في كتاب التوحيد من رواية محمد بن فضيل بن غزوان ومن رواية أبى خالد الأحمر وأخرجه أبو نعيم الأصبهاني من رواية أبى نعيم الكوفي كلهم عن فضيل بن مرزوق، وعطية العوفي صدوق في نفسه حسن له الترمذى عدة أحاديث بعضها من أفرادها وإنما ضعف من قبل التشيع ومن قبل التلخيص، وقد روى نحو هذا عن بلال رضى الله عنه قال أبو بكر بن السنى حدثنا محمد بن عبد الله البغوى حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا على بن ثابت =

فإن خرجت من المنزل لحاجة فقل: « بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يُجهل عليَّ » (١٠٩٨).

« بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم بسم الله التكلان على الله » (١٠٩٩).

إذا انتهيت إلى المسجد تريد دخوله فقل: « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك » (١١٠٠).

الجزري عن الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن بلال رضي الله عنه مؤذن النبي ﷺ قال كان النبي ﷺ إذا خرج إلى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق مخرجي هذا فإني لم أخرجك أشركاً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة فخرجت ابتغاء مرضاتك واتقاء سنطك أسألك أن تعيذني من النار وتدخلي الجنة وأخرجك الدارقطني في الأفراد من هذا الوجه وقال تفرد به الوازع وقد قال أبو حاتم وغيره إنه متروك وقال ابن عدي أحاديث كلها غير محفوظة .

(١٠٩٨) حديث: « رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يُجهل عليَّ ... الحديث » قال العراقي: رواه أصحاب السنن من حديث أم سلمة قال الترمذي: حسن صحيح . اهـ.

وقال مرتضى: ورواه كذلك أحمد والحاكم وصححه وابن عساكر في التاريخ إلا أنه راد أو أبني أو يعني عليّ وفي بعض رواياتهم زيادة أن أزل أو أضل قبل قوله أن أظلم وفي رواية للنسائي كان إذا خرج من بيته قال بسم الله اللهم إنا نعوذ بك من أن نزل أو نُضل أو نَظلم أو نُظلم أو يُجهل أو يُجهل علينا .

(١٠٩٩) حديث: « بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله التكلان على الله » . قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره إلا أنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف . اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك أخرجه الحاكم وابن السني وروى الطبراني في الكبير من حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه رفعه كان إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يُجهل عليّ أو أبني أو يعني عليّ وقد تقدم ذكر أدعية الخروج في كتاب الحج وبسطت عليه الكلام هناك .

(١١٠٠) حديث: « اللهم صل على محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك » قال العراقي: رواه الترمذي وابن ماجه من حديث فاطمة بنت رسول الله ﷺ قال

الترمذى: حسن وليس إسناده بمتصل ولمسلم من حديث أبي حميد أو أبي أسيد إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لى أبواب رحمتك وزاد أبو داود فى أوله فليسلم على النبى ﷺ ١٠٣٩.

وقال مرفضى: أما حديث فاطمة رضي الله عنها فقال الطبرانى فى الدعاء أخبرنا إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق عن قيس بن الربيع عن عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسن عن فاطمة الكبرى رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد قال: اللهم صل على محمد وسلم واغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك وإذا خرج قال مثلها لكنه يقول أبواب فضلك وقد روى من وجه آخر فيه الحمد والتسمية والصلاة والتسليم قال أبو بشر الدولانى حدثنا محمد ابن عوف حدثنا موسى بن داود حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين عن فاطمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد قال بسم الله والحمد لله وصلى الله على النبى وسلم اللهم اغفر لى فذكر مثل الذى قبله لكن قال سهل بدل افتح فى الموضعين ورواة هذا الإسناد ثقات إلا أن فيه الانقطاع الذى يأتى ذكره وقد شد صالح بن موسى الطلحى فرواه عن عبد الله بن الحسن عن أمه عن أبيها الحسين بن على عن أبيه على بن أبى طالب أخرجه أبو يعلى من طريقه وصالح ضعيف وقد روى هذا الحديث من وجه آخر قال الطبرانى حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمى حدثنا إبراهيم بن يوسف الصيرفى أنبأنا سعيد بن الحسن عن عبد الله بن الحسن عن أمه عن جدتها فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله ﷺ وقع فى رواية النسائى باعدنى وفى نسخة أعذنى وهى رواية ابن ماجه وابن السنى وفى رواية ابن خزيمة وابن حبان أجزئى ورجال هذا الحديث من رجال الصحيح لكن أعله النسائى فأخرجه من طريق محمد بن عجلان عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن كعب الأحبار أنه قال له أوصيك باثنتين فذكر هذا الحديث بنجوه ومن طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبيه عن أبى هريرة عن كعب كذلك قال النسائى ابن أبى ذئب أثبت عندنا من الضحاك بن عثمان وعن محمد بن عجلان وحديثه أولى بالصواب قال الحافظ ورواية ابن عجلان أخرجه عبد الرزاق وابن أبى شيبة فى مصنفيهما كذلك وأخرجه عبد الرزاق عن أبى معشر عن سعيد المقبرى أن كعبا قال لأبى هريرة فذكره فهؤلاء ثلاثة خالفوا الضحاك فى رفعه وزاد ابن أبى ذئب فى السند راوياً وخفيت عليه العلة على من صحح الحديث من طريق الضحاك وفى الجملة هو حسن لشواهده والله أعلم وأما حديث عبد الله بن عمرو فقال أبو داود فى السنن حدثنا إسماعيل بن بشر بن منصور حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن المبارك عن حيوة بن شريح قال لقيت عقبة بن مسلم فقلت له بلغنى أنك حدثت عن عبد الله بن عمرو عن النبى ﷺ أنه كان يقول إذا دخل المسجد أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم قال: أقط قال: نعم قال: فإذا قال ذلك قال الشيطان: حفظ منى سائر اليوم ومعنى قوله أقط ما بلغك إلا هذا خاصة والهمزة للاستفهام والمشهور فى طاء قط التخفيف =

وقدّم رجلك اليمنى فى الدخول فإذا رأيت فى المسجد من يبيع أو يبتاع فقل: « لا أريح الله تجارتك » (١١٠١).

وإذا رأيت من ينشد ضالة فى المسجد فقل: « لا ردها الله عليك » (١١٠٢).

= وأما حديث أنس فأخرجه ابن السنّى عن الحسن بن موسى الريفى حدثنا إبراهيم بن الهيثم البلدى حدثنا إبراهيم بن محمد بن البخترى شيخ صالح بغدادى حدثنا عيسى بن يوسف عن معمر عن الزهرى عن أنس رضى الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد قال بسم الله اللهم صلى على محمد وإذا خرج قال بسم الله اللهم صلى على محمد.

(١١٠١) حديث: « إذا رأيت فى المسجد من يبيع فيه أو يبتاع فقل لا أريح الله تجارتك وإذا رأيت من ينشد ضالة فى المسجد فقل لا ردّ الله عليك، أمر بذلك رسول الله ﷺ » قال العراقي: حديث لا أريح الله رواه الترمذى وقال حسن غريب والنسائى فى اليوم والليلة من حديث أبى هريرة وحديث لا ردّ الله عليك رواه مسلم من حديث أبى هريرة. اهـ.

وقال مرقضى: حديث الضالة رواه مسلم عن زهير بن حرب ورواه أبو داود عن عبيد الله القواريرى كلاهما عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن حيوة بن شريح قال سمعت أبا الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل يقول أخبرنى أبو عبد الله مولى شداد بن الهاد أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من سمع رجلاً ينشد ضالة فى المسجد فليقل لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تكن لهذا وأخرجه الضاهكى فى تاريخ مكة عن ابن أبى مسيرة عن المقرئ وأخرجه مسلم أيضاً وابن حبان من رواية عبد الله بن وهب عن حيوة وفى الباب عن بريدة الأسلمى وأنس بن مالك وجابر بن عبد الله وسعد بن أبى وقاص وعصمة وابن مسعود ؓ أما حديث بريدة فأخرجه أبو بكر بن أبى شيبة عن وكيع عن أبى هناد عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلاً قام فى المسجد فقال: من دعا إلى الجمل الأحمر فقال: النبى ﷺ لا وجدت فأما بنيت المساجد لما بنيت والمعنى من يعرف الجمل فدعا صاحبه وأخرجه مسلم عن أبى بكر بن أبى شيبة وقد رواه سفيان الثورى عن علقمة بن مرثد بلفظ من يعرف الجمل الأحمر أخرجه مسلم عن حجاج بن الشاعر عن عبد الرزاق عن الثورى وأما حديث أنس فأخرجه النسائى عن إسحاق بن إبراهيم هو ابن راهويه قال قلت لأبى قرّة: أذكر موسى بن عقبة عن عمرو بن أبى عمرو عن أنس أن رجلاً دخل المسجد ينشد ضالة فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا وجدت؟ فأقر به أبو قرّة وقال: نعم وهو فى مسند إسحاق بن راهويه هكذا وأخرجه البزار من وجه آخر عن عمرو بن أبى عمرو.

(١١٠٢) حديث: القول إذا رأى من ينشد ضالة فى المسجد « لا ردها الله عليك ».

قال مرقضى: أما حديث جابر فأخرجه النسائى عن محمد بن وهب بن أبى كريمة عن محمد بن سلمة عن أبى عبد الرحيم عن زيد بن أبى أنيسة عن أبى الزبير عن جابر قال: سمع

أمر به رسول الله ﷺ : فإذا صليت ركعتي الصبح فقل : « بسم الله اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ... الدعاء إلى آخره » (١١٠٣) .

= رسول الله ﷺ رجلا ينشد ضالة في المسجد فقال : لا وجدت وأما حديث سعد فأخرجه البزار وهو بنحو حديث أنس وأما حديث عصمة فأخرجه الطبراني ولفظه قولوا لا ردها الله عليك وأما حديث ابن مسعود فأخرجه أبو العباس السراج عن عثمان بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن عاصم الأحول عن أبي عثمان قال : سمع ابن مسعود رجلاً ينشد ضالة في المسجد فغضب وسبه فقال له الرجل ما كنت فاحشاً فقال بهذا أمرنا وأخرجه ابن خزيمة في الصحيح من طريق محمد بن فضيل بهذا السند وأخرجه البزار من وجه آخر عن عاصم الأحول قال في آخره بهذا أمرنا إذا وجدنا من ينشد ضالة في المسجد أن نقول له لا وجدت وفي الباب أيضاً عن عبد الله بن عمرو وثوبان جد محمد بن عبد الرحمن وسيذكره قريباً وأما حديث لا أريح الله فقال الدارمي حدثنا الحسن بن أبي يزيد حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا يزيد بن حقيقه عن محمد بن عبد الرحمن عن ثوبان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أريح الله تجارتك وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا أدامها الله لك أخرجه الترمذي عن الحسن بن علي الخلال عن عارم وأخرجه النسائي عن إبراهيم بن يعقوب عن علي بن المديني وأخرجه ابن خزيمة عن أبي خليفة عن عبد الله بن عبد الوهاب النخعي أربعتهم عن عبد العزيز بن محمد وهو الدراوردي وأخرجه ابن حبان عن ابن خزيمة والحاكم من رواية عارم وقال صحيح على شرط مسلم ورواه ابن السني والطبراني فقال عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال من رأيتموه ينشد شعراً في المسجد فقولوا فض الله فاك ثلاث مرات ومن رأيتموه يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أريح الله تجارتك ثلاث مرات هذا الحديث غريب تفرد بوصله محمد بن حميد عن عباد بن كثير عن يزيد بن حقيقه وقد رواه أبو خيثمة الجمعي عن عباد بن كثير لكن لم يقل عن جده والآفة فيه من عباد وهو ضعيف جداً وقد خالف فيه الدراوردي وهو ثقة وسنده هو المعروف وأخرج ابن خزيمة في الصحيح عن بشار ويعقوب بن إبراهيم وأخرجه أبو عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه قالوا حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا محمد بن غلجان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حسيبة قال : نهى رسول الله ﷺ عن البيع والشراء في المسجد وأن تنشد فيه الأشعار وأن تشد فيه الضالة وأخرجه أصحاب السنن من طرق عن محمد بن عجلان وثوبان المذكور أولاً ليس هو المشهور بل هو آخر لا يعرف إلا في هذا الإسناد ولا روى عن عبد الرحمن بن ثوبان إلا ابنه محمد فهو في عداد المجهولين والله أعلم .

(١١٠٣) حديث : « إذا صليت ركعتي الصبح فقل اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي .. الدعاء إلى آخره » كما أوردناه عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ رواه الترمذي وقد تقدم قريباً .

وقدّم رجلك اليمنى فى الدخول فإذا رأيت فى المسجد من يبيع أو يتاع فقل: « لا أربح الله تجارتك » (١١٠١).

وإذا رأيت من ينشد ضالة فى المسجد فقل: « لا ردها الله عليك » (١١٠٢).

= وأما حديث أنس فأخرجه ابن السنن عن الحسن بن موسى الرضى حدثنا إبراهيم بن الهيثم البلدى حدثنا إبراهيم بن محمد بن البخترى شيخ صالح بغدادى حدثنا عيسى بن يوسف عن معمر عن الزهرى عن أنس رضى الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد قال بسم الله اللهم صلى على محمد وإذا أخرج قال بسم الله اللهم صلى على محمد.

(١١٠١) حديث: « إذا رأيت فى المسجد من يبيع فيه أو يتاع فقل لا أربح الله تجارتك وإذا رأيت من ينشد ضالة فى المسجد فقل لا ردها الله عليك، أمر بذلك رسول الله ﷺ » قال العراقى: حديث لا أربح الله رواه الترمذى وقال حسن غريب والنسائى فى اليوم والليلة من حديث أبى هريرة وحديث لا ردها الله عليك رواه مسلم من حديث أبى هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: حديث الضالة رواه مسلم عن زهير بن حرب ورواه أبو داود عن عبيد الله القواريرى كلاهما عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن حيوة بن شريح قال سمعت أبا الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل يقول أخبرنى أبو عبد الله مولى شداد بن الهاد أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من سمع رجلاً ينشد ضالة فى المسجد فليقل لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تبن لهذا وأخرجه الفاكهى فى تاريخ مكة عن ابن أبى ميسرة عن المقرئ وأخرجه مسلم أيضاً وابن حبان من رواية عبد الله بن وهب عن حيوة وفى الباب عن بريدة الأسلمى وأنس بن مالك وجابر بن عبد الله وسعد بن أبى وقاص وعصمة وابن مسعود رضى الله عنهم أما حديث بريدة فأخرجه أبو بكر بن أبى شيبة عن وكيع عن أبى هناد عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلاً قام فى المسجد فقال: من دعا إلى الجمل الأحمر فقال: النبى ﷺ لا وجدت فلانما بنيت المساجد لما بنيت والمعنى من يعرف الجمل فدعا صاحبه وأخرجه مسلم عن أبى بكر بن أبى شيبة وقد رواه سفيان الثورى عن علقمة بن مرثد بلفظ من يعرف الجمل الأحمر أخرجه مسلم عن حجاج بن الشاعر عن عبد الرزاق عن الثورى وأما حديث أنس فأخرجه النسائى عن إسحاق بن إبراهيم هو ابن راهويه قال قلت لأبى قرة: أذكر موسى بن عقبة عن عمرو بن أبى عمرو عن أنس أن رجلاً دخل المسجد ينشد ضالة فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا وجدت؟ فأقر به أبو قرة وقال: نعم وهو فى مسند إسحاق بن راهويه هكذا وأخرجه البزار من وجه آخر عن عمرو بن أبى عمرو.

(١١٠٢) حديث: القول إذا رأى من ينشد ضالة فى المسجد « لا ردها الله عليك ».

قال مرتضى: أما حديث جابر فأخرجه النسائى عن محمد بن وهب بن أبى كريمة عن محمد بن سلمة عن أبى عبد الرحيم عن زيد بن أبى أنيسة عن أبى الزبير عن جابر قال: سمع

أمر به رسول الله ﷺ : فإذا صليت ركعتي الصبح فقل : « بسم الله اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ... الدعاء إلى آخره » (١١٠٣) .

رسول الله ﷺ رجلاً ينشد ضالة في المسجد فقال : لا وجدت وأما حديث سعد فأخرجه البزار وهو بنحو حديث أنس وأما حديث عصمة فأخرجه الطبراني ولفظه قولوا لا ردها الله عليك وأما حديث ابن مسعود فأخرجه أبو العباس السراج عن عثمان بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن غاصم الأحول عن أبي عثمان قال : سمع ابن مسعود رجلاً ينشد ضالة في المسجد فغضب وسبه فقال له الرجل ما كنت فاحشاً فقال بهذا أمرنا وأخرجه ابن خزيمة في الصحيح من طريق محمد بن فضيل بهذا السند وأخرجه البزار من وجه آخر عن غاصم الأحول قال في آخره بهذا أمرنا إذا وجدنا من ينشد ضالة في المسجد أن نقول له لا وجدت وفي الباب أيضاً عن عبد الله بن عمرو وثوبان جد محمد بن عبد الرحمن وسيذكره قريباً وأما حديث لا أريح الله فقال الدارمي حدثنا الحسن بن أبي يزيد حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا يزيد بن حقيقه عن محمد بن عبد الرحمن عن ثوبان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أريح الله تجارتك وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا أداها الله لك أخرجه الترمذي عن الحسن بن علي الخلال عن عارم وأخرجه النسائي عن إبراهيم بن يعقوب عن علي بن المديني وأخرجه ابن خزيمة عن أبي خليفة عن عبد الله بن عبد الوهاب الحجيمي أربعتهم عن عبد العزيز بن محمد وهو الدراوردي وأخرجه ابن حبان عن ابن خزيمة والحاكم من رواية عارم وقال صحيح على شرط مسلم ورواه ابن السني والطبراني فقال عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال من رأيتموه ينشد شعراً في المسجد فقولوا فض الله فاك ثلاث مرات ومن رأيتموه يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أريح الله تجارتك ثلاث مرات هذا الحديث غريب تفرد بوصله محمد بن حميد عن عباد بن كثير عن يزيد بن حقيقه وقد رواه أبو خيثمة الجمعي عن عباد بن كثير لكن لم يقل عن جده والأفة فيه من عباد وهو ضعيف جداً وقد خالف فيه الدراوردي وهو ثقة وسنده هو المعروف وأخرج ابن خزيمة في الصحيح عن بNDAR ويعقوب بن إبراهيم وأخرجه أبو عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه قالوا حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا محمد بن غلجان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حسيبة قال : نهى رسول الله ﷺ عن البيع والشراء في المسجد وأن تشد فيه الأشعار وأن تشد فيه الضالة وأخرجه أصحاب السنن من طرق عن محمد بن عجلان وثوبان المذكور أولاً ليس هو المشهور بل هو آخر لا يعرف إلا في هذا الإسناد ولا روى عن عبد الرحمن بن ثوبان إلا ابنه محمد فهو في عداد المجهولين والله أعلم .

(١١٠٣) حديث : « إذا صليت ركعتي الصبح فقل اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ... الدعاء إلى آخره » كما أوردها عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ رواه الترمذي وقد تقدم قريباً .

كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فإذا ركعت فقل في ركوعك: « اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربي خشع سمعي وبصري ومخى وعظمى وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين » (١١٠٤).

وإن أحببت فقل: « سبحان ربي العظيم ثلاث مرات » (١١٠٥).

(١١٠٤) حديث: « اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربي خشع سمعي وبصري ومخى وعظمى وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين » قال العراقي: رواه مسلم من حديث علي.

وقال مرتضى: هذا السياق للطبراني في الدعاء رواه من طريق جنادة بن مسلم عن عبد الله بن معمر عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن عبد الله بن أبي رافع عن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا ركع إلا أنه لم يقل ولك خشعت وقال عظامي بدل عظمى ورواه الطبراني من طريق عبد العزيز الماجشون عن عمه عن عبيد الله ابن أبي رافع عن علي قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ركع قال اللهم لك ركعت ولك أسلمت وبك آمنت خشع لك سمعي وبصري ومخى وعظمى وعصبي ورواه أحمد عن حنيفة بن المثني عن عبد العزيز الماجشون وأخرجه مسلم من وجه آخر عن عبد العزيز الحديث الطويل الذي فيه دعاء الافتتاح وجهت وجهي.

(١١٠٥) حديث: « سبحان ربي العظيم ثلاث مرات ». قال العراقي: رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع. اهـ.

وقال مرتضى: رواه الطيالسي عن ابن أبي ذئب عن إسحاق بن يزيد الهذلي عن عوف بن عبد الله بن أبي عتبة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك أدناه أخرجه أبو داود عن عبد الملك بن مروان الأهوازي عن الطيالسي وأخرجه الترمذي من طريق عيسى بن يونس وابن ماجه من طريق وكيع كلاهما عن ابن أبي ذئب قال الترمذي: وليس إسناده بم متصل عوف لم يلق عبد الله بن مسعود وكذا قال البيهقي لكن عبر بقوله لم يدرك وساق له شاهداً من حديث أبي جعفر محمد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: سبحوا ثلاث تكبيرات ركوعاً وثلاث تسيحات سجوداً وهذا مرسل أو معضل لأن أبا جعفر من صغار التابعين وجل روايته عن التابعين وقال الطبراني والزبادة التي في حديث ابن مسعود وهي قوله وذلك أدناه لا تروى إلا في هذا الحديث تفرد بها ابن أبي ذئب قال الحافظ ووقع في رواية الشافعي في المرسلة الذي ساقه البيهقي شاهداً لحديث ابن مسعود ما يشعر بهذه الزيادة قال أخبرنا ابن أبي يحيى عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: جاءت الخطابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

أو «سبح قدوس رب الملائكة والروح» (١١٠٦).

فإذا رفعت رأسك من الركوع قل: «سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد» (١١٠٧).

فقالوا: إنا لا نزال سفرًا فكيف نصنع بالصلاة فقال: سبحوا ثلاث تسبيحات ركوعًا وثلاث تسبيحات سجودًا وقد ورد التثنية فيه في عدة أخبار بدون تلك الزيادة أخرج الطبراني في الدعاء حدثنا معاذ بن المثنى ويكر بن سهل ومحمد بن الفضل السقطي وعبيد بن غنام قال الأول حدثنا مسدد والثاني حدثنا نعيم بن حماد والثالث حدثنا سعيد بن سليمان والرابع حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قالوا: حدثنا حفص بن غياث عن ابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن عن الشعبي عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم ثلاثًا وفي سجوده سبحان ربّي الأعلى ثلاثًا وهو حديث حسن وأخرجه ابن خزيمة عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي ومسلم بن حنادة وأخرجه المعنري في اليوم والليلة عن عثمان بن أبي شيبة وأخرجه الدارقطني عن النجوى عن عبد الله بن عمر بن أبان كلهم عن حفص بن غياث وزاد الدارقطني في روايته ويحمده في الموضعين وابن أبي ليلى ضعيف من قبل حفظه وقد خالفه السري بن إسماعيل وهو مثله أو دونه فرواه الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود قال من السنة فذكر مثله لكن لم يقل ثلاثًا وأخرج البزار من حديث أبي بكر كالفظة الأول ذكر فيه ثلاثًا ولم يقل ويحمده وأخرج الدارقطني مثله من حديث جبير بن مطعم ومن حديث عبد الله بن أفرم وفي سند كل منهما ضعف.

(١١٠٦) حديث: «سبح قدوس رب الملائكة والروح». قال العراقي: رواه مسلم من حديث عائشة. اهـ.

وقال مرتضى: قال أحمد حدثنا عمرو بن الهيثم حدثنا هشام هو الدستوائي عن قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبح قدوس رب الملائكة والروح أخرجه مسلم وأبو داود من رواية هشام ورواه شعبة عن قتادة مقتصرًا على الركوع وأشار إلى رواية هشام بزيادة السجود ورواه معمر عن قتادة بالشك وقد تابع هشامًا على الجمع بينهما سعيد بن أبي عروبة.

(١١٠٧) حديث: «سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد» رواه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري قال حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد وأخرجه مسلم من رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري ومن رواية هجين بن المثنى عن الليث عن عقيل عن الزهري إلا أنه قال: ربنا ولك بائيات الواو وهذه الرواية علقها البخاري لعبد الله بن صالح عن الليث عقب رواية يحيى بن بكير ووصلها من طريق شعيب بن أبي حمزة عن الزهري وأخرجها النسائي من رواية يونس بن يزيد عن الزهري وهي عند أحمد من رواية معمر عن الزهري ووقع بالواو أيضًا في حديث رفاعة بن=

«ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد» (١١٠٨) «أهل الثناء والمجد، أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد» (١١٠٩).

رافع عند البخارى كما سبق للمصنف فى الباب الأول من هذا الكتاب لكنه ليس من لفظ النبى صلى الله عليه وسلم وقع من غير واو فى حديث أبى سعيد وعلى وابن أبى أوفى وابن عباس وكلها فى مسلم واختلف فى تخريج الواو ف قيل هى عاطفة على شيء محذوف وعلى ذلك اقتصر ابن دقيق العيد وقيل هى خالية وبذلك جزم ابن الأثير فى النهاية وقيل هى زائدة وقد تقدم الكلام على ذلك مفصلاً فى كتاب الصلاة فراجع إن شئت وقال عبد بن حميد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الأعمش عن عبيد بن الحسن عن عبد الله بن أبى أوفى رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال: سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد.

(١١٠٨) حديث: «ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد»، رواه مسلم وأبو داود من طريق أبى معاوية ووكيع كلاهما عن الأعمش ورواه أحمد عن وكيع ورواه أبو داود أيضاً عن محمد بن عيسى عن محمد بن عبيد وقال أبو داود بعد تخريجه رواه شعبة وسفيان الثوري عن عبيد بن الحسن لم يذكر فيه بعد الركوع. اهـ. قال الحافظ: والأعمش حافظ فزيادته معتمدة وقال أبو داود الطيالسى حدثنا عبد العزيز بن أبى سلمة حدثنا عمى عن الأخرج عن عبيد الله بن أبى رافع عن على بن أبى طالب رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال فساقه يمثل الحديث السابق إلا أن فيه زيادة بعد قوله وملء الأرض وملء ما بينهما رواه مسلم والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي ومسلم أيضاً من طريق أبى النضر وأبو داود من طريق معاذ بن معاذ والترمذى من طريق سليمان بن داود أربعتهم عن عبد العزيز وأخرجه الترمذى أيضاً عن محمود بن غيلان عن أبى داود الطيالسى وأخرجه الدارمى عن يحيى بن حسان عن عبد العزيز وقال الدارمى: أيضاً أخبرنا مروان بن محمد حدثنا سعيد بن عبد العزيز حدثنا عطية بن قيس عن قزعة بن يحيى عن أبى سعيد الخدرى رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يقول إذا رفع رأسه من الركوع فذكر مثل حديث ابن أبى أوفى وزاد بعد قوله من شيء بعد.

(١١٠٩) حديث: «أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد» وهو حديث صحيح أخرجه مسلم عن الدارمى وأخرجه أحمد عن الحكم بن نافع وأبو داود وابن خزيمة من رواية أبى مسهر وعبد الله بن يوسف وأبو داود أيضاً من رواية بشر بن بكر والنسائي من رواية مغلدة بن يزيد خمستهم عن سعيد بن عبد العزيز ووقع فى رواية بعضهم اللهم ربنا وذكر أبو داود فى رواية عبد الله بن يوسف ربنا ولك الحمد بزيادة واو وقال الطبرانى فى الدعاء حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسى حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قزعة عن أبى سعيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا رفع رأسه من الركوع سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد فذكر

وإذا سجدت فقل : « اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين ، اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » (١١٠).

= الحديث مثله لكنه قال لا تارخ لما أعطيت ولا ينفع ذا الجد منك أخرجه أبو داود عن محمد بن محمد بن مصعب وابن خزيمة عن زكريا بن يحيى بن أيان والطحاوى عن مالك بن عبد الله ابن سيف والبيهقى من طريق المقدم بن داود أربعتهم عن عبد الله بن يوسف وقد جاء هذا الدعاء مختصراً من حديث ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال : اللهم ربنا لك الحمد ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد أخرجه أحمد ومسلم والنسائى والحسن بن سفيان وأبو نعيم كلهم من طريق هشام بن حسان عن قيس بن سعد عن عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس .

(١١٠) حديث : « اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين » .

لفظ مسلم تبارك الله من غير فاء وبالفاء رواية الحاكم من حديث عائشة على ما سيأتى ذكره ورواه أبو نعيم في المستخرج عن حبيب بن الحصين حدثنا يوسف القاضي حدثنا محمد ابن أبى بكر المقدسى ورواه الطبرانى في الدعاء عن على بن عبد العزيز حدثنا أبوغسان مالك ابن إسماعيل وحجاج بن المنهال قال حدثنا عبد العزيز بن أبى سلمة حدثنا المايثون وقال العبدنى فى مسنده حدثنا عبد الوهاب الثقفى عن خالد الحذاء عن أبى العالية عن عائشة رضي الله عنها أن النبى ﷺ كان يقول فى سجود القرآن بالليل سجد وجهى للذى خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته ورواه أحمد عن هشام عن خالد الحذاء نحوه وأخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة كلهم عن بندار عن عبد الوهاب الثقفى وأخرجه ابن خزيمة والحاكم من رواية وهب بن خالد وخالد بن عبد الله الواسطى كلاهما عن خالد الحذاء قال ابن خزيمة وخالد الحذاء لم يسمع من أبى العالية بل بينهما قال الحافظ كآبه يشير إلى ما رواه إسماعيل ابن علية فقال عن خالد الحذاء عن رجل عن أبى العالية عن عائشة وخففت علته على الترمذى فصحه وأخر ابن حبان بظاهره فأخرجه فى صحيحه عن ابن خزيمة وتبعه الحاكم فى صحيحه وكأنهما لم يستحضرا كلام إمامهما فيه وذكر الدارقطنى الاختلاف فيه وقال الصواب رواية إسماعيل وأخرجه من طريق محمد بن المثنى عن عبد الوهاب الثقفى فذكر الحديث بتمامه سنداً ومتناً وقال بعد قوله فتبارك الله أحسن الخالقين وأخرجه من طريق أخرى عن محمد بن المثنى بدون هذه الزيادة « اللهم سجد لك سوادى وخيالى وبك آمن فؤادى أبوء بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » قال =

أو تقول: « سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات » (١١١١)

فإذا فرغت من الصلاة فقل: « اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » (١١١٢)

وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لغو المجلس

العراقي: رواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد وليس كما قال بل هو ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى: لفظ الحاكم في المستدرک كما ساقه المصنف إلا أنه لم يذكر وأبوء بذنبى وبعده عنده وهذا ما جنيت على نفسى يا عظيم يا عظيم اغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب العظيمة إلا الرب العظيم وأخرجه البزار من حديثه أن النبى ﷺ قال فى سجوده فذكره وله شاهد من حديث عائشة أخرجه أبو يعلى من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه عنها قالت: فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة من الفراش فالتصمت فوقعت يدى على بطن قدميه وهو فى المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم أعوذ برضاك من سخطك فساقه وزاد فى آخره سجد لك سوادى وآمن بك فوادى وسنده ضعيف وعطاء هو الخراسانى لم يدرك عائشة .

(١١١١) حديث: « سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات » . قال العراقي: رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود وهو منقطع . اهـ .

وقال مرتضى: سبق فى أذكار الركوع أن الترمذى بعدما أورده - قال ليس إسناده بمتمصل عون لم يلق ابن مسعود وكذلك قال البيهقى إلا أنه عبر بقوله لم يدركه وتقدم أيضا حديث الشعبى عن صلة بن زفر عن حذيفة قال كان رسول الله ﷺ يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا وفى سجوده سبحان ربى الأعلى ثلاثا وعند أبى داود من حديث عقبه بن عامر كان صلى الله عليه وسلم إذا سجد قال سبحان ربى الأعلى وبحمده ثلاثا وعنده أيضا من طريق سعيد الجريرى عن أسعد عن أبيه أو عمه قال رمقت صلاة رسول الله ﷺ فكان يكثر فى ركوعه وسجوده بقدر ما يقول سبحان الله وبحمده ثلاثا .

(١١١٢) حديث: « اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » . قال العراقي: رواه مسلم من حديث ثوبان . اهـ .

وقال مرتضى: ورواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه ولفظهم جميعا كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام قال الوليد فقلت للأوزاعى: كيف الاستغفار قال: تقول استغفر الله استغفر الله استغفر الله .

فقل: « سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » (١١١٣).

فإذا دخلت السوق فقل: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » (١١١٤).

« بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها، اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها عيئاً فاجرة أو صفقة خاسرة » (١١١٥).

(١١١٣) حديث: « سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ». قال العراقي: رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث رافع بن خديج بإسناد حسن. اهـ.

وقال مرتضى: ورواه كذلك الحاكم في المستدرک ولفظ النسائي كان رسول الله ﷺ بآخرة إذا اجتمع إليه أصحابه فأراد أن ينهض قال فذكره قال: قلنا يا رسول الله إن هذه كلمات أحدثهن قال: أجل أتاني جبريل عليه السلام فقال: يا محمد هي كفارات المجلس وقوله بآخرة أى فى آخر الأمر وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ من جلس فى مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم إلى قوله وأتوب إليك إلا غفر له ما كان فى مجلسه ذلك رواه أبو داود والترمذى والنسائى والحاكم وابن حبان وقال الترمذى واللفظ له حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

(١١١٤) حديث: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ». قال العراقي: رواه الترمذى من حديث عمر وقال غريب: والحاكم من حديثه ومن حديث ابن عمر وقال صحيح على شرط الشيخين. اهـ.

وقال مرتضى: لفظ الترمذى من قال حين يدخل السوق لا إله إلا الله إلى قوله قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وهكذا رواه ابن ماجه وزاد فى رواية أخرى وبني له بيتاً فى الجنة ورواه كذلك الحاكم الترمذى كلهم من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده وزاد الحكيم ورفعته له ألف ألف درجة ورواه إسماعيل بن عبد الغافر الفارسى فى الأربعين له عن ابن عمر بدون هذه الزيادة ورواه الحاكم فى مستدركه من عدة طرق وفى بعضها أن محمد بن واسع أحد رواة قال فأنيت قتيبة بن مسلم فقلت له: أتيتك بهدية فحدثته بالحديث فكان قتيبة بن مسلم يركب فى مركبه حتى يأتى السوق فيقولها ثم ينصرف .

(١١١٥) حديث: « بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من »

فإن كان عليك دين فقل: « اللهم اكفني بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك عمن سواك » (١١١٦).

فإذا لبست ثوباً جديداً فقل: « اللهم كسوطني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له » (١١١٧).

= شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك من أن أصيب فيها عيماً فاجرة أو صفقة خاسرة .
قال العراقي : رواه الحاكم من حديث بريدة وقال أقربها لشروط هذا الكتاب حديث بريدة
قال العراقي : فيه أبو عمرو جار لشعيب بن حرب ولعله حفص بن سليمان الأسدي مختلف فيه . اهـ .

وقال مرتضى: لفظ الحاكم كان رسول الله ﷺ إذا دخل السوق قال فساقه ووجدت بخط الحافظ البخاري ما نصه قد رواه الطبراني في الدعاء من حديث محمد بن أبان الجعفي متابعاً له عن علقمة بن مرثد وابن أبان ضعيف .

(١١١٦) حديث : « اللهم اكفني بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك عمن سواك » . قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث علي بن أبي طالب . اهـ .

وقال مرتضى: أخرجه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن يحيى بن حسان عن أبي معاوية حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن يسار بن الحكم عن شقيق أبي وائل قال أتني علياً رضي الله عنه رجل فقال يا أمير المؤمنين أنا عجزت عن مكاتبتك فأعني فقال : ألا أعلمك كلمات علمنهن رسول الله ﷺ لو كان مثل جبل صبير ديناً لأداه الله عنك قال : قل اللهم اكفني فساقه وأخرجه الحاكم من رواية يحيى بن يحيى النيسابوري عن أبي معاوية وأخرجه الطبراني في الدعاء فقال : حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان حدثنا أبو معاوية .

(١١١٧) حديث : « اللهم كسوطني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له » .

وهو استعماله في المعصية وظاهر سياق المصنف نذب الذكر المذكور لكل من لبس ثوباً جديداً والظاهر ولو لبس غير جديد بدليل رواية ابن السني في اليوم والليلة إذا لبست ثوباً فتأمل قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وقال حسن والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بلفظ المصنف . اهـ .

قال مرتضى: لفظ أبي سعيد عند الجماعة كان رسول الله ﷺ إذا استجد ثوباً سماه باسمه عمامة أو قميصاً أو رداءً ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوطني أسألك خيره وخير ما صنع له وقد رواه كذلك الحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الترمذي واللفظ له حديث

وإذا رأيت شيئاً من الطيرة تكرهه فقل: « اللهم لا يأتى بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله » (١١١٨).

وإذا رأيت الهلال فقل: « اللهم أهله علينا بالآمن والإيمان والبر والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى والحفظ عمن تسخط، ربى وربك الله » (١١١٩).

حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره النووي زاد أبو داود وقال أبو نضرة وكان أصحاب النبي ﷺ إذا لبس أحدهم ثوباً جديداً قيل: تبلى ويخلف الله، ورواه كذلك أحمد وابن السنى فى اليوم والليلة وفى الباب عن أبى أمامة رضي الله عنه قال: لبس عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثوباً جديداً فقال الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى حياتى ثم عمد إلى الثوب الذى أخلق فتصدق به كان فى كتف الله وفى حفظ الله وفى ستر الله حياً وميتاً رواه الترمذى واللفظ له وابن ماجه والحاكم فى المستدرک وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من أكل طعاماً الحديث وفيه من لبس ثوباً فقال الحمد لله الذى كسانى هذا ورزقته من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر رواه أبو داود واللفظ له والترمذى وابن ماجه والحاكم فى المستدرک وقال صحيح على شرط البخارى وقال الترمذى: حسن غريب.

(١١١٨) حديث: « لا يأتى بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله ». قال العراقي: رواه ابن أبى شيبة وأبو نعيم فى اليوم والليلة والبيهقى فى الدعوات من حديث عروة بن عامر مرسلًا ورجاله ثقات وفى اليوم والليلة لابن السنى عصبه بن عامر فجعله مستندًا. اهـ.

وقال مرقضى: وأما ما اشتهر على الألسنة عند نعيق الغراب خير خير فلا أصل له فى السنة وورد اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك وذكر الحافظ السخاوى فى المقاصد عن عكرمة قال كنا عند ابن عمر وعنده ابن عباس فمر غراب يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن عباس: لا خير ولا شر وروى ابن ماجه وابن حبان من حديث أبى هريرة مرفوعاً كان يعجبه فقال الحسن ويكره الطيرة.

(١١١٩) حديث: « إذا رأى الهلال قال: اللهم أهله علينا بالآمن والإيمان والسلامة والإسلام ربى وربك الله ». قال العراقي: رواه الترمذى وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله. اهـ.

وقال مرقضى: لفظه أن النبى ﷺ كان إذا رأى الهلال قال: اللهم أهله علينا باليمن والإيمان والسلام والإسلام ربى وربك الله وقال حسن غريب رواه من طريق سليمان بن سفيان عن بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده ورواه ابن حبان فى صحيحه وزاد بعد قوله والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى وبمثل رواية ابن حبان رواه الطبرانى فى الكبير من حديث ابن عمر إلا أن فى سنده عثمان بن إبراهيم الخطابى وهو ضعيف ورواه الدارمى فى =

ويقول : « هلال رُشد وخير ، آمنت بخالقك » (١١٢٠) .

« اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر » (١١٢١) .

وتكبر قبله أولاً ثلاثاً .

مسند عن ابن عمر إلا أنه زاد في أوله الله أكبر وروى ابن السني في اليوم واللييلة عن جزء ابن أنس السلمى عليه السلام أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال : اللهم أهله علينا بالآمن والإيمان والسلامة والإسلام والسكينة والعافية والرزق الحسن إلا أن الذهبي قال إن جزءاً لا صحة له .

(١١٢٠) حديث : « هلال رشد وهلال خير آمنت بخالقك » قال العراقي : رواه أبو داود مراسلاً من حديث قتادة أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد ثلاثاً آمنت بالذي خلقك ثلاثاً وأسند الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أنس وقال أبو داود وليس في هذا عن النبي ﷺ . حديث مسند صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ أبي داود عن قتادة قال : بلغنا عن النبي ﷺ أنه كان يقول إذا رأى الهلال هذا هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاثاً ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا ورواه أيضاً ابن السني عن أبي سفيان الخدري قال ابن القيم إسناده لين وروى الطبراني في الكبير عن رافع بن خديج بإسناد حسن أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد اللهم إني أسألك من خير هذا ثلاثاً .

(١١٢١) حديث : « اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من يوم الحشر » . قال العراقي : رواه ابن أبي شيبة وأحمد في مسنديهما من حديث عبادة بن الصامت وفيه من يسم قال الراوى عنه حدثني من لا أنهم . اهـ .

وقال مرتضى : وقال الحافظ ابن حجر غريب ورجاله موثقون إلا من لم يسم ورواه أيضاً عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير بلفظ كان ﷺ إذا رأى الهلال قال : الله أكبر الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إني أسألك فساقيه وروى الطبراني أيضاً في الكبير عن رافع بن خديج بلفظ اللهم إني أسألك من خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شره ثلاث مرات ومن أحاديث الباب ما رواه ابن السني عن عبد الله بن مطرف رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال هلال خير الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا أسألك من خير هذا الشهر ونوره وبركته وهده وظهوره ومعافاته وعن علي رضي الله عنه أنه كان يقول إذا رأى الهلال اللهم ارزقنا نظره وخيره وبركته وفتحته ونوره ونعوذ بك من شره وشر ما بعده رواه ابن أبي شيبة في المصنف وعن الحسين بن علي قال : سألت هشام بن حسان أي شيء كان الحسن يقول إذا رأى الهلال قال : كان يقول اللهم اجعله شهر بركة ونور وأجر ومعافاة اللهم إنك قاسم فيه بين عبادك خيراً فاقسم لى فيه من خير ما تقسم بين عبادك الصالحين رواه أيضاً ابن أبي شيبة في المصنف .

وإذا هبت الريح فقل: « اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به، ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به » (١١٢٢).

وإذا بلغك وفاة أحد فقل: ﴿اللَّهُمَّ إِنَّا إِلَيْنَا رُجُوعٌ﴾ (البقرة: ١٥٦) ، ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا رَبُّنَا﴾ (الزخرف: ١٤) . اللهم اكتبه في المحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله (١١٢٣).

(١١٢٢) حديث: « إذا هبت الريح فقل اللهم إني أسألك خير هذا الريح وخير ما أرسلت به ونعوذ بالله من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به » . قال العراقي: رواه الترمذى وقال حسن صحيح والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب . اهـ .

وقال مرقضى: لفظ الترمذى لا تسبوا الريح فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا: اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به ورواه أيضا ابن السنى في اليوم والليلة ورواه عبد الله بن أحمد والرويانى والدارقطنى فى الأفراد والحاكم وأبو الشيخ فى العظمة وابن أبى شيبه عن أبى بن كعب رفعه بلفظ لا تسبوا الريح فإنها من روح الله تعالى وسلوا الله خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بالله من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ورواه ابن أبى شيبه أيضا والبيهقى فى السنن عنه موقوفاً وعند عبد بن حميد من حديثه أن رجلاً حاجت على عهد رسول الله ﷺ فسبها رجل فقال: لا تسبها فإنها مأمورة ولكن قل: اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أمرت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به وعن عائشة رضيها قالت: كان ﷺ إذا عصفت الريح قال: اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به مختصر رواه أحمد ومسلم والترمذى والنسائي وأخرج الطبرانى فى الدعاء من حديث ابن عباس وزاد فى آخره اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً وروى ابن أبى شيبه وأحمد وابن ماجه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه رفعه قال لا تسبوا الريح فإنها من روح الله تأتى بالرحمة والعذاب ولكن سلوا الله خيرها وتعوذوا بالله من شرها ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم نحوه وروى الشافعى والبيهقى فى المعرفة عن صفوان بن سليم مرسل لا تسبوا الريح وعوذوا بالله من شرها وفى الباب عن عتبة بن عامر رضيها قال: بينا أسير مع رسول الله ﷺ بين الجحفة والأبواء إذ غشيتنا ريح وظلمة شديدة فجعل رسول الله ﷺ يتعوذ بأعوذ برب الفلق وأعوذ برب الناس ويقول يا عتبة تعوذ بهما فما تعوذ متعوذ بمثلهما رواه أبو داود وعن سلمة بن الأكوع رضيها يرفعه إلى النبى ﷺ قال كان إذا اشتد الريح يقول: اللهم لقها لا عقيماً رواه ابن حبان فى صحيحه .

(١١٢٣) حديث: « إذا بلغك وفاة أحد فقل: إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا مستقبلون اللهم=

وتقول عند التصديق: ﴿رَبِّ أَنْتَ تَقْبَلُ رِغَابَنَا وَأَنْتَ التَّيَمُّنُ السَّكِينُ﴾ (البقرة: ١٢٧).

وتقول عند الخسران: ﴿عَمِيَ رِغَابُنَا أَنْ يَبِيدَ لَنَا خَيْرٌ وَنُشْأَانَا إِلَى رِغَابِنَا رَغَبُونَ﴾ (القلم: ٣٢).

وتقول عند ابتداء الأمور: ﴿رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ نَحْصَةٌ وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رِشْدَةٌ﴾ (الكهف: ١٠).

﴿رَبِّ أَشْرَحْ لِي صَدْرِي ۝ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ (طه: ٢٥).

وتقول عند النظر إلى السماء: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُجْزِيكَ فِيمَا أَعْطَاكَ الثَّوَارُ﴾

(آل عمران: ١٩١).

﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ (الفرقان: ٦١).

وإذا سمعت صوت الرعد فقل: «سبحان من ﴿وَسُيِّحَ الرُّعْدُ مَجْجُورًا وَالْمَلَأَ كَعَمًى مِنْ خَيْفٍ﴾»

(الرعد: ١٣) ﴿١١٢٤﴾

اكتبه من المحسنين واجعل كتابه في علين واخلف على عقبه في الغابرين. اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده « وفي بعض النسخ زيادة واغفر لنا وله قال العراقي: رواه ابن السني في اليوم والليلة من حديث ابن عباس دون قوله واغفر لنا وله ولا يبي داود والنسائي في اليوم والليلة وابن حبان من حديث أم سلمة إذا أصابت أحدكم مصيبة فليقل إنا لله وإنا إليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافصح له في قبره ونور له فيه. اهـ. ولفظ حديث أم سلمة قالت: دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه ثم قال: إن الروح إذا قبض تبعه البصر فضج ناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون ثم قال: اللهم اغفر لأبي سلمة الحديث ورواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وعنها عائشة قالت: لما مات أبو سلمة أتيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله إن أبا سلمة قد مات قال قولي: اللهم اغفر لي وله وأعقبني منه عقبى حسنة قالت: فقلت: فأعقبني الله من هو خير لي منه محمداً ﷺ ورواه الجماعة إلا البخاري وعنها عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول: إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي واخلف لي خيراً منها إلا آجره الله على مصيبيته واخلف له خيراً منها قالت: فلما توفي أبو سلمة قلت: ما أمرني رسول الله ﷺ فأخلف الله لي خيراً منه رسول الله ﷺ انفراد به مسلم.

(١١٢٤) حديث: «إذا سمعت صوت الرعد فقل: سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته» قال العراقي: رواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن الزبير موقوفاً ولم أجده مرفوعاً. اهـ.

فإن رأيت الصواعق فقل: «اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك» (١١٢٥).

قال كعب فإذا أمطرت السماء فقل: «اللهم سقيًا هنيئًا وصييًا نافعًا» (١١٢٦).

وقال مرتضى: ولفظه كان إذا سمع صوت الرعد ترك الحديث وقال: سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ووجدت بخط من نقل عن خط الشيخ زين الدين الدمشقي الراوي له عن أبي هريرة مبهمة لم يسم فإنه قال عن رجل عنه.

(١١٢٥) حديث: «إذا رأيت الصواعق فقل: اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك» خص القتل بالغضب والإهلاك بالعذاب لأن نسبة الغضب إلى الله تعالى استعارة والمشبّه به الحالة التي تعرض للملك عند انفعاله وغليان دم القلب ثم الانتقام من المغضوب عليه وأكثر ما يتسم به القتل فرشح الاستعارة به عرفًا وإلا الهلاك والعذاب جاريان على الحقيقة في حق الحق ولما لم يكن تحصيل المطلوب إلا معافاة الله قال: وعافنا قبل ذلك قال العراقي: رواه الترمذي وقال: غريب والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني بإسناد حسن. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه أحمد وسنده جيد والحاكم في المستدرک وقال صحيح وأقره الذهبي ولفظهم واحد، كان رسول الله ﷺ إذا سمع الرعد والصواعق قال: فذكره قال الصدر المناوي وقد عزاه النووي في خلاصته لرواية البيهقي وقال فيه الحجاج بن أرتاه وهو قصور فإن الحديث في الترمذي من غير طريق الحجاج. اهـ. وذكر في الأذكار بعد عزوه للترمذي إسناده ضعيف وكأنه نظر إلى ما ذكرناه قال الحفاظ هو حديث غريب أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والحجاج صدوق لكنه مدلس وقد صرح بالتحديث فكيف يطلق الضعف على هذا وهو متماسك والله أعلم.

(١١٢٦) حديث: «إذا مطرت السماء فقل اللهم سقيًا هنيئًا وصييًا نافعًا» قال العراقي: رواه البخاري من حديث عائشة كان إذا رأى المطر قال: اللهم اجعله صييًا نافعًا ولابن ماجه صييًا بالسين وله وللنسائي في اليوم والليلة اللهم اجعله صييًا هنيئًا وإسنادهما صحيح. اهـ.

وقال مرتضى: قوله نافعًا تميم في غاية الحسن لأن لفظة صييًا مظنة للضرر والفساد قال الزمخشري: الصيب المطر الذي يصب أي ينزل ويقع وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتكثير دل على أنه نوع من المطر شديد هائل فتممه بقوله نافعًا صيانة عن الإضرار والفساد ونحوه قوله.

فسقي ديارك غير مفسدها صوب الربيع وديمة نهيمي

لكن نافعًا في الحديث أوقع وأحسن من مفسدها. اهـ. قال ابن سيده في المحكم صاب =

اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب (١١٢٧).

فإذا غضبت فقل: « اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم » (١١٢٨).

فإذا خفت قوماً فقل: « اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم » (١١٢٩).

فإذا غزوت فقل: « اللهم أنت عضدى ونصيرى وبك أقاتل » (١١٣٠).

= المطر صوباً وانصاب كلاهما انصب ومطر صوب وصيب وصوب وقوله تعالى: ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ الصيب هنا المطر . اهـ . والسيب يفتح السين المهملة وسكون الياء التحتية هو العطاء وروى عن عائشة أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى سحاباً مقبلاً من أفق من الأفاق ترك ما هو فيه وإن كان في صلاة حتى يستقبله فيقول إنا نعوذ بك من شر ما أرسل به فإن أمطر قال: اللهم سيّئاً نافعاً اللهم سيّئاً نافعاً وإن كشفه الله ولم يطر حمد الله على ذلك رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه واللفظ للترمذى .

(١١٢٧) حديث: « اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب » . قال العراقي: رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث سعيد بن المسيب مرسلاً . اهـ .

(١١٢٨) حديث: « فإذا غضبت فقل: اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم » قال العراقي: رواه ابن السنى في اليوم والليلة من حديث عائشة بإسناد ضعيف . اهـ . وقال مرتضى: ولفظ ابن السنى كان إذا غضبت عائشة عرك بأنفها وقال: يا عويش قولى اللهم رب محمد اغفر لى ذنبى وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن ورأيت بخط الحافظ السخاوى ما نصه هو فى مسند أحمد من حديث سلمة فى حديث طويل وسنده حسن .

(١١٢٩) حديث: « إذا خفت قوماً فقل اللهم إنا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شرورهم » خص النحر لأنه أسرع وأقوى فى الدفع والتمكن من المدفوع والعدو إنما يستقبل نحره عند المناهضة فى القتال أو للتفاوض بنحرهم أى قتلهم قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي فى اليوم والليلة من حديث أبى موسى بسند صحيح . اهـ .

وقال مرتضى: وكذلك رواه الحاكم وابن حبان فى صحيحيهما ولفظ الأربعة سواء أن النبى ﷺ كان إذا خاف قوماً قال: اللهم فذكروهم وقال الحاكم صحيح من شرط الشيخين وأقره الذهبى وفى لفظ لابن حبان كان إذا أصاب قوماً ورواه أيضاً أحمد والبيهقى قال النووى فى الأذكار والرياض أسانيد صحيحه .

(١١٣٠) حديث: « إذا غزوت فقل: اللهم أنت عضدى ونصيرى وبك أقاتل » أى عدوك وعدوى قال =

وإذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل « ذكر الله من ذكرني بخير » (١١٣١).

فإذا رأيت استجابة دعائك فقل : « الحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات » ، وإذا أبطأت فقل : « الحمد لله على كل حال » (١١٣٢).

العراقي : رواه أبو داود والترمذى والنسائى من حديث أنس قال الترمذى : حسن غريب . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ أبى داود كان إذا غزا قال : اللهم أنت عضدى ونصيرى وبك أحول وبك أصول وبك أقاتل ورواه أحمد وابن ماجه والحاكم وابن حبان والضياء فى المختارة وفى رواية للنسائى من حديث صهيب رب بك أقاتل وبك أحول ولا حول ولا قوة إلا بك فأما أبو داود والترمذى وكذلك أبو يعلى فرووه عن نصر بن على الجهضمى عن أبيه عن المثنى بن سعيد عن قتادة عن أنس ورواه أبو يعلى أيضا عن موسى بن محمد عن عبد الرحمن بن مهدى عن المثنى بن سعيد ورواه ابن حبان عن الحسن بن سفيان والطبرانى فى الدعاء عن عبد الله بن أحمد كلاهما عن نصر بن على وأخرجه النسائى من طريق أزهر بن القاسم وأبو عوانة فى صحيحه من طريق مسلم بن قتيبة كلاهما عن المثنى والزيادة المذكورة فى رواية أبى داود لم تقع عند غيره وقد أخرجه أبو عوانة عن أبى داود بالزيادة وهو فى مستند الحارث من طريق أبى مجاز عن أنس بدون تلك الزيادة .

(١١٣١) حديث : « إذا طنت أذنك فصل على محمد ﷺ وقل ذكر الله بخير من ذكرني » قال **العراقي :** رواه الطبرانى وابن عدى وابن السنى فى اليوم والليلة من حديث أبى رافع بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : رواه الطبرانى فى معاجمه الثلاثة وكذا العقيلي والخراطى فى مكارم الأخلاق وآخرين كلهم بلفظ إذا طنت أذن أحدكم فليذكرني وليصل على وليقل ذكر الله بخير من ذكرني بخير والسند ضعيف بل قال العقيلي : إنه ليس له أصل كذا فى المقاصد للسنخاوى لكن قال الهيثمى إسناد الطبرانى فى الكبير حسن وهذا يطل من زعم ضعفه فضلاً عن وضعه كابن الجوزى والعقيلي ونقل المناوى فى شرحه على الجامع أنه رواه ابن خزيمة فى صحيحه باللفظ المذكور عن أبى رافع وهو ممن التزم تخريج الصحيح فاعرف ذلك .

(١١٣٢) حديث : « إذا رأيت استجابة دعائك فقل الحمد لله الذى بعزته وجلاله تتم الصالحات وإذا أبطأت فقل الحمد لله » رواه الحاكم فى المستدرک من حديث عائشة بلفظ كان رسول الله ﷺ يقول ما يمنع أحدكم إذا عرف الإجابة من نفسه فشفي من مرض أو قدم من سفر يقول الحمد لله الذى بعزته وجلاله تتم الصالحات وروى ابن ماجه واللفظ له والحاكم وقال صحيح الإسناد بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يحب قال : الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات وإذا رأى ما يكره قال : الحمد لله على كل حال وقد تقدم هذا الحديث فى الدعاء .

وإذا سمعت أذان المغرب فقل: « اللهم هذا إقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي » (١١٣٣).

وإذا أصابك هم فقل اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهاب حزني وهمي قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحدا حزن فقال ذلك إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحاً، فقيل له: يا رسول الله أفلا نتعلمها؟ فقال صلى الله عليه وسلم: « بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها ». وإذا وجدت وجعاً في جسدك أو جسد غيرك فارقه برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم: « كان إذا اشتكى الإنسان قرحة أو جرحاً وضع سببته على الأرض ثم رفعها » (١١٣٤).

(١١٣٣) حديث: « إذا سمعت أذان المغرب فقل: اللهم هذا استقبال ليك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي ». قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وقال غريب والحاكم من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلواتك فإنها عند الخرائطي في مكارم الأخلاق والحسن بن علي العمري في اليوم والليلة.

(١١٣٤) حديث: « إذا أصابك هم فقل: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك نافذ في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك وأنزلته في كتابك أو أعطته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهاب حزني وهمي. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحدا حزن فقال: هذا إلا أذهب الله عز وجل همه وأبدل مكانه فرحاً فقيل يا رسول الله أفلا نتعلمها فقال ﷺ: ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها ». قال العراقي: رواه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط مسلم أن سلم من إرسال عبد الرحمن عن أبيه فإنه مختلف في سماعه عن أبيه. اهـ.

وقال مرتضى: رواه أحمد عن يزيد بن هارون أخبرنا فضيل بن مرزوق أخبرنا أبو سلمة الجعفي عن القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب مسلماً قط هم أو حزن فقال: اللهم إني عبدك وابن عبدك فاسأله إلا أنه قال عدل نافذ وأو أنزلته بأو بدل الواو وأو علمته بدل أعطيته وجلاء حزني وذهاب همي وقال في آخره وأبدل مكان حزنه فرحاً وقال: أفلا نتعلمهن قال: بلى ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن وأخرجه الحاكم في المستدرک وابن=

وقال : « بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا » (١١٣٥) .

أبى الدنيا فى كتاب الدعاء عن سعيد بن سليمان أخبرنا فضيل بن مرزوق ووقع فى رواية سعيد عند الحاكم فقط القرآن العظيم وقول الحاكم إن سلم من إرسال عبد الرحمن الخ تعقبه الذهبى فى مختصره فقال فى السند أبو سلمة الجهنى ما روى عنه إلا فضيل بن مرزوق ولا يعرف اسمه ولا حاله قال الحافظ ابن حجر ولكنه لم يتفرد به وذكره مع ذلك ابن حبان فى الثقات ثم ساق الحافظ سنده إلى على بن المنذر قال حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال : قال النبى ﷺ إذا أصاب أحدكم هم أو حزن فليقل فذكره مثل حديث أبى سلمة وزاد بعد قوله وابن أمتك وفى قبضتك وقال فى آخره فما قالها عبد قط إلا أذهب الله همه وقال فيه ينبغى لكل مسلم و الباقي سواء أخرجه أبو يعلى عن محمد بن منهل عن عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق وأخرجه ابن النسي عن أبى يعلى وعبد الرحمن بن إسحاق واسطى صدوق وحديث أبى سلمة الجهنى رواه أيضا الطبرانى فى الدعاء عن عمر بن حفص السدوسى عن عاصم بن على عن فضيل بن مرزوق وأخرجه ابن شاذان فى الفوائد عن أبى بكر العبادانى عن محمد بن عبد الملك الدقيقى عن يزيد بن هارون وأخرجه أبو يعلى عن أبى هيثمة وأخرجه ابن أبى عاصم عن رزق الله بن موسى كلاهما عن يزيد بن هارون وقد روى هذا الحديث أيضا عن أبى موسى ﷺ قال الطبرانى فى الدعاء حدثنا أحمد بن على الجارودى حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا على بن ثابت الجزرى عن منصور بن بركان عن عياض الكوفى عن عبيد الله بن زيد عن أبى موسى الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ من أصابه هم أو حزن فليدع بهؤلاء الكلمات يقول اللهم أنا عبدك وابن عبدك فذكر مثل حديث ابن مسعود وفى آخره بعد قوله وذهاب همى قال قائل يا رسول الله إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات قال : أجل فقولوهن وعلموهن فإنه من قالهن وعلمهن أذهب الله حزنه وأطال فرحه وأخرجه ابن السنى فى اليوم والليلة من رواية مخلد بن يزيد الحرانى عن جعفر بن بركان .

(١١٣٥) حديث : « إذا وجدت قرحة فى جسدك أو جسد غيرك فارقه بريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى إنسان قرحة أو جرحا وضع سبائته على الأرض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا » .

رواه البخارى ومسلم من حديث عائشة وكذلك رواه أبو داود والنسائى وابن ماجه بلفظ كان يقول للمريض بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا ولفظ مسلم كان إذا اشتكى الإنسان الشئ منه أو كانت به قرحة أو جرح قال النبى ﷺ بأصبعه هكذا ووضع سفيان سبائته بالأرض ثم رفعها بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا قال ابن أبى شيبه يشفى وقال زهير ليشفى . اهـ . والاكمل إكمال البسملة وقال الشرجى فى كتاب الفوائد من أصابه جراح فى جسده فليقل بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد النبى الأمى وعلى آله وصحبه وسلم ثم يأخذ ترابا طاهرا ويطرح منه على الجرح قليلا =

وإذا وجدت وجعاً في جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل: «بسم الله ثلاثاً وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر» (١١٣٦)

فإذا أصابك كرب فقل: «لا إله إلا الله العلي الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السماوات السبع ورب العرش الكريم» (١١٣٧)

قليلاً وهو يقول أصاب النبي ﷺ في بعض غزواته جراح فما ضرب ولا أقاح وكذلك تكون أيها الجراح بسم الله ربنا تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا يقول ذلك ثلاث مرات كل مرة يتفل ويتفخ في الجرح يبرأ بإذن الله تعالى .

(١١٣٦) حديث : «إذا وجدت وجعاً في جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثاً وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر» وهذا العلاج من الطب الإلهي لما فيه من ذكر الله والتفويض إليه والاستعانة بعزته وتكراره يكون أنجع وأبلغ كتكرار الدواء الطبيعي لاستقصاء إخراج المادة وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها قال العراقي: رواه مسلم من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي . اهـ .

وقال مرقسي: وكذلك رواه أحمد والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه وابن حبان وكلهم في الطب إلا النسائي ولفظهم شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً أجده في جسدي منذ أسلمت فقال ضع يدك .. الحديث وفي رواية ضع يمينك على المكان الذي تشتكي فامسح بها سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقوته من شر ما أجد في كل مسحة وهكذا رواه ابن حبان والطبراني والحاكم في الجنايز وابن السني في اليوم والليلة .

(١١٣٧) حديث : «إذا أصابك كرب فقل لا إله إلا الله العلي الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السماوات والأرض ورب العرش الكريم» قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس . اهـ .

وقال مرقسي : رواه مسلم والترمذي وأبو بكر بن خزيمة عن محمد بن بشار حدثنا معاذ ابن هشام هو الإستوائي حدثنا أبي عن قتادة عن أبي العالبة عن ابن عباس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السماوات والأرض ورب العرش الكريم رواه البخاري عن مسلم ابن إبراهيم حدثنا هشام لكن لم يسقه بتمامه وأخرجه تامة عن مسدد عن يحيى القطان عن هشام ورواه مسلم عن عبد بن حميد حدثنا محمد بن بشر حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالبة الراحي حدثهم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يدعو بهن أو كان يقولهن عند الكرب فذكر مثله لكن قال رب السماوات السبع وأخرجه البخاري من رواية يزيد ابن زريع عن سعيد وروى عبد بن حميد أيضاً عن يزيد بن هارون أخبرنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أبي العالبة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال كلمات الفرج لا إله إلا الله

وإن أردت النوم فتوضاً أولاً ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسبحه ثلاثاً وثلاثين واحمده ثلاثاً وثلاثين» (١١٣٨).

الحليم العظيم لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله هو رب السماوات السبع ورب العرش الكريم وأخرجه ابن خزيمة عن الحسن عن محمد الزعفراني عن يزيد بن هارون وأخرجه ابن أبي الدنيا في الدعاء عن أبي خيثمة عن يزيد بن هارون إلا أنه قدم الجملة الثانية على الأولى وأخرجه الطبراني في الدعاء عن بشر بن موسى عن الحسن بن موسى وأخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن بهز بن أسد كلاهما عن حماد بن سلمة عن يوسف بن عبد الله بن الحارث عن أبي العالية عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر قال: لا إله إلا الله الحليم العظيم فيذكر الحديث وزاد في آخره ثم يدعو وأخرجه أبو عوانة والنسائي جميعاً عن محمد بن إسحاق الصغاني عن الحسن بن موسى وقد روى هذا الحديث بزيادة أخرى قال البخاري في كتاب الأدب المفرد حدثنا محمد بن عبد العزيز حدثنا عبد الملك ابن الخطاب حدثني راشد أبو محمد عن عبد الله بن الحارث سمعت ابن عباس يقول: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب فذكر مثل رواية هشام التي تقدم ذكرها أولاً وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره وقد روى هذا الحديث أيضاً من غير طريق ابن عباس قال أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حدثنا إسحاق بن إسماعيل حدثني سعيد بن منصور حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن محمد بن عجلان عن محمد بن كعب عن عبد الله بن الهاد عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لفتني رسول الله صلى الله عليه وآله هؤلاء الكلمات إن نزل بي شدة أو شئ أن أقولهن لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحانه وتعالى تبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين فكان عبد الله بن جعفر يلقتها الميت وينثب بها على المذخور ويعلمها المعتزلة من بناته قال وحدثنا محمد بن موسى الفلكي حدثنا روح بن عباد عن أسامة بن زيد عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شاذ عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال علمني رسول الله صلى الله عليه وآله إذا نزل بي كرب أن أقول لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحانه الله وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين قال وحدثني الحسين بن علي العجلي حدثنا محمد بن فضيل عن مسعود عن أبي بكر بن حفص عن حسين بن حسن قال زوج عبد الله بن جعفر ابنته فخلا بها قال الحسن فلقيتها فقلت ما قال لك قالت قال لي يا بنية إذا نزل بك الموت أو أمر تظفنين به فقولي لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين قال الحسن فأثبت الحجاج فقلتهن فقال لقد جئتني وأنا أريد أن أضرب عنقك فما من أحد أحب إليّ منك فسلمني ما شئت.

(١١٣٨) حديث: «إن أردت النوم فتوضاً أولاً ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة... الحديث» قال العراقي: متفق عليه من حديث علي. اهـ.

وقال مرتضى: لفظ هذا الحديث عن علي أن فاطمة عليها السلام أتت النبي صلى الله عليه وآله تسأله خادماً=

ثم قل : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم إني لا أستطيع أن أبلغ ثناءً عليك ولو حصرت ولكن أنت كما أثبت على نفسك » (١١٣٩)

اللهم باسمك أحيأ وأموت (١١٤٠)

فقال ألا أخبرك ما هو خير لك منه تسبحين الله عند منامك ثلاثا وثلاثين وتحمدين الله ثلاثا وثلاثين وتكبرين الله أربعاً وثلاثين ثم قال سفيان أحداهن أربعاً وثلاثين فما تركتها بعد، قيل ولا ليلة صفين قال: لا ولا ليلة صفين رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وفي رواية للبخاري أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى في يدها من الرحن فأتى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فلم يجده فذكرت ذلك لعائشة عليها السلام فلما جاء صلى الله عليه وسلم أخبرته قال فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت أقول فقال مكانك فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري فقال: ألا أذكركم على ما هو خير لكم من خادم إذا أوتيتما إلى فراشكما أو أخذتما مضاجعكم فكبرا ثلاثا وثلاثين وسبعا ثلاثا وثلاثين واحداً ثلاثا وثلاثين فهذا خير لكم من خادم وعن شعبة عن خالد عن ابن سيرين قال التسييح أربعاً وثلاثين وفي بعض طرق النسائي التحميد أربعاً وثلاثين وهو الموافق لما أورده المصنف هنا زاد أبو داود في بعض طرقه : قالت رضىت عن الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١١٣٩) حديث : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثنائى عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك » قال العراقي : رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع . اهـ .

وقال مرتضى : تقدم هذا الدعاء في آخر تلاوة القرآن وذكرته هناك ما يتعلق بمعناه وهو من أذكار السجود مروى عن عائشة عليها السلام رواه مسلم من طريق الأخرج عن أبي هريرة عنها وفيه بعد قوله منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وله طرق أخرى منها عند ابن خزيمة من رواية النضر عن عروة عنها نحو حديث أبي هريرة عنها لكن قال في آخره أثنى عليك ولا أبلغ كل ما فيك وسنده صحيح ومنها في الخلفيات حديث أبي هريرة عنها لكن قال في آخره أثنى عليك ولا أبلغ كل ما فيك وسنده صحيح ومنه في الخلفيات من طريق علي بن الحصين عنها وقال في آخره لا أحصى أسماءك ولا ثناء عليك وسنده ضعيف .

(١١٤٠) حديث : « اللهم باسمك أحيأ وأموت » . قال العراقي : رواه البخاري من حديث حذيفة ومسلم من حديث البراء . اهـ .

وقال مرتضى : رواه أيضاً أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن حذيفة قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه قال : باسمك أموت وأحيأ وإذا نام قال : الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور رواه أحمد والترمذي عن البراء : ورواه أيضاً أحمد

اللهم رب السماوات والأرض ورب كل شيء ومليكه فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر، ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر (١١٤١).

« اللهم إنك خلقت نفسي وأنت تتوفأها لك مماتها ومحيها اللهم إن أمتها فاغفر لها وإن أحييتها فاحفظها » (١١٤٢).

« اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة » (١١٤٣).

والشيخان عن أبي ذر كان إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول باسمك أحيأ أموت وباسمك أموت والباقي كسياق حذيفة .

(١١٤١) حديث : « اللهم رب السماوات والأرض ورب كل شيء ومليكه فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

وقال مرفوعي : ولفظه عن سهيل قال كان ابن صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ثم يقول اللهم رب السماوات السبع ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول . . فساقه إلخ إلا أنه قال في آخره اقض عنا الدين واغننا من الفقر رواه الجماعة إلا البخاري وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حدثنا أبو هشام الرفاعي حدثنا أبو أسلمة حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها إلى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فقال لا أدلك على ما هو خير لك من خادم فساق الحديث وفيه ذكر هذا الدعاء بمثل سياق الجماعة وقد قدمت ذكره قريباً عند دعاء الدين .

(١١٤٢) حديث : « اللهم إنك خلقت نفسي وأنت تتوفأها لك مماتها ومحيها . . . » صدر الحديث التالي تخريجه .

(١١٤٣) حديث : « اللهم إني أسألك العافية » قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عمر . اهـ .

« باسمك ربى وضعت جنبى فاغفر لى ذنبى » (١١٤٤)

« اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك » (١١٤٥)

اللهم أسلمت نفسى إليك ووجهت وجهى إليك وفوضت أمرى إليك وألجأت ظهرى إليك
رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذى أنزلت وبنبيك الذى
أرسلت (١١٤٦)

وقال مرتضى: وكذلك رواه النسائى من طريق خالد سمعت عبد الله بن الحارث يحدث
عن عبد الله بن عمر أنه أمر رجلاً إذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم خلقت نفسى وأنت تتوفاهما
لك عماها ومحايها إن أحيتها فاحفظها وإن أمتها فاغفر لها اللهم أسألك العافية فقال له رجل
سمعت هذا من عمر فقال من خير من عمر من رسول الله ﷺ

(١١٤٤) حديث: « باسمك ربى وضعت جنبى فاغفر لى ذنبى » قال العراقى: رواه النسائى فى اليوم
والليلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن وللشيخين من حديث أبى هريرة باسمك
ربى وضعت جنبى وبك أرفعه إن أمسكت نفسى فاغفر لها وقال البخارى فأرحمها وإن
أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين . اهـ .

وقال مرتضى: لفظ حديث أبى هريرة إذا جاء أحدكم إلى فراشه فليتنفض ببضعة توبه ثلاث
مرات وليقل باسمك ربى . الحديث ورواه الجماعة ولفظ مسلم فليأخذ داخله إزاره فليتنفض
بها فراشه وليسم الله فإنه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه فإذا أراد أن يضجع فليضطجع
على شقه الأيمن وليقل سبحانك ربى لك وضعت جنبى وباقية مثله، وفى رواية للبخارى
فأرحمها بدل فاغفر لها كما ذكره الشيخ وروى أبو داود من حديث أبى الأزهر الإنمارى رضى
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال: بسم الله
وضعت جنبى اللهم اغفر لى ذنبى وأخسى شيطانى وفك رهانى واجعلنى فى الندى الأعلى
ورواه الحاكم فى المستدرک وقال فيه وثقل ميزانى واجعلنى فى الملا الأعلى .

(١١٤٥) حديث: « اللهم قنى عذابك يوم تجمع عبادك » قال العراقى: رواه الترمذى فى الشماثل من
حديث ابن مسعود وهو عند أبى داود من حديث حفصة بلفظ تبعث وكذا رواه الترمذى من
حديث حذيفة وصححه ومن حديث البراء وحسنه . اهـ .

وقال مرتضى: ولفظ حديث حفصة رضى الله عنها قالت كان إذا أراد أن يرقد وضع يده
اليمنى تحت خده ثم يقول: اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك ثلاث مرات هذا لفظ أبى داود
وكذا رواه النسائى ورواه الترمذى من حديث البراء بمعناه وقال ليس غريباً من هذا الوجه،
ورواه ابن أبى الدنيا فى الدعاء من طريق قتادة عن أنس بمثل حديث حفصة .

(١١٤٦) حديث: « اللهم أسلمت نفسى إليك وفوضت أمرى إليك وألجأت ظهرى إليك رغبة ورهبة »

ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وليقل قبل ذلك اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني بأحب الأعمال إليك تقرّبني إليك زلفى وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لى وأدعوك فتستجيب لى (١١٤٧).

إليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك آمنت بكتابك الذى أنزلت وبنيك الذى أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله ﷺ بذلك « قال العراقي : متفق عليه من حديث البراء . اهـ .

قال مسرقى : لفظ حديث البراء قال : قال النبى ﷺ إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضجع على شقك اليمين ثم قل : اللهم أسلمت وجهى إليك فساقه إلى قوله أرسلت ثم قال : بعده فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به قال فرددها على النبى ﷺ فلبّأ بلغت آمنت بكتابك الذى أنزلت قلت ورسولك قال لا وبنيك الذى أرسلت رواه الجماعة و فى رواية للبخارى أيضاً فإنك إن مت من ليلتك مت على الفطرة وإن أصبحت أصبحت خيراً وفى رواية للبخارى أيضاً كان رسول الله ﷺ إذا أوى على فراشه نام على شقه اليمين ثم قال : اللهم أسلمت نفسى إليك ووجهت وجهى إليك فذكر مثله غيراته قال وبنيك كما هو فى سياق المصنف وفى رواية لأبى داود قال لى رسول الله ﷺ إذا أويت إلى فراشك وأنت طاهر فتوسد يمينك ثم ذكر نحوه وفى رواية للنسائى كان النبى ﷺ إذا أوى إلى فراشه توسد يمينه ثم قال بسم الله فذكره بمجناه .

(١١٤٧) حديث : « اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني بأحب الأعمال لديك تقرّبني إليك زلفى وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لى وأدعوك فتستجيب لى » قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابعثنا فى أحب الساعات إليك حتى نذكرك فتذكرنا ونسألك فتعطينا وندعوك فتستجيب لنا وإسناده ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائى كما رواه ابن أبى الدنيا . اهـ .

قال مسرقى : هكذا هو لفظ العراقي والصواب من قول حبيب أبى محمد أى المعروف بالعجمى قال أبو بكر بن أبى الدنيا فى كتاب الدعاء حدثنا أحمد بن إبراهيم بن كثير حدثنا الحارث بن موسى الطائى حدثنا حبيب أبو محمد قال إذا أوى العبد إلى فراشه قال : اللهم لا تنسى ذكرك ولا تؤمّنّى مكرك ولا تجعلنى من الغافلين ونهينى لأحب الساعات إليك أذكرك فتذكرنى وأدعوك فتستجيب لى وأسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لى بعث الله إليه ملكاً فنبهه فإن هو قام فتوضأ فسأل ذلك وإلا صعد ذلك الملك فصلّى ثم يبعث إليه ملكاً آخر فيفعل مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكاً آخر فيفعل مثل ذلك وكان صلاة الأملاك له حتى يصبح قال أحمد بن إبراهيم وحديثى أخى أن معتمر بن سليمان حدثهم بهذا الحديث عن أبى عبد الحارث بن موسى قال وأثنى عليه خيراً . اهـ . وروى ابن التجار عن ابن عباس بنحو سياق الديلمى ولفظه من قال عند منامه اللهم لا تؤمّنّا مكرك فساقه إلى قوله الغافلين ثم قال اللهم ابعثنا فى أحب الساعات إليك وفيه إلا بعث الله إليه ملكاً فى أحب الساعات إليه

فإذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل : « الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور » (١١٤٨).

أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله (١١٤٩).

أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة آينا إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين (١١٥٠).

= فيوقظه فإن قام ولا صعد الملك فيعبد الله في السماء ثم يعرج إليه ملك آخر فيوقظه فإن قام ولا صعد الملك فقام مع صاحبه ويعرج إليه ملك آخر فيوقظه فإن قام ولا صعد الملك فقام مع صاحبه فإن قام بعد ذلك ودعا استجيب له فإن لم يقم كتب الله له ثواب أولئك الملائكة وقد تقدم الكلام على أول هذا الحديث مختصراً في أول هذا الكتاب .

(١١٤٨) حديث : « إذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور » هو من بقية الحديث الذى رواه البخارى وأبو داود والترمذى والنسائى عن حذيفة ومسلم عن البراء وقد تقدم قريباً .

(١١٤٩) حديث : « أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والقوة والقدرة لله » قال العراقي : رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث عائشة أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد والحوال والقوة والقدرة والسلطان فى السماوات والأرض وكل شيء لله رب العالمين وله فى الدعاء من حديث ابن أبى أوفى أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والخلق والليل والنهار وما سكن فيهما لله وإسنادهما ضعيف لمسلم من حديث ابن مسعود أصبح الملك لله . اهـ .

وقال مرقضى : حديث ابن مسعود هذا رواه أيضاً أبو داود والترمذى والنسائى كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أمسى قال أمسيت وأمسى الملك لله وإذا أصبح قال أصبحنا وأصبح الملك لله .

(١١٥٠) حديث : « أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد ﷺ وملة آينا إبراهيم عليه السلام حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين » قال العراقي : رواه النسائى فى اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن أبزى بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبزى عن أبى بن كعب مرفوعاً . اهـ .

وقال مرقضى : ورواه أيضاً الطبرانى فى الكبير ولفظ النسائى كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أصبح قال أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملة آينا إبراهيم حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين رواه من طرق ورجال إسناده رجال الصحيح والخفيف الصحيح هو المائل إلى الإسلام الثابت عليه قاله =

« اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير » (١١٥١).

« اللهم إني أسألك أن تبعثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نخرج فيه سوءاً أو نجبره إلى مسلم فإنك قلت وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقيضى أجل مسمى » (١١٥٢).

« اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حسياناً » (١١٥٣).

= الهروى، وفي المحكم لابن سيده: الحنيف المسلم هو الذي يتحفف عن الأديان أى يميل إلى الحق وقيل هو المخلص وكلمة الإخلاص هى قول لا إله إلا الله .

(١١٥١) حديث : « اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك الشور » قال العراقي : رواه أصحاب السنن الأربعة وابن حبان وحسنه الترمذى إلا أنهم قالوا وإليك الشور ولا بن السنن وإليك المصير . اهـ .

وقال مرقضى : لم يذكر صاحبه وقد أخرجه الأربعة من حديث أبى هريرة وكذا ابن حبان فى صحيحه وأبو عوانة فى مسنده الصحيح وهذا لفظه أن النبى ﷺ كان إذا أصبح يقول اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك الشور وإذا أمسى قال : اللهم بك أمسينا وبك أصبحنا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير .

(١١٥٢) حديث : « اللهم إنا نسألك أن تبعثنا فى هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نخرج فيه سوءاً أو نجبره إلى مسلم فإنك قلت وقولك الحق : «هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُّسَمًّى » قال العراقي : لم أجد أوله وللترمذى من حديث أبى بكر فى حديث له وأعوذ بك من شر نفسى وشر الشيطان وشره وأن تقترب على أنفسنا سوءاً أو نجبره إلى مسلم رواه أبو داود عن أبى مالك الأشعرى بإسناد جيد . اهـ .

وقال مرقضى : رواه الترمذى من حديث أبى هريرة أن أباً بكر الصديق رضي الله عنه قال يا رسول الله مرنى بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت فسأله وقد انفرد الترمذى بهذه الزيادة وقد رواه أبو داود والنسائى والحاكم وابن حبان بدون هذه الزيادة وقد تقدم ذكره فى دعاء أبى بكر رضي الله عنه وأما قول العراقي : رواه أبو داود عن أبى مالك قال الأشعرى فإن لفظه عند أبى داود أن رسول الله ﷺ قال إذا أصبح أحدكم فليقل أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين اللهم إني أسألك خير هذا اليوم فتحه ونوره وبركته وهداه وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده فإذا أمسى فليقل مثل ذلك .

(١١٥٣) حديث : « اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حسياناً اقض عنى الدين واغننى من الفقر وقوتى على الجهاد فى نبيك » وسنده ضعيف قاله العراقي . =

« أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه » (١١٥٤) .

« بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله » (١١٥٥)

« رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » (١١٥٦) .

= **وقال مرتضى:** روى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد - قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو . . . الحديث، ووجدت بخط الشمس الداودي ما نصه أخرجه ابن أبي شيبة من حديث مسلم بن سيار مرسلًا ومالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسلًا أيضًا .

(١١٥٤) حديث : « اللهم إنا نسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه ونعوذ بك من شره وشر ما فيه » وللدارقطني في الأفراد من حديث البراء أسألك خير هذا اليوم وخير ما بعده أعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده وفي حديث أبي مالك الأشعري الذي تقدم قريباً اللهم إني أسألك خير هذا اليوم وفي آخره وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده وفي اليوم واللييلة الحسن بن علي المعمري اللهم إني أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث عند مسلم في المساء خير ما في هذه اللييلة الحديث ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضًا .

(١١٥٥) حديث : « بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة فمن الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله » **قال العراقي :** رواه ابن عدى في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه إلا مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقى الخضر وإلياس عليهما السلام كل عام بالموسم بمنى فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين يمسي آمنه الله من الغرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب أورده في ترجمة الحسن بن زرير وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الإسناد منكر . اهـ

وقال مرتضى: وقد تقدم الكلام على هذا مفصلاً عند ذكر دعاء الخضر عليه السلام .

(١١٥٦) حديث : « رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً من قالها حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة » رواه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث أبي سلام مخطور الحبشي ورواه الترمذي من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ثوبان وقال حسن غريب وقد وقع في إسناده هذا الحديث اختلاف كثير تقدم بعضه في الباب الأول وروى ابن أبي شيبة عن عطاء بن يسار مرسلًا من قال حين يمسي رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً فقد أصاب حقيقة الإيمان .

« ربنا عليك توكلنا وإليك المصير ». وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك « أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم » (١١٥٧).

(١١٥٧) حديث : « ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول « أمسينا ويقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة ربي آخذ بناصيتي إن ربي على صراط مستقيم ». قال العراقي : رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وذرأ وبرأ واعتصم من شر الثقلين .. الحديث وفيه وإن قالهن حيث يمسى كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن لهيعة ولاحمد من حديث عبد الرحمن بن حبيش في حديث أن جبريل قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق وذرأ وبرأ من شر ما نزل من السماء .. الحديث وإسناده جيد ومسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وللطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة إلى آخر الحديث وقد تقدم في الباب الثالث . اهـ.

قال مرتضى : وبقيّة حديث عبد الرحمن بن عوف عند أبي النّسّيج بعد قوله الثّقليّن الجّن والإنس وإن لدغ لم يضره شيء حتى يمسى وروي ابن عدى في الكامل والسنجى في الإبانة من حديث أبي هريرة من قال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ثلاث مرات لم تضره عقرب حتى يمسى ومن قالها حين يمسى لم تضره حتى يصبح ورواه الجماعة إلا البخارى من حديث بلفظ جاء رجل إلى النّبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة قال : أما لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضرك شيء وفي رواية للترمذى من قالها ثلاث مرات حين يمسى لم تضره همة تلك الليلة قال سهل فكان أهلنا تعلموها فكانوا يقولونها في كل ليلة فلدغت جارية منهم فلم تجد لها وجعاً وهذا حديث حسن والكلمات قال الهروى وغيره هي القرآن وقال أبو داود في سننه باب في القرآن وذكر فيه حديث تعوذ النّبي صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين بكلمات الله التامة والتامات قيل هي الكلمات ومعنى كمالها أنه لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل في كلام الناس وقيل هي النافعات الكافيات الشافيات من كل ما يتعوذ منه وأخرج ابن أبى الدنيا في الدعاء عن أبى هريرة حدثنا كعب قال إنا نجد مكتوباً في التوراة غير المبدلة إن الشيطان لا يطيف بعيد من لدن يمسى حتى يصبح يقول هذه الكلمات اللهم إني أعوذ باسمك وكلماتك التامة من شر الشامة والهامة وأعوذ باسمك وكلماتك التامة من عذابك وشر عبادك اللهم إني أعوذ باسمك وكلماتك التامة من الشيطان الرجيم اللهم إني أسألك باسمك وكلماتك التامة من خير ما نسال وخير ما نعطى وخير ما تبدى وخير ما تخفى اللهم إني أعوذ باسمك وبكلماتك التامة من شر ما تجلي به النهار وإن كان الليل قال من شر ما دجى به الليل =

وإذا نظر في المرأة قال : « الحمد لله الذي سوى خلقى فعدله وكرم صورة وجهي وحسنتها وجعلني من المسلمين » (١١٥٨).

وإذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيته وقل « اللهم إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه » (١١٥٩).

= وأخرج أيضاً من طريق إبراهيم بن أبي بكر قبال سمعت كعباً يقول لولا كلمات أقولهن حين أصبح وأمسي لجعلتني اليهود من الحمر الناهقة والكلاب النابحة والذئاب العادية أعوذ بوجه الله الجليل وبكلماته التامة الذي لا يخسر جاره الذي يسلك السماوات والأرض ومن فيهن أن تقع على الأرض إلا بإذنه من شر ما خلق وذراً وبرا ، وأخرج أيضاً من طريق عمرو بن مرة قال قلت لسعيد بن المسيب أخبرني بشيء أقوله إذا أصبحت قال: قل أعوذ بوجه الله الكريم واسمه العظيم وكلماته التامة من شر السامة والهامة ومن شر ما خلقت أي رب ومن شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها وشر هذا اليوم إن كان نهاراً أو شر هذه الليلة إن كان مساء وشر ما بعدها وشر الدنيا وشواغلها.

(١١٥٨) حديث : « إذا نظرت وجهك في المرأة فقل الحمد لله الذي سوى خلقى فعدله وكرم صورة وجهي وحسنتها وجعلني من المسلمين » وإنما تدب النظر إليها ليقيم بواجب الحمد على حسن الخلق والخلق لانهما نعمتان يجب الشكر عليهما، قال العراقي: رواه الطبراني في الأوسط وابن السني في اليوم والليلة من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه البيهقي في الشعب وسنده أيضاً ضعيف ولفظه كان إذا نظر وجهه في المرأة قال الحمد لله إلخ وروي أبو يعلى والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان إذا نظر في المرأة قال الحمد لله الذي حسن خلقى وزان مني ما شان من غيري الحديث وعن ابن مسعود رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: اللهم أنت حسنت خلقى رواه ابن حبان في صحيحه ورواه البيهقي في كتاب الدعوات من حديث عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نظر إلى وجهه في المرأة قال فذكره وأخرجه أبو بكر بن مردويه في كتاب الأدعية من حديث أبي هريرة وعائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نظر في المرأة قال: اللهم كما أحسنت خلقى فأحسن خلقى وحرم وجهي على النار .

(١١٥٩) حديث : « إذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيتها وقل: اللهم إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه » قال العراقي : رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد . اهـ.

وقال مرتضى: ولفظه إذا اشتري أحدكم الجارية أو الغلام أو الدابة فليأخذ بناصيته وليقل اللهم إني أسألك خيره . الحديث وفي آخره وإذا اشتري بعيراً فليأخذ بذروة سنامه وليقل=

« وإذا هنأت بالنكاح فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير » (١١٦٠).

وإذا قضيت الدين فقل للمقضى له : « بارك الله لك في أهلك ومالك » (١١٦١).

إذ قال صلى الله عليه وسلم : « إنما جزاء البلف الحمد والأداء » فهذه أدعية لا يستغنى المرید عن حفظها وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة .

فإن قلت : فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرداً له؟ فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء

فالدعاء سبب لرد البلاء ، واستجلاب الرحمة . كما أن الترمس سبب لرد السهم ، والماء سبب

مثل ذلك رواه كذلك النسائي وهذا لفظه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على ما ذكرناه من رواية الأئمة الثقات عن عمرو بن شعيب وفي روايته ورواية لأبي داود وليدع بالبركة .

(١١٦٠) حديث : « إذا هنأت بالنكاح فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير » قال **العراقي :** رواه أبو داود والترمذی وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذی : حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك أخرجه الطبرانی في الدعاء وأخرج الترمذی عن عقيل بن أبي طالب أنه تزوج امرأة فقيل له بالرفاء والبنين فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا تزوج أحدكم فقولوا له بارك الله فيك وبارك عليك كذا أورده الحافظ ابن حجر في جزء التهتة .

(١١٦١) حديث : « إذا قضيت الدين فقل للمقضى له بارك الله لك في أهلك ومالك » . إذ قال رسول الله ﷺ : « إنما جزاء السلف الحمد والأداء » ، قال **العراقي :** رواه النسائي من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال : استقرض مني النبي ﷺ أربعين ألفاً فجاءه مال فدفعه إلى فقال فذكره وإسناده حسن . اهـ .

قال مرتضى : قد رواه أيضاً أحمد وابن ماجه كلهم من رواية إبراهيم بن اسماعيل بن عبد الله أو إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الله بن أبي ربيعة عن أبيه عن جده بلفظ والوفاء بدل والأداء وهذا الاستقرض كان في غزوة حنين وعبد الله بن أبي ربيعة هذا مخزومي وأبو ربيعة إسمه عمرو بن المغيرة ولأه النبي ﷺ الجند فبقى عليها إلى أواخر أيام سيدنا عثمان رضي الله عنه ومات بقرب مكة . وفي الباب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان لرجل على النبي ﷺ سن من الإبل فجاءه يتقاضاه فقال أعطوه فطلبوه منه فلم يجدوا إلا سناً فوقها فقال أعطوه فقال أوفيتني أوفى الله بك قال النبي ﷺ : « إن خياركم أحسنكم قضاء » رواه الجماعة إلا أبا داود وفي رواية للبخاري أيضاً أوفيتني وفي الله بك وفي أخرى له أوفاك الله .

خروج النبات من الأرض. فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء يتعاجلان. وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح. وقد قال تعالى : ﴿حَذُواْ حَذْرَكُمْ﴾ (النساء: ٧١). وأن لا يسقى الأرض بعد بث البذر، فيقال إن سبق القضاء بالنبات؛ نبت البذر وإن لم يسبق لم ينبت بل ربط الأسباب بالمسببات، هو القضاء الأول الذى هو كلمح البصر أو هو أقرب. وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب على التدرج، والتقدير هو القدر الذى قدر الخير قدره بسبب والذى قدر الشر قدر لدفعه سبباً، فلا تناقض بين هذه الأمور عند من انفتحت بصيرته ثم فى الدعاء من الفائدة ما ذكرناه فى الذكر فإنه يستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: « الدعاء مخ العبادة ».

والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل؛ إلا عند إلمام حاجة وإرهاق ملمة فإن الإنسان إذا مسه الشر؛ فذود دعاء عريض فالخاجة تخرج إلى الدعاء والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة فيحصل به الذكر الذى هو أشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلًا، بالأنبياء عليهم السلام، ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل لأنه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ويمنع من نسيانه، وأما الغنى فسبب للبطر فى غالب الأمور فإن الإنسان ليظن أن رآه استغنى، فهذا ما أردنا أنا نوره من جملة الأذكار والدعوات، والله الموفق للخير، وأما بقية الدعوات فى الأكل والسفر وعيادة المريض وغيرها فستأتى فى مواضعها إن شاء الله تعالى وعلى الله التكلان .

نجز كتاب الأذكار والدعوات بكماله، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأوراد
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل

وفيه :

الباب الأول : فى فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها .

الباب الثانى : فى الأسباب الميسرة لقيام الليل وفى الليالى التى يستحب إحيائها .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وفيه اختتام أربع العبادات نفع الله به المسلمين

نحمد الله على آلائه حمداً كبيراً. ونذكره ذكراً لا يغادر في القلب استكباراً ولا نفوراً ونشكركه؛ إذ جعل الليل والنهار خلقاً لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً، ونصلى على نبيه الذي بعثه بالحق بشيراً ونذيراً، وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا في عبادة الله غداة وعشيا وبكرة وأصيلاً حتى أصبح كل واحد منهم نجماً في الدين هادياً وسراجاً منيراً.

أما بعد : فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده لا ليستقروا في منابها بل ليتخذوها منزلاً فيتزودوا منها إذا يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم، ويكتنزون منها تحفاً لنفوسهم عملاً وفضلاً؛ محترزين من مصايدھا ومعاطبھا . ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة براكبھا. فالتاس في هذا العالم سفر وأول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن هو الجنة أو النار . والعمر مسافة السفر فسنوه مراحله، وشهوره فراسخه، وأيامه أمياله، وأنفاسه خطواته، وطاعته بضاعته، وأوقاته رهوس أمواله، وشهواته وأغراضه قطاع طريقه، وريحه الفوز بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير، والتعظيم المقيم، وخسرانه البعد من الله تعالى، مع الإنكاف والاغلال والعذاب الآليم في دركات الجحيم . فالغافل في نفس من أنفاسه؛ حتى ينقضى في غير طاعة تقربه من الله زلفى، متعرض في يوم التغابن لغيبنة وحسرة مالها مستهى . ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل؛ شمر الموفقون عن ساق الجد وودعوا بالكلية ملاذ النفس، واغتنموا بقايا العمر ورتبوا بحسب تكرار الأوقات، وظائف الأوراد؛ حرصاً على إحياء الليل

والنهار فى طلب القرب من الملك الجبار ، والسعى إلى دار القرار . فصار من مهمات علم طريق الآخرة ، تفصيل القول فى كيفية قسمة الأوراد وتوزيع العبادات التى سبق شرحها على مقادير الأوقات . ويتضح هذا الفهم بذكر باين :

(الباب الأول) : فى فضيلة الأوراد وترتيبها فى الليل والنهار .

(الباب الثانى) : فى كيفية إحياء الليل وفضيلته وما يتعلق به .

الباب الأول

في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها

فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة ، علموا أنه لا نجاه إلا في لقاء الله تعالى ، وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت العبد محباً لله تعالى ، وعارفاً بالله سبحانه ، وأن المحبة والانس لا تحصل إلا من دوام المحبوب ، والمواظبة عليه . وأن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام الفكر فيه ، وفي صفاته وأفعاله . وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله . ولن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بدواعٍ وشهواتها ، والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة . وكل ذلك لا يتم إلا باستغراق أوقات الدنيا ، والنهار في وظائف الأذكار والأفكار . والنفس لما جبلت عليه من السامة والملال ، لا تصبر الليل والنهار في واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر ؛ بل إذا ردت إلى غط واحد أظهرت على فن الاستقبال . وإن الله تعالى لا يمل حتى تمعلوا ؛ فمن ضرورة اللطف بها ؛ أن تروح بالتنقل الملال والاستقبال . ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزr بالانتقال لذتها ، وتعظم باللذة رغبتها من فن إلى فن ، ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزr بالانتقال لذتها ، وتعظم باللذة رغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها . فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ، ينبغي أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثرها فإن النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا ، فإن صرف العبد شطر أوقاته إلى تديبيرات الدنيا ، وشهواتها المباحة مثلاً . والشطر الآخر إلى العبادات رجع شطر الميل إلى الدنيا لموافقتها الطبع . إذ يكون الوقت متساوياً . فأني يتقوامان والطبع لآحدهما مرجح إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا . ويصفو في طلبها القلب ويتجرد وأما الرد إلى العبادات فمتركلف ولا يسلم إخلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب ؛ فليستغرق أوقاته في الطاعة ، ومن أراد أن تترجع كفة

حسانته وتثقل موازين خيراته؛ فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته. فإن خلط عملاً صالحاً، وآخر سيئاً فأمره مخطر، ولكن الرجاء غير منقطع، والعفو من كرم الله منتظر. فعسى الله تعالى أن يغفر له بجوده وكرمه. فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة فإن لم تكن من أهله؛ فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله، واقتبسه بتور الإيمان فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه: ﴿إِنَّكَ فَالْتَّاسِبُحَا طَوِيلًا ۝ وَأَذْكُرَ اسْمَ رَبِّكَ وَنَبِّلْ إِلَيْهِ بُنْيَانًا ۝﴾ (الزمل: ٧، ٨).

وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأُمِّيًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسِجْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝﴾ (الإنسان: ٢٥، ٢٦).

وقال تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ النُّجُودِ ۝﴾ (ق: ٣٩، ٤٠).

وقال سبحانه: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ النُّجُودِ ۝﴾ (الطور: ٤٨، ٤٩).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَثْوَرُ قِيلًا ۝﴾ (الزمل: ٦).

وقال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ۝﴾ (طه: ١٣٠).

وقال عز وجل: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ طَرَفِي الشَّامِ وَزُلْفَىٰ مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ۝﴾ (هود: ١١٤).

ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال تعالى: ﴿أَتَشْكُرُ هَؤُلَاءِ إِنَاءًا ۝ أَلَيْسَ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ۝ قُلْ لِمَنْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمْلِكُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝﴾ (الزمر: ٩).

وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْمَصَاحِبَ يُدْعُونَ رَبِّكُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ۝﴾ (السجدة: ١٦).

وقال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَسْتَوُونَ لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَاقِيًا ۝﴾ (الفرقان: ٦٤).

وقال عز وجل: ﴿كَأَنَّهُمْ قُلُوبٌ مِّنَ اللَّيْلِ لَا يَهْبُجُونَ ۝ وَإِلَّا لَنفَخَنَّهُمْ مِن فُسُوقِهِمْ ۝﴾ (الذاريات: ١٧، ١٨).

وقال عز وجل: ﴿قَبِّحْ لِلَّهِ مَنِ امْتَسَوْا وَحِينَ يُنْفَخُ﴾ (الروم: ١٧).

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهًا﴾ (الأنعام: ٥٢).

فهذا كله يبين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم:

«أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله تعالى» (١١٦٢).

وقد قال تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانٍ﴾ (الرحمن: ٥).

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ فَجَعَلُوا صَاحِبَهُمُ الْكُفْرَ لِبَدَلٍ أَلَيْسَ الْكُفْرُ بِالْجَبَالِثِ﴾ (الأنعام: ٥٢).

﴿قَبِّحْنَا إِلَيْنَا بُغْيَانَهُمْ﴾ (الفرقان: ٤٥، ٤٦).

وقال تعالى: ﴿وَالْقُرْآنُ ذِكْرُنَا مَنَازِلُ﴾ (يس: ٣٩).

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْجَبْرِ﴾ (الأنعام: ٩٧).

فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والنجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا بل لتعرف بها مقادير الأوقات فتشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة بذلك عليه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْجَبْرِ﴾ (الأنعام: ٩٧).

﴿أَفَرَأَيْتُمُ النُّجُومَ﴾ (الفرقان: ٦٢).

حديث: «أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأهلة لذكر الله تعالى» قال العراقي: رواه الطبراني والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ: خيار عباد الله... إلخ.

وقال مرتضى: روي بلفظ إن خيار عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والأظلة لذكر الله وقال الهيثمي رجال الطبراني موثقون وقال المنذرى رواه ابن شاهين وقال: انفرد به ابن عيينة عن مسعر وهو حديث غريب صحيح وأقر الذهبي الحاكم على تصحيحه.

أى يخلف أحدهما الآخر ليتدارك فى أحدهما ما فات فى الآخر وبين أن ذلك للذكر والشكر لا غير وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَنْ كَفَرَ فَأَيَّ آيَةِ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْجَرَةً لِّئَلْبَثُوا فِضْلًا قَدْ رَزَقْنَاهُمْ وَلِيَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ ﴾ (الإسراء: ١٢) .

وإنما الفضل المبتغى هو الثواب والمغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه .

بيان أعداد الأوراد وترتيبها

اعلم أن أوراد النهار سبعة، فما بين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد، وما بين طلوع الشمس إلى الزوال وردان، وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان، وما بين العصر إلى المغرب وردان، والليل ينقسم إلى أربعة أوراد: وردان من المغرب إلى وقت نوم الناس، ووردان من النصف الأخير من الليل إلى طلوع الفجر. فلنذكر فضيلة كل ورد، ووظيفته، وما يتعلق به (فالورد الأول) ما بين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس - وهو وقت شريف، ويدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به .

إذ قال : ﴿ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ ﴾ (التكوير: ١٨) .

وتمدحه به إذا قال : ﴿ قَالِقُ الْإِصْبَاحِ ﴾ (الأنعام: ٩٦) .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَاقِقِ ﴾ (الفلق: ١) .

وإظهاره القدرة بقبض الظل فيه إذ قال تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَاهُ لِنَا قُبْضًا سِيرًا ﴾

(الفرقان: ٤٦) .

وهو وقت قبض ظل الليل ببسط نور الشمس وإرشاده الناس إلى السبيح فيه بقوله تعالى :

﴿ قَسِبَ لِلَّهِ حِينَ تُسْوُونَ وَحِينَ تَضَعُونَ ﴾ (الروم: ١٧) .

وبقوله تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ (ق: ٣٩) .

وقوله عز وجل : ﴿ وَمِنَ آيَاتِهِ لَيْلُ الْقِسْفِ وَأَنزَلْنَا فِيهَا الذِّكْرَ عَلَّامًا لِّرُؤْيَا ﴾ (طه : ١٣٠) .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ أَشَدَّ رَيْكَ بِكُرَّةٍ وَأَصِيلًا ﴾ (الإنسان : ٢٥) .

فأما ترتيبه فليأخذ من وقت انتباهه من النوم فإذا انتبه فينبغي أن يتدبّر بذكر الله تعالى فيقول : « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور . . . » إلى آخر الأدعية . والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات ، وليبس ثوبه وهو في الدعاء وينوي به ستر عورته ؛ أمثالا لأمر الله تعالى ؛ واستعانة به على عبادته من غير قصد زياء ، ولا رعونة ثم يتوجه إلى بيت الماء ؛ إن كان به حاجة إلى بيت الماء ، ويدخل أولا رجله اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج . ثم يستاك على السنة . كما سبق ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة . فلنا إنما قدمنا آحاد العبادات ؛ لكي نذكر في هذا الكتاب أوجه التركيب والترتيب فقط - فإذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر - أعنى السنة في منزله - كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ (١١٦٣)

ويقرأ بعد الركعتين سواء أدامها في البيت أو المسجد ، الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنه ويقول : اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي إلى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجها إلى المسجد ، ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد ، ولا يسمى إلى الصلاة سعيًا . بل يمشى وعليه السكينة والوقار (١١٦٤) .

كما ورد به الخبر ولا يشبك بين أصابعه ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو بالدعاء المأثور للدخول المسجد .

ثم يطلب من المسجد الصف الأول إن وجد متسعا ولا يستخطى رقاب الناس ولا يزاحم كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاهما في البيت ويشتمل

(١١٦٣) حديث : « صلاة ركعتي الصبح في المنزل » متفق عليه من حديث حفصة .

(١١٦٤) حديث : « المشى إلى الصلاة وعليه السكينة » متفق عليه من حديث أبي هريرة .

بالدعاء المذكور بعدهما وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس منتظراً للجماعة والأحب التغليس بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم يغلس بالصبح^(١١٦٥) ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة . وفي الصبح والعشاء خاصة ، فلهما زيادة فضل^(١١٦٦).

فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال في صلاة الصبح : « من توضأ ثم توجه إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحي عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبررة فإن جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألف ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة »^(١١٦٧).

(١١٦٥) حديث : « التغليس في الصبح » متفق عليه من حديث عائشة .

(١١٦٦) حديث : « في الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل » فقد روى البيهقي من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : من صلى الغداة والعشاء الآخرة في جماعة لا تقوته ركعة كتب له براءتان براءة من النار وبراءة من النفاق وروي ابن حبان في صحيحه من حديث عثمان رضي الله عنه مرفوعاً : من صلى العشاء والغداة في جماعة فكأنما قام الليل وعند أحمد ومسلم والبيهقي من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله . هذا فضل من صلاحها في جماعة .

(١١٦٧) حديث : « أنس في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه إلى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحي عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألف ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة » قال العراقي : لم أجد له أصلاً بهذا السياق وفي شعب الإيمان للبيهقي من حديث أنس بسند ضعيف « ومن صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة وعمره متقبلة » اهـ .

وقال مرفقي : بل له أصل أخرجه ابن عساكر في التاريخ عن محمد بن شعيب بن شابور عن سعيد بن خالد بن أبي طويل عن أنس بمثل سياق المصنف سواء إلا أنه قال بعد قوله مبرورة : « وليس كل خج مبروراً فإن جلس حتى يركع ولم يقل الضحى كتب له بكل حسنة ألف ألف حسنة ومن صلى صلاة الفجر . . . » الحديث وفيه بعد قوله مبرورة وليس كل معتمر مبروراً ولكن سعيد راويه عن أنس قال أبو حاتم منكر الحديث لا يشبه حديثه حديث أهل الصدق وأحاديثه عن أنس لا تعرف وقال أبو زرعة : حدث عن أنس بمناكير وقال روى عن أنس ما لا يتابع عليه ومحمد بن شعيب لا شيء كذا في الجامع الكبير لجلال =

وكان من عادة السلف، دخول المسجد قبل طلوع الفجر . قال رجل من التابعين : دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فلقيت أبا هريرة قد سبقني . فقال لي : يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة ؟ فقلت لصلاة الغداة . فقال أبشر فإننا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى أو قال مع رسول الله ﷺ (١١٦٨)

وعن علي بن أبي طالب أن النبي ﷺ طرقه وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تصليان قال علي فقلت : يا رسول الله . إنما أنفсна بيد الله تعالى ، فإذا شاء أن يبعثها بعثها فانصرف ﷺ ، فسمعتة وهو منصرف يضرب فخذه ، ويقول : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئًا جَدَلًا ﴾ (الكهف : ٥٤) (١١٦٩)

ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ، ودعائه بالاستغفار ، والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول : « أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة » ثم يصلى الفريضة مراعيًا جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة فى الصلاة والقنوة فإذا فرغ منها قعد فى المسجد إلى طلوع الشمس فى ذكر الله تعالى كما سنرتبه فقد قال ﷺ : « لأن أقعد فى مجلس أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب » (١١٧٠)

السيوطى وأما الذى أورده فى شعب الإيمان فقد أخرجه أيضا الديلمى عن أنس بزيادة : « وكأما قام ليلة القدر ، وروى الترمذى من حديثه بلفظ : من صلى الفجر فى جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة تامة ، وقال حسن غريب .

(١١٦٨) حديث : أبى هريرة « كنا نعد خروجنا وقعودنا فى المجلس فى هذه الساعة بمنزلة غزوة فى سبيل الله » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(١١٦٩) حديث : علي : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة وهما نائمات فقال : ألا تصلون قال علي : فقلت يا رسول الله إنما أنفсна بيد الله » . قال العراقي : الحديث متفق عليه .

(١١٧٠) حديث : « لأن أقعد فى مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب » . رواه أبو داود من حديث أنس بن مالك وتقدم فى الباب الثالث من العلم .

وروى أنه عليه السلام : « كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس » (١١٧١) .
وفي بعضها ويصلي ركعتين أى بعد الطلوع وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى .

وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول :
« إنه قال يا ابن آدم اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما وإذا
ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس » (١١٧٢) .

(١١٧١) حديث : « كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس » رواه مسلم من حديث
جابر بن سمرة رضي الله عنه وفي بعض الأخبار : « ويصلي ركعتين » أى بعد الطلوع فقد روى
الترمذى من حديث أنس وحسنه « من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع
الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة تامة تامة » وقد تقدم قريباً وقد
روى في فضل ذلك ما لا يحصى ولفظ القوت وجاء من فضائل الجلوس بعد صلاة الصبح
إلى طلوع الشمس وفي صلاة ركعتين بعد ذلك ما يجعل وصفه مختصراً ذكره . اهـ . فمن
ذلك ما رواه أبو داود والطبراني من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه مرفوعاً
« من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا
خيراً غفر له خطاياه وإن كانت أكثر من ريد البحر » وعن علي رضي الله عنه « من صلى الفجر ثم
جلس في مصلاه يذكر الله صلت عليه الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه » رواه أحمد
وابن جرير وصححه البيهقي وعن الحسن بن علي رضي الله عنه « من صلى الصبح ثم قعد يذكر الله
حتى تطلع الشمس جعل الله بينه وبين النار ستراً » رواه البيهقي وفي رواية له بعد قوله
الشمس ثم قال « يصلي ركعتين حرمه الله على النار أن تلفحه » وعن أبي أمامة وعقبة بن
عامر رضي الله عنه « من صلى الصبح في مسجد جماعة ثم مكث حتى سبح سبحة الضحى كان له
كأجر حاج ومعتبر تام له حجه وعمرة » رواه الطبراني في الكبير عنهما معا وعن أبي أمامة
رضي الله عنه وحده « من صلى صلاة الغداة في جماعة ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم
قام ركع ركعتين انقلب بأجر حجة وعمرة » رواه الطبراني في الكبير وعن سهل بن معاذ عن
أبيه « من صلى صلاة الفجر ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس وجبت له الجنة » ورواه ابن
السنى وابن النجار وعن عائشة رضي الله عنها « من صلى الفجر فقعد في مقعده فلم يبلغ بشيء من
أمر الدنيا يذكر الله عز وجل حتى يصلي أربع ركعات خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » رواه
ابن السنى .

(١١٧٢) حديث : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة الله يقول إنه يقول : يا ابن آدم اذكرني
من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما » أورده صاحب القوت
فقال وروينا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة ربه أنه قال فذكره
وقال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد مرسل هكذا . اهـ .

وقال مرقضى : وقد روى ذلك مرفوعاً عن ابن عباس تقدمت الإشارة إليه في الكتاب
الذى قبله .

بل ينبغي أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكررها في سبحة وقراءة قرآن وتفكر أما الأدعية فكلما يفرغ من صلاته فليبدأ وليقل: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام حيناً ربنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به رسول الله ﷺ وهو قوله: «سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب».

لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون « (١١٧٣).

حديث: (١١٧٣) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير « قال العراقي: تقدم من حديث أبي أيوب تكرارها عشراً دون قوله يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير فليتها في اليوم والليلة للنسائي من حديث أبي ذر دون قوله وهو حي لا يموت وهي كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين للطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمرو تكرارها ألف مرة وإسناده ضعيف.

وقال مرتضى: تكرارها عشراً بدون تلك الزيادة قد جاء أيضاً من حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم والنسائي بلفظ كان كمن اعتق رقبة من ولد إسماعيل وحديث أبي أيوب المذكور رواه أيضاً الترمذي والطبراني والبيهقي. ورواه ابن شيبه عن ابن مسعود موقوفاً ورواه أحمد والطبراني والضياء بزيادة في آخره ورواه عبد بن حميد من غير قيد عشرة وروى ابن صصري في أماليه من حديث أبي أمامة من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر مرات في دبر صلاة الغداة كتب الله له بكل واحدة منها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكانت له خيراً من عشر محجرين يوم القيامة ومن قالها في دبر صلاة العصر كان له مثل ذلك وروى ابن السني والطبراني في الكبير من حديث معاذ ﷺ من قال حين يتصرف من صلاة الغداة قبل أن يتكلم لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر مرات أعطى بهن سبعاً.. الحديث وروى ابن التجار من حديث عثمان ﷺ من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير حين يصلى الصبح وقبل أن يثنى قدمه عشر مرات كتب له عشر حسنات الحديث وروى الترمذي عن عمارة بن شبيب السبائي من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات الحديث وقال حسن غريب وقد روى يقيده العشرة عن عدة من أصحاب رسول الله ﷺ كآبى=

ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجمعها إن قدر عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أوفق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه وأما الأذكار المكررة فهي كلمات ورد في تكرارها فضائل لم نطول بإيرادها وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثاً أو سبعا وأكثره مائة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأقصد أن يكررها عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أدومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فقليلها مع الدوامه أفضل وأشد تأثيراً في القلب من كثيرها مع الفترة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالي فتحدث فيها حفيرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعات متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشرة .

(الأولى) : قوله : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » .

(الثانية) : قوله : « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » (١١٧٤) .

= الدرداء عند الطبراني وابن عساكر وعبد الرحمن بن غنم عند أحمد وقيل هو مرسل وابن عياش عند ابن السني وغير هؤلاء وأما تكرارها مائة ففي حديث أبي هريرة عند أحمد والشيخين والترمذي وابن ماجة وأبي حيان وحديث عبد الله بن عمرو عند ابن السني والخطيب وعن أبي الدرداء عند ابن أبي شيبة موقوفاً وعن أبي أمامة عند الطبراني والضياء وأما تكرارها ألفاً ففي حديث عبد الله بن عمرو عند إسماعيل بن عبد الغافر في الأربعين .

(١١٧٤) حديث : « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله » . قال العراقي : رواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري استكثروا من الباقيات الصالحات فذكرها . اهـ .

قال مرقسي : وكذلك رواه أحمد ولكن ليس عندهم القيد بعشر مرات ولفظهم بعد قوله الصالحات التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير ولا حول ولا قوة إلا بالله ورواه كذلك الحاكم أيضاً عن أبي هريرة وروى ابن السني والحسن بن شبيب الميمري في اليوم والليلة وأبو الشيخ وابن النجار عن أنس من قال حين ينصرف من صلاته سبحان الله العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة إلا بالله ثلاث مرات قام مغفوراً له .

(الثالثة) : قوله عليه السلام : « سيوح قدوس رب الملائكة والروح » (١١٧٥)

(الرابعة) : قوله : « سبحان الله العظيم وبحمده » (١١٧٦)

(الخامسة) : قوله عليه السلام : « أستغفر الله العظيم الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأسأله التوبة » (١١٧٧)

(١١٧٥) حديث : « سيوح قدوس رب الملائكة والروح » قال العراقي : لم أجدها مكررة ولكن عند مسلم من حديث عائشة أنه عليه السلام كان يقولها فى ركوعه وسجوده ، وقد تقدم ولأبى الشيخ فى الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح .

(١١٧٦) حديث : « سبحان الله العظيم » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى هريرة من قال ذلك فى يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زيد البحر . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن أبى شيبة فى المصنف وأحمد والترمذى وابن ماجه وابن حبان ولفظهم جميعا سبحان الله وبحمده ورواه بلفظ المصنف أحمد ومسلم وأبو داود والترمذى وابن حبان من قال ذلك حين يصبح ويمسى مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ذلك أو زاد عليه وروى العقيلي من حديث ابن عمر من قال سبحان الله وبحمده كتب له عشر حسنات ومن قالها عشرًا كتب الله له مائة حسنة ومن قالها مائة كتب الله له ألف حسنة ومن زاد زاده الله الحديث وروى الديلمى من حديث عبد الله بن عمرو من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة قبل طلوع الشمس ومائة قبل غروبها كان أفضل من مائة بدنة وروى الترمذى وأبو يعلى وابن حبان عن جابر من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة فى الجنة .

(١١٧٧) حديث : « أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأسأله التوبة » قال العراقي : رواه المستغفرى فى الدعوات من حديث معاذ أن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل زيد البحر ولفظه وأتوب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه الترمذى من حديث أبى سعيد فى قولها ثلاثا وللبخارى من حديث أبى هريرة إنى لأستغفر الله وأتوب إليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة ، ولم يقل الطبرانى أكثر . ولمسلم من حديث الأعرابى : لأستغفر الله فى كل يوم مائة مرة ، تقدمت هذه الأحاديث فى الباب الثانى من الأذكار .

وقال مرتضى : أوسعت الكلام هناك فراجعه .

(السادسة) : قوله : « اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد » (١١٧٨).

(السابعة) : قوله : « لا إله إلا الله الملك الحق المبين » (١١٧٩).

(الثامنة) : قوله : « بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع العليم » (١١٨٠).

(١١٧٨) حديث : « اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد » قال العراقي : لم أجد تكرارها فى حديث وإنما وردت مطلقة عقب الصلوات والرفع من الركوع.

(١١٧٩) حديث : « لا إله إلا الله الملك الحق المبين » قال العراقي : رواه المستغفرى فى الدعوات والخطيب فى الرواة عن مالك من حديث على بن قاتلها فى يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الغنى واستقر به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولا يبنى نعيم فى الحلية من قال ذلك فى كل يوم وليلة مائتى مرة لم يسأل الله فيهما حاجة إلا قضاها وفيه مسلم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن على . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه الشيرازى فى الألقاب من طريق ذى النون المصرى عن مسلم الخواص عن مالك بلفظ كان له أماناً من الفقر وأنساً من وحشة القبر والباقي سواء رواه الرافعى فى تاريخ قزوين من طريق الفضل بن غانم عن مالك بن أنس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن أبيه عن على قال الفضل بن غانم لو رجل الإنسان فى هذا الحديث إلى خراسان كان قليلاً ورواه أبو نعيم فى الحلية عن أبي محمد عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أحمد بن سعيد الواسطى حدثنا إسحق بن زريق حدثنا مسلم الخواص عن مالك ابن أنس فساقه سياق الخطيب عن مسلم الخواص عن مالك به .

(١١٨٠) حديث : قوله « بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع العليم » قال العراقي : رواه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسى لم تصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قال ذلك حين يصبح لم تصبه فجأة بلاء حتى يمسى قال الترمذى حسن صحيح غريب . اهـ.

وقال مرتضى : وكذلك رواه عبد الله بن أحمد فى روائد المسند وابن السنن وأبو نعيم فى الحلية والضياء ورواه ابن أبى شيبه فى المصنف بلفظ من قال ذلك إذ أصبح وإذا أمسى ثلاث مرات لم يصبه فى يومه ولا فى ليلته شئ .

(التاسعة) : « اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم » (١١٨١)

(العاشرة) : « قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون » (١١٨٢)

(١١٨١) حديث: قوله « اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد » قال العراقي : ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي في فضائل القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر وقد ورد تكرار الصلاة عند الصباح والمساء من غير تعيين الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي الدرداء يلفظ من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدرته شفاعة يوم القيامة وفيه انقطاع . اهـ .

(١١٨٢) حديث : قوله « أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم اللهم إني أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكُلَّ الله به سبعين ألف ملك .. الحديث ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة وقال حسن غريب ولاين أبي الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح الحديث ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك يا خالد كلمات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون والحديث عند أبي داود والترمذي وحسنه والحاكم وصححه فيما يقال عند الفزع دون تكرارها ثلاثا من حديث عبد الله بن عمرو . اهـ .

وقال مرتضى : ويمثل سياق ابن أبي الدنيا رواه ابن السنن أيضا وأما حديث معقل بن يسار فإن تمامه بعد قوله سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وإن مات في ذلك اليوم مات شهيدا وقد رواه أيضا أحمد والبيهقي . وفي نسخة الإحياء المطبوعة وارد « سليم الخواص » ووجد في إتحاف السادة المتقين .

قال مرتضى : « مسلم الخواص » وأحال إلى حلية الأولياء ، وفي الحلية : « سالم الخواص » . والصواب ما في الحلية . وهو سالم بن ميمون الخواص ، من عباد أهل الشام ، ومن غلب عليه الصلاح فأغفل إتقان الحديث وأخطأ كثيرا . انظر اللباب في تهذيب الانساب ١ / ٣٩١ و ٣٩٢ ، كما ذكر أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية ص ٤٤ أنه أحد « أربعة رفعهم الله بطيب المطعم » .

فهذه العشر كلمات إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكرًا واحدًا مائة مرة لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حيالها وللقلب بكل واحدة نوع تنبه وتلذذ وللنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فاما القراءة فيستجيب له قراءة جملة من الآيات وردت الأخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحمد (١١٨٣).

وآية الكرسي (١١٨٤)

(١١٨٣) حديث : « فضل سورة الحمد » .

قال مرتضى: وهو أشهر أسمائها ويليها سورة الفاتحة والشافية والمنجية والواقية والكافية وأم الكتاب وأم القرآن والسبع المثاني وسورة الصلاة وغيرها مما هو مذكور في محله أما فضل هذه السورة فروى أحمد والبخاري والدارمي وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد بن الملقى قال كنت أصلي فدعاني النبي ﷺ فقلت قلم أجبه فقال: ألم يقل الله ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ ثم قال ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد فأخذ بيده فلما أردنا أن نخرج قلت: يا رسول الله إنك قلت لأعلمك أعظم سورة في القرآن قال: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وأخرج الدارمي وحسنه والنسائي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن الضريس في فضائل القرآن وابن جرير وابن خزيمة والحاكم وصححه من طريق العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بن كعب ؓ قال: قال رسول الله ﷺ ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثل أم القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيت وأخرج مسلم والنسائي والطبراني والحاكم عن ابن عباس قال بينما رسول الله ﷺ جالس وعنده جبريل إذ سمع نقيضا من السماء من فوق فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال: يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل في الأرض قط قال: فأتني ﷺ فقال أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته .

(١١٨٤) حديث : « فضل آية الكرسي » قال العراقي : روى مسلم من حديث أبي بن كعب :

يا أبا المنذر أتدرى أى آية من كتاب الله معك أعظم قال: قلت ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ الحديث وللبخاري من حديث أبي هريرة في توكيله بحفظ ثمر الصدقة ومعجى الشيطان إليه وقوله إذا أريت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث وفيه فقال رسول الله ﷺ : أما إنه قد صدقك وهو كذوب .

وقال مرتضى: وعن أبي أمامة رضى الله عنه مرفوعا من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت رواه النسائي والروائي وابن حبان والدارقطني في الأفراد والطبراني والضياء عن عبد الله بن عمرو ؓ من قرأ آية الكرسي لم يتول قبض =





قول المؤمنين في خروج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها مخرجة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة وتخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٨

وَبِهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ
فِي تَحْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَرِثِيِّ فِي عَصْرِ
مَجَلِّ الْحَافِظِ الْجَدِّانِيِّ

بِتَحْرِيرِ سَيِّدِ
الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَوْحِي الدِّينِ

دار الفريب

بِأَمْرِ دَارِ الْفَرِيبِ وَالتَّوْبَةِ



وخاتمة البقرة من قوله: ﴿أَمَّا الرَّسُولُ﴾ (البقرة: ٢٨٥) (١١٨٥)

و ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ١٨) (١١٨٦)

و ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾ (آل عمران: ٢٦) . الآيتين (١١٨٧)

نفسه إلا الله تعالى ورواه الحكيم الترمذى عن زيد المروزى معضلاً بمعناه وأخرج الديلمى فى مسند الفردوس عن عمران بن حصين رضي الله عنه مرفوعاً فاتحة الكتاب وآية الكرسي لا يقرأهما عبد فى دار فتصيبهم فى ذلك اليوم عين أنس ولا جن وأخرج أبو الشيخ فى الثواب وابن مردويه والديلمى عن أبى أمامة قال: قال رسول الله ﷺ أربع أنزلن من تحت العرش من كنز لم ينزل منه شيء غيرهن أم الكتاب وآية الكرسي وخواتيم البقرة والكوثر .

(١١٨٥) حديث : « خواتيم البقرة من قوله «أَمَّا الرَّسُولُ» قال العراقى : روى البخارى ومسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه .

وقال مرقضى : ورواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح والنسائى وابن ماجه وابن حبان وأخرج الدارمى وابن الضريق عن ابن مسعود قال من قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاث من آخر سورة البقرة لم يقر به ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه من أهله ولا ماله ولا يقرآن على مجنون إلا أفاق وأخرج الدارمى وابن المنذر والطبرانى عن ابن مسعود قال: من قرأ عشر آيات من سورة البقرة فى ليلته لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح أربع من أولها وآية الكرسي وآيتان بعدها وثلاث خواتيمها أولها ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ .

(١١٨٦) حديث : فضل «شهد الله» قال العراقى : روى أبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً من قرأ ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إلا قوله «الإسلام» ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى لنا عند الله دبيعة جىء به يوم القيامة فقسيل له عبدى هذا عهد إلى عهداً وأنا أحق من وفى بالمعهد ادخلوا عبدى الجنة قال ابن عدى فيه عمر بن المختار وهو يروى الأباطيل .

قال مرقضى : ووجدت بخط الحافظ ابن حجر فى المسند من طريق ابن عتبة بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود عن عم أبيه عبد الله بن مسعود نحوه بزيادة وفيه انقطاع .

(١١٨٧) حديث : فضل ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾ الآيتين . قال العراقى : روى المستغفرى فى الدعوات من حديث على أن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ إلى قوله =

وقوله تعالى : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ (التوبة : ١٢٨) . إلى آخرها (١١٨٨)

وقوله تعالى : ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَ بِالْحَقِّ﴾ (الفتح : ٢٧) . إلى آخرها (١١٨٩)

وقوله سبحانه : ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ (الإسراء : ١١١) الآية (١١٩٠)

وخمس آيات من أول الحديد وثلاثا من آخر سورة الحشر (١١٩١)

«الإسلام» و«قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ» إلى قوله «بَغْيَرِ حَسَابٍ» معلقات ما بينهن وبين الله حجاب الحديث وفيه فقال : لا يقرؤن أحد من عبادي دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه الحديث وفيه الحارث بن عمير وفي ترجمته ذكره ابن حبان في الضعفاء وقال موضوع لا أصل له والحارث يروى عن الأئمة الموضوعات قال العراقي : وثقه حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي وروى له البخاري تعليقا .

(١١٨٨) حديث : «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ» إلى آخرها قال العراقي : روى الطبراني في الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف علمني رسول الله ﷺ ما أحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر حديثا وفي آخره فقل «حَسْبِيَ اللَّهُ» إلى آخر السورة وذكره أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن في رغائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكار أن رسول الله ﷺ قال : من لزم قراءة «لَقَدْ جَاءَكُمْ» إلى آخر السورة لم يمت هدمًا ولا غرقًا ولا ضربًا بحديد وهو ضعيف .

(١١٨٩) حديث : «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَ بِالْحَقِّ» إلى آخرها قال العراقي : لم أجد في فضل هذه الآية حديثا يخصها لكن في فضل سورة الفتح روى حديث عن أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح فكأنما شهد فتح مكة مع النبي ﷺ ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وهو حديث موضوع .

(١١٩٠) حديث : قوله تعالى : «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا» الآية قال العراقي : روى أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وإسناده ضعيف .

(١١٩١) حديث : «خمس آيات من أول الحديد وثلاث آيات من آخر سورة الحشر» قال العراقي : ذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن من حديث علي إذا أردت أن تسأل الله حاجة فاقرا خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله «عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» ومن آخر سورة الحشر من قوله «لَوْ أَرَزْنَا هَذَا الْقُرْآنَ» إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا افعل بي كذا وتدعو بما تريد .

وإن قرأ المسبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي - رحمه الله - ووصاه أن يقولها غدوة وعشية ، فقد استكمل الفضل وجمع له (١١٩٢).

قال مرتضى : وأخرج ابن النجار في تاريخه من طريق محمد بن علي الملقب عن خطاب بن سنان عن قيس بن الربيع عن ثابت بن ميمون عن محمد بن سيرين قال : نزلنا نهر يترى فأتانا أهل ذلك المنزل فقالوا : ارحلوا فإنه لم ينزل هذا المنزل أحد إلا أخذ متاعه فرحل أصحابه وتخلفت للحديث الذي حدثني ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال من قرأ في ليلة ثلاثا وثلاثين آية لم يضره تلك الليلة سبع ضاري ولا لص طاري وعوفى في نفسه وأهله حتى يصبح فلما أمينا لم نأمن حتى رأيتهم قد جاءوا أكثر من ثلاثين مرة مختطفين بسيوفهم فما يصلون إلى فلما أصبحت رحلت فلقيني شيخ منهم فقال : يا هذا إنسى أم جنى قلت : بل إنسى قال فما بالك لقد أتيناك أكثر من سبعين مرة كل ذلك يحال بيتنا وبينك بسور من الحديد فذكرت له هذا الحديث وهن أربع آيات من أول البقرة إلى ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ وآية الكرسي وآيتان بعدها وثلاث آيات من آخر سورة البقرة وثلاث آيات من سورة الاعراف ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إلى قوله ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ وآخر بني إسرائيل ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ إلى آخرها وعشر آيات من أول الصافات إلى ﴿الْأَرْبَ﴾ وآيتان من الرحمن ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ إلى ﴿تَقْصِرُونَ﴾ ومن آخر الحشر ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ﴾ إلى آخرها وآيتان من ﴿قُلْ أَوْحَى﴾ ... ، ﴿وَأَلَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً﴾ إلى ﴿شُطُطًا﴾ فذكرت هذا الحديث لشعيب بن حرب فقال لي كنا نسبها آيات الحرز ويقال إن فيها شفاء من مائة داء الجنون والجذام والبرص وغير ذلك قال محمد بن علي فقرأتها على شيخ لنا قد فليح حتى أذهب الله عنه ذلك .

حديث : (١١٩٢) إن قرأ المسبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى أبي إسحاق إبراهيم ابن يزيد بن شريك التيمي تيم الرياب الكوفي العابد مكث ثلاثين يوماً لم يأكل روى عنه الأعمش وغيره مات ولم يبلغ أربعين سنة توفي سنة ٩٣ هـ . روى له الجماعة ووصاه أن يقولها غدوة وعشية وقال له الخضر أعطانيها محمد ﷺ وذكر من فضلها وعظيم شأنها ما يجعل عن الوصف وأنه لا يداوم على ذلك إلا عبد سعيد قد سبقت له من الله الحسن - فقد استكمل الفضل ومن داوم عليه جمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة المتفرقة فقد روى عن سعد بن سعيد عن أبي طيبة الجرجاني واسمه عيسى بن سليمان عن كرز بن وبرة الحارثي قال وكان من الأبدال ترجمه أبو نعيم في الحلية فقال : كان يسكن جرجان كوفي الأصل له الصيت البليغ والمكان الرفيع في النسك والتعب كان يغلب عليه الموانسة والمساعدة روى عن طاووس وعطاء والربيع بن خيثم ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم وعنه محمد ابن الفضل بن عطية وأبو طيبة الجرجاني ومحمد بن سودة وابن المبارك وفضيل بن غزوان =

ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد زوى عن كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الأبدال قال: أتاني أخ لي من أهل الشام ؛ فأهدى لي هدية : وقال يا كرز اقبل مني هذه الهدية ، فإنها نعمت الهدية فقلت: يا أخى ومن أهدى لك هذه الهدية؟ قال أعطانها إبراهيم التيمي قلت: أفلم تسأل إبراهيم من أعطاها إياها ؟ قال: بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتمجيد ؛ فجاءني رجل فسلم عليّ ، وجلس عن يميني فلم أر في زمانى أحسن منه وجهها ، ولا أحسن منه ثيابا ، ولا أشد بياضا ، ولا أطيب ريحا منه فقلت يا عبد الله من أنت؟ ومن أين جئت؟ فقال : أنا الخضر فقلت في أى شيء جئتني؟ فقال : جئتك للسلام عليك ، وحبا لك فى الله عندى هدية وأريد أن أهديها لك فقلت ما هى؟ قال: أن تقول قبل طلوع الشمس ، وقبل انبساطها على الأرض ، وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس ، وقل أعوذ برب الفلق ، وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون ، وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات . وتقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا ، وتصلى على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا . وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سبعا . وتقول اللهم افعل بى وبهم عاجلا وآجلا فى الدين ، والدنيا ، والآخرة ما أنت له أهل . ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل ، إنك غفور حلیم جواد كريم رءوف رحيم سبع مرات وانظر أن لا تدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرنى من أعطاك هذه العطية العظيمة ؟ فقال : أعطانها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت: أخبرنى بثواب ذلك . فقال: إذا لقيت محمدا عليه السلام فاسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم فى منامه ، كأن الملائكة جاءت فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ، ووصف أمورا عظيمة مما رآه فى

وأبو سليمان المكتب وأبو شبرمة وغيرهم قال أنسانى أخ لي من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز الحديث قال العراقي : ليس له أصل ، ولم يصح فى حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته اهـ .

وقال مرقفى : وهى مسألة شهيرة الاختلاف بين المحدثين والسادة الصوفية ، والكلام عليها طويل الذيل ، وقد أورد الحافظ ابن حجر طرفا منه فى الإصابة فى ترجمة الخضر عليه السلام ، وهذا أيضا على قواعد المحدثين لا يستقيم ، فإنها رؤية منامية ، وسعد بن سعيد الجرجاني قال البخارى : لا يصح حديثه ، وأبو طيبة ضعفه يحيى بن معين ، وكرز بن وبرة عن رجل من الشام مجهول لا يدري من هو ، ولكن مثل هذا يغتفر فى فضائل الأعمال ، لا سيما وقد تلقته الأمة بالقبول ، والله أعلم .

الجنة. قال فسألت الملائكة فقلت: لمن هذا؟ فقالوا للذي يعمل مثل عملك. وذكر أنه أكل من ثمرها، وسقوه من شرابها. قال: فأتانى النبي ﷺ ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم علىّ وأخذ بيدي فقلت: يا رسول الله الخضر أخبرني: أنه سمع منك هذا الحديث. فقال: صدق الخضر. صدق الخضر، وكل ما يحكيه فهو حق، وهو عالم أهل الأرض، وهو رئيس الأبدال، وهو من جنود الله تعالى في الأرض. فقلت: يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله، ولم ير مثل الذي رأيت في منامي. هل يعطى شيئا مما أعطيت؟ فقال والذي بعثني بالحق نبيا إنه ليعطى العامل بهذا، وإن لم يرني ولم ير الجنة إنه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته، ويأمر صاحب السمات، أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة. والذي بعثني بالحق نبيا، ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا، ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا وكان إبراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم، ولم يشرب. فلعله كان بعد هذه الرؤيا فهذه وظيفة القراءة. فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن. فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبير. كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة.

وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه، وسيأتي تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع المنجيات، ولكن مجامعه ترجع إلى فئتين:

أحدهما: أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة، بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره، ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه، ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله؛ ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين.

الفن الثاني: فيما ينفعه في علم المكاشفة، وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى، وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة؛ لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو في عقوباته ونقماته لتزيد معرفته بقدرة الإله واستغناؤه، ويزيد خوفه منها، ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة، يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وإنما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ومهما تيسر الفكر فهو أشرف العبادات إذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة أمرين:

أحدهما : زيادة المعرفة : إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف .

والثاني : زيادة المحبة : إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وقضائه وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما فليس محبته له كمحبة المشاهد وليس الخير كالمعانية . فالعباد المواظبون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالإيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور جميلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحدا لم يحط بكنهه جلاله وجماله فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها وإنما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجابا . قال صلى الله عليه وسلم : « إن لله سبعين حجابا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدركه بصره » (١١٩٣) .

(١١٩٣) حديث : « إن لله سبعين حجابا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك بصره » وتقدم للمصنف في قواعد العقائد بلفظ ما أدركه بصره وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجابا من نور وسنده ضعيف وفيه أيضا من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ لجبريل هل ترى ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجابا من نور وفي المعجم الكبير للطبراني من حديث سهل ابن سعد دون الله تعالى سبعون ألف حجاب من نور وظلمة ولحديث أبي موسى حجاب لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه ولا بين ما به كل شيء أدركه بصره قاله العراقي ، وتقدم ذلك .

وقال مرتضى : وحديث سهل بن سعد الذي أورده في المعجم الكبير قد رواه أيضا أبو يعلى والعقيلي كلهم عن ابن عمر وسهل بن سعد معا وللحديث بقية بعد قوله وظلمة فما من نفس تسمع شيئا من حسن تلك الحجب إلا ذهقت ، رواه الطبراني في الأوسط =

وتلك الحجب أيضا مترتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويبدو في الأول أصغرها ثم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لإبراهيم الخليل عليه السلام في ترقيه وقال فلما جنّ عليه الليل أى أظلم عليه الأمر رأى كوكبا أى وصل إلى حجاب من حجب النور فعبر عنه بالكوكب وما أريد به هذه الأجسام المضيئة فإن آحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوبية لا تليق بالأجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فما لا يضلل العوام لا يضلل الخليل عليه السلام والحجب المسماة أنوارا ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ يُكْشِفُ بِهَا اللَّيْلَ مِنَ اللَّيْلِ وَيُبْرِئُ السَّيِّئَاتِ مِنْ عَذَابِهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُبْصِرًا عَلِيمًا﴾ (النور: ٣٥) الآية .

ولتجاوز هذه المعانى فإنها خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابع للفكر الصافي وقل من يفتح له بابه والتمس على جماهير الخلاق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة وذلك أيضا عما تغزر فائدته ويعظم نفعه فهذه الوظائف الأربع أعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجته والصوم وهو الجنة التى تضيق مجارى الشيطان المعادى الصارف له عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار (١١٩٤) .

وهو الأولى إلا أنه يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى لذلك فلا

بأس به .

والخطيب والديلمى ورواه أحمد والضياء بزيادة في آخره ويروى ليس المعاین كالخبر كذلك رواه ابن خزيمة والطبرانى والضياء عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن جده .

(١١٩٤) حديث : « كان رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار » قال العراقي : تقدم حديث جابر بن سمرة عند مسلم في جلوسه عليه السلام إذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكر وإنما هو في قوله كما تقدم من حديث أنس . اهـ .

(الورد الثاني) : ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعنى بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الريح وفي هذا الريح من النهار وظيفتان رائدتان .

إحدهما : صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وأن الأولى أن يصلى ركعتين عند الإشراق وذلك إذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ويصلى أربعاً أو ستاً أو ثمانية إذا رمضت الفصال وضحيّ الأقدام ببحر الشمس فوقت الركعتين هو الذى أراد الله تعالى بقوله : ﴿يَسْحَنَ الْعَيْتِيُّ وَالْإِشْرَاقُ﴾ (ص: ١٨) .

فإنه وقت إشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البخارات والغباريات التى على وجه الأرض فإنها تمنع إشراقها التام ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذى أقسم الله تعالى به فقال : ﴿وَالضُّحَى ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا تَجَنَّى ۝﴾ (الضحى: ١، ٢) .

وخرج رسول الله ﷺ على أصحابه - وهم يصلون عند الإشراق - فنادى بأعلى صوته « ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال » (١١٩٥) .

فلذلك نقول إذا كان يقتصر على مرة واحدة فى الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرقتى وقتى الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال فى ساعة الاستواء واسم الضحى ينطلق على الكل وكأن ركعتى الإشراق تقع فى مبتدأ وقت الإذن فى الصلاة وانقضاء الكراهة إذ قال

(١١٩٥) حديث : « خرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يصلون عند الإشراق فنادى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال » هكذا هو فى القوت وقال العراقى : رواه الطبرانى من حديث زيد بن أرقم دون قوله فنادى بأعلى صوته وهو عند مسلم دون ذكر الإشراق .

وقال مترقى : وكذلك رواه أحمد وابن أبى شيبة وعبد بن حميد والطيالسى والدايمى وابن خزيمة وابن حبان ورواه عبد بن حميد أيضاً وسموه فى فوائده عن عبد الله بن أبى أوفى بلفظ صلاة الأوابين حين ترمض الفصال وروى الديلمى عن أبى هريرة مرفوعاً صلاة الأوابين صلاة الضحى .

عليه السلام : « إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها » (١١٩٦). فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا يراعى بالتقريب .

(الوظيفة الثانية في هذا الوقت) : الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عيادة مريض وتشيع جنازة ومعاونة على بر وتقوى وحضور مجلس علم وما يعجز مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها فإن لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قدمناها من الادعية والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوع بها إن شاء فإنها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الآن فتصير الصلاة قسماً خامساً من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادها أما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لا سبب لها وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالآذكار والقراءة والدعاء والفكر .

(الورد الثالث) : من ضحوة النهار إلى الزوال ونعني بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل وإن كان يعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها وقبل مضيتها صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالعصر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالمغرب ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمزلة العصر بين الزوال والغروب إلا أن الضحى لم تفرض لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم فحفف عنهم.

(الوظيفة الرابعة) : في هذا الوقت الأقسام الأربعة وزيد أمران :

أحدهما : الاشتغال بالكسب وتدبير المعيشة وحضور السوق فإن كان تاجراً فيتبنى أن يتجر بصدق وأمانة ، وإن كان صاحب صناعة فينصح وشفقة ، ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ، ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته فإذا حصل كفاية يومه؛ فليرجع إلى بيت ربه وليتروذ لأخرفته . فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدم فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ، فقد قيل : لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن ، مسجد يعمره ، أو بيت يستره ، أو حاجة لا بد له منها .

(١١٩٦) حديث : « إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها » الحديث بتمامه تقدم في كتاب الصلاة .

وقل من يعرف القدر فيما لا بد منه؛ بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بد أنه لا بد لهم منه وذلك؛ لأن الشيطان يعدهم الفقر، ويأمرهم بالفحشاء، فيصغون إليه ويجمعون ما لا يأكلون خيفة الفقر. والله يعدهم مغفرة منه، وفضلاً؛ فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه.

الامر الثاني: القيلولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل، كما أن التيسر سنة يستعان به على صيام النهار. فإن كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخير، وربما خالط أهل الغفلة. وتحدث معهم فالنوم أحب له إذا كان لا ينبعث نشاطه للرجوع إلى الإذكار والوظائف المذكورة إذ في النوم الصمت والسلامة، وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم. وكم من عابد أحسن أحواله النوم وذلك إذا كان يراى بعبادته ولا يخلص فيها. فكيف بالغافل الفاسق؟ قال سفيان الثوري - رحمه الله - : « كان يعجبهم إذا تفرغوا أن يناموا طلباً للسلامة » فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة، ونية قيام الليل كان نومه قربة، ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة. فإن ذلك من فضائل الأعمال. وإن لم يتم ولم يشتغل بالكسب، واشتغل بالصلاة والذكر، فهو أفضل أعمال النهار لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا، فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند إعراض العبيد عن بابه جدير بأن يزيه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفته وفضل ذلك كفضل إحياء الليل. فإن الليل وقت الغفلة بالنوم، وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى، والاشتغال بهموم الدنيا وأحد معني قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ ﴾ (الفرقان: ٦٢). أى يخلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فات في أحدهما.

(الورد الرابع): ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر وراتيته. وهذا أقصر أوراد النهار وأفضلها، فإذا كان قد توضع قبل الزوال وحضر المسجد فمهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الأذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ثم ليقيم إلى إحياء ما بين الأذان والإقامة فهو وقت الإظهار الذي أراده الله تعالى بقوله: ﴿ وَحِينَ تَقُومُونَ ﴾ (الروم: ١٨).

« وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهما بتسليمة واحدة » (١١٩٧)، وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار، نقل بعض العلماء أنه يصليها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية ومذهب الشافعي رحمته أنه يصلي مثنى مثنى كسائر النوافل ويفصل بتسليمة وهو الذي صحت به الأخبار .

(١١٩٧) حديث: « الصلاة أربع ركعات لا يفضل بينهما بتسليمة » هذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار ونقل أنها تصلى بتسليمة واحدة هكذا نقله بعض العلماء وكأنه يريد به صاحب القوت فإنه نقله هكذا وقال صاحب العوارف ويصلى في أول الزوال قبل السنة والفرس أربع ركعات بتسليمة واحدة كان يصليها رسول الله ﷺ . اهـ . وإليه الإشارة بما رواه مسلم عن عائشة كان يصلى في بيته قبل الظهر أربعاً بل روى الشيخان كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وهذا نص في تأكد الأربعة فقليل إن المراد بذلك هي صلاة الزوال ولكن طعن في تلك الرواية التي يقول فيها إنها أربع ركعات موصولة وفي نسخة إنه يصلى مثنى مثنى كسائر النوافل وهو الذي صحت به الأخبار من ذلك ما رواه البخاري والترمذي من حديث ابن عمر كان يصلى قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين الحديث والأفضل في صلاة النهار عند الشافعي أن يسلم منها من كل ركعتين وأجابوا عن صلاة الليل مثنى مثنى بأنه محمول على أن الليل أولى بذلك وأفضل لا أنه خاص به .

(التبسيط) : الحديث الذي أشار إليه المصنف بأن في رواته من طعن فيه وهو حديث أبي أيوب الأنصاري رضي عنه رفعه أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن أبواب السماء رواه أبو داود والترمذي في الشمائل وابن ماجه وابن خزيمة في الصلاة عنه وفيه عبيدة بن مصعب الكوفي ضعفه أبو داود وقال المنذرى لا يحتج بحديثه وقال يحيى القطان وغيره الحديث ضعيف وقال في موضع آخر في إسناده أبو داود احتمال للتحيين .

وقال مرتضى : والحافظ السيوطي رمز لصحته ولكن في الميزان ضعفه أبو حاتم والنسائي وفي مستند الترمذي قرئ الضبي ذكره ابن حبان في الضعفاء وروى البزار نحوه من حديث ثوبان أنه ﷺ كان يستحب أن يصلى بعد نصف النهار فقالت عائشة رضي عنها أراك تستحب الصلاة هذه الساعة فقال تفتح فيها أبواب السماء وينظر الله إلى خلقه بالرحمة وهي صلاة كان يحافظ عليها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى صلى الله عليهم وسلم وروى الترمذي من حديث عبد الله بن السائب أربع قبل الظهر وبعده الزوال تحتسب بمثلهم في السحر وما من شيء إلا وهو يسبح الله تعالى تلك الساعة ثم قرأ ﴿يَقْنِطُ ظُلُمَاتُ اللَّيْلِ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ سُجُودًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ أي صاغرون قال ابن حجر في شرح الشمائل وهذه الأربع ورد مستقل سببه انتصاف النهار وزوال الشمس لأن انتصافه مقابل لانتصاف الليل وبعده زوالها تفتح أبواب السماء وهو نظير النزول الإلهي المنزه عن الحركة والانتقال وسائر سمات الحدوث إذ كل منهما وقت قرينة ورحمة .

«وليطول هذه الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء» (١١٩٨). كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع، وليقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من المثني أو أربعاً من المثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء وأحب رسول الله ﷺ أن يرفع له فيها عمل ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يدعها ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعاً فقد كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بثلاث من غير فاصل ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الأول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت .

(الورد الخامس) : ما بعد ذلك إلى العصر، ويستحب فيه العكوف في المسجد مشغولاً بالذكر والصلاة أو فنون الخير . ويكون في انتظار الصلاة معتكفاً، فمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة، وكان ذلك سنة السلف، وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دوياء كدوى النحل من التلاوة . فإن كان بيته أسلم لدينه، وأجمع لهمه؛ فالبيت أفضل في حقه . فإحياء هذا الورد وهو أيضاً وقت غفلة الناس كإحياء الورد الثالث في الفضل . وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال؛ إذ يكره نومتان بالنهار . قال بعض العلماء : « ثلاث يمقت الله عليها، الضحك بغير عجب، والاكل من غير جوع، والنوم بالنهار من غير سهر بالليل » . والحد في النوم؛ أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمانى ساعات في الليل والنهار جميعاً، فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار وإن نقص منه مقدارا استوفاه بالنهار فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمانى ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان النوم غذاء الروح، كما أن الطعام غذاء الأبدان، وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقدّر الاعتدال هذا والنقصان منه ربما يفضى إلى اضطراب البدن إلا من يتعود السهر تدريجاً فقد (١١٩٨) حديث : « التطويل في الركعات الأربع » .

قال مرتضى: روى أنس رضي الله عنه قال من صلى قبل الظهر أربعاً غفر له ذنوبه يومه ذلك رواه الخطيب وابن عساكر وعن عمر الأنصاري عن أبيه رفعه «من صلى قبل الظهر أربعاً كن له كعتق رقبة من بني إسماعيل» رواه ابن أبي شينة والطبراني وعن صفوان رضي الله عنه صلى أربعاً قبل الظهر كان له أجره كأجر عتق رقبة أو قال أربع رقاب من ولد إسماعيل رواه الطبراني وعن البراء رضي الله عنه «من صلى قبل الظهر أربع ركعات كأنما تهجد بهن في ليلته» رواه الطبراني أيضاً .

يمرن نفسه عليه من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الأوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الأصول التي ذكرها الله تعالى إذ قال: ﴿وَلِلَّهِ سَجْدَةٌ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغَدْرِ وَالْأَصَالِ﴾ (الرعد: ١٥) . وإذا سجد لله عز وجل الجمادات فكيف يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات ١٩

(الورد السادس) : إذا دخل وقت العصر؛ دخل وقت الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى: ﴿وَالْعَصِيرُ﴾ (النصر: ١) . هذا أحد معنى الآية وهو المراد بالأصال في أحد التفسيرين وهو العشى المذكور في قوله: ﴿وَعِشَاءً﴾ (الروم: ١٨) . وفي قوله: ﴿يَا عِشْيَ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (ص: ١٨) . وليس في هذا الورد صلاة إلا أربع ركعات بين الأذان والإقامة ، كما سبق في الظهر، ثم يصلي الفرض ويشغل بالاقسام الأربعة المذكورة في الورد الأول إلى أن ترتفع الشمس إلى رهوس الحيطان، وتصفر والأفضل فيه إذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم . إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة .

(الورد السابع) : إذا اصفرت الشمس ؛ بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها الغباريات والبخارات التي على وجه الأرض ويضيء بصفرة في ضوئها دخل وقت هذا الورد . وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ؛ لأنه قبل الغروب كما أن ذلك قبل الطلوع . وهو المراد بقوله تعالى: ﴿فَبِحُجْرَةِ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ (الروم: ١٧) . وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نَهَارًا﴾ (طه: ١٣٠) . قال الحسن : « كانوا أشد تعظيمًا للعشى منهم لأول النهار » وقال بعض السلف : « كانوا يجعلون أول النهار للدنيا وآخره للأخرة » فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الأول مثل أن يقول : « أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم وبحمده » مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُكَ وَأُحِبُّكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ يَا عِشْيَ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (غانر: ٥٥) . والاستغفار على الأسماء التي في القرآن أحب كقوله : « أستغفر الله إنه كان غفارًا ، أستغفر الله إنه كان توابًا ، رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ، فاغفر لنا

وارحمنا وأنت خير الراحمين، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ، ، ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس ﴿وَالشَّمْسُ وَنُجُجَهَا﴾ (النسب: ١) : ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَشُوعُ﴾ (الليل: ١) . والمعوذتين ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فإذا سمع الأذان قال: « اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك » كما سبق ثم يجيب المؤذن، ويشغل بصلاة المغرب، وبالعروب تكون قد انتهت أوراد النهار؛ فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله، ويحاسب نفسه . فقد انقضى من طريقه مرحلة فإن ساوى يومه أمسه فيكون مغبوطاً . وإنه كان شراً منه يكون ملعوناً . فقد قال عليه السلام : « لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيراً » (١١٩٩) .

فإن رأى نفسه متوفراً على الخير جميع نهاره مترفها عن التجمش كانت بشارة؛ فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إياه لطريقه وإن تكن الأخرى فالليل خلفه النهار فليعزم على تلافي ما سبق من تقريظه فإن الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره طول ليله ليشغل بتدارك تقصيره وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بعدها طلوع وعند ذلك يغلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر إلا أياما معدودة تنقضي لا محالة جملة بانقضاء آحادها .

بيان أوراد الليل وهي خمسة

(الأول) : إذا غربت الشمس؛ صلى المغرب، واشتغل بإحياء ما بين العشاءين، فأخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق أعني الحمرة التي بغيوبتها يدخل وقت العتمة ، وقد أقسم الله تعالى به؛ فقال: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِالشَّفَقِ﴾ (الانشقاق: ١٦) . والصلاة فيه هي، ناشئة الليل لأنه أول نشو ساعاته وهو آن من الأناء المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِنَا لَيْلٌ مُبَارَكٌ﴾ (طه: ١٣٠) . وهي صلاة الأوابين ، وهي المراد بقوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ اصْحَابِ﴾ (السجدة: ١٦) . روى ذلك عن الحسن وأسند ابن أبي زياد إلى رسول الله ﷺ أنه سئل عن هذه الآية فقال ﷺ : الصلاة بين العشاءين ثم قال ﷺ : « عليكم بالصلاة بين العشاءين ، فإنها تذهب (١١٩٩) حديث : « لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيراً » تقدم في الباب الأول من كتاب العلم ، إلا أنه قال علما بدل خيراً .

بملاغات النهار وتهذب آخره» (١٢٠٠)

والملاغات جمع ملغاة من اللغو ، وسئل أنس رحمه الله عن نيام بين العشاءين فقال : لا تفعل ، فإنها الساعة المعنية بقوله تعالى : ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ (السجدة : ١٦) . وسيأتى فصل إحياء ما بين العشاءين فى الباب الثانى . وترتيب هذا الورد أن يصلى بعد المغرب ركعتين أولاً ، يقرأ فيهما : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ (الكافرون : ١) . ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (الإخلاص : ١) . ويصليهما عقب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ، ثم يصلى أربعاً يظليها ، ثم يصلى إلى غيبوبة الشفق ما تيسر له وإن كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصليها فى بيته إن لم يكن عزمه العكوف فى المسجد ، وإن عزم على العكوف فى انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرياء .

(الورد الثانى) : يدخل بذخول وقت العشاء الآخرة ، إلى حد نومة الناس ، وهو أول استحكام الظلام ، وقد أقسم الله تعالى به إذ قال : ﴿ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴾ (الانشقاق : ١٧) . أى وما جمع من ظلمته وقال : ﴿ إِلَى الْغَيْثِ أَلَيْلَ ﴾ (الإسراء : ٧٨) . فهناك يغسق الليل ، وتستوسق ظلمته ، وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور :

(١٢٠٠) حديث : « الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره » قال العراقي : قال المصنف : أسنده ابن أبى الزناد إلى رسول الله ﷺ .

قال مرقضى : إنما هو إسماعيل بن أبى زياد الشامى بالياء المثناة من تحت رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس . من رواية إسماعيل بن أبى زياد الشامى عن الأعمش حدثنا أبو العلاء العبرى عن سلمان قال : قال رسول الله ﷺ عليكم بالصلاة فيما بين العشاءين فإنها تذهب بملاغات أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطنى واسم أبى زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش اهـ .

وقال ميرتضى : هو فى كتاب الديلمى ومهذبة آخره وقد ذكر الذهبى إسماعيل هذا فى ديوان الضعفاء وأنه روى عن أبى عون وأنه كان ممن يضع الحديث ونقله عن الدارقطنى وذكر إسماعيل بأن أبى زياد آخر ويعرف بالشفرى قال ابن معين وهو كذاب ولكن المراد هو الأول والمعروف الشامى ، ورواه ابن مردويه من حديث أنس أنها نزلت فى الصلاة بين المغرب والعشاء أى الآية ورواه وحسنه بلفظه نزلت فى انتظار الصلاة التى تدعى العتمة . اهـ .

الأول : أن يصلى سوى فرض العشاء أربعاً قبل الفرض؛ إحياء لما بين الأذانين وستا بعد الفرض ركعتين، ثم أربعاً ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر سورة البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها.

والثاني: أن يصلى ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر ^(١٢٠١) فإنه أكثر ما روى أن النبي ﷺ صلى بها من الليل والاكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والأقوياء من آخره والحزم التقديم فإنه ربما لا يستيقظ أو يتقل عليه القيام إلا إذا صار ذلك عادة له فأخّر الليل أفضل ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلاثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي ﷺ يكثر قراءتها مثل يس . وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة ^(١٢٠٢).

(١٢٠١) حديث : « الوتر ثلاث عشر ركعة » يعنى بالليل . لا فى خبر مقطوع وهو سبع عشرة ركعة والمشهور أنه كان يصلى من الليل إحدى عشرة ركعة وثلاث عشرة وربما حسبوا فيها ركعتي الفجر هذا لفظ القوت وقد تقدم الكلام عليه فى كتاب الصلاة وقال العراقي: روى أبو داود من حديث عائشة لم يكن يوتر بما نقص من سبع لا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة، وللبخارى من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل ولمسلم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفى رواية للشيخين منها ركعتا الفجر ولهما أيضاً ما كان رسول الله ﷺ يزيد فى رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة .
وقال مرتضى: وقد أوسعت الكلام عليه فى كتاب الصلاة .

(١٢٠٢) حديث : « إكشاره ﷺ من قراءة يس والسجدة وسورة الدخان وتبارك - الملك - والزمر والواقعة » ولفظ القوت واستحب له أن يقرأ فى ركوعه هذا ثلاثمائة آية فصاعداً فإذا فعل ذلك لم يكتب من الغافلين ودخل فى أحوال العابدين فإن قرأ فى ركوعه هذا سورة الفرقان وسورة الشعراء ففيهما ثلاثمائة آية فإن لم يحسن قراءتهما قرأ خمسا من الفصل فهى ثلاثمائة آية سورة الواقعة وسورة ن وسورة الحاقة وسورة المدثر وسورة المعارج فإن لم يحسن فإن من سورة الطارق إلى خاتمة القرآن ثلاثمائة آية ولا استحب للعبد أن ينام حتى يقرأ هذا المقدار من الآى فى هذا العدد من الركوع بعد عشاء الآخرة فإن قرأ فى هذا الورد الثانى بعد عشاء الآخرة وقبل أن ينام ألف آية فقد استكمل الفضل وكتب له قنطار من الأجر وكتب من القانتين وأفضل الآى أطولها لكثرة الحروف وإن إقتصرت على قصار الآى عند فستوره أدرك الفضل لحصول العدد ومن سورة الملك إلى خاتمة القرآن ألف آية فإن لم يحسن ذلك قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مائتين وخمسين مرة فى ثلاث عشرة ركعة فإن فيها ألف آية فهذا فضل عظيم وفى الخبر من قرأها عشر مرات بنى الله عز وجل له قصراً فى الجنة ولا يدع أن يقرأ =

فإن لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روى في ثلاثة أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله ﷺ . في كل ليلة أشهرها السجدة وتبارك - الملك - (١٢٠٣) .

والزمر . والواقعة وفي رواية الزمر وبني إسرائيل (١٢٠٤) .

= هذه الأربع سور في كل ليلة سورة يس والسجدة وسورة الدخان وتبارك الملك فإن ضم إليهن الزمر والواقعة فقد أكثر وأحسن . اهـ .

وقال مرقسي: سورة الفرقان سبع وسبعون آية وسورة الشعراء مائتان وسبع وعشرون آية جميع ذلك ثلاثمائة آية وأربع آيات والمعروف أن سورة الشعراء مائتا آية وسبع آيات فيكون الجميع مائتين وأربعين وثمانين آية وأما سورة الواقعة فعند أهل المدينة تسع وتسعون آية وعند أهل البصرة سبع وتسعون آية وعند أهل الكوفة ست وتسعون آية وسورة ن اثان وخمسون آية وسورة الحاقة مثلها وسورة المدثر خمس وخمسون آية وقوله وسورة الواقعة هكذا ذكره الشيخ عبد القادر الجيلبي قدس سره في كتابه الغنية والمراد بها سأل سائل قال بعض العلماء وإنها سورة المرسلات لأن فيها قوله إنما توعدون لواقع والمعارج ثلاث وأربعون آية وقيل أربع وأربعون والمرسلات خمسون آية وقيل ثلاث وخمسون وقد نقل صاحب العوارف كلام صاحب القوت واختصره وقال فإن لم يحفظ القرآن يقرأ في كل ركعة خمس مرات «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» إلى عشر مرات إلى أكثر وأما ما ذكره صاحب القوت في فضل من قرأ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» عشر مرات فقد رواه أحمد والطبراني وابن السني عن معاذ بن أنس بزيادة فقال عمر إذا نستكثر فقال ﷺ الله أكثر وأطيب .

(١٢٠٣) حديث: « كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك » كذا في القوت قال العراقي: روى الترمذي من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ أكم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك اهـ .

وقال مرقسي: وعن أبي فروة الأشجعي رحمه الله من قرأ «الْم» تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين » في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام رواه الديلمي وعن البراء رضى الله عنه رفعه من قرأ «الْم» تنزيل السجدة وتبارك قبل أن ينام نجا من عذاب القبر ومن الثنائين رواه أبو الشيخ والديلمي وفيه سوار بن مصعب متروك وعن عائشة رضي الله عنها من قرأ في ليلة الم تنزيل ويس وتبارك واقتربت كن له نوراً ورواه أبو الشيخ في الثواب وقول المصنف أشهرها أي أشهر الأحاديث الثلاثة والمراد بالشهرة: الشهرة اللغوية .

(١٢٠٤) حديث: « كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني إسرائيل » رواه الترمذي من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني إسرائيل والزمر وقال حسن غريب .

وفي أخرى أنه كان يقرأ - المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية (١٢٠٥).

وكان العلماء يجعلونها ستاً فيزيدون سبح اسم ربك الأعلى إذ في الخير أنه صلى الله عليه وسلم . كان يحب سبح اسم ربك الأعلى (١٢٠٦).

وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والإخلاص (١٢٠٧).

فإذا فرغ قال : سبحان الملك القدوس ثلاث مرات .

الثالث : الوتر وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه : « أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتر » (١٢٠٨).

وإن كان معتاداً صلاة الليل فالتأخير أفضل قال ﷺ : « صلاة الليل مثني مثني فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة » (١٢٠٩).

(١٢٠٥) حديث : « كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيهن آية أفضل من ألف آية » رواه الترمذي وأبو داود وقال حسن والنسائي في الكبرى من حديث عرياض بن سارية قاله العراقي.

(١٢٠٦) حديث : « كان يحب «سبح اسم ربك الأعلى» » قال العراقي : رواه أحمد والبزار من حديث علي بسند ضعيف . اهـ.

وقال مرقسي : لفظهما كان يجب هذه السورة : سبح اسم ربك الأعلى وفي السند ثور ابن أبي فاختة وهو متروك .

(١٢٠٧) حديث : « كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور «سبح اسم ربك الأعلى» و«قل يا أيها الكافرون» والإخلاص » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي ابن كعب بإسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس .

(١٢٠٨) حديث : « أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتر » متفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام .

(١٢٠٩) حديث : « صلاة الليل مثني مثني فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر .

وقالت عائشة رضي الله عنها: «أوتر رسول الله ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر» (١٢١٠).

وقال على رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء إن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعنى أنه يصير وترًا بما مضى وإن شئت أوترت بركعة فإذا استيقظت شفعت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه والطريق الأول والثالث لا بأس به، وأما نقض الوتر فقد صح فيه نهى (١٢١١).

فلا ينبغي أن ينقض وروى مطلقاً أنه ﷺ قال: «لا وتران في ليلة» (١٢١٢).

قال مرقسي: أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائي من طريق مالك عن سالم عن ابن عمر ورواه الترمذى والنسائي وابن ماجه من طريق الليث عن نافع عن ابن عمر أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن صلاة الليل فقال صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة، والبخارى والنسائي من طريق شعيب بن أبي حمزة، ومسلم والنسائي من طريق عمرو بن الحارث، والنسائي من طريق محمد بن الوليد الزبيدي أربعتهم عن الزهري عن سالم عن ابن عمر.

(١٢١٠) حديث: «أوتر رسول الله ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر» رواه البخارى ومسلم.

(١٢١١) حديث: «النهى عن نقض الوتر» قال العراقى: قال المصنف: صح فيه نهى.

قال مرقسي: وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله صحبة كما رواه البخارى وقول ابن عباس كما رواه البيهقى ولم يصرح المصنف بأنه مرفوع فالظاهر أنه إنما أراد ما ذكرناه عن الصحابة.

(١٢١٢) حديث: أنه ﷺ قال: «لا وتران في ليلة» أى إن نام على وتر وورق القيام لم يوتر بعده وكفاه الأول قال العراقى: رواه أبو داود والترمذى وحسنه والنسائي من حديث طلق ابن على. اهـ.

وقال مرقسي: وكذلك رواه أحمد وقال عبد الحق صحيح وقوله لا وتران هذا على لغة من ينصب المثنى بالالف كقراءة من قرأ إن هذان لساحران واستشكل بأن المغرب وتر وهذا وتر فيلزم وقوع وترين في ليلة ورد بأن المغرب وتر النهار وهذا وتر الليل وبأن المغرب الوتر المفروض وهذا وتر النفل وقال الولي العراقى: فى شرح التقريب لو أوتر ثم أراد التفل لم يشفع وتره على الصحيح المشهور عند أصحابنا وغيرهم وقيل يشفعه بركعة ثم يصلى وإذا لم.

ولمن يتردد في استيقاظه تلتف استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلى بعد الوتر ركعتين جالسا على فراشه عند النوم « كان رسول الله ﷺ يزحف إلى فراشه ويصليهما » (١٢١٣).

ويقراً فيهما إذا زلزلت وألهاكم لما فيهما من التحذير والوعيد وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيها من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى فقل إن استيقظ قائما مقام ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار ما مضى شفعاً بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل وهو كما ذكره لكن ربما يخطر أنهما لو شفعتا ما مضى لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول فكونه شافعا إن استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظر إلا أن يصح من رسول الله ﷺ إيتاره قبلهما وإعادته الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتها وتر بمعناهما فيحسب وترًا إن لم يستيقظ وشفعا إن استيقظ ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وتعززت بالقدرة وقهرت العباد بالموت روى أنه ﷺ: « ما مات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة » (١٢١٤).

وقد قال: « للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد » (١٢١٥). وذلك يدل على صحة النافذة نائما :

(الورد الثالث): النوم ولا بأس أن يعد ذلك في الأوراد فإنه إذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل: « إن العبد إذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شفعه فهل يعيد الوتر آخرها فيه خلاف عند المالكية وقال الشافعي لا يعيد لحديث لا وتران في ليلة. اهـ.

(١٢١٣) حديث: « كان النبي ﷺ يزحف إلى فراشه ويصليهما » تقدم في كتاب الصلاة أنه رواه مسلم من حديث كان يصلى بعد الوتر جالسا ركعتين ورواه أحمد من حديث أبي أمامة والبيهقي من حديث أنس بنحوه وليس فيه يزحف إلى فراشه .

(١٢١٤) حديث: « ما مات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة » قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة لما بدن رسول الله ﷺ وثقل كان أكثر صلاته جالسا .

(١٢١٥) حديث: « للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد » قال العراقي: رواه البخاري من حديث عمران بن حصين انتهى .

شعاره ملك فإن تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله « (١٢١٦) » .

وفي الخبر « إذا نام على طهارة رفع روحه إلى العرش » (١٢١٧) .

هذا في العوام فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية فإنهم يكشفون بالأسرار في النوم ولذلك قال ﷺ : « نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح » (١٢١٨) .

وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لا أنام منه شيئاً وأتفوق القرآن فيه تفوقاً قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم وأحسب في نومي ما أحسب في قومي فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال « معاذ أفقه منك » (١٢١٩) .

(١٢١٦) حديث : « إذا نام العبد على طهارة ذكراً لله عز وجل يكتب مصلحاً حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فإن تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له » قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث ابن عمر من بات طاهرًا بات في شعاره ملك فلم يستيقظ إلا قال الملك اللهم اغفر لعبيدك فلان فإنه بات طاهرًا .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن عساكر والضياء ورواه الدارقطني في الأفراد من حديث أبي هريرة .

(١٢١٧) حديث : « إذا نام العبد على طهارة رفعت روحه إلى العرش » قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد موقوفًا على أبي الدرداء ورواه البيهقي في الشعب موقوفًا على عبد الله ابن عمرو بن العاص . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث علي : ما من عبد ولا أمة ينام فيستيقظ نومًا إلا عرج بروحه إلى العرش فالذي لا يستيقظ إلا عند العرش فتلك الرؤيا التي تكذب وسنده ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الحاكم وصححه وتعقب لفظه فيمتلئ نومًا فيستيقظ .

(١٢١٨) حديث : « نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح » قال العراقي : المعروف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم .

وقال مرتضى : تقدم أنه من رواية البيهقي عن عبد الله بن أبي أوفى ولفظه نوم الصائم عبادة وصمته تسبيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق كرز بن عميرة عن الزبيع بن خيثم عن أبي مسعود مرفوعًا نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح ودعاؤه مستجاب وقد يشهد لتجملته الأولى ما رواه أبو نعيم في الحلية من حديث سلمان رضي الله عنه نوم على علم خير من صلاة على جهل .

(١٢١٩) حديث : « قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لا أنام=

وآداب النوم عشرة :

الأول : الطهارة والسواك : قال عليه السلام : « إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم ينم على الطهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق » (١٢٢٠) . وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجاب الغيب .

الثاني : أن يعد عند رأسه سواكه وطهوره وينوى القيام للعبادة عند التيقظ وكلما يتنبه يستاك كذلك كان يفعل بعض السلف وروى عن رسول الله ﷺ : « أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها » (١٢٢١) .

وإن لم تيسر له الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء فإن لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليستغل بالذكر والدعاء والتفكر في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال عليه السلام : « من أتى فراشه وهو ينوى أن يقوم يصلى من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى » (١٢٢٢) .

منه شيئا وأنفوق القرآن تفوقا قال معاذ لكني أنام ثم أقوم وأحسب في نومتي ما أحسب في قومتي فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال معاذ أفقه منك قال العراقي : متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وليس فيه أنهما ذكرا ذلك للنبي ﷺ ولا قوله معاذ أفقه منك وإنما أراد فيه الطبراني فكان معاذ أفضل منه .

(١٢٢٠) حديث : « إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم ينم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق » قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث علي : ما من عبد ولا أمة ينام فيستقل نوما إلا عرج بروحه إلى العرش فالذي لا يستيقظ إلا عند العرش فتلك الرؤيا التي تكذب وسنده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الحاكم وصححه وتعقب ولفظه فيمتلئ نوما فيستقل .

(١٢٢١) حديث : « كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها » رواه مسلم عن ابن عباس أنه كان ﷺ يستاك من الليل مرارا وتقدم ذلك في كتاب الطهارة .

(١٢٢٢) حديث : « من أتى فراشه وهو ينوى أن يقوم يصلى من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى » قال العراقي : رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي الدرداء بسند صحيح .

الثالث : أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فإنه لا يأمن القبض في النوم فإن مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبروخ إلى يوم القيامة يتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب خوف موت الفجأة وموت الفجأة تخفيف إلا لمن ليس مستعداً للموت بكونه مشغل الظهر بالمظالم.

الرابع : أن ينام تائباً من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال عليه السلام : « من أوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم » (١٢٢٣)

وقال مرقضى : وكذلك رواه الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي ورواه ابن حبان والحاكم والطبراني أيضاً من حديث أبي ذر وأبي الدرداء معاً، روى أبو نعيم في الحلية من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه من نام عن حربه وقد كان يريد أن يقوم به فإن نومه صدقة تصدق الله بها عليه وله أجر حربه.

(١٢٢٣) حديث : « من أوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم » أي اكتسب من الجرم قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب النية من حديث أنس من أصبح ولم يهم بظلم أحد غفر له ما اجترم وسنده ضعيف . اهـ .

وقال مرقضى : ورواه كذلك ابن عساكر في التاريخ من طريق عيينة بن عبد الرحمن عن إسحق بن مرة عن أنس وإسحق قال في الميزان عن الأزدي متروك الحديث وساق له في اللسان هذا الحديث ثم قال عيينة ضعيف جداً وأعاده في اللسان في ترجمة عمار بن عبد الملك وقال أتى عنه بقية بعجائب منها هذا الخبر ورواه الخطيب في التاريخ بلفظ من أصبح وهو لا ينوى ظلم أحد أصبح وقد غفر له ما جنى وفي رواية وإن لم يستغفر وقد رواه أيضاً الديلمي والمخلص والبنغوي وابن عساكر أيضاً وابن أبي الدنيا والمخلص في فوائده والبنغوي من طريق أبي بسطام عن أنس ومعنى الحديث من أصبح عازماً على ترك ظلم الخلق مع قدرته على الظلم لكنه عقد عزمه على ذلك امتثالاً لأمر الشارع وابتغاء مرضاته أما من أصبح لا ينوى ظلم أحد لشبهة أو غفلة أو عجز أو شغل عنهم فلا ثواب له لأنه لم ينو طاعة ومن عزم فشواب عزمه غفران ما يطرأ من جنائنه لعدم العصمة فيغفر له بسالف نيته ويحتمل أنه على ظاهره فإنه صلى الله عليه وسلم ذكر بهذا عبداً طهر الله قلبه وصفي باطنه بمعرفة الله وخوفه ومراقبته عن وسخ الأخلاق الدنية من نحو حقد وغل فإن حدث منه زلة لعدم العصمة غفر له وإن لم يستغفر لأنه مختاره ومحبوبه والغفران نعمة والله أعلم.

الخامس : أن لا يتنعم بتمهيد الفرش الناعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه كان بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تلكفا وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا ويقولون منها خلقنا وإليها نرد وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد .

السادس : أن لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدرى ما يقول فليمن حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعداً وفي الخبر : لا تكابدوا الليل (١٢٢٤).

وقيل لرسول الله ﷺ : إن فلانة تصلى بالليل فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل فنهى عن ذلك وقال : « ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فإذا غلبه النوم فليرقد » (١٢٢٥).

وقال ﷺ : « تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لن يمل حتى تموتوا » (١٢٢٦).

(١٢٢٤) حديث : « لا تكابدوا الليل » هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سفيان الثوري موقوفاً على ابن مسعود : لا تغالبوا هذا الليل . اهـ .

وقال مرتضى : رواه الديلمي من حديث أبان عن أنس بلفظ لا تكابدوا هذا الليل فإنكم لا تطيقونه وإذا تعسر أحدكم فليمن على فراشه فإنه أسلم وأبان ضعيف .

(١٢٢٥) حديث : قيل للنبي ﷺ إن فلانة تصلى بالليل فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل فنهى عن ذلك وقال : « يصل أحدكم من الليل ما تيسر له فإذا غلبه النوم فليرقد » هكذا هو في القوت وقال العراقي : متفق عليه من حديث أنس . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الصحيحين عن أنس دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين سارين فقال ما هذا فقالوا لزينب تصلى فإذا كسلت أو فترت سكنت به فقال حلوه ليصل أحدكم نشاطه فإذا كسل أحدكم أو فتر فليقعد وهكذا رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان ومعنى قوله فليقعد أى يتم صلاته قاعداً وإذا فتر بعد فراغ بعض تسليماته فليات بما بقى من نفله قاعداً أو فليقعد حتى يحدث له نشاط .

(١٢٢٦) حديث : « تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله عز وجل لن يمل حتى تموتوا » رواه الشيخان وأحمد وأبو داود والنسائي من حديث عائشة بلفظ أكلفوا .

وقال عليه السلام : «خير هذا الدين أيسره» (١٢٢٧).

وقيل له عليه السلام : «إن فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال: لكني أصلي وأنا صوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني» (١٢٢٨).

وقال عليه السلام : «لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه فلا تبغض إلى نفسك عبادة الله» (١٢٢٩).

(١٢٢٧) حديث : «خير هذا الدين أيسره» هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه أحمد من حديث محجن بن الأدرج وتقدم في العلم .

قال مرتضى: ورواه البخاري في الأدب والطبراني ولفظهم خير دينكم أيسره ورواه الطبراني أيضا عن عمران بن حصين في الأوسط وابن عدي والضياء عن أنس وروى ابن عبد البر في كتاب العلم عن أنس خير دينكم أيسره وخير الصلاة الفقه وقد تقدم الكلام عليه في الصلاة .

(١٢٢٨) حديث : قيل له إن فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال عليه السلام : «لكني أصلي وأنا صوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني» كذا في القوت بلفظ فلان يصلي الليل لا ينام ويصوم النهار لا يفطر والباقي سواء وقال العراقي : رواه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنتي . الخ . وهذه الزيادة لابن خزيمة من رغب عن سنتي فليس مني وهي متفق عليها من حديث أنس . اهـ .

(١٢٢٩) حديث : «لا تشادوا هذا الدين فإنه متين من يشاده يغلبه ولا تبغض إليك عبادة الله عز وجل» هكذا هو في القوت إلا أنه قال ولا تبغض إلى نفسك والباقي سواء وهما حديثان فروى البخاري من حديث أبي هريرة لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وروى البيهقي من حديث جابر أن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله قال العراقي : لا يصح إسناده .

وقال مرتضى: رواه البيهقي من طرق وفيه اضطراب روى موصولا ومرسلا ومرفوعا وموقوفا واضطرب في الصحابي أهو جابر أو عائشة أو عمرو ورجح البخاري في تاريخ إرساله وروى البزار في مسنده من حديث جابر بلفظ إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق فإن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى وفي سننه متروك وروى أحمد من حديث أنس إن هذا الدين متين فأوغلوا فيها برفق والإيصال الدخول في الشيء والمعنى لا تحملوا أنفسكم ما لا تطيقون فتعجزوا وتركوا العمل .

السامع : أن يتم مستقبل القبله والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر وهو المستلقى على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه وأخمصاه إلى القبله والثاني استقبال اللحد وهو أن يتم على جنب بأن يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقه الأيمن .

الثامن: الدعاء عند النوم فيقول : « باسمك ربى وضعت جنبى وباسمك أرفعه إلى آخر الدعوات » (١٢٣٠) الماثورة التى أوردناها فى كتاب الدعوات ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى : ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَحِيدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (البقرة: ١٦٣) .

إلى قوله : ﴿يَتَوَكَّرُ يَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٦٤) .

يقال إن من قراها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الأعراف هذه الآية : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ (الأعراف: ٥٤) .

إلى قوله : ﴿قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الأعراف: ٥٦) .

وآخر بنى إسرائيل : ﴿قَالَ ادْعُوا اللَّهَ﴾ (الإسراء: ١١٠) الآيتين .

فإنه يدخل فى شعاره ملك يוכל بحفظه فيستغفر له « ويقرأ المعوذتين وينفث بهن فى يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله ﷺ » (١٢٣١) .

وليقرا عشراً من أول الكهف وعشراً من آخرها (١٢٣٢) .

(١٢٣٠) حديث : الدعاء الماثور عند النوم « باسمك اللهم ربى وضعت جنبى ... الحديث » إلى آخر الدعوات الماثورة التى أوردناها فى الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات .

(١٢٣١) حديث : « قراءة المعوذتين عند النوم ينفث بهن فى يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده » متفق عليه من حديث عائشة .

(١٢٣٢) حديث : « ليقرا عشراً من أول الكهف وعشراً من آخرها » فقد روى ابن مردويه من حديث عائشة من قرأ من سورة الكهف عشر آيات عند منامه عصم من فتنة الدجال ومن قرأ خاتمتها =

وهذه الآي للاستيقاظ لقيام الليل وكان على كرم الله وجهه يقول ما أرى أن رجلاً مستكملاً عقله ينام قيل أن يقرأ الأيتين من آخر سورة البقرة وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة .

التاسع : أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة واليقظ نوع بعث قال الله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَازِلِهَا ﴾ (الزمر : ٤٢) .

وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّى بِاللَّيْلِ ﴾ (الأنعام : ٦٠) .

فسماء توفيا وكما أن المستيقظ تتكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم فكذلك المبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله . ولا شاهده حسنه ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة وقال لقمان لابنه يا بني إن كنت تشك في الموت فلا تنم فكما أنك تنام كذلك تموت وإن كنت تشك في البعث فلا تتبّه فكما أنك تتبّه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك وقال كعب الأحبار إذا غمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فإنها وفاة وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في قلبه تلك اللهم رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليكه » (١٢٣٣) الدعاء إلى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات .

فحق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه أنه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا ولتحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى عليه فإن المرء مع من أحب ومع ما أحب .

= عند رقاذه كان له نوراً من لدن قرنه إلى قدمه يوم القيامة وروى أحمد والطبراني وابن السني من حديث معاذ بن أنس من قرأ أول الكهف وآخرها كانت له نوراً من قدمه إلى رأسه ومن قرأها كلها كانت له نوراً ما بين الأرض إلى السماء وروى أحمد ومسلم والنسائي وابن حبان من حديث أبي الدرداء من قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال .

(١٢٣٣) حديث : عائشة كان آخر ما يقوله حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى : « اللهم رب السماوات السبع ورب العرش العظيم » الحديث تقدم في الدعوات دون وضع الخد على اليد وتقدم من حديث حفصة .

العاشر : الدعاء عند التنبه قليلاً في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله ﷺ لا إله إلا الله الواحد القهار رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار (١٢٣٤).

وليجتهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يرد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلازم القلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فإنها علامة تنكشف عن باطن القلب وإنما استحيت هذه الأذكار لتستجر القلب إلى ذكر الله تعالى فإذا استيقظ ليقوم قال الحمد لله الذي أحياناً بعد ما أماتنا وإليه النشور إلى آخر ما أوردها من أدعية التيقظ.

(المورد الرابع) : يدخل بمضى النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتهجد فاسم التهجد يختص بما بعد الهجود والهجوم وهو النوم وهذا وسط الليل ويشبه المورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى فقال: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا تَجَنَّى﴾ (الفن: ٢).

أي إذا سكن وسكونه هدوء في هذا الوقت فلا تبقى عين إلا نائمة سوى الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل إذا سجد إذا امتد وطال وقيل إذا أظلم وسئل رسول الله ﷺ أى الليل أسمع فقال جوف الليل (١٢٣٥).

وقال داود عليه السلام إلهي إني أحب أن أعبدك لك فأى وقت أفضل فأوحى الله تعالى إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فإن من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بى وأخلوا بك وارفع إلى حوائجك وسئل رسول الله ﷺ أى الليل

(١٢٣٤) حديث : « لا إله إلا الله الواحد القهار رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار » . قال العراقي : رواه ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما عمل اليوم والليلة من حديث عائشة .

(١٢٣٥) حديث : « سئل النبي ﷺ أى الليل أسمع فقال جوف الليل » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وصححه من حديث عمرو بن عبسة .

وقال مرتضى : ورواه محمد بن نصر بلفظ صلاة الليل مثني مثني وجوف الليل أجوبة دعوة رواه أحمد أيضاً وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضعيف .

أفضل فقال: « نصف الليل الغابر » (١٢٣٦) يعنى الباقي .

وفى آخر الليل وردت الأخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار تعالى إلى سماء الدنيا (١٢٣٧) .

وغير ذلك من الأخبار وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التى للاستيقاظ يتوضأ وضوءاً كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته ثم يتوجه إلى مصلاه ويقوم مستقبلاً القبلة ويقول الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً ثم يسبح عشراً وليحمد الله عشراً ويهمل عشراً وليقل الله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدره وليقل هذه الكلمات فإنها مأثورة عن رسول الله ﷺ فى قيامه للتهجد « اللهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السماوات والأرض ولك الحمد أنت رب السماوات والأرض

(١٢٣٦) حديث : « مثل رسول الله ﷺ أى الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر » قال العراقي : رواه أحمد وابن حبان من حديث أبى ذر دون قوله الغابر وهى فى بعض طرق حديث عمرو ابن عنبسة .

(١٢٣٧) حديث : « اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ونزول الجبار إلى سماء الدنيا » . قال العراقي : أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهى آثار رواها محمد بن نصر فى قيام الليل من رواية سعيد الجريرى قال قال داود يا جرير أى الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش يهتز فى السحر وفى رواية عن الجريرى عن سعيد بن أبى الحسن قال : إذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجر وله من حديث أبى الدرداء مرفوعاً إن الله تبارك وتعالى ينزل فى ثلاث ساعات ييقن من الليل يفتح الذكر فى الساعة الأولى وفيه ثم ينزل فى الساعة الثانية إلى جنة عدن الحديث وهو مكرر . اهـ .

وقال مترقى : وهذا الحديث الذى أورده عن أبى الدرداء رواه أيضاً الطبرانى فى كتاب السنة من طريق الليث بن سعد قال حدثنى زياد بن محمد الأنصارى عن محمد بن كعب القرظى عن فضالة بن سعيد عن أبى الدرداء وقد رواه ابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى فى الكبير وابن مردويه فى التفسير من حديث أبى أمامة رضي الله عنه بلفظ ينزل الله تعالى فى آخر ثلاث ساعات ييقن من الليل فينظر الله فى الساعة الأولى منهن فى الكتاب الذى لا ينظر فيه غيره فيصحو ما يشاء ويثبت ثم ينظر فى الساعة الثانية فى جنة عدن وهى مسكنه الذى يسكن فيه لا يكون معه فيها أحد إلا الأنبياء والشهداء والصديقون وفيها ما لم يره أحد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول ألا مستغفر يستغفرنى فأغفر له ألا سائل يسألنى فأعطيه ألا داع يدعونى فأستجيب له حتى يطلع الفجر وذلك قول الله عز وجل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً فليشهد الله وملائكته الليل والنهار .

ولك الحمد أنت قيوم السماوات والأرض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنبيون حق ومحمد ﷺ حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت « (١٢٣٨) .

اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها (١٢٣٩) .

اللهم اهدني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت « (١٢٤٠) .

(١٢٣٨) حديث : القول في قيامه للتهجد « اللهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السماوات والأرض ولك الحمد أنت زين السماوات والأرض ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق « وفي نسخة زيادة والبعث حق وفي آخره والنشور حق والنبيون حق ومحمد ﷺ حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت « قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السماوات والأرض ولك الحمد أنت زين السماوات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق .

وقال مرتضى : وروى ابن ماجة من حديث أبي موسى كان ﷺ يقول : اللهم اغفر لي ما قدمت فساقه إلا أنه قال بدل لا إله إلا أنت وأنت على كل شيء قدير بزيادة في أوله .

(١٢٣٩) حديث : « اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها » قال العراقي : روى أحمد بإسناد جيد من حديث عائشة أنها فقدت النبي ﷺ من مضجعه فلمسته بيدها فوقعت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسي تقواها ... الحديث .

قال مرتضى : وقد تقدم في كتاب الدعوات ورواه أحمد أيضا وعبد بن حميد ومسلم والنسائي من حديث زيد بن أرقم بزيادة في أوله وآخره .

(١٢٤٠) حديث : « اللهم اهدني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت » قال العراقي : رواه مسلم من حديث علي أنه ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة قال فذكره بلفظ لأحسن الأخلاق وفيه زيادة في أوله .

وقال مرتضى : ورواه الطبراني من حديث أبي أمامة بلفظ واهدني لمصالح الأعمال والأخلاق فإنه لا يهدي لمصالحها إلا أنت وفي أوله زيادة اللهم اغفر لي ذنوبي وخطاياي كلها اللهم .

أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجعلني بدعائك رب شقيا
وكن بى رءوفا رحيمًا يا خير المسئولين وأكرم المعطين (١٢٤١).

وقالت عائشة رضي الله عنها كان عليه السلام إذا قام من الليل افتتح صلاته قال: « اللهم رب جبريل
وميكائيل وإسرافيل فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما
كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط
مستقيم » (١٢٤٢).

ثم « يفتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين ثم يصلي مثنى مثنى ما تيسر له ويختم بالوتر
إن لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليستريح
ويزيد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله عليه السلام بالليل أنه صلى أولا ركعتين خفيفتين
ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلا ثلاث عشرة
ركعة » (١٢٤٣).

وسئلت عائشة رضي الله عنها: أكان رسول الله عليه السلام يجهر في قيام الليل أم يسر؟ فقالت: ربما
جهر وربما أسر (١٢٤٤).

(١٢٤١) حديث: « أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجعلني بدعائك
رب شقيا وكن بى رءوفا رحيمًا يا خير المسئولين وأكرم المعطين » رواه الطبراني في الصغير
من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء رسول الله عليه السلام عشية عرفة وقد تقدم في الحج
قوله العراقي.

(١٢٤٢) حديث: عائشة إذا قام من الليل افتتح صلاته قال: « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل
فاطر السماوات والأرض ». الحديث رواه مسلم.

(١٢٤٣) حديث: « صح في صلاة النبي عليه السلام أنه صلى أولا ركعتين خفيفتين ثم ركع ركعتين
طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة
ركعة ». قال العراقي: رواه مسلم من حديث زيد بن خالد الجهني.

وقال مرتضى: لفظ مسلم فضلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين ثم صلى
ركعتين دون اللتين قبلهما ثم أوتر.

(١٢٤٤) حديث: « سئلت عائشة رضي الله عنها أكان يجهر النبي عليه السلام في قيام الليل أم يسر فقالت
ربما جهر وربما أسر ». رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه بإسناد صحيح.

وقال عليه السلام: « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة » (١٢٤٥).

وقال: « صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل » (١٢٤٦).

وأكثر ما صح عن رسول الله ﷺ في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة .

ويقرا في هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الأخير من الليل .

(الورد الخامس) : السدس الأخير من الليل وهو وقت السحر فإن الله تعالى قال :

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَنُجُومٍ﴾ (النار: ١٨) . قيل يصلون لما فيها من الاستغفار وهو مقارب

للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنه ليلة زاره في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان نم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له نم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال إن لنفسك عليك حقا وإن لضيفك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه وذلك أن امرأة أبي الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال فأتيا النبي ﷺ فذكرا ذلك له فقال صدق سلمان (١٢٤٧) .

(١٢٤٥) حديث : « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة » متفق عليه وقد تقدم قريبا بلفظ فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى ولفظ المصنف أورده الطبراني في الكبير ومحمد بن نصر في الصلاة بزيادة فإن الله وتر يحب الوتر .

(١٢٤٦) حديث : « صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل » قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح . اهـ .

وقال مرقسي : ورواه ابن أبي شيبة في المصنف بلفظ صلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل ورواه أيضا عن محمد بن سيرين مرسل أي فكما جعلت آخر صلاتكم بالنهار وترا فأجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا وأضيفت إلى النهار لوقوعها عقبه قال ابن المنير إنما شرع لها التسمية بالمغرب لأنه اسم يشعر بمسماها وبإبتداء وقتها .

(١٢٤٧) حديث : « رار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان نم فنام » . الحديث وفي آخره فقال صدق سلمان . هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي جحيفة .

وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود وذلك عند خروق طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردتين الصلاة فإذا طلع الفجر انقضت أوراد الليل ودخلت أوراد النهار فيقوم ويصلى ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ وَأَدْْبَرْ لَكَ خُجْرًا﴾ (الطور: ٤٩) .

ثم يقرأ : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ﴾ (آل عمران: ١٨) إلى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولوا العلم من خلقه وأستودع الله هذه الشهادة وهي لى عند الله تعالى وديعة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزرًا واجعلها لى عندك ذخراً واحفظها عليّ وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير مبديل تبديلاً فهذا ترتيب الأوراد للعباد وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلّت وعبادة مريض وشهود جنازة ففي الخبر من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له (١٢٤٨) .

وقال مرتضى : وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن عطاء حدثنا أحمد ابن عمرو البزار حدثنا السري بن محمد الكوفي حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا عمار بن زريق عن أبي صالح عن أم الدرداء عن أبي الدرداء : أن سلمان دخل عليه فرأى امرأته رقة الهبة فقال مالك فقالت إن أخاك لا يريد النساء إنما يصوم النهار ويقوم الليل فأقبل على أبي الدرداء فقال : إن لأهلك عليك حقاً فضل ونم وصم وأفطر فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال لقد أوتى سلمان من العلم حدثنا أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن حمزة حدثنا أحمد بن علي ابن المثني حدثنا زهير بن حرب حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو العنيس عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال جاء سلمان يزور أبا الدرداء فرأى أم الدرداء مبتذلة فقال ما شأنك فقالت إن أخاك ليست له حاجة في شيء من الدنيا يقوم الليل ويصوم النهار فلما جاء أبو الدرداء رجب به سلمان وقرب إليه الطعام فقال له سلمان أطعم فقال : إني صائم فقال سلمان : أقسمت عليك إلا ما طعمت قال : ما أنا بأكل حتى تأكل قال فأكل معه وبات عنده فلما كان من الليل قام أبو الدرداء فحبسه سلمان ثم قال : يا أبا الدرداء إن لريك عليك حقاً ولأهلك عليك حقاً وجسدك عليك حقاً أعط كل ذي حق حقه صم وأفطر وقم ونم وأت أهلك فلما كان عند وجه الصبح قال قم الآن فقاما فتوضأ وصليا ثم خرجا إلى الصلاة فلما صلى النبي ﷺ قام إليه أبو الدرداء فأخبره بما قال سلمان فقال رسول الله ﷺ إن لجسدك عليك حقاً مثل ما قال سلمان .

(١٢٤٨) حديث : « من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض وشهود جنازة في يوم غفر له » وفي رواية دخل الجنة . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة .

وفي رواية دخل الجنة فإن أنفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقضى اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمر أو بصل أو كسرة خبز لقوله عليه السلام : « البرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس » .

ولقوله عليه السلام : « اتقوا النار ولو بشق تمر » .

ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عنة واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض فقالت ما لكم إن فيها لمثاقيل ذر كثير وكانوا لا يستجيبون رد السائل إذ كان من أخلاق رسول الله ﷺ ذلك ما سأله أحد شيئا فقال لا ، ولكنه إن لم يقدر عليه سكت (١٢٤٩) .

وفي الخبر : « يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة » (١٢٥٠) . يعني المفصل وفي جسده ثلاثمائة وستون مفصلا فأمرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف صدقة وهدايتك إلى الطريق صدقة وإمطتك الأذى صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركعتا الضحى تأتي على ذلك كله أو تجمعن لك ذلك كله .

وقال مرتضى : وروى الطبراني في الكبير وأبو سعد السمان في مشيخته من حديث أبي أمامة رضي الله عنه من صلى يوم الجمعة وصام يومه وعاد مريضا وشهد جنازة وشهد نكاحا وجبت له الجنة .

(١٢٤٩) حديث : « ما سأله أحد شيئا فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكت » قال العراقي : رواه مسلم من حديث جابر وللإزار من حديث أنس أو يسكت .

(١٢٥٠) حديث : « يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي ذر .

قال مرتضى : ولقظه يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزئ عن ذلك ركعتان يركعهما في الضحى وهكذا زواه الحاكم وأبو عروانة وابن خزيمة وروى مسلم أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعا أنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظمتا من طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة السلامي فإنه يسمى يومئذ. وقد رزح نفسه عن النار ورواه هكذا أبو الشيخ في العظمة وروى أبو داود وابن حبان من حديث بريدة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ .

بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال

اعلم أن المريد لحرق الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة أحوال فإنه إما عابد وإما عالم وإما متعلم وإما وال وإما مخترف وإما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره .

(الاول) : العابد وهو المتجرد للعبادة الذى لا شغل له غيرها أصلا ولو ترك العبادة جلس بطالا فترتيب أوراده ما ذكرناه نعم لا يبعد أن تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته إما فى الصلاة أو فى القراءة أو فى التسيّحات فقد كان فى الصحابة عليهم السلام من ورده فى اليوم اثنا عشر ألف تسيّحة، وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا، وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة إلى ستمائة وإلى ألف ركعة وأقل ما نقل فى أورادهم من الصلاة مائة ركعة فى اليوم واللييلة وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يختم الواحد منهم فى اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم أو اللييلة فى التفكير فى آية واحدة يرددها وكان كرز بن وبرة مقيما بمكة فكان يطوف فى كل يوم سبعين أسبوعا وفى كل ليلة سبعين أسبوعا وكان مع ذلك يختم القرآن فى اليوم واللييلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ، ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وخمتمتان وعشرة فراسخ فإن قلت فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد فاعلم أن قراءة القرآن فى الصلاة قائما مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما تعسر المواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تركية القلب وتطهيره وتحليته بذكر الله تعالى وإيناسه به فلينظر المريد إلى قلبه فما يراه أشد تأثيرا فيه فليواظب عليه فإذا أحس بملاحة منه فلينقل إلى غيره ولذلك نرى الأصوب لأكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الأوقات كما سبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع لأن الملل هو الغالب على الطبع وأحوال الشخص الواحد فى ذلك أيضا تختلف ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبّع المعنى فإن سمع تسيّحة مثلا وأحس لها بوقع فى قلبه فليواظب على تكرارها ما دام يجد لها وقعا وقد

= يقول فى الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة قالوا فمن الذى يطيق ذلك يا رسول الله قال فى النخامة فى المسجد يدفعها أو الشئ ينحى عن الطريق فإن لم يقدر فركعنا الضحى تهزئ عنك وقد أخرج أبو داود حديث أبى ذر بالفاظ مختلفة .

روى عن إبراهيم بن أدهم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت قلت فما اسمك قال مهلهياثيل قلت : فما ثواب من قاله قال : من قاله مائة مرة لم يمض حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له والتسبيح هو قوله سبحان الله العلى الديان سبحان الله الشديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الختان المنان سبحان الله المسبح فى كل مكان فهذا وأمثاله إذا سمعه المرید ووجد له فى قلبه وقفاً فيلزمه وأياً ما وجد القلب عنده وفتح له فيه خير فليؤاظب عليه .

(الغاني) : العالم الذى يتفح الناس بعلمه فى فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتيبه الأوراد

يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها لا محالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه فى فضيلة التعليم والتعلم فى كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفى العلم المواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ربب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً وإنما نعنى بالعلم المقدم على العبادة العلم الذى يرغب الناس فى الآخرة ويزهدهم فى الدنيا أو العلم الذى يعينهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التى تزيد بها الرغبة فى المال والجاه وقبول الخلق والأولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضاً فإن استغراق الأوقات فى ترتيب العلم لا يحتمله الطبع فينبغى أن يخصص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالاذكار والأوراد كما ذكرناه فى الورد الأول وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار فى الإفادة والتعليم إن كان عنده من يستفيد علماً لأجل الآخرة وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهموم الدنيا يعين على التفطن للمشكلات ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا فى وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة إن طال النهار ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح فيكون ورده الأول قبل

طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرا بالعين وعند الاضطرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رحمته إذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثا للصلاة وهو الوسط وثلثا للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستحبه من ترتيب أوراد العلم.

(الثالث) : المتعلم والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالآذكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالإفادة وبالتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلما على معنى أنه يعلق ويحصل ليصير عالما بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات ففي حديث أبي ذر رضي الله عنه أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض (١٢٥١).

وقال عليه السلام : « إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها فقيل يا رسول الله وما رياض الجنة قال حلق الذكر » (١٢٥٢).

وقال كعب الأحبار رضي الله عنه لو أن ثواب مجالس العلماء بدأ للناس لاقتتلوا عليه حتى يترك كل ذي إمارة إمارته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إن الرجل ليخرج من (١٢٥١) حديث : أبي ذر رضي الله عنه : « أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض » تقدم للمصنف في كتاب العلم بلفظ حضور مجلس عالم وتقدم أن ابن الجوزي ذكره في الموضوعات من حديث عمر وقال العراقي : لم أجده من طريق أبي ذر .

(١٢٥٢) حديث : « إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها قيل : يا رسول الله وما رياض الجنة قال حلق الذكر » رواه الترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ إذا مررتم وتقدم للمصنف كذلك في كتاب العلم .

منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو إليك قساوة قلبي فقال: أدنه من مجالس الذكر ورأى عمار الزاهدي مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من المواظبات على حلق الذكر فقال مرجأ يا مسكينة فقالت: هيهات هيهات ذهبت المسكينة وجاء الغنى فقال: هيه : فقالت: ما نسأل عمن أبيح لها الجنة بحذاقها قال وبم ذلك قالت بمجالسة أهل الذكر وعلى الجملة فما ينحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا .

(الرابع) : المحترف الذى يحتاج إلى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الأوقات فى العبادات بل ورده فى وقت الصناعة حضور السوق و الاشتغال بالكسب ولكن ينبغى أن لا ينسى ذكر الله تعالى فى صناعته بل يواظب على التسيبحات والأذكار وقراءة القرآن فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظراً فإنه لا يعجز عن إقامة أوراد الصلاة معه ثم مهما فرغ من كفايته ينبغى أن يعود إلى ترتيب الأوراد وإن داوم على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التى ذكرناها لأن العبادات المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له فى نفسه تقربه إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتنجذب إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر .

(الخامس): الوالى مثل الإمام والقاضى والمتولى لينظر فى أمور المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الإخلاص أفضل من الأوراد المذكورة فحقه أن يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة ويقيم الأوراد المذكورة بالليل كما كان عمر رضي الله عنه يفعل إذ قال: ما لى وللنوم فلو نمت بالنهار ضيعت المسلمين ولو نمت بالليل ضيعت نفسى وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم والآخر الرفق بالمسلمين لأن كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل فى نفسه وعبادة تفضل سائر العبادات بتعدى فائدته وانتشار جدواه فكانا مقدمين عليه .

(السادس): الموحّد المستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهمومه هم واحد فلا يحب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لم يفتقر إلى تنوع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحداً وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال فلا يخطر بقلوبهم أمر ولا يقرع سمعهم قارع ولا يلوح لأبصارهم لائح إلا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزید فلا محرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى فهو لاء جميع أحوالهم تصلح أن تكون سبباً لزيادتهم فلا تتميز عندهم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل كما قال تعالى: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ لَكَرِيهَٰنَ فَفُورًا إِلَى اللَّهِ﴾ (الذاريات: ٤٩، ٥٠).

وتحقق فيهم قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ لَهُمْ سُبُحَانَ مَا يَسُبِّحُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْرَأَ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَهُمْ رُسُومَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ (الكهف: ١٦).

والإشارة بقوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّ سَيِّدِينَ﴾ (الصافات: ٩٩).

وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول إليها إلا بعد ترتيب الأوراد والمواظبة عليها دهرًا طويلاً فلا ينبغي أن يغتر المرید بما سمعه من ذلك فيسديعه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يهجم في قلبه وسواس ولا يخطر في قلبه معصية ولا تزعبه هواجم الأهوال ولا تستفزه عظامم الأشغال وأنى ترزق هذه الرتبة لكل أحد فيستعين على الكافة ترتيب الأوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق إلى الله تعالى قال تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ عَلَىٰ سَبِيلِهِ قَدْ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ٨٤).

فكلهم مهتدون وبعضهم أهدي من بعض وفي الخبر «الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة» (١٢٥٣).

(١٢٥٣) حديث: «الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة». قال العراقي: رواه ابن شاهين واللالكائي في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المفيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده: الإيمان ثلاثمائة

وقال بعض العلماء الإيمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الرسل فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله فإذا الناس وإن اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ (الإسراء : ٥٧).

وإنما يتفاوتون في درجات القرب في أصله، وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبدهم له فمن عرفه لم يعبد غيره، والأصل في الأوراد في حق كل صنف من الناس المداومة فإن المراد منه تغيير الصفات الباطنة وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها وإنما يترتب الأثر على المجموع فإذا لم يعقب العمل الواحد أثرا محسوسا ولم يردف بثان وثالث على القرب انحنى الأثر الأول وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس فإنه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهرا أو أسبوعا ثم عاد وبالع ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتواصلة لأثر فيه ولهذا السر قال رسول الله ﷺ : « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » (١٢٥٤).

ثلاثة وثلاثون شريعة من وافى شريعة منهم دخل الجنة . وقال الطبراني والبيهقي ثلاثمائة وثلاثون وفي إسناده جهالة . اهـ .

وقال مرتضى : وهذا نص اللالكائي في كتاب السنة أخبرنا أحمد بن عبيد أخبرنا على ابن عبد الله بن بشير حدثنا عمرو بن علي حدثنا المنهال بن بحر أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة عن أبي السنان عن المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد قال : حدثني أبي عن جدي عبيد وكانت له صحبة أن رسول الله ﷺ قال : الإيمان ثلاثمائة وثلاث وثلاثون شريعة من وافى الله بشريعة دخل الجنة . اهـ .

وقال مرتضى : كذلك وقد رواه أيضا ابن السكن وأبو نعيم من هذا الطريق وعبيد له صحبة وحديثه عند ولده قال ابن السكن وقال ابن حبان : في ترجمة حفيده المغيرة بن عبد الرحمن في الثقات روى عن أبيه عن جده وكانت له صحبة فيما يزعمون وعده في أهل الشام وقال ابن عبد البر روى عن النبي ﷺ في الإيمان حديثه عند حماد بن سلمة يشير إلى هذا الحديث .

(١٢٥٤) حديث : « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » العمل المداوم عليه لأن النفس تالفه فيدوم بسببها الإقبال على الحق ولأن تارك العمل بعد الشروع كالمعرض بعد الوصل والحديث متفق عليه عن عائشة رضي الله عنها .

وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله ﷺ فقالت : « كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملاً أثبتته » (١٢٥٥).

ولذلك قال ﷺ : « من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله » (١٢٥٦).

وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تداركاً لما فاتته من ركعتين شغله عنهما الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كي لا يقتدى به (١٢٥٧). روته عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما.

فإن قلت فهل لغيره أن يقتدى به في ذلك من أن الوقت وقت كراهية، فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحترار عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة جليداً من الملل لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به ﷺ.

(١٢٥٥) حديث : « سئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل النبي ﷺ فقالت : كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملاً أثبتته » أي احكم عمله بأن يعمل في كل شيء بحيث يدوم دوام أمثاله رواه مسلم وأبو داود من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١٢٥٦) حديث : قال ﷺ : « من عوده الله عز وجل عبادة فتركها ملالة مقتته الله تعالى » تقدم في الصلاة وهو موقوف على عائشة رضي الله عنها قاله العراقي.

قال مرتضى : وتقدم أيضاً أنه رواه ابن السني في رياضة المتعبدين.

(١٢٥٧) حديث : « ركعتين شغله عنها الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كي لا يقتدى به » وروى ذلك عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما قال العراقي : متفق عليه من حديث أم سلمة أنه صلى بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركهما حتى لقي الله عز وجل وكان النبي ﷺ يصليهما ولا يصليهما في المسجد مخافة أن يشغل على أمته. اهـ.

وقال مرتضى : ولفظ حديث أم سلمة أن النبي ﷺ صلى ركعتين بعد العصر فلما انصرف قال لي سألت عن الركعتين بعد العصر إنه أتاني ناس من عبد القيس بالإسلام من قومهم فشغلوني عن اللتين بعد الظهر فهما هاتان بعد العصر هكذا هو سياق الشيخين وهذا مختصر وأما لفظ حديث عائشة عندهما ما ترك النبي ﷺ السجدة بعد العصر عندي قط وعند مسلم كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم إنه شغل عنهما أو نسيهما فصلاهما بعد ثم أثبتهما وكان إذا صلى صلاة أثبتها وذكر ابن حزم أن حديث هاتين الركعتين نقل نقل تواتر فوجب العلم.

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

100-100

الباب الثاني

فى الأسباب الميسرة لقيام الليل وفى اللبائى التى يستحب إحيائها

وفى فضيلة إحياء الليل وما بين العشائين وكيفية قسمة الليل

فضيلة إحياء ما بين العشائين

قال رسول الله ﷺ فيما روت عائشة : « إن أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم » (١٢٥٨)

فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرين فى الجنة قال الراوى لا أدري من ذهب أو قضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة وروت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة القدر » (١٢٥٩).

(١٢٥٨) حديث : عن عائشة : « إن أفضل الصلوات عند الله عز وجل صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا مقيم ». أورده صاحب القوت عن هشام بن عروة عن أبيه عنها قال العراقى : رواه أبو الوليد : يونس بن عبيد الله الصغار فى كتاب الصلاة ورواه الطبرانى فى الأوسط مختصراً وإسناده ضعيف . اهـ.

(١٢٥٩) حديث : روت أم سلمة كذا فى النسخ والصواب روى أبو سلمة عن أبي هريرة كما هو نص القوت : عن أبي هريرة رضى الله عنهما صوابه عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة وكأنه صلى ليلة القدر ». ولفظ القوت أو كأنه قال العراقى : رواه الترمذى وابن ماجه بلفظ اثنتى عشرة سنة وضعفه الترمذى وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول كعب الأحبار كما رواه أبو الوليد الصغار والدليل فى مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً رفعت له فى عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر بالمسجد الأقصى وسنده ضعيف . اهـ.

وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآنًا كان حقًا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغفر له بينهما غراسًا لو طافه أهل الدنيا لو سعه» (١٢٦٠).

وقال ﷺ: «من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرًا في الجنة» فقال عمر رضي الله عنه: إذا تكثرت قصورنا يا رسول الله فقال: «الله أكثر وأفضل أو قال: أطيب» (١٢٦١).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا وقرأ في الركعة الأولى فاتحة

وقال مرقضى: لفظ الحديث الذي رواه الترمذي وضعفه من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة اثنتي عشرة سنة وسبب ضعفه أن فيه عمر ابن أبي خثعم قال البخاري منكر الحديث وضعفه جدا وقال ابن حبان لا يحل ذكره إلا على سبيل القدح يضع الحديث على الثقات وأما حديث ابن عباس الذي رواه الديلمي ففيه رواية بعد قوله الأقصى وهي خير من قيام نصف ليلة.

(١٢٦٠) حديث: سعيد بن جبير عن ثوبان بن يعجد مولى رسول الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قراءة كان حقًا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل منهما مائة عام ويغفر له بينهما غراسًا لو طافه أهل الدنيا لو سعه» هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي: ليس أجل له أصلا من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر. اهـ.

وقال مرقضى: ويخط الحافظ ابن حجر أسنده الديلمي من حديث ثوبان.

(١٢٦١) حديث: «من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرًا في الجنة». فقال عمر رضي الله عنه: إذا تكثرت قصورنا يا رسول الله فقال ﷺ: «الله أكثر وأفضل أو قال: أطيب قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد من رواية عبد الكريم بن الحرث مرسلًا. اهـ.

وقال مرقضى: ورواه محمد بن نصر في الصلاة له من روايته مرسلًا مختصرا ولم يذكر قول عمر والحديث بتمامه أورده صاحب القوت من طريق محمد بن أبي الحجاج سمع عبد الكريم بن الحرث يحدث أن رسول الله ﷺ فساقه وعبد الكريم بن الحرث الخضرمي المصري العابد من رجال مسلم واليسائي روى عن المستورد بن شداد وجماعة وعنه الليث ويكر بن مضر توفي سنة ١٣٦ قاله الذهبي في الكاشف.

الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهَ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (١٣٣) إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿البقرة: ١٦٣ : ١٦٤﴾ إلى آخر الآية .

وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فإذا قام في الركعة الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (المجادلة : ١٧) .

وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ (البقرة : ٢٨٤) .

إلى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر (١٢٦٢) .

(١٢٦٢) حديث: أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : « من صلى المغرب فى جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم فيما بين ذلك بشيء من أمر الدنيا يقرأ فى الركعة الأولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وإلهم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن فى خلق السماوات والأرض إلى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد ويقرأ فى الثانية فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله : أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله عز وجل : لله ما فى السماوات وما فى الأرض إلى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ووصف من ثوابها فى الحديث ما يخرج عن الحصر » أورده صاحب القوت من حديث أبى عائشة السعدى وأبى حفص العوفى كلاهما عن أنس وقول المصنف فى ثوابها فى الحديث ما يخرج عن الحصر يشير إلى ما أورده صاحب القوت بنى له فى جنات عدن ألف مدينة من الدر والياقوت فى كل مدينة ألف قصر وفى كل قصر ألف دار فى كل دار ألف حجرة فى كل حجرة ألف صفة فى كل صفة منها ألف خيمة فى كل خيمة ألف سرير من أصناف الجواهر على كل سرير ألف فراش بطانتها من استبرق وظواهرها من نور فوق تلك الفرش زوجة من الخور العين لا توصف بشيء إلا زادت عليه جمالا وكمالا لا يراها ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا افتتن لحسنها إلى آخر ما ذكره قدر الصفحة من الكتاب تركته لطوله ولأن لوائح الوضع ظاهرة عليه . وقال العراقي: رواه أبو الشيخ فى الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى: زياد بن ميمون البصرى صاحب الفاكهة روى عن أنس ويقال عن زياد بن أبى عمار وزيد بن أبى حسان اعترف بالكذب وتاب وقال عدوا إنى كنت يهوديا ثم عاد وقال محمود بن غيلان .

وقال كرز بن وبرة وهو من الأبدال: «قلت للخضر عليه السلام علمنى شيئا أعمله في كل ليلة فقال إذا صليت المغرب فقم إلى وقت صلاة العشاء مصليا من غير أن تكلم أحدا وأقم على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كل ركعتين واقرا في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثا فإذا فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك ولا تكلم أحدا وصل ركعتين واقرا فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستو جالسا وارفع يديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا إله الأولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يديك وادع بهذا الدعاء ثم نم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي ﷺ وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له : أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا فقال إني حضرت محمداً ﷺ حيث علم هذا الدعاء وأوحى إليه به فكتت عنده وكان ذلك بمحضر مني فتعلمته من علمه إياه » (١٢٦٣).

ويقال إن هذا الدعاء وهذه الصلاة من دأب عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله ﷺ في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله ﷺ وكلمه وعلمه وعلى الجملة ما ورد في فضل إحياء ما بين العشاءين كثير حتى قيل لعبيد الله مولى رسول الله ﷺ : « هل كان رسول الله ﷺ

قال مرتضى : لابي داود زياد بن ميمون قال لقيته أنا وعبد الرحمن بن مهدي فسألناه فقال عدوا إن الناس لا يعلمون أني لم ألق أنسا لا تعلمنا أنما ثم بلغنا أنه يروى عنه فأتيناه فقال عدوا إن رجلاً أذنب ذنبا فيتوب الا يتوب الله عليه قلنا: نعم فلأني أتوب ما سمعت من أنس شيئا وكان بعد بلغنا أنه يروى عنه فتركناه .

(١٢٦٣) حديث : عن كرز بن وبرة : « قلت للخضر علمنى شيئا أعمله في كل ليلة فقال إذا صليت المغرب فقم إلى وقت صلاة العشاء » ... الحديث.

قال مرتضى : هكذا أورده صاحب القوت بتمامه وتقدم أن سعد بن سعيد الجرجاني قال فيه البخاري إنه لا يصح حديثه ولم يثبت عند المحدثين في لقاء النبي ﷺ شيء نفيًا ولا إثباتًا ولذا قال العراقي : في تخريجه هذا الحديث باطل لا أصل له .

بأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء » (١٢٦٤) .

وقال عليه السلام : « من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين » (١٢٦٥) .

وقال الأسود ما أتيت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيت يصلي فسألته فقال: نعم هي ساعة الغفلة وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى: ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ (السجدة: ١٦) .

وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأتعشى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيى ما بينهما فقال اجمع بينهما فقلت: إن لم يتيسر قال: أفطر وصل ما بينهما .

(١٢٦٤) حديث : عبيد مولى رسول الله ﷺ قيل له : « هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة قال: ما بين المغرب والعشاء » . قال العراقي: رواه أحمد : وفيه رجل لم يسم . اهـ .

وقال مرتضى: قال أحمد حدثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن رجل عن عبيد مولى النبي ﷺ أنه سئل أكان رسول الله ﷺ يأمر بالصلاة بعد المكتوبة أو سوى المكتوبة قال: نعم بين المغرب والعشاء ومن طريق شعبة عن سليمان قرأ علينا رجل في مجلس أبي عثمان النهدي فحدثنا عن عبيد مولى النبي ﷺ أخرجه ابن منده من هذا الوجه إلى سليمان فقال عن شيخ عن عبيد وأخرج أيضا هو وابن السكن من طريق يزيد بن هارون عن سليمان التميمي سمعت رجلا يحدث في مجلس أبي عثمان عن عبيد لم يذكر بينهما أحدا قال ابن عبد البر لم يسمع سليمان عن عبيد بينهما رجل والله أعلم .

(١٢٦٥) حديث : « من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين » . روى هذا الحديث محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة وابن المبارك في الرقائق كلاهما عن محمد بن المنكدر مرسلا ولفظ القوت أبو صخر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي ﷺ وقد تقدم في كتاب الصلاة .

فصلية قيام الليل

أما من الآيات فقوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثٍ إِلَيْلٍ ﴾ (الزمل : ٢٠) الآية .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ تَأْسُفَ نَائِلٍ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴾ (الزمل : ٦) .

وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ تَجَافَىٰ جُوفُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ (السجدة : ١٦) .

وقوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَبْلُ آتَاءَ اللَّيْلِ ﴾ (الزمر : ٩) الآية .

وقوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَبَيِّنُونَ لِرَبِّهِمْ مَجْدًا وَفَيْمًا ﴾ (الفرقان : ٦٤) .

وقوله تعالى : ﴿ وَاسْتَمِينُوا بِالْأَصْبِرِ وَالْأَصْلَوةِ ﴾ (البقرة : ٤٥) .

قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس (ومن الاخبار) قوله ﷺ : « يعقد الشيطان على قافية أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فإن استيقظ وذكر الله تعالى انحلت عقدة فإن توضأ انحلت عقدة فإن صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان » (١٢٦٦) .

وفي الخبر أنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال « ذاك رجل بال الشيطان في أذنه » (١٢٦٧) .

(١٢٦٦) حديث : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث » . الحديث رواه مالك وأحمد والستة خلا الترمذی وابن حبان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أقرواه البخاري وأبو داود من طريق مالك ورواه مسلم والنسائي من طريق سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ على قافية رأس أحدكم بالليل حبلاً فيه ثلاث عقد فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فإذا قام فتوضأ انحلت عقدة فإذا قام إلى الصلاة انحلت عقدة كلها فيصبح نشيطاً طيب النفس قد أصاب خيراً وإن لم يفعل أصبح كسلان خبيث النفس لم يصب خيراً .

(١٢٦٧) حديث : « ذكر عنده ﷺ رجل نام الليل حتى أصبح فقال : ذاك بال الشيطان في أذنه » الحديث . رواه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله عنه .

وفى الخبر: « إن للشيطان سعوًا ولعوًا وذورًا فإذا أسعط العبد ساء خلقه وإذا ألعقه ذرب لسانه بالشر وإذا ذره نام الليل حتى يصبح » (١٢٦٨).

وقال عليه السلام: « ركتان يركعهما العبد فى جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتى لفرضتهما عليهم » (١٢٦٩).

وفى الصحيح عن جابر أن النبى ﷺ قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفى رواية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك فى كل ليلة وقال المغيرة بن شعبة: « قام رسول الله ﷺ حتى تفتطرت قدماه فقيل له أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا » (١٢٧٠).

(١٢٦٨) حديث: « إن للشيطان سعوًا ولعوًا وذورًا » قال العراقى: رواه الطبرانى من حديث أنس إن للشيطان لعوًا وكحلا فإذا لعق الإنسان من لعوقه ذرب لسانه بالشر وإذا كحله من كحله نامت عيناه عن الذكر ورواه البزار من حديث سمرة بن جندب وستندهما ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى: حديث أنس رواه البيهقى أيضا ولفظه إن للشيطان كحلا ولعوًا ونشوقًا أما لعوقه فالكذب وأما نشوقه فالغضب وأما كحله فالنوم وفيه عاصم بن على شيخ البخارى قال يحى لا شىء وضعفه ابن معين قال الذهبى وذكر له ابن عدى أحاديث منكرين والربيع بن صبيح ضعفه النسائى وقواه أبو زرعة ويزيد الرقائى قال النسائى وغيره متروك وأما حديث سمرة فأخرجه أبو بكر بن أبى الدنيا فى مكاييد الشيطان والبيهقى أيضا إن للشيطان كحلا ولعوًا فإذا كحل الإنسان من كحله نامت عيناه عن الذكر وإذا لعقه من لعوقه ذرب لسانه بالشر وفيه الحكم بن عبد الملك القرشى ضعيف وفيه أيضا أبو أمية الطرطوسى متهم أى بالوضع وفيه أيضا الحسن بن بشر الكوفى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ابن خراش منكر الحديث إشعار بأن لزوم الذكر يطرد الشيطان ويجلو مرآة القلب ويثور البصيرة ولا يتمكن منه إلا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكر والذكر باب الكشف والكشف باب الفوز الأكبر وهو الفوز بقاء الله عز وجل .

(١٢٦٩) حديث: « ركتان يركعهما العبد فى جوف الليل الأخير خير له من الدنيا وما فيها » من النعيم « ولولا أنى أشق على أمتى لفرضتها عليهم » . قال العراقى: رواه آدم بن أبى إياس فى الثواب ومحمد بن نصر المروزى فى كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلا ووصله الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح . اهـ .

وقال مرتضى: حسان بن عطية أبو بكر المحاربى عن أبى أمامة وسعيد بن المسيب وعنه الأوزاعى وأبو غسان ثقة عابد نبيل لكنه قد روى له الجماعة قاله الذهبى فى الكاشف . (١٢٧٠) حديث: قال المغيرة بن شعبة « قام ﷺ حتى تفتطرت قدماه . . . » الحديث متفق عليه .

ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن الشكر سبب المزيد قال تعالى : ﴿لَنْ

شَكَرُوا لَأَزِيدَكُمْ﴾ (إبراهيم : ٧)

وقال عليه السلام : « يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا » (١٢٧١)

وقال عليه السلام : « عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قرينة إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطرقة للداء عن الجسد ومنهارة عن الإثم » (١٢٧٢)

(١٢٧١) حديث : « يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك ... الحديث » . قال العراقي : هذا باطل لا أصل له .

وقال مرتضى : هذا الحديث من جملة الأحاديث التي يقول فيها يا أبا هريرة افعل كذا كذا ويا أبا هريرة لا تفعل كذا وكذا والنسخة بتمامها حكوا بوضعها وقد مر من هذه النسخة حديث في فضل التهليل نبهنا هناك على وضعه .

(١٢٧٢) حديث : قال عليه السلام : « عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وإن قيام الليل قرينة إلى الله تعالى ومكفر للذنوب ومطرقة للداء عن الجسد ومنهارة عن الإثم » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه الطبراني والبيهقي من حديث أبي أمامة بسند حسن وقال الترمذي إنه أصح . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي إدريس الخولاني عن أبي أمامة قال الترمذي : وهذا أصح من حديث أبي إدريس عن بلال ورواه ابن عساكر عن أبي إدريس عن أبي الدرداء رواه السني عن جابر وليس عندهم قبلكم ورواه الطبراني في الكبير وابن السني وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر عن سلمان بلفظ عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم ومقرنة إلى الله ومرضاة للرب ومكفرة للسيئات ومنهارة عن الإثم ومطرقة للداء عن الجسد ورواه الطبراني في الأوسط عن أبي أمامة بلفظ : عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قرينة إلى ربكم ومكفرة للسيئات وروى الديلمي عن عبد الله بن عمرو بلفظ : عليكم بصلاة الليل ولو ركعة فإن صلاة الليل منهارة عن الإثم وتطفى غضب الرب تبارك وتعالى وتدفع عن أهلها حر النار يوم القيامة .

وقال عليه السلام : « ما من امرئ تكون له صلاة بالليل يغلبه عليها النوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه » (١٢٧٣).

وقال عليه السلام لأبي ذر : « لو أردت سفراً أعددت له عدة قال نعم قال: فكيف سفر طريق القيامة ألا أثبتك يا أبا ذر بما ينفعك ذلك اليوم قال: بلى بأبي أنت وأمي قال: صم يوماً شديداً الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور وحج حجة لعظام الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق تقولها أو كلمة شر تسكت عنها » (١٢٧٤).

وروى أنه : « كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: إذا كان ذلك فأذنوني فاتاه فاستمع فلما أصبح قال: يا فلان هل سألت الله الجنة قال يا رسول الله إني لست هناك ولا يبلغ عملي ذاك فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة » (١٢٧٥).

(١٢٧٣) حديث : « ما من امرئ تكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم وسماه النسائي في رواية: الأسود بن يزيد لكن في طريقه أبو جعفر الرازي قال النسائي وليس بالقوي ورواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي الدرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبله . اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه ابن ماجه ولفظه فيغلب عليها نوم إلا كتب الله له والباقي سواء .

(١٢٧٤) حديث : قال عليه السلام لأبي ذر رضي الله عنه : « لو أردت سفراً أعددت له عدة » وهذا في أسفار الدنيا « قال : نعم قال: فكيف سفر طريق القيامة ألا أثبتك يا أبا ذر بما ينفعك ذلك اليوم قال: بلى بأبي أنت وأمي قال: صم يوماً شديداً الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور وحج حجة لعظام الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق تقولها أو كلمة شر تسكت عنها » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التهجد من رواية السري بن مخلد مرسلاً والسري ضعفه الأزدي . اهـ.

(١٢٧٥) حديث : « كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: إذا كان ذلك فأذنوني أى أعلموني فاتاه فاستمع فلما أصبح قال: يا فلان هلا سألت الله الجنة قال: =

ويروى : « أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي ﷺ نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي ﷺ بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل » (١٢٧٦).

قال نافع : كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول : نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر وقال على بن أبي طالب شيع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خبز شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أوجدت داراً خيراً لك من دارى أم وجدت جواراً خيراً لك من جوارى فوعزتى وجلالى يا يحيى لو اطلعت إلى الفردوس اطلاعة لذاب شحمك ولزهقت نفسك اشتياهاً ولو اطلعت إلى جهنم اطلاعة لذاب شحمك وليكيت الصديد بعد الدموع وليست الجلد بعد المسوح وقيل لرسول الله ﷺ إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال «سينهاه ما يعمل» (١٢٧٧).

وقال ﷺ : « رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت فإن أبت نضح في وجهها الماء » ، وقال ﷺ : « رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلت فإن أبت نضحت في وجهه الماء » (١٢٧٨).

= يا رسول الله إني لست هناك ولا يبلغ عملى ذلك فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزل جبريل عليه السلام فقال أخبر فلاناً أن الله عز وجل أجاره من النار وأدخله الجنة « قال العراقي : لم أقف له على أصل ...

(١٢٧٦) حديث : « أن جبريل قال للنبي ﷺ نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي ﷺ بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل » . قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال ذلك وليس فيه ذكر لجبريل . اهـ .

وقال مرقضى : وكذلك رواه أحمد ولفظهم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل رواه عن ابن عمر عن حفصة عن النبي ﷺ فحفصة هى التى أخبرت عبد الله بقوله ﷺ المذكور .

(١٢٧٧) حديث : « قيل لرسول الله ﷺ إن فلاناً يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال النبي ﷺ سينهاه ما يعمل » قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث أبى هريرة . اهـ . وفيه الإشارة إلى قوله تعالى إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر .

(١٢٧٨) حديث : قال ﷺ : « رحم الله رجلاً قام من الليل يصلى ثم أيقظ امرأته فصلت فإن أبت نضح أى رش » فى وجهها الماء ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم

وقال عليه السلام : « من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات » (١٢٧٩).

وقال عليه السلام : « أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل » (١٢٨٠).

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : « من نام عن حظه أو عن شيء منه بالليل فقرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأه من الليل » (١٢٨١).

(الآثار) : روى أن عمر رضي الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أياما كثيرة كما يعاد المريض وكان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال : إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله فقام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقل علىه كما تتقل الحبة على المقلاة ثم يثب ويصلى إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم أيقظت زوجها فصلى فإن أبى نضحت في وجهه الماء « قال العراقي : رواه أبو داود وابن حبان من حديث أبي هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن جرير . والحاكم .

(١٢٧٩) حديث : « من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : رواه الحاكم والبيهقي بلفظ فصليا ركعتين جميعا كتبنا ليلئذ والباقي سواء .

(١٢٨٠) حديث : « أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل » قال العراقي : الحديث رواه مسلم من حديث أبي هريرة بسند صحيح بلفظ : أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل . وكذلك رواه أبو داود والنسائي ومسنود الإمام أحمد وكذلك رواه الحاكم بلفظ : أفضل الصلاة بعد المكتوبة الصلاة في جوف الليل . وكذلك رواه البيهقي بلفظ : أفضل الصلاة بعد المفروضة والباقي سواء .

(١٢٨١) حديث : « من نام عن حظه أو عن شيء منه بالليل فقرأه ما بين صلاة الفجر والظهر كتب له كما لو قرأه من الليل » . قال العراقي : رواه مسلم .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والدارمي وابن خزيمة وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان عن ابن عمر ولفظ حديث عمر عند أبي نعيم في الحلية من نام عن حظه وقد كان يريد أن يقوم به فإن نومه صدقة تصدق الله به عليه وله أجر .

العابدين وقال الحسن رحمه الله ما تعلم علما أشد من مكابدة الليل ونفقة هذا المال قليل له ما بال المهجدين من أحسن الناس وجوها قال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نوراً من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره فمهد له فراش فنام عليه حتى فاته ورده فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبداً وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جن عليه الليل يأتى فراشه فيمر يده عليه ويقول إنك لين ووالله إن فى الجنة لألين منك ولا يزال يصلى الليل كله وقال الفضيل إني لأستقبل الليل من أوله فيهلونى طوله فافتتح القرآن فأصبح وما قضيت نهمتى وقال الحسن إن الرجل ليذهب الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن أشيم رحمه الله يصلى الليل كله فإذا كان فى السحر قال إلهي ليس مثلى يطلب الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء إني لأضعف عن قيام الليل فقال له: يا أخى لا تعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان فى جوف الليل قامت الجارية فقالت: يا أهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا: أصبحنا أطلع الفجر فقالت: وما تصلون إلا المكتوبة قالوا: نعم فرجعت إلى الحسن فقال: يا مولاي بعتنى من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردنى فردها وقال الربيع بن خثيم فى منزل الشافعى رحمته ليالى كثيرة فلم يكن ينام من الليل إلا يسيراً وقال أبو الجوزية لقد صحبت أبا حنيفة رحمته ستة أشهر فما فيها ليلة وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحى نصف الليل فمر يقوم فقالوا: إن هذا يحى الليل كله فقال إني أستحي أن أوصف بما لا أفعل فكان بعد ذلك يحى الليل كله ويروى أنه ما كان له فراش بالليل ويقال إن مالك بن دينار رحمته بات يردد هذه الآية ليلة حتى أصبح ﴿أَرْحِبُ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَأَن يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُم مَّا يَشَاءُونَ﴾ البقرة: ٢١ الآية .

وقال المغيرة بن حبيب رمت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام إلى مصلاه فقبض على لحيته فخنقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيبة مالك على النار إلهي قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأى الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ومثت فإذا أنا فى المنام بجارية كأحسن ما يكون وفى يدها رقعة فقالت لى اتحسن تقرأ فقلت: نعم فدفعته إلى الرقعة فإذا فيها :

أألهتك اللذائد والأمانى عن البيض الأوانس فى الجنان
تعيش مخلدًا لا موت فيها وتلهو فى الجنان مع الحسان
تنبه من منامك إن خيرًا من النوم التهجّد بالقرآن

وقيل حج مسروق فما بات ليلة إلا ساجدًا ويروى عن أهر بن مغيث وكان من القوامين أنه قال رأيت فى المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها : من أنت قالت : حوراء فقلت : زوجيني نفسك فقالت : اخطنى إلى سيدى وأمهرنى فقلت : وما مهرك قالت : طول التهجد وقال يوسف بن مهران بلغنى أن تحت العرش ملكًا فى صورة ديك برائه من لؤلؤ وصنصنه من زبرجد أخضر فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم القائمون فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم المتجهدون فإذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال : ليقم المصلون فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقم الغافلون وعليهم أوزارهم وقيل إن وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى فى بيتى شيطانًا أحب إلى من أن أرى فى بيتى وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفزع إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة فى النوم فسمعتة يقول وعزتى وجلالى لأكرم من مثوى سليمان التيمي فإنه صلى لى الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة ويقال كان مذهبه أن النوم إذا خامر القلب بطل الوضوء وروى فى بعض الكتب القديمة عن الله أنه قال إن عبدى الذى هو عبدى حقًا الذى لا ينتظر بقيامه صباح الديكة .

بيان الأسباب التى بها يتيسر قيام الليل

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا على من وفق للقيام بشروطه الميسرة له ظاهرًا وباطنًا (فأما الظاهرة) فأربعة أمور : -

(الاول): أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول : معاشر المريدين لا تأكلوا كثيرًا فتشربوا كثيرًا فترقدوا كثيرًا فتنحسروا عند الموت كثيرًا وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام .

(الثاني) : أن لا يتعب نفسه بالنهار فى الأعمال التى تعيا بها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فإن ذلك أيضا مجلبة للنوم .

(الثالث) : أن لا يترك القيلولة بالنهار فإنها سنة (١٢٨٢) . للاستعانة على قيام الليل .

(الرابع) : أن لا يحتقب الأوزار بالنهار فإن ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة ، قال : رجل للحسن : يا أبا سعيد ، إنى آيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهورى فما بالى لا أقوم؟ فقال : ذنوبك قيدتك . وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لغظهم ولغوهم يقول : أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فإنهم لا يقيلون . وقال الثورى : حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته ، قيل : وما ذاك الذنب؟ قال : رأيت رجلا ييكنى فقلت فى نفسى : هذا مرء . وقال بعضهم : دخلت على كرز بن وبرة وهو ييكنى فقلت : أتاك نعى بعض أهلك؟ فقال : أشد ، فقلت : وجع يؤلمك؟ قال : أشد ، قلت : فما ذاك؟ قال : بابى مغلق وسترى مسبل ولم أقرأ حزى البارحة وما ذاك إلا بذنوب أحدثته وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر ، والقليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير . ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تفوت أحدا صلاة الجماعة إلا بذنوب ، وكان يقول : الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة بعد ، وقال بعض العلماء : إذا صمت يا مسكين فانظر عند من تظفر وعلى أى شئ تظفر فإن العبد لياكل أكلة فينقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حاله الأولى فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتمنع من قيام الليل وأخصها بالتأثير تناول الحرام وتؤثر اللقمة الحلال فى تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لا يؤثر غيرها ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له ، ولذلك قال بعضهم : كم من أكلة منعت قيام ليلة ، وكم من نظرة منعت قراءة سورة ، وإن العبد لياكل أكلة أو يفعل فعلة فيحرم بها قيام سنة ، وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات . وقال بعض السجانيين : كنت سجاناً نيفاً وثلاثين سنة أسأل كل مأخوذ بالليل أنه هل صلى العشاء فى جماعة فكانوا يقولون لا وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطى الفحشاء والمنكر .

(١٢٨٢) حديث : « الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وقد تقدم .

وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور

(الأول): سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق لهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام وإن قام فلا يتفكر في صلاته إلا في مهماته ولا يجول إلا في وساوسه وفي مثل ذلك يقال:

يخبرني البواب أنك نائم وأنت إذا استيقظت أيضاً فنائم

(الثاني): خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فإنه إذا تفكر في أهوال الآخرة ودركات جهنم طار نومه وعظم حذره كما قال طاوس إن ذكر جهنم طير نوم العابدين وكما حكى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدته : إن قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار فقال : إن صهيياً إذا ذكر النار لا يأتيه النوم وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل فقال : إذا ذكرت النار اشتد خوفي وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر أن أنام وقال ذو النون المصري رحمه الله :

منع القرآن بوعده ووعيده مقل العيون بليها أن تهجعا
فهموا عن الملك الجليل كلامه فرقابهم ذلت إليه تخضعاً

وأنشدوا أيضاً:

يا طويل الرقاد والغفلات كثرة النوم تورث الحسرات
إن في القبر إن نزلت إليه لرقادا يطول بعد الممات
ومهاداً ممهداً لك فيه بذنوب عملت أو حسرات
أأمنت البيات من ملك المو ت وكم نال آمنا ببيات

وقال ابن المبارك :

إذا ما الليل أظلم كابدوه فيسفر عنهم وهم ركوع
أطار الخوف نومهم فقاموا وأهل الأمن في الدنيا هجوع

(الثالث): أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه إلى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوته فمهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلى حتى أصبح فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنى كنت أتفكر فى حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقمتم طول ليلتى شوقاً إليها .

(الرابع) : وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بأنه فى قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناج ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب لا محالة الخلو به وتلذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل فأما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو لملك بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به فى الخلو ومناجاته حتى لا يأتية النوم طول ليلة .

فإن قلت : إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يرى فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستر أو كان فى بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع فى أمر آخر سواء وكان يتنعم بإظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه وإن كان ذلك أيضا معلوما عنده .

فإن قلت : إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى، فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة فى عرض أحواله عليه ورفع سريره إليه كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره فى أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذى يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته فى جنح الليل يتلذذ به فى رجاء إنعامه والرجاء فى حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه فى الخلوات وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل فى تلذذهم بقيام الليل واستقصايرهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنبت والليل قال ما راعيته قط يرينى وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد وقال آخر أنا والليل فرسا رهان مرة يسبقنى إلى الفجر

ومرة يقطعنى عن الفكر، وقيل لبعضهم: كيف الليل عليك؟ فقال: ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغتم بفجره إذا طلع، ما تم فرحى به قط. وقال على بن بكار: منذ أربعين سنة ما أحرزنى شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام لخلوتى ربى وإذا طلعت حزنت لدخول الناس على وقال أبو سليمان أهل الليل فى ليلهم ألد من أهل اللهو فى لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء فى الدنيا وقال أيضا: لو عوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس فى الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملق فى قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم لذل المناجاة ليست من الدنيا إنما هى من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم، وقال ابن المنكدر: ما بقى من لذات الدنيا إلا ثلاث: قيام الليل، ولقاء الإخوان، والصلاة فى الجماعة. وقال بعض العارفين: إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتقين فيملؤها أنواراً فتزد الفوائد على قلوبهم فتستتر ثم تنتشر من قلوبهم العوافى إلى قلوب الغافلين وقال بعض العلماء من القدماء إن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين إن لى عبادة من عبادى أحبهم ويحبونى ويشاقون إلى وأشاق إليهم ويذكرونى وأذكروهم وينظرون لى وأنظر إليهم فإن حذوت طريقهم أحببتك وإن عدلت عنهم مقتك قال: يا رب وما علامتهم قال: يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وخل كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقترشوا إلى وجوههم وناجوني بكلامى وتعلقوا إلى بانعامى فبين صارخ وبكى، وبين متأوه وشاكى، يعنى ما يتحملون من أجلى، ويسمعى ما يشتكون من حبى، أول ما أعطيهم أقذف من نورى فى قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات والأرضون السبع وما فيها فى موازينهم لاستقللتها لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم أفترى من أقبلت بوجهى عليه أيعلم أحد ما أريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار رحمه الله: إذا قام العبد يتعبد من الليل قرب منه الجبار عز وجل وكانوا يرون لا يجدون من الرقة والحلاوة فى قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب وهذا له سر وتحقيق ستأتى الإشارة إليه فى كتاب المحبة، وفى الأخبار عن الله عز وجل أى عبدى أنا الله الذى اقتربت من قلبك وبالعقب رأيت نورى وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال أستاذه

يا بنى إن لله نفحات فى الليل والنهار تصيب القلوب المتيقظة وتخطئ القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال يا سيدى تركتنى لا أنام بالليل ولا بالنهار، واعلم أن هذه النفحات بالليل أرحمى لما فى قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل وفى الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه » (١٢٨٣).

وفى رواية أخرى : يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة ومطلوب القائمين تلك الساعة وهى مبهمه فى جملة الليل كليلة القدر فى شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهى ساعة النفحات المذكورة والله أعلم .

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب :

(الأولى) : إحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار فى وقت اشتغال النار وقد كان ذلك طزيق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من وازب عليه أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المدنيان وفضيل ابن عياض وهيب بن الورد المكيان وطاوس وهب بن منبه اليمانيان والربيع بن خيثم والحكم الكوفيان وأبو سليمان الداراني وعلى بن بكار الشاميان وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلماني الفارسيان ومالك بن دينار وسليمان التيمي ويزيد الرقاشي وحبيب بن أبى ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهمس بن المنهال وكان يختم فى الشهر تسعين ختمة وما لم يفهمه رجع وقرأه مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ومحمد ابن المنكدر فى جماعة يكثر عددهم .

(١٢٨٣) حديث : جابر : « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة » رواه مسلم .

(المرتبة الثانية) : أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينحصر عدد المواظبين عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل والسدس الأخير منه حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل .

(المرتبة الثالثة) : أن يقوم ثلث الليل فينبغي أن ينام النصف الأول والسدس الأخير وبالجمله نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب النعاس بالغداة وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صفرة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحرًا قلت صفرة وجهه وقل نعاسه وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة » (١٢٨٤) .

وقالت أيضا رضي الله عنها : « ما ألفتيه بعد السحر إلا نائمًا » (١٢٨٥) .

حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبل الصبح سنة، منهم أبو هريرة رضي الله عنه وكان نوم هذا الوقت سببا للمكاشفة والمجاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الأخير ونوم السدس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم .

(١٢٨٤) حديث : « كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال - المؤذن رضي الله عنه - فيؤذنه بالصلاة » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيى آخره ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائي فإذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فإذا كانت له حاجة ألم بأهله ولأبى داود كان إذ قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أيقظني وصلى ركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلى ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلفظ : كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة وقال مسلم إذا صلى ركعتي الفجر .

(١٢٨٥) حديث : عائشة رضي الله عنها : « ما ألفتيه بعد السحر الأعلى إلا نائمًا » تعنى رسول الله ﷺ كذا في القوت قال العراقي : متفق عليه بلفظ ما ألفى رسول الله ﷺ السحر الأعلى في بيتي أو عندى إلا نائمًا لم يقل البخارى الأعلى وقال ابن ماجه ما كنت ألقى أو ألقى النبي ﷺ من آخر الليل إلا وهو نائم عندى . اهـ . وفى القوت وفى الخبر الآخر كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل اضطجع على شقه الأيمن ضجعة حتى يأتيه بلال فيخرج معه إلى الصلاة فقد كانوا يستحبون هذه بعد الوتر قبل صلاة الصبح .

(المرتبة الرابعة) : أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السدس الأخير منه .

(المرتبة الخامسة) : أن لا يراعى التقدير فإن ذلك إنما يتيسر لئبى يوحى إليه أو لمن يعرف منازل القمر ويوكل به من يراقبه ويواظبه ويوقظه ثم ربما يضطرب فى ليالى الغيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتبه قىام فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له فى الليل نومتان وقومتان وهو مكابدة الليل وأشد الأعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله ﷺ (١٢٨٦)

وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هى أول نومة فإذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لى عينا فأما قيام رسول الله ﷺ من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثة أو سدسه (١٢٨٧) .

(١٢٨٦) حديث : « قيامه من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فنام فإذا قام فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم، فيكون له فى الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وهو من أشد الأعمال وأفضلها، وهذه طريقة أهل الحضور واليقظة وأهل الأفكار والتذكرة » وقد كان هذا من أخلاق رسول الله ﷺ قائماً إلا رأيته ولا كنت تريد أن تراه نائماً إلا رأيته قال العراقي: روى أبو داود والترمذى وصححه وابن ماجه من حديث أم سلمة كان يصلى وينام قدر ما صلى ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح . وللبخارى من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيته .. الحديث . اهـ .

قال مرتضى : وللنسائي كان يصلى السعنة ثم يسبح ثم يصلى بعدها ما شاء الله من الليل ثم ينصرف فيرقد مثل ما صلى ثم إنه يستيقظ من نومه ذلك فيصلّى مثل ما نام وصلاته تلك الأخيرة تكون إلى الصبح .

(١٢٨٧) حديث : « قيام رسول الله ﷺ نصف الليل أو ثلثة أو سدسه » وفى بعض النسخ أو ثلثيه بعد قوله أو ثلثة : مختلف ذلك فى الليالى . قال العراقي: رواه الشيخان من حديث ابن عباس قام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ ... الحديث وفى رواية للبخارى فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء ... الحديث ولأبى داود حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ ... الحديث ولمسلم من حديث عائشة فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل .

يختلف ذلك في الليالي ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِ أَلْفِ لَيْلٍ وَنَهْمُ وَتَنَاسُ﴾ (المزمل: ٢٠٠) .

فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ونصف سدسه فإن كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضي الله عنها: « كان عليه السلام يقوم إذا سمع الصارخ » (١٢٨٨) .

يعنى الديك وهكذا يكون السدس فما دونه وروى غير واحد أنه قال : « راعيت صلاة رسول الله ﷺ في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زمناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلاً حتى بلغ إنك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سواكاً فاستاك به وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال: ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة » (١٢٨٩) .

(المرتبة السادسة) : وهى الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تتعذر عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة ساعة مشغولاً بالذكر والدعاء فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الأثر صل من الليل ولو قدر حلب شاة (١٢٩٠) .

(١٢٨٨) حديث : عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ يقوم إذا سمع الصارخ » قال العراقي: متفق عليه .

وقال مرتضى: ورواه كذلك أحمد وأبو داود والنسائي .

(١٢٨٩) حديث : روى غير واحد من الصحابة وقع في بعض النسخ وروى واقد وأخاله تصحيحاً أنه قال : « راعيت صلاة رسول الله ﷺ ليلاً فنام بعد العشاء زمناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال : ربنا ما خلقت هذا باطلاً حتى بلغ إنك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سواكاً فاستاك به وتوضأ وصلى حتى قلت قد صلى مثل الذي نام ثم اضطجع حتى قلت قد نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة » قال العراقي: رواه النسائي من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قال : قلت وأنا في سفر مع رسول الله ﷺ والله لأرقي رسول الله ﷺ فذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلاً قال لأرمقن صلاة رسول الله ﷺ الليلة فذكر الحديث وفيه أنه أخذ سواكه من مؤخرة الرجل وهذا يدل على أنه أيضاً كان في سفر .

(١٢٩٠) حديث : « صل من الليل ولو قدر حلب شاة » . قال العراقي : رواه أبو يعلى من =

فهذه طرق القسمة فليختر المريد لنفسه ما يراه أسير عليه وحيث يتعذر عليه القيام فى وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل إحياء ما بين العشاءين والورد الذى بعد العشاء ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدرکه الصبح نائما ويقوم بطرفى الليل وهذه هى المرتبة السابعة ومهما كان النظر إلى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما فى المرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيهما إلى القدر فليس يجرى أمرهما فى التقدم والتأخر على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه فى السادسة ولا الخامسة دون الرابعة .

بيان الليالى والأيام الفاضلة

اعلم أن الليالى المخصوصة بمزيد الفضل التى يتأكد فيها استجواب الإحياء فى الستة خمس عشرة ليلة لا ينبغي أن يغفل المريد عنها فإنها مواسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل المريد عن فضائل الأوقات لم ينتج فستة من هذه الليالى فى شهر رمضان خمس فى أوتار العشر الأخير إذ فيها تطلب ليلة القدر وليلة سبع عشرة من رمضان فهى ليلة صيحتها يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فيه كانت وقعة بدر وقال ابن الزبير رحمه الله هى ليلة القدر وأما التسع الأخر فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وهى ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة فقد قال عليه السلام «للعامل من هذه الليالى حسنات مائة سنة فمن صلى فى هذه الليلة اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد فى كل ركعتين ويسلم فى آخرهن ثم يقول سبحان الله

= حديث ابن عباس فى صلاة مرفوعاً نصفه ثلثه ربعه فواق حلب ناقة فواق حلب شاة ولابى الوليد بن مغيث من رواية إياس بن معاوية مرسل لا بد من صلاة الليل ولو حلبة ناقة أو حلبة شاة . اهـ

وقال مرتضى : أورد هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار أربع ركعات ويكون مقدار ركعتين . اهـ . وروى ابن أبى شيبه والبيهقى ومحمد بن نصر فى الصلاة عن الحسن مرسل صلوا من الليل ولو أربعاً صلوا من الليل ولو ركعتين ما من أهل بيت تعرف لهم صلاة من الليل إلا ناداهم مناد يا أهل البيت قوموا لصلاتكم وإياس بن معاوية المذكور هو المزى ومرسله رواه الطبرانى فى الكبير وأبو نعيم بلفظ لا بد من صلاة ليل ولو حلب ناقة ولو حلب شاة وما كان بعد صلاة العشاء الأخيرة فهو من الليل .





نور اليقين في تخریج أحادیث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقرئها وتقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجلية المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، و ذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

١٩

وَبِهَادِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَحْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَمَّاشِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْبَغْدَادِيِّ

بِتَحْرِيبِهِ

الْخَافِظُ بْنُ أَبِي الْعَرُوفِ وَ السَّيِّدُ رُفْعَى الرَّوْبِري

دار غريب



والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائماً فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية» (١٢٩١).

وليلة النصف من شعبان ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلة العيدين قال عليه السلام : « من أحيا ليلتي العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب » (١٢٩٢).

(١٢٩١) حديث : « ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة قال النبي عليه السلام للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة فمن صلى فيها اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن يتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ويستغفر الله مائة مرة ويصلى على النبي عليه السلام مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائماً فإن الله سبحانه يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية» قال العراقي: ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا محمد الحباري رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن إبان عن أنس مرفوعاً ومحمد بن الفضل وإبان ضعيفان. اهـ.

وقال مرتضى : وروى الديلمي من طريق خالد بن الهياج بن بسطام عن أبيه عن سليمان التميمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان رضي الله عنه رفعه في رجب يوم ليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الأجر كمن صام مائة سنة وقام مائة سنة وهي ثلاث بقين من رجب في ذلك اليوم بعث الله محمداً نبياً قال السيوطي في ذيل الموضوعات هياج تركوا حديثه .

(١٢٩٢) حديث : « من أحيا ليلة العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب » قال العراقي: رواه ابن ماجة بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة . اهـ.

وقال مرتضى : رواه من طريق بقية عن أبي أمامة بلفظ من قام ليلتي العيد لله محسباً لم يميت قلبه حين تموت القلوب وبقيّة صدوق لكنه كثير التدليس وقد رواه بالنعنة ورواه ابن شاهين بسند فيه ضعيف ومجهول ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبادة بن الصامت بلفظ من أحيا ليلة الفطر وليلة الأضحى لم يميت قلبه يوم تموت القلوب فسياق المصنف أشبه بهذا السياق من سياق ابن ماجة وفي السند عمر بن هارون البلخي ضعيف ، وقال الحافظ : حديث مضطرب الإسناد وقد خولف في صحابيه وفي رفعه ورواه الحسن بن سفيان عن عبادة أيضاً وفيه بشر بن رافع متهم بالوضع وقال النووي في الأذكار يستحب إحياء ليلتي العيد بالذكر والصلاة وغيرهما من الطاعات لهذا الحديث فإنه وإن كان ضعيفاً لكن أحاديث الفضائل لا يحل فيها قال والأظهر أنه يحصل الإحياء بمعظم الليل . اهـ . وروى ابن عساکر =

وأما الأيام الفاضلة فتسعة عشر يستحب مواصلة الأوراد فيها يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهراً وهو اليوم الذى أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد ﷺ بالرسالة » (١٢٩٣).

ويوم سبعة عشر من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوما العيدين والأيام المعلومات وهي عشر من ذى الحجة والأيام المعدودات وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة » (١٢٩٤).

في التاريخ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه من أحيا الليالى الأربع وجبت له الجنة : ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر قال الحافظ حديث غريب وعبد الرحيم بن زيد العمى راويه متروك وسبقه ابن الجوزى فقال حديث لا يصح وعبد الرحيم قال يحكى كذاب وقال النسائي متروك وقال الشافعى بلغنا أن الدعاء يستجاب فى خمس ليال أول ليلة من رجب وليلة نصف شعبان وليلى العيد وليلة الجمعة .

(تنبيه) : قال صاحب القوت وقد قيل إن هذه يعنى ليلة النصف من شعبان هى التى قال الله تعالى : فيها يفرق كل أمر حكيم . وإنه ينسخ فيها أمر السنة وتدير الأحكام إلى مثلها من قابل والله أعلم والصحيح من ذلك عندى أنه فى ليلة القدر وبذلك سميت لأن التنزيل يشهد له إذ فى أول الآية إنا أنزلناه فى ليلة مباركة ثم وصفها فقال فيها يفرق كل أمر حكيم فالقرآن إنما أنزل فى ليلة القدر فكانت هذه الآية بهذا الوصف فى هذه الليلة موافقاً لقوله عز وجل إنا أنزلناه فى ليلة القدر . اهـ.

(١٢٩٣) حديث : « من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله عز وجل له صيام ستين شهراً وهو اليوم الذى هبط فيه جبريل على محمد ﷺ بالرسالة » . قال العراقي : رواه أبو موسى المدينى فى كتاب فضائل الليالى والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه . اهـ . وقال مرقضى : وقد سبق فى حديث سلمان فى ذلك اليوم بعث الله محمداً ﷺ نبياً .

(١٢٩٤) حديث : « إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة » .

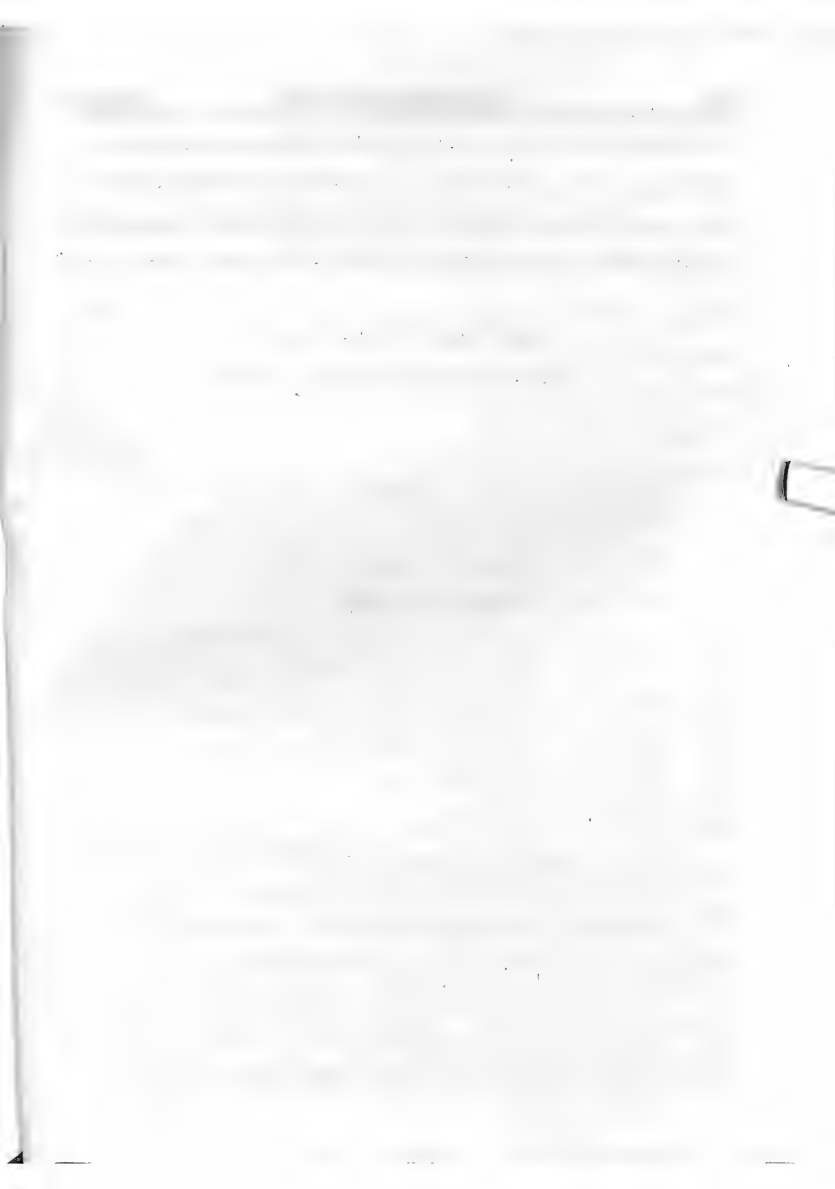
قال مرقضى : هكذا أورده صاحب القوت وقد تقدم فى الباب الخامس من الصلاة أورد هناك مقتصرًا على الجملة الأولى ورواه بجملته ابن حبان فى الضعفاء وأبو نعيم فى الحلية والدارقطنى فى الأفراد وابن عدى فى الكامل والبيهقى فى الشعب من حديث عائشة . قال العراقي هناك : ولم أجده من حديث أنس . اهـ . قال الدارقطنى فى الأفراد حدثنا أبو =

وقال بعض العلماء من أخذ مهناه في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهناه في الآخرة وأراد به العبدن والجمعة وعرفة وعاشوراء، ومن فواضل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والاثنين ترفع فهما الأعمال إلى الله تعالى وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصرم فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين .

تم بحمد الله (كتاب ترتيب الأوراد)

يتلوه إن شاء الله تعالى (كتاب آداب الأكل)

محمد بن مساعد حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري عن عبد العزيز بن أبان عن الثوري عن هشام عن أبيه عن عائشة وأما أبو نعيم فقال في الحلية : بعد أن أخرجه تفرد به إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي خالد القرشي وأما البيهقي فأورده من طريقين وقال لا يصح وإنما يعرف من حديث عبد العزيز بن أبان عن سفيان وهو ضعيف بمرة وهو عن الثوري باطل ليس له أصل وأعله ابن الجوزي بعدد العزيز فأورده في الموضوعات وقال تفرد به وهو كذاب وقال الذهبي في الميزان هو أحد المتروكين قال يحيى : كذاب خبيث حدث بأحاديث موضوعة وقال أبو حاتم لا يكتب حديثه وقال البخاري تركوا حديثه وساق له هذا الخبر ونارح السيوطي ابن الجوزي في دعوى تفرد عبد العزيز به وأورد له طريقاً أخرى في اللآلئ المصنوعة .



فهرس ربيع العبادات

الموضوع	الصفحة
١- مقدمة التحقيق للشيخ محمد الحافظ التجاني	٣
٢- نبذة عن الكتاب	١٥
٣- تقديم وتعريف بالإمام الغزالي رحمه الله (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ)	١٧
٤- تقديم وتعريف بالإمام الحافظ العراقي رحمه الله (٧٢٥ - ٨٠٦ هـ)	٢١
٥- تقديم وتعريف بالسيد محمد الزبيدي (الشهير بمرتضى) (١١٤٥ - ١٢٠٥ هـ)	٢٣
٦- مقدمة الإمام الغزالي رحمه الله	٢٧

الكتاب الأول من ربيع العبادات

٧- كتاب العلم	٣٣
٨- الباب الأول : فضيلة العلم	٣٥
٩- فضيلة التعلم	٥٨
١٠- بداية الجزء الثاني	٦٥
١١- فضيلة التعليم	٦٨
١٢- في الشواهد العقلية	٨٤
١٣- الباب الثاني : بيان العلم الذي هو فرض عين	٨٩
١٤- بيان العلم الذي هو فرض كفاية	٩٤
١٥- الباب الثالث : بيان علة ذم العلم المذموم	١٢٧
١٦- بداية الجزء الثالث	١٢٩
١٧- بيان ما يدل من ألفاظ العلوم	١٣٦
١٨- بيان القدر المحمود من العلوم المحمود	١٦١

الموضوع

الصفحة

- ١٩- الباب الرابع : سبب اقبال الخلق علي علم الخلاف - تفصيل
 آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها ١٦٩
- ٢٠- بيان التليس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف ١٧٠
- ٢١- بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق ١٧٥
- ٢٢- الباب الخامس : في آداب المعلم والمتعلم ١٨٧
- ٢٣- بداية الجزء الرابع ١٩٣
- ٢٤- بيان وظائف المرشد المعلم ٢٠٢
- ٢٥- الباب السادس : آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة
 والعلماء السوء ٢١١
- ٢٦- بداية الجزء الخامس ٢٥٧
- ٢٧- الباب السابع : بيان شرف العقل ٢٨١
- ٢٨- بيان حقيقة العقل وأقسامه ٢٩٠
- ٢٩- بيان تفاوت النفوس في العقل ٢٩٥

الكتاب الثاني من ريع العبادات

- ٣٠- كتاب قواعد العقائد ٢٩٩
- ٣١- الفصل الأول - ترجمة عقيدة أهل السنة ٣٠١
- ٣٢- الفصل الثاني - وجه التدريج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد ٣١١
- ٣٣- بداية الجزء السادس ٣٢١
- ٣٤- الفصل الثالث - لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس ٣٣٥
- ٣٥- الركن الأول - من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ٣٣٦
- ٣٦- الركن الثاني - العلم بصفات الله تعالى ٣٤٢
- ٣٧- الركن الثالث - العلم بأفعال الله تعالى ٣٤٦
- ٣٨- الركن الرابع - السمعية وتصديقه عليه السلام فيما أخبر عنه ٣٥٦
- ٣٩- الفصل الرابع - الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال
 وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه ٣٦٣
- ٤٠- بداية الجزء السابع ٣٨٥

الموضوع

الصفحة

الكتاب الثالث من ريع العبادات

- ٤١- كتاب أسرار الطهارة ٣٨٩
- ٤٢- القسم الأول : فى طهارة الخبث - الطرف الأول من المنزل ٣٩٨
- ٤٣- الطرف الثانى : فى المزال به ٣٩٩
- ٤٤- الطرف الثالث : فى كيفية الإزالة ٤٠٣
- ٤٥- القسم الثانى : فى طهارة الأحداث - باب آداب قضاء الحاجة ٤٠٣
- ٤٦- كيفية الاستنجاء ٤٠٦
- ٤٧- كيفية الوضوء ٤٠٧
- ٤٨- فضيلة الوضوء ٤١٥
- ٤٩- كيفية الغسل ٤٢٠
- ٥٠- كيفية التيمم ٤٢١
- ٥١- القسم الثالث : فى النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة ٤٢٢
- ٥٢- القسم الثانى : فيما يحدث فى البدن من الأجزاء ٤٣٠

الكتاب الرابع من ريع العبادات

- ٥٣- كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما ٤٤٥
- ٥٤- الباب الأول : فى فضائل الصلاة - فضيلة الآذان ٤٤٧
- ٥٥- فضيلة المكتوبة ٤٤٨
- ٥٦- بداية الجزء الثامن ٤٤٩
- ٥٧- فضيلة إتمام الأركان ٤٥٤
- ٥٨- فضيلة الجماعة ٤٥٦
- ٥٩- فضيلة السجود ٤٥٩
- ٦٠- فضيلة الخشوع ٤٦٢
- ٦١- فضيلة المسجد وموضع الصلاة ٤٦٦

الصفحة

الموضوع

- ٦٢- الباب الثانى : فى كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة
 ٤٧٣ والبداءة بالتكبير وما قبله
- ٦٣- الركوع ولواحقه ٤٧٩
- ٦٤- السجود ٤٨٢
- ٦٥- التشهد ٤٨٣
- ٦٦- المنهيات ٤٨٦
- ٦٧- تمييز الفرائض والسنن ٤٩٢
- ٦٨- الباب الثالث : فى الشروط الباطنة من أعمال القلب
 ٤٩٧ - بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب
- ٦٩- بيان المعانى الباطنة التى تتم بها حياة الصلاة ٥٠٢
- ٧٠- بيان الدواء النافع فى حضور القلب ٥٠٦
- ٧١- بيان تفصيل ما ينبغى أن يحضر فى القلب عند كل ركن وشرط من أعمال
 الصلاة ٥١٠
- ٧٢- بداية الجزء التاسع ٥١٣
- ٧٣- حكايات وأخبار فى صلاة الخاشعين عليه السلام ٥٢٥
- ٧٤- الباب الرابع : فى الإمامة والقدوة وفى أركان الصلاة -
 الوظائف التى على الإمام قبل الصلاة ٥٣١
- ٧٥- وظائف القراءة ٥٣٨
- ٧٦- وظائف الأركان ٥٦٥
- ٧٧- وظائف التحلل ٥٦٨
- ٧٨- الباب الخامس : فضيلة الجمعة ٥٧١
- ٧٩- بداية الجزء العاشر ٥٧٧
- ٨٠- بيان شروط الجمعة ٥٧٧
- ٨١- بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة ٥٧٩

الموضوع

الصفحة

- ٨٢- بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذى يعم جميع النهار ٥٩٨
- ٨٣- الباب السادس : فى مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المرید إلى معرفتها ٦١٥
- ٨٤- الباب السابع : فى النوازل من الصلوات ٦٢٥
- ٨٥- القسم الأول : ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي ٦٢٦
- ٨٦- بداية الجزء الحادى عشر ٦٤١
- ٨٧- القسم الثانى : ما يتكرر بتكرر الأسابيع ٦٥٠
- ٨٨- القسم الثالث : ما يتكرر بتكرر السنين ٦٦٥
- ٨٩- القسم الرابع : ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمراقبات ٦٧٧

الكتاب الخامس من ريع العبادات

- ٩٠- كتاب أسرار الزكاة ٧٠١
- ٩١- بداية الجزء الثانى عشر ٧٠٥
- ٩٢- الفصل الأول : فى أنواع الزكاة وأسباب وجوبها ٧٠٩
- النوع الأول : زكاة النعم ٧٠٩
- ٩٣- النوع الثانى : زكاة المعشرات ٧١١
- ٩٤- النوع الثالث : زكاة النقدين ٧١٢
- ٩٥- النوع الرابع : زكاة التجارة ٧١٢
- ٩٦- النوع الخامس : الركاز والمعدن ٧١٣
- ٩٧- النوع السادس : فى صدقة الفطر ٧١٣
- ٩٨- الفصل الثانى : فى الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة ٧١٧
- ٩٩- بيان دقائق الآداب الباطنة فى الزكاة ٧٢٠
- ١٠٠- الفصل الثالث : فى القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه ٧٣٩
- بيان أسباب الاستحقاق ٧٣٩
- ١٠١- بيان وظائف القابض ٧٤٢
- ١٠٢- الفصل الرابع : صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها ٧٤٩
- بيان فضيلة الصدقة ٧٤٩

الموضوع الصفحة

- ١٠٣- بيان إخفاء الصدقة ٧٥٧
- ١٠٤- بيان إظهار الصدقة والتحدث به ٧٦٠
- ١٠٥- بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة ٧٦٥

الكتاب السادس من ريع العبادات

- ١٠٦- كتاب أسرار الصوم ٧٦٧
- ١٠٧- بداية الجزء الثالث عشر ٧٦٩
- ١٠٨- كتاب أسرار الصوم ٧٦٩
- ١٠٩- الفصل الأول : فى الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده الواجبات الظاهرة ٧٧٥
- ١١٠- لوازم الإفطار ٧٧٦
- ١١١- الفصل الثانى : فى أسرار الصوم وشروطه الباطنة ٧٨١
- ١١٢- الفصل الثالث : فى التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه ٧٨٧

الكتاب السابع من ريع العبادات

- ١١٣- كتاب أسرار الحج ٧٩٥
- ١١٤- الباب الأول : الفصل الأول : فضيلة الحج ٧٩٩
- ١١٥- فضيلة البيت ومكة المشرفة ٨٠٦
- ١١٦- فضيلة المقام بمكة المكرمة حرسها الله تعالى وكراهيته ٨١١
- ١١٧- فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد ٨١٣
- ١١٨- الفصل الثانى : فى شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته ٨١٩
- ١١٩- الباب الثانى : فى ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع ٨٢٣
- ١٢٠- أولاً : من أول السفر إلى الإحرام ٨٢٣
- ١٢١- ثانيا : فى آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة ٨٢٧
- ١٢٢- ثالثا : فى آداب دخول مكة إلى الطواف ٨٢٩
- ١٢٣- رابعا : فى الطواف ٨٣١
- ١٢٤- بداية الجزء الرابع عشر ٨٣٣
- ١٢٥- خامسا : فى السعى ٨٣٥

الموضوع

الصفحة

- ١٢٦- سادسا : فى الوقوف وما قبله ٨٣٧
- ١٢٧- سابعا : فى بقية أعمال الحج من المبيت والرمى والنحر والحلق والطواف - ٨٤٢
- ١٢٨- ثامنا : فى صفة العمرة وما يعدها إلى طواف الوداع ٨٤٧
- ١٢٩- تاسعا : فى طواف الوداع ٨٤٨
- ١٣٠- عاشرا : فى زيارة المدينة وآدابها ٨٤٩
- ١٣١- فصل : فى سنن الرجوع من السفر ٨٥٧
- ١٣٢- الباب الثالث : فى الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة - بيان دقائق الآداب ٨٥٩
- ١٣٣- بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص فى النية ٨٦٧

الكتاب الثامن من ربع العبادات

- ١٣٤- كتاب آداب تلاوة القرآن ٨٧٩
- ١٣٥- الباب الأول فى فضل القرآن وأهله وذم المقصرين فى تلاوته ٨٨٣
- ١٣٦- فضيلة القرآن ٨٨٣
- ١٣٧- ذم تلاوة الغافلين ٨٨٨
- ١٣٨- فى ظاهر آداب التلاوة ٨٩١
- ١٣٩- بداية الجزء الخامس عشر ٨٩٧
- ١٤٠- الباب الثالث : فى أعمال الباطن فى التلاوة ٩٠٩
- ١٤١- الباب الرابع : فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل ٩٢٧

الكتاب التاسع من ربع العبادات

- ١٤٢- كتاب الأذكار والدعوات ٩٣٩
- ١٤٣- الباب الأول : فى فضيلة الذكر ٩٤١
- ١٤٤- فائدة الذكر ٩٤٣
- ١٤٥- فضيلة مجالس الذكر ٩٤٩
- ١٤٦- فضيلة التهليل ٩٥٢
- ١٤٧- فضيلة التسبيح والتحميد وباقى الأذكار ٩٥٧
- ١٤٨- بداية الجزء السادس عشر ٩٦١

الصفحة

الموضوع

- ١٤٩- الباب الثاني : هي آداب الدعاء وفضله - فضيلة الدعاء ٩٧٥
- ١٥٠- آداب الدعاء ٩٧٧
- ١٥١- فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله ﷺ ٩٩١
- ١٥٢- فضيلة الاستغفار ٩٩٧
- ١٥٣- الباب الثالث : هي أدعية مأثورة ١٠٠٧
- ١٥٤- دعاء عائشة ؓ ١٠٠٨
- ١٥٥- دعاء فاطمة ؓ ١٠٠٩
- ١٥٦- دعاء أبي بكر الصديق ؓ ١٠٠٩
- ١٥٧- دعاء بريدة الأسلمي ؓ ١٠١٠
- ١٥٨- دعاء قبصة بن المخارق ؓ ١٠١١
- ١٥٩- دعاء أبي الدرداء ؓ ١٠١٢
- ١٦٠- دعاء الخليل إبراهيم عليه السلام ١٠١٢
- ١٦١- دعاء عيسى عليه السلام ١٠١٣
- ١٦٢- دعاء الخضر عليه السلام ١٠١٣
- ١٦٣- دعاء معروف الكرخي ؓ ١٠١٣
- ١٦٤- دعاء عتبة الغلام ١٠١٤
- ١٦٥- دعاء آدم عليه الصلاة والسلام ١٠١٤
- ١٦٦- دعاء علي بن أبي طالب ؓ ١٠١٤
- ١٦٧- دعاء ابن المعتز وهو سليمان التيمي وتسيحاته ؓ ١٠١٥
- ١٦٨- دعاء إبراهيم بن آدم ؓ ١٠١٦
- ١٦٩- الباب الرابع : هي أدعية مأثورة عن النبي ﷺ وعن أصحابه ؓ ١٠١٩
- ١٧٠- بداية الجزء السابع عشر ١٠٢٥
- ١٧١- أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي ﷺ ١٠٣١
- ١٧٢- الباب الخامس : هي الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث ١٠٣٧

الموضوع

الصفحة

الكتاب العاشر من ربع العبادات

- ١٧٣- كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل ١٠٧١
- ١٧٤- الباب الأول : فى فضيلة الأوراد ١٠٧٥
- ١٧٥- بيان أن المواظبة عليها هى الطريق إلى الله تعالى ١٠٧٥
- ١٧٦- بيان إعداد الأوراد وترتيبها ١٠٧٨
- ١٧٧- بداية الجزء الثامن عشر ١٠٨٩
- ١٧٨- بيان أوراد الليل ١١٠٢
- ١٧٩- بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال ١١٢٣
- ١٨٠- الباب الثانى : فى الأسباب الميسرة لقيام الليل - فضيلة إحياء ما بين
العشاءين ١١٣١
- ١٨١- فضيلة قيام الليل ١١٣٦
- ١٨٢- بيان الأسباب التى بها يتيسر قيام الليل ١١٤٣
- ١٨٣- بيان الميسرات الباطنة ١١٤٥
- ١٨٤- بيان طرق القسمة لأجزاء الليل ١١٤٨
- ١٨٥- بيان الليالى والأيام الفاضلة ١١٥٢
- ١٨٦- بداية الجزء التاسع عشر ١١٥٣
- ١٨٧- الفهرس ١١٥٧



كتاب آداب الأكل

وهو الكتاب الأول من ربيع العادات

وفيه أربع أبواب :

- (الباب الأول) : فيما لا بد للأكل من مراعاته وإن انفرد بالأكل .
- (الباب الثاني) : فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل .
- (الباب الثالث) : فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين .
- (الباب الرابع) : فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهها .

San Jose, CA

San Jose, CA

San Jose, CA

San Jose, CA

San Jose, CA

San Jose, CA

San Jose, CA

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب الأكل

وهو الأول من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى أحسن تدبير الكائنات، فخلق الأرض والسموات، وأنزل الماء الفرات من المعصرات، فأخرج به الحب والنبات، وقدر الأرزاق والأقوات، وحفظ بالماكولات قوى الحيوانات، وأعان على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات، والصلاة على محمد ذى المعجزات الباهرات، وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على عمر الأوقات، وتتضاعف بتعاقب الساعات، وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد : فإن مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى فى دار الثواب، ولا طريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل، ولا تمكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين: إن الأكل من الدين . وعليه نبه رب العالمين ، بقوله وهو أصدق القائلين : ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَاعْبُدُوهُ إِذَا حَسَرَ ﴾ (المؤمنون: ٥١) . فمن يقدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى، فلا ينبغى أن يترك نفسه مهملا سدى، يسترسل فى الأكل استرسال البهائم فى المرعى، فإن ما هو ذريعة إلى الدين ومسيلة إليه، ينبغى أن تظهر أنوار الدين عليه؛ وإنما أنوار الدين آدابه وسننه التى يزم العبد بزمामها، ويلجم المستقى بلجامها، حتى يتزن بميزان الشرع شهوة الطعام فى إقدامها وإحجامها، فيصير بسببها مدفعة للوزر، ومجلبة

للأجر، وإن كان فيها أوفى حظ للنفس. قال عليه السلام : « إن الرجل ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها إلى فمه وإلى في امرأته » (١٢٩٥). وإنما ذلك إذا رفعها بالدين وللدين، مراعى فيه آدابه ووظائفه، وها نحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل؛ فرائضها وسننها وآدابها ومروآتها وهيئاتها في أربعة أبواب، وفصل في آخرها.

الباب الأول : فيما لا بد للأكل من مراعاته وإن انفرد بالأكل .

الباب الثاني : فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل .

الباب الثالث : فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين .

الباب الرابع : فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهاها .

(١٢٩٥) حديث : قال عليه السلام : « إن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته » قال العراقي : رواه البخاري من حديث لسعد بن أبي وقاص : « وإنك مهما أنفقت من نفقة فإنها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك » .

الباب الأول

فيما لا بد للمنفرد منه

وهو ثلاثة أقسام : قسم قبل الأكل ، وقسم مع الأكل ، وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول

في الآداب التي تتقدم على الأكل

وهي سبعة :

الأول : أن يكون الطعام - بعد كونه حلالاً في نفسه - طيباً في جهة مكسبه، موافقاً للسنة والورع، لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع، ولا يحكم هوى ومداينة في دين، على ما سيأتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام، وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب؛ وهو الحلال، وقدم النهي عن الأكل الباطل على القتل؛ تفخيماً لأمر الحرام، وتعظيماً لبركة الحلال.

فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَتَرْتَمِبَ عَلَيْهَا ذِلَّةٌ وَإِلَىٰهَا يَصْلَحُونَ ﴾ (النساء : ٢٩) .

إلى قوله : ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا الْأَمْوَالَ مِنْكُمْ ﴾ (النساء : ٢٩) . الآية .

فالأصل في الطعام كونه طيباً، وهو من الفرائض وأصول الدين .

الثاني : غسل اليد ، قال ﷺ : « الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر، وبعده ينفي اللمم » (١٢٩٦) . وفي رواية : « ينفي الفقر قبل الطعام وبعده » . ولأن اليد لا تخلو عن لوث

(١٢٩٦) حديث : قال ﷺ : « الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر، وبعده ينفي اللمم » أي الجنون . قال العراقي : رواه القاضي في مسند الشهاب من رواية موسى الرضا عن آبائه متصلاً، وفي رواية من حديث ابن عباس « الوضوء ينفي الفقر قبل الطعام وبعده » لأن في ذلك شكر للنعمة، وفاء بحرمة الطعام ، والشكر يوجب المزيد، رواه الطبراني في الأوسط من طريق =

فى تعاطى الأعمال ، ففسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة ، ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة ، فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجرى منه مجرى الطهارة من الصلاة .

الثالث : أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض؛ فهو أقرب إلى فعل رسول الله ﷺ من رفعه على المائدة؛ « كان رسول الله ﷺ إذا أتى بطعام وضعه على الأرض » (١٢٩٧).

فهذا أقرب إلى التواضع ، فإن لم يكن فعلى السفرة؛ فإنها تذكر السفر، وتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى. وقال أنس بن مالك رحمه الله : « ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا فى سكرجة . قيل : فعلى ماذا كنتم تأكلون ؟ قال : على السفرة » (١٢٩٨).

نهشل ، عن الضحاك ، عن ابن عباس بلفظه : « الوضوء قبل الطعام وبعده ينقى الفقر ، وهو من سنن المرسلين » . قال الهيثمى : نهشل بن سعيد متروك ، وقال العراقى : ضعيف جداً والضحاك لم يسمع ابن عباس ، وقال ولده الولي العراقى : سنده ضعيف ولكن له شواهد ، وهى وإن كانت ضعيفة أيضاً لكنها تكسبه فضل قوة ، منها ما تقدم من رواية موسى الرضا ، ومنها ما رواه أبو داود والترمذى عن سلمان : « بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده » .

وقال مرتضى : وهذا الحديث الأخير رواه كذلك أحمد والحاكم ، كلهم فى الأطعمة ، عن سلمان قال : قرأت فى التوراة : بركة الطعام الوضوء قبله ، فذكرته للنبي ﷺ فذكره والحديث ضعفه أبو داود ، وقال الترمذى : لا نعرفه إلا من حديث قيس بن الربيع وهو مضعف . وقال الحاكم تفرد به قيس . وقال الذهبى : هو مع ضعف قيس فيه إرسال . لكن قال الحافظ المنذرى : قيس وإن كان فيه كلام لسوء حفظه لا يخرج الإنسان عن حد الحسن . وروى الحاكم فى تاريخه من رواية الحكم بن عبد الله الأيملى ، عن الزهرى ، عن سعيد بن المسيب ، عن عائشة مرفوعاً : « الوضوء قبل الطعام حسنة ، وبعده الطعام حسنات » .

(١٢٩٧) حديث : « كان رسول الله ﷺ إذا أتى بطعام وضعه على الأرض » . قال العراقى : رواه أحمد فى كتاب الزهد من رواية الحسن مرسلاً ، ورواه البزار من حديث أبى هريرة نحوه ، وفيه مجاعة وثقة أحمد وضعفه الدارقطنى اهـ .

قال مرتضى : وروى الطبرانى من حديث ابن عباس : « كان يجلس على الأرض ، ويأكل على الأرض » . وقد تقدم الكلام عليه فى الباب الثانى من كتاب الدعوات .

(١٢٩٨) حديث : « ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا فى سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون ؟ قال : على السفر » .

وقيل : أربع أحدثت بعد رسول الله ﷺ : الموائد، والمناخل، والأشنان (*)، والشيع.

واعلم أنا وإن قلنا : الأكل على السفرة أولى، فلسنا نقول الأكل على المائدة منهى عنه نهى كراهة أو تحريم؛ إذ لم يثبت فيه نهى، وما يقال إنه أبلع بعد رسول الله ﷺ فليس كل ما أبلع منهياً؛ بل المنهى بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمراً من الشرع مع بقاء علته، بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب، وليس في المائدة إلا رفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل، وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه. والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ليست متساوية، بل الأشنان حسن لما فيه من النظافة فإن الغسل مستحب للنظافة، والأشنان أتم في التنظيف، وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يعتاد عندهم، أو لا يتيسر، أو كانوا مشغولين بأمور أهم من المبالغة في النظافة، فقد كانوا لا يغسلون اليد أيضاً. وكانت مناديلهم أخص أقدامهم، وذلك لا يمنع كون الغسل مستحباً، وأما المنخل، فالمنقوص منه تطيب الطعام، وذلك مباح ما لم ينته إلى التعم المفرط، وأما المائدة فتيسر للأكل، وهو أيضاً مباح، ما لم ينته إلى الكبر والتعظيم، وأما الشيع فهو أشد هذه الأربعة؛ فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات، وتحريك الأدوية في البدن، فلتدرك التفرقة بين هذه المبدعات.

الرابع : أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه، ويستدعيها كذلك ؛ « كان رسول الله ﷺ ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه، وربما نصب رجله اليميني وجلس على اليسرى » (١٢٩٩)

= قال مرتضى : الخوان بالكسر، ويضم : هو المائدة ما لم يكن عليها طعام، معرب، يعتاد بعض المترفين الأكل عليه احترازاً عن خفض رءوسهم، قال العراقي : رواه البخاري .

وقال مرتضى : وكذا رواه الترمذى في الشمائل وابن ماجه، قال ابن مساجه : حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا معاذ بن هشام : حدثني أبي، عن يونس بن الفرات، عن قتادة، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا سكرجة قال فعلى ماذا كانوا يأكلون ؟ قال : على السفر ولفظ الترمذى : فعلى ما كانوا يأكلون ؟

(*) الأشنان بضم الهمزة وكسرهما وهو شيء من العطر أبيض دقيق يغسل به الأيدي (انظر لسان العرب ج/١ ص ٨٦) هذه الإضافة (*) ومضاعفاتها إضافات توضيحية ليست بالأصل (أحمد محمد الحافظ).

(١٢٩٩) حديث : « كان رسول الله ﷺ ربما جثا للأكل على ركبتيه، وجلس على ظهر قدميه، =

وكان يقول : « لا آكل متكئا » (١٣٠٠)

« إنما أنا عبد ، آكل كما يأكل العبد ، وأجلس كما يجلس العبد » (١٣٠١)

والشرب متكئا مكروه للمعدة أيضاً ، ويكره الأكل نائماً ومتكئا ، إلا ما يتنقل به من الجيوب ، وروى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكا على ترس وهو مضطجع ، ويقال : منبطح على بطنه ، والعرب قد تفعله .

وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عبد الله بن بسر في أثناء حديث : أتوا بثلث القصعة ، فالتفوا عليها ، فلما كثروا جثا رسول الله ﷺ الحديث وله والنسائي من حديث أنس : رأيته يأكل وهو مقع من الجوع . وروى أبو الحسن بن المقرئ في الشمائل من حديثه : كان إذا جلس على الطعام استوفز على ركبته اليسرى ، وأقام اليمنى ، ثم قال : « إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ، وأفعل كما يفعل العبد » . وإسناده ضعيف اهـ .

وجدت في الإحياء طبعة الحلبي (٤/٢) وطبعة الشعب (١/٦٥٠) عبد الله بن بشير ، وكلاهما خطأ . والصواب عبد الله بن بسر صحابي ترجمته في أسد السغابة ١٨٦/٣ ، والتصحيح من بدل المجهود في حل أبي داود ١٦ / ١٠١ هذه الإضافة ليست بالأصل .

قال مرتضى : ورد بسند حسن : أهديت النبي ﷺ شاة ، فجثا علي ركبته يأكل ، فقال له أعرابي : ما هذه الجلسة ؟ فقال : « إن الله جعلني كريما ، ولم يجعلني جبارا عنيدا » . وإنما فعل ﷺ ذلك تواضعا لله تعالى ، ومن ثم قال : « إنما أنا عبد ، أجلس كما يجلس العبد ، وأكل كما يأكل العبد » . وفي خبر مرسل أو معضل عن الزهري : أتى النبي ﷺ ملك لم يأته قبلها ، فقال : إن ربك يخيرك بين أن تكون عبدا نبيا أو نبيا ملكا فنظر إلى جبريل كالمستشير له ، فأومأ إليه : أن تواضع . فقال : « لا ؛ بل عبدا نبيا » . قال : فما أكل متكئا قط . لكنه أخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد : أنه أكل متكئا مرة .

(١٣٠٠) حديث : كان ﷺ يقول : « لا آكل متكئا » . قال العراقي : أخرجه البخاري من حديث أبي جحيفة .

قال مرتضى : أخرجه ابن شاهين عن عطاء بن يسار أن جبريل رأى النبي ﷺ يأكل متكئا فنهاه .

(١٣٠١) حديث : « إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ، وأجلس كما يجلس العبد » قال العراقي : تقدم قبله ، من حديث أنس بلفظ : « وأفعل » بدل : « وأجلس » ، رواه البزار من حديث ابن عمر دون قوله : « وأجلس » .

الخامس : أن ينوى بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ؛ ليكون مطيعاً بالأكـل ، ولا يقصد التلذذ والتنعم بالأكـل . قال إبراهيم بن شنيان : منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئاً لشهوتي ، ويعزم مع ذلك على تقليل الأكل ، فإنه إذا أكل لأجل قوة العبادة ، لم تصدق نيته إلا بأكل ما دون الشبع ؛ فإن الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها ، فمن ضرورة هذه النية كسر الشهوة ، وإيثار القناعة على الاتساع ، قال رسول الله ﷺ : « ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ، فإن لم يفعل فثلث طعام ، وثلث شراب وثلث للنفس » (١٣٠٢) .

ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد اليد إلى الطعام إلا وهو جائع ، فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الأكل . ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب ، وسيأتى فائدة قلة الأكل ، وكيفية التدرج في التقليل منه ، في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهلكات .

السادس : أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ، ولا يجتهد في التنعم وطلب الزيادة وانتظار الأدم ، بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الأدم ، وقد ورد الأمر بإكرام الخبز (١٣٠٣) .

(١٣٠٢) حديث : قال ﷺ : « ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطنه . حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ... » الحديث . قال العراقي : هذا الحديث رواه الترمذى وقال : حسن والنسائي وابن ماجه من حديث المقدم بن معد يكره .

وقال مرتضى : وكذا رواه ابن المبارك في الزهد ، وأحمد ، وابن سعد ، وابن جرير ، والطبرانى ، والحاكم ، وابن حبان ، والبيهقى ، وقال الحاكم : هو صحيح ، وسيأتى الكلام على هذا الحديث في كتاب كسر الشهوتين عند ذكر فوائد الجوع .

(١٣٠٣) حديث : « أكرموا الخبز » ، قال العراقي : رواه البزار والطبرانى وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام بإسناد ضعيف جداً ، وذكره ابن الجوزى في الموضوعات .

وقال مرتضى : ومن أكرامه أن لا ينتظر به الأدم والحديث المذكور رواه البيهقى والحاكم من حديث عائشة من طريق غالب القطان عن كريمة بنت همام عنها قال الحاكم : صحيح وأقره الذهبى وفيه قصة ورواه البغوى في معجمه وابن قتيبة في غريبه عن ابن عباس .

فكل ما يديم الرمق ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستحقر، بل لا ينتظر بالخيز الصلاة إن حضر وقتها إذا كان في الوقت متسع، قال عليه السلام : « إذا حضر العشاء والعشاء فابعدوا بالعشاء » (١٣٠٤).

وكان ابن عمر رضي الله عنهما ربما سمع قراءة الإمام ولا يقوم من عشاءه، ومهما كانت النفس لا تنوق إلى الطعام، ولم يكن في تأخير الطعام ضرر، فالأولى تقديم الصلاة. فأما إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يبرد الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت، تأقت النفس أو لم تنق؛ لعموم الخبر، ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع وإن لم يكن الجوع غالباً.

السابع : أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام، ولو من أهله وولده، قال عليه السلام : « اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه » (١٣٠٥).

وقال أنس رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ لا يأكل وحده. وقال عليه السلام : « خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي » (١٣٠٦).

(١٣٠٤) حديث : قال عليه السلام : « إذا حضر العشاء والعشاء فابعدوا بالعشاء ». قال العراقي : تقدم في الصلاة، والمعروف « وأقيمت الصلاة ».

وقال مسرقى : الحديث في الصلاة، ورواه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر وعائشة، والمعروف من روايته : « إذا وضع الطعام وأقيمت الصلاة فابعدوا بالعشاء ».

(١٣٠٥) حديث : قال عليه السلام : « اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه » قال العراقي : رواه أبو داود وابن ماجه من حديث وحشى بن حرب بإسناد حسن اهـ.

وقال مسرقى : روياه في الأظعمة، ورواه أيضاً أحمد وابن حبان والحاكم في الجهاد بزيادة : « واذكروا اسم الله ». والأمر للندب، وفي الحديث قصة، وهى : قال رجل : يا رسول الله، إنا نأكل ولا نشبع ! فقال : « لعلكم تفتقرون على طعامكم، اجتمعوا... الحديث ». وقال ابن عبد البر : إسناده ضعيف، وعن عمر رضي الله عنه مرفوعاً : « كلوا جميعاً ولا تفرقوا، فإن البركة مع الجماعة ». رواه ابن ماجه، ورواه العسكرى في الوعظ بلفظ : « وإن البركة في الجماعة » وأما حديث أنس : « كان رسول الله ﷺ لا يأكل وحده ». قال العراقي : رواه الخرائطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف.

(١٣٠٦) حديث : قال عليه السلام : « خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي ». لم يتكلم عليه كل من العراقي والزيدي لسقوطه في نسخة العراقي.

القسم الثاني

في آداب حالة الأكل

وهو أن يبدأ ببسم الله في أوله ، وبالحمد لله في آخره . ولو قال مع كل لقمة : بسم الله ، فهو حسن حتى لا يشغله الشزء عن ذكر الله تعالى ، ويقول مع اللقمة الأولى : بسم الله ، ومع الثانية : بسم الله الرحمن ، ومع الثالثة : بسم الله الرحمن الرحيم . ويجهر به ليذكر غيره ، ويأكل باليمنى ، ويبدأ بالملح ويختم به ، ويصغر اللقمة ، ويجود مضغها ، وما لم يتلعتها لم يد اليد إلى الأخرى ، فإن ذلك عجلة في الأكل . وأن لا يذم مأكولا ، « كان عليه السلام » لا يعيب مأكولا ؛ كان إذا أعجبه أكله ، وإلا تركه » (١٣٠٧).

وأن يأكل مما يليه إلا الفاكهة ؛ فإن له أن يجيل يده فيها ؛ قال عليه السلام : « كل مما يليك » (١٣٠٨).

ثم كان عليه السلام يدور على الفاكهة ، فقل له في ذلك ، فقال : « ليس هو نوعا واحدا » (١٣٠٩).

(١٣٠٧) حديث : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « كان عليه السلام لا يعيب مأكولا ؛ كان إذا أعجبه أكله وإلا تركه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة .

(١٣٠٨) حديث : قال عليه السلام : « كل مما يليك » قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر بن أبي سلمة .

وقال مرتضى : ورواه الترمذى في الشمائل بلفظ : « يا بنى ، فسم الله وكل بيمينك وكل مما يليك » .

(١٣٠٩) حديث : « كان عليه السلام يدور على الفاكهة فقل له في ذلك فقال : « ليس هو نوعا واحدا » . قال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه من حديث عكراس بن ذؤيب وفيه فجالت يد رسول الله عليه السلام في الطبق فقال : « يا عكراس ، كل من حيث شئت ؛ فإنه غير لون واحد » . قال الترمذى : غريب . ورواه ابن حبان في الضمضاء ، وروى الخطيب في ترجمة عبيد بن القاسم عن عائشة مرفوعا : كان إذا أتى بطعام أكل مما يليه ، وإذا أتى بالتمر جالت يده فيه .

« وأن لا يأكل من ذورة القصعة ولا من وسط الطعام » (١٣١٠).

بل يأكل من استدارة الرغيف، إلا إذا قل الخبز فيكبر الخبز، « ولا يقطع بالسكين » (١٣١١).

ولا يقطع اللحم أيضا، فقد نهى عنه وقال: « انهشوه نهشا » (١٣١٢).

ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به، قال عليه السلام: « أكرموا الخبز، فإن الله تعالى أنزله من بركات السماء » (١٣١٣).

(١٣١٠) حديث: قال عليه السلام: « لا يأكل من ذروة القصعة ولا من وسط الطعام » روى ابن ماجه من حديث ابن عباس « إذا وضع الطعام فخذوا من حافته وذروا وسطه فإن البركة تنزل في وسطه ». ورواه البيهقي من حديثه بلفظ: « كلوا في القصعة من جوانبها ولا تأكلوا من وسطها فإن البركة تنزل في وسطها ». وعن عبد الله بن بسر مرفوعا: « كلوا من خواليها، وذروا ذروتها يبارك فيها ». رواه أبي داود وابن ماجه. وعن واثلة بن الأسقع رفعه: « كلوا بسم الله من خواليها، واعفوا عن رأسها فإن البركة تأتيها من فوقها ». رواه ابن ماجه.

(١٣١١) حديث: « النهى عن قطع الخبز بالسكين » قال العراقي: رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة وفيه نوح بن أبي مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سلمة بسند ضعيف.

(١٣١٢) حديث: « النهى عن قطع اللحم بالسكين »، قال العراقي: رواه أبو داود من حديث عائشة وقال: « انهشوه نهشا ». وقال النسائي: منكر، والترمذي وابن ماجه من حديث صفوان بن أمية: « وانهشوا اللحم نهشا » وسنده ضعيف.

وقال مرتضى: الحديث رواه الترمذي وابن ماجه من حديث صفوان بن أمية بسند ضعيف.

(١٣١٣) حديث: « أكرموا الخبز فإن الله أنزله من بركات السماء » يعنى المطر. رواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن الحجاج بن علاط بن خالد بن نويه السلمى الهزرى ورواه ابن منده في تاريخ الصحابة والمخلص والبخارى عن عبد الله بن بريدة عن أبيه وكذا رواه أبو نعيم في المعرفة والخلية ورواه ابن الجوزى في الموضوعات وتبعه السيوطى والحق أن طرق هذا الحديث كلها ضعيفة مضطربة وبعضها أشد في الضعف من بعض ولكن له شواهد فالحكم عليه بالوضع غير جيد فمن تلك الشواهد ما رواه الطبرانى في الكبير عن أبي سكين: أكرموا الخبز فإن الله أكرمه فمن أكرم الخبز أكرمه الله تعالى. وفي بعض نسخ الطبرانى فمن أكرم الخبز فقد أكرم الله تعالى وفيه خلف بن يحيى وهو ضعيف ومنها ما رواه الطبرانى أيضا وعنه أبو نعيم في الحلية من طريق إبراهيم بن أبي علي قال سمعت =

ولا يمسح يده بالخبز. وقال عليه السلام : « إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها ، وليمط ما كان بها من أذى ، ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمسنديل حتى يعلق أصابعه ، فإنه لا يدرى فى أى طعامه البركة » (١٣١٤)

ولا ينفخ فى الطعام الحار فهو منهى عنه (١٣١٥) بل يصبر إلى أن يسهل أكله .

= عبد الله بن أبى حرام يقول قال رسول الله ﷺ : « أكرموا الخبز فإن الله سخر له بركات السماء والأرض وفيه غياث بن إبراهيم وضع وفى بعض رواياته فإنه من بركات السماء والأرض ورواه البزار نحو ذلك بزيادة فيه ومنها ما رواه ابن قتيبة فى كتاب تفضيل العرب من طريق ميمون بن مهران عن ابن عباس قال لا أعلم إلا أنه رفعه قال أكرموا الخبز فإن الله سخر له السموات والأرض ومنها ما يروى عن ابن عباس أيضا مما رفع ما استخف قوم بحق الخبز إلا ابتلاهم الله بالجوع ومنه ما رواه المخلص وتمام وغيرهما من حديث ثمر بن الوليد ابن ثمر بن أوس الدمشقى عن أبيه عن جده عن أبى موسى الأشعرى رفعه أكرموا الخبز فإن الله سخر له بركات السموات والأرض والحديد والبقر وابن آدم وأعظم الشواهد حديث عائشة أكرموا الخبز قند تقدم ذكره وأنه رواه الحاكم فى المستدرک والبيهقى فى السنن قال الحاكم صحيح الإسناد عن عائشة قال الحافظ ابن حجر فهذا شاهد صالح .

(١٣١٤) حديث : قال عليه السلام : « إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها ، وليمط ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان .. » الحديث قال العراقى : رواه مسلم من حديث أنس وجابر اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ حديث جابر : « إذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده بالمسنديل حتى يعلقها أو يعلقها ، فإنه لا يدرى فى أى طعامه البركة ، كذلك رواه أحمد ومسلم والنسائى وابن ماجه ، وعند أحمد والشيخين وأبى داود وابن ماجه من حديث ابن عباس بالجملة الأولى فقط ، ورواه أحمد ومسلم والترمذى من حديث أبى هريرة بلفظ : « إذا أكل أحدكم طعاما فليعلق أصابعه ، فإنه لا يدرى فى أى طعامه تكون البركة » . وكذلك رواه الطبرانى فى الكبير عن زيد بن ثابت ، وفى الأوسط عن أنس .

(١٣١٥) حديث : « النهى عن النفخ فى الطعام والشراب » . قال العراقى : رواه أحمد فى مسنده من حديث ابن عباس . وهو عند أبى داود والترمذى وصححه وابن ماجه ، إلا أنهم قالوا : فى الإناء وللترمذى وصححه من حديث أبى سعيد نهى عن النفخ فى الشراب اهـ .

وقال مرتضى : حديث ابن عباس عند الطبرانى بزيادة والتمر والحق بها الفاكهانى الكتاب تنزيها . وفى مسنده محمد بن جابر وهو ضعيف ، والتبس فى معنى النفخ .

وقال مرتضى أيضا : فى حديث عائشة مرفوعا : « النفخ فى الطعام يذهب بالبركة » .

ويأكل من التمر وتراً سبعة ، أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين ، أو ما اتفق . ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ، ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقبها ، وكذا كل ماله عجم وثقل ، وأن لا يترك ما استرذله من الطعام ويطرحه في القسعة . بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله ، وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام ، إلا إذا غص بلقمة أو صدق عطشه ، فقد قيل : إن ذلك مستحب في الطب وإنه دباغ المعدة .

وأما الشرب : فأدبه أن يأخذ الكور بيمينه ، ويقول : بسم الله . يشربه مصاً لا عباً ، قال عليه السلام : « مصوا الماء مصاً ولا تعبوه عباً ، فإن الكباد من العب » (١٣١٦).

ولا يشرب قائماً ولا مضطجماً ، « فإنه عليه السلام نهى عن الشرب قائماً » (١٣١٧).

وروى « أنه عليه السلام شرب قائماً » (١٣١٨) ولعله كان لعذر .

(١٣١٦) حديث : « مصوا الماء مصاً ولا تعبوه عباً » .

قال مرتضى : أى لا تشربوه بكثرة من غير تنفس ، هكذا رواه البيهقي من حديث أنس بسند بين . وقال العراقي : رواه أبو منصور والديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بالشرط الأول ، ولأبي داود في المراسيل من رواية عطاء بن أبي رباح : « إذا شربتم فاشربوا مصاً » اهـ .

وقال مرتضى : وفي بعض روايات حديث أنس وعلى زيادة .

(١٣١٧) حديث : « النهى عن الشرب قائماً » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة .

(١٣١٨) حديث : « أنه عليه السلام شرب قائماً » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من زمزم . اهـ .

وقال مرتضى : رواية الشيخين : أنبت النبي عليه السلام بدلوا من ماء زمزم ، فشرب وهو قائم . وروى البخاري عن علي أنه شرب قائماً ثم قال : إن أناساً يكرهون الشرب قائماً ، وإن النبي عليه السلام صنع مثل ما صنعت . وروى عاصم عن الشعبي ، أن ابن عباس حدثهم قال : سقيت رسول الله عليه السلام من زمزم فشرب وهو قائم ، قال عاصم : فحلف عكرمة ما كان يومئذ إلا على بعير . أخرجه البخاري ، ورواه ابن حزم عنه ، قال المحب الطبري في مناسكه : ويجوز أن يكون الأمر على ما حلف عليه عكرمة ، وهو أنه شرب وهو على الرحلة ، ويطلق عليه قائم ، ويكون ذلك مراد ابن عباس من قوله قائماً ، فلا يكون بينه وبين النهى عن الشرب قائماً تضاد ، وهذا هو الذي عناه المصنف .

ويراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه، وينظر في الكوز قبل الشرب، ولا يتجشأ، ولا يتنفس في الكوز، بل ينحيه عن فمه بالحمد، ويرده بالتسمية، وقد قال عليه السلام بعد الشرب: «الحمد لله الذي جعله عذبا فرانا برحمته، ولم يجعله ملحا أجابا بذنوبنا» (١٣١٩).

والكوز وكل ما يدار على القوم يدار بمئة وقد شرب رسول الله عليه السلام لبنا، وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله، وأعرابي عن يمينه، وعمر ناحتته، فقال عمر رضي الله عنه: أعط أبا بكر، فناول الأعرابي، وقال الأيمن فالأيمن. وشرب في ثلاثة أنفاس، يحمد الله في أواخرها، ويسمى الله في أوائلها، ويقول في آخر النفس الأول: الحمد لله. وفي الثاني يزيد: رب العالمين. وفي الثالث يزيد: الرحمن الرحيم. فهذا قريب من عشرين أدبا في حالة الأكل والشرب دلت عليها الأخبار والآثار.

القسم الثالث

ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشيع، ويلق أصابعه، ثم يمسح بالمنديل، ثم يغسلها، ويلتقط فتات الطعام، قال عليه السلام: «من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده» (١٣٢٠).

(١٣١٩) حديث: كان عليه السلام يقول بعد الشرب: «الحمد لله الذي جعله عذبا فرانا برحمته ولم يجعله ملحا أجابا بذنوبنا» قال العراقي: رواه الطبراني في الدعاء مرسلًا من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين.

وقال مرتضى: ولفظه: «الحمد لله الذي سقانا .. إلخ» ورواه كذلك أبو نعيم في الحلية، كلاهما من طريق الفضل عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر. قال ابن القيم: غريب: قال الحافظ في تخريج الأذكار: هو مع إرساله ضعيف من أجل الجعفي.

(١٣٢٠) حديث: قال عليه السلام: «من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده».

قال مرتضى: هكذا هو في القوت. قال العراقي: رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب، من حديث جابر بلفظ: «أمن من الفقر والبرص والجذام، وصرف عن ولده الحمق». وله من حديث الحجاج بن علاط السلمي: «أعطى سعة في الرزق، ووقى الحمق في ولده وولده ولده». وكلاهما منكر جدا. اهـ.

ويتخلل ولا يتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه، أما المخرج بالخلال فيرميه، وليتمضمض بعد الخلال، ففيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام، أن يلعق القصعة ويشرب ماءها، ويقال: من لعق القصعة وغلسها وشرب ماءها كان له عتق رقبة، وإن التقاط الفتات مهوور الحور العين، وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه، فيرى الطعام نعمة منه، قال الله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَاشْكُرُوا لِيَوْمَ تَأْتُونَهُ﴾ (البقرة: ١٧٢).

ومهما أكل خللا قال: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وتنزل البركات، اللهم أطعنا طيبا، واستعملنا صالحا. وإن أكل شبهة فليقل: الحمد لله على كل حال، اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك.

ويقرا بعد الطعام: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْحَمْدُ﴾ (الإخلاص: ١). و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (قريش: ١).

ولا تقوم عن المائدة حتى ترفع أولا. فإن أكل طعام الغير فليدع له وليقل: اللهم أكثر خيره، وبارك له فيما رزقته، ويسر له أن يفعل فيه خيرا، وقنع بما أعطيته، واجعلنا وإياه من الشاكرين. وإن أفطر عند قوم فليقل: أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وصلت عليكم الملائكة، وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة؛ ليظفي بدموعه وحزنه حر

قال مرتضى: قد روى في الباب من طرق مختلفة، منها ما رواه الخطيب في المؤتلف، عن هدية بن خالد، عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس رفعه: «من أكل ما تحت المائدة أمن من الفقر». قال الحافظ ابن حجر في أطراف المختارة: سنده في هدية على شرط مسلم والمثل متكر، فينظر فيمن دون هدية. ومنها عن ابن عباس مرفوعا: «من أكل ما يسقط من الخوان نفى عنه الفقر، ونفى عن ولده الحق» رواه أبو الحسن بن معروف في فضائل بني هاشم، والخطيب وابن النجار في تاريخهما. ومنها عن الحجاج ابن علاط السلمي رفعه: «من أكل ما يسقط من المائدة لم يزل في سعة من الرزق، ووقى الحق في ولده وولد ولده». رواه الباوردي. ومنها عن عبد الله بن أم حرام الانصاري رفعه: «من أكل ما يسقط من السفرة غفر له» رواه الطبراني والبيهقي، وفيه غياث بن إبراهيم ضعيف. ومنها عن أبي هريرة رفعه: «من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة، وعوفي من الحق من ولده وولد ولده». رواه ابن عساكر، وفيه إسحاق بن نجيح كذاب، ومنها عن ابن عباس أيضا: «من أكل ما يسقط من الخوان فرزق أولادا كانوا صابحا». رواه الشيرازي في الألقاب، والخطيب وابن عساكر.

النار التي تعرض لها؛ لقوله ﷺ : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » (١٣٢١).

وليس من يأكل ويكلى كمن يأكل ويلهو . وليقل إذا أكل لبنا : « اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه فإن أكل غيره قال : اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه » (١٣٢٢).

(١٣٢١) حديث : قال ﷺ : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » .

قال مرتضى : وكذا في القوت . قال العراقي : والحديث رواه البيهقي في الشعب بلفظ : « سحت » وهو عند الترمذي وحسنه بلفظ : « لا يربو لحم نبت من سحت إلا كانت النار أولى به » اهـ .

قال مرتضى : وسأني هذا الحديث في كتاب الحلال والحرام . ووجد بخط الحافظ أنه رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي بكر وعائشة وجابر بلفظ : « كل جسد نبت من سحت » . ونحوه من حديث ابن عباس في الصغير للطبراني اهـ .

قال مرتضى : رواه البيهقي وأبو نعيم من حديث زيد بن أرقم ، عن أبي بكر ﷺ قال زيد : كان لأبي بكر مملوك لا يعطى عليه فأتاه ليلة بطعام ، فتناول منه لقمة ثم قال : من أين جئت به ؟ قال : مررت بقوم في الجاهلية ، فرقيت لهم ، فأعطوني . قال : أف لك ، كدت أن تهلكني . فسادخل يده في حلقه فجعل يتقيأ وجعلت لا تخرج . قيل له : لا تخرج إلا بالماء . فجعل يشرب ويتقيأ حتى رمى بها . فقيل له : كل هذا من أكل لقمة ؟ قال : لو لم تخرج إلا مع نفسي لأخرجتها ؛ سمعت رسول الله ﷺ يقول : .. فذكره . وفي الإسناد عبد الواحد بن واصل ، أورده الذهبي في الضعفاء وقال : ضعفه الأردى وعبد الواحد بن زيد ، قال البخاري والسائي : مشرؤك . وروى ابن جرير من حديث ابن عمر : « كل لحم أثبتته السحت فالنار أولى به » . قيل : وما السحت : قال : الرشوة في الحكم .

(١٣٢٢) حديث : القول عند أكل اللبن : « اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه الحديث » . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه ، وابن مساجه من حديث ابن عباس : « إذا أكل أحدكم طعاما فليقل : اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، ومن سقاه الله لبنا فليقل : اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » .

وقال مرتضى : فذلك الدعاء مما خص به رسول الله ﷺ اللبن لمعوم نفعه ووجه ذلك أنه ينجز مكان الطعام والشراب ، كما ورد ذلك في حديث ابن عباس ، فلا خير من اللبن ، وبهذا يندفع قول بعضهم : هل يلحق ما عدا اللبن من الأشربة به أو بالطعام ؟ ووجه اندفاعه أن الحديث صريح في تخصيص ذلك باللبن ، قال ابن عباس : دخلت أنا ورسول الله ﷺ وخالد بن الوليد علي ميمونة ، فجاءتنا بإناء من لبن ، فشرب رسول الله ﷺ ، وأنا عن يمينه ، وخالد عن شماله ، فقال لي : « الشربة لك ، فإن شئت آثرت بها » .

فذلك الدعاء مما خص به رسول الله ﷺ اللين لعموم نفعه. ويستحب عقيب الطعام أن يقول: الحمد لله الذى أطعنا وسقانا، وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا. يا كافى من كل شيء، ولا يكفى منه شيء، أطعمت من جوع، وأمّنت من خوف، فلك الحمد، آويت من يتم، وهديت من ضلالة، وأغنيت من عيلة، فلك الحمد، حمدا كثيرا دائما طيبا نافعا مباركا فيه، كما أنت أهله ومستحقه، اللهم أطعمتنا طيبا فاستعملنا صالحا، واجعله عوناً لنا على طاعتك، ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك.

وأما غسيل اليدين بالاشنان، فكيفيته أن يجعل الأشنان فى كفه اليسرى، ويغسل الأصابع الثلاث من اليد اليمنى أولا، ويضرب أصابعه على الأشنان اليايس، فيمسح به شفتيه، ثم ينعم غسل الفم بأصبعه، ويدلك ظاهر أسنانه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك ببقية الأشنان اليايس أصابعه ظهرا وبطنا، ويستغنى بذلك عن إعادة الأشنان إلى الفم وإعادة غسله.

خالدا». فقلت: ما كنت أؤثر على سؤرك أحدا. ثم قال رسول الله ﷺ: «من أطعمه الله طعاما فليقل: اللهم بارك لنا فيه وأطعنا خيرا منه. ومن سقاه لنا فليقل: اللهم بارك لنا فيه وردنا منه». وقال ﷺ: «ليس شيء يجزئ مكان الطعام والشراب غير اللبن». رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه، وقال الترمذى واللفظ له: هذا حديث حسن. وروى النسائى الفصل الأول منه، قاله صاحب سلاح المؤمن، ورواه كذلك أحمد وابن سعد وابن السنى فى عمل اليوم والليلة، وفى بعض ألفاظهم: «إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأبدلنا خيرا منه».

الباب الثاني

فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

الأول : أن لا يتبدىء بالطعام ومعه من يستحق التقديم، بكبر سن أو زيادة فضل، إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به، فحيث لا ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشرأبوا للأكل واجتمعوا له .

الثاني : ألا يسكنوا على الطعام، فإن ذلك من سيرة العجم ، ولكن يتكلمون بالمعروف ، ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها .

الثالث : أن يرفق برفيقه في القصعة ؛ فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله ؛ فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقا لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركا، بل ينبغي أن يقصد الإيثار، ولا يأكل تمرتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم، فإن قلل رفيقه نشاطه ورغبه في الأكل وقال له : كل ، ولا يزيد في قوله .. كل ، على ثلاث مرات، فإن ذلك إلحاح وإفراط . « كان رسول الله ﷺ إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث » (١٣٢٣)

« وكان ﷺ يكرر الكلام ثلاثا » (١٣٢٤)

(١٣٢٣) حديث : « كان ﷺ إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث » قال العراقي : رواه أحمد من حديث جابر في حديث طويل له ومن حديث ابن أبي حنبل أيضا وإسنادهما حسن .

(١٣٢٤) حديث : « كان ﷺ يكرر الكلام ثلاثا » .

قال مرقضى : ويعيد القول ثلاثا ، كذا في القوت . قال العراقي : رواه البخارى من حديث أنس : « كان يعيد الكلمة ثلاثا » اهـ .

وقال مرقضى : ورواه الترمذى والحاكم بزيادة : لتعقل عنه أى الكلمة التى يتكلم بها ، كان يعيدها ثلاث مرات ليتدبرها السامعون ، ويرسخ معناها في القوة العاقلة .

فليس من الأدب الزيادة عليه، فأما الحلف عليه بالأكل فممنوع؛ قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : الطعام أهون من أن يحلف عليه .

الرابع : ألا يحوج رفيقه إلى أن يقول له : كل ، قال بعض الأدباء : أحسن الآكلين أكلًا من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقده في الأكل، وحمل عن أخيه مؤنة القول . ولا ينبغي أن يدع شيئًا مما يشتهي لأجل نظر الغير إليه، فإن ذلك تصنع، بل يجري على المعتاد، ولا ينقص من عادته شيئًا في الوحدة ، ولكن يعود نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع . نعم لو قلل من أكله إيثارًا لإخوانه ونظرًا لهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن ، وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فلا بأس به، بل هو حسن، وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرطب إلى أخوانه ويقول : من أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهمًا، وكان يعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعدده دراهم، وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانبساط . وقال جعفر بن محمد عليه السلام : أحب إخواني إلى أكثرهم أكلًا ، وأعظمهم لقمة، وأثقلهم على من يحوجني إلى تعهده في الأكل . وكل هذا إشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع . وقال جعفر رحمه الله أيضًا : تتبين جودة محبة الرجل لأخيه بجودة أكله في منزله .

الخامس : أن غسل اليد في الطست لا بأس به، وله أن يتنخم فيه إن أكل وحده ، وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك ، فإذا قدم الطست إليه غيره إكرامًا له فليقبله ، اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني عليهما السلام على طعام، فقدم أنس الطست إليه، فامتنع ثابت ، فقال أنس : إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها؛ فلما يكرم الله عز وجل ، وروى أن هارون الرشيد دعا أبا معاوية الضيرير، فصب الرشيد على يده في الطست ، فلما فرغ قال: يا أبا معاوية ، تدرى من صب على يدك ؟ فقال : لا . قال : صبه أمير المؤمنين . فقال : يا أمير المؤمنين ، إنما أكرمت العلم وأجللته ، فأجلك الله وأكرمك كما أجللت العلم وأهله . ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة، فهو أقرب إلى التواضع ، وأبعد عن طول الانتظار، فإن لم يفعلوه فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد، بل يجمع الماء في الطست

قال عليه السلام : « اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم » (١٣٢٥).

قيل إن المراد به هذا . وكتب عمر ابن عبد العزيز إلى الأمصار : لا يرفع الطست من بين يدي قوم إلا مملوءة ، ولا تشبهوا بالعجم وقال ابن مسعود : اجمعوا على غسل اليد في طست واحد ، ولا تستنوا بسنة الأعاجم . والخادم الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائما ، وأحب أن يكون جالسا لأنه أقرب إلى التواضع ، وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب الماء على يد واحد خادما جالسا ، فقام المصوب عليه ، فقيل له : لم قمت ؟ فقال : أحذنا لابد وأن يكون قائما . وهذا أولى ؛ لأنه أيسر للصب والغسل ، وأقرب إلى تواضع الذي يصب ، وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر ، فإن العادة جارية بذلك ، ففي الطست إذا سبعة آداب : ألا يسزق فيه ، وأن يقدم به المتبوع ، وأن يقبل الإكرام بالتقديم ، وأن يدار يمينا ، وأن يجتمع فيه جماعة ، وأن يجمع الماء فيه ، وأن يكون الخادم قائما ، وأن يمج الماء من فيه ويرسله من يده برفق ، حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه ، وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه ، هكذا فعل مالك بالشافعي رحمته الله في أول نزوله عليه وقال : لا يروعك ما رأيت مني ، فخدمة الضيف فرض .

السادس : ألا ينظر إلى أصحابه ، ولا يراقب أكلهم فيستحيون ، بل يفض بصره عنهم ويشغل بنفسه ، ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يحتشمون الأكل بعده ، بل يمد اليد ويقبضها ، ويتناول قليلا قليلا إلى أن يستوفوا ، فإن كان قليل الأكل توقف في الابتداء وقلل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيرا ، فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم ، فإن امتنع لسبب فليعتذر إليهم دفعا للخجلة عنهم .

(١٣٢٥) حديث : قال عليه السلام : « اجمعوا وضوأكم جمع الله شملكم » .

قال مرقسي : والوضوء بالفتح اسم الماء الذي يتوضأ به . قال العراقي : رواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة بإسناد لا بأس به ، وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة إبراهيم وقال : إنه معضل وفيه نظر .

السابع : ألا يفعل ما يستقذره غيره ، فلا ينفض يده في القصعة ، ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه ، وإذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ به بيساره ، ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ، ولا الخل في الدسومة ، فقد يكرهه غيره ، واللقمة التي قطعها بسنه لا يغمص بقيتها في المرققة والخل ، ولا يتكلم بما يذكر المستقذرات .

الباب الثالث

في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير ، قال جعفر بن محمد عليه السلام : إذا قعدتم مع الإخوان على المائدة فأطيلوا الجلوس ، فإنها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم . وقال الحسن رحمه الله : كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها البتة ، إلا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام ، فإن الله يستحي أن يسأله عن ذلك ، هذا مع ما ورد من الأخبار في الإطعام ، قال عليه السلام : « لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم ما دامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع » (١٣٢٦) .

وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاما كثيرا لا يقدرّون على أكله جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله عليه السلام أنه قال : « إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك » (١٣٢٧) .

فأنا أحب أن أستكثر مما أقدمه إليكم لنأكل فضل ذلك .

وفى الخبر : « لا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه » (١٣٢٨) .

(١٣٢٦) حديث : قال عليه السلام : « لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم ما دامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع » قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف . وقال مرتضى : ورواه كذلك الحكيم الترمذي في نوادر الأصول بلفظ : « إن الملائكة تصلى » . وجزم المنذرى بضعفه ، وأخرجه أيضا البيهقي في الشعب وقال : تفرد به بندار ابن على .

(١٣٢٧) حديث : « إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك » قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(١٣٢٨) حديث : « لا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه » .

وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك، ويقلل إذا أكل وحده. وفي الخبر: «ثلاثة لا يحاسب عليها العبد: أكلة السحور، وما أفطر عليه، وما أكل مع الإخوان» (١٣٢٩).

وقال علي عليه السلام: «لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب إلى من أن أعتق رقبة». وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم المرء طيب زاده في سفره، وبذله لأصحابه. وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون: الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق. وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن، ولا يتفرقون إلا عن ذواق، وقيل: اجتماع الإخوان على الكفاية مع الأنس والالفة ليس هو من الدنيا. وفي الخبر: «يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة: يا ابن آدم، جعت فلم تطعمني. فيقول: كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ فيقول: جاع أخوك المسلم فلم تطعمه، ولو أطعمته كنت أطعمتني» (١٣٣٠).

وقال عليه السلام: «إذا جاءكم الزائر فأكرموه» (١٣٣١).

قال مرتضى: ولفظ القوت: وفي خبر عن بعض السلف. وقال العراقي: وفي الحديث الذي بعده بمعناه.

(١٣٢٩) حديث: «ثلاثة لا يحاسب عليها العبد: أكلة السحر، وما أفطر عليه، والأكل مع الإخوان».

قال مرتضى: هكذا في القوت. قال العراقي: رواه الأردى في الضعفاء من حديث جابر: «ثلاثة لا يسألون عن النعيم: الصائم والمفطر والرجل يأكل مع ضيفه». أورده في ترجمة سليمان بن داود الجزري وقال فيه: منكر الحديث، والدليلى في مسند الفردوس نحوه من حديث أبي هريرة اهـ.

(١٣٣٠) حديث: قال عليه السلام: «يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة: يا ابن آدم، جعت فلم تطعمني فيقول: كيف أطعمك وأنت رب العالمين: فيقول جاع أخاك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت...» الحديث هكذا أورده في القوت. قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ: «استطعمتك فلم تطعمني».

(١٣٣١) حديث: «إذا جاءكم الزائر فأكرموه» قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس، وهو حديث منكر، قاله ابن أبي حاتم في العلل اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه ابن لال من طريقه وفيه يحيى بن مسلم قال الذهبي: ضعفه الجماعة.

وقال عليه السلام : « إن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، هي لمن آلان الكلام ، وأطعم الطعام ، وصلى بالليل والناس نيام » (١٣٣٢).

وقال عليه السلام : « خيركم من أطعم الطعام » (١٣٣٣).

وقال عليه السلام : « من أطعم أخاه حتى يشبعه ، وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار بسبع خنادق ، ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام » (١٣٣٤).

وأما آدابه : فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام .

(١٣٣٢) حديث : قال عليه السلام : « إن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها هي لمن آلان الكلام ، وأطعم الطعام ، وصلى بالليل والناس نيام » فى رواية : « لمن أطعم الطعام ، وآلان الكلام ، وتابع الصيام ، وصلى بالليل والناس نيام » وفى أخرى . « واصل » بدل « تابع » . وفى أخرى زيادة « أنشى السلام » . قال العراقي : رواه الترمذى من حديث على وقال : غريب لا تعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق ، وقد تكلم فيه من قبل حفظه اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وابن حبان والبيهقى من حديث أبى مالك الأشعرى ، قال الهيثمى : رجال أحمد رجال الصحيح غير عبد الله بن معانق وثقه ابن حبان . وقعت فى رواية البيهقى زيادة : قال : يا رسول الله ، وما إطعام الطعام ؟ قال : « من قات عياله » . قيل : وما وصال الصيام ؟ قال : « من صام رمضان ثم أدرك رمضان فصامه » . قيل : وما إفشاء السلام ؟ قال : « مصافحة أخيك » . قيل : وما الصلاة والناس نيام ؟ قال : « صلاة العشاء الآخرة » . اهـ . وهو وإن ضعفه ابن عدى لكن أقام له ابن القيم شواهد يعتضد بها ، ومع ملاحظته لا يمكن التفسير بغيره والله أعلم .

(١٣٣٣) حديث : قال عليه السلام : « خيركم من أطعم الطعام » قال العراقي : رواه أحمد ، والحاكم ، من حديث صهيب ، وقال : صحيح الإسناد اهـ .

وقال مرتضى : ولكن بزيادة : « ورد السلام » . هكذا رواه أبو الشيخ فى الثواب فى جزئه ، وأبو يعلى وابن عساكر ، كلهم من طريق حمزة بن صهيب عن أبيه .

(١٣٣٤) حديث : « من أطعم أخاه حتى يشبعه ، وسقاه حتى يرويه ، بعده الله من النار سبع خنادق ، ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام » . قال العراقي : رواه الطبرانى وقال ابن حبان ليس من حديث رسول الله ﷺ . وقال الذهبى : غريب منكر اهـ .

وقال مرتضى : هذا لفظ الحاكم ، ورواه أيضا النسائى والبيهقى والخراائطى فى مكارم =

آداب الدخول لطعام

أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوما متربصا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل ؛ فإن ذلك من المفاجأة ، وقد نهى عنه ، قال الله تعالى : ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى الطَّعَامِ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ﴾ (الأحزاب : ٥٣) . يعنى : منتظرين حينه ونفسجه .

وفى الخبر : « من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما » (١٣٣٥)

ولكن حتى الداخل إذا لم يتربص واتفق أن صادفهم على طعام ألا يأكل ما لم يؤذن له ، فإذا قيل له : كل ، نظر : فإن علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعد ، وإن كان يقولونه حياء منه فلا ينبغي أن يأكل ، بل ينبغي أن يتعلل . أما إذا كان جائعا فقصده بعض إخوانه ليطعمه ، ولم يتربص به وقت أكله ، فلا بأس به ، « قصد رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصارى لأجل طعام يأكلونه وكانوا جياعا » (١٣٣٦)

الأخلاق ، كلهم بلفظ : « من أطعم أخاه من الخبز حتى يشبعه ، وسقاه من الماء حتى يرويه » وفيه : « كل خندق مسيرة سبعمائة عام » .

(١٣٣٥) حديث : « من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما » . قال العراقي : رواه البيهقي من حديث عائشة نحوه وضعفه ، ولأبي داود من حديث ابن عمر : « من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا » . وإسناده ضعيف اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ البيهقي « من دخل على قوم لطعام لم يدع إليه فاكل دخل فاسقا ، وأكل ما لا يحل له » . وهكذا رواه ابن النجار أيضا ، وأما لفظ أبي داود فأوله : « من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ، ومن دخل على غير دعوة ... » إلخ وقد رواه البيهقي أيضا .

(١٣٣٦) حديث : « قصد رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصارى لأجل طعام يأكلونه وكانوا جياعا » . قال العراقي : أما قصة أبي الهيثم فرواها الترمذى من حديث أبي هريرة وقال : حسن غريب صحيح . والقصة عند مسلم ، لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم ، وإنما قال : رجل من الأنصار . وأما قصة أبي أيوب فرواها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف اهـ .

والدخول على مثل هذه الحالة إعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الإطعام ، وهي عادة السلف . وكان عون بن عبد الله السعدي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة ، ولآخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر ، ولآخر سبعة يدور عليهم في الجمعة ، فكان إخوانهم يعطونهم بدلا عن كسبهم ، وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادة لهم .

فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقا بصداقته عالما بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذن ، إذ المراد من الإذن الرضا ، لا سيما في الأطعمة ، وأمرها على السعة قرب رجل يصرح بالإذن ويحلف وهو غير راض ، فأكل طعامه مكروه ، ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب ، وقد قال تعالى : ﴿ أَصْرِقُمْ ﴾ (النور : ٦١) - ودخل رسول الله ﷺ دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة ، وكان الطعام من الصدقة ، فقال : « بلغت الصدقة محلها » (١٣٣٧) .

وذلك لعلمه بسرورها بذلك ، لذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالإذن ، فإن لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ثم الدخول ، وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن ، كان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسر به ويقول : هكذا كنا .

وروى عن الحسن ﷺ أنه كان قائما يأكل من متاع بقال في السوق ، يأخذ من هذه الجونة تينة ، ومن هذه قبة (*) ، فقال له هشام : ما بدا لك يا أبا سعيد في الورع ، تأكل متاع الجونة ؟

(١٣٣٧) حديث : دخل رسول الله ﷺ دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال : « بلغت الصدقة محلها » وذلك لعلمه بسرورها بذلك .

قال مرفعي : هكذا أورده صاحب الفتوح . وهما قصتان . فقال الشافعي في رواية البخاري ومسلم من حديث عائشة : أهدى لبريرة لحم ، فقال النبي ﷺ : لا تأكلها صدقة ولنا هدية ، وأما قوله : « بلغت محلها » فقال في الشاة التي أعطيت لبريرة من الصدقة ، وهو متفق عليه أيضا من حديث أم عطية .

(★) قسبة : القسب بفتح القاف وسكون السين : التمر اليابس يتفتت في الفم صاحب الفتوح (١٣٣٨) العرب ٥ / ٣٦٢٢ (هذه الإضافة ليست بالأصل) .

الرجل بغير إذنه ؟ فقال : يا لكع أتل على آية الأكل فتلا إلى قوله تعالى : ﴿ أَفَصَرِّحُ ﴾ (النور: ٦١) فقال : فمن الصديق يا أبا سعيد ؟ قال : من استروحت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب . ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري ، فلم يجدوه ، ففتحوا الباب ، وأنزلوا السفرة ، وجعلوا يأكلون ، فدخل الثوري وجعل يقول : ذكرتموني أخلاق السلف ، هكذا كانوا . وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم ، فذهب إلى منزل بعض إخوانه فلم يصادفه في المنزل ، فدخل فظفر إلى قدر قد طبخها ، وإلى خبز قد خبزه ، وغير ذلك ، فحملة كله ، فقدمه إلى أصحابه ، وقال : كلوا . فجاء رب المنزل ، فلم ير شيئا ، فقيل له : قد أخذه فلان . فقال : قد أحسن . فلما لقيه قال : يا أخى ، إن عادوا فعد . فهذه آداب الدخول .

آداب تقديم الطعام

الأدب الأول : وأما آداب التقديم : فترك التكلف أولا ، وتقديم ما حضر . فإن لم يحضره شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك ، فيشوش على نفسه ، وإن حضره ما هو محتاج إليه لقوته ، ولم تسمح نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم ، دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل ، فقال : لولا أنى أخذته بدين لأطعمتك منه ، وقال بعض السلف فى تفسير التكلف : أن تطعم أخاك ما لا تأكله أنت ، بل تقصد زيادة عليه فى الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول : إنما تقاطع الناس بالتكلف ، يدعو أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطع عن الرجوع إليه وقال بعضهم : ما أبالي بمن أتانى من إخوانى ، فإنى لا أتكلف له ، إنما أقرب ما عندى ولو تكلفت له لكرهت مجيئه وملته وقال بعضهم : كنت أدخل على أخ لى فيتكلف لى ، فقلت له : إنك لا تأكل وحدك هذا ولا أنا ، فما بالنا إذا اجتمعنا أكلناه ؟ فلما أن تقطع هذا التكلف أو أقطع المجيء ، فقطع التكلف ودام اجتماعنا بسببه ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعياله وتؤذى قلوبهم . وروى أن رجلا دعا عليا عليه السلام ، فقال على : أجيبك على ثلاث شرائط : لا تدخل من السوق شيئا ، ولا تدخر ما فى البيت ، ولا تجحف بعيالك . وكان بعضهم يقدم من كل ما فى البيت فلا يترك نوعا إلا ويحضر شيئا منه ، وقال بعضهم : « دخلنا على جابر بن

عبد الله ، فقدم إلينا خبزاً وخلًا وقال : لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلف لكم» (١٣٣٨) .

وقال بعضهم : إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر ، وإن استزرت فلا تبق ولا تذر .
وقال سلمان : « أمرنا رسول الله ﷺ ألا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما
حضرنا » (١٣٣٩) .

وفى حديث يونس النبي ﷺ أنه زاره إخوانه فقدم إليهم كسرا ، وجز لهم بقلًا كان
يزرعه ، ثم قال لهم : كلوا ، لولا أن الله لعن المتكلفين لتكلف لكم . وعن أنس بن مالك
رضي الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون :
لا ندرى أيهما أعظم وزرا؛ الذي يحتقر ما يقدم إليه أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه .

(١٣٣٨) حديث : « دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم إلينا خبزاً وخلًا وقال : لولا أنا نهينا عن
التكلف لتكلف لكم » قال العسقاقي : رواه أحمد دون قوله : لولا أنا نهينا ، وفى من
حديث سلمان الفارسي ، وسأى بعده ، وكلاهما ضعيف ، وللبخاري عن عمر بن
الخطاب : نهينا عن التكلف اهـ .

قال مرتضى : الحديث بتمامه فى مسند الإمام أبى حنيفة الحارثي قال : أخبرنا محمد بن
سعيد : أخبرنا المنذر بن محمد : حدثني أبى : حدثنا سليمان بن أبى كريمة : حدثني أبو
حنيفة ومسعر بن كدام ، عن جابر رضي الله عنه ، أنه دخل عليه يوما وقرب إليه خبزاً وخلًا ثم
قال : إن رسول الله ﷺ نهانا عن التكلف ، ولولا ذلك لتكلف لكم ، وإنى سمعت
رسول الله ﷺ يقول : « نعم الإدام الخل » . وأخرج أبو محمد التميمي فى جزء له من
طريق عبید الله بن الوليد الرصاصي ، عن محارب بن دثار قال : جاء إلى جابر رجال من
أصحاب النبي ﷺ ، فقرب إليهم خبزاً وخلًا فقال : كلوا ، فإني سمعت رسول الله
ﷺ يقول : « نعم الإدام الخل » . وزاد فى رواية : « وهلاك بالرم أن يحتقر ما فى بيته
يقدمه لأصحابه وهلاك بالقوم أن يحتقروا ما قدم لهم » .

(١٣٣٩) حديث : قال سلمان : « أمرنا رسول الله ﷺ أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن
نقدم ما حضرنا » قال العسقاقي : رواه الخرائطي فى مكارم الاخلاق ، ولاحمد : لولا أن
رسول الله ﷺ نهانا ، أو لولا أننا نهينا أن يتكلف أحدنا لصاحبه لتكلفنا لك .
وللطبراني : نهانا رسول الله ﷺ أن نتكلف للضيف ما ليس عندنا اهـ .

قال مرتضى : حديث سلمان عند الحاكم فى الاطعمة بلفظ نهى عن التكلف للضيف .
قال الذهبي : سنده لين .

الأدب الثاني : وهو للزائر ، ألا يقترح ، ولا يتحكم بشيء بعينه ، فربما يشق على المزور إحضاره ، فإن خيره أخوه بين طعامين فليتخير أيسرهما عليه ، كذلك السنة ففي الخبر أنه «ما خير رسول الله ﷺ بين شيئين إلا اختار أيسرهما» (١٣٤٠) .

وروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال : مضيت مع صاحب لى نزور سلمان ، فقدم إلينا خبز شعير وملحاً جريشاً ، فقال صاحبي : لو كان هذا الملح سعتراً كان أطيب ، فخرج سلمان فرهن مطهرته وأخذ سعتراً ، فلما أكلنا قال صاحبي : الحمد لله الذى قنعنا بما رزقنا . فقال سلمان : لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتى مرهونة . هذا إذا توههم تعذر ذلك على أخيه أو كراهته له ، فإن علم أنه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح فعل الشافعى رحمته الله ذلك مع الزعفرانى ، إذ كان نارلاً عنده ببغداد ، وكان الزعفرانى يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها إلى الجارية ، فأخذ الشافعى الرقعة فى بعض الايام ، وألقى بها لونا آخر بخطه ، فلما رأى الزعفرانى ذلك اللون أنكر وقال : ما أمرت بهذا . فعرضت عليه الرقعة ملحقا فيها خط الشافعى ، فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعتق الجارية سرورا باقتراح الشافعى عليه . وقال أبو بكر الكتانى : دخلت على السرى ، فجاء بفتيت ، وأخذ يجعل نصفه فى القدح ، فقلت له : أى شئ تعمل وأنا أشربه كله فى مرة واحدة ؟ فضحك وقال : هذا أفضل لك من حجة . وقال بعضهم : الأكل على ثلاثة أنواع ؛ مع الفقراء بالإيثار ، ومع الإخوان بالانبساط ، ومع أبناء الدنيا بالأدب .

الأدب الثالث : أن يشتهى المزور أخاه الزائر ، ويتلمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح ، فذلك حسن ، وفيه أجر وفضل جزيل . قال رسول الله ﷺ : « من صادف من أخيه شهوة غفر له ، ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله تعالى » (١٣٤١) .

(١٣٤٠) حديث : « ما خير رسول الله ﷺ بين شيئين إلا اختار أيسرهما » قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة ، وزاد : ما لم يكن إثماً ، ولم يذكرها مسلم فى بعض طرقه اهـ .

(١٣٤١) حديث : « من صادف من أخيه شهوة غفر له ، ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله عز وجل » قال العراقي : رواه البزار والطبرانى من حديث أبى الدرداء : « من وافق من أخيه شهوة »

وقال عليه السلام فيما رواه جابر : « من لذذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة ، ومحى عنه ألف ألف سيئة ، ورفع له ألف ألف درجة ، وأطعمه الله من ثلاث جنات ، جنة الفردوس ، وجنة عدن ، وجنة الخلد » ^(١٣٤٢) .

الأدب الرابع : أن لا يقول له : هل أقدم لك طعاماً ؟ بل ينبغي أن يقدم إن كان . قال الثوري : إذا زارك أخوك فلا تقل له : أتناكل ؟ أو أقدم إليك ؟ ولكن قدم ، فإن أكل وإلا فارفع . وإن كان لا يريد أن يطعمهم طعاماً فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم . قال الثوري : إذا أردت أن لا تطعم عيالك مما تأكله فلا تحدثهم به ولا يرونه معك ، وقال بعض الصوفية : إذا دخل عليكم الفقراء فقدموا إليهم طعاماً ، وإذا دخل الفقهاء فسلوهم عن مسألة ، فإذا دخل القراء فدلوهم على المحراب .

غفر له . قال ابن الجوزي : حديث موضوع وروى ابن حبان والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق : « من سر مؤمناً فأنما سر الله .. » الحديث قال العقيلي : باطل لا أصل له .

وقال مرتضى : رواه الطبراني في الكبير من طريق نصر بن نجيح الباهلي ، عن عمرو بن حفص النهدي ، عن زياد النميري ، عن أنس ، عن أبي الدرداء ، قال الذهبي في الضعفاء : هذا إسناد مجهول . وقال الهيثمي : زياد النميري وثقه ابن حبان وقال : يخطئ ، وضعفه غيره ، وفيه من لم أعرفه . هكذا قال ، فالذي يظهر من سياقهم أن هذا الحديث ضعيف شديد الضعف ، وقول ابن الجوزي إنه موضوع فيه نظر .

(١٣٤٢) حديث : جابر : « من لذذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة ، ومحا عنه ألف ألف سيئة ، ورفع له ألف ألف درجة ، وأطعمه الله من ثلاث جنات ، جنة الفردوس ، وجنة عدن ، وجنة الخلد » . قال العراقي : ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، وقال أحمد بن حنبل : هذا باطل كذب أهـ . ويروى عن أبي هريرة مرفوعاً : « من أطعم أخاه المسلم شهوته حرمه الله على النار » رواه البيهقي . وعن معاذ : « من أطعم مؤمناً حتى يشبعه من سغب أدخله الله باباً من أبواب الجنة لا يدخله إلا من كان مثله » رواه الطبراني . وعن أبي سعيد : « من أطعم مسلماً جائعاً أطعمه الله من ثمار الجنة » . رواه أبو نعيم في الحلية وعن عبد الله بن جراد : « من أطعم كبدا جائعاً أطعمه الله من أطيب طعام الجنة » .. رواه الديلمي .

1. The "United States" is the "United States of America".
2. The "United States" is the "United States of America".

(7) 4

[illegible]

1. *Chlorophyll a* and *Chlorophyll b* were determined by the method of Arar and Collins (1971).

[illegible]

...the fact that the ...

Journal of Management Education 30(6)p.789-804

[illegible]

Journal of Management Studies, 20(6), 791-806.

...the fact that the *Journal* is a journal of the American Psychological Association, the largest and most prestigious organization in the field of psychology, and that it is the only journal of the Association that is devoted to the publication of research in the field of psychology.

[illegible]

Journal of Management Education 36(7)br/>© The Author(s)
10.1177/0095647212468111
<http://jme.sagepub.com>

the 1990s, the number of people in the world who are illiterate has increased from 1.2 billion to 1.5 billion. The number of illiterate people in the world is projected to reach 1.7 billion by the year 2015. The number of illiterate people in the world is projected to reach 1.7 billion by the year 2015.

Journal of Management Education 30(6)p.789-806
© The Author(s) 2006. Reprints and permissions:
<http://www.sagepub.com/journalsPermissions.nav>

الباب الرابع

في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة : الدعوة أولا ، ثم الإجابة ، ثم الحضور ، ثم تقديم الطعام ، ثم الأكل ، ثم الانصراف ، ولنقدم على شرحها إن شاء الله تعالى .

فضيلة الضيافة : قال عليه السلام : « لا تكلفوا للضيف فتبغضوه ؛ فإنه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ، ومن أبغض الله أبغضه الله » (١٣٤٣)

وقال عليه السلام : « لا خير فيمن لا يضيف » (١٣٤٤)

ومر رسول الله عليه السلام برجل له إبل وبقر كثيرة ، فلم يضيفه ، ومر بامرأة لها شويهاث فذبحت له .

(١٣٤٣) حديث : قال عليه السلام : « لا تكلفوا للضيف فتبغضوه فإنه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ، ومن أبغض الله فقد أبغضه الله » قال العراقي : رواه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان : « لا يتكلفن أحدا لضيفه مالا يقدر عليه » . وفيه محمد بن الفرغ الأزرق تكلم فيه اهـ .

وقال مرتضى : ورواه البيهقي كذلك وعند ابن عساكر في التاريخ : « لا تكلفوا للضيف » . وعن أبي قرصافة مرفوعا : « يا عائشة لا تتكلفي للضيف فتمليه ، ولكن أطعميه مما تأكلين » . رواه أبو عبد الله محمد بن باكوبه الشيرازي والرافعي من طريق عياض بن أبي قرصافة عن أبيه .

(١٣٤٤) حديث : قال عليه السلام : « لا خير فيمن لا يضيف » قال العراقي : رواه أحمد من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي ، قال المنذرى : رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة .

فقال ﷺ : « انظروا إليهما ! إنما هذه الأخلاق بيد الله ، فمن شاء أن يمنحه خلقًا حسنًا فعل » (١٣٤٥)

وقال أبو رافع مولى رسول الله ﷺ : « إنه نزل به ﷺ ضيف فقال : قل لفلان اليهودي : نزل بي ضيف ، فأسلفني شيئًا من الدقيق إلى رجب » فقال اليهودي : والله ما أسلفه إلا برهن فأخبرته فقال : « والله إنني لأمين في السماء أمين في الأرض ، ولو أسلفني لأديته ، فاذهب بدرعى وارهته عنده » (١٣٤٦)

وكان إبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا أراد أن يأكل خرج ميلًا أو ميلين يلتبس من يتغذى معه ، وكان يكتي أبا الضيفان ، ولصدق نيته فيه دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا : فلا تنقضى ليلة إلا ويأكل عنده جماعة من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة ، وقال قوام الموضع إنه لم يخل إلى الآن ليلة عن ضيف .

وسئل رسول الله ﷺ : ما الإيمان ؟ فقال : « إتمام الطعام ، وبذل السلام » (١٣٤٧)

(١٣٤٥) حديث : مر رسول الله ﷺ برجل له إبل ويقر كثيرة فلم يضيفه ، ومر بامرأة لها شويهات فذبحت له فقال ﷺ : « انظروا إليها إنما هذه أخلاق بيد الله فمن شاء أن يمنحه خلقًا حسنًا فعل » قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من رواية ابن المنهال مرسلًا .

(١٣٤٦) حديث : أبي رافع مولى رسول الله ﷺ أنه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال : « قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئًا من الدقيق إلى رجب ... » الحديث . قال العراقي : رواه إسحاق بن راهوية في مسنده ، والخرائطي في مكارم الأخلاق ، وابن مردويه في التفسير بسند ضعيف اهـ .

قال مسرتضي : ورواه الترمذي في الشمائل ، وقال الشراح : اسم هذا اليهودي أبو الشحم ، من الأوس ، رهنها عنده في ثلاثين صاعًا من شعير ، رواه الشيخان ، وروى الترمذي : بعشرين صاعًا من طعام أخذ له لاهله ، وأنه لم يفكها حتى مات ﷺ .

(١٣٤٧) حديث : « سئل رسول الله ﷺ ما الإيمان ؟ فقال : إتمام الطعام وبذل السلام » قال العراقي : رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ : أى الإسلام خير ؟ قال : « تطعم الطعام وتقري السلام على من عرفت ومن لم تعرف » .

وقال عليه السلام في الكفارات والدرجات : « إطعام الطعام، والصلاة بالليل والناس نيام » (١٣٤٨).

وسئل عن الحج المبرور فقال : « إطعام الطعام، وطيب الكلام » وقال أنس رضي الله عنه : كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة . والأخبار الواردة في فضل الضيافة والإطعام لا تحصى ، فلنذكر آدابها .

أما الدعوة : فينبغي للداعي أن يعتمد بدعوته الأتقياء دون الفساق ، قال عليه السلام : « أكل طعامك الأبرار » (١٣٤٩).

في دعائه لبعض من دعا له ، وقال عليه السلام : « لا تأكل إلا طعام تقى، ولا يأكل طعامك إلا تقى » ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص . قال عليه السلام : « شر الطعام طعام الوليمة ، يدعى إليها الأغنياء دون الفقراء » (١٣٥٠).

(١٣٤٨) حديث : قال عليه السلام في الكفارات والدرجات : « إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » قال العراقي : رواه الترمذى وصححه ، والحاكم من حديث معاذ رضي الله عنه ، وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الأذكار ، وهو حديث : « اللهم إني أسالك فعل الخيرات وترك المنكرات ».

(١٣٤٩) حديث : قال عليه السلام : « أكل طعامكم الأبرار » في دعائه لبعض من دعا قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أنس بإسناد صحيح : قال أنس : جاء النبي عليه السلام إلى سعد بن عباد ، فجاء بخبز وزيت ، ثم أكل ، ثم قال النبي عليه السلام : « أفطر عندكم الصائمون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصلت عليكم الملائكة » . رواه أبو داود والنسائي واللفظ لأبي داود ، وقد تقدم قريبا .

(١٣٥٠) حديث : قال عليه السلام : « شر الطعام طعام الوليمة ، يدعى إليها الأغنياء دون الفقراء » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة .

وقال مرتضى : وعند مسلم « يمنعها من يأتيها ويدعى إليها من يأبأها » رواه البخارى مرفوعا بلفظ : « ويترك الفقراء » وهو عند الطبرانى والديلمى من حديث ابن عباس بلفظ : « يدعى إليه الشيعان ويحس عنه الجائع » . والمراد بالوليمة وليمة العرس ، لأنها المعهودة عندهم ، سماه شرا على الغالب فإنهم يخصون بها الأغنياء .

وينبغي ألا يهمل أقاربه في ضيافته ؛ فإن إهمالهم إيحاش وقطع رحم . وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفه ، فإن في تخصيص البعض إيحاشا لقلوب الباقين ، وينبغي ألا يقصد بدعوته المباهة والتفاخر ، بل استمالة قلوب الإخوان ، والتسنى بسنة رسول الله ﷺ في إطعام الطعام وإدخال السرور على قلوب المؤمنين ، وينبغي ألا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الإجابة ، وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب ، وينبغي ألا يدعو إلا من يحب إجابته ، قال سفيان : من دعا أحدا إلى طعام وهو يكره الإجابة فعليه خطيئة ، فإن أجاب المدعو فله خطيئتان ؛ لأنه حمل على الأكل مع كراهة ، ولو علم ذلك لما كان يأكله . وإطعام التقى إعانة على الطاعة ، وإطعام الفاسق تقوية على الفسق . قال رجل خياط لابن المبارك : أنا أحيط ثياب السلاطين ، فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة ؟ قال : لا ؛ إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والإبرة ، أما أنت فمن الظلمة أنفسهم .

وأما الإجابة فهي سنة مؤكدة ، وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع قال ﷺ : « لو دعيت إلى كراع لأجبت ، ولو أهدى إلى ذراع لقبلت » (١٣٥١) .

آداب إجابة الدعوة إلى الطعام

وللإجابة خمسة آداب :

الاول : ألا يميز الغنى بالإجابة عن الفقير ، فذلك هو التكبر المنهى عنه ، ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الإجابة وقال : انتظر المرقعة ذل . وقال آخر : إذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي .

ومن المتكبرين من يجيب الاغنياء دون الفقراء ، وهو خلاف السنة ، « كان ﷺ يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين » (١٣٥٢) .

(١٣٥١) حديث : قال ﷺ : « لو دعيت إلى كراع لأجبت ، ولو أهدى إلى ذراع لقبلت » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة ؓ .

(١٣٥٢) حديث : « كان ﷺ يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين » هكذا هو في القوت قال =

ومر الحسن بن علي عليه السلام بقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارعة الطريق وقد نشروا كسرا على الأرض في الرمل وهم يأكلون ، وهو على بغلته ، فسلم عليهم فقالوا له : هلم إلى الغداء يا ابن بنت رسول الله ﷺ فقال : نعم إن الله لا يحب المستكبرين فنزل وقعد معهم على الأرض ، وأكل ، ثم سلم عليهم وركب وقال : قد أجبتكم فأجيئوني . قالوا : نعم . فوعدهم وقتا معلوما ، فحضرُوا ، فقدم إليهم ، فاخر الطعام وجلس يأكل معهم ، وأما قول القائل إن من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي ، فقد قال بعضهم : هذا خلاف السنة ، وليس كذلك ، فإنه ذل إذا كان الداعي لا يفرح بالإجابة ، ولا يتقلد بها منه ، وكان يرى ذلك يداً له على المدعو ، ورسول الله ﷺ كان يحضر لعلمه أن الداعي له يتقلد منه ، ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة ، فهذا يختلف باختلاف الحال ، فمن ظن به أنه يستثقل الإطعام « وإغا يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة إجابته » (١٣٥٣) .

بل الأولى التحلل ، ولذلك قال بعض الصوفية : لا تجب إلا دعوة من يرى أنك أكلت رزقك ، وأنه سلم إليك وديعة كانت لك عنده ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه . وقال سري السقطي رحمه الله : آه على لقمة ليس على الله فيها تبعة ، ولا لمخلوق فيها منة .

= **العراقي :** رواه ابن ماجه والترمذي من حديث أنس ذكر المسكين وضعفه الترمذي وصححه الحاكم اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن سعد في الطبقات وعند الحاكم كان يواف خلفه ويضع طعامه على الأرض ويوجب دعوة المملوك .

(١٣٥٣) حديث : « ليس من السنة إجابة من يطعم مباهاة أو تكلفا » **قال العراقي :** رواه أبو داود من حديث ابن عباس ، أن النبي ﷺ نهى عن طعام المتبارين . قال أبو داود : أكثر من رواه عن جرير لا يذكر فيه ابن عباس ، وروى العقيلي في الضعفاء : نهى النبي ﷺ عن طعام المتباهين ، والمتباريان المتعارضان بفعلهما للمباهاة والرياء ، قاله أبو موسى المديني .

وقال مرتضى : رواه الحاكم أيضا بزيادة : أن يؤكل وقال : صحيح وأقره الذهبي في التلخيص ، لكن في الميزان : صوابه مرسل .

فيذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك فلا ينبغي أن يرد، وقال أبو تراب النخشي رحمة الله عليه : عرض على طعام فامتنعت ، فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما، فعلمت أنه عقوبته .
وقيل المعروف الكرخي عليه السلام : كل من دعاك تمر إليه ؟ فقال : أنا ضيف ، أنزل حيث أنزلوني .

الثاني : أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة لبعده المسافة ، كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه ، بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك ؛ يقال في التوراة أو بعض الكتب : سر ميلا عد مريضا، سر ميلين شيع جنازة ، سر ثلاثة أميال أجب دعوة ، سر أربعة أميال زر أخا في الله . وإنما قدم إجابة الدعوة والزيارة لأن فيه قضاء حق الحي، فهو أولى من الميت ، وقال عليه السلام : « لو دعيت إلى كراع بالغميم لأجبت » (١٣٥٤) .

وهو موضع على أميال من المدينة ، « أفطر فيه رسول الله ﷺ في رمضان لما بلغه » (١٣٥٥) .
وقصر عنده في سفره (١٣٥٦) .

(١٣٥٤) حديث : « لو دعيت إلى كراع بالغميم لأجبت » قال العراقي : ذكر الغميم فيه لا يعرف والمعروف : « لو دعيت إلى كراع » . كما تقدم قبله بثلاثة أحاديث ويرد هذه الزيادة ما رواه الترمذي من حديث أنس : « لو أهدى إلى كراع لقبلت » اهـ .

(١٣٥٥) حديث : « أفطر رسول الله ﷺ في رمضان لما بلغ كراع الغميم » قال العراقي : رواه مسلم من حديث جابر في عام الفتح .

(١٣٥٦) حديث : « قصره عنده في سفر عند كراع الغميم » كذا في القوت قال العراقي : لم أقف له على أصل ، وللطبراني في الصغير من حديث ابن عمر : كان يقصر الصلاة بالعقيق ؛ يريد : إذا بلغه . وهذا يرد الأول ؛ لأن بين العقيق وبين المدينة ثلاثة أميال ، وقيل أكثر ، وكراع الغميم بين مكة وعسفان والله أعلم اهـ .

وقال مرتضى : وعبرة القاموس : وكراع الغميم موضع على ثلاثة أميال من عسفان . وزاد في العباب للصغاني : والغميم واد أضيف إليه الكراع ، ووقع في التكملة للصغاني : المذكور على ثمانية أميال . وذكر شيخنا المرحوم أبو عبد الله محمد بن الطيب الفاسي ، سقى الله جدته صوب الغفران ، في حاشيته على القاموس : صوابه على ثلاثة أميال من مكة انتهى والغميم موضع قرب المدينة بين رايغ والجحفة قاله نصر ، وقد تبع المصنف صاحب القوت في هذا السياق على عادته في هذا الكتاب ، وبنى على هذه الزيادة الأصل الثاني من آداب الإجابة ، وهو الإجابة إلى الموضع البعيد ، وهذه لو ثبت لفظ الغميم وقد عرفت ما فيه فليتأمل .

الثالث : ألا يمتنع لكونه صائما ، بل يحضر ، فإن كان يسر أخاه إفطاره فليفطر ، وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ما يحتسب في الصوم وأفضل ، وذلك في صوم التطوع ، وإن لم يتحقق سرور قلبه فليصدقه بالظاهر وليفطر ، وإن تحقق أنه متكلف فليتعلم ، وقد قال عليه السلام لمن امتنع بعذر الصوم : « تكلف لك أخوك وتقول إني صائم » (١٣٥٧).

وقد قال ابن عباس رضي الله عنه : من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالإفطار ، فالإفطار عبادة بهذه النية وحسن خلق ، فتوابه فوق ثواب الصوم ، ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب ، وقد قيل : الكحل والدهن أحد القراءين .

الرابع : أن يمتنع من الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة ، أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع منكر ، ومن فرش ديباج ، أو إناء فضة ، أو تصوير حيوان على سقف أو حائط ، أو سماع شيء من الزامير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من اللهو ، والعزف ، والهزل ، واللعب ، واستماع الغيبة والنميمة ، والزور ، والبهتان ، والكذب ، وشبه ذلك ، فكل ذلك مما يمنع الإجابة واستجابها ، ويوجب تحريرها أو كراهيتها . وكذلك إذا كان الداعي ظالما ، أو مبتدعا ، أو فاسقا ، أو شريرا ، أو متكلفا طلبا للمباهاة والفخر .

الخامس : ألا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن ، فيكون عاملا في أبواب الدنيا ، بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملا للأخرة وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله : « لو دعيت إلى كراع لأجبت » وينوى الخذر من معصية الله تعالى لقوله ﷺ : « من لم يجب الداعي فقد عصى الله ورسوله » (١٣٥٨) .

(١٣٥٧) حديث : قال عليه السلام لمن امتنع بعذر الصوم : « تكلف لك أخوك وتقول إني صائم » قال العراقي : رواه البيهقي من حديث أبي سعيد الخدري : صنعت لرسول الله ﷺ طعاما ، فأتاني هو وأصحابه ، فلما وضع الطعام قال رجل من القوم : إني صائم . فقال رسول الله ﷺ : « دعاكم أخوكم وتكلف لكم ... » الحديث ، وللدارقطني نحوه من حديث جابر ، ولا يصحان أحد .

(١٣٥٨) حديث : قال عليه السلام : « من لم يجب الداعي فقد عصى الله ورسوله » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة .

وينرى إكرام أخيه المؤمن ، اتباعا لقوله ﷺ : « من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله » (١٣٥٩).

وينرى إدخال السرور على قلبه ، امتثالا لقوله ﷺ : « من سر مؤمنا فقد سر الله » (١٣٦٠).

قال مرتضى : لفظ مسلم من حديث أبي هريرة في أثناء حديث : « ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله » رواه البخارى موقوفا وقد تقدم ذكره قريبا عند ذكر الوليمة .

(١٣٥٩) حديث : قال ﷺ : « من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله » . وفي نسخة « فإنما يكرم الله تعالى » . قال العراقي : رواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث جابر ، والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر ، وإسنادهما ضعيف اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر بلفظ : « من أكرم امرأ مسلما فإنما يكرم الله تعالى » . وروى ابن النجار في تاريخه من حديث ابن عمر بلفظ « من أكرم أخاه فإنما يكرم الله تعالى » ولا سيما إذا كان الداعي مع كونه أخاه في الإيمان يكون ذا سن في الإسلام ، فمن أنس مرفوعا « من أكرم ذا سن في الإسلام كأنه قد أكرم نوحا في قومه ، ومن أكرم نوحا في قومه فقد أكرم الله تعالى » . رواه أبو نعيم والديلمي والخطيب وابن عساكر ، وفيه يعقوب بن نعيم الواسطي : لا شيء . ويكره ابن أحمد بن محمد الواسطي مجهول . وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعقب .

(١٣٦٠) حديث : قال ﷺ : « من سر مؤمنا فقد سر الله » قال العراقي : تقدم في الباب الذى قبله .

وقال مرتضى : وعن أبي هريرة : « أفضل الأعمال أن تدخل على أخيك المؤمن سرورا ، أو تقضى عنه ديناً ، أو تطعمه خبزاً » . رواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحاجات والبيهقى في السنن ورواه ابن عدى من حديث ابن عمر ، وروى الطبراني في معارج الاخلاق من حديث أبي هريرة : « أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس » . وعن ابن عباس مرفوعا : « من أدخل على مؤمن سرورا فقد سرنى ، ومن سرنى فقد اتخذ عند الله عهدا ، ومن اتخذ عند الله عهدا فلن تمسه النار أبدا » . رواه الدارقطنى في الأفراد وأبو الشيخ في الثواب ، قال الدارقطنى : تفرد به زيد بن سعيد الواسطي . قال الذهبي في معجمه : هذا خبر منكر ورواته ثقات أعلام ، فالأفة زيد هذا ، ولم أر أحدا ذكره بجرح ولا تعديل ، وعنه أيضا : « من أدخل على أخيه المسلم فرحا أو سرورا في دار الدنيا ، خلق الله عز وجل من ذلك خلقا تدفع به عنه الآفات في دار الدنيا ، وإذا كان يوم القيامة كان قريبا منه ، فإذا مر به هول يفرعه قال له : لا تخف . فيقول له : فمن أنت ؟ فيقول : أنا الفرح أو السرور الذى أدخلته على أخيك في دار الدنيا » . رواه الخطيب وابن النجار .

وينوى مع ذلك زيارته ليكون من المتحابين في الله، إذ شرط رسول الله ﷺ فيه التزاور والتبازل لله (١٣٦١).

وقد حصل البذل من أحد الجانبين، فتحصل الزيارة من جانبه أيضا. وينوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه، ويطلق اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجرى مجراه، فهذه ست نيات، تلحق لإجابته بالقربات أحادها، فكيف مجموعها؟ وكان بعض السلف يقول: أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب، وفي مثل هذا قال ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه» (١٣٦٢).

(١٣٦١) حديث: قال ﷺ: «وجبت محبة للمتزاورين فيّ، وللمتبازلين فيّ» قال العراقي: رواه مسلم من حديث أبي هريرة ولم يذكر المصنف هذا الحديث وإنما أشار إليه.

وقال مرتضى: يشير بذلك إلى حديث أبي هريرة: «وجبت محبة للمتزاورين في، والمتبازلين في». رواه مسلم وعند أحمد والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث معاذ: «قال الله تعالى: وجبت محبة للمتحابين في، والمتجالسين في، والمتبازلين في، والمتزاورين في» وعندهم أيضا ما عدا البيهقي من حديث عبادة بن الصامت: «قال الله تعالى: حققت محبة للمتحابين في، وحققت محبة للمتواصلين في، وحققت محبة للمتبازلين في... الحديث».

(١٣٦٢) حديث: قال ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه» قال العراقي: متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب.

وقال مرتضى: أخبرناه القطب نجم الدين أبو المكارم محمد بن سالم بن أحمد الشافعي الأزهرى، والشيخ الفقيه أبو المعالي الحسن بن علي أحمد المنطاوى رحمهما الله تعالى، لقراءته على كل واحد منهما وهما يسمعان في مجلسين مفترقين.

قال الأول: أخبرنا عبد العزيز بن إبراهيم الزياى قراءة عليه وهو يسمع.

وقال الثانى: أخبرنا عبد الجواد بن القاسم الميدانى قرأت عليه قالوا: أخبرنا الحافظ شمس الدين محمد بن العلاء البابلى: أخبرنا على بن يحيى الزياى: أخبرنا المسند يوسف بن عبد الله الأرميوني: أخبرنا الحافظ شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد =

الرحمن البخاري : أخبرنا الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني : أخبرنا الحافظ زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي : قال : أخبرنا المسند أبو الفتح محمد ابن محمد بن إبراهيم الميذمي : أخبرنا عبد اللطيف بن عبد المنعم : أخبرنا عبد الوهاب ابن علي وعبد الرحمن بن أحمد الحموي والمبارك بن المعطرش قالوا : أخبرنا هبة الله بن محمد : أخبرنا محمد بن محمد بن إبراهيم البزار أخبرنا محمد بن عبد الله الشافعي قال : حدثنا عبد الله بن روح المدائني ومحمد بن رمح البزار قالوا : حدثنا يزيد بن هارون : حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن محمد بن إبراهيم التيمي ، أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول : سمعت عجم بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ... الحديث » ، هذا حديث فرد صحيح أخرجه الأئمة الستة ، فأخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن نمير ، وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ، كلاهما عن يزيد بن هارون فوقع بدلًا لهما عاليًا ، واتفق عليه الشيخان من رواية مالك وحمام بن زيد وابن عيينة وعبد الوهاب الثقفي ، وأخرجه البخاري وأبو داود من رواية الثوري ، ومسلم من طريق الليث وابن المبارك وأبي خالد الأحمر وحفص بن غياث ، والترمذي من رواية عبد الوهاب الثقفي ، والنسائي من طريق مالك وحمام بن زيد وابن المبارك وأبي خالد الأحمر ، وابن ماجه أيضًا من رواية الليث ، عشرتهم عن يحيى بن سعيد الأنصاري . أورده البخاري في سبع مواضع من كتابه الصحيح : في بدء الوحى ، والإيمان ، والنكاح ، والهجرة ، وترك الخيل ، والعق ، والتذوق ، ومسلم في الجهاد ، وأبو داود في الطلاق . والترمذي في الجهاد . والنسائي في الإيمان . وابن ماجه في الزهد . وهذا الحديث من أفراد الصحيح ، لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من حديث عمر ، ولا عن عمر إلا من رواية علقمة ، ولا عن علقمة إلا من رواية محمد بن إبراهيم التيمي ، ولا عن التيمي إلا من رواية يحيى بن يحيى بن سعيد الأنصاري ، قال أبو بكر البزار في مسنده : لا نعلم روى هذا الكلام إلا عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الإسناد . وقال الخطابي : لا أعلم خلافا بين أهل الحديث في أنه لم يصح مسندًا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية عمر . وقال الترمذي بعد تخريجه : هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن سعيد اهـ . وقد روى هذا الحديث أيضًا من غير طريق عمر بن الخطاب ، فرواه أبو سعيد الخدري وأبو هريرة وأنس بن مالك وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، فحديث أبي سعيد رواه الدارقطني في غرائب مالك من رواية عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن مالك عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن أبي يasar عنه . قال : وتفرده به ابن أبي رواد وحديث أبي هريرة رواه الرشيدى المعطرش في بعض تخاريجيه ، وهو وهم أيضًا . وحديث أنس رواه ابن عساکر من رواية يحيى بن سعيد ، عن محمد بن إبراهيم ، عن أنس بن مالك وقال : هذا حديث غريب جدًا والمحقوظ حديث عمر . وحديث علي رواه محمد بن ياسر الجبائي بإسناد ضعيف . وأما من تابع علقمة عليه فذكر أبو أحمد الحاكم ، أن موسى بن عقبة رواه =

والنية إنما تؤثر فى المباحات والطاعات ، أما المنهيات فلا ، فإنه لو نوى أن يسر إخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ، ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات ، بل لو قصد بالغزو الذى هو طاعة المباحة وطلب المال انصرف عن جهة الطاعة ، وكذلك المباح المردد بين وجوه الخيرات وغيرها يلتحق بوجوه الخيرات بالنية ، فتؤثر النية فى هذين القسمين لا فى القسم الثالث .

آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه

وأما الحضور فأدبه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يعجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة ؛ بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه ألته فإنه قد يكون رتب فى نفسه موضع كل واحد ، فمخالفته تشوش عليه وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراما فليتواضع ؛ قال عليه السلام : « إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس » (١٣٦٣) .

عن نافع وعلقمة ، وأما من تابع يحيى بن سعيد عليه فقد رواه الحاكم فى تاريخ نيسابور من رواية عبد ربه بن سعيد ، عن محمد بن إبراهيم التيمى وقال : هو غلط . وذكر الدارقطنى أنه زواه حجاج بن أرتاة عن محمد بن إبراهيم وأنه رواه سهل بن حشير عن الدراوردي وابن عيينة ، وأنس بن عياض عن محمد بن عمرو بن علقمة ، عن محمد بن إبراهيم ، ووهب سهل على هؤلاء الثلاثة ، وإنما رواه عن يحيى بن سعيد . وقال الحافظ أبو موسى المدينى : أنه رواه عن يحيى بن سعيد سبعة رجال . وهذا الحديث قاعدة من قواعد الإسلام ، حتى قيل فيه : إنه ثلث العلم ، وقيل : ربه ، وقيل : خمسه والكلام على فوائده وما يستنبط منه من الأحكام طویل الذيل ، قد أفرد بتأليف لا نطيل به هنا ، فمن أراد الوقوف على ذلك فلينظر منتهى الآمال للحافظ السيوطى ، فإنه قد جمع وأوعى .

حديث : قال عليه السلام : « إن من التواضع لله الرضا بالدون فى المجلس » قال العراقى : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق ، وأبو نعیم فى رياضة المتعلمين ، من حديث طلحة بن عبيد الله بسند جيد اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا الطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى السنن بلفظ : « بالدون من شرف المجالس » . وفيه أيوب بن سليمان بن عبد الله ، قال الهيثمى : لم أعرفه ولا والده وبقيته رجاله ثقات اهـ . وقال المناوى فيه أيضا سليمان بن أيوب الطلحى قال فى اللسان : صاحب منكري وقد وثق . وقال ابن عدى : عامة أحاديثه لا يتابع عليها ثم أورد له أخبارا هذا منها .

ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وسترهم ، ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام ، فإنه دليل على الشره ، ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس ، وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء ، كذلك فعل مالك بالشافعي رحمهما الله ، وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال : الغسل قبل الطعام لرب البيت أولى ؛ لأنه يدعو الناس إلى كرمه ، وحكمه أن يتقدم بالغسل ، وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ليتنظر أن يدخل من يأكل فيأكل معه ، وإذا دخل فرأى منكرا غيره إن قدر ، وإلا أنكر بلسانه وانصرف ، والمنكر : فرش الديباج ، واستعمال أواني الفضة والذهب ، والتصوير على الحيطان ، وسماع الملاحى والمزامير ، وحضور النسوة المتكشفات الوجوه ، وغير ذلك من المحرمات ، حتى قال أحمد رحمه الله : إذا رأى مكحلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس إلا في ضبة . وقال : إذا رأى كلة فينبغي أن يخرج ؛ فإن ذلك تكلف لا فائدة فيه ، ولا تدفع حرا ولا بردا ولا تستر شيئا . وكذلك قال : يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة . وقال : إذا اكرى بيتا فيه صورة ، أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها ، فإن لم يقدر خرج ، وكل ما ذكره صحيح ، وإنما النظر في الكلة وتزيين الحيطان بالديباج فإن ذلك لا ينتهي إلى التحريم ؛ إذ الحرير يحرم على الرجال ، قال رسول الله ﷺ : « هذان حرام على ذكور أمتي حل لإناثها » (١٣٦٤)

(١٣٦٤) حديث : قال رسول الله ﷺ : « هذان حرام على ذكور أمتي » : قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي ، وفيه أبو أفلح الهمداني ، جهله ابن القطان ، والنسائي والترمذي وصححه من حديث أبي موسى نحوه ، قال العراقي : الظاهر انقطاعه بين سعيد بن أبي هند وأبي موسى ، فادخل أحمد بينهما رجلا لم يسم اهـ .

وقال مرتضى : وروى الطبراني في الأوسط من حديث عمر قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده صورتان ، إحداهما من ذهب والأخرى من حرير ، فقال : « هذان حرام على الذكور من أمتي حلال للإناث » .

وما على الحائط ليس منسوباً إلى الذكور، ولو حرم هذا لحرّم تزيين الكعبة، بل الأولى بإباحته، لموجب قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ (الأعراف: ٣٢). لا سيما في وقت الزينة، إذا لم يتخذ عادة للتفاخر، وإن تخيل أن الرجال يتفجعون بالنظر إليه، ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر إلى الديباج مهما لبسه الجوارى والنساء، والحيطان في معنى النساء، إذ لسن موصوفات بالذكر. .

آداب إحضار الطعام

الأول: تعجيل الطعام، فذلك من إكرام الضيف، وقد قال عليه السلام: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» (١٣٦٥).

ومهما حضر الأكثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير، إلا أن يكون المتأخر فقيراً أو ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير، وأحد المعنيين في قوله تعالى: ﴿هَذَا أَنْكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ (الذاريات: ٢٤).

(١٣٦٥) حديث: قال عليه السلام: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي شريح. اهـ. في الإحياء طبعة الشعب (١/ ٦٧٢) وطبعة الحلبي (١٦/٢): (أبي شريح)، وكلاهما خطأ، والتصويب كما ورد في صحيح البخاري (٣٩/٨) كتاب الأدب، باب (٨٥): إكرام الضيف (هذه الإضافة ليست بالأصل).

وقال مرتضى: هو قطعة من الحديث أوله: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره». وآخره: «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت». وهكذا رواه أيضاً أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي شريح وأبي هريرة، وروى هذه الجملة فقط مع زيادة أخرى أحمد من حديث أبي سعيد الخدري، وتلك الزيادة يأتي ذكرها في آخر هذا الباب، وعند الطبراني في أثناء حديث ابن عمر بلفظ «ومن كان يؤمن بالله ورسوله». وروى أحمد في أثناء حديث رجال من الصحابة بلفظ: «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل الله وليكرم ضيفه».

إنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم، دل عليه قوله تعالى: ﴿فَالَيْكَ أَنْ جَاءَ بِعِلِّكَ خَبِيرٌ﴾

(هود : ٦٩) .

وقوله : ﴿وَرَفَعَ إِلَى الْأَهْلِ قَائِلًا بِعِلِّهِمْ﴾ (الذاريات : ٢٦)

والزوغان الذهاب بسرعة، وقيل في خفية . وقيل : جاء بفخذ من لحم، وإنما سمي عجلا لأنه عجله ولم يلبث . قال حاتم الأصم : « العجلة من الشيطان إلا في خمسة ، فإنها من سنة رسول الله ﷺ : إطعام الضيف، وتجهيز الميت، وتزويج البكر، وقضاء الدين، والتوبة من الذنب » (١٣٦٦) .

(١٣٦٦) حديث : حاتم الأصم « العجلة من الشيطان إلا في خمسة ، فإنها من سنة رسول الله ﷺ : إطعام الطعام ، وتجهيز الميت ، وتزويج البكر ، وقضاء الدين ، والتوبة من الذنب » .

قال مرقسي : رواه أبو نعيم في الحلية قال : حدثنا محمد بن الحسين بن موسى قال : سمعت نصر بن أبي نصر يقول : سمعت أحمد بن سليمان الكفرياني يقول : وجدت في كتابي عن حاتم الأصم قبال : كان يقال : العجلة من الشيطان إلا في خمس : إطعام الطعام إذا حضر الضيف ، وتجهيز الميت إذا مات ، وتزويج البكر إذا أدركت ، وقضاء الدين إذا وجب ، والتوبة من الذنب إذا أذنب . اهـ . قال العراقي : رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد : « الأناة من الله والعجلة من الشيطان » . وسنده ضعيف . وأما الاستثناء فروى أبو داود من حديث سعد بن أبي وقاص : « التؤدة في كل شيء خير إلا في عمل الآخرة » . قال الأعمش : لا أعلم إلا أنه رفعه .

هذا وهم من الحافظ العراقي رحمه الله . فالحديث بدون كلمة (خير) ، وهو في سنن أبي داود (٣٥٣/٤) كتاب الأدب، باب (١١) : في المرفق . وفي بذل المجهود في حل أبي داود ١٩ / ٦٥ ، ٦٦ (هذه الإضافة ليست بالأصل) .

وروى المزى في التهذيب ، في ترجمة محمد بن موسى بن نفع ، عن مشيخة من قومه ، أن النبي ﷺ قال : « الأناة في كل شيء إلا في ثلاث : إذا صبح في خيل الله ، وإذا نودى للصلاة ، وإذا كانت الجنابة ... الحديث » . وهذا مرسل . وللترمذي من حديث علي : « ثلاثة لا تؤخرها : الصلاة إذا أتت ، والجنابة إذا حضرت ، والأيم إذا وجدت كفؤا » وسنده حسن . اهـ .

قال مرقسي : حديث سهل به سعد رواه أيضا العسكري وغيره من طريق عبد المهيم بن عباس بن سهل بن سعد ، عن أبيه ، عن جده ، وقد تكلم بعضهم في عبد المهيم ، وضعفه من قبل حفظه ، فهذا معنى قول العراقي : وسنده ضعيف . وأما حديث سعد بن أبي وقاص فرواه أبو داود في الأدب، والحاكم في الإيمان ، والبيهقي في السنن ، وقال الحاكم : صحيح على شرطهما . وقال المنذرى : لم يذكر الأعمش فيه من حديثه ولم يجزم .

ويستحب التعجيل في الوليمة ، قيل : الوليمة في أول يوم سنة ، وفي الثاني معروف ، وفي الثالث رياء .

الثاني : ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولا إن كانت ، فذلك أوفق في الطب ، فإنها أسرع استحالة ، فينبغي أن تقع في أسفل المعدة ، وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى : ﴿ وَفَلَكَهٖ مَّا يَخْتَارُونَ ﴾ (الواقعة : ٢٠) .

ثم قال : ﴿ وَلَحْمٍ طَيِّبٍ مَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (الواقعة : ٢١) .

برفعه ، ومن شواهد الباب حديث أنس : « الثاني من الله والعجلة من الشيطان » . رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، ومن طريقه أبو يعلى وابن منيع والحرث بن أبي أسامة في مسانيدهم من رواية سنان بن سعد ورواه البيهقي فسماه سعد بن سنان ، وسعد ضعيف ، وقيل لم يسمع من أنس ، وحديث ابن عباس مرفوعا : « إذا تأتيت أصبت أو كدت تصيب ، وإذا استعجلت أخطأت أو كدت تخطئ » . رواه البيهقي من طريق محمد بن سواد ، عن سعيد ابن سماك بن حرب ، عن أبيه ، عن عكرمة ، عنه . وسعيد قال فيه ابن أبي حاتم . متروك . وحديث عتبة بن عامر مرفوعا : « من تأتى أصاب أو كاد ، ومن عجل أخطأ أو كاد » . رواه الطبراني والعسكري والقضاعي من طريق ابن لهيعة عن مشر بن هاعان عنه ، وروى العسكري من حديث سهل بن أسلم عن الحسن رفعه مرسل : « الثاني من الله والعجلة من الشيطان فقبينوا » . وأما حديث علي عند الترمذي فلفظه « ثلاث لا تؤخرهن : الصلاة إذا أتت » . هكذا بفوقيتين بخط العراقي ، وقال التوربشتي : هو تصحيح ، والمحفوظ : آتت بالمد والنون على رنة حانت . « والجنابة إذا حضرت ، والأيم إذا وجدت كفوا » . هكذا أخرجه في الصلاة . رواه الحاكم في النكاح وصححه . وقال الترمذي : غريب وليس سنده بمتصل ، وهو من رواية وهب ، عن سعد بن عبد الله الجهني ، عن محمد بن عمر ابن علي ، عن أبيه عن علي . قال الذهبي : وسعيد مجهول ، وقد ذكره ابن حبان في الضعفاء . اهـ . وجزم الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية بضعف سنده ، وقال في تخريج الرافعي : رواه الحاكم من هذا الوجه ، فجعل محله سعيد بن عبد الرحمن الجمحي ، وهو من أغاليطه الفاحشة . اهـ . ولما رواه البيهقي في سننه عن سعيد بن عبد الله هذا قال : وفي الباب أحاديث كلها واهية أمثلها هذا ، وبه عرف ما في جزم الحافظ العراقي بحسنه والله أعلم . وفي هذا الحديث قصة ، وهي ما أخرجه ابن دريد والعسكري ، أن معاوية رضي الله عنه قال يوما وعنده الأحنف بن قيس ما يعدل الأناة شيء . فقال الأحنف : إلا في ثلاث ، تبادر بالعمل الصالح أجلك ، وتعجل إخراج ميتك ، وتنكح كفوا يملك . فقال رجل : إنا لا نفتقر في ذلك إلى الأحنف . قال : فلم ؟ قال : لأنه عندنا عن رسول الله ﷺ ، حدثنا على فذكره .

ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد ، فقد قال عليه السلام : « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » (١٣٦٧) .

فإن جمع إليه حلاوة بعده فقد جمع الطيبات ، ودل على حصول الإكرام باللحم قوله تعالى في ضيف إبراهيم إذ أحضر العجل الحنيد؛ أي المحتوذ ، وهو الذي أجيد نضجه ، وهو أحد معنى الإكرام ؛ أعنى تقديم اللحم ، وقال تعالى في وصف الطيبات : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمُنَّ وَالسُّلْوَى ﴾ (البقرة : ٥٧) . المن : العسل ، والسلوى : اللحم . منى سلوى لأنه يتسلى به عن جميع الإدام ، ولا يقوم غيره مقامه ، ولذلك قال ﷺ : « سيد الإدام اللحم » ثم قال بعد ذكر المن والسلوى : ﴿ كَلَامٍ مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (البقرة : ١٧٢) فاللحم والحلاوة من الطيبات . قال أبو سليمان الداراني رحمه الله : أكل الطيبات يورث الرضا عن الله ، وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل ؛ قال المأمون : شرب الماء بثلج يخلص الشكر . وقال بعض الأدباء : إذا دعوت إخوانك فأطعمتهم حصرية وبورانية وسقيتهم ماء باردا فقد أكملت الضيافة . وأنفق بعضهم دراهم في ضيافة ، فقال بعض الحكماء : لم تكن نحتاج إلى هذا ؛ إذا كان خبزك جيدا ، وماؤك باردا ، وخلك حامضا ، فهو كفاية ، وقال بعضهم : الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان ، والتمكن على المائدة خير من زيادة لونها ، ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل ، فذلك أيضا مستحب ، ولما فيه من التزين بالحضرة ، وفي الخبر : إن المائدة التي أنزلت على بنى إسرائيل كان عليها من كل البقول إلا الكراث ، وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح ، وسبعة أرغفة ، على كل رغيف زيتون وحب رمان ، فهذا إذا اجتمع حسن للموافقة .

(١٣٦٧) حديث : قال ﷺ : « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » . هذا حديث لم يخرج له الحافظ العراقي . والحديث رواه ابن ماجه عن أنس بن مالك . وهو مذكور في سنن ابن ماجه (١٠٩٢/١) برقم ٣٢٨١ بهذا اللفظ . ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بالصحة . وذكر الحافظ ابن حجر الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٤٣/٩) أن الحديث رواه الطبراني عن عبد الرحمن بن عوف ورجاله رجال الصحيح إلا أبا سلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه ، ورواه الطبراني في الأوسط عن مصعب بن سعد عن سعد ورجاله رجال الصحيح ، وعن قرة بن إياس وإسناده حسن (هذا التخريج غير موجود بالأصل) .

الثالث : أن يقدم من الألوان اللطفا حتى يستوفى منها من يريد ، ولا يكثر الأكل بعده ، وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده ، وهو خلاف السنة ، فإنه حيلة فى استكثار الأكل ، وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ، ويصففون القصاع من الطعام على المائدة ؛ ليأكل كل واحد مما يشتهى ، وإن لم يكن عنده إلا لون واحد ذكره ، ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه . ويحكى عن بعض أصحاب المروءات أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان ، وقال بعض الشيوخ : قدم إلى بعض المشايخ لونا بالشام ، فقلت : عندنا بالعراق إنما يقدم هذا آخر . فقال وكذا عندنا بالشام . ولم يكن له لون غيره ، فحجلت منه . وقال آخر : كنا جماعة فى ضيافة ، فقدم إلينا ألوان من الرؤوس المشوية طيخا وقديدا ، فكنا لا نأكل ننتظر بعدها لونا أو حملا ، فجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها فنظر بعضنا إلى بعض ، فقال بعض الشيوخ وكان مزاحا : إن الله تعالى يقدر أن يخلق رهوسا بلا أبدان . قال : وبتنا تلك الليلة جياعا نطلب فتيتا إلى السحور . فلهذا يستحب أن يقدم الجميع أو يخبر بما عنده .

الرابع : ألا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها ، ففعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه ، أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل ، فيتغص عليه بالمبادرة ، وهى من التمكن على المائدة التى يقال : إنها خير من لونين . فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ، ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان . حكى عن الستورى - وكان صوفيا مزاحا - فحضر عنده واحد من أبناء الدنيا على مائدة ، فقدم إليهم حمل ، وكان فى صاحب المائدة بخل ، فلما رأى القوم مزقوا الحمل كل ممزق ضاق صدره وقال : يا غلام ، ارفع إلى الصبيان ، فرفع الحمل إلى داخل الدار ، فقام الستورى يعدو خلف الحمل ، فقيل له : إلى أين ؟ فقال : أكل مع الصبيان . فاستحيا الرجل وأمر برد الحمل .

ومن هذا الفن ألا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم ، فإنهم يستحيون ؛ بل ينبغى أن يكون آخرهم أكلا ، كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان ويتركهم يستوفون ، فإذا قاربوا

الفراغ جثا على ركبتيه ، ومد يده إلى الطعام وأكل وقال : بسم الله ، ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم . وكان السلف يستحسنون ذلك منه .

الخامس : أن يقدم من الطعام قدر الكفاية ، فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة ، والزيادة عليه تصنع ومراعاة ، لا سيما إذا كانت نفسه لا تسمح بأن يأكلوا الكل ، إلا أن يقدم الكثير ، وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ، ونوى أن يتبرك بفضلة طعامهم ، إذ في الحديث : « لا يحاسب عليه » . أحضر إبراهيم بن أدهم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدته ، فقال سفيان : يا أبا إسحاق ، أما تخاف أن يكون هذا سرفا ؟ فقال إبراهيم : ليس في الطعام سرف .

فإن لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف ؛ قال ابن مسعود رضي الله عنه : نهينا أن نجيب دعوة من يباهى بطعامه . وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة ، ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول الله ﷺ فضلة طعام قط ؛ لأنهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة ، ولا يأكلون تمام الشبع .

وينبغي أن يعزل أولا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامحة إلى رجوع شيء منه ، فلهذا لا يرجع فتضييق صدورهم ، وتنطلق في الضيفان ألسنتهم ، ويكون قد أطعم الضيفان ما يتبعه كراهية قوم ، وذلك خيانة في حقهم .

وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه ، وهو الذي تسميه الصوفية : الزلة ، إلا إذا صرح صاحب الطعام بالإذن فيه عن قلب راض ، أو علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به ، فإن كان يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذ ، وإذا علم رضاه فبيني مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء ، فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه أو ما يرضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقد اليقين في تخریج أحاديث إحياء على مرالدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقرّبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢٠

وَبِهَامِشِهِ

نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْحَمْدِ سَيِّدِ الْمَعْرُوفِ

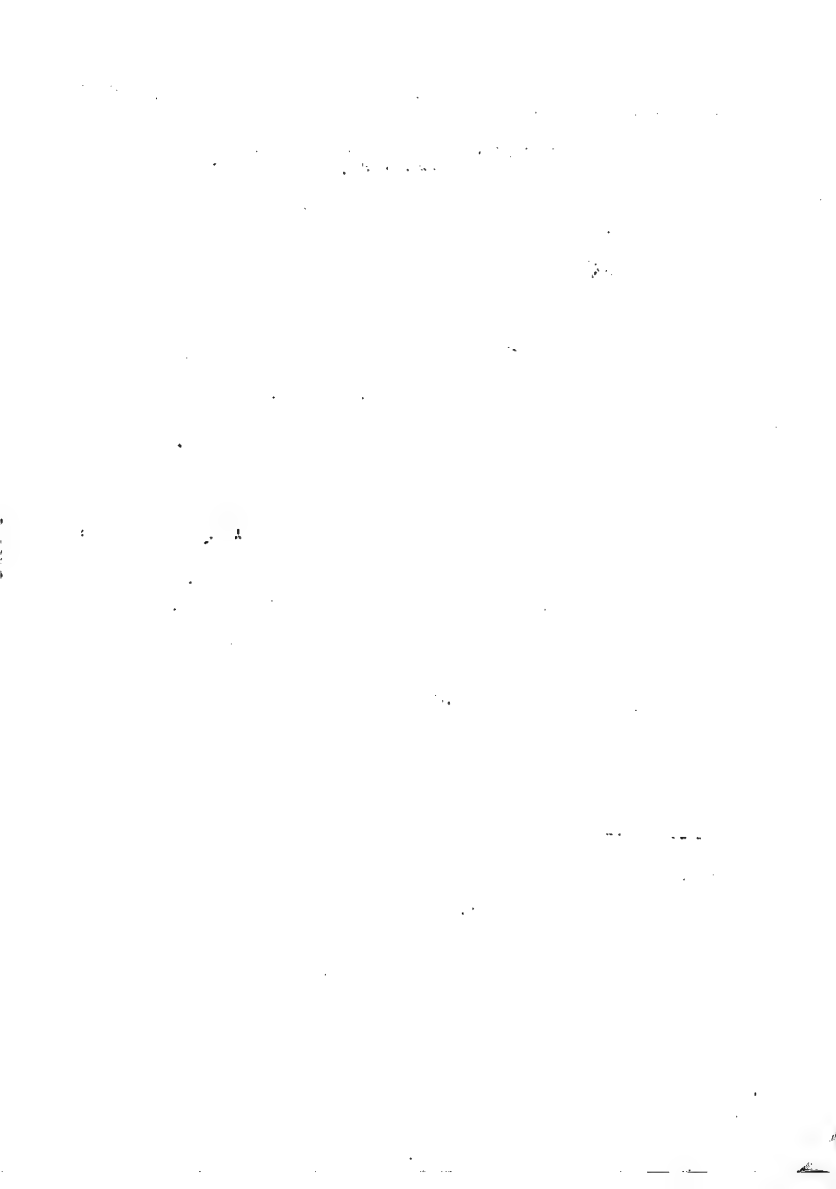
عَلِّمُ الْحَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

تَحْرِيبِي

(الْحَافِظُ زَيْدُ الدِّينِ الدَّهْلَوِيُّ وَ السَّيِّدُ رَفِيعُ الزَّيْبَرِيِّ)

دار غريب

بِإِسْرَافِ السَّيِّدِ وَالتَّوَكُّلِ



آداب الانصراف

الاول : أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار، وهو ستة ، وذلك من إكرام الضيف، وقد أمر بإكرامه ، قال عليه الصلاة والسلام : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » وقال عليه السلام : « إن من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار » قال أبو قتادة : قدم وفد النجاشي على رسول الله ﷺ ، فقام يخدمهم بنفسه ، فقال له أصحابه : نحن نكفيك يا رسول الله . فقال : « كلا ؛ إنهم كانوا لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم » .

وتقام الإكرام طلاقة الوجه، وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة، قيل للأوزاعي رحمه الله : ما كرامة الضيف ؟ قال : طلاقة الوجه، وطيب الحديث . وقال يزيد بن أبي زيادة : ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى إلا حدثنا حديثا حسنا، وأطعمنا طعاما حسنا .

الثاني : أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير؛ فذلك من حسن الخلق والتواضع ، قال عليه السلام : « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم » (١٣٦٨) .

ودعى بعض السلف برسول فلم يصادفه الرسول، فلما سمع حضر، وكانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا ، فخرج إليه صاحب المنزل ، وقال : قد خرج القوم . فقال : هل بقي بقية ؟ قال : لا . قال : فكسرة إن بقيت قال : لم تبق ، قال : فالقدر أمسحها . قال : قد غسلتها . فاتصرف بحمد الله تعالى، فقليل له في ذلك ، فقال : قد أحسن الرجل ، دعانا بنية، وردنا بنية . فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق . وحكى أن أستاذ أبي القاسم الجنيد دعاه (١٣٦٨) حديث : قال عليه السلام : « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم » .

قال مرقضى : نقله صاحب القوت وقال عن بعضهم : هذا الرجل يسأل إخوانه أن يفطر معهم نهارا، ويسهر معهم ليلا ، ويكون من عادته الصيام والقيام فيساعدتهم تخلقا معهم فيدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم . اهـ . والحديث رواه الطبراني في الكبير عن أبي أمامة ، وفيه عفيير بن معدان وهو ضعيف بلفظ : « درجة القائم بالليل ، الظائم بالهواجر » . ورواه أيضا الحاكم من حديث أبي هريرة وقال : صحيح على شرطهما ، وأقره الذهبي في التلخيص .

صلى إلى دعوة أبيه أربع مرات فردّه الأب في المرات الأربع، وهو يرجع في كل مرة تطيباً لقلب الصبي بالحضور ولقلب الأب بالانصراف. فهذه نفوس قد ذللت بالتواضع لله تعالى، واطمأنت بالتوحيد، وصارت تشاهد في كل رد وقبول عبرة فيما بينها وبين ربها، فلا تنكسر بما يجرى من العباد من الإذلال، كما لا تستبشر بما يجرى منهم من الإكرام، بل يرون الكل من الواحد القهار، ولذلك قال بعضهم: أنا لا أجيب الدعوة إلا لأني أتذكر بها طعام الجنة أى هو طعام طيب يحمل عنا كده ومؤثته وحسابه.

الثالث: ألا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وإذنه، ويراعى قلبه في قدر الإقامة، وإذا نزل ضيفاً فلا يزيد على ثلاثة أيام، فربما يتبرم به ويحتاج إلى إخراجهم، قال عليه السلام: «الضيافة ثلاثة أيام، فما زاد فصدقة» (١٣٦٩).

(١٣٦٩) حديث: قال عليه السلام: «الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي.

وقال مرتضى: الحديث رواه البخارى عن أبى شريح الكعبي وأحمد وأبو داود عن أبى هريرة بلفظ: «فما كان وراء ذلك فهو صدقة». ولا يقال قضية جعله ما زاد على الثلاث صدقة أن ما قبلها واجب، لأننا نقول إنما سماه صدقة للتنفير عنه، إذ كثير من الناس سيما الأغنياء يأثفون من أكل الصدقة. ورواه بلفظ المصنف أحمد وأبو يعلى عن أبى سعيد، والبرار عن ابن عمر، والطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس وفيه رشدين بن كريب وهو ضعيف. **وقول العراقي:** إنه متفق عليه من حديث أبى شريح، كأنه يريد معناه لا لفظه. ورواه البرار أيضاً من حديث ابن مسعود بزيادة: «وكل معروف صدقة». ورجال إسناده ثقات. وروى البارودى وابن قانع والطبرانى فى الكبير والضياء فى المختارة من حديث الثلب بن ربيعة رضي الله عنه بلفظ: «الضيافة ثلاث ليال حق لازم، فما فى سوى ذلك فهو صدقة». قال المنذرى: إسناده فيه نظر. وقال الهيثمى: فيه من لم أعرفه. وقد أخذ بظاهره أحمد فأرجحها، وحمله الجمهور على أنه كان ذلك فى صدر الإسلام ثم نسخ، وأن الكلام فى أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المار، أو فى المضطرين، أو مخصوص بالعمال المبعوثين لقبض الزكاة من جهة الإمام، ورواه أبو بكر بن أبى الدنيا فى قرى الضيف عن أبى هريرة بلفظ المصنف بزيادة: «وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام». وعند الطبرانى فى الكبير من حديث طارق بن أشيم بلفظ: «فما كان فوق ذلك فهو معروف».

نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام إذ ذاك، ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف التازل، قال رسول الله ﷺ : « فراش للرجل، وفراش للمرأة، وفراش للضيف، والرابع للشيطان » (١٣٧٠).

فصل يجمع آداباً ومناهجاً طبية وشرعية متفرقة

الأول : حكى عن إبراهيم النخعي أنه قال : الأكل في السوق دناءة (١٣٧١).

(١٣٧٠) حديث : قال ﷺ : « فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان » .
قال العراقي : رواه مسلم من حديث جابر .

وقال مرتضى : أخرجه أحمد ومسلم في اللباس ، وأبو داود والنسائي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

(١٣٧١) حديث : « الأكل في السوق دناءة » .

قال مرتضى : تبع المصنف في سياقه صاحب القوت ولفظه ، وفي خبر سعيد بن لقمان ، عن عبد الرحمن الأنصاري ، عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : الأكل في السوق دناءة » . ثم قال : هذا غريب مسنده وليس بذلك الصحيح أنه من قول التابعين إبراهيم النخعي ومن دونه . اهـ .

وقال مرتضى : روى من حديث أبي هريرة ومن حديث أبي أمامة ، والذي أشار إليه صاحب القوت فقد أخرجه ابن عدى في الكامل فقال : حدثنا القاسم بن زكريا : حدثنا محمد بن عبيد : حدثنا محمد بن الفرات : حدثني سعيد بن لقمان فساقه . قال ابن الجوزي بعد إيراد إياه من طريق ابن عدى : لا يصح ؛ محمد بن الفرات كذاب . وله طريق أخرى عند الخطيب في التاريخ قال : أنبأنا محمد بن علي بن يعقوب : حدثنا أبو ذرعة أحمد بن الحسين : حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن حزيان الصغار : حدثنا أبو بشر الهيثم بن سهل : حدثنا مالك بن سعيد ، عن الأعشى ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة مرفوعاً مثله . قال ابن الجوزي : الهيثم ضعيف .

وأما حديث أبي أمامة فروى من طريقين :

إحدهما : قال ابن عدى في الكامل : سمعت عمران السجستاني يقول : حدثنا سويد ابن سعيد : حدثنا بقيقه ، عن جعفر بن الزبير ، عن القاسم ، عن أبي أمامة رفعه : « الأكل في السوق دناءة » . قال ابن الجوزي : القاسم وجعفر مجروحان .

والثانية : قال العجلي في الضعفاء : حدثنا أحمد بن داود : حدثنا محمد بن سليمان =

وأسندته إلى رسول الله ﷺ ، وإسناده غريب . وقد نقل ضده عن ابن عمر ، رضي الله عنه ، أنه قال : كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نثمن ونشرب ونحن قيام (١٣٧٢) .

الوئي : حدثنا بقية ، عن عمر بن موسى الوجيهي ، عن القاسم ، عن أبي أمامه مرفوعا مثله قال ابن الجوزي : الوجيهي كذاب . قال العقيلي : لا يثبت في هذا الباب شيء .

قال مرقسي : بل ثبت فيه حديث أبي هريرة وهو الذي أوردناه من طريق الخطيب ، وهو أمثلها ، وغاية ما يقال فيه إنه ضعيف لضعف الهيثم ، فقد قال الدارقطني : الهيثم بن سهل التستري ضعيف . اهـ . وما رأيت أحدا وصفه بالكذب ، ففي إيراد ابن الجوزي إياه في الموضوعات مناقش فيه ، وكذا قول المصنف تبعاً لصاحب القوت : إنه من قول إبراهيم النخعي ليس بصحيح ، وإن كان سمع منه فمن باب الرواية لا أنه من أقواله ، وقول صاحب القوت : وليس بذلك ، يشير إلى أن الراوي عن سعيد بن لقمان - وهو محمد بن القرات - كذاب كما تقدم ، وهو قول أحمد وأبي بكر بن أبي شيبة . وقال الدارقطني : ليس بالقوي ، وقد يقال إنه روى عن أبي داود صاحب السنن أنه سئل عنه فقال : روى عن محارب بن دثار أحاديث موضوعة . وهذا الحديث ليس من روايته عن محارب ، فلا يدخل في خبر الموضوع ، فقد يكون الراوي قد تكلم في روايته عن أشخاص خاصة مع أنه له أحاديث عن غيره تكون صالحة ، وهذا دقيق جداً وتمييزه صعب ، ولما ذكرناه اقتصر الحافظ العراقي في تخريج هذا الكتاب على تضعيف هذا الحديث ولم يحكم بوضعه فقال : رواه الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة . اهـ .

(١٣٧٢) حديث : « كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نثمن ونشرب ونحن قيام » قال العراقي : رواه الترمذي وصححه وابن ماجه وابن حبان . اهـ .

قال مرقسي : أي فدل ذلك على جواز الأكل في السوق ، وهذا عندى فيه نظر ، إذ غايته أنه أخبر أنهم كانوا يأكلون وهم يمشون ويشربون وهم قيام ، ولا ينكر عليهم في فعلهم ذلك منكر ، أي فليس الأكل ماشياً والشرب قائماً منكراً ، بل هو معروف ، إذ لو كان منكراً لما سكت عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، وليس في هذا ما يدل على جواز الأكل في السوق إلا من طريق العموم ، ولا فليس كل مشى مشياً إلى السوق ، إذ يحتمل أنه يأكل وهو يمشى في بيته إلى المسجد أو غير ذلك ، ويصدق على ما إذا كان يمشى وهو في بيته خطوات من غير أن يخرج من بابه ، على أنه ليس كل طريق سوقاً ، إنما السوق موضع البيع والشراء ، والاخذ والعطاء ، والتجارات والأرباح ، فلا يكون ضد حديث أبي هريرة السابق فتأمل ذلك ، وفي قوله : ونشرب ونحن قيام . إشارة إلى جواز الشرب قياماً ، وسبق النهي عنه ، وأن الكباد منه ، وسبق كذلك الجمع بينهما فراجعهما .

ورثى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين يأكل في السوق ، فقيل له في ذلك ، فقال : ويحك ، أجوع في السوق وأكل في البيت . فقيل : تدخل المسجد . قال : أستحي أن أدخل بيته للأكل فيه .

ووجه الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن ، وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه . وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص ، فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفطر الشرة ويقدر ذلك في الشهادة ، ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا .

الثاني : قال على عليه السلام : من ابتدأ غذاءه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ، ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه ، ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين ربيبة حمراء لم ير في جسده شيئا يكرهه ، واللحم ينبت اللحم ، والشريد طعام العرب ، والبسقارجات (*) تعظم البطن وترخي الألتين ، ولحم البقر داء ، ولبنها شفاء ، وسمنها دواء ، والشحم يخرج مثله من الداء ، ولن تستشفى النفساء بشيء أفضل من الرطب ، والسملك يذيب الجسد ، وقراءة القرآن والسواك يذهبان البلغم ، ومن أراد البقاء - ولا بقاء - فليساكر بالغداء ، وليركز العشاء ، وليلبس الحذاء ، ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمن وليلق غشيان النساء ، وليخف الرداء ، وهو الدين (**).

الثالث : قال الحجاج لبعض الأطباء : صف لي صفة آخذ بها ولا أعدوها . قال : لا تنكح من النساء إلا فتاة ، ولا تأكل من اللحم إلا فتيا ، ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه ، ولا تشرب دواء إلا من علة ، ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها ، ولا تأكلن طعاما إلا أجدت

(*) البسقارجات : بكسر الموحدة وسكون السين المهملة لفظه فارسية معناها مرقعة اللحم والدجاج .

(**) قال الأزهري سماه رداء لأن الرداء يقع على المنكبين ومجتمع العنق والدين أمانة والعرب تقول هذا لك في عنق .

مضغة وكل ما أحببت من الطعام ولا تشربين عليه، فإذا شربت فلا تأكلن عليه شيئا، ولا تحبس الغائط والبول، وإذا أكلت بالنهار فتم، وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة.

وفى معناه قول العرب : تغد تمد ، تعش تمش ، يعنى تمدد، كما قال الله تعالى : ﴿

ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ بِهَيْئَةٍ ۖ﴾ (القيامة : ٢٣) . أى يتمطط .

ويقال إن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله إذا سد مجراه .

الرابع : فى الخير : « قطع العروق مسقمة ، وترك العشاء مهمة » (١٣٧٢) .

(١٣٧٢) حديث : « قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهمة » . قال العراقى : رواه ابن عدى فى الكامل من حديث عبد الله بن جرّاد بالشرط الأول ، والترمذى من حديث أنس بالشرط الثانى ، وكلاهما ضعيف . وروى ابن ماجه الشرط الثانى من حديث جابر . اهـ .

وقال مسرقضى : الشرط الأول رواه الديلمى بزيادة لفظ : « قطع العرق مسقمة ، والحجامة خير منه » . والشرط الثانى عند الترمذى : « تعشوا ولو بكف من حشف ، فإن ترك العشاء مهمة » . رواه من طريق محمد بن يعلى الكوفى ، عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشى ، عن عبد الملك بن علان ، عن أنس ، ثم قال : هذا حديث منكر لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعنبسة ضعيف وعبد الملك بن علان مجهول . اهـ . وقال العراقى : فى شرحه على السنن : مداره على عنبسة ، وهو متفق على ضعفه ، وقال النسائى : هو متروك . وقال أبو حاتم : وضاع . ومن ثم حكم ابن الجوزى والصفانى بوضعه ، قال الحافظ السيوطى فى اللآلئ المصنوعة : لحديث أنس طريق آخر ، ورواه ابن النجار فى تاريخه قال : قرأت على أبى بكر محمد بن حامد الضرير المقرئ بأصبهان ، عن أبى نصر أحمد بن عمر الغازى ، حدثنا أبو القاسم أحمد بن على النيسابورى : حدثنا أبو أحمد عبد الله بن أحمد الفرضى : حدثنا عبد الصمد بن على الطستى : حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو محمد الطائى : حدثنى أبو عبد الله جعفر بن محمد بن الوليد الأنطاكى : حدثنى أبو شعيب صالح ابن دينار السوسى : حدثنا يحيى بن سعيد القطان : حدثنا أبو الهيثم القرشى ، عن موسى ، عن عتبة ، عن أنس رفعه : « ترك العشاء مهمة ، تعشوا ولو بكف من حشف » . قال : وقد روى أيضا من حديث جابر ، وقال ابن ماجه : حدثنا محمد بن عبد الله الرقى : حدثنا إبراهيم بن عبد السلام بن عبد الله بن باباه اللخزومى : حدثنا عبد الله بن ميمون ، عن محمد بن المنكدر ، وعن جابر رفعه : « لا تدعوا العشاء ولو بكف من تمر ، فإن تركه يهرم » اهـ .

والعرب تقول : ترك الغداء يذهب بشحم الكاذبة ؛ يعنى الإلية . وقال بعض الحكماء لابنه : يا بنى ، لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حلمك ، أى تتغذى ؛ إذ به يبقى الحلم ، ويزول الطيش ، وهو أيضا أقل لشهوته لما يرى فى السوق .

وقال حكيم لسمين : أرى عليك قطيفة من نسج أضراسك فمم هي ؟ قال : من أكل لباب البر ، وصغار المعز ، وأدهن بجام بنفسج ، وألبس الكتان .

الخامس : الحمية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالمرضى ، هكذا قيل ؛ وقال بعضهم : من أحمى فهو على يقين من المكروه ، وعلى شك من العوافى ، وهذا حسن فى حال الصحة . ورأى رسول الله ﷺ صبيا يأكل تمرًا وإحدى عينيه رمداء ، فقال : « أتأكل التمر وأنت رمد ؟ » فقال : يا رسول الله ، إنما أكل بالشق الآخر يعنى جانب السليمة ، فضحك رسول الله ﷺ « (١٣٧٤)

السادس : أنه يستحب أن يحمل طعام إلى أهل الميت ، ولما جاء نعى جعفر بن أبى طالب قال عليه السلام : « إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم ، فاحملوا إليهم ما يأكلون » (١٣٧٥)

(١٣٧٤) حديث : « رأى رسول الله ﷺ صهييا وإحدى عينيه رمداء ، وهو يأكل التمر ، فقال : تأكل التمر وأنت رمد ؟ فقال : يا رسول الله ، إنما أمضغ بالشق الآخر . فضحك رسول الله ﷺ منه » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث صهيب بإسناد جيد انتهى .

وقال مرتضى : قال ابن حجر المكي فى شرح الشمائل : قال بعض الأطباء : أنفع ما يكون الحمية للناس من المرض ، لأن التخليط يوجب انتكاسه ، وهو أصعب من ابتداء المرض ، والحمية للصحيح مضره كالتخليط للمريض والناقة ، وقد تشتد الشهوة والميل إلى ضار فيتناول منه سيرا فتقوى الطبيعة على هضمه فلا يضر ، بل ربما ينفع ، بل قد يكون أنفع من دواء يكرهه المريض ، ولذا أقر ﷺ صهيبا وهو أرمد على تناول التمرات اليسيرة ، وخبره فى ابن ماجه : قدمت على النبى ﷺ وبين يديه خبز وتمر ، فقال : « ادن وكل » فأخذت تمرًا فأكلت : فقال : أتأكل تمرًا وبك رمد ؟ « فقلت : يا رسول الله ، أمضغ من الناحية الأخرى . فتبسم ﷺ . ففيه إشارة إلى الحمية وعدم التخليط وأن الرمد يضره التمر ما لم تصدق الشهوة . اهـ .

(١٣٧٥) حديث : قال ﷺ : « إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم ، فاحملوا إليهم ما=

فذلك سنة ، وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه ، إلا ما يهيأ للنوائح والمعينات عليه بالبكاء والجزع فلا ينبغي أن يؤكل معهم .

السابع : لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم ، فإن أكره فليقلل الأكل ، ولا يقصد الطعام الأطيب . رد بعض المزيّن شهادة من حضر طعام سلطان فقال : كنت مكرها ، فقال : رأيك تقصد الأطيب وتكبر اللقمة وما كنت مكرها عليه .

وأجبر السلطان هذا المزيّن على الأكل فقال : إما أن أكل وأخلى التزكية ، أو أركى ولا أكل ، فلم يجدوا بدا من تزكيته فتركوه .

وحكى أن ذا النون المصرى حين لم يأكل أياما فى السجن ، فكانت له أخت فى الله ، فبعثت إليه طعاما من مغزله على يد السجنان ، فامتنع فلم يأكل ، فعاتبته المرأة بعد ذلك ، فقال : كان حلالا ولكن جاءنى على طبق ظالم . وأشار به إلى يد السجنان ، وهذا غاية الورع .

الثامن : حكى عن فتح الموصلى رحمه الله أنه دخل على بشر الحافى راثرا ، فأخرج بشر درهما فدفعه لأحمد الجلاء خادمه ، وقال : اشتر به طعاما جيذا وأداما طيبا . قال : فاشتريت خبزا نظيفا وقلت : لم يقل النبى ﷺ لشيء : « اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » .

سوى اللبن ، فاشتريت اللبن واشتريت تمرا جيذا ، فقدمت إليه فأكل وأخذ الباقي ، فقال بشر : أتدرون لم قلت اشتر طعاما طيبا ، لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر . أتدرون لم لم يقل لى : كل ؟ لأنه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل . أتدرون لم حمل ما بقى ؟ لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل .

وحكى أبو على الروذبارى رحمه الله عز وجل أنه اتخذ ضيافة ، فأوقد فيها ألف سراج ، فقال له رجل : قد أسرفت . فقال له : ادخل ، فكل ما أوقدته لغير الله فأطفئه . فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فانقطع .

يأكلون « قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر نحوه بسند حسن ، ولابن ماجه نحوه من حديث أسماء بنت عميس .

واشترى أبو علي الروذباري أحمالا من السكر، وأمر الحلاويين حتى بنوا جدارا من السكر، عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلها من سكر، ثم دعا الصوفية حتى هدموها وأنتهوها .

التاسع : قال الشافعي رحمته الله : الأكل على أربعة أنحاء : الأكل بإصبع من المقت ، وبإصبعين من الكبير ، وبثلاث أصابع من السنة (١٣٧٦) .

وبأربع وخمس من الشره . وأربعة أشياء تقوى البدن : أكل اللحم ، وشم الطيب ، وكثرة الغسل من غير جماع ، وليس الكتان . وأربعة توهن البدن : كثرة الجماع ، وكثرة الهم ، وكثرة شرب الماء على الريق ، وكثرة أكل الحموضة وأربعة تقوى البصر : الجلوس تجاه القبلة ، والكحل عند النوم ، والنظر إلى الخضرة ، وتنظيف الملابس . وأربعة توهن البصر : النظر إلى القدر ،

(١٣٧٦) حديث : « الأكل بأصبع من المقت وبإصبعين من الكبير وبثلاثة أصابع من السنة وبأربع وخمس من الشره » .

قال مرتضى : يعنى ذلك قد ورد مرفوعا . قال العراقي : رواه مسلم من حديث كعب ابن مالك : كان النبي ﷺ يأكل بثلاث أصابع . وروى ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفا : كل بثلاث أصابع فإنه من السنة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس مرفوعا : « يا ابن عباس : لا تأكل بإصبعين فإنها أكلة الشيطان وكل بثلاث أصابع » ورواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول من حديثه مرفوعا : « لا تأكلوا بهاتين » وأشار بالإبهام والمشيرة « كلوا بثلاث فإنها سنة ، ولا تأكلوا بخمس فإنها أكلة الأعراب » . وروى أبو أحمد الفطري في جزئه وابن التجار من حديث أبي هريرة رفعه « الأكل بإصبع واحدة أكل الشيطان ، وبالأثنين أكل الجبابة ، وبالثلاث أكل الأنبياء » . وروى الترمذي في الشمائل : كان يأكل بأصابعه الثلاث . قال الشارح : الإبهام والسبابة والوسطى ، يبدأ بالوسطى لكونها أكثر تلوثا ، إذ هي أطول ، فيقبض فيها من الطعام أكثر من غيرها ، أو لأنها أطولها أول ما ينزل في الطعام ، ثم بالسبابة ثم بالإبهام لخبر الطبراني في الأوسط : رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث : بالإبهام والتي تليها والوسطى ، ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها : الوسطى ثم التي تليها ثم الإبهام . وفي الأحاديث ندب الأكل بالثلاث ، ومحله إن كفت ، وإلا فكما في المانع زاد بحسب الحاجة وإنما اقتصر ﷺ على الثلاثة لأنه الأنفع .

والنظر إلى المصلوب، والنظر إلى فرج المرأة، والقعود في استدبار القبلة، وأربعة تزيد في الجماع: أكل العصافير، وأكل الأطرiful الأكبر، وأكل الفستق، وأكل الجرجير. والنوم على أربعة أنحاء: فنوم على القفا؛ وهو نوم الأنبياء عليهم السلام، يتفكرون في خلق السماوات والأرض، ونوم على اليمين، وهو نوم العلماء والعباد، ونوم على الشمال، وهو نوم الملوك؛ ليهضم طعامهم، ونوم على الوجه، وهو نوم الشياطين. وأربعة تزيد في العقل: ترك الفضول من الكلام، والسواك، ومجالسة الصالحين، والعلماء. وأربعة هن من العبادة: لا يخطو خطوة إلا على وضوء، وكثرة السجود، ولزوم المساجد، وكثرة قراءة القرآن. وقال أيضا: عجبت لمن يدخل الحمام على الريق، ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت؟ وعجبت لمن احتجم ثم يادر الأكل كيف لا يموت؟ وقال لم أر شيئا أنفع في الوفاء من البنفسج، يدهن به ويشرب، والله أعلم بالصواب.

تم بحمد الله (كتاب آداب الأكل)

يتلوه إن شاء الله تعالى (كتاب آداب النكاح)

كتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات

وفيه ثلاثة أبواب :

- (الباب الأول) : في الترغيب فيه وعنه .
- (الباب الثاني) : في الآداب المرعية في العقد والعاقدين .
- (الباب الثالث) : في آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق .

Table 1

Summary of the results of the experiments. The table shows the mean values of the different parameters measured in the different groups of subjects. The values are expressed in the same units as in the text.

Table 2

Summary of the results of the experiments. The table shows the mean values of the different parameters measured in the different groups of subjects. The values are expressed in the same units as in the text.

Parameter	Group 1	Group 2	Group 3	Group 4
Mean value	1.2	1.5	1.8	2.1
Standard deviation	0.3	0.4	0.5	0.6
Minimum value	0.8	1.1	1.4	1.7
Maximum value	1.6	1.9	2.2	2.5

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثانى من ريع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى لا تصادف سهام الأوهام فى عجائب صنعه مجرى، ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها إلا والهة حيرى، ولا تزال لطائف نعمه على العالمين تترى فهى تتوالى عليهم اختيارا وقهرا، ومن بدائع ألطافه أن خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا، وسلط على الخلق شهوة اضطهرهم بها إلى الحراثة جبرا، واستبقى بها نسلهم إقهارا وقسرا ثم عظم أمر الأنساب وجعل لها قدرا، فحرم بسببها السفاح وبالف فى تقبيحه ردعا وزجرا وجعل اقتحامه جريمة فاحشة وأمر إمرا، وندب إلى النكاح وحث عليه استحبابا وأمر فسيحان من كتب الموت على عباده فأذلهم به هذما وكسرا، ثم بث بذور النطف فى أراضى الأرحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكسر الموت جبرا، تنبيهها على أن بحار المقادير فياضة على العالمين نفعا وضرا وخيرا وشررا وعسرا ويسرا وطيا ونشرا والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالإندار والبشرى وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حصرا وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد : فإن النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحصن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذى به مباحاة سيد المرسلين لسائر النبيين فما أحراره بأن تتحرى أسبابه وتحفظ سنته وآدابه وتشرح مقاصده وآرابه وتفصل فصوله وأبوابه والقدر المهم من أحكامه ينكشف فى ثلاثة أبواب :

الباب الأول

فى الترغيب فى النكاح والترغيب عنه

اعلم أن العلماء قد اختلفوا فى فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلّى لعبادة الله واعتترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلّى لعبادة الله مهما لم تنق النفس إلى النكاح توقانا يشوش الحال ويدعو إلى الوقاع ، وقال آخرون الأفضل تركه فى زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل إذ لم تكن الاكساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا يتكشف الحق فيه إلا بأن نقدم أولاً ما ورد من الأخبار والآثار فى الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه فى حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها .

الترغيب فى النكاح

أما من الآيات ، فقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَ مِنْكُمْ ﴾ (النور : ٣٢) وهذا أمر .

وقال تعالى : ﴿ فَلَا تَقْضُوا مِنْ أَنْ يَكُنْ أَرْوَاجُهُمْ ﴾ (البقرة : ٢٣٢) .

وهذا منع من العزل ونهى عنه وقال تعالى فى وصف الرسل ومدحهم : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴾ (الرعد : ٣٨) .

فذكر ذلك فى معرض الامتنان وإظهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك فى الدعاء فقال :

﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ﴾ (الفرقان : ٧٤) الآية .

ويقال إن الله تعالى لم يذكر فى كتابه من الأنبياء إلا المتأهلين فقالوا إن يحيى عليه السلام قد

تزوج ولم يجامع قيل إنما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة وقيل لغرض البصر وأما عيسى عليه السلام فإنه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له .

وأما الأخبار فقوله عليه السلام : « النكاح ستي فمن رغب عن ستي فقد رغب عني » .

وقال عليه السلام : « النكاح ستي فمن أحب فطرني فليست بستي » (١٣٧٧) .

وقال أيضا عليه السلام : « تناكحوا نكثروا فإن أباهي بكم الأمم يوم القيامة حتى بالسقط » (١٣٧٨) .

وقال أيضا عليه السلام : « من رغب عن ستي فليس مني وإن من ستي النكاح فمن أحبني فليست بستي » (١٣٧٩) .

وقال عليه السلام : « من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا » (١٣٨٠) .

(١٣٧٧) حديث : قال عليه السلام : « النكاح ستي فمن أحب فطرني فليست بستي » وقال العراقي :
رواه أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير من حديث ابن عباس بسند حسن .

وقال مرتضى : ولفظه من أحب فطرني فليست بستي ورواه بتمامه البيهقي وابن عساكر
من حديث أبي هريرة ورواه كذلك البيهقي أيضا والضياء من حديث عبيد بن سعيد وقال
البيهقي هو مرسل قال الهيثمي ورجاله ثقات .

(١٣٧٨) حديث : قال عليه السلام : « تناكحوا نكثروا فإن أباهي بكم الأمم يوم القيامة » قال العراقي :
رواه أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك عبد الرزاق في مصنفه من حديث سعيد بن أبي هلال مرسلًا
بسند ضعيف وروى أحمد وابن حبان من حديث أنس تزوجوا الودود الولود فإنى مكاثركم بكم
الأنبياء وللطبراني من حديث معقل بن يسار نحوه ولأحمد عن الصنابحي أنا فرطكم وأنا
مكاثركم وللطبراني والحاكم عن عياض بن غنم لا تزوجن عجوزا ولا عاقرا فإنى مكاثركم
بكم الأمم وأما قوله : « حتى بالسقط » فقد رواه بهذه الزيادة البيهقي في المعرفة من طريق
الشافعي بلاغا قاله العراقي .

وقال مرتضى : وهذه اللفظة قد جاءت أيضا في حديث معاوية بن حيدة عند الطبراني
وغيره كما سيأتى في آفات النكاح لكن أوله خير نساكنكم السودود الولود الخ وقد وقع في
القوت حتى بالسقط والرضيع وهو غريب والسقط بالكسر الولد ذكرا كان أو أنثى يسقط قبل
تمامه وهو مستبين الخلق .

(١٣٧٩) حديث : قال عليه السلام : « من رغب عن ستي فليس مني وإن من ستي النكاح فمن أحبني
فليست بستي » هكذا هو في القوت قال العراقي : متفق على أوله من حديث أنس من رغب
عن ستي فليس مني وباقيه تقدم قبله بحديث .

(١٣٨٠) حديث : قال عليه السلام : « من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا » قال صاحب القوت رواه =

وهذا ذم لعله الامتناع لا لأصل الترك وقال عليه السلام : « من كان ذا طول فليتزوج » (١٣٨١).

وقال : « من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء » (١٣٨٢).

الحسن عن أبي سعيد عن النبي ﷺ وقال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف والدارمي في مسنده والبغوي في معجمه وأبو داود في المراسيل من حديث أبي نجیح السلمي صحابيان أحدهما عمرو بن عتبة والأخر العرياض بن سارية وأبو نجیح المكي والد عبد الله بن يسار فليظن أنهم الذي ذكره العراقي وعند الطبراني من حديث أبي نجیح من كان موسرا لأن ينكح ثم لم ينكح فليس متى ورواه البيهقي عن أبي المفلس مرسلا بلفظ فلم ينكح فليس منا ورواه أيضا عن أبي نجیح ورواه البغوي عن أبي المفلس عن أبي نجیح بلفظ من كان موسرا فلينكح ومن لم ينكح فليس منا .

(١٣٨١) حديث : قال عليه السلام : « من كان منكم ذا طول فليتزوج » قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث عائشة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد من حديث عثمان بلفظ : من كان منكم وفي آخره فإنه أغض للطرف وأحصن للفرج ومن لا فإن الصوم له وجاء وسيأتي الكلام عليه في الذي يليه .

(١٣٨٢) حديث : قال عليه السلام : « من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء » . قال العراقي : الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود .

قال مرتضى : أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق علقمة قال كنت أمشي مع عبد الله بن مسعود بمنى فلقبه عثمان فقام معه يحدثه فقال له عثمان يا أبا عبد الرحمن ألا تزوجك جارية شابة لعلها أن تذكرك مامضى من زمانك فقال عبد الله : أما إن قلت ذاك فقد قال لنا رسول الله ﷺ : يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ، وفي رواية للنسائي ذكر الأسود معه أيضا وقال إنه غير محفوظ وأخرجه الشيخان والترمذي والنسائي من رواية الأعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن أبي مسعود فكان للأعمش فيه إستاناد وليس هذا اختلافا عليه ورواه النسائي من طريق أبي معشر عن إبراهيم عن علقمة قال كنت مع ابن مسعود وهو عند عثمان فقال عثمان خرج رسول الله ﷺ على قتيبة فقال من كان منكم ذا طول فليتزوج . . . الحديث جعله من مسند عثمان والمعروف أنه من مسند ابن مسعود ، ورواه الطبراني في الأوسط والضياء في المختارة من حديث أنس بلفظ : عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء .

وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والوجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته فهو مستعمار للضعف عن الوقاع في الصوم وقال عليه السلام : « إذا أناكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » (١٣٨٣) وهذا أيضا تعليل الترغيب لخوف الفساد .

وقال عليه السلام : « من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله » (١٣٨٤)

وقال عليه السلام : « من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتنق الله في الشطر الثاني » (١٣٨٥)

(١٣٨٣) حديث : قال عليه السلام : « إذا أناكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أبي هريرة ونقل عن البخاري أنه لم يعبه محفوظا قال أبو داود أنه أخطأ ورواه الترمذي أيضا من حديث أبي حاتم المزني وحسنه ورواه أبو داود في المراسيل وأعله ابن القطان بإرساله وضعف رواه . اهـ .

وقال مرتضى : أبو حاتم المزني صحابي له هذا الحديث الواحد قال البخاري ولا أعلم له غيره . اهـ . قيل اسمه عقيل بن ميمون وقيل لأصحبه له وقال الصيقلاني لا يعرف إلا بكنيته اختلف في صحبته وقد أخرجه البيهقي من طريقه ورواه ابن عدي في الكامل من طريق صالح المصباح عن الحكم بن خلف عن عمار بن مطر عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال الذهبي في الميزان عمار هالك وقال أبو حاتم كان يكذب وقال ابن عدي أحاديثه بواطيل وقال الدارقطني ضعيف .

(١٣٨٤) حديث : قال عليه السلام : « من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله » وهذا أدنى حال تنال به الولاية لأنها مقامات لكل مقام عمل من الصالحات قال العراقي : رواه أحمد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس بلفظ من أعطى لله وأحب لسه وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه . اهـ .

وقال مرتضى : والطبراني والحاكم والبيهقي بلفظ من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه ورواه أبو داود والطبراني والبيهقي أيضا من حديث أبي أمانة وليس فيه وأنكح لله .

(١٣٨٥) حديث : قال عليه السلام : « من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتنق الله في الشطر الثاني » قال العراقي : رواه ابن الجوزي في العلل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبراني الأوسط بلفظ فقد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصحح إسناده بلفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه . الحديث . اهـ .

وقال مرتضى : وهكذا رواه البيهقي أيضا ولفظهما في الشطر الباقي وفي الكامل لابن =

وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرر من المخالفة تحصنا من الفساد فكان المفسد لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كفى بالتزويج أحدهما ، وقال عليه السلام : « كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعو له » (١٣٨٦)

الحديث ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح ، وأما الآثار فقال عمر رضي الله عنه : « لا يمنع من النكاح إلا عجز أو فجور » ، فين أن الدين غير مانع منه وخصر المانع في أمرين مذمومين . وقال ابن عباس رضي الله عنه : لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج يحتمل أنه جعله من النسك وتتمه له ، ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النسك إلا بفراغ القلب ولذلك كان يجمع غلمانا لما أدركوا عكرمة وكريبا وغيرهما ويقولون إن أردتم النكاح أنكحتمكم فإن العبد إذا زنى نزع الإيمان من قلبه ، وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام لأجبت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا ومات امرأتان لمعاد بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مطعون فقال زوجوني فإنني أكره أن ألقى الله عزبا وهذا منهما يدل على أنهما رأيا في النكاح فضلا لا من حيث التحرر عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد .

وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله ﷺ يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقه فقال له رسول الله ﷺ : « ألا تتزوج ؟ فقال يا رسول الله إني فقير لا شيء لي وأنقطع عن خدمتك فسكت ثم صاد ثانيا فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال والله لرسول الله ﷺ أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقريني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأفعلن فقال له الثالثة ألا تتزوج قال : فقلت : يا رسول الله زوجني قال : اذهب إلى بنى فلان فقل إن رسول

= عدى في ترجمة عبد الواحد بن زيد العمى عن أبيه عن أنس رضي الله عنه بلفظ من تزوج فقد أعطى نصف العبادة وعبد الواحد ضعيف .

(١٣٨٦) حديث : قال ﷺ : « كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعو له » الحديث يتسامه تقدم في كتاب العلم وقد رواه مسلم والثلاثة يتخوه من حديث أبي هريرة بلفظ إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وقد رواه أيضا البخاري في الأدب المفرد .

الله ﷺ يأمركم أن تزوجوني فتاتكم قال : فقلت : يا رسول الله لا شيء لي فقال لأصحابه اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب فجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكحوه فقال له : أولم يجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة ؟ (١٣٨٧)

وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح وحكى أن بعض العباد في الأمم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة فذكر نبي زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة فاغتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكني فقير وأنا عيال على الناس قال أنا أزوجه ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته .

وقال بشر بن الحارث : فضل علي أحمد بن حنبل ثلاث بطلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلبه لنفسى فقط ، ولاتساعه في النكاح وضيقى عنه ولأنه نصب إماماً للعامة ، ويقال إن أحمد رحمه الله تزوج في اليوم الثاني لوفاة أم ولده عبد الله وقال آخيه أن آيت عزباء ، وأما بشر فإنه لما قيل له إن الناس يتكلمون فيك بتركك النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو

(١٣٨٧) حديث : « كان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله ﷺ يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقت فقال له رسول الله ﷺ : ألا تتزوج فقال : يا رسول الله أنا فقير لا شيء لي وانقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد له الكلام ثانياً فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال : والله لرسول الله أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله مني لأن قال لي الثالثة لأعلن فقال له الثالثة ألا تتزوج فقلت : يا رسول الله زوجني فقال اذهب إلى بني فلان فقل إن رسول الله يأمركم أن تزوجوني فتاتكم قال : فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لأصحابه اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب فجمعوا فذهب به إلى القوم فأنكحوه فقال أولم يجمع له الأصحاب شاة للوليمة فأسلح طعاماً دعا عليه رسول الله ﷺ وأصحابه هكذا هو في القوت قال العراقي : رواه أحمد من حديث ربيعة الأسلمي في حديث طويل وهو صاحب القصة بإسناد حسن . اهـ .

وقال مرتضى : رواه في المسند من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب وهو ربيعة بن كعب بن يعمر أبو فراس الأسلمي حجازي قال الواقدي وكان من أهل الصفقة ولم يزل مع رسول الله ﷺ إلى أن قبض فخرج من المدينة فنزل في بلاد أسلم على بريد من المدينة وبقي إلى أن مات بالحررة سنة ٦٣ في ذي الحجة كذا في الإصابة .

مشغول بالفرض عن السنة وعوتب مرة أخرى فقال: ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَرْسُلْنَاكَ بِالْعُرُوفِ﴾ (البقرة: ٢٢٨). فذكر ذلك لأحمد فقال وأين مثل بشر إنه قد على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه رأى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال: رفعت منازلتي في الجنة وأشرف بي على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن تلقاني عزيا قال فقلنا له ما فعل أبو نصر التمار فقال رفع فوقى سبعين درجة قلنا بماذا فقد كنا نراك فوقه قال بصبره على بنياته والعيال.

وقال سفيان بن عيينة: كثرة النساء ليست من الدنيا لأن عليا عليه السلام كان أرهد أصحاب رسول الله ﷺ وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية فالتكاح ستة ماضية وخلق من أخلاق الأنبياء. وقال رجل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله طوبى لك فقد تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال: لروعة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنا فيه قال فما الذي يمنعك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأة وما أريد أن أغر امرأة بنفسى، وقد قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب.

وأما ما جاء في الترهيب عن النكاح:

فقد قال عليه السلام: «خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذي لا أهل له ولا ولد» (١٣٨٨).

(١٣٨٨) حديث: قال عليه السلام: «خير الناس بعد المائتين» وفي بعض الروايات في رأس المائتين ولفظ الذهبي في كتاب الضعفاء في المائتين «الخفيف الحاذ» وفي رواية: كل خفيف الحاذ المراد خفيف الظهر من العيال والمال «الذي لا أهل له ولا ولد». قال العراقي: رواه أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي أمامة وكلاهما ضعيف. اهـ.

قال مترقى: رواه أبو يعلى من حديث رواد بن الجراح عن سفيان الثوري عن منصور عن ربعي عن حذيفة مرفوعاً به وعلقه رواد ولذا قال الخليل ضعفه الحفاظ وخطؤه. اهـ. ومن هذا الطريق رواه البيهقي في الشعب، والخطيب والديلمي وقال الزركشي غير محفوظ والجمل فيه على رواد قال الدارقطني هو متروك وقال البيهقي تفرد به رواد عن سفيان وقال البخاري اختلط وقال أحمد حديثه من المناكير وقال الذهبي في الضعفاء وهذا الحديث مما يغلط فيه ونقل فيه قول الدارقطني قال ووثقه يحيى بن معين وقال له حديث واحد منكر عن سفيان وساق هذا الخبر وعند ابن عساكر بلفظ يأتي على الناس زمان أفضل أهل ذلك الزمان=

وقال عليه السلام : « يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده

يعيرونه بالفقر ويكلفونه ما لا يطيق ، فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فيهلك » (١٣٨٩)

وفي الخبر : « قلة العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين » (١٣٩٠)

كل خفيف الحاذ قيل يا رسول الله ومن خفيف الحاذ قال : قليل العيال وأما حديث أبي أمامة الذي أشار إليه العراقي فقد روى بمعناه ولفظه أن أعبط أوليائي المؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من الصلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه في السر والعلانية وكان غامضاً في الناس لا يشار إليه بالأصابع وكان رزقه كافئاً فصبر على ذلك ثم نقض يده فقال عجبت مني .

قال مرتضى : رواه الترمذي من طريق علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعاً وقال على ضعيف وقد أخرجه أحمد والبيهقي في الزهد والحاكم في الأطلعة من مستدركه وقال هذا اسناده للشاميين صحيح عندهم ولم يخرجاه . قال السخاوي ولم يتفرد به علي بن يزيد فقد أخرجه ابن ماجه في الزهد من سننه من غير طريقه من حديث صدقة بن عبد الله عن إبراهيم بن مرة عن أيوب بن سليمان عن أبي أمامة ولفظه أعبط الناس عندي مؤمن خفيف الحاذ وذكر نحوه وحديث الباب شواهد كثيرة كلها وأهية منها ما رواه الحرث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود مرفوعاً سيأتي على الناس زمان تحمل فيه العزبة لا يسلم للذي دين دينه إلا من فر بدينه من شاق إلى شاق . . . الحديث ومنها ما رواه الديلمي من حديث زكريا بن يحيى الصوفي عن ابن ابن الخليفة عن أبيه عن جده مرفوعاً خير نساكم بعد ستين ومائة العواقر وخير أولادكم بعد أربع وخمسين البنات ومنها ما روى الخطيب من حديث ابن مسعود إذا أحب الله العبد إقنته لنفسه ولم يشغله بزوجة ولا ولد .

(١٣٨٩) حديث : قال عليه السلام : « يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعيرونه بالفقر يكلفونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فيهلك » قال العراقي : رواه الخطابي في العزلة من حديث ابن مسعود نحوه والبيهقي نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف .

وقال مرتضى : ورواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطابي والرازي كلهم عن ابن مسعود بلفظ يأتي على الناس زمان لا يسلم للذي دين دينه إلا من فر من شاق إلى شاق أو من جحر إلى جحر كالثعلب بأشباهه وذلك في آخر الزمان إذا لم تثل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان كذلك حلت العزبة يكون في ذلك الزمان هلاك الرجل على يد أبويه إن كان له أبوان فإن لم يكن له أبوان فعلى يد زوجته وولده فإن لم تكن له زوجة ولا ولد فعلى يد الأقارب والجيران يعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها ورواه الحارث بن أبي أسامة نحوه .

(١٣٩٠) حديث : « قلة العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين » هكذا أورده صاحب القوت إلا أنه قال : وقال بعض الحكماء فساقه .

وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار ، وقال أيضا الوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل ، وقال مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى .

وقال أيضا : ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشا أو تزوج امرأة أو كتب الحديث . وقال الحسن رحمه الله إذا أراد الله يعبد خيرا لم يشغله بأهل ولا مال . وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغلانه وهو إشارة إلى قوله أبي سليمان الداراني ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشنوم ، وبالجمله لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا إلا مقرونا بشرط . وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقا ومقرونا بشرط فلنكشف الغطاء عنه بمحصر آفات النكاح وفوائده .

آفات النكاح وفوائده : وفيه فوائد خمسة : الولد وكثر الشهوة وتدبير المنزل وكثرة العشرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن .

النافذة الأولى : الولد ، وهو الأصل وله وضع النكاح والمقصود إبقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن جنس الإنس وإنما الشهوة خلقت باعثة مستحثة كالموكل بالفحل في إخراج البذر وبالأثني في التمكين من الحرث تطفئا بهما في السياقة إلى اقتناص الولد بسبب الوقاع كالتلطف بالظير في بث الحب الذي يشتهي ليساق إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حراثة وازدواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب مع الاستغناء عنها إظهارا للقدرة وإتماما لعجائب الصنعة وتحقيقا لما سبقت به المشيئة وحقت به الكلمة وجرى به القلم وفي التوصل إلى الولد قرينة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب فيه عند الأمن من غوائل الشهوة حتى لم يحب أحدهم أن يلقي الله عزبا .

وقال مرقسي : وقد جاء الشرط الأول مرفوعا قال العراقي : رواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي والديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن عمرو بن هلال المزني كلاهما بالشرط الأول بسنتين ضعيفين . اهـ . وقال رواه الديلمي من طريق بكر بن عبد الله المزني عن أبيه ،

الأول : موافقة محبة الله بالسعى في تحصيل الولد لإبقاء جنس الإنسان .

والثاني : طلب محبة رسول الله ﷺ في تكثير من به مباهاته .

والثالث : طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده .

والرابع : طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله .

أما الوجه الأول : فهو أدق الوجوه وأبعدها عن أفهام الجماهير وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في عجائب صنع الله تعالى ومجارى حكمه ، وبيانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث وهياً له أرضاً مهيأة للحرثة وكان العبد قادراً على الحرثة وוכל به من يتقاضاه عليها فإن تكاسل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعاً حتى فسد ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقاً للمقت والعتاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكر والأنثيين وخلق النطفة في الفسار وهياً لها في الأنثيين عروقاً ومجارى وخلق الرحم قراراً ومستودعاً للنطفة وسلط متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والأنثى فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلك في الإعراب عن مراد خالقها وتنادى أبواب الأبواب بتعريف ما أعدت له ، هذا إن لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله ﷺ بالمراد حيث قال : « تناكحوا تناسلوا » فكيف وقد صرح بالأمر وبإباح بالسر فكل ممتنع عن النكاح معرض عن الحرثة مضيع للبذر معطل لما خلق الله من الآلات المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة المكتوبة على هذه الأعضاء بخط إلهى ليس برقم حروف وأصوات يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة في إدراك دقائق الحكمة الأزلية ولذلك عظم الشرع الأمر في القتل للأولاد وفى الوأد لأنه منع لتمام الوجود وإليه أشار من قال العزل أحد الوأدين فالناكح ساع في إتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيع لما كره الله ضياعه ولأجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالإطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرض فقال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ (البقرة : ٢٤٥) .

فإن قلت : قولك إن بقاء النسل والنفس محبوب يوهم أن فناءها مكروه عند الله وهو

فرق بين الموت والحياة بالإضافة إلى إرادة الله تعالى ومعلوم أن الكل بمشيئة الله وأن الله غنى عن العالمين فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاؤهم عن فناءهم . فاعلم أن هذه

الكلمة حق أريد بها باطل فإن ما ذكرناه لا ينافي إضافة الكائنات كلها إلى إرادة الله خيرها وشرها ونفعها وضرها ولكن المحبة والكراهة يتضادان وكلاهما لا يضادان الإرادة فرب مراد مكروه ورب مراد محبوب فالمعاصي مكروهة وهى مع الكراهة مرادة والطاعات مرادة وهى مع كونها مرادة محبوبة ومرضية أما الكفر والشر فلا نقول إنه مرضى ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى : ﴿وَلَا رِضَىٰ لِبَاطِلٍ أَلْعَنَ﴾ (الزمر : ٧) .

فكيف يكون الفناء بالإضافة إلى محبة الله وكراهته كالبقاء فإنه تعالى يقول : « ما ترددت فى شىء كترددى فى قبض روح عبدى المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من الموت » (١٣٩١) .

فقوله لا بد له من الموت إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور فى قوله تعالى : ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ (الواقعة : ٦٠) .

وفى قوله تعالى : ﴿الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ (الملك : ٢) .

ولا مناقضة بين قوله تعالى : ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ (الواقعة : ٦٠) .

(١٣٩١) حديث : « قال الله تعالى : ما ترددت فى شىء كترددى فى قبض روح عبدى المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد من الموت » قال العراقى : رواه البخارى من حديث أبى هريرة وانفرد به خالد بن مخلد القطوانى وهو متكلم فيه . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أبو نعيم فى الحلية من طريق محمد بن عثمان بن كرتة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر عن عطاء عن أبى هريرة رفعه : أن الله تعالى قال : من أذى لى ولما فقد آذنته بالحرب ثم ساق الحديث وفى آخره وما ترددت عن شىء أنا فاعله ترددى عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته وأخرجه البخارى بطوله فى الرقائق من هذا الطريق بهذا الإسناد قال فى الميزان حديث غريب جدا ولولا هيبة الصحيح لعدوه من منكرات خالد بن مخلد لغرابة لفظه وانفراد شريك به وليس بالحافظ ولم يرد هذا المعنى إلا بهذا الإسناد ولا أخرجه غير البخارى . اهـ . أى من الأئمة الستة وقد ظهر لك من السياق أن قوله ولا بد من الموت ليس عند البخارى نبيه عليه الحافظ ابن حجر على حاشية المغنى ومثله بدون هذه الزيادة فى حديث ابن عباس رواه الطبرانى فى الكبير نعم رواه أبو نعيم فى الحلية وابن أبى الدنيا فى كتاب الأولياء والحكيم وابن مردويه والبيهقى .

وبين قوله : « وأنا أكره مساءته » ولكن إيضاح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الإرادة والمحبة والكراهة وبيان حقائقها فإن السابق إلى الأفهام منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحبتهم وكراهتهم وهيئات فين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلة في علم المكاشفة ووراء سر القدر الذي منع من إفشائه فلنقتصر عن ذكره ولنقتصر على ما نهينا عليه من الفرق بين الإقدام على النكاح والإحجام عنه فإن أحدهما مضيق شلا أدام الله وجوده من آدم عليه السلام عقبا بعد عقب إلى أن انتهى إليه فالمتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستنام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه فمات أبتى لا عقب له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ في الطاغون ورجوني لا ألقى الله عزبا .

فإن قلت : فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه . فأقول الولد يحصل بالوقاع ويحصل الوقاع بباعث الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار، إنما المعلق باختيار العبد إحضار المحرك للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما إليه والباقي خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعين أيضا فإن نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى إن المسحوح الذي لا يتوقع له ولد لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للأصلع إمرار موسى على رأسه اقتداء بغيره وتشبها بالسلف الصالحين وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا إظهار الجلد للكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالإضافة إلى الاستحباب في حق القادر على الحرث وربما يزداد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر فإن ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي ينبه على شدة إنكارهم لترك النكاح مع فتور الشهوة .

الوجه الثاني : السعي في محبة رسول الله ﷺ ورضاه بتكثير ما به مباحاته إذ قد صرح رسول الله ﷺ بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ما روى عن عمر

« أنه كان ينكح كثيرا ويقول إنما أنكح للولد وما روى من الأخبار في مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام : « لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد » (١٣٩٢)

وقال : « خير نسائكم الولود الودود » (١٣٩٣)

وقال : « سوداء ولود خير من حسناء لا تلد » (١٣٩٤)

وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لأن الحسنة أصلح للتحصين وغض البصر وقطع الشهوة .

(١٣٩٢) حديث : قال ﷺ : « لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد » قال العراقي : رواه أبو عمرو النوقاني في كتاب معاشر الأهلين موقوفا على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعا اهـ .

قال مرتضى : هو في القوت ولفظه حصير في البيت خير من امرأة لا تلد .

(١٣٩٣) حديث : قال ﷺ : « خير نسائكم الولود الودود » كذا في القوت قال العراقي : رواه البيهقي من حديث ابن أبي أديه الصديقي قال البيهقي روى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسل .

وقال مرتضى : قد روى هذا الحديث بزيادة المواصلة المواتية إذا اتقين الله وشر نسائكم المتبرجات المتخيلات وهن المناققات لا يدخل الجنة منهن إلا مثل الغراب الأعصم رواه البيهقي هكذا من حديث ابن أبي أديه ورواه البغوي في معجم الصحابة كذلك وقال هو من أهل مصر قال : ولا أدري أله صحة أم لا . ولذا قال السيوطي في الجامع الصغير بعد أن رمز للبيهقي عن ابن أبي أديه مرسل وكلام الحافظ لا يشعر إلا أنه مرفوع وقد روى أيضا عن سليمان بن يسار مرسل والودود هي المتحبة إلى زوجها والولود هي الكثيرة الولادة .

(١٣٩٤) حديث : قال ﷺ : « سوداء ولود خير من حسناء لا تلد » قال العراقي : رواه ابن حبان في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك الطبراني في الكبير والديلمي وقام وابن عساكر وجد بهز هو معاوية بن حيدة له صحة وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة علي بن الربيع عن بهز اهـ . ولكن هؤلاء كلهم رَوَوْا هذا الحديث بزيادة بعد قوله لا تلد وإني مكاثركم بالأمم يوم القيامة حتى بالسقط لا يزال محبطينا على باب الجنة الخ وسأذكره فيما بعد قال المناوي في شرح الجامع قوله سوداء بالهمز بعد الدال وهي القبيحة الوجه يقال رجل أسود وامرأة سوداء .

الوجه الثالث : أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعو له كما ورد في الخبر أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثا فذكر الولد الصالح .

وفي الخبر : « إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور » (١٣٩٥)

وقول القائل إن الولد ربما لم يكن صالحا لا يؤثر فيه فإنه مؤمن والصلاح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لا سيما إذا عزم على تربيته وحمله على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لأبويه مفيد برا كان أو فاجرا فهو مثاب على دعواته وحسناته فإنه من كسبه وغير مؤاخذ بسيئاته فإنه لا تزر وازرة وزر أخرى .

ولذلك قال تعالى : ﴿ أَتُحِبُّهُمْ وَتُحِبُّهُمْ وَمَا التَّائِبِينَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (الطور : ٢١) .

أى ما نقصناهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم مزيدا في إحسانهم .

الوجه الرابع : أن يموت الولد قبله فيكون له شفيعا فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن الطفل يجز بأبويه إلى الجنة » (١٣٩٦) .

وفي بعض الأخبار : « يأخذ بثوبه كما أنا الآن أخذ بثوبك » (١٣٩٧) .

(١٣٩٥) حديث : « إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور » قال العراقي : رويناه فى الأربعين المشهورة من رواية أبى هدية عن أنس فى الصدقة عن الميت وأبو هدية كذاب . اهـ .

(١٣٩٦) حديث : قال ﷺ : « إن الطفل يجز بأبويه إلى الجنة » ولفظ القوت يجز أبويه بسرره إلى الجنة . قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث على وقال السقط بدل الطفل وله من حديث معاذ أن الطفل ليجزر أمه بسرره إلى الجنة إذا هى احتسبته وكلاهما ضعيف .

وقال مرتضى : أما حديث على فرواه ابن ماجه من طريق عابن بن ربيعة عنه بلفظ إن السقط ليرأغم ربه إذا دخل أبواه النار فيقال أيها السقط الرأغم ربه أدخل أبويك الجنة فيجرهما بسرره حتى يدخلهما الجنة وفى السند مندل العنزى ضعفه أحمد . اهـ .

(١٣٩٧) حديث : « يأخذ بثوبه كما أنا الآن أخذ بثوبك » وهذا عند مسلم من رواية أبى هريرة .

وقال أيضا عليه السلام : « إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محببنا »
 أى تمتلنا غيظا وغضبنا : « ويقول لا أدخل الجنة إلا وأبواى معى فيقال أدخلوا أبويه معه
 الجنة » (١٣٩٨)

وفى خبر آخر : « إن الأطفال يجتمعون فى موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب
 فيقال للملائكة اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذرارى
 المسلمين ادخلوا لا حساب عليكم فيقولون فأين آبأونا وأمهاتنا فيقول الخزنة : إن آباءكم
 وأمهاتكم ليسوا مثلكم إنه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون عليها ويطالبون قال
 فيتضاغون ويضجون على أبواب الجنة ضجة واحدة فيقول الله سبحانه وهو أعلم بهم ما هذه
 الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا : لا ندخل الجنة إلا مع آبائنا فيقول الله تعالى :
 تخللوا الجمع فدخلوا بأبدي آبائهم فأدخلوهم الجنة » (١٣٩٩)

(١٣٩٨) حديث : قال عليه السلام : « إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل
 محببنا من احببنا فعنلى من ملحقات المريد على الثلاثي بثلاثة « أى تمتلنا غيظا وغضبنا »
 وممتلنا من دخول الجنة امتناع طلب لا امتناع إياه « ويقول لا أدخل الجنة إلا وأبواى معى
 فيقال أدخلوا أبويه معه الجنة » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه ابن حبان فى الضعفاء
 من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح وللنسائى من حديث أبى هريرة يقال لهم
 ادخلوا الجنة فيقولون حتى يدخل آبأونا فيقال ادخلوا أنتم وآبأؤكم وإسناده جيد . اهـ .

وقال حرقفى : حديث بهز بن حكيم قد رواه الطبرانى فى الكبير وجماعة فقد ذكرهم
 ولفظه سواد ولود خير من حسناء لم تلد وإنى مكاتر بكم الأمم حتى بالسقط لا يزال
 محببنا على باب الجنة يقال ادخل الجنة فيقول يا رب وأبواى فيقال له ادخل الجنة أنت
 وآبواؤك وقد تقدمت الجملة الأولى من هذا الحديث قريبا ووجدت بخط الحافظ ابن حجر
 رحمه الله تعالى هذا الحديث قد رواه ابن عدى فى الكامل من طريق حسان ابن سبياه عن
 عاصم عن زر عن ابن مسعود مرفوعا وتقرده به حسان وخالفه أبو بكر بن عياش فرواه عن
 عاصم عن رجل لم يسمه عن عبد الله قال الدارقطنى وهو صحيح .

(١٣٩٩) حديث : « إن الأطفال يجتمعون فى موقف يوم القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال
 للملائكة اذهبوا بهؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذرارى المؤمنين
 ادخلوا الجنة لا حساب عليكم فيقولون فأين آبأونا وأمهاتنا فتقول لهم الخزنة إن آباءكم ليسوا
 مثلكم إنه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون ويطالبون بها قال : فيتضاغون - أى
 يتضايغون - ويضجون على باب الجنة ضجة واحدة فيقول الله سبحانه للملائكة وهو أعلم =

وقال عليه السلام : « من مات له اثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار » (١٤٠٠) .

وقال عليه السلام : « من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم »

قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان » (١٤٠١) .

بهم ما هذه الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا ندخل الجنة إلا مع آبائنا فيقول الله تعالى للملائكة تخللوا الجمع - أى ادخلوا فى خللهم - فخذوا بأيدي آبائهم فادخلوهم الجنة معهم « هكذا أوردته صاحب القوت بطوله وقال فى أوله وروينا فى خبر غريب فإياه وقال العراقى : لم أجد له أصلاً يعتمد عليه .

(١٤٠٠) حديث : قال عليه السلام : « من مات له اثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار » الحظار بالكسر جمع حظيرة اسم لما حظر به الغنم و غيرها من الشجر لينعما ويحفظها وقد حظرها حظرا من باب قتل واحتظرها عملها . قال العراقى : رواه البزار والطبرانى من حديث زهير ابن أبى علقمة جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله عليه السلام فقالت : يا رسول الله إنه مات لى اثنان سوى هذا فقال لقد احتظرت من دون النار بحظار شديد . ولمسلم من حديث أبى هريرة وفى المرأة التى قالت دفنت ثلاثة قال لقد احتظرت بحظار شديد من النار . اهـ .

وقال مرتضى : حديث زهير بن أبى علقمة رواه أيضا البغوى والباوردى وابن قانع وأبو مسعود الرازى فى مسنده والضياء وحديث أبى هريرة رواه النسائى أيضا .

(١٤٠١) حديث : قال عليه السلام : « من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه البخارى من حديث أنس دون ذكر الاثنين وهو عند أحمد بهذه الزيادة من حديث معاذ وهو متفق عليه من حديث أبى سعيد بلفظ أيا امرأة ينحو منه اهـ .

وقال مرتضى : وبهذه الزيادة رواه أحمد أيضا من حديث محمود بن لبيد عن جابر مرفوعا بلفظ من مات له ثلاثة من الولد فاحتسبهم دخل الجنة قالوا يا رسول الله واثنان قال واثنان ورواه كذلك البخارى فى الأدب المفرد وابن حبان والضياء وقد روى قوله أدخله الله الجنة بفضل رحمته من حديث أبى ثعلبة الأشجعى وقال غيره من مات له ولدان فى الإسلام أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهما رواه ابن سعد وأحمد والبغوى والباوردى والطبرانى ويروى عن عبد الرحمن بن بشير الأنصارى رفعه من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لم يرد النار إلا عابراً سبيل يعنى الجواز على الصراط رواه الطبرانى فى الكبير وعن أنس مرفوعا من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حجابا من النار رواه أبو عوانة فى الصحيح ورواه الدارقطنى فى الأفراد عن الزبير بن العوام وأما حديث أبى سعيد الذى أشار إليه العراقى فلفظه أيا امرأة مات لها ثلاثة كن لها حجابا من النار .

وحكى أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره قال فانتبه من نومه ذات يوم وقال زوجوني زوجوني فزوجوه فقتل عن ذلك فقال لعلى الله يرزقني ولدا ويقبضه فيكون لى مقدمة فى الآخرة ثم قال رأيت فى المنام كأن القيامة قد قامت وكأنى فى جملة الخلائق فى الموقف وبى من العطش ما كاد أن يقطع عنى وكذا الخلائق فى شدة العطش والكرب فنحن كذلك إذ ولدان يتخللون الجمع عليهم مناديل من نور وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد الواحد يتخللون الجمع ويتجاوزون أكثر الناس فمددت يدي إلى أحدهم وقلت اسقنى فقد أجهدنى العطش فقال : ليس لك فينا ولد إنما نسقى آبائنا فقلت : ومن أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين .

وأحد المعانى المذكورة فى قوله تعالى : ﴿ فَأَوَّارَتُكَ أَنْ تَشْتَرِيَهُمْ بِالْأَنْشُكَةِ ﴾ (البقرة : ٢٢٣) . تقديم الأطفال إلى الآخرة .

فقد ظهر بهذه الوجوه الأربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد .

الفائدة الثانية، التحصن عن الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج وإليه الإشارة بقوله عليه السلام : « من نكح فقد حصن نصف دينه فليتنق الله فى الشطر الآخر » وإليه الإشارة بقوله : « عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء » وأكثر ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى وهذا المعنى دون الأول لأن الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد فالتكاح كاف لشغله دافع لجعله وصارف لشر سطوته وليس من يجيب مولاه رغبة فى تحصيل رضاه كمن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة والولد مقدران وبينهما ارتباط وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة والولد لازم منها كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الأكل وليس مقصودا فى ذاته بل الولد هو المقصود بالفطرة والحكمة والشهوة باعثة عليه ولعمري فى الشهوة حكمة أخرى سوى الإرهاق إلى الإيلاء وهو ما فى قضائها من اللذة التى لا توازيها لذة لو دامت فهى منبهة على اللذات الموعودة فى الجنان إذ الترغيب فى لذة لم يجد لها ذوقا لا ينفع فلو رغب العنين فى لذة الجماع أو الصبى فى لذة الملك والسلطنة لم ينفع الترغيب وإحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة فى دوامها فى الجنة ليكون باعثا على عبادة الله

فانظر إلى الحكمة ثم إلى الرحمة ثم إلى التعبية الإلهية كيف عييت تحت شهوة واحدة حياتان حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المرء ببقاء نسبه قبله نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الآخروية فإن هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة الموصلة إليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها تيسر المواظبة على ما يوصله إلى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الإنسان باطنا وظاهرا ذرات بل ملكوت السموات والأرض إلا وتحتها من لطائف الحكمة وعجائبها ما تحار العقول فيها ولكن إنما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وبقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها فالتكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتي عن عجز وعنه وهم غالب الخلق فإن الشهوة إذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت إلى اقتحام الفواحش وإليه أشار بقوله عليه الصلاة والسلام عن الله تعالى: «إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ». وإن كان ملجما بلجام التقوى فغايتة أن يكف الجوارح عن إجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فأما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تمجاذبه وتحدثه بأمور الوقاع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس إليه في أكثر الأوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يعجز عن خلو خاطره من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيا منه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق إلا أن يضاف إليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك إلا بالنكاح وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْمِلُوا مَآلَاطَةَ لَنَا﴾ البقرة: ٢٨٦ هو الغلظة، وعن عكرمة ومجاهد أنهما قالوا في معنى قوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ أَلْهَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (النساء: ٢٨) إنه لا يصبر عن النساء.

وقال فياض بن نجيح إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنه: ﴿وَمِنْ شَرِّ عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ (العلق: ٣) قال: قيام الذكر وهذه

بليّة غالبية إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة لأن تكون باعثة على الحياتين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بنى آدم .

وإليه أشار عليه السلام بقوله : « ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب منكن » (١٤٠٢).

وإنما ذلك لهيجان الشهوة وقال عليه السلام في دعائه : « اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني » (١٤٠٣).

وقال : « أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » (١٤٠٤).

فما يستعيز منه رسول الله عليه السلام كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية . فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه موقفا في معاملة فخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا : يصيبنا من ذلك كثير فقال : لو رضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكنني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حالي إلا نفذته فاستريح وأرجع إلى شغلي ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين ما الذى تنكر منهم قال يأكلون كثيرا قال وأنت أيضا لو جمعت كما (١٤٠٢) حديث : قال عليه السلام : « ما رأيت ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب منكن » قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عمر واتفقا عليه من حديث أبى سعيد ولم يسق مسلم لفظه . اهـ .

وقال مرتضى : وعند أبى داود من حديث ابن عمر أغلب لذى لب منكن .

(١٤٠٣) حديث : قال عليه السلام في دعائه : « اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني » قال العراقي : تقدم في الدعوات .

وقال مرتضى : « رواه أبو داود والترمذى والحاكم من حديث شكل بن حميد العيسى مرفوعا اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى ومن شر لساني ومن شر قلبي ومن شر مني . وتقدم أن المراد منه من شر شدة الغلظة وسطوة الشهوة إلى الجماع الذي إذا أفرط ربما أوقع في الزنا أو مقدماته لا محالة فهو حقيق بالاستعاذة .

(١٤٠٤) حديث : قال عليه السلام في دعائه : « أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » قال العراقي : رواه البيهقي في الدعوات من حديث أم سلمة بإسنادين . اهـ .

يجوعون لأكلت كما يأكلون قال ينكحون كثيرا قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون لنكحت كما ينكحون . وكان الجنيد يقول : احتاج إلى الجماع كما احتاج إلى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك « أمر رسول الله ﷺ كل من وقع نظره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله » (١٤٠٥) لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس .

وروى جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال ﷺ : « إن المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها » (١٤٠٦)

وقال عليه السلام : « لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها عنها فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومنى ولكن الله أعانني عليه فأسلم » (١٤٠٧)

(١٤٠٥) حديث : « أمر رسول الله ﷺ كل من وقع بصره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله » قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبي كبشة الأنماري حين مرت به امرأة فوق في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال ففعلوا فإنه من أمثال أعمالكم إتيان الحلال وإسناده جيد . اهـ .

(١٤٠٦) حديث جابر : « إن النبي ﷺ رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال إن المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها » قال العراقي : رواه مسلم والترمذي واللفظ له وقال حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والنسائي كلهم في النكاح بلفظ إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه .

(١٤٠٧) حديث : قال ﷺ : « لا تدخلوا على المغيبات - وهي التي غاب زوجها عنها - فإن الشيطان يجري من ابن آدم لأحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال : ومنى ولكن الله أعانني عليه فأسلم » . قال العراقي : رواه الترمذي من حديث جابر وقال غريب ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو لا يدخلن رجل بعد يومى هذا على مغيبة إلا ومعه رجل واثنان . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الترمذي لا تلجوا والباقي سواء ولفظ مسلم ألا لا يدخلن الخ وروى البزار الحديث بتمامه عن جابر بلفظ لا تدخلوا على هؤلاء المغيبات والباقي سواء وأما قوله إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم روى هذا القدر فقط أحمد والشيخان وأبو داود من حديث أنس والشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث صفية بنت حيى .

قال سفيان بن عيينة فأسلم معناه فأسلم أنا منه هذا معناه فإن الشيطان لا يسلم وكذلك يحكى عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ثم يغتسل ويصلى وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواربه فى شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس : « خير هذه الأمة أكثرها نساء » (١٤٠٨) .

ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولأجل فراغ القلب أبيح نكاح الأمة عند خوف العنت مع أن فيه إرقاق الولد وهو نوع إهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرة ولكن إرقاق الولد أهون من إهلاك الدين وليس فيه إلا تنخيص الحياة على الولد مدة وفى اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الأخروية التى تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال : نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحييت من الناس وأنا الآن أهابك وأجلك فقال ابن عباس إن العالم بمنزلة الوالد فما كنت أفضيت به إلى أبيك فأفض إلىَّ به فقال : إني شاب لا زوجة لى وربما خشيت العنت على نفسى فربما استمنيت بيدي فهل فى ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال : أفه وتفت نكاح الأمة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العزب المغتلم مردد بين ثلاثة شروء أدناها نكاح الأمة وفيه إرقاق الولد وأشد منه الاستمناء بالبد وأفحشه الزنا ولم يطلق ابن عباس الإباحة فى شىء منه لأنهما مخلوران يفرغ إليهما حذرا من الوقوع فى محذور أشد منه كما يفرغ إلى تناول الميتة حذرا من هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين فى معنى الإباحة المطلقة (١٤٠٨) حديث : قال عليه السلام : « خير هذه الأمة أكثرها نساء » كذا فى القوت قال العراقي : يعنى النبى عليه السلام رواه البخارى .

وقال مرفعى : قال البخارى فى صحيحه حدثنا على بن الحكم حدثنا أبو عوانة عن رقية عن طلحة الياضى عن سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال فتزوج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء قال الشارح لأنه كان له تسع نسوة والتقييد بهذه الأمة ليخرج مثل سليمان عليه السلام لأنه كان أكثر النساء وقيل المعنى خير أمة محمد من كان أكثر نساء من غيرنا من يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل . اهـ .

ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات وإن كان يؤذن فيه عند إشراف النفس على الهلاك فإذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر قرب شخص ففترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فيتعذر هذا الباعث في حقه ويبقى ما سبق من أمر الولد فإن ذلك عام إلا للمسحوق وهو نادر ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع فإن يسر الله له مودة ورحمة واطمأن قلبه بهن وإلا فيستحب له الاستبدال فقد نكح على عليه السلام بعد وفاة فاطمة عليها السلام يسبع ليلال ويقال إن الحسن بن علي كان متكاحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وكان رجلا عقد على أربع في وقت واحد ورجلا طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن : « أشبهت خلقى وخلقى » (١٤٠٩).

وقال عليه السلام : « حسن مني وحسين من علي » (١٤١٠).

فقليل إن كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله ﷺ وتزوج المغيرة بن شعبه بشائين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث والأربع ومن كان له اثنتان لا يحصى ومهما كان الباعث معلوما فيتنبى أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فلينظر إليه في الكثرة والقلة .

(١٤٠٩) حديث : قال عليه السلام للحسن : « أشبهت خلقى وخلقى » الأول يفتح فسكون والمراد به الحلقة الظاهرة والثاني بضمين والمراد به الأوصاف الباطنة هكذا أورده صاحب القوت قاله العراقي : المعروف أنه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء والحسن أيضاً كأن يشبه النبي ﷺ كما هو متفق عليه في حديث أبي جعفر وللترمذي وصححه وابن حبان من حديث أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله ﷺ من الحسن أتبعه وأن الحسن كان يشبه النبي ﷺ من رأسه إلى سترته والحسين من سترته إلى قدميه .

(١٤١٠) حديث : قال عليه السلام : « حسن مني وحسين من علي » كذا في القوت قال العراقي : رواه أحمد من حديث المقدم بن معد يكره يستد جيد . اهـ .

وقال مرفقى : وعن يعلى بن مرة حسين مني وأنا منه أحب الله من أحب حسيناً الحديث رواه البيهقي في الأدب المفرد والترمذي وابن ماجه والطبراني والحاكم وابن سعد وأبو نعيم في فضائل الصحابة ورواه مع زيادة ابن عساکر من حديث أبي رثمة .

المضادة الثالثة : ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة وإراحة للقلب وتقوية له على العبادة فإن النفس ملول وهي عن الحق نفور لأنه على خلاف طبعها فلو كلفت المداومة بالإكراه على ما يخالفها جمحت وثابت وإذا روحت باللذات في بعض الأوقات قويت ونشطت وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويروح القلب ونبغي أن يكون لنفوس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك :

قال الله تعالى : ﴿ لَيْسَ كُنَّ إِلَيْهَا ﴾ (الاعراف : ١٨٩) .

وقال علي عليه السلام : روحوا القلوب ساعة فإنها إذا أكرهت عميت ، وفي الخبر : « على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بمطعمه ومشربه فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات » (١٤١١) .

ومثله بلفظ آخر : « لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث تزود للمعاد أو مرمية لمعاش أو لذة في غير محرم » (١٤١٢) .

(١٤١١) حديث : « على العاقل أن تكون له ثلاث ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بمطعمه ومشربه فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات » أورده صاحب القوت قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث أبي ذر في حديث طويل أن ذلك في صحف إبراهيم . اهـ .

وقال مرقسي : هذا الحديث الطويل أخرجه أبو نعيم في الحلية من طرق عن إبراهيم بن هشام القسائي عن أبيه عن جده عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر قال : دخلت المسجد وإذا برسول الله ﷺ جالس وحده فجلست إليه فساق الحديث وفيه قال : قلت : يا رسول الله فما كانت صحف إبراهيم قال : كانت أمثالا كلها وفيها على العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن تكون له ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فيها في صنع الله وساعة يخلو فيها بحاجته من المطعم والمشرب .

(١٤١٢) حديث : قال ﷺ : « لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث تزود للمعاد أو مرمية لمعاش أو لذة في غير محرم » كذا أورده صاحب القوت قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث أبي ذر في حديث طويل أنه ذلك في صحف إبراهيم . اهـ .

وقال مرقسي : وهو الحديث الذي سقناه من كتاب الحلية وهكذا سياقه سواء وقال : وقد رواه المختار بن عساق عن إسماعيل بن مسلم عن أبي إدريس ورواه علي بن يزيد عن القاسم =

وقال عليه الصلاة والسلام : « لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كان فترته إلى سنتي

فقد اهتدى » (١٤١٣)

والشرة الجدة والمكابدة بحدّة وقوة وذلك في ابتداء الإرادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان

أبو الدرداء يقول إني لأستجم نفسي بشيء من اللهو لأتقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي

بعض الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال : « شكوت إلى جبريل عليه السلام ضعفي عن

الوقائع فدلني على الهريسة » (١٤١٤)

= عن أبي أمامة عن أبي ذر ورواه عبيد بن الحشاخ عن أبي ذر ورواه معاوية بن ضالح عن

محمد بن أيوب عن أبي عائذ عن أبي ذر ورواه ابن جريج عن علاء عن عبيد بن عمير عن

أبي ذر بطوله .

(١٤١٣) حديث : قال ﷺ : « لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سنتي فقد

اهتدى » كذا أورده صاحب القوت قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث عبد الله

ابن عمرو وللترمذي نحو من هذا من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ الطبراني فقد أفلح بدل اهتدى رواه البيهقي من حديث ابن عمر

بلفظ إن لكل عمل شرة والباقي سواء كما ساقه المصنف مع زيادة ومن كانت إلى غير ذلك

فقد هلك قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ووجدت بخط الإنام شمس الدين الداودي ما

نصه أصل هذا الحديث في صحيح البخاري وأخرجه الإسماعيلي في مستخرجه . اهـ .

(١٤١٤) حديث : « شكوت إلى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقائع فدلني على الهريسة » في

المصباح الهريسة فعيلة بمعنى مفعولة قال ابن فارس الهرس دق الشيء ولذلك سميت الهريسة

ففي التوادر الهريس الحب المدقوق فإذا طبخ فهو الهريسة بالهاء . قال العراقي : حديث

الهريسة رواه ابن عدي من حديث حذيفة وابن عباس والعقيلي من حديث معاذ وجابر بن

سمرة وابن أبي الدنيا في الضعفاء والأردى في الضعفاء من حديث أبي هريرة بطرق كلها

ضعيفة قال ابن عدي موضوع وقال العقيلي باطل . اهـ .

وقال مرتضى : قد كثر الكلام في حديث الهريسة وأما مورد طرقه التي ذكرها فقال

العقيلي في الضعفاء حدثنا معاذ بن المثني حدثنا سعيد بن المعلّى حدثنا محمد بن الحجاج عن

عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن معاذ بن جبل قال : قلت : يا رسول الله هل

أتيت من الجنة بطعام قال : نعم أتيت الهريسة فأكلتها فزادت في قوتي قوة أربعين أو في

نكاح أربعين قال وكان معاذ لا يعمل طعاماً إلا بدأ بالهريسة قال هذا حديث وضعه محمد بن

الحجاج اللخمي وكان صاحب هريسة وغالب طرقه تدور عليه وسرقه منه كذابون وقال

أبو نعيم في الطب النبوي حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن جعفر الخشاب حدثنا أحمد بن مهران =

حدثنا الفضيل بن جبير حدثنا محمد بن الحجاج عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
معدان بن جبيل قال قيل يا رسول الله هل أتيت من طعام الجنة بشيء قال : نعم أثنائي جبريل
بهريسة فأكلتها فزادت في قوتي قوة أربعين رجلا في النكاح وقال الخطيب حدثنا أحمد بن
محمد الكاتب أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن الحسن المقرئ وقال العقيلي حدثنا إدريس بن
عبد الكريم قال حدثنا يحيى بن أيوب العابد حدثنا محمد بن الحجاج اللخمي حدثنا عبد
الملك بن عمير عن ربعي بن خراش عن حذيفة أن النبي ﷺ قال : « أطعمني جبريل
الهريسة ليشهد بها ظهري لقيام الليل » قال السيوطي وقد أخرجه الطبراني في الأوسط عن
يحيى بن أيوب به وقال الخطيب أنبأنا علي بن محمد بن علي الأيادي ومحمد بن أحمد بن
أبي طاهر الدقاق قال حدثنا محمد بن عبد الله الشافعي حدثنا أبو محمد جعفر بن محمد بن
شاذان الصائغ حدثنا داود بن مهران حدثنا محمد بن حجاج من أهل واسط عن عبد الملك بن
عمير عن ابن أبي ليلى وربعي بن خراش عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ لجبريل
أطعمني هريسة أشد بها ظهري لقيام الليل أخرجه ابن السني في الطب من طريق داود به قال
الخطيب وهكذا رواه الحسن بن علي عن أبي المتوكل عن يحيى بن أيوب عن محمد بن
الحجاج إلا أنه قال عن ابن أبي ليلى عن النبي ﷺ وعن ربعي بن حذيفة عن النبي ﷺ
وقال الخطيب أخبرني الأزهرى أنبأنا علي بن عمر الحافظ حدثنا أبو عبيد القاسم بن إسماعيل
الضبي حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم الواسطي حدثنا أبو الحسن منصور بن المهاجر
اليزدي حدثنا محمد بن الحجاج اللخمي عن عبد الملك بن عمير اللخمي عن يعلى بن مرة
قال : قال رسول الله ﷺ أمرني جبريل عليه السلام بأكل الهريسة أشد بها ظهري وأتقوى
بها على الصلاة وقال العقيلي حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو بلال الأشعري
حدثنا بسطام عن محمد بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة وعبد الرحمن
ابن أبي ليلى قالوا قال رسول الله ﷺ : « أمرني جبريل بالهريسة أشد بها ظهري لقيام
الليل » وقال ابن عدي حدثنا الحسن بن أبي معشر حدثنا أيوب الوراق حدثنا سلام بن سليمان
عن نهشل عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا أثنائي جبريل بهريسة من الجنة فأكلتها فأعطيت
قوة أربعين رجلا في الجماع نهشل كذاب وسلام متروك فترى أن أحدهما سرقه من محمد بن
الحجاج وركب له إسنادا وقال الأزدي حدثنا عبد العزيز بن محمد بن زبالة حدثنا إبراهيم بن
محمد بن يوسف الفريابي حدثنا عمرو بن بكر عن اربطة عن مكحول عن أبي هريرة قال
شكا رسول الله ﷺ إلى جبريل قلة الجماع فتبسم جبريل حتى تلالا مجلس رسول الله
ﷺ من بريق ثنابا جبريل ثم قال أين أنت من أكل الهريسة فإن فيها قوة أربعين رجلا قال
الأزدي إبراهيم ساقط فترى أنه سرقه وركب له إسنادا قال السيوطي إبراهيم روى له ابن ماجه
وقال في الميزان قال أبو حاتم وغيره صدوق وقال الأزدي وحده ساقط قال ولا يلتفت إلى
قول الأزدي فإن في مسامته بالجرح وهما . اهـ . وحيثه فهذا الطريق أمثل طرق الحديث وقد
أخرجه من هذا الطريق ابن السني وأبو نعيم في الطب وله طرق أخرى عن أبي هريرة قال
أبو نعيم في الطب حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف حدثنا ابن ناجية حدثنا سفيان بن وكيع =

وهذا إن صح لا محمل له إلا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليقه بدفع الشهوة فإنه استشارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأسس وقال عليه الصلاة والسلام : « حُبَّ إِلَى مَنْ دُيَاكُمْ ثَلَاثُ: الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ وَقِرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » (١٤١٥).

حدثنا أبي حدثنا أسامة بن زيد عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رفعه = أطمعني جبريل الهريسة أشد بها ظهري لقيام الليل وأخرجني الخطيب في رواية مالك من طريق الحسن بن عاصم حدثنا الصباح بن عبد الله حدثنا مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعاً أمرني جبريل بأكل الهريسة لأشد بها ظهري وأتقوى على عبادة ربي قال الخطيب هذا الحديث باطل والحسن بن عاصم هو أبو سعيد العدوي وكان كذاباً يضع الحديث وأخرجه أيضاً من طريق موسى بن إبراهيم الخراساني عن مالك بالسند السابق بلفظ لأشد بها ظهري لقيام الليل وقال موسى بن إبراهيم مجهول والحديث باطل وأخرجه أبو نعيم في الطب من طريق يعقوب بن الوليد عن أبي أمية بن عبد الله بن عمرو عن أبيه عن جده مرفوعاً أطمعني جبريل الهريسة أشد بها ظهري والله أعلم قال المصنف مشيراً إلى ما وقع من الاختلاف في هذا الحديث .

(١٤١٥) حديث: قال ﷺ : « حُبَّ إِلَى مَنْ دُيَاكُمْ ثَلَاثُ: النِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وَقِرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »، قال العراقي: رواه النسائي والحاكم من حديث أنس بإسناد جيد وضعفه العقيلي اهـ .

قال مرتضى: أورده السيوطي في الجامع الصغير وقال حم ن ك هو عن أنس وقال في الجامع الكبير حم ن وابن سعد ك هو وسماه عن عن أنس ولفظ الجميع حُبَّ إِلَى مَنْ دُيَاكُمْ النِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وجعلت قِرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ والكلام على هذا الحديث من جهة التخريج على وجوه الأول قال السخاوي في المقاصد ما اشتهر على الألسنة من زيادة لفظ ثلاث لم أقف عليه إلا في موضعين من الإحياء وفي تفسير آل عمران من الكشف وما رأيتهما في طرق هذا الحديث بعد مزيد التفتيش وبذلك صرح الزركشي فقال إنه لم يرد فيه لفظ ثلاث قال وزيدته محيلة للمعنى فإن الصلاة ليست من الدنيا . اهـ . ووجدت بخط الكمال الدميري ما نصه لفظة ثلاث ليس في النسائي ولا أدري ما حالها عند الحاكم وهي زيادة مفسدة للمعنى وقد أجاب عنها جماعة فلم يتقنوا وقاس الزمخشري عليها فيه آيات بينات وقد أخطأ في القياس . اهـ . ما وجدته وسكت العراقي هنا ولم ينبه على هذه الزيادة رأياً للاختصار واتكالا على الاشتهار مع أنه ذكر في أماليه أن هذه اللفظة ليست في شيء من كتب الحديث وهي تفسد المعنى وقال الخافظ ابن حجر في تخريج الكشف لم تقع في شيء من طرقه وهي تفسد المعنى إذا لم يذكر بعدها إلا الطيب والنساء .

وقال مرتضى: وهذا يستقيم على رواية وجعلت وأما على سياق المصنف فلا وقال في تخريج الرافعي تبعاً لأصله قد اشتهر لفظ ثلاث وشرحه الإمام ابن فورك في جزء مفرد وكذلك ذكره الغزالي ولم نجد في شيء من طرقه المسندة وقال الولي العراقي في أماليه ليست =

فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من جرب إعتاب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال وهي خارجة عن الفائتين السابقتين حتى إنها تطرد في حق المسحوق ومن لا شهوة له إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة إلى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك . وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى الماء الجاري والخضرة وأمثالها ولا يحتاج إلى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فليتنبه له .

الفائدة الرابعة: تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والغفرش وتنظيف الأواني وتهئية أسباب المعيشة فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل

= هذه اللفظة في شيء من كتب الحديث وهي مفسدة للمعنى، الثاني: روى النسائي هذا الحديث من طريق سيار عن جعفر عن ثابت عن أنس بلفظ حبيب إلى النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة وكذلك رواه الحاكم في مستدركه بدون لفظ جعلت وقال إنه صحيح على شرط مسلم ورواه الطبراني في الأوسط والصغير من طريق الأوزاعي عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ورواه مؤمل بن أهاب في جزائه قال حدثنا سفيان عن جعفر به فساقه سياق النسائي وكذلك رواه ابن عدى في الكامل من طريق سلام بن أبي خبيزة حدثنا ثابت البناني وعلي بن زيد كلاهما عن أنس وهو عند النسائي أيضا من طريق سلام ابن المنذر عن ثابت عن أنس بلفظ حبيب إلى من الدنيا النساء والطيب وجعل قرة عيني في الصلاة ومن هذا الوجه أخرجه أحمد وأبو يعلى في مستدبرهما وأبو عوانة في مستدرجه الصحيح والطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه وآخرون، الثالث: عزا الديلمي إلى النسائي بلفظ حبيب إلى كل شيء وحبيب إلى النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة قال السخاوي لم أره كذلك، الرابع: رمز السيوطي في جامعه حم يقتضى أن أحمد رواه في مسنده وصرح بذلك أيضا السخاوي كما ذكرناه قال المناوي وهو باطل فإنه لم يخرج فيه وإنما أخرجه في كتاب الزهد فعزوه إلى المسند سبق ذهن أو قلم قال وقد نبه عليه السيوطي بنفسه في حاشية اليباوي، الخامس: أفاد ابن القيم أن أحمد رواه في الزهد بزيادة لطيفة وهي أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وقال كذلك الزركشى وقد تعقبه السيوطي بقوله إنه مر على كتاب الزهد مرارا فلم يجد فيه لكن في زوائده أحمد أن أنس مرفوعا قرة عيني في الصلاة وحبيب إلى النساء والطيب الجائع يشبع والظمان يروي وأنا لا أشبع من حب الصلاة والنساء فلعلة أراد هذا الطريق . اهـ

وقال مرتضى : وهذا قد رواه الديلمي كذلك والله أعلم .

فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش. ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فإنها تفرغك للأخرة وإنما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى : ﴿رَبِّانِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ (البقرة : ٢٠١) .

قال المرأة الصالحة .

وقال عليه الصلاة والسلام : « ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته » (١٤١٦)

فانظر كيف جمع بينها وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى :

﴿فَلْيَتَنَزَّكُوا لِلَّهِ فِى الْحَيَاةِ دِينِهِمْ﴾ (النحل : ٩٧) .

قال الزوجة الصالحة .

(١٤١٦) حديث : قال ﷺ : « ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته » الحديث قال العراقي : رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه واللفظ له من حديث ثوبان وفيه انقطاع . اهـ .

وقال مرتضى : رواه كذلك أحمد وأبو نعيم في الحلية قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو أحمد محمد بن أحمد حدثنا عبد الله بن محمد بن شيويه حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا جريز بن منصور عن سالم بن أبى الجعد عن ثوبان قال كنا مع رسول الله ﷺ في مسير يسير ونحن معه إذ قال المهاجرون لو تعلم أى المال خير إذا نزل في الذهب والفضة ما أنزل فقال عمر إن شئتم سألت لكم رسول الله ﷺ عن ذلك فقالوا أجل فانطلق إلى رسول الله ﷺ فاتبعته على قعود لى فقال يا رسول الله إن المهاجرين لما نزل في الذهب والفضة ما نزل قالوا لو علمنا الآن أى المال خير فقال ليتخذ أحدكم لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة مؤمنة تعين أحدكم على إيمانه رواه أبو الأحوص وإسرايل عن منصور مثله ورواه عمرو بن مرة عن سالم حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنى أبى حدثنا وكيع حدثنا عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه سالم بن أبى الجعد عن ثوبان قال لما نزل في الفضة والذهب ما نزل قالوا فأى المال تتخذ فقال عمر أنا أعلم لكم فأوضع على بعيره فأدركه وأنا فى أثره فقال يا رسول الله أى المال تتخذ فقال ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاكرا وزوجة تعينه على الأخرة رواه الأعمش عن سالم نحوه . اهـ .

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول: ما أعطى العبد بعد الإيمان بالله خيرا من امرأة صالحة وإنّ منهن غنما لا يحصى منه ومنهن غلا لا يفدى منه وقوله لا يحصى أى لا يعتاض عنه بعتاء .

وقال عليه السلام: « فضلت على آدم بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر إلا بخير » (١٤١٧) .

فعد معاونتها على الطاعة فضيلة فهذه أيضا من الفوائد التى يقصدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو إلى امرأتين بل الجمع ربما ينغص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل فى هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر فإن ذلك مما يحتاج إليه فى دفع الشرور وطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فإن الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل .

(١٤١٧) حديث : قال عليه السلام : « فضلت على آدم عليه السلام بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى عوناً لى على الطاعات وكان شيطانه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر إلا بخير » كذا فى القوت قال العراقى : رواه الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر وفيه محمد بن الوليد بن أبان القلانسى قال ابن عدى كان يضع الحديث ولمسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا وإياك يا رسول الله قال : وإياى إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم فلا يأمرنى إلا بخير . اهـ .

وقال مرتضى : وبإسناد الخطيب أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس والبيهقى فى الدلائل بلفظ فضلت على آدم بخصلتين كان شيطانى كافرا فأعاننى الله عليه حتى أسلم وكن أزواجى عوناً لى وكان شيطان آدم كافرا وكانت زوجته عوناً على خطيئته ومحمد بن الوليد القلانسى قال أبو عروبة كذاب ومن أباطيله هذا الخبر ونظرا إلى قوله وقول ابن عدى السابق أورده ابن الجوزى فى الواهيات والصحيح أن الحديث ضعيف لضعف محمد بن الوليد ولا يدخل فى حيز الموضوع وأما حديث ابن مسعود فقد رواه أيضا أحمد ورواه مسلم أيضا من حديث عائشة بلفظ ما منكم من أحد إلا ومعه شيطان فقالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم ورواه الطبرانى فى الكبير عن أسامة بن شريك ورواه أيضا ابن حبان والبيهقى من حديث شريك بن طارق نحوه وقال البيهقى لا أعلم له غيره .

الفائدة الخامسة: مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الأذى منهن والسعى في إصلاحهن وإرشادهن إلى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهن والقيام بتربيتهن لأولاده فكل هذه الأعمال عظيمة الفضل فإنها رعاية وولاية والأهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم وإنما يحترز منها من يحترز خيفة من القصور عن القيام بحقوقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام: «يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة» ثم قال: «ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» (١٤١٨).

وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رَفَّه نفسه وأراحها فمقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل عليّ أحمد بن حنبل بثلاث إحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام: «ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى في امرأته» (١٤١٩).

(١٤١٨) (١) حديث: قال ﷺ: «يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة» وفي نسخة العراقي يوم من ملك عادل وفي رواية أخرى يوم من أمام عادل. قال العراقي: رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه إسحاق بن راهويه في مسنده بلفظ ستين وفي آخره زيادة وحد يقام في الأرض بحقه أركى فيها من مطر أربعين عاما.

(ب) حديث: «ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» متفق عليه من حديث ابن عمر في أثناء حديث طويل.

(١٤١٩) حديث: قال ﷺ: «ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في رفعه اللقمة إلى في امرأته» كذا في القوت. قال العراقي: رواه البخاري ومسلم من حديث أبي مسعود إذا أنفق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة ولهما من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقته فهو لك صدقة حتى اللقمة التي ترفعها إلى في امرأتك. اهـ.

قال مرتضى: وحديث أبي مسعود رواه كذلك أحمد والنسائي واسم أبي مسعود عقبة ابن عمرو البدرى.

وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطاني الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الأبدال قال : وما هو؟ قال : كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو تعلمون عملا أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم ، قالوا : فما هو؟ قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياما متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال عليه السلام : « من حَسُنَتْ صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغتِب المسلمین كان معی فی الجنة كهاتین » (١٤٢٠).

وفى حديث آخر : « إن الله يحب الفقير المتعفف أبى العيال » (١٤٢١).

وفى الحديث : « إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه » (١٤٢٢).

(١٤٢٠) حديث : « من حسنت صلاته وكثرت عياله وقل ماله ولم يغتِب المسلمین كان معی فی الجنة كهاتین » كذا فى القوت . قال العراقى : رواه أبو يعلى من حديث أبى سعيد الخدرى بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه سمويه فى فوائده لكن بتقديم قل ماله على كثر عياله .

(١٤٢١) حديث : « إن الله تعالى يحب الفقير المتعفف أبى العيال » كذا فى القوت . قال العراقى : رواه ابن ماجه من حديث عمران بن حصين بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : رواه فى الزهد بلفظ إن الله يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف أبى العيال وإنما كان ضعيفا لأن فى سنده حماد بن عيسى وموسى بن عبيدة ضعيفان قال السخاوى لكن له شواهد والمراد بالمتعفف المبالغ فى العفة عن السؤال مع وجود الحاجة لطموح بصر بصيرته عن الخلق إلى الخالق وإنما يسأل إن سأل على سبيل التلويح الخفى وقوله أبى العيال يعنى بذلك الكافل لهم أبيا كان أوجدا أو أما أو جدة أو نحو أخ أو ابن عم لكن لما كان القائم على العيال يكون أبيا غالبا ذكره وفى ضمنه إشعار بأنه يتدب للفقير ندبا مؤكدا أن يظهر التعفف والتحمل ولا يظهر الشكوى والفقر يل يستره والله أعلم قال صاحب القوت ومن السنة فى ذلك أن الاهتمام فى مصالحهم والتم على نوابيهم زيادة فى حسناته لأنه عمل من أعماله .

(١٤٢٢) حديث : قال عليه السلام : « إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم ليكفرها » وفى بعض النسخ بهم قال العراقى : رواه أحمد من حديث عائشة إلا أنه قال بالحزن وفيه ليث بن أبى سليم مختلف فيه . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ أحمد إذا كثرت ذنوب العبد قلم يكن له من العنمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحزن ليكفرها عنه قال المتقري رواه ثقات إلا ليث بن أبى سليم وثقه قوم وضعفه آخرون .

وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله

ﷺ أنه قال : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا اللهم بطلب المعيشة » (١٤٢٣)

وقال ﷺ : « من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه

أوجب الله له الجنة ألبتة ألبتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له » (١٤٢٤)

(١٤٢٣) حديث : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا اللهم بطلب المعيشة » قال العراقي : رواه

الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في تلخيص المشابه من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : رواه من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الحافظ ابن حجر إسناده إلى يحيى واه وقال شيخنا الهيثمي فيه محمد بن سلام المصري قال الذهبي حدث عن يحيى بن بكير بخبر موضوع . اهـ . ورواه كذلك ابن عساكر في تاريخه ولفظهم جميعا إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الصلاة ولا الصيام ولا الحج قيل وما يكفرها قال : يكفرها الهموم في طلب المعيشة وفي رواية عرق الجبين بدل الهم وروى الذيلبي من حديث أبي هريرة أن في الجنة درجة لا ينالها إلا أصحاب الهموم يعني في المعيشة .

(١٤٢٤) حديث : قال ﷺ : « من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن

الله عنه أوجب الله له الجنة ألبتة ألبتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له » قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو عند ابن ماجه بلفظ آخر ولأبي داود واللفظ له والترمذي من حديث أبي سعيد من عال ثلاث بنات فآدبهن وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي سنده اختلاف . اهـ .

وقال مرتضى : وروى أحمد وأبو يعلى وأبو الشيخ والخرائطى في مكارم الأخلاق من

حديث أنس من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فأنفق الله وقام عليهن كان معى في الجنة هكذا وأشار بأصابعه الأربعة وروى الطبراني في الأوسط من حديث جابر من كان له ثلاث بنات أو مثلهن من الأخوات فكفلهن وعالهن وجبت له الجنة قال وثنتين ، وفي لفظ أيضا : من كان له ثلاث بنات يكفلهن ويؤلفهن ويؤلفهن وجبت له الجنة قال وثنتين ، قال وثنتين وعند الدارقطني في الأفراد من حديثه من كان له ثلاث بنات يعولهن ويرحمهن فله يمين الجنة وروى أحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير من حديث عقبة فيما مر من كان له بنات فصبر عليهن وأطعمهن وسقاهن وكساهن من جدته كن له حجابا من النار يوم القيامة وروى أحمد والترمذي وابن حبان والضياء من حديث أبي سعيد من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو ابنتان أو اختان فأحسن صحبتهن واتقى الله فيهن فله الجنة وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة : « من كان له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن وطعامهن وشرابهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن قيل وثنتين قال =

كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن مات فعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع لهمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجلا يتزلون ويسيرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه هذا هو المشثوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم فخفت أن أسألهم هية من ذلك إلى أن مر بي آخرهم وكان غلاما فقلت له : يا هذا من هذا المشثوم الذي تومنون إليه فقال : أنت فقلت : ولم ذاك قال كنا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فمنا جمعة أمرنا أن نضع عملك مع الخالفين فما ندرى ما أحدث فقال لإخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث، وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام أن قوما دخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فإني سألت الله تعالى : وقلت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا فقال إن عقوبتك بنت فلان تزوج بها فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فإن المنفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه لا ترشح منه خباثات النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه للتعرض لأمثال هذه المحركات واعتياد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أيضا من الفوائد ولكنه لا يتفجع بها إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترتاض به نفسه وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحركة بالفكر والقلب وإنما عمله عمل الجوارح بصلاة أو حج أو غيره فعمله لأهله

= وثنيت قيل وواحدة قال وواحدة « وحديث ابن عباس الذي رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق لفظه : « من عال ثلاث بنات فأنتفق عليهن وأحسن إليهن حتى يتفيهن عنه أوجب الله له الجنة البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له قيل أو اثنتين قال : أو اثنتين وهذا السياق أقرب إلى سياق المصنف .

وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها إلى غيره فأما الرجل المهذب الأخلاق إما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحرارة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فإن الرياضة هو مكفى فيها وأما العيادة في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائدته أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة .

أما آفات النكاح فثلاث :

الأولى : وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فإن ذلك لا يتيسر لكل أحد لا سيما في هذه الاوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والإطعام من الحرام وفيه هلاكه وهلاك أهله والمتعزب في أمن من ذلك وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل سوء فيتبع هوى زوجته ويبع آخرته بدنياء وفي الخبر : « إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتتأدى الملائكة هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارتهن اليوم بأعماله ويقال إن أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون : يا ربنا خذ لنا بحقنا منه فإنه ما علمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعلم فيقتصص لهم منه » (١٤٢٥) .

وقال بعض السلف إذا أراد الله بعيد شرا سلب عليه في الدنيا أيابا تنهشه يعنى العيال وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يلقى الله أحد يذنب أعظم من جهالة أهله » (١٤٢٦) .

(١٤٢٥) حديث : « إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال ويسأل عن رعاية عياله والقيام بهم .. الحديث » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

وقال مرقضى : أما السؤال عن المال من أين اكتسبه وفيما أنفقه وإرد في الاخبار -

(١٤٢٦) حديث : قال عليه السلام : « لا يلقى الله تعالى أحد يذنب أعظم من جهالة أهله » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يجده ولده أبو منصور في مسنده .

فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها إلا من له مال موروث أو مكتسب من حلال يفي به وبأهله وكان له من القناعة ما يمنعه من الزيادة فإن ذاك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اصطياد أو كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين ويقدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال هو أفضل في زماننا هذا لمن أدركه شيق غالب مثل الخمار يرى الاتان فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فإن ملك نفسه فتركه أولى .

الآفة الثانية: القصور عن القيام بحقن والصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن وهذه دون الأولى في العموم فإن القدرة على هذا أيسر من القدرة على الأولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحظوظهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطر لأنه راع ومسئول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام : « كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول » (١٤٢٧) .

وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الأبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع إليهم ومن يقصر عن القيام بحقن وإن كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْسَدْنَا لَهُمْ أَهْلِيَهُمْ وَآثَارَهُمْ ﴾ (التعريم : ٦) .

(١٤٢٧) حديث : قال ﷺ : « كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول » هكذا في القوت والضيعة التفريط فيما له غناه وثمره إلى أن لا يكون له غناه ولا ثمره وعال اليتيم عزلا إذا كفله وقام به قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي بلفظ من يقوت وهو عند مسلم بلفظ آخر . اهـ .

قال مرقضى : ولم يذكر راويه وهو عبد الله بن عمرو بن العاص وكذلك رواه أحمد والطبراني والحاكم وصححه وأقره الذهبي وقال في الروض إسناده صحيح رواه البيهقي وذكر له سيبيا وهو أن ابن عمرو كان بيت المقدس فأتاه مولاه فقال أقيم هنا رمضان قال هل تركت لأهلك ما يقوتهم قال : لا قال : سمعت النبي ﷺ يقول فذكره ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر والدارقطني في الأفراد عن ابن مسعود ومعنى من يقوت أى من يلزمه قوته وهذا صريح في وجوب نفقة من يقوت لتعليقه الإثم على تركه لكن إنما يتصور ذلك في موسر لا معسر فعلى القادر السعى على عياله لئلا يضيعهم فمع الخوف على ضياعهم وهو مضطر إلى الطلب لهم لكن لا يطلب لهم إلا قدر الكفاية وأما لفظ مسلم الذى أشار له العراقي فهو ما رواه في كتاب الزكاة أن ابن عمرو جاءه قهرمانه فقال أعطيت الرقيق قوتهم قال : لا قال : فانطلق فاعطهم فإن رسول الله ﷺ قال : كفى إثما أن تحبس عن تملك قوته .

أمرنا أن نقيهم النار كما نقى أنفسنا والإنسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه وإذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت إلى نفسه نفس أخرى والنفس أمارة بالسوء إن كثرت كثر الأمر بالسوء غالبا ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيف إليها نفسا أخرى كما قيل .

لن يسع الفسارة جحرها علققت المكنس فى دبرها

وكذلك اعتذر إبراهيم بن أدهم رحمه الله وقال لا أغر امرأة بنفسي ولا حاجة لى فيهن أى من القيام بحققهن وتحصينهن وإمتاعهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال يمتنعى من النكاح قوله تعالى: ﴿وَمَنْ رَفَعَ الذَّرَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (البقرة : ٢٢٨) .

وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لحقت أن أصير جلادا على الجسر ورؤى سفيان بن عينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا موقفك فقال : وهل رأيت ذا عيال أفلق وكان سفيان يقول :

يا حبذا العزبة والمفتاح ومسكن تخرقه الرياح لا صخب فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضا وإن كانت دون عموم الأولى لا يسلم منها إلا حكيم عاقل حتن الأخلاق بصير بعبادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بحققهن يتغافل عن زللهن ويدارى بعقله أخلاقهن والأغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الإنصاف مع طلب تمام الإنصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له .

الآفة الثالثة : وهى دون الأولى والثانية أن يكون الأهل والولد شاغلا له عن الله تعالى وجاذبا له إلى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للأولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه وليست أعنى بهذا أن يدعوا إلى محذور فإن ذلك مما الدرر تحت الآفة الأولى والثانية بل أن يدعوه إلى التمتع بالمباح بل إلى الإغراق فى ملاعبة النساء وموانستنهن والإمعان فى التمتع بهن ويشور من

النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فيقتضى الليل والنهار ولا يتفرغ الزم فيهما للتفكير في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله من تعود أفضاذا النساء لم ينجئ منه شيء وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن إلى الدنيا أى يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا فهذه مجامع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور عن الإحاطة بمجامع هذه الأمور بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا ومحكما ويعرض المرء عليه نفسه فإن انتفت في حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصين بالعشيرة فلا يمارى فى أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعى فى تحصيل الولد فإن انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وإن تقابل الأمران وهو الغالب فينبغى أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة فى الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات فى النقصان منه فإذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلنفرض تقابل هذه الأمور فنقول من لم يكن فى أذية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه فى السعى لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير فى كسب الحرام ولا يفى بنقصان هذين الأمرين أمر الولد فإن النكاح للولد سعى فى طلب حياة للولد موهومة وهذا نقصان فى الدين ناجز فحفظه لحياة نفسه وصونها عن السهالك أهم من السعى فى الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفى فساد الدين بطلان الحياة الأخروية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الأفتين وأما إذا انضاف إلى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لتوقان النفس إلى النكاح نظر فإن لم يقو لجام التقوى رأسه وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لأنه متردد بين أن يقتحم الزنا أو يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وإن كان يثق بنفسه أنه لا يزنى ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام فترك النكاح أولى لأن النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائما وفيه عصيانه وعصيان أهله والنظر يقع أحيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زنا العين ولكن إذا لم يصدق الفرج فهو إلى العفو أقرب من أكل الحرام إلا أن

يخاف إفضاء النظر إلى معصية الفرج فيرجع ذلك إلى خوف العنت وإذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لأن عمل القلب إلى العفو أقرب وإنما يراود فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله وإطعامه فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها ومن أحاط بهذا لم يشكل عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى إذ ذلك بحسب الأحوال صحيح .

فإن قلت : فمن أمن الآفات فما الأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح ؟ فأقول يجمع بينهما لأن النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث إنه عقد ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب فإن قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضا أفضل لأن الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فإن فرض كونه مستغرقا للأوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة فإن كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة إلا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الأعمال البدنية فالنكاح له أفضل لأن في كسب الحلال والقيام بالأهل والسعى في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعا من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وإن كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل .

فإن قلت : فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وإن كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا ﷺ من الأرواح ؟ فأعلم أن الأفضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قويت مته وعلت هيمته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة (١٤٢٨) .

(١٤٢٨) حديث : « كان ﷺ أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح وأعطى من كل منهما الحظ الأوفر ولقد كان مع تسع من النسوة في عصمته ومن سودة وعائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأم حبيبة وجويرية وصغية وميمونة » قال البخاري في صحيحه حدثنا مسدد حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال إن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة هكذا أخرجه في كتاب النكاح وقال في كتاب الفضل .

متخليا لعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعا لهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله ﷺ لعلو درجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى : « فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته » (١٤٢٩).

ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البحر الخضم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره . وأما عيسى ﷺ فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حالته كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل أو يتعذر معها طلب الحلال أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وما له فيه ، ومهما كانت الأحوال منقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها أفضل فحقنا أن ننزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم .

= وهن إحدى عشرة لكن قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجمع ابن حبان في صحيحه بين الروایتين يحمل ذلك على حالتين وقال الحافظ ابن حجر تحمل رواية هشام على أنه ضم مارية وريحانة إليهن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا . اهـ .

(١٤٢٩) حديث : « كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أنس يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها .

الباب الثاني

فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

أما العقد فأركاناه وشروطه لينعقد ويفيد الحل أربعة :

الأول : إذن الولي فإن لم يكن فالسلطان .

الثاني : رضا المرأة إن كانت ثيبا بالغا أو كانت بكرا بالغا ولكن يزوجها غير الأب والجد .

الثالث : حضور شاهدين ظاهري العدالة فإن كانا مستورين حكمنا بالانقضاء للحاجة .

الرابع : إيجاب وقبول متصل به بلفظ الإنكاح أو التزويج أو معناهما الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما .

وأما آدابه : فتقديم الخطبة مع الولي لا فى حال عدة المرأة بل بعد انتقضائها إن كانت معتدة ولا فى حال سبق غيره بالخطبة إذ نهى عن الخطبة على الخطبة (١٤٣٠) .

(١٤٣٠) حديث : « نهى رسول الله ﷺ عن الخطبة على الخطبة » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يترك المخاطب أو يأذن له . اهـ .

وقال مرفقى : وعن أبى هريرة مرفوعاً نهى أن يبيع حاضر لباد أو تناجشوا أو يخطب الرجل على خطبة أخيه أو يبيع على بيع أخيه الحديث رواه الأئمة الستة من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن أبى هريرة وفى رواية للبخارى وغيره ولا تناجشوا وروى مالك والنسائي وابن ماجه من حديث أبى هريرة لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه ورواه النسائي وابن ماجه أيضاً من حديث ابن عمر ورواه الطبراني فى الكبير من حديث سمرة وروى بزيادة حتى يأذن ورواه الباقرون من حديث وائل بن عمرو بن حبيب السكسكى عن أبيه عن جده وهو هكذا فى بعض روايات مسلم ويروى حتى ينكح أو يترك وهكذا هو عند البخارى والنسائي من حديث الأعرج عن أبى هريرة ويروى إلا أن يأذن له رواه أحمد وعبد الرزاق وأبو داود والنسائي من حديث ابن عمر وهو فى بعض روايات مسلم وروى مسلم من حديث عقبة بن عامر المؤمن أخو المؤمن فلا يحل للمؤمن أن يبتاع على بيع أخيه =

ومن آدابه : الخطبة قبل النكاح ومزج التحييد بالإيجاب والقبول فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله ، زوجتك ابنتي فلانة ، ويقول الزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله ، قبلت نكاحها على هذا الصداق .

وليكن الصداق معلوما خفيفا ، والتحييد قبل الخطبة أيضا مستحب .

ومن آدابه : أن يلقى أمر الزوج إلى سمع الزوجة وإن كانت بكرا فذلك أولى وأولى بالآلفة ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فإنه أخرى أن يؤدم بينهما .

ومن الآداب : إحضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين اللذين هما ركنان للصحة ، ومنها أن ينوي بالنكاح إقامة السنة وخفض البصر وطلب الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى .

قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله إذا وافق الحق الهوى فهو الزيد بالنرسيان ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حظ النفس وحق الدين باعنا معا ويستحب أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها : « تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني بي في شوال » (١٤٣١) .

= ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يذر ورواه البيهقي في السنن وقال فيه حتى يذر في كل من الجملتين .

(١٤٣١) حديث : عائشة رضي الله عنها قالت : « تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني بي في شوال » قال العراقي : رواه مسلم . اهـ . ونقله ابن الصلاح وكذلك نقله النووي في شرح مسلم عن الأصحاب ويروى أنها كانت تأمر النساء بذلك وكانت تقول أيكن أحظى مني تشير إلى حظوتها برسول الله ﷺ وقد أخرج ابن عبد البر في التمهيد من حديثها قالت : تزوج بي رسول الله ﷺ وأنا ابنة ست أو سبع وبني بي وأنا ابنة تسع سنين هكذا رواه هشام بن عروة عن أبيه عنها قال : وفي رواية الأسود عنها أن رسول الله ﷺ تزوجها وهي ابنة تسع سنين وقال عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها وهي بنت عشر سنين قال ابن عبد البر هذا أكثر ما قيل في سنها حين نكاحها قال : ويحمل هذا القول عندنا على البناء بها ورواية هشام ابن عروة أصح ما قيل في ذلك من جهة النقل والله أعلم .

وأما المنكوحة فيعتبر ههنا نوعان :

أحدهما : للحل .

والثاني : لطيب المعيشة وحصول المقاصد .

النوع الأول : ما يعتبر فيها للحل : وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح والموانع تسعة

عشر :

الأول : أن تكون منكوحة للغير .

الثاني : أن تكون معتدة للغير سواء كان عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كانت في

استبراء وطء عن ملك يمين .

الثالث : أن تكون مرتدة عن الدين لجزيان كلمة على لسانها من كلمات الكفر .

الرابع : أن تكون مجوسية .

الخامس : أن تكون وثنية أو رنديقة لا تنسب إلى نبي وكتاب ومنهن المعتقدات للمذهب

الإباحة فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتقدة مذهبا فاسدا يحكم بكفر معتقده .

السادس : أن تكون كتابية قد دانت بدينهم بعد التبديل أو بعد مبعث رسول الله ﷺ

ومع ذلك فليست من نسب بني إسرائيل فإذا عدمت كلتا الخصلتين لم يحل نكاحها وإن عدمت النسب فقط ففيه خلاف .

السابع : أن تكون رقيقة والنكاح حرا قادرا على طول الحرية أو غير خائف من العنت .

الثامن : أن تكون كلها أو بعضها مملوكا للنكاح ملك يمين .

التاسع : أن تكون قريبة للزوج بأن تكون من أصوله أو فصوله أو فصول أول أصوله أو

من أول فصل من كل أصل بعده أصل وأعنى بالأصول الأمهات والجندات ويفصوله الأولاد

والأحفاد ويفصول أول أصوله الإخوة وأولادهم وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات

والخالات دون أولادهن .

العاشر : أن تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق. ولكن المحرم خمس رضعات وما دون ذلك لا يحرم .

الحادى عشر : المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون النكاح قد نكح ابنتها أو مملكتها أو مملكتها أو شبهة عقد من قبل أو وطنهن بالشبهة فى عقد أو وطن أمها أو إحدى جداتها بعقد أو شبه عقد فمجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ولا يحرم فروعها إلا بالوطء أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل .

الثانى عشر : أن تكون المنكوحة خامسة أى يكون تحت النكاح أربع سواها إما فى نفس النكاح أو فى عدة الرجعة فإن كانت فى عدة يئونة لم تمنع الخامسة .

الثالث عشر : أن يكون تحت النكاح اختها أو عمتها أو خالتها فيكون بالنكاح جامعا بينهما وكل شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما .

الرابع عشر : أن يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهى لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره فى نكاح صحيح .

الخامس عشر : أن يكون النكاح قد لاعنها فإنها تحرم عليه أبدا بعد اللعان .

السادس عشر : أن تكون محرمة بحج أو عمرة أو كان الزوج كذلك فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التحلل .

السابع عشر : أن تكون ثيبا صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ .

الثامن عشر : أن تكون يتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ :

التاسع عشر : أن تكون من أزواج رسول الله ﷺ ممن توفى عنها أو دخل بها فانهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد فى زماننا فهذه هى الموانع للمحرمة .

أما الخصائص المطيبة للعيش التى لا بد من مراعاتها فى المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده ثمانية : الدين والخلق والحسن وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة .

الأولى : أن تكون ضالقة ذات دين فهذا هو الأصل وبة ينبغي أن يقع الاعتناء فإنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أرتت بزوجه وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه فإن سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة وإن سلك سبيل التساهل كان متهاونا بدينه وعرضه ومنسوبا إلى قلة الحمية والألفة وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء إلى رسول الله ﷺ «وقال يا رسول الله إن لى امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها فقال إني أحبها قال أمسكها» (١٤٣٢).

وإنما أمره بأمساكها خوفا عليه بأنه إذا طلقها أتبعها نفسه وقدس هو أيضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشا معه فإن سكت ولم ينكره كان شريكا في المعصية مخالفا لقوله تعالى: ﴿وَأَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ (التحریم : ٦).

وإن أنكر وخاصم تنقص العمر ولهذا بالغ رسول الله ﷺ في التحريض على ذات الدين فقال : « تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك » (١٤٣٣).

(١٤٣٢) حديث : « الرجل الذي جاء إلى رسول الله ﷺ وقال يا رسول الله لى امرأة لا ترد يد لامس » أى لا تمتع منه واللمس أعم من الغمز » قال : طلقها » أى فارقها بالطلاق » قال : أحبها » أى لجمالها » قال : أمسكها » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس قال النسائي ليس بثابت والمرسل أولى بالصواب وقال حديث منكر وذكره ابن الجوزى في الموضوعات .

(١٤٣٣) حديث : قال ﷺ : « تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا أبو داود والنسائي وابن ماجه فى النكاح وقد عد جمع هذا الحديث من جوامع الكلم ثم إن سياقهم جميعا : تنكح المرأة لأربع لمالها وحسبها وجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك .

(تبيينه) : قال الماوردى إن كان عقد لأجل المال وكان أقوى الدواعى إليه فالمال إذا هو=

وفى حديث آخر : « من نكح امرأة مالهها وجمالها حرم جمالها ومالهها ومن نكحها لدينها رزقه الله مالهها وجمالها » (١٤٣٤).

وقال عليه السلام : « لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يزديها ولا لمالهها ولعل مالهها يطفيها وانكح المرأة لدينها » (١٤٣٥).

وإنما بالغ في الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له .

= المنكوح فإن اقترن بذلك أحد الأسباب الباعثة على الاتلاف جاز أن يثبت العقد وتدوم الألفة وأن تجرد عن غيره فاخلق بالعقد أن يتحل وبالألفة أن تزول سيما إذا غلب الطمع وقل الوفاء وإن كان العقد رغبة في الجمال فذلك أدوم ألفة من المال لأن الجمال صفة لازمة والمال صفة زائلة فإن سلم الجمال من الإدلال المقتضى للملل دامت الألفة واستحكمت الوصلة وقد كرهوا الجمال البارع لما يحدث عنه من شدة الإدلال المؤدى إلى قبضة الإدلال والله أعلم .

(١٤٣٤) حديث : قال عليه السلام : « من نكح المرأة مالهها وجمالها حرم مالهها وجمالها ومن نكحها لدينها رزقه الله مالهها وجمالها » كذا في القوت وقال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله إلا ذلاً ومن تزوجها لماله لم يزد الله إلا فقراً ومن تزوجها لحسنها لم يزد الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها إلا أن يغض بصره ويحصن فرجه ويصل رحمه بآرك الله له فيها ويبارك لها فيه ورواه ابن حبان في الضعفاء اهـ .
وقال مرتضى : ورواه كذلك ابن النجار في تاريخه إلا أنه قال ويصل رحمه كان ذلك منه ويورك له فيها ويبارك الله لها فيه .

(١٤٣٥) حديث : قال عليه السلام : « لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها ولا لمالهها فلعل مالهها يطفيها وانكح المرأة لدينها » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو اهـ .

وقال مرتضى : لفظ ابن ماجه لا تتزوجوا النساء لحسنهن ففسى حسنهن أن يردبهن ولا تزوجوهن لاموالهن ففسى أموالهن أن يطغيهن ولكن تزوجوهن على الدين ولأمة سوداء خرماء ذات دين أفضل ورواه الطبراني في الكبير والبيهقي بلفظ لا تنكحوا النساء لحسنهن والباقي سواء وعن سعيد بن منصور في السنن بلفظ لا تنكحوا المرأة لحسنها ففسى حسنها أن يردبها ولا تنكحوا المرأة لمالهها ففسى مالهها أن يطغيها وانكحوها لدينها فلأمة سوداء خرماء ذات دين أفضل من امرأة حسنة ولا دين لها .

الثانية : حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فإنها إذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء قال بعض العرب : لا تنكحوا من النساء ستة لا أمانة ولا منانة ولا حنانة ولا تنكحوا حدائق ولا بركة ولا شداقة . أما الأمانة فهي التي تكثر الأئین والتشكى وتعصب رأسها كل ساعة فنكاح المراضة أو نكاح المتمازضة لا خير فيه ، المنانة التي تمن على زوجها فتقول فعلت لأجلك كذا وكذا ، والحنانة التي تمن إلى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب اجتنابه ، والحدائق التي ترمى إلى كل شيء بحدقتها فتشبهه وتكلف الزوج شراءه ، والبراقة تحتمل معنيين أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه ليكون لوجهها بريق محصل بالصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة عمانية يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام إذا غضب عنده ، والشداقة المتشداقة الكثيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام : « إن الله تعالى يبغض الثرثارين المتشدين » (١٤٣٦)

وحكى أن السائح الأردى لقي إلياس عليه السلام في سياحته فامرته بالتزوج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلعة والمبارية والعاهرة والناشز ، فأما المختلعة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب ، والمبارية المباهية بغيرها المفخرة بأسباب الدنيا ، والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخدن وهي التي قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَخْذَلْ أَهْلَهَا ﴾ (النساء : ٢٥) ، والناشز التي تملو على زوجها بالفعال والمقال والنشر العالي من الأرض .

وكان على ﷺ يقول : شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فإن المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها وإذا كانت مزهوة استكتفت أن تكلم كل أحد

(١٤٣٦) حديث : قال ﷺ : « إن الله يبغض الثرثارين المتشدين » قال العراقي : روى الترمذي وحسنه من حديث جابر « وأن أبغضكم إلى وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون » ولأبن داود والترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمر أن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه يتخلل الباقرة بلسانه .

بكلام لين مريب وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتفقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الأخلاق المطلوبة في النكاح .

الثالثة : حسن الوجه فذلك أيضا مطلوب إذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالدميمة غالبًا كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان وما نقلناه من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ليس راجعا عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لأجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فإن الجمال وحده في غالب الأمر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال أن الألف والمودة تحصل به غالبا وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال : « إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما » (١٤٣٧) . أى يؤلف بينهما من وقسوع الأدمة على الأدمة وهي الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة وإنما ذكر ذلك للمبالغة في الالتلاف .

وقال عليه الصلاة والسلام : « إن في أعين الأنصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فليتنظر إليهن » (١٤٣٨) .

(١٤٣٧) حديث : « إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليتنظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما » ، قال العراقي : رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فإنه أحرى وللترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال له النبي ﷺ انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما . اهـ .

قال مرتضى : وأورد صاحب القوت قبل هذا الحديث ما نصه وإن نظر إلى وجهها مثل التزويج أو إلى ما يدعو إليه منها فلا بأس بذلك فقد روينا جواز ذلك عن العلماء وعن زيد ابن أسلم في قوله تعالى : « وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا » قال الوجه والكفين وفي ذلك أخبار مأثورة منها حديث محمد بن مسلمة قال : رأيته يتطارد بنظره فتاة من الحى حتى تواروت في النخل فقلنا لم تفعل هذا وأنت من أصحاب رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ أمرونا بذلك فقال إذا أوقع الله في قلب أحدكم خطبة امرأة فليتنظر إليها منها ما يدعو إليها . اهـ .

(١٤٣٨) حديث : قال ﷺ : « إن في أعين الأنصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فليتنظر إليهن » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة نحوه . اهـ .
قال مرتضى : زاد صاحب القوت وفي لفظ آخر فليغض بصره .

قيل كان في أعينهن غمش وقيل صغر وكان بعض الورعين لا يتكحون كرائهم إلا بعد النظر احترازا من الغرور وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير نظر فأخره هم وغم ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وإنما يعرف الجمال من القبح وروى أن رجلا تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فنصل خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا حسبهنا شابا فأوجعه عمر ضربا وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصهيبا أتيا أهل بيت من العرب فخطبا إليهم فقبل لهما من أنثما فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كنا ضالين فهدانا الله وكنا ملوكين فأعتقنا الله وكنا عاتلين فأغنانا الله فإن تزوجونا فالحمد لله وإن تردونا فبسبحان الله فقالوا : بل تزوجان والحمد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسوابقتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت افنكحك الصدق ، والغرور يقع في الجمال والخلق جميعا فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستيصال فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يميل إليها فيفرط في الثناء ولا يحسدها فيقصر فالطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف المتكوحات إلى الإفراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والإغراء أغلب والاحتياط فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته . فاما من أراد من الزوجة مجرد السنة أو الولد أو تدبير المنزل فلو رغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لأنه على الجملة باب من الدنيا وإن كان قد يعين علي الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج الرجل العجوز إيثارا للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج يتيمة فيؤجر فيها إن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتشتهي عليه الشهوات وتقول اكسني كنذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على اختها وكانت اختها جميلة فسأل من أعقلهما فقيل العوراء فقال زوجوني إياها فهذا دأب من لم يقصد التمتع ، فاما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فالتلذذ بالمباح حصن للدين . وقد قيل إذا كانت المرأة حسناء خيرة الأخلاق سوداء الحدة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة لزوجها قاصرة

الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله : ﴿ خَيْرٌ حَسَنٌ ﴾ (الرحمن : ٧٠) .

أراد بالخيرات حسنات الأخلاق وفي قوله : ﴿ خَيْرٌ أَطْفَرٌ ﴾ (الرحمن : ٥٦) .

وفي قوله : ﴿ غُرْبًا أَتَرَايَا ﴾ (الواقعة : ٣٧) .

العروب هي العاشقة لزوجها المشتبهة للوقوع وبه تتم اللذة والحور البياض والحوراء شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء الواسعة العين .

وقال عليه الصلاة والسلام : «خير نسائكم من إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله» (١٤٣٩) .

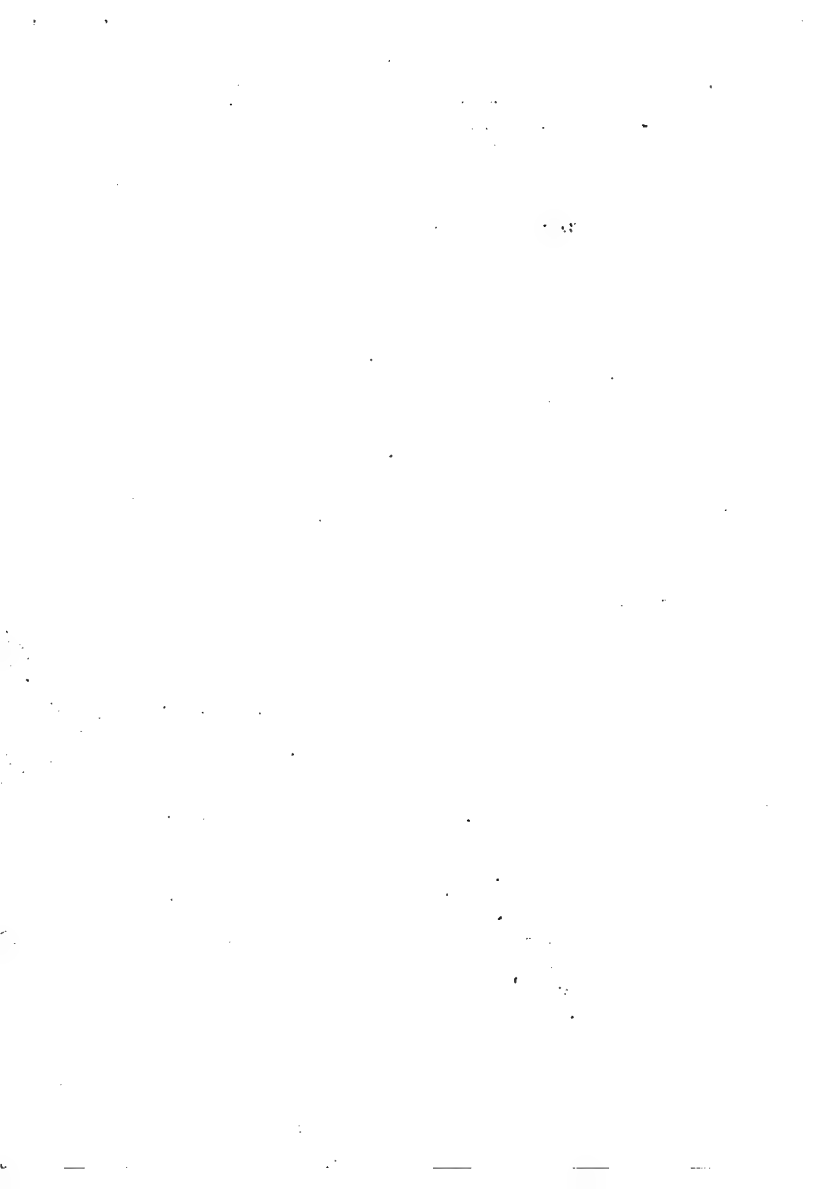
وإنما يسر بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج .

الرابعة : أن تكون خفيفة المهر . قال رسول الله ﷺ : «خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا» (١٤٤٠) .

(١٤٣٩) حديث : قال ﷺ : «خير نسائكم التي إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله» كذا في القوت قال العراقي : رواه النسائي من حديث أبي هريرة نحوه بسند صحيح وقال : ولا تخالفه في نفسها ولا مالها وعند أحمد في نفسها وماله ولأبي داود نحوه من حديث ابن عباس . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ أحمد خير النساء التي تسره إذا نظر وتطيعه إذا أمر ولا تخالفه في نفسها ولا ماله بما يكره وهكذا رواه النسائي والحاكم وعند الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن سلام خير النساء من ترك إذا أبصرت وتطيعك إذا أمرت وتحفظ غيبتك في نفسها ومالك .

(١٤٤٠) حديث : قال ﷺ : «خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا» قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث ابن عباس خيرهن أسرهن صداقا وله من حديث عائشة من بين المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر النوفلي في كتاب معاشر الأهلين أن أعظم النساء بركة أصبحهن وجوها وأقلهن مهرا . اهـ .





فوائد اليقين في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمركضي فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنايلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢١

وَبَهَائِشِهِ
نَوَاحِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمَدِينِ الْعَصَمِيِّ

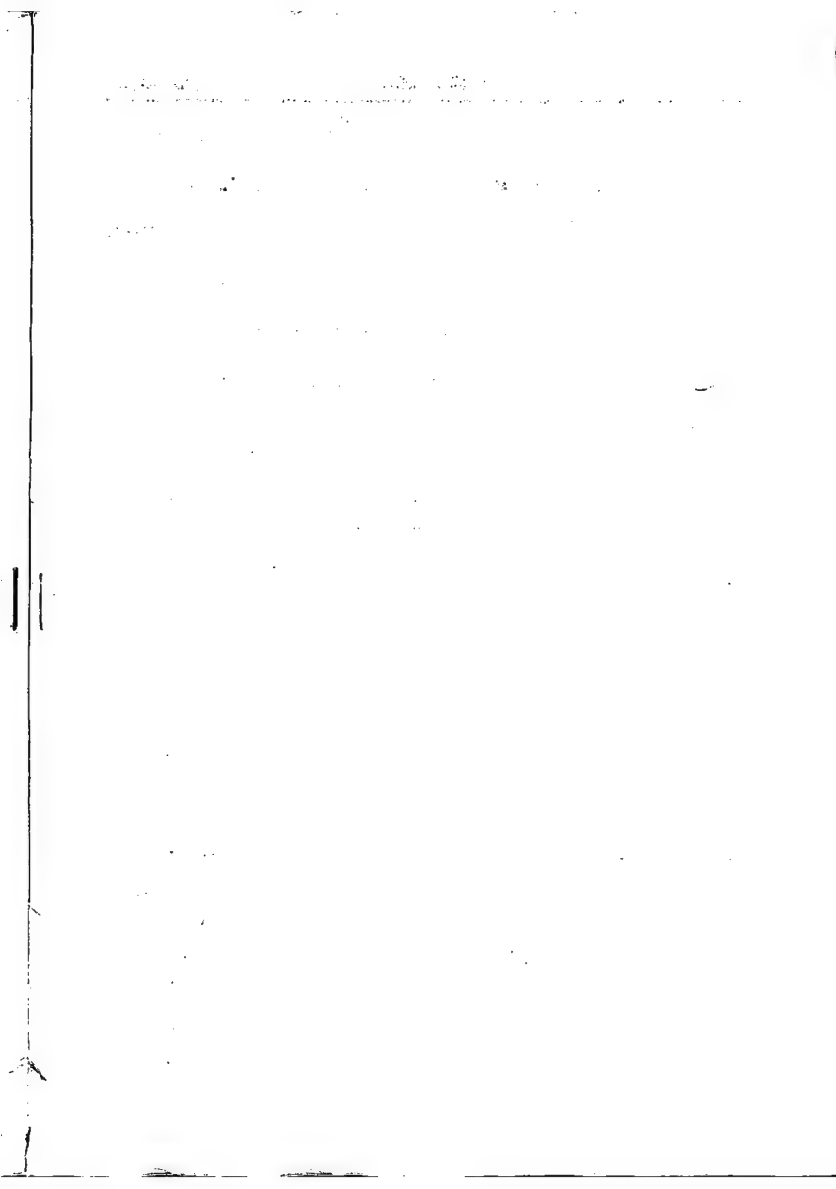
مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْبُخَّارِيُّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ الْبَرْقِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ رَفِيعُ الزُّبَيْرِيِّ

دار غريب

بِمَكَّةَ الْمُكَرَّمَةِ



وقد نهى عن المغالة في المهر ^(١٤٤١).

« تزوج رسول الله ﷺ بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يد وجرة ووسادة من آدم حشوها ليف » ^(١٤٤٢).

« وأولم على بعض نسائه بمدين من شعير » ^(١٤٤٣).

« وعلى أخرى بمدين من تمر ومدين من سوق » ^(١٤٤٤).

« وكان عمر رضي الله عنه ينهى عن المغالة في الصداق ويقول ما تزوج رسول الله ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أربعمائة درهم » ^(١٤٤٥).

وقال مرفوعي: وما يدل لحديث عائشة حديث عقبه بن عامر عند أبي داود والديلمي خير |
النكاح أسره فإنه يحتمل المعنيين المذكورين في حديث عائشة أقله مهرا وأسهله إجابة وحديث
ابن عباس أخرجه كذلك الطبراني في الكبير .

(١٤٤١) حديث: « نهى رسول الله ﷺ عن المغالة في المهر » رواه أصحاب السنن الأربعة موقوفاً على عمر وصححه الترمذي .

(١٤٤٢) حديث: « تزوج رسول الله ﷺ بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث البيت وكان رحي يد وجرة ووسادة من آدم حشوها ليف » أي داخلها محشو بليف النخل كذا هو في القوت. قال العراقي: رواه أبو داود والطائسي والبخاري من حديث أنس تزوج رسول الله ﷺ أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم قال البخاري ورأيت في موضع آخر تزوجها على متاع بيت ورحي قيمته أربعون درهماً ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد وكلاهما ضعيف وأحمد بن حنبل في حديث علي لما تزوجها فاطمة بعث معها بخميلة ووسادة من آدم حشوها ليف ورحي وسقاء وجرتين ورواه الحاكم وصححه إسناده وابن حبان مختصراً . اهـ.

(١٤٤٣) حديث: « أولم رسول الله ﷺ على بعض نسائه بمدين من شعير » رواه البخاري من حديث عائشة.

(١٤٤٤) حديث: « أولم رسول الله ﷺ على أخرى بمدين من تمر ومدين سوق » كذا في القوت قال العراقي: روى الأربعة من حديث أنس أولم على صفية يسوق وتمر ولمسلم فجعل الرجل يجيء بفضل التمر وفصل السوق وفي الصحيحين التمر والأقط والسمن وليس في شيء من الأصول تقييد التمر والسوق بمدين .

(١٤٤٥) حديث: عمر بن الخطاب يقول: « ما تزوج رسول الله ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أربعمائة درهم » كذا في القوت قال العراقي: رواه الأربعة من حديث عمر قال الترمذي حسن صحيح .

ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكرومة لسبق إليها رسول الله ﷺ . وقد « تزوج بعض أصحاب رسول الله ﷺ على نواة من ذهب قيمتها خمسة دراهم » (١٤٤٦).

زوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة ؓ على درهمين ثم حملها هو إليه ليلا فأدخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به (١٤٤٧).

(١٤٤٦) حديث : « تزوج بغض أصحاب رسول الله ﷺ على نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم » ولفظ القوت وروينا عن عائشة ؓ قالت كانت مهور أصحاب رسول الله ﷺ اثنتي عشرة أوقية ونصفا وقد كان يزوج أصحابه على وزن نواة من ذهب والنواة عندنا صغيرة وهي نواة التمر الصيحانية يقال قيمتها خمسة دراهم وفي خبر : زوج رسول الله ﷺ بعض أصحابه على نواة من ذهب قومت ثلاثة دراهم . اهـ . قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك تقويمها بخمسة دراهم رواه البيهقي . اهـ .

وقال مرقسي : رواه البخاري في البيوع وفي النكاح ولفظه فقال مهمم يا عبد الرحمن فقال تزوجت البارحة قال : فما سقت لها قال وزن نواة من ذهب قال أولم ولو بشاة .

(١٤٤٧) حديث : « زوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة على درهمين ثم حملها إليه فأدخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها » نقله صاحب القوت ، ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج من خلاف العلماء فلا بأس به ، ولفظ القوت ولا أكره التزويج على عشرة دراهم وهو أكثر الاستحباب في القلة ليخرج بذلك من اختلاف العلماء ولا استحباب أن ينقص المهر من ثلاثة دراهم وهذا هو القول الأوسط من مذاهب فقهاء الحجاز . اهـ . وقوله للخروج من خلاف العلماء يشير إلى أنهم قد اختلفوا في تعيين المهر فقال مالك مقدر بربع دينار أو ثلاثة دراهم وقال ابن شبرمة أقله خمسة دراهم وقال : إبراهيم النخعي أقله أربعون درهما وعنه عشرون درهما وقال سعيد بن جبير أقله خمسون درهما وقال الشافعي وأحمد ما جاز أن يكون ثمنا جاز أن يكون مهرًا وقال أبو حنيفة أقله عشرة دراهم سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة حتى يجوز وزن عشرة تبرًا وإن كانت قيمته أقل بخلاف نصاب السرقة وقال بعض الظاهرية ما جاز أن يملك بالهبة أو بالميراث جاز أن يكون صداقًا وإن لم يصلح ثمنًا في البيع كحب حنطة أو شعير ودليل أبي حنيفة حديث جابر لا مهر أقل من عشرة دراهم رواه الدارقطني وفيه بشر بن عبيد وحجاج بن أرطاة وهما ضعيفان عند المحدثين لكن البيهقي رواه من طرق وضعفها والضعيف إذا روى من طرق يصير في عداد ما يحتاج به ذكره النووي في شرح المهذب وحديث على موقوفًا عليه أقل ما تستحل به المرأة عشرة دراهم رواه البيهقي وابن عبد البر والكلام على صحيح الفريقين نفيًا وإثباتًا مبسوط في كتب الفروع .

وفى الخبر : « من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمها - أى الولادة - ويسر مهرها » (١٤٤٨).

وقال أيضاً : « أبركهن أقلهن مهراً » (١٤٤٩).

وكما تكره المغالاة فى المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعا فى المال قال الثورى إذا تزوج وقال أى شئ للمرأة فاعلم أنه لص وإذا أهدى إليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطربهم إلى المقابلة بأكثر منه وكذلك إذا أهدوا إليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة فأما التهادى فمستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام : « تهادوا تحابوا » (١٤٥٠).

(١٤٤٨) حديث : قال عليه السلام : « من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمها أى الولادة ويسر مهرها » كذا فى القوت وزاد فقال وقال عروة وأقول إن من شؤمها كثرة صداقها قال العراقي : رواه أحمد والبيهقى من حديث عائشة من بين المرأة أن تيسر خطبتها وأن يتيسر صداقها وأن يتيسر رحمها قال عروة يعنى الولادة وإسناده جيد . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه الحاكم وقال على شرط مسلم وأقره الذهبى وفى رواية لهم بلفظ أن من بين المرأة وعند أبى نعيم فى الحلية من بين المرأة تيسر خطبتها وتيسر صداقها وقال الهيثمى فى مسند أحمد أسامة بن زيد بن أسلم بن زيد بن أسلم وهو ضعيف وقد وثق وبقية رجاله ثقات .

(١٤٤٩) حديث : قال عليه السلام : « أبركهن أقلهن مهراً » كذا فى القوت قال العراقي : رواه أبو عمر النوقانى فى كتاب معاشره الأهلين من حديث عائشة أن أعظم النساء بركة أصبهن وجوهاً وأقلهن مهراً وقد تقدم ولاحمد والبيهقى أن أعظم النساء بركة أيسرن صداقا وإسناده جيد . اهـ .

وقال مرتضى : ويروى أعظم النساء بركة أيسرن مؤنة وفى لفظ مهوراً وقد رواه الحاكم كذلك وقال صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبى .

(١٤٥٠) حديث : قال عليه السلام : « تهادوا تحابوا » قال الحافظ تبعاً للحاكم إن كان بالتشديد فمن المحبة وإن كان بالتخفيف فمن المحابة ويشهد للأول الخبر الآخر تهادوا تزادوا حبا قال العراقي : رواه البخارى فى الأدب المفرد والبيهقى من حديث أبى هريرة يسند جيد . اهـ .

وقال مرتضى : وقال الحافظ سننه حسن وقد رواه كذلك أبو يعلى والنسائى فى الكنى ويروى بزيادة وتصافحوا يذهب عنكم الغل رواه ابن عساكر ورواه أحمد والترمذى بلفظ =

وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى : ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ (النشر : ٦) .

أى تعطى لتطلب أكثر وتحت قوله تعالى : ﴿وَمَا يَتَّبِعُكَ رَبُّكَ إِلَّا بِزُرُوفٍ أَمْوَالِكَ﴾

(الروم : ٣٩) .

فإن الربا هو الزيادة وهذا طلب زيادة على الجملة وإن لم يكن في الأموال الربوية فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقمار ويفسد مقاصد النكاح .

الخامسة : أن تكون المرأة ولودا فإن عرفت بالعقر فليمتنع عن تزوجها قال عليه السلام : « عليكم بالولود الودود » (١٤٥١)

تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر الحديث وفيه أبو بشر ضعيف ورواه الطبراني من حديث عائشة بزيادة وهاجروا تورثوا أبناءكم مجدا . . . الحديث وعند ابن عساکر هكذا إلا أنه قال تزدادوا حباً بدل تحابوا وعند القضاعى فإن الهدية تذهب بالضعفان ويروى عن أنس بلفظ تهادوا فإن الهدية تذهب بالسخيمة الحديث وعند الطبراني قبل السخيمة وتورث المودة في الله الحديث وحديث أبى هريرة أخرجه أيضا الطيالسى وابن عدى وحديث عائشة أخرجه أيضا الحرى في الهدايا والعسكري في الأمثال وفي الباب عن عبد الله بن عمرو رواه الحاكم في علوم الحديث وعن أم حكيم بنت وداع رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والديلمى والبيهقى في الشعب وعن ابن عمر رواه الأصبهانى في الترهيب وعن عطاء الخراسانى رفعه مرسلاً رواه مالك في آخر الموطأ والفاظ الكل مختلفة وقد أشرنا إلى بعضها والله الموفق .

(تنبيه) : أمرنا بدوام المهادة ندباً لتزويد المحبة بين المؤمنين فإن الشيء متى لم يزد دخله النقصان على مر الزمان ويحتمل ازدياد الحب عند الله تعالى لمحبتهم بعضهم بعضاً بقرينة خبر إن المتحابين في الله على منابر من نور والله أعلم .

(١٤٥١) حديث : قال ﷺ : « عليكم بالولود الودود » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الولود الودود وإسناده صحيح . اهـ .

وقال مسرقى : روياه في النكاح بلفظ جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أصبت امرأة ذات حسب ومنصب ومال إلا أنها لا تلد أفأتزوجها فنهاه وقال الولود الودود فأنى مكاتركم بكم الأمم ورواه الطبراني من حديث أنس ورجاله ثقات والودود هى المتحبة إلى زوجها بنحو تطلق في الخطاب وكثرة الخدمة وأدب وبشاشة وإنما قيد في الحديث بقيدتين لأن الولود إذا لم تكن ودود لا يرغب الرجل فيها والودود غير الولود لا تحصل المقصود .

فإن لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فيراعى صحتها وشبابها فإنها تكون ولودا فى الغالب مع هذين الوصفين .

السادسة : أن تكون بكرًا قال عليه السلام لجابر وقد نكح ثيبًا : « هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك » (١٤٥٢).

وفى البكارة ثلاث فوائد :

أحدها : أن تحب الزوج وتأنف فيؤثر فى معنى الود وقد قال عليه السلام : « عليكم بالودود » والطباع مجبولة على الانس بأول مألوف ، وأما التى اختبرت الرجال ومارست الأحوال فربما لا ترضى بعض الأوصاف التى تخالف ما ألفته فتقلى الزوج .

ثانيها : أن ذلك أكمل فى مودته لها فإن الطبع ينفسر عن التى مسها غير الزوج نفرة ما وذلك يثقل على الطبع مهما يذكر وبعض الطباع فى هذا أشد نفورا .

ثالثها : أنها لا تحن إلى الزوج الأول وأكد الحب ما يقع مع الحبيب الأول غالباً .

السابعة : أن تكون نسيبة أئمة أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فإنها سترى بناتها وبنيتها فإذا لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام : « إياكم وخضراء

(١٤٥٢) حديث : قال عليه السلام لجابر وقد نكح ثيبًا : « هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك » قال العراقي : متفق عليه من حديث جابر . اهـ .

وقال مرقضى : أورده البخارى فى البيوع والاستقراض والشروط والجهاد والنكاح مطولاً ومختصراً قال له ما يملكك قلت حديث عهد بعمرس قال بكرًا أم ثيبًا قلت ثيب قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك . . . الحديث وعند الطبرانى من حديث كعب بن عجرة أنه عليه السلام قال لرجل فذكر الحديث نحو حديث جابر وفيه وتعصها وتعصك وكلمة هلا للتخصيص واسم امرأة جابر المذكور سلمة بنت مسعود الانصارية قاله ابن سعد وروى البخارى أيضاً من حديثه قال تزوجت فقال لى رسول الله عليه السلام أمالك وللغدارى ولعابها هكذا روى بالكسر وهو مصدر من الملاعبة فهى بمعنى الأول وفى رواية المستملى ولعابها بالضم والمراد به الريق وفيه إشارة إلى مص لسانها أو رشفتها وذلك يقع عند الملاعبة والتقبيل وليس ببعيد كما قاله القرطبى ويؤيده أنه بمعنى آخر غير المعنى الأول .

الدمن فقيل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء فى المنبت السوء « (١٤٥٣) »

وقال عليه السلام: «تخيروا لنطفكم فإن العرق نزاع» (١٤٥٤)

الثامنة : أن لا تكون من القرابة القريبة فإن ذلك يقلل الشهوة قال عليه السلام : « لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا » (١٤٥٥) .

(١٤٥٣) حديث : قال عليه السلام : « إياكم وخضراء الدمن فقيل وما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء فى المنبت السوء » الدمن جمع دمنة كسدرة وسدر وهى آثار الناس وما سودوه والخضراء هى النبات الذى ينبت فيها وتسمية تلك الحسناء بها من باب التشبيه وضرب المثل قال العراقي : رواه الدارقطنى فى الأفراد والمهرمزى فى الأمثال من حديث أبى سعيد الخدرى قال الدارقطنى تفرد به الواقدي وهو ضعيف .

(١٤٥٤) حديث : قال عليه السلام : « تخيروا » أى تكلفوا طلب ما هو خير المناكح وأزكاها وأبعدها عن الخبث والفجور ذكره الزمخشري « لنطفكم » أى لا تضعوها إلا فى أصل طاهر « فإن العرق نزاع » أن ينزع إلى أصل أمه وطبائعها قيل ويدخل فيه تخيير المارضة فى أصلها وأهلها وخلقتها قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث عائشة مختصراً دون قوله فإن العرق نزاع وروى الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أنس تزوجوا فى المجد الصالح فإن العرق دساس وروى أبو موسى المدينى فى كتاب تضعيع العمر والأيام من حديث ابن عمر وانظر فى أى نصاب تضع ولدك فإن العرق دساس وكلها ضعيفة . اهـ .

وقال مرتضى : وظهر من سياقه أن الحديث مركب من حديثين الجملة الأولى منه عند ابن ماجه والثانية بلفظ دساس وجساس عند من ذكر ولم يورد شاهداً لقوله نزاع وابن ماجه قد رواه بزيادة فأنكحوا الأكفاء وأنكحوا إليهم وكذلك رواه أيضاً الحاكم والبيهقى وعند ابن عدى وابن عساكر بزيادة فإن النساء يلدن أشباه أخوانهن وأخواتهن وفى الحلية لأبى نعيم من حديث أنس بزيادة واجتنبوا هذا السواد فإنه لون مشر وروى البيهقى من حديث ابن عباس الناس معادن والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء .

(١٤٥٥) حديث : « لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا » أصله ضاوى ووزنه فاعول « أى نحيفاً » قليل الجسم وجارية ضاوية كذلك كذا فى الصحاح قال ابن الصلاح لم أجد لهذا الحديث أصلاً معتمداً قال العراقي : إنما يعرف من قول عمر أنه قال لآل السائب قد أضويت فأنكحوا فى النزاع رواه إبراهيم الحزبى فى غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الغرائب وقال ويقال اغتربوا لا تقسوا وللطبرانى من حديث طلحة بن عبد الله الناكح فى قومه كالمعشب فى داره وفى إسناده سليمان بن أيوب الطلحى قال ابن عدى عامة أحاديثه لا يتابعه عليها أحد ورواه يعقوب بن شيبه فى مسنده وقال أحاديثه عندى صحاح ورجحها الضياء المقدسى فى المختارة . اهـ .

أى نحيفاً وذلك لتأثيره فى تضعيف الشهوة فإن الشهوة إنما تنبعث بقوة الإحساس بالنظر واللمس وإنما يقوى الإحساس بالأمر الغريب الجديد فأما المجهود الذى دام النظر إليه مدة فإنه يضعف الحس عن تمام إدراكه والتأثر به ولا تنبعث به الشهوة فهذه هى الخصال المرغوبة فى النساء ويجب على الولى أيضاً أن يراعى خصال الزوج ولينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كان لا يكافئها فى نسبها قال عليه السلام : «النكاح رق فليُنظر أحدكم أين يضع كريمته» (١٤٥٦).

والاحتياط فى حقها أهم لأنها رقيقة بالنكاح لا مخلص لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال ومهما زوج ابنته ظالماً أو فاسقاً أو مبتدعاً أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للحسن قد خطب ابنتى جماعة فممن أزوجه؟ قال : ممن يتقى الله فإن أحبها أكرمها وإن أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام : «من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها» (١٤٥٧).

★ ★ ★

وقال مرفضى : وفى الصحاح للجوهري فى الحديث اغتربوا لا تظنوا أى تزوجوا فى الأجنيبات ولا تتزوجوا فى العمومة وذلك أن العرب تزعم أن ولد الرجل من قرابته يجيء ضاويها نحيفاً غير أنه يجيء كريماً على طبع قومه قال الشاعر :

ذاك عبيد قد أصاب ميا يا ليتته ألحقها صبيها فحملت فولدت ضاويها . اهـ.

وما رواه إبراهيم الحريى رواه أبو نعيم فى فضل النفقة على البنات كذا بخط الحافظ ابن حجر قال المصنف فى سبب الضوى .

(١٤٥٦) حديث : قال عليه السلام : «النكاح رق» أى بمنزله وقد ورد فى الخبر تعبيرهن بالعوانى هن الأسارى «فليُنظر أحدكم أين يضع كريمته» قال العراقي : رواه أبو عمر النوقسى فى كتاب معاشرته الأهلين موقوفاً على عائشة وأسماء ابنتى أبى بكر الصديق قال البيهقى وروى ذلك مرفوعاً والموقوف أصح . اهـ.

(١٤٥٧) حديث : قال عليه السلام : «من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها» قال العراقي : رواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث أنس ورواه فى الثقات من قول الشعبى بإسناد صحيح . اهـ.

الباب الثالث

في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة

أما : الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر أمراً في الوليمة والمعاشرة والدعابة والسياسة والخيرة والنفقة والتعليم والقسم والتأديب في النشور والوقاع والولادة والمفارقة بالطلاق .

الأدب الأول : الوليمة :

وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه : رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صفرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال : « بارك الله لك أولم ولو بشاة » (١٤٥٨) .

« وأولم رسول الله ﷺ على صفية بتمر وسويق » (١٤٥٩) .

(١٤٥٨) حديث : أنس رضي الله عنه : « رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة فقال ما هذا قال : تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال : بارك الله لك أولم ولو بشاة » رواه البخاري في النكاح حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن حميد قال سمعت أنس بن مالك قال قدم عبد الرحمن بن عوف فأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري وعند الأنصاري امرأتان فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله فقال : بارك الله لك في أهلك ومالك دلوني على السوق فأتى السوق فربح شيئاً من أقط وشيئاً من سمن فرأه النبي ﷺ بعد أيام وعليه ضر من صفرة فقال : مهيم فقال : تزوجت قال فما سقت قال وزن نواة من ذهب قال أولم ولو بشاة وأخرجه أيضاً في البيوع ورواه مسلم كذلك ورواه البخاري في باب كيف يدعى للمتزوج من حديث أنس بلفظ المصنف وروى أيضاً في باب الصفرة للمتزوج بلفظ وبه أثر صفرة .

(١٤٥٩) حديث : « أولم رسول الله ﷺ على صفية بنت حسي بن أخطب بسويق وتمر » رواه الأربعة من حديث أنس ولمسلم نحوه وقد تقدم .

وقال عليه السلام : «طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به» (١٤٦٠) ولم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو غريب .

وتستحب تهنئته فيقول من دخل على الزوج : «بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير» (١٤٦١) وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك .

ويستحب إظهار النكاح قال عليه السلام : «فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت» (١٤٦٢).

(١٤٦٠) حديث : قال عليه السلام : «طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة» فلا تجب له الإجابة مطلقاً وقيل تجب إن لم يلح في الأول أو دعي وامتنع لعذر ودعي في الثانية ورجحه من الشافعية الأذريعي «وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به» فتكره الإجابة إليه تنزيهاً وقيل تحريماً قال النووي إذا أولم ثلاثاً فالإجابة في اليوم الثالث مكروهة وفي الثاني لا تجب قطعاً ولا يكون نديها فيه كندبها في اليوم الأول . اهـ . وتعدد الأوقات كتعدد الأيام وقال العمراني إنما تكره إذا كان المدعو في الثالث هو المدعو في الأول وكذا صورته الروياني ووجهه بأن إطلاق كونه رياء يشعر بأن ذلك صنع للمباهاة والفخر وإذا كثرت الناس فدعا كل يوم فرقة فلا مباهاة وقد تقدم ذلك في كتاب آداب الأكل والحديث أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود وضعفه وقال : لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو غريب ، لفظ الترمذي وهو ضعيف كثير المنكير والغرائب . اهـ . وتبعه عليه عبد الحق في الأحكام جازماً به وأعله ابن القطان بعله أخرى وهي عطاء بن السائب فإنه مختلط وقال الحافظ سماعه من عطاء بعد الاختلاط وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة وسنده ضعيف .

(١٤٦١) حديث : «بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير» وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام قال ذلك ، رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وقد تقدم في كتاب الدعوات فيستحب الدعاء للزوجين بالبركة بعد العقد فيقال بارك الله لك كما عند البخاري من حديث أنس وبارك عليك الله وجمع بينكما في خير كما في الترمذي وقال حسن صحيح ويكره أن يقال بالرفاء والبين لأنه من ألفاظ الجاهلية .

(١٤٦٢) حديث : قال عليه السلام : «فصل ما بين الحرام والحلال الدف والصوت» قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب . اهـ .

وقال مرقسي : وكذلك رواه أحمد والبغوي والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي وأبو نعيم في المعرفة ولفظهم جميعاً ضرب الدف والصوت في النكاح ومحمد بن حاطب صحابي جمعي والدف بالضم ويفتح والمراد بالصوت اعلانه باضطراب الأصوات فيه وذكر الله تعالى وبعض الناس يذهب به إلى السماع .

وقال رسول الله ﷺ : « أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف » (١٤٦٣).

وعن الربيع بنت معوذ قالت : « جاء رسول الله ﷺ فدخل على غداة بنى بي فجلس على فراشي وجويزيات لنا يضربن بدفهن ويندبن من قتل من آبائي إلى أن قالت إحداهن وفيما نبى يعلم ما في غد ، فقال لها : اسكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها » (١٤٦٤).

الأدب الثاني : حسن الخلق معهن واحتمال الأذى منهن ترحما عليهن لقصور عقولهن :

قال الله تعالى : ﴿ وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرِفَةِ ﴾ (النساء : ١٩).

(١٤٦٣) حديث : قال رسول الله ﷺ : « أعلنوا هذا النكاح » أى اظهروه إظهاراً للسرور فرقا بينه وبين غيره من المآدب وليس المراد الوطء هنا بدليل تحقيقه بقوله : « واجعلوه في المساجد » مبالغة في إظهاره واشهاره فإنها أعظم محافل أهل الخير والفضل « واضربوا عليه بالدفوف » جمع دف وهو ما يضرب لحادث سرور أو لعب قال العراقي : رواه الترمذى من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي . اهـ.

وقال مرتضى : رواه الترمذى من طريق عيسى بن ميمون عن القاسم عن عائشة وقال عيسى هذا ضعيف . اهـ. فقول العراقي وحسنه فيه نظر وجزم البيهقي بضعفه وقال ابن الجوزى ضعيف جدا وقال الحافظ فى الفتح سنده ضعيف وقال فى تخريج الهداية ضعيف لكن توبع عند ابن ماجه . اهـ. وقد روى عن عبد الله بن الزبير مرفوعا أعلنوا النكاح وهكذا رواه أحمد وابن حبان والطبرانى وأبو نعيم والحاكم والبيهقي تفرد به عامر عن أبيه .

(١٤٦٤) حديث : الربيع بنت معوذ قالت : « جاء رسول الله ﷺ فدخل على غداة بنى بي فجلس على فراشي وجويزيات يضربن بدفهن ويندبن من قتل إلى أن قالت إحداهن : وفيما نبى يعلم ما فى غد ، فقال : اسكتي عن هذه وقولي ما كنت تقولين قبلها » قال العراقي : رواه البخارى وقال يوم بدر وقع فى بعض نسخ الأحياء يوم بعث وهو وهم . اهـ.

وقال مرتضى : رواه البخاري فى غزوة بدر وفى النكاح قال : فى كتاب النكاح باب ضرب الدف فى النكاح والوليمة حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد بن ذكوان قال : قالت الربيع بنت معوذ بن عفراء جاء النبى ﷺ فدخل حين بنى على فجلس على فراشي كمجلسك منى فجعلت جويزيات يضربن بالدف ويندبن من قتل من آبائي يوم بدر إذ قالت إحداهن وفيما نبى يعلم ما فى غد فقال : دعى هذه المقالة وقولي بالذى كنت تقولين . اهـ.

وقال في تعظيم حقهن : ﴿ وَأَخَذَنَ مِنْكَ يَتِيمًا غَلِيظًا ﴾ (النساء : ٢١).

وقال : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالنِّجَى ﴾ (النساء : ٣٦) قيل هي المرأة .

وأخر ما وصى به رسول الله ﷺ ثلاث كان يتكلم بهم حتى تلجج لسانه ونفى كلامه جعل يقول : « الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهم ما لا يطيقون .. الله الله في النساء فإنهن عوان في أيديكم - يعنى أسراء - أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله » (١٤٦٥).

وقال عليه السلام : « من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب أسية امرأة فرعون » (١٤٦٦).

(١٤٦٥) حديث : قال ﷺ : « الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فإنهن عوان في أيديكم يعني أسرى أخذتموهن بعهد الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله » هكذا أورده صاحب القوت بتمامه قال العراقي : رواه النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي ﷺ وهو في الموت جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم فما زال يقولها وما يقبض بها لسانه وأما الوصية بالنساء فالمعروف أن ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله ... الحديث . اهـ .

وقال مرقضى : وروى ابن سعد والطبراني في الكبير من حديث كعب بن مالك الله الله فيما ملكت أيمانكم البسوا ظهورهم وأشبعوا بطونهم وآلنوا لهم القبول وروى البخاري في الأدب المفرد من حديث علي : اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وعند الخطيب من حديث أم سلمة اتقوا الله في الصلاة وما ملكت أيمانكم وعند ابن عساكر من حديث ابن عمر اتقوا الله في الضعيفين المملوك والمرأة وروى البيهقي في السنن من حديث أنس اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم اتقوا الله في الضعيفين المرأة الأرملة والصبي اليتيم وأما الذي في حديث جابر الطويل عند مسلم وغيره فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف واستحللتم فروجهن بكلمة الله قيل هي قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَأَلَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِحٍ بِإِحْسَانٍ ﴾ وقيل بإباحة الله المنزل في كتابه التزويج وإذنه فيه وقيل بكلمة التوحيد لا إله إلا الله محمد رسول الله لا يحل لمن كان مشركا أن يتزوج مسلمة .

(١٤٦٦) حديث : « من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب عليه =

واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله ﷺ فقد « كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل » (١٤٦٧).

« وزاجعت امرأة عمر بن الخطاب في الكلام فقال : أتراجعيني بالكساء فقالت : إن أزواج رسول الله ﷺ يراجعنه وهو خير منك فقال عمر : خابت حفصة وخسرت إن راجعته ثم قال لحفصة : لا تغتري بآبنة ابن أبي قحافة فإنها حب رسول الله ﷺ وخوفها من المراجعة » (١٤٦٨).

= السلام علي بلاته ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاها الله مثل ما أعطى آسية امرأة فرعون « قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(١٤٦٧) حديث : « كان أزواجه يراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل » كذا في القوت قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب في الحديث الطويل في قوله وإن تظاهرا عليه .

(١٤٦٨) حديث : « راجعت امرأة عمر بن الخطاب في الكلام فقال لها : أتراجعيني بالكساء ، فقالت : إن أزواج رسول الله ﷺ راجعنه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت أي إن راجعته ثم قال لحفصة لا تغتري بآبنة أبي قحافة « يعني عائشة بنت أبي بكر بن أبي قحافة ينسبها لجدّها « فإنها حب رسول الله ﷺ وخوفها من المراجعة » قال العراقي : هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله بالكساء ولا قولها هو خير منك وروى البخاري عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أنه دخل على حفصة فقال يا بنية لا يغرنك هذه التي أعجبها حسنها حب رسول الله ﷺ إياها يريد عائشة قال عمر فقصصت علي رسول الله ﷺ فتبسم وقال في باب موعظة الرجل ابنته وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الأنصار إذا قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يأخذن من آداب نساء الأنصار فصحت على امرأتي فراجعتني فأنكرت أن تراجعني قالت ولم تنكر أن أراجعك فوالله أن أزواج رسول الله ﷺ ليراجعنه وإن أحداهن لتهجره اليوم حتي الليل فأفزعني ذلك فقلت لها : قد خاب من فعل ذلك منهن ثم جمعت على ثيابي فترلت فدخلت على حفصة فقلت لها : أي حفصة أنقاضب إحداكن التي ﷺ اليوم حتي الليل قالت : نعم فقلت : قد خبت وخسرت أفتأمنين أن يغضب الله لغضب رسوله فتهلكي لا تستكثري النبي ﷺ ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه وسليني ما بدا لك ولا يغرنك إن كانت جارتك أوضأ منك وأحب إلي النبي ﷺ يريد عائشة .

وروى أنه دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ فزيرتها أمها فقال عليه السلام دعها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك (١٤٦٩).

« وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر ﷺ حكما واستشهده فقال لها رسول الله ﷺ : تكلمين أو أتكلم فقالت : بل تكلم أنت ولا تقل إلا حقا فلطمها أبو بكر حتى دمی فوها وقال يا عديّة نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله ﷺ وقعدت خلف ظهره فقال له النبي ﷺ لم ندعك لهذا ولا أردنا منك هذا » (١٤٧٠).

وقالت له مرة في كلام غضبت عنده « أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك حلما وكرما » (١٤٧١).

وكان يقول لها « إني لأعرف غضبك من رضاك قالت : وكيف تعرفه ؟ قال : إذا رضيت قلت لا وإله محمد وإذا غضبت قلت : لا وإله إبراهيم قالت : صدقت إنما أهجر اسمك » (١٤٧٢).

(١٤٦٩) حديث : « دفعت أحداهن » أي من الزوجات « في صدر رسول الله ﷺ فزيرتها أمها فقال ﷺ دعها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك » نقله صاحب القوت قال العراقي : لم أقف له على أصل .

(١٤٧٠) حديث : « جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر ﷺ حكما » يحكم في القضية « واستشهده » أي طلب منه أن يشهد « فقال لها رسول الله ﷺ تكلمين أنت أو أتكلم فقالت : بل تكلم أنت ولا تقول إلا حقا فلطمها أبو بكر ﷺ حتى دمی فيها » أي خرج الدم من فيها « وقال يا عديّة نفسها » تصغير عدوة « أو يقول غير الحق فاستجارت عائشة برسول الله ﷺ وقعدت خلف ظهره فقال له النبي ﷺ لم ندعك لهذا أو قال لم نرد منك هذا » نقله صاحب القوت قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف .

(١٤٧١) حديث : عائشة رضي الله عنها قالت له مرة في كلام غضبت عنده : « أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك منها حلما وكرما » نقله صاحب القوت وقال العراقي : رواه أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأمثال من حديث عائشة بسند ضعيف .

(١٤٧٢) حديث : كان ﷺ يقول لعائشة : « إني لأعرف غضبك على رضاك قالت : وكيف تعرفه ؟ قال : إذا رضيت قلت لا وإله محمد وإذا غضبت قلت : لا وإله إبراهيم قالت : صدقت إنما أهجر اسمك » هكذا هو في القوت قال العراقي : متفق عليه من حديثها . اهـ . =

ويقال: «إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها» (١٤٧٣).

وكان يقول لها «كنت لك كأبي زرع لأم زرع غير أني لا أطلقك» (١٤٧٤).

وكان يقول لنسائه: «لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها» (١٤٧٥).

وقال مرتضى: أخرجه البخاري في النكاح ومسلم في الفضائل ولفظ البخاري حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله ﷺ إني لأعلم إذا كنت على راضية وإذا كنت على غضبي قالت: فقلت من أين تعرف ذلك فقال: أما إذا كنت على راضية فإني أتكلم بقرين لا ورب محمد وإذا كنت غضبي قلت: لا ورب إبراهيم قالت: قلت أجل والله يا رسول الله ما أهرج إلا اسمك . اهـ.

(١٤٧٣) حديث: «إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها» أما كونه كان يحبها فقد ثبت ذلك في أخبار منها في المتفق عليه من حديث عمرو بن العاص أنه قال: أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة . . . الحديث وأما كونه أول فقد قال العراقي: رواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس ولعله أراد بالمدينة كما في الحديث الآخر أن ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام يريد بالمدينة وإلا فمحببة النبي ﷺ لمحبيجة أمر معروف تشهد له الأحاديث الصحيحة .

(١٤٧٤) حديث: كان ﷺ يقول لعائشة رضي الله عنها: «كنت لك كأبي زرع لأم زرع» وفيه تطيب لنفسها وإيضاح لحسن معاشرته لها «غير أني لا أطلقك» استثنى الحالة المكروهة تطيباً لها وطمانينة لقلبها ودفعا لإيهام عموم التشبيه بجملة أحوال أبي زرع إذ لم يكن فيه ما تذمه النساء سوى ذلك. قال العراقي: هو متفق عليه من حديث عائشة دون الاستثناء ورواه بهذه الزيادة الزبير بن بكار والخطيب اهـ.

وقال مرتضى: ورواه بهذه الزيادة أيضا إسماعيل بن أويس ولفظ الزبير إلا أنه أطلقها وأنا لا أطلقك وفي رواية الهيثم بن عدي بعد قوله أم زرع في الألفه والوفاء لا في الفرقة والجلال. وفي سنن النسائي ومعجم الطبراني قالت عائشة يا رسول الله بل أنت خير من أبي زرع لأم زرع وفي رواية الزبير بأبي وأمي لأنت خير لي من أبي زرع لأم زرع وهذا الحديث مشهور بحديث أم زرع والرفوع منه هذه الجملة وفيه كلام أودعته في الشرح الذي أملت عليه.

(١٤٧٥) حديث: كان ﷺ يقول لنسائه: «لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما أنزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها» رواه البخاري من حديث عائشة .

وقال أنس رضي الله عنه : « كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبيان » (١٤٧٦).

الثالث : أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمزح والملاعبة فهي التي تطيب

قلوب النساء وقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق حتى روى أنه ﷺ : « كان يسابق عائشة في العدو فسبقته يوماً وسبقها في بعض الأيام فقال عليه السلام : هذه بتلك » (١٤٧٧).

وفي الخبر أنه « كان ﷺ من أفكاه الناس مع نسائه » (١٤٧٨).

وقال مرتضى : رواه من طريق سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن نساء رسول الله ﷺ كن حزينين فحزب منه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول الله ﷺ وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله ﷺ عائشة فإذا كانت عند أحد هدية يريد أن يهديها إلى رسول الله ﷺ أخرها حتى إذا كان في يؤمها بعث الهدية فكلم حزب أم سلمة فقلن لها كلمي رسول الله ﷺ يكلم الناس من أراد أن يهدي هدية فليهد إليه حيث كان من بيوت نساءه فكلمته أم سلمة فقال لها لا تؤذيني في عائشة فإن الوحي لم يأتني وأنا في ثوب امرأة إلا عائشة ، الحديث بطوله .

(١٤٧٦) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبيان » **قال العراقي :** رواه مسلم بلفظ ما رأيت أحداً كان أرحم بالعيال من رسول الله ﷺ زاد علي بن عبد العزيز البغوي والصبيان . اهـ .

وقال مرتضى : وروى ابن عساكر في التاريخ من حديث أنس كان أرحم الناس بالصبيان والعيال قال النووي هذا هو المشهور وروى بالعباد كل منهما صحيح وواقع وفي فوائد أبي اللحداح عن علي كان أرحم الناس بالناس .

(١٤٧٧) حديث : « كان ﷺ يسابق عائشة في العدو فسبقته يوماً وسبقها في بعض الأيام فقال هذه بتلك » . **قال العراقي :** رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة بسند صحيح .

(١٤٧٨) حديث : « أنه ﷺ كان من أفكاه الناس مع نسائه » كذا في القوت **قال العراقي :** رواه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله مع نسائه ورواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط فقالا مع صبي وفي مسنده ابن لهيعة . اهـ . أي وقد تفرد به وقد رواه ابن عساكر أيضاً دون قوله مع نسائه ووجد في بعض نسخ مسند البزار زيادة مع نسائه والفكاهة بالضم المزاح ورجل فكه ذكره الزمخشري .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله ﷺ : أتحيين أن ترى لعبهم ؟ قالت : قلت : نعم ، فأرسل إليهم فجاءوا وقام رسول الله ﷺ بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده ووضعت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظر وجعل رسول الله ﷺ يقول حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقلت : نعم فأشار إليهم فانصرفوا » (١٤٧٩) .

فقال رسول الله ﷺ : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهله » (١٤٨٠) .

(١٤٧٩) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء ، وذلك في المسجد النبوي » فقال لي ﷺ : أتحيين أن ترى لعبهم قالت قلت : نعم فأرسل إليهم فجاءوا وقام رسول الله ﷺ بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده ووضعت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظر وجعل رسول الله ﷺ يقول حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقلت : نعم فأشار إليهم فانصرفوا » قال العراقي : متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء وإنما قالاً كان يوم عيد ودون قولها اسكت وفي رواية للنسائي في الكبرى قلت : لا تعجل مرتين وفيه ياحميراء وسنده صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : قد رواه البخاري في مواضع من الصحيح وفي بعضها قالت : رأيت النبي ﷺ . يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأم فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو وفي لفظ له الحديثة السن تسمع اللهو حريصة على اللهو ولأحمد في مسنده الحريصة للهوى وقول المصنف ووضع ذقني على يده قد اختلفت ألفاظ البخاري ففي لفظ بين أذنه وعاتقه وفي أخرى خدي على خده وفي أخرى فوضعت رأسي على منكبه وكلها في الصحيح ولا تنافي بينها فإنها إذا وضعت رأسها على منكبه صارت بين أذنه وعاتقه فإن تمكنت من ذلك صار خدها على خده وإن لم تتمكن قارب خدها خده .

(١٤٨٠) حديث : قال ﷺ : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهله » قال العراقي : رواه الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أحمد والبخاري وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله والطفهم بأهله ورواه البزار من حديث أنس بزيادة فيه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد بزيادة أخرى كذلك وقد ذكره السيوطي وغيره في الأحاديث المتواترة ولفظ الترمذي وابن حبان والحاكم وصححه بدون قوله والطفهم بأهله وخياركم خياركم لنسائه وقال الترمذي حسن صحيح .

وقال عليه السلام : « خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي » (١٤٨١).

وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته : ينبغي للزجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلا . وقال لقمان رحمه الله ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجد رجلا .

وفي تفسير الخبر المروي : « إن الله يبغض الجمعظري الجواظ » (١٤٨٢).

قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى :

﴿عَتَلٌ﴾ (القم : ١٣).

قيل العتل هو الفظ اللسان الغليظ القلب على أهله.

(١٤٨١) حديث : قال عليه السلام : « خياركم خياركم لنسائه وأنا خياركم لنسائي » قال العراقي : رواه الترمذی وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا خيركم لنسائي وله من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي .

(١٤٨٢) حديث : « إن الله يبغض الجمعظري الجواظ » قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه كذا في القوت قال العراقي : رواه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث حارثة بن وهب الخزاعي ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر ولابي داود لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجمعظري . اهـ .

وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى : ﴿عَتَلٌ﴾ بعد قوله : ﴿زَنِيمٌ﴾ قيل العتل هو الفظ اللسان الغليظ القلب على أهله وما ملكت يمينه كذا في القوت وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء ألا أخبرك بأهل النار كل جمعظري جواظ مستكبر جماع منوع الحديث وقد قيل في معنى الجمعظري هو الضخم المختال في مشيه أو الأكل أو الفاجر أو الفظ الغليظ والجواظ قيل هو الذي لا يمرض والذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده أو الذي يجمع ويمنع أو السمين الثقيل من التمتع وحديث حارثة بن وهب الخزاعي رواه أيضا أحمد وعبد بن حميد والترمذی والنسائي وابن ماجه .

والعتل قيل هو الشديد الجافي أو الجموع المنوع أو الأكل الشروب وهذه الأوصاف قد جاءت مسندة مرفوعة من حديث عبد الرحمن بن غنم عند أحمد لا يدخل الجنة الجواظ الجمعظري والعتل الزنيم هو الشديد الخلق المصحح الأكل الشروب الواجد الطعام والشراب الظلوم للناس الرحيب الجوف .

وقال عليه السلام لجابر : « هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك » .

ووصفت أعرابية زوجها وقد مات فقالت : والله لقد كان ضحوكا إذا ولج ، سكينتا إذا خرج ، أكلا ما وجد ، غير مسائل عما فقد .

الرابع : أن لا يتبسط في الدصاية وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ويسقط بالكلية هيئته عندها بل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع الهية والانقباض مهما رأى منكرا ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات ألينة بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنمر وامتنع . قال الحسن : والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار .

وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فإن في خلافتهن البركة وقد قيل شاوروهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام : « تعس عبد الزوجة » (١٤٨٣) .

وإنما قال ذلك لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عبيدها وقد تعس فإن الله ملكه المرأة فملكها نفسه فقد عكس الأمر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قيل : ﴿ وَلَا مَرْءٌ يَرْفَعُ رَأْسَهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ (النساء : ١١٩) .

إذ حق الرجل أن يكون متبوعا لا تابعا وقد سمى الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيذا فقال تعالى : ﴿ وَالْفَاكِ سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ﴾ (يوسف : ٢٥) .

فإذا انقلب السيد مسخرا فقد بدل نعمة الله كفرا ونفس المرأة على مثال نفسك إن أرسلت عنانها قليلا جمحت بك طويلا وإن أرغيت عذارها فترا جذبتك ذراعا وإن كبحتنا وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها . قال الشافعي رضي الله عنه : ثلاثة إن أكرمتهم أهانوك وإن أهنتهم أكرموك المرأة والخادم والنبتى أراد به إن محضت الإكرام ولم تمزج غلظك بلينك وفظاظتك

(١٤٨٣) حديث : « تعس عبد الزوجة » هكذا هو في القوت قال العراقي : لم أقف له على أصل والمعروف تعس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث رواه البخارى من حديث أبي هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : رواه من طريق أبي بكر بن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عنه وفى لفظ للعسكري من طريق الحسن عن أبي هريرة لعن بدل تعس .

برفتك وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختيار الأزواج وكانت المرأة تقول لابنتها اختبرى زوجك قبل الإقدام والجراءة عليه انزعى رج رمحه فإن سكت فقطعى اللحم على ترسه فإن سكت فكسرى العظام بسيفه فإن سكت فاجعلى الأكاف على ظهره وامطيه فإنما هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والأرض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغى أن تسلك سبيل الاقتصاد فى المخالفة والموافقة وتتبع الحق فى جميع ذلك لتسلم من شرهن فإن كيدهن عظيم وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف بمزج ببنية .

وقال عليه السلام : « مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب الأعصم بين مائة غراب » (١٤٨٤) والأعصم يعنى الأبيض البطن .
وفى وصية لقمان لابنه يا بنى اتق المرأة السوء فإنها تشيك قبل الشيب واتق شرار النساء فإنهن لا يدعون إلى خير وكن من خيارهن على حذر .

وقال عليه السلام : « استعيذوا من الفواقر الثلاث وعدّ منهن المرأة السوء فإنها المشيبة قبل الشيب » وفى لفظ آخر : « إن دخلت عليها سبتك وإن غبت عنها خانتك » (١٤٨٥) .

(١٤٨٤) حديث : قال ﷺ : « مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب الأعصم بين مائة غراب يعنى الأبيض البطن » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف ولأحمد من حديث عمرو بن العاص كنا مع رسول الله ﷺ بمصر الظهران فإذا غريبان كثيرة فيها غراب أعصم أحمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب فى هذه الغريبان واستاده صحيح وهو فى السنن الكبرى للنسائى . اهـ .

وقال مرتضى : أما حديث أبى أمامة الذى عند الطبرانى فى الكبير فلفظه بعد قوله كمثل الغراب الأعصم قيل : يا رسول الله وما الغراب الأعصم قال : هو الذى إحدى رجله بيضاء وفى سنده مطرح بن يزيد قال الهيثمى وهو مجمع على ضعفه وأما حديث عمرو بن العاص فرواه أيضا الطبرانى فى الكبير والحاكم ولفظهم لا يدخل الجنة من النساء إلا كسندر هذا الغراب الأعصم من هذه الغريبان وروى أحمد أيضا من حديث عمارة بن خزيمة لا يدخل الجنة من النساء إلا من كان منهن مثل هذا الغراب الأعصم من الغريبان وعند الطبرانى أيضا من حديث عباد بن الصامت مثل المرأة المؤمنة كمثل الغراب الأبلق فى غريبان سود لا ثانية لها ولا شبه لها . . . الحديث .

(١٤٨٥) حديث : قال ﷺ : « استعيذوا من الفواقر الثلاث وعدّ منهن المرأة السوء فإنها المشيبة » =

وقد قال عليه السلام فى خيرات النساء : «إنكن صواحبات يوسف» (١٤٨٦).

يعنى إن صرفكن أبا بكر عن التقدم فى الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى وقال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله ﷺ : ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ (التحریم : ٤).

أى مالت وقال ذلك فى خير أزواجه (١٤٨٧).

لزوجها «قبل الشيب» وفى لفظ آخر إن دخلت عليك لسبتك وإن غبت عنها خانتك « فى مالك أو فى خروجها من غير إذن أو غير ذلك وفى رواية وأن غبت عنها لم تأمنها وبقية الحديث : جار فى إقامة إن رأى حسنة دفنها وإن رأى سيئة أذاعها وإمام إن أحسنت لم يرض عنك وأن أسأت قتلتك قال العراقى : رواء الديلمى فى مسند الفردوس باللفظ الأول من حديث أبى هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبرانى من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواق فذكر منها وامرأة أن حضرتك أذنتك وإن غبت عنها خانتك وسنده حسن . اهـ .

وقال مرتضى : قال الهيثمى فيه محمد بن عصام بن يزيد ذكره ابن أبى حاتم فلم يجرحه ولم يؤثقه وبقية رجاله وثقوا ولفظه : إمام إن أحسنت لم يشكر وإن أسأت لم يغفر وجار إن رأى خيرا دفنه وإن رأى شرا أشاعه والباقي مثل سياق المصنف باللفظ الثانى .

(١٤٨٦) حديث : قال ﷺ : « فى خيرات النساء إنهن صواحبات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس » متفق عليه من حديث عائشة وحفصة قاله العراقى وفى رواية للترمذى فى الشمائل أو صويحبات وكل منهما جميع صاحبه لكن الثانى قليل .

يعنى أن صرفكن أبا بكر ﷺ عن التقدم لإمامة الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى وتزيين وإغواء كما أن زليخا حين راودت يوسف عليه السلام كان ذلك غواية وهوى ففيه اعتدال ليوسف وإيقاع اللوم عليها كذا فى القوت .

وأخرج الحديث مطولا الترمذى فى الشمائل وروى الشيخان بعضه ومنه هذا القول المذكور هنا وفيه أن عائشة أجابته بأن أبا بكر أسيف لا يقدر على أن يقوم مقامك وأنه كرر ذلك فكررت الجواب فقال ما قال ، وفى البخارى فمر عمر فليصل بالناس وأنها قالت لحفصة أنها تقول ما قالت عائشة فقال لها إنكن لأنتن صواحب يوسف فقالت لها حفصة ما كنت لأصيب منك خيرا .

(١٤٨٧) حديث : « قال الله تعالى فى نسائه ﷺ حين أفشين « أى أظهرن » سر رسول الله ﷺ : ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أى مالت « إلى الهوى فأمرهما بالتوبة للميل إلى هواهما » وقال ذلك فى خير أزواجه « وهما عائشة وحفصة » فما ظنك بما شاكلته الجهالة ووصفه الهوى والفضالة قال العراقى : متفق عليه من حديث عمر .

وقال عليه السلام : « لا يفلح قوم غلبتهم امرأة » (١٤٨٨).

وقد زير عمر رضي الله عنه امرأته لما راجعته وقال ما أنت إلا لعبة في جانب البيت إن كانت لنا إليك حاجة وإلا جلست كما أنت فإذا فهين شر وفيهن ضعف فالسياسة والخشونة علاج الشر والمطايبة والرحمة علاج الضعف فالطبيب الحاذق هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء فلينظر الرجل أولا إلى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها .

الخامس : الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنّت وتحمس البواطن فقد « نهى رسول الله ﷺ أن تتبع عورات النساء » (١٤٨٩) وفي لفظ آخر أن تبغت النساء .

ولما قدم رسول الله ﷺ من سفره قال قبل دخول المدينة : « لا تطرقوا النساء ليلا فخالقه رجلان فسبقا فرأى كل واحد في منزله ما يكره » (١٤٩٠).

(١٤٨٨) حديث : قال ﷺ : « لا يفلح قوم غلبتهم امرأة » نقله صاحب القوت وفي نسخة غلبتهم قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي بكره نحوه . اهـ .

وقال مرقضى : يشير بذلك إلي أنه رواه بلفظ لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وهكذا رواه أحمد والترمذي والنسائي وفي رواية ملكوا قاله لما بلغه أن فارسا ملكوا البوران ابنة كسرى .

(١٤٨٩) حديث : « نهى رسول الله ﷺ أن تتبع عورات النساء » وفي لفظ آخر أن يتعنّت النساء أى أن يفعل ما يوقعهن في العنت أى المشقة قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر أن يطلب عثرات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى أن يطرق الرجل أهله ليلا يتخونهم أو يطلب عثراتهم واقتصر البخاري على ذكر النهى عن الطروق ليلا . اهـ .

(١٤٩٠) حديث : « لما قدم رسول الله ﷺ من سفره قال قبل دخوله المدينة لا تطرقوا النساء ليلا ففجأ رجلان فسبقا فرأى كل واحد منهما في منزله ما يكره » قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند جيد . اهـ .

وقال مرقضى : وأما قوله لا تطرقوا النساء ليلا فقد رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس وفي الصحيحين من حديث جابر نهى أن يطرق الرجل أهله ليلا وتقدم في الذي قبله وفي الصحيح حديث جابر المذكور فلما قدما ذهبا لتدخل فقال أمهلوا حتى تدخلوا ليلا أى عشاء لكى تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة وفي لفظ آخر له قال له إذا دخلت ليلا فلا تدخل على أهلك حتى تستحد المغيبة وتمشط الشعثة .

وفي الخبر المشهور : « المرأة كالضلع إن قومته كسرته فدعه تستمتع به على عوج » (١٤٩١).

وهذا في تهذيب أخلاقها وقال عليه السلام : « إن من الغيرة غيرة يبغضها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة » (١٤٩٢).

لأن ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه فإن بعض الظن إثم وقال على رضي الله عنه لا تكثر الغيرة على أهلك فترمى بالسوء من أجلك وأما الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى يغار والمؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم عليه » (١٤٩٣).

(١٤٩١) حديث : « المرأة كالضلع » بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام وسكونها والفتح أنصح « فإن قومته كسرته فدعه تستمتع به على عوج » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة اهـ.

وقال مرتضى : رواه الطبراني في باب المداراة مع النساء قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال المرأة كالضلع إن أقمته كسرتها وإن استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج ورواه مسلم من رواية سفيان عن أبي الزناد أن المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة وفي صحيح ابن حبان عن سمرة بن جندب مرفوعاً أن المرأة خلقت من ضلع فإن أقمته كسرتها فدارها تمش بها وفي غرائب مالك للدارقطني نحو لفظ البخاري إلا أنه قال على خليفة واحدة وإنما هي كالضلع والعوج كعنب هكذا هو في رواية البخاري وعند أبي ذر بفتح العين والأكثر على الكسر وقيل بينهما فرق وقال البخاري أيضاً في باب الوصلة للنساء بعد أن ساق سنده إلى أبي هريرة مرفوعاً وفيه واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع أعوج وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه فإن ذنبت تقيمه كسرته وإن تركته ولم تقمه لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء خيراً .

(١٤٩٢) حديث : قال عليه السلام : « غيرة يبغضها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة » كذا في الفتوح قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك اهـ.

(١٤٩٣) حديث : قال عليه السلام : « إن الله تعالى يغار والمؤمن يغار وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري والمؤمن يغار اهـ.

وقال مرتضى : رواه البخاري في باب الغيرة قال حدثنا أبو نعيم حدثنا شيان عن يحيى عن أبي سلمة أنه سمع أبا هريرة عن النبي ﷺ أنه قال إن الله يغار وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه وفي رواية أبي ذر أن لا يأتي بزيادة لا وكذا هو في رواية النسفي وأخرط الصغاني فقال : كذا للجميع والصواب حذف لا كذا قال الحافظ في الفتح وما أدرى ما =

وقال عليه السلام : «أتعجبون من غيرة سعد أنا والله أغير منه والله أغير مني» (١٤٩٤).

ولأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر وما بطن ولا أحد أحب إليه العذر من الله ولذلك بعث المتذرين والمبشرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله ولأجل ذلك وعد الجنة.

وقال رسول الله ﷺ : «رأيت ليلة أسرى بي في الجنة قصرا وفتانه جارية فقلت : لمن هذا القصر فقيل لعمر فاردت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فيكى عمر وقال أعليك أغار يا رسول الله» (١٤٩٥).

= أراد بالجميع بل أكثر رواية البخارى على حذفها وفقاً لما رواه غير البخارى كمسلم والترمذى وغيرهما .

(١٤٩٤) حديث : قال ﷺ : «أتعجبون من غيرة سعد أنا والله أغير منه والله أغير مني» رواه البخارى ومسلم في حديث الغيرة بن شعبة فأورده البخارى في باب الغيرة معلقا وفي كتاب الحدود موصولاً قال وزاد عن المغيرة قال سعد بن عباد لو رأيت رجلاً مع امرأتى لضربته بالسيف غير مصفح فقال النبي ﷺ : «أتعجبون من غيرة سعد أنا أغير منه والله أغير مني» وفي حديث ابن عباس عند أحمد واللفظ له وأبى داود والحاكم لما نزلت هذه الآية : «والذين يرمون المحصنات» الآية قال سعد بن عباد أهكذا أنزلت فلو وجدت لكاع فتخذها رجل لم يكن لى أن أحركه ولا أميجه حتى أتى بأربعة شهداء فوالله لا أتى بأربعة شهداء حتى يقضى حاجته فقال رسول الله ﷺ يا معشر الأنصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لا تلمه فإنه رجل غيور والله ما تزوج امرأة قط إلا عذراء ولا طلق امرأة قط فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيرة فقال سعد والله إني لأعلم يا رسول الله أنه لحق من عند الله ولكننى عجبت فقال النبي ﷺ : «أتعجبون من غيرة سعد لانا أغير منه والله أغير مني».

(١٤٩٥) حديث : قال ﷺ : «رأيت قصرا في الجنة وفيه جارية فقلت : لمن هذا فقيل : لعمر فاردت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فيكى عمر ﷺ وقال عليك أغار يا رسول الله» قال العراقي : متفق عليه من حديث دون ذكر ليلة أسرى بي ولم يذكر الجارية فذكر الجارية في حديث آخر متفق عليه من حديث أبى هريرة بينا أنا ثم رأيتي . . . الحديث . اهـ.

وقال مرتضى : حديث جابر أخرجه البخارى في كتاب المناقب وكتاب النكاح وهذا لفظه في باب الغيرة حدثنا محمد بن أبى بكر المقدسى حدثنا معتمر عن عبيد الله عن محمد ابن المنكدر عن جابر عن النبي ﷺ قال دخلت الجنة أو أتيت الجنة فابصرت قصرا فقلت لمن هذا قالوا لعمر بن الخطاب فاردت أن أدخله فلم يمتنعى إلا علمى بغيرتك قال عمر بن الخطاب يا رسول الله أبى أنت وأمى يا نبي الله أو عليك أغار وأما حديث أبى هريرة فقال =

وكان الحسن يقول أتدعون نساءكم ليذا نحن العلوج في الأسواق قبح الله من لا يغار ، وقال عليه الصلاة والسلام : « إن من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطن » (١٤٩٦)

حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري أخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ جلوس فقال رسول الله ﷺ بينما أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت لمن هذا قال هذا لعمر فذكرت غيرته فويلت مدبراً فبكى عمر وهو في المجلس ثم قال أبو عليك يا رسول الله أغار وفي البخاري أيضاً في المناقب من حديث جابر مرفوعاً دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا قال هذا بلال ورأيت قصرًا بفنائها جارية فقلت لمن هذا فقال لعمر فأردت أن أدخله فانظر إليه فذكرت غيرتك فقال عمر بأبي أنت وأمي يا رسول الله أعليك أغار وهذا أقرب إلى سياق المصنف وروي الترمذي عن بريدة رضي الله عنه قال أصبح رسول الله ﷺ فدعا بلالاً ثم ساق الحديث وفيه فأتيته على قصر من ذهب مرتفع مشرف فقلت لمن هذا القصر قالوا لرجل من العرب قلت : أنا عربي لمن هذا القصر قالوا لرجل من المسلمين من أمة محمد قلت : فأنا محمد لمن هذا القصر قالوا لعمر بن الخطاب فقال رسول الله ﷺ لولا غيرتك يا عمر لدخلت القصر فقال يا رسول الله ما كنت لأغار عليك . . . الحديث قال الترمذي حسن صحيح غريب وأخرجه ابن حبان والحاكم وصححه وأخرجه أبو يعلى والطبراني في الأوسط والضياء من حديث أنس وأخرجه أحمد وأبو يعلى والروائي وأبو بكر في الغيلانيات والشافعي من حديث معاذ وأخرجه ابن عساكر من حديث أبي .

(١٤٩٦) حديث : قال ﷺ : « إن من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة الأولى والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث . اهـ .

وقال مسرقي : ويروى نحو ذلك عن عقبة بن عامر مرفوعاً قال : غيرتان إحداهما يحبها الله والأخرى يبغضها الله الغيرة في الريبة يحبها الله والغيرة في غير الريبة يبغضها الله والمخيلة إذا تصدق الرجل يحبها الله والمخيلة يبغضها الله عز وجل رواه أحمد والطبراني في الكبير والحاكم في الزكاة وقال صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصريح غير عبد الله بن يزيد الأزرق وهو ثقة قال الحافظ ابن حجر وهذا الحديث ضابط الغيرة التي يلام صاحبها والتي لا يلام فيها .

وقال عليه الصلاة والسلام : « إني لغيرور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب » (١٤٩٧).

والطريق المغنى عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق .

وقال رسول الله ﷺ لابنته فاطمة عليها السلام : « أى شيء خير للمرأة ؟ قالت أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل فضمها إليه وقال ذرية بعضها من بعض » (١٤٩٨) فاستحسن قولها .

وكان أصحاب رسول الله ﷺ : يسدون الكوى والنقب فى الخيطان لئلا تطلع النساء إلى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع فى الكوة فضربها ورأى امرأته قد دفعت إلى غلامه فتأخذه قد أكلت منها فضربها وقال عمر رضي الله عنه : « أعروا النساء يلزمن الحجال » (١٤٩٩) وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن فى الخروج فى الهيئة الرثة وقال عودوا نساءكم لا .

(١٤٩٧) حديث : قال عليه السلام : « إني لغيرور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب » قال العراقي : تقدم أوله وأما آخره فرواه أبو عمر النوقاني فى كتاب معاشره الأهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسلاً والظاهر أنه عبد الله بن محمد بن الحنفية . اهـ .
وقال مرتضى : ومنكوس القلب هو الديوث وقيل المخنث .

(١٤٩٨) حديث : قال رسول الله ﷺ لابنته فاطمة رضي الله عنها : « أى شيء خير للمرأة ؟ قالت : أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل فضمها إليه وقال « ذرية بعضها من بعض » واستحسن كلامها » قال العراقي : رواه البزار والدارقطنى فى الأفراد من حديث على بسند ضعيف .

(١٤٩٩) حديث : قال عمر رضي الله عنه : « أعروا النساء » أى جردوهن ثياب الزينة والتفاخر « يلزمن الحجال » أى لا تلبسوهن الثياب الفاخرة فيطلبن النبوز فيترتب عليه مفساد شتى مما ينقص عيش الزوج معها وفى رواية الحجاب بدل الحجال والمعنى متقارب ثم إن هذا القول عن عمر هكذا روي موقوفاً عليه ولذلك لم يتعرض له العراقي لأنه ليس على شرطه وقد زوى هذا مرفوعاً أخرجه الطبراني فى الكبير عن بكر بن سهل الديماطى عن شعيب بن يحيى عن يحيى بن أيوب ابن عمرو بن الحرث عن مجمع بن كعب عن مسلمة عن مخلد رضي الله عنه رفعه فذكره وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال شعيب غير معروف وقال إبراهيم الحزبى لا أصل لهذا الحديث وتبعه على ذلك السيوطى فى اللآلئ المصنوعة غير متعقب له ولعله لم يطلع على تعقب الحافظ ابن حجر على ابن الجوزى بأن ابن عساكر أخرجه من وجه آخر فى أماليه وحسنه قال وبكر بن سهل وإن ضعفه جمع لكنه لم ينفرد به كما ادعاه ابن الجوزى فالحديث إلى الحسن أقرب .

وكان قد أذن رسول الله ﷺ للنساء في حضور المسجد (١٥٠٠).

والصواب الآن المنع إلا العجائز بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها : « لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء بعده لمتعن من الخروج » (١٥٠١).

ولما قال ابن عمر قال رسول الله ﷺ : « لا تمتنعوا إساء الله مساجد الله فقال بعض ولده: بلى والله لنمتنعن فضربه وغضب عليه وقال تسمعني أقول قال رسول الله ﷺ لا تمتنعوا فتقول : بلى » (١٥٠٢).

وإنما استجراً على المخالفة لعلمه بتغير الزمان وإنما غضب عليه لإطلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهراً من غير إظهار العذر .

وكذلك « كان رسول الله ﷺ قد أذن لهن في الأعياد خاصة أن يخرجن » (١٥٠٣).

(١٥٠٠) حديث : « أذن رسول الله ﷺ للنساء في حضور المساجد » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر إذ ذنوا للنساء بالليل إلى المساجد . اهـ .
وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي .

(١٥٠١) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء لمتعن من الخروج » قال العراقي : متفق عليه قال البخاري لمتعن المساجد وقال مسلم المسجد .

(١٥٠٢) حديث : قال عمر رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : « لا تمتنعوا إساء الله مساجد الله فقال بعض ولده: أي ولد عمر » بل لمتعن فضربه وغضب عليه وقال تسمعني أقول قال رسول الله ﷺ لا تمتنعوا فتقول بلى » قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وابن حبان وأخرجه ابن جرير في تهذيبه عن عمر بن الخطاب ورواه مسلم عن ابن عمر بلفظ لا تمتنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنكم وعند ابن ماجه لا تمتنعوا إساء الله أن يصلين في المسجد ورواه أحمد وأبو داود والطبراني والحاكم والبيهقي بلفظ لا تمتنعوا نساءكم المساجد ويوتهن خير لهن وفي الباب عن أبي هريرة لا تمتنعوا إساء الله مساجد الله ولكن لا تخرجوهن فثلاث رواه أحمد وأبو داود والبيهقي وابن جرير في التهذيب ورواه أحمد أيضاً وابن منيع وابن حبان والطبراني والضياء من حديث زيد ابن خالد .

(١٥٠٣) حديث : « كان رسول الله ﷺ قد أذن لهن في الأعياد خاصة أن يخرجن » قال العراقي : متفق عليه من حديث أم عطية . اهـ .

ولكن لا يخرجن إلا برضا أزواجهن والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا تخرج إلا لمهم فإن الخروج للنظارات والأمور التي ليست مهمة تقذح في المروءة وربما تقضى إلى الفساد فإذا خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ، ولسنا نقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حقه بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق الرجل . فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فإن لم تكن فتنة فلا إذ لم يزل الرجال على عمر الزمان مكشوفى الوجوه والنساء يخرجن منتقبات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتغيب أو منعن من الخروج إلا لضرورة .

السادس : الاعتدال في النفقة فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الإنفاق ولا ينبغي أن

يسرف بل يقتصد قال تعالى : ﴿ وَكُفُوا وَأَشْرُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ (الاعراف : ٣١) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْ كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ (الإسراء : ٢٩) .

وقد قال رسول الله ﷺ : «خيركم خيركم لأهله» (١٥٠٤) .

وقال ﷺ : « دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في ربة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك » (١٥٠٥) .

(١٥٠٤) حديث : قال ﷺ : « خيركم خيركم لأهله » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث عائشة وصححه بزيادة وأنا خيركم لأهلى وقد تقدم .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن حبان وابن جرير والبيهقى بزيادة ورواه ابن ماجه وابن سعد من حديث ابن عباس وزاد ابن أبى سعد أيضا من حديث عبد الله بن شداد والخطيب عن أبى هريرة والطبرانى عن معاوية ورواه بزيادة وما أكرم النساء إلا كريم ولا أهانهن إلا لئيم ورواه ابن عساكر من حديث على وفيه إبراهيم الأسلمى وهو ضعيف .

(١٥٠٥) حديث : قال ﷺ : « دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في ربة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي تنفقه على أهلك » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبى هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الدارقطنى فى الأفراد بلفظ دينار أنفقته على نفسك دينار أنفقته على والدك دينار أنفقته على ابن لك ودينار أنفقته فى سبيل الله ودينار أنفقته على أهلك وهو أحسنها أجرا .

وقيل كان لعلی ؑ أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحما بدرهم، وقال الحسن ؑ كانوا في الرجال مخاصيب وفي الأثاث والثياب مجاديب وقال ابن سيرين يستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالوذجة وكأن الحلاوة وإن لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة .

وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك فهذا أقل درجات الخير للمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح إذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بمأكول طيب فلا يطعمهم منه فإن ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فإن كان مزمعا على ذلك فليأكله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد إطعامهم إياه وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته فقد قال سفيان ؑ بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة .

وأهم ما يجب عليه مراعاته في الإنفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لأجلها فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها وقد أوردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح .

السابع : أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب

ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فإنه أمر بأن يقيها النار بقوله تعالى : ﴿ قَرَأْنَسْكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ (التحريم : ٦) .

فعليه أن يلتقنها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها كل بدعة إن استمعت إليها ويخوفها في الله إن تساهلت في أمر الدين ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج إليه وعلم الاستحاضة يطول فاما الذي لابد من إرشاد النساء إليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فإنها مهما انقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعيه النساء فإن كان الرجل قائما بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وإن قصر علم الرجل ولكن ناب عنها في السؤال

فأخبرها بجواب الفتى فليس لها الخروج فإن لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل بمنعها ومهما تعلمت ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج إلى مجلس ذكر ولا إلى تعلم فضل إلا برضاه ومهما أهملت المرأة حكما من أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الإثم .

الثامن : إذا كان له نسوة فيبتغى أن يعدل بينهن ولا يميل إلى بعضهن : « فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ » (١٥٠٦).

فإن ظلم امرأة بليتها قضى لها فإن القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج إلى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله ﷺ : « من كان له امرأتان فمال إلى إحدهما دون الأخرى - وفي لفظ ولم يعدل بينهما - جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل » (١٥٠٧).

وإنما عليه العدل في العطاء والمبيت وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾ (النساء : ١٢٩) .

(١٥٠٦) حديث : « إن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن » أى ضرب القرعة بأن يكتب أسماءهن في رقاع بحضرتهم ثم يرمى الرقاع مرة واحدة ويخلطها مع البعض ثم يد يد فيه فيأخذ ورقة فأيهن طلع اسمها أخذها وذلك تطيبا لحاظرهن « كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ » كان يقرع بين أزواجه إذا أراد سفرا أخرجه البخارى ومسلم من حديث عائشة .

وقال مرتضى : وكذا أبو داود وابن ماجه ولفظهم جميعا كان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه .

(١٥٠٧) حديث ! قال ﷺ : « من كان له امرأتان فمال إلى إحدهما دون الأخرى » وفي لفظ لم يعدل بينهما « جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل » قال العراقي : رواه أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبى هريرة قال أبو داود فمال مع إحدهما وقال الترمذى فلم يعدل بينهما . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أهل الحديث في نسخة في الحديث في نسخة وفي لفظ عندهم فمال إلى إحدهما « جاء يوم القيامة وقبضه مائل » وعند ابن جرير يميل مع إحدهما على الأخرى وفي نسخة بدل مائل .

أى لا تعدلوا فى شهوة القلب وميل النفس ويتسع ذلك التفاوت فى الوقاع ، وكان رسول الله ﷺ يعدل بينهن فى العطاء والبيتوتة فى الليالى ويقول : « اللهم هذا جهدى فيما أملك ولا طاقة لى فيما تملك ولا أملك » (١٥٠٨) .

يعنى الحب وقد كانت عائشة رضيا أحب نسائه إليه . وسائر نسائه يعرفن ذلك « وكان يطفأ به محمولا فى مرضه فى كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول أين أنا غدا ففطنت لذلك امرأة منهن فقالت إنما يسأل عن يوم عائشة فقلنا يا رسول الله قد أذنا لك أن تكون فى بيت عائشة فإنه يشق عليك أن تحمل فى كل ليلة فقال وقد رضيتن بذلك فقلن نعم قال فحولونى إلى بيت عائشة » (١٥٠٩) .

ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها ورضى الزوج بذلك ثبت الحق لها « كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته

(١٥٠٨) حديث : « كان رسول الله ﷺ يعدل بينهن فى العطاء والبيتوتة فى الليالى ويقول اللهم هذا جهدى فيما أملك ولا طاقة لى فيما تملك ولا أملك » قال العراقى : رواه أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه .

وقال مرتضى : وكذا أحمد ولفظهم جميعا كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول اللهم هذا قسمى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك يعنى الحب ولفظ القوت يعنى فى المحبة والجماع « وقد كانت عائشة رضيا أحب نسائه إليه » كما جاء فى الخبر عن عمرو بن العاص أنه قال أى الناس أحب إليك يا رسول الله قال أبو بكر قال : ومن النساء : قال بنته الحديث رواه البخارى ومسلم وقد تقدم ذلك .

(١٥٠٩) حديث : « كان يطفأ به محمولا فى مرضه فى كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة ويقول أين أنا غدا ففطنت امرأة منهن فقالت : إنه يسأل عن يوم عائشة فقلنا يا رسول الله قد أذنا لك أن تكون فى بيت عائشة فإنه يشق عليك أن تحمل كل ليلة فقال وقد رضيتن بذلك فقلن نعم قال فحولونى إلى بيت عائشة » كذا نقله صاحب القوت قال العراقى : رواه ابن سعد فى الطبقات من رواية محمد بن على بن الحسين أن النبى ﷺ كان يحمل فى ثوب يطفأ به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن وفى مرسل آخر له لما نقل قال أين أنا غدا فقالوا عند فلانة قال فأين أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث ونسأله عن حديث عائشة كذا قال فى مسأله الأولى قالت فبها فى كل يوم فى كل ليلة فى كل يوم فى كل يوم عائشة فأذن له أزواجه أن يكون حيث شاء وفى المسألة التى بعدها لما سأل عن أزواجه أن يمرض فى بيتي فأذن له . اهـ .

أن يقرأها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نساءه فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة» (١٥١٠) .

ولكنه عليه السلام لحسن عدله وقوته كان إذا تأقت نفسه إلى واحدة من النساء في غير نوبتها فجامعها طاف في يومه أو ليلته على سائر نساءه فمن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها: « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نساءه في ليلة واحدة» (١٥١١) .

وعن أنس أنه عليه السلام : « طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار» (١٥١٢) .

(١٥١٠) حديث : « كان يقسم بين نساءه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرأها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نساءه وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عائشة قالت سودة حين استت وفرقت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يومى لعائشة الحديث وللطبراني فاراد أن يفارقها وهو عند البخاري بلفظ لما أن كبرت سودة وهبت يومها لعائشة فكان يقسم لها بيوم سودة وللبیهقي مرسلًا طلق سودة فقالت أريد أن أحشر في أزواجك . . . الحديث . اهـ .

وقال مرتضى : وروى البخاري في كتاب النكاح من حديث عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة بسرف فقال هذه زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا رفعتن نعشها فلا تزغزعوها ولا تزلزلوها وارفقوا فإنه كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع وكان يقسم لواحدة وكذلك أخرجه مسلم والنسائي وقد كان سودة آخر أمهات المؤمنين موتاً رضى الله عنها .

(١٥١١) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نساءه في ليلة واحدة » قال العراقي : متفق عليه بلفظ كنت أطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطوف على نساءه ثم يصبح محرماً ينضح طيباً .

(١٥١٢) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « أنه صلى الله عليه وسلم طاف على تسع نسوة ضحوة نهار » ولفظ القوت في ضحوة قال العراقي : رواه ابن عدى في الكامل وللبخاري كان يطوف على نساءه في ليلة واحدة وله تسع نسوة . اهـ .

وقال مرتضى : قال البخاري في كتاب النكاح حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نساءه في ليلة واحدة وله تسع نسوة ورواه في كتاب الغصب وهن إحدى عشرة لكن قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجمع ابن حبان في صحيحه بين الرويتين بالحمل على حالتين وقد تقدم شيء من ذلك قريباً .

التاسع: هي النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فإن كان من جانبها جميعا أو من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على إصلاحها فلا بد من حكمين أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما - إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما - وقد بعث عمر رضي الله عنه حكما إلى زوجين فعاد ولم يصلح أمرهما فعلاه بالدرة وقال إن الله تعالى يقول: ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ (النساء: ٣٥).

فعاد الرجل وأحسن النية وتلطف بهما فاصلح بينهما وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء . فله أن يؤدبها ويحملها على الطاعة قهرا وكذا إذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها وهو أن يقدم أولا الرعظ والتحذير والتخويف فإن لم ينجع ولأما ظهره في المضجع أو انفرد عنها بالفراش وهجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاثة ليال فإن لم ينجع ذلك فيها ضربها ضربا غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يدمي لها جسما ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه .

وقد قيل لرسول الله ﷺ : « ما حق المرأة على الرجل ؟ قال يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقيح الوجه ولا يضرب إلا ضربا غير مبرح ولا يهجرها إلا في البيت » (١٥١٣).

(١٥١٣) حديث : « ما حق المرأة على الرجل فقال : يطعمها إذا أطعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقيح لها وجهها ولا يضربها إلا ضربا غير مبرح ولا يهجرها إلا في بيتها » ولفظ القوت ولا يقيح الوجه ولا يضرب إلا ضربا غير مبرح ولا يهجر إلا في البيت قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقيح وفي رواية لأبي داود ولا يقيح الوجه ولا يضرب . اهـ .

وقال مرقضى : ومثل رواية النسائي رواه الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي كلهم من رواية بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وصححه الدارقطني في العلل وأورده البخاري معلقا قوله ولا يقيح أى لا يسمعها المكروه ولا يشتمها ولا يقلب حبك الله وفي رواية إذا أطعمت وإذا اكتسيت وفي رواية للبخاري غير أن لا يهجر إلا في البيت .

وله أن يغضب عليها ويهجرها في أمر من أمور الدين إلي عشر وإلى عشرين وإلى شبر فعل ذلك رسول الله ﷺ إذ أرسل إلى زينب بهدية فردتها عليه فقالت له التي هو في بيتها لقد أقمتك إذ ردت عليك هديتك أي أذلتك واستصغرتك فقال ﷺ : « أنتن أهون على الله أن تقمثنى ثم غضب عليهن كلهن شهراً إلى أن عاد إليهن » (١٥١٤).

العاشر: في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولاً ويكبر ويهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة إن كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلبى وقال عليه السلام : « لو أن أحداكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبى الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان » (١٥١٥).

وإذا قربت من الأنزال فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك - الحمد لله الذى : ﴿ خَلَقَ مِزَاجَكَ ﴾ (البقرة: ٢٥٤). الآية .

وكان بعض أصحاب الحديث يكر حتى يسمع أهل الدار صوته ثم ينصرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقاع إكراماً للقبلة وليغبط نفسه وأهله بثوب « كان رسول الله ﷺ يغطى رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة : عليك بالسكينة » (١٥١٦).

(١٥١٤) حديث : « هجره ﷺ نساء شهراً لما أرسل بهدية إلى زينب فردتها فقالت له التي في بيتها لقد أقمتك إذ ردت عليك هديتك » أي أذلتك واستصغرتك . . . الحديث هكذا هو في القوت . قال العراقي : ذكره ابن الجوزي في الوفاء بغير إسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن وفي رواية ألى عليهن شهراً ولمسلم من حديث جابر ثم اعتزلهن شهراً . اهـ.

(١٥١٥) حديث : قال ﷺ : « لو أن أحداكم إذا أتى أهله قال : اللهم جنبنى الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان » . قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس . اهـ.

وقال مرتضى : وكذلك رواه الطيالسى وأحمد والأربعة أصحاب السنن وابن حبان باللفظ الذى ذكرته .

(١٥١٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ يغطى رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة : عليك بالسكينة » نقله صاحب القوت قال العراقي : رواه الخطيب من حديث أم سلمة بسند ضعيف .

وفى الخبر « إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردان تجرد العيرين » (١٥١٧) أى الحمامين .

وليقدم التلطف بالكلام والتقبيل قال عليه السلام : « لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة وليكن بينهما رسول قيل وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والكلام » (١٥١٨) .

وقال عليه السلام : « ثلاث من العجز فى الرجل أن يلتقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعلم اسمه ونسبه والثانى أن يكرمه أحد فيرد عليه كرامته والثالث أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيبها قبل أن يحدثها ويؤانسها ويضاجعها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه » (١٥١٩) .

ويكره له **الجماع** فى ثلاث ليل من الشهر الاول والاخر والصفى يقال إن الشيطان يحضر الجماع فى هذه الليالى ويقال إن الشياطين يجامعون فيها وروى **كرهه ذلك عن على ومعاوية وأبى هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحسب الجماع يوم الجمعة** وليتبع تحقيقا لأحد التأويلين من قوله عليه السلام « رحم الله من غسل واغتسل... الحديث » (١٥٢٠) .

(١٥١٧) حديث : « إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردان تجرد العيرين » الحديث . **قال العراقي** : رواه ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف .

(١٥١٨) حديث : « لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة ... » الحديث . **قال العراقي** : رواه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر . اهـ .

(١٥١٩) حديث : **قال عليه السلام : « ثلاث خصال من العجز فى الرجل أن يلتقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرفه اسمه ونسبه والثانى أن يكرمه فيرد عليه كرامته والثالث أن يقارب الرجل جاريته فيصيبها قبل أن يحدثها ويؤانسها ويضاجعها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه » . قال العراقي** : رواه الديلمى من حديث أنس أخصر منه وهو بعض الحديث الذى قبله . اهـ .

وقال مرتضى : ولكل من الجمل الثلاث شواهد فى أخبار الجملة الأولى فى مسلسلات مسعود بن سليمان بلفظ من الجفاء أن يلتقى الرجل أخاه فلا يسأله عن اسمه ونسبه وكنيته وشاهد الجملة الثانية ثلاث لا ترد الدهن والوسادة واللبن رواه الترمذى عن ابن عمر وشواهد الجملة الثالثة سيأتى ذكرها قريبا .

(١٥٢٠) حديث : « رحم الله من غسل واغتسل ... » الحديث « تقدم فى الباب الخامس من الصلاة بلفظ « رحم الله من بكر وابكر وغسل واغتسل ... الخ » رواه أصحاب السنن من حديث =

ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضى هي أيضا نهمتها فإن إنزالها ربما يتأخر فيهبج شهوتها ثم القعود عنها إيذاء لها والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقا إلى الإنزال والتوافق في وقت الإنزال الذي عندها ليشغل الرجل بنفسه عنها فانها ربما تستحي وينبغي أن يأتيها في كل أربع ليال مرة فهو أعدل إذا عدد النساء أربعة فجاز التأخر إلى هذا الحد، نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فإن تحصينها واجب عليه وإن كان لا يثبت المطالبة بالوطء فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيها في المحيض ولا بعد انقضائه وقيل الغسل فهو محرم بنص الكتاب وقيل إن ذلك يورث الجذام في الولد وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها في غير المأني إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى والأذى في غير المأني دائم فهو أشد تحريما من إتيان الحائض وقوله تعالى: ﴿فَأَوَّحَرْتُ أَنْفُسَهُنَّ﴾ (البقرة: ٢٢٣) . أى : أى وقت شئتم وله أن يستمنى بيديها وأن يستمتع بما تحت الإزار بما يشتهي سوى الوقاع وينبغي أن تنزر المرأة بإزار من حقوها إلى فوق الركبة في حال الحيض فهذا من الأدب وله أن يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها وليس عليه اجتنابها وإن أراد أن يجامع ثانيا بعد أخرى فليغسل فرجه أولا وإن احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة فإن أراد النوم أو الأكل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر : قلت للنبي ﷺ : أينام أحدنا وهو جنب قال : «نعم إذا توضأ» (١٥٢١).

ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها : « كان النبي ﷺ ينام جنباً لم يس ماء » (١٥٢٢) .

= أوس بن أوس « من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر » . . . الحديث وتقدم الكلام عليه هناك .

(١٥٢١) حديث : قال ابن عمر رضي الله عنهما : قلت للنبي ﷺ : أينام أحدنا وهو جنب قال « نعم إذا توضأ » قال العراقي : متفق عليه من حديثه أن عمر سأل لا أن عبد الله هو السائل . اهـ .
فالحديث من رواية ابن عمر عن أبيه .

(١٥٢٢) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « كان النبي ﷺ ينام جنباً لم يس ماء » قال العراقي : رواه =

ومهما عاد إلى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو ليتفضه فإنه لا يدرى ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يحلق أو يقلم أو يستحد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزءا وهو جنب إذ ترد إليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال إن كل شجرة تطالبه بجنباتها .

ومن الآداب : أن لا يعزل بل لا يسرح إلا إلى محل الحرث وهو الرحم « فما من نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة » (١٥٢٣) هكذا قال رسول الله ﷺ .

فإن عزل فقد اختلف العلماء في إباحته وكراهته على أربع مذاهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الإيذاء دون العزل ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرة والصحيح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فإنها تطلق لنهى التحريم ولنهى التنزيه وترك الفضيلة فهو مكروه بالمعنى الثالث أى فيه ترك فضيلة كما يقال يكره للقاعد في المسجد أن يقعد فارغا لا يشتغل بذكر أو صلاة ويكره للحاضر في مكة مقيما بها أن لا يحج كل سنة والمراد بهذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد ولما روى عن النبي ﷺ : « إن الرجل ليجامع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل » (١٥٢٤) .

أبو داود والترمذى وابن ماجه وقال يزيد بن هارون إنه وهم ونقل البيهقى عن الحافظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه كذلك أحمد والنسائي ولفظهم كان ينام وهو جنب ولا يس ماء وفي رواية يجب قال ابن القيم هذه الرواية غلط عند أئمة الحديث وقال الحافظ ابن حجر قال أحمد ليس بصحيح وأبو داود وهم يزيد بن هارون خطأ وأخرجه مسلم كان ينام وهو جنب دون قوله ولم يس ماء وكأنه حذفها عمدا . اهـ . وأنت خبير إن المراد بقوله لم يس ماء أى للفعل وهذا لا يمنع كونه ﷺ كان يتوضأ وحيث إنه صحيح من جهة الرواية فاللعنى كذلك صحيح لأنه فعل ذلك تشريعا لأمته غير أن هذا التأويل لا يناسب سياق المصنف فتأمل .

(١٥٢٣) حديث : من الآداب أن لا يعزل بل يسرح الماء إلى محل الحرث وهو الرحم « فما من نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى سعيد .

وقال مرتضى : ولفظه عندما سئل رسول الله ﷺ عن العزل فقال : أو أنكم لتفعلون قالها ثلاثا ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا هي كائنة وعند مسلم أيضا من حديثه لا عليكم أن لا تفعلوا فإنما هو القدر .

(١٥٢٤) حديث : « إن الرجل ليجامع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله =

وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التسبب إليه مع أن الله تعالى خالفه ومحبيه ومقوية على الجهاد والدلى إليه من التسبب فقد فعله وهو الوقاع وذلك عند الإماء في الرحم وإنما قلنا لا كراهة بمعنى التحريم والتزيرة لأن إثبات النهي إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الإنزال بعد الإيلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق إذا الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الصبر إلى الإنزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المنى في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالأول وليس هذا كإجهاض والوآد لأن ذلك جنائية على موجود حاصل وله أيضا مراتب وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وإفساد ذلك جنائية فلإن صارت مضغة وعلقة كانت الجنائية أفحش وإن نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجنائية تفاحشا ومنتهى التفاحش في الجنائية بعد الانفصال حيا وإنما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المنى في الرحم لا من حيث الخروج من الإحليل لأن الولد لا يخلق من مني الرجل وحده بل من الزوجين جميعا إما من مائه ومائها أو من مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشريع إن المضغة تخلق بتقدير الله من دم الحيض وإن الدم منها كاللبن من الرائب وإن النطفة من الرجل شرط في خثور دم الحيض وانعقاده كالإنفحة لللبن إذ بها يتعقد الرائب وكيفما كان فماء المرأة ركن في الانعقاد فيجرى المآآن مجرى الإيجاب والقبول في الوجود الحكمى في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جانبا على العقد بالنقض والفسخ ومهما اجتمع الإيجاب والقبول كان الرجوع بعده رفعا وفسخا وقطعا وكما أن النطفة في الفقار لا يتخلق منها الولد = فقتل قيل كيف ذلك يا رسول الله فقال أنت خلقت أنت رزقته أنت هديته عليك محياه عليك مماته قالوا بل الله خلقه وهده وأحياه وأماته قال : فأقر قراره « هكذا هو في القوت بتمامه ، وقال العراقي : لم أجد له أصلا .

وقال مرتضى : بل له أصل من حديث أبي ذر يقول فيه في أثناء حديث قال رسول الله ﷺ فضعه في حلاله وجنبه حرامه وإقراره فإن شاء الله أحياه وإن شاء أماته ولك أجر « أخرجه ابن حبان في صحيحه مستدلا به على تحريم العزل .

فكذا بعد الخروج من الإحليل ما لم يمتزج بماء المرأة أو دمها فهذا هو القياس الجلى .

فإن قلت : فإن لم يكن العزل مكروها من حيث إنه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعثة عليه إذ لا يبعث عليه إلا نية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفى .

فأقول النيات الباعثة عن العزل خمس :

الأولى : فى السرارى وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك بترك الإعناق ودفع أسبابه ليس بمنهى عنه .

الثانية : استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا أيضا ليس منهاه عنه .

الثالثة : الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب فى الكسب ودخول مداخل سوء وهذا أيضا غير منهى عنه فإن قلة الحرج معين على الدين ، نعم الكمال والفضل فى التوكل والثقة بضمنان الله حيث قال : ﴿ وَمَنْ دَابَّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِجُّهَا ﴾ (هود : ٦) .

ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل ولكن النظر إلى العواقب وحفظ المال وادخاره مع كونه مناقضا للتوكل لا نقول إنه منهى عنه .

الرابعة : الخوف من الأولاد الإناث لما يعتقد فى تزويجهن من المعرة كما كانت من عادة العرب فى قتلهم الإناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أثم بها لا بترك النكاح والوطء فكذا فى العزل والفساد فى اعتقاد المعرة فى سنة رسول الله ﷺ أشد وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافا من أن يعلوها رجل فكانت تتشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة إلى عين ترك النكاح .

الخامسة : أن تمتنع المرأة لتعززها ومبالغتها فى النظافة والتحرر من الطلق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمبالغتهن فى استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض

ولا يدخلن الحلاء إلا عرا فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهم على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفساد دون منع الولادة .

فإن قلت : فقد قال النبي ﷺ : « من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثا » (١٥٢٥).

قلت فالعزل كترك النكاح وقوله « ليس منا » أى ليس موافقا لنا على سنتنا وطريقتنا وستتنا فعل الأفضل .

فإن قلت : فقد قال ﷺ فى العزل : « ذاك الواد الحفى وقرأ : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴾ (التكوير : ٨) » (١٥٢٦).

وهذا فى الصحيح قلنا وفى الصحيح أيضا أخبار صحيحة فى الإباحة وقوله الواد الحفى كقوله الشرك الحفى وذلك يوجب كراهة لا تحريما .

فإن قلت : فقد قال ابن عباس العزل هو الواد الأصغر فإن الممنوع وجوده به هو الموءودة الصغرى . قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف ولذلك أنكره عليه على رضي الله عنه لما سمعه وقال : لا تكون موءودة إلا بعد سبع أى بعد سبعة أطوار وتلا الآية الواردة

(١٥٢٥) حديث : قال ﷺ : « من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثا » أى قاله ثلاث مرات تقدم ذلك من حديث الحسن عن أبى سعيد فى أوائل كتاب النكاح دون قوله ثلاثا .

(١٥٢٦) حديث : قال ﷺ فى العزل لما سئل عنه : « ذاك الواد الحفى وقرأ ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴾ » وهو فى الصحيح قال العراقى : رواه مسلم من حديث جذامة بنت وهب . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والطبرانى وابن مردويه والبيهقى . قال العراقى : فى شرح الترمذى هى أخت عكاشة وحديثها فرد وقد اختلف فى زيادة العزل فيه فلم يخرجها مالك .

وفى الصحيح أيضا أخبار صريحة فى الإباحة من حديث جابر بطرقه الكثيرة وسيأتى ذكره فى آخر الفصل ومنها حديث أبى سعيد وحديث أبى هريرة يشير إلى أن حديث جذامة قد عورض بأحاديث وقد صرح البيهقى بذلك فقال عورض بحديث أبى هريرة أن النبى ﷺ سئل عن العزل قال إن اليهود تزعم العزل هى الموءودة الصغرى كذبت يهود . قال البيهقى ويشبه أن يكون حديث جذامة على طريق التنزيه . اهـ . وجزم الطحاوى بأنه منسوخ وتعقب عكسه ابن حزم .

فى أطوار الخلقة وهى قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَائِلَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ شَدَّ جَعَانَهُ نُطْقَةً فِي قُرَاقِصٍ ۝﴾ (المؤمنون : ١٢ ، ١٣) .

إلى قوله تعالى : ﴿وَأَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۝﴾ (المؤمنون : ١٤) .

أى نفخنا فيه الروح ، ثم تلا قوله تعالى فى الآية : ﴿وَلَا أَلْمُوءَ وَدَّةٌ سَمِيتَ ۝﴾ (التكوير : ٨) .

وإذا نظرت إلى ما قدمناه فى طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب على وابن عباس عليهما السلام فى الغوص على المعانى ودرك العلوم كيف وفى المتفق عليه فى الصحيحين عن جابر أنه قال : « كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل » (١٥٢٧) .

وفى لفظ آخر : « كنا نعزل فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا » (١٥٢٨) .

وفيه أيضا عن جابر أنه قال : « إن رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال إن لى جارية هى خادمتنا وساقيتنا فى النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال عليه الصلاة والسلام اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها فلبث الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال إن الجارية قد حملت فقال قد قلت سيأتيها ما قدر لها » (١٥٢٩) . كل ذلك فى الصحيحين .

(١٥٢٧) حديث : قال جابر رضي الله عنه : « كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل » أخرجه الأئمة الستة خلا أبا داود من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن جابر وأخرجه البخارى أيضا من طريق ابن جريج ومسلم من طريق معقل بن عبيد الجزرى وكلاهما عن عطاء عن جابر ليس فيه والقرآن ينزل .

(١٥٢٨) حديث : « كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا » وهذا اللفظ أخرجه مسلم وحده من رواية حماد بن هشام عن أبيه عن أبى الزبير عن جابر وانفرد مسلم أيضا بزيادة لو كان شيئا ينهى عنه لنهانا عنه القرآن .

(١٥٢٩) حديث : جابر رضى الله عنه أنه قال : « إن رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال إن لى جارية هى خادمتنا وساقيتنا فى النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال ﷺ اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها فلبث الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال إن الجارية قد حملت فقال قد أخبرتكم أنه سيأتيها ما قدر لها » رواه مسلم وأبو داود من رواية زهير عن أبى الزبير عن جابر بلفظ أن رجلا من الانصار وفيه وأنا أكره أن تحمل وفيه فسيأتيها ما قدر لها وفيه قد =

الحادى عشر: فى آداب الولادة وهى خمسة :

الاول : أن لا يكثر فرحه بالذكر وحزنه بالأشئ فإنه لا يدرك الخير له فى أيهما فكم من صاحب ابن يتمنى أن لا يكون له، أو يتمنى أن يكون بتنا بل السلامة منهم أكثر والشواب فيهن أجزل قال عليه السلام : « من كان له ابنة فأذهبها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التى أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة » (١٥٣٠).

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: قال رسول الله عليه السلام : « ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبتاه إلا أدخلناه الجنة » (١٥٣١).

= أخبرتك (كل ذلك فى الصحيحين) أى ما تقدم من حديث جابر من حيث المجموع وإلا فهذا الحديث الأخير تفرد به مسلم عن البخارى .

(تنبية) : ومن أحاديث الإباحة قال جابر قلنا يا رسول الله إنا كنا نغزل فزعمت اليهود أنها المؤودة الصغرى فقال كذبت اليهود أن الله إذا أراد أن يخلقه لم يمنعه رواء الترمذى والنسائى من طريق محمد بن عبد الله بن ثوبان عن جابر ونحوه لأصحاب السنن من حديث أبى سعيد وقد تقدم وللنسائى من حديث أبى هريرة وقد تقدم أيضا وقال أبو سعيد رضي الله عنه أنهم سألوا رسول الله عليه السلام فى العزل فقال لا عليكم أن لا تفعلوا فإنما هو القدر رواء مسلم ورواه النسائى من حديث أبى صرمة وربما احتج بحديث مسلم من منع العزل مطلقا وفهم من لا ، النهى عما يسأل عنه وحذف قوله لا فكأنه قال لا تعزلوا وعليكم أن لا تفعلوا تأكيدا لذلك النهى هكذا ذكره القرطبى فى شرح مسلم وقال الأكثرون ليس هذا نهيا وإنما معناه ليس عليكم جناح أو ضرر أن لا تفعلوه قال البيهقى رواة الإباحة أكثر وأحفظ والله أعلم .

(١٥٣٠) حديث : قال عليه السلام : « من كانت له ابنة فأذهبها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها النعمة التى أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة » قال العراقى : رواه الطبرانى فى الكبير والخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وفى رواية فأذهبها وأحسن أدبها وعلمها فأحسن تعليمها وأوسع عليها من نعم الله التى أسبغ عليه كانت له منعة وسترا من النار .

(١٥٣١) حديث : قال ابن عباس رضي الله عنه : قال عليه السلام : « ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبتاه إلا أدخلناه الجنة » قال العراقى : رواه ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ الطبرانى فى الكبير ما من أحد ترك له ابنتان فيحسن إليهما ما صحبتاه وصحبهما إلا أدخلناه الجنة .

وقال أنس: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبته كنت أنا وهو في الجنة كهاتين» (١٥٣٢).

وقال أنس: قال رسول الله ﷺ: «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله إلى بيته فخص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه» (١٥٣٣).

وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالإناث قبل الذكور فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية حرم الله بدنه على النار» (١٥٣٤).

وقال أبو هريرة: قال ﷺ: «من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل: وثنتان يا رسول الله؟ قال: وثنتان فقال رجل أو واحدة؟ فقال: وواحدة» (١٥٣٥).

(١٥٣٢) حديث: قال أنس رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبته كنت أنا وهو في الجنة كهاتين» قال العراقي: زواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من عال جاريتين وقال حديث حسن غريب. اهـ.
قال مرتضى: ولفظ الترمذي من عال جاريتين حتى يدركا دخلت أنا وهو في الجنة كهاتين ورواه كذلك ابن ماجه وابن عوانة ورواه ابن حبان عن ثابت عن أنس بلفظ من عال ابنتين أو أختين أو ثلاثا حتى يمشن أو يموت عنهن كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وكذلك رواه عبد بن حميد وعند الإمام أحمد من حديث ابن عباس من كان له ابنتان فأحسن صحبتهما دخل بينهما الجنة.

(١٥٣٣) حديث: قال أنس رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله إلى بيته فخص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه». قال العراقي: رواه الخرائطي بسند ضعيف.

(١٥٣٤) حديث: قال أنس رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالإناث دون الذكور فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار» قال العراقي: رواه الخرائطي بسند ضعيف جدا وابن عدى في الكامل، قال ابن الجوزي حديث موضوع.

(١٥٣٥) حديث: قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من كان له ثلاث بنات أو=

الأدب الثاني : أن يؤذن في أذن الولد :

روى رافع عن أبيه قال : « رأيت النبي ﷺ قد أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها » (١٥٣٦)

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : « من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان » (١٥٣٧)

أخوات فصبر على لأوائهن وضرائهن « أي شدتهن ومكابدتهن » أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنتين يا رسول الله قال وثنتين فقال رجل أو واحدة قال أو واحدة « قال العراقي : رواه الخرائطي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو أخوات وقال صحيح الإسناد . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الخرائطي زيادة وسرائهن بعد ضرائهن ويروي بمعناه من حديث أبي سعيد بلفظ من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو إبتان أو أختان فأحسن صحبتهن واتقى الله فيهن فله الجنة رواه أحمد والترمذي وابن حبان والضياء وروى الحاكم في الكنى من حديث أبي عرس بسند فيه مجهول وضعيف بلفظ من كانت له ثلاث بنات فصبر عليهن وسقاهن وأطعمهن وكساهن كن له حجابا من النار وفي حديث أنس من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فاتقى الله وقام عليهن كان مسمى في الجنة هكذا وأشار بأصابعه الأربعة رواه أحمد وأبو يعلى وأبو الشيخ والخرائطى في مكارم الأخلاق .

(١٥٣٦) حديث : رافع عن أبيه قال : « رأيت رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسين رضي الله عنه ولدته فاطمة رضي الله عنها » قال العراقي : رواه أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه إلا أنهما قالوا الحسن مكبرا وضعفه ابن القطان . اهـ .

وقال مرتضى : هكذا في نسخ الكتاب رافع عن أبيه وهو غلط ولم أجد لرافع ذكرا في الكتب الستة وإنما هو من رواية عبد الله بن أبي رافع عن أبيه وعبد الله له صحبة أيضا ولفظ أبي داود والترمذي أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة .

(١٥٣٧) حديث : قال ﷺ : « من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان » هي التابعة من الجن قال العراقي : رواه أبو يعلى الموصلي وابن السني في اليوم والبيهقي في شعب الإيمان من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن عساكر في التاريخ ولفظهم جميعا لم تضره أم الصبيان وفي سنده مرزان بن سالم النضاري وهو متروك وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة يحيى ابن العلاء النجلى ونقل أحمد أنه كذاب وضاع وأورد له هذا الحديث .

ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق لسانه لا إله إلا الله ليكون ذلك أول حديثه: «والختان في اليوم السابع» (١٥٣٨) ورد به الخبر .

الأدب الثالث: أن تسميه اسماً حسناً :

فذلك من حق الولد وقال عليه السلام : « إذا سميتم فعبدوا » (١٥٣٩).

وقال عليه الصلاة والسلام: « أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن » (١٥٤٠).

(١٥٣٨) حديث: « الختان في اليوم السابع » يشير إلى ما رواه الطبراني في الصغير بسند ضعيف أن رسول الله ﷺ عني عن الحسن والحسين وختنهما لسبعة أيام ورواه الحاكم وصححه إسناده والبيهقي من حديث عائشة قاله العراقي .

(١٥٣٩) حديث: قال عليه السلام : « إذا سميتم فعبدوا » أي إذا أردتم تسمية نحو ولد أو خادم فسموه بما فيه عبودية الله تعالى كعبد الله وعبد الرحمن لأن التعبد الذي بين العبد وربّه إنما هو العبودية المحضة والاسم مقيض لسماء فيكون عبد الله وقد عبده بما في اسم الله من معنى الإلهية التي يستحيل كونها لغيره تعالى قال العراقي: رواه الطبراني من حديث عبد الملك بن زهير عن أبيه معاذ وإسناده ضعيف واختلف في إسناده فقيل عبد الملك بن إبراهيم بن زهير عن أبيه عن جده . اهـ .

وقال مرتضى: ورواه أيضاً الحسن بن سفيان في مسنده ومسدد والحاكم في الكنى وأبو نعيم وابن منده ولفظ الطبراني في معجمه الكبير من طريق مسدد حدثنا أبو أمية بن يعلى عن أبيه عن عبد الملك بن أبي زهير الثقفي عن أبيه مرفوعاً بهذا وكذا أورده أبو أحمد والحاكم في الكنى في ترجمة أبي زيد الثقفي والد أبي بكر بإسناد معضل وقال ابن الأثير قد ذكروا زهير ابن عثمان الثقفي فلا أدري أهو هذا أم غيره قال الحافظ في الإصابة بل هو غيره وفي مسند الحسن بن سفيان من طريق عمرو بن عمران عن شيخ كان بالمدينة عن عبد الملك بن زهير عن أبيه به وقال ابن منده رواه أبو أمية بن يعلى فقال عن عبد الملك بن زهير عن أبيه عن جده وهذا مخالف لرواية الطبراني فإنه لم يقل عن جده ولكنه قال عبد الملك بن أبي زهير وأبو أمية بن يعلى ضعيف وفي مسند الحسن بن سفيان شيخ مجهول وأبو زهير اختلف في اسمه فقيل معاذ وقيل عمار ورواه الديلمي من حديث معاذ بن جبل والله أعلم .

(١٥٤٠) حديث: قال عليه السلام : « أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن » قال العراقي: رواه مسلم من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال مرتضى: رواه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر وكذلك رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وفي الباب عن ابن مسعود بلفظ أحب الأسماء إلى الله ما تعبد له وأصدق الأسماء همام وحارث رواه الشيرازي في الألقاب والطبراني في الكبير وإسناده =

وقال : « سمو باسمي ولا تكونوا بكيتي » (١٥٤١)

وقال العلماء كان ذلك في عصره عليه السلام إذ كان ينادى يا أبا القاسم والآذن فلا بأس نعم لا

يجمع بين اسمه وكنيته وقد قال عليه السلام : « لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي » (١٥٤٢)

ضعيف بسبب محمد بن محسن العكاشي فإنه متروك وروى أحمد والطبراني من حديث عبد الرحمن بن سيرة الجعفي مرفوعا لا تسمه عزيزا ولكن سم عبد الرحمن فإن أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن والحارث وفي رواية للطبراني لا تسم عبد العزى وسم عبد الله فإن خير الأسماء عبد الله وعبيد الله والحارث وهما قال السخاوي في المقاصد وأما ما يذكر على الألسنة من خير الأسماء ما حمد وما عبد فنا علمته . اهـ .

(١٥٤١) حديث : قال عليه السلام : « سمو باسمي ولا تكونوا بكيتي » . قال العراقي : متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ سموا . اهـ .

وقال مرتضى : المتفق عليه من حديث جابر فيه زيادة فلائي . إنما بعثت قاسما أقسم بينكم والسبب لهذا أنه عليه السلام . كان في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي عليه السلام فقال إنما دعوت هذا فذكره وأما صدر الحديث المذكور هنا بدون زيادة فقد أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس وسموا ضبط بفتح السين وتشديد الميم المضمومة ولا تكونوا بفتح فسكون فضم بضبط السيوطي فهو من كنى بكى كناية فوهم من ضبطه بضم ففتح فتشديد نون مضمومة من كنى بكى كناية فهو كقول لا تركوا ولا تصلوا وهكذا ضبط حديث لا تصروا الأبل من التصرية ومنهم من ضبطه بالفتح مع التشديد وذلك بحذف إحدى التاءين والكنية بالضم ما صدرت بآب أو أم وهي تارة تكون للتعظيم والتوصيف كأبي المعالي وتارة للنسبة إلى الأولاد كأبي سلمة وأبي شريح وتارة ما يناسب كأبي هريرة وتارة للعلمية الصرفة كأبي عمرو وأبي بكر ولما كان عليه السلام يكنى أبا القاسم لأنه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى بما يوحى إليه وينزلهم منازلهم التي يستحقونها في الشرف والفضل وقسم الغنائم ولم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى منع أن يكنى بها غيره بهذا المعنى أما لو كنى به أحد للنسبة إلى ابن له اسمه القاسم أو للعلمية المجردة جار ويدل عليه التعليل المذكور للهوى .

(١٥٤٢) حديث : قال عليه السلام : « لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي » قال العراقي : رواه أحمد وابن

حبان من حديث أبي هريرة وأبى داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر من تسمى باسمي فلا يتكنى بكيتي ومن تكنى بكيتي فلا يتسمى باسمي . اهـ .

وقال مرتضى : أما أحمد فرواه من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري البخاري ولد في عهده عليه السلام ولا رؤية له ولا رواية بل رواه عن عمه رفعه وقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وأما حديث جابر الذي حسنه الترمذي فقد حسنه أيضا الطيالسي وأحمد وأخرجه أيضا أحمد وأبو يعلى وابن حبان من حديث أبي هريرة وأخرجه ابن سعد في

وقيل إن هذا أيضا كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام : «إن عيسى لا أب له» (١٥٤٣) ففكره ذلك .

والسقط ينبغي أن يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضيعتني وتركتني لا اسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الأسماء ما يجمعهما كحزمة وعمارة وطلحة وعتبة وقال عليه السلام : «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم» (١٥٤٤) .

الطبقات من حديث البراء ورواه ابن سعد أيضا عن أبي هريرة بلفظ لا تسموا باسمي وتكنوا بكنيتي نهى أن يجمع بين الاسم والكنية .

(١٥٤٣) حديث : سمي رجل ولده أبا عيسى فقال عليه السلام : «إن عيسى لا أب له» إنما هو كلمته ألفاها إلى مريم «فكره ذلك» قال العراقي : رواه أبو عمر النوفلي في كتاب معاشر الأهلين من حديث ابن عمر بسند ضعيف ولأبي داود أن عمر ضرب ابنًا له تكنى أبا عيسى وأكره على المغيرة بن شعبه تكنيته بأبي عيسى فقال رسول الله ﷺ كناني وإسناده صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : وكان المغيرة يكنى أيضا أبا عبد الله وأبا محمد ولكنه كان يحب أن ينادى بأبي عيسى لأنه ﷺ كناه بها والظاهر جواز ذلك فقد تكنى به غير واحد من أحوار الأمة منهم الترمذي صاحب السنن وغيره .

(١٥٤٤) حديث : قال ﷺ : «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم» لأن الدعاء بالآباء أشد في التعريف وأبلغ في التمييز ولا يعارضه خبر الطبراني أنهم ينادون بأسماء أمهاتهم لأنه ضعيف بالاتفاق فلا يعارض بالصحيح فأحسنوا أسماءكم بأن تسموا بنحو عبد الله وعبد الرحمن أو بحرف وهمام لا بنحو مرة وحرب قال النووي في التهذيب ويستحب تحسين الاسم لهذا الحديث قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أبي الدرداء قال النووي بإسناد جيد وقال البيهقي إنه مرسل . اهـ . رواه كذلك أحمد كلاهما من حديث عبد الله بن أبي زكريا عن أبي الدرداء قال النووي في كتابيه الأذكار والتهذيب إسناده جيد وقال المنذري والصدور المناوي ابن زكريا ثقة عابد لكن لم يسمع من أبي الدرداء فالحديث منقطع وأبوه اسمه إياس وقال الحافظ في الفتح رجاله ثقات إلا أن في سنده انقطاعا بين ابن زكريا وبين أبي الدرداء وأنه لم يدركه ووجدت بخط الحافظ ابن حجر في هامش المغني عند قول البيهقي إنه مرسل .

وقال مرتضى : صححه ابن حبان .

ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله « أبدل رسول الله ﷺ اسم العاص بعبد الله » (١٥٤٥).

وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام: « تزكى نفسها فسمها زينب » (١٥٤٦).

وكذلك « ورد النهى فى تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة. لأنه يقال أثم بركة فيقال: لا » (١٥٤٧).

(١٥٤٥) حديث: « بدل رسول الله ﷺ اسم العاص بعبد الله » قال العراقي: رواه البيهقي من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء الزبلي بسند صحيح. اهـ.

وقال مرقضى: قرأت فى تاريخ من بالصحابى بمصر لآبى عبد الله الجيزى فى ترجمة عبد الله بن الحرث المذكور ما نصه حدثنا أحمد بن عبد الرحمن قال حدثنا عمى عبد الله بن وهب أخبرنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبى خبيب عن عبد الرحمن بن الحرث بن جزء قال توفي رجل من قدم علي النبي ﷺ غريب فقال رسول الله ﷺ وهو على القبر ما اسمك قلت: العاص وقال لعبد الرحمن بن عمر ما اسمك قال العاص وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ما اسمك قال العاص قال رسول الله ﷺ انزلوا فأنتم عبد الله قال فنزلنا فواريتا صاحبنا ثم خرجنا من القبر وقد بدلت أسماءنا وقد أخرج هذا الحديث من طرق أربعة كلها تنتهى إلى الليث بن سعد وذكر فى ترجمة سهل بن سعد الساعدي بسنده إليه قال كان رجل من أصحاب رسول الله ﷺ يسمى أسود فسماه رسول الله ﷺ أبيض وذكر أيضا فى ترجمة عبد العزيز الغافقى الصحابى أنه كان اسمه عبد العزيز فسماه رسول الله ﷺ عبد العزيز.

(١٥٤٦) حديث: « كان اسم زينب برة » وهى زينب بنت أبى سلمة أخت عمر بن أبى سلمة وأمها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة وكان اسمها برة فقال ﷺ « تزكى نفسها » أى من جهة كونها برة من البر وكره ذلك « فسمها زينب » رواه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة.

(١٥٤٧) حديث: « النهى فى تسمية الرجل أسلم وأفلح ونافع وبركة. لأنه قد يقال بركة ثم فيقال لا » وفى بعض النسخ أفلح ويسار ونافع وبركة قال العراقي: رواه مسلم من حديث سمرة بن جندب إلا أنه جعل مكان بركة رباحاً وله فى حديث جابر أراد النبي ﷺ أن يسمى يعلى وبركة... الحديث. اهـ.

وقال مرقضى: لفظ مسلم لا تسم غلامك رباحاً ولا يساراً ولا أفلح ولا نافعاً ورواه الطيالسى والترمذى بلفظ لا تسم غلامك رباحاً ولا أفلح ولا يساراً ولا نجيحاً فيقال أثم هو فيقال لا ورواه ابن جرير بلفظ لا تسموا رقيقكم رباحاً ولا يساراً ولا أفلح ولا نجيحاً إن شاء الله تعالى ولفظ أبى داود ولا تسمين غلامك يساراً ولا نجيحاً ولا أفلح فإنك تقول أثم هو فيقول لا وفى لفظ فلا يكون وهكذا رواه ابن جرير أيضاً وصححه.

الآداب الرابع : الحقيقة عن الذكر بشاتين وعن الأنثى بشاة ولا بأس بالشاة ذكرا

كان أو أنثى وروت عائشة رضي الله عنها : « أن رسول الله ﷺ أمر في الغلام أن يعق يشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة » (١٥٤٨).

وروى : « أنه عقى عن الحسن بشاة » (١٥٤٩).

وهذا رخصة في الاختصار على واحدة وقال ﷺ : « مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى » (١٥٥٠).

(١٥٤٨) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ أمر في الغلام أن يعق بشاتين مكافئتين أي متساويتين سنا وحسنا وعن الأنثى بشاة وهو ينطلق قول من كرهها عن الأنثى وذلك شأن اليهود كانوا يعقون عن الغلام فقط ، قال العراقي : رواه الترمذى وصححه . اهـ .

وقال مرتضى : وهو في سنن البيهقي من طريق سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن عمرة عن عائشة ثم أخرج من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله عن سباع ثم قال قال أبو داود حديث سفيان وهم ثم قال ورواه المزني عن الشافعي عن سفيان عن عبيد الله بن سباع بن وهب ثم قال والمزني وإهم في موضعين أحدهما أن سائر الرواة ورواه عن سفيان عن عبيد الله عن أبيه والآخر أنهم قالوا سباع بن ثابت ورواه الطحاوي عن المزني في كتاب السنن في أحد الموضعين على الصواب كما رواه الناس .

قال مرتضى : أخرجه البيهقي في كتاب المعرفة من حديث الطحاوي عن المزني حدثنا الشافعي حدثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت وهكذا رواه في كتاب السنن من طريق الطحاوي عن المزني من نسخة جيدة قديمة فظهر بهذا أن رواية الطحاوي عن المزني على الصواب في الموضعين معا لا في أحدهما والله أعلم وروى أحمد عن أسماء بنت يزيد مرفوعا الحقيقة حق على الغلام شاتان متكافئتان وعلى الجارية شاة .

(١٥٤٩) حديث : « عقى ﷺ عن الحسن بشاة » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث على وقال ليس إسناده متصل ووصله الحاكم وصححه إلا أنه قال حسن ورواه أبو داود من حديث ابن عباس إلا أنه قال كيشا . اهـ .

وقال مرتضى : حديث ابن عباس هذا أخرجه البيهقي في السنن من طريق أيوب عن عكرمة عقى عليه السلام عن الحسن كيشا وعن الحسين كيشا . اهـ .

وقال مرتضى : وقد اضطرب فيه عن عكرمة عن النبي ﷺ وهو الأصح والثاني أن النسائي أخرج من حديث قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أنه ﷺ عقى عن الحسن وعن الحسين بكيشين .

(١٥٥٠) حديث : « مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى » قال العراقي : رواه البخاري من حديث سلمان عن عامر الضبي . اهـ .

ومن السنة أن يتصدق بورن شعره ذمبا أو فضة فقد ورد فيه خبر أنه عليه السلام : « أمر فاطمة عليها السلام يوم سابع حسين أن تحلق شعره وتتصدق بزنة شعره فضة » (١٥٥١).

قالت عائشة رضي الله عنها : لا يكسر للعقيقة عظم .

الأديب الخامس : أن يحنكه بتمر أو حلاوة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت : « ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أثبت به رسول الله ﷺ فوضعت في حجره ثم دعا بتمر فمضغها ثم ثقل في فيه ، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ثم حنكه بتمر ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام » (١٥٥٢).

ففرحوا به فرحا شديدا لأنهم قيل لهم إن اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم .

الثاني عشر : في الطلاق :

وليعلم أنه مباح ولكنه أبغض المباحات إلى الله تعالى وإنما يكون مباحا إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح إيذاء الغير إلا بجناية من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَطَقْتُمْ بَلَائَهُمْ فَلَا يُبَاحُ عَلَيْهِمْ سُبُحٌ ﴾ (النساء: ٣٤) أى لا تطلبوا حيلة

وقال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والدارمي وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة ورواه الحاكم عن أبي هريرة .

(١٥٥١) حديث : « أنه ﷺ أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع الحسين رضي الله عنه أن يحلق شعره ويتصدق بورن شعره فضة » قال العراقي : رواه الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند الترمذي منقطع بلفظ حسن وقال ليس إسناده بمتمصل ورواه أحمد من حديث أبي رافع . اهـ .

(١٥٥٢) حديث : أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أنها قالت : « ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أثبت به رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ثم دعا بتمر فمضغها ثم ثقل في فيه فكان أول شيء دخل في فيه ريق رسول الله ﷺ ثم دعا له وبارك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام » رواه البخاري ومسلم وروى نحو ذلك من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ولد لي غلام فأنيت به النبي ﷺ فسماه إبراهيم وحنكه بتمر ودعا بالبركة ودفعه إلى وكان أكبر ولد أبي موسى .

للفراق وإن كرهها أبوه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما : « كان تحتى امرأة أحبها وكان أبى يكرهها ويأمرنى بطلاقها فراجعت رسول الله ﷺ فقال يا ابن عمر طلق امرأتك » (١٥٥٣).

فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والد يكرهها لا لغرض فاسد مثل عمر ومهما آذت زوجها وبذت على أهله فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخْرُجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَشْوةٍ مُبِينَةٍ ﴾ (الطلاق : ١) .

مهما بذت على أهله وآذت زوجها فهو فاحشة وهذا أريد به فى العدة ولكنه تنبيه على المقصود وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تفتدى ببذل مال ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك إجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ (البقرة : ٢٢٩) .

فرد ما أخذته فما دونه لائق بالفداء فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آئمة قال ﷺ : « أيما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة » (١٥٥٤).

وفى لفظ آخر فالجنة عليها حرام وفى لفظ آخر أنه عليه السلام قال : « المختلعات هن المناققات » (١٥٥٥).

(١٥٥٣) حديث : قال ابن عمر رضي الله عنهما : « كان تحتى امرأة أحبها وكان أبى يكرهها فأمرنى بطلاقها فراجعت رسول الله ﷺ فقال يا ابن عمر طلق امرأتك » فطلقها قال العراقي : رواه أصحاب السنن الأربعة قال الترمذى حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك ابن حبان فى الصحيح وفى لفظ لهم فقال أطع أباك وهذا الطلاق هو المستحب ذكره ابن الرفعة .

(١٥٥٤) حديث : « أيما امرأة سألت زوجها طلاقها » ولفظ الجماعة الطلاق « من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة » وفى لفظ فالجنة عليها حرام قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وابن خزيمة والحاكم وصحاحه وأقره الذهبى ولفظهم جميعا فحرام عليها رائحة الجنة وقال الحافظ ابن حجر الأخبار الواردة فى ترهيب المرأة من طلب طلاق زوجها محمولة على ما إذا لم يكن سبباً يقتضى ذلك كحديث ثوبان هذا . اهـ .

(١٥٥٥) حديث : قال ﷺ : « المختلعات » أى الطالبات لخلع العصمة من أزواجهن « هن =

ثم ليبراع الزوج في الطلاق أربعة أمور:

الاول : أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فإن الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه بدعى حرام وإن كان واقعا لما فيه من تطويل العدة عليها فإن فعل ذلك فليراجعها ، طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال عليه السلام لعمر : « مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء » (١٥٥٦).

وإنما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لكلا يكون مقصود الرجعة فقط .

= المتأفقات « نقله صاحب القوت قال العراقي : رواه النسائي من حديث أبي هريرة .

قال مرتضى : رواه الطبراني من حديث أبي عقة بن عامر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الترمذى من حديث ثوبان قال في العلل سألت محمداً يعني البخارى عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال الحافظ في الفتح أخرجه أحمد والنسائي عن أبي هريرة وفي صحته نظراً لأن الحسن عند الأكثر لم يسمع من أبي هريرة . اهـ . وأخرجه الديلمى في الفردوس وقال المراد بالمتعلقات اللاتي يخالمن أزواجهن من غير مضادة منهم وفي لفظ لأحمد والنسائي بزيادة المتزعات والمراد به كما قال الطيبى اللاتي يتزعن أنفسهن من أزواجهن وينشزن عليهم . اهـ . وفي الحلية لأبى نعيم من حديث ابن مسعود والمتعلقات والتبرجات هن المتأفقات ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة بهذا اللفظ .

(١٥٥٦) حديث : « طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله عليه السلام لعمر : مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء » . وقال العراقي : الحديث متفق عليه .

وقال مرتضى : رواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائي وهذا لفظ البخارى في كتاب الطلاق حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه طلق امرأته وهى حائض علي عهد رسول الله عليه السلام فسأل عمر بن الخطاب رسول الله عليه السلام عن ذلك فقال رسول الله عليه السلام مره فليراجعها ثم أمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم إن شاء أمسكها وإن شاء طلقها قبل أن يس فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عند مسلم ثم ليدها بدل قوله ليملكها وعند مسلم أيضاً من رواية محمد بن عبد الرحمن عن سالم مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً ورواه جماعة غير نافع بلفظ حتى تطهر من الحيضة التي طلقها فيها ثم إن شاء أمسكها وهى رواية يونس بن جبير وأنس بن سيرين وسالم فلم يقولوا ثم تحيض ثم تطهر نعم رواية الزهرى عن سالم موافقة لرواية نافع كما أنه عليه أبو داود والزائدة من الثقة مقبولة خصوصاً إذا كان حافظاً .

الثاني : أن يقتصر على طلبة واحدة فلا يجمع بين الثلاث لأن الطلقة الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة إن ندم في العدة وتجهيد النكاح إن أراد بعد العدة وإذا طلق ثلاثا ربما ندم فيحتاج إلى أن يتزوجها محلل وإن الصبر مدة وعقد المحلل منهي عنه ويكون هو الساعي فيه ثم يكون قلبه معلقا بزوجة الغير وتطليقه أعنى زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تفسيرا من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولست أقول الجمع حرام لكنه مكروه بهذه المعاني وأعنى بالكراهة تركه النظر لنفسه .

الثالث : أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطيب قلبها بهدية علي سبيل الإمتاع والجبر لما فجعها به من أذى الفراق قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ (البقرة : ٢٣٦) .

وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح . كان الحسن بن علي عليه السلام مطلقا ومتكاحا ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلتا قال أما إحداهما فنكست رأسها وتنكست وأما الأخرى فبكت وانتسجت وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فأطرق الحسن وترحم لها وقال : لو كنت مراجعا امرأة بعد ما فارقتها لراجعتها .

ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسر مسيري ذلك لكان أحب إلى من أن يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله ﷺ مثل عبد الرحمن بن الحرث ابن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فعظمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت إليّ فكنت أجبتك فقال الحاجة لنا قال وما هي قال : جئتك خاطبا ابتك فأتى عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الأرض أحد يمشي عليها أعز عليّ منك ولكنك تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوؤني ما يسوؤها ويسرني ما يسرها وأنت مطلق فأخاف أن تطلقها وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك فأنت بضعة من رسول الله ﷺ فإن شرطت أن لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول : ما أراد عبد الرحمن إلا أن يجعل ابنته طوقا في عنقي . وكان على

يُضَجَّرُ مِنْ كَثْرَةِ تَطْلِيْقِهِ فَكَانَ يَعْتَذِرُ مِنْهُ عَلَى الْمَنِّرِ وَيَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ : إِنْ حَسَنًا مُطْلَاقٌ فَلَا تُنْكَحُوهُ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ مِنْ هَمْدَانَ فَقَالَ وَاللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَتُنْكَحَنَّهُ مَا شَاءَ فَإِنْ أَحْبَبَ أَمْسَكَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ ذَلِكَ عَلَيَا وَقَالَ :

لَوْ كُنْتُ بَوَابًا عَلَى بَابِ جَنَّةٍ لَقُلْتُ لَهُمْدَانَ ادْخُلِي بِسَلَامٍ

وهذا تنبيه على أن من طعن في حبيبته من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة بل الأدب المخالفة ما أمكن فإن ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دأته والقصد من هذا بيان أن الطلاق مباح وقد وعد الله الغنى في الفسراق والنكاح جميعا فقال : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْطِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (النور : ٣٢).

وقال سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَلَا مِنْ سَعْيِهِ ﴾ (النساء : ١٣٠) .

الرابع : أن لا يفشى سرها لا في الطلاق ولا عند النكاح .

فقد ورد في إفشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم (١٥٥٧) .

ويروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريك فيها فقال العاقل :

لا يهتك ستر امرأته فلما طلقها قيل له لم طلقتها قال مالي ولا امرأة غيري .

فهذا بيان ما على الزوج .

(١٥٥٧) حديث : « إفشاء سر النكاح فيه وعيد عظيم » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ إِنْ أَعْظَمَ الْأَمَانَةَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يَفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتَفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَفْشِي سِرَّهَا . اهـ .

القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الشافى فيه أن النكاح نوع رق فهي رقيقة له فعليها طاعة الزوج مطلقا فى كل ما طلب منها فى نفسها مما لا معصية فيه وقد ورد فى تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال عليه السلام : « إنما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة » (١٥٥٨).

« وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل من العلو إلى السفلى وكان أبوها فى الأسفل فمرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله ﷺ تستأذن فى النزول إلى أبيها فقال ﷺ : أطيعى زوجك فمات فاستأمرته فقال : أطيعى زوجك فدفن أبوها فأرسل رسول الله ﷺ إليها يخبرها أن الله قد غفر لأبيها بطاعتها لزوجها » (١٥٥٩).

وقال ﷺ : « إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها » (١٥٦٠).

(١٥٥٨) حديث : قال ﷺ : « إنما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة » أى مع الفائزين السابقين وإلا فكل من مات على الإسلام لأبد من دخوله الجنة ولو بعد دخوله النار قال العراقي : رواه الترمذى وقال حسن غريب وابن حبان من حديث أم سلمة . اهـ.

وقال مرقضى : رواه فى النكاح ورواه الحاكم كذلك فى البر والصلة وقال صحيح وأقره الذهبى وابن الجوزى هو من رواية مساور الحميرى عن أمه عن أم سلمة وهما مجهولان .

(١٥٥٩) حديث : « كان رجل خرج فى سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل من العلو إلى السفلى وكان أبوها فى السفلى فمرض فأرسلت المرأة تستأذن فى النزول إلى أبيها فقال لها رسول الله ﷺ : أطيعى زوجك فمات فاستأمرته فقال : أطيعى زوجك فدفن أبوها ولم تحضره فأرسل رسول الله ﷺ يخبرها أن الله تعالى قد غفر لأبيها بطاعتها لزوجها » هكذا ساقه صاحب القوت قال العراقي رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف إلا أنه قال غفر لأبيها .

(١٥٦٠) حديث : قال ﷺ : « إذا صلت المرأة خمسها » أى الفروض الخمس « وصامت شهرها » رمضان غير أيام الحيض أو النفاس إن كان « وحفظت » وفى رواية أحصنت « فرجها » من الجماع والسحاق المحرمين « وأطاعت زوجها » فى غير معصية « دخلت جنة ربها » أن تحببت مع ذلك بقية الكبائر أو ثابت توبة صحيحة أو عفى عنها والمراد مع السابقين الأولين قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث أبى هريرة . اهـ.

وأضاف طاعة الزوج إلى مباني الإسلام .

وذكر رسول الله ﷺ النساء فقال : « حاملات والذات مرضعات رحيمات بأولادهن لولا ما يأتين أزواجهن دخل مصلياتهن الجنة » (١٥٦١) .

وقال ﷺ : « اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء ، فقلن لم يا رسول الله ؟ قال يكثرن اللعن ويكفرن العشير » (١٥٦٢) يعنى الزوج المعاشر .

وقال مرتضى : ورواه البزار عن أنس إلا أنه قال دخلت الجنة قال البيهقي فيه راود بن الجراح وثقه أحمد وجميع وضعفه آخرون وقال ابن معين وهم في هذا الحديث وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني في الكبير عن عبد الرحمن بن حسنة وهو ابن شريحيل وحسنة أمه لكنه قال وأطاعت بعلمه وفيه فلتدخل من أى أبواب الجنة شاءت قال الهيثمي وفي سننه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه أحمد عن عبد الرحمن بن عون لكنه قال قيل لها ادخلي الجنة من أى أبواب الجنة شئت قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى رواه أحد رواة الصحيح خلاف ابن لهيعة وحديث حسن فى المتابعات وقد أورد الحديث باللفظ المذكور صاحب القوت وزاد .

(١٥٦١) حديث : ذكر رسول الله ﷺ النساء فقال : « حاملات والذات مرضعات رحيمات بأولادهن » أى فيهن خيرات مباركات «لولا ما يأتين بأزواجهن » أى من كفران العشيّة ونحوه « دخل مصلياتهن الجنة » يفهم منه أن غير مصلياتهن لا يدخلها وهو وارد على نهج الزجر والتزهيل وإلا فكل من مات على الإسلام يدخل الجنة ولا بد . قال العراقي : رواه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبى إمامة دون قوله مرضعات وهى عند الطبراني فى الصغير . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه بتمامه الطيالسى وأحمد وابن منيع والطبراني فى الكبير والضياء فى المختارة .

(١٥٦٢) حديث : قال ﷺ : « اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء ، فقلن لم يا رسول الله ؟ قال يكثرن اللعن ويكفرن العشير » . قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أنس بلفظ اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت فى النار فرأيت أكثر أهلها النساء رواه أحمد ومسلم فى الدعوات والترمذى فى صفة جهنم عنه ورواه البخارى فى صفة الجنة والترمذى والنسائى فى عشرة النساء والرقائق عن عمران بن حصين ورواه أحمد أيضا عن ابن عمر ولكنه قال الاغنياء بدل النساء قال المنذرى وسنده جيد .

وفي خبر آخر : « اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلت : أين النساء قال شغلهن الأحمران الذهب والزعفران يعني الحلى ومصبغات الثياب » (١٥٦٣)

وقالت عائشة رضي الله عنها : « أتت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إني فتاة أخطب فأكره التزويج فما حق الزوج على المرأة قال : لو كان من فرقه إلى قدمه صديد فلحسته ما أدت شكره قالت : أفلا أتزوج قال : بلى تزوجي فإنه خير » (١٥٦٤)

(١٥٦٣) حديث : « اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلت : أين النساء فقيل شغلهن الأحمران الذهب والزعفران ومصبغات الثياب » . قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف وقال الحرير بدل الزعفران ولمسلم من حديث عمران بن حصين أقل ساكني الجنة النساء ولأبي نعيم في الصحابة من حديث عزة الأشجعية ويل للنساء من الأحمرين الذهب والزعفران وسنده ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة ويل للنساء من الأحمرين الذهب والمصفر وفيه عباد بن عباد متروك قاله الذهبي .

(١٥٦٤) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « أتت فتاة أي امرأة شابة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله إني فتاة أخطب وإني أكبره التزويج فما حق الزوج على المرأة فقال لو كان من قرنه إلى قدمه صديد فلحسته ما أدت شكره » أي ما وفيت بالشكر في مقابلة نعمه « قالت : فلا أتزوج إذا قال : بلى تزوجي فإنه خير » نقله صاحب القوت فقال : رويناه عن أم عبد المغنية عن عائشة قالت : الخ وقال العراقي : رواه الحاكم وصححه إسناده من حديث أبي هريرة دون قوله بل فتزوجي فإنه خير ولم أره من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرتضى : وروى الحاكم في النكاح من حديث ربيعة بن عثمان عن أبي سعيد الخدري قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بابتته فقال هذه بنتي أبت أن تزوج قال أطيعي أباك فقالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته فقال إن لو كانت به قرحة فلحستها ما أدت حقه قال الحاكم رواه الذهبي فقال : بلى منكر قال أبو حاتم ربيعة منكر الحديث فالصحة من أين . اهـ . وقد رواه البزار بأتم من هذا وفيه لو كانت به قرحة فلحستها أو انتثر منخراه صديدا أو دما ثم ابتلعته ما أدت حقه قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتكوهن إلا بإذنهن قال المنذري رواه ثقات وقد رواه أيضا ابن حبان في صحيحه وحديث أبي هريرة الذي أشار إليه العراقي فقد رواه الحاكم والبيهقي بلفظ من حق الزوج على الزوجة لو سال منخراه دما وقحيا وصديدا فلحسته بلسانها ما أدت حقه الحديث وروى نحوه أبو داود والحاكم من حديث قيس بن سعد وأحمد من حديث أنس كما سيأتي ذكره قريبا .

قال ابن عباس : « أتت امرأة من خثعم إلى رسول الله ﷺ فقالت : إني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فما حق الزوج ؟ قال : إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فراودها عن نفسها وهي على ظهر بعير لا تمنعه ومن حقه أن لا تعطى شيئا من بيته إلا بإذنه فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له ومن حقه أن لا تصوم تطوعا إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولم يتقبل منها وإن خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب » (١٥٦٥).

وقال ﷺ : « لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » (١٥٦٦).

(١٥٦٥) حديث : قال ابن عباس : « أتت امرأة من خثعم إلى النبي ﷺ فقالت إني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فما حق الرجل على المرأة ... الحديث » قال العراقي : رواه البيهقي مقتصرًا على شطر الحديث ورواه بتمامه من حديث ابن عمر وفيه ضعف . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ البيهقي من حديث ابن عباس حق الزوج على الزوجة أن لا تمنع نفسها ولو على قتب فإذا فعلت كان عليها إثم وإن لا تعطى شيئا من بيته إلا بإذنه ولفظ حديث ابن عمر أن لا تمنعه نفسها وإن كانت على ظهر قتب وأن لا تصوم يوما واحدا إلا بإذنه فإن فعلت أثمت ولم يتقبل منها وأن لا تعطى شيئا من بيته إلا بإذنه فإن فعلت أثمت ولم يتقبل منها وأن لا تخرج من بيته إلا بإذنه فإن فعلت لعنتها الله وملائكة الغضب حتى تنوب أو ترجع قبل وإن كان ظالما قال وإن كان ظالما هكذا رواه أبو داود والطيالسي وابن عساكر وفي الباب عن عقيم الداري رحمه الله قال حق الزوج على المرأة أن لا تهجر فراشه وأن تبر قسمه وأن تطيع أمره وأن لا تخرج إلا بإذنه وأن لا تدخل إليه من يكره رواه الطبراني في الكبير وأبو الشيخ والديلمي وابن النجار .

(١٥٦٦) حديث : قال ﷺ : « لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » قال ابن العربي فيه تعليق الشرط بالمحال لأن السجود قسمان سجد عبادة وليس إلا له وحده ولا يجوز لغيره أبدا وسجد تعظيم وذلك جائز وأخبر ﷺ أن ذلك لا يكون ولو كان لجعل للمرأة في أداء حق الزوج . اهـ . « من عظم حقه عليها » هكذا هو في القوت من بقية الحديث ووجد في نسخة العراقي زيادة والولد لآبيه من عظم حقهما عليهما .

وقال مرتضى : لم أر هذه الزيادة في نسخ الأحياء الموجود عندي ولا في القوت قال العراقي : رواه الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لآبيه فلم أرها وكذلك رواه أبو داود من حديث قيس بن سعد وابن مساجه من حديث عائشة وابن حبان من حديث ابن أبي أوفى . اهـ .

وقال عليه السلام : «أقرب ما تكون المرأة من وجه زوجها إذا كانت في قعر بيتها وإن صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في صحن دارها وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها» (١٥٦٧).

وقال مسرتضى : لفظ الترمذى فى النكاح لو كنت أمراً أحداً وفى رواية أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ولو أمرها أن تنقل من جبل أبيض إلى جبل أسود ومن جبل أسود إلى جبل أبيض لكان ينبغي لها أن تفعله وقال غريب وفيه محمد بن عمر ضعفه أبو داود وقواه غيره وكذلك زواه ابن أبى شيبة وابن ماجه من حديث عائشة ورواه أحمد عن معاذ والحاكم عن بريدة ولفظ الحاكم والبيهقى عن أبى هريرة فى أثناء حديث ولو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لأمرت الزوجة أن تسجد لزوجها إذا دخل عليها لما فضله الله عليها وأما حديث قيس بن سعد قال أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبانهم فأتيت فقلت أنت يا رسول الله أحق أن نسجد لك فقال : لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم عليهن من الحق رواه أبو داود والحاكم والطبرانى والبيهقى وفى رواية لو كنت أمراً أن يسجد أحد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ورواه أحمد من حديث أنس بإسناد جيد وفيه قصة الجمل الذى كان لأهل بيت من الأنصار يسقون عليه فلما رأى النبي عليه السلام سجد له فقالوا نحن أحق أن نسجد لك فقال لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لعظم حقه عليها الحديث ولفظ حديث ابن أبى أوفى لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لغير الله لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والذى نفس محمد بيده لا تؤدى المرأة حق زوجها حتى تؤدى حق زوجها كله حتى لو سألها نفسها وهى على قتب لم تمنعه وكذلك رواه أحمد وابن ماجه والبيهقى .

(١٥٦٧) حديث : قال عليه السلام : «أقرب ما تكون المرأة من وجه زوجها هكذا فى القوت وفى نسخة العراقى من زوجها «إذا كانت فى قعر بيتها» أى وسطه «وإن صلاتها فى صحن دارها أفضل من صلاتها فى المسجد وصلاتها فى بيتها أفضل من صلاتها فى صحن دارها وصلاتها فى مخدعها أفضل من صلاتها فى بيتها» هكذا ساقه صاحب القوت قال العراقى : رواه ابن حبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره؛ وآخره رواه أبو داود مختصراً من حديث دون ذكر صحن الدار ورواه البيهقى من حديث عائشة بلفظ ولأن تصلى فى الدار خير لها من أن تصلى فى المسجد وإسناده حسن ولابن حبان من حديث أم حميد نحوه . اهـ.

وقال مسرتضى : ورواه الطبرانى من حديث ابن مسعود فى حديث لفظه فإنها أقرب ما تكون من الله وهى فى قعر بيتها .

والمخدع بيت في بيت وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام : « المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان » (١٥٦٨).

وقال أيضا : « للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر العشر عورات » (١٥٦٩).

فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل إذا خرج من منزله تقول له امرأته أو ابنته إياك وكسب الحرام فلنا نصبر على الجوع والنظر ولا نصبر على النار .

(١٥٦٨) حديث : قال عليه السلام : « المرأة عورة » والعورة في الأصل سواة الإنسان وكل ما يستحيا من إظهاره من العار وهو اللذمة كنى بها عن وجوب الاستتار في حقها « فإذا خرجت استشرفها الشيطان » قال العراقي : رواه الترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود. اهـ.

وقال مرتضى : رواه في كتاب النكاح وقال حسن غريب ورواه كذلك الطبراني بزيادة وأنها أقرب ما تكون من الله وإنها في قعر بيتها قال الهيثمي : رجاله موثقون .

(١٥٦٩) حديث : « للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر العشرة » كذا في القوت بلفظ للمرأة عشر عورات وفيه ستر القبر عشر عورات قال العراقي : رواه الحافظ أبو بكر محمد بن عمر الجعابي في تاريخ الطائين من حديث علي بسند ضعيف وللطبراني في الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف للمرأة ستران قيل وما هما قال الزوج والقبر. اهـ.

وقال مرتضى : حديث ابن عباس هذا عند الطبراني بلفظ قيل فأيهما أستر وفي رواية أفضل قال القبر قد رواه في معاجيمه الثلاثة بهذا اللفظ وفيه خالد بن يزيد القسري وهو غير قوى فهذا معنى قول العراقي بسند ضعيف وقد رواه ابن عدى في الكامل بلفظ للمرأة ستران القبر والزوج رواه من طريق هشام بن عمار بن خالد بن يزيد عن أبي ردف الهمداني عن الضحاک عن ابن عباس ثم قال خالد بن يزيد أحاديثه كلها لا يتابع عليها لا متنا ولا إسنادا وقال ابن الجوزي هو موضوع والمتهم به خالد بن يزيد هذا وقد تعقب وقد رواه ابن عساكر كذلك وفي الطيوريات عن علي بن عبد الله نعم الاختان القبور .

وهم رجل من السلف بالسفر فكره جيرانه سفره فقالوا لزوجته لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة ، فقالت : زوجي منذ عرفته عرفته أكالا وما عرفته رزاقا ولي رب رزاق يذهب الأكال ويبقى الرزاق .

وخطبت رابعة بنت إسماعيل أحمد بن أبي الحواري فكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها : والله مالى همة فى النساء لشغلى بحالى فقالت : إني لأشغل بحالى منك ومالى شهوة ولكن ورثت مالا جزيلا من زوجى فأردت أن تنفقه على إخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لى طريقا إلى الله عز وجل فقال : حتى أستاذن أستاذى فرجع إلى أبى سليمان الداراني قال : وكان ينهاني عن التزويج ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا إلا تغير فلما سمع كلامها قال : تزوج بها فإنها ولىة لله هذا كلام الصديقين قال فتزوجتها فكان فى منزلنا كن من جص ففى من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الأكل فضلا عمن غسل بالأشنان قال : وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمنى الطيبات وتطيبنى وتقول اذهب بنشاطك وقوتك إلى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه فى أهل الشام برابعة العدوية بالبصرة .

ومن الواجبات عليها أن لا تفرط فى ماله بل تحفظه عليه وقال رسول الله ﷺ : « لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام الذى يخاف فسادَه فإن أطعمت عن رضاه كان لها مثل أجره وإن أطعمت بغير إذنه كان له الأجر وعليها الوزر » (١٥٧٠)

(١٥٧٠) حديث : قال ﷺ : « لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب الذى يخاف فسادَه فإن أطعمته عن رضاه كان لها مثل أجره وإن أطعمت بغير إذنه كان له الأجر وعليها الوزر » أى العقاب ورواه أبو داود والطيالسي والبيهقي من حديث ابن عمر فى حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا إلا بإذنه فإن فعلت ذلك كان له الأجر وعليها الوزر وقد تقدم قريبا قال العراقي : ولأبى داود من حديث سعد قالت امرأة يا رسول الله أناكل على آبائنا وأبنائنا وأزواجنا فما يحل لنا من أموالهم قال الرطب تأكلينه وتهديته وصحح الدارقطني فى العمل أن سعدا هذا رجل من الأنصار ليس ابن أبى وقاص وذكره البزار فى مسند ابن أبى وقاص واختاره ابن القطان ولمسلم من حديث عائشة إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب . اهـ .

ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روى أن أسماء بنت خزيمة الفزاري قالت لابنتها عند الزواج : إنك خرجت من العش الذى فيه درجت فصرت إلى فراش لم تعرفه وقرين لم تألفيه فكونى له أرضا يكن لك سماء وكونى له مهادا يكن لك عمادا وكونى له أمة يكن لك عبدا لا تخلفى به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينساك إن دنا منك فأقربى منه وإن نأى فأبعدى عنه واحفظى أنفه وسمعه وعينه فلا يشمن منك إلا طيبا ولا يسمع إلا حسنا ولا ينظر إلا جميلا . وقال رجل لزوجته :

خذى العفو منى تستدبى مودتى	ولا تنطقى فى سورتى حين أغضب
ولا تنقرينى نقرك الدف مرة	فإنك لا تدرين كيف المغيب
ولا تكثرى الشكوى فتذهب بالهوى	ويأبأك قلبى والقلوب تقلب
فإنى رأيت الحب فى القلب والأذى	إذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

فأقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة فى قعر بيتها لازمة لمغزلها لا يكثر صعودها وإطلاعها قليلة الكلام لجيرانها لا تدخل عليهم إلا فى حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها فى غيبته وتطلب مسرته فى جميع أمورها ولا تخونه فى نفسها وماله ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه فإن خرجت بإذنه فمختفية فى هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق محتررة من أن يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها لا تعرف إلى صديق بعلمها فى حاجاتها بل تتنكر على من تظن أنه يعرفها أو تعرفه مهما صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وصيامها وإذا استأذن صديق لبعلمها على الباب وليس البعل حاضرا لم تستفهم ولم تعاوده فى الكلام غيرة على نفسها وبعلمها وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها منتظفة فى نفسها مستعجلة فى الأحوال كلها للتمتع بها إن شاء مشفقة على أولادها حافظة للستر عليهم قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الزوج وقد قال عليه السلام :

«أنا وامرأة سفهاء الخدين كهاتين فى الجنة امرأة آمت من زوجها وحبست نفسها على بناتها حتى ثابوا أو ماتوا» (١٥٧١)

(١٥٧١) حديث : قال عليه السلام : «أنا وامرأة سفهاء الخدين « السفعة بالضم سواد مشرب بحمرة وسفع =

وقال عليه السلام : « حرم الله على كل آدمى الجنة يدخلها قبلى غير أنى أنظر عن يمينى فإذا امرأة تبادرنى إلى باب الجنة فأقول ما لهذه تبادرنى فيقال لى يا محمد هذه امرأة كانت حسناء جميلة وكان عندها يتامى لها فصبرت عليهن حتى بلغ أمرهن الذى بلغ فشكر الله لها ذلك » (١٥٧٢).

ومن آدابها : أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ولا تزدرى زوجها لقبحه فقد روى أن الأصمعى قال دخلت البادية فإذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجهها تحت رجل من أقيح الناس وجهها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكونى تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد أسأت فى قولك لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلنى ثوابه أو لعلى أسأت فيما بينى وبين خالقى فجعله عقوبتى أفلا أرضى بما رضى الله لى فأسكتنى .

وقال الأصمعى رأيت فى البادية امرأة عليها قميص أحمر وهى مختضبة ويدها سبعة فقلت ما أبعد هذا من هذا فقالت :

ولله منى جانب لا أضيعه وللله منى وبالطالة جانب

فعلمت أنها امرأة صالحة لها زوج تزين له .

= كعنت إذا كان لونه كذلك وهو أسفع وهى سفعا « كهاتين فى الجنة » أشار به إلى كمال القرب وهى « امرأة تأمنت على زوجها » أى مات عنها وله منها بنون « وجبت نفسها على بنيتها » منه بأن اشتغلت بتربيتهم ولم تطالب نفسها إلى النكاح خوفا على ضياع الأولاد « حتى بانوا » منها على خير « أو ماتوا » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أبى مالك الأشجعى بسند ضعيف .

(١٥٧٢) حديث : قال عليه السلام : « حرم الله على كل آدمى الجنة يدخلها قبلى غير أنى أنظر عن يمينى فإذا امرأة تبادرنى أى تسابقننى إلى باب الجنة » أى تدخل قبلى « فأقول ما لهذه تبادرنى فيقال لى يا محمد هذه امرأة كانت حسناء جميلة « الصورة » وكان عندها يتامى لها « من ذكور وإناث « فصبرت عليهن » ولم تتزوج خوفا عليهن « حتى بلغ أمرهن الذى بلغ » من رشد وبلوغ « فشكر الله لها ذلك » قال العراقي : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرقى : وكذلك زواه الديلمى بهذا اللفظ .

ومن آداب المرأة : ملازمة الصلاح والانقباض في غيبة زوجها والرجوع إلى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذى زوجها بحال .

روى عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فإنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقت إينا » (١٥٧٣)

ومما يجب عليها من حقوق النكاح إذا مات عنها زوجها أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشرا وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بغاضيتها ثم قالت والله مالى بالطيب من حاجة غير أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا » (١٥٧٤)

ويلزمها لزوم مسكن النكاح إلى آخر العدة وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا لضرورة .

(١٥٧٣) حديث : قال ﷺ : « لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا » بأى وجه كان « إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فإنما هو عندك دخيل » وهو الذى يدخل على قوم بطريق الضيافة « يوشك » بكسر الشين أى يقرب « أن يفارقت إينا » قال العراقى : رواه الترمذى وقال حسن غريب وابن ماجه .

(١٥٧٤) حديث : قال ﷺ : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج » فإنها تحمد عليه « أربعة أشهر وعشرا » قال العراقى : متفق عليه .

وقال مرتضى : رواه عبد الرزاق وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذى والنسائى عن أم حبيبة وزينب بنت جحش ورواه مالك وعبد الرزاق أيضا وأحمد ومسلم والنسائى وابن ماجه وابن حبان عن حفصة عن عائشة ورواه النسائى أيضا عن أم سلمة ولفظهم كلهم فوق ثلاث ليال بدل قوله أكثر من ثلاثة أيام ورواه أيضا أحمد والشيخان وأبو داود والنسائى وابن ماجه من حديث أم عطية بلفظ فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا فإنها لا تكتحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب ولا تمس طيبا إلا إذا طهرت من حیضها من قسط وإطفار .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فوائد اليقين في تخریج أحادیث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتيب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها منحدقة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصيلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنايلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِلْأَهْلِ بِالنَّجَافِ

٢٢

وَبِهَادِشِدْ

نَوَافِلُ الْعَقِيدِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِيٍّ دِينِ

رَبِّهِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

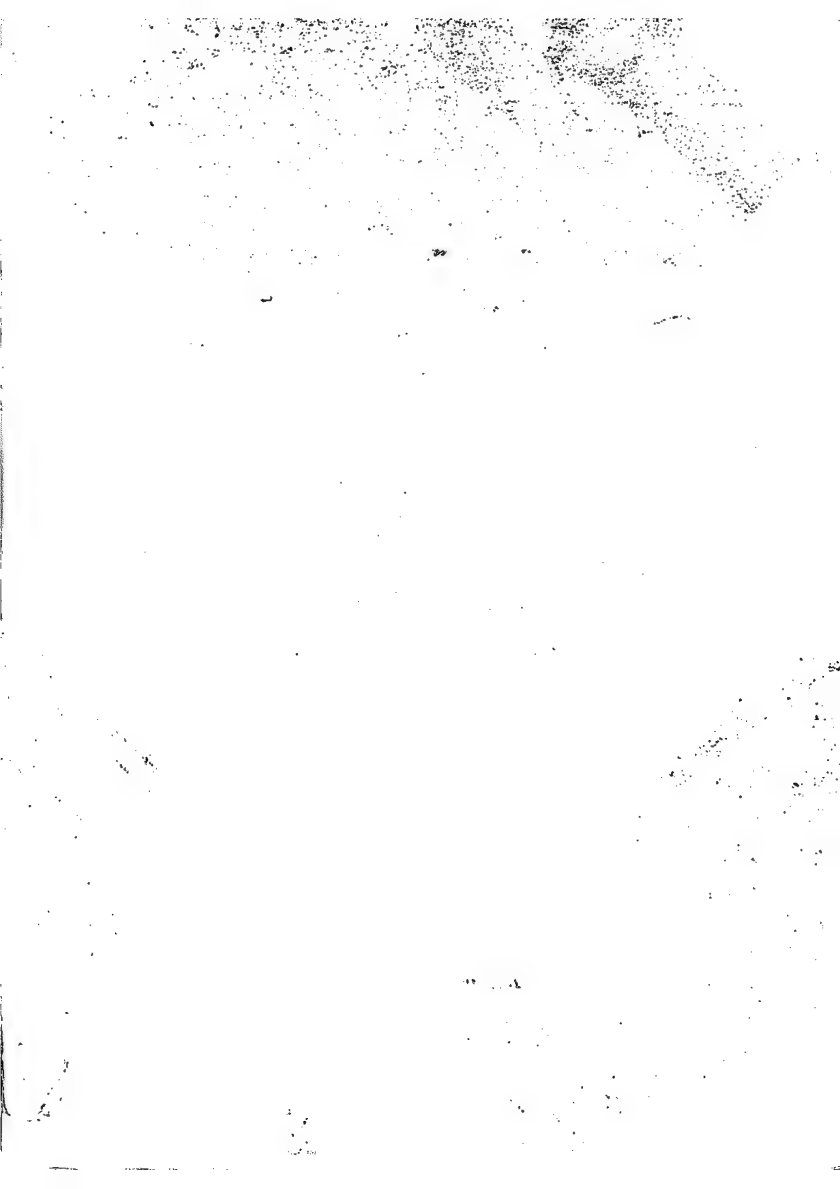
عَمَلِ الْحَافِظِ النَّجَافِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْمُهَرِّقِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْقِيِّ الزَّيْدِيِّ

دار الغرب

بيروت - لبنان



ومن آدابها : أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها أنها قالت : « تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلفه واستقى الماء وأخرز غربه وأعجن وكنت أنقل النوى على رأسي من ثلثي فرسخ حتى أرسل إلى أبو بكر بجارية فكفتني سياسة الفرس فكأنما اعتقني » (١٥٧٥).

ولقيت رسول الله ﷺ يوماً معه أصحابه والنوى على رأسي فقال ﷺ أخ أخ لينخ ناقتي ويحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان أغير الناس فعرف رسول الله ﷺ أنني قد استحييت فجثت الزبير فحكيت له ما جرى فقال والله لعمرك النوى على رأسك أشد علي من ركوبك معه .

تم كتاب (آداب النكاح) بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى

ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب (آداب الكسب والمعاش)

وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات

(١٥٧٥) حديث: قالت أسماء رضي الله عنها : « تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرس وناضح فكنت أعلف فرسه . . . الحديث » متفق عليه وهذا لفظ البخاري في النكاح وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الخمس مقتصرًا على قصة النوى ورواه النسائي في عشرة النساء .

كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات

ويشتمل على خمسة أبواب هي :

(الباب الأول) : في فضل الكسب والحث عليه .

(الباب الثاني) : في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات .

(الباب الثالث) : في بيان العدل في المعاملة .

(الباب الرابع) : في بيان الإحسان فيها .

(الباب الخامس) : في شفقة التاجر على نفسه ودينه .

THE JOURNAL OF THE ROYAL ANTHROPOLOGICAL INSTITUTE

Volume 21, Part 1, 1891

Published by the Royal Anthropological Institute

21, BEDFORD SQUARE, LONDON, W.C.1

Price 10s. 6d. per Volume

Single Copies 2s. 6d.

Subscription Price 10s. 6d. per Volume

1891

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات

من كتاب إحياء علوم الدين

نحمد الله حمد موحداً الموفق في توحيد ما سوى الواحد الحق وتلاشي وتمجده
تجديد من يصرح بأن كل شيء ما سوى الله باطل ولا يتحاشى وإن كل من في
السموات والأرض لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ولا فراشا ونشكره إذ رفع السماء
لعباده سقفاً مبنيًا ومهد الأرض بساطاً لهم وفراشا ، وكوّر الليل علي النهار فجعل الليل
لباساً وجعل النهار معاشاً ، ليتشربوا في ابتغاء فضله ويتعشوا به عن ضراعة الحاجات
انتعاشاً ، ونصلى على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد ورودهم عليه
عطاشاً ، وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكماشاً ، وسلم
تسليماً كثيراً .

(أما بعد) : فإن رب الأرباب ومسبب الأسباب ، جعل الآخرة دار الثواب
والعقاب ، والدنيا دار التمهّل والاضطراب ، والتشمر والاكتساب وليس التشمر في
الدنيا مقصوراً على المعاد دون المعاش بل المعاش ذريعة إلى المعاد ومعين عليه فالدنيا
مزرعة الآخرة ومدرجة إليها .

والناس ثلاثة : رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ، ورجل شغله
معاده عن معاشه فهو من الفائزين والأقرب إلى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه
لمعاده فهو من المقتصدين ، ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلازم في طلب المعيشة منهج
السداد ولن يتنهض من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة ما لم يتأدب في طلبها .

بآداب الشريعة وما نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسنتها ونشرحها في خمسة أبواب :

(الباب الأول) : في فضل الكسب والحث عليه .

(الباب الثاني) : في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات .

(الباب الثالث) : في بيان العدل في المعاملة .

(الباب الرابع) : في بيان الإحسان فيها .

(الباب الخامس) : في شفقة التاجر على نفسه ودينه .

الباب الأول

في فضل الكسب والبحث عليه

(أما من الكتاب) فقله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا ﴾ (النبا : ١١) .

فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا قَلِيلًا نَأْتِكُمْ رُكَّاتًا ﴾

(الأعراف : ١٠) .

فجعلها ريك نعمة وطلب الشكر عليها . وقال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا

مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (البقرة : ١٩٨) .

وقال تعالى : ﴿ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (الزمل : ٢٠) .

وقال تعالى : ﴿ فَابْتَغُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (الجمعة : ١٠) .

(وأما الإخبار) : فقد قال عليه السلام : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم في

طلب المعيشة » (١٥٧٦) .

وقال عليه السلام : « التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين

والشهداء » (١٥٧٧) .

(١٥٧٦) حديث : قال عليه السلام : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم في طلب المعيشة » رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وقد تقدم الكلام عليه قريبا في كتاب النكاح .

(١٥٧٧) حديث : قال عليه السلام : « التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء » . قال

العساقلي : رواه الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال الحاكم إنه

من مراسيل الحسن ولا بين ما به والحاكم نحوه من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال عليه السلام : « من طلب الدنيا حلالا وتعففا عن المسألة وسعيا على عياله وتعطفًا على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر » (١٥٧٨).

« وكان عليه السلام جالسا مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده فى سبيل الله فقال عليه السلام : لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى على نفسه ليكشفها عن المسألة ويغنيها عن الناس فهو فى سبيل الله وإن كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفيهم فهو فى سبيل الله وإن كان يسعى تفاخرا وتكاثرا فهو فى سبيل الشيطان » (١٥٧٩).

وقال مرتضى : أوردته الترمذى والحاكم فى البيوع وزاد الترمذى بعد قوله حسن غريب ولكن لفظهما مع النبيين والصديقين والشهداء ولذا قال الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول بعد أن أخرجه إنما لحق بدرجتهم لأنه احتضى بقلبه من النبوة والصدقية والشهادة . وقال العراقي : ولابن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر يشير به إلى حديثه عندهما بلفظ التاجر الأمين الصدوق المسلم مع الشهداء يوم القيامة أخرجاه فى البيوع قال الحاكم صحيح واعترضه ابن القطان وهو من رواية كثير بن هشام وهو وأن خرج له مسلم ضعفه أبو حاتم وغيره . اهـ.

وقال مرتضى : ومن روى له أحد الشيخين فقال جازى القلم يوم يسمع فيه يوم يوم
قال الأصمعي فى القاموس : القاموس فى القاموس من حديث انس التاجر الصدوق تحت
قال العروى يوم القيامة وعند ابن الجار فى حديث ابن عباس القاهر الصدوق لا يعيب
من أبواب الجنة .

(١٥٧٨) حديث : قال عليه السلام : « من طلب الدنيا حلالا وتعففا عن المسألة وسعيا على عياله وتعطفًا على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر » (١٥٧٨).
قال العروى : رواه أبو الشيخ فى الثواب
وأوردته فى القاموس فى القاموس من حديث انس التاجر الصدوق تحت

وقال مرتضى : أوردته أبو نعيم فى ترجمة ابن السكيت عن الثوري عن الحجاج بن
فراسة عن مكحول عن أبي هريرة بلفظ من طلب الدنيا حلالا وتعففا عن المسألة وسعيا
على العلم وتلطفا على جاره بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر ومن طلب
حلالا تكاثرا بها تفاخرا لقي الله وهو عليه غضبان ثم قال غريب من حديث مكحول لا
أعلم له راويا عنه إلا الحجاج وهو عند الخطيب والديلمى بلفظ من طلب مكسبه من مال
الحلال يكف بها وجهه عن مسألة الناس وولده وعياله جاء يوم القيامة مع النبيين والصديقين
مكلا وأشار بأصبعه السبابة والوسطى .

(١٥٧٩) حديث : « كان عليه السلام جالسا مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذى جلد وقوة وقد =

وقال عليه السلام : « إن الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن الناس ويغض العبد يتعلم العلم يتخذه مهنة » (١٥٨٠).

وفى الخبر : « إن الله تعالى يحب المؤمن المحترف » (١٥٨١).

بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله تعالى فقال عليه السلام : لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى لنفسه ليكفها عن المسألة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وإن كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعفاء ليغنيهم ويكفهم فهو في سبيل الله وإن كان يسعى مكاثرا ومفاخرا فهو في سبيل الشيطان « هكذا أورده صاحب القوت **قال العراقي** : رواه الطبراني في معاجمه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف.

وقال مرتضى : ولقظه في الكبير: إن كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان.

(١٥٨٠) حديث : قال عليه السلام : « إن الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن الناس ويغض العبد يتعلم العلم يتخذه مهنة » ففي المعجم الكبير للطبراني من حديث الجارود بن المعلی مرفوعا : **من طلب الدنيا يعمل الآخرة طمس وجهه ومحق ذكره وأثبت اسمه في أهل النار** **والحديث المذكور عده أحمد بن حنبل في مسنده** **والحديث المذكور عده أحمد بن حنبل في مسنده** **والحديث المذكور عده أحمد بن حنبل في مسنده** في مسند الفردوس من حديث علي: أن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال وفيه **سئل عن سبيل العباد قال الدارقطني كان يقع الحديث**.

((الحد)) حديث : « إن الله يحب المؤمن المحترف » قال العراقي : رواه الطبراني في معجمه **حديث ابن أبي عمير** **حديث ابن أبي عمير** **حديث ابن أبي عمير**.

وقال مرتضى : وكذلك رواه الحكيم الترمذي والبيهقي وقال تفرده به أبو الربيع عن **عاصم بن أبي القوين وقال ابن الجوزي حديث لا يصح** وقال في الميزان أبو الربيع السمان **قال أحمد مضطرب الحديث والنسائي لا يكتب حديثه والدارقطني متروك وقال هيثم كان** **يكتذب** ثم أورده لما أنكر عليه هذا الحديث ونقل الزوكشي تضعيفه عن ابن عدي وأقره وقال الحافظ السيوطي في سنده متروك وقال الحافظ السخاوي لكن له شواهد.

وقال مرتضى : ومنها ما يروى عن أبي هريرة مرفوعا أن الله تعالى يحب المؤمن المبتذل المحترف الذي لا يبالي ما لبس رواه البيهقي من طريق ابن نهيق عن عقيل عن يعقوب بن عيينة عن المغيرة بن الاخر عن أبي هريرة قال والصواب عن المغيرة مرسلا.

وقال عليه السلام : «أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور» (١٥٨٢).

وفى خبر آخر: «أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع إذا نصح» (١٥٨٣).

وقال عليه السلام : «عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق» (١٥٨٤).

(١٥٨٢) حديث : قال عليه السلام : «أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور» هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي : رواه أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله أى الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور ورواه البزار والحاكم فى رواية سعيد بن عمير عن عمه قال الحاكم صحيح الإسناد قال وذكر يحيى بن سعيد أن عم سعيد البراء بن عازب ورواه البيهقى من رواية سعيد بن عمير مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول من قال عن عمه وكران عن البخارى ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع يزعم عن خاله أبى بردة وجميع ضعيف والله أعلم . اهـ.

وقال مرتضى : وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر سئل رسول الله ﷺ عن أطيب الكسب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور هكذا هو فى نسخة الجامع الكبير للسيوطى ابن عمر وأخاه مصحفاً عن ابن عمير والله أعلم .

(١٥٨٣) حديث : «أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع إذا نصح» قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبى هريرة بلفظ خير الكسب كسب العامل إذا نصح وسنده حسن . اهـ.

وقال مرتضى : وكذلك رواه البيهقى والدبلى وابن خزيمة وقال الهيثمى رجاله ثقات ولفظهم كسب يد العامل .

(١٥٨٤) حديث : قال عليه السلام : «عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق» هكذا فى القوت . قال العراقي : رواه إبراهيم الحزبى فى غريب الحديث من حديث نعيم بن عبد الرحمن بلفظ تسعة أعشار الرزق فى التجارة ورجالهم ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده ذكر فى الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازى وابن حبان أنه تابعى فالحديث مرسل . اهـ.

وقال مرتضى : وكذلك رواه سعيد بن منصور فى سننه من حديثه ومن حديث يحيى بن جابر الطائى مرسلًا بزيادة والعشر فى المواشى وفى رواية بدل المواشى : السنايات قال الزمخشري وهى النتائج فمرجعهما واحد ونعيم بن عبد الرحمن أزوير مقبول من الطبقة الثانية ويحيى بن جابر الطائى قاضى حمص صدوق كذا فى الكاشف وفى التقريب ثقة يرسل كثيرا قال الماوردى وإنما كانت التجارة تسعة أعشار الرزق لأنها فرع لما دنى النتائج والزرع وهى نوعان ثقل فى الحضر من غير نقلة ولا سفر والثانى ثقل فى المال بالأسفار ونقلة إلى الأمصار وكلاهما مما يحتاجه الخاص والعام .

وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع قال : أتعبد قال : من يعولك قال : أخى ، قال : أخوك أعبد منك .

وقال نبينا ﷺ : « إني لا أعلم شيئاً يقربكم من الجنة ويبعدكم من النار إلا أمرتكم به وإنى لا أعلم شيئاً يباعدكم من الجنة ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه وإن الروح الأمين نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستوفي رزقها وإن أبطأ عنها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب أمر بالإجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب ثم قال في آخره ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فإن الله لا ينال ما عنده بمعصيته » (١٥٨٥).

وقال ﷺ : « الأسواق موائد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها » (١٥٨٦).

(١٥٨٥) حديث : قال نبينا ﷺ : « إني لا أعلم شيئاً يقربكم من الجنة ويبعدكم من النار إلا أمرتكم به ولا أعلم شيئاً يباعدكم من الجنة ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه وإن الروح الأمين نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستوفي رزقها وإن أبطأ عنها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب » ثم قال في آخر ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بمعصية الله تعالى فإن الله تعالى لا ينال ما عنده من الرزق وغيره بمعصيته . قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في القناعة والحاكم من حديث ابن مسعود ذكره شاهد الحديث أبي حميد وجابر وصحهما على شرط الشيخين وهما مختصران ورواه البيهقي في المدخل وقال إنه منقطع . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي أمامة بلفظ أن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصيته فإن الله تعالى لا ينال ما عنده إلا بطاعته ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة بلفظ نفث روح القدس في روعي أن نفساً لن تخرج من الدنيا حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فأجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق أن تطلبوه بمعصية الله فإن الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته .

(١٥٨٦) حديث : قال ﷺ : « الأسواق موائد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها » ، قال العراقي : رويناه في الطيوريات من قول الحسن البصري ولم أجده مرفوعاً . اهـ.

وقال مرتضى : وهكذا هو في القوت قال أبو عمرو بن العلاء قال الحسن فساقه .

وقال عليه السلام: «لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير من أن يأتي رجلا أعطاه الله من فضله فيسأله أعطاه أو منعه» (١٥٨٧).

وقال عليه السلام: «من فتح على نفسه بابا من السؤال فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر» (١٥٨٨).

(وأما الآثار) (١٥٨٩): فقد قال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به .

(١٥٨٧) حديث: قال عليه السلام: «لأن يأخذ أحدكم حبله» وفي رواية جبلا وفي أخرى أحبله بالجمع «فيحتطب» وفي مسلم فيحطب بغير تاء أى يجمع الحطب «خير له من أن يأتي رجلا أعطاه الله من فضله فسأله أمرا دنيويا أعطاه أو منعه» متفق عليه من حديث أبي هريرة ولفظ البخاري «والذى نفسى بيده لأن يأخذ أحد حبله ثم يمدو إلى الجبل فيحتطب فيبيع فيأكل ويتصدق خير له من أن يسأل الناس» وفي لفظ له «خير له من أن يسأل أجدا فيعطيه أو يمنعه» وليس عند مسلم «والذى نفسى بيده» وعنده «فيحطب» بغير تاء الاتعال ومثله رواية النسائي إلا أنه قال «فيحتطب» كما عند البخاري وقد روى ابن جرير فى تهذيبه من حديث أبي هريرة لا يفتح أحد على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر لأن يأخذ أحدكم أحبله فيأتى الجبل فيحتطب على ظهره فيبيع فيأكل خير له من أن يسأل الناس معط أو مانع .

(١٥٨٨) حديث: قال عليه السلام: «من فتح على نفسه بابا من السؤال فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر» قال العراقي: رواه الترمذى من حديث أبي كبشة الأنماري يلفظ ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر أو كلمة نحوها وقال حسن صحيح . اهـ .

وقال مسرقضى: وفى التهذيب لابن جرير من حديث أبي هريرة من فتح باب مسألة فتح الله له باب فقر فى الدنيا والآخرة ومن فتح باب عطية ابتغاء رخصة الله أعطاه الله خبير الدنيا والآخرة وفى لفظ له أيضا لا يفتح أحد على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر ... الحديث وقد ذكر قريبا قبل هذا الحديث .

(١٥٨٩) وأما الآثار: ١- قال لقمان الحكيم لابنه رضى الله عنهما: يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال رقة فى دينه وضعف فى عقله وذهاب مروءته . وقد ورد : لا دين لمن لا مروءة له وأعظم من هذه الخصال استخفاف الناس به، واحتقارهم له وازدراؤهم لحاله وهذا القول نقله صاحب القوت .

وقال عمر رضي الله عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة .

وكان زيد بن مسلمة يغرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس يكن أصون لدينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحيحة :

فلن أزال على الزوراء أغمرها إن الكريم على الإخوان ذو المال

ب- قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة، نقله صاحب القوت والإسماعيلي والذهبي كلاهما في مناقب عمر .

ج- قال ابن مسعود رضي الله عنه : أتى لأكرو الرجل فارغا لا في أمر دينه ولا في أمر دنياه، ولفظ القوت إني لأمقت الرجل أراه فارغا لا في عمل دنياه ولا في عمل آخرته وفي الحلية لا بى نعم من طريق أبى عوانة عن الأعمش عن يحيى بن وثاب قال : قال ابن مسعود إني لأكره أن أرى الرجل فارغا لا في عمل دنياه ولا آخره ومن طريق أبى معوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع قال قال عبد الله بن مسعود : إني لأمقت الرجل أن أراه فارغا ليس في شيء من عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة .

د- في القوت رويانا عن حماد بن زيد قال : قال أيوب هو ابن تميمة السخثياني البصري : كسب فيه شيء ولفظ القوت فيه بعض الشيء أحب إلي من سؤال الناس ولفظ القوت من الحاجة إلى الناس وهو مصداق قوله عليه السلام : « لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب خير له من أن يسأل الناس أعطوا أو منعوا » وقد تقدم قريبا ويروى أن إبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى ركب البحر مرة للغزو فبينما هم كذلك إذ جاءت ريح عاصفة في البحر فقال أهل السفينة لإبراهيم بن أدهم أما ترى هذه الشدة فقال : ليس هذه شدة إنما الشدة الحاجة إلى الناس رواه صاحب الحلية ولفظ القوت حدثنا عن موسى بن طريف قال ركب إبراهيم بن أدهم البحر فاخذهم ريح عاصف أشرفوا على الهلكة فقالوا يا أبا إسحاق أما ترى ما نحن فيه من الشدة قال أو هذه شدة قالوا فأى شدة الشدة قال الحاجة إلى الناس، وقال أيوب السخثياني لما ذكره قال لى أبو قلابة عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي البصري ثقة فاضل كثير الإرسال مات بالشام هاربا من القضاء سنة أربع ومائة ألزم السوق فإن الغنى من العافية، أخرجه البيهقي وابن عساكر من طريق أيوب السخثياني قال : قال أبو قلابة أحفظ عني ثلاث خصال إياك وأبواب السلطان وإياك ومجالس أصحاب الأهواء ألزم سوقك فإن الغنى من العافية وأورده صاحب القوت مقتصرًا على الجملة الأخيرة وتبعه المصنف وزاد في تفسيره : يعنى الغنى عن الناس والله أعلم .

هـ - قول النبي ﷺ : « إن الله جعل رزقى تحت ظل رمحى » الحديث قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن عمر بلفظ رزقى تحت ظل رمحى .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه إني لأكره أن أرى الرجل فارغا لا في أمر دينه ولا في أمر

آخرته .

وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب إليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب إليّ لأنه في جهاد يأتيه الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده وخالفه الحسن البصري في هذا .

وقال عمر رضي الله عنه ما من موضع يأتيني الموت فيه أحب إلي من موطن أتسوق فيه لأهلي أبيع وأشتري وقال الهيثم : ربما يبلغني عن الرجل يقع في فأذكر استغنائي عنه فيهن ذلك على .

وقال أيوب كسب فيه شيء أحب إلي من سؤال الناس وجاءت ريح عاصفة في البحر فقال أهل السفينة لإبراهيم بن أدهم رحمه الله وكان معهم فيها أما ترى هذه الشدة فقال ما هذه الشدة إنما الشدة الحاجة إلى الناس ، وقال أيوب قال لي أبو قلابة الزم السوق فإن الغنى من العافية يعني الغنى عن الناس .

وقيل لأحمد ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيئا حتى يأتيني رزقي فقال أحمد هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي ﷺ : « إن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي » . وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال : « تغدو خماسا وتروح بطانا » ^(١٥٩٠) فذكر أنها تغدو في طلب الرزق .

(١٥٩٠) حديث : قوله ﷺ حين ذكر الطير فقال : « تغدو خماسا وتروح بطانا » . قال العراقي : رواه الترمذی وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذی حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا ابن المبارك وأبو داود الطيالسي وأحمد كلهم في الزهد والنسائي وأبو يعلى والحاكم وصححه وأقره الذهبي ورواه أيضا ابن حبان والبيهقي والضياء في المختارة كلهم من حديث عمر رضي الله عنه ولفظهم جميعا لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقتم كما ترزق الطير تغدو خماسا وتروح بطانا .

وكان أصحاب رسول الله ﷺ : يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخيلهم والقدوة بهم وقال أبو قلابة لرجل لأن أراك تطلب معاشك أحب إلى من أن أراك في زاوية المسجد» وروى أن الأوزاعي لقي إبراهيم بن أدهم رحمهم الله وعلى عنقه حزمة حطب فقال له يا أبا إسحاق إلى متى هذا إخوانك يكفونك فقال دعني عن هذا يا أبا عمرو فإنه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك يقوت لك ولكن ابدأ برغيفك فاحرزهما ثم تعبد وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادى مناد يوم القيامة أين بغضاء الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع للسؤال والاتكال على كفاية الأغيار ومن ليس له مال موروث فلا ينجيه من ذلك إلا الكسب والتجارة .

(فإن قلت) : فقد قال عليه السلام : « ما أوحى إلي أن أجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى إلي أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » (١٥٩١).

(١٥٩١) حديث : قال عليه السلام : « ما أوحى إلي أن أجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى إلي أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين » وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿١﴾ قال العراقي : رواه ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الحاكم في تاريخه عن أبي ذر مرفوعا بلفظ ما أوحى إلي أن أكون تاجرا ولا أن أجمع المال مكاثرا ولكن أوحى إلي أن سبح ... إلخ وهو في الحلية لأبي نعيم عن أبي مسلم الخولاني مرسل بلفظ ما أوحى إلي أن أجمع المال وأكون من التاجرين والباقي سواء يشير بذلك إلى ما رواه البيهقي في الشعب بإسناد حسن إلى الحسن البصري رفعه مرسل حب الدنيا رأس كل خطيئة ورواه الديلمي في الفردوس عن علي مرفوعا وهو أيضا عند البيهقي في الزهد وأبي نعيم في ترجمة الثوري من الحلية من قول عيسى ابن مريم عليهما السلام وعند ابن أبي الدنيا في مكايد الشيطان له من قول مالك بن دينار وعند ابن يونس في ترجمة سعد بن مسعود التحيبي من تاريخ مصر له من قول سعد وجزم ابن تيمية بأنه من قول جندب الجلي رضي الله عنه وفي معنى هذه الجملة ما رواه الديلمي من حديث أبي هريرة مرفوعا أعظم الآفات لشيب أمتي حبهم الدنيا وجمعهم الدنانير والدرهم لا خير في كثير ممن جمعها إلا من سلطه الله على هلاكها في الحق .

وقيل لسلمان الفارسي أوصنا فقال: من استطاع منكم أن يموت حاجا أو غازيا أو عامرا لمسجد ربه فليفعل ولا يموتن تاجرا ولا خائنا .

(فالجواب) : أن وجه الجمع بين هذه الأخبار تفصيل الأحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقا من كل شيء ولكن التجارة إما أن تطلب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فإن طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وادخاره لا ليصرف إلى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لأنه إقبال على الدنيا التي حبها رأس كل خطيئة فإن كان مع ذلك ظالما خائنا فهو ظلم وفسق وهذا ما أراد سلمان بقوله لا تمت تاجرا ولا خائنا وأراد بالتاجر طالب الزيادة فأما إذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تعففا عن السؤال أفضل وإن كان لا يحتاج إلى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لأنه إنما يعطى لأنه سائل بلسان حاله ومناد بين الناس بفقره فالتعفف والتستتر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل لأربعة عابد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والمكاشفات أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر عما ينتفع الناس به في دينهم كالمفتي والمفسر والمحدث وأمثالهم . أو رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمورهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهؤلاء إذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء فإقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى إلى رسول الله ﷺ أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح إليه أن كن من التاجرين لأنه كان جامعا لهذه المعاني الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنه بترك التجارة لما ولي الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما توفي أوصى برده إلى بيت المال ولكنه رآه في ابتداء أولى ولهؤلاء الأربعة حالتان أخريان :

إحداهما : أن تكون كفايتهم عند ترك المكسب من أيدى الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة إلى سؤال فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى إذ فيه إعانة الناس على الخيرات وقبول منهم لما هو حق عليهم أو فضل لهم .

الحالة الثانية : الحاجة إلى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويها في السؤال وذمه تدل ظاهرا على أن التعفف عن السؤال أولى وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير بل هو موكول إلى اجتهد العبد ونظره لنفسه بأن يقابل ما يلقي في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة إلى التثقل والإلحاح بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعلم من الفائدة له ولغيره فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه بأدنى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون بالعكس وربما يتقابل المطلوب والمحذور فينبغي أن يستفتى المريد فيه قلبه وإن افتاه المفتون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقا ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يشتغلون بالعبادة لعلهم بأن المتكلفين بهم يتقلدون منه من قبولهم لميراثهم فكان قبولهم لميراثهم خيرا مضافا لهم إلى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجر الأخذ كأجر المعطى مهما كان الأخذ يستعين به على الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة إلى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامعا لأربعة أمور الصحة والعدل والإحسان والشفقة على الدين ونحن نعقد في كل واحد بابا ونبتدئ بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني .



الباب الثاني

**فى علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والإجارة والقراض والشركة
وبيان شروط الشرع فى صحة هذه التصرفات التى هى مدار المكاسب فى الشرع**

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكتسب ولأن طلب العلم فريضة على كل مسلم وإنما هو طلب العلم المحتاج إليه والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة فيتقيها وما شذ عنه من الفروع المشكلة فيقع على سبب أشكالها فيستوقف فيها إلى أن يسأل فإنه إذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جملى فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لا أقدم العلم ولكنى أصبر إلى أن تقع لى الواقعة فعندها أتعلم واستفتى فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جل مفسدات العقود فإنه يستمر فى التصرفات ويظنها صحيحة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليميز له المباح عن المحظور وموضع الاشكال عن موضع البوضوح ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالدرة ويقول لا يبيع فى سوقنا إلا من يفقه وإلا أكل الربا شاء أم أبى وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها وهى البيع والربا والسلم والإجارة والشركة والقراض فلنشرح شروطها .

العقد الأول : البيع :

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان العاقد والمعقود عليه واللفظ .

(الركن الاول) : العاقد ؛ ينبغى للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة الصبى والمجنون

والعبد والاعمى لأن الصبى غير مكلف وكذا المجنون وبيعهما باطل فلا يصح بيع

الصبي وإن أذن له الولي فيه عند الشافعي وما أخذه منهما مضمون عليه لهما وما سلمه في المعاملة إليهما فضاع في أيديهما فهو المضيع له. وأما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه إلا بإذن سيده فعلى البقال والحياض والقصاب وغيرهم أن لا يعاملوا العبيد ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بأن يسمعه صريحا أو ينتشر في البلد أنه مأذون له في الشراء لسيدته وفي البيع له فيقول على الاستفاضة أو على قول عدل يخبره بذلك فإن عامله بغير إذن السيد فعقده باطل وما أخذه منه مضمون عليه لسيدته وما تسلمه إن ضاع في يد العبد لا يتعلق بريقته ولا يضمنه سيده بل ليس له إلا المطالبة إذا عتق وأما الأعمى فإنه يبيع ويشتري ما لا يرى فلا يصح من ذلك فلتأمره بأن يركل وكيلا بصيرا ليشتري له أو يبيع فيصح توكيله ويصح بيع وكتيله فإن عامله التاجر بنفسه فالمعاملة فاسدة وما أخذه منه مضمون عليه بقيمته وما سلمه إليه أيضا مضمون له بقيمته .

وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلم ولا يباع منه السلاح إن كان من أهل الحرب فإن فعل فهي معاملات مردودة وهو عاص بها ربه وأما الجندي من الأتراك والتركمانية والعرب والأكراد والسراق والخونة وأكلة الربا والظلمة وكل من أكثر ماله حرام فلا ينبغي أن يملك مما في أيديهم شيئا لأجل أنها حرام إلا إذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام .

(الركن الثاني : في العقود عليه) :

وهو المال المقصود نقله من أحد العاقدین إلى الآخر ثمنا كان أو مثمنا فيعتبر فيه ستة شروط :

الاول : أن لا يكون نجسا في عينه فلا يصح بيع كلب وخنزير ولا بيع ذبل وعذرة ولا بيع العاج والأواني المتخذة منه فإن العظم ينجس بالموت ولا يظهر الفيل بالذبح ولا يظهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وإن كان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر

فى عينه الذى نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه فإنه يجوز الانتفاع به فى غير الأكل وهو فى عينه ليس بنجس . وكذلك لا أرى بأساً ببيع بزر القز فإنه أصل حيوان ينتفع به وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان أولى من تشبيهه بالروث ويجوز بيع فأرة المسك ويقضى بطهارتها إذا انفصلت من الظبية فى حالة الحياة .

الثانى : أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا الثفات إلى انتفاع المشعبد بالحية وكذا لا الثفات إلى انتفاع أصحاب الحلق بإخراجها من السلة وعرضها على الناس .

ويجوز بيع الهرة والنحل وبيع الفهد والأسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع الفيل لأجل الحمل ويسجوز بيع الطوطى وهى البغاء والطاووس والطيور المليحة الصور وإن كانت لا تؤكل فإن التفرج بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح وإنما الكلب هو الذى لا يجوز أن يقتنى إعجاباً بصورته لنهى رسول الله ﷺ عنه (١٥٩٢) .

ولا يجوز بيع العود والصنج والمزامير والملاهى فإنه لا منفعة لها شرعاً وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التى تباع فى الأعياد للعب الصبيان فإن كسرها واجب شرعاً وصور الأشجار متسامح بها وأما الثياب والأطباق وعليها صور الحيوانات

(١٥٩٢) حديث : « إنما الكلب هو الذى لا يجوز أن يقتنى إعجاباً بصورته » لنهى رسول الله ﷺ عنه فى قوله « من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً نقص من عمله كل يوم قيراطان » رواه مالك وابن أبى شيبه وأحمد والشيخان والترمذى والنسائى من حديث ابن عمر وروى مسلم والترمذى والنسائى من حديث أبى هريرة . من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينقص من أجره قيراطان كل يوم ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث عبد الله بن مغفل وروى ابن حبان عنه فى صحيحه بلفظ من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا حرث نقص من أجره كل يوم قيراط وجاء عن سفيان بن أبى زهير رضي الله عنه رفعه من اقتنى كلباً لا يغنى عنه رزعا ولا ضرعا نقص من عمله كل يوم قيراط ورواه مالك وابن أبى شيبه والشيخان والنسائى وابن ماجه وروى ابن ماجه أيضاً من حديث أبى هريرة بلفظ من اقتنى كلباً فإنه ينقص من عمله كل يوم قيراط إلا كلب حرث أو ماشية .

فيصح بيعها وكذا السئور وقد قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها : « اتخذي منها غمارق » (١٥٩٣)

ولا يجوز استعمالها منصوبة ويجوز موضوعة وإذا جاز الانتفاع من وجه صح البيع لذلك الوجه .

الثالث : أن يكون المتصرف فيه مملوكا للعاقدة أو مأذونا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارا للإذن من المالك بل لو رضى بعد ذلك وجب استئناف العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به فإنه إذا لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع وأمثال ذلك مما يجري في الأسواق فواجب على العبد المتدين أن يحترز منه .

الرابع : أن يكون المعقود عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحسا فما لا يقدر على تسليمه حسا لا يصح بيعه كالأبق والسماك في الماء والجنين في البطن (١٥٩٤) .

وعسب الفحل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان واللبن في الضرع (١٥٩٥) .

لا يجوز فإنه يتعذر تسليمه لاختلاط غير المبيع بالمبيع والمعجوز عن تسليمه شرعا كالمرهون والموقوف والمستولدة فلا يصح بيعها أيضا .

(١٥٩٣) حديث : قال رسول الله ﷺ لعائشة : « اتخذي منه غمارق » . متفق عليه من حديثها .

(١٥٩٤) حديث : « نهى رسول الله ﷺ عن بيع الجنين في البطن » - رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وعن أبي هريرة أنه نهى عن بيع الملاقيح والمضامين . رواه البزار بإسناد ضعيف ورواه مالك في الموطأ عن سعيد بن المسيب مرسل .

(١٥٩٥) حديث : « نهى رسول الله ﷺ عن بيع الصوف على ظهر الحيوان واللبن في الضرع » . روى عن ابن عباس أن النبي ﷺ نهى أن يباع صوف على ظهر أو لبن في ضرع . وروى أنه ﷺ نهى أن يباع ثمر حتى يطعم وصوف على ظهر ولبن في ضرع أو سمن في لبن ، أخرجه الدارقطني .

وكذا بيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون الأم لأن تسليمه تفريق بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما بالبيع (١٥٩٦).

الخامس : أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف أما العلم بالعين فبان يشير إليه بعينه فلو قال بعتك شاة من هذا القطيع أى شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب التى بين يديك أو ذراعا من هذا الكرّباس وخذه من أى جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الأرض وخذه من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون فى الدين إلا أن يبيع شائعا مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشرة فإن ذلك جائز وأما العلم بالقدر فإنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر إليه فلو قال بعتك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه وهما لا يدران ذلك فهو باطل ولو قال بعتك بزنة هذه الصنجة فهو باطل إذا لم تكن الصنجة معلومة ولو قال بعتك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بعتك بهذه الصبرة من الدراهم أو بهذه القطعة من الذهب وهو يراها صح البيع وكان تخمينته بالنظر كافيا فى معرفة المقدار وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية فى الأعيان ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يغلب التغير فيها والوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب فى المنسج اعتمادا على الرقوم ولا بيع الخنطة فى سنبلها ويجوز بيع الأرض فى قشرته التى يدخر فيها وكذا بيع الجوز واللوز فى القشرة السفلى ولا يجوز فى القشريتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب فى قشره للحاجة ويتسامح ببيع الفقاع لجريان عادة الأولين به ولكن نجعله إباحة بعوض فإن اشتراه ليبيعه فالقياس بطلانه لأنه ليس مستترا ستر خلقة ولا يبعد أن يتسامح به إذ فى إخراجه إفساده كالرمان وما يستر يستر خلق معه .

(١٥٩٦) حديث : « نهى رسول الله ﷺ عن بيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون الأم » لما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال لا تولد والدته بولدها أخرجه البيهقي فى السير من حديث أبى بكر ﷺ وعن أبى أيوب ﷺ رفعه من فرق بين والدته وولدها فرق الله عز وجل بينه وبين أحبته يوم القيامة رواه أحمد والترمذى والحاكم وعن عبادة بن الصامت ﷺ رفعه لا يفرق بين الأم وولدها قبل إلى متى قال حتى يبلغ الغلام وتحيض الجارية .

السادس : أن يكون المبيع مقبوضا إن كان قد استفاد ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع مالم يقبض (١٥٩٧).

ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فيبيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخليفة وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم إلا بأن يكتاله وأما بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن الملك حاصلا فيه بمعاوضة فهو جائز قبل القبض .

الركن الثالث : لفظ العقد فلا بد من جزيان إيجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود منهم إما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا بذلك بدل قوله بعتك فقال قبلته جاز مهما قصدا به البيع لأنه قد يحتمل الإغارة إذا كان في ثوبين أو دابتين والنية تدفع الاحتمال والتصریح أقطع للخصومة ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضا فيما يختاره .

ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئا آخر أو أن يحمل المبيع إلى داره أو أشتري الحطب بشرط النقل إلى داره ، كل ذلك فاسدا إلا إذا قرن استجاره على النقل بأجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنقول .

ومهما لم يجز بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلفظ باللسان لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلا وانعقد عند أبي حنيفة إن كان في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسير .

(١٥٩٧) حديث : « نهى رسول الله ﷺ عن بيع مالم يقبض » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس . اهـ .

وقال مرقسي : الذي عند البخاري من حديثه أما الذي نهى عنه رسول الله ﷺ فهو الطعام أن يباع قبل أن يقبض ولفظ مسلم أحسب كل شيء بمنزلة الطعام وعند البيهقي من طريق أبي إسحاق عن عطاء عن صفوان بن يعلى بن أمية قال استعمل رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال إني أمرتك على أهل الله بتقوى الله لا يأكل أحدكم من ربح مالم يضمن وأن يبيع أحدكم ما ليس عنده وفي بعض رواياته قال له إنهم عن بيع مالم يقبضوا وربح مالم يضمنوا .

فإن رد الأمر إلى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة إذ يتقدم الدلال إلى البزاز يأخذ منه ثوبا ديباجا قيمته عشرة دنانير مثلا ويحمله إلى المشتري ويعود إليه بأنه ارتضاه فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحملهها ويسلمها إلى البزاز فيأخذها ويتصرف فيها ومشتري الثوب يقطعه ولم يجر بينهما إيجاب وقبول أصلا .

وكذلك يجتمع المجهزون على حانوت البائع فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا، فيمن يزيد فيقول أحدهم هذا عليّ بتسعين ويقول آخر هذا عليّ بخمسة وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول فقد استمرت به العادات وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج إذ الاحتمالات ثلاثة، إما فتح باب المعاطاة مطلقا في الحقير والنفيس وهو محال إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجر ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسلم فيماذا يحكم بانتقال الملك من الجانيين لا سيما في الجواني والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه إذ للمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع .

الاحتمال الثاني: أن نسد الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه أشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتادا في زمن الصحابة ولو كانوا يتكلفون الإيجاب والقبول مع البقال والخباز والقصاب لثقل عليهم فعله ولنقل ذلك نقلا متشرا وكان يشتهر وقت الأعراض بالكلية عن تلك العادة فإن الأعصار في مثل هذا تتفاوت والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الإنسان شيئا من الأطعمة وغيرها إلا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة فأى فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك .

الاحتمال الثالث : أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله .

وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن سريج إلى تخريج قول للشافعي رحمه الله على وفقه وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال ، فلا بأس لو ملنا إليه لمسييس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بأن ذلك كان مبتدأ في الأعصار الأول فأما الجواب عن الإشكاليين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير فإن ذلك غير ممكن بل له طرفان واضحا إذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز واللحم من المعدود من المحقرات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطلب الإيجاب والقبول فيه يعد مستقصيا ويستبذر تكليفه لذلك ويستثقل وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حقير ولا وجهة له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني الدواب والعبيد والعقارات والثياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الإيجاب والقبول فيها وبينهما أوساط متشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة فحق ذى الدين أن يميل فيها إلى الاحتياط وجميع ضوابط الشرع ، فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة وأوساط مشككة وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذا وتسليما سببا إذ اللفظ لم يكن سببا لعينه بل لدلالته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم إليه ميسيس الحاجة وعادة الأولين .

وأطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها وأى فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون إذ الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا إلا أن العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقير والنفيس بل كان طلب الإيجاب والقبول يستقبح فيه كيف كان وفي المبيع لم يستقبح في غير المحقرات .

هذا ما نراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يدع الإيجاب والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمتنع من ذلك لأجل أن البائع قد تملكه بغير إيجاب وقبول فإن ذلك لا يعرف تحقيقا فرما اشتراه بقبول وإيجاب فإن كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فليمتنع منه وليشتري من غيره فإن كان الشيء محقرا وهو إليه

محتاج فليتلطف بالإيجاب والقبول فإنه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه إذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن .

فإن قلت : فإن أمكن هذا فيما يشتره فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع من الأكل فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا نفيسا ولم يكن من المحقرات وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه فإني أقول إن ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الإباحة فإن أمر الإباحة أوسع وأمر نقل الملك أضيق فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال كأذن الحمامي في دخول الحمام والأذن في الإطعام لمن يريده المشتري فينزل منزلة ما لو قال أبحث لك أن تأكل هذا الطعام أو تطعم من أردت فإنه يحل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم أغرم لي عوضه لحل الأكل ويلزمه الضمان بعد الأكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة أكل ملكه ومتلف له فعليه الضمان وذلك في ذمته وألثمن الذي سلمه إن كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملكه مهما عجز عن مطالبة من عليه وإن كان قادرا على مطالبته فإنه لا يملك ما ظفر به من ملكه لأنه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها إلى دينه فعليه المراجعة وأما ما هنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بأن يستوفي دينه مما يسلم إليه فيأخذه . لكن على كل الأحوال بجانب البائع أغمض لأن ما أخذه قد يريد المالك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك إلا إذا أثلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفتقر إلى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفاده من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فهين فإن ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما أثلفه وإنما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط فيكون كالقاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما نراه

فى قاعدة المعاطاة على غموضها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون رددناها ولا يمكن بناء الفتوى إلا على هذه الظنون وأما الورع فإنه ينبغي أن يستفتى قلبه ويتقى مواضع الشبه .

العقد الثانى : عقد الربا :

وقد حرمه الله تعالى وشدد الأمر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على التقدين وعلى المتعاملين على الأطفمة إذ لا ربا إلا فى نقد أو فى طعام وعلى الصيرفى أن يحترز من النسبة والفضل أما النسبة فأن لا يبيع شيئا من جواهر التقدين بشئ من جواهر التقدين إلا يدا بيد وهو أن يجرى التقابض فى المجلس وهذا احتراز من النسبة .

وتسليم الصياغة الذهب إلى دار الضرب وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء ومن حيث أن الغالب أن يجرى فيه تفاضل إذ لا يرد المضروب بمثل وزنه وأما الفضل فيحترز منه فى ثلاثة أمور فى بيع المكسر بالصحيح فلا تجوز المعاملة فيهما إلا مع المائلة وفى بيع الجيد بالردئ فلا ينبغي أن يشتري رديئا بجيد دونه فى الوزن أو يبيع رديئا بجيد فوقه فى الوزن أعني إذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فإن اختلف الجنس فلا حرج فى الفضل والثالث فى المركبات من الذهب والفضة كالدنانير المخلوطة من الذهب والفضة إن كان مقدار الذهب مجهولا لم تصح المعاملة عليها أصلا إلا إذا كان ذلك نقدا جاريا فى البلد فلما نرخص فى المعاملة عليه إذا لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس إن لم تكن رائجة فى البلد لم تصح المعاملة عليها لأن المقصود منها النقرة وهى مجهولة وإن كان نقدا رائجا فى البلد رخصنا فى المعاملة لأجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلا وكذلك كل حلى مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه لا بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر إن كان قدر الذهب منه معلوما إلا إذا كان مموها بالذهب تمويهها لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة

وبما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصيرفى أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا أن يبيعه بل بالفضة يدا بيد إن لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها وأما المتعاملون على الأطعمة فعليهم التقاوض فى المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتى أو لم يختلف فإن اتحد الجنس فعليهم التقاوض ومراعاة الماثلة .

والمعتاد فى هذا معاملة القصاب بأن يسلم إليه الغنم ويشتري بها اللحم نقدا أو نسيئة فهو حرام ومعاملة الخباز بأن يسلم إليه الخنطة ويشتري بها الخبز نسيئة أو نقدا فهو حرام ومعاملة العصار بأن يسلم إليه البزر والسمسم والزيتون ليأخذ منه الأدهان فهو حرام وكذا اللبان يعطى اللبن ليؤخذ منه الجبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أيضا حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام إلا نقدا وبجنسه إلا نقدا ومتماثلا وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به متماثلا ولا متفاضلا فلا يباع بالخنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وخل وعصير ولا باللبن سمن وزبد ومخيض ومصل وجبن والمائلة لا تفيد إذا لم يكن الطعام فى حال كمال الادخار فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متفاضلا ومتماثلا فهذه جمل مقنعة فى تعريف البيع والتنبيه على ما يشعر التاجر بمنازات الفساد حتى يستفتى فيها إذا تشكك والتبس عليه شيء منها وإذا لم يعرف هذا لم يتفطن لمواضع السؤال واقتحم الربا والحرام وهو لا يدري .

العقد الثالث : السلم :

وليراع التاجر فيه عشرة شروط :

(الاول) : أن يكون رأس المال معلوما علم مثله حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع إلى قيمة رأس المال فإن أسلم كفا من الدراهم جزافا فى كر حنطة لم يصح فى أحد القولين .

(الثاني) : أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق فلو تفرقا قبل القبض انفسخ السلم .

(الثالث) : أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه كالحيوب والحيوانات والمعادن والقطن والصوف والإبريسم والألبان واللحوم ومتاع العطارين وأشباهها .

ولا يجوز في المعجونات والمركبات وما تختلف أجزاؤه كالقسي المصنوعة والنبيل المعمول والخفاف والنعال المختلفة أجزاؤها وصنعتها وجلود الحيوانات ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق إليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعفى عنه ويتسامح فيه .

(الرابع) : أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف حتى لا يبقى وصف تتفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتغابن بمثله الناس إلا ذكره فإن ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع .

(الخامس) : أن يجعل الأجل معلوماً إن كان موجلاً فلا يؤجل إلى الحصاد ولا إلى إدراك الثمار بل إلى الأشهر والأيام فإن الإدراك قد يتقدم وقد يتأخر .

(السادس) : أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في السنب إلى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فإن كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يمهله إن شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال إن شاء .

(السابع) : أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كي لا يشير ذلك نزاعاً .

(الثامن) : أن لا يعلقه بمعين فيقول من حنطة هذا الزرع أو ثمرة هذا البستان فإن ذلك يبطل كونه ديناً، نعم لو أضاف إلى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك .

(التاسع) : أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود مثل درة موصوفة يغز وجود مثلها ، أو جارية حسناء معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً .

(العاشر): أن لا يسلم فى طعام مهما كان رأس المال طعاما سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم فى نقد إذا كان رأس المال نقدا وقد ذكرنا هذا فى الربا .

العقد الرابع : الإجارة :

وله ركنان الأجرة والمنفعة فأما العاقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه فى البيع والأجرة كالثمن فينبغى أن يكون معلوما وموصوفا بكل ما شرطناه فى المبيع إن كان عينا فإن كان دينا فينبغى أن يكون معلوم الصفة والقدر وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعمارتها فذلك باطل إذ قدر العمارة مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المكترى أن يصرفها إلى العمارة لم يجز لأن عمله فى الصرف إلى العمارة مجهول ومنها استئجار السلّاح على أن يأخذ الجلد بعد السلخ واستئجار حمال الجيف بجلد الجيفة واستئجار الطحان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير فلا يجوز أن يجعل أجرة .

ومنها أن يقدر فى إجارة الدور والخوانيت مبلغ الأجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الإجارة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الإجارة .

(الركن الثانى) : المنفعة المقصودة بالإجارة وهى العمل وحده ، إن كل عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كلفة ويتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستئجار عليه وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة ولكننا لا نطول بشرحها فقد طولنا القول فيها فى الفقهيات وإنما نشير إلى ما تعم به البلوى فليراع فى العمل المستأجر عليه خمسة أمور :

الأول : أن يكون متقوما بأن يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعاما ليزين به الدكان أو أشجار ليحفف عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز فإن هذه المنافع تجري مجرى حبة سمس حبة بر من الأعيان وذلك لا يجوز بيعه وهى كالنظر فى مرآة الغير والشرب من بئر والاستغلال بجداره والاقتباس من ناره ولهذا لو استأجر بياعا على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلعته لم يجز وما يأخذه البياعون عوضا عن

حشمتهم وجاههم وقبول قولهم فى ترويج السلع فهو حرام إذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تعب فيها ولا قيمة لها وإنما يحل لهم ذلك إذا تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام فى تأليف أمر المعاملة ثم لا يستحقون إلا أجره المثل فأما ما تواطأ عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذاً بالحق .

الثانى : أن لا تتضمن الإجارة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز إجارة الكرم لارتفاعه ولا إجارة المواشى للنبها ولا إجارة البساتين لثمارها ويجوز استئجار المزرعة ويكون اللين تابعا لأن إفرازه غير ممكن وكذا يتسامح بحبر الوراق وخيط الخياط لأنهما لا يقصدان على حيالهما .

الثالث : أن يكون العمل مقدورا على تسليمه خسا وشرعا فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار الأخرس على التعليم ونحوه وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالأستجار على قلع سن سليمة أو قطع عضو لا يرخص الشرع فى قطعه أو استئجار الحائض على كنس المسجد أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على الإرضاع دون إذن زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصانع على صيغة الأوانى من الذهب والفضة فكل ذلك باطل .

الرابع : أن لا يكون العمل واجبا على الأجير أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التى لا نيابة فيها إذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنازة .

وفى أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدى للتدريس وإلقاء القرآن خلاف أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح .

الخامس : أن يكون العمل والمنفعة معلوما فالخياط يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار

المسافة وكل ما يثير خصومة في العادة فلا يجوز إهماله وتفصيل ذلك يطول وإنما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام ويتفطن به لمواقع الأشكال فيسأل فإن الاستقصاء شأن المفتى لا شأن العوام .

العقد الخامس : القراض :

وليراع فيه ثلاثة أركان :

الركن الأول : رأس المال :

وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلما إلى العامل فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فإن التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لأن قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجوز لأن فيه تضيق طريق التجارة .

الركن الثاني : الربح :

وليكن معلوما بالجزئية بأن يشرط له الثلث أو النصف أو ما شاء فلو قال على أن لك من الربح مائة والباقي لي لم يجوز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع .

الركن الثالث : العمل :

الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيق عليه بتعيين وتأقيت فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطالب نسلها فيتقاسمان النسل أو حنطة فيخبزها ويتقاسمان الربح لم يصح لأن القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه حرف أعنى الخبز ورعاية المواشى ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان أو لا يتجر إلا في الخبز الأحمر أو شرط ما يضيق بسبب التجارة فسد العقد ثم مهما انعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالغبطة تصرف الوكيل .

ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها نقد لم يخف وجه القسمة وإن كان عروضاً ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى

النقد لأن العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم شيئا وإن قال العامل أبيعته وأبى المالك فالتبوع رأى المالك إلا إذا وجد العامل ربونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بجنس رأس المال لا بنقد آخر حتى يتميز الفاضل ربحا فيشتركان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهما كان رأس السنة فعليهم تعرف قيمة المال ومهما كان رأس السنة فعليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء فالأقيس أن زكاة نصيب العامل على العامل وإنه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك فإن فعل صحت تصرفاته ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأثمان جميعا لأن عدوانه بالنقل يتعدى إلى ثمن المنقول وإن سافر بالإذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فأما نشر الثوب وطيه والعمل اليسير المعتاد فليس له أن يسذل عليه أجره وعلى العامل نفقته وسكناءه في البلد وليس عليه أجره الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض فإذا رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرهما .

العقد السادس : الشركة :

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة :

(الأول : شركة المفاوضة) : وهو أن يقولوا تفاوضنا لنشترك في كل ما لنا وعلينا ومالهما ممتاران فهي باطلة .

(الثاني : شركة الأبدان) : وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجره العمل فهي باطلة .

(الثالث : شركة الوجوه) : وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهته التفيل ومن جهة غيره العمل فهذا أيضا باطل .

(ورابعا الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان) .

وهو أن يختلط مالاهما بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمة ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط .

ثم بالعزل يمتنع التصرف عن المعزول وبالقسمة يفصل الملك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة ولا يشترط النقد بخلاف القراض .

فهذا القدر من علم الفقه تعلمه على كل مكتسب وإلا اقتحم الحرام من حيث لا يدري وأما محتلة القصاب والحجاز والبقال فلا يستغنى عنها المكتسب والغير مكتسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع أو إهمال شروط السلم أو الاقتصار على المعاطاة إذ العادات جارية بكتابة الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ثم المحاسبة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما نرى القضاء بإباحته للحاجة ويحمل تسليمهم على إباحة التناول مع انتظار العوض فيحل أكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الإتلاف فتجتمع في الذمة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما ينبغي أن يلتزم منهم الإبراء المطلق حتى لا تبقى عليه عهدة أن يطرق إليه تفاوت في التقويم فهذا ما تجب القناعة به فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحوائج في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الإيجاب والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر وإذا كثر كل نوع سهل تقويمه والله الموفق .



الباب الثالث

في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يحكم المفتى بصحتها وانعقادها ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به العامل لسخط الله تعالى إذ ليس كل نهى يقتضى فساد العقد وهذا الظلم يعنى به ما استضر به الغير وهو منقسم إلى ما يعم ضرورة وإلى ما يخص العامل .

القسم الأول؛ فيما يعم ضرره وهو أنواع :

النوع الأول : الاحتكار فبائع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الاسعار وهو ظلم عام وصاحبه مذموم فى الشرع قال رسول الله ﷺ : « من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره » (١٥٩٨) .

(١٥٩٨) حديث : قال ﷺ : « من احتكر الطعام أربعين ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره » . قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث على والخطيب فى التاريخ من حديث أنس بسنتين ضعيفين . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه ابن عساكر فى التاريخ فقال أخبرنا أبو القاسم السمرقندى أخيره محمد بن على الأتاطى عن محمد الرهان عن محمد بن الحسن عن خلاد بن محمد بن عاثر الأسدى عن أبيه عن عبد العزيز بن عبد الرحمن البالى عن خصيف عن سعيد بن جبير عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من احتكر طعاما على أمتى أربعين يوما وتصدق به لم يقبل منه » ، وروى ابن عساكر أيضا وابن النجار فى تاريخيهما من حديث دينار بن مكي عن أنس رفعه بلفظ من احتكر طعاما أو تربص به أربعين يوما ثم طعنه وخبره وتصدق به لم يقبله الله منه ودينار راويه متهم قال ابن حبان روى عن أنس أشياء موضوعة .

وروى ابن عمر عنه رضي الله عنه أنه قال : « من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برئ من الله وبرئ الله منه » (١٥٩٩) وقيل فكأنما قتل الناس جميعاً .

وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه وعنه أيضاً أنه أحرق طعام محتكر بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه رضي الله عنه : « من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به » (١٦٠٠) وفي لفظ آخر فكأنما اعتق رقبة .

(١٥٩٩) حديث : روى ابن عمر رضي الله عنه عنه رضي الله عنه أنه قال : « من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برئ من الله وبرئ الله منه » قال العراقي : رواه أحمد والحاكم بسند جيد قال ابن عدى ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك ابن أبي شيبة في المصنف والبخاري في مسنده وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية ولفظهم جميعاً من احتكر طعاماً وفي لفظ ليلة بدل يوماً وفي آخره زيادة أيام أهل عرصة أصبح فيهم امرؤ جائع فقد برئت منهم ذمة الله تعالى ورواه بهذه الزيادة الحاكم أيضاً من حديث أبي هريرة قال الحافظ : وفي إسناده أجنح بن زيد اختلف فيه وكثير بن مرة جهله ابن حزم وعرفه غيره وقد وثقه ابن سعد وروى عنه جماعة واحتج به النسائي ووهب ابن الجوزي فأخرج هذا الحديث في الموضوعات وأما ابن أبي حاتم فحكي عن أبيه أنه قال هو حديث منكر وقيل في بعض ألفاظ هذا الحديث فكأنما قتل نفساً هكذا أورده صاحب القوت ولم يتعرض له العراقي وقد وردت أحاديث في هذا الباب فمن ذلك ما رواه مسلم والعقيلي من حديث معمر بن عبد الله من احتكر فهو خاطئ وروى الحاكم عن ابن عمر رفعه المحتكر ملعون وروى أحمد والحاكم والعقيلي من حديث أبي هريرة من احتكر حكرة يريد أن يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ وقد برئت منه ذمة الله ورسوله وروى أحمد وابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجدام والإفلاس قال البويطي رجال ابن ماجه ثقات وجعل ابن الجوزي أحاديث الاحتكار من قبل الموضوع وهو مدفوع كما بينه الحافظان العراقي وابن حجر وعن علي رضي الله عنه قال : « من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه » هكذا أورده صاحب القوت وعنه رضي الله عنه أنه أحرق طعاماً محتكراً بالنار كذا رواه صاحب القوت وذلك بالكوفة أيام إمارته ليتجزر بذلك غيره .

(١٦٠٠) حديث : قوله رضي الله عنه : « من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به » وفي لفظ آخر « فكأنما اعتق رقبة » هكذا هو في القوت قال العراقي : رواه ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما ميين جالب يجلب طعاماً إلى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلة منزلة الشهيد وللحاكم من حديث اليسع بن المغيرة أن الجالب إلى سوقنا كالمجاهد في سبيل الله فهو مرسل . اهـ .

وقيل في قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُدْرِ فِيهِ الْحَاكِمُ يُظَلِّمْ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ (الحج: ٢٥) أن الاحتكار من الظلم وداخل تحته في الوعيد .

وعن بعض السلف أنه كان بواسط فجهز سفينة حنطة إلى البصرة وكتب إلى وكيله بيع هذا الطعام يوم تدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار لو أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه فأخره جمعة فربح فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك فكتب إليه صاحب الطعام يا هذا إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا وأنت قد خالفت وما نحب أن نربح أضعافه بذهاب شيء من الدين فقد جنيت علينا جناية فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة وليتنى أنجو من إثم الاحتكار كفافاً لا على ولا لى .

واعلم أن النهي مطلق ويتعلق بالنظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النهي في أجناس الأقوات، أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله فلا يتعدى النهي إليه وإن كان مطعوماً وأما ما يعين على القوت : كاللحم والفواكه وما يسد مسداً يغنى عن القوت في بعض الأحوال .

وإن كان لا يمكن المداومة عليه فهذا في محل النظر فمن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والجبن والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيحتمل أيضاً

وقال مرتضي : وروى الديلمي من حديث ابن مسعود من جلب طعاماً إلى مصر من أمصار المسلمين كان له أجر شهيد وفي القوت وروينا عن علقمة عن ابن مسعود من جلب إلى مصر من أمصار المسلمين فباعه بسعر يومه كان له عند الله أجر شهيد ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وأما الحديث المرسل الذي أورده العراقي فقد رواه أيضاً الزبير بن بكار في أخبار المدينة وعنده وعند الحاكم زيادة والمحترز في سوقنا كاللحم. في كتاب الله والبسح بن المغيرة مخزومي مكى ولفظ حديثه مر رسول الله ﷺ برجل بالسوق يبيع طعاماً بسعر هو أرخص من سعر السوق قال تبيع في سوقنا بأرخص قال : نعم قال : واحتساباً قال : نعم قال أبشر فذكره وروى ابن ماجه في البيوع من حديث إسرائيل عن علي بن سالم عن علي بن زيد عن ابن المسيب عن عمر بن الخطاب رفعه الجالب مرزوق والمحترز ملعون .

طرد النهى فى جميع الأوقات وعليه تدل الحكاية التى ذكرناها فى الطعام الذى صادف بالبصرة سعة فى السعر ويحتمل أن يخصص بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس إليه حتى يكون فى تأخير بيعه ضرر ما فأما إذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطا فليس فى هذا اضرار وإذا كان الزمان زمان قحط كان فى إدخار العسل والسمن والشيرج وأمثالها أضرار فينبغى أن يقضى بتحريره ويعوّل فى نفي التحريم وإثباته على الضرر فإنه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام وإذا لم يكن ضرر فلا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار وانتظار مبادئ الضرر محدود كانتظار عين الضرر ولكنه دونه وانتظار عين الضرر أيضاً هو دون الإضرار فيقدر درجات الإضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم وبالجملة التجارة فى الأقوات مما لا يستحب لأنه طلب ربح والأقوات أصول خلقت قواماً والربح من المزايا فينبغى أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التى لا ضرورة لخلق إليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلاً وقال لا تسلم ولدك فى بيعتين ولا فى صنعتين؛ بيع الطعام وبيع الأكفان فإنه يتمنى الغلاء وموت الناس والصنعتان أن يكون جزارا فإنها صنعة تقسى القلب أو صواغا فإنه يزخرّف الدنيا بالذهب والفضة .

(النوع الثانى) : ترويح الزيف من الدراهم فى أثناء التقذ فهو ظلم إذ يستضر به المعامل إن لم يعرف وإن عرف فسيروجه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد فى الأيدى ويعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر الكل ووباله راجعا إليه فإنه هو الذى فتح هذا الباب قال رسول الله ﷺ : « من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا » (١٦٠١).

(١٦٠١) حديث: أ- قال ﷺ : « من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيئا » هكذا هو فى القوت وقال العراقى : رواه مسلم عن جرير بن عبد الله . اهـ .

وقال بعضهم إنفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وإنفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة إلى أن يفنى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بستته .

وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويستل عنها إلى آخر انقراضها قال تعالى : ﴿ وَنَكُتِبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ ﴾ (يس : ١٢) .

أى نكتب أيضا ما أخروه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى : ﴿ يَتَّبِعُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ يَأْتِيهِمْ أَفْئُتُهُمْ ﴾ (القيامة : ١٣) .

قال مرتضى : وتقدم الكلام عليه في خطبة الكتاب وقد رواه ابن ماجه والطبراني في الأوسط من حديث أبى جحيفة بلفظ من سن سنة حسنة عمل بها بعده كان له أجره ومثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ومن سن سنة سيئة فعل بها بعده كان عليه وزرها ومثل أوزارهم من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا فسياق هذا الحديث هو بعينه ما أورده المصنف بخلاف حديث جرير ففى لفظه نوع مخالفة .

ب- قال أبو الحسن على بن سالم البصرى شيخ صاحب القوت «إنفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لأن السرقة» ولفظ القوت لأن سرقة مائة درهم «معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وإنفاق الزيف» ولفظ القوت وإنفاق ذائق واحد مزيف «بدعة أظهرها» وفى القوت أحدثها «فى الدين» إظهار سنة سيئة يعمل بها من بعده «فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة إلى أن يفنى ذلك الدرهم» ولفظ القوت مابقى ذلك الدرهم يدور فى أيدي الناس «ويكون عليه ما فسد ونقص» ولفظ القوت ما نقص وأفسد «من أموال الناس» وفى القوت من أموال المسلمين «بسببه قطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة ومائتي سنة» ولفظ القوت بعد مائة سنة «يعذب بها فى قبره ويسأل عنها إلى آخر انقراضها وقال تعالى : ﴿ وَنَكُتِبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ ﴾ أى نكتب أيضا ما أخروه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه» ولفظ القوت أى ما سنوه لمن بعدهم فعل به وفى مثله قوله تعالى : ﴿ يَتَّبِعُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ يَأْتِيهِمْ أَفْئُتُهُمْ ﴾ وإنما آخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره «ولفظ القوت قيل بما قدم من عمل وما أخر من سيئة عمل بها بعده .

وإنما آخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور:

الأول : أنه إذا رد عليه شيء منه ف ينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد إليه اليد وإياه أن يروجه في بيع آخر وإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز .

الثاني : أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا ليستقصى لنفسه ولكن لئلا يسلم إلى مسلم زيفا وهو لا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فلكل عمل علم به يتم نصح المسلمين فيجب تحصيله ولئلا هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظرا لدينهم لا لدينامهم .

الثالث : أنه إن سلم وعرف المعامل أنه زيف لم يخرج عن الإثم لأنه ليس يأخذه إلا ليروجه على غيره ولا يخبره ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلا فإثما يتخلص من إثم الضرر الذي يخض معامله فقط .

الرابع : أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله عليه السلام : « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء » (١٦٠٢).

فهو داخل في بركة هذا الدعاء إن عزم على طرحه في بئر وإن كان عازما على أن يروجه في معاملة فهذا شرر وجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء .

الخامس : أن الزيف نعى به ما لا نقرة فيه أصلا بل هو مموه أو ما لا ذهب فيه أعنى في الدنانير أما ما فيه نقرة فإن كان مخلوطا بالنحاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار (١٦٠٢) حديث : قوله عليه السلام : « رحم الله امرأ سهل البيع سهل القضاء سهل الاقتضاء » قال العراقي : رواه البخاري من حديث جابر . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن ماجه في البيع مطولا ومقتصرا ولفظهما رحم الله عبدا سمحا إذا باع سمحا إذا اشترى سمحا إذا قضى سمحا إذا اقتضى .

النقرة أو لم يعلم وإن لم يكن هو نقد البلد لم يجز إلا إذا علم قدر النقرة فإن كان فى ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر به معاملة وأن لا يعامل به إلا من لا يستحل الترويح فى جملة النقد بطريق التلبس فأما من يستحل ذلك فسليمه إليه تسليط له على الفساد فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذه خمرا وذلك محظور وإعانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا فى التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلى لها ولذلك قال بعضهم : التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد وقد كان السلف يحتاطون فى مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة فى سبيل الله أنه قال حملت على فرسى لأقتل علجا فقصر بى فرسى فرجعت ثم دنا منى العلاج فحملت ثانية فقصر فرسى فرجعت ثم حملت الثالثة فنفر منى فرسى وكنت لا أعتاد ذلك منه فرجعت حزينا وجلست منكس الرأس منكسر القلب لما فاتنى من العلاج وما ظهر لى من خلق الفرس فوضعت رأسى على عمود الفسطاط وفرسى قائم فرأيت فى النوم كأن الفرس يخاطبنى ويقول لى بالله عليك أردت أن تأخذ على العلاج ثلاث مرات وأنت بالأمس اشتريت لى علفا ودفعت فى ثمنه درهما زائفا لا يكون هذا أبدا قال فانتبهت فزعا فذهبت إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يعم ضرره وليقس عليه أمثاله .

القسم الثانى : ما يخص ضرره المعامل :

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل أن لا يضر بأخيه المسلم والضابط الكلى فيه أن لا يحب لأخيه إلا ما يحب لنفسه فكل ما لو عومل به شق عليه وثقل على قلبه فينبغى أن لا يعامل غيره به بل ينبغى أن يستوي عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دوائق فإنه قد ترك النصح المأمور به فى المعاملة ولم يحب لأخيه ما يحب لنفسه هذه جملته .

فأما تفصيله ففى أربعة أمور : أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها ، وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفاتها شيئا أصلا ، وأن لا يكتم فى وزنها ومقدارها شيئا ، وأن لا يكتم من سعرها ما لو عرفه المعامل لامتنع عنه .

أما الأول : فهو ترك الثناء فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب فإن قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذبا وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط المروءة إذ الكذب الذى يروج قد لا يقدر فى ظاهر المروءة وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى : ﴿ تَاللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْكُرُوا لَكُمْ يُدْرِكُوا أَعْيُنَ الرَّاسِخِينَ ﴾ (ق : ٨) ، إلا أن يثنى على السلعة بما فيها بما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كما يصفه من خفى أخلاق العبيد والجواري والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة وإطناب وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضى بسببه حاجته ولا ينبغي أن يحلف عليه البتة فإنه إن كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهى من الكبائر التى تذر الديار بلاقح وإن كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضة لإيمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة وفى الخبر « ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للمصانع من غد وبعد غد » (١٦٠٣) .

وفى الخبر : « اليمين الكاذبة منققة للسلعة محقة للبركة » .

(١٦٠٣) حديث : أ- « ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للمصانع من غد وبعد غد » هكذا هو فى القوت وقال العراقى : لم أقف له على أصل وذكر صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بغير إسناد نحوه .

ب - « اليمين الكاذبة منققة للسلعة محقة للكسب » هكذا فى القوت وسائر نسخ الكتاب أى مظنة لمحقة وإذهابه قال العراقى : متفق عليه من حديث أبى هريرة بلفظ الحلف وهو عند البيهقى بلفظ المصنف . اهـ .

وقال مرتضى : لفظ البخارى الحلف منققة للسلعة محقة للبركة ولفظ مسلم اليمين منققة للسلعة محقة للربح قال الزركشى وهو أوضح ، وما رواه المصنف فمثله أيضا عند أحمد وهى أصرح وفى معناه ما رواه أحمد ومسلم والنسائى وابن ماجه من حديث أبى قتادة مرفوعا إياكم وكثرة الحلف فى البيع فإنه منفق ثم يحق .

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: عتل مستكبر ومنان يعطيته ومنفق سلعته يمينه» (١٦٠٤).

فإذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكروها من حيث إنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يخفى التغليب في أمر اليمين وقد روى عن يونس بن عبيد وكان خزايا أنه طلب منه خبز للشراء فأخرج غلامه سقط الخبز ونشره ونظر إليه وقال اللهم ازرقنا الجنة فقال لغلامه رده إلى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك تعريضا بالثناء على السلعة فمثل هؤلاء هم الذين اتجروا في الدنيا ولم يضيعوا دينهم في تجارتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا .

الثاني : أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجليها ولا يكتم منها شيئا فذلك واجب فإن إخفاءه كان ظالما غاشا والغش حرام وكان تاركا للنصح في المعاملة والنصح واجب ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشا وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة

(١٦٠٤) حديث: روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان يعطيته ومنفق سلعته يمينه» هكذا في القوت قال أبو عمرو الشيباني عن أبي هريرة فساقه وقال العراقي: رواه مسلم من حديثه إلا أنه لم يذكر فيها إلا عاتل مستكبر ولهما ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم رجل حلف على سلعته لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب ولمسلم من حديث أبي ذر المنان والمسبل لإزاره والمنفق سلعته بالحلف الكاذب . اهـ .

وقال مرفقي: عند أحمد والشيخين والأربعة من حديث أبي هريرة ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر فحلف له بالله لا أخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ولفظ مسلم والترمذي من حديثه ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب اليم شيخ زان وملك كذاب وعاتل مستكبر وهذه هي التي أشار إليها العراقي وأحمد ومسلم والأربعة من حديث أبي ذر المسبل لإزاره والمنان الذي لا يعطي شيئا إلا مئة والمنفق سلعته بالحلف الكاذب وهذه هي التي أشار إليها العراقي وعند الطبراني والبيهقي من حديث سلمان ورجل جعل بضاعة لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه للطبراني أيضا حديث عصمة بن مالك ورجل اتخذ الأيمان بضاعة يحلف في كل حق وباطل وعند أحمد من حديث أبي ذر ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشنؤهم الله فذكر التاجر الخلوفاً والفقير المختال والبخیل المنان .

وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى « أنه مر عليه السلام برجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فيه فرأى بللا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلاً جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا » (١٦٠٥) .

ويدل على وجوب النصح بإظهار العيوب ما روى أن النبي ﷺ لما بايع جريراً على الإسلام ذهب لينصرف فجذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جرير إذا قام إلى السلعة يبيعها بصر عيوبها ثم خيره وقال إن شئت فخذ وإن شئت فاترك فقبل له إنك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع فقال : « إنا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم » (١٦٠٦) .

(١٦٠٥) حديث : « أنه ﷺ مر برجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فيه فرأى بللا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلاً جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا » هكذا هو في القوت قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

وقال مرقضى : وعزا السيوطي هذه الجملة إلى الشيخين في الأزهار المتناثرة وذكر أنه متواتر وأنه رواه اثنا عشر من الصحابة وعزاه في الجامع الصغير للترمذي بلفظ من غش فليس منا بدون هذه القصة وأخرجه الطبراني في الكبير والصغير وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود بلفظ المصنف وزاد المكر والخداع في النار وقوله ليس منا أى ليس من متابعتنا قال الطيبي لم يرد به نفيه عن الإسلام بل نفى خلقه عن أخلاق المسلمين أى ليس هو على سنتنا وطريقتنا في مناصحة الإخوان . اهـ .

وقال صاحب القوت وفي حديث عبد الله بن أبي ربيعة أنه ﷺ مر على طعام مصبر فارتاب منه فأدخل يده فإذا طعام عطور فقال ما هذا قال هو والله طعام واحد يا رسول الله قال فهلاً جعلت هذا وحده وهذا وحده حتى يأتاك إخوانك فيشترون منك شيئاً يعرفونه من غشنا فليس منا . اهـ .

قال مرقضى : عبد الله بن أبي ربيعة مخزومي له صحبة وهكذا رواه البيهقي من طريقه ورواه ابن ماجه والطبراني وابن عساکر عن ابن الحزماء والحاكم عن عمير بن سعيد عن عمه واسمه الحرث بن سويد النخعي ورواه الدارقطني في الأفراد عن أنس ورواه الطبراني أيضا عن أبي موسى والله أعلم .

(١٦٠٦) حديث : « أن النبي ﷺ لما بايع جريراً على الإسلام » وهو جرير بن عبد الله بن جابر السليل البجلي القسري أبو عمرو وقيل أبو عبد الله اليماني الصحابي رضي الله عنه يوسف هذه الأمة وسيد قومه في زمانه نزل الكوفة فابتنى بها داراً في بجيلة وكان إسلامه في رمضان =

وكان وائلة بن الأسقع واقفا فباع رجل ناقة له بثلاثمائة درهم فغفل وائلة وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشتريتها للحم أو للظهر فقال بل للظهر فقال إن يَحْفَهَا نَقَبَا قد رأيته وإنها لا تتابع السير فعاد فردها فنقصها البائع مائة درهم وقال لوائلة رحمك الله أفستد عليَّ بيعي فقال : إنا باعينا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل لأحد يبيع بيعا إلا أن يبين أفسته ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبينه » (١٦٠٧).

فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم .

وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فلذلك يختارون التخلي للعبادة والاعتزال عن الناس لأن القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون ولن يتيسر ذلك على العبد إلا بأن يعتقد أمرين .

أحدهما : أن تليسه العيوب وتروجه السلع لا يزيد في رزقه بل يحقه ويذهب ببركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات يهلكه الله دفعة واحدة فقد حكى أن واحدا كان له بقرة يحلبها ويخلط بلبنها الماء ويبيعه فجاء سيل فغرق البقرة فقال بعض أولاده أن تلك المياه المتفرقة التي صبينها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف

= سنة عشر وانتقل من الكوفة ومات سنة إحدى وخمسين روى له الجماعة « ذهب لينصرف فعجز ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جرير رضي الله عنه إذا قام إلى السلعة يبيعها نظر عيوبها ثم خير قال إن شئت فخذ وإن شئت فاترك فقبل له إنك إذا فعلت ذلك لم ينفذ لك البيع قال إنا باعينا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم » هكذا هو في القوت وهو متفق عليه .

(١٦٠٧) حديث : قال وائلة بن الأسقع : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل لأحد يبيع بيعا إلا يبين ما فيه » أي من العيوب « ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا ويبينه » هكذا هو في القوت وفي لفظ يبيع شيئا إلا يبين ما فيه ولا يحل لمن علم ذلك والباقي سواء قال العراقي : رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد والبيهقي . اهـ . وهكذا هو في الجامع الكبير للسيوطي .

وقد قال عليه السلام : «البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما وإذا كتما وكذبا نزعَت بركة بيعهما» (١٦٠٨).

وفى الحديث : «يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يده عنهما» (١٦٠٩).

فإذا لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان إلا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الإنسان في الدنيا والدين والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكةا بحيث يتمنى الإفلاس منها ويراه أصلح له في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا إن الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه .

والمعنى الثاني : الذى لا بد من اعتقاده ليتم له النصح ويتيسر عليه أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وأن فوائد أموال الدنيا تنقضى بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستجيز العاقل أن يستبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير والخير كله فى سلامة الدين قال رسول الله ﷺ : « لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم » (١٦١٠).

(١٦٠٨) حديث : قال عليه السلام : «البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما وإذا كتما وكذبا نزعَت بركة بيعهما» قال العراقي : متفق عليه من حديث حكيم بن حزام . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه أحمد وأبو داود والترمذى والنسائى كلهم فى البيع ولفظهم «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما» .

(١٦٠٩) حديث : « يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يده عنهما » هكذا فى القوت قال العراقي : رواه أبو داود والحاكم من حديث أبى هريرة وقال صحيح الإسناد .

(١٦١٠) حديث : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم » هكذا هو فى القوت وفى لفظ آخر « ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال تعالى : كذبتهم لستم بها صادقين » ولفظ القوت لستم بصادقين زاد وفى لفظ آخر ردت عليهم قال العراقي : رواه أبو يعلى والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بسند ضعيف =

وفى لفظ آخر : « ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين » وفى حديث آخر : « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما إخلاصه قال أن يحزره عما حرم الله » (١٦١١) .

وقال أيضا : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » (١٦١٢) .

= وفى رواية للترمذى الحكيم فى النوادر حتى إذا نزلوا بالمتزل الذى لا يبالون ما نقص من دينهم إذا سلمت لهم دنياهم الحديث للطبرانى فى الأوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف أيضا . اهـ .

قال مرتضى : وزوى ابن النجار من حديث زيد بن أرقم بلفظ لا تزال لا إله إلا الله تحجب غضب الرب عن الناس ما لم يبالوا ما ذهب من دينهم إذا صلت لهم دنياهم فإذا قالوا قيل كذبتم لستم من أهلها .

(١٦١١) حديث : « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة » هكذا فى النسخ كلها ولعل فى العبارة سقطا فإن صاحب القوت بعدما أورد الحديث الذى تقدم ذكر الرويتين ثم قال وفى لفظ آخر . ردت عليهم ثم قال وروينا فى جزء آخر كأنه مفسر لحديث مجمل من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة الحديث وذلك لأنه حديث مستقل ولا يقال قولهم وفى لفظ آخر إلا إذا كانت رواية أخرى فى ذلك الحديث بعينه ويكون المخرج واحدا وهما ليسا كذلك فتأمل . « قيل وما إخلاصها قال أن تحجزه عما حرم الله » ولفظ القوت أن يهجر ما حرم الله عليه قال العراقي : رواه الطبرانى فى معجميه الكبير والأوسط من حديث زيد بن أرقم بإسناد حسن . اهـ .

قال مرتضى : والجملة الأولى من الحديث رواه البزار والطبرانى فى الأوسط من حديث أبى سعيد والبغوى والطبرانى أيضا فى الكبير من حديث أبى سعيد الخدرى هكذا اقتصرنا على هذه الجملة وروى الحكيم والطبرانى فى الكبير وأبو نعيم فى الحلية من حديث زيد بن أرقم الحديث بتمامه بلفظ أن تحجزه عن محارم الله ورواه الخطيب فى تاريخه من حديث أنس بلفظ قالوا يا رسول الله وما إخلاصها قال أن تحجزكم عن كل ما حرم الله عليكم .

(١٦١٢) حديث : قال عليه السلام : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » هكذا أورده صاحب القوت ولم يذكره العراقي وهو موجود فى سائر النسخ قال الطيبى من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا فخص القرآن لعظمته وجلاله . اهـ . والحديث رواه الترمذى والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى السنن والبغوى من حديث صهيب وقال الترمذى إسناده قوى وكذلك ضعفه البغوى ورواه عبد بن حميد من حديث أبى سعيد ووجدت بخط من نقل عن الحافظ ابن حجر فى هامش المعنى بعد أن استدركه على شيخه العراقي ما نصه ليس بحسن ففى إسناده الهيثم بن جمار ضعيف عن أبى داود وهو متهم عن زيد . اهـ .

ومن علم أن هذه الأمور قاذخة في إيمانه وأن إيمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضع رأس ماله المعد لعمر لا آخر له بسبب ربح يتفق به أياما معدودة وعن بعض التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لى : من خير هؤلاء ؟ قلت : من أنصحهم لهم ؟ فإذا قالوا هذا ، قلت : هو خيرهم ، ولو قيل لى من شرهم ؟ قلت : من أغشهم لهم ؟ فإذا قيل هذا ، قلت : هو شرهم ، والغش حرام فى البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها إن كان فيها عيب فبذلك يتخلص .

وسأل رجل حذاء بن سالم فقال كيف لى أن أسلم فى بيع السعال فقال أجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الأخرى وجود الحشو وليكن شيئا واحدا تاما وقارب بين الخرز أولا ولا تطبق إحدى النعلين على الأخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرفو بحيث لا يتبين قال يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وإنما يحل للرفاء إذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريده للبيع فإن قلت فلا تتم المعاملة مهما وجب على الإنسان أن يذكر عيوب المبيع فأقول ليس كذلك إذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع إلا الجيد الذى يرتضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقنع فى بيعه بربح يسير فيبارك الله له فيه ولا يحتاج إلى تلييس وإنما تعذر هذا لأنهم لا يقنعون بالربح اليسير وليس يسلم الكثير إلا بتلييس فمن تعود هذا لم يشتر المعيب فإن وقع فى يده معيب نادرا فليذكره وليقنع بقيمته . باع ابن سيرين شاة فقال للمشتري أبرا إليك من عيب فيها إنها تقلب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري إنها تنخم مرة عندنا دما فهكذا كانت سيرة أهل الدين فمن لا يقدر عليه فليترك المعاملة أو ليوطن نفسه على عذاب الآخرة .

الثالث : أن لا يكتن فى المقدار شيئا وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفى الكيل فينبغى

أن يكيل كما يكتال قال الله تعالى : ﴿ وَبِالْمِيزَانِ ۚ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَكُلُوا لَمْ يَكْنُزُوا ۚ وَكَانُوا يَنْقُرُونَ ۝ وَلَا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ أَوْدَانِهِمْ يَقْرَأُونَ ۚ ﴾ (المطففين : ١-٣) .

ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجح إذا أعطى ويستقص إذا أخذ إذ العدل الحقيقي قلما يتصور فليستظهر بظهور الزيادة والتقصان فإن من استقصى حقه بكماله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول لا أشتري الويل من الله بخبة، فكان إذا أخذ نقص نصف حبة وإذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع حبة ببخبة عرضها السموات والأرض وما أخسر من باع طوبى بويل وإنما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه لأنها مظالم لا يمكن التوبة منها إذ لا يعرف أصحاب الحبات حتى يجمعهم ويؤدي حقوقهم ولذلك « لما اشترى رسول الله ﷺ شيئاً قال للوزان لما كان يزن ثمنه زن وأرجح » (١٦١٣).

ونظر فضيل إلى ابنه وهو يغسل دينارا يريد أن يصرفه ويزيل تكحيله وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال يا بني فعلك هذا أفضل من حجتين وعشرين عمرة وقال بعض السلف عجبت للتاجر والبائع كيف ينجو وزن ويجلف بالنهار وينام بالليل، وقال سليمان عليه السلام لابنه يا بني كما تدخل الحبة بين الحجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتابعين وصلى بعض الصالحين على مخث ف قيل له إنه كان فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال : كأنك قلت لي كان صاحب ميزانين يعطى بأحدهما ويأخذ بالآخر أشار به إلى أن فسقه مظلمة بينه وبين الله تعالى وهذا من مظالم العباد والمسامحة والعفو فيه أبعد

(١٦١٣) حديث : « لما اشترى رسول الله ﷺ شيئا كذا في القوت ويقال إنه سراويل قال للوزان لما كان يزن ثمنه زن وأرجح » بفتح الهمزة وكسر الجيم وفي الأوسط للطبراني والمسنَد لأبي يعلى أن الثمن كان أربعة دراهم قال العراقي : رواه أصحاب السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه الطيالسي وأحمد والبخاري في تاريخه والدارمي والطبراني في الكبير وابن حبان والعلقبلي عن سويد بن قيس العبدى بن مزاحم صحابى مشهور نزل الكوفة قال جلبت أنا ومخرمة العبدى بزا من هجر فأتينا به مكة فأتانا النبي ﷺ ونحن بمنى فاشترى منا سراويل وفي رواية فساومنا سراويل فبعناه منه فورن ثمنه وثم وزان يزن بالأجر فقال يا وزان زن وأرجح ورواه الطبراني في الكبير أيضا من حديث مخرمة العبدى وقال الحافظ في الإصابة سويد بن قيس العبدى صحابى روى عنه سماك بن حرب أن النبي ﷺ اشترى من رجل سراويل أخرجه أصحاب السنن واختلف فيه على سماك ففيه اضطراب قال وفي سننه المسيب بن واضح . اهـ . وأورده ابن الجوزى في الموضوعات فلم يصب وقد رد عليه السيوطى وغيره .

والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلاص منه يحصل بحجة ونصف حجة وفي قراءة عبد الله بن مسعود **يُظَنُّ** لا تطفوا في الميزان وأقيموا الوزن باللسان ولا تخسروا الميزان أي لسان الميزان فإن النقصان والرجحان يظهر بميله .

وبالجمله كل من يتصف لنفسه من غيره ولو في كلمة ولا يتصف بمثل ما يتصف فهو داخل تحت قوله تعالى : ﴿ **زُلْ لِّلْمُطَفِّينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَكَلُوا لَمْ يَكْنُزُوا ۚ وَشَفُّونَ ۝** ﴾ (المطففين : ١ ، ٢) ، الآيات فإن تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلا بل لكونه أمرا مقصودا ترك العدل والنصفة فيه فهو جار في جميع الأعمال فصاحب الميزان في خطر الويل وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته فالويل له إن عدل عن العدل ومال عن الاستقامة ولولا تعذر هذا واستحالة لما ورد قوله تعالى : ﴿ **وَلَمْ يَكُنْ لَّآوَارِدَهَا كَانَ عَلَى رِيكٍ حَتَّىٰ تُقْبِطَ ۚ** ﴾ (مريم : ٧) .

فلا ينفك عبد ليس معصوما عن الميل عن الاستقامة إلا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتاً عظيماً فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار إلى أوان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم إلا بقدر تحلة القسم ويبقى بعضهم ألفاً وألف سنين فنسأل الله تعالى أن يقرنا من الاستقامة والعدل فإن الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه فإنه أدق من الشعرة وأحد من السيف ولولاه لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن النار الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف ويقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة على الصراط وكل من خلط تراباً أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن مع اللحم عظما لم تجر العادة بمثله فهو من المطففين في الوزن، وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الذرع الذي يتعاطاه البزار فإنه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمهده مداً وإذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاوتاً في القدر فكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للويل .

الرابع : أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيئا فقد نهى « رسول الله ﷺ » عن تلقي الركبان » (١٦١٤).

ونهى عن التجش أما تلقي الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال ﷺ : « لا تتلقوا الركبان ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق » (١٦١٥).

وهذا الشراء منعقد ولكنه إن ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار وإن كان صادقا ففي الخيار خلاف لتعارض عموم الخبر مع زوال التلبس « ونهى أيضا أن يبيع حاضر لباد » (١٦١٦).

(١٦١٤) حديث : « نهى النبي ﷺ عن تلقي الركبان » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة .

وقال مرتضى : وروى الترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود نهى عن تلقي البيوع وزوى ابن ماجه من حديث ابن عمر نهى عن تلقي الجلب وروى البيهقي من حديث علي نهى عن الحكرة بالبلد وعن التلقى ... الحديث .

(١٦١٥) حديث : « لا تلقوا الركبان ومن فعل ذلك فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق » وعبارة الرافعي ففي الخبر لا تلقوا الركبان للبيع وفي بعض الروايات فمن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق قال الحافظ في تخريجه رواه مسلم من حديث أبي هريرة لكن حكى ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه أنه أوما إلى أن هذه الزيادة مدرجة وتحتاج إلى تحرير . اهـ .

وقال مرتضى : وهناك رواية أخرى لا تلقوا الجلب فمن تلقاه فاشترى منه شيئا فإذا أتى به السوق فهو بالخيار قال المناوى في شرح الجامع كذا رواه في البيوع المنهية عن أبي هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه أحمد والترمذى والنسائي وابن ماجه بلفظ لا تلقوا الجلب فمن تلقى فاشترى منه شيئا فصاحبه بالخيار إذا أتى السوق وعند البخارى وأبى داود والنسائي لا تلقوا الركبان للبيع ولا يبيع بعضكم على بيع بعض الحديث وعند البخارى ومسلم من حديث ابن عباس لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد وعند أحمد والطبرانى في الكبير لا تلقوا الأجلاب قبل أن يأتي سوقها .

(١٦١٦) حديث : « نهى ﷺ أن يبيع حاضر لباد » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وأنس . اهـ .

وهو أن يقدم البدوي البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه فيقول له الحضري
اتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وانتظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر
السلع خلاف والأظهر تحريمه لعموم النهي ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة
من غير فائدة للفضولى المضيّق « ونهى رسول الله ﷺ عن النجش » (١٦١٧).

وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا
يريدها وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها فهذا إن لم يجر مواطأة مع البائع فهو فعل
حرام من صاحبه والبيع منعقد وإن جرى مواطأة ففي ثبوت الخيار خلاف والاولى
إثبات الخيار لأنه تغرير بفعل مضاهي التغرير في المصراة وتلقى الركيان فهذه المناهى
تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمراً لو
علمه لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكي
عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز إليه السكر فكتب إليه

= **وقال مرتضى :** أما لفظ حديث ابن عباس عند الشيخين لا تلقوا الركيان ولا يبيع حاضر
لباد فقيل لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له سمسار وهكذا رواه أحمد
أيضاً وأما لفظ حديث أبي هريرة عندهما لا يبيع حاضر لباد ولا تتاجشوا الحديث وكذلك
رواه عبد الرزاق والترمذي والنسائي وابن ماجه وأما لفظ حديث أنس عند أبي داود والنسائي
وأبي يعلى لا يبيع حاضر لباد وإن كان أخاه أو أباه وقد روى ذلك عن جماعة من الصحابة
فعند الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر لا يبيع حاضر لباد ولا يشتري له رواه الشيخان
والنسائي مقتصرين على الجملة الأولى وعنده أيضاً لا يبيع حاضر لباد ولا تستقبلوا الجلب
ورواه الشافعي والبيهقي مما حدثه لا يبيع حاضر لباد وعند الطبراني في الكبير وأحمد من
حديث سمرة لا يبيع حاضر لباد ورواه كذلك الطحاوي من حديث أبي سعيد وفي حديث
جابر لا يبيع حاضر لباد دعوا الناس يروى الله بعضهم من بعض رواه أحمد ومسلم وأبو
داود ويروى لجابر أيضاً نهينا أن يبيع حاضر لباد وإن كان أخاه لأبيه وأمه رواه أحمد
والبخاري ومسلم .

(١٦١٧) حديث : « نهى ﷺ عن النجش » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي
هريرة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وعند أحمد والشيخين من
حديث أبي هريرة نهى أن يبيع حاضر لباد وإن يتناجشوا .

غلامه إن قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكرًا كثيرًا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفًا فانصرف إلى منزله فأفكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفًا وخسرت نصبح رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفعت إليه ثلاثين ألفًا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال إنني كتمتكَ حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال : رحمك الله قد أعلمتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتني فلعله استحيى مني فتركها لي فبكر إليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك إليك فهو أطيب لقلبي فأخذ منه ثلاثين ألفًا .

فهذه الأخبار في المناهي والحكايات تدل على أنه ليس له أن يغتنم فرصة ويتتهز غفلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الأسعار فإن فعل ذلك كان ظالما تاركا للعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مرابحة بأن يقول بعت بما قام على أو بما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ولو اشترى إلى أجل وجب ذكره ولو اشترى مسامحة من صديقه أو ولده يجب ذكره لأن المعامل يعول على عادته في الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فإذا تركه بسبب من الأسباب فيجب إخباره إذ الاعتماد فيه على أمانته .



الباب الرابع

في الإحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجرى من التجارة مجرى رأس المال والإحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجرى من التجارة مجرى الربح ولا يعد من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس المال فكذا في معاملات الآخرة ولا ينبغي للمتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الإحسان وقد قال الله: ﴿وَأَحْسِنْ إِنَّ أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ (القصاص : ٧٧).

وقال عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ (النحل : ٩٠).

وقال سبحانه: ﴿إِنَّ زُحْرًا قَلِيلًا مِنَ الْحَسَنَاتِ﴾ (الأعراف : ٥٦).

ونعني بالإحسان فعل ما يتنفع به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتناول ربه الإحسان بواحدة من ستة أمور :

الأول : في المغالبة فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغابن به في العادة فأما أصل المغالبة فمأذون فيه لأن البيع للربح ولا يمكن ذلك إلا بغبن ما ولكن يراعى فيه التقريب فإن بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد إما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال إليه فينبغي أن يمتنع من قبوله فذلك من الإحسان ومهما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلما وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الخيار ولسنا نرى ذلك ولكن من الإحسان أن يحيط ذلك الغبن . يروى أنه كان عند يونس بن عبيد

حلل مختلفة الإثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربعمائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان فمر إلى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاء إعرابي وطلب حلة بأربعمائة فعرض عليه من حلل المائتين فاستحسنها ورضيها فاشتراها فمضى بها وهى على يديه فاستقبله يونس فعرف حلته فقال للأعرابي بكم اشتريت فقال بأربعمائة فقال لا تساوى أكثر من مائتين فارجع حتى تردها فقال : هذه تساوى فى بلدنا خمسمائة وأنا ارتضيها فقال له يونس : انصرف إن النصح فى الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده إلى الدكان ورد عليه مائتى درهم وخاصم ابن أخيه فى ذلك وقاتله وقال أما استحيت أما اتقيت الله تريخ مثل الثمن وترك النصح للمسلمين فقال والله ما أخذهما إلا وهو راض بها قال فألا رضيت له بما ترضاه لنفسك .

وهذا إن كان فيه إخفاء سعر وتليس فهو من باب الظلم وقد سبق وفى الحديث :
« غبن المتربل حرام » (١٦١٨)

كان الزبير بن عدى يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشتري لحما بدرهم فغبن مثل هؤلاء المتربلين ظلم وإن كان من غير تليس فهو من ترك الإحسان وقلما يتم هذا إلا بنوع تليس وإخفاء سعر الوقت وإنما الإحسان المحض ما نقل عن السرى السقطى أنه اشترى كرلوز بستين ديناراً وكتب فى روزنامجه ثلاثة

(١٦١٨) حديث : « غبن المتربل حرام » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه الطبرانى من حديث أبى إمامة بسند ضعيف والبيهقى من حديث جابر بسند جيد وقال ربا بدل حرام . اهـ .

وقال مرقضى : رواه الطبرانى وأبو نعيم فى الحلية من طريق موسى بن عمير عن مكحول عن أبى إمامة رفعه أيام مؤمن ترسل إلى مؤمن فغبنه كان غبنه ذلك ربا هذا لفظ الحرث بن عبد الله عن محمد بن عبيد عن موسى بن عمير ورواه الطبرانى عن أحمد بن خليد عن أبى توبة عن موسى بن عمير بلفظ غبن المتربل حرام وموسى بن عمير القرشى كذبه أبو حاتم وغيره قال الهيثمى فيه موسى بن عمير الأعمى وهو ضعيف جداً قال البخارى ولكن له شاهد وكأنه يعنى به حديث جابر وقد رواه البيهقى أيضاً عن أنس وعن على .

دنانير ربحه وكأنه رأى أن يربح على العشرة نصف دينار قصار اللوز بتسعين فأتاه الدلال وطلب اللوز فقال: خذه، قال: بكم، فقال: بثلاثة، فقال: الدلال وكان من الصالحين فقد صار اللوز بتسعين فقال السرى قد عقدت عقداً لا أحله لست أبيعه إلا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلماً لست آخذ منك إلا بتسعين قال فلا الدلال اشترى منه ولا السرى باعه فهذا محض الإحسان من الجانبين فإنه مع العلم بحقيقة الحال وروي عن محمد بن المنكدر أنه كان له شقق بعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الخمسيات بعشرة فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له: إن الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضيت فقال وإن رضيت فإننا لا نرضى لك إلا ما نرضاه لأنفسنا فاختر إحدى ثلاث خصال: إما أن تأخذ شقة من العشريات بدراهمك وإما إن نرد عليك خمسة وأما أن ترد شقتنا وتأخذ دراهمك فقال أعطني خمسة فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا إله إلا الله هذا الذي نستسقى به في البوادي إذا قحطنا فهذا إحسان في أن لا يربح على العشرة إلا نصفاً أو واحداً على ما جرت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربحاً كثيراً وبه تظهر البركة.

كان على عليه السلام يدور في سوق الكوفة بالدرة ويقول معاشر التجار خذوا الحق وأعطوا الحق تسلموا لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيرة.

قيل لعبد الرحمن بن عوف عليه السلام ما سبب يسارك؟ قال: ثلاث؛ ما رددت ربحاً قط ولا طلب مني حيوان فأخبرت بيعه ولا بعت بنسيئة، ويقال إنه باع ألف ناقة فما ربح إلا عقلها باع كل عقل بدرهم فربحه فيها ألفاً وربع من نفقته عليها ليومه ألفاً.

الثاني: في احتمال الغبن والمشتري إن اشترى طعاماً من ضعيف أو شيئاً من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون منه محسناً وداخلاً في قوله عليه السلام: «رحم

الله امرأ سهل البيع سهل الشراء « فأما إذا اشترى من غنى تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس من محموداً بل هو تضييع مال من غير أجر ولا حمد فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت : « المغبون في الشراء لا محمود ولا مأجور » (١٦١٩).

وكان إياس بن معاوية بن قرّة قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بخب والخب لا يغبنني ولا يغبن ابن سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن أبي يعنى معاوية ابن قرّة والكمال في أن لا يغبن ولا يغبن كما وصف بعضهم عمر رضي الله عنه فقال كان أكرم من أن يَخْدَعَ وأعدل من أن يُخْدَعَ وكان الحسن والحسين وغيرهما من خيار السلف يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال فليل لبعضهم تستقصى في شرائك على اليسير ثم تهب الكثير ولا تبالى فقال إن الواهب يعطى فضله وإن المغبون يغبن عقله وقال بعضهم إنما أغبن عقلى ويضرى فلا أمكن الغابن منه وإذا وهبت أعطى لله ولا أستكثر منه شيئاً .

(١٦١٩) حديث : « من طريق أهل البيت المغبون لا محمود ولا مأجور » أى لكونه لم يحتسب بما زاد على قيمته فيؤجر ولم يتحمد إلى بائه فيحمد لكنه إستسرل في وقت المبايعه فاستغبن فغبن فلم يقع عند البائع موقع المعروف فيحمد بل رجع لنفسه فقال خدعته فذهب الحمد ولم يحتسب فذهب الأجر قال العراقي : رواه الترمذى الحكيم فى النوادر من رواية عبيد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن على يرفعه قال الذهبى هو منكراً . اهـ .

قال مرتضى : فى مسند أبى يعلى قال أبو هاشم كنت أحمل متاعاً إلى الحسين فيماكنى فيه فلعلى لا أقوم من عنده حتى يهب عامته فقلت له فى ذلك : فقال : حدثنى أبى يرفع الحديث إلى النبى ﷺ فذكره قال الذهبى وأبو هاشم لا يعرف وقد اضطرب فمرة عن الحسن ومرة عن الحسين . اهـ . ورواه الطبرانى فى الكبير عن الحسن بن على قال السهيمى فيه محمد بن هشام ضعيف ورواه الخطيب فى تاريخه عن على وفيه أحمد بن طاهر البغدادى ضعيف وأورده الديلمى فى الفردوس بلفظ أثنى جبريل فقال يا محمد ماكنى عن درهمك فإن المغبون لا محمود ولا مأجور والحاصل أن طرق هذا الحديث كلها ترجع إلى أهل البيت ووقع فى بعض نسخ الكتاب المغبون فى الشراء وهذه الزيادة ليست فى نسخة العراقى ولا فى القوت ولا عند المخرجين المذكورين .

الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون والإحسان فيه مرة بالمسامحة وخط البعض ومرة بالإهمال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد وكل ذلك مندوب إليه ومحشوث عليه قال النبي ﷺ : « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء » (١٦٢٠) .

فليغتنم دعاء الرسول ﷺ وقال ﷺ : « أسمع يسمع لك » (١٦٢١) .

(١٦٢٠) حديث : قال ﷺ : « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء » .

قال مرتضى : رواه البخارى من حديث جابر .

(١٦٢١) حديث : قال ﷺ : « أسمع يسمع لك » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث ابن عباس رجاله ثقات . اهـ . وقال الحافظ السخاوى في المقاصد رواه أحمد والطبراني في الصغير والعسكرى كلهم من جهة الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رفعه بهذا ورجاله ثقات ورواه تمام في فوائده من حديث حفص بن غياث عن ابن جريج في حديث طويل بل رواه من حديث ابن عياش عن ابن جريج وقال إنه خطأ من راويه والصواب الوليد لا ابن عياش وقد أفرد الحافظ أبو محمد بن الأکفانى طريقه وحسنه العراقي ولم يصب من حكم عليه بالوضع . اهـ .

وقال مرتضى : قال أبو بكر الخطيب حدثنا عبد العزيز بن علي الأجر حدثنا أبو الفضل محمد بن عبيد الله قال سمعت حفص بن عمر الحافظ بارييل وذكرت له هذا الحديث فقال سمعت أبا حاتم الرازي يقول لم يرو هذا الحديث عن رسول الله ﷺ إلا ابن عباس ولا عنه إلا عطاء ولا عنه إلا ابن جريج ولا عنه أحد علمته إلا الوليد بن مسلم وهو من ثقات المسلمين وأفاضلهم ورواه الخطيب أيضا من غير هذا الوجه فقال وأخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن أحمد القزويني أخبرنا علي بن إبراهيم بن سلمة القنطان حدثنا أبو حاتم الرازي فساقه .

قال مرتضى : وقد حمل الناس هذا الحديث عن الوليد بن مسلم وهم كثيرون منهم هشام بن عمار ومحمود بن خالد السلمى والحسن بن عبد الله بن الحكم وسليمان بن عبد الله بن بنت شرحبيل وعمر بن عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار وحيرة بن شريح الحمصى ويسمى أبا طالب الأكاف ورواه عن هشام بن عمار خلق كثير منهم أبو العباس أحمد بن عامر بن المعمر الأزدى وسعد بن محمد البيروتي وأبو محمد عبد الرحمن بن السامدى والباغندى وجعفر بن أحمد بن عاصم بن الرواس وأبو إسحاق إبراهيم بن عبد الرحمن عرف بابن دحييم وقد رواه الطبراني من طريق عمر بن عثمان فقال حدثنا يحيى بن علي بن =

وقال عليه السلام : « من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا - وفي لفظ آخر - أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله » (١٦٢٢).

هاشم الكتاني حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا الوليد بن مسلم فسأقه ورواه ابن الأكفاني في جزئه عن أبي طالب الزنجاني عن علي بن محمد السلمي عن عبيد الوهاب بن الحسن عن ابن جوصا عن عمرو بن عثمان وقد رواه الخطيب من طريق الطبراني وابن جوصا وقال تمام في فوائده حدثنا أبي حدثنا أبو محمد السماني بالرى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حفص ابن غياث عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس فسأقه ورواه أيضا عن الحسن بن علي الجلي عن محمد بن أحمد الرافقي عن محمد بن أبي يعقوب عن يوسف بن موسى ورواه تمام الرازي أيضا عن أبي الحسن بن حذلم عن البيروقي عن الوليد بن مسلم ورواه أيضا عن أبي زرعة البصري عن جعفر بن أحمد عن محمود بن خالد عن الوليد بن مسلم ورواه أيضا عن محمد بن إبراهيم بن مروان عن أبي أيوب سليمان بن أيوب بن حزم عن ابن بنت شريحيل عن الوليد بن مسلم ورواه ابن عساكر في تاريخه فقال أخبرنا أبو القاسم نصر بن أحمد بن مقاتل بن مطكود أخبرنا جدى أخبرنا أبو علي الأهوازي أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله البزار أخبرنا القاضي أبو الحسن بن حذلم أخبرني البيروقي عن الوليد بن مسلم فسأقه ورواه الإمام أحمد عن شيخه مهدي بن جعفر الرملي وقد وثقه ابن معين عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن عطاء مرسلًا بلفظ اسمحوا يسمح لكم قال ابن الأكفاني أخبرنا أبو طالب الزنجاني أخبرنا أبو الفرج الغزالي أخبرنا أبو يعقوب بانتقاء الدارقطني حدثنا جدى الحسن بن سفيان حدثنا أبو خالد يزيد بن صالح حدثنا خارجة عن ابن جريج عن عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسمحوا يسمح لكم وخارجة هذا هو ابن مصعب الخراساني السرخي الضبي يكتنى أبا الحجاج وقد روى هذا الحديث مرفوعا من طريق أبي بكر الصديق رضي الله عنه رواها ابن الأكفاني في جزئه بسنده إلى ابن عياش قال حدثنا عبيد الله بن عمرو بن دينار السلمي عن أبي الطفيل عن أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسمح اسمح لك وقد ألفت في تخريج هذا الحديث جزأ جمعت فيه سائر طرقه مما أوردها ابن الأكفاني مع زيادة عليه حاصله ما ذكرته هنا وهو أول جزء خرجته فيما علمت في شهور سنة ١١٧٢ من طريق شيخنا المرحوم محمد بن سالم الحفني لغرض عرض والله تعالى يسامح عنا أجمعين آمين .

(١٦٢٢) حديث : قال عليه السلام : « من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا » وفي لفظ آخر « أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله » وقد ذكر المصنف في روايتين في الحديث تبعا لصاحب القوت قال العراقي : رواه مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو . اهـ .

« وذكر رسول الله ﷺ رجلاً كان مسرفاً على نفسه خوئسب فلم يوجد له حسنة فقيل له هل عملت خيراً قط فقال لا إلا أنني كنت رجلاً أداين الناس فأقول لفتيانى سامحوا الموسر وانظروا المعسر - وفى لفظ آخر وتجاوزوا عن المعسر - فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فتجاوز الله عنه وغفر له » (١٦٢٣)

وقال ﷺ : « من أقرض دينار إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة » (١٦٢٤)

وقال مرتضى : رواه مسلم فى حديث طويل وكذا الإمام أحمد وابن ماجه فى الأحكام وابن حبان فى الصحيح وأبو نعيم فى المستخرج بلفظ من أنظر معسراً أو وضع عنه وعند أبى نعيم وابن حبان أو وضع عنه أظله الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله ورواه كذلك ابن منده عن سمرة بن ربيعة العدوانى ورواه الطبرانى فى الكبير عن أبى الدرداء ورواه أحمد عن ابن عباس بلفظ من أنظر معسراً أو وضع وقاه الله من فيح جهنم الحديث ورواه أحمد والترمذى وقال حسن صحيح غريب عن أبى هريرة بلفظ من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ورواه الطبرانى فى الكبير عن كعب بن عجرة بلفظ من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ورواه ابن النجار فى تاريخه عن أبى اليسر من أنظر معسراً أو ودع له كان فى ظل الله أو فى كنف الله يوم القيامة.

حديث : « ذكر رسول الله ﷺ رجلاً كان مسرفاً على نفسه فلم توجد له حسنة فقيل له هل عملت خيراً قط فقال لا إلا أنني كنت رجلاً أداين الناس فأقول لفتيانى سامحوا الموسر وانظروا المعسر » وفى لفظ وتجاوزوا عن المعسر « فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فتجاوز عنه وغفر له » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى مسعود الأنصارى وهو متفق عليه بنحوه من حديث أبى حذيفة . اهـ.

وقال مرتضى : ولاحمد والشيخون والنسائى وابن حبان من حديث أبى هريرة بلفظ كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنا فلقى الله فتجاوز عنه وفى لفظ كان رجل تاجرًا وفى آخر كان رجل لم يعمل خيراً قط وكان يداين الناس .

(١٦٢٤) حديث : قال ﷺ : « من أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا وصل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر معسراً كان له مثله كل يوم صدقة ومن أنظره بعده

وقد كان من السلف من لا يجب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر حتى يكون كالمصدق بجميعة في كل يوم .

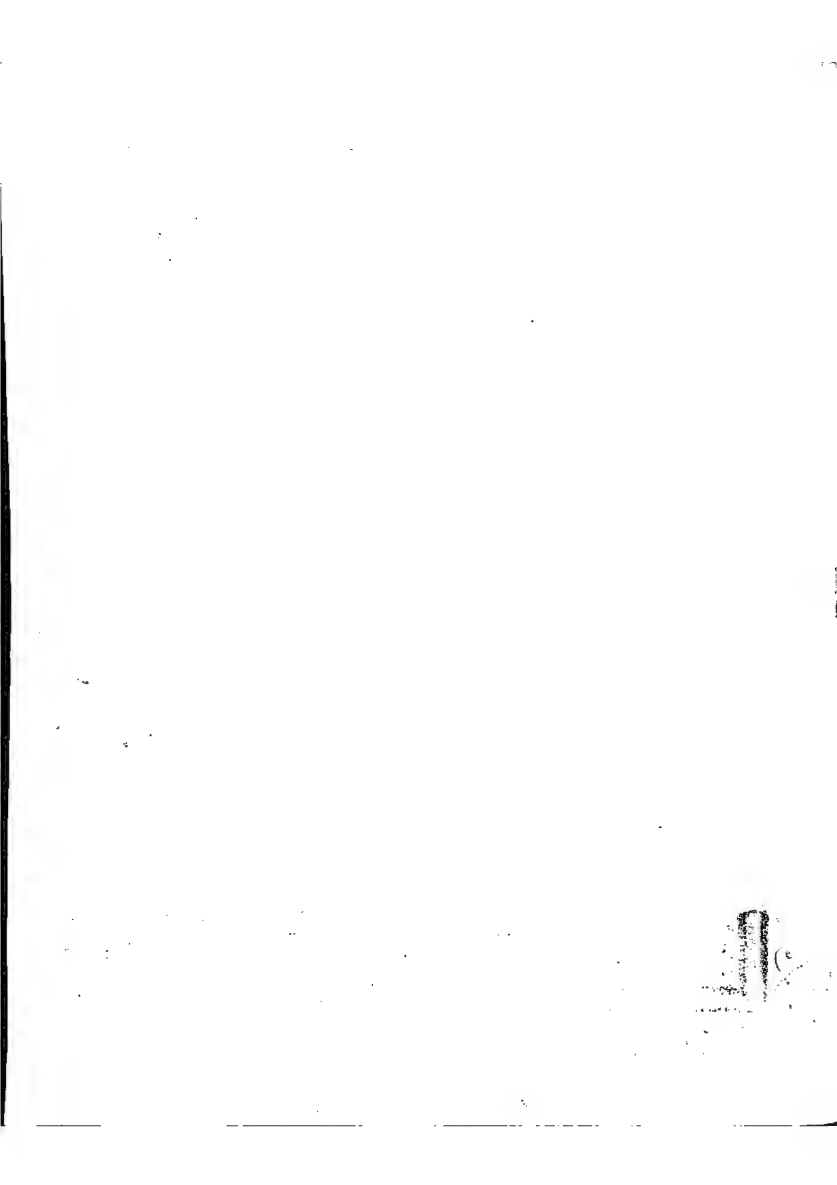
وقال عليه السلام : « رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بشماني عشرة فقيل في معناه إن الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يتحمل ذل الاستقراض إلا محتاج » (١٦٢٥) .

= أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

وقال مرتضى : وفي بعض الفاظه فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فإذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم ثلاث صدقة قال الدميري انفرد به ابن ماجه بسند ضعيف وقال الذهبي في المذهب إسناده صالح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح وقد رواه كذلك أبو يعلى والطبراني في الكبير والبيهقي والعقيلي كلهم من طريق سليمان بن بريدة عن أبيه .

(١٦٢٥) حديث : قال عليه السلام : « رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بشمانية عشر فقيل في معنى ذلك أن الصدقة قد تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يتحمل ذل الاستقراض إلا محتاج » . قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف . اهـ . وقال الحافظ ابن حجر قد تكلم عليه الحكيم الترمذي كلاما حسنا . اهـ .

وقال مرتضى : رواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في السنن كلهم من حديث أنس بلفظ رأيت ليلة أسرى بي على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بشمانية عشر فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لأن السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة ورواه أبو داود الطيالسي والحكيم أيضا من حديث أبي أمامة بلفظ رأيت على باب الجنة مكتوبا القرض بشمانية عشر والصدقة بعشر فقلت يا جبريل ما بال القرض أعظم أجرا قال لأن صاحب القرض لا يأتيك إلا وهو محتاج وربما وقعت الصدقة في يد غني قال الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عقيب إيراده لهذين الحديثين ما نصه معناه أن المصدق حسب له الدرهم الواحد بعشرة قدرهم صدقته وتسعة زيادة والقرض ضوئف له فيه قدرهم فرضه والتسعة مضاعفة فهو ثمانية عشر والدرهم القرض لم يحسب له لأنه يرجع إليه فبقى التضييع فقط وهو ثمانية عشر والصدقة لم يرجع إليه الدرهم فصارت له عشرة بما أعطاه . اهـ . وهذا هو الذي أشار إليه الحافظ بأنه تكلم عليه بكلام حسن ثم إن قول العراقي سند ضعيف أي في سند ابن ماجه خالد بن يزيد قال فيه أحمد ليس بشيء وقال النسائي ليس بثقة ولكن قال الذهبي في الديوان بعد ذكره هذا القول ووثقه غيره وقال ابن الجوزي هو حديث لا يصح أي نظرا إلى حال خالد المذكور وقد عرفت اختلاف القول فيه .





نور اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحذنين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تضطدم بعقيدة ولا باصل من الأصول ولا تحل خراباً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِلْإِمَامِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ

٢٢

وَبِهَامِشِهِ
نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِيٍّ دِينِ

سَيِّدِ الْحَمْدِ فِي عَصْرِ

مَجَلِّدِ الْحَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْتَضَى الزَّيْبِيِّ

دار غريب

بازار كهنه و بازار و بازار

« ونظر النبي ﷺ إلى رجل يلزم رجلا بدين فأومأ إلى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال للمديون قم فأعطه » (١٦٢٦).

وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق إلى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري باع بغلة له بأربعمائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمح يا أبا سعيد قال قد أسقطت عنك مائة قال له فأحسن يا أبا سعيد فقال : قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقيل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال : هكذا يكون الإحسان وإلا فلا وفي الخبر : « خذ حَقَّكَ في كفاف وعفاف واف أو غير واف يحاسبك الله حسابا يسيرا » (١٦٢٧).

الرابع : في توفية الدين ومن الإحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشی إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشی إليه يتقاضاه فقد قال ﷺ : « خيركم أحسنكم قضاء » (١٦٢٨).

(١٦٢٦) حديث : « نظر رسول الله ﷺ إلى رجل يلزم رجلا بدين فأومأ إلى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال للمديون قم فأعطه » كذا في القوت قال العراقي : متفق عليه من حديث كعب بن مالك .

قال مرتضى : هما عبد الله بن حدرد وكان له دين على كعب بن مالك فتقاضيا في المسجد حتى ارتفعت أصواتهما هكذا ذكره شراح البخاري في تفسير قوله خرجت أخبركم بليلة القدر فتلاحى رجلان فاختلفت ورواه عن عبادة بن الصامت .

(١٦٢٧) حديث : قال ﷺ : « خذ حَقَّكَ في عفاف واف أو غير واف يحاسبك الله حسابا يسيرا » هكذا هو في القوت قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن دون قوله يحاسبك الله حسابا يسيرا، وله ولابن حبان والحاكم وصححه نحوه من حديث ابن عمر وعائشة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه الحاكم وصححه وكذا رواه العسكري في الأمثال ورواه العسكري أيضا من حديث الحسن عن أنس ورواه الطبراني في الكبير من حديث جرير قال : قال رسول الله ﷺ لصاحب الحق خذ . . الخ قال الهيثمي وفيه داود بن عبد الجبار وهو متروك ورواه الطبراني أيضا وعبد الرزاق في مصنفه عن أبي قلابة مرسلًا وقال في الفردوس هذا قاله لرجل مر به وهو يتقاضى رجلا وقد ألح عليه .

(١٦٢٨) حديث : قال ﷺ : « خيركم أحسنكم قضاء » وفي القوت خير الناس أحسنهم قضاء قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ .

ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن وإن عجز فليتو قضاؤه مهما قدر قال عليه السلام : « من آدان ديناً وهو يتو قضاؤه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه » (١٦٢٩).

وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر .

ومهما كلمه صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله وليقابله باللطف اقتداء برسول الله عليه السلام إذ جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه فجعل

وقال مرقضى : ورواه الترمذى وقال حسن صحيح والنسائى بلفظ خياركم أحاسنكم قضاء ورواه ابن ماجه من حديث العرياض بن سارية وأبو نعيم من حديث أبى رافع بلفظ خير الناس أحسنهم قضاء .

(١٦٢٩) حديث : قال عليه السلام : « من آدان ديناً وهو يتو قضاؤه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه » هكذا هو فى القوت قال العراقى : رواه أحمد من حديث عائشة ما من عبد كانت له نية فى أداء دينه إلا كان معه من الله عون وحافظ وفى رواية له لم يزل معه من الله حارس وفى رواية للطبرانى فى الأوسط إلا كان معه عون من الله عليه حتى يقضيه عنه . اهـ .

وقال مرقضى : وروى الطبرانى فى الكبير من حديث ميمونة من آدان ديناً يتو قضاؤه أداءه الله تعالى عنه يوم القيامة وفى لفظ له من آدان ديناً وهو يحدث نفسه بقضائه أعانه الله وروى الطبرانى فى الكبير من حديثها ما من مسلم يدان ديناً يريد أداءه إلا أداء الله عنه فى الدين وروى البيهقى من حديثها من آدان ديناً يتو قضاؤه كان معه عون من الله على ذلك وللنسائى من حديثها من أخذ ديناً وهو يريد أن يؤديه أعانه الله عز وجل ولاحمد والبخارى وابن ماجه من حديث أبى هريرة من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه ومن أخذها يريد اتلافها أتلفه الله ووقع عند المناوى فى شرحه على الجامع بدل ميمونة فى الأحاديث التى ذكرت ميمون وقال عن أبيه يعنى ميمون بن جابان الكردى ولأبيه صحبة وهذا غلط فليتنبه لذلك ورواه الطبرانى أيضاً والحاكم واليزار من حديث أبى أمامة من آدان ديناً وهو يتو أن يؤديه أداءه الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديناً وهو لا يتو أن يؤديه فبانت قال الله عز وجل يوم القيامة ظننت أن لا أخذ لعبدى بحقه فيؤخذ من حسناته فتجعل من حسنات الآخر فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات الآخر فجعلت عليه وما ذكره العراقى من رواية أحمد فقد رواه أيضاً الحاكم وصححه بلفظ إلا كان له من الله عون .

الرجل يشدد الكلام على رسول الله ﷺ فهم به أصحابه فقال: «دعوه فإن لصاحب الحق مقالا» (١٦٣٠).

ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالإحسان أن يكون الميل الأكثر للمتوسطين إلى من عليه الدين فإن المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة .

وكذلك ينبغي أن تكون الإعانة للمشتري أكثر فإن البائع راغب عن السلعة ينبغي ترويجها والمشتري محتاج إليها هذا هو الأحسن إلا أن يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نُصِرَتْه في منعه عن تعديه وإعانة صاحبه إذ قال ﷺ: «أنصر أخاك ظالما أو مظلوما فقبل كيف نصره ظالما فقال: منكم إياه من الظلم نصره له» (١٦٣١).

(١٦٣٠) حديث: جعل رجل يشدد الكلام على رسول الله ﷺ في دين له عند رسول الله ﷺ يتقاضاه فهم به أصحابه فقال ﷺ: «دعوه فإن لصاحب الحق مقالا» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي هريرة . اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه الترمذي قال إن رجلا أتى النبي ﷺ يتقاضاه فأغلظ فهم به أصحابه فقال رسول الله ﷺ دعوه فإن لصاحب الحق مقالا ثم قال أعطوه سنا مثل سنة . . إلخ وقد رواه ابن عساكر من حديث أبي حميد الساعدي وأحمد من حديث عائشة وفي الحلية لأبي نعيم من حديث أبي هريرة بلفظ دعوه فإن طالب الحق أعذر من النبي .

(١٦٣١) حديث: قال رسول الله ﷺ: «أنصر أخاك ظالما أو مظلوما فقبل كيف نصره ظالما فقال ﷺ: منكم إياه من الظلم نصره له» قال العراقي: متفق عليه من حديث أنس . اهـ.

وقال مرتضى: رواه البخاري في المظالم وكذا أحمد والترمذي في الفتن وروى مسلم معناه عن جابر وفيه قصة هي بيان سببه وفي آخر الحديث ولينصر الرجل أخاه ظالما أو مظلوما إن كان ظالما فلينبهه فإنه له نصر وإن كان مظلوما فلينبهه رواه من طريق ابن الزبير عن جابر وللبخاري أيضا بالاختصار على الجملة الأولى فقط رواه من طريق هشيم عن حميد وعبيد الله سمعنا أنسابه وفي لفظ للبخاري قيل كيف أنصره ظالما قال تحجزه عن الظلم فإن ذلك نصره له رواه في الإكراه من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن جده وفي لفظ له قالوا هذا ينصره مظلوما فكيف ينصره ظالما فقال تأخذ فوق يديه رواه من طريق معتمر بن سليمان عن حميد عن أنس وعند الدارمي وابن عساكر من حديث جابر أنصر أخاك ظالما أو مظلوما إن يكن ظالما فأرده عن ظلمه وإن يكن مظلوما فأنصره .

الخامس: أن يقل من يستقيه فإنه لا يستقبل إلا متندم مستضر بالبيع ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال عليه السلام: « من أقال نادماً صفقته أقال الله عشرته يوم القيامة » (١٦٣٢) أو كما قال .

السادس: أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطالبهم إن لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالحى السلف من له دفتران للحساب أحدهما ترجمته مجهولة فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير كان يرى الطعام أو الفاكة فيشتهيه فيقول أحتاج إلى خمسة أرتال مثلاً من هذا وليس معى ثمنه فكان يقول خذ واقض ثمنه عند الميسرة ولم يكن يعد هذا من الخيار بل عد من الخيار من لم يكن يثبت اسمه في الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً لكن يقول خذ ما تريد فإن يسر لك فاقض وإلا فأنت في حل منه وسعة فهذه طرق تجارات السلف

(١٦٣٢) حديث : قال عليه السلام : « من أقال نادماً صفقته أقاله الله عشرته يوم القيامة » . قال العراقي : رواه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم . اهـ .

وقال مرقضى : وكذا رواه ابن ماجه والبيهقى كلهم من طريق يحيى بن يحيى عن حفص ابن غياث عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ووجد في بعض نسخ المستدرک للحاكم هو على شرطهما وكذا قال ابن دقيق العيد وصححه أيضاً ابن حزم فى الملجى لكن الحافظ فى اللسان نقل تضعيفه عن الدارقطنى ثم إن لفظ المذكورين من أقال مسلماً أقال الله تعالى عشرته وعند ابن حبان أقاله الله عشرته يوم القيامة وفى زوائد المسند لعبد الله بن أحمد عن ابن معين بلفظ من أقال عشرة أقاله الله يوم القيامة وروى ابن حبان فى النوع الثانى من القسم الأول من صحيحه من طريق ابن معين أيضاً بلفظ من أقال نادماً يبعه أقاله الله عشرته يوم القيامة ورواه البيهقى . من طريق داهر بن نوح عن عبد الله بن جعفر المدائنى عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رفعه من أقال نادماً أقاله الله يوم القيامة وعبد الله مجمع على ضعفه فلعل تضعيف الدارقطنى المشار إليه إنما هو لهذا السند وعند ابن النجار من حديث أبي هريرة من أقال أخاه المؤمن عشرته فى الدنيا أقاله الله عشرته يوم القيامة ورواه عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبى كثير مرسل من أقال مسلماً يبعه أقاله الله نفسه يوم القيامة . الخ . ورواه البيهقى من طريق معمر فقال عن محمد بن واسع عن أبى صالح عن أبى هريرة ومن هذا الوجه رواه الحاكم فى علوم الحديث وقال لم يسمعه معمر عن محمد ولا محمد عن أبى صالح .

وقد اندرست والقائم به محبى لهذه السنة وبالجملّة التجارة محك الرجال وبها يُمتحن دين الرجل وورعه ولذلك قيل :

لا يفرنك من المرء قميص رقبه أو إزار فوق كعب الساق منه رفعه
أو جبين لاح فيه ، أثر قد قلعه ولدى الدرهم فانظر ، غيه أو ورعه

ولذلك قيل إذا أثنى على الرجل جيرانه فى الحضر وأصحابه فى السفر ومعاملوه فى الأسواق فلا تشكوا فى صلاحه . وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال : اتنى بمن يعرفك فأتاه برجل فأتنى عليه خيرا فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذى يعرف مدخله ومخرجه ؟ قال لا فقال : كنت رفيقه فى السفر الذى يستدل على مكارم الأخلاق؟ فقال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذى يستبين به ورع الرجل؟ قال لا قال : أظنك رأيته قائما فى المسجد يهمهم بالقرآن يخفض رأسه طورا ويرفعه أخرى فقال : نعم فقال : اذهب فلست تعرفه وقال للرجل اذهب فاتنى بمن يعرفك .



الباب الخامس

في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعاً وصفقته خاسرة وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه وشفقته على نفسه بحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف: أولى الأشياء بالعاقل أحوجه إليه في العاجل وأحوج شيء إليه في العاجل أحمده عاقبة في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته إنه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك من الآخرة فخذ فإنه ستمر على نصيبك من الدنيا فتنتظمه قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُنْسِفْ نَفْسِيكَ مِنْ دِينِكَ﴾ (القصص: ٧٧).

أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة فإنها مزرعة الآخرة وفيها تكتسب الحسنات وإنما تتم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور :

الأول : حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة فليكن بها الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال عنهم وأستعانة بما يكسبه على الدين وقياماً بكفاية العمال ليكون من جملة المجاهدين به وليتوا النصح للمسلمين وأن يحب لسائر الخلق ما يحب لنفسه وليتوا اتباع طريق العدل والإحسان في معاملته كما ذكرناه وليتوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فإذا أضمر هذه العقائد والنيات كان عاملاً في طريق الآخرة فإن استفاد مالا فهو مزيد وإن خسر في الدنيا ربح في الآخرة .

الثانى : أن يقصد القيام فى صنعته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات فإن الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش وهلك أكثر الخلق فانتظام أمر الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواقي وهلكوا وعلى هذا حمل بعض الناس قوله عليه السلام : « اختلاف أمتى رحمة » أى اختلاف همهم فى الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هى مهمة ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب التنعم والتزين فى الدنيا فليشتغل بصناعة مهمة ليكون فى قيامه بها كافيا عن المسلمين مهما فى الدين وليجتنب صناعة النقش والصياغة وتشديد البنيان بالجص وجميع ما تزخرف به الدنيا فكل ذلك كبره ذؤو الدين فأما عمل الملاحى والآلات التى يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيل ترك الظلم ومن جملة ذلك خياطة الخياط القباء من الإبريسم للرجال وصياغة الصائغ مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصى والأجرة المأخوذة عليه حرام ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وإن كنا لا نوجب الزكاة فى الحلى لأنها إذا قصدت للرجال فهى محرمة وكونها مهية للنساء لا يلحقها بالحلى المباح ما لم يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الأكفان مكروه لأنه يوجب انتظار موت الناس وحاجتهم بغلاء السعر ويكره أن يكون جزارا لما فيه من قساوة القلب وأن يكون حجاما أو كناسا لما فيه من مخامرة النجاسة وكذا الدباغ وما فى معناه وكره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والإفراط فى الثناء على السلعة لترويجها ولأن العمل فيه لا يتقدر فقد يقل وقد يكثر ولا ينظر فى مقدار الأجرة إلى عمله بل إلى قدر قيمة الثوب هذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغى أن ينظر إلى قدر التعب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لأن المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذى يصده لا محالة وخلق له . وقيل بع الحيوان واشترى الموتان وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ولأنه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وإنما يقصد رواجها وقلما يتم للصيرفى ربح إلا باعتماد جهالة معاملة بدقائق النقد

فقلما يسلم الصيرفي وإن احتاط ويكره للصيرفي وغيره كسر الدرهم الصحيح والدنانير إلا عند الشك في جودته أو عند ضرورة وقال أحمد بن حنبل رحمه الله ورد نهى عن رسول الله ﷺ (١٦٣٣) وعن أصحابه في الصياغة من الصحاح وأنا أكره الكسر .

وقال يشتري بالدنانير دراهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً ويصوغه واستحبوا تجارة البز قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلي من البز ما لم يكن فيها إيمان .

وقد روى « خير تجارتكم البز وخير صناعتكم الخرز » (١٦٣٤) .

وفي حديث آخر: « لو اتجر أهل الجنة لاتجروا في البز ولو اتجر أهل النار لاتجروا في الصرف » (١٦٣٥) .

(١٦٣٣) حديث : « انتهى عن كسر الدينار والدرهم » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه قال : « نهى رسول الله ﷺ أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس » زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهباً وضعفه ابن حبان . اهـ .

وقال مرتضى : وفي الميزان ضعفه ابن معين وفي المذهب فيه محمد بن مضاد وهو ضعيف وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وعلقمة بصري ثقة وروى له الأربعة والدة عبد الله بن سنان بن نبيشة بن سلمة المزني صحابي نزل البصرة وكان أحد البكائين .

(١٦٣٤) حديث : « خير تجارتكم البز وخير صناعتكم الخرز » نقله صاحب القوت وقال العراقي : لم أقف له على إسناد وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب أي تعليقاً .

(١٦٣٥) حديث : قال ﷺ : « لو اتجر أهل الجنة لاتجروا في البز ولو اتجر أهل النار لاتجروا في الصرف » هكذا في القوت وقال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعقيلي في الضعفاء الشطر الأول من حديث أبي بكر الصديق . اهـ .

وقال مرتضى : وروى الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر من حديث ابن عمر لو أذن الله في التجارة لأهل الجنة لاتجروا في البز والمطر قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن أيوب السكوني قال العقيلي لا يتابع على هذا الحديث وقال ابن الجوزي وشيخه القطان بن خالد عن نافع عن ابن عمر لا يجوز أن يحتج به .

وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع الخرز والتجارة والحمل والخيطة والحذو والقصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة.

قال عبد الوهاب الوراق قال لى أحمد بن حنبل ما صنعتك؟ قلت الوراقة قال : كسب طيب ولو كنت صانعا بيدي لصنعت صنعتك، ثم قال لى لا تكتب إلا مواسطة واستبق الحواشى وظهور الأجزاء وأربعة من الصنائع موسومون عند الناس بضعف الرأى: الخاكة والقطنون والمغازليون والمعلمون ولعل ذلك لأن أكثر مخالطتهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل كما أن مخالطة العقلاء تزيد في العقل وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فأرشدوها غير الطريق فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمستهم فقراء وحقّهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات كفصل الموتى ودفنهم وكذا الأذان وصلاة التراويح وإن حكم بصحة الاستجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فإن هذه أعمال حقها أن يتجر فيها للآخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدنيا عن الآخرة ولا يستحب ذلك .

الثالث : أن لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى : ﴿يَسْأَلُ اللَّهَ بِغُلَامٍ فَاذْكُرُوا لِلَّهِ إِقَامَ الصَّلَاةِ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (النور : ٣٧)

وقال الله تعالى : ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِّنَ لِلَّهِ أَنْ يَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا أَنَّهُمْ﴾ (النور : ٣٦).

فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لأخرته فيلزم المسجد ويواظب على الأوراد .

كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لأخركم وما بعده لديناكم وكان صالحوا السلف يجعلون أول النهار وآخره للأخرة والوسط للتجارة، ولم يكن يبيع الهريسة، والرووس بكرة إلا الصبيان وأهل الذمة لأنهم كانوا في المساجد بعد .

وفي الخبر : « إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كفر الله عنه ما بينهما من سيئ الأعمال » (١٦٣٦).

وفي الخبر : « تلتقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم أنني قد غفرت لهم » (١٦٣٧).

ثم مهما سمع الأذان في وسط النهار للأولى والعصر فينبغي أن لا يعرج على شغل ويتزجج عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فما يفوته من فضيلة التكبيرة الأولى مع الإمام في أول الوقت لا توازيها الدنيا بما فيها ومهما لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء .

وقد كان السلف يبتدرون عند الأذان ويخلون الأسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقراريط لحفظ الحوائث في أوقات الصلاة وكان ذلك معيشة لهم .

(١٦٣٦) حديث : قال عليه السلام : « إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفي أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما من سيئ الأعمال » . كذا في القوت قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه .

(١٦٣٧) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو أعلم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم يصلون وجئناهم يصلون فيقول الله تعالى أشهدكم أنني قد غفرت لهم » كذا في القوت قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الغداة وصلاة العصر . . . الحديث .

وقد جاء فى تفسير قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِهِ تَمَتَّقُوا﴾ (النور: ٣٧) ، أنهم كانوا حدادين وخرارين فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الأشفى فسمع الأذان لم يخرج الأشفى من المغرز ولم يقع المطرقة ورمى بها وقام إلى الصلاة .

السرايع : أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه فى السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله فى السوق بين الغافلين أفضل قال عليه السلام : « ذاكِر الله فى الغافلين كالمقاتل خلف الفارين وكالحى بين الأموات » (١٦٣٨) .
وفى لفظ آخر : « كالشجرة الخضراء بين الهشيم » (١٦٣٩) .

وقال عليه السلام : « من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة » (١٦٤٠) .

(١٦٣٨) حديث : قال عليه السلام : « ذاكِر الله فى الغافلين كالمقاتل بين الفارين وكالحى بين الأموات » .
قال مرقضى : هكذا هو فى القوت ولم يتعرض له العراقى وقد أخرجه الطبرانى فى معجمه الكبير والأوسط من حديث ابن مسعود بلفظ ذاكِر الله فى الغافلين بمنزلة الصابر فى الفارين قال الهيثمى بعدما عزاه لهما رجال الأوسط وثقوه وفى لفظ آخر من حديث ابن عمر مثل الذى يقاتل عن الفارين وفى آخر كالمقاتل عن الفارين .

(١٦٣٩) حديث : قال عليه السلام : « ذاكِر الله فى الغافلين كالشجرة الخضراء بين الهشيم » .
قال مرقضى : لم يتعرض له العراقى وهذا اللفظ روى بمعناه فى حديث طويل فى الحلية لأبى نعيم والشعب للبيهقى من حديث ابن عمر ورواه ابن صصرى فى أماليه وابن شاهين فى الترغيب فى الذكر وقال حديث حسن صحيح الإسناد حسن المتن غريب الألفاظ ولفظهم وذاكر الله فى الغافلين مثل الذى يقاتل عن الفارين وذاكر الله فى الغافلين كالمصباح فى البيت المظلم وذاكر الله فى الغافلين كمثل الشجرة الخضراء فى وسط الشجر الذى قد تحات من الصرید الحديث .

(١٦٤٠) حديث : قال عليه السلام : « من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير كتب =

وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر. وقال الحسن ذاك الله في السوق يجسئ يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان عمر رضي الله عنه إذا دخل السوق قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم إني أعوذ بك من يمين فاجرة وصفقة خاسرة .

وقال أبو جعفر الفرغاني كنا يوما عند الجنيد فجري ذكر ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيبون من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد ويأخذ بأذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه إني لأعرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسيحة قال فسبق إلى وهى أنه يعنى نفسه فهكذا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فإن من يطلب الدنيا للاستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وإنما النجاة بالتقوى .

قال عليه السلام : « اتق الله حيث كنت » (١٦٤١)

= الله له ألفى وكذا في النسخ تبعاً للقول والرواية ألف « ألف حسنة » وفيه زيادة وهي « ومحا عنه ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وبني له بيتاً في الجنة » . قال العراقي : تقدم في الأذكار .

قال مرتضى : رواه بتمامه الطيالسي وأحمد وابن منيع والدارمي والترمذي وقال غريب وابن ماجه وأبو يعلى والطبراني والحاكم وأبو نعيم والضياء في المختارة عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده وقد تقدم بيان ذلك في الأذكار .

(١٦٤١) حديث : قال عليه السلام : « اتق الله حيثما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أبي ذر وصححه إمامه .

وقال مرتضى : رواه الترمذي في الزهد وقال حسن صحيح وكذلك رواه أحمد والبيهقي وقال الذهبي في الملهذ إستاده حسن ورواه أحمد والترمذي أيضاً والحاكم في الإيمان وقال على شرطهما وأقره الذهبي واعترض البيهقي في الشعب من حديث أبي ذر ورواه الطبراني وابن عساكر من حديث أنس .

فوظيفة التقوى لا تنقطع عن المتجردين للدين كيفما تقلبت بهم الأحوال وبه تكون حياتهم وعيشتهم إذ فيه يرون تجارتهم وربحهم وقد قيل : من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والأحمق يغدو ويروح فى لاش والعاقل عن عيوب نفسه فتاش .

الخامس : أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل وآخر خارج وألا يركب البحر فى التجارة فهما مكروهان يقال إن من ركب البحر فقد استقصى فى طلب الرزق .

وفى الخبر : « لا يركب البحر إلا بحج أو عمرة أو غزو » (١٦٤٢) .

وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما يقول لا تكن أول داخل فى السوق ولا آخر خارج منها فإن بها باض الشيطان وفرخ .

روى عن معاذ بن جبل، وعبد الله بن عمر أن إبليس يقول لولده زنبور سر بكتائبك فإت أصحاب الأسواق زين لهم الكذب والحلف والخديعة والمكر والخيانة وكن مع أول داخل وآخر خارج منها .

وفى الخبر : « شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجاً » (١٦٤٣) .

(١٦٤٢) حديث : « لا تركب البحر إلا لحجة أو عمرة أو غزو » هكذا فى القوت **قال العراقى :** رواه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو وقيل إنه منقطع . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الطبرانى فى الكبير من حديثه بلفظ لا تركب البحر إلا حاجاً أو معتمراً أو غازياً فى سبيل الله فإن تحت البحر ناراً وتحت النار بحراً وقد وردت فى النهى عن ركوب البحر أخبار من ذلك ما رواه الباوردى من حديث زهير بن أبى جبل من ركب البحر حين يرتج فلا ذمة له ويروى من كلام عمر رضي الله عنه لا يفتح على العاقل شرع وفى القوت عن زيد بن وهب عن عمر رضي الله عنه كان يقول ابتاعوا بأموال اليتامى لا تأكلوها الزكاة وثمرها لهم بالارياح وإياكم والحيوان فربما هدر وإياكم ولجج البحر أن تسجروا لهم فيها مالا . اهـ . وروى الطبرانى فى الكبير من حديث ابن أمة إن الشياطين تغدو براياتها إلى الأسواق ليدخلوا مع أول داخل ويخرجوا مع أول خارج .

(١٦٤٣) حديث : قال عليه السلام : « شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجاً » =

وتمام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فإذا حصل كفاية وقته انصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كان صالحوا السلف فقد كان منهم من إذا ربح دانقا انصرف قناعة به وكان حماد بن سلمة يبيع الخمر في سبط بين يديه فكان إذا ربح حبتين رفع سبطه وانصرف وقال إبراهيم بن بشار قلت لإبراهيم بن أدهم رحمه الله أمر اليوم اعمل في الطين فقال يا ابن بشار إنك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد كفيته أما رأيت حريصا محروما وضعيفا مرزوقا فقلت إن لى دانقا عند البقال فقال عز على بك تملك دانقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوما أو يومين وكانوا يكتفون به .

السادس : أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتقى مواقع الشبهات ومطان الرب ولا ينظر إلى الفتاوى بل يستفتى قلبه فإذا وجد فيه حزاة اجتنبه وإذا حمل إليه سلعة رابه أمرها سأل عنها حتى يعرف وإلا أكل الشبهة وقد « حمل إلى رسول الله ﷺ لبن فقال من أين لكم هذا فقيل من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال : إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا » (١٦٤٤) .

= منها « كذا في القوت قال العراقي : تقدم صدر الحديث في الباب السادس من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أبغض البقاع إلى الله الأسواق وأبغض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجاً . اهـ .

وقال مرقضى : جاء صدر الحديث من رواية ابن عمر خير البقاع المساجد وشر البقاع الأسواق رواه الطبراني في الكبير والحاكم وصححه وكذا رواه ابن حبان ومسلم من طريق عبد الرحمن بن مهرا عن أبي هريرة رفعه أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها وفي الباب عن وائلة بلفظ شر المجالس الأسواق والطرق وخير المجالس المساجد وإن لم تجلس في المسجد فالزم بيتك .

(١٦٤٤) حديث : « حمل إلى رسول الله ﷺ لبن فقال من أين لكم هذا فقيل من الشاة » ولفظ القوت من شاة كذا « فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل : من موضع كذا فشرب منه وقال : إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا » كذا في القوت قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد بن أوس بسند ضعيف .

وقال : « إن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ » (١٦٤٥).

فسأل النبي ﷺ عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لأن ما وراء ذلك يتعذر، وسنبين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فإنه كان عليه السلام : « لا يسأل عن كل ما يحتمل إليه » (١٦٤٦).

وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يعامله فكل منسوب إلى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله وكذا الأجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا يعامل أصحابهم وأعوانهم لأنه معين بذلك على الظلم.

وحكى عن رجل أنه تولى عمارة سور لشعر من الثغور قال فوقع في نفسه من ذلك شيء وإن كان ذلك العمل من الخيرات بل من فرائض الإسلام ولكن كان الأمر الذي تولى في محلته من الظلمة قال فسألت سفيان رحمه الله فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير فقلت هذا سور في سبيل الله للمسلمين فقال : نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليوفوك أجرك فتكون قد أحببت من يعصى الله وقد جاء في الخبر : « من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه » (١٦٤٧).

(١٦٤٥) حديث : قال ﷺ : « إن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال عز من قائل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ » كذا في السقوت قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة .

(١٦٤٦) حديث : قال جابر رحمه الله : « كان ﷺ لا يسأل عن كل ما يحتمل إليه » بل يقبل مأكولا . كان أو مشروبا أو غير ذلك قال العراقي : روى أحمد من حديث جابر أن رسول الله ﷺ وأصحابه مروا بامرأة فذبحت لهم شاة . . . الحديث وفيه فأخذ رسول الله ﷺ لقمة فلم يستطع أن يسيغها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها . . . الحديث وله من حديث أبي هريرة كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه . . . الحديث وإسنادهما جيد وفي هذا أنه كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم .

(١٦٤٧) حديث : « من دعا الله تعالى لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه » كذا في =

وفي الحديث : « إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق » (١٦٤٨).

وفي حديث آخر : « من أكرم فاسقا فقد أهان على هدم الإسلام » (١٦٤٩).

ودخل سفيان على المهدي وببده درج أبيض فقال يا سفيان أعطني الدواء حتى أكتب فقال أخبرني أى شيء تكتب فإن كان حقا أعطيتك .

وطلب بعض الأمراء من بعض العلماء المحبوسين عنده أن يناوله طينا ليختم به الكتاب فقال ناولني الكتاب أولا حتى أنظر ما فيه ، فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة ومعاملتهم أشد أنواع الإعانة فينبغي أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا إليه سبيلا

القوت وأورده الزمخشري في تفسيره وقد ذكره المصنف في ثلاثة مواضع أحدها هنا والثاني في الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام والثالث في آفات اللسان قال العراقي : لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب في آفات اللسان . اهـ .

وقال مرقسي : وكذا هو في السادس والستين من الشعب للبيهقي من قول الحسن كما سيأتي للمصنف في آفات اللسان وهو في ترجمة الثوري من الحلية لأبي نعيم .

(١٦٤٨) حديث : « إن الله تعالى يغضب » كذا في النسخ والرواية ليغضب « إذا مدح الفاسق » كذا في القوت قاله العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وابن عدي في الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف .

(١٦٤٩) حديث : « من أكرم فاسقا فقد أهان على هدم الإسلام » كذا في القوت قاله العراقي : غريب بهذا اللفظ والمعروف من وقر صاحب يدعة الحديث رواه ابن عدي من حديث عائشة والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر بأسانيد ضعيفة قال ابن الجوزي كلها موضوعة . اهـ .

وقال مرقسي : رواه أبو نعيم من طريق الطبراني عن الحسن بن هلال الوراق وعن محمد بن محمد الواسطي عن أحمد بن معاوية عن عيسى بن يونس عن ثور عن ابن معدان عن عبد الله بن بسر ورواه ابن عدي أيضا وأبو نصر السجزي في الإبانة من حديث ابن عباس ورواه ابن عساكر من حديث ابن عباس ورواه أبو نصر السجزي أيضا عن ابن عمر وابن عباس موقوفًا ورواه البيهقي عن إبراهيم بن ميسرة مسندًا وإيراد ابن الجوزي إياه في الموضوعات غير شديد غايته أن طرقه ضعيفة وأحمد بن معاوية من سند الطبراني حدث بالباطيل وقال الذهبي ليس بثقة .

وبالجملة فينبغي أن ينقسم الناس عنده إلى من يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعامله أقل ممن لا يعامله في هذا الزمان .

قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من ترون لى أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت ثم أتى زمان آخر كانوا يقولون عامل من شئت إلا فلانا وفلانا ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحدا إلا فلانا وفلانا وأخشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضا وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون إنا لله وإنا إليه راجعون :

السابع : ينبغي أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه فإنه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فعله وقوله إنه لم أقدم عليها ولأجل ماذا فإنه يقال إنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئا وقفة ويحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من عامله .

قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت : ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف صحيفة فقلت : هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعدد كل إنسان عاملته في الدنيا لكل إنسان صحيفة مفردة فيما بينى وبينه من أول معاملته إلى آخرها .

فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والإحسان والشفقة على الدين فإن اقتصر على العدل كان من الصالحين وإن أضاف إليه الإحسان كان من المقرّين وإن راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب .

تم كتاب (آداب الكسب والمعاش) بحمد الله ومنه وبتلوه إن شاء تعالى

كتاب (آداب المحلل والحرام) وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات

كتاب آداب الحلال والحرام

وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات

وفيه سبعة أبواب :

(الباب الأول) : فى فضيلة صاحب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام.

(الباب الثانى) : فى مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام.

(الباب الثالث) : فى البحث والسؤال والهجوم والإهمال ومطابقتها فى الحلال والحرام.

(الباب الرابع) : فى كيفية خروج التائب عن المظالم المالية .

(الباب الخامس) : فى إدرات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم.

(الباب السادس) : فى الدخول على السلاطين ومخالطتهم.

(الباب السابع) : فى مسائل متفرقة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات

من كتب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى خلق الإنسان من طين لازب وصلصال ثم ركب صورته فى أحسن تقويم وأتم اعتدال ثم غذاه فى أول نشوه بلبن استصفاه من بين فرث ودم سائغا كالماء الزلال ثم حماه بما آتاه من طيبات الرزق عن دواعى الضعف والانحلال ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة والصيال وقهرها بما افترضه عليه من طلب القوت الحلال وهزم بكسرها جند الشيطان المتشمر للإضلال ولقد كان يجرى من ابن آدم مجرى الدم السيل فضيق عليه عزة الحلال المجرى والمجال إذا كان لا ييدركه إلى أعماق العروق إلا الشهوة المائلة إلى الغلبة والاسترسال فبقى لما زمت بزمام الحلال خائبا خاسرا ما له من ناصر ولا وال والصلاة على محمد الهادى من الضلال وعلى آله خير آل وسلم تسليما كثيرا .

(أما بعد) : فقد قال عليه السلام : « طلب الحلال فريضة على كل مسلم » (١٦٥٠) .
رواه ابن مسعود رضي الله عنه .

(١٦٥٠) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : قال عليه السلام : « طلب الحلال فريضة على كل مسلم » ولفظ القوت وروينا عن ابن مسعود عن رسول الله ﷺ فساقه قال العراقي : تقدم فى الزكاة دون قوله على كل مسلم وللطبرانى فى الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم وإسناده ضعيف . اهـ .

وقال مرقس : ولكن الهيثمى رفيقه قال وإسناده حسن ورواه الدليمي أيضا فى مسند الفردوس باللفظ المذكور وفيه بقية والزيير بن خريق ضعيفان .

وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهما وأثقلها على الجوارح فعلا ولذلك اندرس بالكلية علما وعملا وصار غموض علمه سببا لاندراس عمله إذ ظن الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول إليه مسدود وأنه لم يبق من الطيبات إلا الماء الفرات والحشيش النابت في الموات وما عداه فقد اجتنته الأيدي العادية وأفسدته المعاملات الفاسدة وإذا تعدت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الأموال فرقا وفضلا وهيئات هيئات « فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهات » (١٦٥١).

ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالإرشاد إلى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرج التضييق عن حيز الإمكان ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب:

(الباب الأول) : في فضيلة صاحب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام.

(الباب الثاني) : في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام.

(الباب الثالث) : في البحث والسؤال والهجوم والإهمال ومظانها في الحلال والحرام.

(الباب الرابع) : في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية .

(الباب الخامس) : في إدارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم.

(الباب السادس) : في الدخول على السلاطين ومخالطتهم.

(الباب السابع) : في مسائل متفرقة.

(١٦٥١) حديث : قال النعمان بن بشير : قال رسول الله ﷺ : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابها لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام » .

قال مرتضى : لم يتعرض له العراقي والحديث رواه الشيخان والأربعة من حديث النعمان ابن بشير وسيأتي الكلام عليه في الباب الثاني من مراتب الشبهات من هذا الكتاب .

الباب الأول

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبينان أصناف الحلال ودرجاته

وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه

فضيلة الحلال ومذمة الحرام :

قال الله تعالى : ﴿ كُنُوا مِنَ الَّذِينَ وَعَمَلُوا صَالِحًا ﴾ (المؤمنون : ٥١) أمر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل إن المراد به الحلال .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ ﴾ (البقرة : ١٨٨) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ﴾ (النساء : ١٠) الآية .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ ﴾ (البقرة : ٢٧٨) .

ثم قال : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَقْعُدُوا فَأَذُوا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (البقرة : ٢٧٩) .

ثم قال : ﴿ وَإِنْ تَبَرَأْتُمْ فَلَكُمْ دُرُوسُهُمْ ﴾ (البقرة : ٢٧٩) .

ثم قال : ﴿ وَتَنْعَادُوا وَإِلَىٰ عِصْمَةِ الرَّاسِ فِيمَا تَخَلِّفُونَ ﴾ (البقرة : ٢٧٥) .

جعل أكل الربا في أول الأمر مؤذنا بمحاربة الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « طلب الحلال فريضة على كل مسلم » .

ولما قال عليه السلام : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » (١٦٥٢).

قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحدا وقال عليه السلام : « من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالاً في عفاف كان في درجة الشهداء » (١٦٥٣).

وقال عليه السلام : « من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه وأجرى يتابع الحكمة من قلبه على لسانه » (١٦٥٤) وفي رواية زهده الله في الدنيا .

(١٦٥٢) حديث : قال عليه السلام : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » قال الصراقي : تقدم في العلم .

قال مرتضى : رواه ابن عدى والبيهقى في الشعب من حديث أنس والطبراني في الصغير والخطيب في التاريخ من حديث الحسين بن علي والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وتام في فوائده من حديث ابن عمر والطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود والخطيب في التاريخ أيضاً من حديث علي والطبراني في الأوسط والبيهقى في الشعب أيضاً من حديث أبي سعيد .

(١٦٥٣) حديث : قال عليه السلام : « من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا » حلالاً « في عفاف كان في درجة الشهداء » هكذا هو في القوت قال الصراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله ففي سبيل الله ولا يبي منصور الدليمي في مستند الفردوس من طلب مكسبه من باب حلال يكف بها وجهه عن مسألة الناس وولده وعياله جاء يوم القيامة مع النبيين والصديقين وإسناده ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : والسياق الأخير رواه أيضاً الخطيب في التاريخ ولفظه من مال الحلال وفيه بعد قوله والصديقين هكذا وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى .

(١٦٥٤) حديث : قال عليه السلام : « من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه وأجرى يتابع الحكمة من قلبه على لسانه » قال الصراقي : رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي أيوب بلفظ من أخلص لله أربعين يوماً ظهرت يتابع الحكمة من قلبه على لسانه ولابن عدى نحوه من حديث أبي موسى وقال حديث منكر . اهـ .

قال مرتضى : لفظ رواية أبي نعيم من أخلص العبادة لله وقد رواه عن حبيب بن الحسن عن عباس بن يوسف الشكلى عن محمد بن سيار السيارى عن محمد بن إسماعيل عن يزيد ابن يزيد الواسطي عن حجاج عن مكحول عن أبي أيوب وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال يزيد بن يزيد كثير الخطأ وحجاج مجرح ومحمد بن إسماعيل مجهول ومكحول لم يصح سماعه من أبي أيوب وتعبه السيوطى وقال غاية ما يقال فيه إن إسناده =

وروى أن سعدا سأل رسول الله ﷺ أن يسأل الله تعالى أن يجعله مجاب الدعوة فقال له : « أطلب طعمتك تستجب دعوتك » (١٦٥٥).

ولما ذكر ﷺ الحريص على الدنيا قال : « رب أشعث أغبر مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام يرفع يديه فيقول يا رب يا رب فأنى يستجاب لذلك » (١٦٥٦).

ضعيف وفي شرح الأحكام لابن عبد الحق هذا الحديث وإن لم يكن صحيح الإسناد فقد صححه الذوق الذى خص به أهل العطاء والإمداد وفهم ذلك مستغلق إلا على أهل العلم الفتى الذى طريقه الفيض الرباني بواسطة الإخلاص المحمدي . اهـ . وفى المقاصد للحافظ السخاوى هذا الحديث رواه أبو نعيم فى الحلية من جهة مكحول عن أبى أيوب به مرفوعا وسنده ضعيف وهو عند أحمد فى الزهد مرسل بدون أبى أيوب وله شاهد عن أنس رواه القضاعى من جهة ابن فيل ثم من طريق سواد بن مصعب عن ثابت عن مقسم عن ابن عباس به مرفوعا . اهـ .

وقال مرتضى : هو فى زوائد الزهد لأبى بكر المروذى وكذلك أخرجه ابن أبى شيبة فى المصنف وأبو الشيخ فى الثواب ولفظهم قال مكحول بلغنى أن النبى ﷺ قال فذكره وقول العراقى : ولابن عدى نحوه من حديث أبى موسى الخ :

قال مرتضى : لفظه ما من عبد يخلص لله أربعين يوما الحديث ورواه ابن الجوزى أيضا من طريقه وفى رواية زهده الله فى الدنيا أى جعله من الزاهدين فيها الراغبين فى الآخرة وأوهم سياقه أن هذه رواية للحديث السابق وليس كذلك بل هو حديث مستقل ويؤيده سياق صاحب القسوت حيث قال فى موضع آخر من كتابه وفى بعض الروايات من أكل الحلال زهده الله فى الدنيا أى فلم يورده فى ذيل الحديث السابق ولذا لم يتعرض له العراقى فتأمل .

(١٦٥٥) حديث : « أن سعدا سأل النبى ﷺ أن يسأل الله أن يجعله مجاب الدعوة فقال له : أطلب طعمتك تستجب دعوتك » ولفظ القوت : طيب طعمتك **قال العراقى :** رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لا أعرفه . اهـ .

وقال مرتضى : تليت هذه الآية عند النبى ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ فقام سعد بن أبى وقاص فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى مستجاب الدعوة فقال : يا سعد طيب مطعمك تكن مستجاب الدعوة والذى نفسى بيده أن العبد ليقتذف بلقمة الحرام من جوفه فلا يتقبل منه عمل أربعين يوما وأيا عبد نبت لحمه من السحت والربا فالنار أولى به وأعله ابن الجوزى وقد كان سعد رضي الله عنه مستجاب الدعوة معتزلا عن الفتنة وهو آخر العشرة موتا .

(١٦٥٦) حديث : ذكر رسول الله ﷺ الحريص على الدنيا قال : « رب أشعث مشرد فى ..

وفى حديث ابن عباس عن النبي ﷺ : « إن لله ملكا على بيت المقدس ينادى كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل » (١٦٥٧) . فقيل الصرف النافلة والعدل الفريضة .

وقال ﷺ : « من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفى ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته ما دام عليه منه شيء » (١٦٥٨) .

الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام يرفع يديه فيقول : يا رب يا رب فأنى يستجاب لذلك . هكذا هو فى سياق القوت قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبى هريرة بلفظ ثم ذكر الرجل يطل السفر أشعث أغبر . اهـ .

وقال مرتضى : وأوله إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ وذكر الرجل يخرج من بيته أشعث أغبر يقول لييك اللهم لييك ومطعمه حرام ومشربه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك رواه الفقيه سليم فى جزئه فقال : أخبرنا أبو عمر محمد بن الحسين بن محمد الهيثم أخبرنا أبو القاسم الطبراني عن إسحاق ابن إبراهيم الديمرى عن عبد الرزاق عن سفيان عن فضيل بن مرزوق عن عدى بن ثابت عن أبى حازم عن أبى هريرة .

(١٦٥٧) حديث : ابن عباس رضى عن النبي ﷺ قال : « إن لله تعالى ملكا على بيت المقدس ينادى فى كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل » فقيل الصرف النافلة والعدل الفريضة هكذا هو فى القوت قال العراقي : لم أقف له على أصل ولا بى منصور الدليمى فى مسند الفردوس من حديث ابن مسعود من أكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر . اهـ .

وقال مرتضى : وتامه ولم تستجب له دعوة أربعين ليلة وكل لحم يئته الحرام فالنار أولى به وإن اللقمة الواحدة من الحرام لتنت اللحم .

(١٦٥٨) حديث : قال ﷺ : « من اشترى ثوبا بعشرة دراهم فى ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته وعليه منه شيء » قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه من طريق هاشم عن ابن عمر ولفظه وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما دام عليه وزاد فى رواية منه شيء ثم أدخل أصبعيه فى أذنيه وقال صمتا إن لم أكن سمعته من رسول الله ﷺ يقوله قال الذهبى وهاشم لا يدري من هو وقال ابن حجر وإسناده ضعيف جدا وقال أحمد هذا الحديث ليس بشيء وقال الهيثمى هاشم لم أعرفه =

وقال عليه السلام : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » (١٦٥٩).

وقال عليه السلام : « من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار » (١٦٦٠).

وقال عليه السلام : « العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال » (١٦٦١).

روى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض الصحابة أيضاً .

وقال عليه السلام : « من أمسى وانياً من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله

عنه راضٍ » (١٦٦٢).

وبقية رجاله وثقوا على أن بقية تدلس وقال ابن عبد الهادي رواه أحمد في المسند وضعفه في العلل وأخرجه أيضاً عبد بن حميد والبيهقي في الشعب وضعفه وقام والخطيب وابن عساكر والديلمي كلهم من حديث ابن عمر قال جمهور النهاوندي سألت ابن حمويه عنه فقال لا يقطع بمثل إسناده في الإحكام ولكن لا يؤمن أن يكون ذلك فالخذر فيه أبلغ نقله الديلمي .

(١٦٥٩) حديث : قال عليه السلام : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » قال العراقي : رواه

الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد تقدم . اهـ .

قال مرتضى : ووجد بخط المحافظ في الحلية من حديث أبي بكر وعائشة وجابر كل جسد نبت من سحت ونحوه من حديث ابن عباس في الصغير للطبراني وقد تقدم الكلام عليه مفصلاً .

(١٦٦٠) حديث : قال عليه السلام : « من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار » ولفظ القوت وفي الخبر من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النار أدخله وقيل ذلك مكتوب في التوراة . وقال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عارضة الأحوذى شرح الترمذي أنه باطل لم يصح ولا يصح . اهـ .

وقال مرتضى : ووقع في نسخ الجامع الكبير للسيوطي بلفظ المصنف وقال فيه الديلمي

عن ابن عمر .

(١٦٦١) حديث : « العبادة عشرة أجزاء فتسعة منها في طلب الحلال » قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي من حديث أنس إلا أنه قال تسعة منها في الصمت والعاشرة كسب اليد من الحلال وهو منكر . اهـ .

وقال مرتضى : وفي رواية للديلمي من حديث أنس العافية عشرة أجزاء تسعة في طلب

المعيشة وجزء من سائر الأشياء .

(١٦٦٢) حديث : قال عليه السلام : « من أمسى وانياً من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه =

وقال عليه السلام : « من أصاب مالا من مائم فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفقه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار » (١٦٦٣).

وقال عليه السلام : « خير دينكم الورع » (١٦٦٤).

وقال عليه السلام : « من لقي الله ورعا أعطاه الله ثواب الإسلام كله » (١٦٦٥).

ويروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه : « وأما الورعون فأننا أستحي أن أحاسبهم » (١٦٦٦).

وقال عليه السلام : « درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الإسلام » (١٦٦٧).

راض . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس من أمسى كاله
من عمل يده أمسى مغفورا له وفيه ضعف . اهـ .

وقال مرتضى : وقال الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم ورواه أيضا ابن عساكر من طريق
سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده .

(١٦٦٣) حديث : قال عليه السلام : « من أصاب مالا من مائم فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفقه في
سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار » قال العراقي : رواه أبو داود في
المراسيل من رواية القاسم بن مخيمرة مرسلا . اهـ .

وقال مرتضى : وفي رواية ثم قذف به في جهنم وكذلك رواه ابن المبارك وابن عساكر
من طريق القاسم بن مخيمرة .

(١٦٦٤) حديث : قال عليه السلام : « خير دينكم الورع » رواه أبو الشيخ في كتاب الشواب من حديث
سعد . وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم .

(١٦٦٥) حديث : قال عليه السلام : « من لقي الله ورعا أعطاه الله ثواب الإسلام كله » قال العراقي : لم
أقف له على أصل .

(١٦٦٦) حديث : « أن الله تعالى قال وأما الورعون فأننا أستحي أن أحاسبهم » لم يتعرض له
العراقي ، وفي شرح عين العلم والحديث لم أعرفه .

وقال مرتضى : رواه الحكيم الترمذي عن ابن عباس مرفوعا بلفظ قال الله تعالى يا
موسى أنه لن يلقاني عبدي في حاضر القيامة إلا فشتته عما في يديه إلا ما كان من الوارعين
فإنني أستحيهم وأكرهم وأدخلهم الجنة بغير حساب .

(١٦٦٧) حديث : قال عليه السلام : « درهم من ربا أشد عند الله تعالى من ثلاثين زنية في الإسلام » =

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه : « المعدة حوض البدن والعروق إليها واردة فإذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة وإذا سقمت صدرت بالسقم » (١٦٦٨).

قال العراقي : رواه أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب مرفوعاً للطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : رواه أحمد عن حسين بن محمد عن جرير بن حازم عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عبد الله بن حنظلة الغسيل ورواه الطبراني في الكبير من هذا الوجه وكذا صاحب المختارة والدارقطني والبيهقي وابن عساكر ولفظ البيهقي وابن عساكر درهم ربا أشد من ثلاث وثلاثين زنية في الخطيئة وفي رواية عند أحمد في الخطيم ولفظ الجماعة غيرهما درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم أشد عند الله من ست وثلاثين زنية ولفظ حديث ابن عباس عند البيهقي في الشعب درهم ربا أشد عند الله من ست وثلاثين زنية ومن ثبت لحمه من سحت فالنار أولى به وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وقال حسين بن محمد هو ابن بهرام المروزي قال أبو حاتم رأيت ولم أسمع منه وسئل أبو حاتم عن حديث يرويه حسين فقال خطأ فليل له الوهم عن قال ينبغي أن يكون من حسين وتعبه الحافظ ابن حجر بأنه احتج به الشيخان ووثقه غيرهما وبأن له شواهد ونقل عن الدارقطني أنه قال بعد ما أورد الحديث عن عبد الله بن حنظلة ما لفظه الأصح موقوف وروى ابن عساكر في التاريخ من أكل درهما ربا فهو مثل ثلاث وثلاثين زنية رواه عن محمد بن حمير عن إبراهيم ابن أبي عبله عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه .

(١٦٦٨) حديث : « المعدة حوض البدن والعروق إليها واردة فإذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة وإذا سقمت صدرت بالسقم » هكذا هو في القوت **قال العراقي :** رواه الطبراني في الأوسط والعقيلي في الضعفاء وقال بآطل لا أصل له . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ الطبراني في الأوسط حدثنا عبد الله بن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا يحيى بن عبد الله البابلتي حدثنا إبراهيم بن جريج الرازي عن زيد بن أبي أنيسة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر وفيه وإذا فسدت بدل سقمت وقال لم يروه عن الزهري إلا زيد بن أبي أنيسة فتردد به الرازي قال الحافظ السخاوي وقد ذكره الدارقطني في العلل من هذا الوجه وقال يختلف فيه على الزهري فرواه أبو قرة الرازي عنه فقال عن عائشة وقال كلاهما لا يصح قال ولا يعرف هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو من كلام عبد الملك بن سعيد بن الجبر . اهـ .

ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من البناء فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البناء وارتفع وإذا ضعف الأساس وأعوج انهار البناء ووقع . وقال الله عز وجل : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ أَصْنَافَ الَّذِينَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمُ اللَّهُ ﴾ (التوبة : ١٠٩) الآية .

وفي الحديث « من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار » (١٦٦٩) .

وقد ذكرنا جملة من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الجلال .

(وأما الآثار) : فقد ورد « أن الصديق عليه السلام شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم إني أعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء » (١٦٧٠) .

(١٦٦٩) حديث : « من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار » هكذا هو في القوت **قال العراقي** : رواه أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ولابن حبان من حديث أبي هريرة من جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان إصره عليه . اهـ .

وقال مرتضى : وهكذا أورده الجلال في الجامع الكبير .

(١٦٧٠) حديث : « إن أبا بكر الصديق عليه السلام شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل « عنه من أين اكتسبه » فقال : تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل إصبعه في فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه ستخرج وقال اللهم إني أعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء » هكذا هو في القوت **قال العراقي** : رواه البخاري من حديث عائشة كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجه فجاء يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام أتدري ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لإنسان في الجاهلية فذكره . اهـ .

وقال مرتضى : وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا عمرو بن مضمير البصري حدثنا عبد الواحد بن زيد عن أسلم الكوفي عن مسروق الطيب عن زيد بن أرقم قال كان لأبي بكر مملوك يغسل عليه فأناه ليلة بطعام فتناول منه لقمة فقال له المملوك مالك كنت تسألني كل ليلة ولم تسألني الليلة قال حملني على ذلك الجوع من أين جئت بهذا قال مررت بقوم في الجاهلية فرقت =

وفى بعض الأخبار أنه عليه السلام أخير بذلك فقال: «أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً» (١٦٧١).

وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطاً فادخل أصبعه وتقياً (١٦٧٢).

وقالت عائشة رضي الله عنها: «إنكم لتغفلون عن أفضل العبادة هو الورع» (١٦٧٣).

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه: «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالأوتار لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز، وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: ما أدرك من أدرك إلا من كان يعقل ما يدخل جوفه».

وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتبه الله صديقاً فانظر عند من تفطر يا مسكين وقيل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله لم لا تشرب من ماء رمزم فقال: لو كان لى دلو شربت منه

لهم فوعذوني فلما كان اليوم نمرت بهم فإذا عرس لهم فاعطوني قال أف لك كدت أن تهلكنى فادخل يده فى حلقه فجعل يتقياً ويجعل لا يخرج فقيل له إن هذه لا تخرج إلا بالماء فدعا بعس من ماء فجعل يشرب ويتقياً حتى رمى بها فقيل له رحلك الله كل هذا من أجل هذه اللقمة فقال لو لم تخرج إلا مع نفسى لأخرجتها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل جسد نيت من سحت فالنار أولى به فخشيت أن ينبت شئ من جسدي من هذه اللقمة ورواه عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة نحوه والمنكدرى محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر نحوه

(١٦٧١) حديث: قال عليه السلام: «أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً» وفى بعض النسخ لما أخير بالحديث السابق قال: ... الحديث، قال العراقي: لم أجده.

(١٦٧٢) حديث: «شرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه لبناً من إبل الصدقة غلطاً فادخل أصبعه فى فيه وتقياً».

قال مرتضى: لم يتعرض له العراقي، وهذا زواه مالك من طريق زيد بن أسلم قال شرب عمر لبناً فأعجبه فقال الذى سقاه من أين لك هذا اللبن فأخبره أنه ورد على ماء قد سماه فإذا نعم من نعم الصدقة وهم يسقون فعلبوا إلى من ألبانها فجعلته فى سقائى فهو هذا فادخل عمر يده فاستقاه وكل هذا من الورع

(١٦٧٣) حديث: قالت عائشة رضي الله عنها: «إنكم لتغفلون عن أصل العبادة والورع».

قال مرتضى: لم يتعرض له العراقي، ورواه الحكيم الترمذى.

وقال سفيان الثوري رحمته الله : من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يطهره إلا الماء والذنب لا يكفره إلا الحلال وقال يحيى بن معاذ : الطاعة خزائن من خزائن الله إلا أن مفتاحها الدعاء وأسانه لقم الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنه : لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري : لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك إلى الموت وقال : من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل إلا حلالا ولا يعمل إلا في سنة أو ضرورة ويقال من أكل الشبهة أربعين يوما أظلم قلبه وهو تأويل قوله تعالى : ﴿لَا يَلْبَسْ لَبَاسَ الْفِتْنَةِ وَمَا كَأَن يَكْبِتُونَ﴾ (المطففين: ١٤) .

وقال ابن المبارك : رد درهم من شبهة أحب إلى من أن أتصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف ألف ومائة ألف حتى بلغ إلى ستمائة ألف وقال بعض السلف إن العبد يأكل أكلة فينقلب قلبه فيبغل كما يبغل الأديم ولا يعود إلى حاله أبدا وقال سهل رحمته الله : من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى علم أو لم يعلم ومن كانت طعمته حلالا أطاعته جوارحه ووفقت للخيرات وقال بعض السلف : إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتنساقط ورق الشجر وروى في آثار السلف إن الواعظ كان إذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا منه ثلاثا فإن كان معتقدا البدعة فلا تجالسوه فإنه عن لسان الشيطان ينطق وإن كان سيئ الطعمة فعن الهوى ينطق فإن لم يكن مكين العقل فإنه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه وفي الأخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره أن الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهتها عتاب وروى أن بعض الصالحين دفع طعاما إلى بعض الأبدال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال : نحن لا نأكل إلا حلالا فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكاشف الملكوت ونشاهد الآخرة ولو أكلنا مما تأكلون ثلاثة أيام لما رجعنا إلى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا

فقال له الرجل: إني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدل هذه الشربة التي رأيته شربتها من الليل أحب إليّ من ثلاثين ختمة في ثلاثمائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن ظبية وحشية وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة فهجره أحمد إذ سمعه يقول إني لا أسأل أحدا شيئا ولو أعطاني السلطان شيئا لأكلته حتى اعتذر يحيى وقال: كنت أمزح فقال: تمزح بالدين أما علمت أن الأكل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال: ﴿كُلُوا مِنْ

الطَّيِّبِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ (المؤمنون: ٥١).

وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي عليه السلام: أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاماً إلا مختوما حذرا من الشبهة واجتمع الفضيل بن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب: هو من أحب الطعام إليّ إلا أنني لا أكله لاختلاط رطب مكة ببساتين زبيدة وغيرها فقال له ابن المبارك إن نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبز قال وما سببه قال: إن أصول الضياع قد اختلطت بالصوافي فغشى على وهيب فقال سفيان: قتلت الرجل فقال ابن المبارك: ما أردت إلا أن أهون عليه فلما أفاق قال لله على أن لا أكل خبزا أبدا حتى ألقاه قال: فكان يشرب اللبن قال فأتته أمه بلبن فسألها فقالت هو من شاة بنى فلان فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم فذكرت فلما أدناه من فيه قال: بقي أنها من أين كانت ترعى فسكت فلم يشرب لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للمسلمين فقالت أمه: أشرب فإن الله يغفر لك فقال: ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فأنال مغفرة بمعصية.

وكان بشر الخافى رحمه الله من الورعين فقليل له: من أين تأكل فقال: من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يبكى كمن يأكل وهو يضحك وقال يد أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات.

أصناف الحلال ومدخله

أعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها لا يأكل من غيرها فلما من يتوسع فى الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كما فصلناه فى كتب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجامعه فى سياق تقسيم وهو أن المال إنما يحرم إما لمعنى فى عينه أو لخلل فى جهة اكتسابه .

القسم الأول : الحرام لصفة فى عينه كالخمر والخنزير وغيرهما وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فإنها إما أن تكون من المعادن كالملح والطين وغيرهما أو من النبات أو من الحيوانات أما المعادن فهى أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضر بالآكل وفى بعضها ما يجرى مجرى السم والخبز لو كان مضرا لحرم أكله والطين الذى يعتاد أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر وفائدة قولنا إنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل أنه لو وقع شئ منها فى مرققة أو طعام مائع لم يصير به محرما وأما النبات فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فمزيل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات ، ومزيل الحياة السموم ومزيل الصحة الأدوية فى غير وقتها وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر والمسكرات فإن الذى لا يسكر منها أيضا حرام مع قلته لعينه ولصفته وهى الشدة المطربة وأما السم فإذا خرج عن كونه مضرا لقلته أو لعجته بغيره فلا يحرم ، وأما الحيوانات فتتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل وتفصيله فى كتاب الأطعمة والنظر يطول فى تفصيله لا سيما فى الطيور الغريبة وحيوانات البر والبحر وما يحل أكله منها فإنما يحل إذا ذبح ذبحا شرعيا روعى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح وذلك مذكور فى كتاب الصيد والذبائح وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام ولا يحل إلا ميتتان السمك والجراد وفى معنهما ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن فإن الاحتراز منهما غير ممكن فلما إذا أفردت وأكلت فحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب ، وكل ما ليس له نفس سائلة لا سبب فى تحريمها إلا الاستقذار ولو لم يكن لكان لا يكره فإن وجد شخص لا يستقذره لم يلتفت إلى

خصوص طبعه فإنه التحق بالخبائث لعموم الاستقذار فيكره أكله كما لو جمع المخاط وشربه كره ذلك وليست الكراهة لنجاستها فإن الصحيح أنها لا تنجس بالموت إذا أمر رسول الله ﷺ : «بأن يمقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه» (١٦٧٤).

وربما يكون حارا ويكون ذلك سبب موته ولو نهرت غملة أو ذبابة في قدر لم يجب اراقتها إذ المستقذر هو جرمه إذا بقي له جرم ولم ينجس حتى يحرم بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريره للاستقذار ولذلك نقول لو وقع جزء من آدمى ميت في قدر ولو وزن دائق حرم الكل لا لنجاسته فإن الصحيح أن الآدمى لا ينجس بالموت ولكن لأن أكله محرم احتراماً لا استقذاراً وأما الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرو وكل ما يقضى بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقاً محرم ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات وأما من النبات فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج فإن نجاسة المسكر تغليظ للزجر عنه لكونه في مظنة التشوُّف ومهما وقع قطرة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقعة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به لغير الأكل فيسجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته .

(١٦٧٤) حديث : « أمر رسول الله ﷺ بأن يمقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه ابن ماجه أيضا ولفظهما إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم لينزعه فإن في إحدى جناحيه داء وفي الأخرى شفاء والشراب أعم من ماء أو غيره من المائعات وفي رواية ابن ماجه إذا وقع في الطعام وفي أخرى في إناء أحدكم والإناء يكون فيه كل مأكول ومشروب وفي رواية فليقله زاد الطبراني كله وفي رواية للبخاري فليتنزعه ويقال مقله في الماء أو غيره مقلًا إذا غمسه فيه .

القسم الثاني: ما يحرم لخلل في جهة إثبات اليد عليه : وفيه يتسع النظر

فنقول أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذى يكون بغير اختياره كالإرث والذى يكون باختياره إما أن لا يكون من مالك كنبيل المعادن أو يكون من مالك والذى أخذ من مالك فإما أن يؤخذ قهراً أو يؤخذ تراضياً والمأخوذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك كالغنائم أو لاستحقاق الأخذ كزكاة الممتنعين والنفقات الواجبة عليهم والمأخوذ تراضياً إما أن يأخذ بعوض كالبيع والصدقات والأجرة وإما أن يؤخذ بغير عوض كالهبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام :

الأول : ما يؤخذ من غير مالك كنبيل المعادن وإحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا حلال بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصاً بذى حرمة من الآدميين فإذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب إحياء الموات .

الثاني : المأخوذ قهراً ممن لا حرمة له وهو الفئ والغنيمة وسائر أموال الكفار والمحاربين وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب الفئ والغنيمة وكتاب الجزية .

الثالث : ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضا وذلك حلال إذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه من يملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات إذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالاً .

الرابع : ما يؤخذ تراضيا بمعاوضة وذلك حلال إذا روعى شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط اللفظين أعنى الإيجاب والقبول مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك فى كتاب البيع والسلم والإجارة والحالة والضمان والقراض والشركة والمساواة والشفعة والصلح والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعاوضات .

الخامس : ما يؤخذ عن رضا من غير عوض وهو حلال إذا روعى فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤد إلى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور فى كتاب الهبات والوصايا والصدقات .

السادس : ما يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال إذا كان الموروث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الزكاة والحج والكفارة إن كان واجبا وذلك مذكور فى كتاب الوصايا والفرائض فهذه مجامع مداخل الحلال والحرام أو مآنا إلى جملتها ليعلم المرید أنه إن كانت طعمته متفرقة لا من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور فكل ما يأكله من جهة من هذه الجهات ينبغى أن يستفتى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فإنه كما يقال للعالم لم خالفت علمك يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم .

درجات الحلال والحرام

اعلم أن الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصفى من بعض وكما أن الطبيب يحكم على كل حلو بالحرارة ولكن يقول بعضها حار فى الدرجة الأولى كالسكر وبعضها حار فى الثانية كالصفاد وبعضها حار فى الثالثة كالدهن وبعضها حار فى الرابعة كالغسل كذلك الحرام بعضه خبيث فى الدرجة الأولى وبعضه فى الثانية أو الثالثة أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه فلنقتد بأهل الطب فى الاصطلاح على أربع درجات تقريبا وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضا تفاوت

لا ينحصر فإن من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلهذا نقول
الورع عن الحرام على أربع درجات :

الأولى : ورع العدول وهو الذى يجب الفسق باقتحامه وتسقط العدالة به ويثبت
إثم العصيان والتعرض للنار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء .

الثانية : ورع الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق إليه احتمال التحريم ولكن المفتى
يرخص فى تناول بناء على الظاهر فهو من واقع الشبهة على الجملة فلنسم التحرج عن
ذلك ورع الصالحين وهو فى الدرجة الثانية .

الثالثة : ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة فى حله ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم
وهو ترك ما لا بأس به مخافة مما به بأس وهذا ورع المتقين قال عليه السلام : « لا يبلغ العبد
درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس » (١٦٧٥) .

الرابعة : ما لا بأس به أصلا ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول
لغير الله وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه المسهلة كراهية أو
معصية والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة إلى أن نفصلها بالأمثلة
والشواهد .

وأما الحرام الذى ذكرناه فى الدرجة الأولى وهو الذى يشترط التورع عنه فى
العدالة وإطراح سمة الفسق فهو أيضا على درجات فى الخبث فالأخوذ بعقد فاسد
كالمعاطاة مثلا فيما لا يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس فى درجة المصوب على سبيل

(١٦٧٥) حديث : قال عليه السلام : « لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع مالا بأس به مخافة ما به
بأس » قال العراقي : رواه ابن ماجه وقد تقدم .

وقال مرتضى : وكذلك رواه الترمذى والحاكم كلهم من حديث عطية بن عروة السعدى
قال الترمذى حسن غريب ولفظهم جميعا لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع مالا
بأس به حذرا مما به بأس وسيأتى الكلام عليه قريبا .

القهر بل المغموب أغلظ إذ فيه ترك طريق الشرع في الابتساب وإيذاء الغير وليس في المعاطاة إيذاء وإنما فيه ترك طريق التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتشديد الشرع ووعيده وتأكيده في بعض التناهي على ما سيأتي في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل المأخوذ ظلما من فقير أو صالح أو يتيم أحبب وأعظم من المأخوذ من قوى أو غنى فاسق لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذى فهذه دقائق في تفاصيل الجبائث لا ينبغي أن يذهل عنها فلولا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت درجات النار وإذا عرفت ماثرات التغليب فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربع فإن ذلك جار مجرى التحكم والتشهي وهو طلب حصر فيما لا حاصر له ويدلك على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سيأتي في تعارض المحذورات وترجيح بعضها على بعض حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل صيد الحرم فإننا نقدم بعض هذا على بعض .

أمثلة الدرجات الأربع : في الورع وشواهدا .

أما الدرجة الأولى : وهي ورع العدول فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه مما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفقد شرط من الشروط فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتحمه إلى الفسق والمعصية وهو الذي نريده بالحرام المطلق ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد .

وأما الدرجة الثانية : فأمثلتها كل شبهة لا نوجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فتلحق بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسوسين كمن يتمتع من الاصطياد خوفا من أن يكون الصيد قد أفلت من إنسان أخذه وملكه وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله عليه السلام : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » (١٦٧٦) .

(١٦٧٦) حديث : قال النبي عليه السلام للحسن بن علي عليه السلام : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » قال العراقي : رواه النسائي والترمذي والحاكم وصحاحه من حديث الحسن بن علي . اهـ . =

ونحمله على نهى التنزيه وكذلك قوله عليه السلام : « كل ما أصميت ودع ما أئتميت » (١٦٧٧).

والإنماء أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتا إذ يحتمل أنه مات بسقطه أو بسبب آخر والذي تختاره كما سيأتى أن هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله: دع ما يريبك أمر تنزيه إذ ورد فى بعض الروايات: « كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك » (١٦٧٨).

ولذلك قال عليه السلام : لعدى بن حاتم فى الكلب المعلم « وإن أكل فلا تأكل فأنى أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه » (١٦٧٩).

وقال مرتضى : ورواه أحمد من حديث أنس والخطيب من حديث ابن عمر والطبراني فى الكبير من حديث رابعة بن معبد وأبو عبد الرحمن السلمى من حديث واثلة وقد رويت زيادات فى هذا الحديث وهي فإن الخير طمانينة وأن الشر رية كذا رواه الطبراني والحاكم والبيهقى من حديث الحسن وفى أخرى فإن الصدق طمانينة وأن الكذب رية وهكذا رواه الطيالسى وأحمد والترمذى والدارمى وأبو يعلى وابن حبان والطبراني والبيهقى وفى أخرى فإن الصدق وهكذا رواه ابن قانع وفى أخرى فإنك لن تجد ثقل شئ تركته لله عز وجل وهذا رواه الخطيب فى تاريخه من حديث ابن عمر وقال الخليل الصواب وقفه عليه .

(١٦٧٧) حديث : قوله عليه السلام : « كل ما أصميت ودع ما أئتميت » . قال العراقى : رواه الطبراني فى الأوسط من حديث ابن عباس ورواه البيهقى موقوفا عليه وقال أن المرفوع ضعيف . اهـ .
قال مرتضى : قال الهيثمى فيه عثمان بن عبد الرحمن أظنه القرشى وهو متروك .

(١٦٧٨) حديث : « كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك » وسأيت قول العراقى فيه فى حديث رقم : ١٦٩١ ص ١٤٦٢ .

قال مرتضى : رواه ابن ماجه والطبراني من حديث أبى ثعلبة الخشني بلفظ كل ماردت عليك قوسك وأن تواري عنك بعد أن لا ترى فيه أثر سهم أو نصل ورواه أيضا أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو ورواه أحمد من حديث ابن عمر بلفظ كل ما أمسكت عليك قوسك ذكى وغير ذكى وأن تغيب عنك ما لم يصل أو تجد فيه غير سهمك .

(١٦٧٩) حديث : قال عليه السلام لعدى بن حاتم فى الكلب المعلم: « وإن أكل فلا تأكل فأنى أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه » وهذا الحديث قد أغفله العراقى هنا وذكره فى الباب الذى يليه =

والنهي على سبيل التنزيه لأجل الخوف إذ قال لأبي ثعلبة الخشني « كل منه فقال وإن أكل منه فقال وإن أكل » (١٦٨٠).

وذلك لأن حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكتسب لا تحتل هذا الورع وحال عدى كان يحتمله . يحكى عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لأنه حاك في قلبه

وهو بما اتفق عليه الستة أخرجه من حديث همام بن الحارث عن عدي بن حاتم واللفظ لأبي داود قال سألت النبي ﷺ عن المعراض قال إذا أصاب بحد فكل وإذا أصاب بعرضه فلا تأكل فإنه وقيد قلت أرسل كلي . قال إذا سميت فكل وإلا فلا تأكل وإن أكل منه فلا تأكل وإنما أمسك لنفسه فقال أرسل كلي فاجد كلبا آخر فقال لا تأكل لأنك إنما سميت علي كلبك وليس عند البخاري ومسلم وإلا فلا تأكل ورواه أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن همام بن الحارث عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله أنا نبعت الكلاب المعلمة أفأأكل ما أمسكن عليا فقال إذا ذكرت اسم الله فكل ما أمسكن عليك ما لم يشركها كلب من غيرها قلت وإن قتل قال وإن قتل قلت يا رسول الله أأخذنا يرمى بالمعراض فقال إذا رميت فسميت فخرق فكل وإن أصاب بعرض فلا تأكل وأخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت النبي ﷺ قلت أنا نصيد بهذه الكلاب فقال إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله عليها فكل ما أمسكن عليك وإن قتل إلا أن يأكل الكلب فإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما أمسكه على نفسه .

(١٦٨٠) حديث : قال ﷺ لأبي ثعلبة الخشني : « كل منه فقال وإن أكل قال كل » هكذا في النسخ وفي نسخة العراقي قال وإن أكل قال العراقي : رواه أبو داود من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضا مختصرا وإسنادهما جيد واليهيقي مرفوقا عليه وقال إن المرفوع ضعيف . اهـ .

وقال مسترقي : سياق حديث ابن عمر وعند أبي داود والنسائي أن إعرابيا يقال له أبو ثعلبة قال رسول الله إن لي كلابا مكلبة فافتني في صيدها فقال النبي ﷺ إن كان لك كلاب مكلبة فكل ما أمسكن عليك ذكيا وغير ذكي قال وإن أكل منه قال وإن أكل منه قال يا رسول الله افتني في قوسى قال كل ما ردت عليك قوسك قال ذكيا وغير ذكي قال وإن تغيب عني قال وإن تغيب عنك ما لم يصل أو تجد فيه أثرا غير سهمك قوله يصل يقال صل اللحم واصل إذا أنت قد تقدم قريبا ولفظ حديث أبي ثعلبة المطول فعند الشيخين وأبي داود والنسائي قال قلت يا رسول الله إنى أصيد بكلي المعلم وبكلي الذي ليس بمعلم قال ما أصدت بكليك المعلم فأذكر اسم الله وكل وما أصدت بكليك الذى ليس بمعلم فأدركت ذكاته فكل وأما لفظه المختصر عند أبي داود وحده كل ما ردت عليك قوسك وكليك المعلم ويدك فكل ذكيا وغير ذكي .

شئ مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثلة هذه الدرجة نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة ..

أما الدرجة الثالثة : وهي ورع المتقين فيشهد لها قوله عليه السلام : « لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس » .

وقال عمر رضي الله عنه كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة أن نقع في الحرام وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله عنه وقال أبو الدرداء إن من تمام التقوى أن يتقى العبد في مشقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتى يكون حجابا بينه وبين النار ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على إنسان فحملها إليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يتحرز فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة ليكون ذلك حاجزا من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به الناس فإن ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره وتآلف النفس الاسترسال وتترك الورع فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال كنت ساكنا في بيت بكراء فكتبت كتابا وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأتربه وأجففه ثم قلت الحائط ليس لى فقالت لى نفسى وما قدر تراب من حائط فأخذت من التراب حاجتى فلما نمت فإذا أنا بشخص واقف يقول يا على بن معبد سيعلم غدا الذى يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحط من منزلته فإن للمتقوى درجة تفوت بفوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحرين فقال وددت لو أن امرأة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عاتكة أنا أجيد الوزن فسكت عنها ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعيه بكفة ثم تقولين فيها أثر الغبار فتمسحين بها عنقك فأصيب بذلك فضلا على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين فأخذ بأنفه حتى لا تصيبه الرائحة وقال وهل ينتفع منه إلا

بريحه لما استبعد ذلك منه و«أخذ الحسن عليه السلام ثمرة من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال عليه السلام كخ كخ أى القها» (١٦٨١).

ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محتضر فمات ليلاً فقال : اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق فى الدهن وروى سليمان التيمى عن نعيمة العطاره قالت : كان عمر عليه السلام يدفع إلى امرأته طيباً من طيب المسلمين لتبيعه فباعته طيباً فجعلت تقوم وتزيد وتنقص وتكسر بأسنانها فتعلق بإصبعها شئ منه فقالت به هكذا بإصبعها ثم مسحت به خمارها فدخل عمر عليه السلام فقال ما هذه الرائحة فأخبرته فقال : طيب المسلمين تأخذينه فانزع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يذله فى التراب ثم يشمه ثم يصب الماء ثم يذله فى التراب ويشمه حتى لم يبق له ريح قالت : ثم أتيتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شئ بإصبعها فادخلت إصبعها فى فيها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر عليه السلام ورع التقوى لحوف أداء ذلك إلى غيره وإلا فغسل الخمار ما كان يعيد الطيب إلى المسلمين ولكن أثلفه عليها زجراً وردعاً واتقاء من أن يتعدى الأمر إلى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون فى المسجد يحمل مجمره لبعض السلاطين ويبخر المسجد بالعود فقال : ينبغي أن يخرج فى المسجد فإنه لا يتنفع من العود إلا برائحته وهذا قد يقارب الحرام فإن القدر الذى يعقب بثوبه من رائحة الطيب قد يقصد وقد يبخل به فلا يدري أنه يتسامح به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن سقطة منه ورقة فيها أحاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا أيضاً قد يشك فى أن صاحبها هل يرضى به أم لا فما هو فى محل الشك والأصل تحريمه فهو حرام وتركه من الدرجة

(١٦٨١) حديث : «أخذ الحسن بن على » بن أبى طالب عليه السلام » ثمرة من الصدقة وكان صغيراً فقال النبى عليه السلام كخ كخ القها » قال العراقى : رواه البخارى من حديث أبى هريرة .

قال مرتضى : ولفظه أخذ الحسن بن على ثمرة من تمر الصدقة فجعلها فى فيه فقال له : كخ كخ ارم بها أما شعرت أنا لا ناكل الصدقة وقد رواه مسلم كذلك فما فى نسخ الكتاب الحسين بن على تحريف من النساخ .

الأولى ومن ذلك التورع عن الزينة لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها وإن كانت الزينة مباحة في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السبئية فقال : أما أنا فلا استعملها ولكن إن كان للطين فأرجو وأما من أراد الزينة فلا ومن ذلك أن عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشغاعة في باطل فيعطيهها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة مما به البأس أى مخافة من أن يفضى إليه وأكثر المباحات داعية إلى المحظورات حتى استكثار الأكل واستعمال الطيب للمتعزب فإنه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو إلى الفكر والفكر يدعو إلى النظر والنظر يدعو إلى غيره وكذلك النظر إلى دور الأغنياء وتجميلهم مباح في نفسه ولكن يهيج الحرص ويدعو إلى طلب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التحرز من غوائلها بالمعرفة أولا ثم بالحذر ثانيا فقلما تخلو عاقبتها عن خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما يخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تخصيص الحيطان وقال أما تخصيص الأرض فيمنع التراب وأما تخصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكر تخصيص المساجد وتزيينها.

واستدل بما روى عن النبي ﷺ : « أنه سئل أن يكحل المسجد فقال : لا ، عريش كعريش موسى » (١٦٨٢) وإنما هو شيء مثل الكحل يطلى به فلم يرخص رسول الله ﷺ فيه .

(١٦٨٢) حديث : « سئل النبي ﷺ أن يكحل المسجد فقال : لا ، عريش كعريش موسى » ولفظ القوت قال المروذي وذكرته لأبي عبد الله مستجدا قد بنى وأنفق عليه مال كثير فاسترجع وأنكر ما قلت وقال قد سألت النبي ﷺ أن يكحل المسجد فقال لا ، عريش كعريش موسى قال أبو عبد الله إنما هو شيء من الكحل يطلى فلم يرخص النبي ﷺ . اهـ . قال العراقي : رواه الدارقطني في الأفراد من حديث أبي الدرداء وقال غريب . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه المخلص في فوائده والديلمي وابن النجار من حديث أبي الدرداء بلفظ عريشا كعريش موسى ثمنا وخشيبات والأمر أعجل من ذلك قال الديلمي في الفردوس سئل الحسن ما كان عريش موسى قال كان إذا رفع يده بلغت السقف وروى الطبراني في الكبير من حديث عبادة بن الصامت ليس في رغبة موسى عريش كعريش موسى وروى البيهقي من حديث سالم بن عطية مرسل عريش كعريش موسى .

وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رق ثوبه رق دينه وكل ذلك خوفا من سريان اتباع الشهوات فى المباحات إلى غيرها فإن المحذور والمباح تشتهيهما النفس بشهوة واحدة وإذا تعودت الشهوة السامحة استرسلت فاقتضى خوف الفتوى الورع عن هذا كله فكل حلال انفك عن مثل هذه المخافة فهو الحلال الطيب فى الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف أذاؤه إلى معصية البتة .

أما الدرجة الرابعة : وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا تتقدم فى أسبابه معصية ولا يستعان به على معصية ولا يقصد منه فى الحال والمآل قضاء وطربل يتناول لله تعالى فقط وللتقوى على عبادته واستبقاء الحياة لأجله وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتثالا لقوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ يُمِزُّ دَرَجَاتِهِمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْبَسُونَ ﴾ .
(الأنعام : ٩١) .

وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم المنفردين لله تعالى بالقصد ولا شك فى أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترن بسبب اكتسابه معصية أو كراهية فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته لو تمشيت فى الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسى منذ ثلاثين سنة فكأنه لم تحضره نية فى هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجز الإقدام عليها وعن سرى رحمه الله أنه قال انتهيت إلى حشيش فى جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت فى نفسى إن كنت قد أكلت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فهتف بى هاتف أن القوة التى أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هى فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذى النون المصرى أنه كان جائعا محبوسا فبعثت إليه امرأة صالحة طعاما على يد السجناء فلم يأكل ثم اعتذر وقال جاءنى على طبق ظالم يعنى أن القوة التى أوصلت الطعام إلىَّ لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى فى الورع ومن ذلك أن بشرا رحمه الله كان لا يشرب الماء من الأنهار التى حفرها الأمراء فإن النهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه وإن كان الماء مباحا فى نفسه

فيكون كالمتنفع بالنهر المحفور بأعمال الأجرء وقد أعطوا الأجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أفسدته إذ سقيته من الماء الذى يجرى فى النهر الذى حفرته الظلمة وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء لأنه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم إذا مر فى طريق الحج لم يشرب من المصانع التى عملتها الظلمة مع أن الماء مباح ولكنه بقى محفوظاً بالمصنع الذى عمل بمال حرام فكأنه انتفاع به وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد السجان أعظم من هذا كله لأن يد السجان لا توصف بأنها حرام بخلاف الطبق المصنوب إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام ولذلك تقياً الصديق عليه السلام من اللبن خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب إخراجه ولكن تخلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين ومن ذلك الورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخطط فى المسجد فإن أحمد رحمه الله كره جلوس الخياط فى المسجد وسئل عن المغازلى يجلس فى قبة فى المقابر فى وقت يخاف من المطر فقال إنما هى من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها وأطفأ بعضهم سراجاً أسرجه غلامه من قوم يكره مالهم وامتنع من تسجير تنور للخبز وقد بقى فيه جمر من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله فى مشعل السلطان فهذه دقائق الورع عند سالكى طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع عما حرّمته الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ بشهوة وتوصل إليه بمكروه أو اتصل بسببه بمكروه وبينهما درجات فى الاحتياط فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة وأسرع جوازاً على الصراط وأبعد عن أن يترجح كفة سيئاته على كفة حسناته وتتفاوت المنازل فى الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات فى الورع كما تتفاوت دركات النار فى حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام فى الخبث وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار فإن شئت فاستكثر من الاحتياط وإن شئت فرخص فلنفسك تحتاط وعلى نفسك ترخص السلام .

الباب الثاني

في مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله ﷺ : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع الحرام كالراعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه » (١٦٨٣).

فهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فإن ما لا يعرفه

(١٦٨٣) حديث : قال رسول الله ﷺ : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع الحرام كالراعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه » . وبقية الحديث ألا وأن لكل ملك حمى ألا وأن حمى الله في أرضه محارمه ألا وأن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب قال العراقي : متفق عليه من حديث النعمان ابن بشير . اهـ.

وقال مرتضى : يرويه الشعبى واختلف عنه فرواه ابن عون عنه عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهة فساقه هكذا رواه المعتمر وشعيب بن إسحاق عن ابن عون وخالفهما الليث بن سعد فرواه عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن عون بن عبد الله عن الشعبى أنه سمع النعمان بن بشير ابن سعد صاحب رسول الله ﷺ وهو يخطب الناس بحمص وهو يقول الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهات فمن استبرأهن فقد أسلم لدينه وعرضه ومن وقع فيهن فيوشك أن يقع في الحرام كالمرتفع إلى جانب الحمى فيوشك أن يقع ورواه البيهقى فى الشعب بلفظ حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك فمن ترك ما اشبه عليه من الإثم كان لما استبان له أترك ومن اجتأ على ما شك فيه أوشك أن يواقع الحرام وإن لكل ملك حمى وحمى الله فى الأرض معاصيه .

الكثير فقد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) هو الذى خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم فى عينه وانحل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية ومثاله الماء الذى يأخذه الإنسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جمعه وأخذه من الهواء فى ملك نفسه أو فى أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة فى الخمر والنجاسة فى البول أو حصل بسبب منهى عنه قطعاً كالمحصل بالظلم والربا ونظائره فهذان طرفان ظاهران يلتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه فإن صيد البر والبحر حلال ومن أخذ ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلتت منه وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصيد بعد وقوعه فى يده وخريطته فمثل هذا الاحتمال لا يتطرق إلى ماء المطر المختطف من الهواء ولكنه فى معنى ماء المطر والاحتراز منه وسواس ولنسم هذا الفن ورع الموسوسين حتى تلتحق به أمثاله وذلك لأن هذا وهم مجرد لا دلالة عليه نعم لو دل عليه دليل فإن كان قاطعاً كما لو وجد حلقة فى أذن سمكة أو كان محتملاً كما لو وجد على الظبية جراحة يحتمل أن يكون كياً لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جرحاً فهذا موضع الورع وإذا انتفت الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعبوم دلالة كلاحتمال المعبوم فى نفسه ومن هذا الجنس من يستعير داراً فيغيب عنه المعير فيخرج ويقول لعله مات وصار الحق للوارث فهذا وسواس إذا لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكلة إذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين فما لا سبب له لا يثبت عقده فى النفس حتى يساوى العقد المقابل له فيصير شكاً ولهذا نقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث إذ الأصل عدم الزيادة ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التى أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يتحقق قطعاً أنها أربع وإذا لم يقطع جواز أن تكون ثلاثاً وهذا التجويز لا يكون شكاً إذا لم يحضره سبب أوجب اعتقاد كونها ثلاثاً فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشتبه بالوهم والتجويز بغير سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وإن أمكن طريان محلل ولكن لم يدل

عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء فغاب عنه فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى فأكله فأقدمه عليه إقدام على حرام محض لأنه احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات وإنما الشبهة نعتى بها ما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومثارات الشبهة خمسة :

المثار الأول : الشك في السبب المحلل والمحرم

وذلك لا يخلو إما أن يكون متعادلا أو غلب أحد الاحتمالين فإن تعادل الاحتمالان كان الحكم لما عرف قبله فيستصحب ولا يترك بالشك وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد فلنقسمه إلى أقسام أربعة :

القسم الأول : أن يكون التحريم معلوما من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الإقدام عليها (مثاله) أن يرمى إلى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصادفه ميتا ولا يدرى أنه مات بالغرق أو بالجرح فهذا حرام لأن الأصل التحريم إلا إذا مات بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يترك اليقين بالشك كما في الأحداث والنجاسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام لعدي بن حاتم « لا تأكله فلعله قتله غير كلبك » (١٦٨٤).

فلذلك « كان عليه السلام إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه » (١٦٨٥) حتى يعلم أيهما هو .

(١٦٨٤) حديث : قال عليه السلام لعدي بن حاتم الطائى رضي الله عنه : « لا تأكله فلعله قتله غير كلبك » قال العراقي : متفق عليه من حديثه .

(١٦٨٥) حديث : قال أبو هريرة : « كان عليه السلام إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هبة يسأل عنه » قال العراقي : رواه البخارى من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه مسلم وابن ماجه من حديثه : كان إذا أتى بطعام سأل عنه أهديه أم صدقة فإن قيل صدقة قال لأصحابه كلوا ولم يأكل وإن قيل هدية ضرب بيده فأكل معهم ورواه أحمد فزاد كان إذا أتى بطعام من غير أهله .

وروي أنه عليه السلام : « أرق ليلة فقالت له بعض نسائه أرقتي يا رسول الله فقال : أجل وجدت ثمرة فخشيت أن تكون من الصدقة » (١٦٨٦) .

وفي رواية فأكلتها فخشيت أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال : « كنا في سفر مع رسول الله عليه السلام فأصابنا الجوع ففزنا منزلاً كثيراً الضباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله عليه السلام : أمة مسخت من بني إسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكفانا القدور » (١٦٨٧) .

ثم أعلمه الله بعد ذلك « أنه لم يسخ الله خلقاً فجعل له نسلًا » (١٦٨٨) .

وكان امتناعه أولاً لأن الأصل عدم الحل وشك في كون الذبح محللاً .

(١٦٨٦) حديث : « أنه عليه السلام أرق ليلة » أي قلق في نومه « فقال له بعض نسائه أرقتي يا رسول الله فقال : أجل وجدت ثمرة فأكلمها فخشيت أن تكون من الصدقة » قال العراقي رواه أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن .

(١٦٨٧) حديث : « كنا في سفر مع رسول الله عليه السلام فأصابنا الجوع ففزنا منزلاً كثيراً الضباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله عليه السلام : أمة من بني إسرائيل مسخت فأخاف أن تكون هذه فأكفانا القدور » قال العراقي : رواه ابن حبان والبيهقي من حديث عبد الرحمن وحسنه وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث ثابت بن زيد نحوه مع اختلاف قال البخاري وحديث ثابت أصح . اهـ .

وقال مرتضى : رواه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو يعلى والبزار والبيهقي وغيرهم كلهم من طريق زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن حنبل قال كنت مع رسول الله عليه السلام في سفر فأصبنا ضباباً فكانت القدور تغلي فقال رسول الله عليه السلام ما هذه فقلنا أصبناها فقال إن أمة من بني إسرائيل مسخت وأنا أخشى أن تكون هذه فأكفاناها وأنا لجياح . ورواه أبو داود من رواية زيد بن وهب عن ثابت بن دية قال كنا مع رسول الله عليه السلام فأصبنا ضباباً فشويت منها ضبا فأتيت رسول الله عليه السلام فوضعت بين يديه فأخذ عوداً فمد به أصابعه ثم قال إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب الأرض وإنى لا أدري أي الدواب هي فلم يأكل ولم ينسأه ورواه النسائي وابن ماجه وقال ثابت بن يزيد وهما واحد يزيد أبوه ووديعه أمه قاله الترمذي والبيهقي وقال المزني هو ثابت بن يزيد بن دية قال البخاري حديث زيد بن وهب عن ثابت بن دية أصح ويحتمل عنهما جميعاً . اهـ .

(١٦٨٨) حديث : « أنه لم يسخ الله خلقاً فجعل له نسلًا » قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن مسعود .

القسم الثاني : أن يعرف الحل ويشك في المحرم فالأصل الحل وله الحكم كما إذا نكح

امرأتين رجلان وطار طائر فقال : أحدهما إن كان هذا غرابا فامرأتى طالق وقال الآخر إن لم يكن غرابا فامرأتى طالق والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم فى واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطليقهما حتى يحلا لسائر الأزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب فى هذه المسألة وأفتى الشعبى بالاجتناب فى رجلين كانا قد تنازعا فقال أحدهما للآخر أنت حسود فقال الآخر أحسدتنا زوجته طالق ثلاثا فقال الآخر نعم وأشكل الأمر وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له إذ ثبت فى المياه والنجاسات والأحداث والصلوات أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا فى معناه .

فإن قلت : وأى مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج إلى المناسبة فإنه لازم من غير ذلك فى بعض الصور فإنه مهما تيقن طهارة الماء ثم شك فى نجاسته جاز له أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه وإذا جوز الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دقيقه وهو أن وزان الماء أن يشك فى أنه طلق زوجته أم لا فيقال الأصل أنه ما طلق ووزان مسألة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الإناءين ويشبهه عينه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لأنه قابل يقين النجاسة بيقين الطهارة فيبطل الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجتين قطعاً والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فنقول اختلف أصحاب الشافعى فى الإناءين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستصحب بغير اجتهاد وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة فى مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يغنى الاجتهاد وقال المقتصدون يجتهد وهو الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غرابا فزينب طالق وإن لم يكن فعمرة طالق

وقال مرتضى : لفظ مسلم عن ابن مسعود قال، قال رجل يا رسول الله القردة والخنازير
 عما مسخ فقال رسول الله ﷺ إن الله لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلاً وإن
 القردة والخنازير كانت قبل ذلك .

فلا جرم لا يجوز له غشيانهما بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد إذ لا علامة ونحرمهما عليه لانه لو وطئهما كان مقتحماً للحرام قطعاً وإن وطئ إحداهما وقال اقتصر على هذه كان متحكماً بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افتراق حكم شخص واحد أو شخصين لأن التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه . فإن قيل فلو كان الإناءان لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كل واحد بإنيائه لأنه يقين طهارته وقد شك الآن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والأرجح في ظني المنع وإن تعدد الشخص ههنا كاتحاده لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكاً بل وضوء الإنسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوئه بماء نفسه فلا يتبين لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجته الغير فإنه لا يحل ولأن للعلامات مدخلاً في النجاسات والاجتهاد فيه ممكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصيناه في كتب الفقه ولسنا نقصد الآن إلا التنبيه على قواعدها .

القسم الثالث : أن يكون الأصل التحريم ولكن طراً ما أوجب تحليله بظن

غالب فهو مشكوك فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعاً فالذي نختار فيه أن يحل واجتنابه من الورع .

مثاله : أن يرمى إلى صيد فيغيب ثم يدركه ميتاً وليس عليه أثر سوى سهمه ولكن يحتمل أنه مات بسقطه أو بسبب آخر فإن ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الأول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والمختار أنه حلال لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه فظريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك . فإن قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصميت ودع ما أنميت .

وروت عائشة رضي الله عنها : « أن رجلاً أتى النبي ﷺ بأرنب فقال رميتي عرفت فيها

سهمي ، فقال : أصميت أو أعميت ؟ فقال : بل أعميت ، قال : إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فلعله أعان على قتله شيء » (١٦٨٩).

وكذلك قال عليه السلام لعدي بن حاتم في كلبه المعلم : « وأن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه » (١٦٩٠).

والغالب أن الكلب المعلم لا يسيء خلقه ولا يمسك إلا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التحقيق وهو أن الحل إنما يتحقق إذا تحقق تمام السبب وتام السبب بأن يفضى إلى الموت سليما من طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه أن موته على الحل أو على الحرمة فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه .

(١٦٨٩) حديث : عائشة رضي الله عنها : « أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال : رميتي عرفت فيها سهمي ، فقال : أصميت أو أعميت ؟ قال : بل أعميت ، قال : إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه لعله أعان على قتله شيء » قال العراقي : ليس هذا من حديث عائشة وإنما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال : « جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بصيد فقال إني رميته من الليل فأعياى ووجدت سهمي فيه من الغد وعرفت سهمي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لعله أعانك عليها شيء » رواه أبو داود في المراسيل والبيهقي وقال أبو رزين اسمه مسعود والحديث مرسل قاله البخاري . اهـ .

وقال مرتضى : وفي الإصابة أبو رزين غير منسوب لم يرو عنه إلا ابنه عبد الله وهما مجهولان حديثه في الصيد يتوارى قاله أبو عمر . اهـ . وفي التهذيب للمزى أبو رزين الأسدي اسمه مسعود بن مالك روى عن أبي هريرة وغيره وعنه الأعمش وغيره روى له البخاري في الأدب والباقون . اهـ . ومن هنا تعلم أن قول السيوطي في جامعته الليل خلق من خلق الله عظيم رواه أبو داود في مراسيله والبيهقي عن أبي رزين يوهم أن أبا رزين صحابي وأوهم منه قول شارحه المناوي فيه أنه العقيلي فإن أبا رزين راوى هذا الحديث تابعي قطعاً وأما العقيلي فهو لقيط بن صبرة صحابي اتفاقاً وليس هذا الحديث له .

(١٦٩٠) حديث : قال عليه السلام لعدي بن حاتم في كلبه المعلم : « إن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه » قال العراقي : متفق عليه من حديثه . اهـ .

قال مرتضى : رواه الستة من حديث همام بن الحارث عنه وقد تقدم سياقه وكذلك رواه الشيخان وأبو داود وابن ماجه من طريق الشعبي عنه وتقدم سياقه أيضاً .

فالجواب أن نهى ابن عباس ونهى رسول الله ﷺ محمول على الورع والتنزيه بدليل ما روى فى بعض الروايات أنه قال : « كل منه وأن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك » (١٦٩١).

وهذا تنبيه : على المعنى الذى ذكرناه وهو أنه إن وجد أثرا آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن وإن لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرها وأما قول القائل إنه لم يتحقق موته على الحل فى ساعة فيكون شكا فى السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق إذ الجرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل على صحة هذا الإجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتا فيجب القصاص على جرحه بل إن لم يغيب يحتمل أن يكون موته بهيجان خلط فى باطنه كما يموت الإنسان فجأة فينبغى أن لا يجب القصاص إلا بحز الرقبة والجرح المذفف لأن العلل القاتلة فى الباطن لا تؤمن ولأجلها يموت الصحيح فجأة ولا قاتل بذلك مع أن القصاص مبناه على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال ولعله مات قبل ذبح الأصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفخ فيه الروح وغرة الجنين تحب ولعل الروح لم ينفخ فيه أو كان قد مات قبل الجنائية بسبب آخر ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة فإن الاحتمال الآخر إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه فكذلك هذا وأما قوله ﷺ أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه، فللشافعى رحمه الله فى هذه الصورة قولان والذى نختاره الحكم بالتحريم لأن السبب قد تعارض إذ الكلب المعلم كالألة والوكيل يمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ لم يحل لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه ومهما انبعث بإشارته ثم أكل دل ابتداء انبعاثه على أنه نازل منزلة (١٦٩١) حديث : « كل منه وأن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر سهم غيرك » قال العراقي : متفق عليه من حديث عدى بن حاتم . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه أيضا ابن ماجه والطبرانى من حديث أبى ثعلبة الخشنى، وقد تقدم قول مرتضى فى تخريج هذا الحديث فى حديث رقم : ١٦٧٨ ص ١٤٤٨ .

آلته وأنه يسعى في وكالاته ونيايته ودل أكله آخرًا على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه فقد تعارض السبب الدال فيتعارض الاحتمال والأصل التحريم فيستصحب ولا يزال بالشك وهو كما لو وكل رجلًا بأن يشتري له جارية فاشتري جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله لم يحل للموكل وطؤها لأن للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعًا ولا دليل مرجح والأصل التحريم فهذا يلتحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث .

القسم الرابع : أن يكون الحل معلوما ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب

معتبر في غلبة الظن شرعًا فيرفع الاستصحاب ويقضى بالتحريم إذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يبقى له حكم مع غالب الظن (ومثاله) أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الإنانين باعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما أوجبت منع الوضوء به وكذا إذا قال إن قتل زيد عمرا أو قتل زيد صيدا منفردا بقتله فامرأتى طالق فجرحه وغاب عنه فوجد ميتا حرمت زوجته لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في الغدران ماء متغيرًا احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى ظبية بالت فيه ثم وجدته متغيرًا واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز استعماله إذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى علامة متعلقة بعين الشيء فأما غلبة الظن لا من جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رحمته الله في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين ومدمن الخمر والصلاة في المقابر المنبوشة والصلاة مع طين الشوارع أعنى المقدار الزائد على ما يتعذر الاحتراز عنه وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تعارض الأصل والغالب فأيهما يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أواني مدمن الخمر والمشركين لأن النجس لا يحل شربه فإذا مأخذ النجاسة والحل واحد والتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الأصل هو المعتبر وأن العلامة إذا لم

تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتى بيان ذلك وبرهانه فى المثار الثانى للشبهة وهى شبهة الخلط فقد اتضح من هذا حكم حلال شك فى طريان محرم عليه أو ظن وحكم حرام شك فى طريان محلل عليه أو ظن وبان الفرق بين ظن يستند إلى علامة فى عين الشئ وبين ما لا يستند إليه وكل ما حكمنا فى هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال فى الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالمقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضى فى فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما ألحقناه برتبة الوسواس فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلاً .

المثار الثانى للشبهة : شك منشؤه الاختلاط : وذلك بأن يختلط الحرام

بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز والخلط لا يخلو إما أن يقع بعدد لا يحصر من الجانين أو من أحدهما أو بعدد محصور فإن اختلط بمحصور فلا يخلو إما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالإشارة كاختلاط المائعات أو يكون اختلاط استيهام مع التمييز للأعيان كاختلاط الأبعد والدور والأفراس والذى يختلط بالاستيهام فلا يخلو إما أن يكون مما يقصد عينه كالعروض أو لا يقصد كالنقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام :

القسم الأول : أن تستبهم العين بعدد محصور كما لو اختلطت الميتة بذكية أو بعشر مذكاة أو اختلطت رضیعة بعشر نسوة أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلتبس فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات فى هذا وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشئ الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل ولا فرق فى هذا بين أن يثبت حل فيطراً اختلاطاً بمحرم كما لو أوقع الطلاق على إحدى زوجتين فى مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كما لو اختلطت رضیعة بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشكل فى طريان التحريم كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب وقد نهينا على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب فى نظر الشرع فلذلك ترجح وهذا إذا اختلط حلال

محصور بحرام محصور، فإن اختلط حلال محصور بحرام غير محصور فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى .

القسم الثاني : حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اختلطت رضيعة أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد بل له أن ينكح من شاء منهن وهذا لا يجوز أن يعلل بكثرة الحلال إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ولا قائل به بل العلة الغلبة والحاجة جميعا إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لا يلزمه ترك الشراء والأكل فإن ذلك حرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما « سرق في زمان رسول الله ﷺ مجن » (١٦٩٢) .

« وغل واحد في الغنيمة عباءة » (١٦٩٣) .

لم يتمتع أحد من شراء المجان والعباءة في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف أن في الناس من يربى في الدراهم والدنانير وما ترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية وبالجمله إنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي وهو محال وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضا في بلد إلا إذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله ﷺ ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ولا في عصر من الأعصار .

(١٦٩٢) حديث : « سرق في زمان رسول الله ﷺ مجن » بكسر الميم وهو الترس سمي به لأن صاحبه يتستر به والجمع المجان قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم .

(١٦٩٣) حديث : « غل واحد من الغنائم عباءة » أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن عمر واسم الغال كركرة قاله العراقي .

فإن قلت : فكل عدد محصور في علم الله فما حد المحصور ولو أراد الإنسان أن يحصر أهل بلد لقدر عليه أيضا أن تمكن منه .

فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن وإنما يضبط بالتقريب فتقول كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لعسر على الناظر عددهم بمجرد النظر كالألف والألفين فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أوساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن وما وقع الشك فيه استفتى فيه القلب فإن الإثم حراز القلوب . وفي مثل هذا المقام قال رسول الله ﷺ لو ابصت استفتت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك وكذا الأقسام الأربعة التي ذكرناها في المثار الأول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النفي والإثبات وأوساط متشابهة فالفتى يفتى بالظن وعلى المستفتى أن يستفتى قلبه فإن حاك في صدره شيء فهو الآثم بينه وبين الله فلا ينجيهِ في الآخرة فتوى المفتى فإنه يفتى بالظاهر والله يتولى السرائر .

القسم الثالث : أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر كحكم الأموال في زمننا هذا فالذي يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور إلى غير المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور وقد حكمنا ثم بالتحريم فلنحكم هنا به والذي نختاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احتتمل أنه حرام وأنه حلال إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذه حلال لا يفسق به أكله ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها ويدل عليه الأثر والقياس فأما الأثر فما علم في زمن رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين بعده إذ كانت أثمان الخمر ودرهم الربا من أيدي أهل الذمة مختلطة بالأموال وكذا غلول الأموال وكذا غلول الغنيمة ومن الوقت الذي نهى ﷺ عن الربا إذ قال : « أول ربا أضعه ربا العباس » (١٦٩٤).

(١٦٩٤) حديث : قال ﷺ : « أول ربا أضعه ربا العباس » رواه مسلم من حديث جابر .

ما ترك الناس الربا بأجمعهم كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي حتى روى أن بعض أصحاب النبي ﷺ باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه : « لعن الله فلانا هو أول من سن بيع الخمر » (١٦٩٥) إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها .

وقال عليه السلام : « إن فلانا يجر في النار عباءة قد غلها » (١٦٩٦).

« وقتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلها » (١٦٩٧).

وكذلك أدرك أصحاب رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة ولم يتمتع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهى أصحاب يزيد ثلاثة أيام وكان من يتمتع من تلك الأموال مشارا إليه في الورع والأكثرون لم يتمتعوا مع الاختلاط وكثرة الأموال المنهوبة في أيام الظلمة ومن أوجب ما لم يوجب السلف الصالح وزعم أنه تقطن من الشرع ما لم يتفطنوا له فهو مؤسوس مختل العقل ولو جاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا لجاز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم إن الجدة كالأم في التحريم وابن الابن كالابن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا جار فيما عدا الأشياء الستة وذلك محال فإنهم أولى بفهم الشرع من غيرهم .

(١٦٩٥) حديث : قال عمر رضي الله عنه : « لعن الله فلانا هو أول من سن بيع الخمر » إذ لم يكن قد فهم إن تحريم الخمر تحريم لثمنها .

قال مرتضى : لم يتعرض له العراقي ، وهذا قد أخرجه مسلم من حديث ابن عباس قال بلغ عمر أن سمرة باع خمرا فقال قاتل الله سمرة ألم يعلم أن رسول الله ﷺ قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوهما فباعوها وعند البخاري بلغ عمر أن فلانا باع خمرا فقال قاتل الله فلانا لم يقل سمرة .

(١٦٩٦) حديث : قال عليه السلام : « إن فلانا في النار يجر عباءة قد غلها » أي من غنائم المسلمين قبل أن تقسم . **قال العراقي :** أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن عمر واسم الغال كركرة وتقدم قبله بثلاثة أحاديث .

(١٦٩٧) حديث : « قتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا يساوي درهمين قد غله » **قال العراقي :** رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن خالد الجهني .

وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لانسد باب جميع التصرفات وخرب العالم إذ الفسق يغلب على الناس ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ويؤدى ذلك لا محالة إلى الاختلاط فإن قيل فقد نقلتم أنه عليه السلام امتنع من الضب وقال أخشى أن يكون مما مسخه الله وهو في اختلاط غير المحصور قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع أو نقول الضب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول فإن قيل هذا معلوم في زمان رسول الله عليه السلام وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقه والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال فماذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر ما في أيدي الناس لفساد المعاملات وإهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة فمن أخذ مالا لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهل هو حرام أم لا فأقول ليس ذلك حراما وإنما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلا ولكن الجواب عن هذا إن قول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط محض منشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير والأكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ويتوهمون أنهما قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الأقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر (ومثاله) إن الخنثى فيما بين الخلق نادر وإذا أضيف إليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الأعذار العامة والاستحاضة من الإعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالأكثر أيضا بل هو كثير والفقهاء إذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بنادر فإن لم يرد هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الأكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فإذا فهم هذا فنقول قول القائل الحرام أكثر باطل لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجنديّة أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم .

أما المستند الأول : فباطل فإن الظالم كثير وليس هو بالأكثر فإنهم الجندية إذ لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكة وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشر عشرين فكل سلطان يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلا فيملك إقليما يجمع ألف ألف وزيادة ولعل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لهلك الكل إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تنعمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم تجميع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السراق فإن البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل .

وأما المستند الثاني : وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضا كثيرة وليست بالأكثر إذ أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعدد هؤلاء أكثر والذي يعامل بالربا أو غيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسدة ، إلا أن يطلب الإنسان بوجهه في البلد مخصوصا بالمجانة والخبث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك المخصوص نادر وإن كان كثيرا فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخلو هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوى الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله وإنما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها إياه واستعظامها له وإن كان نادرا حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتخيل أنهم الأكثرون وهو خطأ فإنهم الأقلون وإن كان فيهم كثرة .

وأما المستند الثالث : وهو أخيلها أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان ، والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فإذا نظرنا إلى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله ﷺ قريبا من خمسمائة ولا يخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلم

أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا وكذا بذور الحبوب والفواكه تحتاج إلى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلاً إلى أول الشرع ولا يكون هذا حلالاً ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالاً وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الأموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا تخرج إلا من دار الضرب وهي في أيدي الظلمة مثل المعادن في أيديهم يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استخراجها بالأعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غصباً فإذا نظر إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النيل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادر أو محال فلا يبقى إذا حلال إلا الصيد والحشيش في الصحارى والموات والمفاوز والخطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على أكله فيفتقر إلى أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بذل حلالاً في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق تخيلاً.

والجواب أن هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الأصل والغالب إذ الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرجها عن الصلاح له فيضاهي هذا محل القولين للشافعي رحمته في حكم النجاسات والصحيح عندنا أنه تجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فإن طين الشوارع طاهر وأن الوضوء من أواني المشركين جائز وإن الصلاة في المقابر المنبوشة جائزة فنثبت هذا أولاً ثم نقيس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توضؤ رسول الله ﷺ من مزادة مشرقة وتوضؤ عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يحترزون عما نجسه شرعنا فكيف تسلم أوانيهم من أيديهم بل نقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والثياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة وأن الطهارة في تلك الثياب محال أو نادر بل نقول نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلونه مع أنه

يداس بالبقر والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقلما يخلص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تعرف وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قد تزيلها الأمطار وقد لا تزيلها وما كان يحترز عنها وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا لا يمشون في البول والعذرة ولا يجلسون عليهما ويستنزهون منه ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأروائها ولا ينبغي أن نظن أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا حتى يظن أن الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس من الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطعاً فدل على أنهم لم يحترزوا إلا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين فأما الظن الغالب الذي يستثار من رد الوهم إلى مجارى الأحوال فلم يعتبروه وهذا عند الشافعي رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغيير واقع إذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضؤون، من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدى المختلفة تغمس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحق حكم الحل بحكم النجاسة .

فإن قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة إذ كانوا يتوسعون في أمور الطهارات ويحترزون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يقاس عليه قلنا إن أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فبئس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وإنما تسامحوا حيث لم يجب وكان في محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فإن أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لأن أمر الأموال مخوف والنفس تميل إليها إن لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال

المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من الرضوء بماء البحر وهو الطهور المحض فالافتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أن نجرى في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكروه من أن الأكثر هو الحرام لأن المال وإن كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الأموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض وكما أن الذي يتبدأ غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى مالا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالمغصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالإضافة إلى غيره أقل ولسنا ندرى أن هذا الفرع بعينه من أى القسمين فلا نسلم أن الغالب تحريمه فإنه كما يزيد المغصوب بالتوالد يزيد غير المغصوب بالتوالد فيكون فرع الأكثر لامحالة في كل عصر وزمان أكثر بل الغالب أن الحبوب المغصوبة تنصب للأكل لا للبذور وكذا الحيوانات المغصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتنى للتوالد فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام .

وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الأكثر فإنه مزية قدم وأكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فإنها مخلاة مسيلة يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة لا الأكثر ومن حاز من السلاطين معدنا فظلمه بمنع الناس منه فإذا ما يأخذه الآخذ منه فيأخذه من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستنابة في إثبات اليد على المباحات والاستئجار عليها فالمستأجر على الاستقاء إذا حاز الماء دخل في ملك المستقى له واستحق الأجرة فكذلك النيل فإذا فرعنا على هذا لم نحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل وذلك قليل بالإضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظلما ببقاء الأجرة في ذمته .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فوائد اليقين في تخریج أحادیث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأساسيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيره من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

انتقل جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ودار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

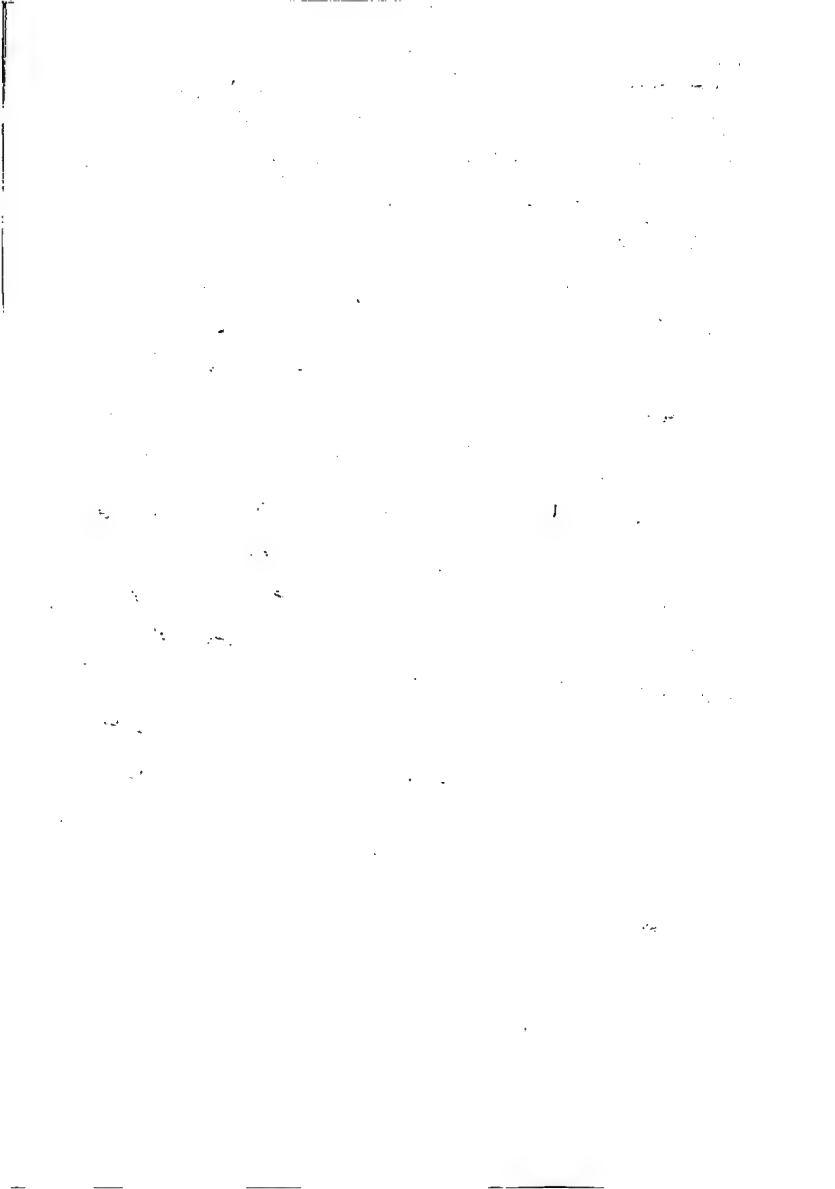
٢٤

وَبِهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ
فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُهَيْمِينَ فِي عَصْرِ
مُحَمَّدٍ الْحَافِظِ الْبَغْدَادِيِّ

بِتَحْرِيرِ
الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْمَرْوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْغِيٍّ الزَّيْدِيِّ

دار غريب



وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أغنيان ذهب السلطان الذى غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون إليهم الذهب المسبوك أو النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلموه إليهم إلا شيئا قليلا يتركونه أجرة لهم على العمل وذلك جائز وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لا محالة ، نعم السلطان يظلم أجراء دار الضرب بأن يأخذ منهم ضريبة لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بحشمة السلطان فما يأخذنه السلطان عوض من حشمته وذلك من باب الظلم وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واخذ وهو عشر العشير فكيف يكون هو الأكثر .

فهذه أغاليط سبقت إلى القلوب بالروهم وتشمر لتزينها جماعة ممن رق دينهم حتى قبحوا الورع وسدوا بابيه واستقبحوا تمييز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال فإن قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد اختلط غير محضور بغير محضور فماذا تقولون فيه إذا لم يكن فى العين المتناولة علامة خاصة فنقول الذى نراه أن تركه وزع وأن أخذه ليس بحرام لأن الأصل الحلال ولا يرفع إلا بعلامة معينة كما فى طين الشوارع ونظائرها بل أزيد .

وأقول : لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا أنه لم يبق فى الدنيا حلال لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف ونقول ما جاوز حده انعكس إلى ضده فمهما حرم الكل حل الكل وبرهانه أنه إذا وقعت هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة :

أحدها : أن يقال يدع الناس الأكل حتى يموتوا من عند آخرهم .

الثانى : أن يقتضوا منها على قدر الضرورة وسد الرمق يزجون عليها أياما إلى

الموت .

الثالث : أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاءوا سرقة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهة وجهة .

الرابع : أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعده من غير اقتصار على قدر الحاجة .

الخامس : أن يقتصروا مع شروط الشرع على قدر الحاجة .

أما الأول : فلا يخفى بطلانه .

وأما الثاني : فباطل قطعاً لأنه إذا اقتصر الناس على سد الرمق وزجوا أوقانهم على الضعف فشا فيهم الموتان وبطلت الأعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا خراب الدين لأنها مزرعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لئتم بها مصالح الدين .

وأما الثالث : وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالغصب والسرقة والتراضى وكيفما اتفق فهو رفع لسد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتتمد الأيدي بالغصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن دجرهم منه إذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عنا فإنه حرام عليه وعلينا وذو اليد له قدر الحاجة فقط فإن كان هو محتاجاً فإننا أيضاً محتاجون وإن كان الذى أخذته فى حقى رائدا على الحاجة فقد سرقته عن هو رائد على حاجة يومه وإذا لم يراع حاجة اليوم والسنة فما الذى نراعى وكيف يضبط وهذا يؤدى إلى بطلان سياسة الشرع وإغراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى إلا الاحتمال الرابع .

الاحتمال الرابع : وهو أن يقال كل ذى يد على ما فى يده هو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا بل يؤخذ برضاه والتراضى هو طريق الشرع وإذا لم يجز إلا بالتراضى فللتراضى أيضاً مناج فى الشرع تتعلق به المصالح فإن لم يعتبر فلم يتعين أصل التراضى وتعطل تفصيله .

وأما الاحتمال الخامس : وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذى نراه لائقا بالورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لإيجابه على الكافة ولا لإدخاله فى فتوى العامة لأن أيدى الظلمة تمتد إلى الزيادة على قدر الحاجة فى أيدى الناس وكذا أيدى السراق وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرق ويقول لاحق له إلا فى قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى إلا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدى الملاك ويستوعب بها أهل الحاجة ويدر على الكل الأموال يوما فيوما أو سنة فسنة وفيه تكليف وشطط وتضييع أموال .

أما التكليف والشطط فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا وأما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه واللحوم والحبوب ينبغي أن يلقي فى البحر أو يترك حتى يتعفن فإن الذى خلقه الله من الفواكه والحبوب رائد على قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدى ذلك إلى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة نيطت بالغنى عن الناس إذا أصبح الناس لا يملكون إلا قدر حاجتهم وهو فى غاية القبح بل أقول لو ورد نبي فى مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويمهد تفصيل أسباب الأملاك بالتراضى وسائر الطرق ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالا من غير فرق وأعنى بقولى يجب عليه إذا كان النبي عن بعث لمصلحة الخلق فى دينهم ودنياهم إذ لا يتم الصلاح برد الكافة إلى قدر الضرورة والحاجة إليه فإن لم يبعث للصلاح لم يجب هذا ونحن نحوز أن يقدر الله سببا يهلك به الخلق عن آخرهم فيفوت دنياهم ويضلون فى دينهم فإنه يضل من يشاء ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيى من يشاء ولكننا نقدر الأمر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى فى بعثة الأنبياء لصلاح الدين والدنيا وما لى أقدر هذا وقد كان ما أقدره فلنقد بعث الله نبينا ﷺ على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون إلى مكذبين

له من اليهود وعبيدة الأوثان وإلى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع الشريعة والأموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام وأما المصدقون فكانوا يتساهلون مع أصل التصديق ، كما يتساهل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما وعفا عليه السلام عما سلف ولم يتعرض له وخصص أصحاب الأيدي بالأموال ومهد الشرع وما ثبت تحريمه في شرع لا يتقلب حلالا لبسعة رسول ولا يتقلب حلالا بأن يسلم الذي في يده الحرام فيأخذ لا تأخذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه ثمن خمر أو مال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والغارة فيهم فيان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكلية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه إلا الآحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدنية والصناعات الحسنة لبطل النظام ثم يبطل بطلانه الملك أيضا فالمحترفون إنما سخروا ليتظم الملك للملوك وكذلك المقلوبون على الدنيا سخروا ليسلم طريق الدين للدوى الدين وهو ملك الآخرة ولولاه لما سلم للدوى الدين أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الأكثرون عن طريقهم ويشتغلوا بأمور الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية وإليه الإشارة بقوله تعالى:

﴿مَنْ قَسَمَ لِيَتُوبَ إِلَى اللَّهِ فِي شَيْءٍ مِنْهُ فَإِنَّهُ لَا يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ فِي شَيْءٍ مِنْهُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

(الزخرف : ٣٢)

فإن قيل لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فإن ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الأقل أو الأكثر فيه نظر وما

ذكرتموه من أنه الأقل بالإضافة إلى الكل جلى ولكن لابد من دليل محصل على تجويزه ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسله فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فإن بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله فأقول إن سلم أن الحرام هو الأقل فيكفينا برهانا عصر رسول الله ﷺ والصحابه مع وجود الربا والسرقه والغلول والنهب وإن قدر زمان يكون الأكثر هو الحلال فيحل تناول أيضا فبرهانه ثلاثة أمور:

الأول : التقسيم الذى حضرناه وأبطلنا منه أربعة واثبتنا القسم الخامس فإن ذلك إذا أجرى فيما إذا كان الكل حراما كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الأكثر أو الأقل وقول القائل هو مصلحة مرسله هوس فإن ذلك إنما تخيل من تخيله فى أمور مظنونه وهذا مقطوع به فأننا لا نشك فى أن مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمظنون ولا شك فى أن رد كافة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة أو إلى الحشيش والصيد مخرب للدنيا أولا وللدين بواسطة الدنيا ثانيا فما لا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له وإنما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بآحاد الأشخاص.

البرهان الثانى : أن يعلل بقياس محرر مردود إلى أصل يتفق الفقهاء الأنسون بالاقية الجزئية عليه وأن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلى الذى هو ضرورة النبى لو بعث فى زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لخرب العالم والقياس المحرر الجزئى . هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الأمور التى ليست محصورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياسا على طين الشوارع وجرة النصرانية وأوائى المشركين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وقولنا انقطعت العلامات المعينة احترازا عن الأوائى التى يتطرق الاجتهاد إليها وقولنا ليست محصورة احترازا عن التباس الميتة والرضيعة بالذكية والاجنبية فإن قيل كون الماء طهورا مستيقن وهو الأصل ومن يسلم أن الأصل فى

الأموال الحل بل الأصل فيها التحريم فنقول الأمور التي لا تحرم لصفة في عينها حرمة الخمر والخنزير خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي كما خلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الأمرين فإنها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه ولا فرق بين الأمرين والجواب الثاني أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه دليل أن الشرع ألحقه به إذ من ادعى عليه دين فالقول قوله لأن الأصل براءة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضاً قوله إقامة لليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة .

البرهان الثالث : هو أن كل ما دل على جنس لا يتحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان قطعاً فبأن لا يعتبر إذ دل بطريق الظن أولى ويسانه أن ما علم أنه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير إذنه ولو علم أن له مالكا في العالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصود لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على أن له مالكا محصورا في عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالكا سوى صاحب اليد أم لا ، لا يزيد على الذي يتيقن قطعاً أن له مالكا ولكن لا يعرف عينه فليجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مالكة بصرفه السلطان إلى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف إلى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو سرقه منه سارق ، قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك إلا لحكمنا بأن المصلحة تقتضي أن يتنقل الملك إليه ويحل له فقضينا بموجب المصلحة فإن قيل ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه لا سبب له إلا المصلحة وهو أنه لو ترك لضاع فهو مردد بين تضييعه وصرفه إلى مهم والصرف إلى مهم أصلح من

التضييع فرجح عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي إذ انتزاعها بالشك وتكليفهم الاقتصاد علي الحاجة يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه، وجهات المصلحة تختلف فإن السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبنى بذلك المال قنطرة وتارة أن يصرفه إلى جند الإسلام وتارة إلى الفقراء ويدور مع المصلحة كيفما دارت وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى خصوص دلالة في ملك الأعيان كما لم يؤاخذ السلطان والفقراء الآخذون منه بعلمهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشار إليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الأملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدرهم والعروض في يد مالك واحد وسيتأتى بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم .

المثار الثالث للشبهة : أن يتصل بالسبب المحلل معصية : إما في قرائنه وإما في

لواحقه وإما في سوابقه أو في عرضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل (مثال المعصية في القرائن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والاحتطاب بالقدوم المغصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك ورع وإن لم يكن المستفاد بهذه الأسباب محكوما بتحريمه وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسامح لأن الشبهة في غالب الأمر تطلق لإرادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل العصيان بالذبح بسكين الغير معلوم وحل الذبيحة أيضا معلوم ولكن قد تشتق الشبهة من المشابهة وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه والكرهية تشبه التحريم فإن أريد بالشبهة هذا فتسمية هذا شبهة له وجه وإلا فينبغي أن يسمى هذا كراهة لا شبهة وإذا عرف المعنى فلا مشاحة في الأسماء فعادة الفقهاء التسامح في الإطلاقات ، ثم اعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات الأولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والأخيرة تنتهي إلى نوع من المبالغة تكاد تلتحق بورع الموسوسين وبينهما أوساط نازعة إلى

الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغصوب أشد منها في الذبيحة بسكين مغصوب أو
المقتنص بسهم مغصوب إذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به لمالك الكلب
أو للصياد ويليهِ شبهة البذر المزروع في الأرض المغصوبة فإن الزرع لمالك البذر ولكن فيه
شبهة ولو أثبتنا حق الجبس لمالك الأرض في الزرع لكان كالشمن الحرام ولكن الأقبي
أن لا يثبت حق حبس كما لو طحن بطاحونة مغصوبة واقتنص بشبكة مغصوبة إذ لا
يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتهما بالصيد ويليهِ الاحتطاب بالقدوم المغصوب ثم
ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب ، إذ لم يذهب أحد إلى تحريم الذبيحة ويليهِ البيع
في وقت النداء فإنه ضعيف يتعلق بمقصود العقد وإن ذهب قوم إلى فساد العقد إذ ليس
فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أفسد البيع بمثله لأفسد بيع كل
من عليه درهم زكاة أو صلاة فائتة وجوبها على الفور أو في ذمته مظلمة دانت فإن
الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة إلا الوجوب بعد النداء
وينجر ذلك إلى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة وكل من في ذمته درهم لأنه اشتغل
يقوله عن الفعل الواجب عليه إلا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهى على الخصوص
ربما سبق إلى الإفهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالخذر منه ولكن قد
ينجر إلى الوسواس حتى يتخرج عن نكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملاتهم وقد
حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئا من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردّه خيفة أن
يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهو غاية المبالغة لأنه رد بالشك ومثل هذا الوهم في
تقدير المناهي أو المفسدات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الأيام والورع حسن والمبالغة
فيه أحسن ولكن إلى حد معلوم فقد قال عليه السلام : « هلك المتنطعون » فليحذر من أمثال هذه
المبالغات فإنها وإن كانت لا تقصر صاحبها ربما أوهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم
يعجز عما هو أيسر منه فيترك أصل الورع وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا إذا
ضيق عليهم الطريق فأيسروا عن القيام به فاطرحوه فكما أن الموسوس في الطهارة قد
يعجز عن الطهارة فيتركها فكذا بعض الموسوسين في الحلال سبق إلى أوهامهم أن مال

الدنيا كله حرام فتوسعوا وتركوا التمييز وهو عين الضلال ، (وأما مثال اللواحق) ، فهو كل تصرف يفضى في سياقه إلى معصية وأعلاه بيع العنب من الجمار وبيع الغلام من المعروف بالفجور بالغلمان وبيع السيف من قطاع الطريق ، وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والأقيس أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كما يعصى بالذبح بالسكين المغصوب والذبيحة حلال ولكنه يعصى عصيان الإعانة على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس بحرام ويليه في الرتبة بيع العنب عن يشرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضا لأن الاحتمال قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة أن يشتريه ظالم فهذا ورع فوق الأول والكراهية فيه أخف ويليه ما هو مبالغه ويتكاد يلحق بالوسواس وهو قول جماعة أنه لا تجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرث لأنهم يستعينون بها على الحراثة ويبيعون الطعام من الظلمة ولا يباع منهم البقر والقدان وآلات الحرث وهذا ورع الوسوسة إذ ينجر إلى أن لا يباع من الفلاح طعام لأنه يتقوى به على الحراثة ولا يسقى من الماء العام لذلك وينتهي هذا إلى حد التشطع المنهى عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف إن لم يذمه العلم المحقق وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده بها وهو يظن أنه مشغول بالخير ولهذا قال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » والمتنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم : ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ (الكهف : ١٠٤) .

وبالجملة لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فإنه إذا جاوز ما رسم له وتصرف بذنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفا من أن يباع العنب ممن يتخذ خمره وهذا لا أعرف له وجها إن لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الإحراق إذ ما أحرق كرمه

ونخله من كان أرفع قدرا منه من الصحابة ولو جاز هذا لجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب إلى غير ذلك من الاتلافات . (وأما المقدمات) :

فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات :

الدرجة العليا : التي تشتد الكراهة فيها ما بقى أثره في المتناول كالأكل من شاة علفت بعلف مفسوب أو رعت في مرعى حرام فإن ذلك معصية وقد كان سببا لبقائها وربما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزائها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من السلف وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغندي شاة يحملها على رقبتة كل يوم إلى الصجراء ويرعاها وهو يصلى وكان يأكل من لبنها فغفل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان ولم يستحل أخذها فإن قيل فقد روى عن عبد الله بن عمر وعبيد الله أنهما اشتريا إبلا فبعثاها إلى الحمى فرعته أبلهما حتى سمت فقال عمر عليه السلام : أرعيتماها في الحمى؟ فقالا نعم فشاطرهما فهذا يدل على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف بصاحب العلف فيوجب هذا تحريما قلنا ليس كذلك فإن العلف يفسد بالأكل واللحم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركه لصاحب العلف شرعا ولكن عمر غرمهما قيمة الكلأ ورأى ذلك مثل شطر الإبل فأخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعيد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطر أبا هريرة رضي الله عنه إذا رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كافيا على حق عملهم وقدره بالشطر اجتهدا .

الرتبة الوسطى : ما نقل عن بشر بن الحارث من امتناعه عن الماء المساق في نهر احتفزه الظلمة لأن النهر موصل إليه وقد عصى الله بحفرة وامتنع آخر عن غنم كرم يسقى بماء يجري في نهر حفر ظلما . وهو أرفع منه وأبلغ في الورع امتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أوصل إليه على يد سبجان وقوله إنه جاءني على يد ظالم ودرجات هذه الرتب لا تنحصر .

الرتبة الثالثة : وهى قريب من الوسواس والمبالغة أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كما لو عصى بأكل الحرام فإن الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحمل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس بخلاف أكل الحرام إذ الكفر لا يتعلق بحمل الطعام وينجر هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بغيبة أو كذبة وهو غاية التنطع والإسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وبشر بالمعصية فى السبب الوصل كالنهر وقوة اليد الاستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز لأن صانع الفخار الذي عمل الكوز كان قد عصى الله يوما بضرب إنسان أو شتمه لكان هذا وسواسا ولو امتنع من لحم شاة ساقها أكل حرام فهذا أبعد من يد السجن لأن الطعام يسوقه قوة السجن والشاة تمشى بنفسها والسائق يمنعها عن العدول فى الطريق فقط فهذا قريب من الوسواس فانظر كيف تدرجتا فى بيان ما تتداعى إليه هذه الأمور واعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر فإن فتوى الفقيه تختص بالدرجة الأولى التى يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم دون ما عده من ورع المتقين والصالحين والفتوى فى هذا ما قاله عليه السلام لو ابصت إذ قال : « استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك » وعرف ذلك إذ قال الإثم حزاز القلوب وكل ما حاك فى صدر المرید من هذه الأسباب فلو أقدم عليه مع حزازة القلب استضر به وأظلم قلبه بقدر الحزازة التى يجدها بل لو أقدم على حرام فى علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك فى قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال فى فتوى علماء الظاهر ولكنه يجد حزازة فى قلبه فذلك يضره وإنما الذى ذكرناه فى النهى عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافى المعتدل هو الذى لا يجد حزازة فى مثل تلك الأمور فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحزازة فأقدم مع ما يجد فى قلبه فذلك يضره لأنه مأخوذ فى حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس فى الطهارة ونية الصلاة فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات لغلبة الوسوسة

عليه فيجب عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقه وإن كان مخطئا في نفسه أولئك قوم شددوا فشدد الله عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولو أخذوا أولا بعموم لفظ البقرة وكل ما ينطلق عليه الاسم لأجزأهم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي ردناها نفا وإثباتا فإن من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بمجماعه يوشك أن يزل في درك مقاصده .

وأما المعصية في العوض فله أيضا درجات :

الدرجة العليا : التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في الذمة ويقضى ثمنه من غضب أو مال حرام فينظر فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالإجماع أعنى قبل قضاء الثمن ولا هو أيضا من الورع المؤكد فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام فكأنه لم يقض الثمن ولو لم يقضه أصلا لكان متقلدا للمظلمة بترك ذمته مرتبهة بالدين ولا ينقلب ذلك حراما فإن قضى الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه إلا مظلمة تصرفه في الدراهم الحرام بصرفها إلى البائع وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لأنه يبرئه مما أخذه إبراء استيفاء ولا يصلح ذلك للإيفاء .

هذا حكم المشتري والأكل منه وحكم الذمة وإن لم يسلم إليه بطيب قلب ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفيه الثمن من الحرام أو يعده لأن الذي تومئ الفتوى به ثبوت حق الحبس للبائع حتى يتعين ملكه بإقباض النقد كما تعين ملك المشتري وإنما يبطل حق حبسه إما بالإبراء أو الاستيفاء ولم يجز شيئا منهما أكل ملك نفسه وهو عاص به عصيان الراهن للطعام إذا أكله بغير إذن المرتهن وبينه وبين أكل طعام الغير فرق ولكن أصل التحريم شامل هذا كله إذا قبض قبل توفية الثمن إما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة قلبه فاما إذا وفي الثمن الحرام أولا ثم قبض فإن كان البائع عالما بأن الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق حبسه وبقي له الثمن في ذمته إذا ما أخذه ليس بثمن ولا يصير أكل المبيع حراما بسبب بقاء الثمن فاما إذا لم يعلم أنه حرام

وكان بحيث لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع فحق حبسه لا يبطل بهذا التلبس فأكله حرام تحريم أكله الموهون إلى أن يرثه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويبرئ فيصح إبرازه ولا يصح رضاه بالحرام فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم فى الدرجة الأولى من الحل والحزمة .

فأما الامتناع عنه فمن الورع المهم لأن المعصية إذا تمكنت من السبب الموصل إلى الشيء تشدد الكراهة فيه كما سبق وأقوى الأسباب الموصلة الثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه فرضاه لا يخرج عنه كونه مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تنخرم به وتزول به درجة التقوى والورع ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً فى الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه إلى فقيه أو غيره صلة أو خلعة وهو شاك فى أنه سيقضى ثمنه من الحلال أو الحرام فهذا أخف إذ وقع الشك فى تطرق المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله فى مال ذلك السلطان وما يغلب على الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه إلى ما ينقدح فى القلب .

الرتبة الوسطى : أن لا يكون العوض غصباً ولا خراماً ولكن يتهيأ لمعصية كما لو سلم عوضاً عن الثمن عنباً والآخذ شارب الخمر أو سيفاً وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب تحريماً فى مبيع اشتراه فى الذمة ولكن يقتضى فيه كراهية دون الكراهية التى فى الغصب وتتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وندوره ومهما كان العوض حراماً فبذله حرام وإن احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن فبذله مكروه وعليه ينزل عندى « النهى عن كسب الحجام وكراهته » (١٦٩٨) .

(١٦٩٨) حديث : « النهى عن كسب الحجام وكراهته » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث أبى مسعود الأنصارى والنسائى من حديث أبى هريرة بإسنادين صحيحين نهى رسول الله ﷺ عن كسب الحجام وللبخارى من حديث أبى جحيفة نهى عن ثمن الدم ولمسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجام خبيث . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضاً أحمد من حديث أبى هريرة كسياق النسائى قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ولفظ البخارى من حديث أبى جحيفة فى باب ثمن الكلب نهى عن ثمن الكلب وثمن الدم وكسب البغى وانفرد به عن الستة أى لم يخرج عنه هكذا بجملته غيره .

« إذا نهى عنه عليه السلام مرات ثم أمر بأن يعلف الناضح » (١٦٩٩).

وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فاسد إذ يجب طرده في الدباغ والكناس ولا قائل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه مكروها وهو بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه ومخامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام والفصايد فإن الحجام يأخذ الدم بالمحجمة ويمسحه بالقطنة ولكن السبب أن في الحجمة والفصد تخريب بنية الحيوان وإخراجا لدمه وبه قوام حياته والأصل فيه التحريم وإنما يحصل بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة بحدس واجتهاد وربما يظن نافعا ويكون ضارا فيكون حراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس ولذلك لا يجوز للفصايد فصد صبي وعبد ومعتوه إلا بإذن وليه وقول طيب ولولا أنه حلال في الظاهر لما « أعطى عليه السلام أجره الحجام » (١٧٠٠).

ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقرونة بالسبب فإنه أقرب إليه.

= وعزاه بعضهم لمسلم وهو خطأ ولفظ مسلم من حديث رافع بن خديج ثمن الكلب خييت ومهر البغي خييت وكسب الحجام خييت وكذا رواه أيضا أحمد وأبو داود والترمذي .

(١٦٩٩) حديث : « نهى عليه السلام عن كسب الحجام مرات ثم أمر بأن يعلف الناضح » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محبصة أنه استأذن النبي ﷺ في إجارة الحجام فنهاه عنها فلم يزل يسأله ويستأذن حتى قال اعلفه ناضحك واطعمه رقيقك وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كسبه فقال: ألا أطعمه أيتاما لي؟ قال: لا ، قال : أفلا أتصدق به ؟ قال : لا ، فرخص له أن يعلفه ناضحه . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه ابن منده في كتاب المعرفة من طريق حرام بن سعد بن محبصة عن أبيه عن جده محبصة بن مسمود أنه كان له غلام يقال له أبو طيبة فكسب كسبا كثيرا فلما نهى رسول الله ﷺ عن كسب الحجام استشار رسول الله فيه فأبى عليه فلم يزل يكلمه ويذكر له الحاجة حتى قال ليكن كسبه في بطن بهيمتك .

(١٧٠٠) حديث : قال ابن عباس : « أعطى رسول الله ﷺ أجره الحجام » . قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عباس .

الرتبة السفلى : وهى درجة الموسوسين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع غزلها واشترى به ثوبا فهذا لا كراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال فى هذه الواقعة : لا يجوز ، واستشهد بأن النبى ﷺ قال : « لعن الله اليهود حرمت عليهم الخمر فباعوها وأكلوا أثمانها » (١٧٠١) .

وهذا غلط لأن بيع الخمر باطل إذ لم يبق للخمر منفعة فى الشرع وضمن البيع الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هى أخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية فليس لأحد أن يتورع منه وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف فى هذا الطرف وقد عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر فى ثلاث أو أربع ولا فى عدد ولكن المقصود من التعديد التقريب والتفهيم فإن قيل فقد قال ﷺ : « من اشترى ثوبا بعشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه » ثم أدخل ابن عمر أصبعيه فى أذنيه وقال صُمًّا إن لم أكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لا فى الذمة وإذا اشترى فى الذمة فقد حكمنا بالتحريم فى أكثر الصور فليحمل عليها ثم كم من ملك يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة لمعصية تطرقت إلى سببه وإن لم يدل ذلك على فساد العقد كالمشترى فى وقت النداء وغيره .

المثار الرابع : الاختلاف فى الأدلة

فإن ذلك كالاختلاف فى السبب لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمة والدليل سبب لمعرفة الحل والحرمة فهو سبب فى حق المعرفة وما لم يثبت فى معرفة الغير فلا (١٧٠١) حديث : قال المغيرة : « أن النبى ﷺ لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها » هكذا فى النسخ التى بأيدينا قال العراقى : لم أجده هكذا والمعروف أن ذلك فى الشحوم ففى الصحيحين من حديث جابر قاتل الله اليهود إن الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فاكلوا ثمنه . اهـ .

وقال مرتضى : ووقع فى بعض النسخ من الكتاب الشحوم بدل الخمر وكأنه تصليح من النساخ إذ لا يلائم سياق المصنف .

فائدة لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه :

القسم الأول : أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه إلى الاستصحاب أو الأصل المعلوم قبله إن لم يكن ترجيحاً فإن ظهر ترجيح في جانب الخطر وجب الأخذ به وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركه وإتقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد وإن كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له متقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفتت أهل البلد بالتسامع والقرائن وإن كان لا يختصن الطب وليس للمستفتي أن يتقد من المذاهب أو سنها عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا يخالف أصلاً نعم إن أفتى له إمامه بشيء وإمامته فيه مخالفت، فالفرار من الخلاف إلى الإجماع من الورع المؤكد وكذلك المجتهد إذ تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بحدس وتخمين وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يفتون بحل أشياء لا يقدمون عليها قط تورعاً منها وحذراً من الشبهة فيها فلنقسم هذا أيضاً على ثلاث مراقب :

الرتبة الأولى : ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه فمن المهمات التورع عن فريضة الكلب المعلوم إذا أكل منها وإن أفتى المفتي بأنه حلال لأن الترجيح فيه غامض وقد أخبرنا أن ذلك حرام وهو أقيس قول الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قولاً جديداً موافقاً لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وإن أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروك التسمية وإن لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لأن الآية ظاهرة في إيجابها والأخبار متوارة فيها فإنه عليه السلام قال لكل من سأل عن الصيد :

«إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل» (١٧٠٢)

(١٧٠٢) حديث : قال عليه السلام لكل من سأل عن الصيد : «إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل» =

ونقل ذلك على التكرار وقد «شهر الذبح بالبسملة» (١٧٠٣)

وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط ولكن لما صح قوله عليه السلام : «المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم» (١٧٠٤)

قال العراقي : متفق عليه من حديث عدى بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الحشني . اهـ .
وقال مرتضى : ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن أبي ثعلبة الحشني وفيه زيادة قال : وإن قتل قال وإن قتل قال وإن أكل قال وإن أكل وأعله البيهقي ولفظه المتفق عليه من حديث عدى إذا أرسلت كلبك وسميت وأمسك وقتل فكل فإن أكل فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه وقد تقدم ذلك ورواه أبو داود والبيهقي من طريق مجاهد عن الشعبي عن عدى بن حاتم بلفظ ما علمت من كلب أو باز ثم أرسلت وذكر اسم الله تعالى فكل ما أمسك عليك قال البيهقي تفرد مجاهد بذكر الباز فيه وخالف الحفاظ .

(١٧٠٣) حديث : « التسمية على الذبح » قال العراقي : متفق عليه من حديث رافع بن خديج : ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر . اهـ .

وقال مرتضى : وأوله قلت يارسول الله إنا لاقوا لعدو غدا . وليس معنا مدى اقتذبح بالقصب قال ما أنهر الدم . . . الحديث وفي حديث عدى بن حاتم قلت يا رسول الله أرأيت أحدينا إذا أصاب صيدا وليس معه مكين أيذبح بالمروة قال امرر الدم بما شئت وأذكر اسم الله رواه أحمد والنسائي وابن ماجه والحاكم وابن حبان ومدايره علي سماك بن حرب عن مري بن قطري عنه ورواه أبو داود وزاد بعد المروة وشقة العصا .

(١٧٠٤) حديث : «المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم» قال العراقي : لا يعرف بهذا اللفظ فضلا عن صحته ولأبي داود في المراسيل من رواية الصلت مرفوعا ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر . للطبراني في الأوسط والدارقطني وابن عدى والبيهقي من حديث أبي هريرة قال رجل : يا رسول الله ، الرجل منا يذبح وينسى أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال ابن عدى منكر وللدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس المسلم يكفيه اسمه فإن نسي أن يسمى حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل ، فيه محمد بن يزيد بن سنان ضعفه الجمهور . اهـ .

وقال مرتضى : وبالحق النبوي في إنكاره يعنى الذى أورده المصنف وقال هو مجمع على ضعفه قال وقد خرج البيهقي من حديث أبي هريرة وقال منكر لا يحتاج به وذكر الرافعي . في الشرح الكبير حديث البراء بن عازب المسلم يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم قال =

واحتمل أن يكون هذا عاما موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالناسي ويترك الظواهر ولا تأويل وكان حملة على الناسي نمكنا تمهيدا لعذره في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتأويل الآية ممكنا إمكانا أقرب رجحنا ذلك ولا ننكر رفع الاحتمال المقابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى .

الرتبة الثانية : وهي مزاحمة للدرجة الوسواس أن يتورع الإنسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبوح وعن الضب وقد صح في الصحاح من الأخبار .

حديث الجنين « إن ذكاته ذكاة أمه » (١٧٠٥) صحة لا يتطرق إجماع إلى مثته ولا ضعف إلى سنده .

= الحافظ في تخريجه لم أره من حديث البراء ورعم الغزالي في الإحياء أنه حديث صحيح وروى أبو داود في المراسيل من جهة ثور بن يزيد عن الصلت رفعه ذبيحة المسلم حلال ذكر الله أو لم يذكر لأنه إن ذكر لم يذكر إلا اسم الله وهو مرسل ورواه البيهقي من حديث ابن عباس موصولا وفي إسناده ضعف وأعله ابن الجوزي بمعقل بن عبد الله فزعم أنه مجهول وأخطأ بل هو ثقة من رجال مسلم لكن قال البيهقي الأصح وقفه على ابن عباس وقد صححه ابن السكن وقال روى عن الزهري وهو منكر أخرجه الدارقطني وفيه مروان بن سالم وهو ضعيف . اهـ . سياق الحافظ وقد روى مثل حديث الصلت أيضا ذبيحة المسلم حلال منى أو لم يسم ما لم يعتمد والصيد كذلك رواه عبد بن حميد في تفسيره عن راشد ابن سعد مرسل والصلت هو مولى سويد بن منجوف وقال عبد الحق هو مع إرساله ضعيف قال ابن القطان وعلته إن الصلت لا يعرف حاله ولكن في الفتح للحافظ الصلت ذكره ابن حبان في الثقات وهو مرسل جيد أما كونه يبلغ درجة الصحة فلا .

(١٧٠٥) حديث : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » قال العراقي : قال المصنف : أنه صح لا يتطرق احتمال إلى مثته ولا ضعف إلى سنده وأخذ هذا من إمام الحرمين فإنه كذا قال في الأساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد وليس كذلك للطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبد الحق لا يحتج بأسانيدھا كلها . اهـ .

وقال مرتضى : والحديث المذكور ذكاة الجنين ذكاة أمه مرفوعان على الابتداء والخبرية وروى ذكاة أمه بالنصب على الظرفية . قال الخطابي وغيره : رواية الرفع هي المحفوظة ويؤيده ما جاء في بعض طرق الحديث من قول السائل يا رسول الله إنا نحر الإبل ونذبح =

وكذلك صح أنه « أكل الضب على مائدة رسول الله ﷺ » وسأله خالد بن الوليد رضي الله عنه فقال أحرام هو يا رسول الله قال: لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجندني أعافه وأكله خالد ورسول الله ﷺ ينظر » (١٧٠٦) وقد نقل ذلك في الصحيحين .

البقر والشاة فنجد في بطنها الجنين فنلقيه أو نأكله؟ فقال : كلوه إن شئتم فإن ذكاته ذكاة أمه وأما تخريجه لحديث أبي سعيد فرواه أيضا أحمد وأبو يعلى وابن الجارود والدارقطني والبيهقي والضياء وقد رواه أيضا جابر بن عبد الله الدارمي وأبو داود والبخاري في الجسريات والشايش وأبو نعيم في الحلية والحاكم والبيهقي والضياء ورواه الطبراني والحاكم أيضا من حديث أبي أيوب والطبراني وحده من حديث أبي إمامة وأبي الدرداء معا ومن حديث كعب ابن مالك وفي سند الكل مقال ما عدا حديث ابن عمر عند الطبراني فحديث أبي سعيد روى من طريق مجاهد عن أبي الوداك عنه وكلاهما ضعيف وحديث جابر من طريق عبيد الله بن أبي زياد القداح عن أبي الزبير عنه والقداح ضعيف ولذلك ذهب ابن حزم إلى ما ذهب إليه أبو حنيفة إلا أن الحافظ ابن حجر قال إن الحجة تقوم بمجموع طرقه وفي الباب أيضا على وابن مسعود والبراء وابن عباس وغيرهم ونظر إلى ذلك ابن حبان وأقدم على تصحيحه كالحاكم وتبعه القشيري وغيره .

وقال مرتضى : وقد روى ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي سعيد ذكاة الجنين ذكاة أمه إذا أشعر ورواه الدارقطني من حديث ابن عمر ذكاة الجنين ذكاة أمه أشعر أو لم يشعر ومن الغريب ما رواه الحاكم في الأظفحة من حديث ابن عمر ذكاة الجنين إذا أشعر ذكاة أمه ولكنه يذبح حتى يتصاب ما فيه من الدم .

(١٧٠٦) حديث : « أكل الضب على مائدة رسول الله ﷺ » وسأله خالد بن الوليد عنه فقال : أحرام هو يا رسول الله قال : لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجندني أعافه وأكله خالد ورسول الله ﷺ ينظر » وقد نقل ذلك في الصحيحين أعني كتاب البخاري ومسلم قال العراقي : هو كما ذكر من حديث ابن عمر وابن عباس وخالد بن الوليد . اهـ .

وقال مرتضى : حديث ابن عمر لفظه أن رجلا نادى رسول الله ﷺ ما ترى في الضب فقال لست بأكله ولا محرمة رواه النسائي بهذا اللفظ عن قتيبة عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ورواه النسائي أيضا والترمذي عن قتيبة عن مالك عن عبد الله بن دينار وحده بلفظ أن النبي ﷺ سئل عن أكل الضب فقال لا أكله ولا أحرمه وقال النسائي وهو على المنبر وأخرجه البخاري من رواية عبد العزيز بن مسلم ومسلم من رواية إسماعيل بن جعفر وابن ماجه من رواية ابن عيينة كلهم عن عبد الله بن دينار لفظ البخاري الضب لا أكله ولا أحرمه ولفظ مسلم لست بأكله ولا محرمة ولفظ ابن ماجه لا أحرم يعني الضب وأخرجه مسلم أيضا من رواية الليث بن سعد وعبيد الله بن عمر وأيوب السخيتاني ومالك بن مغول وابن جريج وموسى بن عقبة وأسامة بن زيد كلهم عن نافع وفي =

« وأظن أن أبا حنيفة لم يبلغه هذه الأحاديث ولو بلغته لقال بها إن أنصف » (١٧٠٧).

وإن لم ينصف متصرف فيه كان خلافه غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لو لم

يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد.

رواية عبيد الله سأل رجل رسول الله ﷺ وهو على المنبر عن أكل الضب وفي رواية أسامة قام رجل في المسجد ورسول الله ﷺ على المنبر وفي رواية أيوب أتى رسول الله ﷺ بضب فلم يأكله ولم يحرمه وانفق عليه الشيخان من رواية الشعبي عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان معه ناس من أصحابه فيهم سعد وأتوا بلحم ضب فنادت امرأة من نساء النبي ﷺ أنه لحم ضب فقال ﷺ كلوا فإنه حلال ولكنه ليس من طعماني لفظ مسلم وأخرجه البخاري في خبر الواحد ولفظه فإنه حلال أو قال لا بأس به شك فيه .

وقال مرتضى : وذكر مسلم أن حديث ابن عباس في أكل خالد بن الوليد للضب ورسول الله ﷺ ينظر هو الناسخ خير أبي حنيفة لأن ابن عباس لم يجتمع مع رسول الله ﷺ إلا بعد الفتح وحين والطائف ولم يغز بعدها إلا تبوك ولم تصبهم في تبوك مجاعة أصلاً وصح أن خبر أبي حنيفة الذي تقدم كان قبل هذا، وهكذا قال ابن حزم في حديث عبد الرحمن بن حنبل إنه صحيح إلا أنه منسوخ .

(١٧٠٧) حديث : « الظن بأبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه لم يبلغه هذه الأحاديث ولو بلغته لقال بها إن أنصف » .

وقال مرتضى : وهذا بعيد ولم يتفرد به أبو حنيفة بل هو قول الكوفيين غيره كما حكاه ابن بطال وحكاه ابن المنذر عن علي و ابن حزم عن جابر ويستبعد عن هؤلاء أن لا يبلغهم تلك الأحاديث وأمثل ما احتج به القائلون بالكراهة أو التحريم حديث عبد الرحمن بن شبل أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل الضب رواه أبو داود وابن ماجه وحديث عائشة قالت أهدى لنا الضب فقدمته إلى النبي ﷺ فلم يأكل منه فقلت يا رسول الله ألا نطعمها السؤال فقال : أنا لا نطعمهم مما لا نأكل وقد اعترض المخالفون فقالوا حديث عبد الرحمن ابن شبل يتفرد به إسماعيل بن عياش وليس بحجة هذا قول البيهقي وقال ابن حزم فيه ضعف ومجهولون وقال المنذرى في إسناده إسماعيل بن عياش وضمضم بن زرعة وفيهما مقال وقال الخطابي ليس إسناده بذلك والجواب عن هذا إن هذا الحديث من رواية إسماعيل ابن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي راشد الخرائي عن عبد الرحمن ابن شبل وضمضم حمصي وابن عياش إذا روى عن الشاميين كان حديثه صحيحاً كذا قاله ابن معين والبخاري وغيرهما وكذا قال البيهقي نفسه في باب ترك الوضوء من الدم ولهذا أخرج أبو داود هذا الحديث وسكت عليه فهو حسن عنده على ما عرف وقد صحح الترمذي لابن عياش عدة أحاديث من روايته لأهل بلده فتأمل ذلك فقد رواه أبو حنيفة عن حماد عن أبي إبراهيم عن الأسود عن عائشة وكذا رواه أحمد وأبو يعلى والطحاوي من طريق يزيد ابن هارون وعفان ومسلم بن إبراهيم كلهم عن حماد بن سلمة .

الرتبة الثالثة : أن لا يشتهر في المسألة خلاف أصلا ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل: قد اختلف الناس في خبر الواحد فمنهم من لا يقبله فأنا أتورع فإن النقلة وإن كان عدولا فالغلط جائز عليهم والكذب لغرض خفى جائز عليهم لأن العدل أيضا قد يكذب والوهم جائز عليهم فإنه قد يسبق إلى سماعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا إلى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون من عدل يسكن نفوسهم إليه وأما إذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي فالتوقف وجه ظاهر وإن كان عدلا وخلاف من خالف في أخبار الأحاد غير معتد به وهو كخلاف النظام في أصل الإجماع وقوله إنه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمتنع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أبى الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر إلا للبين وإلحاق ابن الابن بإجماع الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جائز إذ خالف النظام فيه وهذا هوس ويتداعى إلى أن يترك ما علم بعمومات القرآن إذ من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لا صيغة لها وإنما يحتاج بما فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس فإذا لا طرف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وإسراف فليفهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الأمور فليستفت فيه القلب وليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وليترك حزاز القلوب وحكاكات الصدور وذلك يختلف بالأشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم إلا بالحق فلا ينطوى على حزازة في مظان الوسواس ولا يخلو عن الحزازة في مظان الكراهة وما أعز مثل هذا القلب ولذلك « لم يرد عليه السلام كل أحد إلى فتوى القلب وإنما قال ذلك لو ابصه » (١٧٠٨) لما كان قد عرف من حاله .

(١٧٠٨) حديث : لم يرد كل أحد إلى فتوى قلبه وإنما قال ﷺ لو ابصه : « استفت قلبك » .

وقال مرتضى : هو وابصة بن معبد قال العراقي : تقدم حديث وابصة وروى الطبراني من حديث وثالة أنه قال ذلك لوثالة أيضا وفيه العلاء بن ثعلبة مجهول . اهـ .

القسم الثاني : تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمة فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح فيندل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع وندوره من غير المنهوب على أنه حرام فيستعارض الأمران وكذلك يخبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ فإن ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال .

القسم الثالث : تعارض الأشباه في الصفات التي تناظ بها الأحكام مثاله أن يوصى بمال للفقهاء فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وإن الذي ابتدأ التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهما درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالمفتي يفتي بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا أغمض مشارات الشبهة فإن فيها صوراً يتحير المفتي فيها تحييراً لارماً لا حيلة له فيه إذ يكون المتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله إلى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة إلى المحتاجين فإن من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غنى ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وإنما تدرك بالتقريب ويتعدى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها لكونها في وسط البلد ووقوع الاكتفاء بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت إذا كان من الصفر لا من الخرف وكذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج إليه كل يوم وما يحتاج فيه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج إليه إلا في سنين وشيء من ذلك لا حد له والوجه في هذا ما قاله عليه السلام : « دع ما يريك إلى ما لا يريك » وكل ذلك في محل الريب وإن توقف المفتي فلا وجه إلا التوقف وإن أفتى المفتي بظن وتخمين فالورع التوقف وهو أهم مواقع

وقال مرتضى : روى ذلك من طريق أيوب بن عبد الله بن مكرز عن ابن وابصة عن أبيه وفي الباب عن النواس بن سميان .

الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال إذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصر وأن الآخر زائد وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى وليس للبشر وقوف على حدودها فما دون الرطل المكي في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة أرتال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع وما يريبه إلى ما لا يريبه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب إذ العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا متضمنات اللغات بحدود محدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة فإنه لا يحتمل ما دونها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الألفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ إلا ويتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية مثلاً مما يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ هذا من الغوامض فكذلك سائر الألفاظ وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ وإلا فلا مطمع في استيفائها فهذه اشتباهات تثور من علامات متعارضة تجذب إلى طرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها إذا لم يترجح جانب الحل بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب بموجب قوله ﷺ : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » .

وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه مشارات الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلط مثل أن يأخذ طعاماً مختلفاً فيه عوضاً عن عنب باعه من خممار بعد النداء يوم الجمعة والبائع قد خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتبهاً به فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتحامها فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فما اتضح من هذا الشرح أخذ به وما التبس فليجتنب فإن الإنثم حزار القلب وحيث

قضينا باستفتاء القلب أردنا به حيث أباح المفتى أما حيث حرمه فيجب الامتناع ثم لا يعول على كل قلب فرب مفسوس ينفر عن كل شيء ورب شره متساهل يطمئن إلى كل شيء ولا اعتبار بهذين القلبين وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق المراقب لدقائق الأحوال وهو المحك الذي يتحنن به خفايا الأمور وما أعز هذا القلب في القلوب فمن لم يثق بقلب نفسه فليلتمس النور من قلب بهذه الصفة وليعرض عليه واقعته وجاء في الزبور أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبني إسرائيل أنى لا أنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلى فذاك الذي أنظر إليه وأؤيده بنصرى وأباهى به ملائكتى .

الباب الثالث

في البحث والسؤال والهجوم والإهمال ومظانهما

اعلم أن كل من قدم إليك طعاما أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تنهب فليس لك أن تفتش عنه وتسال وتقول هذا مما لا اتحقق حله فلا آخذه بل افتش عنه وليس لك أيضا أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا تتيقن تحريره بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومندوب مرة ومكروه مرة فلا بد من تفصيله والقول الشافى فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها إما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال .

المشار الأول : أحوال المالك : وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال إما أن يكون مجهولا أو مشكوكا فيه أو معلوما بنوع ظن يستند إلى دلالة .

الحالة الأولى : أن يكون مجهولا والمجهول هو الذى ليس معه قرينة تدل على فسادِه وظلمه كزى الاجناد ولا ما يدل على صلاحه كثياب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فرأيت رجلا لا تعرف من حاله شيئا ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريبا ودخلت سوقا ووجدت رجلا خبازا أو قصابا أو غيره ولا علامة تدل على كونه مُرَبِّيًا أو خائنا ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله ولا نقول إنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لهما سببان متقابلان وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري، قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حاك فى قلبى شيء إلا تركته وتكلم جماعة

فى أشق الأعمال فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن أبى سنان: « ما شىء عندى أسهل من الورع إذا حاك فى صدرى شىء تركته » (١٧٠٩).

فهذا شرط الورع وإنما نذكر الآن حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة أن المجهول إن قدم إليك طعاما أو حمل إليك هدية أو أردت أن تشتري من دكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسلما دالتان كافيتان فى الهجوم على أخذه وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وسوسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وإن بعض الظن إثم وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك أن لا تسيء الظن به فإن أسأت الظن به فى عينه لأنك رأيت فسادا من غيره فقد جنيت عليه وأثمت به فى الحال نقدا من غير شك ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضي الله عنهم فى غزواتهم وأسفارهم كانوا ينزلون فى القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا يحترزون من الأسواق وكان الحرام أيضا موجودا فى زمانهم وما نقل عنهم سؤال إلا عن ريبة إذ « كان عليه السلام لا يسأل عن كل ما يحمل إليه بل سأل فى أول قدمه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية » (١٧١٠).

(١٧٠٩) حديث: « ما شىء عندى أسهل من الورع إذا حاك فى صدرى شىء تركته » ولفظ القوت إذا شككت فى شىء أو حك فى صدرك تركته وهذا القول عنه قد أخرجه البخاري فى كتاب البيوع معلقا ولفظه وقال حسان بن أبى سنان ما رأيت شيئا أهون من الورع دع ما يريك إلى ما لا يريك .

(١٧١٠) حديث: « سؤاله عليه السلام فى أول قدمه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية » قال العراقي: رواه أحمد وأحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث سلمان أن النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام فسأله عنه أصدقة أم هدية . . . الحديث تقدم فى الباب قبله من حديث أبى هريرة . اهـ .

وقال مرتضى: يشير إلى ما رواه البخارى عن أبى هريرة رفعه كان إذا أتى بشىء اشتبه عليه أصدقة أم هبة سأل عنه ، وأما حديث سلمان فأخرجه أبو نعيم فى الحلية من طريق عبد الله بن عبد القدوس الرازى حدثنا عبيد المكتب حدثنى أبو الطفيل عامر بن واثلة قال حدثنى سلمان الفارسى قال كنت رجلا من أهل صبي . فساق الحديث بطوله وفيه جمعت شيئا من تمر فأتيته فى الجر فوضعت بين يديه فقال ما هذا قلت صدقة قال لأصحابه كلوا ولم =

لأن قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة وهم فقراء فغلب على الظن أن ما يحمل إليهم بطريق الصدقة ثم إسلام المعطى ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة «وكان يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا» (١٧١١).

إذ العادة ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك «دعته أم سليم» (١٧١٢).

«ودعاه الخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه وقدم إليه طعاما فيه قرع» (١٧١٣).

«ودعاه الرجل الفارسي فقال عليه السلام : أنا وعائشة ، فقال : لا ، فقال : فلا ، ثم أجابه بعد ، فذهب هو وعائشة يتساوقان فقرب إليهما إهالة » (١٧١٤).

يعد يديه ثم جمعت شيئا من تمر فجثته مرة أخرى فوضعت بين يديه فقال ما هذا قلت هدية فآكل القوم وساق بقية الحديث ورواه الثوري عن عبيد المكتب مختصرا ورواه مسلم ابن الصلت العبدى عن أبى الطفيل مطولا وفيه أنه قدم عليه المدينة وساق القصة بتمامها ورواه محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن ابن عباس عن سلمان ورواه داود بن أبى هند عن سماك عن سلامة العجلي عن سلمان بطوله ورواه سيار عن موسى بن سعيد الرابسى عن أبى معاذ عن أبى سلمة عن عبد الرحمن عن سلمان بطوله ورواه إسرائيل عن أبى إسحاق السبيعي عن أبى قرة الكندى عن سلمان .

(١٧١١) حديث : « كان ﷺ يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا » قال العراقى : هذا معروف مشهور من ذلك فى الصحيحين حديث أبى مسعود الأنصارى فى صنع أبى شعيب طعاما لرسول الله ﷺ ودعاه خامس خمسة . اهـ .

(١٧١٢) حديث : « دعته أم سليم » وقصة دعوتها أخرجه البخارى ومسلم من حديث أنس .

(١٧١٣) حديث : عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : « أن خياطاً دعا رسول الله ﷺ فقدم إليه طعاما فيه قرع » وهو الدباء قال العراقى : متفق عليه من حديثه .

قال مرفضى : وأخرجه الترمذى فى الشمائل والخياط المذكور لا يعرف اسمه لكن فى رواية أنه كان من مواليه ﷺ وفيه أن أنسا قال لقد رأيت يتبع الدباء من حوالى القصعة وفيه أن كسب الخياط ليس بدنىء وأنه يسن محبة الدباء لمحبهته ﷺ وكذا كل شيء كان يحبه ﷺ ذكره النووي .

(١٧١٤) حديث : « دعاه ﷺ الرجل الفارسي فقال ﷺ أنا وعائشة ، فقال : لا ، ثم أجابه بعده ، فذهب هو وعائشة رضي الله عنهما يتساوقان فقدم إليهما إهالة » قال العراقى : رواه مسلم من حديث أنس .

ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك وسأل أبو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رابه من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه من لبن إبل الصدقة إذ رابه وكان أعجبه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصيا بإجابته من غير تفتيش بل لو رأى في داره تجملا ومالا كثيرا فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير فمن أين يجتمع هذا من الحلال بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون وارث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق إحسان الظن به وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله بل أن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدرى من أين هو فهو حسن فليتلطف في الترك وإن كان لابد له من أكله فليأكل بغير سؤال إذ السؤال إيذاء وهتك ستر وإيحاش وهو حرام بلا شك فإن قلت لعله لا يتأذى فأقول لعله يتأذى فانت تسأل حدرا من لعل فإن قمت بلعل فلعلم ماله حلال وليس الإثم المحذور في إيذاء مسلم بأقل من الإثم في أكل الشبهة والحرام والغالب على الناس الاستيحاش بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدرى هو به لأن الإيذاء في ذلك أكثر وإن سأل من حيث لا يدرى هو ففيه إساءة ظن وهتك ستر وفيه تجسس وفيه تشبث بالغيبة وإن لم يكن ذلك صريحا وكل ذلك منتهى عنه في آية واحدة قال الله تعالى : ﴿ أَجْزَيْلًا كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ بَعْضُ الظَّنِّ لَهُمْ وَلَا يَحْسَبُوا وَلَا يَنْبَغُ بَعْضُ بَعْضًا ﴾

(الحجرات : ١٢)

وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش ويتكلم بالكلام الخشن المؤذي وإنما يحسن الشيطان ذلك عنده طلبا للشهوة بأكل الحلال ولو كان باعته محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله ما لا يدرى وهو غيره مؤاخذ بما لا يدرى إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دون التجسس وإذا لم يكن بد من الأكل فالورع الأكل وإحسان الظن هذا هو المألوف من الصحابة رضي الله عنهم ومن راد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمتبع فلن يبلغ أحد مد أحدهم ولا نصيفه ولو أنفق ما في الأرض جميعا .

كيف وقد « أكل رسول الله ﷺ طعام بريرة فقيل إنه صدقة فقال : هو لها صدقة ولنا هدية » (١٧١٥) ولم يسأل عن المتصدق عليها فكان المتصدق مجهولا عنده ولم يمتنع .

الحالة الثانية : أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أورثت ريبة فلنذكر صورة الريبة ثم حكمها ، أما صورة الريبة فهو أن تدله على تحريم ما فى يده دلالة إما من خلقتها أو من زيه وثيابه أو من فعله وقوله أما الخلقة فبأن يكون على خلقة الأتراك والبدو والمعروفين بالظلم وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل الفساد وأما الثياب فالقباة والقلمسة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم وأما الفعل والقول فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا فى المال ويأخذ ما لا يحل فهذه مواضع الريبة فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يجيبه إلى ضيافة وهو غريب مجهول عنده لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالإقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة ضعيفة وقد قابلها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة فالهجوم غير جائز وهو الذي نختاره ونفتى به لقوله ﷺ : « دع ما يرينك إلى ما لا يريك » فظاهره أمر وإن كان يحتمل لاستحباب لقوله ﷺ : « الإثم حزاز القلوب » وهذا له وَقَعٌ وَقَعٌ فى القلب لا ينكر ولأن النبى ﷺ سأل أصدقه هو أو هدية وسأل أبو بكر ؓ غلامه وسأل عمر ؓ وكل ذلك كان فى موضع الريبة وحمله على الورع وإن كان ممكنا ولكن لا يحمل عليه لا بقياس حكمى والقياس ليس يشهد بتحليل هذه فإن دلالة اليد والإسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أورثت ريبة فإذا تقابلا فالاستحلال لا مستند له وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة كما إذا وجدنا الماء متغيرا واحتمل أن يكون بطول المكث فإن رأينا ظمية بالت فيه ثم احتمل التغيير به تركنا الاستصحاب وهذا قريب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فإن طول الشوارب ولبس القباة وهيئة (١٧١٥) حديث : « أكل رسول الله ﷺ طعام بريرة فقيل إنها صدقة فقال : هو لها صدقة ولنا هدية » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس .

الأجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والفعل المخالفان للشرع إن تعلقا بظلم المال فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمعه يأمر بالغصب والظلم أو يعقد عقد الربا فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتبع نظره امرأة مرت به فهذه الدلالة ضعيفة فكم من إنسان يتحرج في طلب المال ولا يكتسب إلا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة فليتنبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط هذا بحد فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه وأقول إن هذا إن رآه من مجهول فله حكم وإن رآه ممن عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر إذا تعارضت الدالتان بالإضافة إلى المال وتساقطتا وعاد الرجل كالمجهول إذ ليست إحداهما الدالتين تناسب المال على الخصوص فكم من متحرج في المال لا يتحرج في غيره وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة ويأكل من حيث يجد فالحكم في هذه المواقع ما يميل إليه القلب فإن هذا أمر بين العبد وبين الله فلا يبعد أن يناط بسبب خفي لا يطلع عليه إلا هو ورب الأرباب وهو حكم حزاة القلب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بأن يكون جنديا أو عامل سلطان أو نائحة أو مغنية فإن دل على أن في ماله حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع .

الحالة الثالثة : أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في حل المال أو تحريمه مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كما في المجهول فالأولى الإقدام والإقدام ههنا أبعد عن الشبهة من الإقدام على طعام المجهول فإن ذلك بعيد عن الورع وإن لم يكن حراما وأما أكل طعام أهل الصلاح فدأب الأنبياء والأولياء قال عليه السلام : « لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى » فأما إذا علم بالخبرة أنه جندي أو مغن أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والثياب فهذا السؤال واجب لا محالة كما في موضع الريبة بل أولى .

المثار الثاني : ما يستند الشك فيه إلى سبب في المال لا في حال المالك

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام كما إذا طرح في سوق أحمال من طعام غصب واشترها أهل السوق فليس يجب علي من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتره إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فإن لم يكن هو الأكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش إذا لم يكن الأغلب الحرام أن الصحابة رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الأسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنيمة وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقد وإنما السؤال نقل عن آحادهم نادرا في بعض الأحوال وهي محال الربية في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يحل أخذه مجانا بالاتفاق بل يرد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا ، وكتب عمر رضي الله عنه إلى أذربيجان إنكم بلاد تذبج فيها الميتة فانظروا ذكیه من ميتة أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لأن أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود وإن كانت هي أيضا تباع وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه إنكم في بلاد أكثر قصاييها المجوس فانظروا الذكي من الميتة فخص بالأكثر الأمر بالسؤال ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا بذكر صور وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلنفرضها .

مسئلة : شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يباع على دكان طعام مغصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه الذي له إدار على سلطان ظالم له أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويربى أيضا فإن كان الأكثر من ماله حراما لا يجوز الأكل من ضيافته ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش فإن ظهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاك وإلا ترك وإن كان الحرام أقل والمأخوذ مشتبها فهذا في محل النظر لأنه على رتبة بين الرتبين إذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكية بعشر ميتات مثلا وجب اجتناب الكل وهذا يشبهه من وجه

من حيث إن مال الرجل الواحد كالمحصور لا سيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالفه من وجه إذ الميتة يعلم وجودها في الحال يقينا والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وإن كان المال قليلا وعلم قطعا أن الحرام موجود في الحال فهو ومسألة اختلاط الميتة واحد وإن كثر المال واحتمل أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كما في الأسواق والبلاد ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جدا .

ولكن النظر في كونه فسقا مناقضا للعدالة وهذا من حيث المعنى أيضا غامض لتجاذب الأشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لأن ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حمله على الورع ولا يصادف فيه نص على التحريم وما ينقل من إقدام من أقدم على الأكل كأكل أبي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلا إن قدر في جملة ما في يده حرام فذلك أيضا يحتمل أن يكون إقدامه بعض التفتيش واستبانة أن عين ما يأكله من وجه مباح .

فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذته وطرده الإباحة فيما إذا كان الأكثر أيضا حراما مهما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السلف جوائز السلاطين كما سيأتى في باب بيان أموال السلاطين فأما إذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الأكل حراما وإن تحقق وجوده في الحال كما في مسألة اشتباه الذكية بالميتة فهذا مما لا أدري ما أقول فيه من المشابهات التي يتحير المفتى فيها لأنها مترددة بين مشابهة المحصور وغير المحصور والرضيعة إذا اشبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب وإن كان ببلدة فيها عشرة آلاف لم يجب وبينهما أعداد ولو سئلت عنها لكنت لا أدري ما أقول فيها .

ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه إذ سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوقع في ملك غيره أن يكون الصيد للرامي أو لمالك الأرض؟ فقال لا أدري فروجع فيه مرات فقال لا أدري وكثير من ذلك حكيناه عن السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي طمعه عن درك الحكم في جمع الصور.

وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة عن معاملته قوما يعاملون السلاطين فقال إن لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم وإن عاملوا السلطان وغيره فعاملهم وهذا يدل على المسامحة في الأقل ويحتمل المسامحة في الأكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجرون بالكلية معاملة القصاب والخباز والتاجر لتعاطيه عقداً واحداً فاسداً أو لمعاملة السلطان مرة وتقدير ذلك فيه بعد والمسألة مشكلة في نفسها فإن قيل فقد روي عن علي ابن أبي طالب عليه السلام أنه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فإن ما يعطيك من الخلال وما يأخذ من الخلال أكثر من الحرام .

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل إن لى جاراً لا أعلمه إلا خبيثاً يدعوننا أو نحتاج فنستسلفه فقال إذا دعاك فأجبه وإذا احتجت فاستسلفه فإن لك المهنة وعليه المأثم وأفتى سلمان بمثل ذلك وقد علل على بالكثرة .

وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الإشارة بأن عليه المأثم لأنه يعرفه ولك المهنة أى أنت لا تعرفه وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه : إن لى جاراً يأكل الربا فيدعوننا إلى طعامه أفنأتيه قال : نعم ، وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جوائز الخلفاء والسلاطين مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام .

قلنا أما ما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك فإنه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا يكون له إلا قميص واحد في وقت الغسل لا يجد غيره ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز وفعله محتمل للورع

ولكنه لو صح فمال السلطان له حكم آخر فإنه بحكم كثرته يكاد يلتحق بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك وهكذا فعل الشافعي ومالك عليهما السلام متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وإنما كلامنا في آحاد الخلق وأموالهم قريبة من الحصر .

وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقليل إنه إنما نقله جواب التيمى وأنه ضعيف الحفاظ والمشهور عنه ما يدل على توفى الشبهات إذ قال : لا يقول أحدكم أخاف وأرجو فإن الحلال والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهات فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك .

وقال اجتنبوا الحكاكات ففيها الإثم ، فإن قيل فلم قلتم إذا كان الأكثر حراما لم يجز الأخذ مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريره على الخصوص واليد علامة على الملك حتى إن من سرق مالا مثل هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا مرسلا لا يتعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور إذا كان الأكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله عليه السلام : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » لأنه مخصوص ببعض المواضع بالاتفاق وهو أن يريبه بعلامة في عين الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فإن ذلك يوجب ريبه ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم فالجواب أن اليد دلالة ضعيفة كالأستصحاب وإنما تؤثر إذا سلمت عن معارض قوى فإذا تحققنا الاختلاط وتحققنا أن الحرام المخالط موجود في الحال والمال غير خال عنه وتحققنا أن الأكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد وإن لم يحمل عليه قوله عليه السلام : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » لا يبقى له محمل .

إذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور إذا كان ذلك موجودا في زمانه وكان لا يدعه وعلى أى موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس فإن تحریم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب .

وللكثرة تأثير في تحقيق الظن وكذا للنصر وقد اجتمعا حتي قال أبو حنيفة رحمته لا يجهد في الأواني إلا إذا كان الطاهر هو الأكثر فاشتراط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال بأخذ أى آنية أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز الشرب أيضا فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة اليد ولا يجرى ذلك في بول اشتبه بماء إذ لا استصحاب فيه ولا نظرده أيضا في ميتة اشتبهت بذكية إذ لا استصحاب في الميتة واليد لا تدل على أنه غيره ميتة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فههنا أربع متعلقات استصحاب وقلة في المخلوط أو كثرة أو انحصار أو اتساع في المخلوط وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن يغفل عن مجموع الأربعة ربما يغلط فيشبه بعض المسائل بما لا يشبهه .

فحصل مما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد أما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد إما أن يعلم ييقن أو يظن عن علامة أو توهم .

فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر يقينا أو ظنا كما لو رأي تركيا مجهولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمة وإن كان الأقل معلوما باليقين فهو محل التوقف وتكاد تشير سير أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الميل إلى الرخصة وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا .

مسئلة : إذا حضر طعام إنسان علم أنه دخل في يده حرام من إدارار كان قد أخذه أو وجهه آخر ولا يدرى أنه بقى إلى الآن أم لا فله الأكل ولا يلزمه التفتيش وإنما التفتيش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقى منه شيء ولكن لم يدر أنه الأقل أو الأكثر فله أن يأخذ بأنه الأقل وقد سبق أن أمر الأقل مشكل وهذا يقرب منه .

مسئلة : إذا كان في يد المتولى للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني لأنه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلمه إليه صاحب الوقف ؟ نظر فإن كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولى وكان ظاهر

العدالة فله أن يأخذ بغير بحث لأن الظن بالتولى أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه .

وإن كانت الصفة خفية أو كان المتولى ممن عرف حاله أنه يخلط ولا يبالى كيف يفعل فعليه السؤال إذ ليس ههنا يد ولا استصخاب يعول عليه وهو وزان سؤال رسول الله ﷺ عن الصدقة والهدية عند ترده فيهما لأن اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصخاب فلا ينبغي منه إلا السؤال .

فإن السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والإسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لحما من ذبيحته واحتمل أن يكون مجوسيا لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم إذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الإسلام إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم وإن كان الخطأ ممكنا فيه فلا ينبغي أن تلتبس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتى لا تشهد .

مسئلة: له أن يشتري في البلد دارا وإن علم أنها تشتمل على دور مغصوبة لأن ذلك اختلاط بغير محصور ولكن السؤال احتياط وورع وإن كان في سكة عشر دور مثلا إحداها مغصوب أو وقف لم يجز الشراء ما لم يتميز ويجب البحث عنه .

ومن دخل بلدة وفيها رباطات خصص بوقفها أرباب المذاهب وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء ويأكل من وقفها بغير سؤال لأن ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز الهجوم مع الإبهام لأن الرباطات والمدارس في البلد لا بد أن تكون محصورة .

مسئلة: حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن غضبه وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام وعند ذلك لا يبالى بغضب مثله إذ يجب إيذاء الظالم بأكثر من ذلك .

والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال نعم إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما استراب لأنهم لا يغضبون من سؤاله ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال .

ولذلك سأل أبو بكر رحمته غلامه وسأل عمر من سقاه من إبل الصدقة وسأل أبا هريرة رحمته أيضا لما أن قدم عليه بمال كثير فقال ويحك أكل هذا طيب من حيث إنه تعجب من كثرتة وكان هو من رعيته لا سيما وقد رفق في صيغة السؤال وكذلك قال على رحمته : ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورفقه ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه .

مسئلة : قال الحارث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غضبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع لأنه ربما يبدو له ما كان مستورا عنه فيكون قد حمله على هتك الستر ثم يؤدي ذلك إلى البغضاء وما ذكره حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الأمور والاحتراز عن هتك الستر وإثارة البغضاء أهم .

وزاد على هذا فقال وإن رابه منه شيء أيضا لم يسأله ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويعجنه الخبيث فإن كان لا يطمن قلبه إليه فليحتزر متلطفا ولا يهتك ستره بالسؤال قال لأنى لم أن أحدا من العلماء فعله فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد يدل على مسامحة فيما إذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقق لأن لفظ الرية يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فليراع هذه الدقائق بالسؤال .

مسئلة : ربما يقول القائل أى فائدة فى السؤال ممن بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فإن وثق بأمانته فليثق بديانته فى الحلال فأقول مهما علم مخالطة الحرام لمال إنسان وكان له غرض فى حضورك ضيافته أو قبولك هديته فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغى أن يسأل من غيره .

وكذا إن كان بياعا وهو يرغب فى البيع لطلب الربح فلا تحصل الثقة بقوله إنه حلال ولا فائدة فى السؤال منه وإنما يسأل من غيره وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهما كما يسأل المتولى على المال الذى يسلمه أنه من أى جهة .

وكما سأل رسول الله ﷺ عن الهدية والصدقة فإن ذلك لا يؤذى ولا يتهم القائل فيه وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال فلا يتهم فى قوله إذا أخبر عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه فهنا يفيد السؤال فإذا كان صاحب المال متهما فليسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى .

والمطلوب ثقة النفس وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل فى بعض الأحوال وليس كل من فسق يكذب ولا كل من ترى العدالة فى ظاهره يصدق وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم فإن البواطن لا يطلع عليها .

وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله تعالى شهادة الفاسق وكم من شخص تعرفه وتعرف أنه قد يقتحم المعاصى ثم إذا أخبرك بشئ وثقت به وكذلك إذا أخبر به صبي مميز ممن عرفته بالتثبت فقد تحصل الثقة بقوله فيحل الاعتماد عليه فأما إذا أخبر به مجهول لا يدرى من حاله شئ أصلا فهذا ممن جوزنا الأكل من يده لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة على صدقه .

هذا فيه نظر ولا يخلو قوله عن أثر ما فى النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ظنا قويا إلا أن أثر الواحد فيه فى غاية الضعف فليُنظر إلى حد تأثيره فى القلب فإن المتقى هو القلب فى مثل هذا الموضع والقلب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق فليتأمل فيه .

وبدل على وجوب الالتفات إليه ما روى عن عقبة بن الحارث أنه جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: «إني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة، فقال: دعها، فقال: إنها سوداء يصغر من شأنها، فقال عليه السلام: فكيف وقد زعمت أنها قد أرضعتكما، لا خير لك فيها، دعها عنك» (١٧١٦).

وفى لفظ آخر كيف وقد قيل ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم تظهر أمانة غرض له فيه كان له وقع في القلب لا محالة فلذلك يتأكد الأمر بالاحتراز فإن اطمأن إليه القلب كان الاحتراز حتما واجبا.

مسئلة: حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساقطا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يترجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد الجانبيين بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة والمعرفة وذلك مما يتشعب تصويره.

مسئلة: لو نهب متاع مخصوص فصادف من ذلك النوع متاعا في يد إنسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المغصوب فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع وإن كان الرجل مجهولا لا يعرف منه شيئا فإن كان يكثر نوع ذلك المتاع من غير المغصوب فله أن يشتري وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادرا وإنما كثر بسبب الغضب فليس يدل على الحل إلا اليد. وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه فالامتناع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظر فإن العلامة متعارضة ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم إلا أن أردّه إلى

(١٧١٦) حديث: عن عقبة بن الحارث أنه جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: «إني تزوجت امرأة فجاءتنا أمة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال: دعها فقال: إنها سوداء يصغر من شأنها فقال: وكيف وقد زعمت أنها قد أرضعتكما لا خير لك فيها دعها عنك» وفى لفظ آخر كيف وقد قيل، قال العراقي: رواه البخاري من حديث عقبة بن الحارث. اهـ.

وقال مرتضى: لفظ البخاري أنه تزوج فأنه امرأة فقال: قد أرضعتكما فسأل رسول الله ﷺ فقال: كيف وقد قيل هكذا أخرجه في الشهادات وأخرجه أبو داود في القضاء والترمذي في الرضاع والنسائي في النكاح.

قلب المستفتى لينظر ما الأقوى فى نفسه فإن كان الأقوى أنه مغصوب لزمه تركه وإلا حل له شراؤه .

وأكثر هذه الوقائع يلتبس الأمر فيها فهى من المتشابهات التى لا يعرفها كثير من الناس فمن توقاها فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن اقتحمها فقد حام حول الحمى وخطار بنفسه .

مسئلة: لو قال قائل قد سأل رسول الله ﷺ عن لبن قدم إليه فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هى فذكر له فسكت عن السؤال أفيجب السؤال عن أصل المال أم لا وإن وجب فعن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه فأقول لا ضبط فيه ولا تقدير بل ينظر إلى الريبة المقتضية للسؤال إما وجوباً أو ورعاً ولا غاية للسؤال إلا حيث تنقطع الريبة المقتضية له وذلك يختلف باختلاف الأحوال .

فإن كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال فإن قال اشتريت انقطع بسؤال واحد وإن قال من شاتى وقع الشك في الشاة فإذا قال اشتريت انقطع وإن كانت الريبة من الظلم وذلك مما فى أيدي العرب ويتوالد فى أيديهم المغصوب .

فلا تنقطع الريبة بقوله إنه من شاتى ولا بقوله إن الشاة ولدتها شاتى فإن أسنده إلى الوراثه من أبيه وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وإن كان يعلم أن أكثره حرام فبكثره التوالد وطول الزمان وتطرق الإرث إليه لا يغير حكمه فلينظر فى هذه المعانى .

مسئلة: سئلت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفى يد خادهم الذى يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو يخلط الكل وينفق على هؤلاء وهؤلاء فأكل طعامه حلال أو حرام أو شبهة فقلت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول :

الأصل الأول : أن الطعام الذى يقدم إليهم فى الغالب يشترى بالمعاطة والذى اخترناه صحة المعاطة لا سيما فى الأطعمة والمستحقرات فليس فى هذا إلا شبهة الخلاف .

الأصل الثانى : أن ينظر أن الخادم هل يشترى بعين المال الحرام أو فى الذمة فإن اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وإن لم يعرف فالغالب أنه يشتري فى الذمة ويجوز الأخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراؤه بعين مال حرام .

الأصل الثالث : أنه من أين يشترى فإن اشترى عن أكثر ماله حرام لم يجز وإن كان أقل ماله فقيه نظر قد سبق وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشترى عن ماله حلال أو بمن لا يدري المشتري حاله ييقن كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من المجهول لأن ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال .

الأصل الرابع : أن يشترى لنفسه أو للقوم فإن التولى والخادم كالتائب، وله أن يشتري له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ. وإذا كان الشراء يجرى بالمعاطة فلا يجرى اللفظ والغالب أنه لا ينزى عند المعاطة والقصاب والخيار ومن يعامله يعول عليه ويقصد البيع منه لا ممن لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل فى ملكه وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن يثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم .

الأصل الخامس : أن الخادم يقدم الطعام إليهم فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير عوض فإنه لا يرضى بذلك وإما يقدم اعتمادا على عوضه من الوقف فهو معاوضة ولكن ليس ببيع ولا قراض لأنه لو انتقص لطلبتهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فأشبهه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب أعنى هدية لا لفظ فيها من شخص تقتضى قرينة حاله أنه يطمع فى ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وههنا ما طمع الخادم فى أن يأخذ ثوابا فيما قدمه إلا حقهم من الوقف ليقضى به دينه من الخيار والقصاب والبقال فهذا ليس فيه شبهة إذ لا يشترط لفظ فى الهدية ولا فى تقديم الطعام وإن كان مع انتظار الثواب ولا مبالاة بقول من لا يصحح هدية فى انتظار ثواب .

الأصل السادس : أن الثواب الذى يلزم فيه خلاف فليل إنه أقل متمول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى بأضعاف القيمة والصحيح أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض يرد عليه .

وهنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصا ورضى به الخادم صح أيضا وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن فى يده الوقف الآخر الذى يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى فى الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام ، والحرام لم يدخل فى أيدي السكان فهذا كالحلل المتطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم ومتى يقتضى الشبهة وهذا لا يقتضى تحريما على ما فصلناه فلا تنقلب الهدية حراما بتوصل المهدي بسبب الهدية إلى حرام .

الأصل السابع : أنه يقضى دين الخبز والقصاب واليقال من ربع الوقفين فإن وفى ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم فقد صح الأمر وإن قصر عنه فرضى القصاب والخباز بأى ثمن كان حراما أو حلالا فهذا خلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضا فليلتفت إلى ما قدمناه من الشراء فى الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام، هذا إذا علم أنه قضاء من حرام فإن احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن أكل هذا ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت وتطرق إلى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام بكثرت أقوى فى النفس كما أن الخبر إذا طال استاده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما إذا قرب إسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهى من الفتاوى وإنما أوردناها ليعرف كيفية تخريج الوقائع الملتفة الملتبسة وأنها كيف ترد إلى الأصول فإن ذلك مما يعجز عنه أكثر المفتين .

الباب الرابع

فى كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفى يده مال مختلط فعليه وظيفة فى تمييز الحرام وإخراجه ووظيفة أخرى فى مصرف المخرج فليُنظر فيهما .

النظر الأول فى كيفية التمييز والإخراج : اعلم أن كل من تاب وفى يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو وديعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وإن كان ملتبسا مختلطاً فلا يخلو إما أن يكون فى مال هو من ذوات الأمثال كالحبوب والنقود والأدهان وإما أن يكون فى أعيان متميزة كالعييد والدور والثياب فإن كان فى المتماثلات أو كان شائعاً فى المال كله كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب فى بعضها فى المراجعة وصدق فى بعضها أو من غصب دهنًا وخلط بدهن نفسه أو فعل ذلك فى الحبوب أو الدراهم والبنائير فلا يخلو ذلك .

إما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف وإن أشكل فله طريقتان : أحدهما الأخذ باليقين والآخر الأخذ بغالب الظن وكلاهما قد قال به العلماء فى اشتباه ركعات الصلاة ونجن لا تجوز فى الصلاة إلا الأخذ باليقين فإن الأصل اشتغال الذمة فيستحب ولا يغير إلا بعلامة قوية وليس فى أعداد الركعات علامات يوثق بها .

وأما ههنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما فى يده حرام بل ومشكل فيجوز له الأخذ بغالب الظن اجتهداً ولكن الورع فى الأخذ باليقين فإن أراد الورع فطريق التحرى والاجتهاد أن لا يستبقى إلا القدر الذى يتيقن أنه حلال وإن أراد الأخذ بالظن فطريقه

مثلا أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وأن الثلث مثلا حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طريق التحرى في كل مال وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجائز في الحل والحرمه والقدر المتردد فيه إن غلب على ظنه التحريم أخرجه وأن غلب الحل جاز له الإمساك والورع إخراجه وإن شك فيه جاز الإمساك والورع إخراجه .

وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكا فيه وجاز إمساكه اعتمادا على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفا بعد يقين اختلاط الحرام .

ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما غلب على ظنه أنه حلال وليس أحد الجائزين بأولى من الآخر وليس يتبين لى في الحال ترجيح وهو من المشكلات ، فإن قيل هب أنه أخذ باليقين لكن الذى يخرج له ليس يدرى أنه عين الحرام .

فلعل الحرام ما بقى فى يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا لجاز أن يقال إذا اختلطت مئنة بتسع مذكاة فهى العشر فله أن يطرح واحدة أى واحدة كانت ويأخذ الباقي ويستحله ولكن يقال لعل المئنة فيما استبقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم تحل لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحل بإخراج البذل لتطرق المعاوضة إليه وأما المئنة فلا تتطرق المعاوضة إليها فليكشف الغطاء عن هذا الإشكال بالفرض فى درهم معين اشبه بدرهم آخر فيمين له درهمان أحدهما حرام قد اشبهه عنه .

وقد سئل أحمد بن حنبل رحمته الله عن مثل هذا فقال يدع الكل حتى يتبين وكان قد رهن آنية فلما قضى الدين حمل إليه المرتهن آيتين وقال لا أدري أيتهما آيتك فتركهما فقال المرتهن هذا هو الذى لك وإنما كنت اختبرك فقضى دينه ولم يأخذ الرهن وهذا ورع ولكننا نقول إنه غير واجب فلنفرض المسألة فى درهم له مالك معين حاضر فنقول :

إذا رد أحد الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر لأنه لا يخلو إما أن يكون المردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير ذلك فقد حصل لكل واحد درهم في يد صاحبه فلا احتياط أن يتبايغا باللفظ فإن لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاطاة وإن كان المصنوب منه قد فات له درهم في يد الغاصب وعسر الوصول إلى عينه واستحق ضمانه فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض .

وهذا في جانبه واضح فإن المضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والإشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه فنقول لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه فقد فات له أيضا درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول إليه فهو كالعائب فيقع هذا بدلا عنه في علم الله إن كان الأمر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو أئلف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه بل في عين مسألتنا لو ألقى كل واحد ما في يده في البحر أو أحرقه كان قد أئلفه ولم يكن عليه عهدة للآخر بطريق التقاص .

فكذا إذا لم يتلف فإن القول بهذا أولى من المصير إلى أن من يأخذ درهما جراما ويطره في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه فهذا المذهب يؤدي إليه فانظر ما في هذا من البعد وليس فيما ذكرناه إلا ترك اللفظ والمعاطاة بيع ومن لا يجعلها بيعا فحيث يتطرق إليها احتمال إذ الفعل يضعف دلالة حيث يمكن التلفظ .

وهنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة قطعا والبيع غير ممكن لأن المبيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه وقد يكون مما لا يقبل البيع كما لو خلط رطل دقيق بألف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض فإن قيل فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلتموه بيعا .

قلنا لا نجعله بيعا بل نقول هو بدل عما فات في يده فيملكه كما يملك المتلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله ، هذا إذا ساعده صاحب المال فإن لم يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهما أصلا إلا عين ملكي فإن استبهم فاتركه ولا أهبه وأعطل عليك مالك فأقول على القاضي أن يثوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فإن هذا محض التعتن والتضييق .

والشرع لم يرد به فإن عجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلا متدينا ليقبض عنه فإن عجز فيتولى هو بنفسه ويفرد على نية الصرف إليه درهما ويتعين ذلك له ويطيب له الباقي .

وهذا في خلط المائعات أظهر والزم فإن قيل فينبغي أن يحل له الأخذ ويتنقل الحق إلى ذمته فأى حاجة إلى الإخراج أولا ثم التصرف في الباقي قلنا قال قائلون يحل له أن يأخذ ما دام يبقى قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال .

وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فإن أعطى عصى هو دون الأخذ منه وما جوز أحد أخذ الكل وذلك لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجملة إذ يقول لعل المصروف إلى يقع عين حتى وبالتعيين وإخراج حق الغير وتمييزه يندفع هذا الاحتمال فهذا المال يترجح بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم كما يقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل .

ولو جار لهذا أن يقول ذلك لجار لصاحب الدرهم الآخر يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقتك من موضع آخر إذ الاختلاط من الجانبين وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا بأولى من الآخر إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه فائت فيه أو ينظر إلى الذي خلط فيجعل بفعله متلفا لحق غيره .

وكلاهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الأمثال فإنها تقع عوضا في الاتلافات من غير عقد فأما إذا اشتبه دار بدور أو عبد بعيد فلا سبيل إلى المصالحة والتراضى فإن أبى أن يأخذ إلا عين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه فإن كانت متماثلة القيم فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة .

وإن كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف إلى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل ويوقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل وإن لم يوجد القاضى فللذى يريد الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وما عداها من الاحتمالات ضعيفة لا نختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الخنطة ظاهر وفي النقود دونه وفي العروض أغمض إذ لا يقع البعض بدلا عن البعض فلذلك احتيج إلى البيع ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل .

مسئلة : إذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولو رد من الضيعة نصفاً وهو قدر حقه ساهمه الورثة فإن النصف الذى له لا يتميز حتى يقال هو المردود والباقي هو المغصوب ولا يصير مميزاً بنية السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين .

مسئلة : إذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب والمال عقار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغى أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مغصوب له منفعة أو حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجرة المغصوب .

وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجرة العبيد والثياب والأواني وأمثال ذلك مما لا يعتاد إجارتها مما يعسر ولا يدرك ذلك إلا باجتهاد وتخمين، وهكذا كل التقويمات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الأخذ بالأقصى وما ربحه على المال المغصوب في عقود

عقدها على الذمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة إذ كان ثمنه حراماً كما سبق حكمه وإن كان بأعيان تلك الأموال فالعقود كانت فاسدة .

وقد قيل تنفذ بإجازة المخصوص منه للمصلحة فيكون المخصوص منه أولى به والقياس أن تلك العقود تفسخ ويسترد الثمن وترد الأعراض فإن عجز عنه لكثرتة فهي أموال حرام حصلت في يده فللمخصوص منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب إخراجها ليتصدق به ولا يحل للغاصب ولا للمخصوص منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده .

مسئلة : من ورث مالا ولم يدر أن مورثه من أين اكتسبه أمن حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وإن علم أن فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتحري فإن لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب .

وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والإثم على المورث واستدل بما روى أن رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال صحابى الآن طاب ماله أى إوارثه وهذا ضعيف لأنه لم يذكر اسم الصحابى ولعله صدر من متساهل فقد كان فى الصحابة من يتساهل ولكن لا نذكره لحرمة الصعبة .

وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ؟ ومن أين يؤخذ هذا ؟
نعم إذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدرى فيطيب لو ارث لا يدرى أن فيه حراما يقينا .

التنظر الثاني في المصروف فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو إلى وارثه وإن كان غائبا فليستظر حضوره أو الإيصال إليه وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده إلى وقت حضوره .

وإما أن يكون لمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك كغلول الغنيمة فإنها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق ديناراً واحداً مثلاً على ألف أو ألفين فهذا ينبغي أن يتصدق به .

وإما من مال الفئ والاموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأشغال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون عاماً للمسلمين وحكم القسم الأول لا شبهة فيه .

أما التصدق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضياً متديناً وإن كان القاضي مستحلاً فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتداء به فيما لا يضمنه فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد عالماً متديناً .

فإن التحكيم أولى من الانفراد فإن عجز فليستولى ذلك بنفسه فإن المقصود الصرف وإما عين الصارف وإنما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه فإن قيل ما دليل جواز التصدق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام ، وحكى عن الفضيل أنه وقع في يده درهمان فلما علم أنهما من غير وجههما رماههما بين الحجارة وقال لا أتصدق إلا بالطيب ولا أرضى لغيري مالا أرضاه لنفسى فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال وإنما اخترنا خلافه للخبر والأثر والقياس .

أما الخبر: «فأمس رسول الله ﷺ بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت إليه فكلمته بأنها حرام إذ قال ﷺ: أطعموها الأسارى» (١٧١٧).

(١٧١٧) حديث: «أمر رسول الله ﷺ بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت بين يديه وكلمته بأنها حرام إذ قال أطعموها الأسارى» قال العراقي: رواه أحمد من حديث رجل من الأنصار قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فلما رجعنا لقينا راعى امرأة من قريش فقال إن فلانة تدعوك ومن معك إلى طعام... الحديث وفيه فقال أجد لحم شاة أخذت بغير إذن أهلها وفيه فقال أطعموها الأسارى وإسناده جيد. اهـ.

وقال مرتضى: رواه من طريق ابن إدريس وزائدة عن عاصم بن كليب عن أبيه عن رجل من الأنصار ومكنا رواة أبو داود أيضا من هذا الطريق ولفظه خرجنا في جنازة مع النبي ﷺ فلما رجع النبي ﷺ استقبله راعى امرأة وحيء بالطعام فوضع يده فلاك لقمته في فيه قال إني أجد شاة أخذت بغير إذن أهلها فقالت المرأة: إني لم أجد شاة اشتريها فأرسلت إلى جاري فلم أجده فأرسلت إلى امرأة فأرسلت لي شاة له قال فاطعميه الأسارى، رواه محمد بن الحسن في الآثار عن أبي حنيفة عن عاصم بن كليب الجرمي عن أبيه عن رجل من الأنصار أن النبي ﷺ زار قوما من الأنصار في دارهم فلبحوا له شاة فقصعوا له منها طعاما فأخذ من اللحم شيئا فلاكه فمضغه ساعة لا يسيغه فقال: ما شأن هذا اللحم قالوا شاة لفلان ذبحناها حتى يجيء فترضيه عن ثمنها قال: فقال رسول الله ﷺ أطعموها الأسارى، ورواه الكلاعي من طريق محمد بن خالد الذهبي عن أبي حنيفة عن عاصم بن كليب عن أبيه عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ وكذا رواه الطحاوي من طريق زهير ابن معاوية عن عاصم إلا أنه لم يقل فيه من أصحاب النبي ﷺ ورواه أبو محمد الحارثي الحافظ في مسنده عن محمد بن الحسن البزاز البلخي وإبراهيم بن معقل بن الحجاج النسفي ومحمد بن إبراهيم بن زياد الرازي كلهم عن بشر بن الوليد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة عن عاصم بن كليب عن أبي بردة بن أبي موسى عن موسى الأشعري ورواه الحارثي أيضا عن أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني عن محمد بن سعيد العوفي عن أبيه عن أبي يوسف ورواه أيضا من وجهين من طريق ابن عاصم النبيل ويزيد بن زريع والحسن بن فرات وسعيد بن أبي الجهم ومحمد بن مسروق والحسن بن زياد كلهم عن أبي حنيفة بهذا الإسناد ورواه أيضا من طريق حمزة بن حبيب الزيات عن أبي حنيفة بالإسناد المذكور بلفظ صنع رجل من أصحاب النبي ﷺ طعاما فدعاه فقام وقمنا معه فلما وضع الطعام تناول منه شيئا وتناولنا فآخذ بضمه فلاكها في فيه طويلا فجعل لا يستطيع أن يأكلها قال فرماها من فمه فلما رأينا قد صنع ذلك امسكتا عنه أيضا فدعا النبي ﷺ صاحب الطعام فقال أخبرني عن لحمك هذا من أين هو قال يا رسول الله شاة كانت لصاحب لنا فلم يكن عندنا ما نشترها منه وعجلنا وذبحناها فقصعناها لك حتى يجيء فتعطيه ثمنها فأمر النبي ﷺ برفع الطعام وأمر أن يطعموه الأسارى وقال الطبراني في معجمه حدثنا أحمد بن القاسم =

ولما نزل قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الرُّومُ قَائِلُوا لَا آتِيهِمْ مِنْ بَعْدِهِمْ سَبْعُ ثَغْيَاتٍ﴾ (الروم: ١-٣) .

كذب المشركون وقالوا للصحابه الا ترون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب «فخاطرهم أبو بكر رضي الله عنه بإذن رسول الله ﷺ فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضي الله عنه بما قامرهم به قال عليه السلام هذا سحت فتصدق به » (١٧١٨) وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد إذن رسول الله ﷺ له في المخاطرة مع الكفار .

حدثنا بشر بن الوليد حدثنا أبو يوسف عن أبي حنيفة بالإسناد المذكور وكذا رواه طلحة وابن المظفر وابن عبد الباقي من طريق بشر قال الحافظ في تخريج أحاديث الهذلية وهذا معلول والمحمول ما رواه محمد بن الحسن عن أبي حنيفة . اهـ .

(١٧١٨) حديث : « مخاطرة أبي بكر المشركين بإذنه ﷺ لما نزل قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الرُّومُ﴾ وفيه فقال ﷺ هذا سحت فتصدق به » قال العراقي : زواه البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عباس وليس فيه أن ذلك كان بإذنه ﷺ والحديث عند الترمذى وحسنه والحاكم وصححه دون قوله أيضا : « هذا سحت فتصدق به » . اهـ .

وقال مرتضى : الأقرب إلى سياق المصنف ما أخرجه أبو يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال لما نزلت : ﴿الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الرُّومُ﴾ الآية قال المشركون لأبي بكر رضي الله عنه الا ترى إلى ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم تغلب فارسا قال صدق صاحبي قالوا هل لك أن نخاطرك فجعل بينه وبينهم أجلا فيجل الأجل قبل أن تغلب الروم فارسا فبلغ ذلك النبي ﷺ فسناه فكرهه وقال لأبي بكر ما دعاك إلى هذا قال تصديقا لله ورسوله قال تعرض لهم وأعظم الخطر واجعله إلى بضع سنين فأتاهم أبو بكر فقال هل لكم في العود فإن العود أحمد قالوا نعم فلم تمض تلك السنون حتى غلبت الروم فارسا وريطوا خير لهم بالمداخن وبنوا الرومية فقمروا أبو بكر فجاء به يحمله إلى رسول الله ﷺ فقال هذا السحت تصدق به وأما حديث ابن عباس الذي أشار إليه العراقي وأن الترمذى حسنه والحاكم صححه فقد رواه أحمد والطبراني في الكبير وابن مردويه والضياء في المختارة ولفظهم عنه في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الرُّومُ﴾ قال غلبت وغلبت قال : كان المشركون يكرهون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أصحاب كتاب فذكروهم لأبي بكر رضي الله عنه فذكره أبو بكر لرسول الله ﷺ فقال : أما أنهم سيقبلون فذكره أبو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك أجلا فإن ظهروا كان لنا كذا وكذا وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا فجعل بينهم أجلا خمس سنين فلم يظهروا فذكر ذلك أبو بكر لرسول الله ﷺ ، الحديث =

وأما الآخر فإن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية فلم يظفر بمالكها لينقذه الثمن فطلبه كثيرا فلم يجده فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه إن رضى وإلا فالأجر لى .

وأخرج ابن جرير من حديث ابن مسعود نحوه وفيه فقالوا : هل لك أن تقامرك فبايعوه على أربعة قلائص إلى سبع سنين ولم يكن شيء ففرح المشركون بذلك وشق على المسلمين فقال النبي ﷺ كم يضع سنين عندكم فقالوا : دون العشر قال اذهب فزايدهم وازدد سنين في الأجل قال فما مضت الستان حتى جاءت الركبان بظهور الروم على فارس ففرح المؤمنون بذلك وأخرج الترمذى وصححه والدارقطنى فى الأفراد والطبرانى وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل والبيهقى فى الشعب من حديث نيار بن مكرم السلى قال لما نزلت هذه الآية خرج أبو بكر رضي الله عنه يسبح فى نواحي مكة بها فقال ناس من قريش لأبى بكر ذلك بيننا وبينكم يزعم صاحبكم أن الروم ستغلب فارسا فى بضع سنين أو لا نراهنك على ذلك قال : بلى وذلك قبل تحريم الرهان فارتعن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الرهان فقالوا لأبى بكر لم نعمل البضع ثلاث سنين إلى تسع سنين قسم بيننا وبينك وسطى انتهى إليه قال فسموا بينهم ست سنين فمضت الست قبل أن يظهروا فأتوا المشركون رهن أبى بكر فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس فغاب المسلمون على أبى بكر بتسميته ست سنين قال لأن الله تعالى قال فى بضع سنين فأسلم عند ذلك ناس كثير وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى عن قتادة قال لما أنزل الله هذه الآية صلب المسلمون ربههم وعرفوا أن الروم ستظهر على فارس فاقسموا هم والمشركون خمس قلائص واجلوا بينهم خمس سنين فولى قمار المسلمين أبو بكر رضي الله عنه وولى قمار المشركين أبى بن خلف وذلك قبل أن ينهى عن القمار فجاء الأجل ولم تظهر الروم على فارس فقال المشركون قمارهم فذكر ذلك لأصحاب للنبي ﷺ فقال ألم تكونوا أحقوا أن تؤجلوا أجلا دون العشر فإن البضع ما بين الثلاث إلى العشر فزايدهم ومادوهم فى الأجل فآظهر الروم على فارس عند رأس السبع من قمارهم الأول وكان ذلك مرجعهم من الحديبية وكان عما شد الله به الإسلام فهو قوله : ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِغُ الْمُسْلِمُونَ ﴾ بنصر الله ﷻ وأخرج ابن جرير عن عكرمة قال لما أنزل الله هذه الآيات خرج أبو بكر إلى الكفار فقال افرحتم بظهور إخوانكم على إخواننا فلا تقرحوا ولا يقر الله عينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا ﷺ فقام إليه أبى بن خلف فقال كذبت فقال له : أبو بكر أنت أكذب يا عدو الله قال : أنا صلبك عشر قلائص منى وعشر قلائص منك فإن ظهرت الروم على فارس غرمت وإن ظهرت فارس غرمت إلى ثلاث سنين فجاء أبو بكر إلى النبي ﷺ فأخبره فقال : ما هذا ذكرت إنما البضع من الثلاث إلى التسع فزايده فى الخطر ومسانده فى الأجل فخرج أبو بكر فسلقى أبا فقال : لعلك ندمت قال : لا قال : تعالى أرايدك فى الخطر وأما لك فى الأجل فاجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين قال قد فعلت .

وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة الغناك وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال : يتصدق به .

وروى أن رجلا سولت له نفسه فغل مائة دينار من الغنيمة ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له تفرق الناس فأنت معاوية فأبى أن يقبض فأنت بعض الناس فقال ادفع خمسها إلى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتلهف إذ لم يحفظ له ذلك وقد ذهب أحمد بن حنبل والحارث المحاسبي وجماعة من الورعين إلى ذلك .

وأما القياس فهو أن يقال إن هذا المال مردد بين أن يصحح وبين أن يصرف إلى خير إذ قد وقع اليأس من ماله وبالنسبة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من إلقائه في البحر فلما إن رميناه في البحر فقد فوتناه على أنفسنا وعلى المالك ولم تحصل منه فائدة . وإذا رميناه في يد فقير يدعو لمالكة حصل للمالك بركة دعائه وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر .

فإن في الخبر الصحيح « أن للزراع والغراس أجرا في كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وزرع » (١٧١٩) .

وذلك بغير اختياره .

(١٧١٩) حديث : « أجر الزارع والغراس في كل ما يصيب الناس والطيور » من ثماره وذلك بغير اختياره قال العراقي : رواه البخاري من حديث أنس بلفظ : ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعا فيأكل منه إنسان أو طير أو بهيمة إلا كان له صدقة . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا الطيالسي وأحمد ومسلم والترمذي كلهم من حديث أنس ورواه هؤلاء الثلاثة أيضا دون الترمذي من حديث جابر رواه أحمد والطيبراني من حديث أم بشر ورواه الطبراني أيضا من حديث أبي الدرداء وعند بعضهم زيادة أو سبع أو دابة وروى مسلم عن جابر ما من مسلم يغرس غرسا إلا كان ما أكل منه له صدقة وما سرق منه صدقة وما أكل السبع فهو له صدقة وما أكلت الطير فهو له صدقة ولا يزرعه أحد إلا كان له صدقة ورواه عبد بن حميد نحوه وروى أحمد والباوردي وسمويه من حديث أبي أيوب ما من رجل يغرس غرسا إلا كتب الله له من الأجر قدر ما يخرج من ثمر ذلك الغرس ورجاله رجال الصحيح إلا عبد المؤمن بن عبد العزيز الليثي ضعفه جماعة ووثقه مالك .

وأما قول القائل لا نتصدق إلا بالطيب فذلك إذا طلبنا الأجر لأنفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلمة لا الأجر وترددنا بين التضييع وبين التصديق ورجحنا جانب التصديق على جانب التضييع .

وقول القائل لا نرضى لغيرنا ما لا نرضاه لأنفسنا فهو كذلك ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه وللفقير حلال إذ أحله دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل .

وإذا حل فقد رضىنا له الحلال ونقول إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أما عياله وأهله فلا يخفى لأن الفقر لا يتنفي عنهم بكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضا فقير ولو تصدق به على فقير لجار وكذا إذا كان هو الفقير ولنرسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل :

مسائل :

مسئلة : إذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرد إلى السلطان فهو أعلم بما تولاه فيقلده ما تطلده وهو خير من أن يتصدق به واختار المحاسبى ذلك وقال كيف يتصدق به فلعل له مالكا معينا ولو جاز ذلك لجار أن يسرق من السلطان ويتصدق به .

وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرده إلى المالك لأن ذلك إعانة للظالم وتكثير لأسباب ظلمه فالرد إليه تضييع لحق المالك والمختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده إلى مالكة فيتصدق به عن مالكة فهو خير للمالك إن كان له مالك معين من أن يرد على السلطان لأنه ربما لا يكون له مالك معين ويكون حق المسلمين فردة على السلطان تضييع .

فإن كان له مالك معين فالرد على السلطان تضييع وإعانة للسلطان الظالم وتقويت لبركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر فإذا وقع في يده من ميراث ولم يتعد هو بالأخذ من السلطان فإنه شبيهة باللقطة التي آيس عن معرفة صاحبها إذ لم يكن له أن

يُصْطَرَفُ فِيهَا بِالتَّصَدَّقِ عَنِ الْمَالِكِ وَلَكِنْ لَهُ أَنْ يَتَمَلَّكَهَا ثُمَّ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا مِنْ خَيْثُ إِنَّهُ
اِكْتَسَبَهُ مِنْ وَجْهِ مَبَاحٍ وَهُوَ الْاِتِّقَاطُ وَهَهُنَا لَمْ يَحْصُلِ الْمَالُ مِنْ وَجْهِ مَبَاحٍ فَيُؤْثَرُ فِي مَنَعِهِ
مِنَ التَّمَلُّكِ وَلَا يُؤْثَرُ فِي الْمَنَعِ مِنَ التَّصَدَّقِ .

مسئلة : إذا حصل في يده مال لا مالك له وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره
فقى قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه
وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للعائلة فعل .

وهذا ما اختاره المحاسبى ولكنه قال الأولى أن يتصدق بالكل إن وجد من نفسه
قوة التوكل و ينتظر لطف الله تعالى في الحلال فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو
يتخذ رأس مال يعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه
فلذا فنى عاد إليه فإذا وجد حلالا معينا تصدق بمثل ما أنفق من قبل ويكون ذلك قرصا
عنده ثم أنه يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوى عليه ولا أكل اللحم من غير تنعم وتوسع
وما ذكره لا مزيد عليه ولكن جعل ما أنفق قرصا عنده فيه نظر .

ولا شك في أن الورع أن يجعله قرصا فإذا وجد حلالا تصدق بمثله ولكن سها
لم يجب ذلك على الفقير الذى يتصدق به عليه فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضا إذا
أخذ لفقره لا سيما إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بغصبه وكسبه حتى
يغلظ الأمر عليه فيه .

مسئلة : إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فإذا
كان له عيال فليخص نفسه بالحلال لأن الحاجة عليه أؤكد في نفسه منه في عبده وعياله
وأولاده الصغار والكبار من الأولاد يحرسهم من الحرام إن كان لا يفضى بهم إلى ما هو
أشد منه فإن أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة .

وبالجملية كل ما يحذره في غيره فهو محذور في نفسه وريادة وهو أنه يتناول مع
العلم والعيال ربما تعذر إذا لم تعلم إذ لم تتول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم بمن

يعول وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤن كأجرة الحجام والصباغ والقصار والحمال والإطلاء بالنورة والدهن وعمارة المنزل وتعهّد الدابة وتسجير التنور وثمن الحطب ودهن السراج فليخص بالجلال قوته ولباسه .

فإن ما يتعلق بيده ولا غنى به عنه هو أولى بأن يكون طيبا وإذا دار الأمر بين القوت واللباس فيحتمل أن يقال يخص القوت بالجلال لأنه ممترج بلحمه ودمه وكل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وأما الكسوة ففائدتها ستر عورته ودفع الحر والبرد والإبصار عن بشرته وهذا هو الأظهر عندى .

وقال الحارث المحاسبى يقدم اللباس لأنه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى أنه لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم فيها درهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن فى بطنه حرام ونبت لحمه من حرام فمراعاة اللحم والعظم أن ينبت من الجلال أولى .

ولذلك تقياً الصديق عليه السلام ما شربه مع الجهل حتى لا ينبت منه لحم يثبت ويبقى .
فإن قيل فإذا كان الكل منصرفا إلى أغراضه فأي فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهة وما مدرك هذا الفرق قلنا عرف ذلك بما روى «أن رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحا وعبدا حجّاماً فسئل رسول الله ﷺ عن ذلك فنهى عن كسب الحجام فروجع مرات فمنع منه فقيل إن له أيتاما فقال : أحلفوه الناضح » (١٧٢٠) .

(١٧٢٠) حديث : « إن رافع بن خديج مات وخلف ناضحاً وعبدا حجّاماً فسئل رسول الله ﷺ عن ذلك فمنع من كسب الحجام فروجع مرات فمنع فقيل إن له أيتاما فقال : أحلفوه الناضح » . قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من رواية عباية بن رفاعه بن خديج أن جده حين مات ترك جارية وناضحا وغلاما حجّاماً . . . الحديث وليس المراد بجده رافع بن خديج فإنه بقى إلى سنة أربع وسبعين فيحتمل أن المراد جده الأعلى وهو خديج ولم أر له ذكرا في الصحابة وفى رواية للطبراني عن عباية بن رفاعه عن أبيه قال مات أبى وفى رواية له عن عباية قال : مات رفاعه على عهد النبی ﷺ . . . الحديث وهو مضطرب . اهـ .

وقال مرتضى : وقال الحافظ فى الإصابة وأما البخارى فقال مات رافع فى زمن معاوية وما عداه واه وأما خديج بن رافع فقد ذكره البغوى ومن تبعه فى الصحابة وأوردوا له هذا =

فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أو دابته فإذا انفتح سبيل الفرق فقبس عليه التفصيل الذى ذكرناه .

مسئلة : الحرام الذى فى يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا أنفق على نفسه فليضيّق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فإن أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وإن كان غنيا فلا يطعمه إلا إذا كان فى برية أو قدم ليلاً ولم يجد شيئاً فإنه فى ذلك الوقت فقير .

وإن كان الفقير الذى حضر ضيفاً تقياً لو علم ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام ويخيره جمعا بين حق الضيافة وترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أنحاه بما يكره ولا ينبغي أن يعوّل على أنه لا يدري فلا يضره فإن الحرام إذا حصل فى المعدلة أثر فى قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه ولذلك تقياً أبو بكر وعمر عليهما السلام وكانا قد شربا على جهل وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء أحللناه بحكم الحاجة إليه فهو كالخنزير والخمر إذا أحللناهما بالضرورة فلا يلتحق بالطيبات .

الحديث وهو وهم وقد رواه الطبراني من طريق عام بن على عن شعبة عن يحيى بن سليم سمعت عباية بن رفاعه عن جده أنه ترك حين مات جارية وناضحاً وعبدًا حجّاماً وأرضاً فقال النبى ﷺ فى الجارية نهى عن كسها وقال فى الحجّام ما أصاب فأعلفه الناضح وقال فى الأرض أزرعها أو دعه ومن طريق هشيم عن أبى بلج عن عباية أن جده مات فذكره فظهر بهذه الرواية أن قوله فى الرواية الأولى عن جده أى عن قضية جده ولم يقصد الرواية عنه وجد عباية الحقيقى هو رافع بن خديج ولم يمت فى عهد النبى ﷺ بل عاش بعده دهرًا فكأنه أراد بقوله أن جده الأعلى وهو خديج ووقع فى مسند مسدد عن أبى عوانة عن أبى بلج عن عباية بن رفاعه قال مات رفاعه فى عهد النبى ﷺ وترك عبدًا . . . الحديث فهذا اختلاف آخر على عباية ورواه الطبراني من طريق حصين بن غير عن أبى بلج فقال عن عباية بن رفاعه عن أبيه قال مات أبى وترك أرضاً فهذا اختلاف رافع ووالد رفاعه هو رافع بن خديج ولم يمت فى عهد النبى ﷺ كما تقدم فلعله أراد بقوله أبى جده المذكور فإن الجواب وقع فى الأطراف لابن عساكر فى مسند خديج بن رافع والد رافع على ما قيل حديث نهى عن كراء الأرض وهو وهم أيضاً ولذا قال الحافظ فى الإصابة وذكرى لخديج هذا على الاحتمال والله أعلم .

مسئلة : إذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبويه فليمتنع عن مؤاكلتهما فإن كانا يسخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهاهما « فلا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى » (١٧٢١)

فإن كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها بل هو واجب فليتلطف في الامتناع فإن لم يقدر فليوافق وليقلل الأكل بأن يصغر اللقمة ويطلق المضغ ولا يتوسع فإن ذلك عدوان والأخ والأخت قريبان من ذلك لأن حقهما أيضا مؤكد وكذلك إذا لبسته أمه ثوبا من شبهة وكانت تسخط برده فليقبل وليلبس بين يديها ولينزع في غيبتها وليجتهد أن لا يصلى فيه إلا عند حضورها فيصلى فيه صلاة المضطر .

وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يشفق هذه الدقائق وقد حكى عن بشر رحمه الله أنه سلمت إليه أمه رطبة وقالت بحقي عليك أن تأكلها وكان يكرهه فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراءه فرأته يتقيا وإنما فعل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المغدة .

وقد قيل لأحمد بن حنبل سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أحمد هذا شديد فليل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بر والديك فماذا تقول فقال للسائل أحب أن تعفيني فقد سمعت ما قالوا ثم قال ما أحسن أن تداريها .

مسئلة : من في يده مال حرام محض فلا حج عليه ولا يلزمه كفارة مالية لأنه مفلس ولا تجب عليه الزكاة إذ معني الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلا وهذا يجب عليه إخراج الكل إما ردا على المالك إن غرفه أو صرفا إلى الفقراء إن لم يعرف المالك وأما إذا كان مال شبهة يحتمل أنه حلال فإذا لم يخرج منه يده لزمه الحج لأن كونه حلالا ممكن ولا يسقط الحج إلا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ عَلَىٰ أَلْسِنِهِمُ اللَّيْلُ مِنَ اسْتِطَاعِ إِلَىٰ سَيْلٍ ﴾ (آل عمران : ٩٧) .

(١٧٢١) حديث : قال ﷺ : « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » وقد روى هكذا من حديث عمران بن الحصين رواه أحمد والحاكم ومن حديث عمرو الغفاري رواه الحكيم الترمذي .

وإذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته حيث يغلب على ظنه تحريره فالزكاة أولى بالوجوب وإن لزمته كفارة فليجمع بين الصوم والاعتاق ليتخلص بيقين وقد قال قوم يلزمه الصوم دون الإطعام إذ ليس له يسار معلوم .

وقال المحاسبي يكفيه الإطعام والذي نختاره أن كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها والزمناه إخراجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والإطعام أما الصوم فلأنه مفلس حكما وأما الإطعام فلأنه قد وجب عليه التصديق بالجميع ويحتمل أن يكون له فيكون اللزوم من جهة الكفارة .

مسئلة : من فى يده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد أن يتطوع بالحج فإن كان ماشيا فلا بأس به لأنه سيأكل هذا المال فى غير عبادة فأكله فى عبادة أولى وإن كان لا يقدر على أن يمشى ويحتاج إلى زيادة للمركوب فلا يجوز الأخذ لمثل هذه الحاجة فى الطريق كما لا يجوز شراء المركوب فى البلد وإن كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستغنى به عن بقية الحرام فالإقامة فى انتظاره أولى من الحج ماشيا بالمال الحرام .

مسئلة : من خرج لحج واجب بمال فيه شبهة فليجهد أن يكون قوته من الطيب فإن لم يقدر فمن وقت الإحرام إلى التحلل فإن لم يقدر فليجهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه بين يدى الله ودعاؤه فى وقت مطعمه حرام وملبسه حرام فليجهد أن لا يكون فى بطنه حرام ولا على ظهره حرام فإنما وإن جوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرورة وما ألحقناه بالطيبات فإن لم يقدر فليلازم قلبه الخوف والغم لما هو مضطر إليه من تناول ما ليس بطيب فعساه ينظر إليه بعين الرحمة ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكرهته .

مسئلة : سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قاتل مات أبى وترك مالا وكان يعامل من تكره معاملته فقال : تدع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال : تقضى وتقضى فقال أفرى ذلك فقال : أفئدعه محتبساً بدينه وما ذكره صحيح .

وهو يدل على أنه رأى التحرى بإخراج مقدار الحرام إذ قال يخرج قدر الريح وإنه رأى أن أعيان أمواله ملك له بدلا عما بذله في المعاوزات الفاسدة بطريق التقاص والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الرد وعول في قضاء دينه على أنه يقين فلا يترك بسبب الشبه.



الباب الخامس

فى إدارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر فى ثلاثة أمور فى مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو وفى صفته التى بها يستحق الأخذ وفى المقدار الذى يأخذه هل يستحقه إذا أضيف إلى حاله وحال شركائه فى الاستحقاق .

النظر الأول فى جهات الدخول للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الأحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان :

القسم الأول : مأخوذ من الكفار وهو الغنيمة المأخوذة بالقهر والقبض وهو الذى حصل من مالهم فى يده من غير قتال والجزية وأموال المصالحة وهى التى تؤخذ بالشروط والمعاقدة .

والقسم الثانى : المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه إلا قسمان الموارث وسائر الأموال الضائعة التى لا يتعين لها مالك والأوقاف التى لا متولى لها أما الصدقات فليست توجد فى هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمصادرات وأنواع الرشوة كلها حرام فإذا كتب لفقير أو غيره إدارا أو صلة أو خلعة على جهة فلا يخلو من أحوال ثمانية فإنه إما أن يكتب له ذلك على الجزية أو على الموارث أو على الأوقاف أو على ملك أحياء السلطان أو على ملك اشتراه أو على عامل خراج المسلمين أو على بيع من جملة التجار أو على الخزانة .

فالأول : هو الجزية وأربعة أحماسها للمصالح وخمسها لجهات معينة فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الأحماس الأربعة لما فيه مصلحة وروعى فيه الاحتياط فى القدر فهو حلال بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضرورة على وجه شرعى ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دينار فإنه أيقضا فى محل الاجتهاد .

وللسلطان أن يفعل ما هو فى محل الاجتهاد وبشرط أن يكون الذمى الذى تؤخذ الجزية منه مكتسبا من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالم ولا يباع خمر ولا صبيا ولا امرأة إذ لا جزية عليهما فهذه أمور تراعى فى كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف إليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر فى جميع ذلك .

الثانى : الموارث والأموال الضائعة فهى للمصالح والنظر فى أن الذى خلقه هل كان ماله كله حراما أو أكثره أو أقله ؟ وقد سبق حكمه فإن لم يكن حراما بقى النظر فى صفة من يصرف إليه بأن يكون فى الضرف إليه مصلحة ثم فى المقدار المصروف .

الثالث : الأوقاف وكذلك يجرى النظر فيها كما يجرى فى الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الواقف حتى يكون المأخوذ موافقا له فى جميع شرائطه .

الرابع : ما أحياه السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط إذ له أن يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء أى قدر شاء وإنما النظر فى أن الغالب أنه أحياه بإكراه الأجراء أو بأداء أجرتهم من حرام فإن الإحياء يحصل بحفر القناة والأنهار وبناء الجدران وتسوية الأرض ولا يتولاه السلطان بنفسه فإن كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا عليها فى تعلق الكراهة بالأعواض .

الخامس : ما اشتراه السلطان فى الذمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره فهو ملكه وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقضى ثمنه من حرام وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله .

السادس : أن يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الجرام السحت الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الإدارارات في هذا الزمان إلا ما على أراضي العراق فإنها وقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين .

السابع : ما يكتب على بئاع يعامل السلطان فإن كان لا يعامل غيره فما له كمال خزانة السلطان وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر فما يعطيه قرض على السلطان وسيأخذ بدله من الخزانة فالخلل يتطرق إلى العوض وقد سبق حكم الثمن الحرام .

الثامن : ما يكتب على الخزنة أو على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام فإن لم يعرف للسلطان دخل إلا من الحرام فهو سحت محض وإن عرف يقينا أن الخزنة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم إليه بعينه من الحلال احتمالا قريبا له وقع في النفس واحتمل أن يكون من الحرام وهو الأغلب لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز .

فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا أتقن أنه حرام فلي أن أخذه وقال آخرون لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال فلا تحل شبهة أصلا وكلاهما إسراف والاعتدال ما قدمنا ذكره وهو الحكم بأن الأغلب إذا كان حراما حرم وإن كان الأغلب حلالا وفيه يقين حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق .

ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال مهما لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روي عن جماعة من الصحابة أنهم أدركوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الأموال منهم أبو هريرة وأبو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وأبو أيوب الأنصاري وجريير بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسور بن مخرمة فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة من مروان ويزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمر وابن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالثعبي وإبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هارون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخلفاء أموالا جمعة .

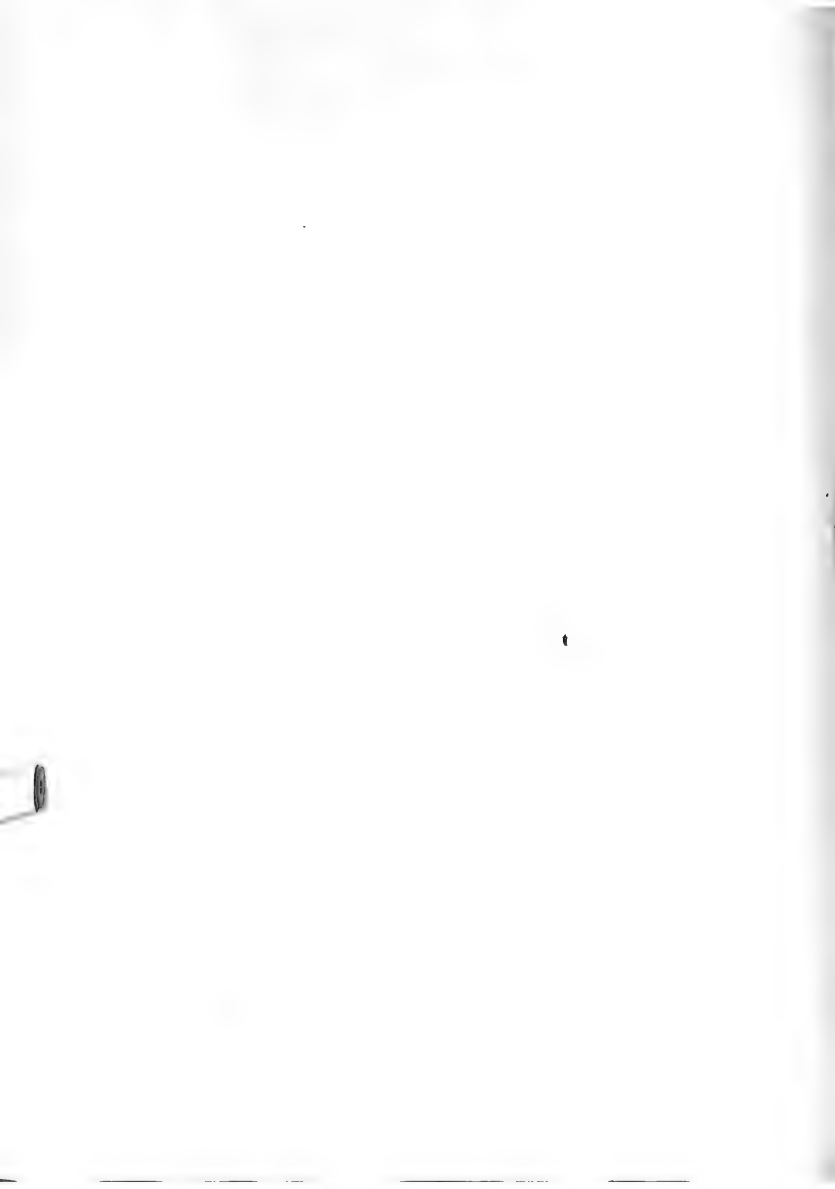
وقال على عليه السلام خذ ما يعطيك السلطان فإنما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر وإنما ترك من ترك العطاء منهم تورعا مخافة على دينه أن يحمل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر للأحنف بن قيس خذ العطاء ما كان نحلة فإذا كان أثمان دينكم فدعوه وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إذا أعطينا قبلنا وإذا منعنا لم نسال وعن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية سكت وإن منعه وقع فيه وعن الشعبي عن مسروق لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار أى يحمله ذلك على الحرام لا أنه فى نفسه حرام .

وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنه أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحدا ولا أرد ما رزقنى الله وأهدى إليه ناقة فقبلها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي الله عنه لم يرد هدية أحد إلا هدية المختار والإسناد فى رده أثبت وعن نافع أنه قال بعث ابن معمر إلى ابن عمر بستين ألفا فقسما على الناس ثم جاءه سائل فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطى السائل .

ولما قدم الحسن بن على رضي الله عنه على معاوية رضي الله عنه فقال لأجيزك بجائزة لم أجزها أحدا قبلك من العرب ولا أجيزها أحدا بعدك من العرب قال فأعطاه أربعمائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب بن أبى ثابت قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمر وابن عباس فقبلها فقل ما هى قال مال وكسوة .

وعن الزبير بن عدى أنه قال قال سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر يقارف الربا فدعاك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئا فأقبل فإن المهنة لك وعليه الورد فإن ثبت هذا فى المربى فالظالم فى معناه وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان جوائز معاوية .

وقال حكيم بن جبير مررنا على سعيد بن جبير وقد جعل عاملا على أسفل الفرات فأرسل إلى العشارين اطعمونا بما عندكم فأرسلوا بطعام فأكل وأكلنا معه .





قول البيهقي في تخریج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
لقد جمع فيه الإمام الغزالي أسرار الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، و ذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للتابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترأى دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢٥

وَبِهَامَشِهِ
نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَمَّاشِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْحَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الرَّهَوِيُّ وَ السَّيِّدُ قُتَيْبُ الرَّهَوِيُّ

دار الغرب

بيروت - دمشق - القاهرة

وقال العلاء بن رزيم الأزدي أتى إبراهيم أبى وهو عامل على حلوان فأجازه فقبل وقال إبراهيم لا بأس بجائزة العمال إن للعمال مؤنة ورزقا ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب فما أعطاك فهو من طيب ماله فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة وكلهم طعنوا على من أطاعهم فى معصية الله تعالى .

وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورع كالخلفاء الراشدين وأبى ذر وغيرهم من الزهاد فإنهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال الذى يخاف افضاؤه إلى محذور ورعا وتقوى فإقدام هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم .

وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه فى بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثون ألفا وما نقل عن الحسن من قوله لا أتوضأ من ماء صيرفى ولو ضاق وقت الصلاة لأنى لا أدرى أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكر واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضا فهذه هى شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم .

والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالإضافة إلى ما نقل من ردهم وانكارهم وإن كان يتطرق إلى امتناعهم احتمال الورع فيستطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة فى الدرجة بتفاوتهم فى الورع فإن للورع فى حق السلاطين أربع درجات :

الدرجة الأولى : أن لا يأخذ من أموالهم شيئا أصلا كما فعله الورعون منهم وكما كان يفعله الخلفاء الراشدون حتى أن أبى بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرهما لبيت المال وحتى أن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوما فدخلت ابنة له وأخذت درهما من المال فنهض عمر فى طلبها حتى سقطت للمحلقة عن أحد منكبيه ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكى وجعلت الدرهم

في فيها فادخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها وطرحه على الخراج وقال يا أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للمسلمين قريتهم ويعيدهم .

وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهما فمر بنى لعمر رضي الله عنه فأعطاه إياه فرأى عمر ذلك في يد الغلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال : يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلوات الله عليه أحد إلا طلبنا بمظلمة ورد الدرهم إلى بيت المال هذا مع أن المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل امتثالا لقوله صلوات الله عليه : « دع ما يريك إلى ما لا يريك » .

ولقوله : « ومن تركها فقد استبرأ لعرضه ودينه » .

ولما سمعه من رسول الله صلوات الله عليه من التشديدات في الأموال السلطانية حتى قال صلوات الله عليه حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة : « اتق الله يا أبا الوليد لا تحيء يوم القيامة يبعير تحمله على رقبتك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها ثؤاج فقال : يا رسول الله أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا » (١٧٢٢) .

(١٧٢٢) حديث : قال صلوات الله عليه حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة : « اتق الله يا أبا الوليد لا تحيء يوم القيامة يبعير تحمله على رقبتك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر قال يا رسول الله أهكذا يكون قال : نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال : فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا » . قال العراقي : رواه الشافعي في المسند من حديث طاوس ومرسلا وأبو يعلى في المعجم من حديث ابن عمر مختصرا أنه قاله لسعد بن عبادة وإسناده صحيح اهـ .

وقال مرفقي : وأخرجه الطبراني في الكبير هكذا من حديث عبادة ورجاله رجال الصحيح قاله الهيثمي وأما حديث ابن عمر فقد أخرجه أيضا ابن جرير والحاكم ولفظه يا سعد إياك أن تحيء يوم القيامة يبعير تحمله له رغاء .

وقال عليه السلام : « إني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدي إنما أخاف عليكم أن تنافسوا » (١٧٢٣).

وإنما خاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال إني لم أجد نفسى فيه إلا كالوالى مال اليتيم إن استغيت استعفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف .

وروى أن ابناً لطاوس افتعل كتاباً عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلاثمائة دينار فباع طاوس ضيعة له وبعث من ثمنها إلى عمر ثلاثمائة دينار هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع .

الدرجة الثانية : هو أن يأخذ مال السلطان ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال فاشتمال يد السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار أو أكثرها أو ما اختص منها بأكابر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من المبالغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم إنكاراً عليهم وأشدهم ذماً لأموالهم .

(١٧٢٣) حديث : قال عليه السلام : « إني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ، أخاف عليكم أن تنافسوا » . قال العراقي : متفق عليه من حديث عقبة بن عامر . اهـ .

وقال مرقسي : هو في تاريخ من دخل مصر من الصحابة لمحمد بن الربيع الجيزي قال : حدثنا الربيع بن سليمان المرادي حدثنا أسد بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا يزيد بن حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى أحد بعد ثمانى سنين كالمدود للأحياء والأموات ثم طلع المنبر فقال : أنى بين أيديكم فرط وأنا عليكم شهيد وأن موعدكم الخوض وإنى لأنظر إليه وأنا فى مقامى وإن عرضه لكما بين إيلة والجحفة وإنى أوثيت مفاتيح خزائن الدنيا وأنا فى مقامى فإنى لست أخاف عليكم أن تشركوا ولكنى أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوها وفى لفظ وإنى والله ما أخاف عليكم أن تشركوا ولكنى أخاف عليكم أن تنافسوا فيها وفى لفظ آخر وإنى والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكنى رأيت أنى أعطيت مفاتيح خزائن الأرض فأخاف عليكم أن تنافسوا فيها .

وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها فقالوا له إنا نلجؤ لك الخير حفرت الآبار وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عامر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عامر فقال أقول ذلك إذا طاب المكسب وزكت النفقة وستر دفتري .

وفي حديث آخر أنه قال إن الخبيث لا يكفر الخبيث وإنك قد وليت البصرة ولا أحسبك إلا قد أصبت منها شراً فقال له ابن عامر ألا تدعوني فقال ابن عامر سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول » (١٧٢٤)

وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرفه إلى الخيرات وعن ابن عامر رضي الله عنه أنه قال في أيام الحجاج ما شبت من الطعام مذ انتهت الدار إلى يومي هذا وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان له سويق في إناء مختوم يشرب منه فقيل أنفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه فقال أما إنني لا أختمه بخلا به ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب فهذا هو المألوف منهم .

وكان ابن عامر لا يعجبه شيء إلا خرج عنه فطلب منه نافع بثلاثين ألفاً فقال إنني أخاف أن تفتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فأتت حر وقال أبو سعيد

(١٧٢٤) حديث : قال ابن عامر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عامر . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا رواه ابن ماجه أيضاً وأبو عوانة من حديث أنس ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه أيضاً والطبراني في الكبير أيضاً من حديث أبي بكر ورواه الطبراني في الكبير أيضاً من حديث عمران بن الحصين ورواه أبو عوانة أيضاً والطبراني في الأوسط أيضاً من حديث الزبير بن العوام ورواه ابن عدي وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة ويروى بزيادة في أوله وهي لا يقبل الله صلاة إمام حكم بغير ما أنزل الله ولا يقبل صلاة عبد بغير طهور ولا صدقة من غلول هكذا رواه الحاكم والشيخان في الألقاب من حديث طلحة بن عبيد الله ويروى أيضاً بزيادة في آخره وهي وأبداً بمن تعول هكذا رواه أبو عوانة من حديث أبي بكر والطبراني من حديث ابن مسعود .

الخدرى ما منا أحد إلا وقد مالت به الدنيا إلا ابن عمر فهذا يتضح أنه لا يظن به وبين كان فى منصبه أنه أخذ ما لا يدرى أنه حلال .

الدرجة الثالثة : أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فإن ما لا يتعين مالكة هذا حكم الشرع فيه فإذا كان السلطان إن لم يؤخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقته أولى من تركه فى يده وهذا قد رآه بعض العلماء وسيأتى وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم .

ولذلك قال ابن المبارك إن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بآبى عمر وعائشة ما يقتدون بهما لأن ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض فى مجلسه بعد تفرقته ستين ألفاً وعائشة فعلت مثل ذلك وجابر بن زيد جاءه مال فتصدق به وقال رأيت أن أخذه منهم وأنصدق أحب إلى من أن أدعها فى أيديهم وهكذا فعل الشافعى رحمه الله بما قبله من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يمكك لنفسه حبة واحدة .

الدرجة الرابعة : أن لا يتحقق أنه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال وهكذا كان الخلفاء فى زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر مالهم حراما .

وبدل عليه تعليل على رضي الله عنه حيث قال فإن ما يأخذه من الحلال أكثر فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء تعويلا على الأكثر ونحن إنما توقعنا فيه فى حق آحاد الناس ومال السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤدى اجتهاد مجتهد إلى جواز أخذه ما لم يعلم أنه حرام اعتمادا على الأغلب وإنما منعنا إذا كان الأكثر حراما فإذا فهمت هذه الدرجات تحققت أن إدارات الظلمة فى زماننا لا تحجرى مجرى ذلك وأنها تفارق من وجهين قاطعين :

أحدهما : أن أموال السلاطين فى عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والفى والغنمة ولا وجود لها وليس يدخل منها شىء فى يد السلطان ولم يبق

إلا الجزية وإنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به فإنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء له بالشرط ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشى وصنوف الظلم لم يبلغ عشر معشار عشره .

والوجه الثاني : أن الظلمة في العصر الأول لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين

كانوا مستشعرين من ظلمهم ومتشوقين إلى استمالة قلوب الصحابة والتابعين وحرصين على قبولهم عطاياهم وجوائزهم وكانوا يبعثون إليهم من غير سؤال وإذلال بل كانوا يتقلدون المنة بقبولهم ويفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا يغشون مجالسهم ولا يكثرون جمعهم ولا يحبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم وينكرون المنكرات منهم عليهم .

فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم بأس فأما الآن فلا تسمح نفوس السلاطين بعطية إلا لمن طمعوا في استخدامها والتكثر بهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء والتزكية والإطراء في حضورهم ومغيبيهم .

فلو لم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولاً وبالتردد في الخدمة ثانياً وبالثناء والدعاء ثالثاً وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعاً وبتكثير جمعه في مجلسه وموكبه خامساً بإظهار الحب والموالاة والمناصرة له على أعدائه سادساً وبالستر على ظلمه ومقابحه ومساوئ أعماله سابعا لم ينعم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلاً .

فإذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لإفضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه فمن استجراً على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملائكة بالحدادين ففى أخذ الأموال منهم حاجة إلى

مخالطتهم ومزاجاتهم وخدمة عمالهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ما سنبين في الباب الذى يلى هذا فإذا قد تبين مما تقدم مداخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصوّر أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس فى بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتزكيتهم ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمعان سننه عليها فى الباب الذى يلى هذا .

النظر الثانى من هذا الباب فى قدر المأخوذ صفة الأخذ :

ولنفرض المال من أموال المصالح كاربعة أحماس الفى والموارث فإن ما عدها مما قد تعين مستحقه إن كان من وقف أو صدقة أو خمس فى أو خمس غنيمة وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه فله أن يعطى ما شاء لمن شاء وإنما النظر فى الأموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب .

فأما الغنى الذى لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه .

وفى كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقا فى مال بيت المال لكونه مسلما مكثرا جمع الإسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا فكل من يتولى أمرا يقسوم به تتعدى مصلحته إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله فى بيت المال حق الكفاية .

ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التى تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فإنهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد المرتزة الذين يحرسون المملكة بالسيوف عن

أهل العداوة وأهل البغى وأعداء الإسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعنى العمال على الأموال الخلال لا على الحرام فإن هذا المال للمصالح .

والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولمن يجري مجراه في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد أدوار من هذه الأموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني من يعالج منهم بغير أجره وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى .

فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدر أيضا بمقدار بل هو إلى اجتهد الإمام وله أن يوسع ويغنى وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال .

فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربعمئة ألف درهم وقد كان عمر عليه السلام يعطى لجماعة اثني عشر ألف درهم نفقة في السنة وأثبت عائشة عليها السلام في هذه الجريدة وجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا فهذا مال هؤلاء فيورع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فإن خص واحدا منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك للسلطان أن يخصص من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوائز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصلة كان فيه بعث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة الخلع والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهد السلطان .

وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين :

أحدهما : أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته وهو إما معزول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يؤخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان .

والثاني : أنه ليس يعمم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للأحاد أن يأخذوا أفيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلا أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى ، أما الأول فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لأن السلطان الظالم الجاهل مهما ساعدته الشوكة وعسر خلعه وكان في الاستبدال به فتنة نائرة لا تطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كما تجب طاعة الأمراء إذ قد ورد في « الأمر بطاعة الأمراء » (١٧٢٥) « والمنع من سل اليد عن مساعدتهم » (١٧٢٦) وأمر ودواجر فالذي نراه أن الخلافة متعقدة للمتكفل بها من بني العباس عليهم السلام وأن الولاية نافذة للسلاطين في أقطار البلاد والمبايعين للخليفة .

(١٧٢٥) حديث : « الأمر بطاعة الأمراء » قال العراقي : رواه البخارى من حديث أنس : اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة ولمسلم من حديث أبي هريرة : عليك بالطاعة في منشطك ومكروهك . . . الحديث وله من حديث أبي ذر : أوصاني النبي ﷺ أن أسمع وأطيع ولو لعبد أجدهم الأطراف . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج أحمد والبخارى وابن ماجه من حديث أنس : اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة ، وأخرج أحمد ومسلم والنسائي من حديث أبي هريرة : عليك السمع والطاعة في عسرك ويسرك ومنشطك ومكروهك وأثرة عليك ، وروى مسلم من حديث أبي ذر : أوصاني النبي ﷺ أن أسمع وأطيع ولو لعبد مجدهم الأطراف ، ورواه أبو نعيم في الحلية كذلك .

(١٧٢٦) حديث : « المنع من سل اليد عن مساعدتهم » قال العراقي : رواه الشيخان من حديث ابن عباس : ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية ، ولمسلم من حديث أبي هريرة : من خرج الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية ، وله من حديث ابن عمر : من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم والنسائي من حديث أبي هريرة : من خرج من الطاعة وفارق الجماعة مات ميتة جاهلية . . . الحديث وروى الحاكم من حديث =

وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار تأليف القاضى أبى الطيب فى الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه المصلحة فيه والقول الوجيز أنا نراعى الصفات والشروط فى السلاطين تشوقاً إلى مزايا المصالح ولو قضينا ببطلان الولايات الآن لبطلت المصالح رأساً فكيف يفوت رأس المال فى طلب الربح بل الولاية الآن لا تنبع إلا الشوكة فمن بايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة فى أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء فى أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه فى أحكام الإمامة من كتاب الاقتصاد فى الاعتقاد فلننا نطول الآن به .

وأما الإشكال الآخر وهو أن السلطان إذا لم يعمم بالعباءة كل مستحق فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فغلا بعضهم وقال كل ما يأخذه فالمسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدرى أن حصته منه دائق أو حبة فليترك الكل .

وقال قوم له إن يأخذ قدر قوت يومه فقط فإن هذا القدر يستحقه لحاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذو حق فى هذا المال فكيف يتركه .

وقال قوم إنه يأخذ ما يعطى والمظلوم هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالغنيمة بين الغانمين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكاً لهم وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما أعطى

= ابن عمر : من خرج من الجماعة قيد شهر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه حتى يراجعه ومن مات وليس عليه إمام جماعة فإن موته مائة جاهلية ، وروى مسلم من حديث ابن عمر من خلع يداً من طاعة لقي الله تعالى يوم القيامة لا حجة له ومن مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية .

الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمتنع بظلم المالك بقية الأصناف بمنح حقهم .

هذا إذا لم يصرف إليه كل المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجاز له أن يأخذه والتفضيل جائز في العطاء، سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله عنه فقال إنما فضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر ألفا وزينب عشرة آلاف وجويرية ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلى خاصة رضي الله عنه وأقطع عثمان أيضا من السواد خمس جئات وآثر عثمان عليا رضي الله عنه بها فقبل ذلك منه ولم ينكر .

وكل ذلك جائز فإنه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي أقول فيها إن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عينها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حد الشرب فإنهم جلدوا أربعين وثمانين والكل سنة وحق وإن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنه مصيب باتفاق الصحابة رضي الله عنهم إذ المفضول ما رد في زمان عمر شيئا إلى الفاضل عما قد كان أخذه في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حق فليؤخذ هذا الجنس دستورا للاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد .

فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بغفلة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث يتقضى به حكم المجتهد فلا نقول فيها إن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ من السلطان خلعة أو إدارا على التركات أو الجزية لم يصير فاسقا لمجرد أخذه وإنما يفسق بخدمته لهم ومعاونته إياهم ودخوله عليهم وثنائه وإطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالبا إلا بها كما سنبينه .

الباب السادس

**فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان مجالسهم
والدخول عليهم والإكرام لهم**

اعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال :

الحالة الأولى : وهي شرها أن تدخل عليهم .

والثانية : وهي دونها أن يدخل عليك .

والثالثة : وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك .

أما الحالة الأولى : وهي الدخول عليهم فهو مذموم جدا في الشرع وفيه تغليظات
وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار، فننقلها لتعرف ذم الشرع له ثم نتعرض لما يحرم
منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم .

أما الأخبار : فإنه لما وصف رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة قال : « فمن نابذهم نجا ومن
اعتزلهم سلم أو كاذ أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم » (١٧٢٧) .

(١٧٢٧) حديث : وصف رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة قال : « فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم
سلم أو كاذ يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم » قال العراقي : رواه الطبراني من
حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال من خالطهم هلك . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن أبي شبة في المصنف ولفظهما جميعا أنها ستكون أمراء
تعرفون وتكفون فمن ناوهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاذ ومن خالطهم هلك وفي رواية
سيكون بعدى أمراء وفي أخرى نابذهم كما عند المصنف وفي السند هياج بن بسطام وهو
ضعيف .

وذلك لأن من اعتزلهم سلم من إثمهم، ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم إن نزل بهم لتركة المتابعة والمنازعة .

وقال رحمه الله : « سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض » (١٧٢٨) .

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال الله تعالى : « أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء » .

وفي الخبر : « خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء » (١٧٢٩) .

(١٧٢٨) حديث : قال رحمه الله : « سيكون بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض » قال العراقي : رواه النسائي والترمذي وصححه والحاكم من حديث كعب بن عجرة . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي ولفظه جميعا سيكون بعدى أمراء فمن دخل عليهم فصدقهم يكذبهم والباقي سواء إلا أنه في آخره وليس بوارد على الخوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم يكذبهم فهو مني وأنا منه وهو وارد على الخوض وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري يكون أمراء تغشاهم غواش أو حواش من الناس يكذبون ويظلمون فمن دخل عليهم وصدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأنا منه برئ وهو مني برئ ومن لم يدخل عليهم ولم يصدقهم يكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه وأخرج أحمد والبخاري وابن حبان من حديث جابر ستكون أمراء من دخل عليهم وأعانهم على ظلمهم وصدقهم يكذبهم فليس مني ولست منه ولن يرد على الخوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم يكذبهم فهو مني وأنا منه وسيرد على الخوض وأخرج الشيرازي في الألقاب من حديث ابن عمر ستكون أمراء فمن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم وغشى أبوابهم فليس مني ولست منه ولا يرد على الخوض ومن لم يصدقهم يكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يفتح أبوابهم فهو مني وسيرد على الخوض .

(١٧٢٩) حديث : « خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء » .

قال مرتضى : أغفلته العراقي وله شاهد من حديث عمر أخرجه الديلمي إن الله يحب الأمراء إذ خالطوا العلماء وبغضت العلماء إذا خالطوا الأمراء رغبوا في الدنيا والأمراء إذا خالطوا العلماء رغبوا في الآخرة .

وفى الخبر: «العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» (١٧٣٠) رواه أنس رضي الله عنه.

وأما الآثار: فقد قال حذيفة: «إياكم ومواقف الفتن قبل وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه» (١٧٣١).

وقال أبو ذر لسلمة: يا سلمة «لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه» (١٧٣٢).

(١٧٣٠) حديث: «العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» رواه أنس رضي الله عنه. قال العراقي: أخرجه العقيلي في المصنف في ترجمة حفص الأبري وقال حديثه غير محفوظ وقد تقدم في العلم. اهـ.

وقال مرتضى: وكذا رواه الحسن بن سفيان في مسنده عن مغلدة بن مالك عن إبراهيم بن رستم عن عمز العبدى عن إسماعيل بن سميع عن أنس قال ابن الجوزى موضوع إبراهيم لا يعرف. والعبدى متروك ونزاعه الجلال السيوطى فقال قوله هذا ممنوع وله شواهد فوق الأربعين فيحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن. اهـ. ورواه كذلك الحاكم في التاريخ وأبو نعيم في الحلية والديلمى في مسند الفردوس والرافعى في تاريخ قزوین إلا أن لفظ الحاكم ما لم يدخلوا السلطان فإذا داخلوه فقد خانوا الرسل فاعتزلوهم ولفظ العقيلي أمناء الله على خلقه وفيه فقد خانوا الله والرسل وأخرج العسكري من حديث على الفقهاء أمناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا ويتبعوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم.

(١٧٣١) حديث: قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: «إياكم ومواقف الفتن قبل وما مواقف الفتن» يا أبا عبد الله «قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بكذبه ويقول ما ليس فيه».

قال مرتضى: أغفله العراقي وأخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحاق عن عمارة بن عبد عن حذيفة قال إياكم فذكره وهكذا أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف والبيهقى في الشعب.

(١٧٣٢) حديث: قال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه لسلمة بن قيس «لا تغش أبواب السلطان فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه».

قال مرتضى: أغفله العراقي وأخرجه أبو بكر بن أبى شيبه في المصنف والبيهقى في الشعب بسندهما إلى سلمة بن قيس ثلاث فاحفظها، لا تجمع بين الضرائر فإنك لا تعدل ولو حرصت ولا تعمل على الصدقة فإن صاحب الصدقة زائد وناقص ولا تغش ذا سلطان فإنك تصيب فذكره وله شاهد من حديث عبد الله بن الحارث رفعه سيكون بعدى سلاطين =

وقال سفيان : « في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزوارون للملوك » (١٧٣٣).

وقال الأوزاعي : « ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملا » (١٧٣٤).

وقال سمعون : « ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيت العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم » (١٧٣٥).

الفتن على أبوابهم كمبارك الإبل لا يعطون أحدا شيئا إلا أخذوا من دينه مثله أخرجه الحاكم وأخرج البيهقي عن وهب بن منبه أنه قال لعطاء إياك وأبواب السلطان فإن على أبواب السلطان فتنا كمبارك الإبل لا تصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك مثله وأخرج ابن عساکر من طريق الأعمش عن مالك بن الحارث قال قيل لعلقمة ألا تدخل على السلطان فتتفع قال إني لا أصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من ديني مثله .

(١٧٣٣) حديث : قال سفيان بن سعيد الثوري رحمه الله تعالى : « في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء المراءون الزوارون الملوك » .

قال مرتضى : أفعله العراقي وأخرجه البيهقي من طريق بكر بن محمد العابد قال سمعت الثوري يقول إن في جهنم نجيا تستعبد منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله للقراء الزائرين للسلطان وقد جاء في المرفوع نحوه أخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة بلفظ إن في جهنم واديا تستعبد منه يوم سبعين مرة أعده الله للقراء المرائين بأعمالهم وإن أبغض الخلق إلى الله عالم السلطان .

(١٧٣٤) حديث : قال الأوزاعي رحمه الله تعالى : « ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا » .

قال مرتضى : أفعله العراقي وقد جاء ذلك في المرفوع أخرجه ابن لال والحافظ أبو الفتيان الدهسقاني في كتاب التحذير من علماء السوء والرافعي في تاريخ قزوين من حديث أبي هريرة إن أبغض الخلق إلى الله تعالى عالم يزور العمال وأخرج ابن ماجه من حديثه إن أبغض القراء إلى الله الذين يزورون الأمراء وفي حديثه أيضا فيما أخرجه ابن عدي وذكر قريبا وإن أبغض الخلق على الله عالم السلطان .

(١٧٣٥) حديث : قال سمعون : « ما أسمع بالعالم يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال إنه عند الأمير » وكنت أسمع أنه يقال : « إذا رأيت العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم » .

قال مرتضى : أفعله العراقي وهذا قد أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق هشام بن عباد قال سمعت جعفر بن محمد يقول الفقهاء أمساء الرسل فإذا رأيت الفقهاء قد ركنا إلى السلاطين فاتهموهم وتقدم في المرفوع من حديث أبي هريرة إذا رأيت العالم يخالط السلطان فاعلم أنه لص وأخرج البيهقي عن يوسف بن إسباط قال قال لي سفيان الثوري إذا رأيت القارئ يلوذ بالسلطان فاعلم أنه لص وإذا رأيت يلوذ بالاعتناء فاعلم أنه مرء وإياك أن تدخل فيقال لك ترد مظلمة تدفع عن مظلوم فإن هذه خدعة إبليس اتخذها القراء سلما .

حتى جربت ذلك إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج، فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغلظة والمخالفة لهواهم، وقال عبادة بن الصامت: حب القارئ الناسك الأمراء نفاق وحبه الأغنياء رياء.

وقال أبو ذر: «من كثر سواد قوم فهو منهم» (١٧٣٦) أي من كثر سواد الظلمة.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم؟ قال لأنه يرضيه بسخط الله» (١٧٣٧).

واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلاً فقيل كان عاملاً للخجاج فعزله، فقال الرجل إنما عملت له على شيء يسير، فقال له عمر حسيك بصحبته يوماً أو بعض يوم شوما وشرا.

وقال الفضيل: «ما ازداد رجل من ذى سلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً» (١٧٣٨).

(١٧٣٦) حديث: عن أبي ذر رضي الله عنه: «من كثر سواد قوم فهو منهم» أي من كثر سواد الظلمة. قال مرقضى: أغفله السراقى وهكذا رواه ابن المبارك في الزهد عنه موقفاً من غير التفسير السابق وقد روى مرفوعاً من حديث ابن مسعود أن رجلاً دعا ابن مسعود إلى وليمة فلما جاء ليدخل سمع لهوا فلم يدخل فقليل له: فقال: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: وذكره وزاد ومن رضى عمل قوم كان شريك من عمل به أخرجه أبو يعلى وعلى بن معبد في كتاب الطاعة والدليلى وله شاهد من حديث ابن عمر عن أحمد وأبي داود من تشبه بقوم فهو منهم.

(١٧٣٧) حديث: قال ابن مسعود رضي الله عنه: «إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له، قيل له ولم؟ قال: لأنه يرضيه بسخطه الله تعالى».

قال مرقضى: أغفله السراقى وأخرجه البخارى في التاريخ وابن سعد في الطبقات مختصراً بلفظ يدخل الرجل على السلطان ومعه دينه فيخرج وما معه شيء.

(١٧٣٨) حديث: قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى: «ما ازداد رجل من سلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً» وفي نسخة إلا ازداد الله منه بعداً.

قال مرقضى: أغفله السراقى وهذا قد روى في المرفوع من حديث أبي هريرة أخرجه أحمد والبيهقى بسند صحيح من يدا جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن وما ازداد أحد عند السلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً وما يدل على النسخة الثانية ما أخرجه هناد بن السرى في الزهد من حديث عبيد بن عمير مرفوعاً من تقرب من ذى سلطان ذراعاً تباعد الله منه باعاً.

وكان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول إن في هذا لغنى عن هؤلاء السلاطين ، وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامرين . وقال محمد بن سلمة الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء .

ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن ، فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك . أصبحت شيخاً كبيراً قد أثقلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد ﷺ ، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى : ﴿ كَتَبْنَا لِلْإِنسَانِ إِذْ كُنَّ كُفْرًا ﴾ (آل عمران : ١٨٧) .

واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آتست وحشة الظالم ، وسهلت سبيل البغي بدنوك عن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك ، اتخذوك قطباً تدور عليك رحي ظلمهم ، وجسراً يعبرون عليك إلى بلانهم ، وسلماً يصعدون فيه إلى ضلالتهم ويدخلون بك الشك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهلاء . فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم : ﴿ خَلَقَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفًا أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ﴾ (مريم : ٥٩) الآية .

وإنك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل ، فداو دينك فقد دخله سقم وهين زادك فقد حضر سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام .

فهذه الأخبار والآثار تدل على ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ، ولكن نفضل ذلك تفصيلاً فقهيّاً نميز فيه المحظور عن المكروه والمباح ، فنقول : الداخل على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى ، إما بفعله أو بسكوته ، وإما بقوله وإما باعتقاده ، فلا ينفك عن أحد هذه الأمور ، أما الفعل فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور مغصوبة وتخطيها ، والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام .

ولا يغرنك قول القائل إن ذلك مما يتسامح به الناس كتمررة أو فتات خبز، فإن ذلك صحيح في غير المغصوب أما المغصوب فلا ؛ لأنه إن قيل إن كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح، وكذلك الاجتيار فيجربى هذا في كل واحد فيجربى أيضا في المجموع، والغصب إنما تم بفعل الجميع، وإنما يتسامح به إذا انفرد. إذ لو علم المالك به ربما لم يكرهه فأما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق بالاشتراك؛ فحكم التحريم ينسحب على الكل، فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على أن كل واحد من المارين إنما يخطو خطوة لا تنقص الملك. لأن المجموع مفوت للملك وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح، ولكن بشرط الانفراد.

فلو اجتمع جماعة بضربات توجب القتل وجب القصاص على الجميع. مع أن كل واحدة من الضربات لو انفردت لكانت لا توجب قصاصا، فإن فرض كون الظالم في موضع غير مغصوب كالموات مثلا.

فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام، والدخول إليه غير جائز لأنه انتفاع بالحرام واستغلال به، فإن فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث إنه دخول ولا بقوله السلام عليكم، ولكن إن سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولايته التي هي آلة ظلمه. والتواضع للظالم معصية، بل من تواضع لغني ليس بظالم لأجل غناه لا لمعنى آخر اقتضى التواضع نقضا ثلثا دينه، فكيف إذا تواضع للظالم فلا يباح إلا مجرد السلام. فأما تقبيل اليد والانحناء في الخدمة فهو معصية إلا عند الخوف أو لإمام عادل أو لعالم، أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني.

قَبَّلَ أَبُو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يد علي رضي الله عنه لما لقيه بالشام. فلم ينكر عليه، وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والإعراض عنهم استحقاقا لهم

وعد ذلك من محاسن القربات . فأما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر لأن ذلك واجب . فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فإن ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام ، فلا يخلو من الجلوس على بساطهم ، وإذا كان أغلب أموالهم حراما ، فلا يجوز الجلوس على فرشهم . هذا من حيث الفعل ، فأما السكوت فهو أنه سيري في مجلسهم من الفرش الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام . وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب وشتم وإيذاء والسكوت على جميع ذلك حرام ، بل يراهم لا بسين الثياب الحرام وآكلين الطعام الحرام ، وجميع ما في أيديهم حرام . والسكوت على ذلك غير جائز . فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه إن لم يقدر بفعله .

وإن قلت : إنه يخاف على نفسه ، فهو معذور في السكوت . فهذا حق ، ولكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يساج إلا بعذر ، فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه العذر ، وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع وعلم أنه لا يقدر على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت ، بل ينبغي أن يحترز عن مشاهدته .

وأما القول فهو أن يدعو للظالم ، أو يثنى عليه ، أو يصدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله ، أو بتحريك رأسه ، أو باستبشار في وجهه ، أو يظهر له الحب والموااة والاشتياق إلى لقاءه ، والحرص على طول عمره ، ويقائه فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام ، بل يتكلم ولا يعدو كلامه هذه الأقسام . أما الدعاء له فلا يحل إلا أن يقول أصلحك الله ، أو وفقك الله للخيرات ، أو طول الله عمرك في طاعته ، أو ما يجري هذا المجرى . فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة مع الخطاب بالمولى وما في معناه فغير جائز قال عليه السلام : « من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه »

فإن جاوز الدعاء إلى الثناء فيذكر ما ليس فيه فيكون به كاذبا ومنافقا ومكرما لظالم وهذه ثلاث معاص .

وقد قال عليه السلام : « إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق » .

وفى خبر آخر « من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الإسلام » فإن جاوز ذلك إلى التصديق له فيما يقول والتزكية والثناء على ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالإعانة، فإن التزكية والثناء إعانة على المعصية وتحريك للرغبة فيه . كما أن التكذيب والمذمة والتقبيح رجز عنه وتضعيف لدواعيه ؛ والإعانة على المعصية معصية ولو بشرط كلمة .

ولقد سئل سفيان ثوري عن ظالم أشرف على الهلاك فى برية . هل يسقى شربة ماء فقال : لا دعه حتى يموت فإن ذلك إعانة له ، وقال غيره يسقى إلى أن تؤوب إليه نفسه ثم يعرض عنه فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه وطول بقاءه ، فإن كان كاذبا عصى بمعصية الكذب والنفاق ، وإن كان صادقا عصى بحبه بقاء الظالم وحقه أن يبغضه فى الله ويعقته فالبغض فى الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص .

ومن أحب ظلما فإن أحبه لظلمه فهو عاص لمحبه وإن أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث إنه لم يبغضه ، وكان الواجب عليه أن يبغضه وإن اجتمع فى شخص خير وشر وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض لأجل ذلك الشر وسيأتى فى كتاب الإخوة والمتحايين فى الله وجه الجمع بين البغض والحب ، فإن سلم من ذلك كله وهيات فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه فى النعمة ويزدري نعم الله عليه ويكون مقتحما نهى رسول الله ﷺ حيث قال : « يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق » (١٧٣٩) .

(١٧٣٩) حديث : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها =

وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به فى الدخول ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه وتجميله إياهم إن كان ممن يتجمل به وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات، «دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال: لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فإن النبي ﷺ نهى عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر فقال: لا والله لا يقتدى بى أحد من الناس فجلد مائة وألبس المسوح» (١٧٤٠).

ولا يجوز الدخول عليهم إلا بعشرين :

أحدهما : أن يكون من جهتهم أمر إلزام لا أمر إكرام وعلم أنه لو امتنع أودى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة لا طاعة لهم بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية .

والثانى : أن يدخل عليهم فى دفع ظلم عن مسلم سواء أو عن نفسه إما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يشنى ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولا فهذا حكم الدخول .

الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم رائرا فجواب السلام لأبد منه وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه فإنه بإكرام العلم والدين مستحق

= مسخطة للرزق « قال العراقى : رواه الحاكم من حديث عبد الله بن الشخير أقبلوا الدخول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تردوا نعم الله عز وجل وقال صحيح الإسناد . اهـ .
قال مرفضى : وأخرجه الذهبى وقد رواه أيضا أحمد وأبو داود والنسائى .

(١٧٤٠) حديث : «دعى ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك فقال لا أبايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فإن رسول الله ﷺ نهى عن بيعتين فقال ادخل من الباب وأخرج من الباب الآخر قال لا والله لا يقتدى بك أحد من الناس فجلد مائة وألبس المسوح» . قال العراقى : رواه أبو نعيم فى الحلية بإسناد صحيح . اهـ .

وقال مرفضى : وحديث نهى عن بيعتين رواه الترمذى والنسائى فى البيوع المنهية من حديث أبى هريرة بزيادة فى بيعة .

للإحماد، كما أنه بالظلم مستحق للإبعاد فالإكرام بالإكرام والجواب بالسلام ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر به غضبه للدين وإعراضه عمن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه .

وإن كان الداخِل عليه في جمع فمراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم، فلا بأس بالقيام على هذه النية وإن علم أن ذلك لا يورث فساداً في الرعية ولا يناله أذى من غضبه فترك الإكرام بالقيام أولى؛ ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه فإن كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف فليعرفه فذلك واجب .

وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فتلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي مهما ظن أن التخويف يؤثر فيه وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقاً على وفق الشرع بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم، فإذا يجب عليه التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستجرب عليه والإرشاد إلى ما هو غافل عنه مما يغنيه عن الظلم .

فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للكلام فيه أثراً وذلك أيضاً لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بغدر أو بغير عذر وعن محمد بن صالح قال : « كنت عند حماد بن سلمة وإذا ليس في البيت إلا حصير وهو جالس عليه، ومصحف يقرأ فيه، وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فبينما أنا عنده إذ دق الباب فإذا هو محمد بن سليمان فأذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له ما لي إذا رأيته امتلأت منك رعباً » (١٧٤١) .

(١٧٤١) حديث : عن محمد بن صالح قال : « كنت عند حماد بن سلمة فإذا ليس في البيت إلا حصير وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فبينما أنا عنده إذ دق الباب فإذا محمد بن سليمان فأذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له : مالي إذا رأيته امتلأت منك رعباً » .

الحالة الثالثة : أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب إذ لا سلامة إلا فيه فعليه أن يعتقد بغضهم على ظلمهم ولا يحب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك إذا خطر بباله أمرهم وإن غفل عنهم فهو الأحسن وإذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الأصم إنما بينى وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يجدون لذته وإنى وإياهم فى غد لعلى وجل وإنما هو اليوم وما عسى أن يكون فى اليوم وما قاله أبو الدرداء إذ قال أهل الأموال يأكلون وتاكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس ولهم فضول أموال ينظرون إليها وتنظر معهم إليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص فينبغي أن يحط ذلك من درجته فى قلبه فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته فى القلب لا محالة.

والمعصية يبنى أن تكره فإنه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على حقه ، فإن قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا : ليس كذلك ، فإن المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوه ومخالف له فإن من لا يكره معصية الله لا يحب الله وإنما لا يحب الله ، من لا يعرفه والمعرفة واجبة ، والمحبة لله واجبة وإذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه ، وسيأتى تحقيق ذلك فى كتاب المحبة والرضا .

فإن قلت : فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فأقول : نعم تعلم الدخول منهم فمن دخل فليكن كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة فلما دخلها قال اتنوني برجل من الصحابة فقيل يا أمير المؤمنين قد تفسأنا فقال : من التابعين ، فأتى بطاوس اليماني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال : السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزائه وقال : كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضباً شديداً حتى همّ بقتله فقيل له : أنت فى حرم الله

الحالة الثالثة : أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب إذ لا سلامة إلا فيه فعليه أن يعتقد بغضهم على ظلمهم ولا يحب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك إذا خطر بباله أمرهم وإن غفل عنهم فهو الأحسن وإذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الأصم إنما بينى وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يجدون لذته وإنى وإياهم فى غد لعلى وجل وإنما هو اليوم وما عسى أن يكون فى اليوم وما قاله أبو الدرداء إذ قال أهل الأموال يأكلون ويأكل ويشربون ونسب ويلبسون ونلبس ولهم فضول أموال ينظرون إليها وينظر معهم إليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص فينبغي أن يحيط ذلك من درجته فى قلبه فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته فى القلب لا محالة.

والمعصية ينبغى أن تكره فإنه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على حقه ، فإن قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا : ليس كذلك ، فإن المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوه ومخالف له فإن من لا يكره معصية الله لا يحب الله وإنما لا يحب الله ، من لا يعرفه والمعرفة واجبة ، والمحبة لله واجبة وإذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه ، وسيأتى تحقيق ذلك فى كتاب المحبة والرضا .

فإن قلت : فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فأقول : نعم نعلم الدخول منهم فمن دخل فليكن كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة فلما دخلها قال اتونى برجل من الصحابة فقيل يا أمير المؤمنين قد تفسأنا فقال : من التابعين ، فأتى بطاوس اليمانى فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال : السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزائه وقال : كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضباً شديداً حتى همّ بقتله فقيل له : أنت فى حرم الله

وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له: يا طاوس ما الذي حملك على ما صنعت قال: وما الذي صنعت؟ فازداد غضبا وغیظا، قال: خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدى ولم تسلم على يامرة المؤمنين ولم تكننى وجلست بإزائى بغير إذننى وقلت كيف أنت يا هشام. قال: أما ما فعلت من خلعت نعلی بحاشية بساطك فإنى أخلعهما بين يدى رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبنى ولا يغضب علىّ وأما قولك لم تقبل يدى فإنى سمعت أمير المؤمنين عليا بن أبى طالب عليه السلام يقول: لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة أو ولده من رحمة وأما قولك: لم تسلم على يامرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بإمرك فكهرت أن أكذب وأما قولك لم تكننى فإن الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال يا داود يا يحيى يا عيسى وكنى أعداءه فقال: ﴿لَبَّكَ يَا أَبَى طَالِبٍ وَتَبَّ﴾ (السد: ١).

وأما قولك جلست بإزائى فإنى سمعت أمير المؤمنين عليا عليه السلام يقول إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عطنى فقال: سمعت أمير المؤمنين عليا عليه السلام يقول إن فى جهنم حیات كالقلال وعقارب كالبغال تلدغ كل أمير لا يعدل فى رعيته ثم قام وهرب.

وعن سفيان الثورى عليه السلام قال: أدخلت على أبى جعفر المنصور بمنى فقال لى ارفع إلينا حاجتك فقلت له: اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا، قال: فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع إلينا حاجتك فقلت: إنما أنزلت هذه المنزلة بسبب المهاجرين والأنصار وأبنائهم يموتون جوعا فاتق الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال: ارفع إلينا حاجتك فقلت: حج عمر بن الخطاب عليه السلام فقال لخازنه: كم أنفقت، قال: بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيق الجمال حملها وخرج.

فهكذا كانوا يدخلون على السلاطين إذا ألزموا وكانوا يغرون بأرواحهم للانتقام لله من ظلمهم ودخل ابن أبى شميعة على عبد الملك بن مروان فقال له: تكلم، فقال له:

إن الناس لا ينجون في القيامة من غصصها وممراتها ومعابنة الردى فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه فبكى عبد الملك وقال لأجلعلن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت .

ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر أتاه أصحاب رسول الله ﷺ وأبطأ عنه أبو ذر وكان له صديقا فعاتبه ، فقال أبو ذر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عنه » (١٧٤٣)

ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال : أيها الأمير قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول : من أحق من سلطان ومن أجهل ممن عصاني ومن أعز من اعترى بي أيها الراعي سوء دفعت إليك غنما سمنا ضاحا فاكلت اللحم ولبست الصوف وتركتها عظاما تتقعقع فقال له والي البصرة : أتدري ما الذي يجرك علينا ويجنبنا عنك قال : لا ، قال : قلة الطمع فينا وترك الإمساك لما في أيدينا .

وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فجنح ووضع صدره على مقدمة الرحل فقال له عمر هذا صوت رحمته فكيف إذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان إلى الناس فقال : ما أكثر الناس فقال عمر : خصمواؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان : ابتلاك الله بهم .

وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل إلى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان : يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال : لأنكم خربتكم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب فقال : يا أبا (١٧٤٣) حديث : قال أبو ذر : « إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه » . قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

وقال مرقسي : ولكن له شاهد من حديث أبي هريرة عند الترمذي وما ازداد عبد من السلطان دنوا إلا ازداد من الله بعدا وسنده صحيح ومن حديث عبيد بن عمير عند هناد بن السري ومن تقرب من ذي سلطان ذراعا تباعد الله عنه باعا وكل ذلك قد تقدم .

حازم كيف القدوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالأبقي يقدم على مولاه ، فبكى سليمان وقال ليت شعري ما لى عند الله قال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ (الأنفطار : ١٣ ، ١٤) .

قال سليمان : فأين رحمة الله ؟ قال : قريب من المحسنين ثم قال سليمان : يا أبا حازم أى عباد الله أكرم قال أهل البر والتقوى قال فأى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأى الكلام أسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فأى المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها قال فأى المؤمنين أخسر قال رجل خطا فى هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنيا غيره وقال سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أوتعفينى قال لا بد فإنها نصيحة تلقىها إلى قال يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضا منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بثسما قلت قال أبو حازم إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ﴿ لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ لَوْلَا تَكْفُرُونَ ﴾ (آل عمران : ١٨٧) .

قال : وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد ؟ قال : أن تأخذه من حله فتضعه فى حقه ، فقال سليمان : ومن يقدر على ذلك ؟ فقال : من يطلب الجنة ويخاف من النار ، فقال سليمان : ادع لى ، فقال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخيرى الدنيا والآخرة وإن كان عدوك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى فقال سليمان أوصنى فقال أوصيك وأوجز ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك ويفقدك من حيث أمرك وقال عمر بن عبد العزيز لأبى حازم عظمى فقال : اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة فخذ به الآن وما تكره يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن فلعل تلك الساعة قريبة .

ودخل أعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا أعرابي فقال يا أمير المؤمنين إني مكلّمك بكلام فاحتمله وإن كرهته ، فإن وراءه ما تحب إن قبلته ، فقال يا أعرابي إنا لنجود بسعة الاحتمال على من لا نرجو نصحه ولا نأمن غشه فكيف بمن نأمن غشه ونرجو نصحه ، فقال الأعرابي : يا أمير المؤمنين إنه قد تكفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاك بسخط ربهم ، خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأتمنهم على ما اتسمنك الله تعالى عليه فإنهم لم يألوا في الأمانة تضييعا وفي الأمانة خسفا وعسفا ، وأنت مسئول عما اجترحوا وليسوا بمسئولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غبنا من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان : يا أعرابي أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك قال : أجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك .

وحكى أن أبا بكر دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك وفي كبل ليلة تأتي عليك لا تزداد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة إلا قربا وعلى أثرك طالب لا تفوته ، وقد نصب لك علما لا تجوزه ، فما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وإنا نحن فيه رائل وفي الذي نحن إليه صائرون باق إن خيرا فخير وإن شرا فشر .

فهكذا كان دخول أهل العلم على السلاطين أعنى علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا إلى قلوبهم فيدلوّنهم على الرخص ويستنبطون لهم يدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم ، وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الإصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غيورران يغتر بهما الخبيثي .

أحدهما : أن يظهر أن قصدي في الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ وربما يلبسون على أنفسهم بذلك وإنما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة ، وتحصيل المعرفة عندهم

وعلاوة الصدق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ممن هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الصلاح فينبغي أن يفرح به ويشكر الله تعالى كفايته هذا المهم كمن وجب عليه أن يعالج مريضا ضائعا فقام بمعالجته غيره فإنه يعظم به فرحه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً لكلامه على كلام غيره فهو مغرور . .

الثاني : أن يزعم أنني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامة وهذا أيضاً مظنة الغرور ومعياره ما تقدم ذكره وإذ ظهر طريق الدخول عليهم فلنرسم في الأحوال العارضة في مخالطة السلاطين، ومباشرة أموالهم مسائل .

مسائل :

مسئلة : إذا بعث إليك السلطان مالاً لتفرقه على الفقراء فإن كان له مالك معين فلا يحل أخذه وإن لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق فلك أن تأخذه وتتولى التفرقة ولا تعص بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه، فعند هذا ينظر في الأولى . فنقول الأول أن تأخذه إن أمنت ثلاث غوائل :

الغائلة الأولى : أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولا أنه طيب لما كنت تمد يدك إليه ولا تدخله في ضمانك فإن كان كذلك فلا تأخذه فإن ذلك محذور ولا يفى الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام .

الغائلة الثانية : أن ينظر إليك غيرك من العلماء والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به على جوازه ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الأول فإن جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رحمته الله على جواز الأخذ ويغفلون عن تفرقته وأخذه على نية التفرقة ، فالملتدئ والمتشبه به ينبغي أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز فإنه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير .

وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرمه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف فلم يأكل فقبل له في ذلك

فقال إن الناس قد اعتقدوا أني طولبت بأكل لحم الخنزير فإذا خرجت سالما وقد أكلت فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ، ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أخى الحجاج وكان عاملاً وكان فى غداة باردة فى مجلس بارز فقال لعلامه : هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبى عبد الرحمن أى طاوس وكان قد قعد على كرسى فألقى عليه فلم يزل يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنيا عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان وتصدقت به قال : نعم لولا أن يقول من بعدى : إنه أخذه طاوس ولا يصنع به ما أصنع به إذا لفعلت .

الغائلة الثالثة : أن يتحرك قلبك إلى حبه لتخصيصه إياك وإيثاره لك بما أنفذه إليك فإن كان كذلك فلا تقبل فإن ذلك هو السم القاتل والداء الدفين أعنى ما يجب الظلمة إليك فإن من أحببته لا بد أن تحرص عليه وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن إليها . وقال عليه السلام : « اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً فيحبه قلبي » (١٧٤٤) .

بين عليه السلام أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك وروى أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأناه محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق قال سل أصحابي فقالوا أخرجه كله فقال أنشدك الله أقلبك أشد حبا له الآن أم قبل أن أرسل إليك قال لا بل الآن قال إنما كنت أخاف هذا وقد صدق فإنه إذا أحبه أحب بقاءه وكره عزله ونكبته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم .

(١٧٤٤) حديث : قال رسول الله ﷺ : « اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً فيحبه قلبي » . قال العراقي : رواه ابن مردويه فى التفسير من رواية كثير بن عطية عن رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمي فى مستند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى المدائني فى كتاب تضييع العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسلأ وأسانيده كلها ضعيفة . اهـ .
قال مرتضى : ويروى اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة يراعها بها قلبي .

قال سلمان وابن مسعود رضي الله عنهما من رضى بأمر وإن غاب عنه كان كمن شهدته قال تعالى:

﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (هود : ١١٣) .

قيل لا ترضوا بأعمالهم فإن كنت في القوة بحيث لا تزداد حبا لهم بذلك فلا بأس بالأخذ .
وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا ويفرقها فقيل له ألا تخاف أن تجهم
فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم عصى ربه ما أحبه قلبي لأن الذي سخره للأخذ بيدي
هو الذي أبغضه لأجله شكرا له على تسخيره إياه .

وبهذا تبين أن أخذ المال الآن منهم وإن كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور
ومنهموم لأنه لا ينفك عن هذه الغوائل .

مسئلة : إن قال قائل : إذا جاز أخذ ماله وتفرقته فهل يجوز أن يسرق ماله أو تخفى
وديعته وتنكر وتفرق على الناس فنقول ذلك غير جائز لأنه ربما يكون له مالك معين وهو على
عزم أن يرده عليه وليس هذا كما لو بعته إليك فإن العاقل لا يظن به أنه يتصدق بمال يعلم مالكة
فيدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكة فإن كان ممن يشكل عليه مثله فلا يجوز أن يقبل منه المال
ما لم يعرف ذلك .

ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته فإن اليد دلالة على
الملك فهذا لا سبيل إليه بل لو وجد لقطة وظهر أن صاحبها جندي واحتمل أن تكون له بشراء
في الذمة أو غيره وجب الرد عليه، فإذا لا يجوز سرقة مالهم لا منهم ولا ممن أودع عنده ولا
يجوز إنكار وديعتهم ويجب الحد على سارق مالهم إلا إذا ادعى السارق أنه ليس ملكا لهم فعند
ذلك يسقط الحد بالدعوي .

مسئلة : المعاملة معهم حرام لأن أكثر مالهم حرام فما يؤخذ عوضا فهو حرام فإن أدى
الثلث من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيما سلم إليهم فإن علم أنهم يعصون الله به كبيع
الديباج منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخمار وإنما الخلاف في الصحة

وإن أمكن ذلك وأمكن أن يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يعصى في عينه من الأموال وفي معناه بيع الفرس منهم لا سيما في وقت ركوبهم إلى قتال المسلمين أو جباية أموالهم فإن ذلك إعانة لهم بفرسه وهي محظورة .

فأما بيع الدراهم والدنانير منهم وما يجرى مجراها عما لا يعصى في عينه بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه من إعاتتهم على الظلم ، لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والدواب وسائر الأسباب وهذه الكراهة جارية في الإهداء إليهم وفي العمل لهم من غير أجره حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب .

وأما تعليم القرآن فلا يكره إلا من حيث أخذ الأجرة ، فإن ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله ولو انتصب وكيلا لهم يشتري لهم في الأسواق من غير جعل أو أجره فهو مكروه من حيث الإعانة ، وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والديباج للفرش واللبس والفرس للركوب إلى الظلم والقتل فذلك حرام فمهما ظهر قصد المعصية بالمتاع حصل التحريم ومهما لم يظهر واحتمل بحكم الحال ودلالاتها عليه حصلت الكراهة .

مسئلة : الأسواق التي بنوها بالمال الحرام تحرم التجارة فيها ولا يجوز سكناها فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعى لم يحرم كسبه وكان عاصيا بسكناه وللناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالأولى الشراء منها .

فإن ذلك إعانة لسكناها وتكثيرا لكراه حوائثهم وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين وأصحاب الأراضى التي لهم عليها الخراج فإنهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج فيحصل به الإعانة وهذا غلو في الدين وخرج على المسلمين ، فإن الخراج قد عم الأراضى ولا غنى بالناس عن ارتفاق الأرض ولا معنى للمنع منه ولو جاز هذا لحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها ، وذلك عما يطول ويتداعى إلى حسم باب المعاش .

مسئلة : معاملة قضائهم وعمالهم وخدمهم حرام كمعاملتهم بل أشد أما القضاة فلأنهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويغرون الخلق بزيمهم فإنهم على زى العلماء ويختلطون بهم يأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والاقتداء بذوى الجاه والحشمة فهم سبب انقياد الخلق إليهم .

وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع فى أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ولا وجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طاوس : لا أشهد عندهم وإن تحققت لأنى أخاف تعديهم على من شهدت عليه وبالجملة إنما فسدت الرعية بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلولاً القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك خوفاً من إنكارهم ولذلك قال عليه السلام : « لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكنفه ما لم تمألى قراؤها أمراءها » (١٧٤٥).

وإنما ذكر القراء لأنهم كانوا هم العلماء ؛ وإنما كان علمهم بالقرآن ومعانيه المفهومة بالسنة وما وراء ذلك من العلوم فهى محدثة بعدهم ؛ وقد قال سفيان لا تخالط السلطان ولا من يخالطه وقال صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القرطاس وصاحب اللبطة بعضهم شركاء بعض ، وقد صدق ، « فإن رسول الله عليه السلام لعن فى الخمر عشرة حتى العاصر والمعتصر » (١٧٤٦).

(١٧٤٥) حديث : قال عليه السلام : « لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكنفه ما لم تمألى قراؤها أمراءها » قال العراقي : رواه أبو عمرو الداني فى كتاب الفتن من رواية الحسن مرسلًا ورواه الديلمي فى مسند الفردوس من حديث على وابن عمر بلفظ ما لم يعظم إبرارها فجارها ويدهن خيارها شرارها وإسندهما ضعيف . اهـ.

(١٧٤٦) حديث : « أن النبى عليه السلام لعن فى الخمر عشرة حتى لعن العاصر والمعتصر » . قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أنس وقال الترمذى حديث غريب . اهـ.

وقال مرتضى : وأخرجه من طريق علقمة وعبد الرحمن بن عبد الله الغافقى أنهما سمعا ابن عمر يقول قال رسول الله عليه السلام لعن الله الخمر وشاربها وساقياها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وخاملها والمحمولة إليه وأكل ثمنها وأخرجه ابن مساجه كذلك إلا أنه قال وأبى طعمة بدل ابن علقمة وهو فى مسند الإمام أبى حنيفة عن حماد عن سعيد بن =

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم» (١٧٤٧)

«وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» (١٧٤٨)

= جبير عن ابن عمر قال لعنت الخمر وعاصرها ومعتصرها وساقياها وشاربها وبائعها ومشتريها وقد رواه أيضا الحاكم والبيهقي ورواه ابن ماجه من حديث أنس ورواه الطبراني من حديث عثمان بن أبي السائب ورواه أيضا أحمد وابن ماجه والبيهقي مثل رواية الإمام يلفظ لعنت الخمر على عشرة وجوه لعنت بعينها وشاربها وساقياها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وبائعها ومبتاعها وأكل ثمنها ورواه الطبراني كذلك من حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عمرو نحوه .

(١٧٤٧) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم » . قال العراقي : رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للنسائي دون قوله وشاهده ولأبي داود لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه وقال الترمذي : وصححه وابن ماجه وشاهديه . اهـ .

وقال مرتضى : رواه مسلم من طريق مغيرة قال سأل شباك إبراهيم فحدثنا عن علقمة عن عبد الله قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله قال قلت وكاتبه وشاهده فقال إنما نحدث بما سمعنا وأما أبو داود فقد أخرجه من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ورواه الطبراني يلفظ لعن الله الربا وأكله وموكله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون ورواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه يلفظ لعن الله أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه .

(١٧٤٨) حديث : عن جابر بن عبد الله الأنصاري وعمر بن الخطاب رضي الله عنه « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا ومتعامليه » .

قال العراقي : أما حديث جابر فأخرجه مسلم يلفظ لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك .

ثم قال العراقي : وأما حديث عمر فقد أشار إليه الترمذي بقوله وفي الباب ولابن ماجه من حديثه أن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يفسرها فدعوا الربا والريرة وهو من رواية ابن المسيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه . اهـ .

قال مرتضى : وفي الباب عن علي رضي الله عنه أخرجه أحمد والنسائي يلفظ لعن الله أكل الربا وموكله وكاتبه ومانع الصدقة وعند البيهقي من حديثه يلفظ لعن الله أكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه والواشمة والمستوشمة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل له .

وقال ابن سيرين : لا تحمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناولة الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حواليهم من خدمهم وأتباعهم ظلمة مثلهم يجب بغضهم في الله جميعا .

روى عن عثمان بن زائدة أنه سأله رجل من الجند وقال : أين الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوجها إلى ظلم فيكون هو بإرشاده إلى الطريق معينا . وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق من التجار والحاكمة والحجامين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم ، بل مع الكفار من أهل الذمة وإنما هذا في الظلمة خاصة الأكلين لأموال اليتامى والمساكين والمواظين على إيذاء المسلمين ، الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها .

وهذا لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جنائية على حق الله تعالى وحسابه على الله ؛ وأما معصية الولاية بالظلم وهو متعد فإثما يغلظ أمرهم لذلك ويقدر عموم الظلم وعموم التعدى يزدادون عند الله مقتا فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد قال عليه السلام : « يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار » (١٧٤٩) .

وقال عليه السلام : « من أشرط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر » (١٧٥٠) .

(١٧٤٩) حديث : قال عليه السلام : « يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار » ، قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الحاكم من حديث أبي هريرة يقال لرجال يوم القيامة اطرحوا سياطكم وادخلوا جهنم وعند الديلمي من حديث عبد الرحمن بن سمرة يقال للجواز يوم القيامة ضع سوطك وادخل النار .

(١٧٥٠) حديث : قال رسول الله ﷺ : « من أشرط الساعة رجال معهم أسياط كأذناب البقر » . قال العراقي : رواه أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي إمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأنها أذناب البقر . . . الحديث ولمسلم من حديث أبي هريرة يوشك أن طال بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذناب البقر وفي رواية له صفنان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر . اهـ .

فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرّف ومن لم يعرف فعلامته القباء وطول الشوارب وسائر الهيئات المشهورة . فمن رآى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذى جنى على نفسه إذ تزيا بزيمهم ومساواة الزى تدل على مساواة القلب ، ولا يتجانن إلا مجنون ولا يشبه بالفاسق إلا فاسق .

نعم الفاسق قد يلتبس فيتشبه بأهل الصلاح ، فأما الصالح فليس له أن يشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم ، وإنما نزل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَوْمَهُمُ لِلْكَافَّةِ فَلَا يَأْنِي لَهُمْ ﴾ (النساء : ٩٧) فى قوم من المسلمين كانوا يكثررون جماعة المشركين بالمخالطة .

وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون أنى مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال ما بال الأخيار قال : إنهم لا يغضبون لغضبى فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم وبهذا يتبين أن بغض الظلمة والغضب لله عليهم واجب .

وروى ابن مسعود عن النبى ﷺ : « أن الله لعن علماء بنى إسرائيل إذ خالطوا الظالمين فى معاشهم » (١٧٥١) .

وقال مرتضى : وتام حديث أبى إمامة يحدون فى سخط الله ويروحون فى غضبه ورواه كذلك أحمد وتام حديث أبى هريرة بعد قوله كأذئاب البقر يضربون بها النساء ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رهوسهن كاسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا وكذلك رواه أحمد .

(١٧٥١) حديث : عن ابن مسعود عن النبى ﷺ : « لعن علماء بنى إسرائيل إذا خالطوا » الظالمين « فى معاشهم » . قال العراقى : روى أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لما وقعت بنو إسرائيل فى المعاصى نهتهم علماءهم فلم يتنهوا فجالسوه فى مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم » لفظ الترمذى وقال حسن غريب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك ولفظهم بعد قوله عيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون لا والذى نفسى بيده حتى ناظروهم على الحق .

مسئلة : المواضع التى بناها الظلمة كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات ينبغى أن يحتاط فيها وينظر؛ أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة والورع الاحتراز ما أمكن وإن وجد عنه معدلا تأكد الورع وإنما جَوَزنا العبور وإن وجد معدلا لأنه إذا لم يعرف لتلك الأعيان مالكا كان حكمها أن ترصد للخيرات وهذا خير .

فأما إذا عرف أن الآجر والحجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه أصلا إلا لضرورة يحل بها مثل ذلك من مال الغير، ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذى يعرفه . وأما المسجد فإن بنى فى أرض مغمصوبة أو بخشب مغمصوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلا ولا للجمعة بل لو وقف الإمام فيه فليصل هو خلف الإمام ، وليقف خارج المسجد فإن الصلاة فى الأرض المغمصوبة تسقط الفرض وتنعقد فى حق الاقتداء .

فلذلك جَوَزنا للمقتدى الاقتداء بمن صلى فى الأرض المغمصوبة، وإن عصى صاحبه بالوقوف فى الغصب ، وإن كان من مال لا يعرف مالكة، فالورع العدول إلى مسجد آخر إن وجد فإن لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به . لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذى بناه ولو على بعد، وإن لم يكن له مالك معين فهو لمصالح المسلمين .

ومهما كان فى المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن يصلى فيه مع اتساع المسجد . أعنى فى الورع قيل لأحمد بن حنبل ما حجتك فى ترك الخروج إلى الصلاة فى جماعة ونحن بالعسكر فقال : حجتى إن الحسن وإبراهيم التيمى خافا أن يفتنهما الحجاج وأنا أخاف أن أفتن أيضا . وأما الخلوq والتجسيص فلا يمنع من الدخول لأنه غير متفجع به فى الصلاة وإنما هو زينة والأولى أنه لا ينظر إليه وأما البوارى التى فرشوها فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها، وإلا فبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز افتراشها، ولكن الورع العدول عنها فإنها محل شبهة .

وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول إليها إلا إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة ، وأما الرباطات والمدارس فإن

كانت رقبة الأرض مغصوبة أو الأجر منقولاً من موضوع معين يمكن الرد إلى مستحقه، فلا رخصة للدخول فيه وإن التبس المالك فقد أرصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الأبنية إن أرصدت من خدام السلاطين فالأمر فيها أشد، إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ولأن الحرام أغلب على أموالهم. إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وإنما يجوز ذلك للولاء وأرباب الأمر .

مسئلة : الأرض المغصوبة إذا جعلت شارعا لم يجوز أن يتخطى فيه البتة، وإن لم يكن له مالك معين جاز ، والورع العدول إن أمكن ، فإن كان الشارع مباحا وفوقه سابط جاز العبور وجاز الجلوس تحت السابط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف . كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره، فهو حرام لأن السقف لا يراد إلا لذلك .

وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مباحة سقف أو حوط بغصب، فإنه بمجرد التخطي لا يكون منتفعاً بالحيطان والسقف إلا إذا كان له فائدة في الحيطان والسقف لحر أو برد أو تستر عن بصر أو غيره فذلك حرام لأنه انتفاع بالحرام إذ لم يحرم الجلوس على الغصب لما فيه من الماسة بل للانتفاع والأرض ترد للاستقرار عليها والسقف للاستظلال به فلا فرق بينهما .



الباب السابع

فى مسائل متفرقة يكثر ميسس الحاجة إليها وقد سئل عنها فى الفتاوى

مسئلة : سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاما أو نقداً ويشتري به طعاما؛ فمن الذى يحل له أن يأكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا ؟ فقلت : أما الصوفية فلا شبهة فى حقهم إذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ، ولكن لا يخلو عن شبهة . أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى لا الصوفية ، فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله ، لأنه متكفل بهم وما يأخذ ينع ملكه لا للعيال وله أن يطعم غير العيال .

إذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ، ولا يتسلط الخادم على الشراء به . والتصرف فيه لأن ذلك مصير إلى أن المعاطاة لا تكفى ، وهو ضعيف ثم لا صائر إليه فى الصدقات والهدايا ، ويبعد أن يقال : زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله فى الخائفاء . إذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو أحد منهم لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه .

ولا يمكن أن يقال : إنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق . لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب تسليط الأحاد على التصرف . فإن الداخلين فيه لا ينحصرون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة . وإنما يتصرف فيه الولاة والخادم لا يجوز له أن يتصب تائبا عن الجهة ، فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه ، وإنما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والمروءة فإن منعهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه فى معرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقه ، كما ينقطع عمن مات عياله .

مسئلة : سئل عن مال أوصى به للصوفية ؛ فمن الذى يجوز أن يصرف إليه
فقلت : التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ، ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته ، بل بأمور
ظاهرة يعول عليها أهل العرف فى إطلاق اسم الصوفى ، والضابط الكلى أن كل من
هو بصفة إذا نزل فى خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكرا عندهم .
فهو داخل فى غمارهم .

والنفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات : الصلاح والفقر وزى الصوفية ، وأن لا يكون
مشتغلا بحرفة ، وإن يكون مخالطا لهم بطريق المساكنة فى الخانقاه ثم بعض هذه الصفات
مما يوجب روالها زوال الاسم ، وبعضها ينبجر البعض ، فالفسق يمنع هذا الاستحقاق .
لأن الصوفى بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة ؛ فالذى يظهر فسقه
وإن كان على ربه لا يستحق ما أوصى به للصوفية ، ولنا نعتبر فيه الصغائر .

وأما الحرفة والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق . فالدهقان والعامل والتاجر
والصانع فى حانوته أو داره والأجير الذى يخدم بأجره . كل هؤلاء لا يستحقون ما
أوصى به للصوفية ، ولا ينبجر هذا بالزى والمخالطة . فأما الوراقة والخيطة وما يقرب
منهما مما يليق بالصوفية تعاطيها ؛ فإذا تعاطاها لا فى حانوت ولا على جهة اكتساب
وحرفة . فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك ينبجر بمساكنته إياهم مع بقية الصفات .

وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمتنع . وأما الوعظ والتدريس فلا يتنافى
اسم التصوف إذا وجدت بقية الخصال من الزى والمساكنة والفقر . إذ لا يتناقض أن
يقال صوفى مقرئ وصوفى واعظ وصوفى عالم أو مدرس ويتناقض أن يقال : صوفى
دهقان وصوفى تاجر وصوفى عامل .

وأما الفقر ؛ فإن رال بغنى مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة . فلا يجوز
معه أخذ وصية الصوفية ، وإن كان له مال ولا يفى دخله بخرجه لم يبطل حقه وكذا
إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وإن لم يكن له خرج . وهذه أمور لا دليل لها

إلا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنتهم فلها أثر . ولكن من لا يخالطهم وهو في داره أو في مسجد على زيههم ومتخلق بأخلاقهم فهو شريك في سهمهم ، وكان ترك المخالطة يجبرها ملازمة الزى .

فإن لم يكن على زيههم ووجد فيه بقية الصفات ، فلا يستحق إلا إذا كان مساكنًا لهم في الرباط ، فينسحب عليه حكمهم بالتبعية . فالمخالطة والزى ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقيه الذي ليس على زيههم هذا حكمه ، فإن كان خارجًا لم يعد صوفيًا . وإن كان ساكنًا معهم ووجدت بقية الصفات لم يبعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم .

وأما لبس المرقعة من يد شيخ من مشايخهم ؛ فلا يشترط ذلك في الاستحقاق ؛ وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة . وأما المشاغل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم .

مسئلة : ما وقف على رباط الصوفية وسكانه ؛ فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به ، لأن معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم فلغير الصوفى أن يأكل معهم برضاهم على مائدتهم مرة أو مرتين . فإن أمر الأطعمة مبناه على التسامح حتى جاز الانفراد بها في الغنائم المشتركة . وللقوال أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف ، وكان ذلك من مصالح معاشهم .

وما أوصى للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قوال الصوفية بخلاف الوقف ، وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في استمالة قلوبهم ؛ يحل لهم الأكل برضاهم ، فإن الواقف لا يقف إلا معتقدا فيه ما جرت به عادات الصوفية فيتنزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام . فلا يجوز لمن ليس صوفيًا أن يسكن معهم على الدوام ؛ ويأكل وإن رضوا به . إذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم .

وأما الفقيه ؛ إذا كان على زيهم وأخلاقهم فله النزول عليهم وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا ، والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ، ولا يلتفت إلي خرافات بعض الحمقى بقولهم : إن العلم حجاب فإن الجهل هو الحجاب ، وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وإن الحجاب هو العلم المذموم دون المحمود ، وذكرنا المحمود والمذموم وشرحهما .

وأما الفقيه ؛ إذا لم يكن على زيهم وأخلاقهم . فلهم منعه من النزول عليهم ، فإن رضوا بنزوله فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية ، فكان عدم الزى تجبره المساكنة ، ولكن برضا أهل الزى وهذه أمور تشهد لها العادات ، وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي والإثبات ، ومتشابه أوساطها فمن احتزر في مواضع الاشتباه فقد استبرأ لدينه . كما نبهنا عليه في أبواب الشبهات .

مسئلة : ستل عن الفرق بين الرشوة والهدية ؛ مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض . وقد حرمت إحداهما دون الأخرى . فقلت : باذل المال لا يبذله قط إلا لغرض ، ولكن الغرض إما أجل كالثواب ، وإما عاجل . والعاجل ؛ إما مال وإما فعل وإعانة علي مقصود معين ، وإما تقرب إلي قلب المهدي إليه يطلب محبته إما للمحبة في عينها وإما للتوصل بالمحبة إلي غرض وراءها . فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة :

الأول : ما غرضه الثواب في الآخرة ؛ وذلك إما أن يكون لكون المصروف إليه محتاجا ، أو عالما ، أو متسبا بنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا . فما علم الأخذ أنه يعطاه لحاجته لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجا . وما علم أنه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب . وما يعطى لعلمه فلا يحل له أن يأخذه ؛ إلا أن يكون في العلم كما يعتقد المعطى .

فإن كان خيل إليه كمالا فى العلم حتى بعته بذلك على التقرب، ولم يكن كاملا لم يحل له ، وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقا فى الباطن فسقا لو علمه المعطى ما أعطاه ، وقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة إليه ؛ وإنما ستر الله الجميل هو الذى يحب الخلق إلى الخلق . وكان المتورعون يוכלون فى الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم حتى لا يتسامحوا فى البيع خيفة من أن يكون ذلك أكلا بالدين ، فإن ذلك محظر والتقوى خفى لا كالعلم والنسب والفقر . فينبغى أن يجتنب الأخذ بالدين ما أمكن .

الثانى : ما يقصد به فى العاجل غرض معين ، كالفقر يهذى إلى الغنى طمعا فى خلعه . فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها ، وإنما تحمل عند الوفاء بالثواب المpmوع فيه وعند وجود شروط العقود .

الثالث : أن يكون المراد إعانة يفعل معين ، كالاحتاج إلى السلطان يهذى إلى وكيل السلطان وخاصته ، ومن له مكانة عنده . فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فليتنظر فى ذلك العمل الذى هو الثواب .

فإن كان حراما ؛ كالسعى فى تنجيز إدرار حرام ، أو ظلم إنسان أو غيره حرم الأخذ ، وإن كان واجبا ، كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة ، فيحرم عليه ما يأخذه ، وهى الرشوة التى لا يشك فى تحريمها . وإن كان مباحا لا واجبا ولا حراما ، وكان فيه تعب بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه . فما يأخذه حلال مهما وفى بالغرض ، وهو جار مجرى الجعالة ، كقوله أوصل هذه القصة إلى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار ، وكان بحيث يحتاج إلى تعب وعمل مقوم ، أو قال اقترح علي فلان أن يعيننى فى غرض كذا أو ينعم على بكذا ، وافترق فى تنجيز غرضه إلى كلام طويل فذلك جعل كما يأخذه الوكيل بالخصومة بين يدي القاضى ، فليس بحرام إذا كان لا يسعى فى حرام ، وإن كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ،

ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه أو تلك الفعل من ذى الجاه تفيد كقوله للبواب : لا تغلق دونه باب السلطان ، أو كوضعه قصة بين يدى السلطان فقط ، فهذا حرام لأنه عوض من الجاه ، ولم يثبت فى الشرع جواز ذلك ، بل ثبت ما يدل على النهى عنه كما سيأتى فى هدايا الملوك .

وإذا كان لا يجوز العوض عن إسقاط الشفعة ، والرد بالعيب ودخول الأغصان فى هواء الملك ، وجملة من الأغراض مع كونها مقصودة ، فكيف يؤخذ عن الجاه ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينيه بها على دواء يفرد بمعرفته ، كواحد يفرد بالعلم بنبت يقلع البواسير ، أو غيره فلا يذكره إلا بعوض ، فإن عمله بالتلفظ به غير متقوم ، كحبة من سمسم فلا يجوز أخذ العوض عليه ، ولا على علمه . إذ ليس ينتقل علمه إلى غيره وإنما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو عالما به ، ودون هذا الحاذق فى الصناعة ، كالصيقل مثلا الذى يزيل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل ، ولخذه بإصابته فقد يزيد بدقة واحدة مال كثير فى قيمة السيف والمرأة . فهذا لا أرى بأساً بأخذ الأجرة عليه ، لأن مثل هذه الصناعات يتعب الرجل فى تعلمها ، ليكتسب بها ، ويخفف عن نفسه كثرة العمل .

الرابع : ما يقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدي إليه لا لغرض معين ، ولكن طلبا للاستئناس ، وتأكيدا للصحة ، وتوددا إلى القلوب فذلك مقصود للعقلاء ، ومندوب إليه فى الشرع . قال عليه السلام : « تهادوا تحابوا » (١٧٥٢) .

(١٧٥٢) حديث : قال عليه السلام : « تهادوا تحابوا » . قال العراقي : رواه البيهقى من حديث أبى هريرة وضعفه ابن عدى . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والطيالسى والبخارى فى الأدب والترمذى والنسائى فى الكنى وأبو يعلى فى معجمه وإسناده جيد ورواه البيهقى فى الشعب من طريق ضمام عن

وعلى الجملة ؛ فلا يقصد الإنسان فى الغالب أيضا محية غيره لعين المحبة ، بل لفائدة فى محبته ، ولكن إذا لم تتبين تلك الفائدة ، ولم يتمثل فى نفسه غرض معين يبعثه فى الجال أو المال ، سمى ذلك هدية وحل أخذها .

الخامس : أن يطلب التقرب إلى قلبه ، وتحصيل محبته لا لمحبهته ؛ ولا للأنس به ، من حيث أنه أنس فقط ، بل ليتوصل بجانه إلى أغراض له ينحصر جنسها ، وإن لم ينحصر عينها ، وكان لولا جانه وحشمته ، لكان لا يهدى إليه .

فإن كان جانه لأجل علم أو نسب ، فالأمر فيه أخف . وأخذ مكرهه ؛ فإن فيه مشابهة الرشوة ، ولكنها هدية فى ظاهرها . فإن كان جانه بولاية تولاهها من قضاء ، أو

موسى بن وردان عن أبى هريرة وعند ابن عساکر فى التاريخ بزيادة وتصافحوا يذهب الغل عنكم وهو عند ابن عدى فى ترجمة ضمام وفى لفظ للترمذى وتهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر وهكذا رواء أيضا وهو من طريق أبى معشر عن سعيد عن أبى هريرة وقال الترمذى غريب وفى الميزان أبو معشر المدنى تفرد به . وهو ضعيف جدا وفى الباب عن عائشة وعبد الله بن عمرو وأم حكيم بنت وادع وأنس وعبد الله بن عمر وعطاء الخراسانى مرسلأ أما حديث عائشة فأخرجه الطبرانى فى الأوسط والحربى فى الهدايا والعسکرى فى الأمثال والقضاعى وابن عساکر من طريق عبيد الله بن العيزار عن القاسم بن منحم بن أبى بكر عنها بزيادة وهاجروا تورثوا أبناءكم مجدا وأقبلوا الكرام عشراتهم لفظ الطبرانى ولبعضهم تزادوا حبا ورواء الطبرانى فى الأوسط من طريق عمرة بنت أرطاة سمعت عائشة تقول ، قال رسول الله ﷺ يا نساء المؤمنین تهادين ولو يفرسن شاء فإنه يشيت المودة ويذهب الضغائن وللقضاعى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها مرفوعا تهادوا فإن الهدية تذهب بالضغائن وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه الحاكم فى علوم الحديث من وجه آخر عن ضمام عن أبى قبيل عنه . وأما حديث أم حكيم فأخرجه أبو يعلى والطبرانى فى الكبير والديلمى بلفظ تهادوا فإن الهدية تضعف الحب وتذهب الغوائل وفى رواية بغوائل الصدر وفى لفظ تزيد فى القلب حبا وأخرجه البيهقى فى الشعب قال الهيثمى وفى الإسناد من لم يعرف وأما حديث أنس فله طرق منها عند الطبرانى فى الأوسط من حديث عائذ بن شريح عنه مرفوعا يا معشر الأنصار تهادوا فإن الهداية تسل السخيمة وتورث المحبة وفى لفظ للحربى تهادوا فإن الهدية قلت أو كثرت تورث المودة وتسلى السخيمة وعند الديلمى بلا سند عن أنس رفعه عليكم بالهدايا فإنها تنشئ المودة وتذهب بالضغائن وأما حديث ابن عمر فذكره الأصبهائى فى الترغيب والترهيب وأما مرسل عطاء الخراسانى فأخرجه مالك فى الموطأ بلفظ تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء وهو جيد .

عمل أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية حتى ولاية الأوقاف مثلاً وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدى إليه . فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية .

إذ القصد بها في الحال طلب التقرب واكتساب المحبة . ولكن الأمر ينحصر في جنسه ، إذ ما يمكن التوصل إليه بالولايات ، لا يخفى وآية أنه لا يبغي المحبة أنه لو ولى في الحال غيره لسلم المال إلي ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة .
واختلفوا في كونه حراماً ، والمعنى فيه متعارض فإنه دائر بين الهدية المحضة ، وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين . وإذا تعارضت المشابهة القياسية وعضدت الأخبار والآثار أحدهما ، تعين الميل إليه . وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك قال عليه السلام : « يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء لتوعظه به العامة » (١٧٥٣)

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت فقال : يقضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية ، ولعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها أو تبرع بها لا على قصد أجره ، فلا يجوز أن يأخذ بعده شيئاً في معرض العوض شفع مسروق شفاعته ، فأهدى إليه المشفوع له جارية ، ففضب وردها . وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ، ولا أتكلم فيما بقى منها .

وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال : سحت ، وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض الذي أخذه ولده من بيت المال ، وقال إنما أعطيتما لمكانكما مني . إذ علم أنهما أعطيا لأجل جاه الولاية .

وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوقاً فكافأتها بجوهر ، فأخذه عمر رضي الله عنه فباعه ، وأعطاهما ثمن خلوقها ، ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين .

(١٧٥٣) حديث : قال عليه السلام : « يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء ليعوظ به العامة » . قال العراقي : لم أتف له على أصل .

وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما : «هدايا الملوك غلول» (١٧٥٤).

ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له : «كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية» (١٧٥٥).

(١٧٥٤) حديث : «هدايا الملوك غلول» .

قال مرتضى : أغفله العراقي وظاهر سياقه أنه موقوف عليهما وقد روى مرفوعاً من حديث جابر أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو سعيد النقاش والرافعي في تاريخ قزوين بلفظ هدايا الأمراء غلول وإسناده ضعيف وأخرجه ابن جرير في التفسير بلفظ هدية الأمراء غلول وروى أيضاً من حديث أبي هريرة مرفوعاً أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف بلفظ هدايا الأمراء غلول وأخرجه أبو سعيد النقاش في كتاب الفرق بين القضاة العادلة والجاهزة من طريق النضر بن شميل عن ابن عون عن ابن سيرين عنه وإسناده أيضاً ضعيف قاله السبكي ولعله يعنى من بين النقاش وابن سهيل كآحمد بن عمار أو محمد بن قطنى أو غيرهما والله أعلم وفى الباب عن ابن عباس وحذيفة وعبد الله بن سعد وأبى سعيد الخدرى وأبى حميد الساعدى أما حديث ابن عباس فأخرجه الطبراني في الأوسط بلفظ هدايا الأمراء غلول وإسناده ضعيف قاله ابن حجر وأما حديث عبد الله بن سعد فأخرجه ابن عساکر بلفظ هدايا السلطان سحت وغلول وأما حديث أبى سعيد فأخرجه الطبراني في الأوسط وأبو سعيد النقاش فى الكتاب المذكور من طريق أبان بن أبى عياش عن أبى نضرة عنه وسنده أيضاً ضعيف لا تقوم به حجة قاله السبكي وأما حديث أبى حميد فقد أخرجه أحمد والبخاري وابن عدى والطبراني في الأوسط والبيهقى وأبو سعيد النقاش قال البخاري حدثنا محمد ابن عبد الرحيم حدثنا إبراهيم بن مهدي حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبى حميد الساعدى قال : قال رسول الله ﷺ هدايا العمال غلول قال ورواه إسماعيل بن عياش مختصراً ووهم فيه وإنما هو عن الزهري عن عروة عن أبى حميد أن النبي ﷺ بعث رجلاً على الصدقة يعنى حديث ابن اللبينة المشهور وقال أحمد حدثنا إسحاق بن عيسى حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبى حميد الساعدى أن رسول الله ﷺ قال هدايا العمال غلول وقال النقاش فى الكتاب المذكور أخبرنا محمد بن نصر المؤدب حدثنا عبد الله بن محمد بن زكريا حدثنا إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة عن حميد الساعدى قال : قال رسول الله ﷺ هدايا الأمراء غلول وهذه الروايات كلها عن إسماعيل بن عياش وهو فيما يروى عن غير الشاميين ضعيف وقد نص البخاري على خطأ إسماعيل فيها .

(١٧٥٥) حديث : «كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية» . قال العراقي : رواه البخاري من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرتضى : ولكن بزيادة ويثب عليها هكذا رواه البخاري فى الهبة وكذا رواه أحمد وأبو داود في البيوع والترمذى فى البر وسأئى للمصنف بزيادة ولو جرعة لبن أو فخذ أرنب وقول العراقي : وفى الصحيحين ما هو فى معناه .

فقال : « كان ذلك هدية وهو لنا رشوة » (١٧٥٦)

أى كان يتقرب إليه لثبوته لا لولايته ، ونحن إنما نعطي للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي : « أن رسول الله ﷺ بعث واليا علي صدقات الأزدي فلما جاء إلى رسول الله ﷺ أمسك بعض ما معه ، وقال : هذا لكم وهذا لى هدية ، فقال عليه السلام : ألا جلست فى بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ، ثم قال : ما لى أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لى هدية ، ألا جلس فى بيت أمه ليهدى له ، والذي نفسى بيده ، لا يأخذ منكم أحد شيئا بغير حقه إلا أتى الله يحمله ، فلا يأتين أحدكم يوم القيامة ببيعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ، ثم رفع يديه حتى رأيتُ بباض أبيطيه ، ثم قال : اللهم هل بلغت » (١٧٥٧)

(١٧٥٦) حديث : قال ﷺ : « كانت له هدية ولنا رشوة » .

قال مرتضى : أخفله العراقى وذكره البخارى فى كتاب الهبة فى باب من لم يقبل الهدية لعلة فقال وقال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية فى زمن رسول الله ﷺ هدية واليوم رشوة ثم ذكر حديث الصعب بن جثامة فى هدية الصيد ثم ذكر حديث ابن اللثبية .

(١٧٥٧) حديث : أبى حميد الساعدي « أن رسول الله ﷺ بعث واليا إلى صدقات الأزدي فلما جاء قال هذا مالكم وهذا هدية لى » قال العراقى : متفق عليه من حديثه .

قال مرتضى : ولفظه : « أن رسول الله ﷺ بعث واليا » وهو عبد الله بن اللثبية « إلى صدقات الأزدي فلما جاء إلى رسول الله ﷺ أمسك بعض ما معه فقال هذا مالكم وهذا لى هدية فقال رسول الله ﷺ : ألا جلست فى بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ثم قال ما لى أستعمل الرجل منكم فيقول هذه لكم وهذه هدية لى ألا جلس فى بيت أمه فيهدى له والذي نفسى بيده لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه إلا أتى به يحمله فلا يأتين أحدكم يوم القيامة ببيعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيتُ بباض أبيطيه وقال اللهم هل بلغت » أخبرنا عمر بن أحمد بن عجيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا سالم بن محمد أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا أبو يحيى الأنصارى أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد العسقلانى أخبرنا إبراهيم بن أحمد التنوخي أخبرنا أحمد بن أبى طالب أخبرنا ابن الزبيدى أخبرنا أبو الوقت أخبرنا الداودى أخبرنا الحيموى أخبرنا القبري حدثنا محمد بن إسماعيل البخارى قال باب هدايا العمال حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهرى أنه سمع عروة قال أخبرنا أبو=

وإذا ثبتت هذه التشديدات ، فالقاضي والوالى ينبغي أن يقدر نفسه فى بيت أمه وأبيه . فما كان يعطى بعد العزل وهو فى بيت أمه يجوز له أن يأخذه فى ولايته وما يعلم أنه إنما يعطاه لولايته فحرام أخذه . وما أشكل عليه فى هدايا أصدقائه إنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليجتنبه .

تم كتاب (آداب الحلال والحرام) بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم
ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب (آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة)

★ ★ ★

حميد الساعدى قال استعمل النبى ﷺ رجلا من بنى أسد يقال له ابن اللتية على صدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدى إلى فقام النبى ﷺ على المنبر قال سفيان أيضا فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال العامل تبعته فيأتى يقول هذا لكم وهذا لى فهلا جلس فى بيت أبيه وأمه فينظر أيهدى له أم لا والذي نفسى بيده لا يأتى بشيء إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة إن كان يعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأينا عفرة إبطيه ألا هل بلغت ثلاثا هذا الحديث متفق عليه وبوب البخارى عليه فى موضع آخر باب محاسبة الإمام عماله وفيه فهلا جلست فى بيت أبيك وأمك فتأتيك هديتك إن كنت صادقا وفيه فوالله لا يأخذ أحدكم منها شيئا بغير حقه إلا جاء الله يحمله يوم القيامة وكلا البابين فى البخارى فى كتاب الأحكام وذكره مرة ثالثة فى كتاب الهبة كما تقدمت الإشارة إليه .



كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

وهيه ثلاثة أبواب هي :

الباب الأول : في فضيلة الألفة والإخوة في الله تعالى، وشروطها، ودرجاتها وفوائدها .

الباب الثاني : في حقوق الصحبة وآدابها، وحقيقتها ولوازمها .

الباب الثالث : في حق المسلم والرحم والجوار، والمملك وكيفية المعاشرة، مع من قد بلى بهذه الأسباب .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب الألفة والإخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثانی

الحمد لله الذى غمر صفوة عباده بلطائف التخصيص طولاً وامتناناً ، وألف بين قلوبهم ، فأصبحوا بنعمته إخواناً ، ونزع الغل من صدورهم ، فظلوا فى الدنيا أصدقاء وأخذاناً ، وفى الآخرة رفقاء وخلاناً ، والصلاة على محمد المصطفى ، وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا ، وعدلاً وإحساناً .

أما بعد : فإن التحاب فى الله تعالى ، والإخوة فى دينه من أفضل القربات ، وألطف ما يستفاد من الطاعات فى مجارى العادات ، ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين فى الله تعالى ، وفيها حقوق بمراعاتها ، تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان ، فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله زلفى وبالمحافظة عليها تنال الدرجات العلى ، ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب فى ثلاثة أبواب :

الباب الأول : فى فضيلة الألفة والإخوة فى الله تعالى ، وشروطها ودرجاتها وفوائدها .

الباب الثانى : فى حقوق الصحبة وآدابها ، وحقيقتها ولوازمها .

الباب الثالث : فى حق المسلم والرحم والجوار ، والملك وكيفية المعاشرة مع من قد بلى بهذه الأسباب .



الباب الأول

في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها

فضيلة الألفة والإخوة : اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق، والتفرق ثمرة سوء الخلق . فحسن الخلق يوجب التحاب والتآلف والتوافق، وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابير . ومهما كان المثمر محمودا، كانت الثمرة محمودة؛ وحسن الخلق لا تخفى في الدين فضيلته وهو الذى « مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال : ﴿وَاتَّكَأَ عَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ (القلم : ٤٠) » (١٧٥٨) .

وقال النبي ﷺ : « أكثر ما يدخل الناس الجنة، تقوى الله وحسن الخلق » (١٧٥٩).

(۱۷۵۸) حدیث : « مدح اللہ سبحانہ نبیہ ﷺ قال : ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل والواحي من حديث عائشة رضي الله عنها قالت ما كان أحد أحسن خلقاً من رسول الله ﷺ ما دعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته إلا قال ليبيك فلذلك أنزل الله تعالى : ﴿وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾
وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد ومسلم وابن المنذر والحاكم وابن مردويه من حديث سعد بن هشام رضي الله عنه قال أتيت عائشة فقلت يا أم المؤمنين أخبريني بخلق رسول الله ﷺ
قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن ﴿وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ وأخرج ابن المبارك وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن عطية العوفي في قوله : ﴿وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾
قال أدب القرآن وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ قال القرآن وأخرج
ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الدين وأخرج
عبد بن حميد عن ابن مالك قال الإسلام وأخرج عبد بن حميد عن ابن أبزي وسعيد بن جبير
قالا على دين عظيم .

(١٧٥٩) حديث : قال النبي ﷺ : « أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق » . قال العراقي : رواه الترمذی والحاکم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد وقد تقدم . اهـ .

وقال أسامة بن شريك : « قلنا يا رسول الله : ما خير ما أعطى الإنسان فقال : خلق حسن » (١٧٦٠).

وقال عليه السلام : « بعثت لأتمم محاسن الأخلاق » (١٧٦١).

وقال عليه السلام : « أثقل ما يوضع في الميزان ، خلق حسن » (١٧٦٢).

وقال عليه السلام : « ما حسن الله خلق امرئ و خلقه ، فليطعمه النار » (١٧٦٣).

(١٧٦٠) حديث : قال أسامة بن شريك : « يا رسول الله ما خير ما أعطى الإنسان قال حسن خلق » قال العراقي : رواه ابن ماجه بإسناد صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وفي بعض النسخ : قلنا يا رسول الله ، وفيه : فيقال حسن الخلق .

(١٧٦١) حديث : قال عليه السلام : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » . قال العراقي : رواه أحمد والبيهقي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة انتهى .

وقال مرتضى : لكن لفظهم جميعا إنما بعثت قال الحافظ السخاوى أورده مالك في الموطأ بلاغا عن النبي عليه السلام . وقال ابن عبد البر هو متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة مرفوعا منها ما أخرجه أحمد في مسنده والخرائطي في أول المكارم من حديث محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق ورجاله رجال الصحيح .

وقال مرتضى : وكذلك رواه ابن سعد في الطبقات والبخارى في الأدب المفرد ثم قال السخاوى للطبراني في الأوسط بسند فيه عمر بن إبراهيم القرشي وهو ضعيف عن جابر مرفوعا إن الله بعثنى بتمام مكارم الأخلاق وكمال محاسن الأفعال ومعناه صحيح وقد عزاه الديلمي لأحمد بن معاذ وما رأيته فيه انتهى .

(١٧٦٢) حديث : قال عليه السلام : « أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وفي بعض النسخ أثقل شئ في الميزان الخلق الحسن .

(١٧٦٣) حديث : قال عليه السلام : « ما حسن الله خلق امرئ و خلقه فليطعمه النار » . قال العراقي : رواه ابن عدى والطبراني في مكارم الأخلاق وفي الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدى في إسناده بعض النكرة انتهى .

وقال عليه السلام : « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه : وما حسن الخلق يا رسول الله ؟ قال : تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك » (١٧٦٤) .

وقال مرتضى : وكذلك ابن عساكر كلهم من طريق هشام بن عمار عن عبد الله بن يزيد النكري عن ابن غسان محمد بن مطرف المسمعي عن داود بن فدهيج عن أبي هريرة بزيادة أبدا في آخر الحديث وفي الميزان داود بن فدهيج ضعيف وقال ابن عدى لا أرى بمقدار ما يرويه بأسا وله حديث فيه نكرة ثم ساق له هذا الخبر انتهى وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعبه الجلال السيوطي فإنه ورد من طريق آخر وذكر المسلسل بالانكفاء كما سيأتي ذكره .

وقال مرتضى : وقد روى من حديث ابن عمر ومن حديث عائشة ومن حديث الحسن ابن علي ومن حديث أنس أما حديث ابن عمر فأخرجه ابن عدى ولفظه ما حسن الله خلق عبد وخلقه فاطعم لحمه النار وأما حديث عائشة فأخرجه الشيرازي في الألقاب ولفظه ما حسن الله وجه امرئ مسلم فيزيد عذابه وأما حديث الحسن بن علي فأخرجه الخطيب في التاريخ ولفظه ما حسن الله خلق عبد وخلقه إلا استحيا أن تطعم النار لحمه وطرق هذه الألفاظ كلها ضعيفة لكن تقوى بتعددتها وتكررها وأما حديث أنس فأخرجه الخطيب أيضا وقال السيوطي قال السلفي قرأت على الفتح الغزنوي وهو متكنى قرأت على حمزة بن يوسف وهو متكنى قرأت على علي بن محمد وهو متكنى قرأت على الحسن بن الحجاج الطبراني وهو متكنى قرأت على ابن العلاء الكوفي وهو متكنى قرأت علي عاصم بن علي وهو متكنى قرأت على الليث بن سعد وهو متكنى قرأت على بكر بن الفرات وهو متكنى قرأت على أنس بن مالك وهو متكنى قال ، قال رسول الله ﷺ ما حسن الله خلق رجل ولا خلقه فطعمه النار حديث غريب التسلسل ورجاله ثقات هذا كلام السيوطي .

وقال مرتضى : أخرجه الحافظ بن ناصر الدين الدمشقي في مسلسلاته عن أبي بكر محمد بن عبد الله الحافظ إجازة عن أبي الفتح القرشي عن أبي ظافر عن السلفي بشرط التسلسل ثم قال رواه مسلسلا كذلك أبو علي الحسن بن علي البردعي عن أبي بكر محمد ابن عدى بالبصرة عن الحسن بن الحجاج الطبراني به تابعهما أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن الحسين بن حسنويه فرواه مسلسلا عن أبي علي الحسن بن الحجاج بن غالب الطبري به .

(١٧٦٤) حديث : قال عليه السلام : « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق » قال أبو هريرة رضي الله عنه : « وما حسن الخلق » يا رسول الله ؟ قال : تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك » قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه انتهى .

قال مرتضى : هكذا قاله عبد الرحمن بن أبي حاتم عن أبيه في ترجمة الحسن أنه لا يصح له سماع من أبي هريرة .

ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة، وانقطاع الوحشة، ومهما طاب المشر طابت الثمرة كيف ، وقد ورد في الشاء على نفس الألفة سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله من الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع ، قال الله تعالى مظهرا عظيم منته على الخلق بنعمة الألفة : ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا نَالْتُ بِئِنَّ قُلُوبَهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آتَى بِنِعْمَةٍ﴾ (الأنفال : ٦٣) .

وقال : ﴿فَأَصْبَحْتُ بِمِثْلِهِ أَخِي﴾ (آل عمران : ١٠٣) . أي بالألفة ، ثم ذم التفرقة وزجر عنها .

فقال عز من قائل : ﴿وَأَعُوذُوا بِمِثْلِهِ وَلَا تَقْرُؤْ﴾ (آل عمران : ١٠٣) .

إلى ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (آل عمران : ١٠٣) .

وقال عليه السلام : « إن أقربكم مني مجلسا ، أحاسنكم أخلاقا ، الموطون أكتفا ، الذين يالفون ويؤلفون » (١٧٦٥) .

وقال عليه السلام : « المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يالف ولا يؤلف » (١٧٦٦) .

(١٧٦٥) حديث : قال عليه السلام : « إن أقربكم مني مجلسا أحاسنكم أخلاقا الموطون أكتفا الذين يالفون ويؤلفون » قال العراقي : رواه الطبراني في معارج الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وزواه البيهقي عن ابن عباس بلفظ خياركم أحاسنكم أخلاقا الموطون أكتفا وشاركم الثرثارون ويروى في حديث جابر أيضا بلفظ أحبكم إلي وأقربكم مني مجلسا وفي آخر وأبغضكم إلي وأبعدكم مني أساؤكم أخلاقا .

(١٧٦٦) حديث : قال عليه السلام : « المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يالف ولا يؤلف » قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه . اهـ .

وقال مرتضى : أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق صخر عن أبي حازم عن أبي هريرة وقال إنه صحيح على شرطهما ولا أعلم له علة وتعقبه الذهبي فإن أبا حازم هو المدني لا الأشجعي وهو لم يلق أبا هريرة ولا لقيه أبو صخر . اهـ . وقال الحافظ السخاوي وقد

وقال عليه السلام في الثناء على الأخوة في الدين : « من أراد الله به خيرا ، رزقه خليلا صالحا ، إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانته » (١٧٦٧) .

وقال عليه السلام : « مثل الأخوين إذا التقيا ، مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى ، وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا » (١٧٦٨) .

رواه العسكري من طريق الزبير بن بكار عن خالد بن وضاح عن أبي حازم بن دينار فقال : « من أراد الله به خيرا رزقه خليلا صالحا ، إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانته » وفي نسخة القوت : خليلا صالحا . قال العراقي : وقال هو غريب بهذا اللفظ والمعروف أن ذلك في الأمير رواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته . . . الحديث ضعفه ابن عسدي ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي من سعادة المرء أن يكون إخوانه صالحين انتهى .

وقال مرتضى : وقد رواه هكذا بتمامه الدارقطني في الأفراد والضياء في المختارة .

حديث : قال عليه السلام في الثناء على الأخوة في الدين : « من أراد الله به خيرا رزقه أخا صالحا إن نسي ذكره ، وإن ذكر أعانته » وفي نسخة القوت : خليلا صالحا . قال العراقي : وقال هو غريب بهذا اللفظ والمعروف أن ذلك في الأمير رواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته . . . الحديث ضعفه ابن عسدي ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي من سعادة المرء أن يكون إخوانه صالحين انتهى .

وقال مرتضى : وباقى حديث عائشة وإذا أراد به غير ذلك جعل له وزير سوء إن نسي لم يذكره وإن ذكر لم يعنه وقد رواه البيهقي أيضا .

حديث : قال عليه السلام : « مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا » هكذا هو في القوت قال العراقي : رواه أبو عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سليمان الفارسي في الأول من الحزبيات انتهى .

وقال مرتضى : وأخرجه ابن شاهين في الترغيب والترهيب من طريق دينار عن أنس مرفوعا مثل المؤمنين إذا التقيا مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى ودينار أبو مكيس قال ابن حبان يروى عن أنس أشياء موضوعة انتهى . والباهلي هذا يعرف بغلام خليل قال الدارقطني كان يضع الحديث وأما الذي في أول الحزبيات فقال أبو الحسن علي بن عمر بن محمد السكري الحريري حدثنا أحمد بن الحسين بن عبد الجبار حدثنا يحيى بن معين حدثنا =

وقال عليه السلام في الترغيب في الإخوة في الله : « من آخى أخا في الله رفعه الله درجة في الجنة ، لا ينالها بشيء من عمله » (١٧٦٩) .

وقال أبو إدريس الخولاني لمعاذ : إني أحبك في الله . فقال له : أبشر ، ثم أبشر فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة ، وجوههم كالقمر ليلة البدر ، يفرح الناس وهم لا يفرحون ، ويخاف الناس وهم لا يخافون ، وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، فقليل من هؤلاء يا رسول الله ؟ فقال : هم المتحابون في الله تعالى » (١٧٧٠) .

= وهب ابن جرير حدثنا أبي قال سمعت الأعمش يحدث عن عمرو بن مرة عن أبي البختري عن سلمان قال مثل المسلم أو المؤمن وأخيه كمثل الكفين تنقى إحداهما الأخرى .

وقال مرتضى : وقد رواه بهذا اللفظ أبو نعيم من حديث سلمان مرفوعا .

(١٧٦٩) حديث : قال ﷺ في الترغيب في الأخوة في الله : « من آخى أخا في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله » . قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل إلا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة وإسناده ضعيف انتهى .

وقال مرتضى : رواه أيضا الديلمي في مسند الفردوس وسيأتي للمصنف قريبا .

(١٧٧٠) حديث : قال أبو إدريس الخولاني لمعاذ : « إني أحبك في الله ، قال : أبشر ثم أبشر فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس ولا يفرحون ويخاف الناس ولا يخافون أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقليل من هؤلاء يا رسول الله ؟ قال : هم المتحابون في الله » . قال العراقي : رواه أحمد والحاكم في حديث طويل أن أبا إدريس قال : قلت : والله إني لأحبك في الله قال فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول إن المتحابين بجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بلفظ المتحابون في جلال الله لهم منابر من نور يغطهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح ولأحمد من حديث أبي مالك الأشعري إن لله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغطهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقبرهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتضافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فتجعل وجوههم نورا وثيابهم نورا يفرح الناس يوم القيامة ولا يفرحون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه انتهى .

ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه : « إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور، ووجوههم نور، ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغطهم النبيون والشهداء ، فقالوا يا رسول الله : صفهم لنا ، فقال : هم المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتزاوون في الله » (١٧٧١).

وقال عليه السلام : « ما تحاب اثنان في الله ، إلا كان أحبهما إلى الله ، أشدهما حبا لصاحبه » (١٧٧٢).

وقال مرتضى : وروى الطبراني في الكبير من حديث معاذ أن المتحابين في الله في ظل العرش ومن حديث أبي أيوب المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش وأخرج أبو نعيم في الحلية في ترجمة سعيد الجريري عن عبد الله بن يزيد عن أبيه رفعه أن في الجنة غرضا ترى ظواهرها من بواطنها وبواطنها من ظواهرها أعدّها الله للمتحابين فيه المتزاوين فيه التباذلين فيه .

(١٧٧١) حديث : أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيه : « إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا أنبياء ولا شهداء يغطهم النبيون والشهداء قالوا يا رسول الله صفهم لنا قال هم المتحابون في الله والمتجالسون فيه والمتزاوون في الله » . قال العراقي : رواه النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات انتهى .

وقال مرتضى : وفي أول الحلية لأبي نعيم قال حدثنا محمد بن جعفر بن إبراهيم حدثنا جعفر بن محمد بن شاذان الصائغ حدثنا مالك بن إسماعيل وعاصم بن علي قال حدثنا قيس بن الربيع حدثنا عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى ، فقال رجل : من هم وما أعمالهم لعلنا نصحبهم ؟ قال : قوم يتحابون بروح الله من غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها بينهم والله إن وجوههم لنور وإنهم لعلى منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ثم قرأ : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

(١٧٧٢) حديث : قال عليه السلام : « ما تحاب اثنان في الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حبا لصاحبه » . قال العراقي : رواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح الإسناد انتهى .

وقال مرتضى : لفظ الحاكم في البر والصلة ما تحاب رجلان في الله إلا كان أحدهما أفضلهما . أشدهما حبا لصاحبه وقال صحيح وأقره الذهبي وقد رواه أيضا البخاري في الأدب والبيهقي .

ويقال إن الأخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاماً من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وإنه يلتحق به كما تلتحق الذرية بالأبوين والأهل بعضهم ببعض لأن الإخوة إذا اكتسبت في الله لم تكن دون إخوة الولادة قال عز وجل: ﴿لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُودُ عَلَيْهِمْ﴾ (الطور: ٢١) .

وقال عليه السلام: «إن الله تعالى يقول حقت محبتي للمذين يتزاورون من أجلى، وحقت محبتي للمذين يتحابون من أجلى، وحقت محبتي للمذين يتباضلون من أجلى، وحقت محبتي للمذين يتناصرون من أجلى» (١٧٧٣).

= والطبراني في الأوسط وأبو يعلى والبخاري قال الهيثمي كاللنذري ورجال الأخيرين رجال الصحيح غير مبارك بن فضالة وقد وثقه جماعة على ضعف فيه وأخرجه أيضاً في المختارة وفي المعجم الكبير للطبراني من حديث أبي عبيدة ومعاذ رفعا ما تحبب رجالان في الله تعالى إلا وضع لهما كرسيًا فاجلسا عليه حتى يفرغ الله من الحساب .

(١٧٧٣) حديث: قال عليه السلام: «إن الله يقول حقت محبتي للمذين يتزاورون من أجلى وحقت محبتي للمذين يتحابون من أجلى وحقت محبتي للمذين يتباضلون من أجلى». قال العراقي: رواه أحمد من حديث عمرو بن عيسى وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه. اهـ.

وقال مرتضى: حديث عبادة بن الصامت أخرجه أيضاً الطيالسي وابن منيع وابن حبان والطبراني والضياء بلفظ قال الله تبارك وتعالى حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للمتواصلين في وحقت محبتي للمتباذلين في المتحابون في على منابر من نور يقطبهم النبيون والصديقون والشهداء وفي رواية للطبراني قال الله تعالى وجبت محبتي للمذين يتجالسون في وجبت محبتي للمذين يتباضلون في وجبت محبتي للمذين يتلاقون في وفي لفظ له قال الله تعالى حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للمتجالسين في وحقت محبتي للمتزاوئين في وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان بلفظ قال الله تعالى: حقت محبتي على المتحابين أظلمهم في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظلي وأخرجه البيهقي في الشعب بلفظ حقت محبتي للمتحابين في وحقت محبتي للمتصافين في وحقت محبتي للمتباذلين في وأورده هكذا صاحب العوارف وأما حديث عمرو بن عيسى فقد أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان والطبراني في الكبير بلفظ يقول الله تعالى قد حقت محبتي للمذين يتحابون من أجلى وقد حقت محبتي للمذين يتزاورون من أجل وقد حقت محبتي للمذين يتباضلون من أجلى وقد حقت محبتي للمذين يتصادقون من أجلى وقد حقت محبتي للمذين يتناصرون من



فوائد اليقين في تخرّيج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فاجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآلآله بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأساسيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمعرّض فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقرّبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، و ذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي ه دارغريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢٦

وَبِهَادِشَةٍ

نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِشَيْخِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

عَمَلِ الْحَافِظِ الْبَحَّانِيِّ

بِتَخْرِيجِهِ

(الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ مَرْقِيُّ الزَّيْبَرِيِّ)

دار غريب

بِالْمَدِينَةِ الْعِلْمِيَّةِ الْمَكِّيَّةِ

طَبْعُ السَّنَةِ ١٤٢٠ هـ

وقال عليه السلام : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » (١٧٧٤).

وقال عليه السلام : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دفعته امرأة ذات حسب وجمال فقال: إني أخاف الله تعالى، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » (١٧٧٥).

أجلى ثم ساق الحديث بطوله وقد روى ذلك أيضا من حديث معاذ أخرجه أحمد وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي ولفظه قال الله تعالى وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في والمباذلين والمتزاوئين في.

(١٧٧٤) حديث: قال عليه السلام : « إن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي ». قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة انتهى .

قال مرتضى : ورواه أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من حديث العرياض ولفظه يقول الله تعالى المتحابون بجلالي في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي .

(١٧٧٥) حديث: قال عليه السلام : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دفعته امرأة ذات حسب وجمال فقال إني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ». قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم . اهـ .

وقال مرتضى : قد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الزكاة مفصلا وقد رواه مالك في الموطأ والترمذي عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد ورواه أحمد والشيخان والنسائي عن أبي هريرة ورواه مسلم عنهما معا ويروى سبعة في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله رجل ذكر الله ففاضت عيناه ورجل يحب عبدا لا يجهه إلا لله ورجل قلبه معلق بالمساجد من شدة حبه إياها ورجل يعطي الصدقة يمينه فيكاد يخفيها عن شماله وإمام مقسط في رعيته ورجل عرضت عليه امرأة ذات منصب وجمال فتركها لجلال الله عز وجل ورجل كان في سرية مع قوم فلقوا العدو فانكشفوا فحمى آثارهم حتى لحا ونجوا أو استشهد هكذا رواه ابن زنجويه =

وقال عليه السلام : « ما زار رجل رجلا في الله شوقا إليه، ورغبة في لقائه . إلا ناداه ملك من خلقه: طبت وطاب ممشاك وطابت لك الجنة » (١٧٧٦).

وقال عليه السلام : « إن رجلا زار أخا له في الله، فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد؟ قال: أريد أن أزور أخي فلانا، فقال: لحاجة لك عنده، قال: لا قال: لقرابة بينك وبينه، قال: لا قال: فبنعمة له عندك، قال: لا، قال: فبم، قال: أحبه في الله، قال: فإن الله أرسلني إليك يخبرك بأنه يحبك لحبك إياه وقد أوجب لك الجنة » (١٧٧٧).

وقال عليه السلام : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » (١٧٧٨).

عن الحسن مرسلًا وابن عساكر عن أبي هريرة ويروى سبعة يظلهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله رجل قلبه معلق بالمساجد ورجل دغته امرأة ذات منصب فقال إني أخاف الله ورجلان تحابا في الله ورجل غض عينه عن محارم الله وعين حُرست في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وهكذا رواه البيهقي في الأسماء عن أبي هريرة وباقي الكلام على هذا الحديث تقدم في كتاب الزكاة .

(١٧٧٦) حديث : قال عليه السلام : « ما زار رجل رجلا في الله شوقا إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلقه طبت وطابت لك الجنة . قال العراقي : رواه ابن عدي من حديث أنس دون قوله : شوقا إليه ورغبة في لقائه ، وللترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة : من عاد مريضا أو زار أخا في الله ، ناداه مناد من السماء طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلا ، قال الترمذي غريب . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك ابن جرير أيضا .

(١٧٧٧) حديث : قال عليه السلام : « إن رجلا زار أخا له في الله ، فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد؟ فقال: أريد أزور أخي فلانا في الله ، فقال لحاجة لك عنده ؟ فقال : لا ، قال : لقرابة بينك وبينه ؟ قال : لا ، قال : بنعمة له عندك تربها ؟ قال : لا ، قال : فبم ؟ قال : أحبه في الله تعالى ، قال : إن الله أرسلني إليك يخبرك أنه يحبك بحبك إياه وقد أوجب لك الجنة » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه أن رجلا زار أخا في الله تعالى في قرية أخرى فأرصد الله تعالى على مدرجه ملكا فقال : أين تريد قال : أردت أخا في هذه القرية قال هل بينك وبينه رحم تصلها أو له عليك نعمة تربها قال : لا إني أحببته في الله عز وجل قال : فإني رسول الله إليك إن الله تبارك وتعالى قد أحبك كما أحببته فيه .

(١٧٧٨) حديث : قال عليه السلام : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » ولفظ القوت =

فلهذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له اصدقاء وإخوان يحبهم في الله .

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء أما زهدك في الدنيا فقد تعجلت الراحة وأما انقطاعك إليّ فقد تعززت بي ولكن هل عادت فيّ عدواً أو هل واليت فيّ ولياً .

وقال ﷺ : « اللهم لا تجعل لفاجر على مئة ، فترزقه مني محبة » .

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس ما أغنى عنك ذلك شيئاً .

وقال عيسى عليه السلام تحبوا إلى الله يبغض أهل المعاصي ، وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم ، والتمسوا رضا الله بسخطهم قالوا يا روح الله : فمن نجالس ؟ قال : جالسوا من تذكركم الله رؤيته ، ومن يزيد في عملكم كلامه ، ومن يرغبكم في الآخرة عمله .

وروى في الأخبار السالفة : أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظانا وارثاً لنفسك إخواناً وكل خدن وصاحب لا يؤازرك على مسرتي ، فهو لك عدو .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال لأصحابه أي عرى الإيمان أوثق قالوا الصلاة قال : حسنة وليس به قالوا الحج والجهاد قال : حسن وليس به قالوا فأخبرنا يارسول الله قال أوثق عرى الإيمان الحب في الله تعالى والبغض فيه . اهـ . قال العراقي : رواه أحمد من حديث البراء عازب وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرقسي : حديث البراء قد أخرجه أيضاً الطيالسي ولفظه قال أتدرون أي عرى الإيمان أوثق قلت : الصلاة قال : الصلاة حسنة وليست بذلك قلنا الصيام فقال : مثل ذلك حتى ذكرنا الجهاد فقال : مثل ذلك ثم ذكره وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله والموادة في الله والحب في الله والبغض في الله .

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال يا داود مالى أراك متبذرا وحيدا قال :
إلهى قليت الخلق من أجلك فقال : يا داود كن يقظانا وارصد لنفسك أخذانا وكل خدن لا
يوقفك على مسرتى فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقسى قلبك ويباعدك منى .

وفى أخبار داود عليه السلام أنه قال يا رب : كيف لى أن يحببنى الناس كلهم وأسلم
فيما بينى وبينك ، خالق الناس بأخلاقهم ، وأحسن فيما بينى وبينك وفى بعضها خالق أهل
الدنيا بأخلاق الدنيا ، وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة .

وقال النبى ﷺ : « إن أحبكم إلى الله الذين يألّفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله
المشامون بالنميمة المفرقون بين الإخوان » (١٧٧٩)

وقال ﷺ : « إن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول : اللهم كما ألفت
بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين » (١٧٨٠)

(١٧٧٩) حديث : قال ﷺ : « إن أحبكم إلى الله الذين يألّفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله
المشامون بالنميمة المفرقون بين الإخوان » كذا فى القوت . قال العراقى : رواه الطبرانى فى
الأوسط والصغير من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . اهـ .

(١٧٨٠) حديث : قال ﷺ : « إن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول : اللهم كما
ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين » كذا فى القوت دون
قوله : كذلك ، ودون قوله : قلوب . قال العراقى : رواه أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب
العظمة من حديث معاذ بن جبل والعرباض بن سارية بسند ضعيف .

وقال مرتضى : أخرجه إبراهيم الحزبى فى غريبه عن يعقوب بن إبراهيم عن ابن عاصم
عن ثور عن خالد بن معدان قال إن لله ملكا فذكره إلا أنه فيه اللهم كما ألفت بين هذا
الثلج وهذه النار فلا الثلج يطفى النار ولا النار تذيب الثلج ألفت بين قلوب عبادك الصالحين
وهكذا هو فى عوارف المعارف ثم وجدته فى مسند الديلمى قال أخبرنا عبدوس حدثنا
محمد بن الحسين حدثنا محمد بن بشر حدثنا عدى بن عمير حدثنا أبو الحسن بن البراء
حدثنا عبد المنعم بن إدريس عن أبيه عن وهب عن ابن عباس رفعه إن لله ملكا نصف
جسده الأعلى ثلج ونصفه الأسفل نار ينادى بصوت رفيع اللهم يا مؤلفا بين الثلج والنار
ألفت بين قلوب عبادك الصالحين على طاعتك سبحانه الذى كف حر هذه النار فلا تذيب هذا
الثلج وكف برد هذا الثلج فلا يطفى حر هذه النار .

وقال أيضا : « ما أحدث عبد أخا في الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة » (١٧٨١).

وقال عليه السلام : « المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء، في رأس العمود سبعون ألف غرفة ؛ يشرفون على أهل الجنة، يضيء حسنهم لأهل الجنة، كما تضيئ الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة : انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله، فيضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيئ الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله » (١٧٨٢).

الإمام : قال علي بن أبي طالب : عليكم بالإخوان فإنهم عدة في الدنيا والآخرة . ألا تسمع إلى قول أهل النار : ﴿ قَالُوا لِمَنْ شَفَعِينَ ﴾ و﴿ لَأَصِدِّقِيهِمْ ﴾ (الشعراء : ١٠٠ ، ١٠١) .

وقال عبد الله بن عمر عليه السلام : والله لو صمت النهار لا أظطره وقمت الليل لا أنامه وأنفقت مالي غلغا غلغا في سبيل الله ، أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ، ما نفعني ذلك شيئا .

وقال ابن السماك عند موته : اللهم إنك تعلم إنني إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فاجعل ذلك قربة لى إليك .

(١٧٨١) حديث : قال عليه السلام : « ما أحدث عبد أخا في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس وقد تقدم . اهـ .
وقال مرتضى : ورواه كذلك الديلمي في مستند الفردوس وإسناده ضعيف .

(١٧٨٢) حديث : قال عليه السلام : « المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة حتى يضيئ حسنهم لأهل الجنة كما تضيئ الشمس لأهل الدنيا عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله تعالى » هكذا أورده صاحب القوت والعوارف . قال العراقي : رواه الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي أيوب المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش .

وقال الحسن على ضده «يا ابن آدم لا يغررك قول من يقول المرء مع من أحب» (١٧٨٣).
 «فإنك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم
 وليسوا معهم» (١٧٨٤).

وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال، أو كلها لا
 ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه : «هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في
 داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين» (١٧٨٥). بأى عمل عملته بأى شهوة
 تركتها بأى غيظ كظلمته بأى رحم قاطع وصلتها بأى زلة لأخيك غفرتها بأى قريب
 باعدته في الله بأى بعيد قاربته في الله .

(١٧٨٣) حديث : قال الحسن البصري : «يا ابن آدم لا يغررك قول من يقول المرء مع من أحب» .
 قال مرتضى : أغفله العراقي وهو حديث مرفوع أخرجه أحمد والشيخان والثلاثة عن
 أنس وأخرجه البيهقي من حديث ابن مسعود .
 (١٧٨٤) حديث : «إنك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا
 معهم» .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه العسكري في الأمثال من طريق داود بن
 حدثنا الحسن بن واصل قال الحسن : لا تغتر يا ابن آدم يقول من يقول أنت مع من أحببت
 فإنه من أحب قوما اتبع آثارهم وأعلم أنك لن تلحق بالآخرين حتى تتبع آثارهم وحتى تأخذ
 بهديهم وتقتدى بسنتهم وتصبح وتمسى على متاهبهم حرصا على أن تكون منهم . اهـ .

(١٧٨٥) حديث : قال الفضيل في بعض كلامه : «هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في
 جواره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين» .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهو ملفق من كلامين بإسنادين مختلفين قال أبو نعيم في
 الحلية في ترجمته حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا المفضل بن محمد حدثنا إسحاق بن
 إبراهيم قال : قال رجل للفضيل كيف أصبحت وكيف أمسيت فقال في عافية فقال : كيف
 حالك فقال عن أى حال تسأل عن حال الدنيا أو حال الآخرة إن كنت تسأل عن حال الدنيا
 فإن الدنيا قد مالت بنا وذهبت بنا كل مذهب وإن كنت تسأل عن حال الآخرة فكيف ترى
 حال من كثرت ذنوبه وضعف عمله وفنى عمره ولم يتزود لمعاده ولم يتأهب للموت ولم =

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام، هل عملت لى عملا قط؟ فقال إلهى: إني صليت لك وصمت وتصدقت وزكيت. فقال: إن الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور. فأى عمل عملت لى قال موسى: إلهى دلتى على عمل هو لك، قال يا موسى: هل واليت لى وليا قط وهل عادت فى عدوا قط. فعلم موسى أن أفضل الأعمال: الحب فى الله والبغض فى الله.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام يعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب. وقال الحسن رضي الله عنه: مصارمة الفاسق قربان الله.

وقال رجل لمحمد بن واسع: «إني لأحبك فى الله فقال أحبك الذى أحببتى له ثم حول وجهه وقال اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى مبغض» (١٧٨٦).

ودخل رجل على داود الطائي فقال له: ما حاجتك فقال زيارتك فقال: أما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بى أنا إذا قيل لى: من أنت فتزار

= يتصنع ولم يتشمر للموت ولم يتزين للموت وتزين للدنيا هيه وقعد يحدث يعنى نفسه فاجتمعوا حولك يكتبون عنك يخ فقد تفرغت للحديث ثم قال هاه وتنفس طويلا ويحك اتحسن أن تحدث أو أنت أهل أن يحمل عنك استع يا أحق بين الحمقان لولا قلة حيائك وسفاهة رأيك ما جلست تحدث وأنت أنت أما تعرف نفسك أما تذكر ما كنت وكيف كنت أما لو عرفوك ما جلسوا إليك ولا كتبوا عنك ولا سمعوا منك شيئا أبدا إلى آخر ما ذكر بطوله وقال أيضا حدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا الفيض بن إسحاق قال سمعت فضيلا يقول تريد الجنة مع النبيين والصديقين وتريد أن تقف مع نوح وإبراهيم ومحمد عليهم السلام.

(١٧٨٦) حديث: «قال رجل لمحمد بن واسع إني أحبك فى الله قال أحبك الذى أحببتى لأجله ثم حول وجهه وقال اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى مبغض».

قال مرتضى: أغفله العراقى وأخرجه أبو نعيم فى الحلية قال حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله المفتولى حدثنا حاجب بن أبى بكر حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا على بن إسحاق حدثنا ابن المبارك عن سفيان قال قيل لمحمد بن واسع إني أحبك فى الله قال أحبك الذى أحببتى له اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى به ماقت مبغض.

أمن الزهاد أنت ؟ لا والله ، أمن العباد أنت ؟ لا والله ، أمن الصالحين أنت ؟ لا والله ، ثم أقبل يوبخ نفسه ويقول : كنت في الشبيبة فاسقا ، فلما شخت صرت مراثيا ، والله للمرائي شر من الفاسق .

وقال عمر رضي الله عنه : إذا أصاب أحدكم ودا من أخيه فليتمسك به فقلما يصيب ذلك .
وقال مجاهد المتحابون في الله إذا التقوا فكشروا بعضهم إلى بعض تتحات عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر في الشتاء إذا يس . وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة .

بيان معنى الإخوة في الله وتمييزها من الإخوة في الدنيا

اعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض ، وينكشف الغطاء عنه بما نذكره .
وهو أن الصيحة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق ، كالصحبة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق أو على باب السلطان ، أو في الأسفار وإلى ما ينشأ اختيارا ويقصد ، وهو الذي نريد بيانه ، إذ الإخوة في الدين واقعة في هذا القسم لا محالة ، إذ لا ثواب إلا على الأفعال الاختيارية ، ولا ترغيب إلا فيها ، والصيحة عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة .

وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه ، فإن غير المحبوب يجتنب ويباعد ولا تقصد مخالطته والذي يحب فلما أن يحب لذاته لا ليتوصل به إلى محبوب ومقصود وراءه ، وإما أن يحب للتوصل به إلى مقصود ، وذلك المقصود إما أن يكون مقصورا على الدنيا وحفظها ، وإما أن يكون متعلقا بالآخرة ، وإما أن يكون متعلقا بالله تعالى فهذه أربعة أقسام :

القسم الأول : وهو حبك الإنسان لذاته ، فذلك ممكن وهو أن يكون فى ذاته محبوبا عندك على معنى أنك تلتذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له . فإن كل جميل للذيد فى حق من أدرك جماله ، وكل للذيد محبوب واللذة تتبع الاستحسان ، والاستحسان يتبع المناسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع .

ثم ذلك المستحسن إما أن يكون هو الصورة الظاهرة ، أعنى حسن الخلقة ، وإما أن يكون هى الصورة الباطنة أعنى كمال العقل وحسن الأخلاق .

ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال لا محالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فمستلذ به ، ومحبوب بل فى ائتلاف القلوب أمر أغمض من هذا ، فإنه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحظة فى صورة ولا حسن فى خلق وخلق ، ولكن لمناسبة باطنة توجب الألفة والموافقة فإن شبه الشيء ينجذب إليه بالطبع .

والباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ، ليس فى قوة البشر الإطلاع عليها ، عبر رسول الله ﷺ عن ذلك حيث قال : «الأرواح جنود مجنونة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» (١٧٨٧).

(١٧٨٧) حديث : قال ﷺ : «الأرواح جنود مجنونة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبى هريرة والبخارى تعليقا من حديث عائشة .اهـ.

وقال مرتضى : رواه مسلم فى الأدب من صحيحه وكذا أحمد وأبو داود من طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن سهل عن أبيه ومن حديث جعفر بن برقان عن يزيد الأصم كلاهما عن أبى هريرة به مسرفوعا وهو عند البخارى فى الأدب المفرد من طريق سليمان بن بلال عن سهيل وفى بدء الخلق من صحيحه تعليقا عن الليث ويحيى بن أيوب كلاهما عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة سمعت رسول الله ﷺ وذكره ووصله عنها فى الأدب المفرد له .

فالتناكر نتيجة التباين والاتلاف نتيجة التناسب الذى عبر عنه بالتعارف وفى بعض الألفاظ «الأرواح جنود مجندة تلتقى فتشام فى الهواء» (١٧٨٨).

وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال : إن الله تعالى خلق الأرواح فخلق بعضها فلما وأطافها حول العرش فأى روحين من فلتين تعارفا هناك ، فالتقيا تواصلا فى الدنيا وقال عليه السلام : « إن أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » (١٧٨٩).

وروى « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء ، وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فأضحكتها. فقالت: أين نزلت؟ فذكرت لها

(١٧٨٨) حديث : قال عليه السلام : « الأرواح تلتقى فتشام فى الهواء » قال العراقي : رواه الطبراني فى الأوسط بسند ضعيف من حديث على أن الأرواح فى الهواء جند مجندة تلتقى فتشام الحديث . اهـ.

قال مرتضى : ورأيت بالهامش نقلا من خط الحافظ ابن حجر ما نصه حديث على اختلافوا فى رفعه ووقفه وقد روى من حديث ابن مسعود . اهـ. وفى المقاصد للحافظ السخاوى وقال مسعدة بن صدقة دخلت على أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق فقلت له : يا ابن رسول الله إني لأحبك فاطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال : صدقت سل قلبك عما لك فى قلبي من حبك فقد أعلمنى قلبى عما لى فى قلبك ثم حدثنا عن آبائه الطاهرين عن جده رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأرواح وإنها جنود مجندة تشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . اهـ. وأما حديث ابن مسعود الذى أشار إليه الحافظ فقد أخرجه الطبراني فى الكبير وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وأخرجه العسكرى فى الأمثال من طريق إبراهيم العجوى عن أبى الأحوص رفعه الأرواح جنود مجندة فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف .

(١٧٨٩) حديث : قال عليه السلام : « إن أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » . قال العراقي : رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر وبلفظ تلتقى وقال أحدهم وفيه ابن لهيعة عن دراج انتهى .

وقال مرتضى : وفى الحلية لأبى نعيم فى ترجمة أويس أنه لما اجتمع به هرم بن حيان العبدى ولم يكن لقيه قبل وخاطبه أويس باسمه فقال له هرم من أين عرفت اسمى واسم أبى فو الله ما رأيتك قط ولا رأيتنى قال عرف روحى روحك حيث كلمت نفسى نفسك لأن الأرواح لها أنفوس كأنفس الأجساد وإن المؤمنين يتعارفون بروح الله وإن نأت بهم الدار .

صاحبها فقالت: صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول: الأرواح جنود مجنونة الحديث» (١٧٩٠).

والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة ، تشهد للاختلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والأخلاق بساطنا وظاهرا أمر مفهوم ، وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر ، الاطلاع عليها ، وغاية هذا بأن النجم أن يقول: إذا كان طالعه على تسديس طالع غيره أو تثليثه فهذا نظر الموافقة والمودة، فتقتضى التناسب والتواد وإذا كان على مقابله أو تربيعة، باقتضى التباعد والعداوة : فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجارى سنة الله في خلق السموات والأرض، لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب .

فلا معنى للخوض فيما لم يكشف سره للبشر ، فما أوتينا من العلم إلا قليلا .
ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة . فقد ورد الخبر به قال ﷺ : « لو أن

(١٧٩٠) حديث : « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة » رضي الله عنها فاضحكتها فقالت أين نزلت فذكرت فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فذكرت حديث الأرواح جنود مجنونة الحديث » . قال العراقي: رواه الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة عند البخاري تعليقا مختصرا دونها كما تقدم انتهى .

قال مرتضى : وأخرجه أبو بكر بن أبي داود من طريق الليث ولفظه عن عمرة قالت : كانت امرأة مكية بطالة تضحك النساء يعني وكانت بالمدينة امرأة مثلها فقدمت المكية المدينة فلقيت المدينة فتعارفتا فدخلتا على عائشة فعجبت من اتفاقهما فقالت عائشة للمكية عرفت هذه قالت لا ولكن التقينا فتعارفتا فضحكت عائشة وقالت سمعت رسول الله ﷺ وذكرته وأخرجه أبو يعلى بنحوه من حديث أيوب وعند الزبير بن بكار في المزاح والفكاهة من طريق علي بن أبي على اللهي عن أبي شهاب عن عروة عن عائشة أن امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقالت لها فلانة ما أقدمك قالت إلين قلت فأين نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله ﷺ فقال فلانة المضحكة عندهم قالت عائشة نعم فقال فعلى من نزلت قالت على فلانة المضحكة قال الحمد لله إن الأرواح وذكره .

فالتناكر نتيجة التباين والاتسلاف نتيجة التناسب الذى عبر عنه بالتعارف وفى بعض الألفاظ «الأرواح جنود مجندة تلتقى فتشام فى الهواء» (١٧٨٨).

وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال : إن الله تعالى خلق الأرواح فخلق بعضها فلما وأطافها حول العرش فأى روحين من فلقين تعارفا هناك ، فالتقىا تواملا فى الدنيا وقال عليه السلام : « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » (١٧٨٩).

وروى « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء ، وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فأضحكتها . فقالت : أين نزلت ؟ فذكرت لها

(١٧٨٨) حديث : قال عليه السلام : « الأرواح تلتقى فتشام فى الهواء » قال العراقي : رواه الطبرانى فى الأوسط بسند ضعيف من حديث على أن الأرواح فى الهواء جند مجندة تلتقى فتشام الحديث . اهـ .

قال مرتضى : ورأيت بالهامش نقلا من خط الحافظ ابن حجر ما نصه حديث على اختلافوا فى رفعه ووقفه وقد روى من حديث ابن مسعود . اهـ . وفى المقاصد للحافظ السخاوى وقال مسعدة بن صدقة دخلت على أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق فقلت له : يا ابن رسول الله إني لأحبك فاطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال : صدقت سل قلبك عما لك فى قلبي من حيك فقد أعلمنى قلبنى عما لى فى قلبك ثم حدثنا عن آياته الطاهرين عن جده رسول الله عليه السلام فى الأرواح وإنها جنود مجندة تشتم كما تشتم الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . اهـ . وأما حديث ابن مسعود الذى أشار إليه الحافظ فقد أخرجه الطبرانى فى الكبير وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وأخرجه العسكرى فى الأمثال من طريق إبراهيم العجوى عن أبى الأحوص عنه رفعه الأرواح جنود مجندة فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف .

(١٧٨٩) حديث : قال عليه السلام : « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » . قال العراقي : رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر ويلفظ تلتقى وقال أحدهم وفيه ابن لهيعة عن دراج انتهى .

وقال مرتضى : وفى الحلية لأبى نعيم فى ترجمة أويس أنه لما اجتمع به هرم بن حيان العبدى ولم يكن لقيه قبل وخاطبه أويس باسمه فقال له هرم من أين عرفت اسمى واسم أبى فو الله ما رأيتك قط ولا رأيتنى قال عرف روحى روحك حيث كلمت نفسى نفسك لأن الأرواح لها أنفس كأنفس الأجساد وإن المؤمنين يتعارفون بروح الله وإن نأت بهم الدار .

صاحبيتها فقالت: صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول: الأرواح جنود مجنونة الحديث» (١٧٩٠).

والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة ، تشهد للاختلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والأخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم ، وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر ، الاطلاع عليها ، وغاية هذا بأن النجم أن يقول: إذا كان طالعه على تسديس طالع غيره أو تثليثه فهذا نظر الموافقة والمودة ، فتقتضي التناسب والتواد وإذا كان على مقابله أو تريعه ، باقتضى التباغض والعداوة : فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجارى سنة الله في خلق السموات والأرض ، لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب .

فلا معنى للخوض فيما لم يكشف سره للبشر ، فما أوتينا من العلم إلا قليلا .
ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة . فقد ورد الخبر به قال ﷺ : « لو أن

(١٧٩٠) حديث : « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة » رضي الله عنها فأضحكتها فقالت أين نزلت فذكرت فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فذكرت حديث الأرواح جنود مجنونة الحديث » . قال العراقي : رواه الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة عند البخاري تعليقا مختصرا دونها كما تقدم انتهى .

قال مرتضى : وأخرجه أبو بكر بن أبي داود من طريق الليث ولفظه عن عمرة قالت : كانت امرأة مكية بطالة تضحك النساء يعني وكانت بالمدينة امرأة مثلها فقدمت المكية المدينة فلفتت المدينة فتعارفتا فدخلتا على عائشة فعجبت من اتفاقهما فقالت عائشة للمكية عرفت هذه قالت لا ولكن التقينا فتعارفتا فضحكت عائشة وقالت سمعت رسول الله ﷺ وذكرته وأخرجه أبو يعلى بنحوه من حديث أيوب وعند الزبير بن بكار في المزاح والفكاهة من طريق علي بن أبي علي الهبي عن أبي شهاب عن عروة عن عائشة أن امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقالت لها فلانة ما أقدمك قالت إليك قلت فأين نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله ﷺ فقال فلانة المضحكة عنكم قالت عائشة نعم فقال فعلى من نزلت قالت على فلانة المضحكة قال الحمد لله إن الأرواح وذكره .

مؤمنًا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق، ومؤمن واحد، لجاء حتى يجلس إليه، ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد، لجاء حتى يجلس إليه» (١٧٩١).

وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع، وإن كان هو لا يشعر به، وكان مالك بن دينار يقول: لا يتفق اثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر. وإن أجناس الناس كأجناس الطير، ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة قال: فرأى يوما غرابا مع حمامة، فعجب من ذلك. فقال: اتفقا وليس من شكل واحد، ثم طارا فإذا هما أعرجان فقال: من ههنا اتفقا. ولذلك قال بعض الحكماء: كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع جنسه، وإذا اصطحب اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال؛ فلا بد أن يفترقا. وهذا معنى خفى تفتن له الشعراء حتى قال قائلهم:

وقائل كيف تفارقتما فقلت قولاً فيه انصاف
لم يك من شكلي ففارقته والناس أشكال وآلاف

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يحب لذاته لا لفائدة تنال منه في حال، أو مآل، بل لمجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة والأخلاق الخفية، ويدخل في هذا القسم

(١٧٩١) حديث: قال عليه السلام: «لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس وفيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس إليه». قال العراقي: رواه البيهقي في شعب الإيمان موقوفا على ابن مسعود وذكره صاحب الفردوس من حديث معاذ بن جبل ولم يخرج له ولده في المسند انتهى.

قال مرتضى: حديث ابن مسعود أخرجه العسكري في الأمثال من طريق إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص عنه رفعه الأرواح جنود مجتدة فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فلو أن رجلا مؤمنا جاء إلى مجلس فيه مائة منافق وليس فيهم إلا مؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا جاء إلى مجلس فيه مائة مؤمن وليس فيه إلا منافق واحد لجاء حتى يجلس إليه وأما حديث معاذ الذي أورده الديلمي بلا سند فلفظه لو أن رجلا مؤمنا دخل مدينة فيها ألف منافق ومؤمن واحد لشم روحه روحه روح ذلك المؤمن وعكسه.

الحب للجمال، إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة فى عينها، وإن قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى الفواكه والأنوار والأزهار والتفاح المشرب بالحمرة، وإلى الماء الجارى، والخضرة من غير غرض سوى عينها .

وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله ، بل هو حب بالطبع وشهوة النفس، ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله ، إلا أنه أن اتصل به غرض مذموم، صار مذموماً . كحب الصورة الجميلة، لقضاء الشهوة . حيث لا يحل قضاؤها وإن لم يتصل به غرض مذموم، فهو مباح لا يوصف بحمد ولا ذم . إذ الحب إما محمود وإما مذموم وإما مباح لا يحمد ولا يذم .

القسم الثانى : أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته . فيكون وسيلة إلى محبوب غيره . والوسيلة إلى المحبوب محبوب، وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة . ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب، ولذلك أحب الناس الذهب والفضة، ولا غرض فيهما ، إذ لا يطعم ولا يلبس، ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات .

فمن الناس من يحب كما يحب الذهب والفضة، من حيث إنه وسيلة إلى المقصود، إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم ، كما يحب الرجل سلطاناً لانتفاعه بماله أو جاهه، ويحب خواصه لتحسينهم حاله عنده وتمهيدهم أمره فى قلبه .

فالتوصل إليه إن كان مقصور الفائدة على الدنيا ، لم يكن حبه من جملة الحب فى الله ، وإن لم يكن مقصور الفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا، كحب التلميذ لأستاذه ، فهو أيضاً خارج عن الحب لله ، فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه ، فمحبوبه العلم فإذا كان لا يقصد العلم . للتقرب إلى الله، بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق، فمحبوبه الجاه والقبول ، والعلم وسيلة إليه، والأستاذ وسيلة إلى العلم فليس فى شيء من ذلك حب لله .

إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلا، ثم ينقسم هذا أيضا إلى : مذموم ومباح، فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحياسة أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره، كان الحب مذموما. وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح فهو مباح. وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل إليه فإنها تابعة له غير قائمة بنفسها.

القسم الثالث : أن يحبه لا لذاته بل لغيره، وذلك الغير ليس راجعا إلى حظوظه في الدنيا، بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة، فهذا أيضا ظاهر لا غموض فيه، وذلك كمن يجب أستاذه وشيخه، لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم، وتحسين العمل. ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة. فهذا من جملة المحبين في الله، وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقى به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء.

إذ قال عيسى عليه السلام : « من عَلمَ وعَمِلَ وعَلَّمَ فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء ». ولا يتم التعليم إلا بمتعلم فهو إذا آلة في تحصيل هذا الكمال فإن أحبه لأنه آلة له إذ جعل صدره مزرعة لحرثه الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله، بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان، ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغربية، تقربا إلى الله، فأحب طباعا لحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله.

وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين، فقد أحبه في الله، بل نزيد على هذا ونقول : إذا أحب من يخدمه بنفسه في ، غسل ثيابه وكس بيته وطبخ طعامه. ويفرغه بذلك للعلم أو العمل، ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة، فهو محب في الله بل نزيد عليه. ونقول : إذا أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها، في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم، والعمل المقرب إلى الله فهو محب في الله.

فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة، وكان المواسي والمواسى جميعا من المتحابين في الله ، بل نزيد عليه ونقول : من نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسواس الشيطان ويصون بها دينه أو ليولد منها له ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله .

ولذلك وردت الأخبار بوفور الأجر والثواب على الإنفاق على العيال، حتى اللقمة يضعها الرجل في في امرأته ، بل نقول : كل من استهتر بحب الله وحب رضا وحب لقائه في الدار الآخرة، فإذا أحب غيره كان محبا في الله لأنه لا يتصور أن يحب شيئا إلا لمناسبته لما هو محبوب عنده، وهو رضا الله عز وجل .

بل أريد على هذا وأقول إذا اجتمع في قلبه محبتان؛ محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعا حتى صلح لأن يتوسل به إلى الله وإلى الدنيا، فإذا أحبه لإصلاحه للأمرين فهو من المحبين في الله ، كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال، فأحبه من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة، فهو وسيلة إليهما. فهو محب في الله .

وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظا البتة. إذ الدعاء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم :

﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ﴾ (البقرة : ٢٠١) .

وقال عيسى عليه السلام في دعائه : « اللهم لا تشمت بي عدوى، ولا تسوء بي صديقي ولا تجعل مصيبتى لدينى، ولا تجعل الدنيا أكبر همى » فدفع شماتة الأعداء من حظوظ الدنيا، ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همى، بل قال لا تجعلها أكبر همى .

وقال نبينا ﷺ في دعائه: «اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة» (١٧٩٢)

وقال: «اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة» (١٧٩٣)

وعلى الجملة، فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضا لحب الله تعالى، فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا، كيف يكون مناقضا لحب الله والدنيا والآخرة، عبارة عن حالتين، إحداهما أقرب من الأخرى، فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وإنما يحبها غدا، لأن الغد سيصير حالا راهنة فالخالة الراهنة لأبد أن تكون مطلوبة أيضا.

إلا أن الحظوظ العاجلة منقسمة إلى ما يضاد حظوظ الآخرة ويمنع منها، وهي التي احترت عنها الأنبياء والأولياء، وأمروا بالاحترار عنها، وإلى ما لا يضاد وهي التي لم يتمتعوا منها كالنكاح الصحيح وأكل الحلال، وغير ذلك مما يضاد حظوظ الآخرة. فحق العاقل أن يكرهه ولا يحبه، أعنى أن يكرهه بعقله، لا بطبعه كما يكره التناول

(١٧٩٢) حديث: قال نبينا ﷺ في دعائه: «اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة». قال العراقي: رواه الترمذي من حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه ﷺ بعد صلاة الليل وقد تقدم. اهـ.

قال مرقسي: وكذلك زواه محمد بن نصر في كتاب صلاة الليل والطبراني في الكبير والبيهقي في الدعوات من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده وقد مر ذلك في كتاب الأوراد بطوله.

(١٧٩٣) حديث: قال ﷺ: «اللهم عافني من بلاء الدنيا وعذاب القبر». قال العراقي: رواه أحمد من حديث بشر بن أبي أرطاة نحوه بسند جيد انتهى.

قال مرقسي: يشير إلى قوله اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها واجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وقد رواه كذلك أحمد وابن حبان والطبراني. قال الهيثمي رجال أحمد وأحد إسناده الطبراني ثقات رواه مسلم من حديث أبي هريرة رفعه «اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمرى واصلح لي دنياي التي فيها معاشي واصلح لي آخرتي التي فيها معادى».

من طعام لذيق الملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده، أو حزت رقبته لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه، ولا يستلذه لو أكله ، فإن ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عقله عن الإقدام عليه، وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به .

والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لأنه يواسيه ويعلمه، أو تلميذه لأنه يتعلم منه ويخدمه ، وأحدهما حظ عاجل، والآخر أجل لكان في زمرة المتحابين في الله ، ولكن بشرط واحد، وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه، لنقص حبه بسببه ، فالقدر الذي ينقص بسبب فقدّه هو لله تعالى، وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله ، وليس بمستنكر أن يشتد حبك لإنسان لجملة أغراض ترتبط لك به ، فإن امتنع بعضها نقص حبك، وإن زاد زاد الحب ، فليس حبك للذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما ، لأن الذهب يوصل إلى أغراض هي أكثر مما توصل إليه الفضة، فإذا يزيد الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والأخروية، فهو داخل في جملة الحب لله وحده ، هو أن كل حب لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده ، فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الإيمان بالله ، لم تكن تلك الزيادة، فتلك الزيادة من الحب في الله ، فذلك وإن دق فهو عزيز .

قال الجريري: تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى رق الدين، وتعاملوا في القرن الثاني بالوفاء ، حتى ذهب الوفاء، وفي الثالث بالمرءة، حتى ذهبت المرءة ولم يبق إلا الرهبة والرغبة .

القسم الرابع : أن يحب لله وفي الله لا لينال منه علماً ، أو عملاً أو يتوسل به إلى أمر وراء ذاته، وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأغضها . وهذا القسم أيضاً ممكن، فإن من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعلق بالمحبوب،

ويناسبه ، ولو من بعد ، فمن أحب إنسانا حبا شديدا ، أحب محب ذلك الإنسان وأحب محبوبه . وأحب من يخدمه وأحب من ينشئ عليه محبوبه ، وأحب من يتسارع إلى رضا محبوبه ، حتى قال بقية بن الوليد : إن المؤمن إذا أحب المؤمن أحب كلبه ، وهو كما قال : ويشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ، ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه . حتى قال مجنون بنى عامر :

أمر على الديار ديار ليلي أقبل إذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

فإذا المشاهدة والتجربة ، تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ، ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة . فأصل المحبة لا يكفى فيه ، ويكون اتساع الحب في تعديه من المحبوب إلى ما يكتنفه ، ويحيط به ويتعلق بأسبابه . بحسب إفراط المحبة وقوتها . وكذلك حب الله سبحانه وتعالى ، إذا قوى وغلب على القلب ، استولى عليه حتى انتهى إلى حد الاستهتار ، فيتعدى إلى كل موجود سواء فإن كل موجود سواه . أثر من آثار قدرته ، ومن أحب إنسانا أحب صنعه وخطه وجميع أفعاله . ولذلك كان عليه السلام : « إذا حمل إليه باكورة من الفواكه مسح بها عينه وأكرمها وقال : إنه قريب العهد بربنا » (١٧٩٤) .

وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده ، وما يتوقع في الآخرة من نعيمه ، وتارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته ، وتارة لذاته لا لأمر آخر وهو

(١٧٩٤) حديث : « كان عليه السلام إذا حمل إليه باكورة من الفواكه مسح بها عينه وأكرمها وقال إنها قريب عهد بربها » قال العراقي : رواه الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس وأبو داود في المراسيل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها . . . الخ وقال إنه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في الباكورة عند بقية أصحاب السنن دون مسح عينه بها وما بعده وقال الترمذى حسن صحيح . اهـ .

أدق ضروب المحبة وأعلاها ، وسيأتى تحقيقها فى كتاب المحبة من ربيع المنجيات إن شاء الله تعالى .

وكيفما اتفق حب الله فإذا قوى تعدى إلى كل متعلق به ضرباً من التعلق حتى يتعدى إلى ما هو فى نفسه ، مؤلم مكروه ، ولكن فرط الحب يضعف الإحساس بالألم ، والفرح يفعل المحبوب ، وقصده إياه بالإيلاام يغمر إدراك الألم ، وذلك كالفرح بضربة من المحبوب ، أو قرصة فيها نوع معاتبة ، فإن قوة المحبة تثير فرحاً يغمر إدراك الألم فيه وقد انتهت محبة الله يقوم إلى أن قالوا: لا نفرق بين البلاء والنعمة ، فإن الكل من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه ، حتى قال بعضهم : لا أريد أن أنال مغفرة الله بمعصية الله .

وقال سمنون: وليس لى فى سواك حظ فكيفما شئت فاختبرنى ، وسيأتى تحقيق ذلك فى كتاب المحبة . والمقصود أن حب الله إذا قوى أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله فى علم أو عمل ، وأثمر حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن ، أو تأدب بآداب الشرع ، وما من مؤمن محب للآخرة ومحب لله إلا إذا أنحبر عن حال رجلين : أحدهما عالم عابد ، والآخر جاهل فاسق ، إلا وجد فى نفسه ميلا إلى العالم العابد ، ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل ، وإن كانا غائبين عنه ، بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر فى الدنيا ولا فى الآخرة .

فذلك الميل هو حب فى الله . ولله من غير حظ ، فإنه إنما يحبه لأن الله يحبه ولأنه مرضى عند الله تعالى ، ولأنه يحب الله تعالى ، ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى ، إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ، ولا يظهر به ثواب ولا أجر ، فإذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان ، وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم فى حب الله عز وجل . ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب فى الحال أو المآل لما تصوّر حب الموتى من العلماء والعباد ، ومن الصحابة والتابعين ، بل من الأنبياء

المتقربين صلوات الله عليهم وسلامه . وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين .

ويتبين ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم ، وبفرحه عند الثناء عليهم ، وذكر محاسنهم ، وكل ذلك حب لله لأنهم خواص عباد الله . ومن أحب ملكا ، أو شخصا جميلا أحب خواصه ، وخدمه وأحب من أحبه ، إلا أنه يمتحن الحب بالمقابلة بحظوظ النفس . وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب ، وعنه عبر قول من قال :

أريد وصاله ويريد هجرى فأتارك ما أريد لما يريد

وقول من قال :

وما لجرح إذا أرضاكم ألم

وقد يكون الحب ، بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض . كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله ، أو في ثلثه ، أو في عشرة . فمقادير الأموال موازين المحبة ، إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته ، فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه ، فلا يمسك لنفسه شيئا مثل أبى بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا ، فسلم ابنته التي هي قرعة عينه وبذل جميع ماله .

قال ابن عمر رضي الله عنه : «بينما رسول الله ﷺ جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال إذ نزل جبريل عليه السلام فاقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله ما لى أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فاقرأه من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في ففرك هذا أم ساخط قال فالتفت النبى ﷺ إلى أبى بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في ففرك هذا أم ساخط قال : فبكى أبو

بكر عليه السلام وقال: أعلى ربي أسخط ، أنا عن ربي راض ، أنا عن ربي راض (١٧٩٥) .

فحصل من هذا أن كل من أحب عالماً أو عابداً أحب شخصاً راغباً في علم ، أو في عبادة أو في خير . فإنما أحبه في الله . ولله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه ، فهذا شرح الحب في الله ودرجاته . وبهذا يتضح البغض في الله أيضاً ، ولكن نزيد به بياناً :

بيان البغض في الله

اعلم أن كل من يحب في الله ، لا بد أن يبغض في الله ، فإنك إن أحببت إنساناً لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله ، فإن عصاه فلا بد أن تبغضه ، لأنه عاص لله ومعقوت عند الله . ومن أحب بسبب ، فيالضرورة يبغض لضده . وهذان متلازمان لا يفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب وإنما يترشح عند الغلبة ، وترشح بظهور أفعال المحبين والمبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة ، فإذا ظهر في الفعل سمي موالاة ومعاداة .

ولذلك قال الله تعالى: « هل واليت فيّ وليا وهل عاديت فيّ عدوا » كما نقلناه وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعاته ، إذ تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك إلا فسقه وفجوره وأخلاقه السيئة ، فتقدر على أن تبغضه ، وإنما المشكل إذا

(١٧٩٥) حديث : قال ابن عمر عليه السلام : « بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فتزل جبريل فأقرأه من ربه السلام وقال له يا رسول الله ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال اتفق ماله على قبل الفتح قال فأقرأه من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في ففرك هذا أم ساخط فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر رضي الله عنه وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت في ففرك أم ساخط فبكى أبو بكر وقال أعلى ربي أسخط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض » . قال العراقي : رواه ابن حبان والعقيلي في الضعفاء ، قال الذهبي في الميزان وهو كذب . اهـ .

اختلطت الطاعات بالمعاصي ، فإنك تقول : كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان ؟ وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة والموالة والمعاداة ؟

فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى ، كما لا يتناقض في الحظوظ البشرية ، فإنه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها ، فإنك تحبه من وجه وتبغضه من وجه ، فمن له زوجة حسناء فاجرة أو ولد ذكي خدوم ، ولكنه فاسق ، فإنه يحبه من وجه ويبغضه من وجه ويكون معه على حالة بين حالتين ، إذ لو فرض له ثلاثة أولاد ، أحدهم ذكي بار والآخر بليد عاق والآخر بليد بار أو ذكي عاق ، فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم ، فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ، ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه ، كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بأن تعطى كل صفة حظها من البغض ، والحب والإعراض والإقبال والصحبة والقطيعة وسائر الأفعال الصادرة منه .

فإن قلت : فكل مسلم فإسلامه طاعة منه فكيف أبغضه مع الإسلام فأقول تحبه لإسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة ، لو قستها بحال كافر أو فاجر ، أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب للإسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله ، والطاعة له كالجناية على حقك والطاعة لك .

فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر ، فكن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال ، وبين الإقبال والإعراض وبين التودد إليه والتوحش عنه ولا تبالغ في إكرامه ، مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ، ولا تبالغ في إهانته مبالغتك في إهانته من خالفك في جميع أغراضك ، ثم ذلك التوسط ، تارة يكون ميله إلى طرف الإهانة عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف المجاملة والإكرام ، عند غلبة الموافقة ، فكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ويتعرض لرضاه مرة ولسخطه أخرى .

فإن قلت : فيماذا يمكن إظهار البغض؟

فأقول : أما في القول فبكف اللسان عن مكالمته ومحادثته مرة ، وبالاستخفاف والتغليظ في القول أخرى ، وأما في الفعل فبقطع السعى في إعانته مرة وبالسعى في إساءته وإفساد مآربه أخرى ، وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه .

أما ما يجري مجرى الهفوة ، التي يعلم أنه متندم عليها ولا يصبر عليها ، فالأولى فيه الستر والإغماض ، أما ما أصبر عليه من صغيرة أو كبيرة ، فإن كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحبة وأخوة ، فله حكم آخر وسيأتي وفيه خلاف بين العلماء ، وأما إذا لم تتأكد أخوة وصحبة ، فلا بد من إظهار أثر البغض ، إما في الإعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات إليه وإما في الاستخفاف وتغليظ القول عليه وهذا أشد من الإعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفتها .

وكذلك في الفعل أيضا ربتان إحداهما : قطع المعونة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات ، والأخرى السعى في إفساد أغراضه عليه ، كفعل الأعداء المبغضين ، وهذا لا بد منه ، ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية ، أما ما لا يؤثر فيه فلا ، مثاله رجل عصى الله بشرب الخمر ، وقد خطب امرأة لو تيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها بالمال والجسمال والجاه ، إلا أن ذلك لا يؤثر في صنف من شرب الخمر ولا في بعث وتحريض عليه ، فإذا قدرت على إعانته ل يتم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعى في تشويشه .

أما الإعانة ، فلو تركتها إظهاراً للغضب عليه في فسقه ، فلا بأس ، وليس يجب تركها ، إذ ربما يكون لك نية في أن تتلطف بإعانته وإظهار الشفقة عليه . ليعتقد مودتك ويقبل نصحك ، فهذا حسن وإن لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق إسلامه ، فذلك ليس بممنوع ، بل هو الأحسن إن كانت معصيته

بالجناية على حَقِّك أو حق من يتعلق بك وفيه نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ (النور: ٢٢). إلى قوله: ﴿الْأَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (النور: ٢٢).

إذ تكلم مسطح بن أثانة في واقعة الإفك، فحلف أبو بكر أن يقطع عنه رفقه. وقد كان يواسيه بالمال « فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله ﷺ وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها » (١٧٩٦) إلا أن الصديق رضي الله عنه كان كالمنجني عليه في نفسه بتلك الواقعة، والعفو عمن ظلم والإحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين، وإنما يحسن الإحسان إلى من ظلمك، فأما من ظلم غيرك وعصى الله به، فلا يحسن الإحسان إليه، لأن في الإحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالإعراض عن الظالم، أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم.

(١٧٩٦) حديث: « كلام مسطح في الإفك وهجر أبي بكر له حتى نزلت ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ الآية ». قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة. اهـ.

قال مرتضى: وهذه القصة قد أخرجها عبد الرزاق وأحمد والبخاري وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب كلهم من حديث عائشة وهي طويلة وفيها قالت عائشة فلما أنزل الله في براءتي: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ العشر آيات قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقربته منه وفقره والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة قال فأنزل الله ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ﴾ إلى قوله: ﴿رُحِمَ﴾ قال أبو بكر بلى والله إنى أحب أن يغفر الله لي فرجع إلى النقطة التي كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبداً وأخرج البخاري والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديثها وفيه وكان الذي تكلم فيها مسطح وحسان بن ثابت والناثق عبد الله بن أبي وهو الذي كان تولى كبره مع حنة بنت جحش قالت فحلف أبو بكر أن لا ينفق مسطحاً بنفقة أبداً فأنزل الله: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ يعني أبا بكر أن يوتوا أولى القربى والمساكين يعني مسطحاً إلى قوله: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قال أبو بكر: بلى والله إننا نحب أن يغفر لنا وعاد له بما كان يصنع وأخرج أحمد وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن مردويه من=

فأما إذا كنت أنت المظلوم ، فالأحسن في حقك العفو والصفح ، وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على إظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعددة منه إلى غيره .

فأما من عصى الله في نفسه ، فمنهم من نظر بعين الرحمة إلى العصاة كلهم ، ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة .

فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكابر في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله : إني لا أسأل أحدا شيئا ، ولو حمل السلطان إلي شيئا لأخذته وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال : إنك لا بد تورث أولاداً شبهتهم وتحمل الناس على التفكير فيها ، ثم ترد عليهم وهجر أبا ثور في تأويله قوله عليه السلام : « إن الله خلق آدم على صورته » (١٧٩٧) .

= حديث ابن رومان وفيها وكان فيمن حدث الحديث رجل كان يحدث به أبو بكر فحلف أن لا يصله فأنزل الله **﴿وَلَا يَأْتِلِ أَوْلُوا الْفُضْلِ﴾** . . . الآية فوصله أبو بكر وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس وفيه وكان أبو بكر يعطى مسطحا ويصله ويبره فحلف أبو بكر أن لا يعطيه فنزل **﴿وَلَا يَأْتِلِ أَوْلُوا الْفُضْلِ﴾** . . . الآية وعند الطبراني وابن مردويه من حديث ابن عمر فبعث أبو بكر إلى مسطح لا أوصلنك بدرهم أبدا ولا عطفت عليك بخير أبدا ثم طرده أبو بكر وأخرجه من منزله فنزل القرآن **﴿وَلَا يَأْتِلِ﴾** الآية فقال أبو بكر القرآن يأمرني فيك لأضعفهن لك وعند ابن أبي حاتم والطبراني من حديث سعيد بن جبير وكان مسطح من المهاجرين الأولين وكان ابن خالة أبي بكر وكان يتيما في حجره ففسيرا فلما حلف أبو بكر أن لا يصله نزلت في أبي بكر **﴿وَلَا يَأْتِلِ﴾** الآية فقال النبي ﷺ : أما تحب أن يغفر الله لك قال بلى يا رسول الله قال فاعف واصفح قال أبو بكر قد عفوت وصفح لا أمتعه معروفا بعد اليوم .

(١٧٩٧) حديث : قوله ﷺ : « إن الله خلق آدم على صورته » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وقد تقدم الكلام عليه في كتاب قواعد العقائد .

وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية باختلاف الحال، فإن كان الغالب على القلب النظر إلى اضطراب الخلق وعجزهم، وأنهم مسخرون لما قدروا له أورت هذا تساهلاً في المعادة والبغض، وله وجه، ولكن قد تلبس به المداينة. فأكثر البواعث على الإغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارها، وقد يلبس الشيطان ذلك على الغبي الأحمق بأنه ينظر بعين الرحمة، ومحك ذلك، أن ينظر إليه بعين الرحمة إن جنى على خاص حقه ويقول: إنه قد سخر له، والقدر لا ينفع منه الحذر، وكيف لا يفعله وقد كتب عليه، فمثل هذا قد تصح له نية في الإغماض عن الجناية على حق الله وإن كان يفتاظ عند الجناية على حقه ويترحم عند الجناية على حق الله، فهذا مداهن مغرور بمكيده من مكاييد الشيطان فليتبته له.

فإن قلت: فأقل الدرجات في إظهار البغض الهجر والإعراض وقطع الرفق والإعانة. فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه. فأقول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والإيجاب. فإننا نعلم أن الذين شربوا الخمر وتعاطوا الفواحش في زمان رسول الله ﷺ والصحابة ما كانوا يهجون بالكلية، بل كانوا منقسمين فيهم، إلى من يغلظ القول عليه ويظهر البغض له، وإلى من يعرض عنه ولا يتعرض له، وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته.

ومقتضى الأحوال في هذه الأمور، أما مكروهة أو مندوبة، فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي إلى التحريم والإيجاب، فإن الداخلة تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب: وذلك قد لا يتعدى من المحبوب إلى غيره. وإنما المتعدى إفراط الحب واستيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر التكليف في حق عوام الخلق أصلاً.

بيان مراتب الذين يتقضون في الله وكيفية معاملتهم

فإن قلت: إظهار البغض والعداوة بالفعل إن لم يكن واجبا، فلا شك أنه مندوب إليه والعصاة والفساق علي مراتب مختلفة، فكيف ينال الفضل بمعاملتهم؟ وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا؟

فأعلم: أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يخلو إما أن يكون مخالفا في عقده، أو في عمله، والمخالف في العقد إما مبتدع أو كافر، والمبتدع إما داع إلى بدعته أو ساكت، والساكت، إما يعجزه أو باختياره. فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة:

الأول: الكفر فالكافر إن كان محاربا فهو يستحق القتل والإرقاق، وليس بعد هذين إهانة، وأما الذمي فإنه لا يجوز إيذاؤه إلا بالإعراض عنه، والتحقيق له بالاضطرار إلى أضيق الطرق «وبترك المفاخرة بالسلام فإذا قال: السلام عليك قلت: وعليك» (١٧٩٨).

والأولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكفته. وأما الانبساط معه والاسترسال إليه، كما يسترسل إلى الأصدقاء، فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهي ما يقوى منها إلى حد التحريم. قال الله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ (المجادلة: ٢٢) الآية.

وقال عليه السلام: «المسلم والمشرک لا تترأى نارهما» (١٧٩٩).

(١٧٩٨) حديث: «ترك المفاخرة بالسلام وإذا قال السلام عليك قلت وعليك» وإنما وجب الرد عليه بعليك فقط ولا تعارضه آية «سلام عليك سأستغفر لك ربي» وآية «وقل سلام فسوف يعلمون» لأن هنا سلام متاركة ومنابذة لا سلام تحية وأمان وقد وردت في كل منهما أخبار.

قال مرتضى: أغفل العراقي وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة لا تبدوا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى ضيقه.

(١٧٩٩) حديث: قال عليه السلام: «المؤمن والمشرک لا تترأى نارهما» قال العراقي: رواه أبو داود =

وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا دَعْوَى الْفِتْرِ وَلَا تَعْدُوا عِدَّتَكُمْ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (المنحة: ١) الآية.

الثاني: المبتدع الذي يدعو إلى بدعته، فإن كانت البدعة بحيث يكفر بها، فأمره أشد من الذمى لأنه لا يقر بجزية ولا سامح بعقد ذمة، وإن كان مما لا يكفر به، فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لا محالة، ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر، لأن شر الكافر غير متعد، فإن المسلمين اعتقدوا كفره، فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعى لنفسه الإسلام واعتقاد الحق.

أما المبتدع الذي يدعو إلى البدعة، ويزعم أن ما يدعو إليه حق، فهو سبب لغواية الخلق، فشره متعد، فالاستحباب في إظهار بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقيره والتشنيع عليه بدعته وتغيير الناس عنه أشد، وإن سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه، وإن علمت أن الإعراض عنه والسكوت عن جوابه، يقيح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره، فترك الجواب أولى لأن جواب السلام وإن كان واجبا فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته، وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض.

وإن كان في ملاء فترك الجواب أولى تنفيرا للناس عنه وتقبيحا لبدعته في أعينهم وكذلك الأولى، كف الإحسان إليه والإعانة له، لا سيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام: «من انتهر صاحب بدعة ملاء الله قلبه أمنا وإيمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ومن آلان له وأكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل الله علي محمد ﷺ» (١٨٠٠).

والترمذي من حديث جرير أنا برئ من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تراءى ناراهما ورواه النسائي مرسلًا وقال البخاري: الصحيح أنه مرسل. اهـ.

(١٨٠٠) حديث: قال ﷺ: «من انتهر صاحب بدعة ملاء الله قلبه أمنا وإيمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ومن آلان له أو أكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل على محمد ﷺ» وفي نسخة بما أنزل الله على محمد ﷺ قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية والهيروى في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند ضعيف. اهـ.

الثالث: المبتدع العامي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به، فأمره أهون، فالأولى أن لا يقابح بالتغليظ والإهانة، بل يتلف به في النصيح، فإن قلوب العوام سريعة التقلب، فإن لم ينفع النصيح. وكان في الإعراض عنه تقييح لبدعته في عينه تأكد الاستحباب في الإعراض، وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه لجمود طبيعته ورسوخ عقده في قلبه، فالإعراض أولى لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقييحها شاعت بين الخلق وعم فسادها. وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده، فلا يخلو: إما أن يكون بحيث يتأذى به غيره كالظلم والغضب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشى بالنميمة وأمثالها، أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره.

وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد، كصاحب الماخور الذي يجمع بين الرجال النساء، ويهيئ أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد أو لا يدعو غيره إلى فعله كالذي يشرب ويزني، وهذا الذي لا يدعو غيره، إما أن يكون عصيانه بكبيرة أو بصغيرة، وكل واحد فإما أن يكون مصرا عليه أو غير مصر، فهذه التقسيمات تحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة ويعضها أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا.

القسم الأول: وهو أشدها ما يتضرر به الناس، كالظلم والغضب وشهادة الزور والغيبة والنميمة، فهؤلاء الأولى الإعراض عنهم، وترك مخالطتهم والانتباذ عن معاملتهم، لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق، ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء، وإلى من يظلم في الأموال، وإلى من يظلم في الأعراض. وبعضها أشد من بعض فالاستحباب في إهانتهم والإعراض عنهم مؤكد جدا، ومهما كان يتوقع من الإهانة رجاء لهم أو لغيرهم كان الأمر فيه أكد وأشد.

قال مرتضى: ورواه أبو نصر السجزي في الإبانة من حديث ابن عمر وابن عباس مرفوعا من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام ورواه أبو نصر أيضا وابن عدي وابن عساكر من حديث عائشة مرفوعا ورواه ابن عدي أيضا من حديث ابن عباس مرفوعا.

الثاني : صاحب الماخور الذى يهين أسباب الفساد ويسهل طريقه على الخلق . فهذا لا يؤذى الخلق فى دنياهم ، ولكن يختلس بفعله دينهم وإن كان على وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه ، فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب ، ولكن من حيث إنه متعدد على الجملة إلى غيره فهو شديد ، وهذا أيضا يقتضى الإهانة والإعراض والمقاطعة وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره .

الثالث : الذى يفسق فى نفسه بشرب خمر ، أو ترك واجب أو مقارفة محظور يخصه ، فالأمر فيه أخف . ولكنه فى وقت مباشرته إن صودف يجب منعه ، بما يمتنع به منه ولو بالضرب والاستخفاف . فإن النهى عن المنكر واجب ، وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فإن تحقق أن نصحه يمنعه عن العود إليه وجب النصح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجو فالأفضل النصح والزجر بالتلطف أو بالتغليظ إن كان هو الأنفع .

فإذا الإعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته ، حيث يعلم أنه يصر وإن النصح ليس ينفعه ، فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة . والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل . فعند هذا يقال : « الأهمال بالنيات » إذ فى الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع من التسامح وفى العنف والإعراض نوع من الزجر والمستفى فيه القلب ، فما يراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه . فالأولى ضده إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتلذذ بإظهار العلو والإدلال بالصلاح . وقد يكون رفيقه عن مداينة واستمالة قلب للوصول به إلى غرض أو لخوف من تأثير وحشته ونفرته فى جاه ، أو مال بظن قريب أو بعيد . وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان ، وبعيد عن أعمال أهل الآخرة . فكل راغب فى أعمال الدين مجتهد مع نفسه فى التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأحوال ، والقلب هو المفتى فيه .

وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ ، وقد يقدم على اتباع هواه ، وهو عالم به وقد يقدم هو بحكم الغرور ظاناً أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة . وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربيع المهلكات . ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى : « أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله ﷺ مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال ﷺ : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك » (١٨٠١) . أو لفظاً هذا معناه . وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتغلظ .

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

اعلم أنه لا يصلح للصحبة كل إنسان قال ﷺ : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » (١٨٠٢) ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته . وتشترط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحبة ، إذ معنى الشرط ما لا بد

(١٨٠١) حديث : « إن شارب خمر ضرب مرات بين يدي النبي ﷺ وهو يعود فقال واحد من الصحابة : لعنه الله ما أكثر ما يشرب ، فقال رسول الله ﷺ : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : لفظه لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم رواه من طريق محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة وأخرج أبو محمد الحارثي في مسنده من طريق حمزة بن حبيب الزيات والحسن بن الفرات وأبي يوسف وسعيد بن أبي الجهم ومحمد بن ميسر الصغاني كلهم عن أبي حنيفة عن يحيى بن عبد الله الجابر عن أبي واحد الحنفى عن ابن مسعود قال : إن أول حد أقیم فی الإسلام لسارق أتى به النبي ﷺ فلما قامت عليه البينة قال انطلقوا به فاقطعوه فلما انطلق به ليقطع نظر إلى وجه النبي ﷺ كأنما أسيف عليه الرماد فقال بعض جلسائه والله يا رسول الله لكان ماذا قد اشتد عليك قال وما يمنعني أن لا يشتد علي أن تكونوا أعوان الشياطين على أخيكم الحديث وسيأتي في ذكر حقوق المسلم مفصلاً .

(١٨٠٢) حديث : قال ﷺ : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح إن شاء الله . اهـ .

منه للوصول إلى المقصود . فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودينية . أما الدنيوية فكانا لانتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا .

وأما الدينية، فيجتمع فيها أيضا أعراض مختلفة . إذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصنا به عن إيذاء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ، ومنها الاستفادة المال للاكتفاء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت ، ومنها الاستعانة في المهمات ، فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال ومنها التبرك بمجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة ، فقد قال بعض السلف : « استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك » (١٨٠٣) .

وروى « في غريب التفسير في قوله تعالى : ﴿ وَيَتَجَبَّبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾

﴿ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ » (الشورى : ٢٦)

قال : يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم » (١٨٠٤)

قال مرتضى : وكذلك رواه الطيالسي والبيهقي والقضاعي من طريقه والعسكري كلهم من طريق موسى بن وردان عن أبي هريرة وتوسع ابن الجوزي فأورده في الموضوعات ورواه العسكري من طريق سليمان بن عمرو النخعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس مرفوعا ولفظه المرء على دين خليله ولا خير لك في صحبة من لا يرى لك من الخير مثل الذي ترى ورواه ابن عدى في كامله وسنده ضعيف وهو في الشعب للبيهقي بلفظ من يخال بلام واحدة مشددة .

(١٨٠٣) حديث : « استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن » عند الله « شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك » نقله صاحب القوت .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى ذلك مرفوعا أخرج ابن النجار في تاريخه من حديث أنس بسند ضعيف مرفوعا استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة .

(١٨٠٤) حديث : عن رسول الله ﷺ حديثا غريبا « في تفسير قوله تعالى يعني في الشورى :

﴿ وَيَتَجَبَّبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ قال : يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم » وأما صاحب القوت فقال وروينا فساقه .

ويقال : إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه ولذلك حث جماعة من السلف على الصبحة والألفة والمخالطة ، وكرهوا العزلة والانفراد . فهذه فوائد تستدعى كل فائدة شروطاً لا تحصل إلا بها . ونحن نفصلها ؛ أما على الجملة ، فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال : أن يكون عاقلاً ، حسن الخلق ، غير فاسق ، ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا . « أما العقل فهو رأس المال وهو الأصل » (١٨٠٥) فلا خير في صحبة الأحقق فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتهما وإن طالبت .

قال علي بن أبي طالب :

فلا تصحب أخا الجهل	وإياك وإيـاه
فكم من جاهل أرى	حليماً حين أخاه
يقاس المرء بالمرء	إذ ما المرء ما شأه
ولشيء من الشيء	مقاييس وأشباه
وللقب على القلب	دليل حين يلقـاه

كيف والأحقق قد يضررك وهو يريد نفعك وإعانتك من حيث لا يدري ولذلك

قال الشاعر :

أنى لآمن من عدو عاقل	وأخاف خلاً بمعنريه جنون
فالعقل فن واحد وطريقه	أدري فأرصد والجنون فنون

قال مرتضى : أخرجه ابن جرير من طريق قتادة عن إبراهيم التيمي في قوله « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال يشفعون في إخوان إخوانهم ، وأما في قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » هكذا في النسخ وهذه الآية في سورة النساء وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والإسماعيلي في معجمه بسند ضعيف عن ابن مسعود رفعه قال : أجورهم : يدخلهم الجنة ، ويزيدهم من فضله : الشفاعة فيمن وجبت له النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا .

(١٨٠٥) حديث : « العقل رأس المال وهو الأصل ويتمناه تمام الدين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى البيهقي من حديث أنس : وما تم دين إنسان قط حتى يتم عقله .

ولذلك قيل : مقاطعة الأحقق قربان إلى الله . وقال الثوري : النظر إلى وجه الأحقق خطيئة مكتوبة ونعنى بالعاقل : الذى يفهم الأمور على ما هى عليه . إما بنفسه ، وإما إذا فهم .

وأما حسن الخلق فلا بد منه ، إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هى عليه ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن ، أطاع هواه وخالف ما هو المعلوم عنده لعجزه عن قهر صفاته وتقويم أخلاقه ، فلا خير فى صحبته .

وأما الفاسق المصر على الفسق ، فلا فائدة فى صحبته ، لأن من يخاف الله لا يصبر على كبيرة ؛ ومن لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يوثق بصداقته ، بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعَمَنْ أَعْفَانَا قَلْبُكَ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاؤَهُ ﴾ (الكهف: ٢٨) .

وقال تعالى : ﴿ فَلَا يَصْدُقُ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاؤَهُ ﴾ (طه: ١٦) .

وقال تعالى : ﴿ فَاتَّبِعْ مَنْ قُلِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ذِكْرُنَا وَلِيُرِيَهُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ (النجم: ٢٩) .

وقال : ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ آتَى إِلَهُكَ ﴾ (لقمان: ١٥) .

وفى مفهوم ذلك ، رجر عن الفاسق .

وأما المبتدع ففى صحبته خطر سراية البدعة وتعدى شؤمها إليه ، فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة . فكيف تؤثر صحبته؟ وقد قال عمر رضي الله عنه : فى الحث على طلب التدين فى الصديق فيما رواه سعيد بن المسيب قال : « عليك بإخوان الصديق تعش فى أكنافهم فإنهم زينة فى الرخاء وعدة فى البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك ما يغلبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ولا أمين إلا من خشى الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلعه على شرك واستشر فى أمرك الذى يخشون الله تعالى » (١٨٠٦) .

(١٨٠٦) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما رواه سعيد بن المسيب : « عليك بإخوان الصديق »

وأما حسن الخلق ، فقد جمعه علقمة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال : يا بني إذا عرضت لك إلى صحة الرجال حاجة ، فاصحب من إذا خدمته صانك وإن صحبته زانك وإن قعدت بك مؤنة مانك اصحب من إذا مددت يدك بخير مدها وإن رأى منك حسنة عدها وإن رأى سيئة سدها اصحب من إذا سألته أعطاك وإن سكت ابتدأك وإن نزلت بك نازلة واساك اصحب من إذا قلت صدق قولك ، وإن حاولتما أمرا أمرك وإن تنازعتما أترك ، فكأنه جمع بهذا جميع حقوق الصحة وشرط أن يكون قائما بجميعها ، قال ابن أكثم : قال المأمون : فاین هذا ؟ فقيل له أتدرى لم أوصاه بذلك ؟ قال : لا ، قال : لأنه أراد أن لا يصحب أحدا .

وقال بعض الأدباء : لا تصحب من الناس إلا من يكتم سرک ويستر عيبك فيكون معك في النوائب ويؤثرک بالرغائب وينشر حستك ويطوى سيئتک فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك .

وقال على رضي الله عنه : إن أخاك الحق من كان معك ، ومن يضر نفسه لينفعك ومن إذا ريب الزمان صدعك ، شئت فيه شمله ليجمعك . وقال بعض العلماء : لا تصحب إلا أحد رجلين رجل تتعلم منه شيئا في أمر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا في أمر دينك فيقبل منك والثالث فاهرب منه .

= تعش في أكتافهم فإنهم رينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك علي أحسنه حتى يجيبك ما يغلبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين ولا أمين إلا من يخشى الله ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلعه على سرک واستشر في أمرک الذين يخشون الله تعالى « ولفظ القوت وفي وصية عمر بن الخطاب رضي الله عنه التي رويها عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب قال : قال عمر رضي الله عنه فساقه .

قال مرتضى : أغفله العراقي وسعيد بن المسيب لم يدرك عمر باتفاق المحدثين إلا أنه كان رواية أخباره لكثرة تبعه لها . وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أبي سهيل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن محمد بن عجلان عن إبراهيم بن مرة عن محمد بن شهاب قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تعترض فيما لا يعينك واعتزل عدوك واحتفظ من خليك إلا الأمين فإن الأمين من القوم لا يعادل ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره ولا تفش إليه سرک واستشر في أمرک الذين يخشون الله عز وجل .

وقال بعضهم : الناس أربعة فواحد حلوا كله فلا يشبع منه وآخر مر كله فلا يؤكل منه وآخر فيه جموضة ، فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط .

وقال جعفر الصادق عليه السلام : « لا تصحب خمسة : الكذاب ، فإنك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب ، والأحمق ، فإنك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيضرك ، والبخيل فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه والجبان فإنه يسلمك ويفر عند الشدة والفاسق ، فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها فقليل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا يتالها » (١٨٠٧).

وقال الجنيد : لأن يضحني فاسق حسن الخلق أحب إليّ من أن يصحبنى قارئ سيئ الخلق . وقال ابن أبي الخوارى : قال لى أستاذى أبو سليمان : يا أحمد لا تصحب إلا أحد رجلين ، رجلا ترتفع به فى أمر دنياك أو رجلا تزيد معه وتنفع به فى

(١٨٠٧) حديث : قال جعفر الصادق : « لا تصحب خمسة : الكذاب : فإنك منه على غرور ، وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب ، والأحمق : فإنك لست منه على شيء ، يريد أن ينفعك فيضرك ، والبخيل : فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه ، والجبان : فإنه يسلمك ويفر عند الشدة ، والفاسق : فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها ، فقليل : وما أقل منها ؟ فقليل : الطمع فيها ثم لا يتالها » .

قال مرتضى : أخفله العراقي وقال أبو نعيم فى الحلية حدثنا محمد بن على بن حبيش حدثنا أحمد بن يوسف بن الضحاك حدثنا محمد بن يزيد حدثنا محمد بن عبد الله القرشى حدثنا محمد بن عبد الله الزبيدى عن أبى حمزة الثمالى حدثنى أبو جعفر محمد بن على قال : أوصانى أبى فقال : لا تصحب خمسة ولا تتأدبهم ولا تراقبهم فى الطريق قال : قلت جعلت فداك يا أبت من هؤلاء الخمسة ؟ قال : لا تصحب فاسقا فإنه يبيعك بأكلة فما دونها ، قال قلت : يا أبت فما دوتها ؟ قال : طمع فيها ثم لا يتالها ، قال : قلت : يا أبت ومن الثانى ؟ قال : لا تصحب البخيل فإنه يقطع بك فى ماله أحوج ما كنت إليه ، قال : قلت : يا أبت ومن الثالث ؟ قال : لا تصحب كذابا فإنه بمنزلة السراب ويبعد منك القريب ويقرب منك البعيد ، قال : قلت : يا أبت ومن الرابع ؟ قال : لا تصحب أحمق فإنه يريد أن ينفعك فيضرك ، قال : قلت : يا أبت ومن الخامس ؟ قال : لا تصحب قاطع رحم فإنى وجدته ملعونا فى كتاب الله تعالى فى ثلاثة مواضع .

أمر آخرتك ، والاشتغال بغير هذين حمق كبير . وقال سهل بن عبد الله : اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس الجابرة الغافلين والقراء المداهين والمتصوفة الجاهلين .

واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحة ، والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة إليها ، فليس ما يشترط للصحة في مقاصد الدنيا مشروطاً للصحة في الآخرة . والأخوة كما قاله بشر : الإخوان ثلاثة : أخ لآخرتك وأخ لدينك وأخ لتأنس به . وقلما تجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق على جمع فتتفرق الشروط فيهم لا محالة .

وقد قال المأمون الإخوان ثلاثة : أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغني عنه والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الدواء لا يحتاج إليه قط . ولكن العبد قد يبتلى به وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع ، وقد قيل : مثل جملة الناس كممثل الشجر والنبات . فمنها ما له ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي يتنفع به في الدنيا دون الآخرة فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال ، ومنها ما له ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ، ومنها ما له ثمر وظل جميعاً ، ومنها ما ليس له واحد منهما كام غيلان تمرق الشياح ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفارة والعقرب كما قال تعالى : ﴿ يَدْعُوا الْمَرْءَ وَالْمَرْءَ أَقْرَبُ مِنْ نَفْسِهِ لِلَّذِينَ فَلَسَ ﴾

الْعَشِيرُ ﴿ (الحج : ١٣) .

وقال الشاعر :

الناس شتى إذا ما أنت ذقتهم لا يستون كما لا يستوى الشجر
هذا له ثمر حلو مذاقته وذاك ليس له طعم ولا ثمر

فإذا من لم يجد رفيقا يؤاخيه ويستفيد به أحد هذه المقاصد ، فالوحدة أولى به ، قال أبو ذر رضي الله عنه : « الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة » (١٨٠٨) .
ويروى مرفوعا .

وأما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَتِمِّعْ سَيِّئَاتِنَا بِإِلَهِ ﴾ (لقمان : ١٥) .
ولأن مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها . وقال سعيد ابن المسيب : لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في مخالطتهم وإنما السلامة في الانقطاع عنهم . قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (الفرقان : ٦٣) أى سلامة ، والألف بدل من الهاء ، ومعناه : أنا سلمنا من إنكمم وأنتم سلمتم من شرنا .

فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها ، فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بحقها .

وأما الحرص على الدنيا ، فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والإقتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه ، فمجالسة الحرص على الدنيا تحرك الحرص ومجالسة الزاهد تزهد في الدنيا فلذلك « تكراه صعبة طلاب الدنيا ويستحب صعبة الراغبين في الآخرة » (١٨٠٩) .

(١٨٠٨) حديث : قال أبو ذر رضي الله عنه : « الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة » هكذا هو في القوت موقوفا على أبي ذر .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقال الحافظ ابن حجر وهو المحفوظ ويروى مرفوعا إلى رسول الله ﷺ أخرجه الحاكم في المناقب والبيهقي وأبو الشيخ والعسكري في الأمثال من طريق صدقة بن أبي عمران عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « الوحدة خير من جليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة وإملاء الخير خير من السكوت والسكوت خير من إملاء الشر » قال الذهبي لم يصح ولا صححه الحاكم وقال الحافظ ابن حجر سنده حسن وقد أغفله العراقي فلم يورده وصدقة ابن أبي عمران قاضى الأهواز كوفى صدوق روى له البخاري تعليقا ومسلم وابن ماجه .

(١٨٠٩) حديث : « تكراه صعبة طلاب الدنيا وتستحب صعبة الراغبين في الآخرة » .

قال على عليه السلام : أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحي منه .

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أوقعنى فى بلية إلا صحبة من لا أحتشمه .

« وقال لقمان : يا بنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن القلوب لتحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل القطر » (١٨١٠) .



قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى الطبرانى فى الكبير والخراطى فى مكارم الأخلاق والعسكرى فى الأمثال من حديث أبى جحيفة : جالسوا العلماء وسألوا الكبراء وخالطوا الحكماء رواء من طريق أبى مالك النخعى عن سلمة بن كهيل عن أبى جحيفة به مرفوعا ورواه العسكرى أيضا من طريق اسحق بن الربيع العصفري حدثنا أبو مالك نحوه ومن طريق مسعر عن أبى جحيفة قال كان يقال جالس الكبراء وخالط العلماء وخالل الحكماء موقوف وفى حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من نحالس ؟ قال من ذكركم الله رؤيته وزاد فى علمكم منطقته وذكركم الآخرة عمله رواء العسكرى فى الأمثال .

(١٨١٠) حديث : « قال لقمان لابنه : يا بنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن القلوب تحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل المطر » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه مالك فى الموطأ وقد تقدم فى كتاب العلم وروى الديلمى من حديث أنس جالس العلماء تعرف فى السماء ووقر كبير المسلمين تجاور فى الجنة ومن حديث ابن عباس مجالسة العلماء عبادة .



الباب الثاني

فى حقوق الأخوة والصحبة

اعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين، كعقد النكاح بين الزوجين ، وكما يقتضى النكاح حقوقا ، يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح ، كما سبق ذكره فى كتاب آداب النكاح ، فكذا عقد الأخوة ، فلاخيك عليك حق فى المال والنفس ، وفى اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالإخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك يجمعه ثمانية حقوق :

الحق الأول : فى المال قال رسول الله ﷺ : « مثل الأخوين مثل اليمين تفصل إحداهما الأخرى » (١٨١١) .

وإنما شبههما باليمين لا باليد والرجل ، لأنهما يتعاونان على غرض واحد ، فكذا الإخوان إنما تتم أخوتهما إذا ترافقا فى مقصد واحد ، فهما من وجه ، كالشخص الواحد وهذا يقتضى المساهمة فى السراء والضراء والمشاركة فى المال والحال ، وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الإخوة على ثلاث مراتب :

أدناها : أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك ، فتقوم بحاجاته من فضلة مالك ، فإذا سئمت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك ، أعطيته ابتداء ولم تحوجه إلى السؤال ، فإن أحوجته إلى السؤال ، فهو غاية التقصير فى حق الأخوة .

(١٨١١) حديث : قال ﷺ : « مثل الأخوين مثل اليمين تفصل إحداهما الأخرى » قال العراقى : تقدم فى الباب قبله حديث رقم ١٧٦٨ ص ١٥٩٧ .

قال مرتضى : ورواه أبو نعيم فى الحلية من حديث سلمان بلفظ مثل المؤمن وأخيه كمثل الكفين تنقى إحداهما الأخرى وهو فى أول الحزبيات من قول سلمان موقوف عليه .

الثانية : أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته إياك فى مالك ونزوله منزلتك ، حتى تسمح بمشاطرته فى المال ، قال الحسن : كان أحدهم يشق إزاره بينه وبين أخيه .

الثالثة : وهى العليا : أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك ، وهذه رتبة الصديقين ومتهى درجات المتحابين ، ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضا . كما روى أنه سُمى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء ، فأمر بضرب رقابهم وفيهم أبو الحسين النورى فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول ، فقيل له فى ذلك فقال : أحببت أن أؤثر إخواني بالحياة فى هذه اللحظة ، فكان ذلك سبب نجاة جميعهم فى حكاية طويلة . فإن لم تصادف نفسك فى رتبة من هذه الرتب مع أخيك ، فاعلم أن عقد الأخوة لم ينعقد بعد فى الباطن ، وإنما الجارى بينكما مخالطة رسمية ، لا وقع لها فى العقل والدين .

فقد قال ميسون بن مهران : من رضى من الإخوان بترك الأفضال فليواخ أهل القبور .

وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين .

روى أن عتبة الغلام جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه فقال : أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف فقال : خذ ألفين فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله ، أما استحييت أن تدعى الأخوة فى الله وتقول هذا . ومن كان فى الدرجة الدنيا من الأخوة ينبغي أن لا تعامله فى الدنيا . قال أبو حازم : إذا كان لك أخ فى الله فلا تعامله فى أمور دنيك وإنما أراد به من كان فى هذه الرتبة .

وأما الرتبة العليا . فهى التى وصف الله تعالى المؤمنين بها فى قوله : ﴿ وَأَشْرُكُم شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُوقُونَ ﴾ (الشورى : ٣٨) ، أى كانوا خلطاء فى الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يصحب من قال نعلى لأنه أضافه إلى نفسه .

وجاء ففتح الموصلى إلى منزل لأخ له وكان غائبا فأمر أهله ، فأخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاهما فقال : إن صدقت فأنت حرة لوجه الله سرورا بما فعل .

وجاء رجل إلى أبى هريرة رضي الله عنه وقال : إني أريد أن أواخيك فى الله فقال : أتدرى ما حق الإخاء قال : عرفنى قال : أن لا تكون أحق بدينارك ، ودرهمك منى . قال لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال فاذهب عنى .

وقال على بن الحسين رضي الله عنه لرجل : هل يدخل أحدكم يده فى كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه ؟ قال : لا ، قال : فلستم بإخوان . ودخل قوم على الحسن رضي الله عنه فقالوا : يا أبا سعيد أصليت ؟ قال : نعم ، قالوا : فإن أهل السوق لم يصلوا بعد ، قال : ومن يأخذ دينه من أهل السوق ، بلغنى أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم ، قاله كالمتعجب منه .

وجاء رجل إلى إبراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت المقدس فقال إني أريد أن أرافقك فقال له إبراهيم : على أن أكون أملك لشيتك منك قال : لا ، قال : أعجبني صدقك قال : فكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب إلا من يوافقه ، وصحبه رجل شراك فأهدى رجل إلى إبراهيم فى بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رفيقه وأخذ حزمة من شراك ، وجعلهما فى القصعة وردها إلى صاحب الهدية ، فلما جاء رفيقه قال : أين الشراك قال : ذلك الثريد الذى أكلته إيش كان قال : كنت تعطيه شراكين أو ثلاثة قال : اسمح يسمح لك ، وأعطى مرة حمارا كان لرفيقه بغير إذنه رجلا رآه راجلا ، فلما جاء رفيقه سكت ولم يكره ذلك .

قال ابن عمر رضي الله عنه : أهدي لرجل من أصحاب رسول الله صلوات الله عليه رأس شاة ، فقال : أخى فلان أحوج منى إليه ، فبعث به إليه ، فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة ، وروى أن

مسروقا أدان ديننا ثقيلًا وكان على أخيه خيثة دين قال : فذهب مسروق ، ففضى دين خيثة وهو لا يعلم وذهب خيثة ففضى دين مسروق وهو لا يعلم .

« ولما أخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس ، فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما فأثره بما أثره به ، وكأنه قبله ثم أثره به وذلك مساواة والبدية إيثار والإيثار أفضل من المساواة » (١٨١٢)

وقال أبو سليمان الداراني : لو أن الدنيا كلها لى فجعلتها فى فم أخ من إخوانى لاستقلتها له ، وقال أيضا : إني لألثم اللقمة أخا من إخوانى فأجد طعمها فى حلقى .

ولما كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال على عليه السلام : لعشرون درهما أعطيتها أخى فى الله أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين .

وقال أيضا : لأن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه لإخوانى فى الله أحب إليّ من أن أعتق رقبة واقتداء الكل فى الإيثار برسول الله ﷺ « فإنه دخل غيضة مع بعض أصحابه ، فاجتنى منها سواكين ، أحدهما معوج والآخر مستقيم ، فدفع المستقيم إلى صاحبه ، فقال له : يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم منى ، فقال : ما من صاحب يصحب صاحبًا ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله

(١٨١٢) حديث : « لما أخى النبي ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما » ولفظ القوت فأثره بما أثره فكانت المساواة لسعد والإيثار لعبد الرحمن بن عوف فزاد عليه وهذا من فضل المهاجرين على الأنصار إذ كانت المساواة دون الإيثار قال العراقي : المعروف أن سعد بن الربيع هو الذى عرض نفسه ونصف ماله وإحدى زوجتيه على عبد الرحمن بن عوف فقال له عبد الرحمن بارك الله لك فى أهلك ومالك هكذا رواه البخارى من حديث أنس .

قال مرتضى : وهذا على ما فى نسخة قال سعد والذى فى أيدينا قال عبد الرحمن فلا إشكال .

أم أضعاه « (١٨١٣) .

فأشار بهذا إلى أن الإيثار هو القيام بحق الله في الصعبة « وخرج رسول الله ﷺ إلى بئر يغتسل عندها فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستتر رسول الله ﷺ حتى اغتسل ، ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول رسول الله ﷺ الثوب وقام يستتر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال بأبى أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلى أن يستتره بالثوب حتى اغتسل » (١٨١٤)

وقال ﷺ : « ما اضطحب اثنان قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه » .

وروي أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزل الحسن وكان غائبا فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك : كف يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله وأقبل على الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا ، فدخل الحسن وقال يا موليك هكذا كنا لا يختشم بعضنا بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك ،

(١٨١٣) حديث : « أنه ﷺ دخل غيضة » هي الشجر الملتف « مع بعض أصحابه » ولفظ القوت وروي أن النبي ﷺ صاحبه رجل في طريق فدخل غيضة « فاجتنى منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم إلي صاحبه وجلس المعوج إلى نفسه فقال يا رسول الله كنت أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يصحب صاحبا ولو ساعة من نهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أو أضعاه « كذا أورده صاحب القوت . قال العراقي : لم أقف له على أصل انتهى .

قال مرتضى : وقد يستأنس به ما تقوله العامة النبي سأل عن صعبة ساعة .

(١٨١٤) حديث : « خرج ﷺ إلى بئر يغتسل عندها فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب على النبي ﷺ ونشره حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول النبي ﷺ الثوب وقام يستتر حذيفة من الناس فأبى حذيفة وقال بأبى أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأبى ﷺ إلا أن يستتره بالثوب حتى اغتسل » هكذا أورده صاحب القوت . قال العراقي : لم أقف له على أصل : اهـ .

قال مرتضى : أخرجه ابن أبي عاصم في الوجدان .

وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الإخوان من الصفاء في الإخوة كيف وقد قال الله تعالى :
﴿أَوْصِيكُمْ﴾ (النور: ٦١)، وقال: ﴿أَوْصَاكُمْ بِالْإِيمَانِ﴾ (النور: ٦١) إذ كان الأخ يدفع مفاتيح
بيته إلى أخيه ويفوض التصرف كما يريد، وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل
الله تعالى هذه الآية ، وأذن لهم في الانبساط في طعام الإخوان والأصدقاء .

الحق الثاني: في الإحسان بالنفس في قضاء الحاجات ، والقيام بها قبل

السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة ، وهذه أيضا لها درجات كالمواساة بالمال ، فأدناها
القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ، ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول
المئة قال بعضهم : إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله إن يكون قد
نسى فإن لم يقضها فكبر عليه وأقرأ هذه الآية: ﴿وَالْمُؤْمِنُ يُعْطِيهِمُ اللَّهُ﴾ (الأنعام : ٣٦) .

وقضى ابن شيرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة، فجاءه بهدية فقال: ما هذا ؟ قال :
لما أسديتني إلى ، فقال : خذ مالك عافاك الله ، إذا سألت أخاك حاجة ، فلم يجهد
نفسه في قضائها ، فتوضا للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى .

قال جعفر بن محمد : إنى لاتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي مخافة أن أردهم،
فيستغنوا عني ، هذا في الأعداء فكيف في الأصدقاء ، وكان في السلف من يتفقد
عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ، ويتردد كل يوم إليهم ويمونهم
من ماله ، فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه ، بل كانوا يرون منه ما لم يروا من
أبيهم في حياته .

وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول : هل لكم ريت هل
لكم ملح هل لكم حاجة ؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه .

وبهذا تظهر الشفقة والأخوة، فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما
يشفق على نفسه فلا خير فيها .

قال ميمون بن مهران : من لم تنتفع بصدائقه لم تضرك عداوته .

وقال عليه السلام : « ألا وإن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله تعالى أصفها وأصلبها » (١٨١٥) وأرقها أصفها من الذنوب وأصلبها في الدين وأرقها على الإخوان .

وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك ، أو أهم من حاجتك وأن تكون متفقدًا لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تنقل عن أحوال نفسك ، وتغني عن السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة ، بل تقوم بحاجته ، كأنك لا تدري أنك قمت بها ، ولا ترى لنفسك حقا بسبب قيامك بها ، بل تتقصد منه بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة ؛ بل تحتهد في البداية بالإكرام في الزيادة والإيثار والتقديم على الأقارب والولد .

كان الحسن يقول : إخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا بالدنيا ، وإخواننا يذكروننا بالآخرة .

وقال الحسن : من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة .

وفي الأثر : ما زار رجل أخاه في الله شوقا إلى لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة .

(١٨١٥) حديث : قال عليه السلام : « إن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله أصفها وأصلبها » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني إلا أنه قال أليتها وأرقها وإسناده جيد . اهـ .

قال مرتضى : أبو عقبة اسم عبد الله بن عقبة قيل كان صلى القبلتين جميعًا وقيل ولد في عهده عليه السلام بل صحب معاذ بن جبل روى عنه أبو الزاهرية وبكر بن زرعة ومحمد بن زيان الألهاني ولفظ حديثه إن لله تعالى آنية من أهل الأرض وآنية ريكم قلوب عباده الصالحين وأحبها إليه أليتها وأرقها وفي إسناده بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح بالتحديث فيه .

وقال عطاء : « تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فاعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم » (١٨١٦)

وروى أن ابن عمر كان يلتفت يمينا وشمالا بين يدي رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك، فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال : « إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عدته وإن كان مشغولا أعتته » (١٨١٧)، وفي رواية وعن اسم جده وعشيرته .

(١٨١٦) حديث : « تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فاعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم » نقله صاحب القوت أي إذا لم يأتك أخوك بعد مضي ثلاث ليال وجب عليك تفقده فإنه لا يخلو من إحدى الحالات الثلاث إما مريض أو مشغول أو نسي الصحة والأخوة فالمريض يعاد والمشتغل يعان والناسي يذكر .

قال مرقضى : أفقه العراقي وقد روى هذا في المرفوع من حديث أنس كان النبي ﷺ إذا فقد الرجل من إخوانه ثلاثة أيام سأل عنه فإن كان غائبا دعا له وإن كان شاهدا زاره وإن كان مريضا عاده أخرجه أبو يعلى في مسنده من طريق عباد بن كثير عن ثابت عن أنس وأخرج البيهقي في الشعب عن الأعمش قال كنا نقعد في المجلس فإذا فقدنا الرجل ثلاثة أيام سألنا عنه فإن كان مريضا عدناه .

(١٨١٧) حديث : ابن عمر « إذا أحببت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته » ولفظ القوت وقد روي عن النبي ﷺ أنه رأى ابن عمر يلتفت يمينا وشمالا فسأله فقال : أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال : إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عدته وإن كان مشغولا أعتته ، وفي رواية أن ابن عمر ﷺ كان يلتفت يمينا وشمالا بين يدي النبي ﷺ وفيها عن اسم جده وعشيرته قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن نعمة وقال غريب ولا تعلم ليزيد بن نعمة سماع من النبي ﷺ انتهى .

قال مرقضى : وقد وقع لنا حديث مسلسل بقولهم لقيت فلانا فسألني عن اسمي ونسبي وكنيتي وعن الموضع الذي أنا ساكنه من طريق أبي الحسين محمد بن النضر الموصلي عن هذبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رفعه يا أنس أكثر من الأصداف فإنكم شفعاء بعضكم في بعض هكذا أورده ابن ناصر الدين في مسلسلاته ورواه كذلك أبو جعفر محمد بن علي الهمداني وأبو الحسين المبارك بن عبد الجبار الصيرفي وأبو مسعود سليمان بن إبراهيم الأصبهاني الحافظ في مسلسلاتهم من طرق مدارها على هذبة .

وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول : أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكي . وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك : قال يجلسي وقال : ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة له إلى فعلت ما مكافأته من الدنيا .

وقال سعيد بن العاص : لجلسي على ثلاث إذا دنا رحبت به ، وإذا حدث أقبلت عليه ، وإذا جلس أوسعت له .

وقد قال تعالى : ﴿ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ (الفتح: ٢٩) . إشارة إلى الشفقة والإكرام .

ومن تمام الشفقة ان لا يتفرد بطعام لذيق أو بحضور في مسرة دونه بل يتغنص للفرقة ويستوحش بانفراده عن أخيه .

الحق الثالث : في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى ، أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته ، بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وإن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفاتحه ، بذكر غرضه من مصدره ومورده ، ولا يسأله عنه فرما ينقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرارها التي بثها إليه ولا يبشها إلى غيره البتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئا منها ولو بعد القطيعة والوحشة ، فإن ذلك من لؤم الطبع وخيث الباطن وإن يسكت عن القدح في أخبابه وأهله وولده وإن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه ، فإن الذي سبك من بلغك .

وقال أنس : « كان ﷺ لا يواجه أحدا بشيء يكرهه » (١٨١٨)

(١٨١٨) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « كان النبي ﷺ لا يواجه أحدا بشيء يكرهه » . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة بسند ضعيف انتهى .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد ولفظهم جميعا كان لا يواجه أحدا في وجهه بشيء يكرهه وسببه أن رجلا دخل وبه أثر صفرة فلما خرج قال لو أمرتم هذا أن يغسل هذا عنه .

والتأذى يحصل أولاً من المبلغ ثم من القاتل ، نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشاء عليه ، فإن السرور به أولاً يحصل من المبلغ للمدح ثم من القاتل ، وإخفاء ذلك من الحسد .

وبالجملة ، فليست عن كل كلام يكرمه جملة وتفصيلاً ، إلا إذا وجب عليه النطق في أمر بمعروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت ، فإذا ذاك لا يبالي بكرامته ، فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر . أما ذكر مساوئه وغيوبه ومساوئ أهله ، فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجر عنه أمران :

أحدهما : أن تطالع أحوال نفسك ، فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهوون على نفسك ما تراه من أخيك وقدر أنه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلي به ولا تستقله بخصلة واحدة مذمومة ، فأى الرجال المهذب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله ، فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك ، فليس حَقُّك عليه بأكثر من حق الله عليك .

والأمر الثاني : أنك تعلم أنك لو طلبت منزهاً عن كل عيب ، اعتزلت عن الخلق كافة ، ولن تجد من تصاحبه أصلاً ، فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوي ، فإذا غلبت المحاسن المساوي ، فهو الغاية والمتهى .

فالؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه محاسن أخيه ، لينبت من قلبه التوقير والود والاحترام .

وأما المنافق اللئيم ، فإنه أبداً يلاحظ المساوي والعيوب . قال ابن المبارك : المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العشرات . وقال الفضيل : الفتوة العفو عن زلات الإخوان .

ولذلك قال عليه السلام : « استعينوا بالله من جوار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره » (١٨١٩)

وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بخصال فيه ، ويمكن تقييده أيضا .
 روى « أن رجلا أتني على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام أنت بالأمس تثنى عليه واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم إنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه واغضبني اليوم فقلت : أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام : إن من البيان لسحرا » (١٨٢٠)

(١٨١٩) حديث : قال ﷺ : « استعينوا بالله من جوار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره » قال العراقي : رواه البخاري في التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وللنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح تعوذوا بالله من جوار السوء في دار المقام انتهى .

قال مرتضى : وروى الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ استعينوا بالله من شر جوار المقام فإن جوار المسافر إذا شاء أن يزاييل زايلا ورواه أيضا بلفظ اللهم إني أعوذ بك من جوار السوء في دار المقامة فإن جوار الباذية يتحول وروي الطبراني في الكبير من حديث عقبة بن عامر اللهم إني أعوذ بك من يوم السوء ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء ومن صاحب السوء ومن جوار السوء في دار المقامة وأخرج ابن النجار من حديث سعيد المقبري مرسل اللهم إني أعوذ بك من خليل مكر عيناه ترياني وقلبه يرعاني إن رأى حسنة دكها وإن رأى سيئة أذاعها وأما حديث النسائي الذي أشار إليه العراقي فقد أخرجه أيضا البيهقي في الشعب وزاد هو والنسائي أيضا بعد قوله دار المقامة فإن الجار البادي يتحول عنك وروي البيهقي أيضا في تحناه بسنده إلى الحسن قال قال لقمان لابنه يا بني حملت الجنادل وكل ثقل فلم أحمل شيئا أثقل من جوار السوء وذقت المرار فلم أذق شيئا أمر من الصبر وروي البيهقي أيضا من حديث أبي هريرة تعوذوا بالله من ثلاث نوافر جوار سوء أن رأى خيرا كتمه وإن رأى شرا أذاعه الحديث وسنده ضعيف .

(١٨٢٠) حديث : « أن رجلا أتني على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه فقال ﷺ أنت بالأمس تثنى عليه واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم أنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه واغضبني اليوم فقلت : أقبح ما علمت فيه فقال ﷺ : إن من البيان لسحرا » وكانه كره ذلك فشبهه بالسحر . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي =

وكأنه كره ذلك فشيبه بالسحر .

ولذلك قال في خبر آخر : «البذاء والبيان شعبتان من النفاق» (١٨٢١) .

وفي الحديث الآخر : «إن الله يكره لكم البيان كل البيان» (١٨٢٢) .

بكرة إلا أنه ذكر المدح والذم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا انتهى .

قال مرقسي : إن من البيان لسحرا رواه أحمد والبخاري في النكاح والطب وأبو داود في الأدب والترمذي في البر كلهم من حديث ابن عمر وعزاه صاحب المصنف إلى علي ورواه فيه فإن البخاري لم يخرج منه وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد وأبو داود بلفظ إن من البيان سحرا وإن من الشعر حكمة وأما القصة ففي قدوم وفد تميم وفيهم الزبيرقان وعمرو ابن الأهتم وإنهما خطبا ببلاعة وفصاحة ثم قال الزبيرقان يا رسول الله أنا سيد بني تميم والمطاع فيهم والمجاب لديهم أمتهم من الظلم وأخذ لهم بحقوقهم وهذا يعلم ذاك فقال عمر وإنه لشديد العارضة مانع لجأه مطاع في أذنيه فقال الزبيرقان والله لقد علم مني أكثر مما قال ما منعه أن يتكلم إلا الحسد فقال عمرو أنا أحسدك فوالله إنه لنتيم الحال حديث المال ضعيف العطن أحق الولد والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت أولا وما كذبت فيما قلت آخرًا ولكني رجل إن أرضيت قلت أحسن ما علمت وإن أغضبت قلت أقبح ما وجدت ولقد صدقت في الأولى والآخرى فقال ﷺ إن من البيان سحرا قال الميداني هذا المثل في استحسان النطق وإيراد الحجة البالغة .

حديث : قال ﷺ : «البذاء والبيان شعبتان من النفاق» كسحاب الكلام القبيح يكون تارة من القوة الشهوية كالرث والسخف ومن القوة الغضبية تارة فمتى كان معه استعانة بالقوة المفكرة كان منه السباب ومتى كان من مجرد الغضب كان صوتا مجردا لا يفيد تطلقا كما يرى ممن فار غضبه وهاج هائجهم قاله الزاهد والبيان هو التعمق في إظهار الفصاحة في المنطق وتكلف البلاغة في أساليب الكلام . قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف . اهـ .

حديث : قال ﷺ : «إن الله كره لكم البيان كل البيان» . قال العراقي : رواه ابن السني في كتاب رياضة المتعلمين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف انتهى .

قال مرقسي : ورواه الطبراني في الكبير كذلك وفي سننه غير بن معدان وهو ضعيف .

وكذلك قال الشافعي رحمه الله : ما أخذ من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا يطيعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى .

وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه ، يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن .

فسوء الظن غيبة بالقلب ، وهو منهى عنه أيضا وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن .

فأما ما انكشف بيقين ومشاهدة ، فلا يمكنك أن لا تعلمه ، عليك أن تحمل ما شاهد على سهو ونسيان إن أمكن . وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى تفسرا ، وهو الذى يستند إلى علامة ، فإن ذلك يحرك الظن تحريكا ضروريا لا يقدر على دفعه وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان ، فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الأردأ من غير علامة تخصه به ، وذلك جناية عليه بالباطن وذلك حرام فى حق كل مؤمن إذ قال ﷺ : « إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء » (١٨٢٣)

وقال ﷺ : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » (١٨٢٤)

(١٨٢٣) حديث : قال ﷺ : « إن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء » قال العراقي : رواه الحاكم فى التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله ثقات إلا أن أبا على النيسابورى قال ليس هذا عندى من كلام النبى ﷺ إنما هو عندى من قول ابن عباس ولا يبين ماوجه نحوه من حديث ابن عمر ولمسلم من حديث أبى هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه .

(١٨٢٤) حديث قال ﷺ : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى هريرة . انتهى .

قال مرتضى : وكذلك رواه مالك وأحمد وأبو داود والترمذى وللحديث بقية يأتى ذكرها بعده وهو قوله ولا تجسسوا إلخ .

وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتحسس وقد قال عليه السلام : « لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا » (١٨٢٥).

والتجسس في تطلع الأخبار ، والتحسس بالمراقبة بالعين ، فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين . ويكفيك تنبيها على كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجميل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقل يا من أظهر الجميل وستر القبيح والمرضى عند الله من تخلق بأخلاقه ، فإنه ستار العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العبيد ، فكيف لا تتجاوز أنت عمن هو مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ومخلوقك .

وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين : كيف تصنعون إذا رأيتم أحاكم نائما وقد كشف الريح ثوبه عنه . قالوا : نستره ونغطيه قال : بل تكشفون عورته ، قالوا : سبحان الله من يفعل هذا فقال : أحذركم يسمع بالكلمة في أخيه فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها . واعلم أنه « لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (١٨٢٦) .

وأقل درجات الأخوة ، أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به . ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة والسكوت على المساوي والعيوب ، ولو ظهر له منه نقیض ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فما أبعدنا إذا كان ينتظر منه ما لا يضمنه له ولا يعزم عليه (١٨٢٥) حديث : قال عليه السلام : « لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله . اهـ .

قال مرتضى : وهذا بقية الحديث الذي تقدم قبله ولفظه ولا تحسسوا بالجسم ولا تحسسوا بالخاء ولا تنافسوا ويرى ولا تاجسوا ولا تجاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يتكبح أو يترك وقد تقدم أنه أخرجه مالك وأحمد والشيخان والترمذي من حديث أبي هريرة .

(١٨٢٦) حديث : قال عليه السلام : « لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

وقال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه أي لا يتم إيمانه .

لاجله وويل له فى نص كتاب الله تعالى حيث قال : ﴿وَالْمُطْفِفِينَ﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكَلُوا لَمْ يَكْنُفُوا عَنْهُ ﴿وَإِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ وَكُنُفًا مِنْهُمْ شَرُّ الْمُطْفِفِينَ﴾ (المطففين : ١ - ٣) .

وكل من يلتبس من الإنصاف أكثر مما تسمح به نفسه ، فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ، ومنتشاً التقصير فى ستر العورة أو السعى فى كشفها الداء الدفين فى الباطن وهو الحقد والحسد .

فإن الحقوق الحسود يملأ باطنه بالخبث ولكن يحبسها فى باطنه ويخفيه ولا يبدىها مهما لم يجد له مجالا ، وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة ، وارتفع الحياء وترشح الباطن بخبثه الدفين ، ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فالانقطاع أولى .

قال بعض الحكماء : ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد ولا يزيد لطف الحقوق إلا وحشة منه ومن فى قلبه سخيمة على مسلم ، فإيمانه ضعيف وأمره منخطر وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله .

وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولى جار يهودى يخبرنى عن التوراة فقدم على اليهودى من سفر فقلت : إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا ، وقد أنزل علينا كتابا مصدقا للتوراة فقال اليهودى : صدقت ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به ، إنا نجد نعته ونعت أمته فى التوراة : إنه لا يحل لامرئ أن يخرج من عتبة بابه وفى قلبه سخيمة على أخيه المسلم .

ومن ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذى استودعه ، وله أن ينكره وإن كان كاذبا ، فليس الصدق واجبا فى كل مقام ، فإنه كما يجوز للرجل أن يخفى عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب ، فله أن يفعل ذلك فى حق أخيه . فإن أخاه نازل منزله ، وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن .

هذه حقيقة الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مرائياً وخارجاً عن أعمال السر إلى أعمال العلانية ، فإن معرفة أخيه بعمله كمعرفته بنفسه من غير فرق . وقد قال عليه السلام : « من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة » (١٨٢٧) .

وفى خبر آخر : « فكأنما أحيا مؤودة » (١٨٢٨) .

(١٨٢٧) حديث : قال عليه السلام : « من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة » . قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم القيامة ولم يقل في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة وللشيوخ من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة انتهى .

قال مرقسي : لفظ حديث ابن عباس عند ابن ماجه من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه بها وروى عبد الرزاق من حديث عقبة بن عامر من ستر مؤمناً في الدنيا على عورة ستره الله يوم القيامة وروى أبو نعيم من حديث ثابت بن مخلد من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة وزاد عبد الرزاق وأحمد وابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والخطيب من حديث مسلمة بن مخلد ومن فك عن مكروب فك الله عنه كربة من كرب يوم القيامة الحديث وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة وروى أحمد بن محمد بن رجل من الصحابة من ستر أخاه المسلم في الدنيا ستره الله يوم القيامة وروى عبد الرزاق من حديث عقبة بن عامر من ستر أخاه في فاحشة رآها عليه ستره الله في الدنيا والآخرة .

(١٨٢٨) حديث : قال عليه السلام : « من ستر عورة أخيه فكأنما أحيا مؤودة من قبرها » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث عقبة بن عامر من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا مؤودة زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الإسناد انتهى .

قال مرقسي : ورواه أيضاً البخاري في الأدب المفرد بهذه الزيادة وروى أحمد وابن ماجه من حديثه أيضاً بلفظ من ستر على مؤمن عورة فكأنما أحيا مؤودة من قبرها ورواه بهذا اللفظ ابن مردويه والبيهقي والخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عساكر وابن النجار من حديث جابر ورواه الطبراني في الأوسط من حديث مسلمة بن مخلد وروى الطبراني في الكبير والضياع في المختارة من حديث رجل من الصحابة اسمه جابر بن شهاب كان ينزل مصر بلفظ من ستر على مؤمن عورة فكأنما أحيا ميتاً وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عقبة بلفظ من ستر على مؤمن جريمة فكأنما أحيا مؤودة من قبرها ولابن حبان والبيهقي من حديثه من ستر عورة مؤمن فكأنما استمحي مؤودة في قبرها وعند البيهقي من حديث أبي هريرة من ستر على مؤمن فاحشته فكأنما أحيا مؤودة .

وقال عليه الصلاة والسلام: « إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة » (١٨٢٩).

وقال: « المجلس بالأمانة » (١٨٣٠).

« إلا ثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله » (١٨٣١).

(١٨٢٩) حديث: قال عليه السلام: « إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهي أمانة » عند المحدث فيجب عليه كتمها إذ التفاته بمنزلة استكناهه بالنطق. قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي من حديث جابر وقال حسن انتهى.

قال مرتضى: أخرجه أبو داود في الأدب والترمذي في البر والصلة وكذلك أخرجه أحمد والضياء في المختارة وصححه وأخرجه أبو يعلى من حديث أنس وفيه حجارة بن المغلس ضعيف وبقي رجاله ثقات.

(١٨٣٠) حديث: قال عليه السلام: « المجالس بالأمانة » فلا يشيع حديث جلسه إلا فيما يحرم ستره من الإضرار بالمسلمين ولا يبطن غير ما يظهر.

قال مرتضى: أقفله العراقي: رواه ابن ماجه من حديث جابر والخطيب من حديث علي وأورده القضاعي في الشهاب وكذا الديلمي والعسكري كلهم من طريق حسين بن عبد الله ابن حمزة عن أبيه عن جده عن علي وقال الحافظ في الفتح سنده ضعيف فلا يلتفت إلى قول شراح الشهاب كأبي بكر العامري البغدادي والحضرمي أنه صحيح ويروى بزيادة إلا ثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام - أي يراق دم سائل من مسلم بغير حق - ومجلس يستحل فيه فرج حرام - أي على وجه الزنا - ومجلس يستحل فيه مال من غير حله.

(١٨٣١) حديث: قال عليه السلام: « المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله ». قال العراقي: رواه أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه انتهى.

قال مرتضى: ولنظفه في الأدب إلا ثلاثة مجالس سفك دم حرام أو اقتطاع مال بغير حق قال المنذرى ابن أخي جابر مجهول قال وفيه أيضا عبد الله بن نافع الصائغ روى له مسلم وغيره وفيه كلام: اهـ. ولكن سكوت أبي داود عليه يدل على حسنه والله أعلم وروى أبو الشيخ في كتاب التوبخ من حديث عثمان بن عفان وابن عباس بلفظ إنما المجالس بالأمانة والمعنى المجالس الحسنة إنما هي المصحوبة بالأمانة.

وقال عليه السلام : « إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ولا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره » (١٨٣٢) .

قيل لبعض الأدباء : كيف حفظك للسِر؟ قال : أنا قبره . وقد قيل صدور الأحرار قبور الأسرار . وقيل : إن قلب الأحقق في فيه ولسان العاقل في قلبه أى لا يستطيع الأحقق إخفاء ما في نفسه، فييديه من حيث لا يدري به . فمن هذا يجب مقاطعة الحمقى والتوقي عن صحبتهم بل عن مشاهدتهم .

وقد قيل لآخر : كيف تحفظ السِر؟ قال : أجدد المخير وأحلف للمستخير . وقال آخر : أستره واستر أنى أستره .

وعبر عنه ابن المعتز فقال :

ومستودعي سرا تبوات كنمنه فأودعته صدري فصار له قبراً

وقال آخر : وأراد الزيادة عليه :

وما السر في صدري كذا وبقبره لأنى أرى المقبور ينتظر النشرا

ولكننى أنساه حتى كأننى بما كان منه لم أحظ ساعة خبرا

ولو جاز كتم السرى بينى وبينه عن السر والأشياء لم تعلم السرا

وأفشى بعضهم سرا له إلى أخيه ثم قال له : حفظت ، فقال : بل نسيت .

(١٨٣٢) حديث : قال عليه السلام : « إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة لا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره » كذا في القوت قال العراقي : رواه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مرسلًا والحاكم وصححه من حديث ابن عباس : إنكم تجالسون بينكم بالأمانة . اهـ .

قال مرقس : والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله تعالى فلا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يخاف وفي سنده وسند ابن لال عبد الله ابن محمد ابن المغيرة قال الذهبي في الضعفاء قال العقيلي يحدث بما لا أصل له وقال ابن عدى عامة أحاديثه لا يتابع عليها وأما مرسل أبي بكر بن حزم فقد رواه البيهقي في الشعب وقال هذا مرسل جيد .

وكان أبو سعيد الثوري يقول : إذا أردت أن تواخي رجلا فاغضبه ، ثم دس عليه من بسأله عنك وعن أسرارك ، فإن قال خيرا وكنتم سر ك فاصحبه . وقيل لأبي يزيد من تصحب من الناس قال : من يعلم منك ما يعلم الله ثم يستر عليك كما يستره الله . وقال ذو النون : لا خير في صحبة من لا يحب أن يراك إلا معصوما ومن أفضى السر عند الغضب فهو اللئيم ، لأن إخفاءه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها .

وقد قال بعض الحكماء : لا تصحب من يتغير عليك عند أربع : عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه ، بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال .
ولذلك قيل :

وترى الكريم إذا تصرم وصله يخفى القبيح ويظهر الإحسانا
وترى اللئيم إذا تقضى وصله يخفى الجميل ويظهر البهتانا

وقال العباس لابنه عبد الله : إني أرى هذا الرجل يعني عمر رضي الله عنه يقدمك على الأشياء ، فاحفظ عني خمسا : لا تفشين له سرا ولا تغتابن عنده أحدا ولا تجربن عليه كذبا ولا تعصين له أمرا ولا يطلعن منك على خيانة . فقال الشعبي : كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف .

ومن ذلك السكوت عن الممارسة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك .

قال ابن عباس : لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حليما فيقليك . وقد قال عليه السلام : «من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ريض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة» .

هذا مع أن تركه مبطلا واجب ، وقد جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل . « وإنما الأجر على قدر النصب » (١٨٣٣)

(١٨٣٣) حديث : قال عليه السلام : « إنما الأجر على قدر النصب » أي التعب والمشقة .
قال مرتضى : أهمله العراقي وقد جاء في حديث صحيح أن النبي عليه السلام قال لعائشة =

وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان المماراة والمنافسة ، فإنها عين التدابر والتقاطع ، فإن التقاطع يقع أولاً بالأراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان .

وقال عليه السلام : « لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحرمه ولا يخذله بحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم » (١٨٣٤).

وأشد الاحتقار المماراة ، فإن من رد على غيره كلامه . فقد نسب إلى الجهل والحمق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقاق وإيغار للمصدر وإيحاش .

وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال : « خرج علينا رسول الله عليه السلام ونحن نتمارى فغضب وقال : ذروا المراء لقله خيره وذروا المراء فإن نفعه قليل وإنه يهيج بعد اعتمارها إن لك من الأجر على قدر نصبك ونفقتك قال النوى وظاهره أن الثواب والفضل في العبادة بكثرة النصب والنفقة قال الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد .

(١٨٣٤) حديث : قال عليه السلام : « لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم الحديث » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد تقدم بعضه في حديث رقم ١٨٢٥ ص ١٦٥٤ . اهـ .

قال مرتضى : وهذا بعض من حديث أبي هريرة السابق ذكره في حديث رقم ١٨٢٤ ص ١٦٥٣ وحديث إياكم وسوء الظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا إلى آخره . ذكره في حديث رقم ١٨٢٥ ص ١٦٥٤ وأوله متفق عليه من حديثه كما تقدم وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي أيوب لا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانا هجرة المؤمنين ثلاث فإن تكلموا ولا أعرض الله عز وجل عنهما حتى يتكلموا وأخرج مالك والطائسي وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي من حديث أنس لا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا كما أمركم الله ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي بكر لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا وروى أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخوانا .

العداوة بين الإخوان» (١٨٣٥).

وقال بعض السلف : من لاحى الإخوان وماراهم قلت مروءته وذهبت كرامته .
وقال عبد الله بن الحسن : إياك ومماراة الرجال ، فإنك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة
لثيم .

وقال بعض السلف : أعجز الناس من قصر فى طلب الإخوان وأعجز منه من
ضيع من ظفر به منهم .

وكثرة المماراة توجب التضييع والقطيعة وتورث العداوة . وقد قال الحسن :
لا تشتت عداوة رجل بمودة ألف رجل .

وعلى الجملة فلا باعث على المماراة إلا إظهار التمييز بمزيد العقل والفضل
واحترار المردود عليه بإظهار جهله .

وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والإيذاء والشتيم بالحق والجهل . ولا معنى
للمعاداة إلا هذا ، فكيف تضامه الأخوة والمصافاة .

فقد روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا تمار أخاك ولا تمازحه
ولا تعده موعدا فتخلفه » (١٨٣٦).

(١٨٣٥) حديث : أبى أمامة الباهلى قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتمارى فغضب
وقال ذروا المراء لقلة خيره فإن نفعه قليل فإنه يهيج العداوة بين الإخوان » كذا فى القوت إلا
أنه قال ذروا المراء لقلة خيره ذروا المراء فإن نفعه قليل وأنه يهيج والباقي سواء . قال
العراقى : رواه الطبرانى فى الكبير من حديث أبى أمامة وأبى الدرداء وواثلة وأنس دون ما
بعد قوله لقلة خيره ومن هنا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور الديلمى فى مستند الفردوس
من حديث أبى أمامة فقط وإسنادهما ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وروى الديلمى من حديث معاذ دعا الجندال والمراء لقلة خيرهما فإن
أحد الفريقين كاذب فيأثم الفريقان .

(١٨٣٦) حديث : روى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تمار أشاك » أى لا تخصمه
« ولا تمازحه » بما يتأذى به « ولا تعده موعدا فتخلفه » . قال العراقى : رواه الترمذى وقال
غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه يعنى من حديث ليث بن أبى سليم وضعفه الجمهور .
انتهى .

وقد قال عليه السلام : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق » (١٨٣٧) .

والماراة مضادة لحسن الخلق . وقد انتهى السلف فى الحذر عن الماراة والحض على المساعدة إلى حد لم يروا السؤال أصلا ، وقالوا : إذا قلت لأخيك قم فقال إلى أين فلا تصحبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل .

وقال أبو سليمان الداراني : إني كان لى أخ بالعراق فكنت أجيئه في النوائب ، فأقول : اعطني من مالك شيئا ، فكان يلقي إلى كيسه فأخذ منه ما أريد فجثته ذات يوم فقلت أحتاج إلى شيء فقال : كم تريد فخرجت حلاوة إخائه من قلبي . وقال آخر إذا طلبت من أخيك مالا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الإخاء .

واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة فى الكلام والفعل والشفقة .

قال أبو عثمان الحيرى : موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال .

قال مرقضى : رواه هكذا فى البر والصلة من طريق ليث بن أبى سليم قال الذهبى : فيه ضعف من جهة حديثه وروى أبو نعيم فى الحلية من حديث معاذ بن جبل بسند ضعيف إذا أحببت رجلا فلا تماره ولا تشاره ولا تسأل عنه أحدا فعسى أن توافق له عدوا فيخبرك بما ليس فيه فيفرك ما بينك وبينه .

(١٨٣٧) حديث : قال ﷺ : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم » بفتح السين أى لا تطيقون أن تعملوا وفى رواية إنكم لن تسعوا أى لا يمكنكم ذلك « ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق » وفى رواية فسعوم بأخلاقكم وذلك أن استيعاب عامتهم بالإحسان بالفعل غير ممكن فأمر بجبر ذلك بالقول حسبا نطق به وقول الناس حسنا قال العسكرى فى الأمثال بعد أن أخرجه نقلا عن المولى قال لو وزنت كلمته ﷺ بأحسن كلام الناس كلهم لرجحت على ذلك يعنى بها هذا الحديث . قال العراقى : رواه أبو يعلى الموصلى والطبرانى فى مكارم الأخلاق وابن عدى فى الكامل وضعفه والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من حديث أبى هريرة انتهى .

قال مرقضى : وكذا رواه البزار وأبو نعيم وأما البيهقى فإنه أخرجه من طريق الطبرانى وقال تفرد به عبد الله بن سعيد المقرئ عن أبيه وروى من وجه آخر ضعيف عن عائشة انتهى وفى الميزان عبد الله بن سعيد هذا واه بكرة وقال العلانى منكر الحديث متروك وقال يحيى استبان كذبه وقال الدارقطنى متروك ذاهب وساق له أخبارا منها هذا ثم قال وقال البخارى تركوه وأما سند أبى يعلى فقال العلانى إنه حسن .

الحق الرابع : على اللسان بالنطق ، فإن الأخوة كما تقتضى السكوت عن المكاره ، تقتضى أيضا النطق بالمحاسب ، بل هو أخص بالأخوة لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور . وإنما تراد الإخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذاهم . والسكوت معناه كف الأذى ، فعليه أن يتودد إليه بلسانه ويتفقد في أحواله التي يحب أن يتفقد فيها كالسؤال عن عارض إن عرض واطهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه . وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراحتها . وجملة أحواله التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركته له في السرور بها ، فمعنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء .

وقد قال عليه السلام : « إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره » (١٨٣٨)

وإنما أمر بالإخبار ، لأن ذلك يوجب زيادة حب ، فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة ، فإذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة ، فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحسوب في الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال : « تهادوا تحابوا » (١٨٣٩)

(١٨٣٨) حديث : قال ﷺ : « إذا أحب أحدكم أخاه » أى لما فيه من الصفات المرضية « فليخبره » ندبا مؤكدا أى أنه يحبه . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح والحاكم من حديث المقدم بن معدى كرب انتهى .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والبخارى فى الأدب المفرد والنسائى وابن حبان كلهم من طريق حبيب بن عبيد عن المقدم والمقدم صحابى له وفادة نزل حمص ومات سنة سبع وثمانين لفظ أبى داود فليخبره أنه يحبه ولفظ البخارى فليعلمه أنه أحبه ولفظ الترمذى فليعلمه إياه ولفظ النسائى فليعلمه ذلك ورواه ابن حبان أيضا من حديث أنس والبخارى فى الأدب أيضا من حديث رجل من الصحابة وأخرج البيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر إذا أحب أحدكم عبدا فليخبره فإنه يجد مثل الذى يجد له وأخرج أحمد والضياء فى المختارة من حديث أبى ذر إذا أحب أحدكم صاحبه فليأته منزله فليخبره أنه يحبه لله .

(١٨٣٩) حديث : قال ﷺ : « تهادوا تحابوا » رواه أبو هريرة وأخرجه البيهقى وغيره وقد تقدم الكلام عليه فى حديث رقم ١٧٥٢ ص ١٥٨٢ .

ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غيبته وحضوره .

قال عمر رضي الله عنه : ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيته أولا ، وتوسع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه إليه . ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده ، فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعتة وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه ، وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه .

وأكّد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثني عليه مع إظهار الفرح ، فإن إخفاء ذلك محض الحسن ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك ، بل على نيته وإن لم يتم ذلك .

قال علي رضي الله عنه : « من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة » . وأعظم من ذلك تأثيرا في جلب المحبة الذب عنه في غيبته ، مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض .

فحق الأخوة ، التشمير في الحماية والنصرة وثبكت المتعنت وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الأخوة وإنما شبه رسول الله صلّى الله عليه وآله الأخوين باليدين ، تغسل إحداهما الأخرى . لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه .

وقد قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يسلمه » .

قال مسروق : أي تهادوا بينكم تزدادوا محبة مع بعضكم وعند الطبراني من حديث أم حكيم تهادوا فإن الهدية تضعف الحب وتذهب بغوائل الصدر وعند البيهقي من حديث أنس تهادوا فإن الهدية تذهب بالسخيمة إلى غير ذلك من الأخبار الواردة مما تقدم ذكر بعضها .



نور اليقين في تخرج أحاديث أحياء علماء الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنايلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تجل حراماً ولا تحرّم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٢٧

وَبَهَامِشِهِ
قَوْلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَمَّاسِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْبَغْدَادِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْخَافِظِ زَيْدِ الدِّينِ الْمَرْوُوفِيِّ وَالسَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِيِّ

دار الغرب

بيروت - لبنان

وهذا من الإنثالام والحذلان ، فإن إهماله لتمزيق عرضه كإهماله لتمزيق لحمه فاحسس بأخ يراك والكلاب تفتسرك وتمزق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك ، وتمزيق الأعراض أشد على النفوس من تمزيق اللحوم .

ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال : ﴿ **إِنَّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا** ﴾ (الحجرات : ١٢) .

والملك الذى يمثل فى المنام ما تطالعه الزوج من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة ، يمثل الغيبة بأكل لحوم الميتة ، حتى إن من يرى أنه يأكل لحم ميتة ، فإنه يغتاب الناس . لأن ذلك الملك فى تمثيله يراعى المشاركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله فى المعنى الذى يجرى من المثال مجرى الروح لا فى ظاهر الصور . فإذا حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعتنت المتعتنين واجب فى عقد الأخوة .

وقد قال مجاهد : لا تذكر أخاك فى غيبته ، إلا كما تحب أن يذكرك فى غيبتك . فإذا لك فيه معياران :

أحدهما : أن تقدر أن الذى قيل فيه ، لو قيل فيك وكان أخوك حاضرا ، ما الذى كنت تحب أن يقوله أخوك فيك ، فينبغى أن تعامل المتعرض لعرضه به .

والثانى : أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار ، يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف حضوره . فما كان يتحرك فى قلبك من النصرة له ، بمسمع منه ومراى ، فينبغى أن يكون فى مغيبه كذلك . فقد قال بعضهم : ما ذكر أخ لى بغيب إلا تصورته جالسا . فقلت فيه ما يحب أن يسمعه لو حضر .

وقال آخر : ما ذكر أخ لى إلا تصورت نفسى فى صورته ، فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال فى : وهذا من صدق الإسلام ، وهو أن لا يرى لأخيه إلا ما يراه لنفسه .

- وقد نظر أبو الدرداء إلى ثورين يحرثان في قدان ، فوقف أحدهما يحك جسمه ، فوقف الآخر ، فبكى وقال : هكذا الإخوان في الله ، يعملان لله ، فإذا وقف أحدهما وافقه الآخر ، وبالموافقة يتم الإخلاص ، ومن لم يكن مخلصا في إخوانه ، فهو منافق .
والإخلاص استواء الغيب والشهادة ، واللسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلوة ، والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك ، مماذقة في المودة ، وهو دخل في الدين ووليعة في طريق المؤمنين ، ومن لم يقدر من نفسه على هذا ، فالانقطاع والعزلة أولى به من المواخاة والمصاحبة . فإن حق الصحبة ثقیل لا يطيقه إلا بحقق . فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق .

ولذلك قال عليه السلام : « أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا » (١٨٤٠)

فانظر كيف جعل الإيمان جزءا للصحة والإسلام جزءا للجوار ، فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الإسلام على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار ، والقيام بحق الصحة ، فإن الصحة تقتضى حقوقا كثيرة في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام .

والجوار لا يقتضى إلا حقوقا قريبة في أوقات متباعدة لا تدوم . ومن ذلك التعليم والنصيحة ، فليس حاجة أخيك إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال .

فإن كنت غنيا بالعلم ، فعليك مواساته من فضلك وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا . وإن علمته وأرشدته ، ولم يعمل بمقتضى العلم ، فعليك النصيحة ، وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده تركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة

(١٨٤٠) حديث : قال عليه السلام : « أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا » . قال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشرط الأول فقط وقال الترمذى مؤمنا قال وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما وقال ابن ماجه مؤمنا قال الدارقطنى والحديث ثابت ورواه القضاعى فى مسند الشهاب بلفظ المصنف . اهـ .

قال مرتضى : وسأنى للمصنف فى ذكر حقوق المسلم قريبا .

ليتزرع عنه ، وتنبه على عيوبه وتقبح القبيح في عينه وتحسن الحسن ، ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد .

فما كان على المأفاهة فهو توبيخ وفضيحة . وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة ،
إذ قال عليه السلام : « المؤمن مرآة المؤمن » (١٨٤١).

أي يرى منه ما لا يرى من نفسه ، فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ، ولو انفرد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة .

وقال الشافعي رحمته : من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه .

وقيل لمسعر : ألحظ من يخبرك بغيوبك ؟ فقال : إن نصحتني فيما بيني وبينه فنعيم ، وإن قرعني بين المأفاهة فلا ، وقد صدق فإن النصيحة على المأفاهة .

والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه ، في ظل سترة ، فيوقفه على ذنوبه سرا . وقد يدفع كتاب عمله مختوما إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة ، فإذا قاربوا باب الجنة أعطوه الكتاب مختوما ليقرأه .

وأما أهل المقت فينادون على رؤوس الأشهاد ، وتستطلق جوارحهم بفضائحهم ، فيزدادون بذلك خزيا وافتضاحا . ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر .

فالفرق بين التوبيخ والنصيحة بالأسرار والإعلان ، كما أن الفرق بين الإدارة والمداينة بالعرض الباعث على الإغضاء ، فإن أغضيت لسلامة دينك ، ولما ترى من (١٨٤١) حديث : قال عليه السلام : « المؤمن مرآة المؤمن » . قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد حسن انتهى .

قال مرقسي : رواه من طريق الوليد بن رباح عن أبي هريرة وهو عند العسكري في الأمثال من أوجه عن أبي هريرة لفظه في بعضها أن أحذكم مرآة أخيه فإذا رأى شيئا فليمطه قال الحافظ السخاوي وفي الباب عن أنس من طريق شريك بن أبي نجران أخرجه الطبراني والبرز والقضاعي وعن الحسن من قوله أنشد ابن المبارك في البذل .

إصلاح أخيك بالإغضاء ، فأنت مدار ، وإن أغضيت لحظ نفسك ، واجتلاب شهواتك ، وسلامة جاهك ، فأنت مداهن .

وقال ذو النون : لا تصحب مع الله إلا بالموافقة ، ولا مع الخلق إلا بالمناصفة ، ولا مع النفس إلا بالمخالفة ، ولا مع الشيطان إلا بالعداوة .

فإن قلت : فإذا كان في النصيح ذكر العيوب ، ففيه إيحاش القلب . فكيف يكون ذلك من حق الأخوة .

فاعلم أن الإيحاش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه ، فأما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة ، وهو استمالة القلوب ، أعنى قلوب العقلاء . وأما الحمقى ، فلا يلتفت إليهم ، فإن من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة ، اتصفت بها ، لتزكى نفسك عنها ، كان كمن ينهك على حية أو عقرب تحت ذيلك ، وقد همت بإهلاكك ، فإن كنت تكره ذلك ؛ فما أشد حمقك والصفات الذميمة عقارب وحيات ، وهي في الآخرة مهلكات ، فإنها تلدغ القلوب والأرواح ، وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والأجساد . وهي مخلوقة من نار الله الموقدة » (١٨٤٢)

ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من إخوانه ويقول : رحم الله امرأ أهدى إلى أخيه عيوبه . ولذلك قال عمر لسلمان وقد قدم عليه : ما الذي بلغك عني مما تكره ، فاستعفى ، فألح عليه ، فقال : بلغني أن لك حلتين ، تلبس إحداهما بالنهار ، والأخرى بالليل ، وبلغني أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة ، فقال عمر رضي الله عنه : أما هذان ، فقد كفيتهما ، فهل بلغك غيرهما فقال : لا .

(١٨٤٢) حديث : « الصفات الذميمة مخلوقة من نار الله الموقدة » التي أوقدها الله تعالى وما أوقده لا يطفئه غيره « التي لا تطلع إلا على الأئمة » .

قال مرتضى : أخفله العراقي وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي في قوله : تطلع على الأئمة ، قال : تأكل كل شيء منه حتى تنتهي إلى فؤاده .

وكتب حذيفة المرعشي إلى يوسف بن أسباط ، بلغني أنك بعث دينك بحبتين ،
وقفت على صاحب لبن فقلت : يكمن هذا ؟ فقال : بسدس ، فقلت له : لا بشمن ،
فقال : هو لك ، وكان يعرفك ، اكشف عن رأسك قناع الغافلين وانتبه عن رقدة
الموتى .

واعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن وأثر الدنيا ، لم آمن أن يكون بآيات الله من .

المستهزئين . وقد « وصف الله تعالى الكاذبين ببغضهم للناصحين إذ قال : ﴿ وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ
النَّاصِحِينَ ﴾ (الأعراف : ٧٩) » (١٨٤٣)

وهذا في عيب هو غافل عنه ، فأما ما علمت أنه يعلمه من نفسه ، فلأنما هو
مقهور عليه من طبعه ، فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره إن كان يخفيه ، وإن كان
يظهره ، فلا بد من التلطف في النصح بالتعريض مرة وبالتصريح أخرى إلى حد لا يؤدي
إلى الإيحاء ، فإن علمت أن النصح غير مؤثر فيه وأنه مضطر من طبعه إلى الإصرار
عليه ، فالتسكوت عنه أولى .

وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في
حقك ، فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعامي عنه ، والتعرض لذلك ليس
من النصح في شيء .

(١٨٤٣) حديث : « وصف الله الكافرين ببغضهم للناصحين إذ قال : ﴿ وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴾ .

قال مرتضى : أفضله العراقي وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق أبي يوسف الغسولي
قال كتب حذيفة المرعشي إلى يوسف بن أسباط أما بعد فإن من قرأ القرآن وأثر الدنيا على
الأخرة فقد اتخذ القرآن هزواً ومن كانت النوافل أحب إليه من ترك الدنيا لم آمن أن يكون
مخدوعاً والحسنات أضرب علينا من السيئات والسلام ولفظ القوت وقال جعفر بن برقان قال
لي ميمون بن مهران قل لي في وجهي ما أكره فإن الرجل لا ينصح أخاه حتى يقول في
وجهه ما يكره فإن كان أخوه الذي نصح له صادقاً في حاله أحبه على نصحه فإن لم يحبه
وكره ذلك منه يدل على كذب الحال قال الله تعالى في وصف الكاذبين ﴿ وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ
النَّاصِحِينَ ﴾ .

نعم إن كان بحيث يؤدي استمراره عليه إلى القطيعة ، فالعتاب في السر خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح ، والمكاتبة خير من المشافهة والاحتمال خير من الكل .

إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك ، إصلاح نفسك بمراعاتك إياه ، وقيامك بحقه واحتمالك تقصيره ، لا الاستعانة به والاسترفاق منه . قال أبو بكر الكتاني :
صحبت رجلاً وكان على قلبي ثقبلاً ، فوهبت له يوماً شيئاً على أن يزول ما في قلبي ، فلم يزول ، فأخذت بيده يوماً إلى البيت وقلت له : ضع رجلك على خدي ، فأبى فقلت : لا بد ، ففعل ، فزال ذلك من قلبي .

وقال أبو علي الرباطي : صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال : علي أن تكون أنت الأمير أو أنا ، فقلت : بل أنت ، فقال : وعليك الطاعة ، فقلت : نعم فأخذ مخلاة ووضع فيها الزاد ، وحملها على ظهره ، فإذا قلت له اعطني ، قال : ألت قلت أنت الأمير ، فعليك الطاعة ، فأخذنا المطر ليلة ، فوقف على رأسي إلى الصباح وعليه كساء ، وأنا جالس بمنع عن المطر ، فكنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الأمير .

الحق الخامس : المعفو عن الزلات والهفوات ، وهفوة الصديق لا تخلو ، إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حقله بتقصيره في الأخوة ، أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية والإصرار عليها ، فعليك التلطف في نصحه بما يقوم أوده ويجمع شمله ويعيد إلى الصلاح والورع حاله ، فإن لم تقدر وبقي مصراً ، فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في إدامة حق مودته أو مقاطعته .

فذهب أبو ذر رضي الله عنه إلى الانقطاع وقال : إذا انقلب أخوك عما كان عليه فأبغضه من حيث أحببته ، ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله .

وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة ، فذهبوا إلى خلافه. فقال أبو الدرداء : إذا تغير أخوك وحال عما كان عليه ، فلا تدعه لأجل ذلك ، فإن أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى . . . وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب يذنبه ، فإنه يتركه اليوم ويتركه غدا . وقال أيضا : لا تحدثوا الناس بزلة العالم فإن العالم يزل الزلة ثم يتركها . . . وفى الخبر : « اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيثته » (١٨٤٤)

وفى حديث عمر وقد « سأل عن أخ كان أخاه فخرج إلى الشام ، فسأل عنه بعض من قدم عليه ، وقال : ما فعل أخى ، قال : ذلك أخو الشيطان ، قال مه ، قال : إنه قارف الكبائر حتى وقع فى الحميم ، قال : إذا أردت الخروج فأذننى ، فكتب عند خروجه إليه ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : ﴿ ١٨٤٤ ﴾ تَزِيلُ الْكِبَائِرِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ (غانر: ١-٣) الآية ، ثم عاتبه تحت ذلك وعذله ، فلما قرأ الكتاب بكى وقال : صديق الله ونصح لى عمر ، فتاب ورجع » (١٨٤٥)

(١٨٤٤) حديث : « اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيثته » كذا فى القوت أى رجوعه وتوبته عما لايته من الزلل . قال العراقي : رواه البغوى فى المعجم وابن عدى فى الكامل من حديث عمرو بن عوف المزنى وضعفاه انتهى .

قال مرقضى : وكذلك رواه الحلوانى والبيهقى كلهم من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو ابن عوف المزنى عن أبيه عن جده والحديث ضعيف لضعف كثير ففى الكاشف واه وقال أبو داود كذاب وفى الميزان عن الشافعى ركن من أركان الكذب وضرب أحمد على حديثه وقال الدارقطنى وغيره متروك وقال ابن حبان له عن أبيه عن جده نسخة موضوعة وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه .

(١٨٤٥) حديث : عمر بن الخطاب رضي الله عنه « أنه سأل عن أخ كان قد أخاه أى عقد الإخوة بينه وبينه فخرج إلى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه من الشام فقال ما فعل أخى فقال ذاك أخو الشيطان ، قال : مه ، قال : إنه قارف الكبائر » أى ارتكبها « حتى وقع فى شرب الخمر قال إذا أردت الخروج إلى الشام فأذننى » أى اعلمنى بخروجك قال « فكتب معه عند خروجه إليه ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : ﴿ ١٨٤٥ ﴾ تَزِيلُ الْكِبَائِرِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ . . . الآية » أى إلى آخرها « ثم عاتبه بعد ذلك وعذله » أى =

وحكى أن أخوين ابتلى أحدهما بهنوى، فأظهر عليه أخاه . وقال : إني قد اعتلت ، فإن شئت أن لا تقعد على صبحتي لله فافعل ، فقال : ما كنت لأجل عقد أخوتك لأجل خطيتك أبدا ، ثم عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواه ، فطوى أريعين يوما ، فى كلها يسأله عن هواه . فكان يقول : القلب مقيم على حاله ، وما زال هو ينحل من الغم والجوع حتى زال الهوى من قلب أخيه بعد الأريعين ، فأخبره بذلك ، فأكل وشرب بعد أن كاد يتلف هزالا وضرا .

وكذلك حكى عن أخوين من السلف انقلب أحدهما عن الاستقامة ، فقبل لأخيه : ألا تقطعه وتهجره فقال أخرج ما كان إلى فى هذا الوقت لما وقع فى عثرته أن أخذ بيده وألطف له فى المعاتبة وادعوه بالعود إلى ما كان عليه .

وروى فى الإسرائيليات أن أخوين عابدين كانا فى جبل ، نزل أحدهما ليشتري من المصر لحما بدرهم ، فرأى بغيا عند اللحام فرمقها وعشقها واجتذبها إلى خلوة وواقعها ، ثم أقام عندها ثلاثا واستحى أن يرجع إلى أخيه حياء من جنائته ، قال : فافتقده أخوه واهتم بشأنه فنزل إلى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه ، فدخل

نصحه فوصل إليه « فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله عز وجل ونصحنى عمر فتاب ورجع » .

قال مرتضى : أفضله العراقى وهكذا أورده صاحب القوت وهذه القصة فى تفسير غافر من الكشف بلفظ روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه افتقد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام فقيل له إنه يتابع الشراب فقال عمر لكاتبه أكتب من عمر إلى فلان سلام عليك وأنا أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو « بسم الله الرحمن الرحيم » حم « إلى قوله : « المصير » ونظم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه إليه حتى يكون صاحبا ثم أمر من عنده بالدعاء بالتوبة له فلما أنه الصريحة جعل يقرأها ويقول قد وعدنى الله أن يفقر لى وحذرني عذابه ولم يزل يرددتها حتى بكى ثم نزع فأحسن النزع وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا إذ رأيتم أحاكم قد ذل رلة فسددوه ووقفوه وادعوا له بالتوبة ولا تكونوا أعوانا للشيطان عليه وأخرج الشهاب السهروردى فى العوارف هذه الحكاية .

إليه وهو جالس معها ، فاعتنقه وجعل يقبله ويلتزمه وأنكر الآخر أنه يعرفه قط لفرط استحيائه منه ، فقال : قم يا أخى ، فقد علمت شأنك وقصتك وما كنت قط أحب إلى ولا أعز من ساعتك هذه ، فلما رأى أن ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه فهذه طريقة قوم وهى الطف وأفقه من طريقة أبى ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن وأسلم .

فإن قلت : ولم قلت هذا الطف وأفقه ومقاراف هذه المعصية لا تجوز مؤاخاته ابتداء ، فتجب مقاطعته انتهاء .

لأن الحكم إذا ثبت بعلة ، فالقياس أن يزول بزوالها وعلة عقد الأخوة التعاون فى الدين ، ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية .

فأقول : أما كونه الطف ، فلما فيه من الرفق والاستمالة والتعطف المفضى إلى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام الصحبة ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصحبة أصر واستمر .

وأما كونه أفقه ، فمن حيث إن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة ، فإذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره ، وفقر الدين أشد من فقر المال ، وقد أصابته جائحة وألمت به آفة افتقر بسببها فى دينه ، فينبغى أن يراقب ويراعى ولا يهمل ، بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الواقعة التى ألمت به فالأخوة عدة للنائبات وحوادث الزمان ، وهذا من أشد النوائب .

والفاجر إذا صحب تقيا وهو ينظر إلى خوفه ومداومته ، فسيرجع على قرب ويستحى من الإصرار ، بل الكسلان يصحب الحريص فى العمل فيحرص حياء منه . قال جعفر بن سلهمان مهما فترت فى العمل نظرت إلى محمد بن واسع وإقباله على الطاعة ، فيرجع إلى نشاطى فى العبادة وفارقتى الكسل وعملت عليه أسبوعا .

وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لحمة كالحمية والنسب والقريب لا يجوز أن يهجر بالمعصية .

ولذلك قال الله تعالى لنبية ﷺ في عشيرته : ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرَبِّي لَمُتَمَلِّلُونَ ﴾ . (الشعراء : ٢١٦) .

ولم يقل إنني بزئ منكم مراعاة لحق القرابة ولحمية النسب . وإلى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له ألا تبغض أخاك وقد فعل كذا فقال : إنما أبغض عمله وإلا فهو أخي وأخوة الدين أؤكد من أخوة القرابة .

ولذلك قيل لحكيم : أيما أحب إليك أخوك أو صديقك ؟ فقال إنما أحب أخي إذا كان صديقا لي . وكان الحسن يقول : كم من أخ لم تلده أمك . ولذلك قيل : القرابة تحتاج إلى مودة والمودة لا تحتاج إلى قرابة .

وقال جعفر الصادق ﷺ : مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعها الله .

فإذا الوفاء بعقد الأخوة إذا سبق انعقادها واجب . وهذا جوابنا عن ابتداء المؤاخاة مع الفاسق ، فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة ، فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يجامل ، والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحبة ابتداء ليس مذموما ولا مكروها ، بل قال قائلون : الانفراد أولى .

فأما قطع الأخوة عن دوامها فمنهى عنه ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والطلاق أبغض إلى الله تعالى من ترك النكاح .

قال ﷺ : « شرار عباد الله المشاءون بالنميمة المرفقون بين الأحبة » (١٨٤٦)

(١٨٤٦) حديث : قال رسول الله ﷺ : « شرار عباد الله المشاءون بالنميمة المرفقون بين الأحبة » قال العراقي : رواه أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بسند ضعيف انتهى .

وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان ود الشيطان أن يلقي على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعه ، فماذا اتقيتم من محبة عدوك ؟ وهذا لأن التفريق بين الأحياب من محاب الشيطان كما أن مقارفة العصيان من محابه ، فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني .

وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أتى فاحشة إذ قال : مه وزيره وقال : « لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك » (١٨٤٧) .

فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفساق محذورة ، ومقارفة الأحياب والإخوان أيضاً محذورة ، وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم ، وفي الابتداء قد سلم ، فرأينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى ، وفي الدوام تعارضاً ، فكان الوفاء بحق الأخوة أولى ، هذا كله في رلته في دينه .

أما رلته في حقه بما يوجب إيحاشه فلا خلاف في أن الأولى العفو والاحتمال ، بل كل ما يحتمل تنزيله على وجه حسن ويتصور تمهيد عذر فيه قريب أو بعيد ، فهو واجب بحق الأخوة .

قال مرتضى : وفي القوت زاد : الباغون البدء والعنت ويروى هذا الحديث بلفظ : خيار أمي الذين إذا رؤا ذكر الله وشرار أمي المشاءون . . . الخ وهكذا رواه أحمد من حديث عبد الرحمن بن غنم قال المنذرى فيه شهر بن حوشب وثق وضعف وبقيّة إسناده محتج بهم في الصحيح ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبادة بن الصامت قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو متروك قال المنذرى وحديث عبد الرحمن أصح ويقال له صحة وأخرج البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بلفظ خياركم الذين إذا رؤا ذكر الله بهم وشراركم المشاءون . . . إلخ وفيه ابن لهيعة وابن عجلان ضعيفان وأخرجه كذلك الحاكم وأبو الشيخ في التوبيخ زاد الأخير في آخر الحديث يحشرهم الله في وجوه الكلاب .

(١٨٤٧) حديث : « لا تكونوا أعواناً للشيطان على أخيك » . قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في الباب قبله حديث رقم ١٨٠١ ص ١٦٣١ هـ .

فقد قيل ينبغي أن تستبظ لزلة أخيك سبعين عذرا ، فإن لم يقبله قلبك فرد اللوم على نفسك ، فنقول لقلبك : ما أقساك ، يعتذر إليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله ، فانت المعيب لا أخوك ، فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين ، فينبغي أن لا تغضب إن قدرت ولكن ذلك لا يمكن .

وقد قال الشافعي رحمه الله : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان ، فلا تكن حمارا ولا شيطانا ، واسترض قلبك بنفسك نيابة عن أخيك ، واحتر أن تكون شيطانا إن لم تقبل .

قال الأحنف : حق الصديق أن تحتل منه ثلاثا ، ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم الهفوة .

وقال آخر : ما شتمت أحدا قط لأنه إن شتمني كريم ، فانا أحق من غفرها له ، أو لثيم ، فلا أجعل عرضي له غرضا ، ثم تمثل وقال :

واغفر عوراء الكريم إدخاره وأعرض عن شتم اللثيم تكروما
وقد قيل :

خذ من خليلك ما صفا ودع الذي فيه الكدر
فالعمر أقصر من معا تبة الخليل على الغير

ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبا كان أو صادقا فاقبل عذره .

قال عليه السلام : « من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل إثم صاحب المكس » (١٨٤٨)

(١٨٤٨) حديث : قال عليه السلام : « من اعتذر إليه أخوه » أي طلب قبول معذرتة ويقال اعتذر عن فعله أظهر ما يحسو به الذنب « فلم يقبل » منه « عذره فعليه مثل صاحب المكس » هو ما يأخذ أعوان السلطان ظلما عند البيع والشراء . قال العراقي : رواه ابن ماجه وأبو داود في =

وقال عليه السلام: « المؤمن سريع الغضب سريع الرضا » (١٨٤٩).

فلم يصفه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى: ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ (آل عمران: ١٣٤).

ولم يقل والفاقدين الغيظ وهذا لأن العادة لا تنتهى إلى أن يجرح الإنسان فلا يتألم بل تنتهى إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكما أن التألم بالجرح، مقتضى طبع البدن، فالتألم بأسباب الغضب طبع بتلك القلب ولا يمكن قلعه، ولكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه، فإنه يقتضى التشفى والانتقام والمكافأة وترك العمل بمقتضاه ممكن.

المراسيل من حديث جودان واختلف فى صحته، وجهله أبو خاتم وباقى رجاله ثقات ورواه الطبرانى فى الأوسط من حديث جابر بسند ضعيف انتهى.

قال مرتضى: وأخرجه كذلك الضياء فى المختارة وابن حبان فى روضة العقلاء من طريق وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن ابن مينا عن جودان وهو بالضم صحابى ويقال ابن جودان نزل الكوفة وذكره البغوي فى معجم الصحابة وقال ليس له غيره وأخرجه أيضا الباوردي وابن قانع والبيهقي وأبو نعيم وفى الإصابة قال ابن حبان إن كان ابن جريج سمعه فهو حسن غريب وإنكره أبو حاتم وقال لا صحبة له ثم لفظ الجماعة من اعتذر إليه أخوه بمغذرة فلم يقبلها كان عليه من الخطيئة مثل صاحب مكس وأما حديث جابر فأخرجه أيضا سمويه فى فوائده والحارث بن أبى أسامة والبيهقي فى الشعب وفى الباب عن عائشة بلفظ من اعتذر إليه أخوه المسلم من ذنب قد أتاها فلم يقبل لم يرد على الخوض رواه أبو الشيخ.

(١٨٤٩) حديث: قال عليه السلام: « المؤمن سريع الغضب سريع الرضا » كذا فى القوت وزاد فهذه بهذه. قال العراقي: لم أجده هكذا وللترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد الخدرى إلا أن بنى آدم خلقوا على طبقات شتى.... الحديث وفيه ومنهم سريع الغضب سريع الرضا فذلك بتلك انتهى.

قال مرتضى: وله شاهد من حديث على: خيار أمتى أحداؤهم وهم الذين إذا غضبوا رجعوا رواه البيهقي فى الشعب والطبرانى فى الأوسط بسند فيه يغتم بن سالم بن قنبر وهو كذاب وأخرج الديلمى من طريق الزبير بن عدى عن أنس رفعه الحدة لا تكون إلا فى صالح أمتى وأبرارها ثم تفى.

وقد قال الشاعر :

ولست بمستيق أخلا لا تلمه
على شعث أى الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الحواري : إذا واخيت أحدا فى هذا الزمان ، فلا تغاتبه على ما تكرهه ، فإنك لا تأمن من أن ترى فى جوابك ما هو شر من الأول ، قال : فجربته فوجدته كذلك .

وقال بعضهم : الصبر على مضض الأخ خير من معاتبته والمعاتبة خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقية . وينبغى أن لا يبالغ فى البغضة عند الوقية قال تعالى :

﴿ عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَادْتُمْ أَن تَكُونُوا لَهُمْ عَدُوًّا ﴾ (الممتحنة : ٧) .

وقال عليه السلام : « أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغضك يوما ما وأبغض بغضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما » (١٨٥٠) .

(١٨٥٠) حديث : قال ﷺ : « أحب » بفتح الهزمة وكسر الموحدة « حبيبك هونا ما » أى حبا قليلا « عسى أن يكون بغضك يوما ما وأبغض بغضك هونا ما » فإنه « عسى أن يكون حبيبك يوما ما » إذ ربما انقلب ذلك بتغيير الزمان والإخوان بغضا فلا تكون قد أسرفت فى حبه فتندم عليه إذا أبغضته أو حبا فلا تكون قد أسرفت فى بغضه فتستحى منه إذا أحببته . قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبي هريرة وقال غريب قال العراقي : رجاله ثقات رجال مسلم لكن الراوى تردد فى رفعه . اهـ .

قال مرتضى : رواه فى البر والصلة من طريق سويد بن عمرو الكلبي عن حماد عن أيوب عن أبي هريرة ورواه ابن حبان فى الضعفاء بهذا السند وأعله بسويد وقال يضع المتن الواهية على الأسانيد الصحيحة وكذا أخرجه البيهقي إلا أنه وهم أى رفعه وهم وأخرجه الطبراني فى الكبير من طريق أبي الصلت عبد السلام الهروي عن جميل بن يزيد عن ابن عمر وجميل ورواه ضعيفان وأخرجه ابن حبان كذلك وأعله بجميل وقال يروى فى فضائل على وأعله العجائب لا يحتج به إذا انفرد وقال الزيلعي عبد السلام الهروي ضعيف ورواه الطبراني أيضا من حديث عبد الله بن عمرو وفيه محمد بن كثير الفهرى وهو ضعيف وأخرجه الدارقطنى فى الأفراد وابن عدى والبيهقي من حديث على مرفوعا وفيه عطاء بن السائب وهو ضعيف وقال الدارقطنى فى العلل لا يصح رفعه وقال ابن حبان رفعه خطأ فاحش وأخرجه البخارى فى الأدب والبيهقي أيضا عن على موقوفا قال الترمذى هذا هو الصحيح وتبعه ابن طاهر وغيره من الحفاظ وقد استدرك العراقي على الترمذى دعوى غرابته =

وقال عمر رضي الله عنه : لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا وهو أن تحب تلف صاحبك مع ملاحه .

الحق السادس : الدعاء للأخ في حياته ويعد مماته : بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به ، فتدعو له كما تدعو لنفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه ، فإن دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق .

فقد قال عليه السلام : « إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك ولك مثل ذلك » (١٨٥١)

وفي لفظ آخر : « يقول الله تعالى : بك أبدأ يا عبدي » (١٨٥٢)

وفي الحديث : « يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه » (١٨٥٣)

كما ترى وقال رجاله رجال مسلم لكن الراوى تردد في رفعه فإذا علمت ذلك فاعلم أن أمثل الروايات الأولى والله أعلم .

(١٨٥١) حديث : قال عليه السلام : « إذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قال الملك » أى الموكل بنحو ذلك كما يرشد إليه تعريفه وفي رواية قالت الملائكة « ولك بمثل ذلك » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي الدرداء ١ هـ .

قال مرتضى : وكذلك أخرجه أبو داود وأخرجه ابن عدى من حديث أبي هريرة بلفظ إذا دعا الغائب لغائب قال الملك ولك بمثل ذلك وأخرج أحمد ومسلم وابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ دعاء المزمع المسلم مستجاب لأخيه بظهر الغيب عند رأسه ملك موكل به كلما دعا لأخيه بخير قال الملك آمين ولك بمثل ذلك ورواه أحمد والطبراني وابن حبان من حديث أم الدرداء مثله .

(١٨٥٢) حديث : « الدعاء للأخ بظهر الغيب وفيه يقول الله بك أبدأ عبدي » وفي القوت يقول الله عز وجل ، ويدون كلمة : عبدي وقال العراقي : لم أجده بهذا اللفظ . اهـ .

(١٨٥٣) حديث : « يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه » كذا في القوت . قال العراقي : لم أجده بهذا اللفظ ولأبي داود والترمذى وضعفه من حديث عبد الله بن عمرو إن أسرع الدعاء إجابة دعوة غائب لغائب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك البخارى في الأدب المفرد والطبراني في الكبير بلفظ أسرع الدعاء إجابة .

وفى الحديث : « دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد » (١٨٥٤).

وكان أبو الدرداء يقول : إني لأدعو لسبعين من إخواني في سجودي اسميهم بأسمائهم . وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول : وأين مثل الأخ الصالح ؟ أهلك يقتسمون ميراثك ويتنعمون بما خلفت وهو منفرد بحزنك مهتم بما قدمت وما صرت إليه ، يدعو لك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى .

وكان الأخ الصالح يقتدى بالملائكة .

إذ جاء في الخبر « إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه » (١٨٥٥).

ويقال : من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه .

(١٨٥٤) حديث : « دعوة الأخ لأخيه في الغيب لا ترد » ولفظ القوت دعاء الأخ لأخيه بالغيب لا يرد ويقول الملك ولك مثل هذا وفيه أيضا دعوة الأخ لأخيه في الغيب لا ترد . قال العراقي : رواه الدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عند مسلم إلا أنه قال مستجابة مكان لا ترد . اهـ .

وقال مرتضى : ولفظ المصنف أخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق ولفظ القوت أخرجه البزار من حديث عمران بن حصين وفي الغيلانيات من حديث أم كرر دعوة الرجل لأخيه بظهر الغيب مستجابة وملك موكل عند رأسه يقول آمين ولك بمثله .

(١٨٥٥) حديث : « إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم » كذا في القوت . قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه إذا مات الميت وإنما قال بسند ضعيف لأن فيه يحيى بن سليمان الجعفي قال النسائي ليس بثقة وعبد الرحمن بن محمد المحاربي قال ابن معين يروى عن المجهولين مناكير .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريب وأنه ليدخل على قبور الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال » (١٨٥٦).

وقال بعض السلف : الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء ، فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل من نور ، فيقول : هذه هدية لك من عند أخيك فلان ، من عند قريبك ، فلان . قال : فيفرح بذلك كما يفرح الحى بالهدية .

الحق السابع : الوفاء والإخلاص : ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه ، وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه .

فإن الحب إنما يراد للأخرة ، فإن انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعى .
ولذلك قال عليه السلام في السبعة الذين يظلهم الله في ظله : « ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه » .

وقال بعضهم : قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة .

ولذلك روى « أنه ﷺ أكرم عجوزا دخلت عليه فقيل له في ذلك ، فقال : إنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن كرم العهد من الدين » (١٨٥٧).

(١٨٥٦) حديث : عن رسول الله ﷺ : أنه قال : « مثل الميت في قبره مثل الغريق » في الماء « يتعلق بكل شيء » لعله ينجو به « ينتظر دعوة » صالحة من « ولد » له أعقبه « أو والد أو أم أو قريب وأنه ليدخل على قبور الموتى من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال » كلها في القوت إلا أنه قال من ولد ووالد وأخ وقال أمثال الجبال والباقي سواء . قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وقال الذهبي في الميزان : إنه خير منكر جدا .

(١٨٥٧) حديث : « إكرامه ﷺ لعجوز » أى امرأة قد طعنت في سننها ولا يقال امرأة عجوزة إلا في لغة قليلة « دخلت عليه » فقيل له في ذلك أى في إكرامه لها والاحتفال بها « وقوله : إنها كانت تأتينا أيام خديجة » أى بنت خويلد « وإن حسن العهد من الإيمان » قال :

فمن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ، ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه ، فإن فرجه بتفقد من يتعلق به أكثر . إذ لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا تعديهما من المحبوب إلى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره ، ينبغي أن يميز في القلب عن سائر الكلاب .

ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان ، فإنه لا يحسد متعاونين على بر ، كما يحسد متواخين في الله ومتحابين فيه فإنه يجهد نفسه لإفساد ما بينهما قال الله تعالى : ﴿ وَقُلْ

لِعِبَادِي يَقُولُوا لِمَا هُوَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ﴾ (الأنعام : ٥٢) .

العراقي : رواه الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة . اهـ .

قال مرتضى : رواه من طريق الصغاني عن أبي عاصم حدثنا صالح بن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت جاءت عيجوز إلى النبي ﷺ وهو عندي فقال لها من أنت فقلت أنا جثامة المزنية قال : أنت حسانة كيف أنتم كيف حالكم كيف تيكمن بعدنا قالت : بخير بأبي أنت فلما خرجت قلت يا رسول الله تقبل على هذه العجوز هذا الإقبال قال إنها كانت تأتينا زمن خديجة وإن حسن العهد من الإيمان وهكذا رواه الديلمي من طريقه إلا أنه قال عهد بدل زمن وقال إن أكرم الود من الإيمان وروى ابن عبد البر من طريق الكريمي عن أبي عاصم فسمى المرأة الحولاء فيحتمل أن يكون وصفها أو لقبها ويحتمل التعدد على بعد الاتحاد الطريق وروى العسكري في الأمثال من طريق الزبير بن بكار حدثنا محمد بن الحسن حدثنا إبراهيم بن محمد عن محمد بن زيد بن مهاجر بن قنفذ أن عجوزاً سوداء دخلت على النبي ﷺ فحيّاها وقال لها كيف أنت كيف حالكم فلما خرجت قالت عائشة يا نبي الله الهذه السوداء تحيي وتصنع ما أرى فقال إنها كانت تغشانا في حياة خديجة وإن حسن العهد من الإيمان قال الزبير حدثني سليمان بن عبد الله عن شيخ من أهل مكة هي أم زفر ماشطة خديجة ومن حديث حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كانت تأتي النبي ﷺ امرأة فيكرمها فقلت يا رسول الله من هذه فقال هذه كانت تأتينا على زمن خديجة وإن حسن العهد من الإيمان وهذا الأخير عند البيهقي في الشعب وقال إنه بهذا السند غريب . اهـ . والعهد ينصرف في اللغة إلى وجوه أحدها الحفظ والمراعاة وهو المراد هنا وقول الحاكم إنه صحيح على شرط الشيخين قد أقره على ذلك الذهبي وسكت عليه العراقي في إصلاح المستدرک وظاهر مما تقدم أن قول المصنف فإن كرم العهد من الإيمان ليس في شيء من رواياته وإنما هو أخيد بالمعنى وقوله من السدين أو من الإيمان أي من أموره أو خصاله أو من شيعه .

وقال مخبرا عن يوسف : ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ (يوسف: ١٠٠) .

ويقال : ما تواخى اثنان في الله ففترق بينهما إلا بذنب يرتكبه أحدهما .

وكان بشر يقول : إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه ، وذلك لأن الإخوان مسلاة للهموم وعون على الدين .

ولذلك قال ابن المبارك : ألد الأشياء مجالسة الإخوان والانقلاب إلى كفاية .
والمودة الدائمة هي التي تكون في الله . وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض .

ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا ، وكيف يحسده وكل ما هو لأخيه فإليه ترجع فائدته ، وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال : ﴿ وَالْمُحْسِنُونَ إِفْضُوهُمْ حَبُوبًا وَقَرُّوا بِوَدْرِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ (الحشر: ٩) . ووجود الحاجة هو الحسد :

ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه ، وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لوم .

قال الشاعر :

إن الكرام إذا ما أسروا ذكروا من كان يألفهم في المنزل الحشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال : يا بني لا تصحب من الناس ، إلا من إذا افتقرت إليه قرب منك ، وإن استغيت عنه لم يطمع فيك ، وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك .

وقال بعض الحكماء : إذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك ، فهو

كثير .

وحكى الربيع أن الشافعى رحمه الله ، آخى رجلا ببغداد ثم إن أخاه ولى
السيين ، فتغير له عما كان عليه فكتب إليه الشافعى بهذه الأبيات :

أذهب فودك من فؤادى طالق أبدا وليس طلاق ذات البين
فإن أروعيت فإنها تطليقة ويدوم ودك لى على ثنتين
وإن امتنعت شفعتها بمخالها فتكون تطليقين فى حيزين
وإذا الثلاث أتتكم منى بنة لم تغن عنك ولاية السييين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الاخ ، فيما يخالف الحق فى أمر يتعلق بالدين .
بل من الوفاء له المخالفة .

فقد كان الشافعى رحمته : آخى محمد بن عبد الحكم وكان يقربه ويقبل عليه
ويقول : ما يقيمى بمصر غيره ، فاعتل محمد فعاده الشافعى رحمه الله فقال :

مرض الحبيب فعذته فمرضت من حذى عليه
وأنى الحبيب يعوذنى فبرئت من نظرى إليه

وظن الناس لصدق مودتهما أنه يفوض أمر حلقة إليه بعد وفاته . فقبل للشافعى
فى علة التى مات فيها رحمته إلى من تجلس بعدك يا أبا عبد الله ، فاستشرف له محمد
ابن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومئ إليه ، فقال الشافعى : سبحان الله أيشك فى هذا
أبو يعقوب البويطى ، فانكسر لها محمد ومال أصحابه إلى البويطى مع أن محمداً كان
قد حمل عنه مذهبه كله ، لكن كان البويطى أفضل وأقرب إلى الزهد والورع ، فنصح
الشافعى لله وللمسلمين وترك المداهنة ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى ، فلما
توفى انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهب أبيه ودرس كتب مالك
رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله ، وآثر البويطى الزهد والخمول ولم
يعجبه الجمع والجلوس فى الحلقة ، واشتغل بالعبادة ، وصنف كتاب الأم الذى ينسب

الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به ، وإنما صنفه البسوطي ولكن لم يذكر نفسه فيه ، ولم ينسبه إلى نفسه ، فزاد الربيع فيه وتصرف وأظهره .

والمقصود أن الوفاء بالمحبة من تمامها ، النصح لله . قال الأخنف : الإخاء جوهرة رقيقة إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات ، فأحرسها بالكظم حتى تعتذر إلى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير .

ومن آثار الصدق والإخلاص وتتمام الوفاء ، أن تكون شديد الجزع من المفارقة ، نفور الطبع عن أسبابها كما قيل :

وجدت مصيبات الزمان جميعها سوى فرقة الأحباب هينة الخطب

وأنشد ابن عيينة هذا البيت ، وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيّل إليّ أن حشرتهم ذهبت من قلبي .

ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لاسيما من يظهر أولا أنه محب لصديقه ، كي لا يتهم ثم يلقي الكلام عرضا وينقل عن الصديق ما يوغر القلب .

فذلك من دقائق الحيل في التضريب ومن لم يحترز منه لم تدم مودته أصلا .

قال واحد الحكميم : قد جئت خاطبا لمودتك ، قال إن جعلت مهرها ثلاثا فعلت ، قال : وما هي ؟ قال : لا تسمع على بلاغة ، ولا تخالفني في أمر ، ولا توطئني عشوة .

ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه . قال الشافعي رحمه الله : إذا أطاع صديقك عدوك ، فقد اشتركا في عداوتك .

الحق الثامن : التخفيف وترك التكلف والتكليف : وذلك بأن لا يكلف
أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه عن أن يحمله شيئا من
أعبائه ، فلا يستمد منه من جاء ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله والقيام
بحقوقه ، بل لا يقصد بمحبته إلا الله تعالى تبركا بدعائه واستئناسا بلقائه واستعانة به
على دينه وتقربا إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته .

قال بعضهم : من اقتضى من إخوانه ما لا يقتضونه منه ، فقد ظلمهم ، ومن
اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد أتعبهم ، ومن لم يقتض ، فهو المتفضل عليهم .

وقال بعض الحكماء : من جعل نفسه عند الإخوان فوق قدره أثم وأثموا ، ومن
جعل نفسه في قدره تعب وأتعبهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا ، ونعم
التخفيف بطل بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه .

وقال الجنيد : ما تواخى اثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم
إلا لعله في أحدهما .

وقال على عليه السلام : شر الأصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك إلى مداواة
والجأك إلى اعتذار .

وقال الفضيل : إنما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطع
ذلك عنه .

وقالت عائشة رضي الله عنها : المؤمن أخو المؤمن لا يغتمه ولا يحتشمه .

وقال الجنيد : صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة ، كل طبقة ثلاثون رجلا
حارثا المحاسبي وطبقته وحسنا المسوحى وطبقته وسريا السقطى وطبقته ، وابن الكريبي
وطبقته فما تواخى اثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش إلا لعله في
أحدهما .

وقيل لبعضهم : من تصحب ؟ قال : من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ .

وكان جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول أثقل إخواني على من يتكلف لي وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي .

وقال بعض الصوفية : لا تعاشر من الناس إلا من لا تزيد عنده بير ولا تنقص عنده بائم ، يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء .

ولما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ ، وإلا فالطبع يحمله على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده .

وقال بعضهم : كن مع أبناء الدنيا بالآداب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت .

وقال آخر : لا تصحب إلا من يتوب عنك إذا أذنبت ، ويعتذر إليك إذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه .

وقائل هذا قد ضيق طريق الأخوة على الناس ، وليس الأمر كذلك ، بل ينبغي أن يواخى كل مستدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط ، حتى تكثر إخوانه ، إذ به يكون مواخيا في الله وإلا كانت مواخاته لخطوط نفسه فقط .

ولذلك قال رجل للجنيد : قد عز الإخوان في هذا الزمان ، أين أخ لي في الله ؟ فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا ، فلما أكثر قال له الجنيد : إن أردت أخا يكفيك مؤنتك ويتحمل أذاك فهذا لعمرى قليل وإن أردت أخا في الله تحمل مؤنته وتصبر على أذاه ، فعندى جماعة أعرفهم لك ، فسكت الرجل .

واعلم أن الناس ثلاثة ؛ رجل تنفع بصحبته ورجل تقدر على أن تنفعه ولا تنضرر به ولكن لا تنفع به ، ورجل لا تقدر أيضا على أن تنفعه وتنضرر به وهو الأحمق أو السيئ الخلق ، فهذا الثالث ينبغي أن تتجنبه فأما الثاني فلا تجتنبه ، لأنك تنفع في الآخرة بشفاعته وبدعائه وبثوابك على القيام به .

وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إن أطعنتي فما أكثر إخوانك ، أي وإن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسدهم .

وقد قال بعضهم : صحبت الناس خمسين سنة فما وقع بيني وبينهم خلاف ، فإنني كنت معهم على نفسى ومن كانت هذه شيمته كثر إخوانه ، ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض فى نوافل العبادات .

كان طائفة من الصوفية يصطحبون ، على شرط المساواة بين أربعة معان : إن أكل أحدهم النهار كله لم يقل له صاحبه صم وإن صام الدهر كله لم يقل له أفطر وإن نام الليل كله لم يقل له قم ، وإن صلى الليل كله لم يقل له نم . وتستوي حالته عنده بلا مزيد ولا نقصان لأن ذلك إن تفاوت حرك الطبع إلى الرياء والتحفظ لا محالة وقد قيل من سقطت كلفته دامت ألفته ومن خفت مؤنته دامت مودته . وقال بعض الصحابة : « إن الله لعن المتكلفين » (١٨٥٨)

وقال عليه السلام : « أنا والأتقياء من أمتى برآء من التكلف » (١٨٥٩) .

(١٨٥٨) حديث : قال بعض الصحابة « إن الله عز وجل لعن المتكلفين » .

قال مرقس : أغفله العراقي وهو من قول سلمان عليه السلام قال لمن استضاف عنده لولا أنا نهيتا عن التكلف لتكلف لكُم وقد روى ذلك مرفوعا كما عند أحمد والطبراني وأبى نعيم فى الحلية ولكن الصحيح أنه موقوف قاله الحافظ ابن حجر وقد تقدم هذا من قول يونس عليه السلام لما زاره إخوانه وقدم إليهم خبز شمير وجز لهم بقلا كان زرعه وقال لولا أن الله تعالى لعن المتكلفين لتكلف لكُم .

(١٨٥٩) حديث : قال عليه السلام : « أنا وأمتى برآء من التكلف » وفى نسخة أبرآء جمع برىء كنصيب =

وقال بعضهم: «إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به إذا أكل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام» (١٨٦٠).

فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال: بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل في بيت أخيه ويجامعها، لأن البيت يتخذ للاستخفاء في هذه الأمور الخمسة وإلا فالمساجد أرواح لقلوب المتعبدین.

فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الإخاء وارتفعت الحشمة وتأكد الانبساط. وقول العرب في تسليمهم، يشير إلى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه: مرحبا وأهلا وسهلا، أى لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب والمكان، ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ولك عندنا سهولة في ذلك كله أى لا يشتد علينا شيء مما تريد.

ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم، ويسئ الظن بنفسه، فإذا رآهم خيرا من نفسه، فعند ذلك يكون هو خيرا منهم.

وقال أبو معاوية الأسود: إخواني كلهم خير مني قيل: وكيف ذلك قال: كلهم يرى لى الفضل عليه، ومن فضلنى على نفسه فهو خير منى.

= وانصبا وكريم وكرماء وفى القوت : أنا والاتقاء من أمتى برآء من التكلف . قال العراقي :
رواه الدارقطنى فى الأفراد من حديث الزبير بن العوام : ألا إني برىء من التكلف وصالحوا أمتى وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ونقل الحافظ السخاوى عن النووى أنه قال ليس بثابت يعنى بلفظ المصنف ويروى من قول عمر رضي الله عنه نهينا عن التكلف أخرجه البخارى من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(١٨٦٠) حديث : « إذا صنع الرجل فى بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به إذا أكل عنده ودخل الخلاء ونام وصلى » قال العراقي : لم أجده أصلا . اهـ .

قال مرتضى : وأنت خيرى بأنه من قول بعض الصوفية وفى القوت أيضا بدل صنع : عمل فتنه لذلك .

وقد قال عليه السلام : « المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له » (١٨٦١) .

فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للأخ ، ولذلك قال سفيان : إذا قيل لك يا شر الناس فغضبت فأنت شر الناس . أي ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك أبدا .

وسمى وجه ذلك في كتاب الكبر والعجب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للإخوان أبيات :

تذلل لمن إن تذلت له يرى ذاك للفضل لا للبله
وجانب صداقة من لا يزال على الأصدقاء يرى الفضل له
وقال آخر :

كم صديق عرفته بصديق صار أحظى من الصديق العتيق
ورفسيق رأيت أنه في طريق صار عندي هو الصديق الحقيقي
ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه . وهذا في عموم المسلمين مذموم .

(١٨٦١) حديث : قال عليه السلام : « المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له » . قال العراقي : تقدم الشطر الأول منه حديث رقم ١٨٠٢ ص ١٦٣١ وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : أما الشطر الأول الذي مضى هو المرء على دين خليله فليُنظر أحكم من يخال وتقدم الكلام عليه وأما الشطر الثاني فقد رواه أيضا العسكري في الأمثال من طريق سليمان بن عمرو النخعي عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس مرفوعا ولفظه المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك من الخير مثل الذي ترى له وروى أيضا من حديث ليث عن مجاهد قال كانوا يقولون لا خير لك في صحبة من لا يرى لك من الحق مثل ما ترى له ولا يبي نعيم في الخلية عن سهل بن سعد رفعه لا تصحب أحدا لا يرى لك من الفضل كما ترى له ورواه ابن حبان في روضة العقلاء لكن بلفظ مجاهد وشاهد ما ثبت في الأثر بأن يحب لأخيه ما يحبه لنفسه .

وقال عليه السلام : « حسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم » (١٨٦٢).

ومن تمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده، ويقبل إشاراتهم . فقد قال تعالى : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ (آل عمران : ١٥٩) .

وينبغي أن لا يخفى عنهم شيئا من أسرارهم كما روى أن يعقوب ابن أخى معروف قال : جاء أسود بن سالم إلى عمى معروف وكان مواخيا له فقال : إن بشر بن الحارث يحب مواخاتك وهو يستحى أن يشافهك بذلك ، وقد أرسلنى إليك يسألك أن تعقد له فيما بينك وبينه إخوة يحسبها ويعتد بها ، إلا أنه يشترط فيها شروطا ، لا يحب أن يشتهر بذلك ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة ، فإنه يكره كثرة الالتقاء ، فقال معروف : أما أنا لو آخيت أحدا لم أحب مفارقتة ليلا ولا نهارا ولزرتة في كل وقت وآثرته على نفسى فى كل حال ، ثم ذكر من فضل الإخوة والحب فى الله أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد « أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فشاركه فى العلم » (١٨٦٣) .

(١٨٦٢) حديث : قال عليه السلام : « حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبى هريرة . وتقدم فى أثناء حديث لا تدابروا حديث رقم ١٨٣٤ ص ١٦٦٠ وحديث رقم ١٨٢٥ ص ١٦٥٤ . اهـ .

(١٨٦٣) حديث : « أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا عليه السلام وشاركه فى العلم » . قال العراقي : رواه النسائى فى الخصائص من سننه الكبرى من حديث على قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب الحديث وفيه فبايكم يبايعنى على أن يكون أخى وصاحبى ووارثى فلم يقم إليه أحد فقامت إليه وفيه حتى إذا كان فى الثالثة ضرب يده على يدى وله وللحاكم من حديث ابن عباس أن عليا كان يقول فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله إني لأخوه ووليّه ووارث علمه الحديث وكل ما ورد فى أخوته فضيع لا يصح منه شيء وللتزمذى من حديث ابن عمرو أنت أنسى فى الدنيا والآخرة وللحاكم من حديث ابن عباس : أنا مدينة العلم وعلى بابها وقال صحيح الإسناد وقال ابن حبان لا أصل له وقال ابن طاهر إنه موضوع وللتزمذى من حديث على : أنا دار الحكمة وعلى بابها وقال غريب . اهـ .

قال مرتضى : أما حديث أنا دار الحكمة . . إلخ فأخرجه أيضا أبو نعيم فى الحلية من طريق سلمة بن كهيل عن الصنابحي عن على مرفوعا قال ورواه الأصبغ بن نباتة والحارث =

« وقاسمه في البدن » (١٨٦٤)

« وأنكحه أفضل بناته وأحبهن إليه » (١٨٦٥) وخصه بذلك لمواخاته ، وأنا أشهدك
 أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه ، وعقدت إخوانه في الله لرسالتك ولمسالكه على أن
 لا يزورني إن كره ذلك ولكنني أزوره متى أحببت ، ومرة أن يلقاني في مواضع نلتقي
 بها ومرة أن لا يخفى علي شيئاً من شأنه وأن يطلعني على جميع أحواله ، فأخبر ابن
 سالم بشراً بذلك فرضي وسر به .

عن علي نحوه ورواه مجاهد عن ابن عباس عن النبي ﷺ مثله وأما حديث أنا مدينة
 العلم فزواه الحاكم في المناقب من مستدركه والطبراني في الكبير وأبو الشيخ بن حبان في
 السنة له وغيرهم كلهم من طريق أبي معاوية الضرير عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس
 رفعه بزيادة فمن أتى العلم فليأت الباب وقال صحيح الإسناد وأورده ابن الجوزي في
 الموضوعات ووافقه الذهبي وغيره على ذلك وأشار إلى هذا ابن دقيق العيد بقوله هذا
 الحديث لم يشتره وقيل إنه باطل وهو مشعر بتوقفه فيما ذهبوا إليه من الحكم بكونه كذباً بل
 صرح العلائي بالتوقف في الحكم عليه بذلك فقال وعندي فيه نظر ثم بين ما يشهد لكون
 أبي معاوية راوي حديث ابن عباس حدث به فزال المحذور عن هو دونه قال وأبو معاوية ثقة
 حافظ محتج بإفراده كابن عيينة وغيره فمن حكم على الحديث مع ذلك بالكذب فقد أخطأ .

(١٨٦٤) حديث : « مقاسمته عليا للبدن » بضم فسكون جمع بدنة قال العراقي : رواه مسلم في
 حديث جابر الطويل ثم أعطى علياً فنحر ما عير وأشركه في هديه . اهـ .

(١٨٦٥) حديث : « أنه أنكح علياً أفضل بناته وأحبهن إليه » قال العراقي : هذا معلوم مشهور ففي
 الصحيحين من حديث علي : لما أردت أن ابنتي فاطمة بنت النبي ﷺ وأعدت رجلاً
 صواغاً الحديث وللحاكم من حديث أم أيمن : زوج النبي ﷺ ابنته فاطمة علياً
 الحديث وقال صحيح الإسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة : يا
 فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث . اهـ .

قال مرتضى : وللحاكم من حديث عائشة يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء
 العالمين وسيدة نساء المؤمنين وسيدة نساء هذه الأمة وللبخاري من حديث المسور بن مخرمة
 فاطمة بضعة مني فمن أبغضها أغضبني وعند أحمد والطبراني يقبضني ما يقبضها ويسبني
 ما يسبها .

فهذا جامع حقوق الصحبة ، وقد أجملناه مرة وفصلناه أخرى ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك ، للإخوان ولا تكون لنفسك عليهم وإن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم ، فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك . . .

أما البصر: فبأن تنظر إليهم نظر مودة يعرفونها منك ، وتنظر إلى محاسنهم وتتعامى عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك .

روى أنه عليه السلام « كان يعطى كل من جلس إليه نصيباً من وجهه ، وما استصغاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه ، حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف مسأله وتوجهه للجالس إليه ، وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة » (١٨٦٦) .

وكان عليه السلام « أكثر الناس تبسماً وضحكاً في وجوه أصحابه وتعجباً مما يتحدثونه به وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء منهم بفعله وتوقيراً له عليه السلام » (١٨٦٧) .

(١٨٦٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه وما استصغاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى كان مجلسه في سمعه وحديثه ولطيف مسأله وتوجهه للجالس إليه وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة » قال العراقي : رواه الترمذى في الشمائل من حديث على في أثناء حديث فيه يعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم عليه من جالسه ومن سأله حاجة لم يرد إلا بها أو يميسر من القول ثم قال مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة وفيه : يضحك مما يضحكون ويتعجب مما يتعجبون منه ، وللترمذى من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء : ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله ﷺ ، وقال غريب . اهـ .

(١٨٦٧) حديث : « كان عليه السلام أكثر الناس تبسماً وضحكاً إلى وجوه أصحابه مما يتحدثون به وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء منهم بفعله وتوقيراً له عليه السلام » .

قال مرتضى : أضعفه العراقي وفي حديث على المتقدم وذكره عند الترمذى يضحك مما يضحكون ويتعجب مما يتعجبون منه وللترمذى من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله ﷺ وقال غريب .

وأما السمع : فإن تسمع كلامهم مثلثا بسماعه ومصداقا به ومظهرا للاستبشار به ، ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا منازعة ومداخلة واعتراض ، فإن أرهقك عارض اعتذرت إليهم وتحرس سمعك عن سماع ما يكرهون .

وأما اللسان : فقد ذكرنا حقوقه ، فإن القول فيه يطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون .

وأما اليدين : فإن لا يقبضهما عن معاونتهما في كل ما يتعاطى باليد .

وأما الرجلان : فإن يمشى بهما وراءهم مشى الاتباع لا مشى المتبوعين ، ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم إذا أقبلوا ، ولا يقعد إلا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد .

ومهما تم الاتحاد خف جملة من هذه الحقوق ، مثل القيام والاعتذار والثناء ، فإنها من حقوق الصحبة ، وفي ضمنها نوع من الأجنبية والتكلف ، فإذا تم الاتحاد انطوى بساط التكلف بالكلية فلا يسلك به إلا مسلك نفسه ، لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ، ومهما صفت القلوب استغنى عن تكلف إظهار ما فيها ، ومن كان نظره إلى ضحية الخلق ، فتارة يعوج وتارة يستقيم ، ومن كان نظره إلى الخالق ، لزم الاستقامة ظاهرا وباطنا وزين باطنه بالحلب لله ، وخلق له وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده ، فإنها أعلى أنواع الخدمة لله ، إذ لا وصول إليها إلا بحسن الخلق ، **« ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة »** (١٨٦٨)

(١٨٦٨) حديث : **« يدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة »** .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى الطبراني في الكبير من حديث أبي أسامة أن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة القائم بالليل الصائم بالهواجر .

خاتمة لهذا الباب : نذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة مع أصناف الخلق ،
ملتقطة من كلام بعض الحكماء ، إن أردت حسن العشرة ، فالتق صديقك وعدوك
بوجه الرضا من غير ذلة لهم ولا هيبة منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير مذلة .
« وكن في جميع أمورك في أوسطها ، فكلما طرفى قصد الأمور ذميم » (١٨٦٩) .

ولا تنظر في عطفك ولا تكثر الالتفات ولا تقف على الجماعات . وإذا جلست ،
فلا تستوفز وتحفظ من تشبيك أصابعك والعبث بلحيتك وخاتمك وتخليل أسنانك
وإدخال أصبعك في أنفك ، وكثرة بصافك وتنخمك وطرده الذباب من وجهك « وكثرة
التمطى والتثاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها » (١٨٧٠) .

وليكن مجلسك هاديا وحديثك منظوما مرتباً ، واصغ إلى الكلام الحسن عن
حدثك من غير إظهار تعجب مفرط ولا تسأله إعادته واسكت عن المضاحك والحكايات
ولا تحدث عن إعجابك بولدك ولا جارتك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك .
ولا تتصنع تصنع المرأة في التزين ، ولا تتبذل تبذل العبد وتوق كثرة الكحل
والإسراف في الدهن ولا تلح في الحاجات .

(١٨٦٩) حديث : « كن في جميع أمورك في أوسطها فكلما طرفى القصد ذميم » .
قال مرتضى : أغفلته العراقي وقال مطرف بن عبد الله خير الأمور أوسطها أخرجه ابن
جرير في التفسير وأخرج العسكري من طريق معاوية بن صالح عن الأوزاعي قال : ما من
أمر أمر الله به إلا عارض الشيطان فيه بخصلتين لا يبالى أيهما أصاب الغلو أو التقصير
وأخرج أبو يعلى بسند رجاله ثقات عن وهب بن منبه قال : إن لكل شيء طرفين ووسطاً
فإذا أمسك بأحد الطرفين مال الآخر وإذا أمسك بالوسط اعتدل الطرفان فليحكم بالأوساط .

(١٨٧٠) حديث : « كثرة التملط والتثاؤب في وجوه الناس في الصلاة وغيرها » .
قال مرتضى : أغفلته العراقي وإنه مما يهيج الشيطان وهو في الصلاة أشد كراهة كما جاء
في الخبر وفي الخبر التثاؤب من الشيطان وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد إذا تثاءب
أحدكم فليضع يده على فيه فإن الشيطان يدخل مع التثاؤب وعند البخاري من حديث أبي
هريرة إذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع فإن أحدكم إذا قال ها ضحك منه الشيطان وسيأتي
في حقوق المسلم وقالوا كثرة التملط تكون من جوع شديد أو من كسل أو من شهوة نفس .

ولا تشجع أحدا على الظلم ، ولا تعلم أهلك ولذلك فضلا عن غيرهم مقدار مالك ، فإنهم إن رأوه قليلا هنت عندهم وإن كان كثيرا لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عتف ولن لهم من غير ضعف .

ولا تهازل أمتك ولا عبيدك ، فيسقط وقارك وإذا خاصمت ، فتوقر وتحفظ من جهلك وتجنب عجلتك ، وتفكر في حجتك ولا تكثر الإشارة بيديك ، ولا تكثر الالتفات إلى من ورائك ، لا تجث على ركبتك وإذا هدا غيظك فتكلم .

وإن قريك سلطان فكن منه على مثل حد السنان ، فإن استرسل إليك ، فلا تأمن انقلابه عليك وارق به رفقك بالصبي وكلمه بما يشتهي ما لم يكن معصية .

ولا يحملنك لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه ، وإن كنت لذلك مستحقا عنده ، فإن سقطة الداخل بين الملك وبين أهله سقطة لا تنعش ورلة لا تقال .

وإياك وصديق العافية ، فإنه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك أكرم من عرضك وإذا دخلت مجلسا ، فالأدب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب إلى التواضع ، وإن تحيى بالسلام من قرب منك عند الجلوس .

« ولا تجلس على الطريق فإن جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » (١٨٧١) والارتياذ لموضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى .

(١٨٧١) حديث : « ولا تجلس على الطريق وإن جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

قال مرتضى : أغفل العراقي وقد روى أحمد والشيخان وأبو داود من حديث أبي سعيد بإسنادهم والجلوس على الطرقات فإن أبيت إلا المجالس فاعطوا الطريق حقها قالوا يا رسول الله وما حقها قال غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وروى ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديث أبي هريرة لا خير في الجلوس على الطرقات إلا من هدى السبيل ورد التحية وغض البصر وأعان على الحمل .

ولا تجالس الملوك ، فإن فعلت فأدبه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الحوائج وتهذيب الألفاظ والإعراب في الخطاب والمذاكرة بأخلاق الملوك وقلة المداعبة وكثرة الحذر منهم ، وإن ظهرت لك المودة وأن لا تتجشأ بحضرتهم ولا تتدخل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفشاء السر والقذف في الملك والتعرض للحرم .

ولا تجالس العامة ، فإن فعلت فأدبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الإصغاء إلى أراجيفهم والتغافل عما يجري من سوء أفعالهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة إليهم .

وليك أن تمارح ليلاً أو غير ليلاً ، فإن الليب يحقد عليك والسفيه يجترئ عليك لأن « المزاح يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد وينتدب بحلاوة الود ويشين فقه الفقيه ويجترئ السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويمقته المتقون وهو يبيت القلب ويباعد عن الرب تعالى ويكسب الغفلة ويورث الذلة ويهتكم السرائر وتموت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين الذنوب » (١٨٧٢).

وقد قيل لا يكون المزاح إلا من سخط أو بطر ومن بلى في مجلس بمزاح أو لغظ فليذكر الله عند قيامه .

قال النبي ﷺ : « من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » (١٨٧٣).

(١٨٧٢) حديث : « المزاح يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد وينتدب بحلاوة الود ويشين فقه الفقيه ويجترئ السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويمقته المتقون ويبيت القلب ويباعد عن الرب ويكسب الغفلة ويورث الذلة ويهتكم السرائر وتموت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين الذنوب » .

قال مرتضى : أهمله العراقي ومثل ذلك قال بعض الحكماء المزاح مسلبة للبهاء مقطعة للإخاء وهو لا يتنج إلا الشر وروى ابن عساكر من حديث أبي هريرة من كثرت دعابته ذهب جلالتة ومن كثر مزاحه ذهب وقاره وقال غريب المتن والإستاد .

(١٨٧٣) حديث : قال ﷺ : « من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه =

ذلك سبحانه اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك . قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه . اهـ .

قال مرتضى : لفظه في السند حسن صحيح غريب ورواه كذلك ابن حبان والحاكم وابن السني في عمل يوم وليلة والبيهقي في الشعب وروى الطبراني في الكبير وابن النجار من حديث عبد الله بن عمر وكفارة المجلس أن يقول العبد سبحانه اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك استغفرك وأتوب إليك ورواه الطبراني أيضا من حديث ابن مسعود وأخرج سمويه في فوائده من حديث أنس كفارة المجلس سبحانه اللهم وبحمدك استغفرك وأتوب إليك وعند ابن النجاشي من حديث جبير كفارة المجلس أن لا تقوم حتى تقول سبحانك وبحمدك لا إله إلا أنت تب علي وأغفر لي يقولها ثلاث مرات فإن كان مجلس لغو كان كفارته وإن كان مجلس خير كان طابعا عليه وأخبرني المسند عمر بن أحمد ابن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الجافظ أخبرنا سالم بن محمد أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا البدر محمد بن البهاء المشهدي أخبرنا الشهاب أحمد ابن محمد الحسجاري أخبرنا أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسن العراقي أخبرنا القاضي أبو عمر عبد العزيز بن جماعة أخبرنا القاضي أبو العباس أحمد بن محمد الحلبي أخبرنا يوسف بن خليل الجافظ أخبرنا محمد بن أحمد بن نصر أخبرنا الحسن بن أحمد أخبرنا أبو نعيم الجافظ حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا سعيد بن الحكم حدثنا خالد بن سليمان حدثنا خالد بن أبي عمران عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قال ما جلس رسول الله ﷺ مجلسا ولا تلا قرآنا ولا صلى إلا ختم ذلك بكلمات فقلت يا رسول الله أراك ما تجلس مجلسا ولا تتلو قرآنا ولا تصلي إلا ختمت بهؤلاء الكلمات قال : نعم من قال خيرا كن طابعا له على ذلك الخير ومن قال شرا كن كفارة له سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك أخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد ابن إسماعيل بن عسكر عن سعيد بن الحكم به فوقع لنا بذلك عالما ولله الحمد .

الباب الثالث

فى حق المسلم والرحم والجوار والملك وكيفية المعاشرة مع

من يدلنى بهذه الأسباب

اعلم أن الإنسان إما أن يكون وحده ، أو مع غيره ، وإذا تعذر عيش الإنسان إلا بمخالطة من هو من جنسه ، لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة ، وكل مخالط ففى مخالطته أدب ، والأدب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته التى بها وقعت المخالطة والرابطه ، إما القرابة وهى أخصها ، أو أخوة الإسلام وهى أعمها ، وينطوى فى معنى الأخوة الصداقة والصحبة ، وإما الجوار ، وإما صحبة السفر والمكتب والدرس ، وإما الصداقة أو الأخوة ، ولكل واحد من هذه الروابط درجات .

فالقرباه لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد ، وللمحرم حق ، ولكن حق الوالدين أكد . وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده ، ويظهر التفاوت عند النسبة ، حتى إن البلدى فى بلاد الغربه يجرى مجرى القريب فى الوطن ، لاختصاصه بحق الجوار فى البلد ، وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة .

وللمعارف درجات فليس حق الذى عرف بالشاهده كحق الذى عرف بالسمع ، بل أكد منه ، والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالاختلاط وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها ، فحق الصحبة فى الدرس والمكتب أكد من حق صحبة السفر .

وكذلك الصداقة تتفاوت ، فإنها إذا قويت صارت أخوة ، فإن ازدادت صارت محبة ، فإن ازدادت صارت خلة والخليل أقرب من الحبيب .

فالمحبة ما تتمكن من حبة القلب والخلة ما تتخلل سر القلب ، فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليلا . وتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة .

فأما كون الخلة فوق الأخوة ، فبمعناه أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الأخوة وتعرفه من قوله عليه السلام : « لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله » (١٨٧٤) .

إذ الخليل هو الذى يتخلل الحب جميع أجزاء قلبه ظاهراً وباطناً ، ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منعه الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ

(١٨٧٤) حديث : قوله عليه السلام : « لو كنت متخذاً من الخلق خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري . اهـ .

قال مير تقى : الحديث مبني على وقد رواه زهاء خمسة عشر من الصحابة أبو سعيد وابن عباس والزبير وابن مسعود وجندب الجبلي وأبو المعلى وأبو هريرة وأبو واقد وعائشة وأنس وابن عمر والبراء وجابر وسعد فحديث أبي سعيد رواه البخاري في الصلاة ومسلم في المناقب كما ذكره العراقي وحديث ابن عباس رواه البخاري في الصلاة والطبراني في الكبير بلفظ لو كنت متخذاً من أمي خليلاً دون أبي لاتخذت أبا بكر ولكن أخى وصاحبى وحديث الزبير رواه أحمد والبخاري وفي بعض ألفاظه زيادة في الغار وأما حديث ابن مسعود وجندب الجبلي فرواه مسلم في المناقب بلفظ لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخى وصاحبى وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً وفي بعض ألفاظه لاتخذت ابن أبي قحافة خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله وفي بعض ألفاظه إلا أنى أبرأ إلى كل خل من خلته ولو كنت متخذاً . . . الخ وأما حديث أبي المعلى وأبي هريرة رواه الطبراني وابن عساکر من حديث أبي واقد وأما حديث أنس فرواه البزار وأما حديث مخرجه في نسختين من الجامع الكبير وأما حديث البراء فلفظه لفظ المصنف وقد سقط ذكر كما قال الله صاحبى وأما حديث سعد فرواه الشيرازي في الألقاب بلفظ ولكن قولوا الدين وصاحبى في الغار وفي القوت وقد رفع الله نبيه عليه السلام في مقام المحبة فأعطاه الخلة ليلحمه بمقام أبيه إبراهيم عليه السلام فكانت الخلة مزيد المحبة ومنه ما روى عنه عليه السلام لو كنت متخذاً من الخلق خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله .

(١٨٧٥)

عليه السلام أحبا فقال: « على منى بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة ».

فعدل بعلى عن النبوة ، كما عدل بأبى بكر عن الخلة ، فشارك أبو بكر عليا عليه السلام فى الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لها ، وكان للشركة فى الخلة مجال فإنه نبه عليه بقوله: « لاتخذت أبا بكر خليلا ».

وكان عليه السلام حبيب الله وخليله . وقد روى أنه صعد المنبر يوما مستبشرا فرحا فقال: « إن الله قد اتخذنى خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا فأنا حبيب الله وأنا خليل الله تعالى » (١٨٧٦).

فإذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة وما سواهما من الدرجات بينهما . وقد ذكرنا حق الصحبة والاخوة ويدخل فيهما ما وراءهما من المحبة والخلة .

(١٨٧٥) حديث : « على منى بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة » قال العراقي : متفق عليه من حديث سعد بن أبى وقاص . اهـ .

قال مرقضى : ولكن لفظه يا على أما ترضى أن يكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وهكذا رواه الطيالسي وأحمد والترمذي وابن ماجه ورواه الطبراني من حديث البراء وزيد بن أرقم معا والطبراني أيضا من حديث أم سلمة وأخرجه أبو بكر محمد ابن جعفر المغيرة فى جزئه من حديث أبى سعيد بلفظ المصنف وفيه إلا أنه لا نبي بعدي ورواه أيضا الطبراني من حديث أسماء بنت عميس وابن عباس وحشيش بن جنادة وابن عمر وعلى وجابر بن سمرة عليه السلام .

(١٨٧٦) حديث : « إن الله اتخذنى خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا فأنا حبيب الله وأنا خليل الله » ولفظ القوت : أنه عليه السلام صعد المنبر يوما مستبشرا فرحا فقال إن الله تبارك وتعالى قد اتخذنى خليلا والباقى سواء . قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أبى أمامة بسند ضعيف دون قوله فأنا حبيب الله وأنا خليل الله . اهـ .

قال مرقضى : فى سننه عبيد الله بن زهير قال الذهبى له صحبة وأهية ثم إن لفظ الطبراني أن الله تبارك وتعالى اتخذنى خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا وأن خليلي أبو بكر والجمع بينه وبين الحديث الذى سبق أن ذلك كان قبل العلم به ورواه ابن ماجه بعد قوله خليلا فمتزلى ومثل إبراهيم يوم القيامة فى الجنة تجاهان والعباس بيننا مؤمن بين خليلين وفى رواية للحاكم على بدل العباس وفى الكل مقال .

وإنما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والأخوة حتى ينتهى أقصاها إلى أن يوجب الإيثار بالنفس والمال كما أثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم وكما أثره طلحة ببنده ، إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم .

فنحن الآن نريد أن نذكر حق إخوة الإسلام ، وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق الملك . أعنى ملك اليمين ، فإن ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح .

حقوق المسلم

هى « أن تسلم عليه إذا لقيته وتحببه إذا دعاك وتشمته إذا عطس وتعوده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات وتبر قسمه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك وتحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك » (١٨٧٧) ورد جميع ذلك فى أخبار وآثار .

(١٨٧٧) حديث : « حقوق المسلم هو أن يسلم عليه إذا لقيته ما لم يكن مشغولا بشيء من المستنيات » وتحببه « إلى منزله » إذا دعاك وتشمته إذا عطس وتعوده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات وتبر قسمه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك وتحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك » قال العراقي : رواه الشيخان من حديث أبى هريرة حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العاطس وفى رواية لمسلم على المسلم ست إذا لقيته تسلم عليه وزاد وإذا استنصحك فانصح له ولترملى وابن ماجه من حديث على للمسلم على المسلم ست فذكر منها ويحب له ما يحب لنفسه قال وينصح له إذا غاب أو شهد ولاحمد من حديث معاذ وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وفى الصحيحين من حديث البراء أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع فذكر منها وإبرار القسم ونصر المظلوم .

قال مرقسى : والمتفق عليه من حديث أبى هريرة أخرجه أيضا أحمد هكذا وفى بعض ألفاظه إذا لقيته يسلم عليه ويشمته إذا عطس ويعوده إذا مرض ويشهد جنازته إذا مات ويحببه إذا دعا وما انفرد به مسلم عن البخاري فللحق حق المسلم على المسلم ست إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح له وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض

وقد روى أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أربع من حق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر للذنبهم وأن تدعو لمديبرهم وأن تحب تائبهم » (١٨٧٨)

وقال ابن عباس رضي الله عنه في معنى قوله تعالى : ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ (التغ: ٢٩) « قال : يدعوا صالحهم لطالحهم وطالحهم لصالحهم ، فإذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد ﷺ قال : اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته عليه وانفعنا به وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال : اللهم اهده وتب عليه واغفر له عشرته » (١٨٧٩)

= فعده وإذا مات فاتبعه وهكذا رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد وأما حديث علي عند الترمذي وابن ماجه فلفظه للمسلم على المسلم ست بالمصروف يسلم عليه إذا لقيه ويحييه إذا دعاه ويشتمه إذا عطس ويعوده إذا مرض ويشيع جنازته إذا مات ويحب له ما يحب لنفسه وينصح له بالغيب وهكذا رواه أحمد وقال الترمذي حسن وابن السني في عمل يوم وليلة وأما قول العراقي وينصح له إذا غاب أو شهد فهو عند الترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة ولفظه للمؤمن على المؤمن ست خصال يعوده إذا مرض ويشهده إذا مات ويحييه إذا دعاه ويسلم عليه إذا لقيه ويشتمه إذا عطس وينصح له إذا غلب أو شهد وقال الترمذي صحيح وأخرج الحكيم في التواضع والطبراني في الكبير وابن النجار من حديث أبي أيوب للمسلم على المسلم ست خصال واجبة فمن ترك خصلة منها فقد ترك حقا واجبا لأخيه إذا دعاه أن يحييه وإذا لقيه أن يسلم عليه وإذا عطس أن يشتمه وإذا مرض أن يعوده وإذا مات أن يتبع جنازته وإذا استنصحه أن ينصحه وأخرج أحمد والطبراني والحاكم من حديث أبي مسعود للمسلم على المسلم أربع خصال يشتمه إذا عطس ويحييه إذا دعاه ويشهده إذا مات ويعوده إذا مرض .

(١٨٧٨) حديث : أنس رضي الله عنه : « أربع من حقوق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر للذنبهم وأن تدعو لمديبرهم وأن تحب تائبهم » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس ولم أجد له إسنادا . اهـ .

(١٨٧٩) حديث : قال ابن عباس رضي الله عنه في معنى قوله تعالى : ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ قال : « يدعوا صالحهم لطالحهم وطالحهم لصالحهم فإذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد ﷺ قال : اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته عليه وانفعنا به وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال اللهم اهده واغفر له وتب عليه » .

قال ميرتضي : أغفله العراقي وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله : ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ قال جعل الله في قلوبهم الرحمة بعضهم لبعض .

ومنها : « أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه » (١٨٨٠).

قال النعمان بن بشير : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائرُه بالحمى والسهَر » (١٨٨١).

وروى أبو موسى عنه ﷺ أنه قال : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » (١٨٨٢).

ومنها : أن لا يؤذى أحداً من المسلمين بفعل ولا قول قال ﷺ : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » (١٨٨٣).

(١٨٨٠) حديث : « أن يحب لكافتهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وجاء ذلك في حديث معاذ أخرجه أحمد وروى الطبراني من حديث معاذ بن أنس أفضل الإيمان أن تحب للناس ما تحب لنفسك وأن تقول خيراً أو تصمت .

(١٨٨١) حديث : قال النعمان بن بشير رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائرُه بالسهَر والحمى » قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : لفظ مسلم مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهَر والحمى وفي لفظ البخاري ترى المؤمنين في تواددهم . . . الخ روى الطبراني من حديث سهل بن سعد مثل المؤمن من أهل الإيمان مثل الرأس من الجسد يالُم مما يصيب أهل الإيمان كما يالُم الرأس مما يصيب الجسد وروى أحمد ومسلم في الأدب من حديث النعمان بن بشير المؤمنين كرجل واحد إذا اشتكى رأسه اشتكى كله وأن اشتكى عينه اشتكى كله .

(١٨٨٢) حديث : قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه : قال ﷺ : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » . قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والترمذي والنسائي وعند البخاري له تنمة ثم شبك بين أصابعه وضع التشبيك تشبيهاً لتعاضدهم بعضهم ببعض وذلك لأن أقوامهم لهم ركن وضعيفهم مستند لذلك الركن القوي فإذا ولاه قوي .

(١٨٨٣) حديث : قال ﷺ : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » قال العراقي : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو . اهـ .

وقال عليه السلام في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل « فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة تصدقت بها على نفسك » (١٨٨٤)

وقال أيضا : « أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده » (١٨٨٥)

وقال عليه السلام : « أتدرون من المسلم ؟ فقالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، قالوا : فمن المؤمن ؟ قال : من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم ، قالوا : فمن المهاجر ؟ قال : من هجر السوء واجتنبه ، وقال رجل : يا رسول الله ما الإسلام ؟ قال : أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك » (١٨٨٦)

= قال مرتضى : ورواه مسلم أيضا من حديث جابر وأبي موسى ورواه الحاكم من حديث أنس وفضالة بن عبيد ورواه أحمد من حديث معاذ وعمرو بن عيسى ورواه الطبراني من حديث بلال بن الحارث وابن عمر وأبي أمامة واثلة بن الأسقع عليه السلام ورواه أحمد والترمذي والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة بزيادة والمؤمن من آمنه الناس على دماءهم وأموالهم زاد الحاكم والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب .

(١٨٨٤) حديث : قال عليه السلام في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل : « فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة تصدقت بها على نفسك » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي ذر . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج أبو نعيم من طريق أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر قال : دخلت المسجد وإذا برسول الله عليه السلام جالس وحده فجلست إليه . . . الحديث وفيه قال قلت فأي المؤمنين أسلم قال من سلم المسلمون من لسانه ويده ثم ساق الحديث بطوله .

(١٨٨٥) حديث : قال عليه السلام : « أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي موسى . اهـ .

قال مرتضى : وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر وأفضل المؤمنين إسلاما من سلم المسلمون من لسانه ويده . . . الحديث .

(١٨٨٦) حديث : قال عليه السلام : « أتدرون من المسلم فقالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمن المؤمن يقال من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فمن المهاجر قال من هجر الشر واجتنبه فقال رجل يا رسول الله ما الإسلام قال إن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك » . قال العراقي : رواه الطبراني والحاكم =

وقال مجاهد : يسلط على أهل النار الجرب فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده ، فينادى يا فلان هل يؤذك ؟ هذا فيقول : نعم ، فيقول : هذا بما كنت تؤذى المؤمنين .

وقال عليه السلام : « لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين » (١٨٨٧) .

= وصححه من حديث فضالة بن عبيد ألا أخبركم بالمؤمن من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ورواه ابن ماجه مقتصرًا على المؤمن والمهاجر وللحاكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاجر من هجر سوء ولاحمد بإسناد صحيح من حديث عمر بن عبسة قال رجل يا رسول الله ما الإسلام قال : أن تسلم قلبك لله وتسلم المسلمون من لسانك ويدك . اهـ .

قال مرتضى : حديث فضالة بن عبيد رواه الحاكم من حديث أنس أيضا وحديث عمرو ابن عبسة رواه أحمد من حديث معاذ أيضا ورواه الطبراني أيضا من حديث بلال بن الحارث وابن عمر وأبي أمامة واثلة بن الأسقع مختصرا ورواه أحمد أيضا والترمذي والنسائي والحاكم أيضا من حديث أبي هريرة المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمنه الناس على دماءهم وأموالهم وزاد الحاكم وحده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب وفي حديث أبي ذر الطويل في الحلية قال : قلت يا رسول الله فأي الهجرة أفضل قال من هجر السيئات وروى الطبراني من حديث ابن عمرو وأفضل المهاجرين من هجر ما نهى الله عنه وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل .

(١٨٨٧) حديث : قال رسول الله عليه السلام : « لقد رأيت رجلا في الجنة يتقلب » أي يتنعم بما لا ذها أو يمشى ويتبختر « في شجرة » أي من أجل شجرة « قطعها عن ظهر الطريق » احتسابا بالله تعالى « كانت تؤذى المسلمين فشكر الله له ذلك فأدخله الجنة » وفيه فضل إزالة الأذى عن الطريق كشجر وغصن يؤذى وحجر يتعثر به أو قدر أو جيفة وذلك من شعب الإيمان **قال العراقي :** رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ الظاهر مقحم « وهكذا هو في الجامعين الكبير والصغير للجلال قال المناوي في شرحه وقد أخرجه البخاري أيضا في المظالم من حديث أبي هريرة والله أعلم وروى ابن ماجه من حديثه بلفظ كان على الطريق غصن شجرة يؤذى الناس فأماطها رجل فأدخل الجنة .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : « يا رسول الله علمني شيئا أتفجع به قال ﷺ : اعزل الأذى عن طريق المسلمين » (١٨٨٨).

وقال ﷺ : « من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة » (١٨٨٩).

وقال ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يثير إلى أخيه بنظرة تؤذيه » (١٨٩٠).

وقال ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يروع مسلما » (١٨٩١).

(١٨٨٨) حديث : قال أبو هريرة : « يا رسول الله علمني شيئا أتفجع به قال ﷺ : اعزل الأذى عن طريق المسلمين » أي أزل عن طريقهم ما يؤذيهم من حجر أو غصن أو شوك أو جيفة أو قذر وإن كان يسيرا حقيرا . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي برزة قال : قلت يا نبي الله فذكره .

قال مرتضى : هكذا في نسخ لمسلم وفي بعضها أبو هريرة وقد رواه أبو داود كذلك ويخط الحافظ ابن حجر رواه الطبراني في الكبير من حديث معقل بن يسار .

(١٨٨٩) حديث : قال ﷺ : « من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب له بها حسنة أوجب له بها الجنة » . قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أبو يعلى الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عساكر .

(١٨٩٠) حديث : قال ﷺ : « لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه » وفي نسخة بنظرة تؤذيه . قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد من رواية حمزة بن عبيد مرسل بسند ضعيف وفي البر والصلة له من زيادات الحسين المروزي حمزة بن عبد الله بن أبي سمى وهو الصواب . اهـ .

(١٨٩١) حديث : قال ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يروع مسلما » أي يفزع كإشارته بسيف أو حديدة أو أفعى وإن كان هارلا لما فيه من إدخال الأذى والضرر عليه قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث رجال من الصحابة بإسناد حسن . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا أبو داود والبخاري والبيهقي من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أصحاب محمد ﷺ أنهم كانوا يسرون مع النبي ﷺ فقام رجل منهم فانطلق بعضهم إلى جبل معه فآخذة ففزع فذكره رسول الله ﷺ ورواه الطبراني في الكبير من =

وقال عليه السلام : « إن الله يكره أذى المؤمنين » (١٨٩٢).

وقال الربيع بن خثيم : الناس رجلان مؤمن فلا تؤذه وجاهل فلا تجاهله .

ومنها : أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه ، فإن الله لا يحب كل مختال فخور .

قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » (١٨٩٣) .

ثم إن تفاخر عليه غيره فليحتمل .

قال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ حُذِرَ الْعُقُورُ وَأُمِرَ بِالزَّكَاةِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾

(الأعراف : ١٩٩) .

وعن ابن أبي أوفى : « كان رسول الله ﷺ يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشی مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته » (١٨٩٤) .

حديث النعمان بن بشير والدارقطني في الأفراد من حديث ابن عمر وابن المبارك في الزهد من حديث أبي هريرة .

(١٨٩٢) حديث : قال عليه السلام : « إن الله تعالى يكره أذى المؤمن » . قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد مرسلًا بإسناد جيد . اهـ .

قال مرقضى : وقال الحافظ ابن حجر ذكره الترمذى تعليقاً .

(١٨٩٣) حديث : قال عليه السلام : « إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » قال العراقي : رواه أبو داود وابن ماجه واللفظ له من حديث عياض بن جمار ورجاله رجال الصحيح . اهـ .

(١٨٩٤) حديث : ابن أبي أوفى « كان رسول الله ﷺ لا يأنف ولا يستكبر أن يمشی مع الأرملة » التى لا روح لها لا تخفها قال الأزهري لا يقال لها أرملة إلا إذا كانت فقيرة فإن كانت موسرة فلا يقال لها أرملة والجمع أرامل « والمسكين فيقضى حاجته » . قال العراقي : رواه النسائي بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين . اهـ .

قال مرقضى : ولكن ليس عنده ولا يستكبر وعند البخاري إن كانت الأمة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتنتطق به حيث شاءت وفي رواية أحمد فتنتطق به فى حاجتها .

ومنها : أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال عليه السلام : « لا يدخل الجنة قتات » (١٨٩٥).

وقال الخليل بن أحمد : من نم لك نم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك .

ومنها : أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه .

قال أبو أيوب الأنصاري : قال عليه السلام : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث » (١٨٩٦).

« يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » (١٨٩٧).

(١٨٩٥) حديث : قال عليه السلام : « لا يدخل الجنة قتات » أي غام وهو الذي يبلغ الناس عن الأخبار السيئة وفي بعض ألفاظه تمام بدل قتات قال العراقي : متفق عليه من حديث حذيفة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني ورواه أبو البركات السقطي في معجمه وابن النجار عن بشير الأنصاري عن جده ورواه القاضي عبد الجبار بن أحمد في أماليه من حديث أبي سعيد بلقب لا يدخل الجنة ثمان ولا عاق ولا مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قتات .

(١٨٩٦) حديث : قال أبو أيوب : قال رسول الله ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث » قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني من حديث ابن مسعود وزاد الحاكم إلا أن يكون من لا تؤمن بواقعه هكذا رواه في الكافي من حديث عائشة بهذه الزيادة وأنكر أحمد بن حنبل هذه الزيادة وروى الشيخان من طريق الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب ولفظهما فوق ثلاث ليال .

(١٨٩٧) حديث : « يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ولفظهما يصد هذا ويصد هذا وهكذا رواه مالك والطيالسي وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان وابن جرير كلهم من طريق الزهري إلا أنه قال عن أسد وقال غريب والمحبس الأول ورواه ابن جرير وابن عدي والطبراني وابن عساكر أيضا من طريق الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي بن كعب قال ابن عدي هكذا يرويه الليث بن سعد عن عقيل وإنما يرويه أصحاب الزهري عنه عن عطاء عن أبي أيوب وروى مسلم من حديث ابن عمر لا يخل للمؤمن أن يهجر أخاه .

وقد قال رسول الله ﷺ : « من أقال مسلماً عشرته أقاله الله يوم القيامة » (١٨٩٨)

قال عكرمة : قال الله تعالى ليعوسف بن يعقوب : بعفوك عن إخوتك رفعت ذكرك في الدارين .

قالت عائشة رضي الله عنها : « ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله » (١٨٩٩)

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله بها عزا .

وقال رسول الله ﷺ : « ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزاً وما من أحد تواضع لله إلا رفعه الله » (١٩٠٠)

فوق ثلاثة أيام وكذلك رواه الخرائطي في مساوي الأخلاق والبيزار من حديث ابن مسعود وسعد وأنس وروى أحمد والطبراني والبيهقي من حديث هشام بن عامر لا يحل لمسلم أن يهجر مسلماً فوق ثلاث ليال فإنهما ناكبان عن الحق ما دام على صرامهما وإن أولهما أفيأ يكون سبقه بالغيء كنفارته وإن سلم عليه فلم يقبل ولم يرد عليه سلامه ردت عليه الملائكة ويرد على الآخر الشيطان وإن ماتا على صرامهما لم يدخل الجنة جميعاً أبداً وروى أبو داود من حديث أبي هريرة لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار وعند ابن النجار من حديث لا يحل لرجل مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام والسابق يسبق إلى الجنة وعند البيهقي من حديثه لا يحل لمؤمن أن يهجر مؤمناً فوق ثلاثة أيام فإذا مر ثلاث لقيه فسلم عليه فإن رد فقد اشتركا في الأجر وإن لم يرد عليه فقد برئ المسلم من الهجرة وصارت على صاحبه .

(١٨٩٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « من أقال مسلماً عشرته أقاله الله يوم القيامة » وأصل الإقالة فسخ البيع قال العراقي : رواه أبو داود والحاكم وقد تقدم في حديث رقم ١٦٣٢ ص ١٤١٢ .

قال مرتضى : لفظ أبي داود وابن ماجه والحاكم من حديث أبي هريرة من أقال مسلماً أقال الله عشرته ولفظ البيهقي من حديثه من أقال نادماً أقاله الله يوم القيامة فالذي ذكره المصنف مركب من حديثين من طريقين مختلفين .

(١٨٩٩) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم لله » قال العراقي : متفق عليه بلفظ إلا أن تنتهك .

(١٩٠٠) حديث : قال رسول الله ﷺ : « ما نقص مال من صدقة في الدنيا بالبركة فيه والإخلاف =

ومنها : أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل ،

وغير الأهل .

روى على بن الحسين عن أبيه عن جده عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :
« اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فإن أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله
فأنت من أهله » (١٩٠١) .

وعنه بإسناده قال : قال رسول الله ﷺ : « رأس العقل بعد الدين التودد إلى
الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر » (١٩٠٢) .

عليه بما هو أجدى وأكثر «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه» أو في الآخرة بإجزال الأجر أو
تضعيفه أو فيهما وذلك جائز « وما زاد الله رجلاً بقفو » أى بسبب عفو «إلا عزاً» في الدنيا
أو في الآخرة أو فيهما « وما تواضع أحد لله » رقا وعبودية في الالتزام بأمره والانتفاء عن
نهيهِ «إلا رفعه الله» في الدنيا بأن يثبت له في القلوب منزلة وكذا في الآخرة علي سرير
خلود لا يقنى ومبتر ملك لا ييلى . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والترمذى وابن حبان ولفظهم جميعاً ما نقصت صدقة
من مال وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه .

(١٩٠١) حديث : قال على بن الحسين عن أبيه عن جده : قال رسول الله ﷺ : « اصنع
المعروف» وهو كل ما عرف حسنه من الشارع « إلى أهله » وإلى غير أهله فإن أصبت أهله
فهو أهله « فإن لم تصب أهله فأنت أهله » قال العراقي : ذكره الدارقطنى في العلل وهو
ضعيف ورواه القضاعى فى مستند الشهاب من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده
مرسلاً بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن النجار فى تاريخه من حديث على ورواه الخطيب من
رواية مالك من طريق بشر بن يزيد الأزدى عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه وقال
الحافظ فى اللسان له عن مالك منكر ثم ساق منها هذا الخبر ثم عقبه بقوله قال الدارقطنى
إسناده ضعيف ورجاله مجهولون وأوزده صاحب الميزان فى ترجمة عبد الرحمن بن بشير عن
أبيه وقال إسناده مظلم ثم إن لفظ روايتهم اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى غير أهله
فإن أصبت أهله أصبت أهله وإن لم تصب أهله كنت أنت أهله .

(١٩٠٢) حديث : قال على بن الحسين عن أبيه عن جده : قال رسول الله ﷺ : « رأس العقل»
أى أصله وعماده الذى يقوم به «بعد الإيمان» وفى نسخة بعد الدين « التودد إلى الناس » أى
التسبب فى مجتبههم لك بالبشر والطلاقة والهدية والإحسان وغير ذلك « واصطناع المعروف»

وقال أبو هريرة : كان رسول الله ﷺ : « لا يأخذ أحد بيده فيتزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركبة جلسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه » (١٩٠٣) .

ومنها : أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه ، بل يستأذن ثلاثا ، فإن لم يؤذن له انصرف .

إلى كل بر وفاجر . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط والخطابي في تاريخ الطالبين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطلاح إلى آخره وقال الطبراني : التحجب . اهـ .

قال مرتضى : وفي سننه عبيد الله بن عمر القيسي وهو ضعيف ورواه البيهقي كذلك من طريق هشيم بن علي بن زيد بن جدعان عن ابن المسيب عن أبي هريرة وقال لم يسمعه هشيم عن علي وهذا حديث يعرف بأشعث بن براق عن علي بن زيد عن ابن المسيب مرسلًا فدلّسه هشيم وقال في موضع آخر في هذا الاستناد ضعف ورواه الديلمي كذلك بزيادة في غير ترك الحق ولفظ المصنف بتسامه قد رواه أيضا البيهقي من طريق عبد الله بن أحمد بن عاصم الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن أبياته أورده الذهبي في الضعفاء يعني الطائي وقال له نسخة باطلة ورواه الشيرواني في الألقاب من حديث أنس بزيادة وأهل التودد في الدنيا لهم درجة في الجنة الحديث وكذلك أخرجه البيهقي أيضا من طريق إسماعيل بن يحيى العسكري عن إسحاق العمي عن يونس بن عبيد عن الحسن عن أبي هريرة والعسكري والعمي ضعيفان وروى البيهقي من مرسل سعيد بن المسيب بإسناد ضعيف بزيادة وما يستغنى الرجل عن مشورة وأن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وإن أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب قضاء الخوائج إلا أنه قال مداراة الناس بدل قوله التودد إلى الناس وروى يونس بن عبيد عن ميمون بن مهران قال التودد إلى الناس نصف العقل وحسن المسألة نصف الفقه ورفقك في المعيشة يلقي عنك نصف المونة وقد روى هذا مرفوعا بإسناد ضعيف .

(١٩٠٣) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : « كان رسول الله ﷺ : لا يأخذ أحد بيده فيتزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسلها ولم يكن ترى ركبته خارجة عن ركبة جلسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يتصرف » وفي نسخة ثم لم يصرفه « عنه حتى يفرغ من كلامه » قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن ولأبي داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه الترمذي في كتاب الزهد عن سويد بن نصر عن المبارك عن عمران ابن زيد الثعلبي عن زيد العمي عن أنس بلفظ كان إذا استقبله رجل فصافحه لا يتزع يده من يده حتى يكون الرجل هذا الذي يتزع يده من يده ولا يصرف وجهه منه حتى يكون هو =

قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : «الاستئذان ثلاث فالأولى يستتصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون» (١٩٠٤).

ومنها : أن يخالق الجميع بخلق حسن ويعاملهم بحسب طريقته ، فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم والامى بالفقه والعبي بالبيان أذى وتأذى .

ومنها : أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان .

قال جابر رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا » (١٩٠٥).

الذى يصرف وجهه ولم أره مقدما ركبته بين يدي جالس له وأخرجه ابن ماجه من طريق وكيع عن أبي يحيى الطويل هو عمران بن زيد العلوي المذكور وشيخه زيد العمى ضعيف عند الجمهور وأخرجه ابن سعد في الطبقات من طريق الحسن بن الحكم عن أنس والحارث ابن أبي أسامة من طريق يونس بن عبيد عن ثابت عن أنس ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق الحارث هذا .

(١٩٠٤) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : «الاستئذان ثلاث: فالأولى يستتصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون» عليه بالنسبة قال العراقي : رواه الدارقطني في الأفراد بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فإن أذن لك وإلا أرجع . اهـ .

قال مرقسي : في سند الدارقطني عمر بن عمران السدوسي قال في الميزان مجهول وقال الأزدي منكر الحديث أحد التروكين ثم ساق له هذا الخبر فما أنكر عليه وأما حديث أبي موسى فقد رواه الشيخان أيضا من حديث أبي سعيد ورواه الترمذي عنهما كذلك ولما روى أبو سعيد هذا الخبر لعمر رضي الله عنه قال لتأنيني عليه ببيتة وإلا فعلت وفعلت فأتى بأبي سعيد وفي رواية بأبي بن كعب فقال سمعت النبي ﷺ يقول يا ابن الخطاب فلا تكونن عذابا على أصحاب رسول الله فقال أحببت أن أثبت .

(١٩٠٥) حديث : قال جابر رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا » قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف وهو عند أبي داود والبخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن . اهـ .

قال مرقسي : ويروى بتقديم الجملة الأخيرة على الأولى وهكذا رواه الترمذي والخرائطي من حديث أنس ورواه أبو نعيم وأبو موسى المديني في الدليل من حديث الأخط ورواه =

وقال عليه السلام : « من إجلال الله إكرام ذى الشيعة المسلم » (١٩٠٦).

ومن تمام توقيف المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالأذن .

وقال جابر : « قدم وقد جهينة على النبي عليه السلام : فقام غلام ليتكلم فقال عليه السلام :
مه فأين الكبير » (١٩٠٧).

الخراطى فى مكارم الأخلاق من حديث على وأبى هريرة وابن مسعود وروى ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولا يشرف كبيرنا وهكذا رواه الترمذى وقال حسن صحيح والحاكم من حديث ابن عسرو ويروى ليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا وهكذا رواه الطبرانى فى الكبير والحكيم من حديث أبى أسامة والطبرانى أيضا من حديث وائلة ويروى بزيادة ويعرف لعائنا حقه وهكذا رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والمسكوى فى الأمثال وابن جرير والحاكم وأيضا من حديث عبادة بن الصامت ويروى ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا وليس منا من غشنا الحديث وهكذا رواه الطبرانى فى الكبير من طريق حسين بن عبد الله بن شميرة عن أبيه عن جده ويروى بلفظ المصنف بزيادة ويجل عالمنا ويوقر كبيرنا وأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وهكذا رواه أحمد والترمذى وقال غريب من حديث ابن عباس .

(١٩٠٦) حديث : قال عليه السلام : « من إجلال الله أى تعظيمه » إكرام ذى الشيعة المسلم « قال
العراقى : رواه أبو داود من حديث أبى موسى الأشعرى بإسناد حسن . اهـ .

قال مرتضى : وقامه وحامل القرآن غير المغالى والجافى عنه وإكرام ذى السلطان المقسط وقد سكت عليه أبو داود أى فهو حسن عنده وهكذا قاله ابن القطان والحاظ ابن حجر وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات بهذا اللفظ من حديث أنس ونقل عن ابن حبان أنه لا أصل له ولم يصب ابن الجوزى ولا ابن حبان بل له أصل من حديث أبى موسى وأما حديث أنس الذى قال ابن حبان لا أصل له فلفظه أن من إجلال الله توقيف الشيخ من أمتى ورواه المظلي فى الجامع وفيه عبد الرحمن بن حبيب عن بقة قال يحيى ليس بشيء وروى أبو الشيخ فى الترتيب من حديث جابر ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق بين النفاق ذو الشيعة فى الإسلام والإمام المقسط ومعلم الخير ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث أبى أمامة نحوه .

(١٩٠٧) حديث : قال جابر : « قدم وفد جهينة على النبي عليه السلام فقام غلام ليتكلم فقال « رسول
الله عليه السلام : مه فأين الكبير » قال العراقى : رواه الحاكم وصححه . اهـ .

وفى الخبر: «ما قرأ شاب شيئا إلا قبض الله له في سنة من يوقره» (١٩٠٨).

وهذه بشارة بدوام الحياة فليستبه لها فلا يوفق لتوقيع المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر .

وقال عليه السلام: «لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قيظا وتفيض اللثام فيضا وتفيض الكرام غيضا ويجترئ الصغير على الكبير واللثيم على الكريم» (١٩٠٩).

«والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله عليه السلام» (١٩١٠).

«وكان عليه السلام يقدم من السفر فيلتقاه الصبيان ، فيقف عليهم ، ثم يأمر بهم ، فيرفعون إليهم فيرفع منهم بين يديه ، ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم ، فربما تفاخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حملني رسول الله عليه السلام بين يديه

(١٩٠٨) حديث : «ما قرأ شاب شيئا لسه إلا قبض الله له في سنة من يوقره» . قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أنس بلفظ ما أكرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : قوله غريب أقرب من قوله حسن وإن تبعه الجلال في جماعه فرمز لحسنه تبعا لهذه النسخة والذي في نسخ الترمذى بعد أن أخرجه من طريق يزيد بن بيان عن أبي الرجال عن أنس وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث يزيد . اهـ . قال ابن عدى هذا حديث منكرو وقال الصدر المناوى وفيه يزيد بن بيان العقيلي عن أبي الرجال خالد بن محمد الأنصارى ويزيد ضعفه الذارقطنى وغيره وأبو الرجال واه قال البخارى عنده عجائب وعلق له وقال الحافظ السخاوى وقد رواه جزم بن أبى جزم القطنى عن الحسن البصرى من قوله .

(١٩٠٩) حديث : قال عليه السلام : «لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا » لاويه «والمطر قيظا » أى ضعيفا «وتفيض اللثام فيضا » أى يكثرون يقال فاض الماء إذا جرى بكثرة «وتفيض الكرام غيضا » أى تذهب فى الأرض ذهابا يقال غاض الماء فى الأرض إذا ذهب «ويجترئ الصغير على الكبير» فلا يحترمه لكبره «واللثيم على الكريم» قال العراقي : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث عائشة والطبرانى من حديث ابن مسعود وإسنادهما ضعيف . اهـ .

(١٩١٠) حديث : «التلطف بالصبيان » من عادة رسول الله عليه السلام قال العراقي : رواه البزار من حديث أنس كان من أفكه الناس مع صبي وقد تقدم فى النكاح وفى الصحيحين يا أبا عمير ما فعل النغير وغير ذلك . اهـ .

وحملك أنت وراءه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك وراءهم» (١٩١١).

«وكان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة ويسميه ، فيأخذه فيضعه في حجره ، فرجما بال الصبي ، فيصيح به بعض من يراه فيقول لا تزرموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه له ويسميه ويبلغ سرور أهله فيه لئلا يروا أنه تأذى ببوله فإذا انصرفوا غسل ثوبه بعده» (١٩١٢).

ومنها : أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفيقا .

(١٩١١) حديث : « كان عليه السلام يقدم من السفر فتلقاه الصبيان « إذا خرجوا يتلقونه فرحا بقدمه فيقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يرفعوا بعضهم لبعض » وفي نسخة فيدخلوا بعضهم » وربما تقاخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حملني رسول الله ﷺ بين يديه وحملك وراءه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك وراءهم . قال العراقي : رواه مسلم من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تلقى بنا قال : فيلقى بي وبالحسن قال فحمل أحدهما بين يديه والآخر خلفه وفي رواية : تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبى بي إليه فحملني بين يديه ثم جئ بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه وفي الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لابن الزبير أتذكر إذ تلقينا رسول الله ﷺ أنا وأنت وابن عباس ، قال نعم : فحملنا وتركك ، لفظ مسلم وقال البخاري إن ابن الزبير قال لابن جعفر قاله أعلم . اهـ .

قال مرتضى : رواه مسلم في الفضائل وقامه فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة وكذلك رواه أحمد وأبو داود في الجهاد .

(١٩١٢) حديث : « كان عليه السلام يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة ويسميه فيأخذه ويضعه في حجره فرجما بال الصبي ، في حجره ، فيصيح به بعض من رآه من الحاضرين « فيقول لا تزرموا الصبي » أي لا تقطعوا عليه « بوله » يقال أزدم عليه بوله إذا قطعه وهو بتقديم الزاي على الراء « فيدعه » أي يشركه « حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه له ويسميه » ويحتمل أنه يبلغ سرور أهله فيه وأن لا يروا « وفي نسخة لئلا يروا » أنه تأذى ببوله « في حجره » فإذا انصرفوا غسل ثوبه بعد ذلك « وفي نسخة بعدهم . قال العراقي : رواه مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيرك عليهم ويحتملهم فأتى بصبي فبال عليه فدعا بماء فأتبعه بوله ولم يغسله وأصله متفق عليه وفي رواية لأحمد فيدعوه لهم وفيه صبوا عليه الماء صبا وللدارقطني بال ابن الزبير على النبي ﷺ فأخذه به أخذا عنيقا . . . الحديث وفيه الحجاج بن أرطاة ضعيف وإلاحمد بن منيع من حديث الحسن بن علي عن امرأة منهم بينا رسول الله ﷺ مستلقيا على ظهره يلاعب صبيًا إذ بال فقامت لتأخذه وتضربه فقال دعيه اتئوني بكون من ماء . . . الحديث وإسناده صحيح . اهـ .

قال عليه السلام : « أتدرون على من حرمت النار؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : على اللين الهين السهل القريب » (١٩١٣).

وقال أبو هريرة رضي عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب السهل الطلق الوجه » (١٩١٤).

وقال بعضهم : يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال : « إن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام » (١٩١٥).

قال مرتضى : وقوله : وأصله متفق عليه يشير إلى أن البخاري قد رواه كذلك إلا أنه ليس عنده ويحتكهم وقد رواه أبو داود أيضا وسياقه كياق مسلم .

(١٩١٣) حديث : قال رسول الله ﷺ « أتدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال : حرمت على « الهين اللين السهل القريب » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث ابن مسعود ولم يقل اللين وذكرها الخرائطي من رواية محمد بن أبي معيقب عن أمه وقال الترمذي حسن غريب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا كرواية الخرائطي الطبراني في الكبير وفي الأوسط وفي رواية لابن مسعود حرم على النار كل هين لين سهل قريب من الناس .

(١٩١٤) حديث : قال أبو هريرة رضي عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب السهل » في أمور الدنيا والدين « الطلق » وفي رواية الطلق . قال العراقي : رواه البيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه من رواية مورق العجلي مرسل . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه الشيرازي في الإلقاب والديلمي وفي سند البيهقي أحمد بن عبد الجبار أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه وحديثه مستقيم وجريير البلخي قال الدارقطني وغيره متروك .

(١٩١٥) حديث : قال بعضهم يا رسول الله دلني علي عمل يدخلني الجنة فقال : « إن من موجبات المغفرة » أي من أسباب ستر الذنوب وعدم المؤاخلة بها « بذل السلام » أي إنشاء بين الناس « وحسن الكلام » أي إلاتنه القول لإخوانه واستعطافهم علي منهج المداراة قال العراقي : رواه ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني والخرائط في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في شعب الإيمان من حديث هاني بن يزيد بإسناد جيد . اهـ .

قال مرتضى : هو هاني بن يزيد المدحجي بن شريح له وفادة وهو جد بريد بن القولم ابن شريح نزل الكوفة وهو الذي قال دلني يا رسول الله . . . إلخ روى له البخاري في الأدب المفرد وأبو داود والنسائي وقد وقع هنا للثناوي في شرح الجامع أوهام فإنه قال هاني =

وقال عبد الله بن عمر: إن البر شيء هين، وجه طليق، وكلام لين.

وقال عليه السلام: «اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة» (١٩١٦).

وقال عليه السلام: «إن في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها فقال أعرابي: لمن هي يا رسول الله؟ قال: لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام» (١٩١٧).

ابن يزيد بن شريح الأنصاري الأوسي الذي شهد بدرا والمشاهد كلها روى له البخاري حديثا واحدا. اهـ.

قال مسرقضي: لم يشهد بدرا ولا المشاهد وإنما له وفاة وليس هو من الأوس ولا من أهل المدينة وأوهم قوله روى له البخاري.... إلخ أنه روى له في الصحيح وليس كذلك بل روى له في الأدب المفرد ثم قال نقلا عن الهيثمي فيه أبو عبيدة بن عبيد الله الأشجعي روى عنه أحمد ولم يضعفه وبقية رجاله رجال الصحيح. اهـ. وهو ذموم فإن الأشجعي هذا من رجال الصحيحين. اهـ.

قال مسرقضي: وقع له تحريف في والد أبي عبيدة وهو في تعيينه وكونه من رجال الصحيح فإن الأشجعي هذا هو أبو عبيدة بن عبيد الله بن عبيد الرحمن بالتصغير فيهما ويقال اسمه عباد لكنه مشهور بكنيته وهو من رجال أبي داود وليس من رجال الصحيح وهو مقبول من طبقة أتباع التابعين والعجب من الشيخ كيف ذهل وعنده كتب الفن.

(١٩١٦) حديث: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا النار ولو يشق تمرة فإن لم تجدوا فبكلمة طيبة» قال العراقي: متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وقد تقدم مشروحا مفضلا في كتاب الزكاة.

(١٩١٧) حديث: قال عليه السلام: «إن في الجنة غرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها» أي شفاة لا تحجب ما وراءها فقال أعرابي لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام «أي الآنة مع إخوانه» وأطعم الطعام» أي للفقراء والأضياف والإخوان «وصلى بالليل والناس نيام» يعني تهجد. قال العراقي: رواه الترمذي من حديث علي وقال حديث غريب قال العراقي: وهو ضعيف. اهـ.

قال مسرقضي: لفظ الترمذي بعد قوله غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق وقد تكلم فيه من قبل حفظه. اهـ. أي فضعه من قبله وقد رواه أيضا أحمد وابن حبان والبيهقي من حديث أبي مالك الأشعري وقال البيهقي رجال أحمد رجال الصحيح ثم إن لفظ الحديث عندهم أن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعدها=

وقال معاذ بن جبل : قال لى رسول الله ﷺ : «أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح» (١٩١٨).

الله تعالى لمن أطعم الطعام وآلان الكلام وتابع الصيام وفي رواية وأصل وفي أخرى وأفشى السلام وصلى بالليل والناس نيام زاد البيهقي في روايته قيل يا رسول الله وما إطعام الطعام قال : من قات عياله قيل وما أصل الصيام قال من صام رمضان ثم أدرك رمضان فصامه قيل وما إفشاء السلام قال مصافحة أخيك قيل وما الصلاة والناس نيام قال صلاة العشاء الآخرة . اهـ . وهو وأن ضعفه ابن عدى لكن إقام له ابن القيم شواهد يعتد بها ومع ملاحظته لا يمكن التعبير بغيره والله أعلم .

(١٩١٨) حديث : قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : قال لى رسول الله ﷺ : «أوصيك» يا معاذ «بتقوى الله تعالى» وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح . قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في كتاب الزهد وأبو نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أبو بكر ابن أبي عاصم حدثنا يعقوب بن حميد حدثنا إبراهيم بن عيسى بن إسحاق بن رافع عن ثعلبة بن صالح عن رجل من أهل الشام عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ يا معاذ انطلق فارجل راحلتك ثم اتنى أبنتك إلى اليمن فانطلقت فرحلت راحلتى ثم جئت فوقفت بباب المسجد حتى أذن لى رسول الله ﷺ فأخذ يدي ثم مضى معى فقال يا معاذ إنى أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة ورحم اليتيم وحفظ الجار وكظم الغيظ وخفض الجناح وبذل السلام ولين الكلام ولزوم الإيمان والتفقه فى القرآن وحب الآخرة والخير من الحساب وقصر الأمل وحسن العمل وإياك أن تشتم مسلماً أو تكذب صادقاً أو تغشى إنساناً عادلاً يا معاذ أذكر الله عند كل حجر وشجر وأحدث مع كل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية رواه ابن عمر نحوه أخبرناه الحسن بن منصور الحمصى فى كتابه حدثنا الحسن بن معروف حدثنا محمد بن إسحاق بن عياش حدثنا أبى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال لما أورد النبى ﷺ أن يبعث معاذاً إلى اليمن ركب معاذ ورسول الله ﷺ إلى جنبه يوصيه فقال يا معاذ أوصيك وصية الأخ الشفيق أوصيك بتقوى الله وذكر نحوه وراود وعد المريض وأسرع فى حوائج الأرامل والضعفاء وجالس الفقراء والمساكين وانصف الناس من نفسك وقل الحق ولا تأخذك فى الله لومة لائم .

وقال أنس رضي الله عنه : « عرضت لنبي الله صلوات الله عليه امرأة وقالت : لى معك حاجة ، وكان معه ناس من أصحابه ، فقال : اجلسى فى أى نواحي السكك شئت . اجلس إليك ، ففعلت ، فجلس إليها حتى قضت حاجتها » (١٩١٩) .

وقال وهب بن منبه إن رجلا من بنى إسرائيل صام سبعين سنة يفطر فى كل سبعة أيام فسأل الله تعالى أنه يريه كيف يغوى الشيطان الناس ، فلما طال عليه ذلك ولم يجب قال : لو اطلعت على خطيئتي وذنبى بينى وبين ربى ، لكان خيرا لى من هذا الأمر الذى طلبته ، فأرسل الله إليه ملكا فقال له : إن الله أرسلنى إليك وهو يقول لك إن كلامك هذا الذى تكلمت به أحب إلى مما مضى من عبادتك ، وقد فتح الله بصرك فانظر فنظر فإذا جنود إبليس قد أحاطت بالأرض وإذا ليس أحد من الناس إلا والشياطين حوله كالذئباب فقال : أى رب من يتجو من هذا ؟ قال : الورع اللين .

ومنها : أن لا يعد مسلما بوعد إلا وفى به .

قال عليه السلام : « العدة عطية » (١٩٢٠) .

(١٩١٩) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « عرضت لرسول الله صلوات الله عليه امرأة » كان فى عقلها شيء « وقالت لى معك حاجة » وكان معه ناس من أصحابه « فقال » لها « اجلسى فى أى نواحي السكك » أى سكك المدينة « شئت . اجلس إليك ففعلت فجلس إليها حتى قضى حاجتها » قال العراقى : رواه مسلم . اهـ .

قال مرتضى : رواه مسلم فى صحيحه وقال حتى أقضى حاجتك فخلا معها فى بعض الطرق حتى فرغت حاجتها .

(١٩٢٠) حديث : قال عليه السلام : « العدة عطية » أى بمنزلة العطية فلا يبنى أن تخلف كما لا يبنى أن يرجع الإنسان فى عطيته ولأنه إذا وعد فقد أعطى عهدا بما وعد وقد قال تعالى : « وأوفوا بالعهد » وفى حديث آخر : من وعد وعدا فقد عهد عهدا ذكره العارفى فى شرح الشهاب قال العراقى : رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث قباث بن أثيم بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : قال رفيقه البيهقى فيه أصح من عيد العزيز اللبى قال أبو حاتم مجهول وللخفافى فى المكارم عن الحسن البصرى مرسلا إن امرأة سألت رسول الله صلوات الله عليه شيئا فلم تجده عنده فقالت عدنى فقال رسول الله صلوات الله عليه إن العدة عطية وهو فى المراسيل لأبى =

وقال عليه السلام : «العدة دين» (١٩٢١).

وقال : « ثلاث في المنافق : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان » (١٩٢٢).

وقال عليه السلام : « ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى » (١٩٢٣) وذكر ذلك .

داود وكذا الصمت لابن أبي الدنيا من حديث يونس بن عبيد البصري عن الحسن أن النبي ﷺ قال العدة عطية وفي لفظ عن يونس بن عبيد البصري عن الحسن قال سأل رجل النبي ﷺ شيئا فقال ما عندي ما أعطيك فقال فعدني فقال رسول الله ﷺ العدة واجبة ورواه أيضا أبو نعيم في الحلية والديلمي من حديث ابن مسعود .

(١٩٢١) حديث : قال عليه السلام : « العدة دين » . قال العراقي : أخرجه الطبراني في معجميه الأوسط والأصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه أبو داود في المراسيل . اهـ .

قال مرتضى : في سندهما حمزة بن داود ضعفه الدارقطني وكذلك رواه القضاعي في الشهاب من حديث ابن مسعود ولفظهم لا يعد أحدكم حبيبه ثم لا ينجز له فإن رسول الله ﷺ قال العدة دين ولفظه عند أبي نعيم في الحلية إذا وعد أحدكم حبيبه فلينجز له فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول العدة عطية والموقوف منه فقط عند البخاري في الأدب المفرد بزيادة ولفظ الطبراني وابن عساكر من حديث علي مرفوعا العدة دين ويل له ويل له وثلاثا أي لمن وعد ثم أخلف أورد القضاعي منه لفظ المصنف والديلمي معناه بلفظ الراعد بالعدة مثل الدين أو أشد وفي لفظ له عدة المؤمن دين وعدة المؤمن كالأخذ باليد .

(١٩٢٢) حديث : قال عليه السلام : « ثلاث » خصال « في المنافق إذا حدث كذب » أي أخبر بخلاف الواقع « وإذا وعد » الإنسان بإيصال الخير في المستقبل « أخلف » وعده ولم يف به « وإذا ائتمن » أي جعل أمينا ويروي ثمن بتشديد التاء « خان » أي تصرف في الأمانة على غير وجه الشرع أو لم ينصح ، قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه . اهـ .

قال مرتضى : وهو في أول الصحيح للبخاري قال حدثنا سليمان أبو الربيع حدثنا إسماعيل بن جعفر حدثنا نافع بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وهكذا أخرجه أيضا في الوصايا عن أبي الربيع وفي الشهادات عن قتيبة وفي الأدب عن أبي سلام وأخرجه مسلم في الإيمان عن قتيبة ويحيى بن أيوب كلهم عن إسماعيل بن جعفر عن أبي سهيل عن أبيه وأخرجه الترمذي والنسائي .

(١٩٢٣) حديث : قال عليه السلام : « ثلاث من كن فيه فهو منافق » أي حاله يشبه حال المنافق « وإن »

روى « أن عائشة رضي الله عنها كانت في سفر ، فنزلت منزلاً فوضعت طعامها ، فجاء سائل فقال عائشة : ناولوا هذا المسكين قرصاً ، ثم مر رجل على دابة ، فقالت : ادعوه إلى الطعام ، فقيل لها : تعطين المسكين وتدعين هذا الغني ، فقالت : إن الله تعالى أنزل الناس منازل ، لا بد لنا من أن ننزلهم تلك المنازل ، هذا المسكين يرضى بقرص ، وقبيح بنا أن نعطي هذا الغني على هذه الهيئة قرصاً » (١٩٢٧)

وروى أنه عليه السلام « دخل بعض بيوته ، فدخل عليه أصحابه حتى غُصَّ وامتلأ ، فجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم يجد مكاناً ، فقعده على الباب ، فلف رسول الله

(١٩٢٧) حديث : « أن عائشة رضي الله عنها كانت في سفر فنزلت منزلاً فوضعت طعامها » لتأكل « فجاء سائل » سأله « فقالت عائشة رضي الله عنها : لخدمها : «ناولوا هذا المسكين» من هذا الطعام « قرصاً ثم مر رجل » آخر ذو هيئة وهو راكب « على دابة » فقالت : ادعوه إلى الطعام ، فقيل لها تعطين المسكين « قرصاً » وتدعين « هذا الغني » فقالت : إن الله عز وجل قد أنزل الناس منازل لا بد لنا أن ننزلهم تلك المنازل ، هذا المسكين رضى بقرص وقبيح بنا أن نعطي هذا الغني على هذه الهيئة قرصاً » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروي مسلم في أول صحيحه بلا اسناد تعليقاً فقال ويذكر عن عائشة قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم ووصله أبو نعيم في المستخرج وغيره كابى داود في السنن وابن خزيمة في الصحيح والبيهقي في مسندهما والبيهقي في الأدب والعسكري في الأمثال وغيرهم كلهم من طريق ميمون بن أبي شبيب قال جاء سائل إلى عائشة فأمرت له بكسرة وجاء رجل ذو هيئة فأقعدهت معها فقيل لها لم فعلت ذلك قالت أمرنا وذكره ومنهم من اختصر هذا ولفظ أبي نعيم في الحلية أن عائشة كانت في سفر وأمرت لناس من قريش بغداء فجاء رجل غنى ذو هيئة فقالت ادعوه فنزل فأكل ومضى وجاء سائل فأمرت له بكسرة فقالت إن هذا الغني لم يجعل بنا إلا ما صنعناه به وإن هذا الفقير سأل فأمرت له بما يرضاه وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا وذكره ولفظ أبي داود وأنزلوا الناس منازلهم وقد صحح هذا الحديث الحاكم في معرفة علوم الحديث وكذا غيره وتعقب بالانقطاع وبالاختلاف على روايه في رفعه قال السخاوي في المقاصد وبالجمل فحديث عائشة حسن وفي هذا الباب عن معاذ وجابر وعلى فحديث معاذ أنزل الناس منازلهم من الخير والشر وأحسن أدبهم على الأخلاق الصالحة رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق مرفوعاً وحديث جابر جالسوا الناس على قدر أحسابهم وخالطوا الناس على قدر أديانهم وأنزلوا الناس منازلهم وداروا الناس بقولكم رواه الغسولي في جزئه مرفوعاً وحديث على من أنزل الناس منازلهم رفع المؤنة عن نفسه ومن رفع أخاه فوق قدره اجتر عدائته رواه أبو الزهرى في تذكرة الغافل موقوفاً .

رداءه ، فالتقاء إليه ، وقال له : اجلس على هذا ، فأخذه جرير ووضعته على وجهه وجعل يقبله ويكي ، ثم لفه ورمى به إلى النبي ﷺ وقال : ما كنت لأجلس على ثوبك ، أكرمك الله كما أكرمتني ، فنظر النبي ﷺ يمينا وشمالا ثم قال : إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه» (١٩٢٨)

(١٩٢٨) حديث : « أنه ﷺ دخل بعض بيوته فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ وفي نسخة حتى دهم وامتأل المجلس » فجاء جرير بن عبد الله البجلي ﷺ فلم يجد مكانا فقع على الباب فلف رسول الله ﷺ رداءه فالتقاء إليه وقال له اجلس على هذا فأخذه جرير ﷺ ووضعته على وجهه وجعل يقبله ويكي ثم لفه فرمى به إلى النبي ﷺ وقال ما كنت لأجلس على ثوبك أكرمك الله كما أكرمتني فنظر النبي ﷺ ثم قال إذا أتاكم كريم قوم « أي رئيسهم المطاع فيهم الموعود منهم بإكثار الاحترام وفي رواية كريمة قوم قال ابن الأثير والهاء فيه للمبالغة « فأكرموه » برفع مجلسه واجزأل عطيته ونحو ذلك . قال العراقي : رواه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الزكاة مختصرا اهـ .

قال مرقضى : ورواه ابن ماجه فى سننه من طريق سعيد بن مسleme عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر رفعه بهذا وسنده ضعيف محمد بن عجلان ذكره البخارى فى الضعفاء وقال الحاكم سبى الحفظ ولم يخرج له مسلم إلا فى الشواهد لكن روى الطبرانى فى الأوسط من طريق حصين بن عمر الأحمسي عن إسماعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم عن جرير البجلي قال لما بعث النبي ﷺ أتيت فقال ما جاء بك قلت جئت لاسلم فالتقى إلى كساءه وقال إذا أتاكم الخ وحصين فيه ضعف وله طريق آخر عند الطبرانى فى الأوسط والصغير بسند ضعيف وآخر عن البزار فى مسنده من حديث جرير وهو ضعيف أيضا عن أبى بريدة عن يحيى بن يعمر عن جرير قال أتيت النبي ﷺ فبسط إلى رداءه وقال اجلس على هذا فقلت أكرمك الله كما أكرمتني فقال ﷺ إذا أتاكم الخ وقال إنه غريب بهذا الإسناد ويحيى بن يعمر لا نعلم روى عن جرير إلا هذا وللعسكرى فى الأمثال وأبن شاهين وابن السكن وأبى نعيم وابن منده فى كتبهم من الصحابة وابن سعد فى شرف المصطفى والحكيم الترمذي وآخرين كلهم من طريق صابر بن سالم بن حميد بن يزيد بن عبد الله بن حمزة حدثني أبى عن أبيه حدثني يزيد بن عبد الله حدثني أختي أم القصاص قالت حدثني أبى عبد الله بن حمزة إنه بينما هو قاعد عند رسول الله ﷺ فى جماعة من أصحابه إذ قال سيطلع عليكم من هذه الثنية خسر ذو يمن فإذا هم بجرير بن عبد الله فذكر قصة طوّلها بعضهم وفيه فقالوا يا نبي الله لقد رأينا منك له ما لم نره لاحد فقال نعم هذا كريم قوم فإذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وليس عند ابن السكن حدثني أختي وسنده مجهول وللعسكرى فقط من حديث مجالد عن الشعبي عن عدي بن حاتم أنه لما دخل على النبي ﷺ ألقى إليه وسادة فجلس على الأرض وقال أشهد أنك لا =

وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه ، روى « أن ظئر رسول الله ﷺ التي أرضعته ، جاءت إليه فيسبط لها رداءه ثم قال لها : مرحبا بأمي ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها : اشفعي تشفعي وسلي تعطى فقالت : قومي ، فقال : أما حقى وحق بنى هاشم فهو لك ، فقام الناس من كل ناحية وقالوا : وحقنا يا رسول الله ، ثم وصلها بعد ، وأخدمها وهب لها سهمانه بحتين ، فبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم » (١٩٢٩)

تبغى علواً في الأرض ولا فساداً فأسلم ثم قال رسول الله ﷺ وذكره وسنده ضعيف أيضاً وللدولابي في الكنى من طريق عبد الرحمن بن خالد بن عثمان عن أبيه عن عثمان عن جده محمد بن عثمان بن عبد الرحمن عن جده أبي راشد عبد الرحمن بن عبد الله قال قدمت على النبي ﷺ في مائة رجل من قومي فذكر حديثاً وفيه أن النبي ﷺ أكرمه فأجلسه وكساه رداءه ودفع إليه عصاه وأنه أسلم فقال له رجل من جلسائه يا رسول الله أنا نراك أكرمت هذا الرجل فقال : إن هذا شريف قوم وإذا أناكم شريف قوم فأكرموه ولأبي داود في المراسيل وسنده صحيح من حديث طارق عن الشعبي رفعه مراسلاً إذا أناكم كريم قوم فأكرموه وقال روى مستصلاً وليس بشيء وفي الباب عن ابن عباس ومعاذ وأبي قتادة وأبي هريرة وآخرين منهم أنس .

(١٩٢٩) حديث : « أن ظئر رسول الله ﷺ التي أرضعته » وأصل الظئر بالكسر وسكون الهمزة ويجوز تخفيفها الناقعة تعطف على غير ولدها ثم سميت به المرأة تحضن ولد غيرها ويقال للرجل الخاضن ظئر أيضاً والجمع أظار كحبل وأحمال والمراد هنا حليلة السعدية رضي الله عنها « جاءت إليه زائرة » فيسبط لها رداءه « الذي عليه » ثم قال لها مرحبا بأمي ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها اشفعي تشفعي « أي تقبل شفاعتك » وسلي تعطى فقالت « هبني » قومي « بنى سعد من هوازن فإن النبي ﷺ كان أغار عليهم » فقال أما حقى وحق بنى هاشم فهو لك « أي وهبناه لك » فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحقنا يا رسول الله « أي كذلك هبة لها » ثم وصلها بعد ذلك « وأخدمها » أي أعطاهم خادماً « وهب لها سهمانه » الذي أصابها « من خير » فأخذت ذلك وانصرفت مكرمة « فبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم » وذلك أيام خلافته . قال العساقلي : رواه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل مختصراً في بسط رداءه لها دون ما بعده . اهـ .

قال مرتضى : أن قلت أما حليلة بنت أبي ذؤيب فإنها جاءت يوم خيبر فقام إليها وبسط لها رداءه فجلست عليه ذكره ابن عبد البر وروي أيضاً وكذا ابن قتيبة أن خيلاً له ﷺ أغارت على هوازن فأخذوا الشيماء بنت حليلة أخته رضي الله عنها من الرضاعة فقالت أنا أخت صاحبكم فلما قدمت على رسول الله ﷺ قالت له يا محمد أنا أختك فرحب بها وبسط =

«ولربما أتاه من يأتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها سعة يجلس معه فينزعها ويضعها تحت الذي يجلس إليه فإن أبى عزم عليه حتى يفعل» (١٩٣٠).

ومنها : أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلا .

قال عليه السلام : « ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة ؟ قالوا : بلى ، قال : إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الخالقة » (١٩٣١).

لها رداءه وأجلسها عليه ودمعت عيناه وقال لها إن أحببت فأقيمى عندي مكرمة محبة وأن أحببت أن ترجعى إلى قومك وصلتك قالت بل أرجع إلى قومى فاسلمت وأعطاهما النبى عليه السلام ثلاثة أعبد وجارية ونعما وشاء وفى مغازى موسى بن عقبة أن رسول الله عليه السلام لما انصرف من الطائف إلى الجعرانة وفيها سبى هوازن قدمت عليه وفود هوازن مسلمين فيهم ستة نفر من أشrafهم فأسلموا وبايعوا ثم كلموه فقالوا يا رسول الله إن فيمن أصبتم الأمهات والأخوات والعلمات والخالات فقال سأطلب لكم وقد وقعت المقاسم وفيه أما الذى لبنى هاشم فهو لكم وسوف أكلم لكم المسلمين قال ثم تشفع لهم وعند الطبرانى فى قصة زهير بن صرد لما أنشد تلك الأبيات ثم ساقها وفيها قوله عليه السلام ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم وقالت قريش ما كان لنا فهو لله ورسوله وقالت الأنصار كذلك .

(١٩٣٠) حديث : « نزع عليه السلام وسادته ووضعها تحت الذى يجلس إليه فإن أبى » من جلوسه عليها «عزم عليه حتى يفعل» . قال العراقى : رواه أحمد من حديث ابن عمرو : أنه دخل عليه عليه السلام فالتقى له وسادة من آدم حشوها ليف . . . الحديث وإسناده صحيح للطبرانى من حديث سلمان : دخلت على رسول الله عليه السلام وهو مستكى على وسادة فالقاه إلى . . . الحديث وسنده ضعيف ، قال صاحب الميزان : هذا خبر ساقط . اهـ.

(١٩٣١) حديث : قال عليه السلام : « ألا أخبركم بأفضل أى بدرجة هى أفضل » من درجة الصيام والصلاة والصدقة « أى المستمرات أو الكثرات » قالوا بلى « أخبرنا به » قال إصلاح ذات البين « أى إصلاح أحوال البين حتى تعود إلى صحة وألفة أو هو إصلاح الفساد والفتنة التى بين المسلمين » وفساد ذات البين « هى » الخالقة « أى الخصلة التى شأنها أن تخلق أى تهلك وتستأصل الدين كما يستأصل المزيتون الشعر أو المراد المزيله لمن وقع فيها لما يترتب عليه من الفساد والضغائن . قال العراقى : رواه أبو داود والترمذى وصححه من حديث أبى الدرداء . اهـ.

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والبخارى فى الأدب المفرد وقال الحافظ بن حجر سنده

صحيح .

وقال عليه السلام : «أفضل الصدقة إصلاح ذات البين» (١٩٣٢).

وعن النبي عليه السلام فيما رواه أنس رضي الله عنه قال : «بينما رسول الله ﷺ جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه ، فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك ؟ قال : رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العزة ، فقال أحدهما : يا رب خذ لي مظلمتي من هذا ، فقال الله تعالى : رد على أخيك مظلمته ، فقال : يا رب لم يبق لي من حسناتي شيء ، فقال الله تعالى للطالب : كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسناته شيء ؟ فقال : يا رب فليحمل عني من أوزاري ، ثم فاضت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء ، فقال : إن ذلك ليوم عظيم ، يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم ، قال : فيقول الله تعالى « أي للمتظلم » أرفع بصرك فانظر في الجنان ، فقال : يا رب أرى مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ ، لأى نبي هذا أو لأى صديق أو لأى شهيد ، قال الله تعالى : هذا لمن أعطى الثمن ، قال : يا رب ومن يملك ذلك ؟ قال : أنت تملكه ، قال : بماذا يا رب ؟ قال : بمعقوك عن أخيك ، قال : يا رب قد صفوت عنه ، فيقول الله تعالى : خذ بيد أخيك فادخله الجنة ، ثم قال ﷺ : اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة » (١٩٣٣).

(١٩٣٢) حديث : قال عليه السلام : «أفضل الصدقة إصلاح ذات البين». قال العراقي : رواه الطبراني في الكبير والخرائطى في مكارم الاخلاق من حديث عبد الله بن عمر وفيه عبد الرحمن بن زياد الافريقى ضعفه الجمهور . اهـ.

قال مرقس : ووقع في نسخ الجامع للجلال عبد الله بن عمرو وفيه عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم وإن كان ضعيفا لكن حديثه هذا أحسن لحديث أبي الدرداء السابق قاله المنذرى .

(١٩٣٣) حديث : قال أنس رضي الله عنه : «بينما رسول الله ﷺ جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر « بن الخطاب رضي الله عنه » يا رسول الله بأبي وأمي ما الذي أضحكك ؟ قال : رجلان من أمتي جثيا « على ركبهما » بين يدي الله عز وجل فقال أحدهما يا رب خذ لي مظلمتي من هذا فقال الله عز وجل رد على أخيك المسلم مظلمته فقال يا رب لم يبق لي من حسناتي شيء فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع بأخيك لم يبق من حسناته شيء فقال يا رب فليحمل عني من أوزاري شيئا « ثم فاضت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء لما تذكر ذلك =





قول اليقطين في تخرّج أحياء علماء الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدرأ لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذاخير الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمخينة الله تعالى سترالي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

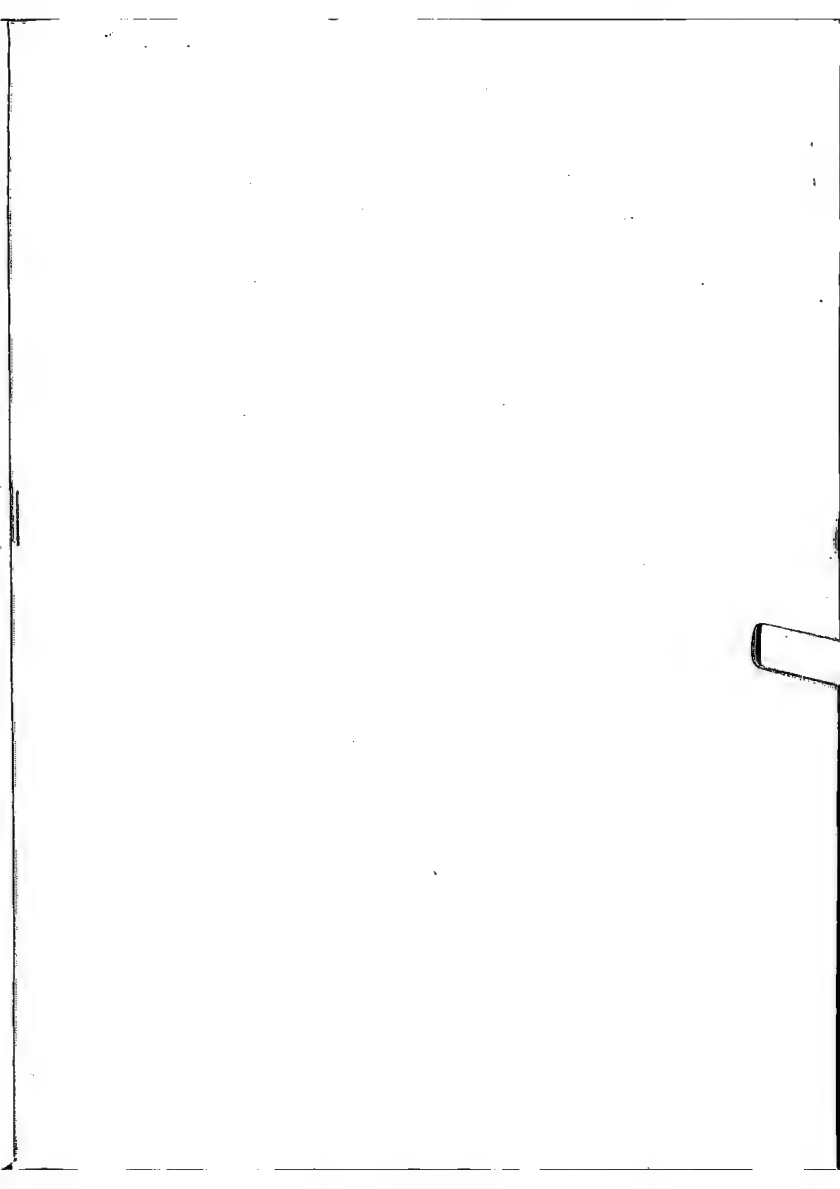
٢٨

وَبَهَاءِ شَيْخِهِ
نُورِ الْيَقِينِ
فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحَثِّينِ فِي عَصْرِ
عَمَلِ الْحَافِظِ الْجَدِّانِيِّ

بِتَخْرِيجِ
الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْمَرْوُفِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْتَضَى الزَّيْدِيِّ

دَارُ الْغُرَبَاءِ



وقد قال عليه السلام : « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا » (١٩٣٤).

وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ولا يسقط الواجب إلا بواجب أكد منه .

وقال عليه السلام : « كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها » (١٩٣٥).

= الموقف العظيم «فقال إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس» فيه « إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم فيقول الله عز وجل للمظلوم» وفي نسخة للمتظلم « ارفع بصرك فانظر في الجنان فيرفع بصره » فقال يا رب أرى مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكللة باللؤلؤ لأى نبى هذا « من بين الأنبياء » أو لأى صديق هذا أو لأى شهيد هذا فيقول الله عز وجل هذا لمن أعطى الثمن فيقول يا رب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يا رب قال بعفوك عن أخيك قال يا رب. قد عفوت عنه فيقول الله عز وجل خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال عليه السلام اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة » قال العراقي : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق والحاكم وقال صحيح الإسناد وكذا أبو يعلى الموصلى خرج به بطول وضعفه البخارى وابن حبان . اهـ.

(١٩٣٤) حديث : قال عليه السلام : « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين » متشاجرين أو متباغضين وفى رواية ليس الكذاب بالذى وفى أخرى الذى يصلح بين الناس « فقال خيرا أو نأى » أى رفع « خيرا » أى على وجه الإصلاح وفى رواية فيمنى خيرا ويقول خيرا ، قال العراقي : متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن جرير كلهم من حديث حميد بن عبد الرحمن عن أمه أم كلثوم بنت عقبة ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث شداد بن أوس .

(١٩٣٥) حديث : قال عليه السلام : « الكذب مكتوب » على ابن آدم وفى رواية يكتب « إلا » ثلاثا « أن يكذب الرجل فى الحرب » فلا يكتب عليه ذلك « فإن الحرب خدعة » بل قد يجب إذا دعت إليه ضرورة أهل الإسلام « أو يكذب بين اثنين » بينهما نحو احن وقتن « ليصلح بينهما » بقوله ذلك « أو يكذب لامرأته ليرضيها » . قال العراقي : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث النواس بن سميان وفيه انقطاع وضعف ولمسلم نحوه من حديث أم كلثوم بنت عقبة . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك رواه الطبرانى فى الكبير وابن السنى فى عمل يوم وليلة ومن=

ومنها : أن تستر عورات المسلمين كلهم .

قال عليه السلام : « من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة » (١٩٣٦)

وقال : « لا يستر عبد عبداً إلا ستره الله يوم القيامة » (١٩٣٧)

وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال عليه السلام : « لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة » (١٩٣٨)

وقال عليه السلام لما عز لما أخبره : « لو سترته بثوبك كان خيراً لك » (١٩٣٩)

سندهم محمد بن جامع العطار وهو ضعيف ورواه ابن عدى فى الكامل من حديث أسماء بنت يزيد بزيادة فى أوله .

(١٩٣٦) حديث : قال عليه السلام : « من ستر على مسلم ستره الله فى الدنيا والآخرة » قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى هريرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة . اهـ .

قال مرقضى : وحديث ابن عمر هذا رواه أيضاً الخرائطى فى مكارم الأخلاق ويروى من ستر مسلماً ستره الله فى الدنيا والآخرة رواه أحمد والبيهقى وابن أبى الدنيا فى قضاء الحوائج وأبو نعيم والخطيب من حديث مسلمة بنت مخلد وروى أحمد عن رجل من الصحابة من ستر أخاه المسلم فى الدنيا ستره الله يوم القيامة وروى عبد الرزاق من حديث عقبة بن عامر من ستر مؤمناً فى الدنيا على عورة ستره الله يوم القيامة .

(١٩٣٧) حديث : قال عليه السلام : « لا يستر عبد عبداً إلا ستره الله يوم القيامة » . قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى هريرة أيضاً . اهـ .

قال مرقضى : وكذلك رواه البيهقى فى الشعب .

(١٩٣٨) حديث : قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا يرى امرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة » . قال العراقى : رواه الطبرانى فى الأوسط والصغير والخرائطى فى مكارم الأخلاق واللفظ له بسند ضعيف . اهـ .

قال مرقضى : وفى رواية فيسترها عليه وفى أخرى إلا أدخل الجنة وكذلك رواه عبد بن حميد ورواه ابن النجار من حديث عقبة بن عامر بلفظ أدخله ورواه الطبرانى فى الكبير بلفظ المصنف من حديث عقبة بن عامر .

(١٩٣٩) حديث : قال عليه السلام لما عز لما أخبره عن قصته : « لو سترته بثوبك كان »

فإذاً على المسلم أن يستر عورة نفسه فتحق إسلامه واجب عليه كحق إسلام غيره .
قال أبو بكر رضي الله عنه لو وجدت شارباً ، لأحببت أن يستره الله ولو وجدت سارقاً لأحببت أن يستره الله .

وروى أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة ، فلما أصبح قال للناس رأيتم لو أن إماماً رأى رجلاً وامرأة على فاحشة ، فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين قالوا : إنما أنت إمام فقال : على رضي الله عنه ليس ذلك لك إذا يقام عليك الحد . إن الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود ثم تركهم ما شاء الله إن يتركهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقالته الأولى فقال على رضي الله عنه : مثل مقالته الأولى

وهذا يشير إلى أن عمر رضي الله عنه كان متردداً في أن الوالي هل له أن يقضى بعلمه في حدود الله فلذلك راجعهم في معرض التقدير لا في معرض الأخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك .

فيكون قاذفاً بإخباره ومال رأى على أنه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش ، فإن أفحشها الزنا وقد نيط بأربعة من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرود في المكحلة .

خيراً لك « قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الإسناد ونعيم مختلف في صحبته . اهـ .

قال مرفوضي : هذه القصة ساقها ابن الأثير وهو في جزء ابن الطلاية ونعيم بن هزال الأسلمي نزل المدينة روى عنه ابنه قصة ماعز وقيل الصحبة لأبيه هزال بن يزيد الأسلمي وهو الذي قال له رسول الله ﷺ يا هزال لو سترته بثوبك كان خيراً لك كذا في صحيح ابن فهد وهكذا رواه أحمد والطبراني في الكبير من طريق يزيد بن نعيم عن أبيه وروى ابن سعد في الطبقات من طريق يزيد بن نعيم عن أبيه عن جده بشما صنعت بيتيمك لو سترت عليه بطرف رداك لكان خيراً لك .

وهذا قط لا يتفق وإن علمه القاضى تحقيقاً لم يكن له أن يكشف عنه ، فانظر إلى الحكمة فى حسم باب الفاحشة بإيجاب الرجم الذى هو أعظم العقوبات .

ثم انظر إلى كثيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق فى كشفه فنرجو أن لا نحزم هذا الكرم يوم تبلى السرائر .

فى الحديث : « إن الله إذا ستر على عبد عورته فى الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها فى الآخرة وإن كشفها فى الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى » (١٩٤) .

وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة فى المدينة ، فبينما نحن نمشى إذ ظهر لنا سراج ، فانطلقنا نؤمه ، فلما دنونا منه إذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولغظ فأخذ عمر يبدى وقال أتدرى بيت من هذا قلت : لا فقال : هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فما ترى قلت : أرى أنا قد أتينا ما نهانا الله عنه قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّوْا ﴾ (الحجرات : ١٢) . فرجع عمر رضي الله عنه وتركهم .

وهذا يدل على وجوب الستر وترك التبع .

(١٩٤) حديث : عن النبى ﷺ قال : « إن الله » تعالى « إذا ستر على عبده عورة فى الدنيا فهو أكرم من أن يكشفه » عليه « فى الآخرة فإن كشفها فى الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى » قال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث على : من أذنب ذنبا فى الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فإله أكرم من أن يرجع فى شيء قد عفا عنه ومن أذنب ذنبا فعوقب عليه فإله أعدل من أن يثنى العقوبة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولمسلم من حديث أبى هريرة لا ستر الله على عبد فى الدنيا إلا ستر يوم القيامة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد وابن جرير وصححه من حديث على يلفظ من أذنب فى الدنيا ذنبا فعوقب عليه فإله أعدل أن يثنى عقوبته على عبده ومن أذنب ذنبا فى الدنيا فستر الله عليه وعفا عنه فإله أكرم من أن يعود فى شيء قد عفا عنه .

وقد قال عليه السلام لمعاوية: « إنك إن تتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدhem » (١٩٤١).

قال عليه السلام: « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته » (١٩٤٢).

(١٩٤١) حديث: قال عليه السلام لمعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه: « إنك إن اتبعت عورات النساء أفسدتهم أو كدت تفسدhem » قال العراقي: رواه أبو داود بإسناد صحيح من حديث معاوية. اهـ.

(١٩٤٢) حديث: قال عليه السلام: « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته ». قال العراقي: رواه أبو داود من حديث أبي برة بإسناد جيد للترمذي نحوه من حديث ابن عمر وحسنه اهـ.

قال مرتضى: حديث أبي برة الأسلمي رواه أيضا هكذا أحمد وأبو يعلى وابن أبي الدنيا وابن المنذر وابن مردويه والطبراني في الكبير والبيهقي ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في الغيبة وأبو يعلى والضياء في المختارة من حديث البراء بزيادة خطبنا رسول الله ﷺ حتى أسمع العواتق في الحدر ينادى بأعلى صوته يا معشر... إلخ. وروى ذلك أيضاً من حديث ابن عباس ولفظه يا معشر من آمن بلسانه ولم يخلص الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته حتى يخرقه الله عليه في بطن بيته هكذا رواه العقيلي وابن مردويه وروى ابنه من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه ولفظه يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تذموا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من يطلب عورة أخيه المسلم هتك الله ستره وأبدى عورته ولو كان في سر بيته هكذا رواه الطبراني في الكبير ورواه كذلك ابن مردويه بزيادة صلينا الظهر خلف نبي الله ﷺ فلما انتقل أقبل علينا غضبان مسفرا ينادى بأعلى صوت أسمع العواتق في جوف الحدر يا معشر... إلخ وأما حديث ابن عمر الذي أشار إليه العراقي فلفظه يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف رحله هكذا ساقه الترمذي وقال حسن غريب رواه ابن حبان كذلك ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس ويروى أيضاً من مرسل جبير بن نفير ولفظه يا معشر الذين أسلموا بالسهم ولم يدخل الإيمان في قلوبهم لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه وهو في قعر بيته.... الحديث بطوله هكذا أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول.

وقال أبو بكر الصديق عليه السلام : لو رأيت أحداً على حد من حدود الله تعالى ، ما أخذته ولا دعوت له أحداً ، حتى يكون معي غيري .

وقال بعضهم : كنت قاعداً مع عبد الله بن مسعود عليه السلام ، إذ جاءه رجل بآخر فقال : هذا نشوان ، فقال عبد الله بن مسعود : استنكهوه ، فاستنكهوه ، فوجوده نشوانا . فحبسه حتى ذهب سكره ، ثم دعا بسوط ، فكسر ثمره ثم قال للجلاد : اجلد وارفع يدك واعط كل عضو حقه ، فجلده وعليه قباء أو مرط ، فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه قال : عمه قال عبد الله : ما أدبت فأحسنت الأدب ولا سترت الحرمة .

إنه ينبغي للإمام إذا انتهى إليه حد أن يقيمه ، وإن الله عفو يحب العفو ثم قرأ : ﴿ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ﴾ (النور : ٢٢) .

ثم قال : « إني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسارق ، فقطعه ، فكأنما أسف وجهه فقالوا : يا رسول الله كأنك كرهت قطعه . فقال : وما بمنعني ، لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيكم ، فقالوا : ألا عفوت عنه ، فقال : إنه ينبغي للسلطان إذا انتهى إليه حد أن يقيمه ، إن الله عفو يحب العفو وقرأ : ﴿ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا خَائِفِينَ ﴾ (النور : ٢٢) (١٩٤٣)

(١٩٤٣) حديث : قال ابن مسعود « إني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم ، أتى بسارق فقطعه « أي قطع يده فكأنما أسف وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال ما بمنعني « عن الكراهة « لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيكم « أي لا تتبعوا الشيطان ولا تكونوا عوناً له فإنه يفرح في إخوانكم المسلمين إذا أصيبوا بمثل ذلك « فقالوا ألا عفوت « يا رسول الله « فقال إنه ينبغي للسلطان إذا انتهى إليه حد « من حدود الله « أن يقيمه إن الله عفو يحب العفو « قال العراقي : رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد وللخراطي في مكارم الأخلاق فكأنما سفي في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد الحديث . اهـ .

قال مرتضى : وهذه الجملة أعنى قوله إن الله هنا حديث مستقل رواه الحاكم عن ابن مسعود ورواه ابن عدى من حديث عبد الله بن جعفر « وقرأ ﴿ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ »

وفى رواية : فكأنما سقى فى وجه رسول الله ﷺ رماد لشدة تغيره .

وروى « أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل ، فسمع صوت رجل فى بيت يتغنى ، فتسور عليه ، فوجد عنده امرأة ، وعنده خمر . فقال : يا عدو الله أظننت أن الله يسترك ، وأنت على معصيته . فقال : وأنت يا أمير المؤمنين ، فلا تعجل ، فإن كنت قد عصيت الله

يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبه وعبد بن حميد وأبو داود وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود فقيل هذا فلان تقطر لحية خمرًا فقال عبد الله إنا قد نهينا عن التجسس ولكن أن يظهر لنا شيء نأخذ به والأقرب إلى سياق المصنف ما رواه الإمام أبو حنيفة عن يحيى بن عبد الله الجائز عن أبى ماجد الحنفى عن ابن مسعود قال أتاه رجل بابتن أخ له نشوان قد ذهب عقله فقال تتروه ومزمزوه واستكبهوه فترترو ومزمزوا واستكبهوه فوجد منه رائحة شراب فأمر بحنسه فلما صحا دعاه ودعا بسوط فقطع ثمرته ثم رقه ثم دعا جلادًا فقال اجلد وارفع يدك فى جلدك ولا تبعد ضبعك قال ثم أنشأ عبد الله يعد حتى إذا كمل ثلاثين جلدة خلى سبيله فقال الشيخ يا أبا عبد الرحمن إنه لأبن أخى وما لى ولد غيره فقال بش النعم والله والى اليتيم أنت كنت ما أحسنت أدبه صغيرا ولا سبترته كبيرا قال ثم أنشأ يحدثنا قال إن أول حد أقيم فى الإسلام لسارق أتى النبى ﷺ فلما قامت عليه البينة قال انطلقوا به فاقطعوه فلما انطلق به ليقطع نظر إلى وجه النبى ﷺ كأنما أسفى الرماد فقال بعض جلسائه والله يا رسول الله كان هذا اشتد عليك قال وما يعنى أن لا يشتد على لا تكونوا أعوان الشيطان على أخيكم قالوا فلولا خليت سبيله قال أفلا كان هذا قبل أن تؤتوني به فإن الإمام إذا انتهى إليه حد فليس له أن يعطله قال ثم تلا هذه الآية «وَلْيَصْغُرُوا لِأَلَا تُحِبُّوا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ» كذا رواه أبو محمد الحارثى الحافظ فى مسنده من طريق حمزة بن حبيب الزيات وأبى يوسف والحسن بن القرات وسعيد بن أبى الجهم ومحمد بن يسر الصنفاني كلهم عن الإمام أبى حنيفة لكن ليس فى روايتهم فقال تتروه إلى قوله شراب وإنما روى هذه الزيادة طلحة العدل من طريق حمزة بن حبيب خاصة ورواه ابن خسر ومن طريق الحسن بن زياد عن أبى حنيفة ورواه الكلاعى من طريق محمد بن خالد الموهبى عن أبى حنيفة وقد رواه سفيان وزهير بن معاوية وجريز بن عبد الحميد وابن عينة وغيرهم وقد اختلف فيه من دون أبى حنيفة فروى بعضهم عن يحيى بن الحارث عن عبد الله ابن أبى ماجد عن عبد الله وأخرجه إسحاق بن راهويه والطبرانى من طريق أبى ماجد الحنفى بلفظ جاء رجل بابتن أخيه سكران إلى ابن مسعود فقال تتروه واستكبهوه ففعلوا فرفعه إلى السجن ثم دعا به من النخل فجلده وأخرجه عبد الرزاق من حديث سفيان الثوري عن يحيى بدون ذكر العدد وأخرجه أبو يعلى من قوله فأنشأ يحدثنا . . الخ من طريق زهير بن حرب عن جريز عن يحيى وأخرجه بتمامه الحميدى وابن عمر فى مسندهما .

واحدة، فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ (الحجرات: ١٢)، وقد تجسس، وقال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ (البقرة: ١٨٩)، وقد تسورت على، وقد قال الله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ (النور: ٢٧) الآية، وقد دخلت بيتي بغير إذن، ولا سلام، فقال عمر رضي الله عنه: هل عندك من خير إن عفوت عنك؟ قال: نعم، والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت عنى لا أعود إلى مثلها أبدا، فعفا عنه وخرج وتركه» (١٩٤٤).

وقال رجل لعبد الله بن عمر: يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوى يوم القيامة. قال: سمعته يقول: إن الله ليدينى منه المؤمن، فيضع عليه كتفه، ويستتره من الناس. فيقول أتعرف ذنب كذا؟ أتعرف ذنب كذا؟ فيقول: نعم يا رب حتى إذا قرره بذنوبه، فرأى في نفسه أنه قد هلك. قال له: يا عبدى: إنى لم أسترها عليك في الدنيا، إلا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم، فيعطى كتاب حسنته. وأما الكافرون والمنافقون: ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُمْ عَلَىٰ الْكَلْبِينَ﴾ (هود: ١٨)» (١٩٤٥).

(١٩٤٤) حديث: «أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل» أى يدور طائفا وذلك فى أيام خلافته «فسمع صوت رجل فى بيت يتغنى فتسور عليه» أى اطلع على سور جدار فنزل عليه فوجده وعنده امرأة وعنده خمر فقال له يا عدو الله أظننت أن الله يشارك وأنت على معصيته قال وأنت يا أمير المؤمنين فلا تعجل إن كنت عصيت الله تعالى واحدة فقد عصيت الله فى - أى فى حقى - ثلاثا قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وقد تجسس وقال تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ وقد تسورت على وقال تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾ الآية وقد دخلت بيتى بغير إذن ولا سلام فقال عمر رضي الله عنه: هل عندك من خير إن عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت عنى لا أعود لمثلها أبدا فعفا عنه وخرج وتركه.

قال مرتضى: أغفله العراقى وهكذا بطوله أخرجه الخرائطى فى مكارم الاخلاق عن ثور الكندى أن عمر كان يعس فساقه.

(١٩٤٥) حديث: قال رجل لعبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت النبى =

وقد قال عليه السلام : « كل أمتى معافى إلا المجاهرين وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل سوءاً ثم يخبر به » (١٩٤٦).

عليه السلام يقول في التجوى يوم القيامة ؟ قال : سمعته يقول : « إن الله عز وجل ليدين المؤمن فيضع عليه كشفه وستره من الناس فيقول أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنب كذا يعدد الذنوب عليه فيقول نعم يا رب حتى إذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه قد هلك قال له يا عبدى إنى لم أسترها عليك في الدنيا إلا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسناته وأما الكافرون والمنافقون : « وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ » أى الملائكة الشهود وهم الحفظة « هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج الحكيم الترمذى من مرسل جبير بن نفير فى أثناء حديث قيل يا رسول الله وهل على المؤمن من ستر قال ستر الله على المؤمن أكثر من أن تحصى إن المؤمن يعمل بالذنوب فيهلك عنه ستره حتى لا يبقى عليه منه شيء فيقول الله للملائكة استروا على عبدى من الناس فإنهم يعيرون ولا يغيرون فتحف الملائكة بأجنحتها يسترونه عن الناس فإن تاب قبل الله منه ورد عليه ستوره ومع كل بستر تسعة أستران فإن تاب فى الذنوب قالت الملائكة يا ربنا إنه قد غلبنا وأقذرنا فيقول الله استروا عبيدى من الناس فإن الناس يعيرون ولا يغيرون فتحف به الملائكة بأجنحتها يسترونه من الناس فإن تاب قبل الله منه وإن عاد قالت الملائكة ربنا إنه قد غلبنا وأقذرنا فيقول الله للملائكة تخلوا عنه فلو عمل ذنباً فى بيت مظلم فى ليلة مظلمة فى جحر أبدى الله عنه وعن عورته .

(١٩٤٦) حديث : قال عليه السلام : « كل أمتى معافى » اسم مفعول من عافاه الله بمعنى عفا الله عنه أو يسلمه وسلم منه وفى بعض الفاظ هذا الحديث معافاة بالهاء فى آخره كذا نقله النووى نقلاً عن النسخ المعتمدة من صحيح مسلم والذي فى نسخ المصابيح وغيرها كما هنا قال الطيبى وعليه فينبغى له أن تكتب الفه ياء ليكون مطابقاً للفظ كل «إلا المجاهرون» كذا فى نسخ الكتاب كلها والرواية إلا المجاهرين ويؤيده الخبر المشهور فى الوعيد عليه « وإن من المجاهرة » وفى رواية وإن من الجهار أى الإظهار والإذاعة « أن يعمل الرجل سوءاً ثم يخبر به » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أبو يعلى وغيرهم ولفظهم جميعاً أن يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله تعالى فيقول عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ويصبح يكشف ستر الله عنه ورواه الطبرانى فى الأوسط والصغير بسند ضعيف من حديث أبى قتادة وفيه بعد قوله إلا المجاهرين الذى يعمل العمل بالليل فيستره ربه ثم يصبح فيقول يا فلان إنى عملت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عنه واعلم أن إشهار الذنب فى الملا جنابة منه على ستر الله عز وجل الذى اسدله عليه وتحريك لرغبة الشر فيمن أسمعه أو أشهده فهما جنابتان انضمتا إلى جنابته فتغلظت به فإن انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والحمل عليه صارت =

وقال عليه السلام : « من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الآنك يوم القيامة » (١٩٤٧).

ومنها : أن يتقى مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ، ولا تستهم عن الغيبة . فإنهم إذا عصوا الله يذكره وكان هو السبب فيه كان شريكاً . قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَسَبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (الأنعام : ١٣٨).

وقال عليه السلام : « كيف ترون من يسب أبويه ، فقالوا : وهل من أحد يسب أبويه ؟ فقال : نعم ، يسب أبوى غيره فيسبون أبويه » (١٩٤٨).

جناية رابعة وتفاحش الأمر وسيأتي للمصنف في الملهكات أن الكشف المذموم إذا وقع على وجه المجاهرة والاستهزاء لا على وجه السؤال والاستفتاء بدليل خبر المحترف المتقدم في كتاب الصوم فإنه أخبر بحاله النبي ﷺ فلم ينكر عليه وقال النووي يكره لمن ابتلى بمعضية أن يخبر غيره بها بل يقطع ويندم ويعزم على أن لا يعود فإن أخبر بها شيخه ونحوه ممن يرجو بإخباره أن يعلمه مخرجاً منها أو ما يسلم به من الوقوع في مثلها أو يعرف السبب الذي أوقعه فيها أو يدعو له ونحو ذلك فهو حسن وإنما يكره لانتفاء المصلحة .

(١٩٤٧) حديث : قال عليه السلام : « من استمع سر قوم » كذا في النسخ وفي بعضها بين قوم وفي أخرى من قوم » وهم له « أي لاستماعه » كارهون صب في أذنيه » وفي رواية الآنك « الآنك يوم القيامة » وهو الرصاص أو الخالص منه أو الأسود أو الأبيض أو القصدير قال العراقي : رواه البخاري من حديث ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً عليه وعلى أبي هريرة أيضاً . اهـ .

قال مرتضى : ورواه من حديث ابن عباس أيضاً مرفوعاً الطبراني في الكبير بإسناد حسن وفيه زيادة ولفظه من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه الآنك ومن أرى عينه ما لم تريا كلف أن يعقد شعيرة وأخرجه الإسماعيلي في المستخرج وزاد يعذب بها وليس بفاعل وفي رواية بين شعيرتين .

(١٩٤٨) حديث : قال عليه السلام : « كيف ترون من سب أبويه » أي شتمهما « فقالوا : وهل من أحد يسب أبويه » هذا لا يكون « قال نعم يسب أبا غيره » وفي نسخة أبوى غيره « فيسبون أبويه » قال العراقي : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو نحوه . اهـ .

وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ : «كلم إحدى نسائه، فمر به رجل فدعاه رسول الله ﷺ وقال: يا فلان هذه زوجتي صفية، فقال: يا رسول الله من كنت أظن فيه، فإني لم أكن أظن فيك، فقال: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم» (١٩٤٩).

وزاد في رواية «إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا، وكانا رجلين فقال علي رسلكما إنها صفية... الحديث» (١٩٥٠) وكانت قد زارته في العشر الأواخر من رمضان.

وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم، فلا يلومن من أساء به الظن.
ومر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق، فعلاه بالدرة، فقال يا أمير المؤمنين.
إنها امرأتى فقال: هلا حيث لا يراك أحد من الناس.

ومنها: أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين إلى من له عنده منزلة، ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه.

قال ﷺ: «إني أوتى وأسأل وتطلب إلى الحاجة، وأنتم عندي، فاشفعوا لتؤجروا، ويقضى الله على يدي نبيه ما أحب» (١٩٥١).

(١٩٤٩) حديث: قال أنس رضي الله عنه: «إن رسول الله ﷺ كلم إحدى نسائه فمر به رجل «ورآه يكلمها فدعاه» رسول الله ﷺ «فقال يا فلان هذه زوجتي فلانة» صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه «فإني لم أكن أظن فيك»، فقال: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم «قال العراقي: رواه مسلم. اهـ».

قال مرتضى: ورواه أحمد والشيخان وأبو داود من حديثه وقد تقدم مفصلا في كتاب الصوم.

(١٩٥٠) حديث: فقال: «إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شرا» وكانا رجلين «وقال علي رسلكما إنها صفية... الحديث» قال العراقي: متفق عليه من حديث صفية. اهـ.

قال مرتضى: وكانت قد زارته في العشر الأواخر من رمضان فشيّعها إلى منزلها، رواه الشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث صفية.

(١٩٥١) حديث: قال رسول الله ﷺ: «إني أوتى وأسأل» أي يأتوني الناس ويسألوني «وتطلب إلى»

وقال معاوية : قال رسول الله ﷺ : « اشفعوا إلى تؤجروا إنى أريد الأمر وأؤخره كى تشفعوا إلى فتؤجروا » (١٩٥٢) .

وقال ﷺ : « ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان ، قيل : وكيف ذلك ، قال : الشفاعة ، يحقن بها الدم ، وتجبر بها المنفعة إلى آخر ، ويدفع بها المكروه عن آخر » (١٩٥٣) .

= الحاجة . وأنتم عندي « أى حاضرون » فاشفعوا لتؤجروا ويقضى الله على يدى نبيه ما أحب بوحى أو الهام ما قدر فى علمه أنه سيكون من إعطاء أو حرمان أو ما أحب من موجبات قضاء الحاجة أو عديمها **قال العراقى** : متفق عليه من حديث أبو موسى نحوه . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه من طريق بريد بن عبد الله بن أبى بردة عن جده عن أبى موسى قال إذا جاءه السائل أو طلبت إليه حاجة قال : فذكره وكذلك رواه أبو داود والترمذى والنسائى كلهم فى الأدب كان إذا أتاه طالب حاجة أو طلبت إليه حاجة أقبل على جلسائه وقال اشفعوا تؤجروا أو يقضى الله على لسان نبيه ما شاء وفى لفظ لأبى داود ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء وهى موضحة لمعنى رواية الصحيحين .

(١٩٥٢) حديث : قال معاوية رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « اشفعوا إلى تؤجروا إنى أريد الأمر فأؤخره كى تشفعوا إلى فتؤجروا » .

قال مرتضى : رواه أبو داود والنسائى وابن عساكر من طريق همام بن منبه عن معاوية قال إن الرجل ليسألنى الشيء فامنعه كى تشفعوا فتؤجروها وإن رسول الله ﷺ قال اشفعوا تؤجروا وقد سقط هذا الحديث عند العراقى .

(١٩٥٣) حديث : قال ﷺ : « ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك » يا رسول الله « قال الشفاعة يحقن بها الدم » أى تمنعه أن يسفك يقال حققت دمه إذا حل به القتل فانقذته « وتجبر بها المنفعة إلى آخر ويدفع بها المكروه عن آخر » **قال العراقى** : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق واللفظ له والطبرانى فى الكبير من حديث سمرة بن جندب بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : فيه أبو بكر الهذلى ضعفه أحمد وغيره وقال البخارى ليس بالحافظ ثم أورد له هذا الخبر كذا فى الميزان وقد رواه أيضا البيهقى فى الشعب ولفظه أفضل الصدقة صدقة اللسان قالوا يا رسول الله وما صدقته قال الشفاعة يفك بها الأسير ويحقن بها الدم ويجبر بها المعروف والإحسان إلى أخيك وتدفع عنه الكريهة وفى سننه مروان بن جعفر السهرى أوردته الذهبى فى الضعفاء .

وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه « أن زوج بريرة كان عبدا ، يقال له مغيث ، كأني أنظر إليه خلفها وهو يبكي ودموعه تسيل على لحيته ، فقال عليه السلام للعباس : ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة ، وشدة بغضها له ، فقال النبي ﷺ : لو راجعته ، فإنه أبو ولدك فقالت يا رسول الله : أتأمرني فافعل ، فقال : لا ، إنما أنا شافع » (١٩٥٤) .

ومنها : أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ، ويصافحه عند السلام .

قال عليه السلام : « من يبدأ بالكلام قبل السلام فلا تحيوه حتى يبدأ بالسلام » (١٩٥٥) .

(١٩٥٤) حديث : عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه « أن زوج بريرة كان عبدا » أسود « يقال له مغيث » كان من موالى أبي أحمد بن جحش « كأني أنظر إليه . يدور » خلفها « لما اشترتها عائشة رضي الله عنها فاعتقتها » يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال رسول الله ﷺ للعباس بن عبد المطلب والد عبد الله راوي الحديث « ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغض بريرة لمغيثا » وذلك لما خيرها « فقال النبي ﷺ لبريرة « لو راجعته فإنه أبو ولدك فقالت يا رسول الله أتأمرني فافعل » لأن أمره مطاع « فقال لا إنما أنا شافع » . قال العراقي : رواه البخاري . اهـ .

قال مرتضى : وقد روي مسلم من هذا الحديث من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها اعتقت بريرة ولها زوج مولى آل أبي أحمد فخيرها رسول الله ﷺ فاختارت نفسها وفي لفظ فخيرها وكان زوجها عبدا فاختارت نفسها ولو كان حرا لم يخيرها ولم يقل البخاري ولو كان حرا لم يخيرها وقال في بعض طرقها فخيرها من زوجها فقالت لو أعطاني كذا وكذا ما بت عنده .

(١٩٥٥) حديث : قال عليه السلام : « من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تحيوه حتى يبدأ بالسلام » لأن من أهمل السلام وبدأ بالكلام فقد ترك الحق والحرمة فحقيق أن لا يجاب وجدير بأن لا يهاب قال في التجنيس وغيره هذا في القضاء فيسلم أولا ثم يتكلم وأما في البيوت فيستأذن فإذا دخل سلم هكذا قيل وفيه نظر قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم والليلة واللفظ له من حديث ابن عمر بسند فيه لين . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن السني في عمل يوم ليلة ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق هشام بن عبد الله عن بقية عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر ثم قال غريب من حديث عبد العزيز لم نكتبه إلا من حديث بقية وفي مسند الطبراني هارون بن محمد أبو الطيب وهو كذاب ولفظ الطبراني وأبو نعيم من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تحيوه وروى أحمد والحكيم والطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة من بدأ بالسلام فهو أولى بالله ورسوله .

وقال بعضهم : « دخلت على رسول الله ﷺ ، ولم أسلم ، ولم أستاذن ، فقال النبي ﷺ : ارجع فقل السلام عليكم أدخل » (١٩٥٦) .

وروى جابر رضي الله عنه : قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها ، فإن الشيطان إذا سلم أحدكم ، لم يدخل بيته » (١٩٥٧) .

وقال أنس رضي الله عنه : « خدمت النبي ﷺ ثمانى حجج ، فقال لى يا أنس : اسبغ الوضوء يزد فى عمرك ، وسلم على من لقيته من أمتى تكثر حسناتك ؛ وإذا دخلت منزلك ، فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك » (١٩٥٨) .

(١٩٥٦) حديث : قال بعضهم : « دخلت على رسول الله ﷺ ، ولم أسلم ولم أستاذن ، فقال ﷺ : ارجع فقل : السلام عليكم أدخل » وهذه صورة الاستئذان قريبا وفى بعض النسخ وأدخل والأولى هى الصواب قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وحسنه من حديث كلدة بن الحنبل وهو صاحب القصة . اهـ .

قال مرتضى : كلد بن الحنبل الغساني وقيل الأسلمي أخو صفوان بن أمية لأمه وكان أسود خدم صفوان وأسلم بعده روى له أصحاب السنن .

(١٩٥٧) حديث : قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته » قال العراقي : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق وفيه ضعف . اهـ .

قال مرتضى : وروى البيهقى من مرسل قتادة إذا دخلتم بيتا فسلموا على أهله فإذا خرجتم فاودعوا أهله بسلام .

(١٩٥٨) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « خدمت النبي ﷺ ثمانى حجج » وروى المزى فى التهذيب عن أنس قال قدم رسول الله ﷺ وأنا ابن عشر سنين وتوفى وأنا ابن عشرين وعنه أيضا قدم ﷺ وأنا ابن ثمانى سنين فذهبت بى أمى إليه وعنه أيضا خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين لم يضربنى ضربة ولم يسبى ولم يعس فى وجهى » فقال لى يا أنس اسبغ الوضوء يزد فى عمرك وسلم على من لقيته من أمتى تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك » قال العراقي : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقى فى الشعب وإسناده ضعيف ولترمذى وصححه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن عدى والعقيلي بزيادة ولا تبيت إلا وأنت طاهر فإنك إن مت =

وقال أنس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إذا التقى المؤمنان ، فتصافحا قسمت بينهما سبعون مغفرة . تسع وستون لأحسنهما بشراً » .

وقال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا جِئْتُمْ بِهِ فَاَحْسِنُوا وَأَورِضُوا ﴾ (النساء : ٨٦) .

وقال ﷺ : « والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، أولا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم ، قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : افشوا السلام بينكم » (١٩٥٩)

وقال ﷺ أيضا : « إذا سلم المسلم على المسلم ، فرد عليه ، صلت عليه الملائكة سبعين مرة » (١٩٦٠) .

وقال ﷺ : « إن الملائكة ، تعجب من المسلم ، يمر على المسلم ، ولا يسلم عليه » (١٩٦١) .

مبت شهيدا وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأوابين قبلك وصل بالليل والنهار تحبك الحفظة ووفر الكبير وارحم الصغير تلقى غدا .

(١٩٥٩) حديث : قال ﷺ : « والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا » بالله تعالى « ولا تؤمنوا » أى لا يكمل إيمانكم « حتى تحابوا » أى يحب بعضكم بعضا « أفلا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم قالوا بلى يا رسول الله قال افشوا السلام بينكم » قال العراقي : رواه مسلم . من حديث أبى هريرة ، اهـ .

قال مرفعى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان فرواه مسلم وابن ماجه عن أبى بكر بن أبى شيبه عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة ورواه مسلم أيضا عن أبى خيثمة زهير بن حرب عن جرير عن الأعمش ورواه أحمد عن وكيع عن الأعمش ورواه البخارى فى الأدب المفرد من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث ابن مسعود .

(١٩٦٠) حديث : قال ﷺ : « إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه » بأن قال وعليكم السلام « صلت عليه الملائكة سبعين مرة » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس من حديث أبى هريرة ولم يسنده ولده فى المسند . اهـ .

(١٩٦١) حديث : « الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم فلا يسلم عليه » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

وقال عليه السلام : « يسلم الراكب على الماشي ، وإذا سلم من القوم واحد أجراً عنهم » (١٩٦٢)

(١٩٦٢) حديث : قال عليه السلام : « يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم أحد أجراً عنهم » قال العراقي : رواه مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسلًا ولأبي داود من حديث علي يجرى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يرد أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الراكب على الماشي الحديث وسيأتي في بقية الباب . اهـ .

قال مرتضى : الجملة الأولى من الحديث يأتي ذكرها قريباً مع يقينها وأما مرسل زيد بن أسلم فرواه أيضاً عبد الرزاق في المصنف عن معمر عن زيد بن أسلم أتم بما في الموطأ ولفظه إذا مر القوم فسلم أحدهم أجراً عنهم وإذا رد أحدهم كفى ورواه ابن عبد البر عن طريق ابن جريج عن زيد بن أسلم كذلك ولم يذكر من وصله قال الحافظ في أمالي الأذكار وقد ظفرت به في الحلية من رواية ابن كثير عن زيد بن أسلم عن عطاة بن يسار عن أبي سعيد الخدري أورده في ترجمة يوسف بن أسباط . اهـ .

قال مرتضى : لفظ الحلية حدثنا إبراهيم بن محمد بن يحيى والحسين بن محمد قالوا حدثنا محمد بن المسيب حدثنا عبد الله بن خبيق حدثنا يوسف بن إسباط عن عباد البصري عن زيد بن أسلم عن عطاة بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ إذا مر رجال بقوم فسلم رجل من الذين مروا على الجالسين ورد من هؤلاء واحد أجراً عن هؤلاء وعن هؤلاء ، غريب من حديث زيد وعباد لم نكتبه إلا من حديث يوسف . اهـ .

وأما حديث علي الذي ذكره العراقي فقد أخبرني به عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا سالم بن محمد أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا أبو يعلى الأنصاري أخبرنا أبو الفضل الحافظ أخبرني عبد الله بن عمر الحلواني أخبرنا أحمد ابن كشافندي أخبرنا أبو الفرج الحراني أخبرنا أبو أحمد بن سكرية أخبرنا أبو القاسم بن الحصين أخبرنا أبو طالب بن غيلان أخبرنا أبو بكر الشامي حدثنا محمد بن بشير حدثنا الحسن ابن علي الحلواني حدثنا عبد الملك بن إبراهيم الجدي حدثنا سعيد بن خالد الخزاعي من أهل المدينة حدثنا عبد الله بن الفضل حدثني عبيد الله بن أبي رافع عن علي عليه السلام عن رسول الله ﷺ قال : يجزئ عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يرد أحدهم هذا حديث حسن أخرجه أبو داود عن الحسن الحلواني فوقع لنا موافقة عاليه ورجاله رجال الصحيح إلا الخزاعي ففى حفظه مقال وقد تفرد به لكن له شاهد قال الطبراني في الكبير حدثنا إبراهيم بن هاشم حدثنا كثير بن يحيى حدثنا حفص بن عمر الرقاشي حدثنا عبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده عليه السلام قال : قيل يا رسول الله القوم يأتون الدار فيستأذن واحد منهم فيجزي عنهم جميعاً قال : نعم قال : فيأذن واحد منهم فيجزي عنهم قال نعم قيل فالتقوم يبرون فيسلم واحد منهم فيجزي عنهم قال نعم قال فيرد رجل من القوم فيجزي عن الجميع =

وقال قتادة : كانت تحية من كان قبلكم السجود ، فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام ، وهي تحية أهل الجنة وكان أبو مسلم الخولاني ، يمر على قوم ، فلا يسلم عليهم ، ويقول : ما يمنعني إلا أني أخشى أن لا يردوا ، فتلعنهم الملائكة . والمصافحة أيضا سنة مع السلام .

« وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ ، فقال : السلام عليكم ، فقال ﷺ : عشر حسنات ، فجاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فقال : عشرون حسنة . فجاء آخر ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، فقال : ثلاثون » (١٩٦٣)

قال : نعم قال الحافظ في الأمالي وإسناده يصلح للاعتبار وأخرجه أيضا ابن السني في عمل يوم وليلة والبيهقي في الشعب .

(١٩٦٣) حديث : « جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال سلام عليك » وفي نسخة عليكم وفي أخرى السلام عليكم « فقال له رسول الله ﷺ عشر حسنات فجاء آخر فقال سلام عليكم ورحمة الله فقال عشرون حسنة فجاء آخر فقال سلام عليكم ورحم الله وبركاته فقال ثلاثون حسنة » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي من حديث عمران بن حصين قال الترمذي حسن غريب وقال البيهقي في الشعب إسناده حسن . اهـ .

قال مرتضى : رواه الدارمي وأبو داود جميعا عن محمد بن كثير عن جعفر بن سليمان عن عوف الأعرابي عن أبي رجاء عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال السلام عليكم فرد عليه ثم قال عشر ثم جاء رجل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه وقال عشرون ثم جاء رجل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه وقال ثلاثون . ورواه أحمد أيضا عن هوزة بن خليفة عن عوف عن أبي رجاء وهو العطاردى فلم يذكر عمران قال وهكذا رواه غير هوزة عن عوف مرسل ورواه الترمذي عن الدارمي ورواه أيضا عن الحسين الجويري والنسائي عن أبي داود الحراني كلاهما عن محمد بن كثير وللحديث شاهد جيد من حديث أبي هريرة أخرجه البخاري في الأدب المفرد قال أنا عبد العزيز بن عبد الله أنا محمد بن أبي كثير عن يعقوب بن زيد التيمي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا مر علي النبي ﷺ وهو في مجلس فقال السلام عليكم فقال عشر حسنات قال ثم مر رجل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال عشرون حسنة قال فمر رجل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون حسنة وهذا السياق بعينه هو سياق المصنف وهو أقرب من سياق حديث عمران الذي تقدم ذكره وإنما تبعنا فيه الحافظ العراقي ورواته من شرط الصحيح إلا يعقوب وهو صدوق وقد أخرج =

« وكان أنس رضي الله عنه يمر على الصبيان ، فيسلم عليهم » ^(١٩٦٤) ويروى عن رسول الله ﷺ أنه فعل ذلك .

= النسائي في الكبرى من طريق إبراهيم بن طهمان عن يعقوب بن زيد حديثاً آخر في السلام بهذا الإسناد وذكر في سنده اختلافاً على سعيد المقبري وأخرج أبو داود عن إسحاق الرملي عن سعيد بن أبي مريم عن نافع بن يزيد عن أبي مرحوم عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه رضي الله عنه أن رجلاً أتى إلى مجلس فيه رسول الله ﷺ فقال السلام عليكم فرد عليه وقال عشر حسنات ثم جاء رجل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه وقال عشر حسنات ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وجاءه آخر فقال ومغفرته فقال أربعون ثم قال هكذا تكون الفضائل وأخرج الطبراني عن الحسن الحلواني عن أبي أسامة عن موسى عن أيوب بن خالد عن مالك بن النيهان رضي الله عنه أنه جاء إلى رسول الله ﷺ فقال السلام عليكم فذكر نحوه حديث أبي هريرة وهذا يمكن أن يفسر به من لم يسم في حديث أبي هريرة :

(١٩٦٤) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم » قال العراقي : رفعه متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : قال البخاري في الصحيح حدثنا علي بن الجعد حدثنا شعبة عن سيار قال كنت أمشي مع ثابت البناني فمر بصبيان فسلم عليهم وحدث أنس أنه كان مع أنس فمر بصبيان فسلم عليهم وحدث أنس أنه كان مع النبي ﷺ فمر بصبيان فسلم عليهم ورواه أبو بكر الشافعي عن أحمد بن بشر عن علي بن الجعد ، ورواه أبو نعيم في المستخرج عن أبي بكر الأجرى عن أحمد بن يحيى الحلواني عن علي بن الجعد ورواه الدارمي عن سهل ابن حماد عن شعبة ورواه مسلم والنسائي جميعاً عن عمرو بن علي عن محمد بن جعفر عن شعبة ورواه أحمد عن محمد بن جعفر ورواه الترمذي عن زياد بن يحيى عن سهل بن حماد ورواه مسلم أيضاً من وجهين عن هشيم عن سيار قال في أحدهما كشعة وفي الآخر بغلمان وقال أبو بكر الشافعي حدثنا محمد بن الأزهر حدثنا أبو الوليد حدثنا حماد بن بغلمان عن ثابت عن أنس إن النبي ﷺ مر بغلمان وأنا فيهم فسلم علينا وقال عبد بن سلمة عن مسنده حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال حميد في مسنده حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال مررت علي غلمة يلعبون فقلت أنظر إلى لعبهم فجاء رسول الله ﷺ فسلم عليهم ورواه أحمد مطولاً عن هاشم بن القاسم ورواه أبو داود عن القعني عن سليمان بن المغيرة وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد المسند حدثنا أبي قال حدثنا وكيع عن حبيب القيسي عن ثابت عن أنس قال مر علينا النبي ﷺ ونحن نلعب فقال السلام عليكم يا صبيان أخرجه ابن السني من رواية ابن أبي سميئة وأبو نعيم في الحلية من رواية مجاهد بن موسى كلاهما عن وكيع به .

وروى عبد الحميد بن بهرام « أنه عليه السلام مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فأوماً بيده بالسلاّم وأشار عبد الحميد بيده إلى الحكاية » (١٩٦٥)

وقال عليه السلام : « لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلاّم ، وإذا لقيتهم أحدهم في الطريق ، فاضطروه إلى أضيقه » (١٩٦٦)

(١٩٦٥) حديث : قال عبد الحميد بن بهرام : « أنه عليه السلام مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فألوى بيده بالتسليم وأشار عبد الحميد بيده إلى الحكاية » قال العراقي : رواه الترمذى من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حسين عن شهر ورواه أبو داود وقال أحمد لا بأس به . اهـ .

قال مرتضى : قال أحمد في مسنده حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب قال سمعت أسماء بنت يزيد بن السكن تقول إنها كانت في نسوة فمر النبي ﷺ فألوى بيده إليهن بالتسليم الحديث هكذا أخرجه الترمذى من طريق عبد الحميد وقال حسن وقال أحمد لا بأس برواية عبد الحميد وقال أبو داود حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة عن سفيان عن ابن أبي حسين عن شهر عن أسماء بنت يزيد أنها بينا هي في نسوة مر عليهن النبي ﷺ فسلم عليهن رواه الدارمي عن الحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن ابن أبي حسين به .

(١٩٦٦) حديث : قال عليه السلام : « لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلاّم » لأن السلاّم إغزاز وإكرام ولا يجوز ذلك لهم بل ينبغي الإعراض عنهم وترك الالتفات تصغيرا لشأنهم وتحقيرا « وإذا لقيتهم أحدا منهم في طريق » فيه رحمة « فاضطروهم » وفي لفظ فاضطروه أى الجؤه « إلى أضيقه » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا علي بن عبد القادر الطبري عن أبيه أخبرنا محمد عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أحمد بن علي الحافظ أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد بن مبارك أخبرنا علي بن إسماعيل بن قریش أخبرنا عبد المنعم الحارثي عن أبي الحسن الجمال أخبرنا أبو علي الحداد أخبرنا أبو نعيم قبال حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في أهل الكتاب لا تبدؤهم بالسلاّم وإذا لقيتهم في طريق فاضطروهم إلى أضيقها أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة فوقع لنا بدلا عاليا وأخرجه مسلم عن محمد بن المثني عن محمد بن جعفر وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن يونس بن حبيب فوقع لنا موافقة عالية .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تصافحوا أهل الذمة ولا تبدوهم بالسلام فإذا لقيتموهم في الطريق ، فاضطروهم إلى أضيق الطرق » (١٩٦٧) .

قالت عائشة رضي الله عنها : « إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا : السام عليك ، فقال النبي ﷺ : عليكم ، قالت عائشة رضي الله عنها ، فقلت : بل عليكم السام واللعنة ، فقال : ﷺ يا عائشة : إن الله يحب الرفق في كل شيء ، قالت عائشة : ألم تسمع ما قالوا ، قال : فقد قلت : عليكم » (١٩٦٨) .

(١٩٦٧) حديث : قال أبي هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا تصافحوا أهل الذمة ولا تبدوهم بالسلام » .

قال مرتضى : لم يذكره العراقي وأخرجه البيهقي في الشعب من حديث علي بن لفظ لا تصافحهم ولا تبدوهم بالسلام ولا تعودوا مرضاهم ولا تصلوا عليهم والجؤهم إلى مضايق الطرق وصغروهم كما صغروهم الله .

(١٩٦٨) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا : السام عليك ، فقالت عائشة : « ففهمتها فقلت : « عليكم السام واللعنة ، فقال ﷺ : إن الله يحب الرفق في كل شيء ، قالت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : فقد قلت عليكم » قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : متفق عليه من طريق الزهري عن عروة عنها وفيه ألم تسمع ما قالوا ، لفظ مسلم عن سفيان قد قلت عليكم بلا واو ولفظ شعيب عند البخاري وعليكم وأخرج البزار هذا الحديث من وجه آخر عن أنس فيه زيادة فقال في روايته فقالوا السام عليكم أي تسامون دينكم وقال في آخره عليكم أي عليكم ما قلتم هكذا في نفس الحديث ويغلب على الظن أن التفسير مدرج في الخبر من بعض رواته لكن الإدراج لا يثبت بالاحتمال وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال أتى رجل من أهل الكتاب فسلم على رسول الله ﷺ فقال السام عليك فقال عمر رضي الله عنه ألا أضرب عنقه فقال رسول الله ﷺ إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم وأخرجه أحمد عن سليمان بن داود وروح بن عبادة كلاهما عن شعبة وقال بعد قوله عنقه فقال رسول الله ﷺ لا ، وأخرجه البخاري من طريق ابن المبارك عن شعبة وفيه فقالوا ألا تقتله ولم يسم عمر وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث زيد بن أرقم قال بينا أنا عند النبي ﷺ إذ أقبل رجل من اليهود يقال له ثعلبة بن الحارث فقال السام عليك يا محمد الحديث وسنده واه إلا أنه يستفاد منه تسمية الذي سلم وقال أبو نعيم في المستخرج حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن بركة حدثنا يوسف بن سعيد حدثنا حجاج بن محمد قال : قال ابن جريج =

وقال عليه السلام : « يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير، والصغير على الكبير » (١٩٦٩).

أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابرا رضي الله عنه يقول: سلم ناس من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة رضي الله عنها وغضبت ألم تسمع ما قالوا قال بل قد سمعت وردتها عليهم أنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا أخرجه مسلم عن حجاج بن الشاعر وهارون الجمال كلاهما عن حجاج بن محمد ويستفاد منه رفع أشكال العطف في الجواب .

(١٩٦٩) حديث : قال عليه السلام : « يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم والصغير علي الكبير . اهـ .

قال مرتضى : قال أبو محمد الفاكهي في تاريخ مكة أخبرنا أبو يحيى بن أبي مسرة قال حدثنا أبي حدثنا هشام بن سليمان عن ابن جريج قال أخبرني زياد يعني ابن سعد أن ثابنا يعني ابن عياض مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير أخرجه الحارث بن أبي أسامة وأحمد جنيعة عن روح بن عبادة عن ابن جريج وأخرجه البخاري عن إسحاق بن إبراهيم ومسلم عن محمد بن مرزوق وأبو داود عن يحيى بن عريث ثلاثتهم عن روح وأخرجه أحمد أيضا عن عبد الله بن الحارث والبخاري أيضا من رواية مخلد بن يزيد ومسلم أيضا من رواية أبي عاصم كلهم عن ابن جريج وأخرجه الترمذي من رواية الحسن البصري عن أبي هريرة بلفظه وأشار إلى انقطاعه وأن الحسن لم يسمع من أبي هريرة على الصحيح وفي رواية للبخاري يسلم الصغير على الكبير وقد ترجم له في كتاب الاستبذان باب تسليم الصغير على الكبير وقال إبراهيم يعني ابن طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار قال يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير وقد ضله البيهقي في الشعب من طريق أحمد بن حفص بن عبد الله السلمي قال حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وكذلك أخرجه البخاري موصولا في كتاب الأدب المفرد عن أحمد بن أبي عمر وهو أحمد بن حفص المذكور وأخرجه أيضا في الصحيح موصولا من وجه آخر وكذلك الترمذي كل منهما من طريق ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الصغير على الكبير فذكر مثله أخرجه الطبراني عن إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق وأخرجه أحمد عن عبد الرزاق وأخرجه أبو داود عن أحمد وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل وفضالة بن عبيد وجابر بن عبد الله والثلاثة انصاريون فلفظ حديث عبد الرحمن بن شبل يسلم الراكب على الراجل ويسلم الراجل على الجالس والأقل على الأكثر فمن أجاب =

وقال عليه السلام: «لا تشبهوا باليهود والنصارى، فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع، وتسليم النصارى بالإشارة بالأكف» (١٩٧٠) قال أبو عيسى إسناده ضعيف .

وقال عليه السلام: «إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم، فإن بدا له أن يجلس فليجلس؛ ثم إذا قام فليسلم، فليست الأولى بأحق من الأخيرة» (١٩٧١).

السلام كان له ومن لم يجب فلا شيء له أخرجه أحمد والطبراني ولفظ حديث فضالة بن عبيد يسلم الراكب على الماشي والقائم على القاعد والقليل علي الكثير أخرجه البخاري في الأدب المفرد وفي رواية له بلفظ الماشي على القائم وفي لفظ آخر له بلفظ الفارس على الماشي والماشي على القاعد وأخرجه الترمذي والنسائي ولفظ حديث جابر يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والماشيان أيهما بدأ بالسلام فهو أفضل أخرجه أبو عوانة وابن حبان في صحيحهما واليزان في مستنده .

(١٩٧٠) حديث: قال عليه السلام: «لا تشبهوا باليهود ولا النصارى فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالإشارة بالأكف» قال أبو عيسى يعني به صاحب السنن محمد بن عيسى بن سورة الترمذي رحمه الله تعالى: إسناده ضعيف، قال العراقي: رواه الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال إسناده ضعيف . اهـ.

قال مرتضى: افهم سياقه أن سبب ضعفه روايته عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وليس كذلك وإنما هو لأجل روايته من طريق ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب لأنه يقال إن ابن لهيعة لم يسمعه من عمرو وابن لهيعة حاله مشهور وقد روى من غير طريق ابن لهيعة قال الطبري حدثنا محمد بن أبان حدثنا أحمد بن علي بن شاذب حدثنا أبو المسيب سلامة ابن مسلم حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال ليس منه من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالأصابع وتسليم النصارى بالأكف وفي هذا السند من لا يعرف حاله وأخرجه البيهقي في الشعب من حديث جابر نحو هذا بسند واه ولفظه فإن تسليم اليهود والنصارى بالكفوف والحواجب . ورواه النسائي نحوه في عمل اليوم والليلة وهو عند أبي يعلى من حديثه بلفظ تسليم الرجل بإصبع واحدة يشير بها إلى فعل اليهود .

(١٩٧١) حديث: قال عليه السلام: «إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة» وفي نسخة من الأخيرة وفي أخرى من الأخرى قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة . اهـ.

قال مرتضى: أخبرنا به عمر بن أحمد بن عقيل قال أخبرنا أحمد بن محمد النخعي =

وقال أنس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إذا التقى المؤمنان ، فتصافحا ، قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون لأحسنهما بشرا » (١٩٧٢)

أخبرتنا زين الشرف ابنة عبد القادر بن محمد بن مكرم الطبري قالت أخبرني أبي عن جده قال أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ قال قرأت على محمد بن محمد الوزان بالصاحية قال قرئ على زينب ابنة أحمد بن عبد الرحيم ونحن نسبح عن محمد بن عبد الهادي أخبرنا أبو طاهر السلفي الحافظ أخبرنا محمد بن الحسن بن أحمد أخبرنا عبد الملك بن محمد أخبرنا عبد الله بن محمد بن إسحاق أخبرنا أبو يحيى المكي قال حدثنا هشام بن سليمان عن ابن جريج قال أخبرني محمد بن عجلان أن سعيد بن أبي سعيد أخبره عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم ثم إن بدا له أن يجلس فليجلس فإذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة هذا حديث حسن أخرجه النسائي عن أحمد بن بكر عن مخلد بن يزيد عن ابن جريج فوقع لنا بدلا عاليا وأخرجه أيضا والترمذي جميعا عن قتبية عن الليث وأخرجه أبو داود عن بشر بن الفضل وأخرجه البخاري في الأدب المفرد عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال كلهم عن محمد بن عجلان وأخرجه البخاري من وجه آخر عن أبي عاصم الضحاك بن مخلد عن محمد بن عجلان بلفظ إذا أتى أحدكم المجلس فليسلم فإن قام والقوم جلوس فليسلم والباقي مثله وأخرجه أحمد عن بشر بن الفضل ويحيى القطان وقران بن تمام ثلاثتهم عن ابن عجلان قال الترمذي حديث حسن وقد روى هذا الحديث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة وهذه هي التي أخرجه البخاري من طريق صفوان بن عيسى والنسائي من طريق الوليد بن مسلم كلاهما عن ابن عجلان قال الدارقطني في العلل رواه ابن جريج وعد من ذكرنا إلا سليمان وقران ويحيى وزاد الفضل بن فضالة وروح بن القاسم وجريز بن عبد الحميد فصاروا عشرة كلهم عن محمد بن عجلان كما قال ابن جريج والله أعلم .

(١٩٧٢) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « إذا التقى المؤمنان فتصافحا » أي وضع كل منهما يده في يد صاحبه « قسمت بينهما سبعون رحمة » وفي نسخة مغفرة « تسعة وستون منها لأحسنهما بشرا » بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة قال العراقي : رواه الخراطمي بسند ضعيف وللطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة رحمة تسعة وتسعون لأبشهما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسألة لأخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول . اهـ .

قال مرقسي : لفظ الذهبي في ديوان الضمفاء بخطه الحسن بن كثير عن يحيى بن أبي كثير مجهول وعنه علي بن حرب الطائي .

وقال عمر رضي الله عنه : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا التقى المسلمان، وسلم كل واحد منهما على صاحبه، وتصافحا. نزلت بينهما مائة رحمة، للبائى تسعون، وللمصافح عشرة » (١٩٧٣).

قال الحسن : المصافحة تزيد في الود وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تمام تحياتكم بينكم المصافحة » (١٩٧٤).

وقال صلى الله عليه وسلم : « قبله المسلم أخاه المصافحة » (١٩٧٥).

ولا بأس بقبلة يد المعظم في الدين تبركا به، وتوقيرا له .

(١٩٧٣) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا التقى المسلمان فسلم كل منهما على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة للبائى» بالسلام والمصافحة «تسعون وللمصافح» بفتح الفاء « عشرة » قال العراقي : رواه البزار في مسنده والخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وفي إسناده نظر . اهـ.

قال مرتضى : رواه أيضا الحكيم الترمذي في النوادر وأبو الشيخ في الثواب ولفظهم بعد قوله صاحبه كان أحدهما إلى الله أحسنهما بشرا بصاحبه فإذا تصافحا أنزل الله عليهما والباقي سواء ورواه الطبراني بسند حسن بلفظ أن المسلمين إذا التقيا فتصافحا كلفظ المصنف .

(١٩٧٤) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تمام تحياتكم بينكم المصافحة » قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الترمذي من حديث أبي إمامة وضعفه . اهـ.

قال مرتضى : وسأبني الكلام عليه في عيادة المريض بعد هذا .

(١٩٧٥) حديث : قال صلى الله عليه وسلم « قبله المسلم » وفي نسخة المؤمن « أخاه المصافحة » أي هي بمنزلة القبلة وقائمة مقامها فهي مشروعة والقبلة غير مشروعة قال العراقي : رواه الخرائطي وابن عدي من حديث أنس وقال غير محفوظ . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك رواه المحاملي في أماليه وابن شاهين في الأفراد وفي سندهم عمرو ابن عبد الجبار قال في الميزان عن ابن عدي روى عن عمه منكر وأحاديثه غير محفوظة ثم ساق له عدة أخبار هذا منها وقد روي ذلك من حديث الحسن بن علي مرفوعا بلفظ تعجيل المسلم يد أخيه المصافحة أخرجه الديلمي من طريق سعيد المروزيان عن مقسم عنه .

وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « قبلنا يد النبي ﷺ » (١٩٧٦).

وعن كعب بن مالك قال : « لما نزلت توبتي آتيت النبي ﷺ فقبلت يده » (١٩٧٧).

وروى « أن أعرابيا قال يا رسول الله : ائذن لي فأقبل رأسك، ويدك ، قال : فأذن له ففعل » (١٩٧٨).

« ولقى أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فصاحه وقبل يده، وتنحيا يكيان » (١٩٧٩).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه : « أنه سلم على رسول الله ﷺ ، وهو يتوضأ، فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه، فرد عليه، ومد يده إليه، فصاحه فقال يا رسول الله : ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأحاجم ، فقال رسول الله ﷺ : إن المسلمين إذا التقيا، فتصافحا تحاتت ذنوبهما » (١٩٨٠).

(١٩٧٦) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « قبلنا يد النبي ﷺ » قال العراقي : رواه أبو داود بسند حسن . اهـ.

(١٩٧٧) حديث : قال كعب بن مالك رضي الله عنه : « لما نزلت توبتي » من السماء « آتيت النبي ﷺ فقبلت يده » قال العراقي : رواه أبو بكر بن المقرئ في كتاب الرخصة في تقبيل اليد بسند ضعيف . اهـ.

(١٩٧٨) حديث : « إن أعرابيا قال : يا رسول الله ائذن لي فأقبل رأسك ويدك فأذن له ففعل » قال العراقي : رواه الحاكم من حديث بريدة إلا أنه قال رجليك موضع يدك وقال صحيح الإسناد . اهـ.

(١٩٧٩) حديث : « لقي أبو عبيدة « عامر بن الجراح » عمر بن الخطاب رضي الله عنه » حين قدم الشام وكان أبو عبيدة عاملا عليها من قبله « فصاحه وقبل يده وتنحيا يكيان » .

قال مرتضى : اغفله العراقي وفي الحلية لأبي نعيم حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر حدثنا هشام بن عروة عن أبيه قال : لما دخل عمر الشام تلقاه الناس وعظماء أهل الأرض ، فقال عمر : أين أخي؟ قالوا : من؟ قال : أبو عبيدة ، قالوا : الآن يأتيك ، فلما أتاه نزل فاعتقه ثم دخل عليه بيته الحديث .

(١٩٨٠) حديث : قال البراء بن عازب رضي الله عنه : « أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم =

وعن النبي ﷺ قال: «إذا مر الرجل بالقوم، فسلم عليهم، فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة، لأنه ذكرهم السلام، وإن لم يردوا عليه، رد عليه ملاً خير منهم، وأطيب أو قال وأفضل» (١٩٨١).

والانحناء عند السلام منهى عنه.

قال أنس رضي الله عنه: «قلنا يا رسول الله: أينحنى بعضنا لبعض؟ قال: لا، قال: فيقبل بعضنا بعضاً، قال: لا، قال: فيصافح بعضنا بعضاً؟ قال: نعم» (١٩٨٢).

«والإلتزام والتقبيل» (١٩٨٣) قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر.

يرد عليه «السلام» حتى فرغ من وضوئه «فرد عليه السلام» ومد يده إليه فصافحه فقال يا رسول الله ما كنت أظن هذا «يعني المصافحة» إلا من أخلاق الأعاجم فقال ﷺ «مينا فضل المصافحة وأنها من أخلاق العرب» إن المسلمين إذا التقيا فتصافحاً تحاتت «أي تساطعت» ذنوبهما قال العراقي: رواه الخرائطي بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصراً: ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي إسحاق عن البراء. اهـ.

قال مرتضي: وهذا اللفظ قد يذكره المصنف قريباً.

(١٩٨١) حديث: قال النبي ﷺ: «إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه «السلام» كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام» وفي نسخة بالسلام «وإن لم يردوا عليه رد عليه ملاً خيراً منهم وأطيب» أو قال وأفضل قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعاً وضعف البيهقي المرفوع ورواه موقوفاً عليه بسند صحيح. اهـ.

(١٩٨٢) حديث: قال أنس رضي الله عنه: «قلنا يا رسول الله أينحنى بعضنا لبعض؟ أي عند السلام» قال لا، قال: فيقبل بعضنا بعضاً، قال: لا، قال: فيصافح، قال: نعم» قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقي. اهـ.

(١٩٨٣) حديث: «الإلتزام والتقبيل عند القدوم من السفر» قال العراقي: رواه الترمذي من حديث عائشة قالت: قدم زيد بن حارثة.... الحديث وفيه فاعتنقه وقبله وقال حسن غريب. اهـ.

وقال أبو ذر رضي الله عنه : « ما لقيته عليه السلام إلا صافحني . وطلبتني يوما ، فلم أكن في البيت . فلما أخبرت ، جئت وهو على سرير ، فالتزمني . فكانت أجود وأجود » (١٩٨٤)

والأخذ بالركاب في توقير العلماء ، ورد به الأثر ، فعل ابن عباس ذلك بركاب زيد بن ثابت ، وأخذ عمر بفرز زيد حتى رفعه . وقال : هكذا فافعلوا بزيد ، وأصحاب زيد قيام ، والقيام مكروه على سبيل الإعظام ، لا على سبيل الإكرام .

قال أنس : « ما كان شخص أحب إلينا من رسول الله عليه السلام : وكانوا إذا رأوه لم يقوموا ، لما يعلمون من كراهيته لذلك » (١٩٨٥)

وروى أنه عليه السلام قال مرة : « إذا رأيتموني ، فلا تقوموا كما تصنع الأعاجم » (١٩٨٦)

وقال عليه السلام : « من سره أن يمثل له الرجال قياماً ، فليتبوأ مقعده من النار » (١٩٨٧)

(١٩٨٤) حديث : قال أبو ذر رضي الله عنه : « ما لقيته عليه السلام إلا صافحني وطلبتني يوما فلم أكن في البيت فلما أخبرت جئت وهو « خالس « على سرير « فقام « فالتزمني فكانت أجود وأجود » . قال العراقي : رواه أبو داود وفيه رجل من عزة لم يسم وسماه البيهقي في الشعب عبد الله . اهـ .

قال مرفقي : رواه من طريق أيوب بن بشير بن كعب عن رجل من عزة وتسمية البيهقي إياه عبد الله لا يخرج من الجهالة .

(١٩٨٥) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « ما كان شخص أحب إليهم « وفي نسخة إلينا « من رسول الله عليه السلام وكانوا إذا رأوه لم يقوموا « له « لما كانوا يعلمون من كراهيته لذلك » قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن صحيح . اهـ .

(١٩٨٦) حديث : قال رسول الله عليه السلام : « إذا رأيتموني فلا تقوموا كما يصنع الأعاجم » قال العراقي : رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة وقال كما يقوم الأعاجم وفيه أبو العديسي مجهول . اهـ .

قال مرفقي : هو تبع بن سليمان الكوفي كذا في ديوان الذهبي قال وفيه جهالة .

(١٩٨٧) حديث : قال عليه السلام : « من سره أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي من حديث معاوية وقال حسن . اهـ .

وقال عليه السلام : « لا يُقَمُّ الرجل الرجل من مجلسه ، فيجلس فيه ، ولكن توسعوا وتفسحوا » (١٩٨٨)

وكانوا يحترزون عن ذلك لهذا النهي .

وقال عليه السلام : « إذا أخذ القوم مجالسهم ، فإن دعا أحد أخاه ، فأوسع له فليأته ، فإنما هي كرامة أكرمه بها أخوه . فإن لم يوسع له ، فليُنظر إلى أوسع مكان يجده ، فيجلس فيه » (١٩٨٩)

قال مرتضى : ويرى بلفظ من سره إذا رآه الرجال مقبلا أن يمثلوا له قياما فليتنزلوا مقعده من النار هكذا رواه الطبراني في الكبير وابن جرير وابن عساكر من حديث معاوية ولفظ ابن عساكر بنى الله له بيتا في النار وعند ابن جرير أيضا من حديث من سره أن يستخيم له بنو آدم قياما دخل النار وقال الاستخمام الوثوب .

(١٩٨٨) حديث : قال عليه السلام : « لا يُقَمُّ الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه مالك والترمذي وكلهم إلى قوله ثم يجلس فيه ورواه أحمد ومسلم أيضا بلفظ لا يقم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا ورواه الشافعي في سننه ومسلم أيضا من حديث جابر لا يقم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالفه إلى مقعده فيقعد فيه ولكن ليقل افسحوا وعند الحاكم من حديث أبي بكر لا يقم الرجل الرجل من مجلسه ثم يقعد فيه ولا تمسح يدك بثوب من لا تملك .

(١٩٨٩) حديث : قال عليه السلام : « إذا أخذ القوم » أي جماعة الرجال قال الصغاني وربما دخل النساء تبعا « مجالسهم فإن دعا رجل أخاه فأوسع يعني له فليجلس فإنه كرامة من الله أكرمه بها أخوه » المسلم يعني إكراما من الله أجراه علي يد ذلك الأخ « فإن لم يوسع فليُنظر إلى أوسع مكان يجده » في تلك البقعة « فليجلس فيه » قال العراقي : رواه البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شيبة ورجاله ثقات وابن شيبة هذا ذكره أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب بن شيبة عن أبيه عن النبي ﷺ أنصر منه وشيبه بن جبير والد منصور ليست له صحة . اهـ .

قال مرتضى : المسمى بشيبة خمسة من الصحابة وابن شيبة روى عنه عبد الملك بن عمير عند النسائي وفي الإسناد اضطراب وعزاه الجلال في جامعه إلى ابن أبي شيبة الخلدري من تخريج الحارث بن أبي أسامة وأخاله وهما ، وقال في موضع آخر من جامعه إذا جاء أحدكم فأوسع له أخوه فإنما هي كرامة أكرمه الله بها وقال أخرجه البخاري في التاريخ والبيهقي عن مصعب بن شيبة .

وروى « أنه سلم رجل على رسول الله ﷺ وهو يقول فلم يجب » (١٩٩٠).

فكره السلام على من يقضى حاجته، ويكره أن يقول ابتداء: عليك السلام، فإنه « قاله رجل لرسول الله ﷺ فقال ﷺ : إن عليك السلام تحية الموتى، قالها ثلاثا، ثم قال : إذا لقي أحدكم أخاه، فليقل: السلام عليكم ورحمة الله » (١٩٩١).

ويستحب للداخل، إذا سلم ولم يجد مجلسا أن لا ينصرف، بل يقعد وراء الصف .

= قال مرقضى : والحديثان واحد وراويهما شيبة والد مصعب وهو شيبة بن جبير بن عثمان ابن طلحة الحنظلي المكي روى له الجماعة إلا البخاري وقد اختلف فيه لكنه قليل الحديث وليست له صحة والصحية لجده شيبة بن عثمان وفي سياق الجلال في الموضعين وسياق شارح كتابه أوهام ليس هذا محل ذكرها وعبد الملك بن عمير أورده الذهبي في الضعفاء .

(١٩٩٠) حديث : « إن رجلا سلم على رسول الله ﷺ وهو يقول فلم يجب » قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عمر بلفظ فلم يرد عليه . اهـ .

(١٩٩١) حديث : « قال رجل لرسول الله ﷺ : عليك السلام فقال ﷺ : « إن عليك السلام تحية الميت قاله ثلاثا ثم قال إذا لقي أحدكم أخاه فقل السلام عليكم ورحمة الله وبركاته » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي جري الهجيمي وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح . اهـ .

قال مرقضى : أخبرني به المستد عمر بن أحمد بن عقیل قال أخبرنا عبد الله بن سالم وأحمد بن علي بن محمد والحسن بن علي بن يحيى قالوا أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا النور علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن محمد وأبو سفيان بن زكريا قال أخبرنا محمد ابن عبد الرحمن الحافظ قال أخبرنا أبو الفضل الحافظ قال قرئ علي أم الفضل ابنة أبي إسحاق بن سلطان ونحن نسمع عن أبي محمد بن أبي غالب وأبي نصر بن التمار كلاهما عن محمد بن إبراهيم بن سفيان قال أخبرنا محمد بن أحمد بن عمر أنا عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق أنا أبي أنا محمد بن يعقوب وأحمد بن محمد بن إبراهيم قال حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا عبد الوهاب بن عطا عن الجريري عن أبي السليل عن أبي تيممة الهجيمي عن جابر رجل من قومه وهو أبو حبري رضي الله عنه قال لقيت رسول الله ﷺ في بعض سكك المدينة وعليه إزار قطري فقلت عليك السلام يا رسول الله فقال عليك السلام تحية الموتى قل السلام عليكم قالها مرتين أو ثلاثا هذا حديث صحيح أخرجه النسائي عن إبراهيم بن يعقوب عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه عن الجريري واسمه سعيد بن إلياس فوقع لنا عالما بثلاث درجات وقال الطبراني حدثنا معاذ بن المثني حدثنا مسدد حدثنا يحيى القطان عن المثني بن سعد أبي غفار عن أبي تيممة الهجيمي عن أبي حبري قال قلت يا =

« كان رسول الله ﷺ جالسا في المسجد؛ إذ أقبل ثلاثة نفر، فأقبل اثنان إلى رسول الله ﷺ، فأما أحدهما، فوجد فرجة فجلس فيها، وأما الثاني: فجلس خلفهم، وأما الثالث: فأدبر ذاهبا، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال: ألا أخبركم عن النفر الثلاثة: أما أحدهم، فأوى إلى الله فأواه الله، وأما الثاني فاستحيا، فاستحيا الله منه، وأما الثالث: فاعرض، فاعرض الله عنه » (١٩٩٢)

وقال ﷺ: « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا » (١٩٩٣)

رسول الله عليك السلام قال لا تقل عليك السلام، عليك السلام تحية الموتى الحديث وأخرجه أبو داود عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر والترمذي عن الحسن بن علي عن أبي أسامة والنسائي عن عمران بن يزيد عن عيسى بن يونس وعند محمد بن بشار عن عبد الوهاب الثقفي كلهم عن أبي غفار منهم من سمى أبا حبري جابر بن سليم ومنهم من سماه سليم بن جابر وأخرجه الترمذي والنسائي أيضا من طرق عن خالد الحذاء عن أبي تيمية عن رجل من قومه ولم يسمه.

(١٩٩٢) حديث: «كان» رسول الله ﷺ جالسا في المسجد» وحوله أصحابه « إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله ﷺ فأما أحدهما فوجد فرجة « أي سعة » فجلس فيها وأما الثاني « لم يجد فرجة » فجلس خلفهم وأما الآخر فأدبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله ﷺ من شغله الذي كان فيه « قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله « أي رجع وتعطف ومال إليه فادخله تحت كنفه وأقبل إليه « وأما الثاني فاستحيا « أي غلب عليه الحياء فلم يدخل في الصف « فاستحيا الله منه وأما الثالث فاعرض فاعرض الله عنه « قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي.

(١٩٩٣) حديث: قال رسول الله ﷺ: « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا » قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث البراء بن عازب. اهـ.

قال مرفعي: وكذلك رواه أحمد ومسلم وقال الترمذي حسن غريب والبيهقي والضياء وفي رواية لأحمد ما من مسلمين يلتقيان فيسلم أحدهما على صاحبه ويأخذ بيده لا يأخذ بيده إلا الله فلا يفترقان حتي يغفر لهما وفي رواية له ولأبي يعلى والضياء عن ميمون المرائي عن ميمون بن سياه عن أنس رفعه ما من مسلمين التقيا فأخذ أحدهما بيد صاحبه إلا كان حقا على الله عز وجل أن يحضر دعاءهما ولا يفرق بين أيديهما حتي يغفر لهما... الحديث وميمون بن موسى المرائي من رجال الترمذي وابن ماجه قال أحمد كان يدلس وميمون بن سياه ضعفه ابن معين واحتج به البخاري.

« وسلمت أم هانئ على النبي ﷺ فقال: من هذه؟ فقيل: أم هانئ فقال ﷺ: مرحبا بأم هانئ » (١٩٩٤).

ومنها: أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر؛ ويرد عنه ويناضل دونه ويتصره، فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام.

وروى أبو الدرداء « أن رجلا نال من رجل عند رسول الله ﷺ، فرد عنه رجل، فقال النبي ﷺ: من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار » (١٩٩٥).

(١٩٩٤) حديث: « سلمت أم هانئ » فاختة ابنة أبي طالب أخت على ﷺ « عليه » ﷺ « فقال: من هذه؟ فقيل له: أم هانئ. فقال ﷺ: « مرحبا بأم هانئ » قال العراقي: رواه مسلم من حديث أم هانئ. اهـ.

قال مرتضى: أخبرنا به علي بن موسى بن شمس الدين أخبرنا محمد بن سالم بن أحمد أخبرنا محمد بن منصور وأخبرني أعلى منه بلرج عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله ابن سالم قال أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا أحمد بن خليل أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا النجم عمر بن محمد بن فهد أخبرنا أبو الفضل الحافظ أخبرنا أبو عبد الله بن قوام أخبرنا أبو الحسن بن هلال أخبرنا أبو إسحاق بن نصر أخبرنا أبو الحسن البطوسي أخبرنا أبو محمد السبدي أخبرنا أبو عثمان البحيري أخبرنا أبو علي السرخسي أخبرنا أبو إسحاق الهاشمي أخبرنا أبو مصعب الزبيري عن مالك عن أبي النضر أبا مرة مولى أم هانئ أخبره أنه سمع أم هانئ ﷺ تقول ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة عليها السلام تسترته فسلمت فقال من هذه قلت أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هانئ.... الحديث في قصتها مع أخيها وفي آخره فقد أجزنا من أجزت يا أم هانئ أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وأخرجه ابن حبان عن عمر بن سعيد عن أبي مصعب فوافقاهما في شيخي شيخهما بطور.

(١٩٩٥) حديث: قال أبو الدرداء ﷺ: أن رجلا نال من رجل عند رسول الله ﷺ أي تكلم في حقه بسوء فرد عنه رجل آخر كان بالمجلس فقال النبي ﷺ: « من رد عن عرض أخيه في الدين أي رد على من اغتابه وعابه كان له حجابا من النار » يوم القيامة وذلك لأن عرض المؤمن كدمه فمن هتك عرضه كان كمن سفك دمه ومن عمل على صون عرضه فكأنه صان دمه فيجاري على ذلك بصره عن النار يوم القيامة إن كان ممن يستحق دخولها ولا كان زيادة رفعة في درجاته في الجنة قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه عبد بن حميد وحفيد بن زنجويه والروائي والخرائطي في مكارم الاخلاق والطبراني في الكبير والبيهقي وابن السني في عمل يوم وليلة.

« كان رسول الله ﷺ جالسا في المسجد؛ إذ أقبل ثلاثة نفر، فأقبل اثنان إلى رسول الله ﷺ، فأما أحدهما، فوجد فرجة فجلس فيها، وأما الثاني: فجلس خلفهم، وأما الثالث: فأدبر ذاهبا، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال: ألا أخبركم عن النفر الثلاثة: أما أحدهم، فأوى إلى الله فأواه الله، وأما الثاني فاستحيا، فاستحيا الله منه، وأما الثالث: فاعرض، فاعرض الله عنه » (١٩٩٢)

وقال ﷺ: « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا » (١٩٩٣)

= رسول الله عليك السلام قال لا تفل عليك السلام، عليك السلام تحية الموتى الحديث وأخرجه أبو داود عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر والترمذي عن الحسن بن علي عن أبي أسامة والنسائي عن عمران بن يزيد عن عيسى بن يونس وعند محمد بن بشر عن عبد الوهاب الثقفي كلهم عن أبي غفار منهم من سمي أبا حبري جابر بن سليم ومنهم من سماه سليم بن جابر وأخرجه الترمذي والنسائي أيضا من طرق عن خالد الحذاء عن أبي تيمية عن رجل من قومه ولم يسمه.

(١٩٩٢) حديث: «كان رسول الله ﷺ جالسا في المسجد» وحوله أصحابه « إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله ﷺ، فأما أحدهما فوجد فرجة » أي سعة « فجلس فيها وأما الثاني » لم يجد فرجة « فجلس خلفهم وأما الآخر فأدبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله ﷺ من شغله الذي كان فيه » قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله، أي رجع وانعطف ومال إليه فادخله تحت كنفه وأقبل إليه « وأما الثاني فاستحيا » أي غلب عليه الحياء فلم يدخل في الصف « فاستحيا الله منه وأما الثالث فاعرض فاعرض الله عنه » قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي. اهـ.

(١٩٩٣) حديث: قال رسول الله ﷺ: « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا » قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث البراء بن عازب. اهـ.

قال مرتضى: وكذلك رواه أحمد ومسلم وقال الترمذي حسن غريب والبيهقي والضياء وفي رواية لأحمد ما من مسلمين يلتقيان فيسلم أحدهما على صاحبه ويأخذ بيده لا يأخذ بيده إلا الله فلا يتفرقان حتي يغفر لهما وفي رواية له ولأبي يعلى والضياء عن ميمون المرائي عن ميمون بن سياه عن أنس رفعه ما من مسلمين التقيا فأخذ أحدهما بيد صاحبه إلا كان حقا على الله عز وجل أن يحضر دعاءهما ولا يفرق بين أيديهما حتي يغفر لهما... الحديث وميمون بن موسى المرائي من رجال الترمذي وابن ماجه قال أحمد كان يدلس وميمون بن سياه ضعفه ابن معين واحتج به البخاري.

« وسلمت أم هانئ على النبي ﷺ فقال: من هذه؟ فقيل: أم هانئ فقال ﷺ: مرحبا بأم هانئ » (١٩٩٤).

ومنها: أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر؛ ويرد عنه ويناضل دونه وينصره، فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام.

روى أبو الدرداء « أن رجلا نال من رجل عند رسول الله ﷺ، فرد عنه رجل، فقال النبي ﷺ: من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار » (١٩٩٥).

(١٩٩٤) حديث: « سلمت أم هانئ » فاخته ابنة أبي طالب أخت علي ﷺ « عليه » ﷺ « فقال: من هذه؟ فقيل له: أم هانئ فقال ﷺ: مرحبا بأم هانئ » قال العراقي: رواه مسلم من حديث أم هانئ. اهـ.

قال مرتضى: أخبرنا به علي بن موسى بن شمس الدين أخبرنا محمد بن سالم بن أحمد أخبرنا محمد بن منصور وأخبرني أعلى منه بدرج عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله ابن سالم قال أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا أحمد بن خليل أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا النجم عمر بن محمد بن فهد أخبرنا أبو الفضل الحافظ أخبرنا أبو عبد الله بن قوام أخبرنا أبو الحسن بن هلال أخبرنا أبو إسحاق بن نصر أخبرنا أبو الحسن الطوسي أخبرنا أبو محمد السدي أخبرنا أبو عثمان البحيري أخبرنا أبو علي السرخسي أخبرنا أبو إسحاق الهاشمي أخبرنا أبو مصعب الزيري عن مالك عن أبي النضر أبا مرة مولى أم هانئ أخبره أنه سمع أم هانئ رضي الله عنها تقول ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة عليها السلام تسترته فسلمت فقال من هذه قلت أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هانئ.... الحديث في قصتها مع أخيها وفي آخره فقد أجرتنا من أجرت يا أم هانئ أخرجه مسلم فوافقناهما في شيخي شيخهما يعلو.

(١٩٩٥) حديث: قال أبو الدرداء رضي الله عنه: أن رجلا نال من رجل عند رسول الله ﷺ أي تكلم في حقه بسوء فرد عنه رجل آخر كنان بالمخيلس فقال النبي ﷺ: « من رد عن عرض أخيه » في الدين أي رد على من اغتابه وعابه « كان له حجابا من النار » يوم القيامة وذلك لأن عرض المؤمن كلمته فمن هتك عرضه كان كمن سفك دمه ومن عمل على صون عرضه فكأنه صان دمه فيجاري على ذلك بصوته عن النار يوم القيامة إن كان ممن يستحق دخولها وإلا كان زيادة رفعة في درجاته في الجنة قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه. اهـ.

وقال مرتضى: وكذلك رواه عبد بن حميد وحفيد بن رجبويه والروائي والخرائطي في مكارم الاخلاق والطبراني في الكبير والبيهقي وابن السني في عمل يوم وليلة.

وقال عليه السلام : « ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة » (١٩٩٦).

وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من ذكر عند أخوه المسلم وهو يستطيع نصره، فلم ينصره أدركه الله بها في الدنيا والآخرة، ومن ذكر عند أخوه المسلم، فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة » (١٩٩٧).

وقال عليه السلام : « من حمى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا، بعث الله تعالى له ملكا يحميه يوم القيامة؛ من النار » (١٩٩٨).

(١٩٩٦) حديث : قال عليه السلام : « ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه في الدين بأن يرد عنه من أذاه وعابه » إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة » جزاء بما فعل . قال العراقي : رواه أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه والخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيهما شهر بن حوشب . اهـ .

قال مرتضى : حديث أسماء رواه أيضا ابن أبي الدنيا ولفظه من رد عن عرض أخيه بالغبية كان حقا على الله أن يعقبه من النار وروى من حديث أبي الدرداء بألفاظ آخر منها من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة هكذا رواه أحمد والترمذي وقال حسن وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني في الكبير وإنما اقتصر الترمذي على قوله حسن ولم يقل صحيح لأن فيه مروفا التيمى والد يحيى مجهول الحال ومنها من رد عن عرض أخيه كان حقا على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة رواه الطبراني في الكبير والخرائطي ومنها من رد عن عرض أخيه كان حقا على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة .

(١٩٩٧) حديث : قال أنس رضي الله عنه : قال النبي ﷺ : « من ذكر عند أخوه المسلم وهو يستطيع نصره » على من ذكره بسوء فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عز وجل بها في الدنيا والآخرة ومن ذكر عند أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى بها في الدنيا والآخرة » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصرًا على الجملة الأولى وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بتمامه ولفظه أدركه الله بدل أذله ورواه أيضا من حديث عمران بن حصين بلفظ من ذكر عند أخوه المسلم يظهر الغيب وهو يقدر على أن ينصره فنصره نصره الله في الدنيا والآخرة .

(١٩٩٨) حديث : قال عليه السلام : « من حمى أخيه المسلم في الدنيا » بالرد عنه « بعث الله له »

وقال جابر وأبو طلحة : سمعنا رسول الله ﷺ يقول : « ما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع يتتهك فيه عرضه ويستحل حرمة إلا نصره الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن يتتهك فيه حرمة إلا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته » (١٩٩٩).

= ملكا يحمي يوم القيامة من النار » جزء ما فعل قال العراقي : رواه أبو داود من حديث معاذ بن أنس نحوه بسند ضعيف . اهـ .

قال مرقسي : رواه من طريق سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه ولفظه من حمى مؤمنا من منافق يقتابه بعث الله ملكا يحمى لحمه يوم القيامة من نار جهنم ومن رمى مسلما بشيء يريد شيئا به حبسه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قال وهكذا رواه ابن المبارك وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني في الكبير والأقرب إلى سياق المصنف ما رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والخراطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس بلفظ من حمى عن عرض أخيه في الدنيا بعث الله تعالى له ملكا يوم القيامة يحميه من النار .

(١٩٩٩) حديث : قال جابر بن عبد الله وأبو طلحة زيد بن سهل الأنصاريان رضي الله عنهما : سمعنا رسول الله ﷺ يقول : « ما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع يتتهك فيه من عرضه ويستحل حرمة إلا نصره الله عز وجل في موضع » وفي نسخة في موطن « يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن يتتهك فيه حرمة إلا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته » أي موضع يكون فيه أحوج لنصرته وهو يوم القيامة فخذلان المؤمن شديد التحريم دنيا كان مثل أن يقدر على دفع عدو يريد البطش به فلا يدفعه أو أخروا كان يقدر على نصحه من غيره بنحو وعظ فترك قال العراقي : رواه أبو داود مع تقديم وتأخير واختلف في إسناده . اهـ .

قال مرقسي : ولفظه عند أبي داود ما من امرئ يخذل أمرا مسلما في موطن يتقص فيه من عرضه وتتتهك فيه من حرمة إلا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته وما من أحد ينصر مسلما في موطن يتقص فيه من عرضه أو يتتهك فيه من حرمة إلا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته هكذا رواه أبو داود عنهما معا ورواه كذلك أحمد والبخاري في تاريخه وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني في الكبير والبيهقي والضياء قال المنذري اختلف في إسناده وقال الهيثمي حديث جابر سنه حسن .

... ومنها تسميت العاطس ..

قال عليه السلام في العاطس: « يقول الحمد لله على كل حال ، ويقول الذي يشمته يرحمك الله ويرد عليه العاطس، فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم » (٢٠٠٠).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا يقول: إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين ، فإذا قال ذلك ، فليقل من عنده : يرحمك الله، فإذا قالوا ذلك فليقل: يغفر الله لى ولكم » (٢٠٠١).

(٢٠٠٠) حديث : قال عليه السلام : « يقول العاطس : الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشمته يرحمك الله » ويرد العاطس « ويقول هو : يهديكم الله ويصلح بالكم » قال العراقي : رواه البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال . اهـ.

قال مرتضى : رواه النسائي من حديث علي وأخذ به قوم وسيأتي في الذي يليه زيادة رب العالمين واختار جمع الجمع فيقول الحمد لله رب العالمين على كل حال وقد روى من حديث عبد الله بن عمرو من عطس أو تحشا فقال الحمد لله على كل حال من الحال دفع عنه بها سبعون داه أهونها الجذام هكذا رواه الخطيب وابن النجار وسنده ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات .

(٢٠٠١) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا يقول « إذا عطس » يفتح الطاء « أحدكم فليقل » ندبا « الحمد لله رب العالمين » ولا أصل لما اعتيد من قراءة بقية الفاتحة ويكره العدول عن الحمد إلى أشهد أن لا إله إلا الله أو تقديهما على الحمد فهو مكروه ذكره الحافظ ابن حجر قال وروى ابن أبي شبة أن ابن عمر سمع ابنه يعطس فقال إيش قال ما إيش أن الشيطان جعلها بين العطسة والحمد « فإذا قال ذلك فليقل من عنده » ندبا « يرحمك الله فإذا قالوا ذلك فليقل » العاطس تأليفا لهم ومكافأة لدعائهم « يغفر الله لى » كذا لفظ الطبراني وقال غيره لنا « ولكم » . قال العراقي : رواه النسائي في اليوم والليلة وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد واختلف في إسناده . اهـ.

قال مرتضى : حديث ابن مسعود رواه أيضا الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي بلفظ إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين وليقل له يرحمك الله وليقل هو يغفر الله لنا ولكم وقال الطبراني لى ولكم وفى مسند الطبراني أبيض بن إبان غير قوى وقال يتكلمون فيه ووقع ابن حبان وأما حديث سالم بن عبيد وهو الأشجعي من أهل الصفة سكن الكوفة فرواه أحمد وابن ماجه والحاكم والبيهقي باللفظ المذكور ورواه البخاري في الأدب المفرد بلفظ إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وليقل له أخوه أو صاحبه يرحمك الله فإذا قال له =

«وشمت رسول الله ﷺ عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال : إنه حمد الله وأنت سكت» (٢٠٠٢)

وقال ﷺ : « شمت العاطس المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكام » (٢٠٠٣)

يرحمك الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم وروى فيه أيضا من حديث ابن عباس بسند صحيح يقول أي العاطس عافانا الله وإياكم من النار يرحمكم الله وروى أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا عطس حمد الله فيقال له يرحمكم الله فيقول يهديكم ويصلح بالكم .

(٢٠٠٢) حديث : « شمت رسول الله ﷺ عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال إنه حمد الله » تعالى « وأنت سكت » قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس . اهـ .

قال مرقسي : وأخرج أحمد والبخاري في الأدب المفرد ومسلم والطبراني من حديث أبي موسى الأشعري إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته وإذا لم يحمد الله فلا تشمته .

(٢٠٠٣) حديث : قال ﷺ : « شمتوا المسلم إذا عطس ثلاثا » أي ثلاث مرات « فإن زاد فهو زكام » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث أبي هريرة شمت أخاك ثلاثا الحديث وإسناده جيد . اهـ .

قال مرقسي : وقال ابن السني في عمل يوم وليلة من حديث أبي هريرة ما هو أقرب إلى سياق المصنف ولفظه يشمت العاطس إذا عطس ثلاث مرات فإن عطس فهو زكام وروى ابن ماجه من حديث سلمة بن الأكوع يشمت العاطس ثلاثا فما زاد فهو مزكوم ولفظ أبي داود عن أبي هريرة إذا عطس أحدكم فليشمته جليسه فإن زاد على ثلاث فهو مزكوم ولا يشمت بعد ثلاث هكذا هو لفظ الجلال في جامعه الصغير وقد عزاه النووي في الأذكار لابن السني وقال فيه رجل لم اتحقق حاله وبأني إسناده صحيح وعزاه الحافظ ابن حجر لأبي يعلى وقال فيه سليمان الحراني وهو ضعيف ولم يرجعوا على تخريجه لأبي داود فليحسر وقد روى الترمذي من حديث عمر بن إسحاق بن طلحة عن أمه عن أبيها رضي الله عنه رفعه شمت العاطس ثلاثا فإن زاد فإن شمت قشمته وإن شت فلا وقال غريب وروى أبو داود والحاكم وابن السني من حديث عبيد بن رفاعه بن رافع الزرقى مرسلا يشمت العاطس ثلاثا فإن زاد فإن شت شمته وإن شت فكف وقوله في الحديث فهو زكام هو داء معروف وفي أخرى مزكوم أي به زكام وفيه أنه من زاد على ثلاث لا يشمت بالدعاء المشروع للعاطس بل يدعى له بما يلائمه بنحو شفاء وعافية فمن فهم النهي عن مطلق الدعاء فقد وهم .

« روى أنه شمت عاطسا ثلاثا؛ فعطس أخرى فقال: إنك مزكوم » (٢٠٠٤).

وقال أبو هريرة: « كان رسول الله ﷺ إذا عطس غصص صوته، واستتر بثوبه أو يده » (٢٠٠٥) وروى خمر وجهه.

وقال أبو موسى الأشعري: « كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول: يهديكم الله » (٢٠٠٦).

وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه: « أن رجلا عطس خلف النبي ﷺ، في الصلاة فقال: الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا، وبعد ما يرضى، والحمد لله على كل حال، فلما سلم النبي ﷺ قال: من صاحب الكلمات فقال: أنا يا رسول الله، ما أردت بهن إلا خيرا، فقال: لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يستنبرونها أيهم يكتبها » (٢٠٠٧).

(٢٠٠٤) حديث: « أنه ﷺ شمت عاطسا فعطس أخرى فقال إنك مزكوم ». قال العراقي: رواه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع. اهـ.

قال مرتضى: رواه ابن ماجه من حديثه بنحوه وتقدم قريبا وفيه التقيد بالثلاث فيحمل المطلق على المقيد.

(٢٠٠٥) حديث: قال أبو هريرة رضي الله عنه: « كان رسول الله ﷺ إذا عطس غصص صوته » أي خففه فاستتر بثوبه أو يده، وروى خمر وجهه قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليلة خمر وجهه وفاه. اهـ.

قال مرتضى: ورواه أيضا الحاكم بلفظ كان إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه ونقص به صوته وروى الحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة إذا عطس أحدكم فليضع كفيه على وجهه وليخفض صوته قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي.

(٢٠٠٦) حديث: قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: « كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول يهديكم الله » قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح. اهـ.

(٢٠٠٧) حديث: عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه: « أن رجلا عطس خلف النبي ﷺ في الصلاة فقال: الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضاه ربنا وبعد ما يرضى وأحمد

وقال عليه السلام : « من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشك خاصرته » (٢٠٠٨).

وقال عليه السلام : « العطاس من الله والتأوب من الشيطان فإذا تثاءب أحدكم، فليضع يديه على فيه، فإذا قال : هاها، فإن الشيطان يضحك من جوفه » (٢٠٠٩).

الله على كل حال ، فلما سلم النبي عليه السلام من الصلاة ، فقال : من صاحب الكلمات ؟ فقال : الرجل : « أنا يا رسول الله وما أردت به إلا خيرا ، فقال : لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يبتدرونها أيهم يكتبها » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عبد الله بن عامر ابن ربيعة عن أبيه وإسناده جيد . اهـ .

(٢٠٠٨) حديث : قال رسول الله عليه السلام : « من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشك خاصرته » ، قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث علي بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وروى البخاري في الأدب المفرد عن علي عليه السلام من قال عند عطسة سمعها الحمد لله رب العالمين علي كل حال ما كان ، لم يجد وجع الضرس والأذن أبدا قال الحافظ ابن حجر هو موقوف رجاله ثقات ومثله لا يقال من قبل الرأي فله حكم الرفع وخرج الطبراني عن علي مرفوعا من سبق العطاس بالحمد عوفي من وجع الخاصرة ولم يشك ضره أبدا وسنده ضعيف . اهـ . وأخرج تمام في فوائده وابن عساكر في التاريخ من حديث ابن عباس من سبق العطاس بالحمد وقاه الله وجع الخاصرة ولم ير في فيه مكروها حتى يخرج من الدنيا وفي السند بقية وقد عمن وأورده ابن الأثير في النهاية لفظ من سبق العطاس بالحمد أمن الشروس واللوص والعلوص وسنده ضعيف فالشوص وجع الضرس وقيل وجع في البطن واللوص وجع الأذن وقيل : وجع المخ والعلوص وجع في البطن من التخمة وقد نظم بعض الشعراء أنشدناه شيخنا علي بن موسى بن شمس الدين الحسيني وكتبه من أملائه وخطه قال أنشدنا شيخ الوقت أحمد بن عبد الفتاح الملبوى قدس الله روحهما في الجنة .

شوص ولوص وعلوص كذا وردا
يليه البطن والضرس اتبع رشدا
من يستبق عطاسا بالحمد يأمن من
عنيت بالشوص دام الضرس لم بما

(٢٠٠٩) حديث : قال عليه السلام : « العطاس من الله » لأنه تنشأ عنه العبادة فلذلك أضافه إلى الله « والتأوب » بالهمز بعد الألف هو فتح الفم لغلبة الأبرة وينشأ من ثقل النفس واستلابها . التسبب عن ثيل الشهوات الذي يأمر به الشيطان فيورث الغفلة والكسل ولذلك قال « من الشيطان » فإضافه إليه « فإذا تثاءب أحدكم فليضع يده على فيه » ليرده ما استطاع « فإذا قال اه آه » حكاية صوت التأوب « فإن الشيطان يضحك من جوفه » لما أنه قد وجد إليه سبيلا وقوى سلطانه عليه قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله العطاس من =

وقال إبراهيم النخعي: إذا عطس في قبضاء الحاجة، فلا يأس بأن يذكر الله،
وقال الحسن: يحمد الله في نفسه.

وقال كعب: «قال موسى عليه السلام: يا رب أقرب أنت فأنا جليك، أم بعيد
فأنا ديك؟ فقال: أنا جليس من ذكرني، فقال: فلما نكون على حال نملك أن نذكرك
عليها كالجناية والغائط، فقال: اذكرني على كل حال» (٢٠١٠).

الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري إن الله يحب العطاس
ويكره التأثب. اهـ.

قال مرفعي: روى أحمد والشيخان وأبو داود من حديث أبي سعيد إذا تئأب أحدكم
فليضع يده على فيه فإن الشيطان يدخل مع التأثب وروى البخاري من حديث أبي هريرة إذا
تئأب أحدكم فليزده ما استطاع فإن أحدكم إذا قال ها ضحك منه الشيطان وروى ابن ماجه
من حديث إذا تئأب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى فإن الشيطان يضحك منه ويروى
إذا تحمسا أحدكم أو عطس فلا يرفع بهما الصوت فإن الشيطان يحب أن يرفع بهما الصوت
رواه البيهقي من حديث عبادة بن الصامت وشباب بن أوس ووالله ورواه أبو داود في
مراسيله عن يزيد بن مرثد.

(٢٠١٠) حديث: قال كعب بن ماتع الحميري المعروف بالأخبار رحمه الله تعالى: «قال موسى
عليه السلام يا رب اقرب أنت أنا جليك أم بعيد فأنا ديك فقال أنا جليس من ذكرني فقال يا
رب فلما نكون على حال نملك « أن نذكرك عليها » أي معها « كالجناية
والغائط فقال » يا موسى « اذكرني علي كل حال ».

قال مرفعي: أغفله العراقي وقد روى مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث
عائشة كان ﷺ يذكر الله تعالى على كل إحيائه أي في كل أوقاته وأما حديث أنا جليس
من ذكرني فأورده الديلمي بلا سند من حديث عائشة مرفوعا والقصة المذكورة أوردها
البيهقي تماما في الذكر من شعب الإيمان من طريق الحسين بن جعفر عن سفیان عن عطاء بن
مروان حدثني أبي بن كعب قال: قال موسى عليه السلام فذكره ونحوه عند أبي الشيخ في
الثواب من طريق عبد الله بن عمير وهو في سابع عشر المجالسة من طريق ثور بن يزيد عن
عبدة قال لما كلم الله موسى عليه السلام يوم الطور كان عليه جبة من صوف مسخلة
بالبعدان محزوم وسطه بشرط ليف وهو قائم على جبل وقد أسند ظهره إلى صخرة فقال
الله يا موسى إني قد أقمته مقاماً لم يقم أحد قبلك ولا يقوم أحد بعدك وقرنتك نجيا قال
موسى إلهي لم أقمته هذا المقام قال لتبواضعك يا موسى قال فلما سمع للآذان الكلام من
ربه نادى موسى إلهي فأنا جليك أم بعيد فأنا ديك قال يا موسى أنا جليس من ذكرني
وللبهقي في موضع آخر من طريق أبي أسامة عن شعبة قال قلت لمحمد بن النضر =

ومنها : أنها إذا بلى بذى شر، فينبغي أن يتحملة ويتقيه .

قال بعضهم : خالص المؤمن مخالصة ، وخالق الفاجر مخالقة ، فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن فى الظاهر .

وقال أبو الدرداء : إنا لنبش فى وجوه أقوام ، وإن قلوبنا لتلعنهم ، وهذا معنى المداراة .
وهى مع من يخاف شره .

قال الله تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّذِي هُوَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴾ (الزمنون : ٩٦) .

قال ابن عباس فى معنى قوله : ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ (الرعد : ٢٢) . أى الفحش والأذى بالسلام ، والمداراة .

وقال فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَدْفَعُ الْبِلْسَامَ بِالْبِلْسَامِ ﴾ (البقرة : ٢٥١) .

قال : بالرغبة والرهبة والحياء والمداراة .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال ائذنوا له فبش رجل العشيرة هو ، فلما دخل الآن له القول ، حتى ظننت أن له عنده منزلة ، فلما خرج قلت له : لما دخل قلت الذى قلت ، ثم أئنت له القول ، فقال : يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة ، من تركه الناس اتقاء فحشه » (٢٠١١) .

تستوحش من طول الجلوس فى البيت فقال ما لى استوحش وهو يقول أنا جليس من ذكرنى وكذا أخرجه أبو الشيخ من طريق حسين الجعفى قال : قال محمد بن النضر الحارثى لأبى الأحوص اليس ترى أنه قال أنا جليس من ذكرنى فما أرجو بمجالسة الناس ومعناه فى المرفوع من حديث أبى هريرة أنا مع عبدى ما ذكرنى وتحركت بى شفتاه .

(٢٠١١) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال : ائذنوا له فبش رجل العشيرة فلما دخل الآن له القول « ولاطفه « حتى ظننت أن له عنده منزلة « وقدرنا « فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذى قلت « تعنى قوله بش رجل العشيرة « ثم أئنت له القول « ولاطفته « فقال « ﷺ « يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء فحشه « قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

وفي الخبر: « ما وقى الرجل به عرضه فهو له صدقة » (٢٠١٢).

وفي الأثر: « خالطوا الناس بأعمالكم وزايلوهم بالقلوب » (٢٠١٣).

وقال محمد ابن الحنفية عليه السلام: ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف، من لا يجد من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا، ومنها أن يجتنب مخالطة الاغنياء، ويختلط بالمساكين، ويحسن إلى الأيتام.

كان النبي ﷺ يقول: « اللهم أحيى مسكينا وأميت مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين » (٢٠١٤).

قال مرتضى: ورواه أبو داود والترمذى وعند الخطيب فى المتفق والمفترق وابن التجار شر الناس يوم القيامة من اتقى مجلسه لفحشه وسنده حسن وفى رواية للترمذى يا عائشة إن من شر الناس من تركه الناس اتقاء فحشه وقال حسن صحيح وروى الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس أن شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف الناس شره وهو فى ذم الغيبة لابن أبى الدنيا بلفظ شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شره.

(٢٠١٢) حديث: « ما وقى المرء به عرضه فهو له صدقة » وفى رواية كتب له به صدقة قال العراقي: رواه أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضعه ١٨٠.

قال مرتضى: ورواه الحاكم بلفظ ما وقى به المؤمن وقد رواه عن جابر محمد بن المنكدر وعنه مسوز بن الصلب وعبد الحميد بن الحسن الهلالى.

قال مرتضى: لابن المنكدر ما يعنى به قال أن تعطى الشاعر أو ذا اللسان النقى وللديلمى من طريق أبى المسيب عن أبى هريرة مرفوعا ذبوا بأموالكم عن أعراضكم قالوا يا رسول الله كيف قال تعطون الشاعر ومن يخاف لسانه ورواه ابن لال من حديث عائشة.

(٢٠١٣) حديث: « خالطوا الناس بأعمالهم وزايلوهم بالقلوب ».

قال مرتضى: أغفله العراقي وكذا فى القوت وتقدم معناه قريبا وهو فى جزء الغسولى من حديث جابر بنحوه وقد تقدم قريبا وأخرج العسكري فى الامثال من حديث ثوبان خالطوا الناس بأخلاقكم وخالفوهم.

(٢٠١٤) حديث: قال النبي ﷺ: « اللهم أحيى مسكينا وأميت » وفى لفظ وتوفى « مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين » أى اجمعنى فى جماعتهم قال الياقنى وناهيك بهذا شرفا =

للمساكين ولو قال واحشر المساكين في زمرتي لكفاهم شرفا فكيف وقد قال واحشرنى في زمرتهم ثم إنه لم يسأل مسكنة ترجع للقلة بل إلى الإحتيات والتواضع ذكره البيهقي وعليه جرى المصنف كما سيأتى له فيما بعد ومنه أخذ السبكي قوله المراد استكانة القلب لا المسكنة التى هى نوع من الفقر فإنه أغنى الناس بالله وسئل القاضى زكريا عن معنى هذا الحديث فقال معناه التواضع والخضوع وأن لا يكون من الجباورة المتكبرين والأغنياء المترفين. قال العراقي: رواه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبى سعيد والترمذى من حديث عائشة وقال غريب . اهـ.

قال مرتضى : رواه ابن ماجه من طريق أبى خالده الأحمر عن يزيد بن سنان عن ابن المبارك عن عطاء بن أبى رباح عن أبى سعيد الخدرى قال أحبوا المساكين فإننى سمعت رسول الله ﷺ يقول فى دعائه وذكره ورواه الطبرانى فى الدعاء من طريق أبى فروة يزيد بن محمد بن يزيد بن سنان الرهاوى حدثنى أبى عن أبيه هو يزيد بن سنان عن عطاء بدون واسطة بين يزيد وعطاء وبدون قول أبى سعيد ويلفظ توفنى ويؤيد بن سنان ضعيف عندهم لكن قد رواه الطبرانى أيضا من طريق خالد بن يزيد بن أبى مالك عن أبيه عن عطاء بلفظ اللهم توفنى إليك فقيرا ولا توفنى إليك غنيا واحشرنى إليك فى زمرة المساكين يوم القيامة وخالده الأكثر على تضعيفه وكان الحاكم اعتمد توثيقه فإنه قد أخرج هذا الحديث من طريقه فى الرقاق من المستترك بزيادة وإن أشقى الأشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى فى التلخيص وكذا رواه البيهقي فى الشعب بلفظ يا أيها الناس لا يحملنكم العسر على أن تطلبوا الرزق من غير حله فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول وذكره بالزيادة وهو عند أبى الشيخ ومن طريقه الديلمى بدون قول أبى سعيد وله شواهد فرواه الترمذى فى الزهد من جامعته والبيهقى فى الشعب من طريق ثابت بن محمد العابد الكوفي حدثنا الحارث بن النعمان الليثى عن أنس أن رسول الله ﷺ قال اللهم احينى مسكينا وامتنى مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين يوم القيامة فقالت عائشة لم يا رسول الله قال : إنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم باربعين خريفا يا عائشة لا تردى المسكين ولو بشق تمر أو يا عائشة احينى المسكين فإن الله يقربك يوم القيامة وقال إنه غريب . اهـ. والحارث قتال البخارى وغيره إنه منكر الحديث وتردد فيه ابن حبان فذكره فى الثقات وفى الضعفاء ورواه الطبرانى فى الدعاء من طريق بقية بن الوليد حدثنا الشقل بن زياد عن عبيد الله بن زياد سمعت جتادة بن أبى أمية يقول حدثنا عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ اللهم احينى مسكينا وتوفنى مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين ورجاله موثقون وبقيته قد صرح بالتحديث ومع وجود هذه الطريق وغيرها مما تقدم لا يحسن الحكم عليه بالوضع من ابن الجوزى وابن تيمية وقد رد عليهما الزركشى والحافظ ابن حجر والسيوطى قال الأول أساء ابن الجوزى بذكره له فى الموضوعات وقال الثانى ليس =

وقال كعب الأحبار: كان سليمان عليه السلام في ملكه، إذا دخل المسجد فرأى مسكيناً جالساً إليه، وقال: مسكين جالس مسكيناً.

وقيل ما كان من كلمة تقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن يقال له: يا مسكين.

وقال كعب الأحبار: ما في القرآن من ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (الحجرات: ١) فهو في التوراة يا أيها المساكين.

وقال عبادة بن الصامت: إن للنار سبعة أبواب ثلاثة للأغنياء وثلاثة للنساء وواحدة للفقراء والمساكين.

وقال الفضيل بلغني أن نبياً من الأنبياء قال يا رب كيف لي أن أعلم رضاك عني؟ فقال انظر كيف رضا المساكين عنك.

وقال عليه السلام: «إياكم ومجالسة الموتى. قيل ومن الموتى يا رسول الله؟ قال: الأغنياء» (٢٠١٥).

«وقال موسى: إلهي أين أبغيتك؟ قال: عند المنكسرة قلوبهم» (٢٠١٦).

كما قاله صححه الضياء في المختارة وقال الثالث أسرف ابن الجوزي بذكره في الموضوعات والله أعلم.

(٢٠١٥) حديث: قال عليه السلام: «إياكم ومجالسة الموتى، قيل وما الموتى؟ يا رسول الله؟ قال: الأغنياء» قال العراقي: رواه الترمذي وضعفه والحاكم وصححه استنده من حديث عائشة إياكم ومجالسة الأغنياء. اهـ.

قال مرتضى: وتعقب تصحيح الحاكم ورواه ابن سعد في الطبقات أيضاً ولفظهم يا عائشة إن أردت اللخوق بي فليكنك من الدنيا كزاد الراكب وإياكم ومجالسة الأغنياء ولا تستخلفي ثوباً حتى ترقعيه.

(٢٠١٦) حديث: «قال موسى عليه السلام في مناجاته: إلهي أين أبغيتك؟ أي أطلبك» قال: «ابغني» عند المنكسرة قلوبهم.

وقال عليه السلام : « لا تغبطن فاجرا بنعمة ، فإنك لا تدري إلى ما يصير بعد الموت ، فإن من ورائه طالبا حثيثا » (٢٠١٧) .

وأما اليتيم فقال عليه السلام : « من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى ، فقد وجبت له الجنة البتة » (٢٠١٨) .

قال مرتضى : أخفله العراقي وأخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو حماد حدثنا محمد حدثنا هارون حدثنا سيار حدثنا جعفر حدثنا مالك بن دينار قال : قال موسى عليه السلام يا رب أين أبغيتك فذكره . وقد ذكر المصنف في بداية الهداية أنه في الجبر أنا عند المنكسة قلوبهم من أجله .

قال مرتضى : وكأنه من الاسرائيليات ولم يثبت رفعه عند أئمة الحديث .

(٢٠١٧) حديث : قال عليه السلام : « لا تغبطن فاجرا بنعمة » أى لا تفرح بمثلها له ولا ترج أن يكون ذلك لك « فإنك لا تدري إلى ما يصير بعد الموت » هل ينجو أم لا « فإن من ورائه طالبا حثيثا » أى مجدا **قال العراقي :** رواه البخارى فى التاريخ والطبراني فى الأوسط والبيهقى فى الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .. اهـ .

قال مرتضى : لفظ البيهقى فى الشعب لا تغبطن فاجرا بنعمة أن له عند الله قاتلا لا يموت وله شاهد عند الحاكم من حديث ابن عباس لا تغبطن جامع المال من غير حله فإنه إن تصدق لم يقبل وما بقى كان راده فى النار .

(٢٠١٨) حديث : قال عليه السلام : « من ضم يتيما من » بين « أبوين مسلمين » أى تكفل بمؤنته وما يحتاجه « حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة » والمراد به القطع بالشيء والمراد أنه لا بد له من الجنة وإن تقدم عذابه لا أن المراد أنه يدخلها بلا عذاب **أئمة قال العراقي :** رواه أحمد والطبراني من حديث مالك بن عمر وفيه على بن زيد بن جعدان متكلم فيه . اهـ .

قال مرتضى : مالك بن عمرو هو القشيري وقيل الكلبي وقيل العقيلي ويقال الأنصاري انفرد بحديثه علي بن زيد بن جعدان واختلف عليه فيه رواه عن زرارة بن أوفى عنه وبعض الناس فرق بينهم وعلي بن زيد روى له مسلم مقرونا بثابت البناني والباقون إلا البخارى وقد مات على وثابت فى سنة واحدة ولفظ حديث مالك بن عمرو من ضم يتيما إلى طعامه وشرايه حتى يستغنى عنه وجبت له الجنة ومن أدرك والديه أو أحدهما قد دخل النار فابعدته الله الحديث هكذا رواه أحمد بطوله ورواه الباوردي عن أبي بن مالك العامري وروى الطبراني فى الأوسط من حديث عدى بن حاتم رفعه من ضم يتيما له أو لغيره حتى يغنيه الله عنه وجبت له الجنة وفيه المسيب بن شريك وهو متروك وروى الترمذى من حديث ابن =

وقال عليه السلام: «أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين، وهو يشير بأصبعيه» (٢٠١٩).

وقال عليه السلام: «من وضع يده على رأس یتیم ترحمًا، كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة» (٢٠٢٠).

وقال عليه السلام: «خير بيت من المسلمين بيت فيه یتیم يحسن إليه، وشر بيت من المسلمين بيت فيه یتیم يساء إليه» (٢٠٢١).

عباس بسند ضعيف من قبض یتیمًا من بین المسلمين إلى طعامه وشرا به أدخله الله الجنة البتة إلا أن يعمل ذنبا لا يغفر.

(٢٠١٩) حديث: قال عليه السلام: «أنا وكافل اليتيم» أي القائم بأمره ومصلحه هبه من مال نفسه أو من مال اليتيم كان ذا قرابة أم لا «كهاتين في الجنة» وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى وفرج بينهما أي أن الكافل في الجنة مع النبي لا أن درجته تقارب درجة النبي قال العراقي: رواه البخاري من حديث سهل بن سعد ومسلم من حديث أبي هريرة. اهـ.

قال مرتضى: ورواه كذلك أحمد وأبو داود والترمذي من حديث سهل ولفظهم في الجنة هكذا ورواه مسلم أيضا من حديث عائشة وابن عمر بزيادة أو لغيره بعد قوله اليتيم.

(٢٠٢٠) حديث: قال عليه السلام: «من وضع يده على رأس یتیم ترحمًا كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة» قال العراقي: رواه أحمد والطبراني بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة دون قوله ترحمًا ولابن حبان في الضعفاء من حديث ابن أبي أوفى من مسح يده على رأس یتیم رحمة له.... الحديث. اهـ.

قال مرتضى: ويلفظ المصنف رواه ابن المبارك في الزهد عن ثابت بن عجلان بلاغا وأما حديث أبي أمامة عند أحمد والطبراني فلفظه من مسح رأس یتیم لا يمسحه إلا لله فإن له بكل شعرة مرت على يده حسنة ومن أحسن إلى یتیمه أو يتيم غيره كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وفرق بين أصبعيه وهكذا رواه ابن المبارك أيضا والحاكم وأبو نعيم في الحلية وروى الحكييم من حديث انس بالجملة الأخيرة فقط من أحسن إلى یتیم أو یتيمة كنت أنا وهو في الجنة كهاتين.

(٢٠٢١) حديث: قال عليه السلام: «خير بيت من المسلمين بيت فيه یتیم» لا أبوان له ذكر أو أنثى «يحسن إليه وشر بيت من» وفي رواية في «المسلمين بيت فيه یتیم يساء إليه» أي يقول أو يفعل أو بهما قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه ضعف. اهـ.

قال مرتضى: وكذا رواه ابن المبارك والبخاري في الأدب المفرد وأبو نعيم في الحلية =

ومنها : النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال السرور على قلبه .

قال عليه السلام : « المؤمن يحب للمؤمن كما يحب لنفسه » (٢٠٢٢).

وقال عليه السلام : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (٢٠٢٣).

وقال عليه السلام : « إن أحدكم مرآة أخيه، فإذا رأى فيه شيئا فليمطه عنه » (٢٠٢٤).

زيادة أنا وكافل الشيم في الجنة هكذا وقال الحافظ ابن حجر زواه ابن ماجه من طريق زيد ابن أبي عمير عن أبي هريرة وزيد وثقه يحيى بن معين والباقون من رجال الصحيح إلا شيخ ابن ماجه وهو ثقة وروي العقيلي والخراطي في مكارم الأخلاق وأبو نعيم في الحلية وابن النجار من حديث عمر بن الخطاب خير بيوتكم بيت فيه يتم مكرم

(٢٠٢٢) حديث : قال عليه السلام : « المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه » قال العراقي : تقدم بلفظ : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ولم أره بهذا اللفظ . اهـ .

قال مرتضى : هو معنى الحديث الذي يليه .

(٢٠٢٣) حديث : قال عليه السلام : « لا يؤمن أحدكم » إيانا كاملا « حتى يحب لأخيه » في الإسلام من الخير كما هو في رواية النسائي وغيره « ما يحب لنفسه » من ذلك قال العراقي : تقدم في حديث رقم ١٨٢٦ ص ١٦٥٤ . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن المبارك والطيالسي وأحمد وعبد بن حميد والشيخان والترمذي وقال صحيح النسائي وابن ماجه والدارمي كلهم من حديث أنس لكن لفظ رواية مسلم حتى يحب لأخيه أو قال لجاره ورواية البخاري وغيره لأخيه بغير شك وفي رواية لأحمد حتى يحب المرء لا يحبه إلا لله وروي ابن عساكر من حديث أسد بن عبد الله بن يزيد القسري عن أبيه عن جده بلفظ المصنف مع زيادة

(٢٠٢٤) حديث : قال عليه السلام : « إن أحدكم مرآة أخيه » أي هو بمنزلة المرآة التي يرى فيها ما به من شعث فيصلحه « فإذا رأى به » بنحو بدنه أو ملبوسه « شيئا » من الأذى كمشايط ومصايق وتراب « فليمطه » أي ليذرله « عنه » ندبا فإن بقاءه يشينه والظاهر أنه يشمل الأذى المعنوي أيضا ما لو رأى بعرضه ما يشينه فيزيله عنه بإرشاده له إلى ذلك لكن يعمده زيادته في بعض الروايات ويرويه إياه إلا أن يقال أراد برؤيته ما يعم توقيفه عليه ليحجبه قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وقد تقدم في حديث رقم ١٨٤١ ص ٢٦٦٧ . اهـ .

قال مرتضى : الذي تقدم من حديث أبي هريرة لفظه المؤمن مرآة المؤمن والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته ويحوطه من ورأه وهذا الذي رواه أبو داود وقد روى مثل ذلك

وقال عليه السلام: « من قضى حاجة لأخيه، فكأنما خدم الله عمره » (٢٠٢٥)

وقال عليه السلام: « من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة » (٢٠٢٦)

وقال عليه السلام: « من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل، أو نهار، قضاه أو لم يقضها، كان خيرا له من اعتكاف شهرين » (٢٠٢٧)

عن أنس أيضا لكن بأول الحديث فقط والذي ذكره المصنف هنا فمن رواية الترمذى خاصة عن أبي هريرة .

(٢٠٢٥) حديث : قال عليه السلام : « من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله تعالى عمره » أى فينبغى لمن عزم على معاونة أخيه في قضاء حاجاته أن لا يبين عن نقاد قوله وصدعه بالحق إيمانا بأن الله تعالى فى عونته قال العراقى : رواه البخارى فى التاريخ والطبرانى والخرازمى كلاهما فى مكارم الاخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسل . اهـ .

قال مرقضى : ورواه أيضا أبو نعيم فى الحلية والخطيب من طريق إبراهيم بن شاذان عن عيسى بن يعقوب بن جابر الزجاج عن دينار مولى أنس عن أنس وأورده ابن الجوزى فى الموضوع ولفظ البخارى فى التاريخ من قضى لأخيه حاجة وفى لفظ من قضى لأخيه المسلم حاجة كان له من الاجر كمن خدم الله عمره وفى أخرى كان بمنزلة من خدم الله عمره وأخرج الدليمي من حديث ابن عمر من قضى لأخيه حاجة فى غير معصية كان كمن خدم الله عمره .

(٢٠٢٦) حديث : قال عليه السلام : « من أقر عين مؤمن أى فرحها وأسرها أو بلغها أمنيتها حتى رضيت وسكنت » أقر الله عينه يوم القيامة جزاء وفاقا قال العراقى : رواه ابن المبارك فى الزهد والرقائق بإسناد ضعيف مرسل . اهـ .

قال مرقضى : لفظ الجلال فى جامع الصغير بعين مؤمن بالياء فى الموضعين وقال الشارح هى رائدة وقال عن رجل مرسل وقال فى الكبير ابن المبارك عن عبيد الله بن زحر عن بعض أصحابه مرسل وعبيد الله بن زحر الضمرى الإفريقى صدوق يخطئ روى له البخارى فى الأدب المفرد والأربعة .

(٢٠٢٧) حديث : قال عليه السلام : « من مشى فى حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيرا له من اعتكاف شهرين » متابعين قال العراقى : رواه الحاكم وصححه من حديث ابن عباس لأن يمشى أحدكم مع أخيه فى قضاء حاجته وأشار بإصبعه أفضل من أن يعتكف فى مسجدى هذا شهرين وللطبرانى فى الأوسط من مشى فى حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكاف عشر سنين وكلاهما ضعيف . اهـ .

وقال عليه السلام: «من فرج عن مؤمن مغموم، أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة» (٢٠٢٨).

وقال عليه السلام: «أنصر أخاك ظالما أو مظلوما فقليل: كيف ينصره ظلما، قال: بمنعه من الظلم» (٢٠٢٩).

قال مرتضى: ويلفظ الطبراني رواه أيضا البيهقي وضعفه والخطيب وقال غريب ولفظه من مشى في حاجة أخيه وبلغ فيها كان خيرا له من اعتكاف عشر سنين ومن اعتكف يوما ابتغاء وجه الله جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق أبعد مما بين الحافقين ويروى أن الحسن البصري أمر ثابتا البنانى بالمشى في حاجة فقال أنا معتكف فقال يا أعمش إن مشيك في حاجة أخيك خير لك من حجة بعد حجة.

حديث (٢٠٢٨) قال عليه السلام: «من فرج عن مغموم، الذي أصابه السقم» أو أعان مظلوما «أى مكروبا» غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة» قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ من أغاث ملهوفاً . اهـ.

قال مرتضى: وكذلك رواه البخارى فى التاريخ وابن أبى الدنيا فى قضاء الحوائج والبيهقي والخطيب وابن عساكر باللفظ المذكور وفى أخرى زيادة منها واحدة بها صلاح أمره كله واثنان وسبعون درجات له عند الله يوم القيامة والبيهقي رواه عن أبى طاهر عن أبى داود الخفاف عن غسان بن الفضل عن عبد العزيز بن عبد الصمد العمي عن زياد بن حسان عن أنس وأخرجه البخارى فى تاريخه فى ترجمة عباس بن عبد الصمد وقال هو منكر الحديث وقال فى الميزان زياد وهاء ابن حبان وقال حدث عن أنس بنسخة أكثرها موضوع ثم ساق منها هذا الخبر وتحكم ابن الجوزى بوضعه وتعليقه الجلال وقال إن له شاهداً وفى رواية حسنة بدل مغفرة وهكذا رواه أبو يعلى والعقيلي وابن عساكر وفى سند كل منهم زياد بن أبى حسان المذكور وللحديث طريق آخر ليس فيه زياد وهو ما أخرجه ابن عساكر من طريق عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى حصين عن أنس ولفظه من أغاث ملهوفاً أغاثه غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة واحدة فى الدنيا واثنين وسبعين فى الدرجات العلى من الجنة . . . الحديث .

حديث (٢٠٢٩) قال عليه السلام: «أنصر أخاك» فى الدين «ظالماً» بمنعه من الظلم «أو مظلوما» باعائه على ظالمة وتخليصه منه «فقليل» أى قال راويه «كيف ينصره ظلما يا رسول الله قال تتمتع من الظلم» وتحول بينه وبينه فإن ذلك نصرة له لأنه لو ترك على ظلمه جرى على الاقتصاص منه فتمتع من وجوب القود نصرة له وهذا من قبيل الحكم للشيء وتسميته بما يؤل إليه وهو من وجز البلاغة قال العراقي: متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم حديث رقم ١٦٣١ ص ١٤١١ . اهـ.

قال مرتضى: رواه البخارى فى الصحيح من طريق معتمر بن سليمان عن حميد عن أنس به مرفوعا وفيه قال يا رسول الله هذا ينصره مظلوما فكيف ينصره ظلما فقال يأخذ فوق يديه وفى =

وقال عليه السلام : « إن من أحب الأعمال إلى الله ، إدخال السرور على قلب المؤمن ، أو أن يفرج عنه غما ، أو يقضى عنه ديناً ، أو يطعمه من جوع » (٢٠٣٠) .

وقال عليه السلام : « من حمى مؤمناً من منافق يعتته ، بعث الله إليه ملكاً يوم القيامة يحمى لحمه من نار جهنم » (٢٠٣١) .

= لفظ المغيرة تمتعه من الظلم فذلك تصرفك إياه وروى البخاري أيضاً مختصراً من طريق هشيم عن حميد الطويل وعبد الله بن أبي بكر بن أنس سمعا أنسا به بل أخرجه في الإكراه من حديث عبيد الله بن زياد فقال رجل يا رسول الله أنصره إذا كان مظلوماً أفرأيت إذا كان ظالماً كيف أنصره قال تحجزه أو تمتعه من الظلم فإن ذلك أنصره وقد رواه أيضاً أحمد والترمذي وعند مسلم من وجه آخر وفيه بيان سببه فرواه في الأدب من طريق زهير عن أبي الزبير عن جابر قال اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار فتأذى المهاجري للمهاجري ونادى الأنصاري يا لأنصار فقال ما هذا دعوة أهل الجاهلية قالوا يا رسول الله إن غلامين اقتتلا فكسع أحدهما الآخر فقال لا بأس ولنصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً إن كان ظالماً فليتهه فإنه له نصرة وإن كان مظلوماً فليأنصره ورواه الدارمي وابن عساکر من حديث جابر بلفظ أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً إن يك ظالماً فأردده عن ظلمه وإن يك مظلوماً فأنصره .

(٢٠٣٠) حديث : قال عليه السلام : « إن من أحب الأعمال إلى الله تعالى » إدخال السرور على أخيه » المؤمن وإن يفرج عنه غماً » أي يكشفه عنه بالقول أو بالفعل أو بهما أو بالمال » أو يقضى عنه ديناً » بأن يرضى غريمه بما عليه » أو يطعمه من جوع » قال العراقي : رواه الطبراني في الصغير والأوسط من حديث ابن عمر يستد ضعيف - اهـ .

قال مرفوض : وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس أحب الأعمال إلى الله بعد الفرائض إدخال السرور على المسلم وروى أيضاً من حديث الحكم بن عيسى أحب الأعمال إلى الله من أطعم مسكيناً من جوع أو دفع عنه مسغوماً أو كشف عنه كرباً وفي سند الأول إسماعيل بن عمر الجلي وثقه ابن حبان وضعفه غيره وفي الثاني سليمان بن مسلمة الخبائري وهو ضعيف .

(٢٠٣١) حديث : قال عليه السلام : « من حمى مؤمناً من منافق يعتته » أي يؤذيه ويؤغره في العنت وفي الشدة هكذا في النسخ وفي بعضها يقتايه » بعث الله له ملكاً يحمى لحمه يوم القيامة من نار جهنم » .

قال مرفوض : لم يذكره العراقي ورواه ابن المبارك وأحمد وأبو داود وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني عن سهل ابن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه وقد تقدم قريباً .

وقال عليه السلام : « خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله، والنفع لعباد الله » (٢٠٣٢).

وقال عليه السلام : « من لم يهتم للمسلمين، فليس منهم » (٢٠٣٣).

وقال معروف الكرخي : من قال كل يوم : اللهم ارحم أمة محمد ، كتبه الله من الإبدال .

وفي رواية أخرى : « اللهم اصلح أمة محمد ، اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الإبدال » (٢٠٣٤).

(٢٠٣٢) حديث : قال عليه السلام : « خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله والنفع لعباد الله » قال العراقي : ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يستله ولله في مستله . اهـ .

قال مرتضى : وقد نظمه الشاعر :

كن كيف شئت فإن الله ذو كرم وما عليك إذا أذنت من بأس
إلا ائتان فلا تقربيهما أبدا الشرك بالله والإضرار للناس

(٢٠٣٣) حديث : قال عليه السلام : « من لم يهتم للمسلمين فليس منهم » قال العراقي : رواه الحاكم من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الأوسط أيضا من حديث حذيفة ولفظه من لا يهتم بأمر المسلمين فليس منهم ومن لم يصبح ويمس ناصحا لله ورسوله ولكتابه وإمامه وأمة المسلمين فليس منهم .

(٢٠٣٤) حديث : قال معروف الكرخي قدس الله سره : « من قال اللهم اصلح أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الأبدال » جمع بدل وهم طائفة من الأولياء كأنهم أرادوا أنهم أبدال الأنبياء وخلقاؤهم وهم عند القوم سبعة لا يزيدون ولا ينقصون قال أبو البقاء .

قال مرتضى : أحفظه العراقي وقال أبو النعيم في الحلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن الحارث الطبراني حدثنا سعيد بن أبي زيدون حدثنا عبد الله بن هارون الصوري حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ خيار أمتي في كل قرن خمسمائة والأبدال أربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الأربعون كلما مات رجل =

ويكى على بن الفضل يوما فقيل له: ما يبكيك؟ قال: أبكى على من ظلمنى إذا وقف غدا بين يدى الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة .

ومنها : أن يعود مرضاهم .

فالمعرفة والإسلام كافيان فى إثبات الحق ، ونيل فضله وأدب العائد خفة الجلسة وقلة السؤال ، وإظهار الرقة ، والدعاء بالعافية ، وغض البصر عن عورات الموضع .

وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول : أنا إذا قيل له من ولا يقول : يا غلام ولكن يحمد ويسبح .

وقال عليه السلام : « تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو ؟ وتمام تحياتكم المصافحة » (٢٠٣٥)

أبدل الله من الخمسة مكانه وأدخل من الأربعين مكانهم قالوا يا رسول الله دلنا على أعمالهم قال يعفون عمن ظلمهم ويحسنون إلي من أساء إليهم ويتواسون فيما اتاهم الله تعالى وروى من طريق الثوري عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله رقه أن لله فى الخلق ثلاثمائة ثم ساق الحديث وفيه ويدعون فيرفع بهم أنواع البلاء والدعاء المذكور مشهور بدعاء الأبدال وإن زاد الداعي عليه عند ذكر اسمه الشريف فحسن ويروى بدل الجملة الشائلة اللهم تجاوز عن أمة محمد ﷺ وقد أوصى المشايخ بهذا الدعاء لمريديهم رجاء حصول البركة فى اللحوق بهم وإن لم يكونوا مثلهم ومن هذا النمط أيضا اللهم احفظ ما خلقت وبارك فيما رزقت ولا تسلب ما أنعمت ولا تهتك ما سترت أصبحت بين العباد ما لى مراد سبحانه من له المراد فيما يريد فهذا أيضا من دعائهم من قاله كل يوم ثلاث مرات كتبه الله منهم .

حديث : قال عليه السلام : « تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وتمام تحياتكم المصافحة » وفى لفظ وتمام تحيتكم بينكم المصافحة .

قال مرتضى : أهفله العراقى ورواه أحمد والترمذى وضعفه وابن أبى الدنيا والبيهقى من حديث أبى أمامة بلفظ : من تمام ، ورواه الأخيران أيضا بلفظ من تمام عيادة أحدكم أخاه أن يضع يده عليه فيسأله كيف أصبح كيف أمسى وعند الطبرائى فى الكبير من حديث أبى رهم وإن من الحسنات عيادة المريض وإن من تمام عيادته أن تضع يدك عليه وتسأله كيف هو ومن حديث أبى أمامة أيضا بلفظ المصنف وكل من السياقين فى أثناء الحديث وأما الجملة الأخيرة من الحديث فقد تقدم ذكرها فى أول الباب .

وقال عليه السلام : « من عاد مريضا قعد في مخارف الجنة حتى إذا قام ، وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل » (٢٠٣٦) .

وقال عليه السلام : « إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده قرت فيه » (٢٠٣٧) .

(٢٠٣٦) حديث : قال عليه السلام : « من عاد مريضا قعد في مخارف الجنة » جمع مخرف موضع الاختراف وخرف الثمار واخترفها قطعها وجناها والمراد بمخارف الجنة مجاني ثمارها « حتى إذا قام وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه » أى يستغفرون له « حتى الليل » قال العراقي : رواه أصحاب السنن والحاكم من حديث على من أتى أخاه المسلم عائدا مشى فى خرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء الحديث لفظ ابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه الترمذى ولمسلم من حديث ثوبان من عاد مريضا لم يزل فى خرافة الجنة . اهـ .

قال مرتضي : وبقيت حديث ابن ماجه وإن كان مساء صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ولفظ البيهقي من حديث على من عاد مريضا قعد فى خراف الجنة فإذا قام من عنده وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل وهذا أقرب إلى سياق المصنف وفى لفظ عنده من حديثه أيضا من عاد مريضا مشى فى خراف الجنة فإذا جلس عنده استنقع فى الرحمة فإذا خرج من عنده وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له ويحفظونه ذلك اليوم ولفظ ابن التجار من حديثه من عاد مريضا ابتغاء مرضاة الله وتنجز موعود الله ورغبة فيما عنده وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه إن كان صباحا حتى يمسي وإن كان مساء حتى يصبح ولفظ ابن صصرى فى أماليه من حديثه من عاد مريضا إيمانا بالله واحتسابا وتصديقا بكتابه وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه من حيث يصبح حتى يسمى ومن حيث يمسي حتى يصبح وكان ما كان قاعدا عنده فى خراف الجنة وقد روى نحو ذلك من حديث ابن عباس ولفظه عند الطبرانى فى الكبير من عاد مريضا خاض فى الرحمة فإذا جلس إليه غمرته الرحمة فإن عادته فى أول النهار استغفر له سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن عادته من آخر النهار استغفر له سبعون ألف ملك حتى يصبح قيل يا رسول الله هذا للعائد فما للمريض قال اضعاف ذلك وأما حديث ثوبان فقد رواه أيضا أحمد وابن جرير والطبرانى فى الكبير بزيادة قيل يا رسول الله وما خرافة الجنة قال جناها ورواه الطبرانى وابن جرير أيضا بزيادة حتى يرجع وفى لفظ لمسلم أيضا عائدا المريض يمشى فى مخرفة الجنة حتى يرجع وهكذا رواه أيضا ابن جرير وابن قانع .

(٢٠٣٧) حديث : قال عليه السلام : « إذا عاد الرجل المريض خاض فى الرحمة فإذا قعد عنده قرت فيه » قال العراقي : رواه الحاكم والبيهقي من حديث جابر وقال انغمس فيها قال الحاكم صحيح =

وقال عليه السلام : « إذا عاد المسلم أخاه ، أو زاره ، قال الله تعالى : طبت وطاب ممشاك وتبوأت منزلا في الجنة » (١٠٣٨) .

على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره مالك في الموطأ بلاغا بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها والطبراني في الصغير من حديث أنس فإذا قعد عنده غمرته الرحمة وله في الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمرو بن حزم استنقع فيها . اهـ .

قال مرتضى : لفظ حديث جابر من عاد مريضا خاض في رحمة الله فإذا جلس انغمس فيها وهكذا رواه أحمد والنسائي والبخاري والأدب المفرد والحاثر بن أبي أسامة وابن منيع والبخاري والبيهقي في التاريخ وابن حبان والضياء في المختارة وهكذا رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وأما حديث أنس عند الطبراني في الصغير فلفظه من عاد مريضا خاض في الرحمة حتى تبلغه فإذا قعد عنده غمرته الرحمة وهكذا رواه أيضا في الكبير من حديث ابن عباس مع زيادة في آخره تقدم ذكرها قبل هذا الحديث ورواه بهذا اللفظ أيضا ابن عساكر في التاريخ من حديث عثمان بن عفان ورواه أحمد وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي من حديث أبي أمامة وأخرج البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف عائذ المريض في مخرفة الجنة فإذا جلس عنده غمرته وأما حديث كعب بن مالك عند الطبراني في الأوسط والكبير أيضا فلفظه من عاد مريضا خاض في الرحمة فإذا جلس عنده استنقع فيها وهكذا رواه ابن جرير أيضا وقد رواه الطبراني أيضا في الكبير من حديث كعب ابن عجرة وأما حديث عمرو بن حزم عند الطبراني في الأوسط وفي الكبير أيضا فلفظه من عاد مريضا لا يزال يخوض في الرحمة حتى إذا قعد عنده استنقع فيها ثم إذا قام من عنده لا يزال يخوض فيها حتى يرجع من حيث خرج الحديث وهكذا رواه أيضا بطوله ابن جرير والبخاري والبيهقي وابن عساكر من طريق عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده وقد رويت هذه اللفظة من حديث علي وابن عباس أما حديث علي فأخرجه البيهقي في الشعب بلفظ فإذا جلس عنده استنقع في الرحمة ولفظ حديث ابن عباس عنده أيضا من عاد مريضا يلتبس وجه الله خاض في رحمته خوفا فإذا قعد عنده استنقع فيها استنقاعا .

(٢٠٣٨) حديث : قال عليه السلام : « إذا عاد المسلم أخاه ، في الدين » أو زاره « احتسابا لله » قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك « أي مشيك » وتبوأت منزلا في الجنة « أي اتخذته قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه مناد قال الترمذي غريب قال العراقي : فيه عيسى بن سنان القسملی ضعفه الجمهور . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن جرير ولفظهم من عاد مريضا أو زار أخاه في الله ناداه مناد أن طبت . . . الحديث وعيسى بن سنان الحنفی أبو سنان القسملی الفلسطيني نزيل البصرة حدث بها عن يعلى بن شداد بن أوسن وهوب وعدة وعنه عيسى بن يونس وأبو =

وقال عليه السلام : « إذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى إليه ملكين فقال انظرا ماذا يقول لعوداه ؟ فإن هو إذا جاءوه حمد الله ، وأثنى عليه رفعا ذلك إلى الله ، وهو أعلم فيقول لعبدي على أن توفيته أن أدخله الجنة ، وإن أنا شفيته إن أبدل له لحما خيرا من لحمة ، ودما خيرا من دمه وأن أكفر عنه سيئاته » (٢٠٣٩).

وقال رسول الله ﷺ : « من يرد الله به خيرا يصيبه » (٢٠٤٠).

اسامة وجمع ضعفه وبعضهم قواه كذا في الكاشف وقال في الضعفاء ضعفه يحيى بن معين.

(٢٠٣٩) حديث : قال عليه السلام : « إذا مرض العبد بعث الله تعالى » له « ملكين فقال » لهما وفي نسخة فيقول « انظرا ما يقوله لعوداه » جمع عائد « فإن هو » أي المريض « إذا جاءوه » وسألوه عن حاله « حمد الله تعالى وأثنى عليه رفعا ذلك إلى الله تعالى وهو أعلم فيقول لعبدي على أن توفيته » أي من هذا المرض « أن أدخله الجنة وإن أنا شفيته إن أبدل له لحما خيرا من لحمة ودما خيرا من دمه وأن أكفر عنه سيئاته » قال العراقي : رواه مالك في الموطأ مرسلًا من حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري وفيه عباد بن كثير الثقفي ضعيف الحديث والبيهقي من حديث أبي هريرة قال الله تعالى إذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني إلى عوده أطلقته من أسارى ثم أبدله لحما خيرا من لحمة ودما خيرا من دمه ثم يستأنف العمل وإسناده جيد . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك رواه الحاكم وما يقرب من سياقه ما روى عن شداد بن أوس رفته قال الله تعالى إذا ابتليت عبداً من عبادي مؤمناً فحمدني وصبر على ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته أمه ولذته أمه من الخطايا ويقول الرب للحفظة إني أنا قيدت عبدي هذا وابتليته فأجروا له ما كنتم تحبون له قبل ذلك من الأجر وهو صحيح رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني وأبو نعيم.

(٢٠٤٠) حديث : قال ﷺ : « من يرد الله به خيراً » أي جميع الخيرات أو خيراً غزيراً « يصيب » بكسر الصاد عند الأكثر والفاعل الله وروى بفتحها واستحسنه ابن الجوزي ورجحه الطيبي بأنه اليتى بالأدب لآية « وَإِذَا مَرَضْتَ فَهُوَ يَشْفِيكَ » والضمير في قوله « منه » على التقديرين للخير ويصح عود الضمير في يصب إلى من وفى منه إلى الله أو إلى الخير والمعنى أن الخير لا يحصل للإنسان إلا بإرادته تعالى وعلمه قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن حبان وقال الحافظ ابن حجر ونسبه أبو الفضل بن عمار الشهيد إلى تخريج مسلم وأعله وليس هو في النسخ الموجودة الآن .

وقال عثمان رضي الله عنه : « مرضت فعادني رسول الله ﷺ فقال : بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله الأحد الصمد الذي لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجد قالها مرارا » (٢٠٤١)

« ودخل ﷺ على علي رضي الله عنه وهو مريض ، فقال له : قل : اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك أو صبرا على بليتك أو خروجا من الدنيا إلى رحمتك ، فإنك ستعطي إحداهن » (٢٠٤٢)

ويستحب للعليل أيضا أن يقول : « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » (٢٠٤٣)

(٢٠٤١) حديث : وعن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : « مرضت فعادني رسول الله ﷺ فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجد قال ذلك مرارا » وفي نسخة ثلاثا قال العراقي : رواه ابن السني في اليوم والليلة والطبراني والبيهقي في الأدعية من حديث عثمان بن عفان بإسناد حسن . اهـ .

(٢٠٤٢) حديث : « دخل ﷺ على علي رضي الله عنه ، وهو مريض فقال قل : اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك أو صبرا على بليتك أو خروجا من الدنيا إلى رحمتك فإنك ستعطي إحداهن » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله ﷺ دخل على رجل وهو يشكي ولم يسم عليا وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة أن جبريل علمها للنبي ﷺ وقال إن الله يأمرك أن تدعو بهؤلاء الكلمات . اهـ .

قال مرقسي : ويروى عن علي رضي الله عنه قال كنت شاكيا فمر بي رسول الله ﷺ وأنا أقول اللهم إن كان أجلى قد حضر فارحني وإن كان متاخرا فارفعني وإن كان بلاء فصبرني فقال رسول الله ﷺ كيف قلت قال فأعاد عليه ما قال فضربه برجله وقال اللهم عافه أو اشفه شعبة الشاك قال فما اشتكت رجعى بعده رواه الترمذي والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحهما وقال الترمذي واللفظ له حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولفظه اللهم اشفه اللهم عافه ولفظ النسائي اللهم اشفه اللهم عافه .

(٢٠٤٣) حديث : يستحب للعليل أن يضع يده على الموضع الذي يألم من جسده و « يقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد » .

وقال على بن أبي طالب عليه السلام : « إذا شكّا أحدكم بطنه فليسأل امرأته شيئا من صداقها ، ويشترى به عسلا ، ويشربه بماء السماء فيجتمع له الهنى ، والمرى والشفاء والمبارك » .

وجملة أدب المريض حسن الصبر ، وقلة الشكوى ، والصبر والفزع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء .

وقال عليه السلام : « يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به فى أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قلت : بلى يا رسول الله قال : يقول لا إله إلا الله يحيى ويميت وهو حى لا يموت ، سبحان الله رب العباد والبلاد والحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال ، الله أكبر كبيرا ، إن كبرياء ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان . اللهم إن أنت أمرضتنى لتقبض روحى فى مرضى هذا فاجعل روحى فى أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وباعدنى من النار كما ياعدت أوليائك الذين سبقت لهم منك الحسنى » (٢٠٤٤)

قال مرتضى : أغفله العراقى ورواه مالك فى الموطأ من حديث عثمان بن أبى العاص الثقفى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له بى وجع قد كاد يهلكنى قال فقال لى امسح بيمينك سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد قال ففعلت ذلك فذهب الله ما كان بى فلم أزل أمر به أهلى وغيرهم وروى الجماعة إلا البخارى فى حديثه أنه شكّا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا يجده فى جسده منذ أسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع يدك على الذى يآلم من جسده وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر زاد أبو داود والترمذى والنسائى قال ففعلت ذلك فذهب الله ما كان بى فلم أزل أمر به أهلى وغيرهم وأخرجه الترمذى أيضا من حديث أنس ولفظه ضع يدك حيث تشكى ثم قل بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد من وجعى هذا ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وترا .

(٢٠٤٤) حديث : قال عليه السلام : يا أبا هريرة « ألا أخبرك بأمر هو حق » أى لا يستراب فيه « من تكلم به فى أول مضجعه » أى رقدوه « من مرضه نجاه الله من النار » ببركة ما تكلم به فقلت بلى يا رسول الله « قال تقول لا إله إلا الله » وفى بعض النسخ هنا زيادة وحده لا شريك له « يحيى ويميت وهو حى لا يموت سبحان الله رب العباد والبلاد والحمد لله حمدا =

وروى أنه قال عليه السلام : « عيادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة » (٢٠٤٥).

وقال طاوس : « أفضل العيادة أخفها » (٢٠٤٦).

وقال ابن عباس رضي الله عنه : « عيادة المريض مرة سنة، فما ازدادت فنافلة » (٢٠٤٧).

كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال الله أكبر كبيرا كبيرا ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم إن أنت أمرتني ليقض روعي في مرضي هذا فاجعل روعي في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وباعدني من النار كما باعدت أوليائك الذين سبقت لهم منك الحسنى « قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء وفي المرض والكفارات بسند ضعيف ..

(٢٠٤٥) حديث : قال عليه السلام : « عيادة المريض فواق ناقة » أى قدرها أشار به إلى خفة الجلوس عنده قال ابن فارس فواق الناقة رجوع اللين في ضربها يعظم الجلب قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بإسناد فيه جهالة . اهـ.

قال مرتضى : ورواه البيهقي في الشعب والديلمي بلفظ العيادة فواق ناقة إلا أن الديلمي لم يذكر له سندا .

(٢٠٤٦) حديث : قال طاوس اليماني رحمه الله تعالى : « أفضل العيادة أخفها » .

قال مرتضى : أخفها العراقي ورواه ابن المظفر في فضائل العباس من طريق هود بن علاه قال سمعت طاوسا يقول أفضل العيادة ما خف منها ورواه صاحب الفردوس من حديث عثمان بن عفان مرفوعا أفضل العيادة أخفها وروى من حديث جابر مرفوعا أفضل العيادة أجرا سرعة القيام من عند المريض ومنهم من صحف حديث عثمان المتقدم فرواه بالياء الموحدة فقال أفضل العيادة أخفها وهو غلط والصواب بالياء التحتية وفي تخفيف العيادة اختيار وأثار غير ما ذكره المصنف .

(٢٠٤٧) حديث : قال ابن عباس رضي الله عنه : « عيادة المريض مرة سنة فما زاد فنافلة » .

قال مرتضى : أخفها العراقي وأخرجه البزار من طريق النضر بن عريبي عن عكرمة عنه بلفظ عيادة المريض أول يوم سنة وما زاد فهي له نافلة وقال لا تعلمه بهذا اللفظ من هذا الطريق إلا عن ابن عباس قال السخاوي وهو متقدم برواية الطبراني له في الكبير من طريق علي بن عروة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس لكن ابن عروة ضعيف مشرّك وحديث النضر حديث حسن وأخرج الطبراني في الأوسط من طريق النضر هذا عن عكرمة عنه بلفظ كان بعد ذلك تطوّع وقوله سنة يريد بها سنة النبي ﷺ كما هو في الصحيح في المسألة فيحتمل أن تكون مراده أول مرة ولهذا لاحظ المصنف فقال مرة فنامل .

وقال بعضهم: « عيادة المريض بعد ثلاث » (٢٠٤٨).

وقال عليه السلام: « أغبوا في العيادة وأربعوا فيها » (٢٠٤٩).

ومنها: أن يشيع جنازتهم.

قال عليه السلام: « من شيع جنازة فله قيراط من الأجر، فإن وقف حتى تدفن فله قيراطان » (٢٠٥٠).

(٢٠٤٨) حديث: قال بعضهم: « عيادة المريض بعد ثلاث ».

قال مرتضى: أقفله العراقي والمراد بالبعض النعمان بن أبي عياش الزرقى أحد التابعين الفضلاء من أبناء الصحابة فيما أخرجه البيهقي في الشعب وابن أبي الدنيا في عيادة المريض عنه بهذا اللفظ وقد روى معني ذلك في المرفوع من حديث أنس كان النبي عليه السلام لا يعود مريضا إلا بعد ثلاث أخرجه ابن ماجه وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات والبيهقي في الشعب كلهم من طريق مسلمة بن علي مصغرا حدثنا ابن جريج عن حميد الطويل عنه وعنه أيضا مرفوعا المريض لا يعاد حتى يمرض ثلاثة أيام وأخرجه الديلمي من طريق أبي عصمة نوح بن أبي مريم عن عبد الرحمن بن الحارث عن أبيه عن أنس به وروى كذلك من حديث أبي هريرة رفعه لا يعاد المريض إلا بعد ثلاث أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق نصر ابن حماد عن روح بن جناح عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة.

(٢٠٤٩) حديث: قال عليه السلام: « أغبوا في العيادة » أى زوروا المريض يوما بعد يوم « وأربعوا » فيها أتركوا يومين بعد العيادة ثم عودوه فى الرابع وقال الزمخشري الإغياب أن تعوده يوما وتتركه يوما أى لا تلامزوا المريض كل يوم لما يجد من الشغل والإرباع أن تتركه يومين بعد يوم العيادة ثم تعودوه فى الرابع **قال العراقي**: رواه ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى من حديث جابر وزاد إلا أن يكون مغلوبا وإسناده ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: وبهذه الزيادة رواه أيضا البيهقي في الشعب وغيره بلفظ أغبوا في العيادة وأربعوا العيادة وخير العيادة أخفها إلا أن يكون مغلوبا فلا يعادوا والتفدية مرة وقد رواه الخطيب كذلك إلا أن الإغياب فى الزيادة إذا كان المريض صحيح العقل وإلا فلا يعاد وروى البغوى فى مسند عثمان من حديثه مرفوعا عودوا المريض وأربعوا الجنازة والعيادة غبا أو ربعا إلا أن يكون مغلوبا فلا يعاد والتفدية مرة ثم قال البغوى هو مجهول الإسناد.

(٢٠٥٠) حديث: قال رسول الله عليه السلام: « من تبع » وفى نسخة من شيع « جنازة فله قيراط من الأجر فإن وقف حتى تدفن فله قيراطان » **قال العراقي**: رواه الشيخان من حديث أبي هريرة. اهـ.

وفى الخبر : « القيراط مثل أحد » (٢٠٥١)

(٢٠٥١) حديث : « القيراط مثل جبل أحد » قال العراقي : رواه مسلم من حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : روى في الباب عن أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن مغفل وثوبان وابن عمر وأبي بن كعب وابن مسعود بلفظ حديث أبي هريرة من تبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط من الأجر هكذا رواه البخاري والنسائي وابن حبان ويروى من صلى على جنازة فله قيراط ومن انتظرها حتى توضع في اللحد فله قيراطان والقيراطان مثل الجنيلين العظيمين وهكذا رواه أحمد والنسائي وابن ماجه ورواه النسائي أيضاً بلفظ من تبع جنازة فصلى عليها ثم انتضرت فله قيراط من الأجر ومن تبعها فصلى عليها ثم قعد حتى فرغ من دفنها فله قيراطان من الأجر كل واحد منهما أعظم من أحد ويروى من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط فإن تبعها فله قيراطان قيل وما القيراطان قال اصغرهما مثل أحد هكذا رواه مسلم والترمذي وأما حديث أبي سعيد فلفظه مثل لفظ أبي هريرة هكذا رواه أحمد والضياء في المختارة وأما حديث عبد الله بن مغفل فلفظه من تبع جنازة حتى يفرغ منها فله قيراطان فإن رجع قبل أن يفرغ منها فله قيراط هكذا رواه النسائي والطبراني في الكبير ويروى من شيع جنازة حتى تدفن فله قيراطان ومن رجع قبل أن تدفن فله قيراط مثل أحد وهكذا رواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ويروى من صلى على جنازة فله قيراط فإن انتظرها حتى يفرغ منها فله قيراطان وهكذا رواه أحمد وأما حديث ثوبان فلفظه من تبع جنازة حتى يصلى عليها كان له من الأجر قيراط ومن مشى مع الجنازة حتى تدفن كان له من الأجر قيراطان والقيراط مثل أحد وهكذا رواه الطيالسي وأحمد ومسلم وابن ماجه وأبو عوانة ويروى من صلى على جنازة فله قيراط فإن شهد دفنها فله قيراطان القيراط مثل أحد كذا رواه مسلم وابن ماجه وأما حديث البراء فلفظه مثل لفظ ثوبان عند الطيالسي هكذا رواه أحمد والنسائي والرويان والضياء ويروى من صلى على جنازة فله قيراط ومن شهد دفنها فله قيراطان أحدهما مثل أحد هكذا رواه ابن النجار وأما حديث ابن عمر فلفظه من تبع جنازة حتى يصلى عليها ثم رجع فله قيراط ومن صلى عليها ثم مشى معها حتى يدفنها فله قيراطان القيراط مثل أحد هكذا رواه الطبراني في الكبير وأما حديث أبي بن كعب فلفظه من تبع جنازة حتى يصلى عليها ويفرغ منها فله قيراطان ومن تبعها حتى يصلى عليها فله قيراط والذي نفسى بيده لهو أثقل في ميزانه من أحد هكذا رواه أحمد وابن ماجه وأبو عوانة والدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط والضياء في المختارة وأما حديث ابن مسعود فلفظه كلفظ حديث ثوبان وهى الرواية الثانية التى تقدم ذكرها .

« ولما روى أبو هريرة هذا الحديث، وسمعه ابن عمر قال: لقد فرطنا في قراريط كثيرة » (٢٠٥٢).

والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار .

وكان مكحول الدمشقي إذا رأى جنازة قال : اغدوا ، فإننا رائحون ، موعظة بليغة ، وغفلة سريعة . يذهب الأول ، والآخر لا عقل له .

وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول : والله لا تقر عيني حتى أعلم إلى ما صرت . ولا والله لا أعلم ما دمت حيا .

وقال الأعمش : كنا نشهد الجنازات فلا ندري لمن نعزي لحزن القوم كلهم . ونظر إبراهيم الزيات إلى قوم يترحمون على ميت فقال : لو ترحمون أنفسكم ، لكان أولى أنه نجا من أهوال ثلاث : وجه ملك الموت قد رأى ومرارة الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد أمن .

وقال عليه السلام : « يتبع الميت ثلاث ، فيرجع اثنان ويبقى واحد ، يتبعه أهله وماله ، وعمله ، فيرجع أهله وماله ويبقى عمله » (٢٠٥٣).

ومنها : أن يزور قبورهم ، والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب .

(٢٠٥٢) حديث : « لما روى أبو هريرة » رحمه الله « هذا الحديث وسمعه ابن عمر » رحمه الله « قال » مصدقا له « لقد فرطنا » إذا « في قراريط كثيرة » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهكذا هو في صحيح البخارى .

(٢٠٥٣) حديث : قال عليه السلام : « يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى » معه « عمله » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن المبارك وأحمد والبخارى والترمذى وقال حسن صحيح والنسائى .

قال عليه السلام : « ما رأيت منظرا إلا والقبر أظنع منه » (٢٠٥٤).

وقال عمر رضي الله عنه : « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، فأتى المقابر فجلس إلى قبر وكنت أدنى القوم منه ، فبكى وبكىنا فقال : ما يبكيكم ؟ قلنا : بكينا لبكائك ، قال : هذه أمانة بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها ، فأذن لي ، واستأذنته في أن استغفر لها ، فأبى علي فأدركني ما يدرك الولد من الرقة » (٢٠٥٥).

وكان عثمان رضي الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيته ويقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن القبر أول منازل الآخرة ، فإن نجا منه صاحبه فما بعده أيسر ، وإن لم ينج منه ، فما بعده أشد » (٢٠٥٦).

(٢٠٥٤) حديث : قال عليه السلام : « ما رأيت منظرا ، أي منظورا » إلا والقبر أظنع « أي أقبح واشنع منه » بالنصب وإنما كان كذلك لأنه بيت الدود والوحدة والغربة قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال صحيح الإسناد وقال الترمذي حسن غريب . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه من طريق عبد الله بن يحيى عن هاني مولى عثمان عن عثمان وتعقب الذهبي الحاكم بأن ابن بجير ليس بعمدة ولكن منهم من يقويه وهاني روى عنه جمع ولا ذكر له في الكتب الستة .

قال مرتضى : عبد الله بن بحير بن ريسان أبو وائل القاص الصنعاني وثقه ابن معين واضطرب فيه كلام ابن حبان كذا في التهذيب وقال في الكاشف روى عن هاني مولى عثمان وعنه هشام بن يوسف وعبد الرزاق وثق .

(٢٠٥٥) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « خرجنا مع رسول الله ﷺ » أي متوجهين إلى مكة حتى إذا كنا بشرف الروحاء « فأتى المقابر فجلس إلى قبر منها » أي عنده « وكنت أدنى القوم منه » أي أقربهم إليه « فبكى وبكىنا فقال ما يبكيكم قلنا لبكائك » يا رسول الله « قال هذا قبر » أمي « أمانة بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي فاستأذنت في أن استغفر لها فأبى علي » أي لم يأذن لي « فأدركني ما يدرك الولد من الرقة » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وأحمد من حديث بريدة وفيه فقام إليه عمر فقاده بالأب والأم يقول يا رسول الله مالك . . . الحديث . اهـ .

(٢٠٥٦) حديث : كان عثمان بن عفان رضي الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيته وفي لفظ حتى تبل لحيته ، ويقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : ولفظ الجماعة فيقال له تذكر الجنة =

وقال مجاهد : « أول ما يكلم ابن آدم حفرة قبره فتقول : أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك فيما أعددت لي » (٢٠٥٧).

وقال أبو ذر : ألا أخبركم بيوم فقرى يوم أوضح في قبري

وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور ، فقيل له في ذلك ، فقال : أجلس إلى قوم يذكرونني معادي ، وإن قمت عنهم لم يفتابوني .

وقال حاتم الأصم : من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ، ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم .

والنار ولا تيكى وتلكى من هذا فيقول إن رسول الله ﷺ قال : « إن القبر أول منزل من منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه ، أي من القبر إلى من عذابه ونكاله » فما بعده من أهوال حشر والموقف والحساب والصراف والميزان وغيرهما « يسر » عليه منه « وإن لم ينج منه » أي من عذابه « فما بعده » ما ذكره أشد منه « عليه فما يراه الإنسان فيه عنوان ما سيصير إليه قال العراقي : رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك كلهم من طريق عبد الله بن يحيى بن ريسان الصغاني عن هانئ ومولى عثمان عن عثمان وقد تعقبه الذهبي في تلخيصه بالكلام الذي سبق في ابن يحيى قريبا .

حديث : « أول ما يكلم ابن آدم حفرة » أي قبره « فيقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك فيما أعددت لي » (٢٠٥٧)

قال مرتضى : أخفله العراقي وفي العاقبة لعبد الحق عن أبي الحجاج مرفوعا يقول القبر للميت إذا وضع فيه ويحك ابن آدم ما غرك بي ألم تعلم أني بيت الفتنة وبيت الظلمة وبيت الدود ، وأبو الحجاج هذا هو عبد بن عبد الثمالي له صحيفة وحديثه هذا قد رواه الحكيم وأبو يعلى الطبراني وأبو نعيم في الحلية وبقية بعد قوله الدود ما غرك بي إذ كنت تمشى . . . فرادا فلان كان مصلحا أجاب عنه مسجيب القبر فيقول أرايت إن كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول إنى إذا أعود عليه خضرأ ويعود جسده على نوراً أو تصعد روحه إلى رب العالمين . وقال ابن السماك : إن الميت إذا عذب في قبره ناذته الموتى أيها المخلف بعد إخوانه وجيرانه أما كان لك فينا معتبر أما كان لك في تقدمنا إليك فكرة أما رأيت انقطاع أماننا وأنت في مهلة آمالك .

قال عليه السلام : « ما رأيت منظرا إلا والقبر أفضح منه » (٢٠٥٤).

وقال عمر رضي الله عنه : « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، فأتى المقابر فجلس إلى قبر وكنت أدنى القوم منه ، فبكى وبكى فقال : ما يبكيكم ؟ قلنا : بكينا لبكائك ، قال : هذه أمانة بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها ، فأذن لي ، واستأذنته في أن استغفر لها ، فأبى علي فأدركني ما يدرك الولد من الرقة » (٢٠٥٥).

وكان عثمان رضي الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيته ويقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن القبر أول منازل الآخرة ، فإن نجا منه صاحبه فما بعده أيسر ، وإن لم ينج منه ، فما بعده أشد » (٢٠٥٦).

(٢٠٥٤) حديث : قال عليه السلام : « ما رأيت منظرا أى منظورا » إلا والقبر أفضح « أى أقيح واشنع » منه بالنصب وإنما كان كذلك لأنه بيت الدود والوحدة والغربة قال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال صحيح الإسناد وقال الترمذى حسن غريب . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه من طريق عبد الله بن يحيى عن هانئ مولى عثمان عن عثمان وتعقب الذهبي الحاكم بأن ابن بحر ليس بعمدة ولكن منهم من يقويه وهانئ روى عنه جمع ولا ذكر له في الكتب الستة .

قال مرتضى : عبد الله بن بحير بن ريسان أبو وائل القاص الصنعاني وثقه ابن معين واضطرب فيه كلام ابن حبان كذا في التهذيب وقال في الكاشف روى عن هانئ مولى عثمان وعنه هشام بن يوسف وعبد الرزاق وثق .

(٢٠٥٥) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « خرجنا مع رسول الله ﷺ « أى متوجهين إلى مكة حتى إذا كنا بشرف الروحاء » فأتى المقابر فجلس إلى قبر منها « أى عنده » وكنت أدنى القوم منه « أى أقربهم إليه » فبكى وبكى فقال ما يبكيكم قلنا لبكائك « يا رسول الله » قال هذا قبر « أمى » أمانة بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي فاستأذنت في أن استغفر لها فأبى علي « أى لم يأذن لي » فأدركني ما يدرك الولد من الرقة « قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وأحمد بن حنبل حديث بريدة وفيه فقام إليه عمر فقدها بالآب والآن يقول يا رسول الله مالك . . . الحديث . اهـ .

(٢٠٥٦) حديث : كان عثمان بن عفان رضي الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيته وفي لفظ حتى تبلت لحيته ، ويقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : ولطف الجماعة فيقال له تذكر الجنة =

وقال مجاهد : « أول ما يكلم ابن آدم حفرة فتقول : أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك فما أعددت لي » (٢٠٥٧).

وقال أبو ذر : ألا أخبركم بيوم فقرى يوم أوضع في قبري :

وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور ، فقيل له في ذلك ، فقال : أجلس إلى قوم يذكروني معادي ، وإن قمت عنهم لم يفتابوني .

وقال حاتم الأصم : من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ، ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم .

والنار ولا تبكي وتبكي من هذا فيقول إن رسول الله ﷺ قال : « إن القبر أول منزل من منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه » أي من القبر أي من عذابه ونكاله « فما بعده » من أهوال حشر والموقف والحساب والضراط والميزان وغيرهما « أيسر » عليه منه « وإن لم ينج منه » أي من عذابه « فما بعده » عما ذكر « أشد منه » عليه فما يراه الإنسان فيه عنوان ما سيصير إليه قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصحح إسناده . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك كلهم من طريق عبد الله بن يحيى بن ريسان الصغاني عن هانئ ومولى عثمان عن عثمان وقد تعقبه الذهبي في تلخيصه بالكلام الذي سبق في ابن يحيى قريبا .

حديث : « أول ما يكلم ابن آدم حفرة » أي قبره فيقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك فما أعددت لي » (٢٠٥٧)

قال مرتضى : أغفل العراقي وفي العاقبة لعبد الحق عن أبي الحجاج مرفوعا يقول القبر للميت إذا وضع فيه ويحك ابن آدم ما غرك بي ألم تعلم أني بيت الفتنة وبيت الظلمة وبيت الدود ، وأبو الحجاج هذا هو عبد بن عبد الشمال في صحبة وحديثه هذا قد رواه الحكيم وأبو يعلى الطبراني وأبو نعيم في الحلية وبقية بعد قوله الدود ما غرك بي إذ كنت تمشي فرادا فإن كان مصلحا أجاب عنه مسجيب القبر فيقول أرايت إن كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول إني إذا أعود عليه خضرأ ويعود جسده على نوراً أو تصعد روحه إلى رب العالمين وقال ابن السماك : إن الميت إذا عذب في قبره ناذته الموتى أيها المخلف بعد إخوانه وجيرانه أما كان لك فينا معتبر أما كان لك في تقدمنا إليك فكرة أما رأيت انقطاع أماننا وأنت في مهلة آمالك .

وقال عليه السلام : « ما من ليلة إلا وينادى مناد يا أهل القبور من تغطون ؟ قالوا : نغط أهل المساجد لأنهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلى ويذكرون الله ولا نذكره » (٢٠٥٨).

وقال سفيان : من أكثر ذكر القبر، وجده روضة من رياض الجنة ، ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار .

وكان الربيع بن خيثم قد حفر في داره قبراً : فكان إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ ۚ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ﴾ (المومن : ٩٩) ، ثم يقول يا ربيع : قد أرجعت فاعمل الآن قبل أن لا ترجع .

وقال ميسمون بن مهران : خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال : يا ميسمون هذه قبور آبائي بنى أمة . كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم . أما تراهم صرعى قد خلت بهم المثلاث ، وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى . وقال والله ما أعلم أحداً أنعم ممن صار إلى هذه القبور ، وقد أمن من عذاب الله .

وآداب المعزى خفض الجناح ، وإظهار الحزن ، وقلة الحديث وترك التيسيم ، وآداب تشييع الجنائز : لزوم الخشوع ، وترك الحديث ، وملاحظة الميت ، والتفكير في الموت والاستعداد له ، وأن يمشى أمام الجنائز بقربها ، « والإسراع بالجنائز سنة » (٢٠٥٩) .

(٢٠٥٨) حديث : قال عليه السلام : « ما من ليلة إلا يتنادى مناد يا أهل القبور من تغطون ؟ فيقولون : نغط أهل المساجد لأنهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلى ويذكرون الله ولا نذكر » قال العراقي : لم أجد له أصلاً . اهـ .

(٢٠٥٩) حديث : « الإسراع بالجنائز سنة » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة أسرعوا بالجنائز الحديث . اهـ .

قال مرقس : وقامه فإن تلك صالحة فخير تقبدها إليها وإن تك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم وكذلك رواه أحمد وأصحاب السنن وقد روى أيضاً من حديث ابن عمر وفيه عن أئمتكم بدل عن رقابكم ثم السنن أن يسرع بالميت وقت المشي بلا حبيب وحده بحيث لا يضطرب الميت على الجنائز ومن أبي موسى الأشعري قال مروت برسول الله ﷺ =

فهذه جمل آداب تبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق ، والجملة الجامعة فيه أن لا تستصغر منهم أحدا ، حيا كان أو ميتا فتهلك ، لأنك لا تدري لعله خير منك ، وإن كان فاسقا فلعله يختم لك بمثل حاله ، ويختم له بالصلاح ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم .

فإن الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ، ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا فتسقط من عين الله ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم ، فتصغر في أعينهم ، ثم تحرم دنياهم ، فإن لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير .

ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الأمر عليك في المعادة ويذهب دينك ودنياك فيهم ويذهب دينهم فيك إلا إذا رأيت منكرا في الدين فتعادي أفعالهم القبيحة وتنظر إليهم بعين الرحمة لهم لتعرضهم لمقت الله وعقوبته بعصيانهم ، فحسبهم جهنم يصلونها ، فما لك تحقد عليهم ولا تسكن إليهم في مودتهم لك وثنائهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فإنك إن طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحدا ، وربما لا تجده ولا تشك إليهم أحوالك . فيكلك الله إليهم .

ولا تطمع أن تكونوا لك في الغيب والسر ، كما في العلانية ، فذلك طمع كاذب والى تنظر به ولا تطمع فيما في أيديهم فتستعجل الذل ولا تنال الغرض ، ولا تعل عليهم تكبرا لاستغناك عنهم ، فإن الله يلجئك إليهم عقوبة على التكبر بإظهار الاستغناء .

وإذا سألت أخا منهم حاجة فقضاها فهو أخ مستفاد ، وإن لم يقض فلا تعاتبه فيصير عدوا تطول عليك مقاساته ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه مخايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك .

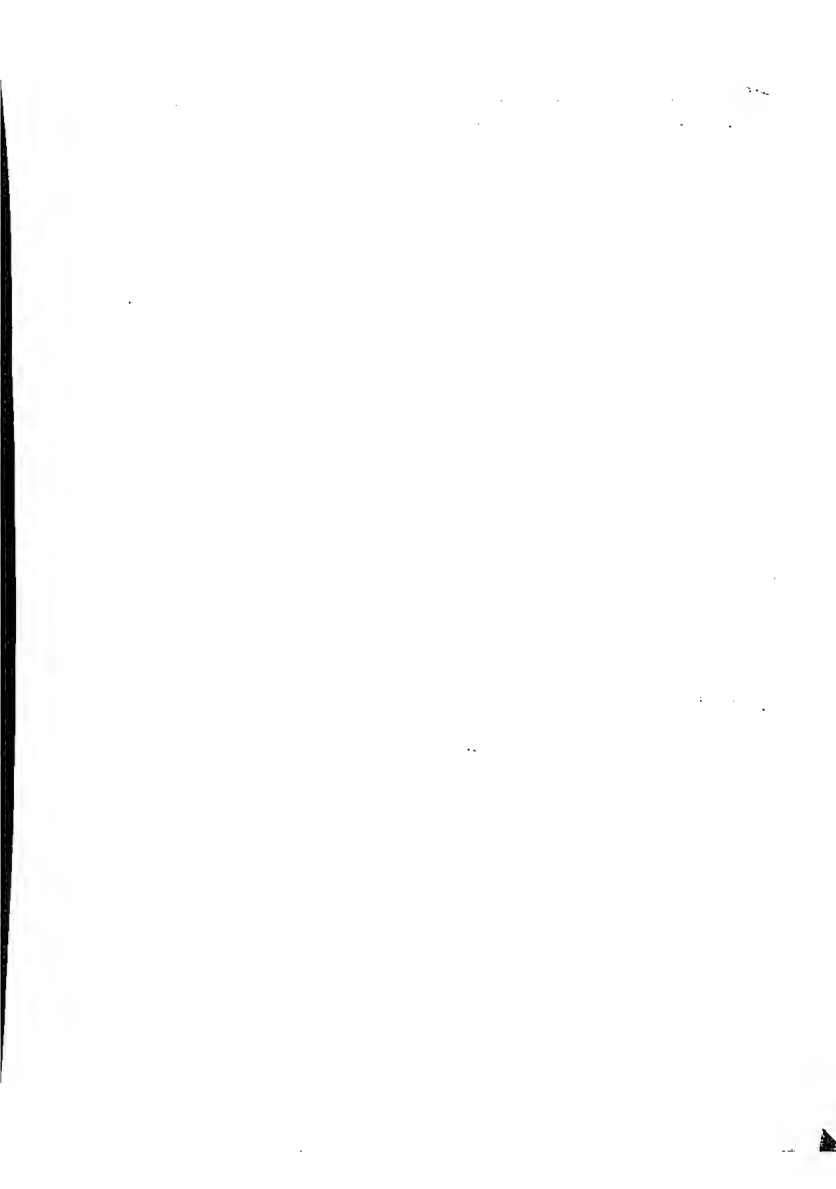
جناية تمخض مخض الزق فقال عليكم بالقصد وعن أبي مسعود قال سألتنا نبينا ﷺ عن المشي بالجنابة فقال ما دون الخبب والمستحب أن يسرع بتجهيزه كله .

وليكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تنصيص على الشخص ، ومهما رأيت منهم كرامة وخيرا فاشكر الله الذى سخرهم لك .

واستعد بالله أن يكللك إليهم وإذا بلغك عنهم غيبة أو رأيت منهم شرا أو أصابك منهم ما يـؤوـك فكل أمرهم إلى الله واستعد بالله من شرهم ، ولا تشغل نفسك بالمكافاة ، فيزيد الضرر ويضيع العمر بشغله ولا تقل لهم لم تعرفوا موضعى ، واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجعل الله لك موضعا فى قلوبهم .

فالله المحب والمبغض إلى القلوب وكن فيهم سميعا لحقهم أصم عن باطلهم نطوقا بحقهم صموتا عن باطلهم واحذر صحة أكثر الناس فإنهم لا يقلون عشرة ولا يغفرون رلة ولا يسترون عورة ، ويحاسبون على التقير والقطمير ، ويحسدون على القليل والكثير يتصفون ولا يتصفون ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ، ولا يعقون ، يغرون الإخوان على الإخوان بالنميمة والبهتان فصحة أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان إن رضوا ، فظايرهم الملق وإن سخطوا ، فباطنهم الحق لا يؤمنون فى حقهم ولا يرجون فى ملقهم ، ظاهريهم ثياب وباطنهم ذئاب ، يقطعون بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويربصون بصديقهم من الحسد ريب المنون ، يحصون عليك العثرات فى صحبتهم ليواجهوك بها فى غضبهم ووحشتهم ولا تعول على مودة من لم تخبره حق الخبرة ، بأن تصحبه مدة فى دار أو موضع واحد فتجربه فى عزله وولايته وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله فى الدينار والدرهم ، أو تقع فى شدة ، فتحتاج إليه . فإن رضيت فى هذه الأحوال فاتخذة أبا لك إن كان كبيرا أو ابنا لك إن كان صغيرا أو أخا إن كان مثلك .

فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق .





قَوْلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ إِيحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محلوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريباً ونقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمرجمة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، و ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِلْأَمَامِ الرَّغَايَ

٢٩

وَبِهَامِشِهِ

نُورِ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِشَيْخِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

عَمَلِ الْحَافِظِ الْجَدِّانِي

بِتَخْرِيجِهِ

الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الرَّهْمَنِيُّ وَ السَّيِّدُ قُتَيْبُ الزَّيْدِيُّ

دار غريب

حقوق الجوار

اعلم أن الجوار يقتضى حقا وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام، فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة . إذ قال النبي ﷺ : « الجيران ثلاثة : جار له حق واحد وجار له حقان ، وجار له ثلاثة حقوق ، فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذو الرحم ، فله حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحم ، وأما الذي له حقان فالجار المسلم ، له حق الجوار وحق الإسلام ، وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك » (٢٠٦٠) .

فانظر كيف أثبت للمشرك حقا بمجرد الجوار .

وقد قال ﷺ : « أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما » (٢٠٦١) .

(٢٠٦٠) حديث : قال النبي ﷺ : « الجيران ثلاثة جار » وفي رواية فجار « له حق واحد » على جاره وهو أدنى الجيران حقا « وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق هو الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحم وأما الجار الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الإسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك » يعنى الكافر وخص الشرك لغلته حيث أنه وفي رواية الجيران ثلاثة فجار له حق واحد وهو أدنى الجيران حقا وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق فأما الذي له حق واحد فجار مشرك لا رحم له حق الجوار وأما الذي له حقان فجار مسلم له حق الإسلام وحق الجوار وأما الذي له ثلاثة حقوق فجار مسلم وذو رحم له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم قال العراقي : رواه الحسن بن سفيان والبخاري في مسندهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث جابر ورواه ابن عدي من حديث عبد الله بن عمر وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه الديلمي والطبراني من حديث جابر وله طرق متصلة ومرسلة وفي الكل مقال وشيخ الطبراني فيه عبد الله بن محمد الحاذمي وضاع .

(٢٠٦١) حديث : قال ﷺ : « أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما » وفي لفظ مؤمننا قال العراقي : الحديث بطوله قد تقدم عن أبي الدرداء في حديث رقم ١٨٤٠ ص ١٦٦٦ وحديث رقم ١٩٢٦ ص ١٧٢٣ . اهـ .

وقال النبي ﷺ : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت ، أنه سيورثه » (٢٠٦٢) .

وقال ﷺ : « من كان يؤمن بالله ، واليوم الآخر ، فليكرم جاره » (٢٠٦٣) .

(٢٠٦٢) حديث : قال ﷺ : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : حديث عائشة رواه أيضا أحمد والأربعة ورواه البيهقي في الشعب من طريق الليث عن يحيى بن سعيد عنها بلفظ يورثه وفيه زيادة وما زال يوصيني بالملوك حتى ظننت أنه يضرب له أجلا أو وقتا إن بلغه عتق وقال هو صحيح على شرط مسلم والبخاري وأما حديث ابن عمر فرواه أيضا أحمد وأبو داود والترمذي من طريق مجاهد عنه وله سبب سيأتي ذكره قريبا في كلام المصنف وفي الباب عن ابن عمرو وأبي هريرة وجابر وزيد بن ثابت وأبي أمامة وعلى ومحمد بن مسلمة فحديث ابن عمرو رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب وحديث أبي هريرة رواه أحمد وابن حبان وحديث جابر رواه عبد بن حميد والبخاري في الأدب المفرد وحديث زيد بن ثابت رواه الطبراني في الكبير وحديث أبي أمامة رواه أحمد والطبراني في الكبير وحديث علي رواه الطبراني في الكبير وحديث محمد بن مسلمة رواه الطبراني في الكبير بلفظ حتى كنت أنتظر أن يأمرني بتورثه .

(٢٠٦٣) حديث : قال ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي شريح . اهـ .

قال مرتضى : أخبرنا به أحمد بن عمر بن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد ابن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن زكريا أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أحمد بن علي الحافظ قال أخبرنا أبو عبد الله بن قوام أخبرنا أبو الحسن بن هلال وأبو الحسن العسقلاني قال أخبرنا أبو إسحاق الواسطي أخبرنا أبو الحسن الطوسي أخبرنا أبو محمد السدي أخبرنا أبو عثمان البحيري أخبرنا أبو علي السرخسي أخبرنا أبو إسحاق الهاشمي أخبرنا أبو مصعب الزهري أخبرنا مالك عن سعيد المقبري عن أبي شريح الكعبي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » هذا حديث صحيح أخرجه أحمد عن يحيى القطان قال حدثني مالك فوقع لنا بدلا عاليا وأخرجه البخاري وأبو داود والنسائي من حديث مالك وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي جميعا عن قتيبة عن الليث عن سعيد .

وقال عليه السلام : « لا يؤمن عبد ، حتى يأمن جاره بوائقه » (٢٠٦٤) .

وقال عليه السلام : « أول خصمين يوم القيامة ، جاران » (٢٠٦٥) .

وقال عليه السلام : « إذا أنت رميت كلب جارك ، فقد آذيت » (٢٠٦٦) .

ويروى أن رجلاً جاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له : إن لي جاراً يؤذيني ، ويشتمني ويضيق علي ، فقال : اذهب ، فإن هو عصى الله فيك ، فاطع الله فيه .

وقيل لرسول الله ﷺ : « إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال ﷺ : هي في النار » (٢٠٦٧) .

وجاء رجل إليه ﷺ يشكو جاره فقال له النبي ﷺ : اصبر ، ثم قال في الثالثة والرابعة : اطرح متاعك في الطريق ، قال : فجعل الناس يمرون به ويقولون ما لك ، فيقال آذاه جاره ، قال : فجعلوا يقولون لعنه الله ، فجاءه جاره فقال له : رد متاعك ، فوالله لا أعود » (٢٠٦٨) .

(٢٠٦٤) حديث : قال ﷺ : « لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي شريح أيضاً . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن عساكر من طريق أسد بن عبد الله بن يزيد القسري عن أبيه عن جده رفعه لا يؤمن أحدكم حتى يأمن جاره شره وروى ابن النجار من حديث أنس لا يؤمن عبد حتى يكون لسانه وقلبه سواء وحتى يأمن جاره بوائقه ولا يخالف قوله فعله .

(٢٠٦٥) حديث : قال ﷺ : « أول خصمين يوم القيامة جاران » قال العراقي : رواه أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند ضعيف . اهـ .

(٢٠٦٦) حديث : قال ﷺ : « إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيت » قال العراقي : لم أجد له أصلاً . اهـ .

(٢٠٦٧) حديث : قيل لرسول الله ﷺ : « إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها ، فقال ﷺ : « هي في النار » قال العراقي : رواه أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد . اهـ .

(٢٠٦٨) حديث : « جاء رجل إلى النبي ﷺ يشكو جاره » أنه يؤذيه فقال له ﷺ : =

وروى الزهرى أن رجلا أتى النبي ﷺ ، فجعل يشكو جاره فأمر النبي ﷺ أن ينادى على باب المسجد ، « ألا إن أربعين دارا جار » (٢٠٦٩) .

قال الزهرى : أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأوما إلى أربع جهات .

وقال ﷺ : « اليمن والشؤم فى المرأة والمسكن ، والفرس ، فىمن المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها ، وشؤمها غلاء مهرها ، وعسر نكاحها ، وسوء خلقها ، ويمن المسكن سعته وحسن جوار أهله ، وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله ، ويمن الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صعبته وسوء خلقه » (٢٠٧٠) .

« اصبر » على أذاه « ثم قال له فى الثالثة أو الرابعة اطرح متاعك على الطريق » فذهب فطرح متاعه فى الطريق « قال فجعل الناس يرون به فيقولون ما لك فيقال أذاه جاره فجعلوا يقولون لعنه الله فجاءه جاره فقال ردّ متاعك والله لا أعود » إلى أذاك قال العراقى : رواه أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبى هريرة وقال صحيح على شرط مسلم . اهـ .

(٢٠٦٩) حديث : قال الزهرى بن عبيد الله بن شهاب رحمه الله تعالى : أن رجلا أتى النبي ﷺ يشكو جاره فأمر ﷺ أن ينادى على باب المسجد « ألا أن أربعين دارا جار » قال الزهرى أربعين هكذا وأربعين هكذا وأربعين هكذا وأوما إلى أربع جهات قال العراقى : رواه أبو داود فى المراسيل ووصله الطبرانى من رواية الزهرى عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبى هريرة وقال أربعون ذراعا وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : لفظ أبى داود فى المراسيل قلت له يعنى الزهرى وكيف أربعون دارا جار قال أربعون عن يمينه وعن يساره وعن خلفه وبين يديه وسنده صحيح وقال الحافظ رجاله ثقات وفيه حجة للمذهب الشافعى أنه لو أوصى بلخيرانه صرف الأربعين دارا من كل جانب من الجوانب الأربعة وقال أبو حنيفة يصرف إلى الجار الملاصق فقط وروى الديلمى فى مسنده من طريق عبد السلام بن الجنب عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة رفعه بلفظ الجار ستون دارا عن يمينه وستون عن يساره وستون خلفه وستون بين يديه .

(٢٠٧٠) حديث : قال ﷺ : « اليمن والشؤم فى المرأة والمسكن والفرس فىمن المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها ويمن المسكن سعته وحسن جوار أهله وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله ويمن الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صعبته » قال العراقى : رواه مسلم من حديث ابن عمر الشؤم فى الدار والمرأة =

واعلم أنه ليس حق الجوار كف الأذى فقط ، بل احتمال الأذى ، فإن الجار أيضا قد كف أذاه ، فليس في ذلك قضاء حق ، ولا يكفى احتمال الأذى ، بل لابد من الرفق واسداء الخير والمعروف ، إذ يقال إن الجار الفقير يتعلق بسجاره الغنى يوم القيامة ، فيقول : يا رب سل هذا لم تمنعني معرفته وسد بابي دوني .

وبلغ ابن المقفع أن جارا له يبيع داره في دين ركه وكان يجلس في ظل داره ، فقال : ما قمت إذا بحرمة ظل داره ، أن باعها معدما ، فدفع إليه ثمن الدار ، وقال : لا تبعها .

وشكا بعضهم كثرة الفأر في داره فقليل له : لو اقتنيت هرا فقال أخشى أن يسمع الفأر صوت الهر ، فيهرب إلى دور الجيران ، فأكون قد أحبيت لهم ما لا أحب لنفسي .

والفرس وفي رواية له : إن يك من الشؤم شيء حقا وله من حديث سهل بن سعد إن كان فقى الفرس والمرأة والمسكن ولترمذى من حديث حكيم بن معاوية لا شؤم وقد يكون اليمن في الدار والمرأة والفرس ورواه ابن ماجه فسماه محمد بن معاوية وللطبراني من حديث أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله ما سوء الدار قال ضيق ساحتها وخبث جيرانها قيل فما سوء الدابة قال منعها ظهرها وسوء خلقها قيل فما سوء المرأة قال عقم رحمها وسوء خلقها وكلاهما ضعيف ورويناه في كتاب الخلل للدمياطى من رواية سالم بن عبد الله مرسلًا إذا كان الفرس ضروبا فهو مشوم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زوجها فحنت إلى الزوج الأول فهي مشومة وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان والإقامة فهي مشومة وإسناده ضعيف ووصله صاحب مسند الفردوس بذكر ابن عمر فيه . اهـ .

قال مرتضى : أما حديث سهل بن سعد فقد رواه أيضا مالك وأحمد والبخارى وابن ماجه بلفظ إن كان الشؤم في شيء الحديث وحديث ابن عمر متفق عليه ورواه كذلك مسلم والنسائي من حديث جابر وفي لفظ لمسلم إن كان في شيء فقى الربيع والخادم والفرس ورواه النسائي من حديث الزهري عن محمد بن زيد بن قنفذ عن سالم مرسلًا وزاد فيه السيف ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده بلفظ لا شؤم فإن يك شؤم فقى الفرس والمرأة والمسكن وأما حديث معاوية بن حكيم عن عمه حكيم بن معاوية النميري قال البخارى في صحيحه نظر وروى أحمد والحاكم والبيهقي من حديث عائشة إن من عین المرأة تيسير خطبتها وتيسير صداقها وتيسير رحمها .

وجملة حق الجار أن يبدأه بالسلاام ولا يطيل معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال ويعوده في المرض ويعزيه في المصيبة ، ويقوم معه في العزاء ويهتئ في الفرح ، ويظهر الشركة في السرور معه ، ويصفح عن زلاته ولا يطلع من السطح إلى عوراته ولا يضايقه في وضع الجلنع على جداره ، ولا في مصب الماء في ميزابه ، ولا في مطرح التراب في فئاته ولا يضيق طريقه إلى الدار ، ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ، ويستر ما ينكشف له من عوراته ، وينعشه من صرعه إذا نابته نائبة ، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا يسمع عليه كلاماً ، وينغض بصره عن خرمته ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف بولده في كلمته ، ويرشده إلى ما يجहेله من أمر دينه وديناه ، هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين .

وقد قال عليه السلام : « أتدرون ما حق الجار : إن استعان بك أعتته وإن استنصرك نصرته ، وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه ، وإن مرض عدته ، وإن مات تبع جنازته ، وإن أصابه خير هنأته وإن أصابه مصيبة عزيته ، ولا تستطل عليه بالبناء عليه فتحجب عنه الريح إلا بإذنه ، ولا تؤذه وإذا اشترت فاكهة فاهد له ، فإن لم تفعل فادخلها سرا ، ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ، ولا تؤذه بقتار قدرك ، إلا أن تغرف له منها ، ثم قال : أتدرون ما حق الجار؟ والذي نفسى بيده لا يبلغ حق الجار ، إلا من رحمه الله » (٢٠٧١) .

هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي عليه السلام .

حديث : قال عليه السلام : « أتدرون ما حق الجار » على الجار « إن استعان بك أعتته وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه » وفي نسخة جدت « وإن مرض عدته وإن مات اتبع جنازته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابه مصيبة عزيته ولا تستطل عليه بالبناء فتحجب عنه » وفي نسخة فتحجز أى تمنع عنه « الريح » أو الضوء « إلا بإذنه وإن اشترت فاكهة فاهد له فإن لم تفعل فادخلها سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ولا تؤذه بقتار بالضم أى ريح « قدرك » أى طعامك الذى تطبخه في القدر « إلا أن تغرف له منها » شيئا وفي رواية أخرى فأصابعهم منها بمعروف « أتدرون ما حق الجار والذي نفس محمد بيده لا يبلغ حق الجار إلا من رحمه الله » هكذا رواه عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن =

قال مجاهد « كنت عند عبد الله بن عمر وغلّام له يسلم شاة ، فقال : يا غلام إذا سلخت ، فأبدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا ، فقال له كم تقول هذا ، فقال إن رسول الله ﷺ : لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه » (٢٠٧٢)

عمرو بن العاص أما عمرو فأكثر رواياته عن أبيه وروى أيضا عن الربيع ابن بنت مودة وزيث بنت أبي سلمة وطاوس وابن المسيب في آخرين وعنه عمرو بن دينار وعطاء وداود وابن أبي هند وابن جريج والأوزاعي وخلق كثير ووثقه يحيى بن معين والنسائي واختلف فيه قول يحيى بن سعيد وأحمد وقال أبو داود ليس بحجة وقال ابن عدى رواه عنه أئمة الناس إلا أن أحاديثه عن أبيه عن جده مع احتمالهم إياه لم يدخلوها في صحاح ما خرجوا وقالوا هي صحيحة ، مات بالطائف سنة ثمانى عشرة ومائة وأما والده شعيب فقد روى عن جده عبد الله وابن عمر وابن عباس وغيرهم روى عنه ابنه عمرو وعمر وثابت البناني وعطاء الخراساني وغيرهم ذكره ابن حبان في كتاب الثقات وقال لا يصح له سماع من عبد الله بن عمرو وقال البخاري وأبو داود والدارقطني والبيهقي وغيرهم إنه سمع منه وهو الصواب وأما أبوه محمد بن عبد الله فإنه روى عن أبيه وعنه ابنه شعيب وحكيم بن الحارث معا وليس مرادا هنا فإن ضمير عن جده راجع إلى شعيب وهو أقرب مذكور ومن هنا سبب الاختلاف ودخول الشبه في روايات عمرو وأما جده عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل ابن هاشم بن سعيد بن سهم القرشي فإنه صحابي مشهور وابن صحابي يكنى أبا محمد أسلم قبل أبيه وكان بينه وبين أبيه في السن اثنتا عشرة سنة عن النبي ﷺ وعن أبيه وعن أبي بكر وعمر وغيرهم وعنه ابنه محمد وحفيده شعيب وأبو أمامة بن سهل وابن المسيب وأبو سلمة وآخرون وقال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل وهو ضعيف . اهـ .

قال مرقضى : ورواه الطبراني في الكبير من حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن صيدة عن أبيه عن جده قال سألت رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله ما حق جارى على قال : حق الجار إن مرض عدته وإن مات شيعته وإن استقرضك أقرضته وإن أعور سترته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابته مصيبة عزيتة ولا ترفع بناءك فوق بناءه فتسد عليه الريح ولا تؤذ به ريح قدرك إلا أن تعرف له منها قال الهيثمي فيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف وقال العلاءي فيه إسماعيل بن عياش ضعيف لكن ليس المهدة فيه عليه بل على شيخه أبي بكر الهذلي فإنه أحد المستروكين وقال الحافظ هذا الحديث روى بأسانيد واهية لكن اختلاف مخرجها يشعر بأن للحديث أصلا .

(٢٠٧٢) حديث : قال مجاهد التابعي رحمه الله تعالى : « كنت عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وغلّام له يسلم شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم =

وقال هشام : كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني ، من أضحيتك .

وقال أبو ذر رضي الله عنه : « أوصاني خليلي ﷺ وقال : إذا طبخت قدراً فاكثري ماءها ، ثم انظر بعض أهل بيت من جيراني فاغرف لهم منها » (٢٠٧٣) .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « قلت : يا رسول الله إن لي جارين أحدهما مقبل على بيابه ، والآخر ناء بيابه عنى وربما كان الذي عندى لا يسعهما ، فأيهما أعظم حقاً فقال : المقبل عليك بيابه » (٢٠٧٤) .

ورأى الصديق ، ولده عبد الرحمن وهو يماظ جاراً له فقال : لا تماظ جارك ، فإن هذا يبقى والناس يذهبون .

وقال الحسن بن عيسى النيسابوري : سألت عبد الله بن المبارك ، فقلت : الرجل المجاور يأتيني فيشكو غلامى ، أنه أتى إليه أمراً ، والغلام ينكره ، فأكره أن أضربه

= تقول هذا فقال إن رسول الله ﷺ لم يزل يوصينا بالجار حتى حسبنا أنه سيورثه « قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى : وقال حسن غريب . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ أبى داود والترمذى عن مجاهد قال كنا عند ابن عمر عند القسمة وغلامه يسلم شاة فقال أبدأ بجارنا اليهودى ثم قالها مرة فمرة فليل له لم تذكر اليهودى فقال سمعت رسول الله ﷺ فذكره .

(٢٠٧٣) حديث : قال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه : « أوصاني خليلي « رسول الله ﷺ » وقال « إذا طبخت « قدراً « فأكثري المرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيراني فاغرف لهم منها » . قال العراقي : رواه مسلم . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن أبى شبة فى المصنف من حديث جابر إذا طبخت اللحم فاكثروا المرق فإنه أوسع وأبلغ للجيران .

(٢٠٧٤) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « قلت يا رسول الله « ﷺ » إن لي جارين أحدهما مقبل بيابه والآخر ناء « أى بعيد « بيابه عنى وربما كان الذي عندى لا يسعهما « أى لا يكفيهما فأيهما أعظم حقاً فقال المقبل عليك بيابه « قال العراقي : رواه البخارى . اهـ .

ولعله برئ وأكره أن أدعه ، فيجد على جارى ، فكيف أصنع؟ قال : إن غلامك لعله أن يحدث حدثا ، يستوجب فيه الأدب ، فاحفظه عليه ، فإذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث ، فتكون قد أرضيت جارك ، وأدبته على ذلك الحدث .

وهذا تلطف فى الجمع بين الحقين .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « خلال المكارم عشر ، تكون فى الرجل ولا تكون فى أبيه ، وتكون فى العبد ولا تكون فى سيده ، ويقسمها الله تعالى لمن أحب : صدق الحديث ، وصدق الناس ، وإعطاء السائل ، والمكافأة بالصنائع ، وصلة الرحم ، وحفظ الأمانة ، والتزم للجار ، والتزم للصاحب ، وقرى الضيف ، ورأسهن الحياء » (٢٠٧٥) .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » (٢٠٧٦) .

(٢٠٧٥) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « خلال المكارم عشرة تكون فى الرجل ولا تكون فى ابنه وتكون فى العبد ولا تكون فى سيده يقسمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس وإعطاء السائل والمكافأة بالصنائع وصلة الرحم وحفظ الأمانة والتزم للجار أى التعهد وأصله أخذ الإمام وهو ما يذم من العهد على إضاعته » والتزم للصاحب وقرى الضيف ورأسهن الحياء .

وقال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج ابن عساكر عن سعيد بن العاص لو أن المكارم كانت سهلة لسابقكم إليها اللئام لكنها كريهة مرة لا يصبر عليها إلا من عرف فضلها هكذا رواه الحكيم والخرائطى فى مكارم الأخلاق عن عائشة موقوفاً وإسناده ضعيف ورواه الدارقطنى والدليمى وابن لال والبيهقى وابن عساكر من طريق أيوب الوزان عن الوليد بن مسلم عن ثابت عن الأوزاعى عن الزهرى عن عروة عن عائشة مرفوعاً قال البيهقى وهو بالموقوف أشبه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح ولعله من كلام بعض السلف وثابت بن يزيد ضعيف وقال الحاكم مجهول .

(٢٠٧٦) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » قال العراقي : رواه البخارى . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد والشيخان من حديثه وفى رواية إحداهن لجارتها ولو كراع شاة محرق وهكذا رواه الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث خولة .

وقال عليه السلام : « إن من سعادة المرء المسلم ، المسكن الواسع والجار الصالح ، والمركب الهنيء » (٢٠٧٧) .

وقال عبد الله رضي الله عنه : « قال رجل يا رسول الله ، كيف لى أن اعلم إذا أحسنت أو أسأت ؟ قال : إذا سمعت جيرتك يقولون قد أحسنت ، فقد أحسنت ، وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت ، فقد أسأت » (٢٠٧٨) .

وقال جابر رضي الله عنه : قال النبي عليه السلام : « من كان له جار فى حائط ، أو شريك ، فلا يبيعه حتى يعرضه عليه » (٢٠٧٩) .

(٢٠٧٧) حديث : قال عليه السلام : « إن من سعادة المرء المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء » قال العراقي : رواه أحمد من حديث نافع بن عبد الحارث وسعد بن أبى وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد . اهـ .

قال مرقضى : وحديث سعد أخرجه الطيالسى من طريق إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه عن جده بلفظ سعادة لابن آدم ثلاث وشقاوة لابن آدم ثلاث فمن سعادة ابن آدم الزوجة الصالحة والمركب الصالح والمسكن الواسع ومن شقاوة ابن آدم المسكن السوء والمرأة السوء والمركب السوء .

(٢٠٧٨) حديث : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : « قال رجل يا رسول الله كيف لى أن اعلم إذا أحسنت أو أسأت ؟ قال إذا سمعت جيرتك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت » وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت قال العراقي : رواه أحمد والطبرانى وعبد الله هو ابن مسعود وإسناده جيد . اهـ .

قال مرقضى : ورواه أيضا ابن ماجه وابن حبان ورجال مسلم ورواه ابن ماجه أيضا من حديث كلثوم الخزاعى .

(٢٠٧٩) حديث : قال جابر رضي الله عنه : قال عليه السلام : « من كان له جار فى حائط أو مزرعة أو بستان أو شريك فلا يبيعه حتى يعرضه عليه » قال العراقي : رواه ابن ماجه والحاكم دون ذكر الجار وقال صحيح الإسناد وهو عند الخرائطى فى مكارم الأخلاق بلفظ المصنف ولابن ماجه من حديث ابن عباس من كانت له أرض فأراد بيعها فليعرضها على جاره ورجال الصالح . اهـ .

قال مرقضى : الحديث الذى ليس فيه ذكر الجار قد رواه أيضا عبد الرزاق فى المصنف =

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : « قضى رسول الله ﷺ أن الجار يضع جذعه ، في حائط جاره شاء أم أبى » (٢٠٨٠) .

وقال ابن عباس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا يمنع أحدكم جاره ، أن يضع خشبه في جداره » (٢٠٨١) .

وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول : « ما لي أراكم عنها معرضين ، والله لأرمينها بين أكتافكم » (٢٠٨٢) .

وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك .

وقال ﷺ : « من أراد الله به خيرا عسله ، قيل : وما عسله ؟ قال : يحبيه إلى جيرانه » (٢٠٨٣) .

ومسلم وابن حبان ولفظه من كان له شريك في حائط فلا يبيع نصيبه من ذلك حتى يعرضه على شريكه فإن رضى أخذ وإن كره ترك ولفظ ابن ماجه من كانت له نخل أو أرض فلا يبيعها حتى يعرضها على شريكه وأما حديث ابن عباس فقد رواه أيضا الطبراني في الكبير .

(٢٠٨٠) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : « قضى رسول الله ﷺ أن الجار يضع جذعه » وفي نسخة جذوعه « في حائط جاره » إن احتاج لذلك « شاء » الجار ذلك « أم أبى » أى امتنع قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق هكذا وهو متفق عليه بلفظ : لا يمنع أحدكم جاره أن يغرز خشبه في جداره وهو الحديث الذى بعده . اهـ .

(٢٠٨١) حديث : قال ابن عباس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا يمنع أحدكم جاره أن يضع خشبه في حائطه » قال العراقي : رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف واتفق عليه الشيخان من حديث أبى هريرة ولفظه يغرز بدل يضع ، وجداره بدل حائطه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا الخرائطي في مساوئ الأخلاق والبيهقي ولفظهما على حائطه بزيادة فى آخره وإذا اختلفتم فى الطريق المتأخر فاجعلوها سبعة أذرع وعند الطبراني فى الكبير بلفظ لا يمنع أحدكم أخاه المؤمن خشبا يضعه على جداره .

(٢٠٨٢) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : « ما لي أراكم عنها معرضين والله لأرمينها بين أكتافكم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البخارى فى الصحيح .

(٢٠٨٣) حديث : قال ﷺ : « من أراد الله به خيرا عسله » . قال العراقي : رواه أحمد من =

حقوق الأقارب والرحم

قال رسول الله ﷺ : « يقول الله تعالى : أنا الرحمن وهذه الرحم ، شققت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها بته » (٢٠٨٤)

وقال ﷺ : « من سره أن ينسأ له في أثره ، ويوسع عليه في رزقه ، فليصل رحمه » (٢٠٨٥)

حديث أبي عبيدة الخولاني ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الزهد من حديث عمرو بن الحنف زاد الخرائطي قيل وما عسله قال حبيه إلى جيرانه وقال البيهقي يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله وإستاده جيد . اهـ .

حدث : قال رسول الله ﷺ : « يقول الله تعالى » أنا الرحمن وهذه الرحم شققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها بته » أى قطعته قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الحكيم من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ يقول الله تعالى أنا الرحمن وهى الرحم جعلت لها شجنة منى من وصلها وصلته ومن قطعها بته إلى يوم القيامة لسان ذلك ، ويروى قال الله تعالى : أنا الرحمن وأنا خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ومن بهتها بته هكذا رواه أحمد وابن أبى شيبه فى المصنف والبخارى فى الأدب المفرد وأبو داود والترمذى وقال صحيح والبخوى وابن حبان والحاكم والبيهقى من حديث عبد الرحمن بن عوف ورواه الخرائطي فى مساوى الاخلاق والخطيب من حديث أبى هريرة ورواه الحكيم من حديث ابن عباس بلفظ : قال الله تبارك وتعالى للرحم خلقتك يدي وشققت لك من اسمي وقربت مكانك منى وعزتي وجلالي لأصلن من وصلك ولاقطعن من قطعك ولا أرضى حتى ترضين ، واعلم أن أقسام القرابة ثلاثة :

الاول : ذو رحم غير محرم كأولاد الأعمام والعمات وأولاد الأخوال والحالات .

الثانى : محرم غير ذى رحم كالأمهات والأخوات والعمات والحالات من الرضاة والزوجة وموطاة الأب وحليلة الابن .

الثالث : ذو رحم محرم ما سوى القسمين المذكورين .

حدث : قال ﷺ : « من سره أن ينسأ له » أى يؤخر « فى أثره ويوسع له فى رزقه فليتنق الله وليصل رحمه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس دون قوله فليتنق الله وهو بهذه الزيادة عند أحمد والحاكم من حديث على بإسناد جيد . اهـ .

وفى رواية أخرى: « من سره أن يمد له في عمره ، ويوسع له في رزقه ، فليتيق الله وليصل رحمه » .

وقيل لرسول الله ﷺ : « أى الناس أفضل ؟ » قال : اتقاهم لله ، وأوصلهم لرحمه ، وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر » (٢٠٨٦) .

وقال أبو ذر رضى الله عنه : « أوصانى خليلي ﷺ بصلة الرحم ، وإن أدبرت ، وأمرنى أن أقول الحق ، وإن كان مرا » (٢٠٨٧) .

وقال ﷺ : « إن الرحم ، معلقة بالعرش ، وليس الواصل المكافئ ، ولكن الواصل الذى إذا انقطعت رحمه وصلها » (٢٠٨٨) .

قال مرقسي : حديث أنس رواه أيضا أبو داود ولفظه من سره أن ييسط له في رزقه وأن ينسأ له فى أثره فليصل رحمه وكذلك رواه أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة وعند أحمد وأبي داود والنسائي من حديث أنس من سره أن يعظم الله رزقه وأن يمد فى أجله فليصل رحمه ويروى من سره النساء فى الأجل والزيادة فى الرزق فليصل رحمه هكذا رواه أحمد والضياء فى المختارة من حديث ثوبان وفى رواية من سره أن تطول أيام حياته ويزاد فى رزقه فليصل رحمه كذا رواه ابن جرير والطبرانى فى الكبير من حديث ابن عباس أما حديث على فلفظه من سره أن يمد الله له فى عمره ويوسع له فى رزقه ويدفع عنه منية السوء فليتيق الله وليصل رحمه هكذا رواه عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند وابن جرير وصححه والخرايطى فى مكارم الاخلاق والطبرانى فى الأوسط وابن النجار .

(٢٠٨٦) حديث : مثل رسول الله ﷺ : « أى الناس أفضل ؟ فقال : اتقاهم لله وأوصلهم للرحم » قال العراقى : رواه أحمد والطبرانى من حديث درة بنت أبي لهب بإسناد حسن . اهـ .

(٢٠٨٧) حديث : قال أبو ذر رضى الله عنه : « أوصانى خليلي » رسول الله ﷺ بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرنى أن أقول الحق وإن كان مرا » قال العراقى : رواه أحمد وابن حبان وصححه . اهـ .

قال مرقسي : وأخرج أبو نعيم فى الحلية من طريق أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر قال : قل الحق وإن كان مرا الحديث .

(٢٠٨٨) حديث : قال ﷺ : « إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصلها » قال العراقى : رواه الطبرانى والبيهقى من =

وقال عليه السلام : « إن أعجل الطاعة ثواباً ، ضلة الرحم ، حتى أن أهل البيت ليكونوا فجاراً ، فتنمو أموالهم ويكثر عددهم ، إذا وصلوا أرحامهم » (٢٠٨٩) .

وقال زيد بن أسلم رضي الله عنه : « لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة ، عرض له رجل فقال : إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم ، فعليك ببني مدلج ، فقال ﷺ : إن الله قد منعني من بني مدلج ، بصلتهم الرحم » (٢٠٩٠) .

وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها : « قدمت على أمي ، فقلت : يا رسول الله إن أمي قدمت على وهي مشركة ، أفأصلها ؟ قال : نعم » (٢٠٩١) . وفي رواية : أفأعطيتها ؟ قال : نعم صليها .

= حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواها مسلم من حديث عائشة . اهـ .

قال مرقضى : وعند أحمد والطبراني في حديث ابن عمرو : الرحم شجنة معلقة بالعرش ولفظ مسلم من حديث عائشة الرحم شجنة من الرحمن قال الله من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وعند البخاري من حديث أبي هريرة وعائشة الرحم شجنة من الرحمن قال الله من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وأما قوله ليس الواصل . . . الخ فذلك رواه أبو داود والترمذي وابن حبان من حديث ابن عمرو ورواه أيضا ابن النجار من حديث أنس .

(٢٠٨٩) حديث : قال ﷺ : « أعجل الطاعات ثواباً صلة الرحم حتى إن أهل البيت ليكونون فجاراً فتنمى » أى تزداد « أموالهم ويكثر عددهم إذا وصلوا أرحامهم » قال العراقي : رواه ابن حبان من حديث أبي بكر والخراطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف . اهـ .

(٢٠٩٠) حديث : قال زيد بن أسلم رضي الله عنه : « لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال : إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فعليك ببني مدلج » وهي قبيلة من العرب « فقال ﷺ : إن الله منعني من بني مدلج بصلتهم الرحم » قال العراقي : رواه الخراطي في مكارم الأخلاق وزاد وطعنهم في لباب الإبل وهو مرسل صحيح الإسناد . اهـ .

قال مرقضى : ويخط الحافظ ابن حجر هو في غريب الحديث لأبي عبيد وقال الذي يراى من هذا الحديث أن الصدقة والصلة يدفعان ميتة السوء والمكاره .

(٢٠٩١) حديث : قالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها : « قدمت على أمي فقلت : يا رسول الله قدمت =

وقال عليه السلام : « الصدقة على المساكين صدقة ، وعلى ذى الرحم ثنتان » (٢٠٩٢).

« ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له يعجبه ، عملاً بقوله تعالى : ﴿لَنْ تَكُونَ الْوَالِيْنَ حَتَّى تُفْقُوا بُرْحَانَكُمْ﴾ (آل عمران : ٩٢) قال : يا رسول الله هو فى سبيل الله ، وللفقراء والمساكين ، فقال عليه السلام : وجب أجرك على الله فاقسمه فى أقاربك » (٢٠٩٣).

وقال عليه السلام : « أفضل الصدقة ، على ذى الرحم الكاشح » (٢٠٩٤).

= على أمى وهى مشركة أفاصلها ؟ قال : نعم صليها « وفى رواية أفاعطيها ؟ قال : نعم قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرقضى : ورواه النسائى وفى رواية فاستأذنت رسول الله عليه السلام فقال صلى أمك .

(٢٠٩٢) حديث : قال عليه السلام : « الصديقة على المسكين » الأجانب « صدقة » فقط « وعلى ذى الرحم صدقة وصلة » قال العراقي : رواه الترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من حديث سلمان بن عامر الضبى . اهـ .

قال مرقضى : ورواه كذلك أحمد والحاكم وابن خزيمة وابن حبان وصححوه وأقر الذهبى تصحيح الحاكم ولفظهم الصدقة على المسكين صدقة وهى على ذى الرحم اثنتان صدقة وصلة .

(٢٠٩٣) حديث : « لما أراد أبو طلحة » زيد بن سهل الأنصارى « أن يتصدق بحائط » نخل « له كان يعجبه عملاً بقوله تعالى : ﴿لَنْ تَكُونَ الْوَالِيْنَ حَتَّى تُفْقُوا بُرْحَانَكُمْ﴾ قال : يا رسول الله هو فى سبيل الله والفقراء والمساكين ، فقال عليه السلام : وجب أجرك فاقسمه فى أقاربك » قال العراقي : أخرجه البخارى وقد تقدم فى كتاب الزكاة فى حديث رقم ٦٩٢ ص ٧٤٧ . اهـ .

(٢٠٩٤) حديث : قال عليه السلام : « أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح » وهو الذى يضرر العدواة ويطوى عليها كشحه قال العراقي : رواه أحمد والطبرانى من حديث أبى أيوب وفيه الحجاج بن أرطاة ورواه البيهقى من حديث أم كلثوم بنت عقبة . اهـ .

قال مرقضى : والحجاج بن أرطاة حاله معروف ورواه عبد الله بن أحمد فى زيادات المسند وابن شاهين والطبرانى فى الكبير وابن منده وابن الأثير كلهم من طريق سفيان بن حسين عن الزهرى عن أيوب بن بشير عن حكيم بن حزام قال الحافظ فى الإصابة وهو معلول ووجد فى نسخ الجامع للجلال عز وحديث حكيم بن حزام إلى تخريج أحمد والطبرانى وقال الهيثمى إن سنده حسن وعن ابن طاهر أنه صحيح وأقره الحافظ وأخرجه البخارى فى الأدب المفرد وأبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى وأخرجه =

وهو في معنى قوله عليه السلام : « أفضل الفضائل ، أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتصفع ممن ظلمك » (٢٠٩٥)

وروى أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله : مروا الأقارب أن يتزاورا ولا يتجاورا .
وإنما قال ذلك ، لأن التجاور يورث التزاحم على الحقوق ، وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم .

حقوق الوالدين والولد

لا يخفى ، أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم ، فأخص الأرحام وأمسها الولادة ، فيتضاعف تأكيد الحق فيها .

وقد قال عليه السلام : « لن يجزى ولد والده حتى يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه » (٢٠٩٦)

الطبراني في الكبير والحاكم من حديث أم كلثوم ورجال الطبراني رجال الصحيح قاله الهيثمي وقال الحاكم هو على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(٢٠٩٥) حديث : قال عليه السلام : « أفضل الفضائل » جمع فضيلة وهي الخصلة الجميلة « أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك » أي تمنك « وتصفع ممن ظلمك » قال العراقي : رواه أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف للطبراني نحوه من حديث أبي أمامة وقد تقدم في حديث رقم ١٧٦٤ ص ١٥٩٥ هـ .

قال مرتضى : رواه كذلك الطبراني في الكبير قال المنذرى فيه زبان بن فائد وهو ضعيف .

قال مرتضى : وسهل بن معاذ راويه ضعفه ابن معين .

(٢٠٩٦) حديث : قال عليه السلام : « لن يجزى ولد والده » وفي لفظ لا يجزى ولد والدًا والمعنى لأ يكافئه بأحسنه وقضاء حقه والام مثله بطريق الأولي ومثلهما الأجداد والجذات من النسب « حتى يجده » وفي لفظ إلا أن يجده « مملوكا فيشتريه فيعتقه » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . هـ .

قال مرتضى : رواه في العتق بلفظ لا يجزى ورواه البخاري في الأدب المفرد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان وقال الشافعي السبكي في النظر المصيب في عتق القريب وقد روي القول بأن من ملك ذا رحم محرم فهو حر عن عمر بن الخطاب نقله ابن حزم عنه وحكاه غيره عن ابن شبرمة والحسن وجابر بن زيد وإبراهيم النخعي وعطاء والحكم وحمام وقتادة والزهرى والليث والثوري والحسن بن صالح .

وقد قال عليه السلام : « بر الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة، والجihad في سبيل الله » (٢٠٩٧).

وقد قال عليه السلام : « من أصبح مرضيا لأبويه ، أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ، ومن أمسى فمثل ذلك ، وإن كان واحداً فواحداً ، وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما ، ومن أصبح مسخطا لأبويه ، أصبح له بابان مفتوحان إلى النار ، ومن أمسى مثل ذلك ، وإن كان واحداً فواحداً ، وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما » (٢٠٩٨).

(٢٠٩٧) حديث : قال عليه السلام : « بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجihad في سبيل الله تعالى قال العراقي : لم أجده هكذا وروى أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط من حديث أنس أتى رجل رسول الله عليه السلام فقال إني أشتي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بقي من والدك أحد قال أمي قال قابله الله في برها فإذا فعلت ذلك فانت حاج ومعتمر ومجاهد وإسناده حسن . اهـ .

قال مرقسي : ولفظ الطبراني في الأوسط هل بقي أحد من والدك قال أمي قال قابله الله في برها فإذا فعلت ذلك فانت حاج ومعتمر ومجاهد وإذا رضيت عليك أمك فاتق الله وبرها وفي المصنف لابن أبي شيبة عن الحسن مرسلا بر الوالدين يجزى عن الجهاد .

(٢٠٩٨) حديث : قال عليه السلام : « من أصبح مرضيا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة » وفي رواية من الجنة « ومن أمسى مثل ذلك وإن كان واحداً فواحداً » وفي رواية فواحداً أي فكان الباب المفتوح واحداً « ومن أصبح مسخطا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار » وفي رواية من النار « ومن أمسى مثل ذلك وإن كان واحداً فواحداً » وفي رواية فواحداً « قال رجل وإن ظلما قال : وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما » قال الطيبي أراد بالظلم ما يتعلق بالأمور الدنيوية لا الآخروية قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح . اهـ .

قال مرقسي : ورواه ابن عساكر في التاريخ قال في اللسان رجاله ثقات أثبات غير عبد الله بن يحيى السرخسي فقد اتهمه ابن عدى بالكذب ولفظه من أصبح مطيعاً لله في والديه أصبح له بابان مفتوحان من الجنة وإن كان واحداً فواحداً ومن أمسى عاصياً لله في والديه أصبح له بابان مفتوحان من النار وإن كان واحداً فواحداً قال رجل وإن ظلما قال وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما ورواه الديلمى أيضاً من حديثه وهو في الأفراد للدارقطني من حديث زيد بن أرقم بلفظ من أصبح والداه راضيين عنه أصبح وله بابان مفتوحان من الجنة ومن أمسى والداه راضيين عنه أمسى وله بابان مفتوحان من الجنة ومن أصبح سائحين عليه =

وقال ﷺ : « إن الجنة يوجد ريحها ، من مسيرة خمسمائة عام ، ولا يجد ريحها عاق ، ولا قاطع رحم » (٢٠٩٩) :

وقال عليه السلام : « بر أمك وأباك وأختك وأخاك ، ثم أدناك فإدناك » (٢١٠٠) .

ويروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : يا موسى إنه من بر والديه وعقلى ، كتيبه بارا ، ومن برنى وعق والديه ، كتيبه عاقا .

وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليهما السلام : لم يقم له ، فأوحى الله إليه
انتعاضم أن تقوم لأبيك ، وعزتي وجلالي لا أخرجت من صلبك نبيا .

أصبح له بابان مفتوحان من النار ومن أمسى ساخطين عليه أمسى له بابان مفتوحان من النار وإن كان واحداً فواحد فقيل وإن ظلمناه قال وإن ظلمناه وإن ظلمناه .

(٢٠٩٩) حديث : قال عليه السلام : « إن الجنة يوجد ريحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يوجد ريحها عاق » أى لوالديه « ولا قاطع رحم » قال العراقي : رواه الطبراني فى الصغير من حديث أبى هريرة دون ذكر القاطع وهى فى الاوسط من حديث جابر إلا أنه قال من مسيرة ألف عام وإسنادهما ضعيف. اهـ.

(٢١٠٠) حديث : قال عليه السلام : « بر أمك وأباك وأختك وإخاك ثم أذكاءك ثم أذكاءك ». قال العراقي : رواه النسائي من حديث طارق المحاربي وأحمد والحاكم من حديث أبي رمثة ولأبي داود نحوه من حديث كليب بن منفعة عن جده وله وللترمذي والحاكم وصححه من حديث بهز ابن حكيم عن أبيه عن جده من أبر قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رجل من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك لفظ مسلم . اهـ .

قال مرقضى : ولفظ البخارى جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابى؟ قال : أمك ، قال ثم من؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أمك ، قال : ثم من؟ قال : أبوك ، هكذا رواه من طريق أبى زرعة بن عمرو بن جرير عن أبى هريرة وأخرجه ابن ماجه بنحوه وأما حديث كليب بن منقعة فلفظه عند أبى داود أنه أتى النبى ﷺ فقال يا رسول الله من أبر قال أمك وأباك وأختك وأخاك ومولاك الذى يلى ذلك حق وأجب ورحم موصولة ذكره البخارى فى تاريخه الكبير تعليقا وقال ابن أبى حاتم كليب بن منقعة قال أتى جدى النبى ﷺ فقال من أبر ، مرسل .

وقال عليه السلام : « ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة ، أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين ، فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما ، من غير أن ينقص من أجورهما شيء » (٢١٠١) .

وقال مالك بن ربيعة رضي الله عنه : « بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل من بني سلمة ، فقال : يا رسول الله هل بقي على من بر أبوى شيء أبرهما به بعد وفاتهما؟ قال: نعم ، الصلاة عليهما ، والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما ، وإكرام صديقيهما ، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما » (٢١٠٢) .

وقال عليه السلام : « إن من أبر البر ، أن يصل الرجل أهل ود أبيه ، بعد أن يولى الأب » (٢١٠٣) .

(٢١٠١) حديث : قال عليه السلام : « ما على أحد » وفي رواية ما على أحدكم يقال لمن أمهل شيئاً أى غفل عنه أو قصر فيه ما عليه لو فعل كذا ولو كان كذا أى أى شيء يلحقه من الضرر أو العيب أو العار ونحو ذلك لو فعل كذا فكأنه استفهام يتضمن تنبيهاً وتوبيخاً « إذا أراد أن يتصدق بصدقة » وفي رواية أن يتصدق لله صدقة تطوعاً « أن يجعلها لوالديه » أى أصليه وإن علياً وفي رواية عن والديه « إذا كانا مسلمين » خرج الكافران « فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص من أجورهما شيء » وفي رواية بعد أن لا ينقص من أجورهما شيئاً قال العراقي: رواه الطبراني فى الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند ضعيف دون قوله إذا كانا مسلمين. اهـ.

قال مرتضى : وقد أخرجه ابن عساكر وابن النجار فى تاريخهما بلفظ المصنف .

(٢١٠٢) حديث : قال مالك بن ربيعة رضي الله عنه : « بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال : « يا رسول الله هل بقي على من بر أبوى شيء أبرهما به بعد وفاتهما؟ قال: نعم ، الصلاة عليهما » أى الدعاء لهما « والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما » من بعدهما هو أن يكون بينهما وبين أحد عهد فى معونة وبر ولم يتمكن من ذلك حتى ماتا فيقوم الولد به بعدهما « وإكرام صديقيهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما » قال العراقي: رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد. اهـ.

قال مرتضى : لكن فى سياق أبى داود تأخير قوله وإكرام صديقيهما بعد قوله ولا توصل إلا بهما .

(٢١٠٣) حديث : قال عليه السلام : « إن من أبر البر » وفى رواية إن أبر البر أى الإحسان « أن يصل =

وقال عليه السلام : « بر الوالدة ، على الولد ضعفان » (٢١٠٤) .

وقال عليه السلام : « دعوة الوالدة أسرع إجابة ، قيل : يا رسول الله ولم ذاك ؟ قال : هي أرحم من الأب ودعوة الرحم لا تسقط » (٢١٠٥) .

« وسأله رجل فقال : يا رسول الله من أبر ؟ فقال : بر والديك ، فقال : ليس لي والدان فقال : بر ولدك كما أن لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق » (٢١٠٦) .

وقال عليه السلام : « رحم الله والدًا أعان ولده على بره » (٢١٠٧) .

= الرجل أهل ود أبيه « بضم الواو بمعنى المودة بعد أن يولى الأب أى يدبر بموت أو سفر قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : لفظ أبى داود إن أبر البر صلة المرء أهل ود أبيه بعد أن يولى وأخرجه كذلك أحمد والترمذى قالوا مر بآبن عمر أعرابى وهو راكب حماراً فقال الست ابن فلان قال : بلى فاعطاه حماره وعمامته فقيل له فيه فقال : سمعت رسول الله عليه السلام يقول فذكره وفى رواية لمسلم عنه أعطاه حماراً كان يركبه وعمامة كانت على رأسه فقالوا له أصلحك الله إنهم الإعراب وإنهم يرضون باليسير فقال إن أباً هذا كان وداً لعمر وإنى سمعت رسول الله عليه السلام يقول فذكره وأخرج الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس فى البر أن تصل صديق أبيك .

(٢١٠٤) حديث : قال عليه السلام : « بر الوالدة علي الولد ضعفان » قال العراقي : غريب بهذا اللفظ وقد تقدم فى حديث ٢١٠٠ ص ١٨١٠ أحاديث من حديث بهز بن حكيم وحديث أبى هريرة وهو معنى هذا الحديث .

(٢١٠٥) حديث : قال عليه السلام : « الوالدة أسرع إجابة ، قيل : يا رسول الله ولم ذاك ؟ قال : هي أرحم من الأب ، ودعوة الرحيم لا تسقط » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ .

(٢١٠٦) حديث : « قال رجل يا رسول الله عليه السلام من أبر قال : بر والديك فقال ليس لي والدان فقال ولدك فكما أن لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق » قال العراقي : رواه أبو عمر النوقانى فى كتاب معاشره الأهلين من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكما أن لوالديك . . . إلخ وهذه القطعة رواها الطبرانى من حديث ابن عمر قال الدارقطنى فى العلل إن الأصح وقفه على ابن عمر . اهـ .

(٢١٠٧) حديث : قال عليه السلام : « رحم الله والدًا أعان ولده على بره » بتوفية ماله عليه من الحقوق =

أى لم يحمله ، على العقوق بسوء عمله .

وقال عليه السلام : « ساووا بين أولادكم فى العطية » (٢١٠٨) .

وقد قيل ولدك ربحانتك ، تشمها سبعا وخادمك سبعا ، ثم هو عدوك أو شريكك .

وقال أنس رضي الله عنه : قال النبي ﷺ : « الغلام يعق عنه يوم السابع ، ويسمى ويماط عنه الأذى ، فإذا بلغ ست سنين ، عزل فراشه ، فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ، ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة ، زوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال : قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك ، أعوذ بالله من فتتك فى الدنيا وعذابك فى الآخرة » (٢١٠٩) .

= قال العراقي : رواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث على بن أبى طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه النوقاني من رواية الشعبى مرسلًا . اهـ .

(٢١٠٨) حديث : « ساووا بين أولادكم فى العطية » .

قال مرتضى : هكذا وجد هذا الحديث فى بعض النسخ وليس هو فى كثير من النسخ ولا فى نسخة العراقي ، وقد رواه الطبراني فى الكبير وابن عساكر فى تاريخهما من حديث ابن عباس بزيادة فلو كنت مفضلًا أحدًا لفضلت النساء .

(٢١٠٩) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « الغلام يعق عنه يوم السابع من ولادته وسيأتى الكلام عليه قريبًا يقال عق عن ولده عقا إذا ذبح العقيقة وهى الشاة تدبىح يوم الأسبوع » ويسمى « فيه » ويماط عنه الأذى « أى يزال بأن يغسل يده ويزال شعر رأسه » فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ سبع سنين عزل فراشه وفى رواية عشرًا أى جعل له فراش على حدة « فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم » أى على تركهما « فإذا بلغ ستة عشر زوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك أعوذ بالله من فتتك فى الدنيا وعذابك فى الآخرة » قال العراقي : رواه أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب الضحايا والعقيقة إلا أنه قال وأدبوه لسبع وروّجوه لسبع عشرة ولم يذكر الصوم وفى إسناده من لم يسم . اهـ .

قال مرتضى : وروى أبو داود والطبراني فى الكبير من حديث عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده رفعه مروا الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين وإذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها وأخرج الدارقطني والطبراني فى الأوسط من حديث أنس مروهم بالصلاة =

وقال عليه السلام : « من حق الولد على الوالد، أن يحسن أدبه ويحسن اسمه » (٢١١٠) .

وقال عليه السلام : « كل غلام رهين بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه » (٢١١١) .

= لسبع سنين واضربوهم عليها ثلاث عشرة وأخرج أحمد وابن أبي شيبة وأبو داود وأبو نعيم في الحلية والحاكم والبيهقي والخطيب والخراطي في مكارم الأخلاق من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع .

(٢١١٠) حديث : قال عليه السلام : « من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه » . قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وحديث عائشة وضعفهما . اهـ .

قال مرتضى : حديث ابن عباس لفظه قالوا يا رسول الله قد علمنا حق الوالد على الولد فمأحق الولد على والده فذكره ثم قال البيهقي محمد بن الفضل بن عطية أى أحد رواه ضعيف بمر لا يحتاج بما انفرد به . اهـ . وقال الذهبي : تركوه واتهمه بعضهم أى بالوضع وفيه أيضا محمد بن عيسى المدائني قال الدارقطني ضعيف متروك وقيل كان مغفلا وأما حديث عائشة فلفظه حق الولد على والده أن يحسن اسمه ويحسن موضعه ويحسن أدبه وفيه عبد الصمد بن النعمان وهو ضعيف وفي الباب عن أبي هريرة وأبى رافع أما حديث أبى رافع فلفظه حق الولد على والده أن يعلمه الكتابة والسباحة والرمية وأن لا يرزقه إلا طيبا وفي رواية وأن لا يورثه برزقه إلا طيبا رواه الحكيم وأبو الشيخ في الثواب والبيهقي وإسناده ضعيف ورواه ابن السني بلفظ أن يعلمه كتاب الله وأما حديث أبى هريرة فلفظه حق الولد على والده أن يحسن اسمه ويؤوجه إذا أدرك ويعلمه الكتاب رواه أبو نعيم في الحلية والدليمي في مسند الفردوس إلا أن الأخير قال الصلاة بدل الكتاب .

(٢١١١) حديث : قال عليه السلام : « كل غلام » أى مولود ذكرنا كان أو أنثى « رهين أو رهينة بعقيقته » أى هى لازمة له فشبهه فى عدم انفكاكه منها بالرهن فى يد مرتبته يعنى إذا لم يعق عنه فمات طفلا لا يشفع فى أبويه كذا نقله الخطابي عن أحمد واستجوده وذكره ابن الجوزي فى الكشف عن مشكل الصحيحين « تذبح يوم السابع ويحلق رأسه » قال العراقي : رواه أصحاب السنن من حديث سمرة قال الترمذى حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والحاكم والبيهقي وأعله بعضهم أنه من رواية الحسن عن سمرة ولم يشب سماعه منه قال عبد الحق فى الأحكام سماع الحسن عن سمرة لا يصح إلا فى حديث العقيقة وقال غيره إن حديث الحسن عن سمرة كله كتاب إلا حديث العقيقة قال التقي السبكي فى النظر المصيب قد صحح الترمذى عدة أحاديث من رواية الحسن عن سمرة ولا ينازع فيها ولكن سماعه منه لحديث العقيقة وغيره مختلف فيه ، على بن المدينى =

وقال قتادة : إذا ذبحت العقيقة ، أخذت صوفة منها ، فاستقبلت بها أوداجها ثم توضع على يافوخ الصبي ، حتى يسيل منه مثل الخيط ، ثم يغسل رأسه ، ويحلق بعد .

وجاء رجل إلي عبد الله بن المبارك ، فشكا إليه بعض ولده فقال : هل دعوت عليه قال : نعم ، قال : أنت أفسدته .

ويستحب الرفق بالولد .

يشبه ويحتج بحديث العقيقة وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين ينكرانه وهؤلاء كبار أحمد ويحيى في طرف الإنكار وعلى في طرف الإثبات والبخارى إنما قال في كتابه حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا قريش بن أنس عن حبيب بن الشهيد قال أمرنى ابن سيرين أن أسأل الحسن ممن سمع حديث العقيقة فسألته فقال عن سمرة بن جندب وهذا مجرد تاريخ نقله البخارى فلا يلزم أن يكون له ما شرطه على نفسه من شرط الصحيح في كتابه من الحديث وإن كان أصحاب الأطراف ذكروه في الأحاديث وقال الترمذى أخبرنى محمد بن إسماعيل عن علي بن عبد الله عن قريش بن أنس بهذا الحديث وقال محمد قال علي وسماع الحسن من سمرة صحيح واحتج بهذا الحديث وهذا الكلام من البخارى الآخر مجرد تاريخ وتحديثه للترمذى بالحديث في خارج الصحيح ولم يخرج في الصحيح فتركه إخراجا في كتابه يدل على أنه ليس من شرطه فرجع الحال إلى أن المثلث لسماع الحسن من سمرة هو على بن المدنى وناهيك به نبلا وجلالة وحفظا واتقاناً وعلماً وكل شئ وفي مقابلته أحمد وابن معين فرأيت في العلل للأثر أنه ذكر لأبي عبد الله عن علي أنه يصحح سماع الحسن من سمرة ويحتج بحديث حبيب بن الشهيد فقال ذلك إنما هو عن ذلك الشيخ قريش يقول هذا كالمستضعف لحديثه وقال ما أرى ذلك بشئ وأما يحيى فررى له أبو قلابة عبد الملك بن محمد عن قريش حديث العقيقة فقال أبو قلابة سمعت يحيى يقول لم يسمع الحسن من سمرة قال فقلت من على قريش بن أنس أو على حبيب بن الشهيد فسكت وسكوت يحيى عن جوابه لا يدل على شئ ولو كان أبو قلابة انفرد عن قريش قلنا إنه كان عند اختلاط قريش صغيراً ومثله لا يضبط لكن على بن المدنى قد سمع من قريش وكذلك أبو موسى الزمن وهارون والحاصل في ذلك على قريش وإن كان ثقة مستقفاً عليه لكنه تغير واختلط قبل موته بست سنين فلا يجوز الاحتجاج بحديثه فيما انفرد فأما ما وافق فيه الثقات فهو المعبر فهذا ما وقفنا عليه من الاختلاف في سماع الحسن من سمرة فما وجدنا الأقدمين قد صحوه منه وليس ذلك إلا في الترمذى علمنا على أنهم اطلعوا على موافقة غيره له وما لا فليس كذلك فيتوقف فيه وبما ذكرناه ظهر أنه ليس لنا أن نحكم بكل حديث ورد لنا عن الحسن عن سمرة بالصحة وظهر أن البخارى لم يصحح حديث العقيقة ولم يوجد منه ما يدل على أن قريش بن أنس من شرطه والله أعلم .

« رأى الأقرع بن حابس النبي ﷺ وهو يقبل ولده الحسن فقال : إن لى عشرة من الولد ، ما قبلت واحدا منهم ، فقال ﷺ : إن من لا يرحم لا يرحم » (٢١١٢) .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « قال لى رسول الله ﷺ يوما : اغسلى وجه أسامة ، فجعلت أغسله وأنا أنفة ، فضرب يدى ، ثم أخذه فغسل وجهه ، ثم قبله ، ثم قال : قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية » (٢١١٣) .

« وتعتز الحسن والنبي ﷺ على منبره ، فنزل ، فحمله وقرأ قوله تعالى :

﴿ أَنْتُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلُكُمْ فَرَنَتُكُمْ ﴾ (الأنفال : ٢٨) » (٢١١٤)

(٢٠١٢) حديث : « رأى الأقرع بن حابس » التميمي من المؤلفة قلوبهم » النبي ﷺ وهو يقبل ولده الحسن فقال « الأقرع » إن لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم » فنظر إليه « فقال من لا يرحم لا يرحم » قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد ومسلم والترمذي ورواه ابن ماجه من حديث جرير وكلهم اقتصروا على القطعة الأخيرة منه ورواه البخاري أيضا فى الأدب المفرد بتمامه .

(٢١١٣) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « قال لى رسول الله ﷺ يوما : اغسلى وجه أسامة » هو ابن زيد بن حارثة بن شراحيل القضاعي حب رسول الله وابن حب رسول الله « فجعلت أغسله وأنا أنفة » يقال أنف من كذا إذا استكبر أو استحى وفى نسخة وأنا أنقيه أى أتخلّره « فضرب يدى ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية » قال العراقي : لم أجده هكذا ولا أحمد من حديث عائشة أن أسامة عشر بعثة الباب فدمى فجعل النبي ﷺ يمسه ويقول لو كان أسامة جارية لحليتها ولكسوتها حتى أنفقها وإسناده صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ما أورده المصنف نقله الذهبى فى ترجمة أسامة فى كتابه سير النبلاء عن مجالد عن الشعبي عن عائشة بلفظ أتم منه فدل على أن للحديث أصلا هكذا وجدته بهامش المغنى ويخط الحافظ ابن حجر أخرجه ابن سعد من الوجه الذى أخرجه أحمد وزاد فقال يا عائشة أميطى عنه فتقدرته . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه من هذا الوجه ابن أبى شيبة فى المصنف وابن ماجه والبيهقى .

(٢١١٤) حديث : « عشر الحسين » بن على رضي الله عنه وفى رواية دخل الحسن وفى أخرى تعشر الحسن « وهو على منبره » وفى نسخة والنبي ﷺ على منبره « فنزل فحمله =

وقال عبد الله بن شداد رحمته : « بينما رسول الله ﷺ يصلي بالناس ، إذ جاء الحسين فركب عنقه وهو ساجد ، فاطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر ، فلما قضى صلاته ، قالوا : قد أطلت السجود يا رسول الله ، حتى ظننا أنه قد حدث أمر ، فقال : إن ابني قد ارتحلني ، فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته » (٢١١٥) .

وفى ذلك فوائد إحداها : القرب من الله تعالى ، فإن العبد أقرب ما يكون من الله تعالى ، إذا كان ساجدا ، وفيه الرفق بالولد والبر وتعليم لأمته .

وقال ﷺ : « ريح الولد من ريح الجنة » (٢١١٦) .

= وقرأ قوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » قال العراقي : رواه أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين معاً يمشيان ويعثران قال الترمذي : حسن غريب . اهـ .

(٢١١٥) حديث : قال عبد الله بن شداد رحمته : « بينما رسول الله ﷺ يصلي بالناس إذ جاء الحسن ابن علي ﷺ « فركب عنقه » وهو ساجد فاطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى ﷺ صلاته قالوا قد أطلت السجود حتى ظننا أنه قد حدث أمر فقال : كل ذلك لم يكن إن ابني كان قد ارتحلني « أي ركبني كما تركب الراحلة » فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته قال العراقي : رواه النسائي من رواية عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا أحمد والبغوي والطبراني في الكبير والضياء عنه عن أبيه أن النبي ﷺ صلى فسجد فركبه الحسن فاطال السجود فقالوا يا رسول الله سجدة أطلتها حتى ظننا أنه قد حدث أمر أو أنه يوحى إليك فقال كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتحلني والباقي سواء قال البغوي وليس لشداد مسند غيره وقد ظهر بما تقدم أن هذا من مسند شداد لا ابنه عبد الله فتعين أن يزداد عن أبيه .

(٢١١٦) حديث : قال ﷺ : « ريح الولد من ريح الجنة » أي تشم منه رائحة الجنة لا تشبه بروائح الدنيا ومنه الخبر الولد الصالح ريحانة من رياحين الجنة ومنه قيل لعلي ﷺ أبا الريحنتين قال العراقي : رواه الطبراني في الصغير والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه مندل بن علي ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البيهقي أيضا في الشعب من هذا الطريق وفي الأوسط شيخ الطبراني محمد بن عثمان بن سعيد ضعيف أيضا .

وقال يزيد بن معاوية : أرسل أبى إلى الأحنف بن قيس ، فلما وصل إليه قال له : يا أبا بحر ما تقول فى الولد ؟ قال يا أمير المؤمنين : ثمار قلوبنا وعماد ظهورنا ، ونحن لهم أرض ذليلة ، وسما ظليلة ، وبهم نصول على كل جليلة ، فإن طلبوا فاعطهم ، وإن غضبوا فارضهم ، يمنحوك ودهم ويحبوك جهدهم ، ولا تكن عليهم ثقلا ثقيلا ، فيملوا حياتك ويودوا وفاتك ويكرهوا قربك ، فقال له معاوية : لله أنت يا أحنف ، لقد دخلت على وأنا ملوء غضبا وغيظا على يزيد ، فلما خرج الأحنف من عنده ، رضى عن يزيد ، وبعث إليه بمائتى ألف درهم ومائتى ثوب ، فارسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب ، فقامه إياها على الشطر .

فهذه هى الأخبار الدالة على تأكد حق الوالدين ، وكيفية القيام بحقوقهم ، تعرف مما ذكرناه فى حق الأخوة ، فإن هذه الرابطة أكد من الأخوة ، بل يزيد ههنا أمران :

أحدهما : أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة فى الشبهات ، وإن لم تجب فى الحرام المحض ، حتى إذا كانا يتنقصان بانفرادك عنهما بالطعام ، فعليك أن تاكل معهما ، لأن ترك الشبهة وربع ورضا الوالدين حتم .

وكذلك : ليس لك أن تسافر فى مباح أو نافلة إلا بإذنها ، والمبادرة إلى الحج الذى هو فرض الإسلام ، نفل لأنه على التأخير والخروج لطلب العلم نفل ، إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن فى بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء فى بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام ، فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق الوالدين .

قال أبو سعيد الخدرى : « هاجر رجل إلى رسول الله ﷺ من اليمن ، وأراد الجهاد ، فقال ﷺ : هل باليمن أبواك ؟ قال : نعم ، قال : هل أذننا لك ؟ قال : لا ، فقال ﷺ : فارجع إلى أبويك فاستأذنهما ، فإن فعلا فجاهد والا فبرهما ما استطعت .

فإن ذلك خير ما تلقى الله به بعد التوحيد » (٢١١٧)

« وجاء آخر إليه عليه السلام ليستشيره في الغزو ، فقال : ألك والدة ؟ قال : نعم ، قال : فالزمها ، فإن الجنة عند رجلها » (٢١١٨)

« وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال : ما جئتك حتى أبكيك والدي ، فقال : ارجع إليهما أضحكهما كما أبكيتهما » (٢١١٩)

وقال عليه السلام : « حق كبير الأخوة على صغيرهم ، كحق الوالد على ولده » (٢١٢٠)

(٢١١٧) حديث : قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : « هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد » في سبيل الله « فقال له عليه السلام : باليمن أبوك ، قال : نعم ، قال : فهل أذن لك في الخروج ؟ « فقال : لا ، فقال عليه السلام : فارجع إلى أبوك فاستأذنها فإن فعلا فجاهد وإلا فبرهما ما استطعت فإن ذلك خير ما تلقى الله به بعد التوحيد » قال العراقي : رواه أحمد وأحمد وابن حبان دون قوله ما استطعت إلخ . اهـ .

قال مرتضى : وروى أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله ابن عمرو قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال أحى والدك قال نعم قال فيهما فجاهد ورواه أيضا الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر .

(٢١١٨) حديث : « جاء آخر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستشير في الغزو فقال : ألك والدة فقال نعم قال فالزمها فإن الجنة تحت قدمها » وفي نسخة عند قدمها وفي نسخة : عند رجلها قال العراقي : رواه النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهم أن جهم أتى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح الإسناد . اهـ .

قال مرتضى : ورواه القضاة في مسند الشهاب والخطيب في الجامع من حديث أنس بلفظ « الجنة تحت أقدام الأمهات » وإسناده ضعيف وفيه من لا يعرف وعزاه بعضهم إلى مسلم من حديث النعمان بن بشير .

(٢١١٩) حديث : « جاء آخر » إلى النبي صلى الله عليه وسلم يطلب البيعة على الهجرة « فقال : ما جئتك حتى أبكيك والدي فقال : ارجع إليهما فاضحكهما كما أبكيتهما » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الإسناد . اهـ .

(٢١٢٠) حديث : قال عليه السلام : « حق كبير الأخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده » أي في وجوب احترامه وتطعيمه وتوقيفه وعدم مخالفته في ما يشير به ويرتضيه قال =

وقال عليه السلام : « إذا استصعبت على أحدكم دابته ، أو ساء خلق زوجته ، أو أحد من أهل بيته ، فليؤذن في أذنه » (٢١٢١) .

حقوق المملوك

اعلم أن ملك النكاح ، قد سبقت حقوقه في آداب النكاح ، فأما ملك اليمين ، فهو أيضا يقتضى حقوقاً في المعاشرة ، لا بد من مراعاتها .

فقد « كان من آخر ما أوصى به رسول الله عليه السلام أن قال : اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم ، أطعموهم مما تأكلون ، واكسوهم مما تلبسون ، ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون ، فما أحببتهم فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ، ولا تعذبوا خلق الله ، فإن الله ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم » (٢١٢٢) .

= العراقي : رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود في المراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاص مرسلًا ووصله صاحب مسند الفردوس فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جده سعيد بن العاص وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه الحاكم في التاريخ والخطيب في التاريخ أيضا وأبو الشيخ في الثواب أيضا مستندا مرفوعا .

(٢١٢١) حديث : قال عليه السلام : « إذا استصعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه » قال العراقي : رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه . اهـ .

(٢١٢٢) حديث : « كان من آخر ما وصى به رسول الله عليه السلام أن قال : اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون فما أحببتهم فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فإن الله تعالى ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم » قال العراقي : هو مفرق في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث علي : كان آخر كلام رسول الله عليه السلام الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وفي الصحيحين من حديث أنس كان آخر وصية رسول الله عليه السلام حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم ولهما من حديث أبي ذر أطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما

وقال عليه السلام : « للمملوك طعامه ، وكسوته بالمعروف ، ولا يكلف من العمل ما لا يطيق » (٢١٢٣).

= تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتهم فاسعيتهم لفظ رواية مسلم وفي رواية لأبي داود من لا يملك من مملوكيكم فاطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لا يلايكم منهم فيعموه ولا تعذبوا خلق الله تعالى وإسناده صحيح . اهـ.

قال مرتضى : حديث على أخرجه كذلك ابن ماجه وأخرجه البخارى فى الأدب المفرد بلفظ اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وروى الخطيب من حديث أم سلمة اتقوا الله فى الصلاة وما ملكت أيمانكم ورواه البيهقى فى الشعب من حديث أنس اتقوا الله فى الصلاة ثلاث مرات وذكر فى الرابعة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وأما حديث أبى ذر فى المتفق عليه حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن واصل الأحذب عن المعمر قال لقيت أبا ذر بالريرة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألته عن ذلك فقال إني سأيت رجلا فعيرته بأمره فقال لى النبى عليه السلام يا أبا ذر أعيرته بأمره إنك امرؤ فيك جاهلية إخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتهم فاعينوهم هكذا أخرجه البخارى فى كتاب الإيمان وفى العتق عن آدم عن شعبة عن واصل وفى الأدب عن عمرو بن حفص بن غياث عن أبيه وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان والنذور عن أبى بكر بن أبى شيبه عن وكيع عن أحمد بن يونس عن زهير وعن أبى بكر عن أبى معاوية عن إسحاق بن يونس عن عيسى بن يونس كلهم عن الأعمش وعن أبى موسى وبناد عن غندر عن شعبة عن واصل كلاهما عن المعمر ولفظ أبى داود رأيت أبا ذر بالريرة وعليه برد غليظ وعلى غلامه مثله قال فقال القوم يا أبا ذر فساق الحديث وفيه أنهم إخوانكم فضلهم الله عليهم فمن لم يلائمكم فيعموه ولا تعذبوا خلق الله وفى رواية له سمعت رسول الله عليه السلام يقول إخوانكم جعلهم الله فى أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه ما يغلبه فإن كلفه ما يغلبه فليعنه وفى رواية له من لا يملك من لا يملك ... إلخ كما ساقه العراقى وهذه قد أخرجه أيضا أحمد والبيهقى وروى ابن ماجه من حديث أبى بكر عليه السلام مملوكك يكفيك فإذا صلى فهو أخوك فأكروهم كرامة أولادكم واطعموهم مما تأكلون.

(٢١٢٣) حديث : قال عليه السلام : « للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق » وفى رواية إلا ما يطيق قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى هريرة . اهـ.

قال مرتضى : رواه أيضا عبد الرزاق وأحمد بدون قوله بالمعروف وكذا ابن حبان بزيادة فإن كلفتهم فاعينوهم ولا تعذبوا عباد الله خلقا أمثالكم وقد رواه البيهقى فى الشعب بلفظ المصنف .

وقال عليه السلام : « لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سئى الملكة » (٢١٢٤).

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله كم نعفو عن الخادم ؟ فصمت عنه رسول الله ﷺ ثم قال : اعفوا عنه كل يوم سبعين مرة » (٢١٢٥).

وكان عمر رضي الله عنه يذهب إلى العوالى ، فى كل يوم سبت ، فإذا وجد عبدا فى عمل لا يطيقه ، وضع عنه منه .

(٢١٢٤) حديث : قال عليه السلام : « لا يدخل الجنة خب ! الحب بالكسر الخداع ورجل خب بالفتح تسمية بالمصدر » ولا متكبر ولا خائن ولا سئى الملكة « الذى يسئ السيرة مع ما يملكه قال العسراقى : رواه أحمد مجسوعا والترمذى مفرقا وابن ماجه مقتصرًا على سئى الملكة من حديث أبى بكر وليس عند أحد منهم متكبر ورواد أحمد والترمذى البخيل والمتان وهو ضعيف وحسن الترمذى أحد طرقه . اهـ .

قال مسرقضى : لفظ أحمد لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سئى الملكة وأول من يقرع باب الجنة المملوكون إذا أحسنوا فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين موالهم وفى رواية له لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا متان ولا سئى الملكة وأول من يدخل الجنة المملوك إذا أطاع الله وأطاع سيده وهذا اللفظ رواه الخرائطى فى مساوئ الأخلاق من حديث أنس وعند الخطيب فى كتاب الصلاة وابن عساكر من حديث أبى بكر لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا متان ولا مناق ولا سئى الملكة وأن أول من يقرع باب الجنة المملوك والمملوكة فاتقوا الله وأحسنوا فيما بينكم وبين الله وفيما بينكم وبين موالكم وروى الطيالسى من حديث أبى بكر لا يدخل الجنة خب ولا خائن ولفظ ابن ماجه لا يدخل الجنة سئى الملكة قد رواه كذلك الطيالسى والترمذى وقال حسن غريب والدارقطنى فى الأفراد .

(٢١٢٥) حديث : قال عبد الله بن عمر رضي الله عنه : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله كم نعفو عن الخادم فصمت » أى سكت عنه رسول الله ﷺ « ثم قال : اعف عنه كل يوم سبعين مرة » قال العسراقى : رواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح غريب . اهـ .

ويروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه رأى رجلاً على دابته ، وغلّامه يسعى خلفه ، فقال له : يا عبد الله احمله خلفك ، فلما هو أخوك روجه مثل روحك ، فحمله ثم قال : « لا يزال العبد يزاد من الله بعداً ما مشى خلفه » (٢١٢٦) .

وقالت جارية لابی الدرداء : أنى سممتك منذ سنة فما عمل فيك شيئاً ، فقال : لم فعلت ذلك ؟ فقالت : أردت الراحة منك ، فقال : اذهبي ، فأنت حرة لوجه الله . وقال الزهرى : متى قلت للمملوك أخذك الله ، فهو حر .

وقيل للأحنف بن قيس : بمن تعلمت الحلم ؟ قال : من قيس بن عاصم ، قيل : فما بلغ من حلمه ؟ قال بينما هو جالس فى داره ، إذا أتته خادمة له بسفود عليه شواء ، فسقط السفود من يدها على ابن له ، فعبقره فجات ، فدهشت الجارية فقال : ليس يسكن روع هذه الجارية إلا العتق فقال لها : أنت حرة لا بأس عليك .

وكان عون بن عبد الله إذا عصاه غلامه قال : ما أشبهك بمولاك ، مولاك يعصى مولاه وأنت تعصى مولاك ، فاغضبه يوماً فقال : إنما تريد أن أضربك ، اذهب فأنت حر .

وكان عند ميمون بن مهران ضيف ، فاستعجل على جاريته بالعشاء ، فجاءت مسرعة ، ومعها قصعة مملوءة ، فعبثت وأراقنتها على رأس سيدها ميمون فقال : يا جارية أحرقتنى ، قالت : يا معلم الخير ومؤدب الناس ، ارجع إلى ما قال الله تعالى قال : وما قال الله تعالى ؟ قالت قال : ﴿ وَالْكَافِرِينَ الَّذِينَ ﴾ (ال عمران : ١٣٤) ،

(٢١٢٦) حديث : قال أبو هريرة : « لا يزال العبد يزاد من الله عز وجل بعداً ما مشى خلفه » .

قال مرتضى : أشفله العراقى وقد روي نحوه فى المرفوع وقال أبو نعيم فى الحلية يستند إلى سليمان بن عتر قال لقينا كريب بن إبراهيم راكباً ووراءه غلام له فقال سمعت أبا الدرداء يقول لا يزال العبد يزيد من الله بعداً كلما مشى خلفه .

قال: قد كظمت غيظي، قالت: ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ الْإِثْمِ﴾ (آل عمران: ١٣٤)، قال: قد عفوت عنك، قالت: زد فإن الله تعالى يقول: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ﴾ (آل عمران: ١٣٤)، قال أنت حرة لوجه الله.

وقال ابن المنكدر رحمته: «إن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ ضرب عبدا له، فجعل العبد يقول: أسألك بالله، أسألك بوجه الله، فلم يعفه، فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد، فانطلق إليه، فلما رأى رسول الله ﷺ أمسك يده، فقال رسول الله: سألك بوجه الله فلم تعفه، فلما رأيته أمسكت يدك، قال: فإنه حر لوجه الله يا رسول الله، فقال: لو لم تفعل لسفعت وجهك النار» (٢١٢٧).

وقال رحمته: «العبد إذا نصح لسيده، وأحسن عبادة الله، فله أجره مرتين» (٢١٢٨).

(٢١٢٧) حديث: قال ابن المنكدر رحمته: «إن رجلا من أصحاب النبي ﷺ ضرب عبدا له، فجعل العبد يقول: أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد فانطلق إليه فلما رأى رسول الله ﷺ أمسك يده» عن ضربه «فقال ﷺ سألك بوجه الله تعالى فلم تعفه فلما رأيته أمسكت يدك قال فإنه حر لوجه الله تعالى يا رسول الله فقال لو لم تفعل لسفعت وجهك النار» قال العراقي: رواه ابن المبارك في الزهد هكذا مرسلًا وفي رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الآتي ذكره فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه وفي رواية له فقلت هو حر لوجه الله فقال أما أنك لو لم تفعل للفتحت النار أو لمستك النار. اهـ.

(٢١٢٨) حديث: قال رحمته: «إذا نصح العبد لسيده وأحسن عبادة الله تعالى فله أجره مرتين» قال العراقي: متفق عليه من حديث ابن عمر. اهـ.

قال مرتضى: أخرجه من طريق مالك عن الزهري عن نافع عنه وأخرجه أبو داود أيضا من هذا الوجه وأخرجه أيضا من طريق عبيد الله بن عمر ومسلم وحده من طريق أسامة بن زيد ثلاثتهم عن نافع عنه وروى مسلم من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ إذا أدى العبد حق الله وحق ماله كان له أجران فقال فحدثها كعبا فقال كعب ليس عليه حساب ولا على مؤمن مزهد.... وروى الشيخان من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا للعبد المملوك الصالح أجران قال أبو هريرة والذي نفسي بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وهر أمي لأحببت أن أموت وأنا مملوك هذا لفظ البخاري =

ولما أعتق أبو رافع بكى، وقال : كان لى أجران فذهب أحدهما .

وقال عليه السلام : « عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة ، وأول ثلاثة يدخلون النار ، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة ، فالشهيد ، وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده ، وعفيف متعفف ذو عيال ، وأول ثلاثة يدخلون النار ، أمير منسلط ، وذو ثروة لا يعطى حق الله ، وفقير فخور » (٢١٢٩) .

وعن أبى مسعود الأنصارى عليه السلام قال : « بينا أنا أضرب غلاماً لى ، إذ سمعت صوتاً من خلفى ، أعلم يا أبا مسعود مرتين ، فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالتفت السوط من يدى ، فقال : والله لله أقدر عليك منك على هذا » (٢١٣٠) .

= ولفظ مسلم المصلح وعند البخارى من رواية الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة مرفوعاً :
نعما لاحدهم يحسن عبادة الله وينصح لسيده .

(٢١٢٩) حديث : قال عليه السلام : « عرض على أول ثلاثة » وفى رواية بدل ثلاثة ثلثة بضم الثالثة وتشديد اللام أى جماعة « يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة الشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه » وفى رواية عبادة الله « ونصح لسيده » أى أراد له الخير وقام بخدمته حتى القيام . وعفيف « عن تعاطى ما لا يحل له » متعفف « عن سؤال الناس » ذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير « وفى رواية وأما أول فأمير « منسلط » على رعيته بالجور والفسق « وذو ثروة » أى وفرة من مال « لا يعطى حق الله » فى ماله « وفقير فخور » أى متكبر قال العراقي : رواه الترمذى وقال حسن وابن حبان من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : الذى رواه الترمذى وحسنه لفظه عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد أحسن عبادة الله ونصح لمواليه وأما سياق المصنف فرواه أحمد وابن أبى شيبه والحاكم والبيهقى من طريق عياض العقيلي عن أبيه عن أبى هريرة وعامر هذا ضعيف وفى لفظ لهؤلاء وعبد مملوك لم يشغله رق الدنيا عن طاعة ربه .

(٢١٣٠) حديث : قال أبو مسعود عقبة بن عامر عليه السلام : « بينا أنا أضرب غلاماً لى سمعت صوتاً من خلفى أعلم » بصيغة الأمر من علم « أبا مسعود مرتين » أى قالها مرتين « فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت السوط ، فقال : إن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام ، فقلت : هو حر لوجه الله تعالى ، فقال : أما لو لم تفعل للفتك النار » قال العراقي : رواه مسلم . اهـ .

قال مرتضى : وفى رواية : يا أبا مسعود وفى رواية : والله إن الله وفى رواية والله لله ورواه أبو داود وتام فى فوائده .

وقال عليه السلام : « إذا ابتاع أحدكم الخادم ، فليكن أول شيء يطعمه الحلوى ، فإنه أطيب لنفسه » (٢١٣١) رواه معاذ .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه ، فليجلسه وليأكل معه ، فإن لم يفعل فليناوله لقمة » وفي رواية : « إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه فكفاه حره ومؤنته ، وقربه إليه ، فليجلسه وليأكل معه ، فإن لم يفعل ، فليناوله أو ليأخذ أكلة فليروغها وأشار بيده وليضعها في يده وليقل : كل هذه » (٢١٣٢) .

ودخل على سلمان رجل ، وهو يعجن ، فقال يا أبا عبد الله : ما هذا ؟ فقال : بعثنا الخادم في شغل فكرهنا أن نجتمع عليه عملين .

(٢١٣١) حديث : قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : قال ﷺ : « إذا ابتاع » أي اشترى « أحدكم الخادم » عبدا أو أمة « فليكن أول شيء يطعمه الحلوى » أي ما فيه حلاوة خلقية أو مصنوعة « فإنه أطيب لنفسه » قال العراقي : أخرجه الطبراني في الأوسط والخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وعده ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب فقد روى نحو ذلك من حديث عائشة بلفظ من ابتاع مملوكا فليحمد الله وليكن أول ما يطعمه الحلوى فإنه أطيب لنفسه هكذا رواه ابن عدى وابن التجار وإسنادهما أيضا ضعيف .

(٢١٣٢) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه » حاملا له « فليجلسه » معه ندبا « وليأكل معه » سلوكا لسييل التواضع « فإن أتى » وفي نسخة لم يفعل ذلك لعذر « فليناوله » وفي رواية : « إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه فكفاه حره ومؤنته - بتحصيل الآلة من أوله إلى آخره - وقربه إليه فليجلسه » وليأكل معه « كفايته مكافاة له على كفايته حره ومؤنته » أو ليأخذ لقمة « منه وفي نسخة أكلة » فليروغها « بالادام أي يدسها » وأشار بيده فليضعها في يده وليقل : « كل هذه » قال العراقي : متفق عليه مع اختلاف لفظه وهو في مكارم الأخلاق للبخاري باللفظين اللذين ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري . اهـ .

قال مرتضى : لفظ البخاري إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه قد كفاه علاجه فليجلسه معه فإن لم يجلسه معه فيناول له لقمة أو لقمتين أو أكلة أو أكلتين ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه نحو ذلك .

وقال عليه السلام : « من كانت عنده جارية ، فصانها وأحسن إليها ، ثم اعتقها وتزوجها ، فذلك له أجران » (٢١٣٣) .

وقد قال عليه السلام : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » (٢١٣٤) .

فجملة حق المملوك ، أن يشركه في طعامه وكسوته ، ولا يكلفه فوق طاقته ، ولا ينظر إليه بعين الكبر والازدراء وأن يعفو عن رلته ويتفكر عند غضبه عليه ، بهفوته أو بجنائته ، في معاصيه وجنائته على حق الله تعالى ، وتقضيره في طاعته مع أن قدرة الله عليه ، فوق قدرته .

وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاثة لا يسأل عنهم ، رجل فارق الجماعة ، ورجل عصى إمامه فمات عاصيا ، فلا يسأل عنها ، وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفأها مؤنة الدنيا ، فتبرجت بعمه فلا يسأل عنها » (٢١٣٥) .

حديث : قال عليه السلام : « من كانت عنده جارية فعالها ، وفي نسخة فعلها » وأحسن إليها ثم اعتقها وتزوجها فذلك له أجران » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي موسى . اهـ .

قال مرتضى : لفظهما في الصحيح « ثلاثة يؤتون أجورهم مرتين رجلا من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فآمن به واتبعه وصدق به أجران وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة فغداها فاحسن غذاها ثم أذهبها فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها وتزوجها فله أجران » وهكذا رواه أيضا أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه .

حديث : قال عليه السلام : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم في حديث رقم ١٤١٨ (ب) ص ١٢٦ . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس مقتصرا عليه ورواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر بزيادة فالإمام راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسئولة عن رعيتها والخادم راع في مال سيده وهو مسئول عن رعيته والرجل راع في مال أبيه وهو مسئول عن رعيته كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ورواه بتمامه الخطيب من حديث عائشة والعقيلي والطبراني في الكبير من حديث أبي موسى .

حديث : قال فضالة بن عبيد رضي الله عنه : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « ثلاثة لا يسأل عنهم » أي فإنهم =

وقال عليه السلام : « ثلاثة لا يسأل عنهم ، رجل يتنازع الله رداؤه ، ورداؤه الكبرياء ، وإزاره العز ، ورجل فى شك من الله ، وقتنوط من رحمة الله » (٢١٣٦) .

من الهالكين وفى رواية لا تسأل عنهم « رجل فارق » بقلبه واعتقاده ولسانه أو يبدنه ولسانه وخص الذكر بالذكر لشرفه وأصلته وغلبة دوران الأحكام عليه فالأنثى مثله من حيث الحكم « الجماعة » المعهودين وهم جماعة المسلمين « وعصى إمامه » أى بنحو بدعة أو امتناع من إقامة الحق عليه أو بنحو بغي أو حراية أو صيال « ومات عاصيا » فميتة ميتة جاهلية « فلا يسأل عنهما » لحل دمائهما « وامرأة غاب عنها زوجها » قريبا أو بعيدا « وقد كفاها مؤنة الدنيا » من نفقة وكسوة « فتزوجت » بعده وبخط بعض المتقين فتبرجت أى تزينت « فلا يسأل عنها » قال العراقي : رواه الطبرانى والحاكم وصححه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البخارى فى الأدب المفرد وأبو يعلى والطبرانى فى الكبير والحاكم والبيهقى وصححه الحاكم وقال على شرطهما ولا أعلم له علة وأقره الذهبي فى تلخيصه وقال رجاله ثقات لكن لفظهم جميعا ثلاثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصيا وأمة أو عبد أبى من سيده فمات وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاها مؤنة الدنيا فتزوجت بعده فلا تسأل عنهم .

(٢١٣٦) حديث : قال عليه السلام : « ثلاثة لا يسأل عنهم رجل يتنازع الله فى رداؤه ورداؤه الكبرياء وإزاره العظمة » فمن تكبر من المخلوقين أو تمزق فقد نازع الخالق رداؤه وإزاره الخاصين به فله فى الدنيا الذل والصغار وفى الآخرة عذاب النار « ورجل فى شك من الله عز وجل وقتنوط من الرحمة » أى اليأس منها إذ لا ييأس من رحمة الله إلا القوم الكافرون .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البخارى فى الأدب المفرد وأبو يعلى والطبرانى فى الكبير قال الهيثمى رجاله ثقات ولفظهم « ثلاثة لا تسأل عنهم رجل يتنازع الله إزاره ورجل يتنازع الله رداؤه فإن رداء الله الكبرياء وإزاره العز ورجل فى شك من أمر الله وقتنوط من رحمة الله » وبه يظهر أنهما حديثان مستقلان وراويهما واحد واقتصر الحاكم على الأول دون الثانى وأن سياق المصنف فى كل منهما لا يخلو من نقص وخلل وأخرج القضاعى فى مسند الشهاب من طريق عطاء بن السائب عن أبيه عن أبى هريرة مرفوعا يقول الله تعالى الكبرياء رداى والعظمة إزارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقىته فى النار وقد رواه مسلم وابن حبان وأبو داود وابن ماجه فلفظ ابن ماجه فى جهنم ولفظ أبى داود قدفته فى النار ولفظ مسلم عذبت وقال رداؤه وإزاره بالغيبة ورواه مع أبى هريرة أبا سعيد ورواه الحاكم فى مستدركه بلفظ قصصته وللحكييم الترمذى من حديث أنس « يقول الله عز وجل إن العظمة والكبرياء والفخر رداى فمن نازعنى واحدة منهن كبيتة فى النار » .

تم بحمد الله تعالى كتاب (آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة
مع أصناف الخلق) ويتلوه إن شاء الله تعالى الكتاب السادس من
ربيع العادات (كتاب آداب العزلة)

★ ★ ★



كتاب آداب العزلة

وهو الكتاب السادس من ربيع العادات

وفيه بيان :

(الباب الأول) : فى نقل المذاهب والحجج فيها .

(الباب الثانى) : فى كشف الغطاء عن الحق بحصر الفوائد والغوائل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب العزلة

وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى عظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته، بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل حظهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته، وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته، وحقر فى قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها، حتى اغتبط بعزلته كل من طويت الحجب عن مجارى فكرته، فاستأنس بمطالعة سبحات وجهه تعالى، فى خلوته واستوحش بذلك عن الأنس بالإنس، وإن كان من أخص خاصته، والصلاة على سيدنا محمد، سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحابته، سادة الحق وأئمة.

أما بعد :

فإن للناس اختلافا كثيرا فى العزلة والمخالطة، وتفضيل إحدهما على الأخرى، مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها، وفوائد تدعو إليها، وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة، وما ذكرناه فى كتاب الصحة من فضيلة المخالطة، والمواخاة، والمؤالفة، يكاد يناقض ما مال إليه الأكثرون من اختيار الاستيحاش والخلوة، فكشف الغطاء عن الحق فى ذلك مهم، ويحصل ذلك برسم باين :

الباب الأول : فى نقل المذاهب والحجج فيها .

الباب الثانى : فى كشف الغطاء عن الحق بحصر الفوائد والغوائل .

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

LIBRARY

CHICAGO, ILL.

1911

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
CHICAGO, ILL.
1911

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
CHICAGO, ILL.
1911

LIBRARY

CHICAGO, ILL.

الباب الأول

فى نقل المذاهب والأقاويل وذكر حجج الفريقين فى ذلك

أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها ، وظهر هذا الاختلاف بين التابعين ، فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة ، سفيان الثوري ، وإبراهيم بن أدهم ، وداود الطائي ، وفضيل بن عياض ، وسليمان الخواص ، ويوسف بن أسباط ، وحذيفة المرعشي ، وبشر الحافي .

وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة ، واستكثار المعارف والإخوان ، والتآلف والتحبب إلى المؤمنين والاستعانة بهم ، فى الدين تعاوناً على البر والتقوى ، ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عزوة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة .

والمأثور عن العلماء من الكلمات ، ينقسم إلى كلمات مطلقة ، تدل على الميل إلى أحد الرأيين ، وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل .

فلننقل الآن مطلقات الكلمات ، لتبين المذاهب فيها ، وما هو مقرون بذكر العلة نوره عند التعرض للغوائل والفوائد ، فنقول : قد روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال : خذوا بحظكم من العزلة .

وقال ابن سيرين : العزلة عبادة ، وقال الفضيل : كفى بالله محباً بالقرآن مؤنساً ، وبالموت واعظاً ، وقيل اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً .

وقال أبو الربيع الزاهد لداود الطائي : عظمي ، قال : صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة ، وفر من الناس فراك من الأسد .

وقال الحسن رحمه الله : كلمات أحفظهن من التوراة ، قنع ابن آدم فاستغنى ، اعتزل الناس فسلم ، ترك الشهوات فصار حرا ، ترك الحسد فظهرت مروءته ، صبر قليلا فتمتع طويلا .

وقال وهيب بن الورد : بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، والعاشرة في عزلة الناس .

وقال يوسف بن مسلم العلى بن بكار : ما أصبرك على الوحدة ، وقد كان لزم البيت ، فقال : كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا ، كنت أجالس الناس ولا أكلمهم .

وقال سفيان الثوري : هذا وقت السكوت وملازمة البيوت .

وقال بعضهم : كنت في سقينة ومعنا شاب من العلوية ، فمكث معنا سبعا لا نسمع له كلاما ، فقلنا له : يا هذا قد جمعنا الله وإياك منذ سبع ولا نراك تخالطنا ولا تكلمنا ، فأنشأ يقول :

قليل الهم لا ولد يموت ولا أمير يحاذره يفوت
قضى وطر الصبا وأفاد علما فنأيت به التفرد والسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل : تفقه ثم اعتزل ، وكذا قال الربيع بن خيثم .
وقيل : كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود المرضى ، ويعطى الإخوان حقوقهم ، فترك ذلك واحدا واحدا ، حتى تركها كلها ، وكان يقول لا يتهيا للمرء أن يخبر بكل عذر له .

وقيل لعمر بن عبد العزيز : لو تفرغت لنا ، فقال : ذهب الفراغ ، لا فراغ إلا عند الله تعالى .

وقال الفضيل : إنى لأجد للرجل عندى بدا ، إذا لقينى أن لا يسلم على ، وإذا مرضت أن لا يعودنى .

وقال أبو سليمان الداراني : بينما الربيع بن خثيم جالس على باب داره ، إذا جاءه حجر فصك جبهته فشجه ، فجعل يمسح الدم ويقول : لقد وعظت ياربيع ، فقام : ودخل داره ، فما جلس بعد ذلك على باب داره ، حتى أخرجت جنازته .

وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد لزميا بيوتهما بالعقيق ، فلم يكونا يأتیان المدينة لجمعة ، ولا غيرها حتى ماتا ، بالعقيق . وقال يوسف بن أسباط : سمعت سفيان الثوري يقول : والله الذى لا إله إلا هو ، لقد حلت العزلة .

وقال بشر بن عبد الله : أقلل من معرفة الناس ، فإنك لا تدري ما يكون يوم القيامة ، فإن تكن فضيحة ، كان من يعرفك قليلا .

ودخل بعض الأمراء على حاتم الأصم ، فقال له : ألك حاجة ؟ قال : نعم ، قال : ما هي ؟ قال : أن لا ترانى ، ولا أراك ، ولا تعرفنى .

وقال رجل لسهل : أريد أن أصحبك ، فقال : إذا مات أحدنا فمن يصحب الآخر ؟ قال : الله ، قال : فليصحبه الآن .

وقيل للفضيل : إن عليا ابنك يقول : لوددت أنى فى مكان أرى الناس ، ولا يرونى ، فبكى الفضيل وقال : يا ويح على ، أفلا أتمها ، فقال : لا أراهم ولا يرونى .

وقال الفضيل أيضا : من سخافة عقل الرجل ، كثرة معارفه .

وقال ابن عباس رضي الله عنه : أفضل المجالس ، مجلس فى قعر بيتك ، لا ترى ولا

ترى .

فهذه أقاويل المائلين إلى العزلة .

ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها

احتج هؤلاء بقوله تعالى : ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَزَوَّجُوا وَخَلَعُوا﴾ (آل عمران : ١٠٥)

الآية ويقولون تعالى : ﴿قَالَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ (آل عمران : ١٠٣) امتن على الناس بالسبب المؤلف ، وهذا ضعيف ، لأن المراد به تفرق الآراء واختلاف المذاهب ، في معاني كتاب الله وأصول الشريعة ، والمراد بالآفة : نزاع الغوائل من الصدور ، وهى الأسباب الكثيرة للفتن المحركة للخصومات ، والعزلة لا تنافي ذلك .

واحتجوا بقوله ﷺ : « المؤمن إلف مألوف ، ولا خير فيمن لا يآلف ولا يؤلف » .

وهذا أيضا ضعيف ، لأنه إشارة إلى مذمة سوء الخلق ، التى تتمتع بسببه المؤلفات ، ولا يدخل تحته الحسن الخلق ، الذى إن خالط ألف وآلف ، ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه ، وطلبها للسلامة من غيره .

واحتجوا بقوله ﷺ : « من فارق الجماعة شبرا ، خلع ريقه الإسلام من عنقه » (٢١٣٧)

وقال ﷺ : « من فارق الجماعة ، فمات فميته جاهلية » (٢١٣٨) .

حديث : قال ﷺ : « من فارق الجماعة ، أى جماعة المسلمين » شبرا خلع ريقه الإسلام من عنقه » .

قال مرتضى : ليس هذا الحديث موجودا فى بعض النسخ ولم يتعرض له العراقى وقد رواه أحمد وأبو داود والرويانى والحاكم والفضياء من حديث أبى ذر ورواه الطبرانى من حديث ابن عباس بلفظ قيد شبر ورواه أيضا من حديث ابن عمر بلفظ من فارق جماعة المسلمين شبرا خرج من عنقه ريقه الإسلام . وروى البزار من حديث حذيفة من فارق الجماعة شبرا فقد فارق الإسلام .

حديث : قال ﷺ : « من ترك الجماعة فمات فميته جاهلية » قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى هريرة وقد تقدم فى الباب الخامس من الحلال والحرام .. اهـ .

قال مرتضى : وروى الطبرانى من حديث ابن عباس ومن مات ليس على إمام فميته جاهلية وفى حديث ابن عمر ومن مات من غير إمام جماعة مات ميتة جاهلية .

ويقوله عليه السلام : « من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج ، فقد خلع ربة الإسلام من عنقه » (٢١٣٩) .

وهذا ضعيف ، لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على إمام بعقد البيعة ، فالخروج عليهم بغى ، وذلك مخالفة بالرأى ، وخروج عليهم ، وذلك محظور لا اضطراب الخلق إلى إمام مطاع ، يجمع رأيهم ولا يكون ذلك بالبيعة من الأكثر ، فالمخالفة فيها تشويش مثير للفتنة ، فليس في هذا ، تعرض للعزلة .

واحتجوا بنهي عليه السلام عن الهجرة فوق ثلاث إذ قال عليه السلام : « من هجر أخاه فوق ثلاث ، فمات دخل النار » (٢١٤٠) .

وقال عليه السلام : « لا يحل لامرئ مسلم ، أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، والسابق يدخل الجنة » (٢١٤١) .

حديث : قوله عليه السلام : « من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج ، أى مجتمع - فقد خلع ربة الإسلام » من عنقه قال العمري : رواه الطبراني والخطابي في العزلة من حديث ابن عباس بسند جيد . اهـ .

قال مرقسي : ورواه الراهمزى في كتاب الامثال والخطيب في المتفق والمفترق .

(٢١٤٠) حديث : قال عليه السلام : « من هجر أخاه فوق ثلاث ، ليل » فمات دخل النار ، قال العمري : رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح . اهـ .

قال مرقسي : لفظ أبي داود لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار ورواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد بلفظ المصنف إلا أنه قال فهو في النار إلا أن يتداركه الله برحمته .

(٢١٤١) حديث : قال عليه السلام : « لا يحل لامرئ أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة » قال العمري : متفق عليه من حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح راد فيه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن والذي يبدأ بالصلح يسبق إلى الجنة . اهـ .

قال مرقسي : هذا الحديث قد روي بألفاظ مختلفة وفيها نقصان وزيادة فمن ذلك لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليل يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام رواه مالك والطبراني وأحمد وعبد بن حميد والشيخان وأبو داود والترمذي وقال =

وقال رحمه الله: «من هجر أخاه فوق سنة أيام، فهو كسأفك دمه» (٢١٤٢).

قالوا والعزلة هجره بالكلية، وهذا ضعيف، لأن المراد به الغضب على الناس
واللجاج فيه، بقطع الكلام والسلام. والمخالطة المعتادة، فلا يدخل فيه ترك المخالطة
أصلا من غير غضب، مع أن الهجر فوق ثلاث جائر في موضعين:

أحدهما: أن يرى فيه استصلاحا للمهجور في الزيادة.

حسن صحيح وابن حبان وابن جرير عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب
ورواه ابن عساكر عن الزهري عن أنس وقال غريب والمحفوظ الأول ورواه ابن جرير وابن
عدي والطبراني وابن عساکر أيضا عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن أبي بن كعب قال ابن
عدي هكذا يرويه الليث بن سعد عن عقيل وإنما يرويه أصحاب الزهري عن عطاء عن أبي
أيوب ومن ذلك قوله رحمه الله لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام رواه مسلم من
حديث ابن عمر والقرطبي في مبادئ الأخلاق والبيهقي في حديث ابن مسعود وسعد وأنس
ورواه ابن النجار من حديث أبي هريرة بزيادة والسابق يسبق إلى الجنة ورواه الطبراني من
حديث ابن مسعود بلفظ فوق ثلاث ومن ذلك قوله رحمه الله لا يحل لمسلم أن يهجر مسلما
فوق ثلاث ليال فإنهما ناكبان عن الحق ما داما على صوامهما وإن أولهما فيأ يكون سبقه
بالتفريط فصارته وإن سلم عليه فلم يقبل ولم يرد عليه سلامه ردت عليه الملائكة ويرد على
الأخر الشيطان وإن ماتا على صوامهما لم يدخل الجنة جميعا أبدا رواه أحمد والطبراني
والبيهقي من حديث هشام بن عمار ومن ذلك قوله رحمه الله لا يحل لمؤمن يهجر مؤمنا فوق
ثلاثة أيام فإذا مر ثلاث لفيه سلم عليه فإن رد فقد اشتركا في الأجر وإن لم يرد عليه فقد
برئ المسلم من الهجرة وصارت على صاحبه ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة.

حديث: قال رحمه الله: «من هجر أخاه في الإسلام سنة» أي بغير عذر شرعي «فهو
كسأفك دمه» وفي النسخ كسأفك دمه أي مهاجرة سنة توجب العقوبة كما أن سفك دمه
يوجبها قال العراقي: رواه أبو نادر من حديث أبي خراش السلمي وأسمه حذرد بن أبي
حذرد وإسناده صحيح. أهـ

قال مرتضى: وكذلك رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والحاثر بن إسامة والبيهقي
والبوردي وابن منده والطبراني في الكبير والحاكم في البر والصلة والضياء في التجارة وأبو
خراش اسمه حذرد وأبو حذرد اسمه سلامة بن عمير ويقال فيه الأسلمي أيضا وقد روى عن
أبي خراش هذا عمران بن أبي أنس القوسي العامري نزيل الإسكندرية.

والثاني : أن يرى لنفسه سلامة فيه ، والنهى وإن كان عاما فهو محمول على ما وراء الموضوعين المخصوصين ، بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها : « أن النبی ﷺ هجرها ذا الحجة والمحرم وبعض صفر » (٢١٤٣) .

وروى عن عمر رضي الله عنه : « أنه ﷺ اعتزل نساءه وآلى منهم ، وصعد إلى غرفة له ، وهي خزائنه ، فلبث تسعة وعشرين يوما ، فلما نزل قيل له ، إنك كنت فيها تسعة وعشرين ، فقال : الشهر قد يكون تسعا وعشرين » (٢١٤٤) .

(٢١٤٣) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها وعن أبيها : « أنه ﷺ هجر عائشة ذا الحجة والمحرم وبعض صفر » كذا في النسخ **قال العراقي** : إنما هجر زينب هذه المدة كما رواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه أبو داود فهو عنده صالح . اهـ .

(٢١٤٤) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « أنه ﷺ اعتزل نساءه وآلى منهن شهرا وصعد إلى غرفة له وهي خزائنه فلبث فيها تسعا وعشرين فلما نزل قيل له إنك كنت فيها تسعا وعشرين فقال الشهر قد يكون تسعا وعشرين » **قال العراقي** : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : رواه البخاري في المظالم والنكاح بلفظ : وكان قال ما أنا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله عز وجل فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها فقالت له عائشة يا رسول الله إنك كنت أقسمت أن لا تدخل علينا شهرا وأنا أصبحت لتسع وعشرين ليلة أعدما عندك قال الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ، ورواه مسلم بلفظ ونزل رسول الله ﷺ كأنما يمشي على الأرض ما يمس به يده فقلت يا رسول الله إنما كنت في الغرفة تسعا وعشرين قال : إن الشهر يكون تسعا وعشرين ، وفي لفظ آخر كان آلى منهن شهرا فلما كان تسع وعشرون نزل إليهن ، وله أيضا من طريق الزهري قال واخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضى تسع وعشرون ليلة دخل على رسول الله ﷺ بدأ بي فقلت يا رسول الله إنك أقسمت أن لا تدخل علينا شهرا وإنك قد دخلت في تسع وعشرين أعدمن فقال إن الشهر تسع وعشرون ، وروي البخاري من حديث أنس قال : آلى رسول الله ﷺ من نساءه شهرا وكان قد انشكت قدمه فجلس في عليه له فجاء عمر فقال أطلقت نساءك قال لا ولكني آليت منهن شهرا فكنت تسعا وعشرين وقال في طريق أخرى منقطع عن ابن عباس عن عمر عن الأنصاري اعتزل النبي ﷺ أرواجه .

وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « لا يحل لمسلم ، أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام ، إلا أن يكون ممن لا تؤمن بوائقه » (٢١٤٥)

فهذا صريح في التخصيص ، وعلى هذا ينزل قول الحسن رحمه الله ، حيث قال : هجران الأحقق قرينة إلى الله ، فإن ذلك يدوم إلى الموت ، إذ الحماسة لا ينتظر علاجها ، وذكر عند محمد بن عمر الزنادي رجل هجر رجلاً حتى مات ، فقال : هذا شيء قد تقدم فيه قوم سعد بن أبي وقاص ، كان مهاجراً لعمار بن ياسر ، حتى مات ، وعثمان بن عفان كان مهاجراً لعبد الرحمن بن عوف ، وعائشة كانت مهاجرة لحفصة ، وكان طاوس مهاجراً لوهب بن منبه حتى ماتا .

وكل ذلك يحمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة ، واحتجوا بما روى « أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه ، فجئى به إلى رسول الله ﷺ فقال : لا تفعل أنت ولا أحد منكم ، لصبر أحدكم في بعض مواطن الإسلام ، خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين عاماً » (٢١٤٦)

(٢١٤٥) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : قال النبي ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث أيام » إلا أن يكون ممن لا يأمن بوائقه « وفي نسخة : ممن لا يؤمن بوائقه قال العراقي : رواه ابن عدى وقال غريب المتن والإستاد وحديث عائشة عند أبي داود دون الاستثناء بإسناد صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضاً الحاكم بهذه الزيادة وإنكرها أحمد بن حنبل .

(٢١٤٦) حديث : « أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه فجئى به إلى رسول الله ﷺ فقال : لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الإسلام خير له من عبادة أحدكم أربعين عاماً » قال العراقي : رواه البيهقي من حديث عمنس بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون إن حديثه مرسل وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين . اهـ .

قال مرتضى : وكذا رواه الطيالسي ولفظهما لا تفعل ولا يفعل أحد منكم فلصبر ساعة في بعض مواطن المسلمين خير من عبادة أربعين عاماً خالياً وعمنس بن سلامة التميمي نزل البصرة روى عنه الحسن والأرق بن قيس تابعي أرسل .

والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه ، في ابتداء الإسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : « غزونا مع رسول الله ﷺ ، فمررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء ، فقال واحد من القوم : لو اعتزلت الناس في هذا الشعب ، ولن افعل ذلك حتى اذكره لرسول الله ﷺ فقال ﷺ : لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله ، خير من صلاته في أهله ستين عاماً ، ألا تحبون أن يغفر الله لكم ، وتدخلوا الجنة ، اغزوا في سبيل الله ، فإنه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة ، أدخله الله الجنة » (٢١٤٧)

واحتجوا بما روى معاذ بن جبل أنه رضي الله عنه قال : « إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم ، يأخذ القاصية والناحية والشاردة وإياكم والشعاب ، وعليكم بالعمامة والمساجد » (٢١٤٨)

(٢١٤٧) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : « غزونا على عهد رسول الله ﷺ فمررنا بشعب فيه عينة تصغير عين « طيبة الماء غزيرة فقال واحد من القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب ولن افعل ذلك حتى اذكره لرسول الله ﷺ فقال ﷺ : لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلاته في أهله ستين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة اغزوا في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة أدخله الله الجنة » . قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سبعة عاماً . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه البيهقي ولفظه فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة وروى ابن ماجه والحاكم من حديث معاذ ابن جبل من قاتل في سبيل الله فواق ناقة فقد وجبت له الجنة ومن سأل الله القتل من نفسه صادقاً ثم مات أو قتل فإن له أجر شهيد ورواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال صحيح الإسناد والنسائي وابن حبان والطبراني والبيهقي بزيادة ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فإنها تحيى يوم القيامة كاغزر ما كانت لونها لون الزعفران وريحها ريح المسك ومن خرج به خراج في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء وروى أحمد وابن زنجويه من حديث عمرو بن عبسة من قاتل في سبيل الله فواق ناقة حرم الله على وجهه النار .

(٢١٤٨) حديث : قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « الشيطان ذئب الإنسان أي مفسد للإنسان ومهلك له » كذئب « أرسل في قطع » الغنم يأخذ « الشاة » القاصية « قال العراقي : رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً . اهـ .

وهذا إنما أراد به ، من اعتزل قبل تمام العلم ، وسيأتى بيان ذلك ، وإن ذلك ينهى عنه إلا لضرورة .

ذكر حجج المائلين إلى تفضيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَأَنذَرْتُكُمْ مَّاعِدَتِي ﴾ (مریم : ٤٨) ... الآية .

ثم قال تعالى : ﴿ فَلَا تَعْبُدُوا مِمَّا دُونِيَ ﴾ (مریم : ٤٩) .

(مریم : ٤٩) .

إشارة إلى أن ذلك ببركة العزلة ، وهذا ضعيف ، لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها ، إلا دعوتهم إلى الدين ، وعند اليأس من إيجابتهم ، فلا وجه إلا هجرهم .

وإنما الكلام فى مخالطة المسلمين ، وما فيها من البركة ، لما روى أنه قيل يا رسول الله : « الوضوء من جر مخمر ، أحب إليك أو من هذه المطاهر ، التى يتطهر منها الناس . فقال : بل هذه المطاهر التماسا لبركة أيدي المسلمين » (٢١٤٩) .

قال مرتضى : بينه الهيمى فقال روياه من حديث العلاء بن رزاد عن معاذ والعلاء لم يسمع من معاذ .

(٢١٤٩) حديث : « قيل له ﷺ الوضوء من جر مخمر ، أى مغطى « أحب إليك أو من هذه المطاهر التى يطهر منها الناس ؟ » قال فى الصباح كل إناء يطهر به مطهرة والجمع المطاهر » فقال : بل من هذه المطاهر التماسا لبركة أيدي المسلمين ، قال العراقي : رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف . اهـ .

قال مرتضى : قال ابن أبى شبة فى المطاهر التى توضع للمسجد حدثنا حفص عن ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس أنه صنع هذه المطهرة وقد علم أنه يتوضأ منه الأسود والأبيض وحدثنا وكيع عن عصة بن وائل عن أبيه عن ابن هريرة أنه توضأ من المطهرة وحدثنا وكيع عن سفيان مزاحم قال قلت للشمعى أجزز عجزوز مخمر أحب إليك أن توضأ منه أو المطهرة التى يدخل فيها الخراز يده قال من المطهرة التى يدخل فيها الخراز يده .

وروى أنه عليه السلام « لما طاف بالبيت ، عدل إلى زمزم ليشرب منها ، فإذا التمر المنقع في حياض آدم ، وقد مغته الناس بأيديهم ، وهم يتناولون منه ، ويشربون ، فاستسقى منه وقال : اسقوني فقال العباس : إن هذا النبيذ شراب قد مغث ، وخيض بالأيدي ، أفلا أتيك بشراب أنظف من هذا من جر مخمر في البيت ، فقال : اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس التمس بركة أيدي المسلمين فشرب منه » (٢١٥٠).

فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام ، على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم . واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام : ﴿ وَإِنْ لَمْ نَدُؤْ بِاللَّهِ الْفَرِيقَيْنِ لَفُخَّ بَعْضُهُمْ فِي وَجْهِ بَعْضٍ ﴾ (البقرة : ٢١) وأنه فرغ إلى العزلة عند اليأس منهم .

(٢١٥٠) حديث : « لما طاف بالبيت » أى فرغ من طوافه « عدل إلى زمزم يشرب منها فإذا التمر منقع في حياض آدم قد مغته الناس » أى مرسوه ودلكوه « بأيديهم » وهم يتناولون منه ويشربون « والمعنى أنهم قد وسخوه لما خالطته أيديهم » فاستسقى منه وقال اسقوني فقال العباس « بن عبد المطلب عليه السلام » « إن هذا النبيذ شراب قد مغث » : أى مرس وذلك « وخيض بالأيدي أفلا أتيك بشراب أنظف من هذا في جر مخمر » أى مغطى « في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس التمس بركة يد المسلمين فشرب منه » قال العراقي : رواه الأزرقى في تاريخ مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاوس مرسلا نحوه . اهـ .

قال مرقضى : لفظ الأزرقى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جاء إلى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها فقال اسقنى فقال يا رسول الله إنهم يجعلون أيديهم فيه فقال اسقنى فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون عليها فقال اعملوا إنكم على عمل صالح . . . الحديث وفى رواية هذا شراب قد مرث ومغث أفلا نسقيك لبنا وعسلا فقال اسقونا بما تسقون به المسلمين وفى رواية قال اسقونى من النبيذ فقال العباس إن هذا شراب قد مغث ومرث وخالطته الأيدي ووقع فيه الذباب وفى البيت شراب هو أصفى منه فقال منه فاستسقى يقول ذلك ثلاث مرات فسقاه منه كذا أخرجهما الأزرقى فى تاريخه وأخرج معناهما سعيد بن منصور عن عاصم عن الشعبي وذكر الملائ فى سيرته قوله إنهم يجعلون أيديهم فيه فقال اسقنى لأتبرك بكأف المسلمين ذكره المحب الطبرى فى كتاب أفضل القرى قال وذكر ابن حزم أن ذلك كله كان يوم النحر وفيه دلالة على أنه لا ينبغي أن يتقذر ما يجعل الناس أيديهم فيه .

وقال تعالى في أصحاب الكهف ﴿وَإِذْ عَزَلْنَا مُوسَىٰ وَأَهْلَ الْكَهْفِ أَلَّا يَلْبِثُوا إِلَّا غَيْرُكَفٍّ﴾ (الكهف : ١٦) أمرهم بالعزلة .

«وقد اعتزل نبينا ﷺ قريشا لما آذوه وجفوه ، ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى أرض الحبشة ، ثم تلاحقوا به إلى المدينة ، بعد أن أعلى الله كلمته» (٢١٥١)

وهذا أيضا اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم ، فإنه ﷺ لم يعتزل المسلمين ولا من توقع إسلامه من الكفار ، وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون ، وإنما اعتزلوا الكفار ، وإنما النظر في العزلة من المسلمين واختجروا بقوله ﷺ لعبد الله بن عامر الجهني **عليه السلام** : « لما قال يا رسول الله ، ما النجاة ؟ قال : ليسعك بيتك وأمسك عليك لسانك وإبك على خطيئتك » (٢١٥٢)

(٢١٥١) حديث : « اعتزاله ﷺ قريشا » وهم بني فهر « لما آذوه وجفوه ودخل الشعب » في أعلى مكة المعروف بشعب أبي طالب « وأمر أصحابه » من آمن به وصدقه « باعتزالهم » من مجالستهم ممن لم يقدر على الهجرة . « والهجرة إلى الحبشة إذ بلغه أن ملكها ممن يحبه فهاجروا ثم تلاحقوا إلى المدينة المشرفة بعد أن أعلى الله كلمته » وأعز دينه قال العراقي : رواه موسى بن عقبة في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب مرسلًا ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب على بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسلًا أيضا ووصله من رواية أبي سلمة الحضرمي عن ابن عباس إلا أن ابن سعد ذكر أن المشركين حصروا بني هاشم في الشعب وذكر موسى بن عقبة أن أبا طالب جمع بني عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم ومغازي موسى بن عقبة أصبح المغازي وذكر موسى بن عقبة أيضا أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض الحبشة ولأبي داود من حديث أبي موسى أمرنا النبي ﷺ أن ننتقل إلى أرض النجاشي قال البيهقي وإسناده صحيح ولاحمد من حديث ابن مسعود بعثنا رسول الله ﷺ إلى النجاشي وروي ابن إسحاق بإسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث أم سلمة أن بأرض الحبشة ملكا لا يظلم أحد عنده فآخروا ببلاده الحديث . اهـ .

(٢١٥٢) حديث : « سألته عقبة بن عامر **عليه السلام** : يا رسول الله ما النجاة ؟ فقال **عليه السلام** : « ليسعك بيتك وأمسك عليك لسانك وإبك على خطيئتك » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث عقبة وقال حسن . اهـ .

وروى أنه قيل لرسول الله ﷺ «أى الناس أفضل؟ قال: مؤمن مجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله تعالى، قيل: ثم من؟ قال: رجل معتزل فى شعب من الشعاب، يعبد ربه ويدع الناس من شره» (٢١٥٣).

وقال ﷺ: «إن الله يحب العبد التقي، الغنى الخفى» (٢١٥٤).

وفى الاحتجاج بهذه الأحاديث نظر.

فأما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيله إلا على ما عرفه عليه السلام بنور النبوة من حاله، وإن لزوم البيت كان أليق به واسلم له من المخالطة، فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك، ورب شخص تكون سلامته فى العزلة لا فى المخالطة، كما قد تكون

قال مرتضى: ورواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الصمت قال حدثنا داود بن عمرو الضبي عن عبد الله بن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة الباهلى قال: قال عتبة بن عامر: قلت: يا رسول الله ما النجاة قال: أملكك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك علي خطيئتك.

(٢١٥٣) حديث: سئل رسول الله ﷺ: «أى الناس أفضل؟ فقال: مؤمن يجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله قيل ثم من؟» يا رسول الله «قال رجل معتزل فى شعبة من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره» **قال العراقي:** متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى. اهـ.

قال مرتضى: رواه أحمد والشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث أبى سعيد الخدرى ولفظه ثم مؤمن فى شعب من الشعاب يتقى الله ويدع الناس من شره.

(٢١٥٤) حديث: قال ﷺ: «إن الله يحب العبد التقي الخفى» أى الخامل الذكر، **قال العراقي:** رواه مسلم من حديث سعد بن أبى وقاص. اهـ.

قال مرتضى: رواه أحمد ومسلم فى آخر صحيحه عن سعد بن أبى وقاص كان فى إبله فجاهه ابنه فقال نزلت ههنا وتركت الناس يتنازعون الملك فضربه سعد فى صدره فقال اسكت سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكره وقال أبو نعيم فى الحلية حدثنا أبو بكر بن خلاد حدثنا الحارث بن أبى أسامة حدثنا محمد بن عمر الواقدى حدثنا بكير بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبى وقاص سمعته يخبر عن أبيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكره.

سلامته في القعود في البيت وأن لا يخرج إلى الجهاد ، وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل ، وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة .

ولذلك قال عليه السلام : « الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم ، خير من الذي لا يخالط الناس ، ولا يصبر على أذاهم » (٢١٥٥) .

وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام : « رجل معتزل بعيد ربه ، ويدع الناس من شره » فهذا إشارة إلى شرب بطبعه ، تناذى الناس بمخالطته ، وقوله عليه السلام : « إن الله يحب التقى الخفي » إشارة إلى إثارة الخمول ، وتوقي الشهرة ، وذلك لا يتعلق بالعزلة .

فكم من راهب معتزل ، تعرفه كافة الناس ، وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة ، فهذا تعرض لأمر لا يتعلق بالعزلة .

واحتجوا بما روى أنه عليه السلام قال لأصحابه : « ألا أنبئكم بخير الناس ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، فأشار بيده نحو المغرب وقال : رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، ينتظر أن يغير أو يغار عليه ، ألا أنبئكم بخير الناس بعده ؟ وأشار بيده نحو الحجاز وقال : رجل في غنمه ، يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ، ويعلم حق الله في ماله ، اعتزل شرور الناس » (٢١٥٦) .

حديث : قال عليه السلام : « الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير » وفي رواية أفضل « من الذي يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم » قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي عليه السلام والطريق واحد . اهـ .

قال مسرقني : ورواه كذلك أحمد والبخاري في الأدب المفرد وفي فتح الباري استناده حسن .

حديث : قال عليه السلام لأصحابه : « ألا أنبئكم بخير الناس ؟ قالوا : بلى » يا رسول الله « قال : فأشار بيده نحو المغرب وقال : رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير على العدو » أو يغار عليه « فهو متيقظ خير غفول » ألا أنبئكم بخير الناس بعده ؟ « قالوا : بلى يا رسول الله : قال : « وأشار بيده نحو الحجاز وقال : رجل في غنيمة » بالتصغير أي قطعة من غنم « يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة » المفروضة في غنمه « ويعلم حق الله في ماله » للسانه والمحروم « واعتزل شرور » الناس « قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أم مبشر =

فإذا ظهر أن هذه الأدلة ، لا شفاء فيها من الجانبين ، فلا بد من كشف الخطأ بالتصريح بفوائد العزلة وغوائلها ومقايسة بعضها ببعض ، ليتبين الحق فيها .



إلا أنه قال نحو المشرق بدل نحو المغرب وفيه ابن إسحاق رواه بالعتنة وللترمذى والنسائى نحوه مختصرا من حديث ابن عباس قال الترمذى حديث حسن . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ خير الناس فى الفتن رجل آخذ بعنان فرسه خلف أعداء الله يخيفهم ويخيفونه أو رجل معتزل فى بادية يؤدى حق الله الذى عليه ورواه نعيم بن حماد فى الفتن عن طاوس مرسلًا ورواه البيهقى فى الشعب من حديث أم مبشر بلفظ خير الناس منزلة رجل على متن فرس يخيف العدو ويخيفونه ورواه أحمد والطبرانى من حديث أم مالك البهزية بلفظ خير الناس فى الفتنة رجل معتزل فى ماله يعبد ربه ويؤدى حقه ورجل آخذ برأس فرسه فى سبيل الله يخيف العدو ويخيفونه .



الباب الثاني

فى فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق فى فضائلها

اعلم أن اختلاف الناس فى هذا ، يضاهى اختلافهم فى فضيلة النكاح والعزوبة ، وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال ، والأشخاص ، بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده ، فكذلك القول فيما نحن فيه ، فلنذكر أولاً فوائد العزلة :

وهى تنقسم إلى : فوائد دينية ودنيوية :

والدينية : تنقسم إلى ما يمكن تحصيل الطاعات فى الخلوة والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم ، وإلى تخلص من ارتكاب المناهى التى يتعرض الإنسان لها بالمخالطة ، كالرياء والغيبة والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة ، والأعمال الخبيثة من جلساء السوء .

وأما الدنيوية : فتنقسم إلى : ما يمكن من التحصيل بالخلوة ، كتمكن المحترف فى خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها ، بالمخالطة كالنظر إلى زهرة الدنيا ، وإقبال الخلق عليها ، وطمعه فى الناس وطمع الناس فيه ، وانكشاف ستر مروءته ، بالمخالطة والتأذى بسوء خلق الجليس فى مرائه أو سوء ظنه أو نعيمته ، أو محاسدته أو التأذى بشقله وتشويه خلقته ، وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة ، فلنحصرها فى ست فوائد :

المفائدة الأولى : التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة

الخلق والاشتغال ، باستكشاف أسرار الله تعالى فى أمر الدنيا والآخرة ، وملكو

السموات والأرض . فإن ذلك يستدعى فراغا ، ولا فراغ مع المخالطة ، فالعزلة وسيلة إليه .

ولهذا قال بعض الحكماء : لا يتمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى ، والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله ، الذاكرون الله بالله ، عاشوا بذكر الله ، وماتوا بذكر الله ، ولقوا الله بذكر الله .
ولا شك في أن هؤلاء تمتعهم المخالطة عن الفكر والذكر ، فالعزلة أولى بهم .

ولذلك « كان ﷺ في ابتداء أمره يتبتل في جبل حراء ، وينزل إليه » (٢١٥٧) حتى قوى فيه نور النبوة ، فكان الخلق لا يحجبونه عن الله ، فكان يسدنه مع الخلق ويقلبه مقبلا على الله تعالى ، حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليله فأخبر النبي ﷺ عن استغراق همه بالله .

فقال : « لو كنت متخذًا خليلا ، لاتخذت أبا بكر خليلا ، ولكن صاحبكم خليل الله » (٢١٥٨)

(٢١٥٧) حديث : « كان ﷺ في أول أمره يتبتل ، أي يتضرع للعبادة وينقطع لها » في جبل حراء وينزل إليه ، أي ينقطع عن الناس بمجاورته ، قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة نحوه فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه الحديث . اهـ .

قال مسرقضي : قاله ابن أبي جمرة وهذا قد رواه البخاري في أول الصحيح من حديث عائشة بلفظ وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التعمد الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزوّد لذلك ثم يرجع إلى خديجة الحديث ورواه أيضا في التفسير والتعبير ورواه مسلم في الإيمان والترمذي والنسائي في التفسير .

(٢١٥٨) حديث : قال ﷺ : « لو كنت متخذًا ، أحدا » خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله ، قال العراقي : رواه مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم في حديث رقم ١٨٧٤ ص ١٧٠٠ . اهـ .

قال مسرقضي : ولفظه لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت ابن أبي قحافة خليلا ولكن صاحبكم خليل الله عز وجل وهكذا رواه الطبراني وابن عساكر من حديث أبي واقد وفي لفظ لمسلم لو كنت متخذًا من أهل الأرض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكنه أخى وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا وقد تقدم في الكتاب الذي قبله .

ولن يسع الجمع بين مخالطة الناس ظاهرا ، والإقبال على الله سرّا إلا قوة النبوة .
فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه ، فيطمع فى ذلك ولا يبعد أن تنتهى درجة بعض الأولياء إليه .

فقد نقل عن الجنيد أنه قال : أنا أكلم الله منذ ثلاثين سنة ، والناس يظنون أنى أكلمهم .

وهذا إنما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقا لا يبقى لغيره فيه متسع . وذلك غير منكر ، ففى المشتهرين بحب الخلق من يخالط الناس ببدنه ، وهو لا يدرى ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبيه ، بل الذى دهاه ملم يشوش عليه أمرا من أمور دنياه ، فقد يستغرقه الهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة استغراقه ، وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء ، فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالأكثرين الاستعانة بالعزلة .

ولذلك قيل لبعض الحكماء : ما الذى أرادوا بالخلو واختيار العزلة ؟ فقال : يستبدعون بذلك دوام الفكرة وتثبت العلوم ، فى قلوبهم ليحيوا حياة طيبة ، ويذوقوا حلاوة المعرفة .

وقيل لبعض الرهبان : ما أصبرك على الوحدة ؟ فقال : ما أنا وحدى ، أنا جليس الله تعالى ، إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه ، وإذا شئت أن أناجيهِ صليت .
وقيل لبعض الحكماء ، إلى أى شىء أفضى بكم الزهد والخلو ؟ فقال : إلى الأئس بالله .

وقال سفيان بن عيينة : لقيت إبراهيم بن أدهم رحمه الله فى بلاد الشام ، فقلت له : يا إبراهيم تركت خراسان ، فقال : ما تهنأت بالعيش إلا ههنا ، أفر بدىنى من شائق ، إلى شائق فمن يرانى يقول موسوس أو حمال أو ملاح .

وقيل لغزوان الرقاشى هبك لا تصحك فما يمنعك من مجالسة إخوانك ؟ قال :
إني أصيب راحة قلبى فى مجالسة من عنده حاجتى .

وقيل للحسن : يا أبا سعيد ههنا رجل لم نره قط جالسا إلا وحده خلف سارية ،
فقال الحسن : إذ رأيتموه فأخبرونى به ، فنظروا إليه ذات يوم ، فقالوا للحسن : هذا
الرجل الذى أخبرناك به وأشاروا إليه ، فمضى الحسن إليه وقال له يا عبد الله : أراك قد
حببت إليك العزلة ، فما يمنعك من مجالسة الناس ؟ فقال أمر شغلنى عن الناس ،
قال : فما يمنعك أن تأتى هذا الرجل الذى يقال له الحسن فتجلس إليه ؟ فقال : أمر
شغلنى عن الناس وعن الحسن ، فقال له الحسن : وما ذاك الشغل يرحمك الله ؟
فقال : إني أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب ، فرأيت أن أشغل نفسى بشكر الله تعالى
على النعمة والاستغفار من الذنوب ، فقال له الحسن : أنت يا عبد الله أفقه عندى من
الحسن ، فالزم ما أنت عليه .

وقيل : بينما أويس القرنى جالس ، إذ أتاه هرم بن حيان ، فقال له أويس : ما
جاء بك ؟ قال : جئت لأتسبك ، فقال أويس : ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه
فيأنس بغيره .

وقال الفضيل : إذا رأيت الليل مقبلا فترحت به ، وقلت : أغلوا برى ، وإذا
رأيت الصبح أدركنى ، استرجعت كراهية لقاء الناس ، وأن يجيئنى من يشغلنى عن
ربى .

وقال عبد الله بن زيد : طوبى لمن عاش فى الدنيا وعاش فى الآخرة ، قيل له :
وكيف ذلك ؟ قال : ينجى الله فى الدنيا ويجاوره فى الآخرة .

وقال ذو النون المصرى : سرور المؤمن ولذته فى الخلوة بمناجاة ربه .

وقال مالك بن دينار : من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن محادثة المخلوقين ،
فقد قل علمه ، وعمى قلبه ، وضع عمره .

وقال ابن المبارك : : ما أحسن حال من انقطع إلى الله تعالى .

ويروى عن بعض الصالحين أنه قال : بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام ، إذا أنا بعابد خارج من بعض تلك الجبال ، فلما نظر إليّ تنحى إلى أصل شجرة وتستر بها ، فقلت : سبحان الله ، تبخل عليّ بالنظر إليك ، فقال يا هذا : إني أقمت في هذا الجبل دهرًا طويلًا ، أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها ، فطال في ذلك تعبي وفني فيه عمري ، فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي ، فسكنه الله عن الاضطراب ، وألفه الوحدة والانفراد ، فلما نظرت إليك خفت أن أفع في الأمر الأول ، فأليك عنى ، فإني أعوذ من شرك برب العارفين ، وحبيب القانتين ، ثم صاح واغماه من طول المكث في الدنيا ، ثم حوّل وجهه عنى ثم نفّض يديه ، وقال : إليك عنى يا دنيا لغيري فتزيني وأهلك فغري ، ثم قال : سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع إليه ما ألهى قلوبهم عن ذكر الجنان ، وعن الخور الحسان ، وجمع همهم في ذكره ، فلا شيء ألدّ عندهم من مناجاته ، ثم مضى وهو يقول : قدوس قدوس .

فإذا في الخلوة أنس بذكر الله واستكثار من معرفة الله ، وفي مثل ذلك قيل :

وإني لاستغشى وما بى غشوة لعل خيالاً منك يلقى خيالاً
وأخرج من بين الجلوس لعلنى أحدث عنك النفس بالسر خالياً

ولذلك قال بعض الحكماء : إنما يستوحش الإنسان من نفسه لخلو ذاته عن الفضيلة ، فيكثر حينئذ ملاقة الناس ، ويطرد الوحشة عن نفسه ، بالسكون معهم . فإذا كانت ذاته فاضلة ، طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة ، ويستخرج العلم والحكمة .

وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الإفلاس ، فإذا هذه فائدة جزيلة ، ولكن

في حق بعض الخواص .

ومن يتيسر له بدوام الذكر الأنس بالله أو بدوام الفكر التحقق في معرفة الله ،
فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة ، فإن غاية العبادات وثمرتها المعاملات ، أن
يموت الإنسان محبا لله عارفا بالله ولا محبة إلا بالأنس الحاصل بدوام الذكر ، ولا
معرفة إلا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة .

المضادة الثانية : التخلص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرض الإنسان لها غالبا
بالمخالطة ، ويسلم منها في الخلوة ، وهي أربعة :

الغيبة والنميمة والرياء والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومسارقة
الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، التي يوجبها الحرص على الدنيا .

أما الغيبة : فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان ، من ريع المهلكات وجوهها
عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم ، لا ينجو منها الصديقون ، فإن عادة الناس
كافة التمضمض بأعراض الناس ، والتفكك بها ، والتنقل بحلاوتها ، وهي طعمتهم
ولذتهم وإليها يستروحون من وحشتهم في الخلوة ، فإن خالطتهم ووافقهم أثمت
وتعرضت لسخط الله تعالى ، وإن سكت كنت شريكا ، والمستمع أحد المغتابين ، وإن
أنكرت أبغضوك وتركوا ذلك المغتاب واغتابوك ، فاردادوا غيبة إلى غيبة ، وربما زادوا
على الغيبة وانتهوا إلى الاستخفاف والشتيم .

وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : فهو من أصول الدين . وهو واجب ،
كما سيأتي بيانه في آخر هذا الريع ، ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات
فإن سكت عصي الله به ، وإن أنكرت تعرض لأنواع من الضرر إذ ربما يجبره طلب
الخلاص منها إلى معاص ، هي أكبر مما نهى عنه ابتداء ، وفي العزلة خلاص من هذا ،
فإن الأمر في إهماله شديد والقيام به شاق .





فوائد اليقين في تخرّج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب: العبادات، والمعاملات، والمهلكات، والمنجيات، فأجاد وأفاد.

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله، أتى بها محذوفة الأسانيد.

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ.

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل.

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث.

بمشيئة الله تعالى، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع، نشره في أعداد متتابعة.

والله ولي التوفيق،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣٠

وَبِهَاءِ شِه

نَوَالِيقِ

فِي تَخْرِجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِيٍّ دِينِ

لِشَيْخِ الْحَمِيشِ فِي نَعْوِ

مَجَلِّدِ الْخَافِظِ الْجَنَانِيِّ

بِتَخْرِيجِ

الْخَافِظِ زَيْدِ الْبَرْزِ الْهَرَوِيِّ وَ (السَّيِّدِ مَرْتَضَى الْزَيْبَرِيِّ

دار غريب

وقد قام أبو بكر عليه السلام خطيباً وقال : « أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ وإنكم تضعونها في غير موضعها ، وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب » (٢١٥٩) .

(٢١٥٩) حديث : قام أبو بكر عليه السلام خطيباً على المنبر وقال : « أنكم تقرأون هذه الآية « وهي في سورة المائدة ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ وإنكم لتضعونها في غير موضعها « وفي نسخة على غير موضعها « وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأى الناس المنكر « وفي لفظ أن الناس إذا رأوا المنكر « فلم يغيروه » وفي لفظ ولا يغيرونه « أوشك أن يعمهم الله بعقاب » قال العراقي : رواه أصحاب السنن قال الترمذي حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا بهذا السياق أبو بكر بن أبي شبة في المصنف وأحمد وعبد بن حميد والعمري وابن منيع والحميدي في مسانيدهم وأبو يعلى والكشي في سننه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والدارقطني في الأفراد وابن منته في غرائب شعبه وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو ذر الهروي في الجامع وأبو نعيم في المعرفة والبيهقي في الشعب والضياء في المختارة كلهم من حديث قيس بن أبي حازم وقال الدارقطني في العلل جميع رواته ثقات وفي لفظ لابن جرير سعد أبو بكر منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس إنكم لتستلون آية من كتاب الله وتعدونها رخصة والله ما أنزل الله في كتابه أشد منها ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليعنكنم الله بعقاب وقال البزار في مسنده حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي حدثنا المعتمر بن سليمان عن إسماعيل بن أبي خالد قال سمعت أبا بكر الصديق رحمه الله يقول أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أمي إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعقاب قال البزار وهذا الكلام لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ إلا عن أبي بكر عنه وقد أسند هذا الحديث جماعة عن أبي بكر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم ووافقه جماعة فكان ممن أسنده شعبة وزائدة بن قدامة والمعتمر بن سليمان ويزيد بن هارون وغيرهم فأما حديث شعبة فحدثناه محمد بن معتمر حدثنا روح بن عباد حدثنا شعبة عن إسماعيل بن قيس بن أبي حازم عن =

وقد قال عليه السلام : « إن الله ليسأل العبد حتى يقول له : ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا ، أن تنكره ؟ فإذا لقن الله العبد حجته قال : يا رب رجوتك ، وخفت الناس » (٢١٦٠)

وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ، ومعرفة حدود ذلك مشكلة ، وفيه خطر ، وفي العزلة خلاص ، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للخصومات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل .

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البغضة المنتصح

ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالبا ، فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيمه ، فيوشك أن يسقط عليه ، فإذا سقط عليه يقول : ياليتني تركته مائلا .

نعم لو وجد أعوانا ، أمسكوا الحافظ حتى يحكمه بدعامة لاستقام ، وأنت اليوم لا تجد الأعوان ، فدعهم واتج بنفسك .

وأما الرياء : فهو الداء العضال الذي يعسر على الأبدال والأوتاد الاحتراز عنه ، وكل من خالط الناس داراهم ، ومن داراهم رآهم ، ومن رآهم وقع فيما وقعوا فيه ، وهلك كما هلكوا . وأقل ما يلزم فيه النفاق ، فإنك إن خالطت متعادين ولم تلق كل واحد منهما بوجه يوافقه ، صرت بغیضا إليهما جميعا ، وإن جاملتهم ، كنت من شرار الناس .

أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما حديث رائدة فحدثناه محمد بن المثنى حدثنا روح عن رائدة عن إسماعيل عن قيس عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث المعتمر وأسنده شعبة عن معاذ بن جبل وروح بن عبادة وعثمان بن عمر ورواه بيان عن قيس عن أبي بكر موقفا .

(٢١٦٠) حديث : قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يسأل العبد » أي يوم وقوفه بين يديه « حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا أن تنكره » بيدك أو بلسانك « فإذا لقن الله العبد حجته فيقول يا رب رجوتك وخفت الناس » قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد . اهـ .

وقال عليه السلام : « تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » .

وقال عليه السلام : « إن من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » (٢١٦١) .

وأقل ما يجب فى مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ، ولا يخلو ذلك عن كذب إما فى الأصل وإما فى الزيادة ، وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك ، وأنت فى الباطن فارغ القلب من همومه ، وهذا نفاق محض .

قال سري : لو دخل على أخ لى ، فسويت لحيتى بيدي لدخوله ، لخشيت أن أكتب فى جريدة المنافقين .

وكان الفضيل جالسا وحده فى المسجد الحرام ، فجاء إليه أخ له فقال له : ما جاء بك ؟ قال : الموانسة يا أبا على ، فقال : هى والله بالمواشاة أشبه ، هل تريد إلا أن تترين لى وأترين لك وتكذب لى وأكذب لك ، إما أن تقوم عنى أو أقوم عنك .

وقال بعض العلماء : ما أحب الله عبدا إلا أحب أن لا يشعر به .

ودخل طاوس على الخليفة هشام ، فقال كيف أنت يا هشام ؟ فغضب عليه وقال : لم تخاطبني بأمر المؤمنين ؟ فقال : لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك ، فخشيت أن أكون كاذبا .

(٢١٦١) حديث : (أ) قال عليه السلام : « تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » قال العراقى : متفق عليه من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرقضى : وقد تقدم ذلك فى آخر كتاب قواعد العقائد وفى بعض النسخ بل أكثرها الاختصار على الحديث الأخير .

(ب) قال عليه السلام : « إن من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » قال العراقى : رواه مسلم من حديث أبى هريرة وهو الحديث رقم (أ) السابق . اهـ .

قال مرقضى : وكذا رواه أحمد ولفظهم جميعا تجدون الناس معادن فخيرهم فى الجاهلية خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا وتجدون خير الناس فى هذا الشأن أشدهم له كراهة قبل أن يقع فيه وتجدون شر الناس يوم القيامة ذا الوجهين الذى يأتي هؤلاء بوجه ويأتى هؤلاء بوجه .

فمن أمكنه أن يحترز هذا الاحتراز ، فليخالط الناس ، وإلا فليرض بإثبات اسمه في جريدة المنافقين ، فقد كان السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم ، كيف أصبحت وكيف أمسيت وكيف أنت وكيف حالك ؟ وفي الجواب عنه ، فكان سؤالهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا .

قال حاتم الأصم لحامد اللفاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال : سالم معافى ، فكره حاتم جوابه وقال : يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة .

وكان إذا قيل لعيسى عليه السلام : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت لا أملك تقديم ما أرجو ، ولا أستطيع دفع ما أحاذر ، وأصبحت مرتتها بعملى والخير كله فى يد غيرى ، ولا فقيراً أفقر منى .

وكان الربيع بن خيثم إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا ونتنظر آجالنا .

وكان أبو الدرداء إذا قيل له : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت بخير إن نجوت من النار .

وكان سفيان الثوري إذا قيل له : كيف أصبحت ؟ يقول : أصبحت أشكر ذا إلى ذا ، وأذم ذا إلى ذا ، وأفر من ذا إلى ذا .

وقيل لأويس القرنى : كيف أصبحت ؟ قال : كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدرى أنه يصبح ، وإذا أصبح لا يدرى أنه يمسى .

وقيل لمالك بن دينار : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت فى عمر ينقص ، وذنوب تزيد .

وقيل لبعض الحكماء : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت لا أرضى حياتى لماتى ولا نفسى لربى .

وقيل لحكيم : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت آكل رزق ربى وأطيع عدوه
إيليس .

وقيل لمحمد بن واسع : كيف أصبحت ؟ قال : ما ظنك برجل يرتحل كل يوم
إلى الآخرة مرحلة .

وقيل لحامد اللفاف : كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت أشتهى عافية يوم إلى
الليل ، ف قيل له : ألست فى عافية فى كل الأيام ؟ فقال : العافية يوم لا أعصى الله
تعالى فيه .

وقيل لرجل وهو يوجود بنفسه : ما حالك ؟ فقال : وما حال من يريد سفرا بعيدا
بلا زاد ويدخل قبراً موحشاً بلا مؤنس ، وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة .

وقيل لحسان بن أبى سنان : ما حالك ؟ فقال : ما حال من يموت ثم يبعث ثم
يحاسب .

وقال ابن سيرين لرجل : كيف حالك ؟ فقال : وما حال من عليه خمسمائة
درهم دينا ، وهو معيل (أى ذو عيال) ، قد دخل ابن سيرين منزله فاخرج له ألف درهم
فدفعها إليه ، وقال خمسمائة اقض بها دينك ، وخمسمائة عد بها على نفسك وعيالك ،
ولم يكن عنده غيرها ، ثم قال : والله لا أسأل أحدا عن حاله أبدا .

وإنما فعل ذلك لأنه خشى أن يكون سؤاله ، من غير اهتمام بأمره ، فيكون
بذلك مراثيا منافقا ، فقد كان سؤالهم عن أمور الدين ، وأحوال القلب فى معاملة
الله ، وإن سألوا عن أمور الدنيا ، فعن اهتمام وعزم على القيام ، بما يظهر لهم من
الحاجة .

وقال بعضهم : إنى لأعرف أقواما كانوا لا يتلاقون ، ولو حكم أحدهم على
صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه ، وأرى الآن أقواما يتلاقون ويتساءلون ، حتى عن

الندجاجة فى البيت ، ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه ، فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق .

وآية ذلك أنك ترى هذا يقول : كيف أنت ؟ ويقول الآخر : كيف أنت ؟ فالسائل لا ينتظر الجواب ، والمستول يشتغل بالسؤال ولا يجيب ، وذلك لمعرفةهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ، ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد والألسته تنطق بالسؤال .

قال الحسن إنما كانوا يقولون : السلام عليكم إذا سلمت والله القلوب ، وأما الآن ، فكيف أصبحت عافاك الله ، كيف أنت أصلحك الله ، فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة ، فإن شاءوا غضبوا علينا وإن شاءوا لا ، وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك : كيف أصبحت بدعة .

وقال رجل لأبى بكر بن عياش : كيف أصبحت ؟ فما أجابه ، وقال : دعونا من هذه البدعة ، وقال : إنما حدث هذا فى زمان الطاعون ، الذى كان يدعى طاعون عمواس بالشام من الموت الذريع ، كان الرجل يلقيه أخوه غدرة ، فيقول : كيف أصبحت من الطاعون ؟ ويلقيه عشية فيقول : كيف أمسيت ؟ والمقصود أن الالتقاء فى غالب العادات ، ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق ، وكل ذلك مذموم بعضه محظور ، وبعضه مكروه .

وفى العزلة الخلاص من ذلك ، فإن من لقى الخلق ولم يخالفهم باخلاقهم مقتوه واستثقلوه واغتابوه وتشمروا لإيذائه ، فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه فى الاتقام منهم .

وأما مسارقة الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم ، فهو داء دفين ، قلما يتنبه له العقلاء فضلا عن الغافلين ، فلا يجالس الإنسان فاسقا مدة مع كونه منكرا عليه فى باطنه ، إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته ، لادرك بينهما تفرقة فى

النفرة عن الفساد واستثقاله ، إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع ، فيسقط وقعه واستعظامه له ، وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب ، فإذا صار مستصغرا بطول المشاهدة أوشك أن تنحل القوة الوازعة ، ويدعن الطبع للميل إليه ، أو لما دونه .

ومهما طالت مشاهدته للكبائر من غيره ، استحققر الصغائر من نفسه . ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه ، فتؤثر مجالستهم في أن يستصغر ما عنده ، وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما أتبع له من النعم ، وكذلك النظر إلى المطيعين والعصاة .

هذا تأثيره في الطبع ، فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين ، في العبادة والتتزه عن الدنيا ، فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصغار وإلى عبادته بعين الاستحقار .

وما دام يرى نفسه مقصرا ، فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ، رغبة في الاستكمال واستتماما للاقتداء ، ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان ، وإعراضهم عن الله وإقبالهم على الدنيا ، واعتيادهم المعاصي ، استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه ، وذلك هو الهلاك .

ويكفي في تغيير الطبع مجرد سماع الخير والشر ، فضلا عن مشاهدته ، وبهذه الدقيقة يعرف سر قوله عليه السلام : « عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة » (٢١٦٢) .

(٢١٦٢) حديث : قال عليه السلام : « عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة » . قال العراقي : ليس له أصل في الحديث المرفوع وإنما هو قول سفيان بن عيينة كذا رواه ابن الجوزي في مقدمة صفوة الصفوة . اهـ .

قال مرقسي : وسئل عنه تلميذه الحافظ ابن حجر فقال لا استحضره مرفوعا وقال تلميذه الحافظ السخاوي في المقاصد وسأل أبو عمر وأبو جعفر بن حمدان وهما صالحان بأي نية أكتب الحديث فقال أستم تروون أن عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة قال نعم قال فرسول الله عليه السلام رأس الصالحين . اهـ . أشار بذلك أن له أصلا وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حاتم أحمد بن محمد بن الحسن حدثنا الحسن بن محمد الهيثمي حدثنا محمد بن حسين =

وإنما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله ، وليس ينزل عند الذكور عين ذلك ولكن سببه ، وهو اثبات الرغبة من القلب ، وحركة الحرص على الاقتداء بهم والاستنكاف عما هو ملائس له من القصور والتقصير ، ومبدأ الرحمة فعل الخير ، ومبدأ فعل الخير الرغبة ، ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين ، فهذا معنى نزول الرحمة .

والمفهوم من فحوى هذا الكلام ، عند الفطن كالمفهوم من عكسه ، وهو أن عند ذكر الفاسقين ، تنزل اللعنة ، لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي ، واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والإعراض عن الله بالإقبال على الخطيئة العاجلة والشهوات الحاضرة ، لا على الوجه المشروع ، ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب ، ومبدأ سقوط الثقل وقوع الأنس بها بكثرة السماع .

وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم ، بل قد صرح بذلك رسول الله ﷺ حيث قال ﷺ : « مثل الجليس السوء كمثل الكير إن لم يحرقك بشره ، علق بك من ريحه » (٢١٦٣) فكما أن الريح يعلق بالثوب ولا يشعر به ، كذلك يسهل الفساد على القلب ولا يشعر به .

= قال سمعت ابن عيينة يقول عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ووقع في كتاب جامع العلم لابن عبد البر عزوه إلى الثوري والمشهور الأول .

(٢١٦٣) حديث : قال ﷺ : « مثل الجليس السوء كمثل الكير إن لم يحرقك بشره علق بك من ريحه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي موسى . اهـ .

قال مرفقي : هما حديث واحد وقد أدرج المصنف بينهما كلاما من عنده واختلف في سياق لفظه فلفظ البخاري مثل الجليس الصالح والجليس السوء كمثل صاحب المسك وكير الحداد لا يعدم من صاحب المسك إما يشتره أو يجد ريحه وكير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك أو تجد منه ريحا خبيثة وهكذا رواه أيضا ابن حبان وفي لفظ ونافع الكير إما أن يحرق ثيابك أو تجد منه ريحا خبيثة ورواه ابن حبان أيضا والرامهرمزي في الأمثال بلفظ مثل الجليس الصالح مثل العطار إن لم يصبك منه أصابك ريحه ومثل الجليس السوء مثل القيران لم يحرقك بشره علق بك من ريحه وقد روى هذا أيضا من حديث أنس بلفظ ومثل جليس الصالح كمثل صاحب المسك إن لم يصبك منه شيء أصابك من ريحه ومثل جليس السوء =

وقال عليه السلام : « مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسك إن لم يهب لك منه تجد ريحه » .

ولهذا أقول : من عرف من عالم زلة ، حرم عليه حكايتها لعلتين :

إحداهما : إنها غيبة .

والثانية : وهى أعظمهما أن حكايتها تهون على المستمعين أمر تلك الزلة ، ويسقط من قلوبهم استعظامهم الإقدام عليها ، فيكون ذلك سببا لتهوين تلك المعصية ، فإنه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال : كيف يستبعد هذا منا ، وكلنا مضطرون إلى مثله ، حتى العلماء والعباد ، ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ، ولا يتعاطاه موفق معتبر ، لشق عليه الإقدام ، فكمن من شخص ، يتكالب على الدنيا ، ويحرص على جمعها ، ويتهالك على حب الرياسة وتزينها ، ويهون على نفسه قبورها ، ويزعم أن الصحابة رضوان الله عليهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرياسة ، وربما يستشهد عليه بقتال على ومعاوية ، ويخمن فى نفسه ، أن ذلك لم يكن لطلب الحق ، بل لطلب الرياسة ، فهذا الاعتقاد خطأ ، يهون عليه أمر الرياسة ولوازمها من المعاصى .

والطبع اللئيم يميل إلى اتباع الهفوات ، والإعراض عن الحسنات ، بل إلى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتزليل على مقتضى الشهوة ليتعلل به ، وهو من دقائق مكاييد الشيطان ، ولذلك وصف الله المراعمين للشيطان فيها بقوله ﴿ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْكُفْرَ يَتَذَكَّرُونَ ﴾

أَصْنَعُ (الزمر : ٢١٨) .

* كمثل صاحب الكبر إن لم يصبك من شره أصابك من دخانه هكذا رواه أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن أنس ويلفظ مثل المجلس الصالح مثل العطار إن لم يعطك من عطره أصابك من ريحه ومثل المجلس السوء مثل القيран إن لم يحرق ثوبك أصابك من ريحه هكذا رواه أبو داود أيضا وأبو يعلى وابن حبان فى روضة العقلاء والحاكم والبيهق فى المختارة من طريق شبل عن أنس .

وضرب عليه السلام لذلك مثلاً ، وقال : « مثل الذى يجلس يستمع الحكمة ، ثم لا يعمل إلا بشر ما يستمع ، كمثل رجل أتى راعياً فقال له : يا راعى أجزر لى شاة من غنمك ، فقال : اذهب فخذ خير شاة فيها ، فذهب فأخذ بأذن كلب الغنم » (٢١٦٤)

وكل من ينقل هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضاً ، ومما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته أن أكثر الناس إذا رأوا مسلماً أفطر فى نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعاداً يكاد يفضى إلى اعتقادهم كفره ، وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طابعهم كفرتهم عن تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة يقتضى تركها الكفر عند قوم ، وحز الرقة عند قوم ، وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه ، ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر ، والتساهل فيها مما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب ، ولذلك لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب أو شرب من إناء فضة استبعدته النفوس واشتد انكارها ، وقد يشاهد فى مجلس طويل لا يتكلم إلا بما هو اغتياى للناس ، ولا يستبعد منه ذلك ، والغيبة أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير؟ ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المغتابين أسقط وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها ، فتفطن لهذه الدقائق ، وفر من الناس فرارك من الأسد ، لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد فى حرصك على الدنيا ، وغفلتك عن الآخرة ويهون عليك المعصية ، ويضعف رغبتك فى الطاعة .

(٢١٦٤) حديث : قال عليه السلام : « مثل الذى يسمع الحكمة ثم لا يحمل منها إلا شر ما يسمع » وفى رواية : ولا يحدث عن صاحبه إلا شر ما يسمع « كمثل رجل أتى راعياً فقال يا راعى اجز لى » وفى رواية أجزرنى أى اعطينى « شاة من غنمك » تصلح للذبح يقال أجزرت القوم إذا أعطيتهم شاة يذبحونها ولا يقسال إلا فى الغنم خاصة قاله ابن الأثير « فقال له الراعى » اذهب فخذ خير شاة فيها « وفى رواية فخذ بأذن خيرها « فذهب فأخذ بإذن كلب الغنم » أى الذى يحرس الغنم من الذئاب قال العراقى : رواه ابن ماجه من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو يعلى والرامهرمزي فى الأمثال والبيهقى فى الشعب وسند أحمد رجال موثقون .

فإن وجدت جليسا يذكرك الله رؤيته وسيرته فالزمه ، ولا تفارقه واغتنمه ولا تستحقره ، فإنها غنيمة العاقل وضالة المؤمن وتحقق « أن الجليس الصالح خير من الوحدة ، وأن الوحدة خير من الجليس السوء » (٢١٦٥) .

ومهما فهمت هذه المعاني ولاحظت طبعك والتفت إلى جال من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالعزلة ، أو التقرب إليه بالخلطة ، وإياك أن تحكم مطلقا على العزلة ، أو على الخلطة بأن إحدهما أولى ، إذ كل مفصل فإطلاق القول فيه بلا أو نعم خلف من القول محض ؛ ولا حق في المفصل إلا التفصيل .

الفائدة الثالثة : الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لأخطارها ، وقلما تخلو البلاد عن تمصبات وفتن وخصومات فالمعتزل عنهم في سلامة منها .

قال عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر رسول الله ﷺ الفتن ووصفها وقال ﷺ : « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم ، وخفت أماناتهم وكانوا هكذا ، وشبك بين أصابعه قلت : فما تأمرني ؟ فقال : الزم بيتك وأمسك عليك لسانك ، وخذ ما تعرف ودع ما تنكر ، وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة » (٢١٦٦) .

(٢١٦٥) حديث : « إن الجليس الصالح خير من الوحدة وإن الوحدة خير من الجليس السوء » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روي مرفوعا من حديث أبي ذر الوحدة خير من جليس السوء والجلس الصالح خير من الوحدة وإملاء الخير خير من الصمت والصمت خير من إملاء الشر أخرجه الحاكم وأبو الشيخ والعسكري والبيهقي ورواه الديلمي من حديث أبي هريرة وقد تقدم تخريجه في حديث رقم ١٨٠٨ ص ١٦٣٨ .

(٢١٦٦) حديث : قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه : قال ﷺ : « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم » أي اضطربت « وخفت أماناتهم » أي قلت « وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه » إشارة إلى شدة الاختلاط « فقلت ما تأمرني يا رسول الله فقال الزم بيتك واملك عليك لسانك » أي لا تكلم في شيء من أمورهم « وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن . اهـ .

وروى أبو سعيد الخدري أنه عليه السلام قال : « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شاهق إلى شاهق » (٢١٦٧).

وروى عبد الله بن مسعود أنه عليه السلام قال : « سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ، ومن شاهق إلى شاهق ، ومن جحر إلى جحر كالثعلب الذي يروغ قيل له : ومتى ذلك يا رسول الله قال : إذا لم تتل المعيشة إلا بمعاصي الله تعالى فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال : إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يدي أبويه ، فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده ، فإن لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : يعيرونه بضيق اليد ، فيتكلف مالا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة » (٢١٦٨).

قال مرتضى : ورواه الطبراني من حديث سهل بن سعد بلفظ كيف ترون إذا أخرتم في زمان حثالة الناس قد مرجت عهودهم وتذورهم فاشتبكوا فكأنوا هكذا وشبك بين أصابعه قالوا الله ورسوله أعلم قال تأخذون ما تعرفون وتدعون ما تتكرون ويقل أحدكم على خاصة نفسه ويذر أمر العامة ورواه البزار من حديث ثوبان بلفظ كيف أنتم في قوم مرجت عهودهم وإيمانهم وأماناتهم وصاروا هكذا وشبك بين أصابعه قالوا كيف نصنع يا رسول الله قال اصبروا وخالقوا الناس باخلاقهم وخالقوهم في أعمالهم .

(٢١٦٧) حديث : قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : قال عليه السلام : « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال » كذا في النسخ والرواية شعف الجبال محركة وهو رأس الجبل « ومواقع القطر » أي مساقط الغيث « يفر بدينه » أي بسبب دينه « من الفتن » قال العراقي : رواه البخاري . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه مالك وأحمد وابن أبي شبة وعبد بن حميد والبخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان .

(٢١٦٨) حديث : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : قال عليه السلام : « سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاهق إلى شاهق » وهو الجبل العالي « ومن جحر إلى جحر كالثعلب الذي يروغ قيل ومتى ذلك يا رسول الله قال إذا لم تتل المعيشة إلا بمعاصي الله فإذا كان ذلك الزمان » فقد « حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا =

وهذا الحديث وإن كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منه ، إذ لا يستغنى المتأمل عن المعيشة والمخالطة ، ثم لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى ، ولست أقول هذا أوان ذلك الزمان فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر ، ولأجله قال سفيان : والله لقد حلت العزلة .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « ذكر رسول الله ﷺ أيام الفتنة وأيام الهرج ، قلت : وما الهرج ؟ قال : حين لا يأمن الرجل جليسه ، قلت : فبم تأمرني إن أدركت ذلك الزمان ؟ قال : كف نفسك ويدك وادخل دارك ، قال : قلت يا رسول الله : أرأيت إن دخل على داري ، قال : فادخل بيتك ، قلت : فإذن دخل على بيتي ، قال : فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل : ربى الله حتى تموت » (٢١٦٩) .

رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعمرونه بضيق المعيشة فيتكلف ما لا يطيق حتى يوردوه موارد الهلكة » قال العراقي : تقدم في النكاح حديث رقم ١٣٨٩ ص ١٢٣٨ . اهـ .

قال مرتضى : وقد روي مختصرا يأتي علي الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه ألا من فر به من شامق إلى شامق أو من جحر إلى جحر كالثعلب بأشباهه وذلك في آخر الزمان إذا لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان كذلك حلت العزوبة يكون في ذلك الزمان هلاك الرجل على يدي أبويه إن كان له أبوان فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يدي الأقارب والجيران يعمرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطابي في الإرشاد والرافعي في التاريخ .

(٢١٦٩) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « ذكر رسول الله ﷺ أيام الفتنة وأيام الهرج » بفتح فسكون « قلت وما الهرج » يا رسول الله « قال حين لا يأمن الرجل جليسه » أى من بوائقه « قلت فبم تأمرني إن أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك » أى عن المباشرة « وادخل دارك » وأغلق عليك الباب « قال قلت أرأيت يا رسول الله أن أدخل على داري قال فادخل بيتك » أى داخل الدار « قال إن دخل على بيتي قال فادخل مسجدك » أى المخدع الذى تصلى فيه داخل البيت « واصنع هكذا وقبض على الكوع » هو طرف الزند الذى يلى الإبهام « وقل ربى الله حتى تموت » قال العراقي : رواه أبو داود مختصرا والخطابي في العزلة بتمامه وفي إسناده عند الخطابي انقطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج إلى معرفته . اهـ .

وقال سبعت : لما دعى إلى الخروج أيام معاوية لا إلا أن تعطوني سيفاً له عينا بصيرتان ، ولسان ينطق بالكافر ، فاقتله وبالمؤمن فاكف عنه ، وقال : مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على محجة بيضاء فبينما هم كذلك يسرون ، إذ هاجت ريح عجاجة فضلوا الطريق ، فالتبس عليهم ، فقال بعضهم : الطريق ذات اليمين فأخذوا فيها فتاهوا وضلوا ، وقال بعضهم : ذات الشمال فأخذوا فيها فتاهوا وضلوا ، وأناخ آخرون وتوقفوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق فسافروا .

فاتنزل سعد وجماعة معه فارقوا الفتن ، ولم يخالطوا إلا بعد زوال الفتن .

وعن ابن عمر رضي الله عنه « أنه لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد ؟ فقال : العراق ، فإذا معه طوامير وكتب فقال : هذه كتبهم وبيعتهم : فقال : لا تنظر إلى كتبهم ولا تأتهم فأبى فقال : إني أحدثك حديثاً أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فخير به بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا ، وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبداً وما صرفها عنكم إلا للذي هو خير لكم ، فأبى أن يرجع ، فاعتنقه ابن عمر وبكى وقال : استودعك الله من قتيل أو أسير » (٢١٧٠) .

قال ميرتضي : إن كان هو الراوى عن ابن مسعود فهو سالم البراد أبو عبد الله الكوفى روى عنه عبد الملك بن عمير وإسماعيل بن أبى خالد وثقه صالح جرزة .

(٢١٧٠) حديث : قال ابن عمر رضي الله عنه : « أنه لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه بن على رضي الله عنه توجه إلى العراق حين وردت عليه كتب من الكوفة بنصرته والقيام معه وكان قد شاور جملة من الصحابة فما رضوا خروجه من المدينة فأبى فلما خرج بأهله وعياله اتبعه ابن عمر رضي الله عنه لحقه على مسيرة ثلاثة أيام » من المدينة بعد خروجه « فقال له أين تريد فقال « أريد » العراق فإذا معه طوامير وكتب » التى وصلت إليه منهم « فقال هذه كتبهم وبيعتهم فقال لا تنظر إلى كتبهم ولا تأتهم » فإنهم لا وفاء لهم وبالأمر قتلوا أباك فكيف ينصرونك اليوم » فأبى « الحسين رضي الله عنه فقال « ابن عمر رضي الله عنه إني محدثك حديثاً أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فخير به بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا وإنك بضعة « أى جزء » من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبداً أى الخلافة « وما صرفها عنكم إلا للذى هو خير لكم فأبى « الحسين رضي الله عنه أن يرجع » =

وكان فى الصحابة عشرة آلاف فما خف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا .
 وجلس طاوس فى بيته فقيل له فى ذلك فقال : فساد الزمان ، وحيف الائمة .
 ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه قيل له : لزمنا القصر وتركنا مسجد رسول
 الله ﷺ فقال : رأيت مساجدكم لاهية وأسواقكم لاغية والفاحشة فى فجاجكم
 عالية ، وفيما هناك عما أنتم فيه عافية .
 فإذا الحذر من الخصومات ومثارات الفتن إحدى فوائد العزلة .

الفائدة الرابعة : الخلاص من شر الناس فإنهم يؤذونك مرة بالغبية ، ومرة بسوء
 الظن والتهمة ، ومرة بالافتراءات والاطماع الكاذبة التى يعسر الوفاء بها ، وتارة
 بالنميمة أو الكذب ، فرما يرون منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه ،
 فيسخرزون ذلك ذخيرة عندهم يدخرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر ، فإذا اعتزلتهم
 استغنيت من التحفظ عن جميع ذلك .

ولذلك قال بعض الحكماء لغيره : أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم قال ما
 هما قال :

أخفض الصوت إن نطقت بليل والتفت بالتهار قبل المقال
 ليس للقول رجعة حين يبدو بقبيح يكون أو بجمال

« وكان أمر الله قدرا مقدورا » فعانقه ابن عمر ويكى وقال استودعك الله من قتل أو أسير
 قال العراقى : روى الطبرانى مقتضرا على المرفوع ورواه فى الأوسط بذكر قصة الحسين
 مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البزار بنحوه وإسنادهما حسن . اهـ .

قال سرقطى : والذى فى القوت ولما ودع ابن عمر الحسين بن على ﷺ بمكة وقت
 خروجه إلى الكوفة قال له لا تخرج ولا تطلب هذا الأمر فإن الله عز وجل يزوى عنكم
 الدنيا وأنتم أهل بيت اختار الله لكم الآخرة وكذلك قاله ابن عباس فقال قد جاءونى
 بثلاثمائة كتاب ليسمحونى على القدوم فعانقه ابن عباس وقال استودعك الله من قتل . اهـ .
 وروى الطبرانى من حديث أبى واقد رفعه خير عبد من عبید الله بين الدنيا وملکها ونعيمها
 وبين الآخرة فاختر الآخرة فقال أبو بكر بل نفديك يا رسول الله بأموالنا وأنفسنا .

ولا شك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم، لا ينفك من حاسد وعدو يسئ الظن به، ويتوهم أنه يستعد، لمعاداته ونصب المكيدة عليه، وتدسيس غائلة وراءه، فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر ﴿يَحْسَبَنَّ كُلَّ مَنَاصِبَةٍ عَلَيْهِمْ مُمْدُودًا فَاسْتَدْرِكْهُمْ﴾

(النافقون: ٤)

وقد اشتد حرصهم على الدنيا، فلا يظنون بغيرهم إلا الحرص عليها :

قال المتنبي:

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونهُ وصدق ما يعتاده من توهُمِ
وعادى محبيه بقول عِدائِهِ فاصبح في ليل من الشك مظلمِ

وقد قيل معاشره الأشرار ثورث سوء الظن بالأبرار، وأنواع الشر الذى يلقاه الإنسان من متعارفة ومن يختلط به كثيرة، ولنا نطول بتفصيلها فقيما ذكرناه إشارة إلى مجامعها وفى العزلة خلاص من جميعها. وإلى هذا أشار الأكثر من اختار العزلة.

فقال أبو الدرداء رضي الله عنه : « أخبر ثقله » (٢١٧١) يروى مرفوعا .

(٢١٧١) حديث : قال أبو الدرداء رضي الله عنه : « أخبر » بضم الهمزة أمر من خبره إذا جربه « ثقله » بفتح اللام وكسرهما معا من قلاه يقلاه ويقلبه قلبى وقلى إذا أبغضه .

قال مرتضى : أضغله العراقي ويروي ذلك مرفوعا رواه أبو يعلى فى مسنده والعسكرى فى الأمثال والطبرانى فى الكبير ثلاثتهم من طريق بقية بن الوليد عن أبى بكر بن أبى مريم عن عطية بن قيس وقال الطبرانى فى روايته عن عطية المذبح ثم اتفقوا عن أبى الدرداء رفعه به وكذا أخرجه ابن عدى فى كامله من جهة بقية بلفظ وجدت الناس أخبر ثقله ورواه الحسين بن سفيان ومن طريقه أبو نعيم فى الحلية من طريق بقية أيضا باللفظ الأول لكنه قال عن أبى عطية المذبح ورواه الطبرانى فى الكبير والعسكرى فى الأمثال من حديث أبى حيوه شريح بن يزيد عن أبى بكر بن أبى مريم عن سعيد بن عبيد الله الأفتس وسفيان بن المذبح كلاهما عن أبى الدرداء أنه كان يقول ثق بالناس رويدا ويقول أخبر ثقله وكلها ضعيفة فابن أبى مريم وبقية، ضعيفان ورواه العسكرى من حديث مؤثرة بن محمد حدثنا سفيان عن سعيد بن حسان عن مجاهد وجدت الناس كما قيل أخبر من شئت ثقله .

وقال الشاعر :

من حمد الناس ولم يبلهم ثم بلاهم ذم من يحميهم
وصار بالوحدة مستأنساً يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه : فى العزلة راحة من القرين السوء ، وقيل لعبد الله بن الزبير
ألا تأتى المدينة ، فقال : ما بقى فيها إلا حاسد نعمة أو فرح بنقمة .

وقال ابن السماك : كتب صاحب لنا : أما بعد ، فإن الناس كانوا دواء يتداوى ،
فصاروا داء لا دواء له ، ففر منهم فرارك من الأسد .

وكان بعض الأعراب يلازم شجرا ويقول : هو نديم فيه ثلاث خصال ؛ إن سمع
منى لم ينم على ، وإن تفلت فى وجهه احتمل منى ، وإن عريدت عليه لم يغضب
فسمع الرشيد ذلك فقال : زهدنى فى الندماء .

وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر فقليل له : فى ذلك فقال : لم أر أسلم من
وحدة ولا أوعظ من قبر ولا جليسا أمتع من دفتر .

وقال الحسن رضي الله عنه : أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء
الله فقال : بلغنى أنك تريد الحج ، فأحببت أن أصحبك فقال له الحسن : ويحك دعنا
نتعاشر بستر الله علينا أنى أخاف أن نضطرب فيرى بعضنا من بعض ما تنماقت عليه .
وهذه إشارة إلى فائدة أخرى فى العزلة ، وهو بقاء السر على الدين والمروءة
والأخلاق والفقر وسائر العورات .

وقد مدح الله سبحانه المستترين فقال : ﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْيَاءً مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾ (البقرة : ٢٧٣) .

وقال الشاعر :

ولا عار إن زالت عن الحر نعمة ولكن عارا أن يزول التجمل

ولا يخلو الإنسان في دينه ودينه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا تبقى السلامة مع انكشافها .

وقال أبو الدرداء : كان الناس ورقا لا شوك فيه ، فالتاس اليوم شوك لا ورق فيه . وإذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر .

وقال سفيان بن عيينة قال لى سفيان الثوري في اليقظة في حياته وفي المنام بعد وفاته : أقلل من معرفة الناس ، فإن التخلص منهم شديد ، ولا أحسب أني رأيت ما أكره إلا بمن عرفت .

وقال بعضهم : جئت إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال : دعه يا هذا، هذا لا يضر ولا يؤذى ، وهو خير من الجليس سوء .

وقيل لبعضهم : ما حملك على أن تعتزل الناس . قال : خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر .

وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرن سوء .

وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس ، فإنهم ما ركبوا ظهر بعير إلا أدبروه ، ولا ظهر جواد إلا عقروه ، ولا قلب مؤمن إلا خبروه .

وقال بعضهم : أقلل المعارف فإنه أسلم لدينك وقلبك ، وأخف لسقوط الحقوق عنك لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع .

وقال بعضهم : أنكر من تعرف ولا تتعرف إلى من لا تعرف .

الفائدة الخامسة: أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس. فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد. فإن رضا الناس غاية لا تدرك، فاشتغال المرء بإصلاح نفسه أولى، ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنائز، وعبادة المريض، وحضور الولائم والإملاكات، وفيها تضييع الأوقات وتعرض للآفات، ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير، ولا يمكن إظهار كل الأعذار، فيقولون له: قمت بحق فلان وقصرت في حقنا ويصير ذلك سبب عداوة.

فقد قيل: من لم يعد مريضا في وقت العيادة انتهى موته خيفة من تخجيله. إذا صح على تقصيره ومن عزم الناس كلهم بالحرمان رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا؛ وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرد له طول الليل والنهار فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا.

قال عمرو بن العاص: كثرة الأصدقاء كثرة الغرماء.

وقال ابن الرومي:

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثرن من الصحاب
فإن الداء أكثر مما تراه يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله: «أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام» (٢١٧٢).

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضا فائدة جزيلة، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وريبتها تحرك حرصه وانبعث بقوة الحرص طمعه، ولا يرى إلا الخيبة في أكثر

(٢١٧٢) حديث: قال الشافعي رحمه الله: «أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام».

قال مرتضى: أغفله العراقي ورواه البيهقي والأبري وغيرهما في مناقب الشافعي ولفظهم الصنعة إلى الأندال وأخرجه أبو نعيم في ترجمة سفيان الثوري من طريق ابن حنبل حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله قال سمعت الثوري يقول وجدنا أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام.

الأحوال، فيتأذى بذلك ، ومهما اعتزل لم يشاهد ، وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع .

ولذلك قال الله تعالى : ﴿ لَا تَدْعُ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَلَغَتْ آيَةٌ أُوعِيَ لَهُمْ ﴾ (الحجر : ٨٨) .

وقال عليه السلام : « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم ، فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم » (٢١٧٣) .

وقال عون بن عبد الله : كنت أجالس الأغنياء فلم أزل مغموما ، كنت أرى ثوبا أحسن من ثوبي ودابة أفره من دابتي ، فجالست الفقراء ، فاسترحت .

وحكى أن المزني رحمه الله خرج من باب جامع القسطاط وقد أقبل ابن عبيد الحكم في موكب فيهرة ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ﴾ (الفرقان : ٢٠) .

ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيرا مقلّا ، فالذى هو فى بيته لا يتلى بمثل هذه الفتن ، فإن من شاهد زينة الدنيا فإما أن يقوى دينه ويقيه فيصبر فيحتاج إلى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر ، أو تنبعث رغبته فيحتاج فى طلب الدنيا فيهلك هلاكاً مؤبداً .

أما فى الدنيا ، فبالطمع الذى يخيب فى أكثر الأوقات ، فليس كل من يطلب الدنيا تيسر له .

وأما فى الآخرة فبإيثاره متاع الدنيا على ذكر الله تعالى ، والتقرب إليه .

(٢١٧٣) حديث : قال عليه السلام : « انظروا إلى من هو دونكم » وفى رواية إلى من هو أسفل منكم أى فى أمور الدنيا « ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا » أى لا تحقرُوا « نعمة الله عليكم » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والترمذى وابن ماجه والحكيم فى نوادر الأصول .

ولذلك قال ابن الأعرابي .

إذا كان باب الذل من جانب الغنى سموت إلى العلياء من جانب الفقر

أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلا .

الفائدة السادسة : الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ، ومقاساة حقيقهم

وأخلاقهم . فإن رؤية الثقيل هي العمى الأصغر .

قيل للأعمش : مم عمشت عينك ؟ قال : من النظر إلى الثقلاء ، ويحكى أنه

دخل عليه أبو حنيفة ، فقال في الخبر : « إن من سلب الله كريمته عوضه الله عنهما ما هو خير منهما » (٢١٧٤) .

(٢١٧٤) حديث : قال عليه السلام : « من سلب الله كريمته » أي عينيه ويقال للعين كريمة لكرامتها على صاحبها «عوضه عنهما ما هو خير منهما» قال العراقي : رواه الطبراني بإسناد ضعيف من حديث جرير من سلبت كريمته عوضته عنهما الجنة وله ولاحمد نحوه من حديث أبي أمامة بسند حسن وللبخاري من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه ثم صبر عوضته منهما الجنة يريد عينه . اهـ .

قال مرتضى : حديث جرير رواه الطبراني في الأوسط بهذا اللفظ بزيادة قال الله تعالى وهو في الكبير أيضا إلا أنه وقع في النسخة عن جوير وكأنه تحريف من النسخ وقد روى ذلك أيضا من حديث أبي هريرة يقول الله عز وجل من أذهب حبيبتيه فصبر واحتسب لم أرض له ثوابا دون الجنة رواه هناد والترمذي وقال حسن صحيح ومن حديث أبي أمامة يقول الله تعالى يا ابن آدم إذا أخذت كريمتيك فصبرت واحتسبت عند الصدمة الأولى لم أر لك ثوابا دون الجنة رواه أحمد وأبو داود ورواه الطبراني في الكبير بلفظ قال ريكم إذا قبضت كريمة عبدي وهو بها ضنين فحمدني على ذلك لم أرض له ثوابا دون الجنة ومن حديث ابن عباس قال الله تعالى إني إذا أخذت كريمتي عبدي فصبر واحتسب لم أرض له ثوابا دون الجنة ورواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والضياء في المختارة ومن حديث العرياض بن سارية قال الله عز وجل إذا قبضت من عبدي كريمته وهو بها ضنين لم أرض له بها ثوابا إلا الجنة إذا حمدني عليهما رواه ابن حبان والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ وأما حديث أنس الذي أخرجه البخاري فقد أخرجه كذلك أحمد والطبراني في الكبير فأخرجه من حديث جرير بهذا اللفظ وروي بلفظ آخر قال الله عز وجل لا أقبض كريمتي عبدي فيصبر لحكمي ويرضى لقضائي فأرضى له بثواب دون الجنة =

فما الذى عوضك ؟ فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله عنهما أنه كفى روية الثقلاء وأنت منهم .

وقال ابن سيرين : سمعت رجلا يقول : نظرت إلى ثقل مرة فغشى على .

وقال جالينوس لكل شيء حمى ، وحمى الروح النظر إلى الثقلاء .

وقال الشافعى رحمه الله : ما جالست ثقل إلا وجدت الجانب الذى يليه من بدنى كأنه أثقل على من الجانب الآخر .

وهذه الفوائد ما سوى الأولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة . ولكنها أيضا تتعلق بالدين ، فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقل لم يأمن أن يقاتبه ، وإن يستنكر ما هو صنع الله فإذا تأذى من غيره بغية أو سوء ظن أو محاسدة أو نيمة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته .

وكل ذلك يجر إلى فساد الدين ، وفى العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم .

آفات العزلة

اعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ، ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة ، فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة . وفوائده من آفات العزلة .

فانظر إلى فوائد المخالطة والدواعى إليها ما هى ؟ وهى التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع والتأديب والتأدب والاستئناس ، والإيناس ونيل الثواب ، وإنالته فى القيام بالحقوق واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها .

رواه هكذا عبد بن حميد وسمويه فى فوائده وابن عساكر ورواه أبو يعلى بلفظ قال ربكم من أذهبت كريمته ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة .

فلنفصل ذلك فإنها من فوائد المخالطة وهى سبع :

الفائدة الأولى : التعليم والتعلم وقد ذكرنا فضلها فى كتاب العلم . وهما أعظم العبادات فى الدنيا ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة إلا أن العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة ، وبعضها ضرورى فى الدنيا ، فالمحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة وإن تعلم الفرض ، وكان لا يتأتى منه الخوض فى العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل ، وإن كان يقدر على التبرز فى علوم الشرع والعقل ، فالعزلة فى حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعى وغيره : تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو فى الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر فى هوى ، وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها ، ولا ينفك فى أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور يخيب سعيه ، ويبطل عمله ، بحيث لا يدري ولا ينفك اعتقاده فى الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأنس بها وعن خواطر فاسدة تعتريه فيها ، فيكون فى أكثر أحواله ضحكة للشيطان ، وهو يرى نفسه من العباد .

فالعالم هو أصل الدين فلا خير فى عزلة العوام والجهال ، أعنى من لا يحسن العبادة فى الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها ، فمثال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يعالجه ، فالمرضى الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تضاعف لا محالة مرضه ، فلا تليق العزلة إلا بالعالم .

وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية المعلم والمتعلم ، ومهما كان القصد إقامة الجاه والاستكثار بالأصحاب والاتباع ، فهو هلاك الدين .

وقد ذكرنا وجه ذلك فى كتاب العلم وحكم العالم فى هذا الزمان أن يعتزل إن أراد سلامة دينه ، فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه ، بل لا طالب إلا لكلام مزخرف يستميل به العوام فى معرض الوعظ ، أو الجدل معقد يتوصل به إلى افحام الأقران ، ويتقرب به إلى السلطان ، ويستعمل فى معرض المنافسة والمباهاة وأقرب علم

مرغوب فيه المذهب ، ولا يطلب غالباً إلا للتوصل إلى التقدم على الامثال ، وتولى الولايات واجتلاب الأموال ، فهؤلاء كلهم يقتضي الدين والحزم الاعتزال عنهم ، فإن صودف طالب لله ومستقرب بالعلم إلى الله تعالى فأكبر الكبائر الاعتزال عنه وكتمان العلم منه ، وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف .

ولا ينبغي أن يغتر الإنسان بقنول سفيان تعلمنا العلم لغير الله ، فأبى العلم أن يكون إلا لله ، فإن الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يرجعون إلى الله ، وانظر إلى أواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم هلكى على طلب الدنيا ، ومستكالبون عليها أو راغبون عنها وزاهدون فيها : « ليس الخبر كالمعاينة » (٢١٧٥) .

واعلم أن العلم الذى أشار إليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ، ومعرفة سير الأنبياء والصحابة ، فإن فيها التخويف والتحذير وهو سبب لإثارة الخوف من الله ، فإن لم يؤثر فى الحال أثر فى المال .

وأما الكلام والفقه المجرد الذى يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات المذهب منه والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله ، بل لا يزال متمادياً فى حرصه إلى آخر عمره .

حديث : « ليس الخبر كالمعاينة » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهو حديث مرفوع رواه أحمد وابن منيع والعسكرى من طريق جعفر بن أبى وحشية عن سعيد بن جببر عن ابن عباس وأورده الدارقطنى فى الأفراد من طريق غندر عن شعبة والطبرانى فى الأوسط من طريق محمد بن عيسى الطباع كلاهما عن هشيم عن ابن أبى وحشية قال الدارقطنى تفرد به خلف بن سالم عن غندر عن شعبة وكذا رواه أبو عوانة عن ابن أبى وحشية أخرجه ابن حبان والعسكرى أيضاً وقد صحح هذا الحديث ابن حبان والحاكم وغيرهما وأورده الضياء فى المختارة وعن روى عن هشيم أيضاً أحمد وزيد بن أيوب والنضر بن طاهر والمأمون وأبو القاسم البغوى قال الحافظ السخاوى وقول ابن عدى أن هشيماً لم يسمعه من ابن أبى وحشية وإنما سمعه من أبى عوانة عنه فدلسه لا يمتنع صحته لا سيما وقد رواه الطبرانى وابن عدى وأبو يعلى الخليلى فى الإرشاد من حديث ثمامة عن أنس ومن هذا الوجه أيضاً أورده الضياء فى المختارة وفى لفظ ليس المعائن كالمخير .

ولعل ما أودعناه هذا الكتاب أن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا ، فيجوز أن يخصص فيه إذ يرجى أن ينزجر به في آخر عمره ، فإنه مشحون بالتخويف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا ، وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ، ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه ، فإن المقصر العالم بتقصيره أسعد حالا من الجاهل المغرور أو المتجاهل المغبون .

وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه ، وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الادلال على الجهال ، والتكبر عليهم « فآفة العلم الخيلاء » ^(٢١٧٦) كما قال عليه السلام .

ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قمطرًا من كتب الأحاديث التي سمعها ، وكان لا يحدث ويقول : إني أشتهى أن أحدث فلذلك لا أحدث ، ولو اشتفيت أن لا أحدث لحدثت .

ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا وإذا قال الرجل : حدثنا فلانما يقول : أوسعوا لي .

وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري : نعم الرجل أنت لولا رغبتك في الدنيا قال : وفيماذا رغبت ؟ قالت : في الحديث .

ولذلك قال أبو سليمان الداراني : من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر ، فقد ركن إلى الدنيا .

(٢١٧٦) حديث : قال عليه السلام : « آفة العلم الخيلاء » قال العراقي : المعروف ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسنده ضعيف آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء . اهـ .

قال مرتضى : رواه البيهقي في الشعب وابن لال في مكارم الأخلاق بلفظ آفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغي وآفة السباحة المن وآفة الجمال الخيلاء وآفة العبادة الفتنة وآفة الحديث الكذب وآفة العلم النسيان وآفة الحلم السفه وآفة الحسب الفخر وآفة الجود السرف .

فهذه آفات قد نبهنا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة ، وترك الاستكثار من الأصحاب ما أمكن ، بل الذى يطلب الدنيا بتدريسه وتعلمه فالصواب له - إن كان عاقلا - فى مثل هذا الزمان أن يتركه .

فلقد صدق أبو سليمان الخطايبى حيث قال : دغ الراغبين فى صحبتك والتعلم منك ، فليس لك منهم مال ولا جمال ، إخوان العلانية أعداء السر إذا لقوك تملقوك ، وإذا غبت عنهم سلقوك ، من أتاك منهم كان عليك رقيبا ، وإذا خرج كان عليك خطيبا ، أهل نفاق ونميمة وغل وخديعة فلا تغتر باجتماعهم عليك ، فما أغراضهم العلم ، بل الجاه والمال ، وإن يتخذوك سلما ، إلى أوطارهم وأغراضهم وحشما ، فى حاجاتهم إن قصرت فى غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك ، ثم يعدون ترددهم إليك دالة عليك ويرونه حقا واجبا لديك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك ، وجاهك ودينك لهم فتمادى عدوهم ، وتنصر قريتهم وخادمهم ووليهم وتنهض لهم سفها . وقد كنت فقيها وتكون لهم تابعا خسيما ، بعد أن كنت متبوعا رئيسا .

ولذلك قيل : اعتزال العامة مروءة تامة ، فهذا معنى كلامه ، وإن خالف بعض الفاضل وهو حق وصدق ، فإنك ترى المدرسين فى رق دائم وتحت حق لازم ، ومنة ثقيلة ممن يتردد إليهم فكأنه يهدى تحفة إليهم ويرى حقه واجبا عليهم وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الإدرار ، ثم إن المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا إلى أبواب السلاطين ، ويقاسى الذل والشدائد مقاساة الدليل المهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام . ثم لا يزال العامل يستترقه ويستخدمه ويمتهنه ويستذله إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ، ثم يبقى فى مقاساة القسمة على أصحابه . إن سوى بينهم مقته المميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارفات الفضل ، والقيام فى مقادير الحقوق بالعدل وإن فاوت بينهم سلقه السفهاء بالسنة حداد ، وثاروا عليه ثوران الأسود والأساد . فلا يزال فى مقاساتهم فى الدنيا وفى مطالبة ما يأخذه ويفرقه عليهم فى العقبى .

والعجب أنه مع هذا البلاء كله معنى نفسه بالأباطيل ويدليها بحبل الغرور ويقول لها : لا تفتري عن صنيعك فإنما أنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ، ومذبة شرع رسول الله ﷺ وناشرة علم دين الله ، وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها وهى مرصدة للمصالح ، وأى مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فبهم يظهر الدين ويتقوى أهله ، ولو لم يكن ضحكة للشيطان لعلم بادنئ تأمل أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام ، فتلاحظهم أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم واقفاء لأثارهم .

ولذلك قيل ما فسدت الرعية إلا بفساد الملوك ، وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء . فنعوذ بالله من الغرور والعمى فإنه الداء الذى ليس له دواء .

الضائدة الثانية : النفع والانتفاع :- أما الانتفاع بالناس فيالكسب والمعاملة

وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة . والمحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة ، فيقع فى جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه فى كتاب الكسب ، فإن كان معه ما لو اكتفى به قانعا لاقنعه .

فالعزلة أفضل له أن انسدت طرق المكاسب فى الأكثر إلا من المعاصى إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة ، فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافلة . وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق فى معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ، ولا من الإقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتجرد بها لذكر الله ، أعنى من حصل له أنس بمناجاة الله عن كشف وبصيرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة .

وأما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله ، أو ببسده فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة فى النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال إلا بالمخالطة ، ومن قدر عليها مع القيام بحدود الشرع فهى أفضل له من العزلة إن كان لا يشتغل فى عزلته

إلا بتوافل الصلوات والأعمال البدنية وإن كان ممن انفتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة .

الفائدة الثالثة : التأديب والتأديب : ونعنى به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسراً للنفس ، وقهراً للشهوات . وهى من الفوائد التى تستفاد بالمخالطة وهى أفضل من العزلة فى حق من لم تهذب أخلاقه ، ولم تدعن لحدود الشرع شهواته .

ولهذا انتدب خدام الصوفية فى الرباطات فيخالطون الناس بخدمتهم ، وأهل السوق للسؤال منهم كسراً لرعونة النفس واستمداداً من بركة دعاء الصوفية المنصرفين بهمهمهم إلى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ فى الأعصار الخالية .

والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ، ومال ذلك عن القانون كما مالت سائر شعائر الدين فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالاستتباع والتذرع إلى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع ، فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ، ولو إلى القبر ، وإن كانت النية رياضة النفس فهى خير من العزلة فى حق المحتاج إلى الرياضة ، وذلك مما يحتاج إليه فى بداية الإرادة .

فبعد حصول الارتياض ينبغى أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها بل المراد منها أن تتخذ مركباً يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق . والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة ؛ وفيها شهوات إن لم يكسرها جمحت به فى الطريق .

فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها ، فلا يستفيد منها إلا الخلاص فى الحال من عضها ورفسها ورمحها ، وهى لعمري فائدة مقصودة ، ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة .

وإنما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ، ولا ينبغي أن يقنع به كالراهب الذي قيل له : يا راهب ؛ فقال ما أنا راهب ، إنما أنا كلب عقور ، حبست نفسي حتى لا أعقر الناس ، وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ، ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه ، فإن من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس ، بل ينبغي أن يتشوف إلى الغاية المقصودة بها ، ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة . فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا ، والعزلة آخرها .

وأما التأديب فإنما نعنى به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم ، فإنه لا يقدر علي تهذيبهم إلا بمخالطتهم وحاله حال المعلم ، وحكمه حكمه ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ما يتطرق إلى نشر العلم .

إلا أن مخايل طلب الدنيا من المريدين الطالبين للارتياض أبعد منها من طلبية العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبية العلم كثرة ، فينبغي أن يقيس ما تيسر له من الخلوة ، بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم ، وليقابل أحدهما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالأحوال والأشخاص ، فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفى ولا إثبات .

الضائدة الرابعة : الاستئناس والإيتناس : وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات ومواضع المعاشرة والأنس ، وهذا يرجع إلى حفظ النفس في الحال .

وقد يكون ذلك على وجه حرام ، بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته ، أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين ، كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت التقوى .

وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتهييج دواعي النشاط في العبادة : « فإن القلوب إذا أكرهت عميت » (٢١٧٧)

ومهما كان في الوحدة وحشة ، وفي المجالسة أنس يروح القلب ، فهي أولى إذ الرفق في العبادة من حزم العبادة .

ولذلك قال ﷺ : « إن الله لا يمل حتى تمّلوا » (٢١٧٨)

وهذا أمر لا يستغنى عنه ، فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح .
وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة .

وهذا عنى بقوله ﷺ : « إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق والإيغال فيه برفق دأب المستبصرين » (٢١٧٩) .

(٢١٧٧) حديث : « القلوب إذا أكرهت عميت » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج أبو داود في مراسيله عن الزهري مراسلاً ووصله الديلمي من طرق أبي الظاهر الموقري عن الزهري عن أنس رفعه روحوا القلوب ساعة وساعة وأخرجه ابن المقرئ في فوائده ومن طريقه القضاة في الشهاب وفي صحيح مسلم من حديث حفظة يا حفظة ساعة وساعة .

(٢١٧٨) حديث : قال ﷺ : « إن الله لا يمل حتى تمّلوا » قال العراقي : تقدم تخريجه قبل ذلك . اهـ .

قال مرتضى : وقال البخاري في صحيحه حدثنا محمد بن الثني حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة ؓ أن النبي ﷺ دخل عليها وعندها امرأة فقال من هذه قالت فلانة تذكر من صلاتها قال مه عليكم بما تطيقون فوالله لا يمل الله حتى تمّلوا وكان أحب الدين إليه ما دام عليه صاحبه والمالة من السامة والضجر .

(٢١٧٩) حديث : قال ﷺ : « إن الدين متين والإيغال فيه برفق دأب المستبصرين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأشار به إلى ما رواه أحمد من حديث أنس رفعه أن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق وروى البزار من حديث جابر مرفوعاً أن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق فإن الثبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى وقول : فمن يشاد هذا الدين يغلبه ، أخرج البخاري في الصحيح من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه إن الدين يسر ولن =

ولذلك قال ابن عباس : لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس ، وقال مرة : لدخلت بلاداً لا أنيس بها وهل يفسد الناس إلا الناس ، فلا يستغنى المعتزل إذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم والليلة ساعة . فليجتهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته .

فقد قال عليه السلام : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » .

وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين ، وحكاية أحوال القلب وشكواه ، وقصوره عن الثبات على الحق والاهتداء إلى الرشd . ففى ذلك مستفص ومتروح للنفس ، وفيه مجال زحb لكل مشغول بإصلاح نفسه ، فإنه لا تتقطع شكواه ولو عمر أعماراً طويلة ؛ والراضى عن نفسه مغرور قطعاً .

فهذا النوع من الاستئناس فى بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة فى حق بعض الأشخاص فليتفقد فيه أحوال القلب وأحوال الجليس أولاً ثم ليجالس .

الفائدة الخامسة : فى قيل الثواب وإنالته : أما النيل فبحضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور العيدين ، وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة فى سائر الصلوات أيضاً لا رخصة فى تركه إلا لخوف ضرر ظاهر يقاوم تا يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه ، وذلك لا يتفق إلا نادراً ؛ وكذلك فى حضور الإملاكات والدعوات ثواب من حيث أنه إدخال سرور على قلب مسلم .

وأما إنالته ، فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس ، أو ليعزوه فى المصائب أو يهنوه على النعم فإنهم ينالون بذلك ثواباً .

= يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا . . . الحديث هكذا هو فى رواية الأصلى ورواه كذلك أبو نعيم وابن حبان الإسماعلى والنسائى .

وكذلك إذا كان من العلماء وأذن لهم فى الزيارة نالوا ثواب الزيارة ، وكان هو بالتمكين سببا فيه .

فينبغى أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التى ذكرناه ، وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة .

فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك إجابة الدعوات وعبادة المرضى ، وحضور الجنائز بل كانوا أجلاس بيوتهم لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور ، وبعضهم فارق الأمصار وانجاز إلى قلل الجبال تفرغا للعبادة وقرارا من الشواغل .

القائدة السادسة : من المخالطة التواضع : فإنه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه فى الوحدة ، وقد يكون الكبر سببا فى اختيار العزلة ، فقد روى فى الاسرائيليات أن حكيما من الحكماء صنف ثلاثمائة وستين مصحفا فى الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة ، فأوحى الله إلى نبيه قل لفلان : إنك قد ملأت الأرض نفاقا وأناى لا أقبل من نفاقك شيئا ، قال : فتخلى وانفرد فى سرب تحت الأرض ، وقال : الآن قد بلغت رضا ربه فأوحى الله إلى نبيه قل له : إنك لن تبلغ رضاى حتى تخالط الناس وتصير على أذاهم ، فخرج فدخل الأسواق ، وخالط الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى فى الأسواق معهم ، فأوحى الله تعالى إلى نبيه الآن قد بلغ رضاى .

فكم من معتزل فى بيته وباعشه الكبر ، وممانعه عن المحافل أن لا يوقر أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحلله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس .

وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط ، فلا يعتقد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة ، فيتخذ البيت سترا على مقابحه إبقاء على اعتقاد الناس فى زهده وتعبده من غير استغراق وقت فى الخلوة بذكر أو فكر .

وعلاصة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ، ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والساطين إليهم واجتماعهم على بابهم ، وطرقهم وتقبلهم أيديهم على سبيل التبرك ؛ ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي ييغض إليه المخالطة وزيارة الناس لبغض إليه زيارتهم له كما حكيته عن الفضيل حيث قال : وهل جتني إلا لأتزين لك وتزين لي .

وعن حاتم الأصم أنه قال للأخير الذي زاره : حاجتي أن لا أراك ولا تراني ، فمن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزلة عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس ، لأن قلبه متجرد للالتفات إلى نظرهم إليه بعين الوقار والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه :

أحدها : أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر يعلمه ، أو دينه إذ كان على عليه السلام يحمل التمر والملح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله ما جبر من نفع إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي واين مسعود عليهم السلام يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على اكتافهم .

وكان أبو هريرة عليه السلام يقول وهو والي المدينة ، والحطب على رأسه : طرقتوا لأميركم .

« وكان سيد المرسلين عليه السلام يشتري الشيء فيحمله إلى بيته بنفسه ، فيقول له صاحبه اعطني أحمله فيقول : صاحب الشيء أحق بحمله » (٢١٨٠) .

(٢١٨٠) حديث : « كان عليه السلام يشتري الشيء من السوق ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه الذي معه « اعطني » يا رسول الله « أحمله » عنك « فيقول صاحب المتاع أحق بحمله » قال العراقي : رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حمله السراويل الذي اشتراه . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه عند أبي يعلى في المسند صاحب المتاع أحق به أن يحمله إلا أن يكون ضعيفا يعجز عنه فيعينه عليه أخوه المسلم وأخرجه كذلك ابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد والعقيلي في الضعفاء وابن عساكر في التاريخ =

وكان الحسن بن علي عليه السلام يمر بالهزال وبين أيديهم كسر ، فيقولون : هلم إلى الغداء يا ابن رسول الله ، فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول : إن الله لا يحب المستكبرين .

الوجه الثاني : أن الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه ، وتحسين اعتقادهم فيه مغرور ، لأنه لو عرف الله حق المعرفة ، علم أن الخلق لا يفتنون عنه من الله شيئا ، وأن ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه . «وإن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس» (٢١٨١)

وأورده صاحب الشفاء بدون عزو ولفظهم صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله إلا أن يكون ضعيفا ولفظ الطبراني في الأوسط قال أبو هريرة دخلت يوما السوق مع رسول الله عليه السلام فجلس إلى البزائين فاشتري سراويل بأربعة دراهم . وكان لأهل السوق وزان فقال له اتزن وأرجع فقال الزان هذه كلمة ما سمعتها من أحد قال أبو هريرة كفى بك من الوهن والجفاء أن لا تعرف نبيك فطرح الميزان ووثب إلى يده يريد تقبيلها فجذب يده وقال إنما تفعله الأعاجم يملوكها ولست بمك إننا أنا رجل منكم فودعهم فخرج فذهب أحمله عنه فذكره نأبى أبو هريرة الحديث وهكذا سيقه عند أبي يعلى أيضا قال الحافظ العراقي وابن حجر والسخاوي ضعيف بل بالغ ابن الجوزي فحكم بوضعه وقال إن فيه يوسف بن زياد عن عبد الرحمن الأفریقی ولم يروه عنه غيره وأورده الحافظ السيوطي في تعقباته عليه بأنه لم يفرده به يوسف فقد أخرجه البيهقي في الشعب والأدب من طريق حفص بن عبد الرحمن ورد عليه بأن ابن حبان قال في حفص هذا يروى الموضوعات عن الثقات فهو كاف في الحكم بوضعه وأخرجه الديلمي من حديث أبي بكر الصديق رفعه من اشترى لعياله شيئا ثم حمله إليهم خط عنه ذنب سبعين سنة وهو ضعيف أيضا وقال السخاوي أحسبه باطلا والله أعلم .

(٢١٨١) حديث : « إن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج أبو يعلى الخليلي في الإرشاد من حديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده رفعه من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاء مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سخط الله عليه المخلوقين وأخرج أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة رضي الله عنها من أرضى الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس ومن أسخط الناس برضا الله كفاء الله .

بل رضا الناس غاية لا تتال فرضا الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس ابن عبد الأعلى : والله ما أقول لك إلا نصيحا إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل ، فانظر ماذا يصلحك فافعله .

ولذلك قيل :

من راقب الناس مات غميا وفاز باللذة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : اعمل كذا وكذا لشيء أمره به ، فقال : يا أستاذ لا أقدر عليه لأجل الناس ، فالتفت إلى أصحابه وقال : لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين :

عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدنيا إلا خالقه ، وإن أحدا لا يقدر على أن يضره ولا ينفعه ، وعبد سقطت نفسه عن قلبه ، فلا يبالي بأى حال يرويه .

وقال الشافعي رحمه الله : ليس من أحد إلا وله محب ومبغض ، فإذا كان هكذا ، فكُن مع أهل طاعة الله .

وقيل للحسن : يا أبا سعيد إن قوما يحضرون مجلسك ليس بغيتهم إلا تتبع سقطات كلامك وتعيتك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل : هون على نفسك ، فإني حدثت نفسي بسكنى الجنان ، ومجاورة الرحمن ، فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس ، لأنى قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحبيهم وعيتهم لم يسلم منهم .

وقال موسى عليه السلام : يا رب احبس عني ألسنة الناس فقال يا موسى : هذا شيء لم أصطفه لنفسي ، فكيف أفعله بك .

وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزيز : إن لم تطب نفسا بأنى أجعلك علكا في أفواه الماضعين لم أكتبك عندى من المتواضعين .

فإذاً من حبس نفسه في البيت ليحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه ، فهو في عناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون .

فإذاً لا تستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات بربه ذكراً وفكراً وعبادة وعلماً ، بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته .

فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ، ينبغي أن تتقن ، فإنها مهلكات في صور منجيات .

الفائدة السابعة: التجارب: فإنها تستفاد من المخالطة للخلق ومسجاري أحوالهم . والعقل الغريزي ليس كافياً في تفهم مصالح الدين والدنيا ، وإنما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب .

فالصبي إذا اعتزل بقي عمراً جاهلاً ، بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ، ويكفيه ذلك ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال ولا يحتاج إلى المخالطة .

ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفات باطنه ، وذلك لا يقدر عليه في الخلوة ، فإن كل مجرب في الخلاء يسر وكل غضوب أو حقود أو حسود إذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه ، وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب إماطتها وقهرها . ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها .

فمثال القلب المشحون بهذه الخبائث مثال دمل ممتلئ بالصديد والمدة ، وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك أو يمس غيره . فإن لم يكن له يد تمسه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يحركه ربما ظن بنفسه السلامة ، ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقده ، ولكن لو حركه محرك أو أصابه مشروط حجام لانفجر منه الصديد ، وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال ، فكذلك القلب المشحون بالحققد ،

والبخل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تنفجر منه خباثته إذا حرك ، وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة ، الطالبون لتزكية القلوب يجربون أنفسهم ، فمن كان يستشعر في نفسه كبرا سعى في إباطته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس ، أو حزمة حطب على رأسه ، ويتردد في الأسواق لي تجرب نفسه بذلك فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من يتفطن لها .

ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال : أعدت صلاة ثلاثين سنة مع أنى كنت أصليها في الصف الأول ، ولكن تخلفت يوما بعذر فما وجدت موضعاً في الصف الأول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسى تستشعر خجلة من نظر الناس إلى وقد سبقت إلى الصف الأول ، فعلمت أن جميع صلواتى التى كنت أصليها كانت مشوبة بالرياء مزوجة بلذة نظر الناس إلى رؤيتهم إياى فى زمرة السابقين إلى الخير .

فالمخالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة فى استخراج الخباثات واطهارها ولذلك قيل : السفر يسفر عن الأخلاق فإنه نوع من المخالطة الدائمة . وستأتى غوائل هذه المعانى ودقائقها فى ربيع المهلكات ، فإن بالجهل بها يحبط العمل الكثير ، وبالعلم بها يزكو العمل القليل ، ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل ، إذ يستحيل إن يكون العلم بالصلاة ولا يراود إلا للصلاة أفضل من الصلاة ، فإننا نعلم أن ما يراود لغيره فإن ذلك الغير أشرف منه .

وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى » (٢١٨٢) .

فمعنى تفضيل العلم ، يرجع إلى ثلاثة أوجه :

أحدها : ما ذكرناه .

(٢١٨٢) حديث : قال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى » قال العراقى : رواه الترمذى من حديث أبى أمامة بلفظ على أدناكم وفيه زيادة وقد تقدم فى كتاب العلم مفصلاً حديث رقم ٢٢ ص ٤٧ . اهـ .

والثاني : عموم النفع لتعدى فائدته ، والعمل لا تتعدى فائدته .

والثالث : أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله ، فذلك أفضل من كل عمل ، بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق ، لتنبعث بعد الانصراف إليه لغرفته ومحبه ، فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم ، وهذا العلم غاية المريدين والعمل كالشرط له ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ وَالْأَطْيَبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْجُو﴾

(فاطر : ١٠) .

فالكلم الطيب هو هذا العلم ، والعمل كالحمال الرافع له إلى مقصده ، فيكون المرفوع أفضل من الرافع .

وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام ، فلنرجع إلى المقصود فنقول : إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفضيل نفيا وإثباتا خطأ ، بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله ، وإلى الخليط وحاله وإلى الباحث على مخالطته ، وإلى الفائق بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة ويقاس الفائت بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل .

وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب ، إذ قال يا يونس : الانتباض عن الناس مكسبة للعداوة ، والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء ، فكن بين المتقيض والمنبسط ، فلذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة ويختلف ذلك بالأحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل .

هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر ، وإنما هو اخبار كل واحد على حالة خاصة هو فيها ، ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال ، والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله ، فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل ، والعالم هو الذي يدرك

الحق على ما هو عليه ، ولا ينظر إلى حال نفسه ، فيكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه ، فإن الحق واحد أبداً ، والقاصر عن الحق كثير لا يحصى .

ولذلك سئل الصوفية عن الفقر ، فما من واحد إلا وأجاب بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق في نفسه ، إذ الحق لا يكون إلا واحداً .

ولذلك قال أبو عبد الله الجلال وقد سئل عن الفقر فقال : أضرب بكميك الحائط وقل ربى الله ، فهو الفقر .

وقال الجنيد : الفقير هو الذى لا يسأل أحداً ، ولا يعارض ، وإن عورض سكت .

وقال سهل بن عبد الله : الفقير الذى لا يسأل ولا يدخر .

وقال آخر : هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك .

وقال إبراهيم الخواص : هو ترك الشكوى وإظهار أثر البلوى .

والمقصود أنه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة جواب مختلفة قلما يتفق منها اثنان .

وذلك كله حق من وجه ، فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ، ولذلك لا ترى اثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدما في التصوف ، أو يشي عليه ، بل كل واحد منهم يدعى أنه الواصل إلى الحق والواقف عليه . لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التى تعرض لقلوبهم ، فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ولا يلتفتون إلى غيرهم ، ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف .

ومثال نظر هؤلاء ما رأيت من نظر قوم فى أدلة الزوال بالنظر فى الظل فقال بعضهم هو فى الصيف قديمان ، وحكى عن آخر أنه نصف قدم وآخر يرد عليه ، وأنه فى الشتاء سبعة أقدام .

وحكى عن آخر ، أنه خمسة أقدام ، وآخر يرد عليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم . فإن كل واحد من هؤلاء أخير عن الظل الذى رآه ببلده نفسه ، فصدق فى قوله وأخطأ فى تخطئته صاحبه ، إذ ظن أن العالم كله بلده أو هو مثل بلده .

كما أن الصوفى لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه ، والعالم بالزوال هو الذى يعرف علة طول الظل وقصره وعلة اختلافه بالبلاد فيخبر بأحكام مختلفة فى بلاد مختلفة ، ويقول فى بعضها : لا يبقى ظل ، وفى بعضها يطول وفى بعضها يقصر . فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة .

فإن قلت : فمن أثر العزلة ورآها أفضل له وأسلم فما آدابه فى العزلة فنقول : إنما يطول النظر فى آداب المخالطة ، وقد ذكرناها فى كتاب آداب الصحبة .

وأما آداب العزلة ، فلا تطول ، فينبغى للمعتزل أن ينوى بعزلته كف شر نفسه عن الناس أولاً ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانياً ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثاً ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله رابعاً .

فهذه آداب نيته ، ثم ليكن فى خلوته مواظباً على العلم ، والعمل والذكر والفكر ليجتنى ثمرة العزلة ول يمنع الناس عن أن يكثرُوا غشيانه وزيارته ، فيشوش أكثر وقته وليكيف عن السؤال عن أخبارهم ، وعن الإصغاء إلى أراجيف البلد وما الناس مشغولون به ، فإن كل ذلك ينغرس فى القلب حتى ينبعث فى أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب .

فوقوع الأخبار فى السمع كوقوع البذر فى الأرض ، فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه ، ويتداعى بعضها إلى بعض ، وأحد مهمات المعتزل قطع الوسواس الصارفة

عن ذكر الله ، والأخبار يتابع الوسوس وأصولها ، وليقنع باليسير من المعيشة وإلا اضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى مخالطتهم ، وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران ، وليسد سمعه عن الاصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة .

فإن كل ذلك يؤثر في القلب ، ولو مدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فإن اليسير إما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ، ومفسدات القلوب وطلب طرق التحصن منها .

وكل ذلك يستدعى الفراغ والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال .

وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا يستظر وليكن له أهل صالحة أو جليس صالح ، لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كد المواظبة فقيه عون على بقية الساعات ، ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا . وما الناس منهمكون فيه ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً ، بل يصبح على أنه لا يمسي ويمسي على أنه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم ، ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخى الأجل .

وليكن كثير الذكر للموت ، ووحدته القبر مهما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت .

وإن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزيل الموت أنسه . إذ لا يهدم الموت محل الأنس والمعرفة ، بل يبقى حياً بمعرفته وأنسه ، فرحاً بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء :

﴿وَلَا تَحْزَنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْثَلُ مِنْ أَحْيَاءٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ١٣٩﴾

﴿قَرِيبًا مِمَّا أَلْهَمَ اللَّهُ مِنْ قَوْلِهِ﴾ (آل عمران: ١٦٩ ، ١٧٠) .

وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدركه الموت مقبلا غير مدبر .

«فالمجاهد من جاهد نفسه وهواه» (٢١٨٣) كما صرح به رسول الله ﷺ .

والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، يعنون جهاد النفس .

تم كتاب (العزلة) ويتلوه كتاب (آداب السفر) والحمد لله وحده



(٢١٨٣) حديث : قال ﷺ : «المجاهد» ليس هو من جاهد الكفار بسيفه وسنانه فقط بل هو أيضا «من جاهد بنفسه وهواه» بأن أماته بسيف تأديبه قال العراقي : رواه الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصححه دون قوله وهواه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصبغة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والترمذي وابن حبان والطبراني والقضاعي كلهم من حديث عمرو بن مالك الحنفي عن فضالة ولفظهم جميعا المجاهد من جاهد نفسه وفي رواية بزيادة في ذات الله وفي الباب عن جابر بن عتبة بن عامر .

كتاب آداب السفر

وهو الكتاب السابع من ربيع العادات

وفيه بآيان :

(الباب الاول) : فى الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع

وفى نية السفر وفائده .

(الباب الثانى) : فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر

وأدلة القبلة والاورقات .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب السفر

وهو الكتاب السابع من ريع العادات من كتب إحياء علوم الدين

الحمد لله ، الذى فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر ، واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعه فى الحضر والسفر . فأصبحوا راضين بمجارى القدر ، متزهين قلوبهم عن التلفت إلى متزهات البصر إلا على سبيل الاعتبار بما ينسج فى مسارح النظر ومجارى الفكر ، فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والصلاة على محمد سيد البشر ، وعلى آله وصحبه المقتفين لأثاره فى الاخلاق والسير ، وسلم كثيرا .

أما بعد :

فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب

فيه .

والسفر سنوان :

سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والقلوات .

وسفر يسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات .

وأشرف السافرين السفر الباطن ، فإن الواقف على الحالة التى نشأ عليها عقيب

الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد لازم درجة القصور ، وقانع

بمرتبة النقص ، ومستبدل بمتسع فضاء جنة عرضها السموات والأرض ظلمة السجن وضيق الحبس ، ولقد صدق القائل :

ولم أر في عيوب الناس عيباً كنقص القادرين على التمام

إلا أن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخفير ، فاقضى غموض السبيل ، وفقد الخفير والدليل وقناعة السالكين عن الحظ الجزيل بالنصيب النازل القليل اندراس مسالكه ، فانقطع فيه الرفاق وخلا عن الطافين منتزهات الانفس والملكوث والآفاق ، وإليه دعا الله سبحانه بقوله : ﴿ سُبْحَنَهُ أَيُّهَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي السُّمُومِ ﴾ (نصبت : ٥٣) .

ويقوله تعالى : ﴿ فِي الْأَرْضِ الْيَقِينِ ﴾ ﴿ فِي السَّمَاءِ الْوَعْدِ ﴾ (الذاريات : ٢٠ ، ٢١) .
وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُتُوحِ ﴾ (الأنعام : ١٣٧ ، ١٣٨) .

ويقوله سبحانه : ﴿ وَكَانَ رُبُّكَ الْغَنِيُّ وَالْكَرِيمُ ﴾ (الأنعام : ١٣٧ ، ١٣٨) .

(يوسف : ١٠٥) .

فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سيره منتزها في جنة عرضها السموات والأرض ، وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضر فيه التزاحم والتوارد ، بل تزيد بكثرة المسافرين غنائه وتتضاعف ثمراته وفوائده ، فغنائه دائمة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة إلا إذا بدا للمسافر فترة في سفره ووقفة في حركته : ﴿ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَفْزَعُ مَا يَقُومُ حَتَّى يَتَّيْمَ وَأَمَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ (الرعد : ١١) ، وإذا ﴿ نَاعُوا أَنْعَاءَ اللَّهِ مُؤَمِّمَةً ﴾ (الصف : ٥) . وما الله بظلام

للعييد ولكنهم يظلمون أنفسهم ، ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في
متنزهات هذا البستان ربما سافر بظاهر بدنه في مدة مديدة فراسخ معدودة، مغتتما بها
تجارة للدنيا أو ذخيرة للأخرة فإن كان مطلبه العلم والدين ، أو الكفاية للاستعانة على
الدين كان من سالكى سبيل الأخرة ، وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان
من عمال الدنيا وأتباع الشيطان ، وإن واظب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه
بعمال الأخرة .

ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين إن شاء الله تعالى .

الباب الأول : في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه
فصلان .

الباب الثاني : فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات .



THE

THE

THE

THE

THE

الباب الأول

فى الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع

وفى نية السفر وفائدته وفيه فصلان

الفصل الأول

فى فوائد السفر وفضله ونيته

اعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة ، وفيه فوائد ، وله آفات كما ذكرناه فى كتاب الصحة والعزلة ، والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فإن المسافر إما أن يكون له مزعج عن مقامه ، ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه ، وإما أن يكون له مقصد ومطلب .

والمهروب عنه : إما أمر له نكاية فى الأمور الدنيوية كالطاعون والوباء ، إذا ظهر ببلد أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غلاء سعر ، وهو إما عام كما ذكرناه . أو خاص كمن يقصد بأذية فى بلدة فيهرب منها ، وإما أمر له نكاية فى الدين ، كمن ابتلى فى بلده بجاه ومال واتساع أسباب تصده عن التجرد لله ، فيؤثر الغربة والخمول ، ويجتنب السعة والجاه ، أو كمن يدعى إلى بدعة قهرا ، أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرته فيطلب الفرار منه .

وأما المطلوب فهو إما دنيوى كالمال والجاه ، أو دينى ، والدينى إما علم ، وإما عمل .

والعلم إما علم من العلوم الدينية ، وإما علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة ، وإما علم بآيات الأرض وعجائبها كسفر ذى القرنين وطوافه فى نواحي الأرض .

والعمل إما عبادة ، وإما زيارة ، والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد ، والزيارة أيضا من القريات وقد يقصد بها مكان كمكة والمدينة وبيت المقدس والثغور ، فإن الرباط بها قسرية ، وقد يقصد بها الأولياء والعلماء ، وهم إما موتى ، فتزار قبورهم وإما أحياء فيترك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة فى الاقتداء بهم .

فهذه هى أقسام الأسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام :

القسم الأول : السفر فى طلب العلم :

وهو إما واجب وإما نفل ، وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا ، وذلك العلم إما علم بأمور دينه أو بأخلاقه فى نفسه ، أو بآيات الله فى أرضه .

وقد قال عليه السلام : « من خرج من بيته فى طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع » (٢١٨٤)

وفى خير آخر : « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة » (٢١٨٥)

(٢١٨٤) حديث : قال عليه السلام : « من خرج من بيته فى طلب العلم » الشرعى النافع الذى أريد به وجه الله « فهو فى سبيل الله » أى حكمه حكم من هو فى الجهاد « حتى يرجع » قال العراقى : رواه الترمذى من حديث أنس وقال حسن غريب . اهـ .

قال مرقضى : وكذلك رواه أبو يعلى والطبرانى والضياء فى المختارة وفيه خالد بن يزيد اللؤلؤى قال العقيلي لا يتابع على كثير من حديثه وذكر له هذا الخبر قال الذهبى وهو مقارب الحديث وفى رواية لأمى نعيم فى الحلية بلفظ من طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع .

(٢١٨٥) حديث : « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة » قال العراقى : رواه مسلم وتقدم فى العلم حديث رقم ٣٢ ص ٥٨ . اهـ .

قال مرقضى : رواه الترمذى وقال حسن من حديث أبى هريرة ويروى من سلك طريقا =

وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد.

وقال الشعبي : لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى ، أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعا .

« ورحل جابر بن عبد الله من المدينة ، إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهرا في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه » (٢١٨٦).

= يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع الحديث بطوله رواه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي من حديث أبي الدرداء وقد تقدم ذلك في كتاب العلم.

(٢١٨٦) حديث : « رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مسيرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله ابن أنيس » الأنصاري يحدث عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه ، قال ابن إسحاق وهو من قضاة حليف لبني سلمة وهو أنه بعثه رسول الله ﷺ إلى خالد بن نبيح الغزي فقتله وهو الذي سأل النبي ﷺ عن ليلة القدر وهو الذي رحل إليه جابر بن عبد الله فسمع منه حديث القصص وهذا الذي ساقه المصنف هو يعينه لفظ القوت وقال المصنف : رواه الخطيب في كتاب الرحلة بإسناد حسن ولم يسم الصحابي ، وقال البخاري في صحيحه رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام وإسناده حسن ولاحمد أن أبا أيوب ركب إلى عقبة بن عامر إلى مصر في حديث وله أن عقبة بن عامر أتى سلمة بن مخلد وهو أول أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع . اهـ.

قال مرتضى : ويقال هو عبد الله بن أبي أنيسة قال الوليد بن مسلم حدثنا داود بن عبد الرحمن السكري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر رضي الله عنه قال سمعت حديثا في القصص لم يبق أحد يحفظه إلا رجل بمصر يقال له عبد الله بن أبي أنيسة فساقه ولكن الصحيح ما قاله البخاري وقرأت في تاريخ مصر لمحمد بن الربيع الجيزي ما نصه قدم جابر ابن عبد الله الأنصاري مصر بعد الفتح على عقبة بن عامر الجهني ويقال على عبد الله بن أنيس الجهني وكان قدومه في أيام مسلمة بن مخلد ولأهل مصر عنه عن النبي ﷺ نحو من عشرة أحاديث ثم ساقها ثم قال وما بين قدوم جابر بمصر ما حدثناه أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال حدثنا عمر حدثني محمد بن مسلم الطائفي عن القاسم بن عبد الواحد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال كان عبد الله =

وكل مذكور في العلم محصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر ، وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه ، فذلك أيضا مهم ، فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحسين الخلق وتهذيبه ، ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبائث صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها ، وإنما السفر هو الذى يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الحياء فى السموات والأرض ، وإنما سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن الأخلاق .

ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذى رضى عنه بعض اليهود : هل صحبتته فى السفر الذى يستدل به على مكارم أخلاقه ؟ فقال : لا ، فقال : ما أراك تعرفه .

وكان بشر يقول يا معشر القراء : سيجحوا تطيبوا ، فإن الماء إذا ساح طاب ، وإذا طال مقامه فى موضع تغير .

وبالجسلة فإن النفس فى الوطن مع مواتاة الأسباب لا تظهر خباثت أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة ، فإذا حملت وعشاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنحت بمشاق الغربة ؛ انكشفت غوائلها ووقع الوقوف على عيوبها ، فيمكن الاشتغال بعلاجها .

وقد ذكرنا فى كتاب العزلة فوائد المخالطة ، والسفر مخالطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق .

= ابن أنيس الجهني وكان عداؤه فى الأنصار يحدث عن رسول الله ﷺ حديثا فى القصاص قال جابر فخرجت إلى السوق فاشتريت بعيرا ثم شددت عليه رحلا ثم سرت إليه شهرا فلما قدمت مصر سألت عنه حتى وقفت على باب فخرج إلى غليم أسود فقال من أنت قلت جابر بن عبد الله فدخل عليه فذكر ذلك له فقال قل له أصاحب رسول الله ﷺ فخرج الغلام فقال ذلك لى فقلت نعم فخرج إلى فالتزمتي والتزمته وذكر الحديث .

وأما آيات الله فى أرضه ففى مشاهدتها فوائد للمستبصر ، ففيها قطع متجاورات ، وفيها الجبال والبرارى والبحار ، وأنواع الحيوان والنبات ، وما من شئ منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ، ومسبح له بلسان ذلق لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد .

وأما الجاحدون والغافلون والمفترون بلامع السراب من زهرة الدنيا فإنهم لا يبصرون ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون ، وعن آيات ربهم محجوبون ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ (الروم: ٧) . وما أريد بالسمع السمع الظاهر ، فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه وإنما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الاصوات ، ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات .

فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذى هو نطق وراء نطق المقال يشبه قول القائل حكاية لكلام الوجد والحائط ، قال الجدار للوجد : لم تشقى ؟ فقال : سل من يدقنى ولم يتركنى ورائى الحجر الذى ورائى .

وما من ذرة فى السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هى توحيدها . وأنواع شهادات لصانعها بالتقدس وهى تسبيحها ، ولكن لا يفقهون تسبيحها لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ، ومن ركابة لسان المقال إلى فصاحة لسان الحال .

ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذى يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات ، ومن يسافر ليستقرئ هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة بالخطوط الإلهية على صفحات الجمادات لم يطل سفره بالبدن ، بل يستقر فى موضع ويفرغ قلبه للتمتع بسماع نغمات التسبيحات من آحاد الذرات فما له وللتردد فى الفلوات ، وله غنية فى ملكوت السموات ، فالشمس والقمر والنجوم بأمره

مستخرات وهى إلى أبصار ذوى البصائر مسافرات فى الشهر والسنة مرات ، بل هى دائبة فى الحركة على توالى الأوقات .

فمن الغرائب أن يدأب فى الطواف بأحاد المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به . ومن الغرائب أن يطوف فى أكناف الأرض من تطوف به أقطار السماء ، ثم ما دام المسافر مفتقراً إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد فى المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافرين إلى حضرته ، وكأنه معتكف على باب الوطن لم يفيض به المسير إلى متسع الفضاء ، ولا سبب لطول المقام فى هذا المنزل إلا الجبن والقصور .

ولذلك قال بعض أرباب القلوب : إن الناس ليقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا ، وأنا أقول : غمضوا أعينكم حتى تبصروا ، وكل واحد من القولين حق إلا أن الأول خبر عن المنزل الأول القريب من الوطن ، والثانى خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التى لا يطؤها إلا مخاطر بنفسه ، والمجاور إليها ربما يتيه فيها سنين . وربما يأخذ التوفيق بيده ، فيرشده إلى سواء السبيل ، والهالكون فى التيه هم الأكثرون من ركاب هذه الطريق ، ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم ، وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، واعتبر هذا الملك بملك الدنيا ، فإنه يقل بالإضافة إلى أكثر الخلق طلابه ، ومهما عظم المطلوب قل المساعد ، ثم الذى يهلك أكثر من الذى يملك ولا يتصدى لصلب الملك العاجز الجبان لعظم الخطر وطول التعب .

وإذا كانت النفوس كبارا تعبت فى مرادها الأجسام

وما أودع الله العز والملك فى الدين والدنيا إلا فى حيز الخطر . وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم الحزم والحذر كما قيل :

ترى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللثيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله فى الأرض ،
فلنرجع إلى الغرض الذى كنا بصده ولنبين .

القسم الثانى : وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد :

وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه ، وأعماله الظاهرة والباطنة فى كتاب أسرار الحج .
ويدخل فى جملته زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام ، وزيارة قبور الصحابة والتابعين ،
وسائر العلماء والأولياء ، وكل من يتبرك بمشاهدته فى حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته .
ويجوز شد الرحال لهذا الغرض .

ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ، مسجدى
هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى » (٢١٨٧)

لان ذلك فى المساجد فإنها متماثلة بعد هذه المساجد ، وإلا فلا فرق بين زيارة
قبور الأنبياء والأولياء والعلماء فى أصل الفضل ، وإن كان يتفاوت فى الدرجات تفاوتاً
عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله .

وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات ، والفائدة من زيارة الأحياء طلب
بركة الدعاء وبركة النظر إليهم ، فإن النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة ، وفيه
أيضاً حركة للرغبة فى الاقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم وآدابهم .

حديث : قال عليه السلام : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام
والمسجد الأقصى » وفى رواية بتقديم المسجد الحرام قال العراقى : تقدم فى الحج حديث
رقم ٧٨٩ ص ٨١٥ .هـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائى وابن ماجه من حديث أبى
هريرة ورواه أيضاً سوى أبى داود من حديث أبى سعيد ورواه ابن ماجه وحده من حديث
ابن عمر وقد تقدم فى أسرار الحج .

هَذَا سِوَى مَا يَنْتَظَرُ مِنَ الْفَوَائِدِ الْعِلْمِيَّةِ الْمُسْتَفَادَةِ مِنْ أَنْفَاسِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ ، كَيْفَ وَمَجْرَدُ زِيَارَةِ الْإِخْوَانِ فِي اللَّهِ فِيهِ فَضْلٌ كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ الصَّحْبَةِ .

وَفِي التَّوَرَاةِ : مِثْرَ أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ زَرَّ أَخَا فِي اللَّهِ .

وَأَمَّا الْبَقَاعُ فَلَا مَعْنَى لِزِيَارَتِهَا سِوَى الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ وَسِوَى الثَّغُورِ لِلرِّبَاطِ بِهَا .

فَالْحَدِيثُ ظَاهِرٌ فِي أَنَّهُ : لَا تَشُدُّ الرِّحَالُ لَطَلَبِ بَرَكَةِ الْبَقَاعِ إِلَّا إِلَى الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا فُضَائِلَ الْحَرَمَيْنِ فِي كِتَابِ الْحَجِّ وَبَيْتِ الْمَقْدَسِ أَيْضًا لَهُ فَضْلٌ كَبِيرٌ .

خَرَجَ ابْنُ عَمْرٍو مِنَ الْمَدِينَةِ قَاصِدًا بَيْتَ الْمَقْدَسِ حَتَّى صَلَّى فِيهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ ، ثُمَّ كَرَّ رَاجِعًا مِنَ الْغَدِّ إِلَى الْمَدِينَةِ .

وَقَدْ سَأَلَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ مِنْ قَصْدِ هَذَا الْمَسْجِدِ لَا يَعْنِيهِ إِلَّا الصَّلَاةُ فِيهِ أَنْ لَا تَصْرَفَ نَظْرُكَ عَنْهُ مَا دَامَ مَقِيمًا فِيهِ حَتَّى يُخْرِجَ مِنْهُ ، وَأَنْ تُخْرِجَهُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ، فَأَعْطَاهُ اللَّهُ ذَلِكَ .

الْقِسْمُ الثَّلَاثُ : أَنْ يَكُونَ السَّفَرُ لِلْهَرَبِ مِنْ سَبَبِ مَشْوَشٍ لِلدِّينِ :

وَذَلِكَ أَيْضًا حَسَنٌ فَالْفَرَارُ مِمَّا لَا يُطَاقُ مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَمِمَّا يَجِبُ الْهَرَبُ مِنْهُ الْوَلَايَةُ وَالْجَاءُ وَكَثْرَةُ الْعَلَاقِقِ وَالْأَسْبَابُ ، فَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ يَشْوِشُ فِرَاقَ الْقَلْبِ ، وَالْدِّينَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِقَلْبٍ فَارِغٍ عَنْ غَيْرِ اللَّهِ ، فَإِنْ لَمْ يَتِمَّ فِرَاغُهُ فَقَدَرُ فِرَاغِهِ يَتَصَوَّرُ أَنْ يَشْتَغَلَ بِالْدِّينِ وَلَا يَتَصَوَّرُ فِرَاغَ الْقَلْبِ فِي الدُّنْيَا عَنْ مَهْمَاتِ الدُّنْيَا وَالْحَاجَاتِ الضَّرُورِيَّةِ وَلَكِنْ يَتَصَوَّرُ تَخْفِيفَهَا وَتَثْقِيلَهَا ، وَقَدْ نَحَا الْخَفَوْنَ ، وَهَلَكَ الْمُثْقَلُونَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَعْلُقِ النِّجَاةَ بِالْفِرَاغِ الْمَطْلُوقِ عَنْ جَمِيعِ الْأَوْزَارِ وَالْأَعْيَاءِ . بَلْ قَبْلُ الْمَخَفِ بِفَضْلِهِ ، وَشَمَلَهُ بِسَعَةِ رَحْمَتِهِ «وَالْمَخَفُ هُوَ الَّذِي لَيْسَتْ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هِمَّةً» (٢١٨٨) .

(٢١٨٨) حَدِيثٌ : « الْمَخَفُ هُوَ الَّذِي لَيْسَتْ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هِمَّةً » .

قَالَ مَرْتَضَى : أَغْفَلَهُ الْعِرَاقِيُّ وَرَوَى هُنَادٌ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَالتَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ

وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده إلا بالغربة والخمول وقطع العلائق التي لا بد عنها حتى يروض نفسه مدة مديدة ، ثم ربما يمدد الله بمعونته ، فينعم عليه بما يقوى به يقينه ، ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ، ويتقارب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها ، فلا يصدده شيء منها عما هو بصده من ذكر الله وذلك مما يعز وجوده جدا ، بل الغالب على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع للخلق والخالق ، وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد ، وإن كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا .

ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الأعضاء . فرب رجل قوى ذى مرة سوى شديد الأعصاب محكم البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا ، فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بممارسة الحمل والتدرج فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ، ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما ، وإن كان ذلك لا تبلغه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا . فإن ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال .

وقد كان من عادة السلف عليهم السلام مفارقة الوطن خيفة من الفتن .

وقال سفيان الثوري : هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل ، فكيف على المشتهرين ، هذا زمان رجل يتقل من بلد إلى بلد كلما عرف في موضع تحول إلى غيره .

ابن عباس من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له وأخرج الطبراني من حديث أنس خرج رسول الله ﷺ يوما وهو أخذ بيد أبي ذر فقال يا أبا ذر أعلمت أن بين أيدينا عقبة كؤودا ولا يصعدنا إلا للمخفون قال رجل يا رسول الله أمن المخفين أنا أم من المثقلين قال عندك طعام اليوم قال نعم قال وطعام غد قال نعم قال وطعام بعد غد قال لا قال لو كان عندك طعام ثلاث كنت من المثقلين .

وقال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ، ووضع جرابه على ظهره ، فقلت : إلى أين يا أبا عبد الله ؟ قال : بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقيم بها ، فقلت له وتعمل هذا ؟ قال : نعم ، إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها ، فإنه أسلم لدينك ، وأقل لهلك ، وهذا هرب من غلاء السعر .

وكان سرى السقطي يقول للصوفية : إذا خرج الشتاء فقد خرج أذار وأورقت الأشجار ، وطاب الانتشار فانتشروا .

وقد كان الخواص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوما وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتمادا على الأسباب قادحا في التوكل .

وسياتي أسرار الاعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى .

القسم الرابع : السفر هربا مما يقدح في الدين :

كالتطاعون أو في المال ، كغلاء السعر أو ما يجري مجراه ، ولا حرج في ذلك ، بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع ، وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه ، ولكن يستثنى منه الطاعون ، فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه .

قال أسامة بن زيد رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ، ثم بقي بعد في الأرض ، فيذهب المرة ويأتي الأخرى ، فمن سمع به في أرض فلا يقدمن عليه ، ومن وقع بأرض وهو بها فلا يخرجنه الفراق منه » (٢١٨٩) .

(٢١٨٩) حديث : قال أسامة بن زيد رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن هذا الوجع أو السقم رجز ، أي عذاب عذب به بعض الأمم قبلكم » وهم قوم فرعون من بني إسرائيل أمرهم الله أن يدخلوا الباب سجدا فخالفوا فأرسل الله عليهم ذلك فمات منهم في ساعة سبعون ألفا وقد ورد التصريح بأنهم من بني إسرائيل في هذا الخبر بعينه كما سياتي « ثم بقي بعد في الأرض فيذهب المرة ويأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدمن عليه ومن وقع »

وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « إن فناء أمتي بالطعن والطاعون ، فقلت : هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : غدة كغدة البعير تأخذهم في مراقهم المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالمربط في سبيل الله ، والفار منه ، كالفار من الزحف » (٢١٩٠).

بأرض وهو بها فلا يخرج منه الفرار منه » قال الخطابي أحد الأمرين تأديب وتعليم والآخر تفويض وتسليم وقال التوريشي الله شرع لنا التوقى من المحذور وقد صح أن النبي ﷺ لما بلغ الحجر منع أصحابه من دخوله وأما نهي عن الخروج فلأنه إذا خرج الأصحاء ضاعت المرضى من متعهد والموتى من التجهيز والصلاة عليهم انتهى **قال العراقي** : وهو متفق عليه واللفظ لمسلم انتهى .

قال مرتضى : ورواه كذلك الترمذى والنسائى وفى لفظ لهما الطاعون رجز أو عذاب أرسل على طائفة من بنى إسرائيل فإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها فرارا منه وإذا وقع بأرض ولستم بها فلا تهبطوا عليها وقوله أو عذاب هكذا هو بالشك ووقع بالجرم عند ابن خزيمة من حديث عامر بن سعد بلطف إنه رجز سلط على طائفة من بنى إسرائيل .

(٢١٩٠) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « إن فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه » وهو أن يظعن بعضهم فى الحرب بالرمح » فما الطاعون ؟ قال : غدة كغدة البعير « قال الزمخشري فى الفائق الغدة داء يأخذ البعير فترم نكفته له فيأخذ شبة الموت وفى أمثالهم أغدة كغدة البعير وموت فى بيت سلوكية قاله عامر بن الطفيل عند دعاء النبي ﷺ « تأخذهم » أى الآفة « فى مراقهم » جمع مرق وهو أسفل البطن مما رق ولان « المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب » وجه الله تعالى أى طالب الثواب على صبره على خوفه منه وشده « كالمربط فى سبيل الله » أى له مثل ثواب الشهيد « والفار منه كالفار من الزحف » والفرار من الزحف حين يزحف العدو على المسلمين من غير عذر كبيرة والفرار من الطاعون وزره مثل زور ذلك **قال العراقي** : رواه أحمد وابن عبد البر فى التمهيد بإسناد جيد . اهـ .

قال مرتضى : حديث عائشة روى بالفاظ مختلفة فروى أحمد والبخارى بلطف الطاعون كان عذابا بعثه الله على من يشاء وإن الله جعله رحمة للمؤمنين فليس من أحد يقع الطاعون فيمكث فى بلده صابرا محتسبا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد قاله لها حين سألته عن الطاعون ما هو وروى أحمد أيضا بسند فيه ثقات الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والفار منه كالفار من الزحف وروى الطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم فى فوائد أبى بكر بن خلاد بسند حسن الطاعون شهادة لأمتي ووخز أعدائكم من الجن كغدة الإبل تخرج فى الأباط والمراق من مات فيه مات شهيدا ومن أقام به كان كالمربط فى سبيل الله ومن فر منه كان كالفار من الزحف وأخرج أحمد والطبرانى فى =

وعن مكحول عن أم أيمن قالت : « أوصى رسول الله ﷺ بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا ، وإن عذبت أو خوفت ، وأطع والديك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء هو لك فاخرج منه ، ولا تترك الصلاة عمدا ، فإن من ترك الصلاة عمدا فقد برئت ذمة الله منه ، وإياك والخمر ، فإنها مفتاح كل شر ، وإياك والمعصية فإنها تسخط الله ولا تفر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فاثبت فيهم ، أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم ، أخفهم بالله » (٢١٩١) .

= الكبير من حديث أبي موسى وفي الأوسط من حديث ابن عمر فناء أمي بالطعن والطاعون وغز أعدائكم من الجن وفي كل شهادة .

(٢١٩١) حديث : قال مكحول رحمه الله : قالت أم أيمن بركة حاضنة رسول الله ﷺ وهي والدة أسامة ابن زيد ماتت في خلافة عثمان رحمه الله : « أوصى رسول الله ﷺ بعض أهله » وفي نسخة بعض أصحابه « لا تشرك بالله شيئا وإن حرقت بالنار » وفي نسخة وإن عذبت أو خوفت « أطع والديك وإن أمراك أن تخرج من شيء هو لك فاخرج لا تترك الصلاة عمدا فإن من ترك الصلاة عمدا فقد برئت ذمة الله منه إياك والخمر » لا تشربه « فإنه مفتاح كل شر إياك والمعصية فإنها تسخط الله » أي تنفضه « ولا تفر من الزحف » أي عند زحف المشركين بالمسلمين « وإن أصاب الناس موتان » بالضم الموت الكثير الذريع « وأنت فيهم فاثبت فيهم » أي لا تتقل عن موضعك فارا « أنفق من طولك » أي طاقتك وقدرتك وما طالط به يدك « على أهل بيتك عن عليك تفقته ولا ترفع عصاك عنهم » لأجل التاديب « أخفهم بالله » قال العراقي : رواه البيهقي وقال فيه إرسال . اهـ .

قال مورقي : ومكحول كثير الإرسال مشهور بذلك ورواه كذلك ابن عساكر في التاريخ وقد رواه ابن عاصم والبيهقي من حديث أبي الدرداء بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قطعت وحرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا فمن تركها متعمدا فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر وعند الطبراني من حديث أمية مولاة رسول الله ﷺ بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قطعت وحرقت بالنار ولا تعصين والديك وإن أمراك أن تخلي من أهلك ودياك فتخله ولا تشربن خمرًا فإنها رأس كل شر ولا تترك صلاة متعمدا فمن فعل ذلك برئت منه ذمة الله وذمة رسوله ولا تفر من الزحف فمن فعل ذلك فقد باء بسخط من الله وماواه جهنم وبئس المصير ولا تزاد في تخوم أرضك فمن فعل ذلك يأتي به على رقبته يوم القيامة من مقدار سبع أرضين وأنفق على أهلك من طولك ولا ترفع عصاك عنهم وأخفهم في الله عز وجل وأميمة قيل هو اسم أم أيمن الحبشية وعند أحمد والطبراني وأبي نعيم في الحلية من حديث معاذ بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قتلت وحرقت ولا تعقر =

فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه ، وكذلك القدوم عليه وسيأتي شرح ذلك في كتاب التوكل .

فهذه أقسام الأسفار .

وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى : مذموم وإلى محمود وإلى مباح ، والمذموم ينقسم إلى حرام كإيقاع العبد وسفر العاق ، وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون ، والمحمود ينقسم إلى واجب كالخج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم ، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم .

والديك وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا فإن من ترك صلاة مكتوبة متعمدا فقد برئت منه ذمة الله ولا تشربن خمرًا فإنه رأس كل فاحشة وإياك والمعصية فإن المعصية تحمل سخط الله وإياك والفرار من الزحف وإن هلك الناس وإذا أصاب الناس موت وأنت فيهم فاثبت وانفق على عيالك من طولك ولا ترفع عنهم عصاك أدبا وأخفهم في الله وعند الطبراني من حديث أبي الدرداء بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت وحرقت وأطع والديك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء حولك فاخرج منه ولا تترك صلاة مكتوبة عمدا فإنه من ترك الصلاة عمدا فقد برئت منه ذمة الله إياك والخمر فإنه مفتاح كل شر وإياك والمعصية فإنها مرجية سخط الله لا تغلل ولا تضر يوم الزحف وإن هلكك وفر أصحابك وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فاثبت ولا تتارع الأمر أهله وإن رأيت أنه لك وانفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أدبا وأخفهم في الله عز وجل وعند ابن النجار في تاريخه من حديث أبي ریحانة بلفظ لا تشرك بالله شيئا وإن قطعت وحرقت بالنار وأطع والديك وإن أمراك أن تغل على أهلك ودينك ولا تدعن صلاة متعمدا فإن من تركها فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله ولا تشربن خمرًا فإنه رأس كل خطيئة ولا تردان في تخوم أرضك فإناك تأتي بها يوم القيامة من مقسدار سبع أرضين والمسمى بأبي ریحانة صحابيyan أحدهما الأردى أو الدوسى الأنصارى وقيل اسمه سمعون والثاني أبو ریحانة القرشي وعند الطبراني من حديث عبادة بن الصامت لا تشركوا بالله شيئا وإن قطعتم أو حرقتم أو صلبتم ولا تشركوا الصلاة متعمدا فإن من تركها متعمدا فقد خرج من الملة ولا تركبوا المعصية فإنها سخط الله ولا تشربوا الخمر فإنه رأس الخطايا كلها ولا تفروا من الموت وإن كنتم فيه ولا تعص والديك وأن أمراك أن تخرج من الدنيا كلها فاخرج ولا تضع عصاك عن أهلك وأنصفهم من نفسك .

ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر ، فإن معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاض لإجابة الداعية ، ولتكن نيته الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمحظور .

وأما المباح فمرجه إلى النية ، فمهما كان قصده بطلب المال مثلاً التعفف عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال ، والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج إلى الحج وباعته الرياء والسمعة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات » (٢١٩٢)

فقوله عليه السلام : « الأعمال بالنيات » عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المحظورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات .

وقد قال بعض السلف : « إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم ، فيعطى كل واحد على قدر نيته ، فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه ، وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ، ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته ، وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له » (٢١٩٣)

(٢١٩٢) حديث : قال عليه السلام : « الأعمال بالنيات » قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم في حديث رقم ١٣٦٢ ص ١٢٠٧ هـ .

قال مرفقي : ورواه بهذا اللفظ الإمام أبو حنيفة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن رصاص الليثي عن عمر بن الخطاب مرفوعاً وهو لفظ ابن حبان في صحيحه وللسنة بلفظ إنما .

(٢١٩٣) حديث : « إن الله تبارك وتعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته » ولفظ القوت على نحو نيته « فمن كانت نيته » طلب « الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته » طلب « الآخرة » وأهلها « أعطى من البصيرة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه » وملك من الدنيا بالقناعة والزهد شغله « ودعت له الملائكة واستغفرت له » .

وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة ، فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة ، وقد ذكرنا منهاجه في كتاب العزلة فليفهم هذا منه .

فإن السفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الأكثرين ، والأفضل في هذا ما هو إلا عون على الدين ، ونهاية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الأئس بذكر الله تعالى ، والأئس يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما ، والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء ، والإقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء .

وأما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء . فإن المسافر وماله لعلّى قلق إلا ما وقى الله ، فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ما ألفه واعتاده في إقامته وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف إلى الخلق ، فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر ، وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والترحال مشوش لجميع الأحوال .

فلا ينبغي أن يسافر المريد إلا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته ، وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته ، فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به ، إلا أن أكثر متصوفة هذه الأعصار لما نخلت بواطنهم

= قال مرقضى : أغفله العراقي وهكذا هو في القوت ومعناه في المرفوع من حديث أنس فيما رواه ابن أبي حاتم في الزهد من كانت نيته طلب الدنيا شئت الله عليه أمره وجعل الفقر بين عينيه ولم يأت منها إلا ما كتب له ومن كانت نيته طلب الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وعند الطيالسي وابن ماجه والطبراني من حديث زيد بن ثابت من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأت منها الدنيا إلا ما كتب الله له .

عن لطائف الأفكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا بطلين غير محترفين ولا مشغولين قد ألفوا البطالة واستثقلوا العمل ، واستوعروا طريق الكسب واستلأنوا جانب السؤال والكدية واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستسخروا الخدم المنتصين للقيام بخدمة القوم ، واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمعة وانتشار الصيت واقتناص الأموال بطريق السؤال تعللا بكثرة الاتباع .

فلم يكن لهم في الخانقاهات حكم نافذ ولا تأديب للمريدين نافع ، ولا حجر عليهم قاهر ، فلبسوا المرقعات واتخذوا في الخانقاهات متنزهات ، وربما تلقفوا ألفاظا مزخرفة من أهل الطامات ، فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقتهم ، وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا و ﴿يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (الكهف : ١٠٤) ، ويعتقدون أن كل سوداء ثمرة ويتوهمون أن المشاركة في الظواهر ، توجب المساهمة في الحقائق وهيئات ، فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشحم والورم فهؤلاء بغضاء الله « فإن الله تعالى يفيض الشاب الفارغ » (٢١٩٤) .

ولم يحملهم على السياحة إلا الشباب والفراغ إلا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة ، أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد خلعت البلاد عنه الآن .

(٢١٩٤) حديث : « إن الله تعالى يفيض الشاب الفارغ » .

قال مرتضى : أفغله العراقي وأخرج سعيد بن منصور في سننه من قول ابن مسعود أني لاكره الرجل فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة ورواه أحمد وابن المبارك والبيهقي كلهم في الزهد وابن أبي شيبة من طريق المسيب بن رافع قال : قال ابن مسعود إنني لأمقت الرجل أراه فارغا ليس في شيء من عمل دنيا ولا آخرة وهو عند الزمخشري في سورة الانشراح من قول عمر رضي الله عنه بلغني أني لاكره أحدكم سهيلا لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة .



قَوْلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلَمَاءِ الدِّينِ

أحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها معدومة الأساس .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمير قاضي فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنايلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣١

وَبَهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمَحْشِينَ فِي عَصْرِ

مَجْلَدُ الْحَافِظِ الْبَحَّانِيِّ

بِتَخْرِيجِي

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْغِي الْزَيْبَرِيِّ

دار غريب

طبعته مطبعة دار غريب

بدمشق

والأمور الدينية كلها قد فسدت وضعفت إلا التصوف فإنه قد اتمحق بالكلية وبطل لأن العلوم لم تدرس بعد ، والعالم وإن كان عالم سوء فإنما فساده فى سيرته لا فى علمه ، فيبقى عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم .

وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقار ما سوى الله . وحاصله يرجع إلى عمل القلب والجوارح ، ومهما فسد العمل فأت الأصل .

وفى أسفار هؤلاء نظر للفقهائ من حيث أنه اتعاب للنفس بلا فائدة ، وقد يقال إن ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالإباحة ، فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة .

وهذه الحظوظ وإن كانت خسية ، فنفس المتحركين لهذه الحظوظ أيضا خسية ، ولا بأس باتعاب حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود إليه فهو المتأذى والمتلذذ .

والفتوى تقتضى تشيت العوام فى المباحات التى لا نفع فيها ولا ضرر، فالسائحون فى غير مهم فى الدين والدنيا ، بل لمحض التفرج فى البلاد كالبهائم المتردة فى الصحارى ، فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ، ولم يلبسوا على الخلق حالهم ، وإنما عصيانهم فى التلبس ، والسؤال على اسم التصوف والأكل من الأوقاف التى وقفت على الصوفية ، لأن الصوفى عبارة عن رجل صالح عدل فى دينه مع صفات آخر وراء الصلاح .

ومن أقل صفات أحوال هؤلاء أكلهم أموال السلاطين ، وأكل الحرام من الكبائر فلا تبقى معه العدالة والصلاح ، ولو تصور صوفى فاسق لتصور صوفى كافر وفقهه يهودى .

وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص ، فالصوفى عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر فى دينه على القدر الذى يحصل به العدالة ، وكذلك من نظر إلى ظواهرهم ولم يعرف

بواطنهم وأعظاهم من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى حرم عليهم الأخذ ، وكان ما أكلوه سحتا وأعنى به إذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال بإظهار التصوف من غير اتصاف بحقيقته كأخذه بإظهار نسب رسول الله ﷺ على سبيل الدعوى .

ومن زعم أنه علوى وهو كاذب وأعطاه مسلم مالا لحبه أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئا ، فأخذه على ذلك حرام ، وكذلك الصوفى ولهذا احترز المحتاطون عن الأكل بالدين ، فإن المبالغ فى الاحتياط لدينه لا ينفك فى باطنه عن عورات لو انكشفت للراغب فى مواساته لفترت رغبته عن المواساة ، فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئا بأنفسهم مخافة أن يسامحوا لأجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين

وكانوا يوكلون من يشتري لهم ويشترطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري . نعم إنما يحل أخذ ما يعطى لأجل الدين إذا كان الأخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يعلمه الله تعالى لم يقتض ذلك فتورا فى رأيه فيه .

والعاقل المنصف يعلم من نفسه أن ذلك ممتنع أو عزيز . والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلا بأمر دينه ، فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه ، فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ، ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لا محالة أن لا يأكل إلا من كسبه ليأمن من هذه الغائلة ، أو لا يأكل إلا من مال من يعلم قطعا أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته .

فإن اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره ، فليصرح له . وليقل إنك إن كنت تعطينى لما تعتقده فى من الدين ، فليست مستحقا لذلك . ولو كشف الله تعالى مسترى لم ترنى بعين التوقيير ، بل اعتقدت أنى شر الخلق أو من شرارهم . فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ فإنه ربما يرضى منه هذه الخصلة . وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه ، ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة ومخادعة ، فليتفطن لها وهو أنه قد يقول ذلك مظهرا أنه متشبه بالصالحين فى ذمهم

نفوسهم واستحقاقهم لها ، ونظرهم إليها بعين المقت والازدراء ، فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هو عين المدح والإطراء .

فكم من ذام نفسه وهو لها مباح بعين ذمه ، فذم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود ، وأما الذم في الملاء فهو عين الرياء إلا إذا أوردته إيراداً يحصل للمستمع يقينا بأنه مقترف للذنوب ومعترف بها وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الأحوال ويمكن تليسه بقرائن الأحوال .

والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل ذا مخادعته لنفسه محال ، فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك .

فهذا هو القول في أقسام السفر ونية المسافر وفضيلته .





الفصل الثاني

فى آداب المسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه

وهى أحد عشر أدباً

الأول : أن يبدأ ببرد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ، ويرد الودائع إن كانت عنده ، ولا يأخذ لزاده إلا الحلال الطيب وليأخذ قدراً يوسع به على رفقاته .

قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاده فى سفره ، ولا يد فى السفر من طيب الكلام وإطعام الطعام وإظهار مكارم الأخلاق فى السفر ، فإنه يخرج خبايا الباطن ، ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر ، وقد يصلح فى الحضر من لا يصلح فى السفر .

ولذلك قيل : إذا أثنى علي الرجل معاملوه فى الحضر ورفقاؤه فى السفر فلا تشكروا فى صلاحه ، والسفر من أسباب الضرر ومن أحسن خلقه فى الضجر فهو الحسن الخلق وإلا فعند مساعدة الأمور على وفق الغرض قلما يظهر سوء الخلق .

وقد قيل : ثلاثة لا يلامون على الضرر الصائم والمريض والمسافر .

وتمام حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكارى ومعاونة الرفقة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه إلا بالإعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله ، وتمام ذلك مع الرفقاء بمزاح ومطايبة فى بعض الأوقات من غير فحش ولا معصية ، ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه .

الثاني: أن يختار رفيقا : فلا يخرج وحده « فالرفيق ثم الطريق » (٢١٩٥)

« وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره إذا نسي ، ويعينه ويساعده إذا ذكر » (٢١٩٦)

فإن المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه « وقد نهى عليه السلام عن أن يسافر الرجل وحده » (٢١٩٧)

(٢١٩٥) حديث : « الرفيق ثم الطريق »

قال مرتضى : أفعله العراقي وقد روى ذلك من حديث رافع بن خديج مرفوعا التمسوا الرفيق قبل الطريق والجار قبل الدار رواه الطبراني في الكبير وابن أبي خيثمة وأبو الفتح الأردى والعسكرى في الأشمال والخطيب في الجامع من طريق أبان بن المحبر عن سميد بن معروف بن رافع بن خديج عن أبيه عن جده وابن المحبر وسعيد لا تقوم بهما حجة ولكن له شاهد رواه العسكري فقط من حديث عبد الملك بن سعيد الخزاعي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه عن علي عليه السلام قال خطب رسول الله ﷺ وذكر حديثا طويلا ثم قال في آخره الجار ثم الدار الرفيق ثم الطريق وهو عند الخطيب في جامع باختصار من حديث محمد بن مسلم عن أبي جعفر محمد بن علي عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن النعمان أنه قال أجاز قبل الدار والرفيق قبل الطريق والزاد قبل الرحيل وعند الخطيب في الجامع من طريق عبد الله بن محمد الميموني عن أبيه عن جده قال : قال خفاف بن نذبة : قال لي رسول الله ﷺ : يا خفاف أتبع الرفيق قبل الطريق وكلها ضعيفة ولكن بانضمامها تقوى .

(٢١٩٦) حديث : « ليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره إذا نسي ويعينه ويساعده إذا ذكر » .

قال مرتضى : أفعله العراقي وهو معنى الخبر الوارد إذا أراد الله بعد خيرا جعل له رفيقا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته وقد تقدم في كتاب الصحبة في حديث رقم ١٧٦٧ ص ١٥٩٧ وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن الحسن مرسلًا خير الأصحاب صاحب إذا ذكرت الله أعانك وإذا نسيت ذكرك .

(٢١٩٧) حديث : « النهي عن أن يسافر الرجل وحده » قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن عمر بإسناد صحيح وهو عند البخاري بلفظ لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار راكب بليل وحده . اهـ .

قال مرتضى : وروى أحمد من حديث ابن عمر أيضا نهى عن الوحدة أن يبيت الرجل وحده وأما حديث البخاري فهو عن ابن عمر أيضا وقد أخرجه كذلك أحمد والترمذي وابن ماجه .

وقال : « الثلاثة نفر » (٢١٩٨)

وقال ﷺ أيضا : « إذا كنتم ثلاثة في السفر فامروا أحداكم » (٢١٩٩)

« وكانوا يفعلون ذلك ويقولون : هذا أميرنا أمره رسول الله ﷺ » (٢٢٠٠)

وليؤمروا أحسنهم أخلاقا وأرفقهم بالأصحاب وأسرعهم إلى الإيثار وطلب الموافقة . وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ، ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة ، وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد و ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ فَسَدَ الْبَلَدُ﴾ (الأنبياء: ٢٢) .

ومهما كان المدبر واحداً انتظم أمر التدبير ، وإذا كثر المدبرون فسدت الأمور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمر البلد وأمير خاص كزب الدار .

وأما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالتأخير ، فلهذا وجب التأخير ليجتمع شتات الآراء ، ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم ، وإن يجعل نفسه وقاية لهم .

كما نقل عن عبد الله المروزي أنه ضحبه أبو على الرباطي فقال : على أن تكون أنت الأمير أو أنا ، فقال : بل أنت ، فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولأبى على حديث : « الثلاثة نفر » ولفظ القوت وقد نهى ﷺ أن يسافر الرجل وحده وقال الثلاثة نفر فهذا يدل أن الحديث المرفوع هو هذا القول الثلاثة نفر فتأمل قال العراقي : رويناه من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة ركب رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . اهـ .

(٢١٩٩) حديث : « إذا كنتم ثلاثة » في سفر « فامروا أحداكم » هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن . اهـ .

(٢٢٠٠) حديث : « كانوا يفعلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله ﷺ » هكذا هو في القوت وقال العراقي : رواه البزار والحاكم عن عمر بن الخطاب أنه قال : إذا كنتم ثلاثة في سفر فامروا عليكم أحداكم ذا أمير أمره رسول الله ﷺ قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

ظهره ، فأمطرت السماء ذات ليلة ، فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فكلما قال له عبد الله لا تفعل يقول : ألم تقل : إن الإمارة مسلمة لى فلا تتحكم على ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو على وددت أنى مت ولم أقل له أنت الأمير ، فهكذا ينبغي أن يكون الأمير .

وقد قال عليه السلام : « خير الأصحاب أربعة » (٢٢٠١) .

وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد ، لابد أن يكون له فائدة . والذي ينقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رحل يحتاج إلى حفظه ، وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ، ولو كانوا ثلاثة لكان التردد في الحاجة واحدا ، فيتردد في السفر بلا رفيق فلا يخلو عن خطر ، وعن ضيق قلب لفقد أنس الرفيق ، ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرحل واحدا ، فلا يخلو أيضا عن الخطر وعن ضيق الصدر ، فإذا ما دون الأربعة لا يفي بالمقصود ، وما فوق الأربعة يزيد فلا تجمعهم رابطة واحدة ، فلا يتعقد بينهم الترافق لأن الخامس زيادة بعد الحاجة .

ومن يستغنى عنه لا تنصرف الهمة إليه فلا تتم المرافقة معه ، نعم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ، ولكن الأربعة خير للمرافقة الخاصة لا للرفقة العامة ، وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق ، لا يكلم ولا يخالط إلى آخر الطريق للاستغناء عنه .

(٢٢٠١) حديث : قال عليه السلام : « خير الأصحاب أربعة » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى والحاكم من حديث ابن عباس قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

قال مرتضى : وإنما لم يصححه الترمذى لأنه يروى مستندا ومرسلا ومعضلا قال ابن القطان لكن هو ليس بعلة فالأقرب صحته انتهى ورواه كذلك أحمد والبيهقى وابن عساكر ولفظ الجميع خير الصحابة أربعة وخير السرايا أربعمائة وخير الجيوش أربعة آلاف ولا يهزم اثنا عشر ألفا من قلة ، زاد ابن عساكر إذا صبروا وصدوا .

الثالث : أن يودع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء ؛ وليدع عند الوداع

بدعاء رسول الله ﷺ .

قال بعضهم : صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنه من مكة إلى المدينة - حرسها الله - فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قال لقمان : إن الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه ، وإنني استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » (٢٢٠٢) .

(٢٢٠٢) حديث : قال بعضهم صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنه من مكة إلى المدينة فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قال لقمان « الحكيم « إن الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه وإنني استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » قال العراقي : رواه النسائي في اليوم والليلة ورواه أبو داود مختصرا وإسناده جيد . اهـ .

قال مرتضى : رواه النسائي من طريق قزعة بن يحيى عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال إن لقمان الحكيم كان يقول إن الله إذا استودع شيئا حفظه وأخرجه الإمام أحمد من هذا الوجه وأخرجه النسائي أيضا من طرق أخرى فيها اختلاف في تسمية التابعي وهذا ينبغي أن يدخل في رواية الأكبر عن الأصغر سواء كان لقمان نبيا أم لا وأخرجه الطبراني في كتاب الدعاء والنسائي أيضا في اليوم والليلة قال الطبراني حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمر الدمشقي وأبو عبد الملك أحمد بن إبراهيم القرشي وقال النسائي حدثنا أحمد بن إبراهيم وعبد القالا حدثنا محمد بن عائذ حدثنا الهيثم بن حميد عن المطعم بن مقدم عن مجاهد قال أتيت ابن عمر رضي الله عنه أنا ورجل ومعى وقد أردنا الخروج إلى الغزو فشيئنا فلما أراد أن يفارقنا قال إنه ليس لى ما أعطيكم ولكنى سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا استودع الله شيئا حفظه وإنني استودع الله دينكما وأمانتكما وخواتيم أعمالكما وهو حديث صحيح أخرجه ابن حبان في النوع الثاني من القسم الأول من صحيحه عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي زرعة الرزى عن محمد بن عائذ وأما قول العراقي ورواه أبو داود مختصرا إلى آخره فقد أخبرنا إسماعيل بن علي بن عبد الله الحنفى أخبرنا محمد بن إبراهيم بن حسن أخبرنا الحسن بن علي بن يحيى أخبرنا علي بن عبد القادر بن محمد الطبراني عن أبيه عن جده محمد بن مكرم أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أحمد بن علي بن محمد الحافظ قال قرأت على محمد بن علي البكرى بمكة وعلى أبي إسحاق البعلى بمصر قال البكرى أخبر أبو الفرج بن عبد الهادى فيما سمع عليه أخبرنا أحمد بن أبي أحمد بن نعمة أخبرنا أبو الفضل الخطيب فى كتابه أخبرنا أبو الخطاب القسارى أخبرنا عبد الله بن عبيد الله ابن يحيى أخبرنا الحسين بن إسماعيل القاضي المحاملى قال حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى القاضي ح وقال البعلى أخبرنا إسماعيل بن يوسف أخبرنا عبد الله بن عمر أخبرنا عبد الأول ابن عيسى أخبرنا عبد الرحمن بن محمد أخبرنا عبد الله بن أحمد أخبرنا إبراهيم بن خزيمة =

وروى زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا أراد أحدكم سفراً فليودع إخوانه، فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة» (٢٢٠٣).

قال حدثنا عبد بن حميد قال حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن يحيى بن إسماعيل بن جوير عن قزعة بن يحيى أنه أتى ابن عمر رضي الله عنهما في حاجة فقال تعال أودعك كما ودعني رسول الله ﷺ وأرسلني في حاجة فقال استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك هذا حديث حسن أخرجه أحمد والبخاري في التاريخ كلاهما عن أبي نعيم فوق لنا موافقة عالية وأخرجه النسائي في اليوم والليلة عن أحمد بن سليمان عن أبي نعيم فوق لنا بدلا عاليا ثلاث درجات وأخرجه أبو داود عن مسدد والحاكم من طريق أخرى عن مسدد عن عبد الله بن داود الخريبي عن عبد العزيز بن عمر لكن وقع في روايته عن إسماعيل بن جرير لم يذكر يحيى وقد وافق أبا نعيم أبو حمزة أنس بن عيناض وعبد بن سليمان عند النسائي ومروان بن معاوية عند أحمد ثلاثتهم عن عبد العزيز بن عمر وأخرجه أحمد أيضا عن وكيع عن عبد العزيز لكنه لم يذكر بين عبد العزيز وقزعة أحدا ووافقه يحيى ابن حمزة عن عبد العزيز عند الخرائطي ورواه عيسى بن يونس عن عبد العزيز فوافق الخريبي في إسماعيل لكنه خالفه في اسم أبيه فقال إسماعيل بن محمد بن سعد وهي عند النسائي أيضا وزاد فيها فأخذ يدي فحركها ثم قال وقع في رواية أبي حمزة فأردت الانصراف فقال كما أنت حتى أودعك فيها فأخذ يدي فصافحتني ثم قال الحديث وفيه من الاختلاف غير ذلك وقد مضى بغضه وقال المحاملي حدثنا خلاد بن أسلم حدثنا سعيد بن خيثم حدثنا حنظلة بن أبي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال كان ابن عمر إذا جاءه الرجل وهو يريد السفر قال له ادن مني حتى أودعك كما كان رسول الله ﷺ يودعنا يقول استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك أخرجه أحمد عن سعيد بن خيثم وأخرجه الترمذي عن إسماعيل بن موسى والنسائي عن محمد بن عبيد كلاهما عن سعيد بن خيثم وقال الترمذي حسن صحيح غريب من حديث سالم وخالف سعيدا الوليد بن مسلم فقال عن حنظلة عن القاسم بن محمد بن أبي بكر بدل سالم قال كنت عند عبد الله بن عمر إذا جاءه رجل فذكر الحديث بتمامه نحوه هكذا أخرجه النسائي عن محمود بن خالد عن الوليد ابن مسلم .

(٢٢٠٣) حديث: قال زيد بن أرقم رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد أحدكم سفرا فليودع إخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة» قال العراقي: رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف . اهـ.

قال مرقسي: لفظ الخرائطي حدثنا أحمد بن سهل العسكري حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح حدثنا عبد الله بن سفيان الكلاعي حدثنا مزاحم بن زفر التيمي حدثني أيوب بن خوط عن نفع بن الحارث عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ فذكره إلا أنه قال في دعائهم خيرا بدل البركة وهو حديث غريب وسنده ضعيف جدا ونقص هو أبو داود =

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ « كان إذا ودع رجلا قال :
زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك إلى الخير حيث توجهت » (٢٢٠٤).

فهذا دعاء المقيم للمودع .

وقال موسى بن وردان رحمه الله : أتيت أبا هريرة رحمه الله أودعه لسفر أردته ، فقال :
« ألا أعلمك يا ابن أخي شيئا علمنيه رسول الله ﷺ عند الوداع ؟ فقلت : بلى ،
قال : قل : « استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه » (٢٢٠٥) .

= الأعمى متروك عندهم كذبه يحيى بن معين وقد روى بلفظه من حديث أبي هريرة قال
الحافظ في أمال الأذكار قرأت على التقي بن عبيد الله عن أبي عبد الله بن الزرار أخبرنا
محمد بن إسماعيل أخبرتنا أم الحسن بنت أبي الحسن قالت أخبرنا زاهر بن طاهر أخبرنا
محمد بن عبد الرحمن أخبرنا محمد بن أحمد قال : حدثنا أحمد بن علي حدثنا عمرو بن
الحسين حدثنا يحيى بن العلاء عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رحمه الله قال
قال رسول الله ﷺ إذا أراد أحدكم سفرا فليسلم على إخوانه فإنهم يزيدونه بدعائهم إلى
دعائه خيرا وهو حديث غريب أخرجه الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو يعلى في
المستند .

(٢٢٠٤) حديث : قال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رحمه الله أن رسول الله ﷺ « كان إذا ودع
رجلا قال : زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث توجهت قال العراقي :
رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والمحاملي في الدعاء وفيه ابن لهيعة . اهـ .

قال مرتضى : وله شاهد من حديث قتادة الرهاوي رحمه الله قال لما عقد رسول الله ﷺ
على قومي أخذت بيده فودعته فقال جعل الله التقوى زادك وغفر ذنبك ووجهك للخير
حيث تكون أخرجه المحاملي في الدعاء من طريق قتادة بن الفضيل بن عبد الله عن أبيه عن
عمه هشام بن قتادة الرهاوي عن أبيه .

(٢٢٠٥) حديث : قال موسى بن وردان رحمه الله : أتيت أبا هريرة رحمه الله أودعه لسفر أردته
فقال : « ألا أعلمك يا ابن أخي شيئا علمنيه رسول الله ﷺ عند الوداع ؟ فقلت :
بلى ، فقال : « استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه » قال العراقي : رواه ابن
ماجه والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن . اهـ .

قال مرتضى : قال المحاملي في الدعاء حدثنا أبو بكر أحمد بن منصور ومحمد بن صالح
الأنماطي قالا حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث قال حدثنا الليث حدثنا الحسن بن ثوبان =

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال : إني أريد سفرا فأوصني فقال له : « في حفظ الله وفي كنفه ، زدك الله التقوى ، وغفر ذنبك ، ووجهك للخير حيث كنت أو أينما كنت » (٢٢٠٦) شك فيه الراوى .

= أنه سمع موسى بن وردان قال أردت الخروج إلى سفر فأتيت أبا هريرة رضي الله عنه فقلت أودعك فقال يا ابن أخي ألا أعلمك شيئا حفظته من رسول الله ﷺ عند الدواع قلت بلى قال فاستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه هذا لفظ أحمد بن منصور وفي رواية محمد بن صالح بالسند المذكور إلى موسى عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ ودع رجلا فذكره وقال في آخره أو لا تخيب هذا حديث حسن أخرجه النسائي وابن السني كلاهما في اليوم والليلة من رواية الليث وابن لهيعة وأخرجه أيضا من طريق رشدين بن سعيد عن الحسن بن ثوبان عن موسى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال من أراد أن يسافر فليقل لمن يخلفه استودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه وهذا اللفظ بصيغة الأمر تفرد به رشدين وفيه ضعف وقد أخرج أبو يعلى في مسنده الكبير رواية ابن المغيرة عن طريق بشر بن السري عن ابن لهيعة وفق رواية رشدين في أن الذي يريد السفر هو الذي يقول ذلك والله أعلم .

(٢٢٠٦) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : إن رجلا أتى النبي ﷺ فقال إني أريد سفرا فأوصني فقال له : « في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت أو أينما كنت » شك فيه الراوى . قال العراقي : تقدم هذا الحديث في الباب الثاني من كتاب الحج حديث رقم ٧٩٤ ص ٨٢٣ هـ .

قال مرتضى : أخبرنا به عمر بن أحمد بن عقيل قال أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن زكريا أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أبو الفضل الكتاني الحافظ أخبرنا أبو إسحاق التنوخي أن أحمد بن أبي طالب أخبرهم قال أخبرنا أبو الحسن بن المظفر أخبرنا أبو محمد بن حمويه أخبرنا عيسى بن عمر حدثنا الدارمي حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا سعيد بن أبي بن كعب عن موسى بن ميسرة عن أنس رضي الله عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا نبي الله إني أريد السفر فقال متى قال غدا إن شاء الله تعالى فأتاه فأخذ بيده فقال له في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيثما توجهت أو أين توجهت شك سعيد وأخرجه الطبراني عن علي بن عبد العزيز وأخرجه المحاملي عن عبيد الله بن عمر بن جيلة وأحمد بن محمد بن عيسى وعبيد الله بن أحمد بن إبراهيم وأخرجه الخراطمي في مكارم الأخلاق عن العباس بن محمد خمسته عن مسلم بن إبراهيم فوقع لنا بدلا عاليا وقال البغوي في معجمه حدثنا محمد بن إسحاق حدثنا يحيى بن إسماعيل حدثنا سيار بن حاتم حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إني أريد سفرا فزودني قال : زدك الله التقوى قال زدني قال وغفر ذنبك قال زدني قال =

وينبغي إذا استودع الله تعالى ما يخلفه أن يستودع الجمع ، ولا يخصص .

فقد « روى أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم إذ جاءه رجل معه ابن له فقال له عمر : ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك فقال له الرجل : أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمر ، إنني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت : تخرج وتدعني على هذه الحالة ، فقلت : استودع الله ما في بطنك ، فخرجت ثم قدمت فإذا هي قد ماتت ، فجلسنا نتحدث فإذا نار على قبرها ، فقلت للقوم : ما هذه النار ؟ فقالوا : هذه النار من قبر فلانة نراها كل ليلة ، فقلت : والله إن كانت لصوامة قوامة ، فأخذت المعول حتى انتهينا إلى القبر فحفرنا فإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب ، فقيل لى : إن هذه وديعتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها ، فقال عمر رضي الله عنه : لهو أشبه بك من الغراب بالغراب » (٢٢٠٧) .

= ويسر لك الخير حيثما كنت وأخرجه الترمذى عن عبد الله بن أبي زياد قال حدثنا يسار فساقه وقال حسن غريب .

(٢٢٠٧) حديث : « أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم إذ جاءه رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك فقال له الرجل أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمر أني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل فقالت تخرج وتدعني على هذه الحالة فقلت استودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت « من سفرى » فإذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فإذا نار على قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذا من قبر فلانة « يعنون به زوجته » نراها كل ليلة فقلت والله إن كانت لصوامة « كثيرة الصوم » قوامة « كثيرة القيام للصلاة بالليل » فأخذت المعول « بالكسر الفأس العظيمة » وأتيت إلى القبر فحفرنا وإذا سراج « يضيئ » وإذا هذا الغلام يدب « أى يتحرك » فقيل لى إن هذه وديعتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها فقال عمر رضي الله عنه هو أشبه بك من الغراب بالغراب » .

قال مرتضى : أفهله العراقي وأخبرنا الشريف الصوفي سليمان بن أبي بكر الهجاء الحسيني قراءة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا الشريف عماد الله بن يحيى بن عمر بن عبد القادر الحسيني أخبرنا يوسف بن محمد الحسيني أخبرنا عمير أبو بكر بن علي أخبرنا الطاهر بن الحسين أخبرنا عبد الرحمن بن علي بن محمد الزبيدي أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا الحافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد المصري قال قرأت على شيخ الحافظ أبي الفضل بن الحسين رحمه الله تعالى قال قرأت على أبي محمد بن القيم عن =

الرابع : أن يصلى قبل سفره صلاة الاستخارة كما وصفناها في كتاب الصلاة
 ووقت الخروج يصلى لأجل السفر .

فقد روي أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : إني نذرت سفراً وقد كتبت وصيتي، فإلى أى الثلاثة أدفعها إلى ابني أم أخى أم أبى ؟ فقال النبي ﷺ : ما استخلف عبد فى أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصليهن فى بيته إذا شد عليه ثياب سفره ، يقرأ فيهن بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول : اللهم إني أتقرب بهن إليك فأخلفني بهن فى أهلى ومالى ، فهى خليفته فى أهله وماله وحرز حول داره حتى يرجع إلى أهله » (٢٢٠٨)

= الفخر بن التجارى سماعا قال أخبرنا أبو عبد الله الكراتى فى كتابه أخبرنا محمود بن إسماعيل أخبرنا أبو الحسين بن نادشاه أخبرنا سليمان بن أحمد الطبرانى قال فى كتاب الدعاء حدثنا محمد بن العباس المؤدب حدثنا عبيد بن إسحاق العطار حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن زيد بن أسلم عن أبيه هو مولى عمر قال بينما عمر رضي الله عنه يعطى الناس إذا هو برجل معه ابنه فقال عمر ما رأيت غريباً أشبه بغريب أشبه بهذا منك قال أما والله يا أمير المؤمنين ما ولدته أمه إلا ميتة فاستوى له عمر فقال ويحك حدثني فقال خرجت فى غزاة وأمّه حامل به فقالت تخرج وتدعني على هذه الحال حاملاً مثقالاً فقلت استودع الله ما فى بطنك فغبت ثم قدمت فإذا بابى مغلق فقلت فلانة قالوا ماتت فذهبت إلى قبرها فبكيت عنده فلما كان الليل قعدت مع بنى عمى أتحدث وليس يسترنا من البقيع شيء فارتفعت لى نار فقلت لبنى عمى ما هذه النار فتفرقوا عني فقامت لأقربهم منى فسألته فقال هذه نار ترى كل ليلة على قبر فلانة فقلت : « إنا لله وإنا إليه راجعون » أما والله إن كانت لصوامة قوامة عفيفة مسلمة انطلق بنا وأخذت الفأس فإذا القبر منفرج وهى جالسة وهذا يدب حولها فتنادى مناد ألا أيها المستودع ربه خذ وديعتك أما والله لو استودعت أمه لوجدتها فعاد القبر كما كان هذا حديث غريب موقوف ورواته موثقون إلا عبيد بن إسحاق فضعه فى الجمهور ومشاه أبو حاتم الرازى وأخرجه أبو بكر الخرائطى من وجه آخر اختصر منه فقال حدثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد حدثنا عبيد بن إسحاق بسنده ومعناه قال فأخذت المول حتى انتهيت إلى القبر فحفرنا فإذا سراج يقدر وإذا هذا الغلام يدب الحديث .

(٢٢٠٨) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « أن رجلاً أتى النبي ﷺ قال إني نذرت سفراً هكذا فى النسخ وفى بعضها إني أردت سفراً وهو الموافق لما سأتى ويخط الحافظ العراقى فى هامش المغني لعله أردت أى بدل نذرت » وقد كتبت وصيتي فإلى أى الثلاثة أدفعها إلى أبى =

الخامس: إذا حصل على باب الدار فيقول: «بسم الله توكلت على الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل، أو أزل أو أزل، أو أظلم أو أظلم، أو أجهل أو أجهل على» (٢٢٠٩).

أم أخى أم إمرأتى» وفى نسخة إلى أبى أم أخى أم ابنى «فقال» النبى ﷺ «ما استخلف عبد فى أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين فى بيته إذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول اللهم إني أتقرب بهن إليك فاخلفنى بهن فى أهلى ومالى فهن خليفته فى أهله وماله وحزر حول داره حتى يرجع إلى أهله» قال العراقي: رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق وفيه من لا يعرف انتهى .

قال مرتضى: أخبرنا محمد بن أحمد بن سالم الحنبلى فى كتابه أخبرنا عبد القادر بن عمر التحلى أخبرنا أبو المواهب محمد بن عبد الباقي الحنبلى أخبرنا والدى أخبرنا النجم المغربى أخبرنا أبو يحيى الأنصارى أخبرنا الحافظ أبو الفضل العمقلى قال أخبرنا أبو بكر ابن إبراهيم بن العز عن أبى عبد الله محمد بن السلم سمعا عليه بدمشق أخبرنا الكمال محمد بن عبد الرحيم أخبرنا القاضى أبو القاسم الخرساني أخبرنا أبو الحسن بن المسلم أخبرنا أحمد بن عبد الواحد أخبرنا محمد بن أحمد بن عثمان أخبرنا محمد بن جعفر بن سهل قال حدثنا على بن حرب حدثنا المعافى بن محمود حدثنا سعيد بن مرتاض عن إسماعيل بن محمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فألى أى الثلاثة أضعها إلى أبى أم إلى أخى أم ابنى فقال رسول الله ﷺ ميا استخلف عبد فى أهله من خليفة أحب إلى الله تعالى من أربع ركعات يصلين فى بيته إذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول اللهم إني افتقرت إليك بهن فاخلفنى بهن فى أهلى ومالى فهن خليفته فى أهله وماله وداره ودور حول داره حتى يرجع إلى أهله هذا حديث غريب أخرجه الحاكم فى تاريخ نيسابور فى ترجمة نصر بن بابا من طريقه قال حدثنا سعيد بن المرتاض فذكره وقال فى روايته أتقرب بهن وقال فيها يقرأ فى كل واحدة قال الحافظ فى أمالى الأذكار بعد أن أورد هذا وسعيد هذا لم أقف له على ترجمة ولست على يقين من ضبط اسم أبيه ونصر بن بابا قد ضعفوه وقد تابعه المعافى ولا أعرف حاله .

قال مرتضى: أما نصر بن بابا فهو أبو سهل المروزى قال البخارى يرمونه بالكذب وسعيد ابن المرتاض والمعافى بن محمود لم أجد لهما ذكرا فى الثنى للذهبي مع كثرة جمعه ولا فى الديوان له ولا فى ذيله فهذا معنى قول الحافظ العراقي وفيه من لا يعرف .

(٢٢٠٩) حديث: «بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إني أعوذ بك أن أضل» غيرى «أو أضل» أى يضلنى غيرى «أو أذل» أحدا بأن أوقعه فى الذلة «أو أذل» =

فإذا مشى قال : « اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت ، اللهم أنت ثقتي وأنت رجائي فاكفني ما أهتمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني ، عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك ، اللهم زودني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت » (٢٢١٠) .

= أى يوقننى غيرى فيها « أو أظلم » أحدا « أو أظلم » أى يظلمنى أحد « أو أجهل أو يجهل على »

قال مرتضى : أحفله العراقي ورواه الطبراني في الكبير من حديث بريدة رضي الله عنه أنه عليه السلام كان إذا خرج من بيته قال بسم الله رب أعوذ بك من أن أذل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على ورواه ابن عساكر وزاد ابني أو يبني على وعند الترمذي وابن السني كان إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله اللهم إنا نعوذ بك من أن نذل أو نضل أو نظلم أو نظلم أو نجهل أو يجهل علينا وأخرج ابن ماجه والحاكم وابن السني من حديث أبي هريرة كان إذا خرج من بيته قال بسم الله التكلان على الله لا حول ولا قوة إلا بالله وروى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه مرفوعا ما من مسلم يخرج من بيته يريد سفرا أو غيره فقال حين يخرج بسم الله آمنت بالله اعتصمت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله إلا رزق خير ذلك المخرج وصرف عنه شره أخرجه أحمد والمحايلي في الدعاء وفيه رجل لم يسم .

(٢٢١٠) حديث : « اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت اللهم أنت ثقتي ورجائي فاكفني ما أهتمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك اللهم زودني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت » .

قال مرتضى : أحفله العراقي وأخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الكريم المخزومي أخبرنا محمد بن منصور أخبرنا علي بن علي أخبرنا أحمد بن خليل أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا قاضي القضاة أبو يحيى الأنصاري أخبرنا أبو الفتح المراغي أخبرنا عبد الرحيم ابن الحسين الحافظ أخبرنا عبد الله بن محمد بن القيم عن أبي الحسن بن التجاري سمعا عن محمد بن أبي زيد قال أخبرنا محمد بن إسماعيل أخبرنا أحمد بن محمد حدثنا سليمان ابن أحمد قال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن سعيد حدثنا عبد الرحمن المجاري عن عمر بن مساور العجلي عن الحسن بن أنس رضي الله عنه قال لم يرد رسول الله ﷺ سفرا قط إلا قال حين ينهض من جلوسه اللهم بك انتشرت وإليك توجهت وبك اعتصمت اللهم اكفني ما أهتمني وما لا أهتم له وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي ذنبي وزودني التقوى ووجهني للخير حيثما توجهت ثم يخرج هذا حديث غريب أخرجه أبو يعلى الموصلي عن أبي بكر عن المحاربي وأخرجه ابن السني عن أبي عروة الخرائي عن أبي كريب وأخرجه ابن =

« وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه ، فإذا ركب الدابة فليقل : بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَكَانَ اللَّهُ مُقَرِّنِينَ ﴾ ﴿ وَاللَّهُ رَبُّ الْمُنْقَلِبُونَ ﴾ » (الزخرف: ١٣ ، ١٤) = (٢٢١١).

= عدى في ترجمة عمر المذكور من كتاب الضعفاء وعده من إفراده واختلف في اسمه واسم أبيه فقليل فيه عمرو بفتح أوله وقيل في أبيه مسافر بالفاء بدل الواو وهو ضعيف عندهم والمشهور الأول فيهما وأخرجه المحاملي في الدعاء عن هارون بن إسحاق عن المحاربي عن عمرو بن مساور فذكره وزاد أنت ثقتي ورجائي .

(٢٢١١) حديث : « وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه فإذا ركب الدابة فليقل بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرِّنِينَ ﴾ * وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروى نحوه مع زيادة من حديث أبي إسحاق السبيعي عن علي بن ربيعة الوالبي قال شهدت علياً عليه السلام أتى بدابة ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله ثم قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرِّنِينَ ﴾ * وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ ثم قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك إنني ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك فقلت يا أمير المؤمنين من أي شيء ضحك فقال رأيت رسول الله ﷺ فعل كما فعلت ثم ضحك فقلت يا رسول الله من أي شيء ضحك فقال إن ربنا يعجب من عبده إذا قال اغفر لي ذنوبي قال علم عبدي أنه لا يغفر الذنوب غيري رواه عن أبي إسحاق جماعة أبو الأحوص سلام بن سليم ومنصور بن المعتمر والأجلح الكندي وسفيان بن سعيد الثوري وإسرائيل بن أبي إسحاق وشريك أما أبو الأحوص فأخرجه أبو داود عن مسدد عنه وأخرجه الطبراني عن معاذ بن المثني عن مسدد وأخرجه الترمذي والنسائي جميعاً عن قتيبة عن أبي الأحوص وأخرجه ابن حبان من طريق قتيبة وأخرجه صاحب الخلية عن عبد الله بن جعفر عن يوسف بن حبيب عن سليمان بن داود عن أبي الأحوص وأما منصور بن المعتمر فأخرجه النسائي عن محمد بن قدامة عن جرير بن عبد الحميد عنه وأخرجه المحاملي في الدعاء عن يوسف بن موسى عن جرير وأخرجه الحاكم والبزار من طريق جرير وأما الأجلح الكندي فأخرجه المحاملي في الدعاء عن يوسف بن موسى عن أبي أسامة عنه وأما سفيان الثوري فأخرجه المحاملي أيضاً عن زكريا بن يحيى البساطي عن يحيى القطان عنه وأما إسرائيل فأخرجه الطبراني في الدعاء عن عثمان بن عمر الضبي عن عبيد الله بن رجاء =

فإذا استوت الدابة تحته فليقل : الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور .

السادس : أن يرحل عن المنزل بكرة روى جابر رضي الله عنه « أن النبی صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك ويكر وقال : اللهم بارك لأمتي في بكورها » (٢٢١٢)

ويستحب أن يتنبد بالخروج يوم الخميس ، فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال : « قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفر ، إلا يوم الخميس » (٢٢١٣)

وأخرجه عبد بن حميد عن عبيد الله بن موسى كلاهما عنه وأما شريك فأخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عنه وأخرجه الطبراني في الدعاء عن الحسن بن محمد بن الصباح وأحمد ابن منصور كلاهما عن يزيد قال الحاكم صحيح الإسناد وقال الترمذى حسن صحيح وقال البزار هذا أحسن إسناد يروى لهذا الحديث وقد روى عن أبي إسحاق السبيعي أيضا شعبة بن الحجاج العتكي قال الحاكم في تاريخ نيسابور حدثنا أبو بكر المزكى قال حدثنا أبو بكر بن خزيمة قال سمعت عبد الرحمن بن بشر بن الحكم يقول ذكر عبد الرحمن بن مهدي وأنا أسمع الحديث الذى حدثنا يحيى بن سعيد بن القطان عن شعبة عن أبي إسحاق عن على ابن ربيعة قال كنت ركب على رضي الله عنه حين ركب فقال : « سَيَحَانُ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا » قال شعبة قلت لأبي إسحاق ممن سمعته قال من يونس بن خباب فقلت يونس فقلت ممن سمعته قال من رجل سمعه عن على بن ربيعة قال الحافظ فى أمالى الأذكار فقد دلت هذه القصة على أن أبا إسحاق دلّسه بحذف رجلين فالعجب من الحاكم كيف دخل عنها فى المستدرک والرجل الذى ما سماه أحد أربعة أو أكثر وصلت إلينا رواياتهم له عن على بن ربيعة شقيق الأزدى والحكم بن عيينة وإسماعيل بن عبد الملك بن أبى الصغير والمنهال بن عمرو ورواياتهم إلا الحكم فى كتاب الدعاء للطبراني وأحسنها سياقاً رواية المنهال والله أعلم .

(٢٢١٢) حديث : قال جابر رضي الله عنه : « أنه صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس يريد تبوك » وهو موضع بالشام ويكر أى سافر فى أول النهار « وقال اللهم بارك لأمتي فى بكورها » قال العراقي : رواه الخرائطى بسند ضعيف وفى السنن الأربعة من حديث صخر العامرى اللهم بارك لأمتي فى بكورها قال الترمذى حديث حسن انتهى .

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وابن حبان ورواه ابن ماجه من حديث ابن عمر ورواه الطبراني فى الكبير من حديث ابن عباس وابن مسعود وعبد الله بن سلام وعمران بن حصين وكعب بن مالك والنواس بن سمعان وستأني الإشارة إلى بعض ذلك .

(٢٢١٣) حديث : قال كعب بن مالك عن أبيه رضي الله عنه هكذا فى النسخ وهو غلط فإن كعب بن مالك =

وروى أنس أنه عليه السلام قال : « اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت » (٢٢١٤) .

« وكان عليه السلام إذا بعث سرية بعثها أول النهار » (٢٢١٥) .

وروي أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام قال : « اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها » (٢٢١٦) .

صحابي مشهور وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا في غزوة تبوك وتيب عليهم وكأنه كان في الأصل فقد قال ابن كعب بن مالك عن أبيه فسقط لفظ ابن من النسخ « قلما كان رسول الله عليه السلام يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت » قال العراقي : رواه البزار مقتصرًا على يوم خميسها والخرائطي مقتصرًا على يوم السبت وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البخاري في صحيحه بدون لفظ والسبت .

(٢٢١٤) حديث : قال أنس رضي الله عنه : قال عليه السلام : « اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس والسبت » وفي بعض النسخ يوم السبت فقط قال العراقي : رواه البزار مقتصرًا على يوم خميسها والخرائطي مقتصرًا على يوم السبت وكلاهما ضعيف .

قال مرتضى : وفي لفظ للبزار في بكور يوم خميسها .

(٢٢١٥) حديث : « كان عليه السلام إذا بعث سرية » أي طائفة من العسكر « بعثها أول النهار » قال العراقي : رواه الأربعة من حديث صخر العامري وحسنه الترمذي . اهـ .

قال مرتضى : ولفظهم ما عدا النسائي كان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر تاجرًا فكان يبعث في تجارتهم من أول النهار فأثرى وكثر ماله .

(٢٢١٦) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال عليه السلام : « اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها » قال العراقي : رواه ابن ماجه والخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلا الإسنادين ضعيف انتهى .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة ولفظه واجعله في يوم الخميس وفي رواية له اغدوا في طلب العلم فإني سألت ربي أن يبارك لأمتي في بكورها ويجعل ذلك يوم الخميس .

وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنه : « إذا كان لك إلى رجل حاجة فاطلبها منه نهارا ولا تطلبها ليلا ، واطلبها بكرة فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم بارك لأمتي في بكورها » (٢٢١٧) .

« ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة ، فيكون عاصيا بترك الجمعة » (٢٢١٨) .

واليوم منسوب إليها ، فكان أوله من أسباب وجوبها .
والتشجيع للوداع مستحب ، وهو سنة .

قال ﷺ : « لأن أشيع مجاهداً في سبيل الله ، فاكنته على رحله غدوة أو راحة أحب إلي من الدنيا وما فيها » (٢٢١٩) .

(٢٢١٧) حديث : قال عبد الله بن عباس رضي الله عنه : « إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها إليه نهاراً ولا تطلبها ليلاً واطلبها بكرة فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم بارك لأمتي في بكورها » قال العراقي : رواه البزار والطبراني في الكبير والخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرقسي : وفي لفظ للطبراني قال ابن عباس وياكر في حاجتك فإن النبي ﷺ قال وذكره وفي الباب عن بريدة ونبيط بن شريك وأبي بكرة قال الحافظ ابن حجر منها ما يصح ومنها مالا يصح وفيها الحسن وفيها الضعيف .

(٢٢١٨) حديث : « لا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصياً بترك الجمعة » .
قال مرقسي : أغفله العراقي وأخرج ابن النجار في تاريخه من حديث ابن عمر مرفوعاً من سافر من دار إقامة يوم الجمعة دعت عليه الملائكة لا يصحب في سفره ولا يعان على حاجته وكذلك رواه الدارقطني في الأفراد ورواه أبو بكر بن أبي شيبة من قول سنان بن عطية موقوفاً عليه وتقدم في كتاب الجمعة حديث رقم ٥٦٤ ص ٦١٤ .

(٢٢١٩) حديث : قال النبي ﷺ : « لأن أشيع مجاهداً في سبيل الله فاكنته » وفي نسخة فاكنته « على رحله غدوة أو راحة أحب إلي من الدنيا وما فيها » قال العراقي : رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس انتهى .

قال مرقسي : وكذلك رواه أحمد والطبراني في الكبير .

السابع : أن لا ينزل حتى يحصى النهار فهي السنة ، ويكون أكثر سيره بالليل .

قال عليه السلام : «عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار» (٢٢٢٠) .

ومهما أشرف على المنزل فليقل : « اللهم رب السموات السبع وما أظللن ، ورب الأرضين السبع وما أقلن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، ورب البحار وما جرين ، أسألك خير هذا المنزل وخير أهله ، وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه ، اصرف عني شر شرارهم » (٢٢٢١) .

(٢٢٢٠) حديث : قال عليه السلام : «عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل» الدلجة بالضم سير آخر الليل قال العراقي : تقدم في الباب الثاني من الحج حديث رقم ٧٩٥ ص ٧٢٥ . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه أبو يعلى عن أبي خيثمة عن يزيد بن هارون عن هشام بن حسان عن الحسن بن جابر مرفوعاً وأخرجه النسائي عن أحمد بن سليمان عن يزيد وأخرجه ابن السني عن النسائي ورجاله ثقات إلا أن الحسن لم يسمع من جابر عند الأكثر ورواه أبو داود وابن خزيمة وأبو نعيم في الحلية والبيهقي والحاكم من حديث أس وعنده البخاري من حديث أبي هريرة فسندوه وقاربوا وإبشرو واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة وهذا الحديث قد تقدم للمصنف في الباب الثاني في كتاب أسرار الحج وقوله « ما لا تطوى بالنهار» هو صحيح في المعنى لكن ما رأيته في رواية من روايات هذا الحديث :

(٢٢٢١) حديث : قال رسول الله ﷺ : « اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقلن » أي حملن « ورب الشياطين وما أضللن » أي أغوين « ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه اصرف عني شر شرارهم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقال الطبراني في الدعاء حدثنا القاسم بن عباد وحدثنا سويد بن سعيد حدثنا حفص بن ميسرة وحدثنا عبد الله بن محمد العمري حدثنا إسماعيل ابن أبي أويس حدثني حفص عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه أن كعباً حلف بالله الذي فلق البحر لموسى عليه السلام أن صهيياً ﷺ حدثه أن رسول الله ﷺ لم ير قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها اللهم رب السموات ... إلخ وفيه نسلتك خير هذه القرية وخير أهلها ونموذ بك من شر هذه القرية وشر أهلها وشر ما فيها وقال كعب إنها دعوة داود عليه السلام حين يرى العدو هذا حديث حسن وأخرجه المحاملي في الدعاء عن أحمد بن منصور عن سويد بن سعيد وأخرجه النسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم =

«فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين» (٢٢٢٢)

كلهم من رواية عبد الله بن وهب عن حفص بن ميسرة وأخرجه ابن السنن من طريق محمد ابن أبي النضر عن حفص ورواه عبد الرحمن بن أبي الزناد عن موسى بن عقبة فزاد في السند رجلا قبل كعب قال المحاملي في الدعاء حدثنا الحسن بن محمد يعني الزعفراني والعباس بن محمد يعني الدورقي وإبراهيم بن هاني قالوا حدثنا سعيد بن عبد الحميد حدثنا ابن أبي الزناد عن موسى عن عطاء عن أبيه أن عبد الرحمن بن مغيث الأسلمي حدثه قال قال كعب فذكر الحديث بطوله أخرجه النسائي عن هارون بن عبد الله عن سعيد بن عبد الحميد بن جعفر وأشار إلى ضعف هذه الزيادة وقد روي من وجه آخر عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه عن أبي مغيث أخرجه النسائي عن إبراهيم بن يعقوب عن أبي جعفر النخيلي عن محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق وقال حدثني من لا أتهم عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه عن أبي مغيث بن عمر أن النبي ﷺ أشرف على خيبر فقال لأصحابه قفوا ثم قال اللهم رب السموات السبع وما أظللن فذكر الحديث وأخرجه الطبراني عن أبي شعيب الخراساني عن النخيلي ووقع في روايته وقال لأصحابه قفوا فوقوا وأنا فيهم وهذا يدل على صحة أبي مغيث فكان الحديث عند أبي مروان بسنتين هذا والماضى وهو كعب عن صهيب وقد جاء الحديث من وجه آخر عن أبي مروان قال فيه عن أبيه عن جده قال المحاملي في الدعاء وأحمد بن عثمان الدقاق المعروف بابن أخي سمي في جزئياته حدثنا أحمد بن عبد الجبار عن يونس بن بكير عن إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع الأنصاري عن صالح بن كيسان عن أبي مروان الأسلمي عن أبيه عن جده ﷺ قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر حتى إذا كنا قريبا وأشرطنا عليها قال للناس قفوا فوقوا وقال اللهم رب السموات السبع فذكر الحديث مثل اللفظ الأول إلا الرياح زاد في آخره اقدموا باسم الله ومدار هذا الحديث على أبي مروان وقد اختلف فيه فذكره الطبراني في الصحابة وذكره الأكثر في التابعين وذكره ابن حبان في اتباع التابعين وعلى القول الأول تكون روايته عن كعب من رواية الصحابة عن التابعين وهي قليلة وروي أيضا من حديث ابن عمر وفي آخره زيادة قال الطبراني في الدعاء حدثنا الحسن بن علي العمري ومحمد بن علي الطرائفي قالوا حدثنا علي ابن ميمون الرقي حدثنا سعيد بن مسلمة حدثنا محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضيا عن النبي ﷺ قال إذا خرجت من بلد تريدونها فقولوا اللهم رب السموات وما أظللن فذكر مثل الحديث الماضى أولا لكن بالإفراد فيها وزاد ورب الجبال أسألك خير هذا المنزل وخير ما فيه وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه اللهم ارقنا جنه واصرف عنا وباه واعطنا رضاه وحبينا إلى أهله وحبب أهله إلينا .

(٢٢٢٢) حديث : كان رسول الله ﷺ « إذا نزل المنزل يصل فيه ركعتين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروى البيهقي من حديث أنس كان إذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصل في ركعتين وعند الطبراني من حديث فضالة بن عبيد كان إذا نزل منزلا في سفر ودخل بيته لم يجلس حتى يركع ركعتين .

ثم ليقل : « اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق » (٢٢٢٣)

« فإذا جن عليه الليل فليقل : يا أرضُ ربى وربك الله ، أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فيك وشر ما دب عليك ، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ، ومن شر ساكني البلد ، ووالد وما ولد ، ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَمَسْكَنَ فِي اللَّيْلِ وَنَهَارًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (الأنعام : ١٣) » (٢٢٢٤)

(٢٢٢٣) حديث : قال عليه السلام : « أعوذ بكلمات الله التامات » وفي بعض النسخ : اللهم إني أعوذ بك وبكلماتك التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر « من شر ما خلقت » قال العراقي : تقدم من حديث رقم ١١٥٧ ص ٦٧ ١٠ هـ.

قال مرتضى : وقال المحاملى فى الدعاء حدثنا إبراهيم بن هانىء حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث بن سعد عن زيد بن أبى حبيب عن الحارث بن يعقوب أن يعقوب بن عبد الله ابن الأشج حدثه أن بسر بن سعيد حدثه أن سعد بن أبى وقاص رضي الله عنه حدثه قال سمعت خولة بنت حكيم السلمية رضي الله عنها تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لا يضره شيء حتى يرخل من منزله هذا حديث صحيح أخرجه مالك بلاغا عن يعقوب وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى جميعا عن قتيبة وأخرجه مسلم أيضا عن محمد بن رمح كلاهما عن الليث وأخرجه أبو نعيم فى المستخرج عن أحمد بن يوسف ومحمد بن أحمد وإبراهيم بن عبد الله وإبراهيم بن محمد ومحمد بن إبراهيم قال الأول حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث وقال الثانى حدثنا الحسن بن سفيان وقال الثالث والرابع حدثنا محمد بن إسحاق قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث وقال الخامس حدثنا محمد بن زياد حدثنا محمد بن رمح حدثنا الليث وليس لحولة فى الصحيحين حديث غيره ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث عبد الرحمن بن عابس وأخرج أبو الشيخ فى الثواب بسند فيه ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه رفعه من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وذرا وبرا عصم من شر الثقلين الإنس والجن وإن لدغ لم يضره شيء حتى يمسى وإن قالها حين يمسى كان كذلك حتى يصبح .

(٢٢٢٤) حديث : « إذا جن عليه الليل » فليقل « يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد » وهو حيوان معروف « وأسد » وهو الشخص وقيل العظيم من الحيوانات وفيه سواد ويكون تخصيصهما بالذكر لحبشهما «وحية وعقرب» وذكر الحية بعد الأسود على المعنى الثانى فيه تعميم بعد تخصيص « ومن »

«ومهما علا شرفا من الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول : اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال» (٢٢٢٥).

«ومهما هبط سبج» (٢٢٢٦).

= ساكن البلد « قال الخطابي هم الجن الذين هم سكان الأرض ما كان مأوى الحيوان بها وإن لم يكن فيه بناء ومنازل « ووالد وما ولد « المراد بالوالد إبليس وما ولد الشيطان قاله الخطابي « وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج أبو داود واللفظ له من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا سافر فاقبل الليل قال يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشكر ما فيك وشكر ما خلق فيك وشكر ما يدب عليك وأعوذ بك من أسد وأسود ومن الحية والعقرب وساكين البلد ووالد وما ولد ورواه أيضا النسائي في الكبرى والحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد وفي رواية للنسائي وأعوذ بالله من أسد .

(٢٢٢٥) حديث : « مهما علا نشزا » محرركة وهو ما ارتفع « من الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقال الطبراني في الدعاء حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا عمارة بن واذان عن زياد التميمي عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا سافر فصعد أكمة قال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد علي كل حال وأخرجه للمحاملي في الدعاء عن محمد بن إشكاب عن عمارة به بلفظ إذا صعد نشزا من الأرض أو أكمة وأخرجه كذلك أحمد وابن السني من رواية عمارة وهو ضعيف وفي شيخه ضعف أيضا .

(٢٢٢٦) حديث : « مهما هبط سبج » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقال المحاملي في الدعاء حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا روح حدثنا أشعث عن الحسن بن جابر قال كنا نسافر مع رسول الله ﷺ فإذا صعدنا كبرنا وإذا هبطنا سبجنا وأخرجه النسائي في الكبرى عن محمد بن إبراهيم عن خالد بن الحارث عن الأشعث به وأخرجه أحمد بن عثمان الدقاق في خبر به عن محمد بن عيسى عن محمد بن الفضل عن سالم الأفتس عن سالم بن أبي الجعد عن جابر مثله وأخرجه الدارمي عن أحمد بن يونس عن أبي زيد عن حسين عن سالم بن أبي الجعد مثله .

«ومهما خاف الوحشة في سفره قال : سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعزة والجبروت » (٢٢٢٧)

الثامن : أن يحتاط بالنهار فلا يمشى منفردا خارج القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم .

كان عليه السلام إذا نام في ابتداء الليل في السفر افترش ذراعيه وإن نام آخر الليل نصب ذراعيه نصبا ، وجعل رأسه في كفه ، والغرض من ذلك أن لا يستقل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري ، فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل ما يطلبه بسفره والمستحب بالليل أن يتناوب الرققاء في الحراسة ، فإذا نام واحد حرس آخر فهذه السنة ومهما قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي ، وشهد الله وسورة الإخلاص والمعوذتين وليقل : « بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، حسبي الله توكلت على الله ، ما شاء الله لا يأتي بالخير إلا الله ، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله » (٢٢٢٨)

(٢٢٢٧) حديث : « مهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالعزة والجبروت » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقال الطبراني في الدعاء حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبد الحميد بن صالح حدثنا محمد بن أبان حدثنا دريك بن عمر وعن أبي إسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رجلا شكأ إلي رسول الله ﷺ الوحشة فقال سبحان الملك القدوس فذكره فقالها الرجل فذهبت عنه الوحشة وأخرجه النسائي من رواية محمد بن عبد الوهاب عن محمد بن أبان وهو ضعيف .

(٢٢٢٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يأتي بالخير إلا الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله » قال العراقي : تقدم في حديث رقم ١١٥٥ ص ٦٦ - ١ . اهـ .

قال مرتضى : وقال المحب الطبري في المناسك عن ابن عباس ولا أحسبه إلا مرفوعا إلى النبي ﷺ قال يلتقى الخضر والياس في كل عام في الموسم فيحلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ما شاء الله ما كان من نعمة فمن الله ما شاء =

« حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ، ولا دون الله ملجأ » ﴿ كَبَّ اللَّهُ لِأَغْلِبَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (المجادلة : ٢١) تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحي القيوم الذى لا يموت » (٢٢٢٩).

« اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام واكفنا بركنك الذى لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا ، فلا تهلك وأنت ثقتنا ورجاؤنا » (٢٢٣٠).

= الله لا حول ولا قوة إلا بالله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين يمس ثلاث مرات أمه الله من الحرق والغرق والسرق قال عطاء وأحسبه ومن الشيطان وال سلطان والحية والعقرب وتقدم ذلك فى كتاب الحج وأخرج الترمذى والبيهقى من حديث أنس من قال حين خرج من بيته بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله يقال له كفيت ووقيت ونهى عنه الشيطان قال الترمذى حسن غريب .

(٢٢٢٩) حديث : قال رسول الله ﷺ : « حسبي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا » أى أجاب « ليس وراء الله منتهى ، ولا دون الله ملجأ ، ﴿ كَبَّ اللَّهُ لِأَغْلِبَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ تحصنت بالله العظيم ، واستعنت بالحي القيوم الذى لا يموت » .

قال مرتضى : أغفله العراقى وحدثنا أبو نعيم فى الحلية حدثنا أبى وأبو محمد بن حبان ومحمد بن عبد الرحمن قالوا حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا محمد بن يزيد حدثنا عبيد بن حبار عن عطاء بن مسلم قال سمعت رجلا من أصحاب إبراهيم بن أدهم يقول خرجنا إلى الجبل فآكسرتنا قوم نقطع الخشب يهثون منه القصاع والأقذاح فبينما أنا وإبراهيم نصلى إذ أقبل السبع فانصدع الناس فلدنوت منه فقلت ألا ترى ما الناس فيه قال ومالهم قلت هذا السبع خلف ظهرك فالتفت إليه وقال يا خبيث وراءك ثم قال ألا قلت حين نزلتم .

(٢٢٣٠) حديث : قال رسول الله ﷺ : « اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام واكفنا بكفك الذى لا يرام اللهم ارحمنا » وفى لفظ الحلية « بقدرتك علينا ولا تهلك » ولفظ الحلية « ولا تهلكنا » وأنت ثقتنا ورجاؤنا .

قال مرتضى : أغفله العراقى وحدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادى حدثنا خلف بن تميم قال كنا مع إبراهيم ابن أدهم فى سفر فأتاه الناس فقالوا له إن الأسد قد وقف على طريقنا قال فأتاه فقال يا أبا الحارث إن كنت أمرت فىنا بشئ فامض لما أمرت به وإن لم تكن أمرت فىنا بشئ فتتح عن =

اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإيمانك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين .

التاسع : « أن يرفق بالدابة إن كان راكباً ، فلا يحملها ما لا تطيق ، ولا يضربها في وجهها فإنه منهى عنه » (٢٢٣١) .

ولا ينام عليها فإنه يشغل بالنوم وتتأذى به الدابة .

كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة .

وقال عليه السلام : « لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى » ويستحب أن ينزل عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف .

وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل ويوفى الأجرة ، ثم كان ينزل ليكون بذلك محسناً إلى الدابة فيوضع في ميزان حسناته لا في ميزان حسنات المكارى ومن أدى بهيمة بضرب أو حمل ما لا تطيق طولب به يوم القيامة .

طريقنا قال فمضى وهو بهمهم فقال لنا إبراهيم بن أدهم وما على أحدكم إذا أصبح وإذا أمسى إن يقول اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واحفظنا بركنك الذي لا يرام وارحمنا بقدرتك علينا ولا نهلك وأنت الرجاء قال إبراهيم إنى لأقولها على ثيابى ونفقتى فما فقدت منها شيئاً حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا خلف بن تميم حدثني عبد الجبار بن كثير قال قيل لإبراهيم بن أدهم هو ذا السبع قد ظهر فقال أرونيه فلما نظر إليه ناداه يا قسورة إن كنت أمرت فينا بشيء فامض لما أمرت به وإلا فعودتك على ذلك فضرب بذنبه وولى ذاهبا قال فعجبنا منه حين فقه كلامه ثم أقبل علينا إبراهيم فقال قولوا اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام اللهم واكفنا بركنك الذي لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا ولا نهلك وأنت الرجاء قال خلف فانا أسافر منذ نيف وخمسين سنة فاقولها لم يأتني لص قط ولم أر إلا خيراً .

(٢٢٣١) حديث : « أن يرفق بالدابة إن كان راكباً فلا يحملها ما لا تطيق » فإنها ستخاصمه إلى الله يوم القيامة « ولا يضربها في وجهها فإنه منهى عنه » .

قال مرتضى : أهمله العراقي فقد روى أحمد ومسلم والترمذي من حديث جابر نهى عن الوسع في الوجه والضرب في الوجه .

إذ « في كل كبد حراء أجر » (٢٢٣٢)

قال أبو الدرداء رضي الله عنه ليعير له عند الموت: أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فإني لم أذكر أحملك فوق طاقتك .

وفي النزول ساعة صدقتان :

إحداهما : ترويح الدابة .

والثانية : إدخال السرور على قلب المكارى .

وفيه فائدة أخرى : وهى رياضة البدن ، وتحريك الرجلين والحذر من خدش الأعضاء بطول الركوب ، وينبغي أن يقرر مع المكارى ما يحمله عليها شيئا ويعرضه عليه ، ويستأجر الدابة بعقد صحيح لئلا يثور بينهما نزاع يؤذى القلب ، ويحمل على الزيادة فى الكلام .

فما يلفظ العبد من قول إلا لديه رقيب عتيد ، فليحترز عن كثرة الكلام واللجاج مع المكارى .

فلا ينبغي أن يحمل فوق المشروط شيئا وإن خف ، فإن القليل يعجز الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

قال رجل لابن المبارك وهو على دابة : احمل لى هذه الرقعة إلى فلان ، فقال حتى استأذن المكارى ، فإني لم أشارطه على هذه الرقعة .

(٢٢٣٢) حديث : « في كل كبد حراء أجر » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهو حديث مرفوع رواه أحمد وابن ماجه وأبو يعلى والبخاري والطبراني والضياء من حديث سراقبة بن مالك بن جعشم المدلجى ورواه البيهقي ولفظه فى الكبد الحارة أجر ورواه أحمد أيضا من حديث ابن عمر وفى لفظ فى كل ذات كبد حراء أجر ورواه الطحاوي من حديث سراقبة بن مالك الأنصارى أخى كعب بن مالك ورواه ابن سعد فى الطبقات من حديث حبيب بن عمرو السلاماني .

فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء أن هذا مما يتسامح فيه ، ولكن سلك طريق الورع .

العاشر: ينبغي أن يستصحب ستة أشياء ، قالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ إذا سافر حمل معه خمسة أشياء ، المرأة والمكحلة والمقراض والسواك والمشط » (٢٢٣٣)

وفى رواية أخرى عنها : « ستة أشياء المرأة والقارورة والمقراض والسواك والمكحلة والمشط » .

وقالت أم سعد الأنصارية رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة » (٢٢٣٤)

وقال صهيب رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالأمم عند مضجعكم فإنه مما يزيد في البصر وينبت الشعر » (٢٢٣٥)

(٢٢٣٣) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمدرى والسواك والمشط » والمدرى بالكسر شيء يعمل من حديد أو خشب على شكل سنن من أنثان المشط وأطول منه ينسرح به الشعر الملبد وفى رواية أخرى عنها « ستة أشياء : المرأة والقارورة أى وعاء الطيب » والمقراض « وهو المقص » والسواك والمكحلة والمشط « قال العزاقى : رواه الطبرانى في الأوسط والبيهقى فى سننه والخرائطى فى مكارم الأخلاق واللفظ له وطرقه كلها ضعيفة . اهـ .

قال مرقضى : ورواه العقيلي كذلك بلفظ كان لا يفارقه فى الحضر ولا فى السفر خمس المرأة والمكحلة والسواك والمشط والمدرى وفى سننه يعقوب بن الوليد الأزدى قال فى الميزان كذبه أبو حاتم ويحيى وحذف أحمد حديثه وقال من الكذابين الكبار يضع الحديث ورواه أيضاً ابن طاهر فى كتاب صفة التصوف من حديث أبى سعيد وأعله ابن الجوزى من جميع طرقه .

(٢٢٣٤) حديث : قالت أم سعد الأنصارية رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ لا يفارقه فى السفر المرأة والمكحلة » قال العزاقى : رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق وإسناده ضعيف . اهـ .

(٢٢٣٥) حديث : قال صهيب رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالأمم » بالكسر هو =

وروي أنه : « كان يكتحل ثلاثا ثلاثا » (٢٢٣٦) .

وفي رواية : « أنه اكتحل لليمنى ثلاثا ولليسرى ثنتين » (٢٢٣٧) .

وقد زاد الصوفية الركوة والحبل ، وقال بعض الصوفية : إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه ، وإنما زادوا هذا لما رأوه من الاحتياط في طهارة الماء

= الكحل الأسود وهو أجود الأكحال وأيسرها وجوداً « عند مضجعكم » أى عند إرادة النوم « فإنه يزيد في البصر » بدفعه المواد المنحدرة من الرأس « وينبت الشعر » قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذى وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس وصححه ابن عبد البر وقال الخطابي صحيح الإسناد . اهـ .

قال مرقضى : حديث ابن عباس رواه أبو نعيم في الحلية بلفظ عليكم بالائتمد عند النوم فإنه يجلو البصر وينبت الشعر ورواه الطيالسى والبيهقى ولم يقل عند النوم وفي الباب عن جابر وابن عمر وعلى وعثمان وأبي هريرة فحديث جابر أخرجه عبد بن حميد وابن ماجه وابن منيع وأبو يعلى والعقيلي والضياء ولفظه كلفظ ابن عباس في الحلية وحديث ابن عمر أخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه وأقره الذهبي ولفظه كلفظ جابر وحديث على أخرجه الطبراني وابن السني وأبو نعيم في الحلية والديلمي بلفظ عليكم بالائتمد فإنه منبهة للشعر مذهبة للقدى مصفاة للبصر وإسناد الطبراني حسن وروي الضحاك في كتاب الشمائل له من حديث على مرفوعاً أمرني جبريل بالكحل واتيانى أن فيه عشر خصال يجلو البصر ويذهب بالهم ويبعث ويلبس البلغم ويحسن الوجه ويشد الأضراس ويذهب النسيان ويذكي الفؤاد عليكم بالكحل فإنه سنة من سنتي وسنة الأنبياء قبلى وحديث عثمان رواه البغوى في معجمه بلفظ عليكم بالكحل فإنه ينبت الشعر ويشد العين وحديث أبي هريرة أخرجه ابن النجار في تاريخه بلفظ حديث ابن عباس السابق .

(٢٢٣٦) حديث : « كان » رسول الله ﷺ « يكتحل ثلاثا ثلاثا » .

قال مرقضى : أغفله العراقي ورواه أنس بلفظ : كان يكتحل وترا ذكره المحب الطبري في الأحكام وأخرج أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر كان إذا اكتحل اكتحل وترا وإذا استجمر استجمر وترا .

(٢٢٣٧) حديث : « كان » رسول الله ﷺ « يكتحل لليمنى ثلاثا ولليسرى ثنتين » قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لين . اهـ .

وغسل الثياب ، فالركوة لحفظ الماء الطاهر والحبل لتجفيف الثوب المغسول ولتنزع الماء من الأبار .

وكان الأولون يكتفون بالتيمم ، ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ، ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يتقنوا نجاستها ، حتى توضأ عبر ^{نحو} من ماء في جرة نصرانية .

وكانوا يكتفون بالأرض والحبل عن الحبل ، فيفرشون الثياب المغسولة عليها . فهذه بدعة إلا أنها بدعة حسنة ، وإنما البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثابتة وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فمستحسن .

وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة ، وأن المتجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة ، بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه .

وقيل كان الخواص من المتوكلين ، وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر الركوة والحبل والإبرة بخيوطها والمقراض ، وكان يقول : هذه ليست من الدنيا .

الحادي عشر : في آداب الرجوع من السفر : « كان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره ، يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ، ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيبنون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون ، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » (٢٢٣٨) .

(٢٢٣٨) حديث : « كان النبي ﷺ إذا قفل » أي رجع « من حج أو غزو أو غيره يكبر على كل شرف » أي محل عال « من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له » عقلاً ونقلاً « له الملك » بالضم السلطان والقدرة أو أصناف المخلوقات « وله الحمد » زاد الطبراني في روايته يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير « وهو على كل »

وإذا أشرف على مدينته فليقل : اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ، ثم ليرسل إلى أهله من يشرهم بقدمه كيلاً يقدم عليهم بغتة ، فيرى ما يكره ، ولا يبينى له أن يطرقهم ليلاً ، فقد ورد النهى عنه .

« وكان ﷺ إذا قدم دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين ثم دخل البيت » (٢٢٣٩)

وإذا دخل قال : « توباً توباً لرنا أوباً أوباً لا يغادر علينا حوباً » (٢٢٤٠) .

وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فهو سنة فقد روى أنه « إن لم يجد شيئاً فليضع في مخلاته حجراً » (٢٢٤١) .

شئ قد ير آيسون تائبون عابدون ساجدون لرنا حامدون صدق الله وعده « في إظهار دينه وأن العاقبة للمتقين » ونصر عبده « محمداً ﷺ يوم الحندق » وهزم الأحزاب « أى طوائف الكفر المتفقة عليه على باب المدينة » وحده « بغير فعل من الأكدمين قال العراقي : الحديث تقدم في الحج حديث رقم ٨٢٨ ص ٨٥٧ هـ .

قال مرقضى : ورواه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذى من حديث ابن عمر وأخرجه الطبرانى والمحاملى فى الدعاء زاد الأخير فى آخره وكل شئ هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون وهذا الحديث ذكره المصنف فى كتاب الحج .

حديث : « كان « النبي ﷺ » إذا قدم من سفر دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين ثم دخل البيت » قال العراقي : تقدم فى حديث رقم ٤٠٨ ص ٤٦٨ وحديث رقم ٨٣٠ ص ٨٥٨ هـ .

قال مرقضى : وروى الطبرانى والحاكم من حديث أبى ثعلبة كان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم ينشئ بقاطمة ثم يأتى أزواجه وقد تقدم فى كتاب الحج .

حديث : « كان « رسول الله ﷺ » إذا دخل قال توباً توباً لرنا أوباً لا يغادر حوباً » الحوب بالفتح والضم اكتساب الإثم والأوب الرجوع وهذا قاله تعليماً لانه قال العراقي : رواه ابن السنى فى اليوم والليلة والحاكم من حديث ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين . هـ .

حديث : « إطراق أهله عند القدم ولو بحجر » قال العراقي : رواه الدارقطنى من حديث عائشة بإسناد ضعيف . هـ .

وكان هذا مبالغة في الاستحاث على هذه المكرمة ، لأن الأعين تمتد إلى القادم من السفر . والقلوب تصرح به ، فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم ، وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحبه في الطريق لهم : *« ... »* فهذه جملة من الآداب الظاهرة .

وأما الآداب الباطنة ، ففي الفصل الأول بيان جملة منها ، وجملته أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة دينه في السفر ، ومهما وجد قلبه متغيراً إلى نقصان فليقف ولينصرف ، ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله ، بل ينزل حيث ينزل قلبه ، ويثوى في دخول كل بلدة أن يرى شيوعها ، ويجتهد أن يستفيد من كل واحد منهم أدباً أو كلمة ، لينتفع بها لا ليحكي ذلك ، ويظهر أنه لقي المشايخ ، ولا يقيم ببلدة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ، ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين .

« وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة » (٢٢٤٢) إلا إذا شق على أخيه مفارقتة .

(٢٢٤٢) حديث : « إن كان قصده زيارة أخ » في الله تعالى « فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروى في ذلك عن ابن شريح وأبي هريرة وأبي سعيد وابن عمر وابن عباس وابن مسعود والتلب بن ثعلبة وطارق بن أشيم فحديث ابن شريح رواه البخاري في التاريخ بلفظ الضيافة ثلاثة أيام فما كان وراء ذلك فهو صدقة وهكذا رواه أحمد وأبو داود من حديث أبي هريرة ولفظه عند ابن أبي الدنيا في قرى الضيف فما زاد فهو صدقة وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام ويدون هذه الزيادة رواه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد واليزار من حديث ابن عمر والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس واليزار أيضاً من حديث ابن مسعود إلا أنه زاد وكل معروف صدقة وأما حديث التلب بن ثعلبة فرواه الباوردي وابن قانع والطبراني في الكبير والضياف بلفظ الضيافة ثلاث ليال حتى لازم فما سوى ذلك فهو صدقة وحديث طارق رواه الطبراني أيضاً في الكبير بلفظ ثلاثة أيام فما فوق ذلك فهو معروف .

وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ، ولا يشغل نفسه بالعشرة فإن ذلك يقطع بركة سفره ، وكلما دخل بلدا لا يشتغل بشيء سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله ، فإن كان في بيته فلا يدق عليه بابه ولا يستأذن عليه إلى أن يخرج ، فإذا خرج تقدم إليه بأدب فسلم عليه ولا يتكلم بين يديه إلا أن يسأله ، فإن سأل أجاب بقدر السؤال ، ولا يسأله عن مسألة ما لم يستأذن أولا ، وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسبغائها ولا ذكر أصدقائه فيها وليذكر مشايخها وفقراءها .

ولا يهمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقدتها في كل قرية وبلدة ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ومع من يقدر على إزالتها ويلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره وإذا كلمه إنسان فليترك الذكر وليجبه ما دام يحدثه ثم ليرجع إلى ما كان عليه .

فإن تبرمت نفسه بالسفر أو بالإقامة فليخالفها ، فالبركة في مخالفة النفس ، وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا يتبغى له أن يسافر تبرما بالخدمة ، فذلك كفران نعمة ، ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع ، إذ لو كان لحق لظهر أثره .

قال رجل لأبي عثمان المغربي خرج فلان مسافراً فقال : السفر غربة والغربة ذلة وليس للمؤمن أن يذل نفسه ، وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه وإلا فعز الدين لا ينال إلا بذلة الغربة فليكن سفر المريد من وطنه وهواه ومراده وطبعه حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل فإن من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة إما عاجلا وإما آجلا .

الباب الثاني

فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر

وأدلة القبلة والأوقات

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لدينياه ولآخرته ، أما زاد الدنيا ، فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة ، فإن خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة ، وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعا أو عشرة مثلا أو يقدر على أن يكتفى بالحشيش فله ذلك ، وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجتزاء بالحشيش فخروجه من غير زاد معصية ، فإنه ألقي نفسه بيده إلى التهلكة ، ولهذا سر سيأتي في كتاب التوكل .

وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالكلية ، ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البئر ، ولوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء في فيه ، فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فحمل عين المطعم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه ، وستأتي حقيقة التوكل في موضعها ، فإنه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين .

وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته . فلا بد وأن يتزود منه إذ السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج إلى معرفة القدر الذي

يخففه السفر كالقصر والجمع والفطر ، وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات ، فإنه في البلد يكتفى بغيره من محارِب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه .

فإذا ما افتقر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

القسم الأول : العلم برخص السفر :

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين : مسح الخفين والتيمم ، وفي صلاة الفرض رخصتين : القصر والجمع ، وفي النفل رخصتين : أدائه على الراحلة وأدائه ماشيا ، وفي الصوم رخصة واحدة : وهي الفطر .

فهذه سبع رخص :

الرخصة الأولى : المسح على الخفين :

قال صفوان بن عسال رضي الله عنه : « أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن » (٢٢٤٣) .

(٢٢٤٣) حديث : قال صفوان بن عسال رضي الله عنه : « أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن » إلا من جئناه لكن من غائط أو بول أو نوم . قال العراقي : رواه الترمذی وصححه وابن ماجه والنسائي في الكبرى وابن حبان وابن خزيمة . اهـ .

قال مترقي : ورواه أيضا الشافعي وأحمد والدارقطني والبيهقي قال الترمذی عن البخاري حديث حسن وصححه أيضا الخطابي ومذاهبه عندهم على عاصم بن النجود عن زر ابن حبیش عنه وذكر أبو القاسم بن منده أنه رواه عن عاصم أكثر من أربعين نفسا وتابع عاصما عليه عبد الوهاب بن بخت وإسماعيل بن أبي خالد وطلحة بن معرب والنهال بن عمرو ومحمد بن سودة وذكر جماعة ومراده أصل الحديث لأنه مشتمل على التوبة والمراء مع من أحب وغير ذلك وقد روى الطبرانی حديث المسح من طريق عبد الكريم بن أمية عن حبيب بن أبي ثابت عن زر وعبد الكريم ضعيف ورواه البيهقي من طريق أبي روق عن أبي الغريب عن صفوان بن عسال ولفظه ليمسح أحدكم إذا كان مسافرا على خفيه إذا أدخلهما طاهرتين ثلاثة أيام ولياليهن وليمسح المقيم يوما وليلة ووقع في الدارقطني زيادة في آخر هذا المتن وهي قوله أو ريح وذكر أن وكيعا تفرد بها عن مسعر عن عاصم .

فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافرا ، أو يوما وليلة إن كان مقيما ، ولكن بخمسة شروط :

الأول : أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة ، فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع خف اليمنى ويعيد لبسه .

الثاني : أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ، ويجوز المسح على الخف وإن لم يكن منعلا ، إذ العادة جارية بالتردد فيه في المنازل ، لأن فيه قوة على الجملة بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يجوز المسح عليه وكذا الحرموق الضعيف .

الثالث : أن لا يكون في موضع فرض الغسل خرق ، فإن تخرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه ، وللشافعي قول قديم : أنه يجوز ما دام يستمسك على الرجل ، وهو مذهب مالك رحمه الله .

ولا بأس به لمسيس الحاجة إليه وتعذر الحر في السفر في كل وقت .

والمداس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان ساترا لا تبدو بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق بشرج لأن الحاجة تمس إلى جميع ذلك ، فلا يعتبر إلا أن يكون ساترا إلى ما فوق الكمين كيفما كان ، فأما إذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي باللفافة لم يجز المسح عليه .

الرابع : أن لا يتزع الخف بعد المسح عليه ، فإن نزع فالأولى له استئناف الوضوء ، فإن اقتصر على غسل القدمين جاز .

الخامس : إن يمسح على الموضع المجاذى لمجل فرض الغسل لا على الساق ، وأقله ما يسمى مسحاً على ظهر القدم من الخف ، وإذا مسح بثلاثة أصابع أجزأه ، والأولى أن يخرج من شبهة الخلاف .

وأكمل « أن يمسح أعلاه وأسفله » (٢٢٤٤) دفعة واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله ﷺ .

(٢٢٤٤) حديث : « مسح ﷺ على الخف وأسفله أي مسح أعلى الخف وأسفله قال العراقي : رواه أبو داود . والترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث المغيرة وهكذا وضعفه البخاري وأبو زرعة . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والدارقطني والبيهقي وابن الأنبار وكلهم من طريق ثور ابن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المغيرة وفي رواية ابن ماجه عن وراة كاتب المغيرة قال الأثرم عن أحمد إنه كان يضعفه ويقول ذكرته لعبد الرحمن بن مهدي فقال عن ابن المبارك عن ثور حدث عن رجاء عن كاتب المغيرة ولم يذكر المغيرة ثم قال أحمد وقد كان نعيم بن حماد حدثني به عن ابن المبارك كما حدثني الوليد بن مسلم به عن ثور فقلت له إنما يقول هذا الوليد فأما ابن المبارك فيقول حدثت عن رجاء ولم يذكر المغيرة فقال لي نعيم هذا حديثي الذي أسأل عنه فأخرج إلى كتابه القديم بخط عتيق فإذا فيه ملحق بين السطرين بخط ليس بالقديم عن المغيرة فأوقفته عليه وأخبرته أن هذه زيادة في الإسناد لا أصل لها فجعل يقول للناس بعد أحرسوا على هذا الحديث وقال ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه عن أبي زرعة حديث الوليد ليس بمحفوظ وقال موسى بن هارون لم يسمعه ثور عن رجاء حكاه قاسم بن أصبغ عنه وقال البخاري في التاريخ الأوسط حدثنا محمد بن الصباح حدثنا محمد بن أبي الزناد عن أبيه عن عروة بن الزبير عن المغيرة وأبى رسول الله ﷺ يمسح على خفه ظاهرها قال وهذا أصح من حديث رجاء عن كاتب المغيرة وكذا رواه أبو داود والترمذي من حديث ابن أبي الزناد ورواه الطيالسي عن ابن أبي الزناد وقال الترمذي هذا حديث معلول لم يستند عن ثور غير الوليد قال الحافظ في تاريخ الرافعي قد رواه الشافعي في الأم عن إبراهيم بن يحيى عن ثور مثل الوليد وذكر الدارقطني في العلل أن محمد بن عيسى بن سميع رواه عن ثور كذلك وقال الترمذي وسمعت أبا زرعة ومحمداً يقولان ليس بصحيح وقال أبو داود لم يسمع ثور عن رجاء وقال الدارقطني روي عن عبد الملك بن عمر عن وراة كاتب المغيرة عن المغيرة ولم يذكر أسفل الخف وقال ابن حزم أخطأ فيه الوليد في موضعين قال الحافظ ووقع في سنن الدارقطني ما يوهم رفع العلة وهي حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم عن ثور بن زيد حدثنا رجاء بن حيوة فذكره فهذا ظاهره أن ثورا سمعه من رجاء فتزول العلة ولكن رواه =

ووصفه أن يبل اليدين ويضع رءوس أصابع اليمنى من يده على رءوس أصابع اليمنى من رجله ، ويمسحه بأن يجبر أصابعه إلى جهة نفسه ويضع رءوس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ، ويمرّها إلى رأس القدم ، ومهما مسح مقيماً ثم سافر أو مسافراً ثم أقام غلب حكم الإقامة ، فليقتصر على يوم وليلة وعدد الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف ، فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلاً مسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع فلماذا رالت الشمس من اليوم الرابع ، لم يكن له أن يصلى إلا بعد غسل الرجلين ، فيغسل رجله ويعيد لبس الخف ويراعى وقت الحدث ، ويستأنف الحساب من وقت الحدث ، ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ، ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام ، لأن العادة قد تقتضى اللبس قبل الخروج ، ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فأما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين .

ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر أن يتكس الخف ، وينفض ما فيه حذراً من حية أو عقرب أو شوك .

فقد روى عن أبي أمامة رضي الله عنه أنه قال : دعى رسول الله ﷺ بخفيه فلبس أحدهما ، فجاء غراب فاحتبل الآخر ، ثم رمى به فخرجت منها حية فقال ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما » (٢٢٤٥) .

أحمد بن عبيد الصغار في مسنده عن أحمد بن يحيى الحلواني عن داود بن رشيد فقال عن رجاء ولم يقل حدثنا رجاء فهذا الخلاف على داود يمنع من القول بصحة وصله مع ما تقدم في كلام الأئمة قال الحافظ قد روى الشافعي في القديم وفي الإسماء من حديث نافع عن ابن عمر أنه كان يمسح أعلى الخف وأسفله .

(٢٢٤٥) حديث : قال أبو أمامة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما » قال العراقي : رواه الطبراني وفيه من لا يعرف . اهـ .

الرخصة الثانية: التيمم بالتراب بدلا عن الماء عند العذر:

وإنما يتعذر الماء بأن يكون بعيدا عن المنزل بعدا لو مشى إليه لم يلحقه غوث القافلة إن صاح أو استغاث . وهو البعد الذي لا يعتاد أهل المنزل في تردادهم لقضاء الحاجة التردد إليه ، وكذا إن نزل على الماء عدو أو سبع ، فيجوز التيمم وإن كان الماء قريبا ، وكذا إن احتاج إليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لفقد الماء بين يديه ، فله التيمم ، وكذا إن احتاج إليه لعطش أحد رفقاته ، فلا يجوز الوضوء ويلزمه بذله إما بتمن أو بغير تمن ، ولو كان يحتاج إليه لطبخ مرقعة أو لحم أو لبل فتيه يجمعه به لم يجز له التيمم ، بل عليه أن يجترى بالفيتيت اليابس ويترك تناول المرقعة .

ومهما وهب له الماء وجب قبوله ، وإن وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من المنة ، وإن بيع بتمن المثل لزمه الشراء وإن بيع بغير تمن لم يلزمه ، فإذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء مهما جوز الوصول إليه بالطلب ، وذلك بالتردد حوالى المنزل وتفتيش الرحل وطلب البقايا من الأواني والمطاهر ، فإن نسي الماء في رحله أو نسي بئرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب ، وإن علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصلى بالتيمم في أول الوقت ، فإن العمر لا يوثق به وأول الوقت رضوان الله .

تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقليل له: أتتيمم وجدران المدينة تنظر إليك ؟ فقال : أو أبقي إلى أن أدخلها .

ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ، ولم يلزمه الوضوء وإذا وجده قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء .

قال مرقسي : أورده في معجمه الكبير بهذه القصة وقال الهيتمي صحيح إن شاء الله تعالى .

ومهما طلب فلم يجد فليقصد صعيدا طيبا عليه تراب يشور منه غبار ، وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بهما وجهه ، ويضرب ضربة أخرى بعد نزع الخاتم ويفرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى مرفقيه ، فإن لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى ، وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيده .

ثم إذا صلى به فريضة واحدة فله أن يتنفل ما شاء بذلك التيمم . وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية ، فلا يصلى فريضتين إلا بتيممين . ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها ، فإن فعل وجب عليه إعادة التيمم . ولينو عند مسح الوجه استباحة الصلاة ، ولو وجد من الماء ما يكفيه ليعض طهارته فليستعمله ثم ليتيمم بعده تيمما تاما .

الرخصة الثالثة : هي الصلاة المفروضة القصير :

وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ، ولكن بشروط ثلاثة :

الأول : أن يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فالأظهر لزوم الإتمام .

الثاني : أن ينوي القصير ، فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام ، ولو شك في أنه نوى القصير أو الإتمام لزمه الإتمام .

الثالث : أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر متم ، فإن فعل لزمه الإتمام ، بل إن شك في أن إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام ، وإن يقن بعده أنه مسافر لأن شعار المسافر التخفي فليكن متحققا عند النية .

وإن شك في أن إمامه هل نوي القصير أم لا بعد أن عرف أنه مسافر لم يضره ذلك . لأن النيات لا يطلع عليها ، وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح وحد السفر من جهة البداية والنهاية فيه أشكال ، فلا بد من معرفته .

والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم ، فالهائم وراكب التعاسيف ليس له الترخص وهو الذي لا يقصد موضعاً معيناً ، ولا يصير مسافراً ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة ويساتئها التي يخرج أهل البلدة إليها للتنزه .

وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحيطة دون التي ليست بمحطة ، ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ شيء نسيه لم يترخص إن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز العمران ، وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص إذ صار مسافراً بالانزعاج والخروج منه .

وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة :

الأول : الوصول إلى العمران من البلد الذي عزم على الإقامة به .

الثاني : العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعداً إما في بلد أو في صحراء .

الثالث : صورة الإقامة وإن لم يعزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده ، وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازاً ولكنه يتعوق عليه ويتأخر ، فله أن يترخص وإن طالّت المدة على أقيس القولين لأنه منزعج بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع انزعاج القلب .

ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالاً أو غيره ، ولا بين أن تطول المدة أو تقصر

ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاءه ثلاثة أيام أو لغيره .

إذ ترخص رسول الله ﷺ « فقصر ﷺ في بعض الغزوات ثمانية عشر يوماً على موضع واحد » (٢٢٤٦) .

(٢٢٤٦) حديث : « قصره ﷺ في بعض الغزوات ثمانية عشر يوماً على موضع واحد » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأقام بمكة ثمانية

وظاهر الأمر أنه لو تمادى القتال لتماذى ترخصه ، إذ لا معنى للتقدير بشمانية عشر يوما ، والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر .

وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ ، وكل فرسخ ثلاثة أميال ، وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام .

ومعنى المباح أن لا يكون عاقبا لوالديه هاربا منهما ولا هاربا من ماله ، ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ، ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين .

وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض ، والغرض هو المحرك ، فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ، ولولا ذلك الغرض لكان لا ينبعث لسفره ، فسفره معصية ولا يجوز فيه الترخص .

عشرة ليلة لا يصلى إلا ركعتين وللبخارى من حديث ابن عباس أقام بمكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولأبي داود سبعة عشر بتقديم السين وفي رواية له خمسة عشر . اهـ .

قال مسرقى : قال في التهذيب اعتمد الشافعى رواية عمران لسلامتها من الاختلاف ، قال الحافظ : رواها أبو داود وابن حبان من حديث على بن زيد بن جذعان عن أبي نضرة عن عمران قال : غزوت مع رسول الله ﷺ وشهدت معه الفتح فأقام بمكة ثمانى عشرة لا يصلى إلا ركعتين يقول يا أهل البلد صلوا أربعاً فإنما قوم سفير حسنة الترمذى وعلى ضعيف وإنما حسن الترمذى حديثه لشواهد وكلمة الاختلاف فى المدة كما عرف من عادة المحدثين من اعتبارهم الاتفاق على الأسانيد دون السياق فهى من جهة الإسناد فليست صحيحة ودعوى صاحب التهذيب أنها سالمة من الاختلاف أى على روايتها وهو وجه من الترجيح قبيح لو كان روايتها عمدة وأما رواية تسعة عشر فرواها أيضا أحمد من حديث عكرمة عن ابن عباس وأما رواية سبعة عشر بتقديم السين فرواها أيضا ابن حبان من حديثه وأما رواية خمسة عشر فرواها أيضا النسائى وابن ماجه والبيهقى من حديث ابن عباس ويروى أيضا أنه أقام عشرين يوما رواها عبد بن حميد من حديث ابن عباس أيضا والله أعلم .

وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهي الشرع عنه فلا يعين عليه بالرخصة ولو كان له باعشان : أحدهما مباح ، والآخر محظور ، وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بتحريكه ولكن لا محالة يسافر لأجله فله الترخيص والتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخيصهم خلاف والمختار أن لهم الترخيص .

الرخصة الرابعة : الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب

والعشاء في وقتيهما :

فذلك أيضا جائز في كل سفر طويل مباح ، وفي جوازه في السفر القصير قولان ثم إن قدم العصر إلى الظهر فليكن الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر ، وليؤذن للظهر وليقيم وعند الفراغ يقيم للعصر ، ويجدد التيمم أولا إن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بأكثر من تيمم وإقامة ، فإن قدم العصر لم يجز ، وإن نوى الجمع عند التحريم بصلاة العصر جاز عند المزني ، وله وجه في القياس إذ لا مستند لایجاب تقديم النية ، بل الشرع جَوِّز الجمع وهذا جمع وإنما الرخصة في العصر ، فتكفي النية فيها ..

وأما الظهر فجاز على القانون ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنن الصلاتين .

أما العصر فلا سنة بعدها ، ولكن السنة التي بعد الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر إما راكبا أو مقيما لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل العصر لانقطعت الموالاة ، وهي واجبة على وجه .

ولو أراد أن يقيم الأربع المسنونة قبل الظهر والأربع المسنونة قبل العصر فليجمع بينهما قبل الفريضتين ، فيصلى سنة الظهر أولا ثم سنة العصر ، ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر ثم سنة الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض .

ولا ينبغي أن يهمل التوافل في السفر ، فما يفوته من ثوابها أكثر مما يناله من الريح لا سيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءها على الرحلة كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالي بوقوع راتبة الظهر بعد العصر في الوقت المكروه ، لأن ما له سبب لا يكره في هذا الوقت ، وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر .

وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشغل بجميع الرواتب ، ويختتم الجميع بالوتر وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر جمعا فهو نية الجمع ، لأنه إنما يخلو عن هذه النية إما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والغزم عليه حرام .

وإن لم يتذكر الظهر حتى خرج وقته إما لنوم أو لشغل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا . لأن السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال : إن الظهر إنما تقع أداء إذ عزم على فعلها قبل خروج وقتها .

ولكن الأظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ، ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا ظهرت قبل الغروب ، ولذلك ينقذح أن لا تشترط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر ، أما إذا قدم العصر على الظهر لم يجز ، لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر ، إذ يبعد أن يشغل بالعصر من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيره ، وعذر المطر مجوز للجمع كعذر السفر وترك الجمعة أيضا من رخص السفر وهي متعلقة أيضا بفراغ الضلوات ، ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه أداء العصر ، وما مضى إنما كان مجزئا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر .

الرخصة الخامسة : التنفل راكباً :

« كان رسول الله ﷺ يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته ، وأوتر رسول الله ﷺ على الراحلة » (٢٢٤٧) .

وليس على المتنفل الراكب في الركوع والسجود إلا الإيماء ، وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ، ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة ، فإن كان في مرقد فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه .

وأما استقبال القبلة فلا يجب لا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها ، ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته إما مستقبلاً للقبلة ، أو متوجهاً في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها ، فلو حرف دابته عن الطريق قصداً بطلت صلاته إلا إذا حرفها إلى القبلة ، ولو حرفها ناسياً وقصر الزمان لم تبطل صلاته وإن طال فقيه خلاف وإن جمحت به الدابة فأنحرفت لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه ، وليس عليه سجود سهو إذ الجماع غير منسوب إليه بخلاف ما لو حرف ناسياً فإنه يسجد للسهو بالإيماء .

(٢٢٤٧) حديث : « كان رسول الله ﷺ يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر رسول الله ﷺ على الراحلة » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن عمر انتهى .

قال مرتضى : وله الفاظ منها للبخاري عن عامر بن ربيعة كان يسبح علي الراحلة وله من وجه آخر عن ابن عمر كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئ برأسه قبل أي وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة وقد روى عن جابر مثله في المتفق وله الفاظ منها كان يصلي على راحلته حيث توجهت به فإذا أراد الفريضة نزل فاستقبل القبلة هذا لفظ البخاري ولم يذكر مسلم النزول وقال الشافعي أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول رأيت رسول الله ﷺ يصلي وهو على راحلته النوافل ورواه ابن خزيمة من حديث محمد بن بكر عن ابن جريج مثل سياقه وزاد ولكن يخفض السجدين من الركعة يومئ إيماء ولابن حبان نحوه وأخرج أبو داود من حديث الجارود بن أبي سبرة حدثني أنس أن النبي ﷺ كان إذا سافر وأراد أن يتطوع استقبل بناقته القبلة وكبر ثم صلى حيث كان وجهه وركابه ورواه أيضاً ابن السكن وصححه .

الرخصة السادسة : التنفل للماشي جاتر في السفر :

ويومئ بالركوع والسجود ولا يقعد للتشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة ، وحكمه حكم الراكب لكن ينبغي أن يتحرم بالصلاة مستقبلا للقبلة لأن الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الراكب ، فإن في تحريف الدابة وإن كان العناق بيده نوع عسر وربما تكثر الصلاة فيطول عليه ذلك ، ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمدا ، فإن فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الراكب نجاسة .

وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحترار من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالبًا ، وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع ، فله أن يصلي الفريضة راكبًا أو ماشيًا كما ذكرناه في التنفل .

الرخصة السابعة : القصر وهو في الصوم :

فلمسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقيما ثم سافر ، فعليه إتمام ذلك اليوم ، وإن أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الإتمام وإن أقام مفطرا فليس عليه الإمساك بقية النهار ، وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر إذا أراد والصوم أفضل من الفطر ، والقصر أفضل من الإتمام للخروج عن شبهة الخلاف ، ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء ، وربما يتعذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته إلا إذا كان الصوم يضر به ، فالأفطار أفضل .

فهذه سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل ، وهي القصر والفطر والمسح ثلاثة أيام وتعلق اثنتان منها بالسفر طويلا كان أو قصيرا ، وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتميم .

وأما صلاة النافلة ماشيا وراكبا ففيه خلاف ، والأصح جوازه في القصر والجمع بين الصلاتين ففيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل .

وأما صلاة الفرض راكيا وماشيا للخوف ، فلا تتعلق بالسفر وكذا أكل الميتة . وكذا أداء الصلاة في الحال بالتييم عند فقد الماء ، بل يشترك فيها الحضر والسفر مهما وجدت أسبابها .

فإن قلت : فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر ، أم يستحب له ذلك ؟

فأعلم أنه إن كان عازما على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكيا وماشيا لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك لأن الترخص ليس بواجب عليه ، وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقاء مائه ، أو يكون معه في الطريق عالم يقدر علي استفتاءه عند الحاجة فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة ، أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم ، فيلزمه التعلم لا محالة .

فإن قلت : التيمم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد لم تحب وربما لا تحب ؟

فأقول : من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ، ويلزمه تعلم المناسك لا محالة إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه ، لأن الأصل الحياة واستمرارها ، وما لا يتوصل إلي الواجب إلا به فهو واجب ، وكل ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب ، فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته .

فلا يحل إذا للمسافر أن ينشئ السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم ، وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص ، فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه .

فإن قلت : إنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راكبا وماشيا ماذا يضره وغايته إن صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة ، فكيف يكون عليها واجبا ؟

فأقول : من الواجب أن لا يصلى النفل على نعت الفساد ، فالتنفل مع الحدث والنجاسة وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترز به عن النافلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في المحظور .

فهذا بيان علم ما خُفِّفَ عن المسافر في سفره .

القسم الثاني : ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر :

وهو علم القبلة والأوقات وذلك أيضا واجب في الحضر ، ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن طلب القبلة ، ومؤذن يراعى الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت ، والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت ، فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت .

أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام :

- أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار .
- وهوائية كالاستدلال بالرياح شماليها وجنوبيها وصباها ودبورها .
- وسماوية وهي النجوم .

فأما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد ، فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على يمين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدامه فليعلم ذلك وليفهمه ، وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد فليفهم ذلك ، ولنا نقدر على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر .

وأما السماوية فأدلتها تنقسم إلى : نهارة وإلى ليلية .

أما النهارية : فالشمس فلا بد أن يراعى قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه ؟ أهى بين الحاجيين أو على العين اليمنى أو اليسرى ، أو تميل إلى الجبين ميلا أكثر من ذلك ؟

فإن الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقع فإذا حفظ ذلك فمهما عرف الزوال بدليله الذى سنذكره عرف القبلة به ، وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر فإنه فى هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة بالضرورة ، وهذا أيضا لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه .

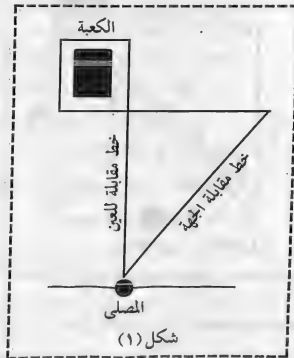
وأما القبلة وقت المغرب فإنها تدرك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن يمين المستقبل أو هى مائلة إلى وجهه أو قفاه ، وبالشفق أيضا تعرف القبلة للعشاء الأخيرة ، وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح ، فكان الشمس تدل على القبلة فى الصلوات الخمس ، ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف ، فإن المشرق والمغرب كثيرة وإن كانت محصورة فى جهتين ، فلا بد من تعلم ذلك أيضا .

ولكن قد يصلى المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق ، فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به ، فعليه أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذى يقال له الجدى ، فإنه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه ، وذلك إما إن يكون على قفا المستقبل أو على منكبه الأيمن من ظهره ، أو منكبه الأيسر فى البلاد الشمالية من مكة ، وفى البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها فيقع فى مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك ، وما عرفه فى بلده فليعوّل عليه فى الطريق كله ، إلا إذا طال السفر ، فإن المسافة إذا بعدت اختلف موقع الشمس ، وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب إلا أنه ينتهى فى أثناء سفره إلى بلاد ، فينبغى أن يسأل أهل البصرة أو يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك .

فمهما تعلم هذه الأدلة فله أن يعول عليها فإن بان له أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى ، وإن انحرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء .

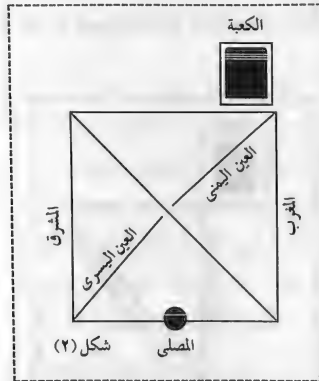
وقد أورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة أو عينها وأشكل معنى ذلك على قوم إذ قالوا : إن قلنا إن المطلوب العين ، فمتى يتصور هذا مع بعد الديار ؟

وإن قلنا : إن المطلوب الجهة ، فالواقف في المسجد إن استقبل جهة الكعبة وهو خارج بيده عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته ، وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ، ولابد أولاً من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة ، فمعنى مقابلة العين أن يقف موقفاً لو خرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لاتصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته ، والخط الخارج من موقف المصلي يقدر أنه خارج من بين عينيه ، فهذه صورة مقابلة العين :



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين إلى الكعبة من غير أن تتساوى الزاويتان عن جهتي الخط ، بل لا تتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة .

فلو مد هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من يمينها أو شمالها ، كانت إحدى الزاويتين أضيق ، فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة ، كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً لجهة الكعبة لا لعينها ، وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلاً لجهة خارجين من العينين ، فيلتقى طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة ، فما يقع بين الخطين الخارجين من العينين ، فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تتزايد بطول الخطين ، وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته :



فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول : الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين إن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها ، وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها ، فيكفي استقبال الجهة ، فأما طلب العين عند المشاهدة فمجمع عليه ، وأما

الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيذل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس .

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَرْقًا ﴾ (البقرة : ١٥٠) أى نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال : قد ولى وجهه شطرها .

وأما السنة فما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال لأهل المدينة : « ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم » (٢٢٤٨)

(٢٢٤٨) حديث : قال رسول الله ﷺ لأهل المدينة : « ما بين المشرق والمغرب قبلة » . قال العراقي : رواه الترمذى وصححه والنسائى وقال منكر وأبن ماجه من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرفضى : ورواه الحاكم كذلك وقال هو على شرطهما وأقره الذهبى ولفظهم جميعا ما بين المشرق والمغرب قبلة وزاد الذيل فى مسند الفردوس مفردا للترمذى بزيادة لأهل المشرق فليحصر ، وروى هذا اللفظ أيضا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله بن عمر رضي الله عنهم أما حديث ابن عمر فأخرجه الحاكم من طريق شعيب بن أيوب عن عبد الله بن ثمر عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر وأما حديث عمر فأخرجه الدارقطنى فى العلل وقال الصواب عن نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر ورواه البيهقى كذلك ولفظه بعد ما أورد الحديث المراد به والله أعلم أهل المدينة ومن كانت قبلته على سمتهم فيما بين المشرق والمغرب تطلب قبلتهم ثم يطلب عينها فقد روى نافع بن أبى نعيم عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال ما بين المشرق والمغرب قبلة إذا توجهت قبل البيت وفيه ثلاثة أمور :

الأول : أن نافع بن أبى نعيم قال فيه أحسن ليس بشيء فى الحديث حكاه عنه ابن عدى فى الكامل وحكى عنه الساجى أنه قال هو منكر الحديث .

والثانى : أن هذا الأثر اختلف فيه عن نافع فرواه ابن أبى نعيم كما مر ورواه مالك فى الموطأ عن ابن عمر قال فساقه .

الثالث : قوله إذا توجهت قبل البيت يحتمل أن يراد به طلب الجهة فيحمل على ذلك حتى لا يخالف أول الكلام وهو قوله ما بين المشرق والمغرب قبلة فتأمل ورواه عبد الرزاق فى المصنف عن عمر موقوفا وعن ابن عمر موقوفا ثم هذا الحديث بظاهره معارض لما فى المتفق عليه من حديث أسامة ومن حديث ابن عمر أن النبى ﷺ دخل البيت ودعا فى نواحيه ثم خرج وركع ركعتين فى قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقد روى البزار عن عبد الله ابن حقيق قال رأيت رسول الله ﷺ يصلى إلى باب الكعبة وهو يقول أيتها الناس إن=

فجعل رسول الله ﷺ جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تقى بما بين المشرق والمغرب ، وإنما تقى بذلك جهتها ، وروى هذا اللفظ أيضا عن عمر وابنه رضي الله عنهما .

وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فيما روى « أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلين لبيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما فقبل لهم : الآن قد حولت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة » (٢٢٤٩) من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسمى مسجدهم ذا القبليتين .

= الباب قبلة البيت لكن إسناده ضعيف وروى البيهقي عن ابن عباس مرفوعا البيت قبلة لأهل المسجد والمسجد قبلة لأهل الحرم والحرم قبلة لأهل الأرض في مشارقها ومغاربها لأمى وإسناده ضعيف أيضا قال صاحب الكشف والتحقيق وهو عبد العزيز النجارى هذا على التقريب وإلا فالتحقيق أن الكعبة قبلة العالم .

(٢٢٤٩) حديث : « إن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح مستقبلين لبيت المقدس » مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما « فقبل لهم ألا أن القبلة قد حولت إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة » من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسمى مسجدهم ذا القبليتين **قال العراقي** : رواه مسلم من حديث أبيس واتفقا عليه من حديث ابن عمر مع اختلاف . اهـ .

قال مرتضى : لفظ حديث ابن عمر بينما الناس يصلون في صلاة الصبح بقباء إذ جاءهم أت فقال إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه وقد أمر أن يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة وهو متفق عليه من حديثه هكذا ومن حديث البراء ابن عازب نحوه ومسلم من حديث أنس نحوه وللإزار من طريق ثمامة عن أنس فصلوا الركعتين الباقيتين إلى الكعبة وذكر البيضاوى في تفسيره أنه رضي الله عنه قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه إلى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر شهرين وقد صلى بأصحابه في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر فتحوّل في الصلاة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمى المسجد ذا القبليتين . اهـ . وحديث البراء قال البخارى في صحيحه حدثنا عمر بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق عن البراء أن النبي ﷺ كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده أو قال أخواله من الأنصار وأنه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت وأنه صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن صلى معه فمر على أهل مسجد وهم راكعون فقال أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله ﷺ قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت الحديث قوله على أهل مسجد هو مسجد بني سلمة ومر عليهم في صلاة =

ومقابلة العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها. فكيف أدركوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ، ويدل أيضا من فعلهم أنهم بنوا المساجد حوالى مكة وفي سائر بلاد الإسلام ، ولم يحضروا قط مهندسا عند تسوية المحاريب ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسى .

وأما القياس فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض ، ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها ، بل ربما يزجر عن التعمق فى علمها فكيف يبنى أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة .

وأما دليل صحة الصورة التى صورناها وهو حصر جهات العالم فى أربع جهات فقولہ عليه السلام فى آداب قضاء الحاجة : « لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا » (٢٢٥٠) .

= العصر وأما أهل قباء فما اتاهم إلا فى صلاة الصبح هكذا أخرجه فى أول الصحيح وأيضا فى التفسير عن أبي نعيم ومحمد بن المشي والنسائي عن محمد بن بشار ثلاثهم عن يحيى بن سعيد عن الثوري عن أبي إسحاق عنه وأخرجه النسائي أيضا عن محمد بن حاتم عن حبان ابن موسى عن ابن المبارك عن شريك عن أبي إسحاق وأخرجه ابن ماجه عن علقمة بن عمرو عن أبي بكر بن عياش عن أبي إسحاق وأخرجه الترمذى عن هناد عن وكيع عن إسرائيل بن يونس عن جده أبي إسحاق وأخرجه البخارى أيضا فى الصلاة عن عبد الله بن جابر وفى خبر الواحد عن يحيى عن وكيع كلاهما عنه به وأخرجه النسائي أيضا عن محمد بن إسماعيل ابن إبراهيم عن إسحاق بن يوسف الأزرق عن زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحاق .

(٢٢٥٠) حديث : قال عليه السلام فى آداب قضاء الحاجة : « لا تستقبلوا بها » القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي أيوب . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه النسائي والطبراني ولفظهم لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بغائط أو بول ولكن شرقوا أو غربوا وفى لفظ عند الطبراني وسمويه : لا تستقبلوا القبلة بفروجكم ولا تستدبروها ورواه أبو يعلى من حديث أسامة بن زيد بلفظ : لا تستقبلوا القبلة بغائط أو بول .

وقال هذا بالمدينة والمشرق على يسار المستقبل بها والمغرب على يمينه ، فنهى عن جهتين ورخص في جهتين ومنجموع ذلك أربع جهات .

ولم يخطر ببال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر وكيفما كان فما حكم الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقة الإنسان وليس له إلا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال .

فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر أربعاً والشرع لا يبنى إلا على مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة .

فأما مقابلة العين فإنها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجات طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ثم يعرف ذلك أيضاً في موقف المصلى ، ثم يقابل أحدهما بالآخر ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبنى عليها قطعاً .

فإذا القدر الذي لابد من تعلمه من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال ، وموقع الشمس وقت العصر فهذا يسقط الوجوب .

فإن قلت : فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يعصى ؟

فأقول : إن كان طريقه على قرى متصلة فيها محارب أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثوق بعدالته وبصيرته ويقدر على تقليده ، فلا يعصى وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه .

فصار ذلك كعلم التيمم وغيره ، فإن تعلم هذه الأدلة واستبهم عليه الأمر بغيم مظلم أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده ، فعليه أن يصلى في الوقت على حسب حاله ، ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ .

والأعمى ليس له إلا التقليد فليقلد من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهدا في القبلة وإن كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر ، وليس للأعمى ولا للجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة ، حيث يحتاج إلى الاستدلال ، كما ليس للعمى أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع ، بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلمه دينه ، وكذا إن لم يكن في البلد إلا فقيه فاسق ، فعليه الهجرة أيضا إذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق ، بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى كما في الرواية وإن كان معروفا بالفقه مستور الحال في العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة ، لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين ، فإن رآه لابسا للحرير أو ما يغلب عليه الإبريسم أو راجبا لفرس عليه مركب ذهب ، فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك إذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام ، أو يأخذ منه إدرارا أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال فكل ذلك فسق يقدر في العدالة ، ويمتنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة .

وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس ، فلا بد منها .

وقت الظهر يدخل بالزوال ، فإن كل شخص لابد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ، ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزيد إلى الغروب فليقيم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقيما ، وليعلم على رأس الظل ، ثم لينظر بعد ساعة فإن رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر ، وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن المعتمد ظل قامته ، فإن كان مثلا ثلاثة أقدام بقدمه فمهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى ، فإن زاد عليه ستة أقدام ونصفا بقدمه دخل وقت العصر ، إذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ، ثم ظل الزوال يزيد كل يوم إن كان سفره من أول الصيف وإن كان من أول الشتاء فينقص كل يوم .

وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان فليستصنجه المسافر وليتعلم اختلاف الظل به في كل وقت ، وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن تصوير بين عينيه مثلاً إن كانت كذلك في البلد .

وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب، ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه، فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق ، فمهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر رمح فقد دخل وقت المغرب .

« وأما العشاء فيعرف بغيبوبة الشفق وهو الحمرة » (٢٢٥١)

فإن كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرتها ، فإن ذلك يكون بعد غيبوبة الحمرة .

وأما الصبح فيبدو في الأول مستطيلاً كذنب السرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضى زمان ثم يظهر بياض معترض لا يعسر إدراكه بالعين لظهوره ، فهذا أول الوقت .

قال عليه السلام : « ليس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وإنما الصبح هكذا ووضع إحدى سبائتيه على الأخرى وفتحهما وأشار به إلى أنه معترض » (٢٢٥٢)

(٢٢٥١) حديث : « أما العشاء فيعرف بغيبوبة الشفق وهو الحمرة »

قال مرتضى : أغفله العراقي ويرى ذلك مرفوعاً من حديث ابن عمر الشفق الحمرة فإذا غاب وجبت الصلاة رواه الدارقطني وقال البيهقي الصحيح أنه موقوف على ابن عمر وأقره النووي .

(٢٢٥٢) حديث : قال عليه السلام : « ليس الصبح هكذا وجمع كفه إذا الصبح هكذا ووضع إحدى سبائتيه على الأخرى وفتحهما وأشار به إلى أنه معترض » ليس بمستطيل قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح مختصر دون الإشارة بالكف والسبائتين ولاحمد من حديث طلق بن علي : ليس الفجر المستطيل في الأفق لكنه المعترض الأحمر وإسناده حسن . أهـ .

وقد يستدل عليه بالنازل وذلك تقريب لا تحقيق فيه ، بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضاً ، لأن قوماً ظنوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل ، وهذا خطأ لأن ذلك هو الفجر الكاذب ، والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزلتين وهذا تقريب ، ولكن لا اعتماد عليه فإن بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة ، فيقصر زمان طلوعها وبعضها منتصبه فيطول زمان طلوعها ، ويختلف ذلك في البلاد اختلافاً يطول ذكره .

نعم تصلح المنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده ، فأما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلتين أصلاً .

وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب ، وإذا بقى قريب من منزلتين يتحقق طلوع الصبح الصادق ، ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب ، وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه .

فمن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السحور ، ويقدم القائم الوتر عليه ولا يصلى صلاة الصبح حتى تنقضى مدة الشك فإذا تحقق صلى ، ولو أراد مريد أن يقدر على التحقيق وقتاً معيناً يشرب فيه متسحراً ويقوم عقيبه يصلى الصبح متصلاً به لم يقدر على ذلك .

فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً ، بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ، ولا اعتماد إلا على العيان ، ولا اعتماد في العيان إلا على أن يصير الضوء منتشراً في العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة .

وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت .

قال مرتضى : لفظ أحمد في مسنده ليس الفجر بالابيض المستطيل في الأفق ولكنه الأحمر المترص وقد رواه كذلك الطبراني في الكبير .

ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذى فى جامعہ بإسناده عن طلق بن على رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «كلوا واشربوا ولا يهيئكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر» (٢٢٥٣).

وهذا صريح فى رعاية الحمرة قال أبو عيسى : « وفى الباب عن عدى بن حاتم وأبى ذر وسمرة بن جندب رضي الله عنه » (٢٢٥٤) وهو حديث حسن غريب .

والعمل على هذا عند أهل العلم .

(٢٢٥٣) حديث : قال طلق بن على رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : «كلوا واشربوا ولا يهيئكم» أى لا يزعجكم ولا يمنعكم الأكل وأصل الهيد الزجر يقال هدته هيدة إذا زجرته ويقال فى زجر الدواب هيد هيد « الساطع المصعد » وسطوعه ارتفاعه مصعدا قيل أن يعترض « وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر » أى يستبطن البياض المتعرض أوائل الحمرة قال العراقي : قال المصنف : رواه أبو عيسى الترمذى فى جامعہ وقال حنين غريب وهو كما ذكر ورواه أبو داود أيضا . اهـ .

قال مرتضى : وقد رواه كذلك أبو داود وابن خزيمة والدارقطنى .

(٢٢٥٤) حديث : قال عدى بن حاتم وأبى ذر وسمرة بن جندب رضي الله عنه : « لا يمنعكم عن مسحكم أذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير فى الأفق » .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى كلهم فى الصرم واللفظ للترمذى ورواه كذلك الطيالسى وأحمد والدارقطنى والحاكم وفى لفظ لأبى داود : لا يمنعنى من مسحكم أذان بلال ولا بياض الأفق الذى هكذا حتى يستطير ، رواه عن مسدد حدثنا حماد بن زيد عن عبد الله بن سودة عن أبيه قال سمعت سمرة بن جندب يخطب وهو يقول قال رسول الله ﷺ : لا يمنعنى . . . فساقه وأما حديث عدى بن حاتم فإنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخُطْبَ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخُطْبِ الْأَسْوَدِ ﴾ قال أخذت عقلا أبيض وعقلا أسود ووضعتهما تحت وسادتي فنظرت فلم أتبين فذكرت ذلك للنبي ﷺ فضحك وقال إن وسادك إذا لعريض طويل إنما هو الليل والنهار وقال عثمان إنما هو سواد الليل وبياض النهار وقد روى أيضا من حديث ابن مسعود وسلمان بلفظ : لا يمنع أحدكم أذان بلال من مسحوره فإنه يؤذن بليل ليرجع قائمكم ولينه نائمكم وليس الفجر أن يقول هكذا حتى يقول هكذا يعترض فى أفق السماء فحديث ابن مسعود أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائى وابن حبان وحديث سلمان أخرجه الطبرانى فى الكبير .

وقال ابن عباس رضي الله عنه : كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعاً ، قال صاحب الغريين : أى مستطيلاً .

فإذاً لا ينبغي أن يعول إلا على ظهور الصفرة وكأنها مبادئ الحمرة وإنما يحتاج المسافر إلى معرفة الأوقات لأنه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول ، أو قبل النوم حتى يستريح فإن وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فتسمح نفسه بقوات فضيلة أول الوقت ، ويتجشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم إلى التيقن استغنى عن تعلم علم الأوقات ، فإن المشكل أوائل الأوقات لا أوساطها .

تم بحمد الله (كتاب آداب السفر)

ويتلوه إن شاء الله تعالى (كتاب آداب السماع والوجد)

كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات

وفيه بابان :

(الباب الأول) : فى إباحة السماع .

(الباب الثانى) : فى آداب السماع وآثاره فى القلب بالوجد .

وفى الجوارح بالرقص والزعم وتمزيق الثياب .



نور اليقين في تخریج أحادیث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محذوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جميعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بسمينة الله تعالى ستوالى ، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِمِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْعَلَاءِيِّ

٣٢

وَبِهَادِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ
فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِمِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْحَمِشِينَ فِي عَصْرِ
مَجَلِّ الْإِفْظِ الْبَحَّائِيِّ

بِتَخْرِيجِي
الْإِفْظِ نَزْدِ الْبَرِّ الْمَوْفِيِّ وَ السَّيْرِ مَقْصِدِ الزَّوْبِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب السماع والوجد

وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى أحرق قلوب أوليائه بنار محبته ، واسترق هممهم وأرواحهم بالشوق إلى لقائه ومشاهدته ، ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته حتى أصبحوا من تنسم روح البوصال سكرى ، وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهة حيرى ، فلم يروا فى الكونين شيئا سواه .

ولم يذكروا فى الدارين إلا إياه ، إن سنحت لأبصارهم صورة عبرت إلى المصور بصائرهم ، وإن قرعت أسماعهم نغمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم ، وإن ورد عليهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن انزعاجهم إلا إليه ، ولا طربهم إلا به ولا قلقهم إلا عليه ، ولا حزنهم إلا فيه ولا شوقهم إلا إلى ما لديه ، ولا انبعاثهم إلا له ، ولا ترددهم إلا حواليه ، فمنه سماعهم وإليه استماعهم .

فقد أقفل عن غيره أبصارهم وأسماعهم ، أولئك الذين اصطفاهم الله لولايته ، واستخلصهم من بين أصفياه وخاصته ، والصلاة على محمد المبعوث برسالته ، وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته وسلم كثيرا .

أما بعد :

فإن القلوب والسرائر خزائن الأسرار ، ومعادن الجواهر ، وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار في الحديد والحجر ، وأخفيت كما أخفى الماء تحت التراب والمدر ، ولا سبيل إلى استئثار خفاياها إلا بقوادح السماع ، ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهليز الأسماع .

فالتغمات الموزونة المستلذة تخرج ما فيها وتظهر محاسنها أو مساوئها ، فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه كما لا يشرح الإناء إلا بما فيه .

فالسماع للقلب محك صادق ، ومعيار ناطق ، فلا يصل نفس السماع إليه إلا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه .

وإذا كانت القلوب بالطباع مطيعة للأسماع حتى أبدت بوارداتها مكانتها ، وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيهما من الفوائد والآفات ، وما يستحب فيهما من الآداب والهيئات ، وما يتطرق إليهما من خلاف العلماء في أنهما من المحظورات أو المباحات ونحن نوضح ذلك في باين :

الباب الأول : في إباحة السماع .

الباب الثاني : في آداب السماع ، وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزرق وعزيق الثياب .

الباب الأول

في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه

بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه :

اعلم أن السماع هو أوّل الأمر ، ويثمر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ، ويثمر الوجد تحريك الأطراف إما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب ، وإما موزونة فتسمى التصفيق والرقص .

قلنبدأ بحكم السماع وهو الأول :

وننقل فيه الأقاويل المعربة عن المذاهب فيه ، ثم نذكر الدليل على إباحته ، ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه ، فأما نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألفاظا يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه .

وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء : إن الغناء لهو مكروه يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته .

وقال القاضي أبو الطيب : استماعه من المرأة التي ليست بمحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب ، وسواء كانت حرة أو مملوكة ، وقال : قال الشافعي رحمته الله : صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته ، وقال : وحكى عن الشافعي أنه كان يكره الطقطقة بالقضيب ويقول : وضعته الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن .

وقال الشافعي رحمه الله : ويكره من جهة الخبر اللعب بالنرد أكثر مما يكره اللعب بشيء من الملاهي ، ولا أحب اللعب بالشطرنج وأكره كل ما يلعب به الناس لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة .

وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء وقال : إذا اشترى جارية فوجدها مغنية كان له ردها وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده .

وأما أبو حنيفة رحمته الله فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب ، وكذلك سائر أهل الكوفة سفيان الثوري وحماد وإبراهيم والشعبي وغيرهم .

فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل أبو طالب المكي إباحة السماع عن جماعة فقال : سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم ، وقد قال : فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي بإحسان ، وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام المعدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق ، ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع إلى زماننا هذا فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعدهن للصوفية قال : وكان لعطاء جارتان يلحنان ، فكان إخوانه يستمعون إليهما قال : وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذو النون يستمعون فقال : وكيف أنكر السماع وقد أجازه وسمعه من هو خير مني ، فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكر اللهو واللعب في السماع .

وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال : فقدنا ثلاثة أشياء ، فما نراها ولا أراها تزداد إلا قلة ، حسن الوجه مع الصيانة ، وحسن القول مع الديانة ، وحسن الإخاء مع الوفاء .

ورأيت في بعض الكتب هذا محكياً بعينه عن الحارث المحاسبى ، وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتصاونه ، ووجهه في الدين وتشميره قال : وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيها سماع .

وحكى غير واحد أنه قال : اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في نظرائهم ، فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع ، فقال ابن داود : حدثنى أبى عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبى يكرهه وأنا على مذهب أبى ، فقال أبو القاسم ابن بنت منيع : أما جدى أحمد ابن بنت منيع فحدثنى عن صالح بن أحمد أن أباه كان يسمع قول ابن الخبازة فقال ابن مجاهد لابن داود : دعنى أنت من أبىك ، وقال لابن بنت منيع دعنى أنت من جدك أى شئ تقول يا أبا بكر فيمن أنشد بيت شعر ، أهو حرام ؟ فقال ابن داود : لا ، قال : فإن كان حسن الصوت حرم عليه انشاده ؟ قال : لا ، قال : فإن أنشده وطوله ، وقصر منه الممدود ومد منه المقصور أيحرم عليه ؟ قال : أنا لم أقو لشيطان واحد فكيف أقوى لشيطينين .

قال : وكان أبو الحسن العسقلاني الأسود من الأولياء يسمع ويوله عند السماع ، وصنف فيه كتاباً ورد فيه على منكره وكذا جماعة منهم صنفوا في الرد على منكره .

وحكى عن بعض الشيوخ أنه قال : رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام فقلت له : ما تقول في هذا السماع الذى اختلف فيه أصحابنا ؟ فقال : هو الصفو الزلال الذى لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء .

وحكى عن عمشاد الدينورى أنه قال : رأيت النبى ﷺ في النوم فقلت : يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئاً ؟ فقال : ما أنكر منه شيئاً ولكن قل لهم يفتتحون قبله بالقرآن ويختتمون بعده بالقرآن .

وحكى عن طاهر بن بلال الهمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال : كنت معتكفا في جامع جيدة على البحر ، فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولا يستمعون فأنكرت ذلك بقلبي وقلت : في بيت من بيوت الله يقولون الشعر ، قال فرأيت النبي ﷺ تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول ، والنبي ﷺ يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك ، فقلت في نفسي : ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون ، وهذا رسول الله ﷺ يستمع وأبو بكر يقول ، فالتفت إلى رسول الله ﷺ وقال : هذا حق بحق أو قال حق من حق ، أنا أشك فيه .

وقال الخنيد : تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة ، وعند المذاكرة لأنهم لا يتحاورون إلا في مقامات الصديقين ، وعند السماع لأنهم يسمعون بوجود ويشهدون حقا .

وعن ابن جريج أنه كان يرخص في السماع ، ف قيل له : أيؤتى يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك ؟ فقال : لا في الحسنات ولا في السيئات ، لأنه شبيه باللعو ، وقال الله تعالى : ﴿ لَا يَدْخُلُكَ اللَّهُ وَالْقَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (البقرة : ٢٢٥) .

هذا ما نقل من الأقاويل ، ومن طلب الحق في التقليد فمهما استقصى تعارضت عنده هذه الأقاويل فيبقى متحيرا أو مائلا إلى بعض الأقاويل بالتشبه ، وكل ذلك قصور ، بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه ، وذلك بالبحث عن مدارك الحظر والإباحة كما سنذكره .

بيان الدليل على إباحة السماع

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه ، وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على

المنصوص ، وأعنى بالنص ما أظهره عليه السلام بقوله أو فعله ، وبالقياص المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله ، فإن لم يكن فيه نص ، ولم يستقم فيه قياس على منصوص ، بطل القول بتحريمه وبقي فعلا لا حرج فيه كسائر المباحات ، ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ، ويتضح ذلك فى جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم .

ومهما تم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلكا كافيا فى إثبات هذا الغرض لكن نستفتح ونقول : قد دل النص والقياس جميعا على إباحته ، أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغى أن يبحث عن أفرادها ثم عن مجموعها ، فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى محرك للقلب ، فالوصف الأعم أنه صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره ، والموزون ينقسم إلى المفهوم كالأشعار ، وإلى غير المفهوم كأصوات الجمادات وسائر الحيوانات .

أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا ينبغى أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس ، أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بإدراك ما هو مخصوص به ، وللإنسان عقل وخمس حواس ، ولكل حاسة إدراك وفى مدركات تلك الحاسة ما يستلذ ، فلذة النظر فى المبصرات الجميلة كالخضرة والماء الجارى والوجه الحسن .

وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهى فى مقابلة ما يكره من الألوان الكدرة القبيحة ، وللشم الروائح الطيبة وهى فى مقابلة اللتان المستكرهه ، وللذوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة والحموضة ، وهى فى مقابلة المرارة المستبشعة ، وللمس لذة اللين والنعومة والملاسة وهى فى مقابلة الخشونة والضراصة ، وللعقل لذة العلم والمعرفة وهى فى مقابلة الجهل والبلادة ، فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والمزامير ، ومستكرهه كنهيق الحمير وغيرها .

فما أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها .

وأما النص فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن أمتنان الله تعالى على عباده به .

« إذ قال : ﴿ يَزِيدُ الْخَلْقَ مَا يَشَاءُ ﴾ (فاطر : ١) ف قيل : هو الصوت الحسن » (٢٢٥٥)

وفي الحديث قال ﷺ : « ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت » (٢٢٥٦)

وقال ﷺ : « لله أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته » (٢٢٥٧)

وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام « إنه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور ، حتى كان يجتمع الأنس والجن والوحوش والطير لسماع صوته ، وكان يحمل في مجلسه أربع مائة جتازة وما يقرب منها في الأوقات » (٢٢٥٨)

(٢٢٥٥) حديث : « قال في كتابه العزيز ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ قيل في تفسيره هو حسن الصوت . »

قال مرتضى : أغفل العراقي وهكذا فسره الزهري أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان كلهم بأسانيدهم عنه وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال الصوت الحسن .

(٢٢٥٦) حديث : قال ﷺ : « ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت » قال العراقي : رواه الترمذي في الشمائل عن قتادة وزاد قوله وكان نبيكم حسن الوجه حسن الصوت ورويناه متصلا في الغيلانيات من رواية قتادة عن أنس والصواب الأول قاله الدارقطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب وطرقه كلها ضعيفة . اهـ .

(٢٢٥٧) حديث : قال ﷺ : « لله أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » قال العراقي : تقدم في كتاب تلاوة القرآن حديث رقم ٨٦٨ ص ٨٨٦ . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد وابن ماجه والبيهقي في السنن والحاكم في المستدرک من حديث فضالة بن عبيد وقال الحاكم صحيح على شرطهما .

(٢٢٥٨) حديث : « كان داود عليه السلام » حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان يحمل من مجلسه =

وقال عليه السلام في مدح أبي موسى الأشعري رضي الله عنه : « لقد أعطى زمماراً من مزامير آل داود » (٢٢٥٩).

وقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ (لقمان : ١٩) .

يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال : إنما أبيح ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزومه أن يحرم سماع صوت العنديل لأنه ليس من القرآن ، وإذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة ، وإن من الشعر لحكمة .

فهذا نظر في الصوت من حيث أنه طيب حسن .

الدرجة الثانية : النظر في الصوت الطيب الموزون فإن الوزن وراء الحسن ،

فكم من صوت حسن خارج عن الوزن ، وكم من صوت موزون غير مستطاب ، والأصوات الموزونة باعتبار مخارجها ثلاثة ، فإنها :

= أربعمئة جنازة وما يقرب منها في الأوقات « هكذا أورده صاحب القوت وصاحب العوارف ولفظ القشيري في الرسالة وقيل إن داود عليه السلام كان يستمع لقراءته الجن والإنس والطير والوحش إذا قرأ الزبور وكان يحمل كل يوم من مجلسه أربعمئة جنازة ممن قد مات ممن يسمع قراءته وقال العراقي : هذا الحديث لم أجده أصلاً . اهـ .

قال مرتضى : قال ابن بطلال : قال أبو عاصم : حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير قال كانت لداود عليه السلام معزفة يتغنّى عليها يَبْكِي وَيَبْكِي قال وقال ابن عباس إن داود عليه السلام كان يقرأ الزبور بسبعين لحناً يملكون فيهن ويقرأ قراءة يطرب منها المحموم فإذا أراد أن يبكي نفسه لم تبق دابة بر أو بحر إلا انصتن ويستمن ويبكين .

(٢٢٥٩) حديث : قال عليه السلام في مدح أبي موسى الأشعري رضي الله عنه : « لقد أوتي زمماراً من مزامير آل داود » قال العراقي : تقدم في كتاب تلاوة القرآن حديث رقم ٨٩٥ ص ٩٠٥ . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه الشيخان وثبت أيضاً أن معاذ بن جبل قال لرسول الله ﷺ لو علمت أنك تسمع قراءتي لحيرته تحييراً ومن ذلك أن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قرأ فرجع وقرأ أبو إياس وقال لولا أني أخشى أن يجتمع على الناس لقراءت بذلك اللحن الذي قرأ به رسول الله ﷺ وهو في الصحيحين من رواية شعبة .

إما أن تخرج من جماد كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيب والطليل وغيره .
 وإما أن تخرج من حنجرة حيوان ، وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت
 العنادل والقمارى وذات السجع من الطيور ، فهى مع طيبتها موزونة متناسبة المطالع
 والمقاطع ، فلذلك يستلذ سماعها .

والأصل فى الأصوات حناجر الحيوانات ، وإنما وضعت المزامير على أصوات
 الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالخلقة ، وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم
 إلى تصويره إلا وله مثال فى الخلقة التى استأثر الله تعالى باختراعها ، فممنه تعلم
 الصناعات وبه قصدوا الاقتداء وشرح ذلك يطول .

فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة ، فلا ذاهب إلى
 تحريم صوت العنديل وسائر الطيور ، ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ولا بين جماد
 وحيوان ، فينبغى أن يقاس على صوت العنديل الأصوات الخارجة من سائر الأجسام
 باختيار آدمى كالذى يخرج من حلقة أو من القضيب والطليل والدف وغيره .

« ولا يستثنى من هذه إلا الملهى والأوتار والمزامير » (٢٢٦٠) التى ورد الشرع بالمنع
 منها لا لذتها إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يلتذ به الإنسان ، ولكن حرمت الخمر
 واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة فى الفطام عنها حتى انتهى الأمر فى الابتداء إلى كسر
 الدنان ، فحرم معها ما هو شغل أهل الشرب وهى الأوتار والمزامير فقط ، وكان
 تحريمها من قبل الاتباع كما حرمت الخلوة بالأجنبية لأنها مقدمة الجماع وحرم النظر إلى
 الفخذ لاتصاله بالسواتين ، وحرم قليل الخمر وإن كان لا يسكر لأنه يدعو إلى السكر ،
 وما من حرام إلا وله حريم يطيف به .

(٢٢٦٠) حديث : « المنع الملهى والأوتار والمزامير » قال العراقى : رواه البخارى من حديث أبى
 عامر أو أبى مالك الأشعرى : ليكون فى أمتى أقوام يستحلون الحر والحرير والمعازف ،
 صورته عند البخارى صورة التعليق ولذلك ضعفه ابن جزم ووصله أبو داود والإسماعيلي

وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حمى للحرام ووقاية له وحظارا مانعا حوله ، كما قال عليه السلام : « إن لكل ملك حمى وإن حمى الله محارمه » .

فهي محرمة تبعاً لتحريم الخمر لثلاث علل :

إحداها : أنها تدعو إلى شرب الخمر ، فإن اللذة الحاصلة بها إنما تتم بالخمر ، ولمثل هذه العلة حرم قليل الخمر .

الثانية : أنها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكر مجالس الأُنس بالشرب ، فهي سبب الذكر ، والذكر سبب انبعاث الشوق ، وانبعاث الشوق إذا قوى فهو سبب الإقدام .

ولهذه العلة « نهى عن الانتباز في المزفت والحتم والنقى » (٢٢٦١) .

= المعازف : المأهى قاله الجوهري ولأحمد من حديث أبى أمامة : إن الله أمرنى أن أمحق الزامير والكبارات يعنى البرابط والمعازف وله من حديث قيس بن سعد بن عبادة : إن ربه حزم على الخمر والكوبة والقنين وله فى حديث لأبى أمامة بإستحلالهم الخمر وضرهم بالدفوف وكلها ضعيفة ولأبى الشيخ من حديث مكحول مرسلاً : الاستماع إلى المأهى معصية ... الحديث ولأبى داود من حديث ابن عمر : سمع مزماراً فوضع أصبعيه على أذنيه ، قال أبو داود : وهو منكر . اهـ .

قال مرتضى : وسببى ذكر بعضها عند الكلام فى الجواب عن أدلة المحرمين ولا عبرة بتضعيف ابن حزم بعد أن وصله أبو داود الإسماعيلى وكذا البيهقى والبخارى إذا علق شيئاً بصيغة الجزم يحتاج به ثم إن البخارى علقه عن هشام بن عمار وقد لقيه فيحمل على السماع فالحكم حينئذ للوصول كما هو معروف فى موضعه .

(٢٢٦١) حديث : « النهى عن الحتم والمزفت والنقى » **قال العراقي :** متفق عليه من حديث ابن عباس . اهـ .

قال مرتضى : أخرج البخارى من حديث ابن عباس فى قصة وفد عبد القيس وفيه فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع الحتم والدباء والمزفت والنقى وربما قال المقير قال أبو هريرة الحتم هى الجرار الخضر وقال ابن عمر هى الجرار كلها وقال أنس : جرار يؤتى بها من مصر مقيرات الأجواف وقالت عائشة جرار حمر أعناقها فى جنوبها يجلب فيها الخمر من مصر وقال ابن أبى لىلى أفواها فى جنوبها يجلب فيها الخمر من الطائف وكان ناس يتبذون فيها ، =

وهي الأواني التي كانت مخصوصة بها ، فمعنى هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها ، وهذه العلة تفارق الأولى ، إذ ليس فيها اعتبار لذة في الذكر ، إذ لا لذة في رؤية القنية وأواني الشرب ، لكن من حيث التذكر بها فإن كان السماع يذكر الشرب تذكيرا يشوق إلى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منهي عن السماع لخصوص هذه العلة فيه .

الثالثة : الاجتماع عليها لا أن صار من عادة أهل الفسق فيمنع من التشبه بهم «لأن من تشبه يقوم فهو منهم» (٢٢٦٢) .

وبهذه العلة نقول بترك السنة مهما صارت شعارا لأهل البدعة خوفا من التشبه بهم ، وبهذه العلة يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين وضربها عادة المخثنين ، ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيج والغزو .

وبهذه العلة نقول : لو اجتمع جماعة وزينوا مجلسا وأحضروا آلات الشرب وأقداحه وصبوا فيها السكنجين ونصبوا ساقيا يدور عليهم ويسقيهم فيأخذون من الساقى ويشربون ويحیی بعضهم بعضا بكلماتهم المعتادة بينهم حرم ذلك عليهم ، وإن كان المشروب مباحا في نفسه ، لأن في هذا تشبها بأهل الفساد ، بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس قزعا في بلاد صار القباء فيها من لباس أهل الفساد ، ولا ينهى عن ذلك فيما وراء النهر لاعتیاد أهل الصلاح ذلك فيهم .

= وفي صحيح مسلم من حديث بريدة كنت نهيتكم عن الإنتباز إلا في الأسقية فانتبذوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا .

(٢٢٦٢) حديث : « من تشبه يقوم فهو منهم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه أحمد وأبو داود والطبرانی في الكبير من حديث أبي منيب الجرمي عن ابن عمر به مرفوعا بسند فيه ضعف ويروى عن الحسن قال : قلما تشبه رجل بقوم إلا كان منهم .

فهذه المعاني حرم المزمار العراقي والأوتار كلها كالعود والصنج والرباب والبربط وغيرها ، وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجيج ، وشاهين الطبالين وكالطبل والقضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب ، لأن كل ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها ، فلم يكن في معناها فبقى على أصل الإباحة قياسا على أصوات الطيور وغيرها بل أقول : سماع الأوتار ممن يضربها على غير وزن متناسب مستلذ حرام أيضا .

وبهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة ، بل القياس تحليل

الطيات كلها إلا ما في تحليله فساد ، قال الله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبِينَ وَالرِّقَّ ﴾ (الأعراف : ٣٢) .

فهذه الأصوات لا تحرم من حيث أنها أصوات موزونة ، وإنما تحرم بعارض آخر كما سيأتى فى العوارض المحرمة .

الدرجة الثالثة : الموزون والمفهوم وهو الشعر ، وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك ، لأنه ما زاد إلا كونه مفهوما ، والكلام المفهوم غير حرام والصوت الطيب الموزون غير حرام ، فإذا لم يحرم الأحاد فمن أين يحرم المجموع .

نعم ينظر فيما يفهم منه ، فإن كان فيه أمر محظور حرم نظمه ونثره وحرم النطق به سواء كان بالحنان أو لم يكن ، والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله تعالى إذ قال : « الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح » (٢٢٦٣) .

(٢٢٦٣) حديث : « الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى ذلك أيضا عن ابن سيرين وعن الشعبي كما نقله ابن عبد البر وقد أخرج البيهقي فى السنن هذا حديثا مرفوعا من عدة طرق والصحيح أنه مرسل وأخرجه أبو يعلى الموصلى من حديث عائشة قالت سئل رسول الله ﷺ عن الشعر فقال الشعر كلام حسنة حسن وقبيحة قبيح وإسناده جيد وأخرج البخارى فى الأدب المفرد =

ومهما جاز إنشاد الشعر بغير صوت وألحان جاز إنشاده مع الألحان . فإن إفراط المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا ، ومهما انضم مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظورا لا تتضمنه الأحاد ولا محظور ههنا .

وكيف ينكر إنشاد الشعر « وقد أنشد بين يدي رسول الله ﷺ » (٢٢٦٤)

والطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا الشعر بمنزلة الكلام فحسنه كحسن الكلام وقيحه كقيح الكلام وحكى الماوردى فى الحاوى والرويانى فى البحر أن الشعر ينقسم إلى محرم ومباح ومستحب وأن المستحب علي قسمين الأول ما حذر من الآخرة . والثانى ما حث علي مكارم الأخلاق ومن المستحب مدح الأنبياء عليهم السلام والصحابه وأهل التقوى وأمثال ذلك .

(٢٢٦٤) حديث : « إنشاد الشعر بين يدي رسول الله ﷺ » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بحسان وهو ينشد الشعر فى المسجد فلحظ إليه فقال قد كنت أنشد وفيه من هو خير منك . . . الحديث ولمسلم من حديث عائشة إنشاد حسان قصيدته المشهورة :

هجوت محمدا فأجبت عنه وعند الله فى ذاك الجـزاء
أنهـجـوه ولست له بكفـاء فشركما تحـيركما الفـداء
القصيدة وإنشاد حسان أيضا :

وإن سنام المجد من آل هاشم بنو بيت مخزوم ووالدك العبيد
وللبخارى إنشاد ابن رواحة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه إذا إنشق معروف من الفجر ساطع
الآيات . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج البيهقي فى الدلائل أن العباس رضي الله عنه قال : يا رسول الله أريد أن أمدحك ، فقال : قل لا يفضض الله ذاك فأنشدته :

من قبلها طبت فى الظلال وفى مستودع حيث يخصف الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر أنت ولا نطفة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد ألجم نسرك وأهله الفرق
تنقل من صالب إلى رحم إذا مضى عالم بدا طبق

وقال عليه السلام: «إن من الشعر لحكمة» (٢٢٦٥).

وأنشدت عائشة رضي الله عنها:

«ذهب الذين يعاش في أكنافهم ويقت في خلف كجلد الأجر» (٢٢٦٦)

وقال البيهقي: أبو عبد الله الحافظ أخبرنا عبد الرحمن بن الحسن بهمدان حدثنا إبراهيم بن الحسن حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي حدثني محمد بن فليح عن موسى بن عقبة قال أنشد النبي صلى الله عليه وسلم بآنت سعاد في المسجد بالمدينة فلما بلغ قوله:

إن الرسول لسيف يستضاء به
في فتية من قريش قال قائلهم
ببطن مكة لما أسلموا زولوا

أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بكمه إلى الخلق ليأتوا فيستمعوا منه.

(٢٢٦٥) حديث: «إن من الشعر لحكمة» قال العراقي: أخرجه البخاري من حديث أبي بن كعب. اهـ.

قال مرتضى: والترمذي من حديث ابن عباس وقال حسن صحيح وقد تقدم في كتاب العلم حديث رقم ٩٨ ص ١٤٨.

(٢٢٦٦) حديث: أنشدت عائشة رضي الله عنها بيت لبيد بن ربيعة رضي الله عنه:

«ذهب الذين يعاش في أكنافهم ويقت في خلف كجلد الأجر»

قال مرتضى: أغفله العراقي وهو مسلسل قال الحافظ بن ناصر الدمشقي في نفحات الأخبار من مسلسلات الأخبار أخبرنا أبو العباس أحمد بن حجر بن موسى بن أحمد بن الحسيني بقراءتي عليه بظاهر دمشق سنة ٨٣٠ أخبر أبو عمرو وعثمان بن يوسف بن القواس قراءة عليه وأنت تسمع قافر به أخبرنا أبو حفص عمر بن عبد المنعم الطائي أخبرنا عبد الواحد بن عبد الرحمن بن سلطان وأبو نصر محمد بن هبة الله بن الشيرازي قال أخبرنا أبو الحسن علي بن مهدي أخبرنا أبو طاهر محمد بن الحسين بن محمد الحنائي في سنة ٥٠٢ أخبرنا أبو الفرج محمد بن عبد الرحمن الدارمي البغدادي في سنة ٤٦٩ ح وأخبرنا يوسف بن عثمان العوفي قراءة عليه وأنا أستمع أنبأنا ابن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الطبري أخبرنا علي بن هبة الله بن الجميزي سمعنا عليه في سنة ٤٥٤ أخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفي أخبر أبو الحسن المبارك بن عبد الجبار الصيرفي ببغداد في سنة ٤٣٣ أخبرنا أبو الفتح عبد الكريم بن محمد بن أحمد المحاملي قال هو والدارمي واللفظ له أخبرنا أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن الحسين بن شاذان البزار ببغداد حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن إسماعيل الليثي حدثنا يعيش بن الجهم عن أبي ضمرة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها

كانت تمثل بأبيات لبید بن ربیعۃ ؓ :

ذهب الذين يعاش في أكتافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر
يتحدثون مخافة وملامة ويعاب قائلهم وإن لم يشغب

قالت عائشة ؓ : رحم الله لبیدا كيف لو أدرك زماننا هذا قال عروة رحم الله عائشة كيف لو أدركت زماننا هذا وقال هشام رحم الله عروة كيف لو أدرك زماننا هذا والتسلسل إلى آخره ثم قال أبو ضمرة رحم الله هشام كيف لو أدرك زماننا هذا والتسلسل إلى آخره ثم قال أبو ضمرة أنس ابن عياض وثقه أبو حاتم وقال ابن عدي له أحاديث غير محفوظة وقال غيره منكر الحديث ثم قال وقيد رويناه في مسيلات الإبراهيمي بشرطه من طريق أبي الفوارس أحمد بن محمد السدي حدثنا إبراهيم بن مرزوق حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن عائشة فذكره وإبراهيم بن مرزوق يخطئ ويضر ولا يرجع ذكره الدارقطني ثم قال وهذا الحديث له طرق منها ما أخبرنا به عليا عبد الرحمن بن محمد بن الشهاب الفارقي بقراءتي عليه أخبرك أبو محمد القاسم بن مظفر الدمشقي قراءة عليه وأنت تسمع فاقرب أخبرنا محمود بن إبراهيم بن سفيان العبدى في كتابه إلى أخبرنا أبو الحثير محمد بن أحمد بن محمد الباغباني سمعا أخبرنا أبو عمرو عبد الوهاب بن محمد بن منده سمعت أبا عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى العبدى سمعت الحسن بن يوسف الطرافى بمصر سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الحكم سمعت أبا ضمرة يعنى أنس بن عياض يقول سمعت هشام بن عروة يقول سمعت أبى يقول سمعت عائشة ؓ تقول يقول رحم الله لبیدا حيث يقول :

ذهب الذين يعاش في أكتافهم وبقيت في نسل كجلد الأجر

قالت عائشة ؓ فكيف بلبید لو أدرك زماننا هذا ثم ساق التسلسل إلى آخره قال وأخبرنا أبو هريرة عبد الرحمن الفارقي إجازة عن أحمد بن أبي بكر البكاري أن الحسين بن عطية أخبره في سنة ٤٩٥ أخبرنا علي بن مختار أخبرنا أبو طاهر السفلى الحافظ أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد المقرئ حدثنا أبو بكر أحمد بن الفضل أخبرنا الحافظ أبو عبد الله بن منده العبدى قال أخبرنا خيثمة بن سليمان حدثنا محمد بن عوف بن سفيان حدثنا عثمان بن سعيد الحمصى حدثنا محمد بن المهاجر حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عروة عن عائشة ؓ أنها ذكرت لبیدا ؓ حيث يقول :

ذهب الذين يعاش في أكتافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر
يتحاورون صيانة وملامة ويعاب قائلهم وإن لم يشغب

ثم قالت عائشة رحم الله ليبدأ لو أدرك زماننا هذا ثم ساق التسلسل إلى آخره قال ورواه عن خيثمة بن سليمان أبو بكر محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن يحيى القطان الدمشقي والخضر بن عبد الوهاب بن يحيى الحراني مسلسلا بنحوه ورواه أبو عبد الله الحصين بن محمد بن الحسين بن شعيب بن فتجويه الدينوري في منسللاته عن أبي عمرو بن عثمان بن عمر بن خفيف الدراج حدثنا أبو بكر أحمد بن عمرو بن جابر بالرملة حدثنا محمد بن عوف فذكره وحدث به ابن المبارك في الزهد فقال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة سمعت عائشة تقول قال ليبدأ :

ذهب الذين يعاش في اكتافهم ويقيت في نسل كجلد الأجر
يتحدثون مخافة وملافة ويعاب قائلهم وإن لم يغضب

قالت فكيف لو أدرك ليبدأ قوما نحن بين ظهرانيهم قال الزهري وكيف ولو أدركت عائشة من نحن بين ظهرانيهم اليوم قال وقد جاء عن وكيع عن هشام مسلسلا وذلك فيما رواه الحافظ أبو الفنائم الترمذي قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن علي العلوي حدثنا أبو محمد جناح بن نذير عن جناح المحاري الكوفي حدثنا أبو الحسين علي بن الحسن البلخي القطان حدثنا أبو بشر إسماعيل بن إبراهيم بن إسحاق الحلواني بطلوان حدثنا علي بن عبد المؤمن الزعفراني حدثنا وكيع أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها فذكره بنحوه هذا كله سياق الحافظ ابن ناصر الدين وأورده الحافظ أبو مسعود سليمان بن إبراهيم الأصبهاني الوراق في منسللاته من طرق أربعة :

الأولى : سلسلة يقول كل راو رحم الله فلانا فكيف لو أدرك زماننا هذا عن أبي بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر الحافظ عن أبي سعيد الحسين بن محمد بن الحسن بن بمراق عن أبي بكر أحمد بن محمد بن الفضل الصيرفي عن الزبير بن بكار .

الثانية : سلسلة يقول كل راو فكيف بفلان لو أدرك زماننا هذا عن أبي منصور محمد ابن عبد الله بن يوسف التاجر عن أبي عبد الله الحسين بن جعفر بن محمد الجرجاني بالري عن أبي الحسن أحمد بن محمد بن عيسى البزار بالقلزم عن محمد بن عبد الله بن يزيد القلزمي .

الثالثة : سلسلة يقول كل راو فكيف لو أدرك فلان أهل هذا الزمان عن أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن نجويه المزكي عن أبي الحسن يوسف بن الفضل بن شاذان عن أبي يعلى محمد بن زهير بن الفضل الإيلي حدثنا أحمد بن داود الإيلي .

الرابعة : سلسلة يقول كل راو سمعت عن أبي الفضل أحمد بن أحمد بن محمود المزكي عن أبي عبد الله محمد بن أبي يعقوب الحافظ عن أبي علي الحسن بن يوسف الطرافي عن محمد =

وروى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت : « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكان بها وباء فقلت : يا أبت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك ؟ فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذه الحمى يقول :

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شـراك نعله

وكان بلال إذا أقلعت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول :

ألا ليت شمري هل أبين ليلة بواد وحولى أذخر وجليل
وהל أردن يوما مياه مجنة وهل يبذلون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله ﷺ فقال : اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد « (٢٢٦٧) »

ابن عبد الله بن عبد الحكم أربعتهم عن أبي ضمرة أنس بن عياض فذكره وأورده أيضا من وجه آخر عن أبي القاسم الحسين بن محمد بن عمر بن عبدان الواعظ عن أبي بكر أحمد بن عبد الرحمن الحافظ عن أبي عبد الله الحسين بن أحمد الثقفي ببغداد عن أبي العباس الدمشقي أحمد ابن جوصا الحافظ عن أبي عمرو عثمان بن سعيد الحمصي عن أبيه عن محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عروة عن عائشة قال الحافظ ابن ناصر الدين وروينا عن الكندي قال سمعت أبا نعيم يقول كنت أكثر تعجبي من قول عائشة رضي الله عنها ذهب الدين يعاش في أكتافهم لكني أقول :

ذهب الناس فاستقلوا وصرنا خلفا في أراذل النسناس
في أناس تعددهم من عديد فإذا فتشوا فليسوا بناس
كلما جئت ابتغى النيل منهم بدروني قبل السؤال يباس
وبكوا لي حتى تمنيت أنني منهم قد أفلت رأسا براس

حديث : (٢٢٦٧) روى في الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما أي أصابتهما الحمى » وكان بها وباء « أي وخم » فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذه الحمى يقول :

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شـراك نعله

وكان بلال رضي الله عنه إذا أقلعت عنه الحمى يرفع عقيرته « أي صوته ويتشوق إلى مكة » ويقول :

« وقد كان رسول الله ﷺ ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول :

هذى الحمال لا حمال خيبر هذا أبر ربنا وأطهر

وقال أيضا ﷺ مرة أخرى :

اللهم إن العيش عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة » (٢٢٦٨)

وهذا في الصحيحين .

ألا ليت شعري هل أبيّن ليلة
وهل أردن يومنا مياه مجنة
وبواد وحولى إذخر وجليل
وهل يبدون لى شامة وطفيل

الإذخر والجليل نبتان معروفان ،

ماء مجنة من مياه مكة وشامة وطفيل قال الخطابي كنت أقول إنهما جبلان حتى وردتهما فإذا هما مآلن « قالت عائشة رضي الله عنها فآخبرت بذلك رسول الله ﷺ فقال : اللهم حبيب لنا المدينة كحبنا مكة أو أشد » الحديث قال العراقي : هو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند مسلم . اهـ .

قال مرتضى : وروى في الموطأ .

حديث : « كان » رسول الله ﷺ ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول :

هذا الحمال لا حمال خيبر هذا أبر ربنا وأطهر

وقال ﷺ مرة أخرى :

اللهم إن العيش عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

قال المصنف : والبيتان في الصحيحين قال العراقي : البيت الأول انفرد به البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة مرسل وفيه البيت الثاني أيضا إلا أنه قال الأجر بدل العيش تمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لى قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله ﷺ معهم يقولون :

اللهم لا خير إلا خير الآخرة فانصر الأنصار والمهاجرة

وليس البيت الثانى موروثا وفي الصحيحين أيضا أنه قال في حفر الخندق بلفظ فيارك في الأنصار والمهاجرة وفي رواية فاغفر وفي رواية لمسلم فآكرم ولهما من حديث سهل بن سعد فاغفر للمهاجرين والأنصار . اهـ .

«وكان النبي ﷺ يضع لحسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافح ، ويقول رسول الله ﷺ : إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح أو فاحر عن رسول الله ﷺ » (٢٢٦٩) .

« ولما أنشدته النابغة شعره قال له ﷺ : لا يفضض الله فاك » (٢٢٧٠) .

(٢٢٦٩) حديث : «كان النبي ﷺ يضع لحسان» بن ثابت رضي الله عنه «منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافح » أى يدافع وهو شك من الراوى « ويقول رسول الله ﷺ : « إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح أو » قال « فاحر عن رسول الله ﷺ » قال العراقي : رواه البخارى تعليقا ورواه أبو داود والترمذى والحاكم متصلاً من حديث عائشة قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الإسناد وفى الصحيحين أنها قالت إنه كان ينافح عن رسول الله ﷺ . اهـ .

قال مرتضى : وفيهما أيضاً من حديث أبى سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع حسان بن ثابت يشهد أبا هريرة أنشدك الله هل سمعت رسول الله ﷺ يقول يا حسان أجب عن رسول الله ﷺ اللهم أيد بروح القدس فقال أبو هريرة نعم وعندهما أيضاً أنه قال له أهجهم وجبريل معك وفى لفظ هاجهم وسيأتى للمصنف وروى أيضاً أنه ﷺ قال له كيف تعمل بحسبى ونسبى فقال لأسلكن منهم كما تسل الشعرة من العجين .

(٢٢٧٠) حديث : « أنه » ﷺ « قال للنابغة لما أنشدته شعراً : لا يفضض الله فاك » أى لا يكسر الله سنك قال العراقي : رواه البغوى فى معجم الصحابة وابن عبد البر فى الاستيعاب بإسناد ضعيف من حديث النابغة واسمه قيس بن عبد الله قال : أنشدت النبي ﷺ :

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإنا لنرجو فسوق ذلك مظهراً

الآيات ورواه البزار بلفظ :

علونا العباد عفة وتكرماً

الآيات وفيه فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفضض الله فاك وللحاكم من حديث خزيمة بن أوس سمعت العباس يقول : يا رسول الله إني أريد أنى أمتدحك ، فقال : قل لا يفضض الله فاك فقال العباس :

من قبلها طبت فى الظلال وفى مستودع حيث يحصف الورق
الآيات . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا أبو نعيم في تاريخ أصبهان والشرازي في الألقاب كلهم من طريق يعلى بن الأشرف سمعت النابغة يقول أنشدت النبي ﷺ :

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإننا لنرجو فوق ذلك مظهرا

فقال أين المظهر يا أبا ليلى قلت الجنة قال أجل إن شاء الله تعالى ثم قلت :

ولا خير في حلم إذا لم يكن له بؤادر تحمي صفوه أن يكدر
ولا خير في جهل إذا لم يكن له حلیم إذا ما أورد الأمر أصدر

فقال لي رسول الله ﷺ لا يفيض الله فاك مرتين هكذا رواه علي بن أحمد البزار عن محمد بن عبد الرحمن المخلص عن البغوي عن داود بن رشيد عن يعلى بن الأشرف ورواه ابن هزامود علي المخلص بلفظ لا يفيض الله فاك مرتين تابعه أحمد بن الأشقر والحسين ابن علي الحياط ومحمد بن أحمد بن دحروج ومحمد بن أحمد بن قريش والقاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزار وأبو الدر ياقوت بن عبد الله الرومي كلهم عن ابن هزامود ورواه أبو حفص عمر بن إبراهيم الكنازي وأبو الحسن محمد بن عبد الله بن أخى عن الدقاق عن أبي القاسم البغوي وحدث به أبو بكر بن أبي داود السجستاني عن أيوب بن محمد الوزان حدثنا يعلى بن الأشرف فذكره بنحوه ورواه أيضا الدارقطني في المؤتلف والمختلف وأبو علي ابن السكن في الصحابة وغيرهما من طريق الرجال بن المنذر عن أبيه عن كرز بن أسامة وكان قد وفد إلى النبي ﷺ عن النابغة الجعدي قال أتيت النبي ﷺ فقلت فذكره ورواه السلفي في البلدانات له فيما أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني عن عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا سالم بن محمد أخبرنا محمد بن أحمد علي أخبرنا محمد بن محمد بن العماد أخبرنا أم الفضل هاجر ابنة محمد القدسي قالت أخبرنا محمد بن أحمد ابن محمد بن نهين أخبرنا أبو الحسن الراقي أخبرنا أبو القاسم المكني أخبرنا أبو طاهر السلفي أخبرنا أبو طالب نصر بن الحسين قاضي الدينور بها حدثنا أبو سعيد بندار بن علي بن الحسن الرواس إملاء أخبرنا أبو الخير زيد بن رفاعه الكاتب أخبرنا أبو بكر محمد بن محمد بن الحسن بن دريد عن أبي حاتم السجستاني عن الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء عن نصر بن عاصم الليثي عن أبيه قال سمعت النابغة يقول أتيت رسول الله ﷺ فأنشدته حتى أتيت إلى قولي :

أتيت رسول الله إذ جاء بالهدى ويتلو كتابا واضح الحق نيرا
بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإننا لنرجو فوق ذلك مظهرا

فقال إلى أين يا أبا ليلى فقلت إلى الجنة فقال إن شاء الله تعالى فأنشدته : ولا خير في جهل البيتين فقال لي صدقت لا يفيض فاك فبقى عمره أحسن الناس ثغرا كلما سقطت له =

من عادت له سن أخرى وكان معمرًا ورواه الخطابي في غريب الحديث له وأبو العباس
المرحبي في فضل العلم له من طريق سليمان بن أحمد الحرشي عن عبد الله بن محمد بن
حبيب الكعبي عن مهاجر بن سليم عن عبد الله بن جراد قال سمعت نايغة بن جعدة قال
أنشدت النبي ﷺ من قولي :

علونا السماء عفة وتكرما وإنا لترجو فوق ذلك مظهرًا

فغضب النبي ﷺ وقال وأين المظهر يا أبا ليلى قلت الجنة قال أجل إن شاء الله ثم قال
أشندني من قولك فأنشدته وذكرهما فقال لي أجدت لا يقضض الله فاك قال قرأت أسنانه
كالبرد المنهل لا انقصمت له سن ولا انقلت نرف غروبه ورواه الحارث بن أبي أسامة في
مسنده ورواه ابن عبد البر في الاستيعاب من جهة قال حدثنا العباس بن الفضل حدثنا محمد
ابن عبد الله التيمي حدثني الحسن بن عبيد الله حدثني من سمع النايغة الجعدي يقول أتيت
النبي ﷺ فأنشدته قولي :

وإنا لقوم ما نمود خيلنا وإذا ما التقينا أن تحميد وتنفرا
ونتكر يوم الروع الوان خيلنا من الطعن حتى نحسب الجنو أشقرا
وليس بمعروف لنا أن نردها صحاحا ولا مستنكر أن تعقرا

بلغنا السماء وذكر البيت مع باقي القصة بنحوه وقد وقع لي هذا من وجه آخر مسلسل
بالسرار فيما كتب إلى فخر الديار الشامية أبو عبد الله محمد بن أحمد بن سالم الحبلي
رحمه الله تعالى قال أخبرنا عبد الغنى بن إسماعيل النابلسي عن موسى النحو عن زين الدين
ابن سلطان أخبرنا الشمس محمد بن محمد بن الحسن المزني وأخبرنا عمر بن أحمد الحسيني
عن عبد الله بن سالم عن محمد بن العلاء الحافظ عن سالم بن محمد عن محمد بن أحمد
ابن علي أخبرنا الكمال محمد بن علي الطويل قال أخبرنا الشهاب أبو الطيب أحمد بن
محمد الحجازي الأنصاري الخزرجي أخبرنا الزين العراقي الحافظ والشرف محمد بن محمد
ابن الكويك قال الأول أخبرنا الصلاح خليل بن كلكدي العلائي أخبرنا الخطيب شرف الدين
أحمد أخبرنا العلم السخاوي أخبرنا أبو طاهر السلفي الحافظ أخبرنا أبو الوفاء علي بن
شهرئى الزعفراني أخبرنا أبو القاسم عبد الملك بن المظفر أخبرنا أبو جعفر محمد بن الحسين
وقال الثاني أخبرنا أبو عبد الله الذهبي أخبرنا أحمد بن إسحاق أخبرنا عبد السلام بن سهل
أخبرنا شهردار بن شهرويه أخبرنا أحمد بن عمر بن البيع أخبرنا حميد بن المأمون قال أخبرنا
أبو بكر عبد الله بن أحمد الفارسي أخبرنا أبو عثمان سعيد بن زيد بن خالد أخبرنا عبيد
السلام بن رغبان ديك الجثن أخبرنا زعبل الخزاعي أخبرنا أبو نواس الحسن بن هانئ أخبرني
والية بن الحباب أخبرني أبو المسهل الكميث بن زيد أخبرني خالي أبو فراس همام بن غالب =

وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان أصحاب رسول الله ﷺ يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم » (٢٢٧١).

وعن عمرو بن الشريد عن أبيه رضي الله عنه قال : « أنشدت رسول الله ﷺ مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ، ثم قال : إن كاد في شعره ليسلم » (٢٢٧٢).

وعن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ كان يُحَدِّثُ له في السفر وأن أنجشة كان يحدو بالنساء والبراء بن مالك كان يحدو بالرجال فقال رسول الله ﷺ : يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير » (٢٢٧٣).

الفرزدق اخبرنا الطرماح قال لقيت نابتة بنى جعدة قلت له : ألقى رسول الله ﷺ قال نعم وأنشدته قصيدتي التي أقول فيها بلغنا السماء فساقه .

(٢٢٧١) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « كان أصحاب رسول الله ﷺ يتناشدون الأشعار وهو يتبسم » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم أقف عليه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والطبراني من طرق بلفظ قال جابر بن سمرة شهدت رسول الله ﷺ أكثر من مائة مرة في المسجد وأصحابه يتذكرون الشعر وأشياء من أمر الجاهلية فرمى يتبسم رسول الله ﷺ .

(٢٢٧٢) حديث : قال عمرو بن الشريد : قال أبيه رضي الله عنه : « أنشدت النبي ﷺ مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ثم قال إن كاد في شعره ليسلم » قال العراقي : رواه مسلم . اهـ .

قال مرتضى : وكان كلما سمع بخروج النبي ﷺ وقصته كفر حسداً له ويروي أيضاً أنه قال : آمن لسانه وكفر قلبه .

(٢٢٧٣) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « كان يحدو له » ﷺ في السفر وإن أنجشة كان يحدو بالنساء والبراء بن مالك كان يحدو بالرجال فقال النبي ﷺ : يا أنجشة رويدك سوقاً بالقوارير » قال العراقي : رواه أبو داود الطيالسي واتفق الشيخان منه علي قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك . اهـ .

ولم يزل الحداء وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله ﷺ وزمان الصحابة رضي الله عنهم ، وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة وألحان موزونة .

ولم ينقل عن أحد من الصحابة إنكاره بل ربما كانوا يلتبسون ذلك تارة لتحريك الجمال وتارة للاستلذاذ ، فلا يجوز أن يحرم من حيث أنه كلام مفهوم مستلذ مؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة .

الدرجة الرابعة : النخطفية من حيث أنه محرك للقلب ، ومهيج لما هو
الغالب عليه فأقول : لله تعالى سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى أنها لتؤثر تأثيرا عجيبا .

فمن الأصوات ما يفرح ، ومنها ما يحزن ، ومنها ينوم ، ومنها ما يضحك ويطرب ، ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والرأس .

ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر ، بل هذا جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره فهو فاسد المزاج ليس له علاج .

وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبى في مهده ، فإنه يسكته الصوت الطيب عن بكائه وتنصرف نفسه عما يبيكه إلى الإصغاء إليه .

قال مرتضى : قال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال كان البراء بن مالك يعني أخاه رضي الله عنه يحدو بالرجال وكان أنجشة يحدو بالنساء وكان حسن الصوت فكان إذا حدا اعتقت الأبل فقال النبي ﷺ يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير وأخرجه أحمد عن سلمة وهو حديث صحيح وقصة أنجشة مخرجة في الصحيحين من غير هذا الوجه من طريق أيوب عن أبي قلابة عن أنس وسياقه أتم لكن لم يذكر البراء وفيهما من طريق قتادة عن أنس قال كان للنبي ﷺ حاد يقال له أنجشة وفيه قال قتادة القوارير ضعفة النسائي وقال أبو مسلم الكجي في سننه حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا حميد عن أنس قال كان يسوق بأمهات المؤمنين رجل يقال له أنجشة فقال له النبي ﷺ رويدك ارفق بالقوارير وأخرجه عن ابن أبي عدي عن حميد .

والجمل مع بلادة طبعه يتأثر بالجداء تأثراً يستخف معه الأحمال الثقيلة ، ويستقصر لقوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة ، وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويولفه ، فتراها إذا طالت عليها البوادي واعتراها الإعياء والكلال تحت المحامل والأحمال إذا سمعت منادى الجداء تد أعناقها ، وتصغى إلى الحادى ناصبة آذانها وتسرع فى سيرها حتى تتزعزع عليها أحمالها ومحاملها ، وربما تلتف أنفُسها من شدة السير وثقل الحمل وهى لا تشعر به لنشاطها .

فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينورى المعروف بالرقى رحمته الله قال : كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب ، فأضافنى رجل منهم وأدخلنى خبائه ، فرأيت فى الخباء عبداً أسود مقيدا ب قيد ، ورأيت جمالا قد ماتت بين يدي البيت وقد بقى منها جمل وهو ناحل ذابل كأنه يتزعج روحه فقال لى الغلام : أنت ضيف ولك حق فستشفع فى إلهى مولاي فإنه مكرم لضيفه ، فلا يرد شفاعتك فى هذا القدر فساء يحل القيد عنى ، قال : فلما أحضروا الطعام امتنعت ، وقلت : لا أكل ما لم أشفع فى هذا العبد ، فقال : إن هذا العبد قد أفقرنى وأهلك جميع مالى ، فقلت : ماذا فعل ؟ فقال : إن له صوتا طيبا ، وإنى كنت أعيش من ظهور هذه الجمال فحملها أحمالا ثقالا وكان يحدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام فى ليلة واحدة من طيب نغمته فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمل الواحد ، ولكن أنت ضيفى فلكرامتك قد وهبته لك ، قال : فأجيبته أن أسمع صوته ، فلما أصبحنا أمره أن يحدو على جمل يستقى الماء من بئر هناك ، فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت أنا على وجهى ، فما أظن أنى سمعت قط صوتا أطيب منه .

فإذا تأثير السماع فى القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية رائد فى غلظ الطبع وكثافته على الجمال والطيور ، بل على جميع البهائم فإن جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة ، ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته .

ومهما كان النظر فى السماع باعتبار تأثيره فى القلب لم يجوز أن يحكم فيه مطلقا بإباحة ولا تحریم بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص ، واختلاف طرق النغمات ، فحكمه حكم ما فى القلب .

قال أبو سليمان : السماع لا يجعل فى القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه ، فالترنم بالكلمات المسجعة الموزونة معتاد فى مواضع لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار فى القلب وهى سبعة مواضع :

الاول : غناء الحسجج ، فإنهم أولا يدورون فى البلاد بالطبل والشاهين والغناء ، وذلك مباح لأنها أشعار نظمت فى وصف الكعبة والمقام والحطيم وزمزم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها .

وأثر ذلك يهيج الشوق إلى حج بيت الله تعالى واشتعال نيرانه إن كان ثم شوق حاصل أو استشارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصلا ، وإذا كان الحج قرينة والشوق إليه محمودا كان التشويق إليه بكل ما يشوق محمودا .

وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه فى الوعظ ويزينه بالسجع ويشوق الناس إلى الحج بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه جاز لغيره ذلك على نظم الشعر ، فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع ، صار الكلام أوقع فى القلب ، فإذا أضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقعه فإن أضيف إليه الطبل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير ، وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه الزامير والأوتار التى هى من شعار الأشرار .

نعم إن قصد به تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالذى أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له أبواب فى الخروج ، فهذا يحرم عليه الخروج ، فيحرم تشويقه إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج .

فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت الطريق غير آمنة ، وكان الهلاك غالبا لم يجز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق

الثاني : ما يعتاده الغزاة لتحريض الناس على الغزو وذلك أيضا مباح كما للحاج ، ولكن ينبغي أن تخالف أشعارهم وطرق ألحانهم أشعار الحاج وطرق ألحانهم لأن استشارة داعية الغزو بالتشجيع وتحريك الغيظ والغضب فيه على الكفار وتحسين الشجاعة واستحقار النفس والمال بالإضافة إليه بالأشعار المشجعة مثل قول المتنبي :

فإن لا تمت تحت السيوف مكرما تمت وتقاسى الذل غبير مكرم

وقوله أيضا :

يرى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللئيم

وأمثال ذلك وطرق الأوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة ، وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ، ومنتدوب إليه في وقت يستحق فيه الغزو ، ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو .

الثالث : الرجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء ، والغرض منها التشجيع للنفس وللأنصار ، وتحريك النشاط فيهم للقتال ، وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة ، وذلك إذا كان بلفظ رشيق وصوت طيب كان أوقع في النفس .

وذلك مباح في كل قتال مباح ومنتدوب في كل قتال مندوب ومحذور في قتال المسلمين وأهل الذمة وكل قتال محظور لأن تحريك الدواعي إلى المحظور محظور ، وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كعلي وعنه وغيرهما .

ولذلك نقول : ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة ، فإن صوته مرقق محزن يحلل عقدة الشجاعة ويضعف ضرامة النفس ، ويشوق إلى الأهل والوطن ، ويورث الفتور في القتال ، وكذا سائر الأصوات والألحان المرققة للقلب ،

فالألحان المرققة المحزنة تباين الألحان المتحركة المشجعة ، فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتفتير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ، ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع .

الرابع : أصوات النياحة ونغماتها وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء ، وملازمة الكتابة والحزن قسما : .

محمود ومذموم ، فأما المذموم فكالحزن على ما فات

قال الله تعالى : ﴿ لَيْسَ أَشْوَأُ عَلَى مَا فَاتَكَ ﴾ (الحديد : ٢٣) .

والحزن على الأموات من هذا القبيل ، فإنه تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له ، فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكه بالنياحة مذموما .

فلذلك ورد « النهي الصريح عن النياحة » (٢٢٧٤) .

وأما الحزن للمحمود فهو حزن الإنسان على تقصيره في أمر دينه ، وبكاؤه على خطاياه ، والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود ، وعليه بكاء آدم عليه السلام ، وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود لأنه يبعث على التشمير للتدارك .

ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودة إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب ، فقد كان عليه السلام يبكي ويبكى ويحزن ويحزن حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بالفاظه وألحانه ، وذلك محمود لأن المفضى إلى المحمود محمود .

(٢٢٧٤) حديث : « النهي عن النياحة » قال العراقي : متفق عليه من حديث أم عطية : أخذ علينا النبي ﷺ في البيعة أن لا نوح . اهـ .

قال مرتضى : وروى أبو داود بلفظ نهى عن النياحة وفي حديث معاوية نهى عن النوح والشعر والتصاوير وجلود السباع والتبرج والغناء والذهب والحز والحزير وعند البيهقي من حديث ابن عمر أن الميت ليعذب بما نوح عليه .

وعلى هذا لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بألحانه
الأشعار المحزنة المرققة للقلب ، ولا أن يبكي ويتباكى ليتوصل به إلى تبكية غيره وإثارة
حزنه .

الخامس : السماع في أوقات السرور تأكيداً للسرور وتهيجاً له ، وهو مباح إن
كان ذلك السرور مباحاً كالغناء في أيام العيد وفي العرس ، وفي وقت قدوم الغائب
وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز
وكل ذلك مباح لأجل إظهار السرور به .

ووجه جوازه أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب ، فكل ما جاز
السرور به جاز إثارة السرور فيه :

ويدل على هذا من النقل « إنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم
رسول الله ﷺ » :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع « (٢٢٧٥)

فهذا إظهار السرور لقدمه ﷺ ، وهو سرور محمود ، فإظهاره بالشعر
والنغمات والرقص والحركات أيضاً محمود .

(٢٢٧٥) حديث : « إنشاد النساء بالدف والألحان » عند قدوم رسول الله ﷺ :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

قال العراقي : رواه البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عائشة معضلاً وليس فيه ذكر
للدف والألحان . اهـ .

قال مرتضى : هو في الخلفيات وفيه ذكر الدف ويروى بزيادة :

أيها الميموث فينا جئت بالأمير المطاع

فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم : «أنهم حجلوا في سرور أصابهم» (٢٢٧٦)

كما سيأتي في أحكام الرقص وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به ، وفي كل سبب مباح من أسباب السرور .

ويدل على هذا ما روى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : « لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد ، حتى أكون أنا الذي أسأمه ، فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو » (٢٢٧٧)

إشارة إلى طول مدة وقوفها .

وروى البخاري ومسلم أيضا في صحيحيهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها : « أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى تدفنان وتضربان ، والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه ، فانتهرهما أبو بكر رضي الله عنه ، فكشف النبي صلى الله عليه وسلم » (٢٢٧٦) حديث : « حجل جماعة من الصحابة في سرور أصابهم » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث علي وسيأتي في الباب الثاني . اهـ .

(٢٢٧٧) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا التي أسأمه فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو » إشارة إلى طول مدة وقوفها قال العراقي : هو كما ذكره المصنف أيضا في الصحيحين لكن قوله أنه فيهما من رواية عقيل عن الزهري ليس كما ذكر بل هو عند البخاري كما ذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه . اهـ .

قال مرقسي : أخرجه البخاري من طريق معمر وفيه بعد قوله الحديثة السن تسمع اللهو وأخرجه أيضا من طريق صالح بن كيسان وفيه والحبيشة يلعبون في المسجد ولم يذكر ما بعده وأخرجه أيضا تعليقا ومسلم مستندا من طريق يونس بن يزيد وفيه حريصة على اللهو وذلك عند مسلم وليس عند البخاري فإنه إنما ساق هذه الرواية المعلقة مختصرة وأخرجه البخاري أيضا من طريق الأوزاعي مثل سياق المصنف وأخرجه مسلم والنسائي من طريق عمرو بن الحارث وفيه فاقدروا قدر الجارية العربية الحديثة السن خمستهم عن الزهري عن عروة عن عائشة وله طرق أخرى تركتها اختصارا ورواه أحمد بلفظ فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة للهوى وسيأتي قريبا :

عن وجهه وقال : دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد » (٢٢٧٨)

وقالت عائشة رضي الله عنها : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أمنا يا بني أرفدة » (٢٢٧٩)
يعنى من الأمن .

وفى حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه « وفيه تغنيان وتضربان » (٢٢٨٠)

(٢٢٧٨) حديث : روى مسلم والبخاري فى حديث عقيل عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضي الله عنها : « أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جارتان فى أيام منى تدفنان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه » أى مخمر وجهه « فانهزما » أى رجزما « أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد » قال العراقي : هو كما ذكر المصنف فى الصحيحين لكن قوله إنه فيهما من رواية عقيل عن الزهرى ليس كما ذكر بل هو عند البخارى كما ذكره وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخارى فى سنة العيد وفى أبواب متفرقة من طرق وفى بعضها ما سيأتى للمصنف قريبا وأخرجه مسلم فى العيد وأخرجه النسائى فى عشرة النساء .

(٢٢٧٩) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسترني بثوبه وأنا أنظر إلى الحبيشة وهم يلعبون فى المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه » رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أمنا يا بني أرفدة » يعنى من الأمن . قال العراقي : تقدم فى حديث رقم ١٤٧٩ ص ١٢٩٧ دون زجر عمر لهم إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبى هريرة دون قوله أمنا يا بني أرفدة بل قال دعهما يا عمر زاد النسائى فلما هم بنو أرفدة ولهما من حديث عائشة دونكم يا بني أرفدة وقد ذكره المصنف بعد هذا . اهـ .

(٢٢٨٠) حديث : قال عمرو بن الحارث عن ابن شهاب رضي الله عنه نحوه « وفيه يغنيان ويضربان » يريد المساواة فى أصل المعنى مع اختلاف اللفظ فإذا اتفق اللفظان قالوا مثله . قال العراقي : رواه مسلم وهو عند البخارى من رواية الأوزاعى عن ابن شهاب . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه صاحب العوارف من طريق عمر بن الخطاب عن الأوزاعى وفيه تغنيان وتضربان يدين ولمسلم فى العيد تغنيان وتدفعان وتضربان .

وفى حديث أبى طاهر عن وهب بن عبد الله رضي الله عنه : « لقد رأيت رسول الله ﷺ يقوم على باب حجرتي ، والحيشة يلعبون بحراهم فى مسجد رسول الله ﷺ ، وهو يسترنى بثوبه أو بردائه لكي أنظر إلى لعبهم ، ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا الذى أنصرف » (٢٢٨١)

وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ ، قالت : وكان يأتينى صواحب لى فكن يتقنن من رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ يسر لمجيئتهن إلى فيلعبن معى » (٢٢٨٢)

(٢٢٨١) حديث : قال أبى الطاهر عن ابن وهب رضي الله عنه : « والله لقد رأيت رسول الله ﷺ يقوم على باب حجرتي والحيشة يلعبون بحراهم فى مسجد رسول الله ﷺ وهو يسترنى بردائه لكي أنظر إلى لعبه ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا التى أنصرف » فيه بيان ما كان عليه ﷺ من الرافة والرحمة وحسن الخلق ومعاشرة الأهل بالمعروف . قال العراقي : هذا الحديث رواه مسلم أيضا . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا أحمد والنسائي ولفظهم بعد قوله لأنظر إلى لعبهم بين أذنه وعاتقه وزاد بعد قوله أنصرف فافقدوا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة للهوى وعند الشيعين الحريصة على اللهوى وفى رواية لمسلم الجارية العربية وهى المشتبهة للعب المحبة له ومعنى الحريصة للهوى أنها حريصة على تحصيل ما تهواه نفسها من اللعب واللهوى ولم تتصف بالحرص لأجل محبة المال كما يعهد من غيرها فإنها لم تكن بتلك الصفة وما كان حرصها إلا كحرص الصغار على تحصيل ما تهوى نفسها من النظر إلى اللعب ورواية الصحيحين الحريصة على اللهوى الواردة فى حديث رقم ٢٢٧٧ ص ٢٠١٤ أظهر توجيهها وهو منصوب على الحال وفى رواية البخارى الحديثة السن تسمع اللهوى يعنى أن حادثة سماعها مع سماع اللهوى يوجب ملازمتها له فما ظنك برؤية اللهوى التى هى أبلغ من سماعه .

(٢٢٨٢) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ وكان تأتينى صواحب لى فكن يستحيين من رسول الله ﷺ وكان النبى ﷺ يسريهن إلى فيلعبن معى » قال العراقي : هو فى الصحيحين كما ذكر المصنف ولكن مختصرا إلى قولها فيلعبن معى . اهـ .

قال مرتضى : روياه من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وفى لفظ لمسلم وهى اللعب ورواه أحمد بلفظ كنت ألعب بالبنات فتأتينى صواحبى فإذا دخل رسول الله ﷺ فرددن منه فيأخذهن رسول الله ﷺ فيردنهن إلى .

وفى رواية « أن النبي ﷺ قال لها يوما : ما هذا ؟ قالت : بناتى ، قال : فما هذا الذى أرى فى وسطهن ؟ قالت : فرس ، قال : ما هذا الذى عليه ؟ قالت : جناحان ، قال : فرس له جناحان ! قالت : أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة ! قالت : فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه » (٢٢٨٣)

والحديث محمول عندنا على عادة الصبيان فى اتخاذ الصورة من الخزف ، والرقاع من غير تكميل صورته ، بدليل ما روي فى بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاع .

وقالت عائشة ؓ : « دخل على رسول الله ﷺ وعندى جارتان تغنيان بغناء بعث ، فاضطجع على الفراش وحول وجهه ، فدخل أبو بكر ؓ فانتهرنى ، وقال : مزمار الشيطان عند رسول الله ﷺ ، فأقبل عليه رسول الله ﷺ وقال : دعهما ، فلما غفل غمزتهما فخرجتا ، وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدردق والحراب ، فلما سألت رسول الله ﷺ ولما قال : تشتهين تنظرين ؟ فقلت : نعم ، فأقامنى وراءه وخذى على خده ، ويقول : دونكم يا بنى أرفدة ، حتى إذا مللت ، قال : حسبك ، قلت : نعم ، قال : فاذهبى » (٢٢٨٤)

(٢٢٨٣) حديث : « أن النبي ﷺ قال لها يوما ما هذا قالت بناتى قال فما هذا الذى أرى فى وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذى عليه قالت جناحان فقال فرس له جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود خيل لها أجنحة قالت فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه » قال العراقي : وهذه الرواية ليست من الصحيحين وإنما رواها أبو داود بإسناد صحيح انتهى .

(٢٢٨٤) حديث : قالت عائشة ؓ : « دخل على رسول الله ﷺ وعندى جارتان تغنيان بغناء بعث فاضطجع على الفراش وحول وجهه ودخل أبو بكر ؓ فانتهرنى وقال مزمار الشيطان عند النبي ﷺ فأقبل عليه رسول الله ﷺ وقال دعهما فلما غفل غمزتهما فخرجتا وكان يوم عيد » وفى لفظ أمزامير الشيطان فى بيت رسول الله ﷺ فقال ﷺ : يا أبا بكر أن لكل قوم عيدا وهذا عيدنا قال العراقي : هو فى الصحيحين كما ذكر المصنف والرواية التى عزاها لمسلم انفرد بها مسلم كما ذكره . اهـ .

وفي صحيح مسلم : « فوضعت رأسي على منكبه ، فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا الذي انصرفت » .

فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين وهو نص صريح في الغناء واللعب ليس بحرام ، وفيها دلالة على أنواع من الرخص :

الاول : اللعب ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب .

والثاني : فعل ذلك في المسجد .

والثالث : قوله عليه السلام دونكم يا بني ارفدة وهذا أمر باللعب والتماس له ، فكيف يقدر كونه حراما .

والرابع : منعه لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما عن الإنكار والتغيير وتعليقه بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور ، وهذا من أسباب السرور .

والخامس : وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك وسماعه لموافقته عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتشغف في الامتناع والمنع منه .

قال مرتضى : أخرجه البخاري في أبواب متفرقة وفي بعضها أنه دخل عليها في يوم عيد فطر أو أضحي وعندها قيتان تغنيان وتدفقان وفي هذه الطريق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم دعهما وأخرجه مسلم في العيد والنسائي في عشرة النساء « يلعب فيه السودان » وهم الحبشة « بالخراب والدراق فأما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قال « ابتداء » تشتهي « يا عائشة » تنظرين « إلى لعبهم » فقلت نعم فأقامني وراءه وخدى على خده « وفي رواية أحمد والنسائي بين أذنه وعاتقه » ويقول دونكم يا بني ارفدة « وهو لفظ الصحيحين كما تقدمت الإشارة إليه في حديث رقم ١٤٧٩ ص ١٢٩٧ وحديث رقم ٢٢٧٧ ص ٢٠١٤ وحديث رقم ٢٢٧٩ ص ٢٠١٥ « حتى إذا مللت قال حسبك » أي كفاك « قلت نعم قال فاذهبي » رواه البخاري ومسلم ، وفي صحيح مسلم خاصة « فوضعت رأسي على منكبه فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا التي انصرفت » ولا تنافي بين الروایتين المذكورتين وبين رواية أحمد والنسائي المذكورة أيضا فإنها إذا وضعت رأسها على منكبه صارت بين أذنه وعاتقه فإن تمكنت في ذلك صار خدها على خده .

والسادس : قوله ﷺ ابتداء لعائشة : « أنشتيهن أن تنظري » ، ولم يكن ذلك عن اضطراب إلى مساعدة الأهل خوفا من غضب أو وحشة ، فإن الالتماس إذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة وهو محذور ، فيقدم محذور على محذور ، فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه .

والسابع : الرخصة في الغناء والضرب بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بمزمار الشيطان ، وفيه بيان أن المزمار المحرم غير ذلك .

والثامن : أن رسول الله ﷺ كان يقرع سمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع ، ولو كان يضرب بالأوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار سمعه ، فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزامير ، بل إنما يحرم عند خوف الفتنة .

فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والحراب والنظر إلى رقص الحبشة والزنج في أوقات السرور ، كلها قياسا على يوم العيد فإنه وقت سرور ، وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والختان ويوم القدوم من السفر ، وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ، ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام ، فهو أيضا مظنة السماع .

السادس : سماع العشاق تحريكا للشوق وتهيبجا للعشق وتسلية للنفس ، فإن كان في مشاهدة المعشوق فالغرض تأكيد اللذة ، وإن كان مع المفارقة فالغرض تهيبج الشوق ، والشوق وإن كان ألما ففيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء لذيق واليأس مؤلم ، وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق والحب للشيء المرجو ، ففي هذا السماع تهيبج العشق وتحريك الشوق ، وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال مع الإطناب في وصف حسن المحبوب .

وهذا خلال إن كان المشتاق إليه من يباح وصاله كمن يعشق زوجته أو سريته ، فيصغى إلى غنائها لتضاعف لذته فى لقاءها فيحظى بالمشاهدة البصر ، وبالسماح الأذن ، ويفهم لطائف معانى الوصال والفراق القلب ، فتترادف أسباب اللذة .

فهذه أنواع تمتع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها : ﴿ وَهَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا الْأَاهُو وَلَيْفَ ﴾ (المنكوت : ٦٤) وهذا منه ، وكذلك إن غصبت منه جارية أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب ، فله أن يحرك بالسماح شوقه وأن يستثير به لذة رجاء الوصال ، فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده إذ لا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصال واللقاء .

وأما من يتمثل فى نفسه صورة صبي أو امرأة لا يحل له النظر إليها ، وكان ينزل ما يسمع على ما تمثل فى نفسه فهذا حرام لأنه محرك للفكر فى الأفعال المحظورة ، ومهيج للداعية إلى ما لا يباح الوصول إليه .

وأكثر العشاق والسفهاء من الشباب فى وقت هيجان الشهوة لا ينفكون عن إضمار شئ من ذلك وذلك ممنوع فى حقهم لما فيه من الداء الدفين لا لأمر يرجع إلى نفس السماع .

ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال : دخان يصعد إلى دماغ الإنسان يزيله الجماع ويهيجه السماع .

السابع : سماع من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقاءه ، فلا ينظر إلى شئ إلا رآه فيه سبحانه ولا يقرع سمعه قارع إلا سمعه منه أو فيه ، فالسماع فى حقه مهيج لشوقه ومؤكد لعشقه وحبه ، ومور زناد قلبه ومستخرج منه أحوالا من المكاشفات والملاطفات لا يحيط الوصف بها يعرفها من ذاقها وينكرها من كل حسه عن ذوقها .

وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجداً مأخوذاً من الوجود والمصادفة أى صادف من نفسه أحوالاً لم يكن يصادفها قبل السماع ، ثم تكون تلك الأحوال أسباباً بالروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتنقيه من الكدورات ، كما تنقى النار الجواهر المعروضة عليها من الخبث ، ثم يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات ومكاشفات ، وهى غاية مطالب المحيين لله تعالى ونهاية ثمرة القربات كلها .

فالمفضى إليها من جملة القربات لا من جملة المعاصى المباحات ، وحصول هذه الأحوال للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى فى مناسبة النغمات الموزونة للأرواح ، وتسخير الأرواح لها وتأثيرها بها شوقاً وفرحاً وحزناً وانقباضاً ومعرفة السبب فى تأثر الأرواح بالأصوات من دقائق علوم المكاشفات ، والبليد الجامد القاسى القلب المحروم عن لذة السماع يتعجب من التذاذ المستمع ووجده واضطراب خاله وتغير لونه تعجب البهيمة من لذة اللويزنج وتعجب العين من لذة المباشرة وتعجب الصبى من لذة الرياسة واتساع أسباب الجاه . وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته وعجائب صنعه .

ولكل ذلك سبب واحد وهو أن اللذة نوع إدراك ، والإدراك يستدعى مدركاً ، ويستدعى قوة مدركة فمن لم تكمل قوة إدراكه لم يتصور منه التلذذ ، فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد الذوق ، وكيف يدرك لذة الألحان من فقد السمع ، ولذة المعقولات من فقد العقل ، وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة فى القلب ، فمن فقدتها عدم لا محالة لذته .

ولعلك تقول : كيف يتصور العشق فى حق الله تعالى حتى يكون السماع محرراً له ؟

فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ، ومن تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته ، والمحبة إذا تأكدت سُميت عشقاً ، فلا معنى للعشق إلا محبة مؤكدة مفرطة ، ولذلك قالت العرب : إن محمداً قد عشق ربه لما رآه يتخلى للعبادة فى جبل حراء .

واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال .

« والله تعالى جميل يحب الجمال » (٢٢٨٥) .

ولكن الجمال إن كان يتناسب الخلقة وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر ، وإن كان الجمال بالجلال والعظمة وعلو الرتبة وحسن الصفات والأخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق وإفاضة عليهم على الدوام إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب .

ولفظ الجمال قد يستعار أيضا لها ، فيقال إن فلانا حسن وجميل ، ولا تراد صورته وإنما يعنى به أنه جميل الأخلاق محمود الصفات حسن السيرة ، حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسانا لها كما تحب الصورة الظاهرة ، وقد تتأكد هذه المحبة فتسمى عشقا .

وكم من الغلاة في حب أرباب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة عليهم السلام حتى يبذلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والمبالغة .

(٢٢٨٥) حديث : « الله جميل » له الجمال المطلق في الذات والصفات والأفعال « يحب الجمال » منكم في قلة اظهار الحاجة لغيره وسر ذلك أنه كامل في أسمائه وصفاته فله الكمال المطلق من كل وجه ويحب أسمائه وصفاته ويحب ظهور آثارها في خلقه فإنه من لوازم كماله .

قال مرتضى : أقفله العراقي وهذا قد روى مرفوعا من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال إن الله جميل يحب الجمال أخرجه مسلم في الإيمان والترمذي في البر وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي أسامة الباهلي والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وابن عساكر من حديث جابر وابن عمرو في بعض طرق حديث ابن مسعود قلت يا رسول الله أمن الكبير أن البس الحلة الحسنة فذكره قال الحاكم احتجا برواه وأقره الذهبي وقد وهم الحاكم في استدراكه فإنه أخرجه مسلم وأخرجه أبو يعلى والبيهقي من حديث أبي سعيد الخدري بزيادة ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده ويغض البؤس والتبؤس وعند ابن عدى من حديث ابن عمر بزيادة سخي يحب السخاء نظيف يحب النظافة .

ومن العجب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته - أجميل هو أم قبيح ؟ - وهو الآن ميت ، ولكن لجمال صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين وغير ذلك من الخصال ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه . بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسناته وأثر من آثار كرمه ، وغرفة من بحر جوده . بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالعقول ، والأبصار والأسماع وسائر الحواس من مبتدأ العالم إلى منقرضه ، ومن ذروة الثريا إلى منتهى الشرى فهو ذرة من خزائن قدرته ولمعة من أنوار حضراته فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حدا يكون إطلاق اسم العشق عليه ظلما في حقه لقصوره عن الأنبياء عن فرط محبته .

فسيحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الأبصار بإشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجبا من نوره لأحرقت سبحات وجهه أبصار الملاحظين لجمال حضراته ، ولولا أن ظهوره سبب خفائه ليهتت العقول ودهشت القلوب وتخاذلت القوى وتنافرت الأعضاء ، ولو ركبت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت تحت مبادئ أنوار تجليه دكا دكا فأنى تطيق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش .

وسياتى تحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة ، ويتضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل ، بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى ، إذ ليس فى الوجود تحقيقا إلا الله وأفعاله ، ومن عرف الأفعال من حيث أنها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره .

فمن عرف الشافعى مثلا رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث أنه تصنيفه لا من حيث أنه بياض وجلد وحبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلقد عرفه ، ولم يجاوز معرفة الشافعى إلى غيره ولا جاوزت محبته إلى غيره .

فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله وبديع أفعاله ، فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع ، كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبته مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة إلى سواه .

ومن حد هذا العشق أنه لا يقبل الشركة ، وكل ما سوى هذا العشق فهو قابل للشركة إذ كل محبوب سواء يتصور له نظير ما في الوجود وإما في الإمكان .
فأما هذا الجمال فلا يتصور له ثان لا في الإمكان ولا في الوجود ، فكان اسم العشق على حب غيره مجازا محضا لا حقيقة .

نعم الناقص القريب في نقصانه من البهيمة قد لا يدرك من لفظة العشق إلا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الأجسام ، وقضاء شهوة الوقاع ، فمثل هذا الحمار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والأنس ، بل يجنب هذه الألفاظ والمعاني كما تجنب البهيمة الترجس والريحان وتخصص بالقت والحشيش وأوراق القضبان .

فإن الألفاظ إنما يجوز إطلاقها في حق الله تعالى إذا لم تكن مرهمة معنى يجب تقديس الله تعالى عنه ، والأوهام تختلف باختلاف الأفهام فليتبسبب لهذه الدقيقة في أمثال هذه الألفاظ ، بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب .

فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : « أنه ذكر غلاما كان في بني إسرائيل على جبل ، فقال لأمه : من خلق السماء ؟ قالت : الله عز وجل ، قال : فمن خلق الأرض ؟ قالت : الله عز وجل ، قال : فمن خلق الجبال ؟ قالت : الله عز وجل ، قال : فمن خلق الغيم ؟ قالت : الله عز وجل ، قال : إني لأسمع لله شأنا ، ثم رمى بنفسه من الجبل فتقطع » (٢٢٨٦) .

(٢٢٨٦) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « أن غلاما كان في بني إسرائيل =

وهذا كأنه سمع ما دل على جلال الله تعالى وقام قدرته فطرب لذلك ووجد فرمى بنفسه من الوجد .

وما أنزلت الكتب إلا ليطربوا بذكر الله تعالى .

قال بعضهم : رأيت مكتوباً في الإنجيل : غنيتا لكم فلم تطربوا ، وزمرنا لكم فلم ترقصوا ، أى شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشتاقوا .

فهذا ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته ، وقد ظهر على القطع إباحته في بعض المواضع والندب إليه في بعض المواضع .

فإن قلت : فهل له حالة يحرم فيها ؟

فأقول : إنه يحرم بخمسة عوارض :

١- عارض في المسمع : وعارض في آلة السماع ؛ وعارض في نظم الصوت ؛ وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته ؛ وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لأن أركان السماع هي المسمع والمستمع وآلة الإسماع .

العارض الأول : أن يكون المسمع امرأة لا يحل النظر إليها ، وتخشى الفتنة من سماعها ، وفي معناها الصبي الأمرد الذي تخشى فتنته .

وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لأجل الغناء ، بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير الحان ، فلا يجوز محاورتها ومحادثتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضاً ، وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته .

كان على جبل فقال لأمه من خلق السماء قالت الله عز وجل فقال من خلق الأرض قالت الله عز وجل فقال من خلق الجبال قالت الله عز وجل فقال من خلق هذا الغيم قالت الله عز وجل فقال إنني لاسمع لله تعالى شأناً ثم رمى نفسه من الجبل فتقطع ، وفي القوت وفي العوارف : أنه ذكر غلاماً في بني إسرائيل كان على جبل ، وفيهما : ثم رمى بنفسه والباقي سواء قال العراقي : رواه ابن حبان . اهـ .

فإن قلت : فهل تقول إن ذلك حرام بكل حال حسماً للباب ، أو لا يحرم إلا حيث يخاف الفتنة في حق من يخاف العنت ؟

فأقول : هذه مسألة محتملة من حيث الفقه يتجاوزها أصلاً :

أحدهما : أن الخلوة بالأجنبية والنظر إلى وجهها حرام سواء خيفت الفتنة ، أو لم تخف ، لأنها مظنة الفتنة على الجملة ، ففرض الشرع بحسم الباب من غير التفات إلى الصور .

والثاني : أن النظر إلى الصبيان مباح إلا عند خوف الفتنة ، فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال .

وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين ، فإن قسناه على النظر إليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ، ولكن بينهما فرق ، إذ الشهوة تدعو إلى النظر ، في أول هيجانها ، ولا تدعو إلى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة المماسه كتحرّك السماع ، بل هو أشد .

وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء ، في زمن الصحابة رضي الله عنهم يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة ، وغير ذلك .

ولكن للغناء مزيد أثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على النظر في الصبيان أولى ، لأنهم لم يؤمروا بالاحتجاب كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات ، فينبغي أن يتبع مثار الفتن ويقصر التحريم عليه هذا هو الأقيس عندى .

وتأييد بحديث الجاريتين المغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها إذ يعلم أنه عليه السلام كان يسمع أصواتهما ولم يحترق منه ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه ، فلذلك لم يحترز .

فإذاً يختلف هذا بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شاباً وشيخاً ، ولا يعد أن يختلف الأمر في مثل هذا بالأحوال فلنا نقول للشيخ : أن يقبل زوجته وهو صائم

وليس للشاب ذلك لأن القبلة تدعو إلى الوقاع في الصوم وهو محظور والسماع يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام ، فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص .

العارض الثاني : في الآلة بأن تكون من شعار أهل الشرب أو المخثين وهي المزامير والأوتار وطبل الكوبة فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالدف وإن كان فيه الجلال وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات .

العارض الثالث : في نظم الصوت وهو الشعر فإن كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو ، أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسول الله ﷺ أو على الصحابة ﷺ كما رتبه الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالحن وغير الحان ، والمستمع شريك للقاتل وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال .

وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز .

فقد « كان حسان بن ثابت رضي الله عنه يتافع عن رسول الله ﷺ ويهاجى الكفار وأمره ﷺ بذلك » (٢٢٨٧)

فأما النسيب وهو التشبيب بوصف الخدود والأصداع وحسن القد والقامة وسائر أوصاف النساء ، فهذا فيه نظر ، والصحيح أنه لا يحرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن ،

(٢٢٨٧) حديث : « أمره ﷺ حسان بن ثابت رضي الله عنه بهجاء المشركين » ويرد عليهم مهاجاتهم ويوضع له منبر في المسجد لذلك قال العراقي : متفق عليه من حديث البراء أنه ﷺ قال لحسان امجهم أو هاجهم وجبريل معك . اهـ .

قال مرقسي : رواه البخاري عن سليمان بن حرب ورواه مسلم من أوجه عن شعبة وعند مسلم من حديث عائشة هاجهم حسان فشفي واشتفى وعندهما أيضا من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع حسان بن ثابت يستشهد أبا هريرة أنشدك الله هل سمعت رسول الله ﷺ يقول يا حسان أجب عن رسول الله اللهم أيده بروح القدس فقال أبو هريرة نعم .

وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة فإن نزله فلينزله على من يحل له من زوجته وجارسته ، فإن نزله على أجنبية فهو العاصي بالتنزيل ، وإجالة الفكر فيه ومن هذا وصفه فيتبغى أن يجتنب السماع رأساً فإن من غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن ، إذ ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معان بطريق الاستعارة ، فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلاً ظلمة الكفر ، وينضارة الخلد نور الإيمان ، ويذكر الوصال لقاء الله تعالى ويذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين ويذكر الرقيب المشوِّش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوِّشة لدوام الأنس بالله تعالى .

ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكير ومهلة بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ .

كما روى عن بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول : الخيار عشرة بحبة ، فغلبه الوجد فسل عن ذلك فقال : إذا كان الخيار عشرة بحبة فما قيمة الأشرار .

واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول : يا سعتري برى ، فغلبه الوجد ، فقليل له : على ماذا كان وجدك ؟ فقال : سمعته كان يقول اسع تر برى .

حتى إن العجمي قد يغلب عليه الوجد على الأبيات المنظومة بلغة العرب ، فإن بعض حروفها يوازن الحروف العجمية ، فيفهم منها معانٍ أخر أنشد بعضهم :

وما زارني في الليل إلا خيالة

فتواجد عليه رجل أعجمي ، فسل عن سبب وجده فقال : إنه يقول ما زار يم وهو كما يقول ، فإن لفظ زار يدل في العجمية على المشرف على الهلاك فتوهم أنه يقول كلنا مشرفون على الهلاك : فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة .

والمحترق في حب الله تعالى وجده بحسب فهمه ، وفهمه بحسب تخيله ، وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته ، فهذا الوجد حق وصدق ، ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فجدير بأن يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه .

فإذا ليس في تغيير أعيان الألفاظ كبير فائدة ، بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يحترز من السماع بأى لفظ كان ، والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضره الألفاظ ، ولا تمتعه عن فهم المعانى اللطيفة المتعلقة بمتجارى همته الشريفة .

العارض الرابع : في المستمع ، وهو أن تكون الشهوة غالبية عليه ، وكان في غرة الشباب ، وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها ، فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين ، أو لم يغلب ، فإنه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ والخد والفراق والوصال إلا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفخ الشيطان بها في قلبه فتشتعل فيه نار الشهوة ، وتحدث بواعث الشر ، وذلك هو النصرة لحزب الشيطان ، والتخذيل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى ، والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان ، وهى الشهوات وبين حزب الله تعالى ، وهو نور العقل إلا في قلب قد فتحه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية .

وغالب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان وغلب عليها ، فتحتاج حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاجها ، فكيف يعجز تكثير أسلحتها وتشحيذ سيوفها وأستنها ، والسماع مشحذ لأسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص ، فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فإنه يستضر به .

العارض الخامس : أن يكون الشخص من عوام الخلق ، ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محجوبا ، ولا غلبت عليه شهوة ، فيكون في حقه محظورا ، ولكنه أبيع في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة إلا أنه إذا اتخذته ديدنه ومهجيره وقصر عليه أكثر أوقاته ، فهذا هو السفیه الذى ترد شهادته .

فإن المراقبة على اللهو جناية ، وكما أن الصغيرة بالإصرار والمداومة تصير كبيرة ، فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة ، وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر إلى لعبهم على الدوام ، فإنه ممنوع ، وإن لم يكن أصله ممنوعاً إذ فعله رسول الله ﷺ ، ومن هذا القليل اللعب بالشطرنج ، فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة .

ومهما كان الغرض اللب والتلذذ باللهو فذلك إنما يباح لما فيه من ترويح القلب إذ راحة القلب معالجة له في بعض الأوقات لتنبعث دواعيه فتشتغل في سائر الأوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة .

واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجسد كاستحسان الخيال على الخلد ، ولو استوعبت الخيال الوجه لشوخته ، فما أقبح ذلك ، فيعود الحسن قبحاً بسبب الكثرة ، فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره ، بل الخبز مباح والاستكثار منه حرام ، فهذا المباح كسائر المباحات .

فإن قلت : فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض فلم أطلعت القول أولاً بالإباحة إذ إطلاق القول في المفصل بلا أو بنعم خلف وخطأ .

فاعلم أن هذا غلط ، لأن الإطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر ، فأما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتصلة به من خارج ، فلا يمنع الإطلاق ، ألا ترى أننا إذا سئلنا عن العسل أهو حلال أم لا ؟ قلنا : إنه حلال على الإطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستضر به ، وإذا سئلنا عن الخمر ، قلنا : إنها حرام ، مع أنها تحمل لمن غص بلقمة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ولكن هي من حيث أنها خمر حرام ، وإنما أبيحت لعارض الحاجة والعسل من حيث أنه عسل حلال ، وإنما حرم لعارض الضرر وما يكون لعارض فلا يلتفت إليه .

فإن البيع حلال ، ويحرم بعارض الوقوع فى وقت النداء يوم الجمعة ونحوه من العوارض ، والسماع من جملة المباحات من حيث أنه سماع صوت طيب موزون مفهوم وإنما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته ، فإذا انكشف الغطاء عن دليل الإباحة فلا نبالى بمن يخالف بعد ظهور الدليل .

وأما الشافعى رحمه الله فليس بتحريم الغناء من مذهبه أصلا ، وقد نص الشافعى وقال فى الرجل يتخذ صناعة لا تجوز شهادته ، وذلك لأنه من اللهو المكروه الذى يشبه الباطل ، ومن اتخذه صنعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة ، وإن لم يكن محرماً بين التحريم فإن كان لا ينسب نفسه إلى الغناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتى لأجله ، وإنما يعرف بأنه قد يطرب فى الحال ، فيترنم بها لم يسقط هذا مروءته ، ولم يطل شهادته ، واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان فى بيت عائشة رضي الله عنها .

وقال يونس بن عبد الأعلى : سألت الشافعى رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للسماع ، فقال الشافعى : لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه فى الأوصاف ، فأما الحداة وذكر الأطلال والمرايع وتحسين الصوت بالخان الأشعار فمباح ، وحيث قال : إنه لهو مكروه يشبه الباطل فقله لهو صحيح ولكن اللهو من حيث أنه لهو ليس بحرام ، فلعب الحبشة ورقصهم لهو .

وقد كان رحمه الله ينظر إليه ولا يكرهه ، بل اللهو واللغو لا يؤاخذ الله تعالى به إن عنى به أنه فعل ما لا فائدة فيه ، فإن الإنسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه فى اليوم مائة مرة ، فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم ، قال الله تعالى :

﴿لَا يَأْخُذُكَ اللَّهُ بِاللَّغْوِ آيَاتِكُمْ﴾ (البقرة : ٢٢٥).

فإذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشئ على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم ، والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤاخذ به ، فكيف يؤاخذ بالشعر والرقص .

وأما قوله يشبه الباطل ، فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه ، بل لو قال : هو باطل صريحا لما دل على التحريم ، وإنما يدل على خلوه عن الفائدة .

فالباطل ما لا فائدة فيه ، فقول الرجل لامرأته مثلا : بعث نفسك منك وقولها اشتريت عقد باطل مهما كان القصد للعب والمطايبة ، وليس بحرام إلا إذا قصد به التمليك المحقق الذي منع الشرع منه .

وأما قوله مكروه ، فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها لك ، أو ينزل على التنزيه ، فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج .

وذكر أنى أكره كل لعب وتعليقه يدل عليه ، فإنه قال : ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة ، فهذا يدل على التنزيه ، ورده الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا ، بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق وما يخرم المروءة ، بل الحياكة مباحة وليست من صنائع ذوى المروءة .

وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخسيسة ، فتعليقه يدل على أنه أراد بالكراهة التنزيه ، وهذا هو الظن أيضا بغيره من كبار الأئمة وإن أرادوا التحريم ، فما ذكرناه حجة عليهم .

بيان حجج القائلين بتعريم السماع والجواب عنها

احتجوا بقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ الْكَاسِ مِنْ يَدَيْهِ هُوَ الْحَيُّ ﴾ (لقمان: ٦) ، قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي رضي الله عنهم : إن لهو الحديث هو الغناء .

وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « إن الله تعالى حرم القينة وبيعها وثنمها وتعليمها » (٢٢٨٨) .

(٢٢٨٨) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « إن الله تعالى حرم القينة وبيعها وثنمها وتعليمها » قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف قال البيهقي ليس بمحفوظ . اهـ .

فقول : أما القينة فالمراد بها الجارية التي تغنى للرجال في مجلس الشرب ، وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام ، وهم لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور .

فأما غناء الجارية لملكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث ، بل لغير مالكها سماعها عند عدم الفتنة ، بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها .

وأما شراء لهو الحديث بالدين استبدالا به ليضل به عن سبيل الله ، فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه ، وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ومضلا عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية ، ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما .

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عيس لما فيها من العتاب مع رسول الله ﷺ فهم عمر بقتله ، ورأى فعله حراما لما فيه من الإضلال فالإضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم .

واحتجوا « بقوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْحَيَّ تَعْبُجُونَ ﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ (النجم: ٥٩ - ٦١) ، قال ابن عباس رضي الله عنه : « هو الغناء » (٢٢٨٩) بلغة حمير يعني السمد .

حديث : « قوله تعالى ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ الْحَيَّ تَعْبُجُونَ ﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه : « هو الغناء » .

قال مرفعي : أقفله العراقي وأخرجه هكذا عبد الرزاق في المصنف والفريابي وأبو عبيد في فضائله وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في ذم الملاحى والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في السنن وقال عكرمة هو الغناء بلغة حمير يعني السامد أخرجه سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن جزء عنه سمد لنا أى غنى لنا وقد فسرت بغير ما ذكر فقد نقل عن ابن عباس أيضا تفسيرها بمعرضين عنه لاهين أخرجه عبد الرزاق والفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عنه فى قوله تعالى : ﴿ سَامِدُونَ ﴾ قال لاهون معرضون عنه وقال قتادة أى غاسفون أخرجه عبد الرزاق وعبد بن =

فنعقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا لأن الآية تشتمل عليه ، فإن قيل إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لإسلامهم ، فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين .

كما قال تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَدْعُهُمْ إِلَى الْكَافِرُونَ ﴾ (الشعراء : ٢٢٤) .

أراد به شعراء الكفار ، ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه .

واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى » (٢٢٩٠) فقد جمع بين النياحة والغناء .

حميد وابن جرير وأخرج الفريابي وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال كانوا يمرّون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي شامخين ألم تر إلى البعير كيف يخطر شامخا وقيل معناه مستكبرون ونقل ذلك عن الضحاك وقيل غضاب مبرطمون ونقل ذلك عن مجاهد أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وقال المهدوي المعروف في اللغة أن السمود اللهب والإعراض وقال المبرد سمّد معناه صمد وقال الجوهري سمّد سمودا رفع رأسه تكبرا وكل رافع رأسه فهو سامد وقال ابن الأعرابي سمّدت سمودا علوت وسمّدت الإبل في سيرها جدت والسمود اللهب والسامد اللاهث وأخرج الطيبي في فوائده والطبراني عن ابن عباس أن قانع بن الأزرق سأله عن قوله : « سامدون » قال السمود اللهب والباطل قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم أما سمعت قول هزيلة بنت بكر وهي تبكي قوم عاد :

ليت عاداً قـبـلوا الحق ولم يـبـدوا جـحـودا
قـبـل قم فـانـظر إلـيـهم ثم دـع عنـك السـمـودا

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن أبي خالد الوالبي قال خرج علي بن أبي طالب علينا وقد أقيمت الصلاة ونحن قيام نتظره ليتقدم فقال ما لكم سامدون لا أنتم في صلاة ولا أنتم جلوس تنتظرون وأخرج ابن جرير من طريق منصور بن إبراهيم قال كانوا يكرهون أن يقوم القوم ينتظرون الإمام وكان يقال ذلك من السمود أو هو السمود وقال منصور حين يقوم المؤذن فيقومون ينتظرون وقيل في معناه واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام وهذا روى عن الحسن .

(٢٢٩٠) حديث : قال جابر رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كان إبليس أول من ناح وأول من =

قلنا : لا جرم ، كما استثنى منه نياحة داود عليه السلام ونياحة المذنبين على خطاياهم ، فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه ، بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله ﷺ وغناؤهن عند قدومه ﷺ . يقولهن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة رضي الله عنه أنه قال : « ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسا » (٢٢٩١) .

تغنى قال العراقي : لم أجد له أصلا من حديث جابر وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولده في مسنده . اهـ .

قال مرتضى : وكذا ذكر تلميذه الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الأذكار عند قوله : وذكر أبو شجاع الديلمي في كتاب الفردوس عن علي رفعه أن أول من تغنى وزمر وحدا إبليس . ما لفظه ولم أقف له علي أصل ولا ذكر له ولده أبو منصور في مسنده . سنداه . وفي لفظ أن إبليس أول من تغنى وزمر ثم حدا ثم ناح ذكره صاحب الامتاع وذكر القرطبي مثل ذلك في كشف القناع وقال فإن صح الحديث وإلا فالغنى غير بعيد إذ لا يناسب أن يظهر هذا الفعل الخسيس إلا من مثل إبليس . اهـ .

ثم قال مرتضى : في الجواب عن الآية لا نسلم أن صوته الغناء فإنه ليس موضوعا له فيصرف إليه ولا دل عليه دليل في كتاب ولا سنة وما قاله مجاهد معارض بمثله فالمقول عن ابن عباس أن معنى قوله بصوتك بدعائك إلى معصية الله تعالى ونقل ذلك عن قتادة أيضا وما رشحوه به من أن إبليس أول من تغنى لو صح لم تكن فيه حجة فما كل ما فعله إبليس يكون حراما على أن في بعض ألفاظه كما تقدم أنه أول من حدا وليس الحداء حراما بالاتفاق فإن ادعوا أن الدليل دل على إباحة الحداء فخرج بدليل .

ثم قال مرتضى : وقد دل الدليل على إباحة الغناء ولم يثبت من طريق صحيح المنع عنه .

حديث : قال أبو أمامة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « ما رفع أحد عقيرته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسا » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي والطيراني في الكبير وهو ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : رواه الطبراني من طريق مسلمة بن علي الدمشقي عن يحيى بن الحارث الذماری عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة رفعه بلفظ لا يحل بيع الغنيات ولا =

قلنا : هو منزل على بعض أنواع الغناء الذى قدمناه ، وهو الذى يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين .

فأما ما يحرك الشوق إلى الله أو السرور بالعيد ، أو حدوث الولد أو قدوم الغائب ، فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحبشة والأخبار التى نقلناها من الصحاح ، فالتجويز فى موضع واحد نص فى الإباحة والمنع فى ألف

شراؤهن ولا الجلوس إليهن ثم قال والذى نفس بيده ما رفع أحد عقيرته بغناء إلا ارتدف على ذلك شيطان على عاتقه هذا وشيطان على عاتقه هذا حتى يسكت وقد رواه أيضا ابن أبى الدنيا فى ذم الملاهى وابن مردويه ولفظهم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا تجارة فيهن وضمنهن حرام إنما أنزلت هذه الآية فى ذلك ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ والذى بعثنى بالحق ما رفع رجل عقيرته بالغناء إلا بعث الله تعالى عند ذلك شيطانين يرتدقان على عاتقيه ثم لا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذى يسكت واقتصر أحمد والبيهقى على صدر هذا الحديث إلى قوله حرام وقال الترمذى فى السنن حدثنا قتيبة حدثنا بكر بن مضر عن عبيد الله بن زحر عن علي بن أبى يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبى أمامة أن رسول الله ﷺ قال لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير فى تجارة فيهن وضمنهن حرام فى مثل هذا أنزلت هذه الآية ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُتِّلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قال الترمذى وفى الباب عن عمر بن الخطاب وأخرجه الطبرانى فى الكبير من عدة طرق كلها عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم فاما مسلمة بن علي فقال عنه يحيى بن معين ليس بشيء وقال البخارى منكر الحديث وكذا قال أبو حاتم والقاسم بن عبد الرحمن قال فيه يحيى بن معين لا يسارى شيئا وقال أحمد منكر الحديث وقال ابن حبان يروى عن الصحابة المضطلات ويأتى عن الثقات بالأسانيد المقلوبات وأما عبيد الله بن زحر فى رواية الترمذى فقال الترمذى نفسه تكلم فيه بعض أهل العلم وضعفه وقال الترمذى لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد قيل إن أضعف الأسانيد هذا الإسناد وقال ابن طاهر وغيره عن أبى مسهر الغسانى أنه قال عبيد الله بن زحر صاحب كل معضلة وليس على حديثه اعتماد وقال يحيى بن معين كل حديثه ضعيف وقال أبو حاتم منكر الحديث جدا يروى الموضوعات عن الثقات وإذا روى عن يزيد أتى بالطامات وإذا اجتمع فى إسناد هو ويزيد والقاسم فلا يكون ذلك الحديث إلا مما علمته أيديهم لا يحل الاحتجاج بهذه الصحيفة وعلى بن يزيد قال النسائى متروك الحديث وقال أبو حاتم منكر الحديث جدا والقاسم قال يحيى لا يساوى شيئا وقال أحمد منكر الحديث وقال ابن حبان يروى عن الصحابة المضطلات ويروى عن الثقات بالأسانيد المقلوبات .

محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل ، أما الفعل ، فلا تأويل له ، إذ ما حرم فعله إنما يحل بعارض الإكراه فقط ، وما أبيح فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى النيات والقصود .

واحتجوا بما روي عقبه بن عامر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته لامراته » (٢٢٩٢)

قلنا : فقلوه باطل لا يدل على التحريم ، بل يدل على عدم الفائدة ، وقد يسلم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بحرام ، بل يلحق بالمحصور غير المحصور قياسا .

كقوله ﷺ : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » (٢٢٩٣)

حديث : قال عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه : قال النبي ﷺ : « كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته زوجته » وفي نسخة امرأته وفي أخرى أهله قال العراقي : رواه أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب اهـ .

قال مرتضى : هذا لفظ الترمذي وقال حديث حسن صحيح ولا يلتفت إلى قول ابن حزم بعد أن أخرجه من طرق وضعفها فيه مجهولون ولفظ النسائي كل شيء ليس من ذكر الله فهو لهو . . . الحديث ورواه النسائي أيضا والباوردي والطبراني في الكبير والبيهقي والضياء من حديث جابر بن عبد الله وجابر بن عمير الأنصاري بلفظ كل شيء ليس من ذكر الله لهو ولعب إلا أن يكون أربعة ملاعبة الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين وتعليم الرجل السباحة قال البغوي ولا أعلم لجابر بن عمير غير هذا الحديث ورواه النسائي أيضا من حديث أبي هريرة بلفظ كل شيء من لهو الدنيا باطل إلا ثلاثة اتضالك بقوسك وتأديبك فرسك وملاعبتك أهلك فإنها من الحق . . . الحديث .

حديث : قال ﷺ : « لا يحل » دم « امرئ » مسلم « إلا بإحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود . اهـ .

قال مرتضى : ورواه عبد الرزاق في المصنف وأحمد وابن أبي شيبة والشيخان والأربعة من حديث ابن مسعود وفي لفظ لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث رجل زنى بعد إحصان فيرجم أو ارتد بعد إسلام فيقتل أو قتل نفسا بغير حق فقتل به رواه كذلك عبد الرزاق والطائفي وأحمد والدارمي والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه والحاكم من =

فإنه يلحق به رابع وخامس ، فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة له إلا التلذذ ، وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات - مما يلهو به الرجل - لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل .

واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه : « ما تغنيت ولا تمثيت ولا مسست ذكرى بيمينى مذ بايعت بها رسول الله ﷺ » (٢٢٩٤) .

قلنا : فليكن التمنى ومس الذكر باليمينى حراما إن كان هذا دليل تحريم الغناء ، فمن أين يثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام ؟

واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه : « الغناء ينبت في القلب النفاق - وزاد بعضهم - كما ينبت الماء البقل » (٢٢٩٥) . ورفع بعضهم إلى رسول الله ﷺ وهو غير صحيح .

= حديث عثمان بن عفان ورواه البيهقي والضياء من حديث عائشة ورواه أحمد من حديث طلحة .

(٢٢٩٤) حديث : قال عثمان بن عفان رضي الله عنه : « ما تغنيت ولا تمثيت ولا مسست ذكرى بيمينى مذ بايعت رسول الله ﷺ » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه ابن ماجة في سننه .

(٢٢٩٥) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : « الغناء ينبت النفاق في القلب » أى هو سبب له ومنبعه وأسه وأصله وزاد بعضهم « كما ينبت الماء البقل » ورفع بعضهم إلى رسول الله ﷺ وهو غير صحيح قال العراقي : قال المصنف : والمرفوع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم ، رواه أبو داود وهو فى رواية ابن العبد ليس فى رواية اللؤلؤى ورواه البيهقي مرفوعا وموقوفا . اهـ .

قال مرتضى : روى مرفوعا من عدة طرق كلها ضعيفة قال البيهقي والصحيح أنه من قول ابن مسعود وفى بعض طرقه من هو مجهول وفى بعضها ليث بن أبى سليم وقد نقل النووى فى تهذيب الأسماء واللغات الاتفاق على ضعفه وأقره الزركشى وقال ابن طاهر رواه الثقات عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم ولم يجاوز فهو من قول إبراهيم . اهـ .

قالوا ومر على ابن عمر رضي الله عنه قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى ، فقال : ألا لا أسمع الله لكم ، ألا لا أسمع الله لكم .

وعن نافع رضي الله عنه أنه قال : « كنت مع ابن عمر رضي الله عنه في طريق ، فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه ، ثم عدل عن الطريق ، فلم يزل يقول : يا نافع أسمع ذلك ؟ حتى قلت : لا ، فأخرج أصبعيه ، وقال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع » (٢٢٩٦) .

قال مرتضى : رواه ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي عن إبراهيم قال كانوا يقولون ... إلخ . فإذا ليس هو من قول إبراهيم ومن رواه مرفوعا ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي ورواه ابن عدي والديلمي من حديث أبي هريرة وأخرجه البيهقي من حديث جابر بلفظ الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع وهو ضعيف أيضا فيه على بن حماد قال الدارقطني متروك وابن أبي رواد قال أبو حاتم أحاديثه منكرة وقال ابن الجني لا يساوى فلما وإبراهيم بن طهمان مختلف فيه وقال بعضهم المراد بالغناء هنا غنى المال ورد عليه الغافقي ردا شنيعا من حيث أن الغنى من المال مقصور ولفظ الحافظ ابن حجر وزعم أن المراد بالغناء هنا غنى المال رد عليه بأن الرواية إنما هي بالمد وغنى المال مقصور . اهـ . وحاول صاحب الامتاع تصحيح معنى القصر فقال وهذا الذي قاله يعنى الغافقي إنما يتجه إن كان العلماء كلهم روه بالمد وإن كان كذلك لم يبق لرده قوة ثم لو سلم أنهم روه بالمد فتحرير الآداة من المد والحركات لا يتحرر ولذلك لم يحتج أهل العربية بالرواية بالمعنى وخطأوا من احتج بها من تأخر لعدم الوثوق بتحرير اللفظ ولذلك وقع فيها لحن .

قال مرتضى : ومما يؤيد رواية المد ما رواه الديلمي من طريق مسلمة بن علي حدثنا عمر مولى غفرة عن أنس رفعه الغناء واللهو ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب والذي نفسى بيده إن القرآن والذكر لينبتان الإيمان في القلب كما ينبت الماء العشب قال السخاوي قال النووي لا يصح وعزا القرطبي قول ابن مسعود السابق إلى عمر بن عبد العزيز قال وقال الحكم بن عتيبة حب السماع ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب .

قال مرتضى : ولكن عمر بن عبد العزيز صرح بأنه بلغه من الثقاة من حملة العلم أن حضور المعارف واستماع المغاني واللهج بهما ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب هكذا أخرجه ابن أبي الدنيا من طريق جعفر الأموي قال كتب عمر بن عبد العزيز إلى مؤدب ولده كتابا فيه كذا وكذا فذكره فهذا ليس فيه أنه من قوله .

(٢٢٩٦) حديث : قال نافع رضي الله عنه : « كنت وابن عمر رضي الله عنه في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج=

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : الغناء رقية الزنا .

وقال بعضهم : الغناء رائد من رواد الفجور .

وقال يزيد بن الوليد رحمته الله : « إياكم والغناء فإنه ينقص الحياء ، ويزيد الشهوة ويهدم المروءة ، وإنه لينوب عن الخمر ، ويفعل ما يفعله السكر ، فإن كنتم لابد فاعلين فجنبوه النساء ، فإن الغناء داعية الزنا » (٢٢٩٧) .

فنقول قول ابن مسعود رحمته الله ينبت النفاق أراد به في حق المغنى ، فإنه في حقه ينبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ، ويروج صوته عليه ولا يزال ينافق ويتودد إلى الناس ليرغبوا في غناؤه ، وذلك أيضا لا يوجب تحريما .

فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل المهملجة وسائر أنواع الزينة ، والتفاخر بالحرث والآنعام والزرع وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والزياء ، ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله .

= أصعبه من أذنيه وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ صنع « قال العراقي : ورفع أبو داود وقال هذا حديث منكّر انتهى .

قال مرتضى : وصححه ابن ناصر شيخ ابن الجوزي وأخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي عن نافع قال كنت أسير مع ابن عمر فسألاه هكذا .

(٢٢٩٧) حديث : قال يزيد بن الوليد رحمته الله : « إياكم والغناء فإنه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وإنه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعله السكر فإن كنتم لابد فاعلين فجنبوه النساء فإن الغناء داعية الزنا » .

قال مرتضى : أخفله العراقي ونقله القرطبي ففى كشف القناع وأخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي من طريق أبي عثمان الليثي قال : قال يزيد بن الوليد . . . إلخ ومن ذلك قول الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب ومر ابن عمر على جارية تغنى فقال لو كان الشيطان تاركا أحدا ترك هذه وقول الشعبي لعن المغنى والمغنى له وغير ذلك من الأقوال التى قد مر بعضها .

فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط ، بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيرا ، ولذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس هملج تحته وقطع ذنبه لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته ، فهذا النفاق من المباحات .

وأما قول ابن عمر رضي الله عنه : ألا لا أسمع الله لكم ، فلا يدل على التحريم من حيث أنه غناء ، بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرفث ، وظهر له من مخايلهم أن سماعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد اللهو ، فانكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام .

وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال .

وأما وضعه أصبعيه في أذنيه ، فيعارضه أنه لم يأمر نافعا بذلك ، ولا أنكر عليه سماعه ، وإنما فعل ذلك هو لأنه رأى أن يتره سمعه في الحال ، وقلبه عن صوت ربما يحرك اللهو ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه ، وكذلك فعل رسول الله ﷺ مع أنه لم يمنح ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم ، بل يدل على أن الأولى تركه .

ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال ، بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب ، فقد خلق رسول الله ﷺ بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كانت عليه أعلام شغلت قلبه . أفترى أن ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب ، فعله ﷺ كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله عن تلك الحالة ، كما شغله العلم عن الصلاة ، بل الحاجة إلى استشارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق وإن كان كاملا بالإضافة إلى غيره .

ولذلك قال الحضرمي (الصواب : أبو الحسن على بن إبراهيم الحضرمي) : ماذا أعمل بسماع ينقطع إذا مات من يسمع منه ؟ إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم ، فالأنبياء عليهم السلام على النوم في لغة السمع والشهود ، فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة .

وأما قول الفضيل : هو رقية الزنا وكذلك ما عبده من الأقاويل القريبة منه ، فهو منزل على سماع الفساق والمغتلمين من الشبان ، ولو كان ذلك عاماً لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله ﷺ .

وأما القياس ، فغاية ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار وقد سبق الفرق ، أو يقال هو لهو ولعب ، وهو كذلك ولكن الدنيا كلها لهو ولعب .
قال عمر رضي الله عنه لزوجه : إنما أنت لعبة في زاوية البيت .

وجميع الملاعبة مع النساء لهو إلا الحراثة التي هي سبب وجود الولد ، وكذلك الزح الذي لا فحش فيه حلال ، نقل ذلك عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة ، كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان إن شاء الله .

وأى لهو يزيد على لهو الحبشة والزنج في لعبهم ، وقد ثبت بالنص إباحته على أتى أقول اللهم مروح للقلب ومخفف عنه أعباء الفكر ، والقلوب إذا أكرهت عमित ، وترويحها إعانة لها على الجد .

فالمواظب على التفقه مثلاً ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة ، لأن عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الأيام .

والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الأوقات ، ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات ، فالعطلة معونة على العمل ،

واللهو معين على الجسد ، ولا يصبر على الجسد المحض والحق المر إلا نفوس الأنبياء عليهم السلام .

فاللهو دواء القلب من داء الإعياء والملال ، فينبغي أن يكون مباحا ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء .

فإذا اللهو على هذه النية يصير قريبة ، هذا فى حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها ، بل ليس له إلا اللذة والاستراحة المحضة ، فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذى ذكرناه .

نعم هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال ، فإن الكامل هو الذى لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ، ولكن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجود التلطف بها لسياقتها إلى الحق علم قطعاً أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه .



الباب الثاني

في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتنزله على معنى يقع للمستمع ، ثم يثمر الفهم الوجد ويثمر الوجد الحركة بالجوارح ، فليُنظر في هذه المقامات الثلاثة :

المقام الأول هو الفهم :

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع وللمستمع أربعة أحوال :

أحدها : أن يكون سماعه بمجرد الطبع ، أى لا حظ له في السماع إلا استلذاذ الألفان والنغمات ، وهذا مباح ، وهو أخصى رتب السماع ، إذ الإبل شريكة له فيه ، وكذا سائر البهائم ، بل لا يستدعى هذا الذوق إلا الحياة ، فلكل حيوان نوع تلذذ بالأصوات الطيبة .

الحالة الثانية : أن يسمع بفهم ، ولكن ينزله على صورة مخلوق إما معينا وإما غير معين ، وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ، ويكون تنزيلهم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم ، وهذه الحالة أخس من أن نتكلم فيها إلا ببيان خستها والنهي عنها .

الحالة الثالثة : أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى ، وتقلب أحواله في التمكن مرة والتعذر أخرى ، وهذا سماع المريدين لا سيما المتبتئين ، فإن للمريد لا محالة مرادا هو مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه ولقاؤه والوصول إليه

بطريق المشاهدة بالسر وكشف الغطاء ، وله فى مقصده طريق هو سالكه ومعاملات هو
مثابر عليها ، وحالات تستقبله فى معاملاته .

فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد أو وصل أو هجر ، أو قرب أو بعد
أو تلهف على فائت أو تعطش إلى منتظر ، أو شوق إلى وارد أو طمع أو يأس أو
وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أو ذكر
ملاحظة الحبيب ومداغة الرقيب ، أو همول العبرات أو ترادف الحسرات أو طول
الفراق أو عدة الوصال ، أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الأشعار ، فلا بد أن يوافق
بعضها حال المرید فى طلبه ، فيجرى ذلك مجرى القدح الذى يوارى زناد قلبه ،
فتشتعل به نيرانه ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه ، ويهجم عليه بسببه أحوال مخالفة
لعادته ، ويكون له مجال رحب فى تنزيل الألفاظ على أحواله .

وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه ، بل لكل كلام وجوه ، ولكل
ذى فهم فى اقتباس المعنى منه حظوظ ، ولنضرب لهذه التنزيلات والفهم أمثلة كى لا
يظن الجاهل أن المستمع لأبيات فيها ذكر القم والخد والصدغ إنما يفهم منها ظواهرها ،
ولا حاجة بنا إلى ذكر كيفية فهم المعانى من الأبيات ، ففى حكايات أهل السماع ما
يكشف عن ذلك ..

فقد حكى أن بعضهم سمع قائلا يقول :

قال الرسول غدا تزور فقلت تعقل ما تقول

فاستفزه اللحن والقول وتواجد ، وجعل يكرر ذلك ويجعل مكان التاء نونا
فيقول : قال الرسول غدا تزور حتى غشى عليه من شدة الفرح واللذة والسرور ، فلما
أفاق سئل عن وجده من كان ؟ فقال : ذكرت قول الرسول ﷺ : « إن أهل الجنة
يزورون ربهم فى كل يوم جمعة مرة » (٢٢٩٨)

(٢٢٩٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « إن أهل الجنة يزورون ربهم فى كل جمعة مرة » قال =

وحكى الرقى عن ابن الدراج أنه قال : كنت أنا وابن الفوطى مارين على دجلة بين البصرة والأيلة ، فإذا بقصر حسن له منظره وعليه رجل بين يديه جارية تغنى وتقول :

كل يوم تتلون
غير هذا بك أحسن

فإذا شاب حسن تحت المنطرة ، وييده ركوة وعليه مرقعة يستمع فقال : يا جارية بالله وبحياة مولاك إلا أعدت علىّ هذا البيت ، فأعادت فكان الشاب يقول : هذا والله تلونى مع الحق فى حالى ، فشوق شهقة ومات ، قال : فقلنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية : أنت حرة لوجه الله تعالى ، قال : ثم إن أهل البصرة خرجوا فصلوا عليه ، فلما فرغوا من دفنه ، قال صاحب القصر : أشهدكم أن كل شىء لى فى سبيل الله ، وكل جوارى أحرار ، وهذا القصر للسبيل ، قال : ثم رمى بشيابه ، وأترز بإزاره وارتدى بآخر ومر على وجهه والناس ينظرون إليه حتى غاب عن أعينهم ، وهم ييكون ، فلم يسمع له بعد خبر .

والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة عجزه عن الثبوت على حسن الأدب فى المعاملة وتأسفه على تقلب قلبه ، وميله عن سنن الحق ، فلما قرع سمعه ما يوافق حاله ، سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له :

كل يوم تتلون
غير هذا بك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى ، وعلى الله وفيه فينبغى أن يكون قد أحكم قانون العلم فى معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وإلا خطر له من السماع فى حق الله

العراقى : رواه الترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وفيه عبد الحميد بن حبيب بن أبى العشرين مختلف فيه وقال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال وقد روى سويد ابن عمرو عن الأوزاعى شيئا من هذا . اهـ .

وقال مرتضى : وروى ابن عساكر فى التاريخ من حديث جابر إن أهل الجنة ليجتاحون إلى العلماء فى الجنة وذلك أنهم يزورون الله تعالى فى كل جمعة فيقول لهم تمتوا على ما شئتم . . . الحديث وقد تقدم شىء من ذلك فى باب الجمعة من كتاب الصلاة .

تعالى ما يستحيل عليه ، ويكفر به ، ففي سماع المريد المبتدى خطر إلا إذا لم ينزل ما يسمع إلا على حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى .

ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه ، فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل ، فيضيف التلون إلى الله تعالى فيكفر . وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق غير ممزوج بتحقيق ، وقد يكون عن جهل ساقه إليه نوع من التحقيق ، وهو أن يرى تقلب أحوال قلبه بل تقلب أحوال سائر العالم من الله ، وهو حق فإنه تارة يسط قلبه وتارة يقبضه ، وتارة ينوره وتارة يظلمه ، وتارة يقسيه وتارة يلينه ، وتارة يثبت على طاعته ويقويه عليها وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق ، وهذا كله من الله تعالى .

ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة ، فقد يقال له في العادة : إنه ذو بداوات وأنه متلون ، ولعل الشاعر لم يرد به إلا نسبة محبوه إلى التلون في قبوله ورده وتقريبه وإبعاده وهذا هو المعنى .

فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض ، بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ، ويغير ولا يتغير بخلاف عباده ، وذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقليدي إيماني ويحصل للعارف البصير بيقين كشفى حقيقى ، وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية ، وهو المغير من غير تغير ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى ، بل كل مغير سواء ، فلا يغير ما لم يتغير .

ومن أرباب الوجد من يغلب عليه حال مثل السكر المدهش ، فيطلق لسانه بالعتاب مع الله تعالى ويستنكر اقتضاه للقلوب ، وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت ، فإنه المستصفى لقلوب الصديقين والمبعد لقلوب الجاحدين والمغرورين ، فلا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ، ولا أمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نور اليقين في شرح أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب: العبادات، والمعاملات، والمهلكات، والمنجيات، فأجاد وأفاد.

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدرًا لأرائه بعد كتاب الله، أتى بها مخلوطة الأسانيد.

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريباً وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ.

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل، و ذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل.

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث.

بمشيئة الله تعالى ستألي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة.

والله ولي التوفيق،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣٣

وَبَهَائِشِهِ

نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

رَبِّهِ الْمَحْشِيِّ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الْعَرُوفِيُّ وَ السَّيِّدُ رَفْعِيُّ الزُّوْبَيْرِيِّ

دار الفريب



الأنبياء عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لوسيطة سابقة ولكنه قال : ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُرْسِيَنَا
لِعِبَادَةِ الرَّسُولِينَ﴾ (الصافات : ١٧١) .

وقال عز وجل : ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ لَّامِلَانِ مِمَّنْ جَاءَ مِنْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الجن : ١٣) .
وقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَقُّ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ (الأنبياء : ١٠١) .

فإن خطر ببالك أنه لم تختلف السابقة وهم في ربة العبودية مشتركون ؟

نوديت من سرادقات الجلال : لا تجاور حد الأدب ، فإنه : ﴿لَا يَسْكُنُهَا يَقُولُ
وَهُمْ يَقُولُونَ﴾ (الأنبياء : ٢٣) .

ولعمري تأدب اللسان والظاهر بما يقدر الأكثرون ، فأما تأدب السر عن اضممار
الاستبعاد بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والإبعاد والإشقاء والإسعاد مع بقاء
السعادة والشقاوة أبد الآباد ، فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم .

ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام : إنه الصفو الزلال
الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء ، لأنه محرك لأسرار القلوب ومكانها ومشوش لها
تشويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الأدب عن السر ، إلا ممن عصمه الله
تعالى بنور هدايته ولطيف عصمته .

ولذلك قال بعضهم : ليتنا نجونا من هذا السماع رأساً برأس .

ففي هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة ، فإن غاية
ذلك معصية وغاية الخطأ ههنا كفر .

الذى فهمه ، وبين ما ذكروه إلا فى تفاوت رتبة المتعش إلىه ، فإن المحروم عن الأحوال الشريفة أولا يتعش إليها ، فإن مكن منها تعش إلى ما وراءها ، فليس بين المعنيين اختلاف فى الفهم ، بل الاختلاف بين الرتبين .

وكان الشبلى رحمه الله كثيرا ما يتواجد على هذا البيت :

ودادكم هجر وحسبكم قلى ووصلكم صرم وسلمكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة ، بعضها حق وبعضها باطل ، وأظهرها أن يفهم هذا فى الخلق ، بل فى الدنيا بأسرها بل فى كل ما سوى الله تعالى ، فإن الدنيا مكاراة خداعة قتالة لأربابها معادية لهم فى الباطن ومظهرة صورة الود .

« فما امتلأت منها دار حيرة إلا امتلأت عبرة » (٢٢٩٩) كما ورد فى الخبر .

وكما قال الثعالبي فى وصف الدنيا :

تنح عن الدنيا فلا تخطبها	ولا تخطبن قتالة من تناح
فليس يقى مرجوهاً بخوفها	ومكروهاً أما تأملت راجح
لقد قال فيها الواصفون فاكثروا	وعندى لها وصف لعمري صالح
سلاف قصارها زعاف ومركب	شهى إذا استذلته فهو جامع
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه	ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثانى : أن ينزله على نفسه فى حق الله تعالى ، فإنه إذا تفكر فمعرفة جهل إذا ما قدروا الله حق قدره ، وطاعته رياء إذ لا يتقى الله حق تقاته وحبه معلول ، إذ لا يدع شهوة من شهواته فى حبه ، ومن أراد الله به خيرا بصره بعيوب نفسه ، فيرى مصداق هذا البيت فى نفسه وإن كان على المرتبة بالإضافة إلى الغافلين ولذلك

(٢٢٩٩) حديث : « ما امتلأت دار منها حيرة إلا امتلأت عبرة » قال العراقي : رواه ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبى كثير مرسلأ. اهـ.

قال عليه السلام : « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (٢٣٠٠).

وقال عليه السلام : « إنى لأستغفر الله فى اليوم والليلة سبعين مرة » (★) وإنما كان استغفاره عن أحوال هى درجات بعد بالإضافة إلى ما بعدها ، وإن كانت قريبا بالإضافة إلى ما قبلها ، فلا قرب إلا ويبقى وراءه قرب لا نهاية له إذ سبيل السلوك إلى الله تعالى غير متناه ، والوصول إلى أقصى درجات القرب محال .

والمعنى الثالث : أن ينظر فى مبادئ أحواله ، فيرتضيها ثم ينظر فى عواقبها فيزدريها ، لاطلاعاً على خفايا الغرور فيها ، فيرى ذلك من الله تعالى ، فيستمع البيت فى حق الله تعالى شكاية من القضاء والقدر ، وهذا كفر كما سبق بيانه ، وما من بيت إلا ويمكن تنزيهه على معان ، وذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه .

الحالة الرابعة : سماع من جاوز الأحوال والمقامات فعزب عن فهم ما سوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها ، وكان كالمدهورش الغائص فى بحر عين الشهود الذى يضاهى حاله حال النسوة اللاتى قطعن أيديهن فى مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن ، وسقط احساسهن ، وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ، ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى ، فكأنه فنى عن كل شيء إلا عن الواحد المشهود وفنى أيضا عن الشهود ، فإن القلب أيضا إذا التفت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن المشهود ، فالمستهتر بالمرئى لا التفات له فى حال استغراقه إلى رؤيته ، ولا إلى عينه التى بها رؤيته ، ولا إلى قلبه الذى به لذته ، فالسكران لا خبر له من سكره ، والمتلذذ لا خبر له من التذاذ ، وإنما خبره من المتلذذ به فقط ، ومثاله العلم بالشىء ، فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشىء . فالعالم بالشىء مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشىء كان معرضاً عن الشىء .

(٢٣٠٠) حديث : قال عليه السلام : « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » قال العراقي : رواه مسلم وقد تقدم فى حديث رقم ٢٤٣ ص ٣٢٥ وحديث رقم ١١٣٩ ص ١٠٦٠ هـ . (★) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه فى الباب الثانى من كتاب الأذكار .

ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق ، وتطرأ أيضا في حق الخالق ، ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم ، وإن دام لم تطفئ القوة البشرية ، فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا تهلك به نفسه .

كما روى عن أبي الحسن النورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت :

ما زلت أنزل من وداذك منزلا تحير الألباب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه ، فوقع في أجمة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف ، فصار يعدو فيها ويعيد البيت إلى الغداة والدم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماه وساقاه ، وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله .

فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد ، فهي أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات الكمال ، فهي متمتجة بصفات البشرية ، وهو نوع قصور وإنما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله ، أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات إليها - كما لم يكن للنسوة التفات إلى الأيدي والسكاكين - فيسمع لله وبالله وفى الله ومن الله .

وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق وعبر ساحل الأحوال والأعمال ، واتحد بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الإخلاص ، فلم يبق فيه منه شيء أصلا بل خمدت بالكلية بشريته ، وفنى التفاته إلى صفات البشرية رأسا ، ولست أعنى بفتائه فناء جسده ، بل فناء قلبه ولست أعنى بالقلب اللحم والدم ، بل سر لطيف له إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذى هو من أمر الله عز وجل ، عرفها من عرفها وجهلها من جهلها .

ولذلك السر وجود ، وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه ، فإذا حضر فيه غيره فكأنه لا وجود إلا للحاضر ، ومثاله المرأة المجلوة إذ ليس لها لون فى نفسها ، بل

لونها لون الحاضر فيها ، وكذلك الزجاجة فإنها تحكى لون قرارها ولونها لون الحاضر فيها ، وليس لها فى نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ، ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ، ويعرب عن هذه الحقيقة أعنى سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه قول الشاعر:

رق الزجاج وراقت الخمر فتشابهها فتشاكل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال : أنا الحق وحوله يدندن كلام النصارى فى دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت ، أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيهم عباراتهم ، وهو غلط محض يضاهى غلط من يحكم على المرأة بصورة الحمرة إذا ظهر فيها لون الحمرة من مقابلها .

وإذا كان هذا غير لائق بعلم المعاملة ، فلنرجع إلى الغرض ، فقد ذكرنا تفاوت الدرجات فى فهم المسموعات .

المقام الثانى بعد الفهم والتنزيل: الوجد :

وللناس كلام طويل فى حقيقة الوجد ، أعنى الصوفية والحكماء الناظرين فى وجه مناسبة السماع للأرواح ، فلننقل من أقوالهم الفاظاً ثم لنكشف عن الحقيقة فيه .

أما الصوفية فقد قال ذو النون المصرى رحمه الله فى السماع : إنه وارد حق جاء يزعم القلوب إلى الحق ، فمن أصغى إليه بحق تحقق ، ومن أصغى إليه بنفس تزندق ، فكانه عبس عن الوجد بانزعاج القلوب إلى الحق ، وهو الذى يجده عند ورود وارد السماع ، إذا سمى السماع وارد حق .

وقال أبو الحسين الدراج مخبراً عما وجده فى السماع : الوجد عبارة عما يوجد عند السماع ، وقال : جال بى السماع فى ميادين البهاء ، فأوجدنى وجود الحق عند

العطاء ، فسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضاء وأخرجني إلى رياض التنزه والفضاء .

وقال الشبلى رحمه الله : السماع ظاهره فتنة وباطنه عبرة ، فمن عرف الإشارة حل له استماع العبارة ، وإلا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية .

وقال بعضهم : السماع غذاء الأرواح لأهل المعرفة لأنه وصف يذوق عن سائر الأعمال ، ويدرك بركة الطبع لرقته وبصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله .

وقال عمرو بن عثمان المكي : لا يقع على كيفية الوجد عبارة ، لأنه سر الله عند عباده المؤمنين الموقنين .

وقال بعضهم : الوجد مكاشفات من الحق .

وقال أبو سعيد بن الأعرابي : الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب ، وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وإيناس المفقود ، وهو فناؤك من حيث أنت .

وقال أيضا : الوجد أول درجات الخصوص ، وهو ميراث التصديق بالغيب فلما ذاقوه وسطح في قلوبهم نوره ، زال عنهم كل شك وريب .

وقال أيضا : الذى يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس ، والتعلق بالعلائق والأسباب لأن النفس محجوبة بأسبابها ، فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورق وصفا ونجعت الموعظة فيه ، وحل من المناجاة فى محل قريب ، وخوطب وسمع الخطاب بأذن واعية وقلب شاهد وسر ظاهر ، فشاهد ما كان منه خاليا ، فذلك هو الوجد لأنه قد وجد ما كان معدوما عنده .

وقال أيضا : الوجد ما يكون عند ذكر مزعج أو خوف مقلق ، أو توبيخ على زلة أو محادثة بلطفية أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض ، أو استجلاب إلى حال أو داع إلى واجب أو مناجاة بسر ، وهو مقابلة

الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر ، واستخراج مالك بما عليك مما سبق لك السعى فيه ، فيكتب ذلك لك بعد كونه منك ، فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر ، إذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتولى ، وإليه يرجع الأمر كله ، فهذا ظاهر علم الوجد وأقوال الصوفية من هذا الجنس فى الوجد كثيرة .

وأما الحكماء فقال بعضهم : فى القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالألحان ، فلما ظهرت سرت وطريت إليها ، فاستمعوا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر .

وقال بعضهم : نتائج السماع استنهاض العاجز من الرأى ، واستجلاب العارب من الأفكار ، وحدة الكال من الأفهام والآراء حتى يتوب ما عذب وينهض ما عجز ويصفو ما كدر ، ويمرح فى كل رأى ونية ، فيصيب ولا يخطئ ويأتى ولا يخطئ .

وقال آخر : كما أن الفكر يطرق العلم إلى المعلوم ، فالسماع يطرق القلب إلى العالم الروحاني .

وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن الألحان والإيقاعات فقال : ذلك عشق عقلى ، والعاشق العقلى لا يحتاج إلى أن يناغى معشوقه بالمنطق الجرمى ، بل يناغيه ويناجيه بالتبسم واللمحظ والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن والإشارة ، وهذه نواطق أجمع إلا أنها روحانية ، وأما العاشق البهيمى فإنه يستعمل المنطق الجرمى ليعبر به عن ثمرة ظاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف .

وقال آخر : من حزن فليسمع الألحان ، فإن النفس إذا دخلها الحزن خمد نورها ، وإذا فرحت اشتعل نورها وظهر فرحها ، فيظهر الحنين بقدر قبول القابل ، وذلك بقدر صفائه ونقاؤه من الغش والدنس .

والأقاويل المقررة فى السماع والوجد كثيرة ، ولا معنى للاستكثار من إيرادها ، فلنشتغل بتفهم المعنى الذى الوجد عبارة عنه فنقول : إنه عبارة عن حالة يشمرها السماع ، وهو وارد حق جديد عقيب السماع يجده المستمع من نفسه ، وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين :

فإنها إما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات هى من قبيل العلوم والتنبيهات ، وإما أن ترجع إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هى كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور ، والأسف والندم والبسط والقبض .

وهذه الأحوال يهيجها السماع ويقويها ، فإن ضعف بحيث لم يؤثر فى تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يطرق أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته ، لم يسم وجدا ، وإن ظهر على الظاهرسمى وجدا إما ضعيفا وإما قويا بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتحريكه بحسب قوة وروده ، وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الوجد وقدرته على ضبط جوارحه .

فقد يقوى الوجد فى الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه ، وقد لا يظهر لضعف الوارد وقصوره عن التحريك وحل عقد التماسك .

والى المعنى الأول أشار أبو سعيد بن الأعرابى حيث قال فى الوجد : إنه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب .

ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله ، فإن الكشف يحصل بأسباب منها التنبيه والسماع منه ، ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها ، فإن إدراكها نوع علم يفيد إيضاح أمور لم تكن معلومة قبل الورد ، ومنها صفاء القلب ، والسماع يؤثر فى تصفية القلب والصفاء سبب الكشف ، ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع ، فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوته ، كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله .

وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملوكوت ، كما أن عمل البعير حمل الأثقال ، فبواسطة هذه الأسباب يكون سببا للكشف ، بل القلب إذا صفا ربما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع سمعه ، يعبر عنه بصوت الهاتف إذا كان في اليقظة وبالرؤيا إذا كان في المنام ، وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ، وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة ، وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال : خرجت ليلة في أيام جهالتي وأنا نشوان وكنت أغنى بهذا البيت :

بطور سيناء كرم ما مررت به إلا تعجبت ممن يشرب الماء

فسمعت قائلاً يقول :

وفي جهنم ماء ما تجرعه خلق فأبقى له في الجوف أمعاء

قال : فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة .

فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه ، حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر .

وروى عن مسلم العباداني أنه قال : قدم علينا مرة صالح المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الأسواري فزلوا على الساحل ، قال : فهيات لهم ذات ليلة طعاما فدعوتهم إليه فجاءوا ، فلما وضعت الطعام بين أيديهم إذا بقائل يقول رافعا صوته هذا البيت :

وتلهيك عن دار الخلود مطاعم ولذة نفس غيها غير نافع

قال : فصاح عتبة الغلام صيحة وخر مغشيا عليه ، وبقي القوم ، فرفعت الطعام وما ذاقوا والله منه لقمة .

وكما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة ، وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام إما على حقيقة صورتها وإما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة .

« وقد رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام مرتين في صورته ، وأخبر عنه بأنه سد الأفق » (٢٣٠١)

وهو المراد بقوله تعالى : ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۝ وَهُوَ الْأَعْلَى ۝﴾ (النجم : ٥ - ٧) إلى آخر هذه الآيات .

وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الإطلاع على ضمائر القلوب ، وقد يعبر عن ذلك الإطلاع بالتفهم ولذلك قال ﷺ : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » (٢٣٠٢) .

(٢٣٠١) حديث : « رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام مرتين في صورته » الأصلية « فأخبر أنه سد الأفق » قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول ورواه مسلم كذلك وفي حديث جابر : بينا أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فرعبت منه .

(٢٣٠٢) حديث : قال رسول الله ﷺ : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى » قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه في التفسير من جامعه وكذا أبو يعلى في مسنده والعسكري في الأمثال كلهم من طريق عمرو بن قيس الملائي عن عطية العوفي عن أبي سعيد به مرفوعاً ثم قرأ ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ وقد روى عن بعض أهل العلم في تفسير «الْمُتَوَسِّمِينَ» قال للمفسرين وكذا أخرجه الهروي والطبراني وأبو نعيم في الطب النبوي وابن عدي وغيرهم كالحكيم الترمذي وسمويه من طريق راشد بن سعد عن أبي أمامة مرفوعاً ويروى عن ابن عمر وأبي هريرة أيضاً بل هو عند الطبراني وأبي نعيم والعسكري من طريق وهب =

وقد حكى أن رجلا من المجوس كان يدور على المسلمين ويقول : ما معنى قول النبي ﷺ : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ » فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية فسأله ، فقال له : معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك ، فقال : صدقت ، هذا معناه وأسلم ، وقال : الآن عرفت أنك مؤمن وأن إيمانك حق .

وكما حكى عن إبراهيم الخواص قال : كنت ببغداد في جماعة من الفقهاء في الجامع ، فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه ، فقلت لأصحابي : يقع لي أنه يهودي ، فكلهم كرهوا ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم ، وقال : أي شيء قال الشيخ في ؟ فاحتشموه ، فالح عليهم ، فقالوا له : قال : إنك يهودي ، قال : فجاءني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم ، وقال : نجد في كتبنا أن الصديق لا تخطئ فِرَاسَتَهُ ، فقلت : أمتحن المسلمين فأتملتهم ، فقلت : إن كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة لأنهم يقولون حديثه سبحانه ويقرون كلامه ، فلبست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمت أنه صديق ، قال : وصار الشاب من كبار الصوفية ، وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله ﷺ : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء » (★) .

= ابن منبه عن طاوس عن ثوبان مرفوعا بلفظ احذروا دعوة المسلم وفراسته فإنه ينظر بنور الله وينظر بتوفيق الله ولكن قال الخطيب عقب أبي سعيد المحفوظ ما رواه سفيان عن عمرو بن قيس قال كان يقال اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فإنه ينظر بنور الله وعند العسكري من حديث ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عمير بن هانئ عن أبي الذرءاء من قوله اتقوا فِرَاسَةَ الْعُلَمَاءِ فإنهم ينظرون بنور الله أنه شيء يقذفه الله في قلوبهم وعلى ألسنتهم وكلها ضعيفة وفي بعضها ما هو متماسك لا يليق مع وجوده الحكم على الحديث بالوضع لا سيما وللبزار والطبراني وغيرهما كأبي نعيم في الطب بسند حسن عن أنس مرفوعا أن لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم .

(★) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب الصوم .

وإنما تحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة ، فإنها مرعى الشيطان وجنده ، ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه ، لم يطف الشيطان حول قلبه ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿لَا عِبَادَ لَكَ مِنْ الْخَالِصِينَ﴾ (الحجر : ٤٠) .

وبقوله تعالى : ﴿إِنِّي عِبَادُكَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ (الإسراء : ٦٥) .

والسماع سبب لصفاء القلب ، وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء ، وعلى هذا يدل ما روى أن ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومعهم قوال ، فاستأذنوه في أن يقول لهم شيئا فاذن لهم في ذلك فأنشأ يقول :

صغير هواك عذبني فكيف به إذا احترقنا
وأنت جمعت في قلبي هوى قد كان مشتركا
أنا تترني لمكتئب إذا ضحك الخلى بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ، ثم قام رجل آخر فقال ذو النون : الذي يراك حين تقوم فجلس ذلك الرجل ، وكان ذلك اطلاعا من ذى النون على قلبه أنه متكلف متواجد ، فعرفه أن الذى يراه حين يقوم هو الخصم فى قيامه لغير الله تعالى ، ولو كان الرجل صادقا لما جلس .

فإذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات وإلى حالات ، واعلم أن كل واحد منهما ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الإفاقة منه ، وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا ، ولعلك تستبعد حالة أو علما لا تعلم حقيقته ولا يمكن التعبير عن حقيقته ، فلا تستبعد ذلك ، فإنك تجد فى أحوالك القريبة لذلك شواهد .

أما العلم ، فكم من فقيه تعرض عليه مستلتان متشابهتان فى الصورة ، ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا فى الحكم ، وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان

على التعبير ، وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه ، وإدراكه الفرق علم يصادفه في قلبه بالدوق ، ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا وله عند الله تعالى حقيقة ، ولا يمكنه الإخبار عنه لا لقصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة ، وهذا مما قد تفتن له المواظبون على النظر في المشكلات .

وأما الحال فكم من إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصيح فيه قبضا أو بسطا ، ولا يعلم سببه ، وقد يتفكر الإنسان في شيء فيؤثر في نفسه أثرا ، فينسى ذلك السبب ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به ، وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثبت في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور أو حزنا فينسى المتفكر فيه ، ويحس بالأثر عقيقه .

وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ، ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون ، والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض ، وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعنى التفرقة بين الموزون والمتزحف ، فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده لمن لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة ، هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم .

وأما الأوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة ، فإنها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ، ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار ، وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو عجيب ، والذي اضطرب قلبه بسماع الأوتار أو الشاهدين وما أشبهه ليس يدرى إلى ماذا يشتااق ويجد في نفسه حالة كأنها تتقاضى أمرا ليس يدرى ما هو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يغلب على قلبه لا حب آدمي ولا حب الله تعالى .

وهذا له سر وهو أن كل شوق فله ركنان :

أحدهما : صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه .

والثاني : معرفة المشتاق إليه ومعرفة صورة الوصول إليه .

فإن وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق إليه كان الأمر ظاهرا ، وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أورت ذلك دهشة وحيرة لا محالة .

ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ، ولا عرف صورة الوقاع ثم راهق الحلم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري أنه يشتاق إلى الوقاع ، لأنه ليس يدري صورة الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الأعلى ، واللذات التي وعد بها في سدرة المنتهى والفراديس العلا إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات والاسماء ، كالذي سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقايسة .

فالسماع يحرك منه الشوق والجهل المضرط ، والاشتغال بالدنيا قد أنساه نفسه وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حنينه واشتياقه بالطبع ، فيتقاضاه قلبه أمرا ليس يدري ما هو فيدهش ويتحير ويضطرب ، ويكون كالمختنق الذي لا يعرف طريق الخلاص ، فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ، ولا يمكن المتصف بها أن يعبر عنها ، فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره وإلى ما لا يمكن إظهاره .

واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى : هاجم وإلى متكلف ويسمى التواجد ، وهذا التواجد المتكلف فمنه مذموم وهو الذي يقصد به الرياء وإظهار الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها ، ومنه ما هو محمود وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة

واكتسابها واجتلابها بالخيلة ، فإن للكسب مدخلا في جلب الأحوال الشريفة ، ولذلك «أمر رسول الله ﷺ من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن» (*) فإن هذه الأحوال قد تتكلف مبادئها ثم تتحقق أواخرها .

وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعا ، وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا ويقرؤه تكلفا مع تمام التأمل واحضار الذهن ، ثم يصير ذلك دينا للسان مطردا حتى يجرى به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل ، فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها ويعلم أنه قرأها في حال غفلته .

وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ، ثم تمرن على الكتابة يده فيصير الكتب له طبعا ، فيكتب أوراقا كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر .

فجميع ما تحتمله النفس والجوارح من الصفات لا سبيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولا ، ثم يصير بالعادة طبعا ، وهو المراد بقول بعضهم : العادة طبيعة خامسة ، فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقدانها ، بل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره .

فلقد شوهد في العادات من انتهى أن يعشق شخصا ولم يكن يعشقه ، فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم النظر إليه ويقرر على نفسه الأوصاف المحبوبة والأخلاق المحمودة فيه ، حتى عشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتوى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص ، فكذلك حب الله تعالى والشوق إلى لقائه ، والخوف من سخطه ، وغير ذلك من الأحوال الشريفة إذا فقدتها الإنسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم ، وتحسين صفاتهم في النفس وبالجوارح معهم في السماع وبالدعاء والتضرع إلى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن ييسر له أسبابها ، ومن أسبابها السماع ومجالسة الصالحين ، والخائفين (*) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في الباب الثاني من كتاب تلاوة القرآن .

والمحبين والمشتاقين والخاصين ، فمن جالس شخصا سرت إليه صفاته من حيث لا يدري .

ويدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الأحوال بالأسباب قول رسول الله ﷺ في دعائه : «اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقربني إلى حبك» (*) فقد فرغ ﷺ إلى الدعاء في طلب الحب .

فهذا بيان انقسام الوجد إلى مكاشفات وإلى أحوال ، وانقسامه إلى ما يمكن الإفصاح عنه وإلى ما لا يمكن ، وانقسامه إلى المتكلف وإلى المطبوع .

فإن قلت : فما بال هؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القرآن - وهو كلام الله - ويظهر عند الغناء وهو كلام الشعراء ، فلو كان ذلك حقا من لطف الله تعالى ولم يكن باطلا من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الغناء ؟

فنقول : الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصدق إرادته والشوق إلى لقائه ، وذلك يهيج بسماع القرآن أيضا .

وإنما الذي لا يهيج بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلوق ، ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿الْأَبْذَرُ لِلَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (الرعد : ٢٨) .

وقوله تعالى : ﴿مَثَانِي نَسْجُوتُهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ فَتَكَلَّيْنَ يُجَاوِدُكُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الزمر : ٢٣) .

وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد ، فالطمأنينة والإقشعار والخشية ولين القلب كل ذلك وجد ، وقد قال الله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (الأنفال : ٢) .

(*) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب الدعوات .

وقال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاَهُ خَشِعًا مُّقِرَّادًا خَشِيعَةً لِلَّهِ﴾

(الحشر : ٢١) ، فالوجل والخشوع وجد من قبيل الأحوال وإن لم يكن من قبيل المكاشفات ، ولكن قد يصير سببا للمكاشفات والتنبيهات .

ولهذا قال عليه السلام : « زينوا القرآن بأصواتكم » (★).

وقال لأبي موسى الأشعري : « لقد أوتي زممارا من زمامر آل داود عليه السلام » (★★).

وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقله عليه السلام : « شيتني هود وأخوانها » (٢٣٠٣) .

(★) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب تلاوة القرآن .

(★★) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب تلاوة القرآن .

(٢٣٠٣) حديث : قال عليه السلام : « شيتني هود وأخوانها » قال العراقي : رواه الترمذی من حديث أبي جحيفة وله وللحاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذی حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاری . اهـ .

قال مرتضى : هكذا رواه الطبراني في الكبير من حديث عتبة بن عامر وأبي جحيفة وسند الطبراني رجاله الصحيح وقال الحافظ السخاوي في المقاصد رواه ابن مردويه في تفسيره من رواية محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال قيل يا رسول الله أسرع إليك الشيب قال شيتني هود والواقعة وأخواتهما وفي الترمذی والحلية لأبي نعيم من حديث شيبان عن أبي إسحاق السبعي عن عكرمة عن ابن عباس قال أبو بكر يا رسول الله قد ثبت قال شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت وصححه الحاكم وقال الترمذی إنه حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه وقد رواه علي بن صالح عن أبي إسحاق عن أبي جحيفة نحوه يعني كما أخرجه في الشمائل بلفظ هود وأخواتها قال الترمذی وروى عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة شيء من هذا وهو مرسل وكذا من حديث شيبان أخرجه البزار وقال اختلف فيه علي أبي إسحاق فقال شيبان كذا وقال علي بن صالح عن أبي إسحاق عن أبي جحيفة وقال زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة أن أبا بكر قال وحديث أبي بكر رواه كذلك أبو بكر الشافعي كما في الفوائد الغيلانيات بل وأخرجه ابن أبي شيبية في مسنده عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق عن عكرمة قال أبو بكر سألت النبي عليه السلام ما شيبك ؟ قال : شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت وهو مرسل صحيح إلا أنه موصوف =

خبر عن الوجد ، فإن الشيب يحصل من الحزن والخوف ، وذلك وجد .

وروى « أن ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله ﷺ سورة النساء فلما انتهى

إلى قوله تعالى : ﴿ وَكَفَىٰ لِلْإِنْسَانِ كُلِّ أَمَةٍ نَّشِيدٌ وَجَنَّتْكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء : ٤١) قال

حسبك ، وكانت عيناه تذرفان بالدموع » (٢٣٠٤)

بالاضطراب وقد أطال الدارقطني في ذكر علله واختلاف طرقه في أوائل كتاب العلل ونقل حمزة السهمي عنه أنه قال طرقه كلها معتلة وأنكره موسى بن إبراهيم الحمال على تمام وفيه نظر فطريق شيخان وافقه أبو بكر بن عياش عليها كما أخرجه الدارقطني في العلل وقال ابن دقيق العيد في أوائل الاقتراح إسناده على شرط البخاري ورواه البيهقي في الدلائل من رواية عطية عن أبي سعيد قال قال عمر بن الخطاب يا رسول الله لقد أسرع إليك الشيب قال شيبتي هود وأخواتها الواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت وأخرجه ابن سعد وابن عدى من رواية يزيد الرقاشي عن أنس وفيه الواقعة والقارعة وسأل سائل وإذا الشمس كورت والطبراني من حديث ابن مسعود بسند فيه عمرو بن ثابت وهو متروك أن أبا بكر سأل رسول الله ﷺ ما شيبك يا رسول الله ؟ قال شيبتي هود والواقعة والحاقة وإذا الشمس كورت . اهـ .

قال مرقسي : وهذا الأخير رواه الطبراني كذلك من حديث سهل بن سعد وفيه سعيد بن سلام العطار وهو كذاب ويروى من حديث سعد بن أبي وقاص أخرجه ابن مردويه في تفسيره وسنده ضعيف وسياقه سياق حديث ابن عباس وأبي بكر ويروى شيبتي هود وأخواتها قبل المشيب رواه كذلك ابن مردويه عن أبي بكر ورواه سعيد بن منصور من حديث أنس بلفظ وأخواتها من المفصل ويروى من مرسل محمد ابن الحنفية شيبتي هود وأخواتها وما فعل بالأمم قبلي هكذا رواه ابن عساكر ومن مرسل أبي عمران الجوني بلفظ شيبتي هود وأخواتها ذكر يوم القيامة وقصص الأمم هكذا رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد لأبيه وأبو الشيخ في تفسيره وقد خرجت هذا الحديث في جزء سميت به بذل المجهود في تخريج حديث شيبتي هود أوردت كلام الدارقطني بتمامه وكلام غيره فليراجع ذلك فإنه فيه المقصود والله أعلم .

(٢٣٠٤) حديث : « أن ابن مسعود رضي الله عنه : « قرأ عليه ﷺ سورة النساء فلما انتهى إلى

قوله تعالى : ﴿ وَكَفَىٰ لِلْإِنْسَانِ كُلِّ أَمَةٍ نَّشِيدٌ وَجَنَّتْكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ قال حسبك

فكانت عيناه تذرفان » أي تسيلان بالدموع . قال العراقي : متفق عليه من حديثه وقد تقدم

في حديث رقم ٨٩٤ ص ٩٠٤ . اهـ .

قال مرقسي : وأخرجه ابن أبي شيبه وأحمد وعبد بن حميد والترمذي والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل بطرق عن ابن مسعود قال : قال النبي ﷺ اقرأ =

وفي رواية : « أنه عليه السلام قرأ هذه الآية أو قرئ عنده : ﴿ إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَجَحِيمٌ ﴾
وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (المزمل: ١٢، ١٣) فصق « (٢٣٠٥) »

وفي رواية « أنه عليه السلام قرأ : ﴿ إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ (المائدة: ١١٨) فبكى « (٢٣٠٦) »

عليّ قلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل قال نعم أني أحب أن أسمع من غيري
فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ
عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ فقال : حسبك فإذا عينا تدرفان وأخرج الحاكم وصححه من حديث
عمرو بن حريث قال قال رسول الله عليه السلام لابن مسعود اقرأ فساق الحديث وفيه
فاستمع رسول الله عليه السلام وكف عيد الله وأخرج ابن أبي حاتم والبخاري في معجمه
والطبراني بسند حسن عن محمد بن فضالة الأنصاري وكان من صحب النبي عليه السلام أن
رسول الله عليه السلام أتاهم في بني ظفر ومعه ابن مسعود ومعاذ بن جبل وناس من
أصحابه فامر قارئاً فقرأ فأتى على هذه الآية ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ
عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ فبكى حتى اضطرب لحياه وجنبا وقال يا رب هذا شهدت على من
أنا بين ظهري فكيف بمن لم أراه .

(٢٣٠٥) حديث : « أنه » عليه السلام « قرئ عنده » قوله تعالى : ﴿ إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَجَحِيمٌ ﴾ وَطَعَامًا ذَا
غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ فصق « قال العراقي : رواه ابن عدى في الكامل والبيهقي في الشعب
من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود مرسلًا . اهـ .

قال مرفقي : الصحيح أنه معضل قال أبو عبيد في فضائل القرآن حدثنا وكيع حدثنا
حمزة الزيات عن حمران بن أعين قال سمع رسول الله عليه السلام رجلاً يقرأ ﴿ إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ
وَجَحِيمٌ ﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ فعلق وهكذا أخرجه أبو بكر بن أبي داود في فضائل
القرآن عن هاني محمد بن أبي الحبيب عن وكيع وعمران ضعيف وقد ذكره ابن عدى في
ترجمته في الكامل من جملة ما أنكر عليه وأخرجه من وجه آخر ضعيف عن حمزة بن
حمران عن أبي حرب بن أبي الأسود وزيادة أبي حرب فيه ضعيفة وهو من ثقات التابعين
حققه الحافظ ابن حجر في أمالي الأذكار .

(٢٣٠٦) حديث : « أنه » عليه السلام « قرأ ﴿ إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾ فبكى « قال العراقي : رواه مسلم
من حديث عبد الله بن عمرو . اهـ .

« وكان ﷺ إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر » (٢٣٠٧).

والاستبشار وجد ، وقد أثنى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مَرَارًا وَابْنُ الْوَحْيِ يُسَمِعُهُمْ ﴾ (المائدة : ٨٣) .

وروى « أن رسول الله ﷺ كان يصلى ولصدره أزيز كأزيز المرجل » (٢٣٠٨) .

وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين فكثير ، فمنهم من صقع ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ، ومنهم من مات في غشيته .

وروى أن زرارة بن أوفى وكان من التابعين « كان يؤم الناس بالرقعة فقراً :

﴿ فَإِذَا نَفَرْنَا فَأَنفَرُوا ﴾ (المثني : ٨) فصقع ومات في محرابه » (٢٣٠٩) رحمه الله .

وقال مرتضى : وكذلك أخرجه النسائي وابن أبي الدنيا في حسن الظن وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان ومردويه والبيهقي في الأسماء والصفات ولفظهم جميعاً أن النبي ﷺ تلا قول الله تعالى في إبراهيم ﴿ رَبِّ إِنِّي أَهْلَكْتُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ الآية وقال عيسى ابن مريم عليه السلام ﴿ إِن تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِن تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ فرجع يديه فقال اللهم أمّتي أمّتي ويكي فقال الله يا جبريل اذهب إلى محمد فقل أنا ممرضيك في أمّتك ولا تضرك .

(٢٣٠٧) حديث : « كان ﷺ إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر » قال العراقي : تقدم في كتاب تلاوة القرآن حديث رقم ٨٨١ ص ٨٩٨ دون قوله واستبشر . اهـ .

قال مرتضى : وروى أحمد ومسلم والأربعة من حديث حذيفة كان إذا مر بآية خوف تعوذ وإذا مر بآية رحمة سأل وإذا مر بآية فيها تنزيه سبح .

(٢٣٠٨) حديث : « أنه ﷺ أي رسول الله ﷺ كان يصلى ولصدره أزيز كأزيز المرجل » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والترمذي في الشمائل من حديث عبد الله بن الشخير وقد تقدم . اهـ .

(٢٣٠٩) حديث : « أن زرارة بن أوفى كان من ثقات التابعين « كان يؤم الناس بالرقعة فقراً يوما في صلاته ﴿ إِذَا نَفَرْنَا فِي النَّفَرِ ﴾ فصقع ومات في محرابه » .

وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ : ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۚ مَا لَهُ مِنَ دَافِعٍ ۚ ﴾ (الطور : ٧ ، ٨)

فصاح صيحة وخر مغشيا عليه فحمل إلى بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا .

« وأبو جرير من التابعين قرأ عليه صالح المري فشهو ومات » (٢٣١٠)

وسمع الشافعي رحمه الله : قارئا يقرأ : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَظْفِقُونَ ۚ وَلَا يُؤَدَّنُ لَهُمْ فِعْدُونَ ۚ ﴾

(الرسائل : ٣٥ ، ٣٦) فغشى عليه .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخبرنا به عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا أبو الحسين علي بن عبد القادر عن أبيه عن جده قال أخبرنا جدي يحيى بن مكرم أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا الحافظ تقي الدين محمد بن محمد بن محمد بن محمد ابن فهر المكي أخبرنا إبراهيم بن صديق أخبرنا أبو إسحاق التنوخي أخبرنا بن أبي يوسف ابن عبد الرحمن المري الحافظ أخبرنا الفخر علي بن أحمد المقدسي أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي أنبأنا إبراهيم بن عمر أنبأنا عبد الله بن إبراهيم بن أيوب أنبأنا أبو جعفر أحمد بن علي الخزاز حدثنا أبو بحر عبد الواحد بن غياث حدثنا أبو حباب القصاب واسمه عوف بن ذكوان قال صلى بنا زرارة بن أوفى صلاة الفجر فلما بلغ ﴿ فَإِذَا نُفِثَ فِي النَّافُورِ ﴾ فشهو شهقة فمات هذا أثر حسن الأستاذ أخرجه الترمذي في أواخر كتاب الصلاة في جامعه من طريق بهز بن حكيم قال صلى بنا زرارة بن أوفى فذكر نحوه وزاد في آخره فكنت فيمن حمله ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي داود في كتاب الشريعة .

(٢٣١٠) حديث : « كان أبو حميم » وفي نسخة أبو جهيم بالتصغير وفي أخرى أبو عمير من التابعين « يقرأ عليه صالح بن بشير المري فشهو ومات » وكان صالح من أحسن الناس صوتا بالقرآن .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد أخرج أبو عبيد في فضائل القرآن وابن أبي داود في كتاب الشريعة جملة من التابعين ومن بعدهم ممن صعق عند قراءة القرآن منهم الربيع بن خيثم وقد تقدمت قصته في آداب تلاوة القرآن وهو من كبار التابعين ومنهم أبو أسيد من صغار التابعين أخرج ابن أبي داود من طريق خليد بن سعد قال وكان حسن الصوت بالقرآن وكان يقرأ عند أم الدرداء وكان أهل المسجد يجتمعون عندها وكان أبو أسيد إذا حضر قالت أم الدرداء لخليد لا تقرأ بأية شديدة تشد على الرجل وكان يصعق إذا سمع بأية شديدة قال ابن أبي داود وكان أبو أسيد مستجاب الدعوة وكان يقال إنه من الأبدال .

وسمع على بن الفضيل : قارئاً يقرأ : ﴿وَيَقُولُ النَّاسُ رَبِّهِ الْعَالَمِينَ﴾ (المطففين : ٦)
فسقط مغشياً عليه ، فقال الفضيل شكر الله لك ما قد علمه منك .
وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية .

فقد « كان الشبلى فى مسجده ليلة من رمضان وهو يصلى خلف إمام له ، فقرأ الإمام : ﴿وَلَمَّا شَتَنَّاكَ تَهَيَّأْتَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ (الإسراء : ٨٦) فزق الشبلى زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه واحمر وجهه وارتعدت فرائضه ، وكان يقول : يمثل هذا يخاطب الأحباب يردد ذلك مراراً » (٢٣١١) .

وقال الجنيد : دخلت على سرى السقطى فرأيت بين يديه رجلاً قد غشى عليه ، فقال لي : هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه ، فقلت : اقرؤا عليه تلك الآية بعينها ، فقرئت فأفاق ، فقال : من أين قلت هذا ؟ فقلت : رأيت يعقوب عليه السلام كان عماء من أجل مخلوق فبمخلوق أبصر ، ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق ، فاستحسن ذلك .

ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر :

وكأس شربت على لذة وأخسرى تداويت منها بها

(٢٣١١) حديث : « كان أبو بكر الشبلى » رحمه الله تعالى « فى مسجده ليلة من رمضان وهو يصلى خلف إمام له فقرأ الإمام ﴿وَلَمَّا شَتَنَّاكَ تَهَيَّأْتَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ فزق الشبلى زعقة ظن الناس أنه قد طارت بها روحه واخضر وجهه وأريد « أى تغير » وكان يقول يمثل هذا يخاطب الأحباب فكيف بغيرهم يردد ذلك مراراً على نفسه وهو مغلوب عليه » .

قال مرتضى : أضافه العراقي وأخرجه القشيري فى الرسالة فقال سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت أحمد بن مقاتل العكي يقول كنت مع الشبلى فى مسجد ليلة فى شهر رمضان وهو يصلى خلف إمام له وأنا بجنبه فقرأ الإمام ﴿وَلَمَّا شَتَنَّاكَ تَهَيَّأْتَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ فزق زعقة قلت طارت روحه وهو يرتعد ويقول يمثل هذا يخاطب الأحباب ويردد ذلك كثيراً .

وقال بعض الصوفية : كنت أقرأ ليلة هذه الآية : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ (آل عمران: ١٨٥) فجعلت أرددها فإذا هاتفت يهتف بي كيم تردد هذه الآية فقد قتلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤوسهم إلى السماء منذ خلقوا .

وقال أبو علي المغازلي للشبلي : ربما تطرق سمعى آية من كتاب الله تعالى فتجذبني إلى الإعراض عن الدنيا ، ثم أرجع إلي أحوالى وإلى الناس فلا أبقى على ذلك ، فقال : ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك به إليه ، فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك ، وإذا ردك إلى نفسك فهو شفقة منه عليك ، فإنه لا يصلح لك إلا التبرى من الحول والقوة فى التوجه إليه .

وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَخْمُومَةُ ﴾ ﴿ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ﴾ (الفجر : ٢٧ ، ٢٨) فاستعادها من القارئ ، وقال : كم أقول لها ارجمي وليست ترجع ، وتواجد وزعق رعدة فخرجت روحه .

وسمع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ : ﴿ وَأَنذَرْتُمْ يَوْمَ الْأَرْفَقَةِ ﴾ (غافر : ١٨) الآية فاضطرب ، ثم صاح : ارحم من أنذرته ولم يقبل إليك بعد الإنذار بطاعتك ، ثم غشى عليه .

وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا سمع أحداً يقرأ : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق : ١) اضطربت أوصاله حتى كان يرتعد .

وعن محمد بن صبيح قال : كان رجل يغتسل فى الفرات ، فمر به رجل على الشاطئ يقرأ : ﴿ وَأَنذَرْتُمْ يَوْمَ الْأَرْفَقَةِ ﴾ (يس : ٥٩) فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات .

وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ فاتى على آية فاقشعر جلده ، فأحبه سلمان وفقده فسأل عنه ف قيل له : إنه مريض ، فاتاه يعودوه ، فإذا هو فى الموت فقال يا أبا عبد الله : أرايت تلك القشعريرة التى كانت بى ، فإنها أتتني فى أحسن صورة فأخبرتني أن الله قد غفر لى بها كل ذنب .

وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن ، فإن كان القرآن لا

يؤثر فيه أصلاً فمثله ﴿كَلَّ الْأَبْيُ يُوقِي بِكَ لَا تَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ مُنَّكُمْ وَعَنِّي نَعْمَ لَا يَمْتَلِكُونَ﴾

(البقرة : ١٧١) .

بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها .

قال جعفر الخلدي : دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة ، فقال للجنيد : متى يستوى عند العبد حامده وذامه ؟ فقال بعض الشيوخ : إذا دخل بیمارستان وقيد بقيدين ، فقال الجنيد : ليس هذا من شأنك ، ثم أقبل على الرجل وقال : إذا تحقق أنه مخلوق ، فشقه الرجل شهقة ومات .

فإن قلت : فإن كان سماع القرآن مفيداً للوجد ، فما بالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئین ، فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم فى حلق القراء لا حلق المغنين ، وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع فى كل دعوة قارئ لا قوال ، فإن كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة .

فاعلم أن الغناء أشد تهيجاً للوجد من القرآن من سبعة أوجه :

الوجه الأول : أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه وتنزيله

على ما هو ملابس له ، فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم ، فمن أين يناسب حاله قوله

تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّمَلْ حَقَّهُ الْأُنثَىٰ﴾ (النساء : ١١) .

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ (النور : ٤) .

وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه ، والآيات إنما يضعها الشعراء إعرابا بها عن أحوال القلب ، فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف .

نعم من يستولي عليه حالة غالبة قاهرة لم يبق فيه متسعا لغيرها، ومعه يفظ وذكاء ثاقب يفتن به للمعاني البعيدة من الألفاظ ، فقد يخطر وجاه على كل مسموع ، كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ (النساء : ١١) حالة الموت المحوج إلى الوصية ، وإن كل إنسان لابد أن يخلف ماله وولده وهما محسوباه من الدنيا، فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعا ، فيغلب عليه الخوف والجزع ، أو يسمع ذكر الله في قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ (النساء : ١١) فيدهش بمجرد الاسم عما قبله وبعده ، أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته ، بأن تولى قسم موارثهم بنفسه نظرا لهم في حياتهم وموتهم ، فيقول : إذا نظر لأولادنا بعد موتنا ، فلا نشك بأنه ينظر لنا ، فيهيح منه حال الرجاء ويورثه ذلك استبشارا وسرورا ، أو يخطر له من قوله تعالى: ﴿لَلَّذِكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ﴾ (النساء : ١١) تفضيل الذكر بكونه رجلا على الأنثى ، وأن الفضل في الآخرة لرجال ﴿لَالْأَوَّلِينَ تَجِدُ مَا يُرِجُّ عَنْ وَكْرَالِهِ﴾ (النور : ٣٧) ، وأن من ألهاه غير الله تعالى عن الله تعالى ، فهو من الإناث لا من الرجال تحقيقا ، فيخشى أن يحجب أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا، فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان :

أحدهما : حالة غالبة مستغرقة قاهرة .

والآخر : تظن بليغ وتيقظ بالغ كامل للتنبيه بالأمور القريبة على المعاني البعيدة وذلك مما يعز ، فلاجل ذلك يفزع إلى الغناء الذى هو الفاظ مناسبة للأحوال حتى يتسارع هيجانها .

وروى أن أبا الحسين النورى كان مع جماعة فى دعوي ، فجرى بينهم مسألة فى العلم وأبو الحسين ساكت ، ثم رفع رأسه وأنشدهم :

رب ورقاء تتوف فى الضحى	ذات شجوى صبحت فى فن
ذكرت الفا ودهرا صالحا	وبكت حزنا فهناجت حزنى
فبكائي ربما أرقبها	وبكاهاربا أرقبنى
ولقد أشكوفما أفهمها	ولقد تشكوفما تفهمنى
غير أنى بالجوى أعرفها	وهى أيضا بالجوى تعرفنى

قال : فما بقى أحد من القوم إلا قام وتواجد ، ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذى خاضوا فيه ، وإن كان العلم جدا وحقا .

الوجه الثانى : أن القرآن محفوظ للأكثرين ، ومتكرر على الأسماع

والقلوب ، وكلما سمع أولا عظم أثره فى القلوب ، وفى الكرة الثانية يضعف أثره ، وفى الثالثة يكاد يسقط أثره ، ولو كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام فى مرات متقاربة فى الزمان فى يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ، ولو أبدل بيت آخر لتجدد له أثر فى قلبه وإن كان معربا عن عين ذلك المعنى .

ولكن كون النظم واللفظ غريبا بالإضافة إلى الأول يحرك النفس وإن كان المعنى واحدا ، وليس يقدر القارئ على أن يقرأ قرآنا غريبا فى كل وقت ودعوة ، فإن القرآن محصور لا يمكن الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر .

وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رحمته حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون القرآن ويبيكون ، فقال : كنا كما كنتم ولكن قست قلوبنا .

ولا تظن أن قلب الصديق عليه السلام كان أقسى من قلوب الأجلاف من العرب ، وأنه كان أخلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم .

ولكن التكرار على قلبه اقتضى الرن عليه وقلة التأثير به لما حصل له من الأثر بكثرة استماعه ، إذ محال في العادات أن ينسمع السامع آية - لم يسمعا قبل - فيبكي ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويبكي ، ولا يفارق الأول الآخر إلا في كونه غريبا جديدا ، ولكل جديد لذة ولكل طارئ صدمة ، ومع كل مألوف أنس يناقض الصدمة .

ولهذا هم عمر عليه السلام أن يمنع الناس من كثرة الطواف ، وقال : قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت أى يأنسوا به ، ومن قدم حاجا فرأى البيت أولا بكى ورعق وربما غشى عليه إذا وقع عليه بصره ، وقد يقيم بمكة شهرا ولا يحس من ذلك فى نفسه بأثر .

فإذا المعنى يقدر على الآيات الغريبة فى كل وقت ، ولا يقدر فى كل وقت على آية غريبة .

الوجه الثالث : أن تؤزن الكلام بذوق الشعر تأثيرا فى النفس ، فليس

الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذى ليس بموزون ، وإنما يوجد الوزن فى الشعر دون الآيات ، ولو زحف المعنى الذى يتشده أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة فى اللحن لاضطرب قلب المستمع وبطل وجده وسماعه ، ونفر طبعه لعدم المناسبة ، وإذا نفر الطبع اضطرب القلب وتشوش .

فالوزن إذا مؤثر ، فلذلك طاب الشعر .

الوجه الرابع : أن الشعر الموزون يختلف تأثيره فى النفس بالألحان التى

تسمى الطرق والدستانات ، وإنما اختلاف تلك الطرق بمد المقصور وقصر الممدود

والوقوف فى أثناء الكلمات والقطع والوصل فى بعضها ، وهذا التصرف جائز فى الشعر ولا يجوز فى القرآن إلا التلاوة كما أنزل ، فقصره ومده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ، ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه .

وإذا رتل القرآن كما أنزل سقط عنه الأثر الذى سببه وزن الألفان ، وهو سبب مستقل بالتأثير وإن لم يكن مفهوما كما فى الأوتار والمزمار والشاهين وسائر الأصوات التى لا تفهم .

الوجه الخامس : أن الألفان الموزونة تعضد وتؤكد بإيقاعات وأصوات آخر

موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره ، لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوى ، وإنما يقوى بمجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ فى التأثير ، وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن لأن صورتها عند عامة الخلق صورة اللهو واللعب .

والقرآن جد كله عند كافة الخلق ، فلا يجوز أن يمزج بالخلق المحض ما هو لهو عند العامة وصورته صورة اللهو عند الخاصة وإن كانوا لا ينظرون إليها من حيث أنها لهو بل ينبغى أن يوقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل فى مجلس ساكن ولا فى حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن فى كل حال إلا المراقبون لأحوالهم فيعدل إلى الغناء الذى لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس وقد أمر رسول الله ﷺ بضرب الدف فى العرس فقال ﷺ : « أظهروا النكاح ولو بضرب الغربال » (٢٣١٢) أو بلفظ هذا معناه .

(٢٣١٢) حديث : « الأمر بضرب الدف فى العرس » قال العراقي : تقدم فى النكاح حديث رقم ١٤٦٢ ص ١٢٩٠ .هـ.

قال مرتضى : ورواه ابن ماجه فى سننه فقال حدثنا نصر بن على الجهضمي والخليل بن عمرو قالوا حدثنا عيسى بن يونس عن خالد بن الياس عن ربيعة بن عبد الرحمن عن القاسم

وذلك جائز مع الشعر دون القرآن .

وكذلك « لما دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يغنين ، فسمع إحداهن تقول : وفيما نبي يعلم ما في غد على وجه الغناء ، فقال ﷺ : دعى هذا وقولي ما كنت تقولين » (٢٣١٣) .

وهذه شهادة بالنبوة ، فزجرها عنها وردّها إلى الغناء الذي هو لهو لأن هذا جد محض فلا يقرن بصورة اللهو .

عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ أعلنوا هذا النكاح واضربوا عليه بالغربال ، خالد بن إلياس ضعيف وقال الترمذي حدثنا أحمد بن منيع حدثنا يزيد بن هارون حدثنا عيسى بن ميمون عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف قال الترمذي حديث حسن غريب وميمون يضعف في الحديث .

قال مرتضى : والحديث ثابت في أصله ولو كان خالد وميمون ضعيفين وفي الباب عن جماعة وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب النكاح .

(٢٣١٣) حديث : « دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يغنين فسمع إحداهن تقول : وفيما نبي يعلم ما في غد على وجه الغناء » وفي نسخة على معرض الغناء «فقال ﷺ : دعى هذا وقولي ما كنت تقولينه» قال العراقي : رواه البخاري من حديثها وقد تقدم في كتاب النكاح حديث رقم ١٤٦٤ ص ١٢٩١ . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخاري في باب الضرب بالدف في النكاح قالت جاء النبي ﷺ فدخل حين بنى على فجلس على فراشي كمنجسك مني فجعلت جوربات لنا يضربن بالدف ويندن من قبل من آبائي يوم بدر إذ قالت إحداهن : وفيما نبي يعلم ما في غد ، فقال ﷺ دعى هذا وقولي الذي كنت تقولين وأخرجه الترمذي وأبو داود وقال حسن صحيح وقال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن أبي الحسين واسمه خالد المدائني قال كنا بالمدينة يوم عاشوراء والجسوراي يضربن بالدف ويغنين فدخلنا على الربيع بنت معوذ فذكرنا ذلك لها فقالت دخل على رسول الله ﷺ صبيحة عرسى وعندي جارتان تغنيان وتندبان آبائي الذين قتلوا يوم بدر وتقولان فيما تقولان : وفيما نبي يعلم ما في غد ، فقال أما هذا فلا تقولاه لا يعلم ما في غد إلا الله وقد تقدم الحديث في كتاب النكاح .

فإذا يتعذر بسببه تقوية الأسباب التي بها يصير السماع محركاً للقلب ، فواجب في الاحترام العدول إلى الغناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة إلى الغناء .

الوجه السادس : أن المغنى قد يغنى ببيت لا يوافق حال السامع فيكرهه

وينهاه عنه ويستدعى غيره ، فليس كل كلام موافق لكل حال ، فلو اجتمعوا في الدعوات على القارئ فربما يقرأ آية لا توافق حالهم ، إذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال ، فأيات الرحمة شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء المفرور الآمن ، وتفصيل ذلك مما يطول .

فإذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال وتكرهه النفس ، فيتعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً إلى دفعه ، فالاعتزاز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب ، إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق حاله .

ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى إلا على ما أراد الله تعالى .

وأما قول الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده ، ففيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال ، فيجب توقير كلام الله وصيانيته عن ذلك .

هذا ما ينقدح لى فى علل انصراف الشيوخ إلى سماع الغناء عن سماع القرآن .

وهنا وجه سابع : ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك

فقال : القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية لأنه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ، ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيته لتصدعت ودهشت وتحيرت ، والألحان الطيبة مناسبة للطباع ، ونسبتها نسبة الحفظ لا نسبة الحقوق والشعر نسبه نسبة الحفظ ، فإذا علقت الألحان والأصوات بما فى الآيات من الإشارات واللطائف شاكل بعضها بعضاً ، فكان أقرب إلى الحفظ وأخف على القلوب لمشاكلة المخلوق المخلوق ، فما دامت البشرية باقية ، ونحن بصفتنا وحفظنا نتنعم بالنعمة

الشجبة والأصوات الطيبة ، فانبساطنا لمشاهدة بقاء هذه الحظوظ إلى القصائد أولى من انبساطنا إلى كلام الله تعالى الذى هو صفته ، وكلامه الذى منه بدأ وإليه يعود .

هذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره .

وقد حكى عن أبى الحسن الدراج أنه قال : قصدت يوسف بن الحسين الرازى من بغداد للزيارة والسلام عليه ، فلما دخلت الرى كنت أسأل عنه ، فكل من سأله عنه قال : إيش تعمل بذلك الزنديق ، فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ، ثم قلت فى نفسى : قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه ، فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه فى مسجد وهو قاعد فى المحراب وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ ، فإذا هو شيخ بهى حسن الوجه واللحية فسلمت عليه ، فأقبل على وقال : من أين أقبلت ؟ فقلت : من بغداد ، فقال : وما الذى جاء بك ؟ فقلت : قصدتك للسلام عليك ، فقال : لو أن فى بعض هذه البلدان قال لك إنسان أقم عندنا حتى نشترى لك دارا أو جارية أكان يقعدك ذلك عن المجيء ؟ فقلت : ما امتحننى الله بشئ من ذلك ، ولو امتحننى ما كنت أدري كيف أكون ، ثم قال لى : أتحسن أن تقول شيئا ؟ فقلت : نعم ، فقال : هات ، فأنشأت أقول :

رأيتك تبني دائما فى قطيعتى ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني
كأنى بكم والليت أفضل قولكم ألا ليتنا كنا إذ الليت لا يغنى

قال فاطبق المصحف ، ولم يزل يبكى حتى ابتلت لحيته ، وابتل ثوبه حتى رحمته من كثرة بكائه ، ثم قال : يا بنى تلوم أهل الرى يقولون : يوسف زنديق ، هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة ، وقد قامت القيامة على لهذين البيتين .

فإذا القلوب وإن كانت محترقة في حب الله تعالى ، فإن البيت الغريب يهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن ، وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع ، ولكونه مشاكلا للطبع .
اقتدر البشر على نظم الشعر .

وأما القرآن فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهاجه ، وهو لذلك معجز لا يدخل في قوة البشر لعدم مشاكلته لطبعه .

وروى أن إسرافيل أستاذ ذى النون المصرى دخل عليه رجل فرآه وهو ينكت في الأرض بإصبعه ، ويترنم بيت فقال : هل تحسن أن تترنم بشيء ؟ فقال : لا ، قال : فأنت بلا قلب .

إشارة إلى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه تحركه الآيات والنعمة تحريكا لا يصادف في غيرها فيكلف طريق التحريك إما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام الأول في فهم المسموع وتنزيله وحكم المقام الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب .

فلنذكر الآن أثر الوجد أعنى ما يترشح منه إلى الظاهر من صعقة وبكاء وحركة وتمزيق ثوب وغيره فنقول :

المقام الثالث من السماع :

نذكر فيه آداب السماع ظاهرا وباطنا ما يحمد من آثار الوجد وما يذم .

فأما الآداب فهي خمس جمل :

الاول : مراعاة الزمان والمكان والإخوان .

قال الجنيد : السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء وإلا فلا تسمع الزمان والمكان

والإخوان .

ومعناه أن الاشتغال به فى وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه ، فهذا معنى مراعاة الزمان ، فيراعى حالة فراغ القلب له .

وأما المكان فقد يكون شارعاً مطروقا أو موضعا كربه الصورة أو فيه **سبب يشغل القلب** ، **فيجتنب ذلك** .

وأما الإخوان فسببه أنه إذا **حضر غير الجنس** من منكر السماع متزهذ الظاهر مفلس من لطائف القلوب ، كان **مشتغلا** فى المجلس واشتغل القلب به ، وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرائى بالوجد والرقص وتمزيق الثياب ، فكل ذلك مشوشات ، فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى ، ففى هذه الشروط نظر للمستمع .

الأدب الثانى : وهو نظر الحاضرين.

إن الشيخ إذا كان حوله يريدون يضرهم السماع فلا ينبغى أن يسمع فى حضورهم ، فإن سمع فليشغلهم بشغل آخر ، والمريد الذى يستضر بالسماع **أحد ثلاثة** :

أقلهم درجة : هو الذى لم يدرك من الطريق إلا الأعمال الظاهرة ، ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا يعنيه فإنه ليس من أهل اللهو فيلهو ولا من أهل الذوق فيتعم بذوق السماع ، فليشتغل بذكر أو خدمة وإلا فهو تضييع لزمانه .

الثانى : هو الذى له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الحظوظ والالتفات إلى الشهوات والصفات البشرية ، ولم ينكسر بعد انكساراً تؤمن غوائله ، فرما يهيج السماع منه داعية اللهو والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصده عن الاستكمال .

الثالث : أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته ، واستولى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته ، وما يجوز عليه وما يستحيل ، فإذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي **كثير أعظم من نفع السماع** .

قال سهل رحمه الله : كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل ، فلا يصلح السماع لمثل هذا ولا لمن قلبه بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحمدة والثناء ، ولا لمن يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع ، فيصير ذلك عادة له ويشغله ذلك عن عباداته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه ، فالسماع مزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه .

قال الجنيد : رأيت إبليس في النوم ، فقلت له : هل تظفر من أصحابنا بشيء ، قال : نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر ، فإني أدخل عليهم به ، فقال بعض الشيوخ : لو رأيته أنا لقلت له ما أحملك من سمع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر كيف تظفر به ، فقال الجنيد : صدقت .

الأدب الثالث : أن يكون مصغياً إلى ما يقول القائل .

حاضر القلب قليل الالتفات إلى الجوانب متحرزا عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ، ومراعاة قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له ، من رحمته في سره متحفظا عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكن الظاهر هادئ الأطراف متحفظا عن التنحنج والثأوب ، ويجلس مطرقا رأسه كجلوسه في فكر مستغرق لقلبه متماسكا عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمرآة ساكتا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه يد .

فإن غلبه الوجد وحركه بغير اختيار فهو معذور غير ملوم ، ومهما رجع إليه الاختيار فليعد إلى هدوئه وسكونه ولا ينبغي أن يستدime حياء من أن يقال : انقطع وجده على القرب ولا أن يتواجد خوفا من أن يقال : هو قاسى القلب عديم الصفاء والركة .

حكى أن شابا كان يصحب الجنيد فكان إذا سمع شيئا من الذكر يزعم ، فقال له الجنيد يوما : إن فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبني ، فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم ، فحكى أنه اختنق يوما لشدة ضبطه لنفسه فشقق شهقة فانشق قلبه وتلفت نفسه .

وروى أن موسى عليه السلام قص في بنى إسرائيل فمزق واحد منهم ثوبه أو قميصه ، فأوحى الله تعالى إلى موسى ﷺ قل له : مزق لى قلبك ولا تمزق ثوبك .

قال أبو القاسم النصارى لأبى عمرو بن عبيد أنا أقول : إذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خيرا لهم من أن يفتابوا ، فقال أبو عمرو : الرياء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك شر من أن تغتاب ثلاثين سنة أو نحو ذلك .

فإن قلت : الأفضل هو الذى لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذى يظهر عليه .

فاعلم أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان ، وتارة يكون مع قوة الوجد ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال ، وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا يتبين للسمع مزيد تأثير ، وهو غاية الكمال ، فإن صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده ، فمن هو في وجد دائم فهو المرابط للحق والملازم لعين الشهود ، فهذا لا تغيره طوارق الأحوال ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول الصديق رحمته الله : كنا كما كتتم ، ثم قست قلوبنا ، معناه قويت قلوبنا واشتدت فصار تطبيق ملازمة الوجد في كل الأحوال .

فتنحن في سماع معاني القرآن على الدوام ، فلا يكون القرآن جديدا في جفتنا طارنا علينا حتى نأثر به ، فإذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتماسك تضبط الظاهر . وقد يغلب أحدهما الآخر ، إما لشدة قوته ، وإما لضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك ، فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجدا من الساكن باضطرابه ، بل رب ساكن أتم وجدا من المضطرب .

فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك ف قيل له في ذلك فقال : ﴿ وَرَبِّيَ أَحْسَنُ مِنْهُ جَانِدَةً وَهِيَ تُؤْمَرُ أَنْ تُبَاشِرَ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (النمل : ٨٨) .

إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت والجوارح متأدية في الظاهر ساكنة .

وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة : صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة فما رأيته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القرآن ، فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ لَكُودِيَّةٌ ﴾ (الحديد : ١٥) الآية ف رأيته قد ارتعد وكاد يسقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال : نعم يا حبيبي قد ضعفنا .

وكذلك سمع مرة قوله تعالى : ﴿ الْمَلِكُ يُدْخِلُ الْحَيَّ الرِّجْزَ ﴾ (الفرقان : ٢٦) فاضطرب ، فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال : قد ضعفت ، ف قيل له : فإن كان هذا من الضعف فما قوة الحال ؟ فقال : أن لا يرد عليه وإلا وهو يتلقاه بقوة حاله ، فلا تغيره الواردات وإن كانت قوية ، وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الأحوال بملازمة الشهود .

كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال : حالتي قبل الصلاة وبعدها واحدة لأنه كان مراعيًا للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال ، ف كذلك يكون قبل

السماع ويعدّه ، إذ يكون وجده دائما وعطشه متصلا وشربه مستمرا بحيث لا يؤثر السماع في زيادته .

كما روى أن ممشاذ الدينورى أشرف على جماعة فيهم قوال فسكتوا فقال : ارجعوا إلى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهى الدنيا فى أذنى ما شغل همى ولا شفى بعض ما بى .

وقال الجنيد رحمه الله تعالى : لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أتم من فضل الوجد .

فإن قلت : فمثل هذا لم يحضر السماع ؟

فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع فى كبره وكان لا يحضر إلا نادرا لمساعدة أخ من الإخوان وإدخاله للسرور على قلبه ، وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر ، فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف وإن لم يقدروا على الاقتداء به فى صيرورته طبعاً لهم وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم وبواطنهم ، كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم بأسباب عارضة تقتضى الجلوس معهم .

وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن السماع بما ذكرناه .

وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحانى فى السماع ولا كان من أهل اللهو ، فتركه لئلا يكون مشغولا بما لا يعنيه .

وبعضهم تركه لفقد الإخوان قيل لبعضهم : لم لا تسمع ؟ فقال : بمن ومع من .

الادب الرابع : أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء .

وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن إن رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به المرأة ، لأن التباكى استجلاب للحزن ، والرقص سبب فى تحريك السرور والنشاط .
فكل سرور مباح فيجوز تحريكه .

ولو كان ذلك حراما لما « نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبيشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفنون » (٢٣١٤) هذا لفظ عائشة رضي الله عنها فى بعض الروايات

وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم حجّلوا لما ورد عليهم سرور أوجب ذلك .

وذلك فى قصة ابنة حمزة لما « اختصم فيها على بن أبى طالب وأخوه جعفر وزيد ابن حارثة رضي الله عنهم فتشاحوا فى تربيتها ، فقال صلى الله عليه وسلم لعلى : أنت منى وأنا منك ، فحجّل على ، وقال لجعفر : أشبهت خلقي وخلقي ، فحجّل وراء حجّل على ، وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا ، فحجّل زيد وراء حجّل جعفر ، ثم قال صلى الله عليه وسلم هى لجعفر لأن خالتها تحته والحالة والدة » (٢٣١٥) .

(٢٣١٤) حديث : « نظر عائشة رضي الله عنها إلى رقص الحبيشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفنون » قال العراقي : تقدم فى حديث رقم ١٤٧٩ ص ١٢٩٧ وحديث رقم ٢٢٧٧ ص ٢٠١٤ وحديث رقم ٢٢٧٩ ص ٢٠١٥ وحديث رقم ٢٢٨١ ص ٢٠١٦ .

قال مرقضى : والذى فى صحيح مسلم من حديثها قالت جاء حش يزفنون فى يوم عيد فى المسجد فدعانى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت رأسى على منكبه فجعلت انظر إلى لعبهم حتى كنت أنا الذى اتصرف عن النظر إليهم .

(٢٣١٥) حديث : « اختصم على وجعفر وزيد بن حارثة فى ابنة حمزة رضي الله عنهم » فقال صلى الله عليه وسلم « لعلى : أنت منى وأنا منك ، فحجّل على » وقال لجعفر : أشبهت خلقي وخلقي ، فحجّل « وراء حجّل على » وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا ، فحجّل « زيد وراء حجّل جعفر ثم قال صلى الله عليه وسلم : « هى لجعفر لأن خالتها تحته والحالة والدة » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث على بإسناد حسن وهو عند البخارى دون فحجّل وقد تقدم فى حديث رقم ٢٢٧٦ ص ٢٠١٤ .

وفى رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها : « أتحبين أن تنظري إلى زفن الحبشة » .

والزفن والحجل هو الرقص ، وذلك يكون لفرح أو شوق ، فحكمه حكم مهيجه إن كان فرحه محمودا ، والرقص يزيد ويؤكده فهو محمود ، وإن كان مباحا فهو مباح ، وإن كان مذموما فهو مذموم .

نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناصب الأكابر وأهل القدوة لأنه في الأكثر يكون عن لهو ولعب وما له صورة اللعب واللهو في أعين الناس ، فينبغي أن يجتنبه المقتدى به لئلا يصغر في أعين الناس ، فيترك الاقتداء به .

وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ، ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري ، لغلبة سكر الوجد عليه أو يدري ، ولكن يكون كال مضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه ، وتكون صورته صورة المكره ، إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس ، فيضطر إليه اضطراب المريض إلى الانين ، ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري ، فليس كل فعل حصوله بالإرادة يقدر الإنسان على تركه .

فالتنفس فعل يحصل بالإرادة ولو كلف الإنسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه إلى أن يختار التنفس ، وكذلك الزعقة وتمزيق الثياب قد يكون كذلك ، فهذا لا يوصف بالتحريم .

فقد ذكر عند السري حديث الوجد الحاد الغالب فقال : نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري ، فراجع فيه واستبعد أن ينتهي إلى هذا الحد ، فأصر عليه ولم يرجع .

قال مرتضى : وكذلك أخرج البيهقي في السنن والخالصة أسماء بنت عميس وفى الصحيحين وغيرهما الخالصة بمنزلة الأم .

ومعناه أنه في بعض الأحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض الأشخاص .

فإن قلت : فما تقول في تمزيق الصوفية الثياب الجديدة بعيد سكون الوجد والفراغ من السماع ، فإنهم يمزقونها قطعاً صغيراً ويفرقونها على القوم ويسمونها الحفرقة .

فاعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربعة تصلح لترقيع الثياب والسجادات ، فإن الكرباس يمزق حتى يخاط منه القميص ، ولا يكون ذلك تضييعاً لأنه تمزيق لغرض ، وكذلك ترقيع الثياب لا يمكن إلا بالقطع الصغير ، وذلك مقصود ، والتفرقة على الجميع ليعم ذلك الخير مقصود مباح ، ولكل مالك أن يقطع كرباسه مائة قطعة ويعطيها مائة مسكين ، ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن يتفنع بها في الرقاق ، وإنما منعنا في السماع التمزيق المفسد للثوب الذي يهلك بعضه بحيث لا يبقى متفنعاً به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار .

الأدب الخامس : موافقة القوم في القيام .

إذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف ، أو قام باختيار من غير إظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحة ، وكذلك إن جرت عادة طائفة بتنحية العمامة على موافقة صاحب الوجد إذا سقطت عمامته أو خلع الثياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق .

فالموافقة في هذه الأمور من حسن الصحة والعشرة ، إذ المخالفة موحشة ولكل قوم رسم .

ولابد من « مخالقة الناس بأخلاقهم » ^(٢٣١٦) كما ورد في الخبر .

(٢٣١٦) حديث : « مخالقة الناس بأخلاقهم » قال العراقي : رواه الحاكم من حديث أبي ذر : خالفوا الناس بأخلاقهم . . . الحديث وقال صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

لا سيما إذا كانت أخلاقاً فيها حسن العشرة والمجاملة وتطبيب القلب بالمساعدة .
وقول القائل : إن ذلك بدعة ، لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم بإباحته
منقولاً عن الصحابة عليهم السلام ، وإنما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة ، ولم ينقل
النهى عن شيء من هذا .

والقيام عند الدخول للداخل لم يكن من عادة العرب ، بل « كان الصحابة عليهم السلام
لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحوال » (*) كما رواه أنس رضي الله عنه ، ولكن إذا
لم يثبت فيه نهى عام فلا نرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الداخل
بالقيام ، فإن المقصود منه الاحترام والإكرام وتطبيب القلب به ، وكذلك سائر أنواع
المساعدات إذا قصد بها تطبيب القلب ، واصطلح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم
عليها ، بل الأحسن المساعدة إلا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل .

ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستثقل رقصه ولا يشوش عليهم
أحوالهم . إذ الرقص من غير إظهار التواجد مباح ، والتواجد هو الذي يلوح للجمع
منه أثر التكلف ، ومن يقوم عن صدق لا تستثقله الطباع . فقلوب الحاضرين إذا كانوا
من أرباب القلوب محك للصدق والتكلف .

سئل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال : صحته قبول قلوب الحاضرين له إذا
كانوا أشكالا غير أصداد .

فإن قلت : فما بال الطباع تنفر عن الرقص ، ويسبق إلى الأوهام أنه باطل ولهو
ومخالف للدين ، فلا يراه ذو جد في الدين إلا وينكره .

قال مرتضى : ورواه الزار من حديث ثوبان أصبروا وخالفوا الناس وخالفوهم في
أعمالهم .
(*) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب آداب الصحبة .

فَاعْلَمْ أَنَّ الْجَدَّ لَا يَزِيدُ عَلَى جَدِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ رَأَى الْحَبِشَةَ يَزِفَتُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَمَا أَنْكَرَهُ ، لَمَّا كَانَ فِي وَقْتٍ لَاقِقٍ بِهِ وَهُوَ الْعِيدُ ، وَمِنْ شَخْصٍ لَاقِقٍ بِهِ وَهُمْ الْحَبِشَةُ ، نَعَمْ نَفَرَةُ الطَّبَاعِ عَنْهُ لِأَنَّهُ يَرَى غَالِبًا مَقْرُونًا بِاللَّهُوِ وَاللَّعِبِ .

وَاللَّهُوُ وَاللَّعِبُ مَبَاحٌ ، وَلَكِنْ لِلْعَوَامِّ مِنَ الزَّوْجِ وَالْحَبِشَةِ وَمَنْ أَشْبَهَهُمْ ، وَهُوَ مَكْرُوهٌ لِدَوَى الْمَنَاصِبِ لِأَنَّهُ لَا يَلِيقُ بِهِمْ ، وَمَا كَرِهَ لَكُونَهُ غَيْرَ لَاقِقٍ بِمَنْصَبٍ ذِي الْمَنْصَبِ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَوْصَفَ بِالتَّحْرِيمِ ، فَمَنْ سَأَلَ فَقِيرًا شَيْئًا فَاعْطَاهُ رَغِيْفًا كَانَ ذَلِكَ طَاعَةً مَسْتَحْسَنَةً ، وَلَوْ سَأَلَ مُلْكًا فَاعْطَاهُ رَغِيْفًا أَوْ رَغِيْفَيْنِ لَكَانَ ذَلِكَ مُنْكَرًا عِنْدَ النَّاسِ كَافَّةً ، وَفِي مَكْتُوبَاتِهِ فِي تَوَارِيخِ الْأَخْبَارِ مِنْ جُمْلَةٍ مَسَاوِيهِ وَيَعْبُرُ بِهِ أَعْقَابُهُ وَأَشْيَاغُهُ .

وَمَعَ هَذَا فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقَالَ : مَا فَعَلَهُ حَرَامٌ لِأَنَّهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ خَبْرًا لِلْفَقِيرِ حَسَنٌ وَمِنْ حَيْثُ أَنَّهُ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَنْصَبِهِ كَالْمَنْعِ بِالإِضَافَةِ إِلَى الْفَقِيرِ مُسْتَقْبَحٌ فَكَذَلِكَ الرَّقْصُ وَمَا يَجْرَى مَجْرَاهُ مِنَ الْمُبَاحَاتِ ، وَمُبَاحَاتِ الْعَوَامِّ سِيَّاتِ الْأَبْرَارِ وَحَسَنَاتِ الْأَبْرَارِ سِيَّاتِ الْمُقَرَّبِينَ .

وَلَكِنْ هَذَا مِنْ حَيْثُ الْإِلْتِفَاتُ إِلَى الْمَنَاصِبِ وَأَمَّا إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ فِي نَفْسِهِ وَجِبَ الْحُكْمِ بِأَنَّهُ هُوَ فِي نَفْسِهِ لَا تَحْرِيمَ فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

فَقَدْ خَرَجَ مِنْ جُمْلَةِ التَّفْصِيلِ السَّابِقِ أَنَّ السَّمَاعَ قَدْ يَكُونُ حَرَامًا مُحْضًا وَقَدْ يَكُونُ مَبَاحًا وَقَدْ يَكُونُ مَكْرُوهًا وَقَدْ يَكُونُ مُسْتَحْبًا .

أَمَّا الْحَرَامُ فَهُوَ لِأَكْثَرِ النَّاسِ مِنَ الشَّبَابِ وَمَنْ غَلَبَتْ عَلَيْهِمْ شَهْوَةُ الدُّنْيَا ، فَلَا يَحْرُكُ السَّمَاعَ مِنْهُمْ إِلَّا مَا هُوَ الْغَالِبُ عَلَى قُلُوبِهِمْ مِنَ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ .

وَأَمَّا الْمَكْرُوهُ ، فَهُوَ لِمَنْ لَا يَنْزِلُهُ عَلَى صُورَةِ الْمَخْلُوقِينَ ، وَلَكِنَّهُ يَتَّخِذُهُ عَادَةً لَهُ فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ .

لا سيما إذا كانت أخلاقا فيها حسن العشرة والمجاملة وتطبيب القلب بالمساعدة .

وقول القائل : إن ذلك بدعة ، لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم بإباحته منقولاً عن الصحابة عليهم السلام ، وإنما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة ماثورة ، ولم ينقل النهي عن شيء من هذا .

والقيام عند الدخول للداخل لم يكن من عادة العرب ، بل « كان الصحابة عليهم السلام لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحوال » (*) كما رواه أنس رضي الله عنه ، ولكن إذا لم يثبت فيه نهى عام فلا نرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الداخل بالقيام ، فإن المقصود منه الاخترام والإكرام وتطبيب القلب به ، وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصدت بها تطبيب القلب ، واصطلاح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها ، بل الأحسن المساعدة إلا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل .

ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستقل رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم . إذ الرقص من غير إظهار التواجد مباح ، والمتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أثر التكلف ، ومن يقوم عن صدق لا تستقله الطباع . فقلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب محك للصدق والتكلف .

سئل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال : صحته قبول قلوب الحاضرين له إذا كانوا أشكالا غير أضداد .

فإن قلت : فما بال الطباع تنفر عن الرقص ، ويسبق إلى الأوهام أنه باطل ولهو ومخالف للدين ، فلا يراه ذو جد في الدين إلا وينكره .

قال مرتضى : ورواه البزار من حديث ثوبان أصبروا وخالقوا الناس وخالقوهم في أعمالهم .

(*) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب آداب الصبغة .

فأعلم أن الجدد لا يزيد على جد رسول الله ﷺ وقد رأى الحبشة يزفنون في المسجد وما أنكره ، لما كان في وقت لائق به وهو العيد ، ومن شخص لائق به وهم الحبشة ، نعم نفرة الطباع عنه لأنه يرى غالبا مقرونا باللهو واللعب .

واللهو واللعب مباح ، ولكن للعوام من الزنوج والحبشة ومن أشبههم ، وهو مكروه لذوى المناصب لأنه لا يليق بهم ، وما كره لكونه غير لائق بمنصب ذى المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم ، فمن سأل فقيرا شيئا فاعطاه رغيفا كان ذلك طاعة مستحسنة ، ولو سأل ملكا فاعطاه رغيفا أو رغيفين لكان ذلك منكرا عند الناس كافة ، ومكتوبا في تواريخ الأخبار من جملة مساويه ويعير به أعقابهم وأشياعه .

ومع هذا فلا يجوز أن يقال : ما فعله حرام لأنه من حيث أنه أعطى خيزا للفقير حسن ومن حيث أنه بالإضافة إلى منصبه كالمع بالإضافة إلى الفقير مستقبح فكذا الرقص وما يجرى مجراه من المباحات ، ومباحات العوام سيئات الأبرار وحسنات الأبرار سيئات المقربين .

ولكن هذا من حيث الالتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم .

فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن السماع قد يكون حراما محضاً وقد يكون مباحا وقد يكون مكروها وقد يكون مستحبا .

أما الحرام فهو لأكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا ، فلا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة .

وأما المكروه ، فهو لمن لا يتزله على صورة المخلوقين ، ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو .

وأما المباح ، فهو لمن لا حظ له منه ، إلا التلذذ بالصوت الحسن .

وأما المستحب ، فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ، ولم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة .

والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله .

تم كتاب (آداب السماع والوجد)

وبالله إن شاء الله تعالى كتاب (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)

★★★

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات

وفيه أربعة أبواب :

(الباب الاول) : فى وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته .

(الباب الثانى) : فى أركانه وشروطه .

(الباب الثالث) : فى مجاريه وبيان المنكرات المألوفة فى العادات .

(الباب الرابع) : فى أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع

من ريع العادات الثانی من كتب احياء علوم الدين

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب إلا بحمده ولا تستمنح النعم إلا بواسطة كرمه
وقده ، والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسوله وعبدته ، وعلى آله الطيبين وأصحابه
طاهرين من بعده .

أما بعد ،

فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين وهو المهم
الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين ، ولو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله لتعطلت
الحياة واضمحلت الديانة ، وعمت الفترة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة واستشرى
الفساد ، واتسع الخرق وخربت البلاد وهلك العباد ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد
وقد كان الذي خفنا أن يكون فإننا لله وإنا إليه راجعون .

إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه وانمحى بالكلية حقيقته ورسنه فاستولت على
القلوب مداهنة الخلق وانمحت عنها مراقبة الخالق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات
استرسال البهائم وعز على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم .

فمن سعى في تلافي هذه الفترة وسد هذه الثلمة إما متكفلاً بعملها أو متقلداً لتنفيذها
مجدداً لهذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها ومتشمرّاً في إحيائها كان مستاثراً من بين الخلق
بإحياء سنة أفضى الزمان إلى إمانتها ، ونسبداً بقرية تتضاءل درجات القرب دون ذروتها .

وها نحن نشرح علمه في أربعة أبواب :

الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته .

الباب الثاني : في أركانه وشروطه .

الباب الثالث : في مجازية وبيان المنكرات المألوفة في العادات .

الباب الرابع : في أمر الأمراء والسلطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر .

الباب الأول

في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته

والمنذمة في إهماله وإضاعته

ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار .

أما الآيات :

فقوله تعالى : ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ أُمَّةٍ دُعُوا إِلَى الْحَرِّ وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (آل عمران : ١٠٤) .

ففى الآية بيان الإيجاب فإن قوله تعالى : ﴿وَلَا تَكُن﴾ أمر وظاهر الأمر الإيجاب ، وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ خص وقال : ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين وإنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين إذ لم يقل كونوا كلكم آمرين بالمعروف بل قال : ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ أُمَّةٍ﴾ .

فإذا مهما قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الحرج كافة القادرين عليه لا محالة .

وقال تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتَ اللَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿٥٥﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسِرُّونَ بِالْغَيْبَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٦﴾﴾

(آل عمران: ١١٣، ١١٤).

فلم يشهد لهم بالصالح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الدُّنْيَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿٥٧﴾﴾

فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء المؤمنين المعنوتين في هذه الآية.

وقال تعالى: ﴿لَمَّا كَفَرَ الْوَاقِنُ إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ إِذْ يَقُولُ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٥٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُّكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٥٩﴾﴾

(المائدة: ٧٨، ٧٩).

وهذا غاية التشديد إذ «علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر» (٢٣١٧).

(٢٣١٧) حديث: «علل استحقاقهم للعنة» التي هي الطرد والإبعاد من رحمة الله تعالى «بتركهم النهي عن المنكر».

قال مرفق بن: أفضله العراقي وأخرج الطبراني من حديث أبي موسى الأشعري رفعه قال: إن من كان قبلكم من بني إسرائيل إذا عمل العامل فيهم الخطيئة فنهأه الناهي تعزiza فإذا كان من الغد جالسه وواكله وشاربه كأنه لم يره على الخطيئة بالأمس فلما رأى الله ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد المسيء ولتأطرنه على الحق أطرا أو وليضرن الله بقلوب بعضكم على بعض وللعنكم كما لعنهم.

وقال عز وجل : ﴿ كُنْزٌ خَيْرٌ لِّأُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الْآمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

(آل عمران: ۶۶)

وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إذ بين أنهم كانوا به خيراً أمة أخرجت للناس .

وقال تعالى : ﴿ فَلَا تَسْأَلُوهُم مَّا ذُكِّرَ بِهِ مِنْهُنَّ أَبْعَيْنَ الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ عُرَىٰ السُّوءِ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَعَدَابَ يَٰٓيَسِيرِينَ ۚ وَمَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقْسُونَ ﴾ (الأعراف : ١٦٥) .

فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن سوء ويدل ذلك على الوجوب أيضا .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا ضَلُّوا أَضَلُّوا أَتَوْا الْكُسُوفَ وَأَنزَلُوا إِلَهُهُمْ فَوَدَّعَزَّ وَجْهُهُمْ أَنْ يُدْعَى إِلَهُهُمْ إِلَّا إِلَهُهُمُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (الحج : ٢١) .

فقرن ذلك بالصلاة والزكاة فى نعت الصالحين والمؤمنين .

وقال تعالى : ﴿وَعَاوُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (المائدة : ٢)

وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الأماكن .

وقال تعالى : ﴿لَوْلَا إِلَهُكُمُ الرَّبُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنْ قَوْلِهِ الْإِثْمُ وَالْكَفِيرُ﴾ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿ (المائدة : ٦٣) .

فبين أنهم آثموا بترك النهي .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ لَّا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ عَنِ الْكُفْرِ أُولَئِكَ الْأَشِدُّ ﴾

(ممد : ۱۱۶) الآية .

فإن أنه أهلك جميعهم إلا قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد .

وقال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلْفِطْرَةِ الَّتِي آتَى اللَّهَ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدِينَ

وَالْأَقْرَبِينَ﴾ (النساء : ١٣٥) .

وذلك هو الأمر بالمعروف للناس وللأقربين .

«وقال تعالى : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ

يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (النساء : ١١٤) » (٢٣١٨)

وقال تعالى : ﴿وَأَنِ اطَّاعُوا أَتَايَ الْمُسْلِمِينَ آتَايَ النَّاسِ أَوْ إِصْلَاحًا بَيْنَهُمَا﴾ (الحجرات : ٩) الآية .

والإصلاح نهى عن البغي وإعادة إلى الطاعة ، فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى

بقناله فقال : ﴿فَقَاتِلُوا آلَ نِجَارٍ إِنَّهُمْ آلُ الْاِنْفِ﴾ (الحجرات : ٩) .

وذلك هو النهي عن المنكر .

حديث : «قال تعالى : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ

الناس وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فوعد بالأجر العظيم الذي هو الجنة » كما في حديث أنس مرفوعا لمن أمر بالمعروف والإصلاح ومنعه عن الفساد والاختلاف .

قال مرقضى : أغفله العراقي وأخرج البيهقي من حديث أبي أيوب مرفوعا قال يا أبا أيوب ألا أدلك على صدقة ترضى الله ورسوله بموضعها قلت : بلى ، قال : تصلح بين الناس إذا تقاسدوا وتقارب بينهم إذا تباعدوا وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله ابن حبيب بن أبي ثابت قال كنت جالسا مع محمد بن كعب القرظي فأتاه رجل فقال له القرم أين كنت فقال : أصليحت بين قوم فقال محمد بن كعب أصبت لك مثل أجر المجاهدين ثم قرأ الآية ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ...﴾ إلى آخرها .

وأما الأخيار :

فمنها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها : « أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده » (٢٣١٩).

(٢٣١٩) حديث : قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في خطبة خطبها بعد أن استخلف : « أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده » قال العراقي : رواه أصحاب السنن وتقدم ذكره في أول كتاب العزلة حديث رقم ٢١٥٩ ص ١٨٥٧ هـ .

قال مرتضى : هذا الحديث تقدم ذكره مبسوطا وبين سياقيهما تفاوت فإنه سبق له في كتاب العزلة بلفظ قام أبو بكر خطيبا وقال يا أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وهي ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وإنكم تضعونها غير موضعها وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب وهذا السياق هو الذي أخرجه ابن أبي شبة وأحمد وعبد بن حميد والعليني وابن منيع والحميدي في مسانيدهم والأربعة وصححه الترمذي وأبو يعلى والكجى في سننهم وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والبارقني في الأفراد وابن منبه في غرائب شعبة وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب والضياء في المختارة كلهم من طريق قيس بن أبي حازم قال : قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه فذكره والذي ساقه المصنف هنا هو أقرب إلى حديث جرير البجلي مرفوعا فيما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد ما من قوم يكون بين أظهرهم رجل يعمل بالمعاصي أمنع منه وأعز لا يغيرون عليه إلا أوشك أن يعمهم الله منه بعقاب ولفظ ابن مردويه من طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال خطب أبو بكر الناس فكان في خطبته قال رسول الله ﷺ يا أيها الذين آمنوا لا تتكلموا على هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ إن الذاعر ليكون في الحى فلا يمتنعوا فيعمهم الله بعقاب وله أيضا من حديث ابن عباس قال : قلده

وروى عن أبي ثعلبة الخشني « أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى : ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ (المائدة : ١٠٥) فقال : يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بنفسك ودع عنك العوام إن من ورائكم فتناً كقطع الليل المظلم للمتمسك فيها بمثل الذي أنتم عليه أجر خمسين منكم ، قيل : بل منهم يا رسول الله ، قال : لا بل منكم لأنكم تجدون على الخير أعواناً ولا تجدون عليه أعواناً » (٢٣٢٠)

= أبو بكر على منبر رسول الله ﷺ يوم سمي خليفة رسول الله فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم مد يده فوضعها على المجلس الذي كان النبي ﷺ يجلس عليه من منبره ثم قال سمعت الحبيب وهو جالس في هذا المجلس يتأول هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ ثم فسرها فكان تفسيره لنا أن قال نعم ليس من قوم عمل فيهم بمنكر ويفسد فيهم بفسح فلم يغيروه ولم ينكروه إلا حق على الله أن يعهم بالعقوبة جميعاً ثم لا يستجاب لهم ثم أدخل أصبعيه في أذنيه فقال أن لا أكون سمعته من الحبيب صمتاً وأخرج أبو ذر الهروي في الجامع من طريق قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر الصديق وقرأ هذه الآية في المائدة ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ لتأمرن بالمعروف ولتهون عن المنكر أو ليلطفن الله عليكم شراركم أو ليعننكم الله بعقاب وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب العزلة .

(٢٣٢٠) حديث : قال أبو ثعلبة الخشني : « أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى : ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ فقال : يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع العوام إن من ورائكم فتناً كقطع الليل المظلم للمتمسك فيها بمثل الذي أنتم عليه أجر خمسين منكم ، فقيل : بل منهم يا رسول الله ، قال : بل منكم ، لأنكم تجدون على الخير أعواناً ولا تجدون عليه أعواناً قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضاً ابن جرير والبخاري في معجمه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق أبي أمية الشعباني قال أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له كيف تصنع في هذه الآية قال : آية إية؟ قلت قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ قال أما والله لقد سألت عنها خبيراً سألت عنها رسول الله ﷺ قال : بل اتسمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه عليك .

« وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال : إن هذا ليس زمانها إنها اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فحيثئذ ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ (المائدة : ١٠٥) » (٢٣٢١).

بخاصة نفسك ودع عنك أمر العوام فإن من ورائكم أيام الصبر الصابر فيهن مثل القابض على الجمر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم وفي رواية للحاكم بعد قوله مؤثرة وأمرنا لا بد لك من طلبه فعليك نفسك ودعهم وعناهم وفيه أيضا صبر فيهن كقبض على الجمر وقد روى مثل ذلك من حديث معاذ بن جبل أنه قال : يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ الآية وقال يا معاذ مروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فإذا رأيتم شحنا مطاعا وهوى متبعا واعتجاب كل امرئ بزيه فعليكم أنفسكم لا يضركم ضلالة غيركم فهو من ورائكم أيام صبر المتمسك فيها بدنه مثل القابض على الجمر فللعامل منهم يومئذ مثل عمل أحدكم اليوم كأجر خمسين منكم قلت : يا رسول الله خمسين منهم قال : بل خمسين منكم أنتم أخرجه ابن مردويه.

حديث : « سئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال إن هذا ليس زمانها إنها اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فحيثئذ ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ ».

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ كلهم من طريق الحسن عنه أنه سأل رجل عن قوله عليكم أنفسكم فقال : أيها الناس إنه ليس بزمانها إنها اليوم مقبولة ولكنه قد أوشك أن يأتي زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم فحيثئذ عليكم أنفسكم الآية وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد عنه في قوله عليكم أنفسكم الآية قال مروا بالمعروف واتهوا عن المنكر مالم يكن من دون ذلك السيف والسوط فإذا كان ذلك كذلك فعليكم أنفسكم وروى مثله عن الضحاك عن ابن عباس أخرجه ابن جرير من طريق جوير عنه وأخرج عبد بن حميد ونعيم بن حماد في الفتن وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق أبي العباس قال كنا عند ابن مسعود فوقع بين رجلين بعض ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما إلى صاحبه فقال رجل من جلساء عبد الله ألا أقوم فأمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر فقال آخر إلى جنبه : عليك بنفسك فإن الله تعالى يقول : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ فسمعا ابن مسعود فقال له لم يجز تأويل هذه الآية بعد إن القرآن أنزل حيث أنزل فما دامت قلوبكم واحدة وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فمروا وانهاوا فإذا =

وقال رسول الله ﷺ : « لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم » (٢٣٢٢).

معناه تسقط مهابتهم من أعين الأشرار فلا يخافونهم .

= اختلفت القلوب والأهواء والبستم شيئا وذاق بعضكم بأس بعض فامرؤ ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية وقد روي بمثل تفسير ابن مسعود عن غيره من الصحابة ومن بعدهم قيل لابن عمر لو جلست في مثل هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه فإن الله قال عليكم أنفسكم فقال أنها ليست لي ولا لأصحابي لأن رسول الله ﷺ قال إلا فليبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن اليهود وأنتم النسيب ولكن هذه الآية لأقوام يجيئون من بعدنا إن قالوا لم يقبل منهم أخرجه ابن جرير وابن مردويه وأخرج عبد الرزاق وابن جرير من طريق قتادة عن رجل قال كنت في خلافة عمر بن الخطاب بالمدينة في حلقة فيهم أصحاب النبي ﷺ فإذا فيهم شيخ حسبت أنه قال أبي بن كعب فقرأ عليكم أنفسكم فقال إنما تأويلها في آخر الزمان وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ من طريق قتادة عن أبي سارن قال انطلقت على عهد عثمان إلى المدينة فإذا قوم جلوس فقرأ أحدهم «عليكم أنفسكم» فقال : أكثرهم لم يجئ تأويل هذه الآية اليوم وأخرج ابن جرير عن جبير بن نفير قال : كنت في حلقة فيها أصحاب النبي ﷺ وأنى لاصغر القوم تذاكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقلت : ليس الله يقول عليكم أنفسكم فأقبلوا على بلسان واحد فقالوا انتزع آية من القرآن لا تعرفها ولا تدري ما تأويلها حتى تمنيت أني لم أكن تكلمت ثم أقبلوا يتحدثون فلما حضر قيامهم قالوا إنك غلام حدث السن وإنك انتزعت آية لا تدري ما هي وعسى أن تدرك ذلك الزمان إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعًا واعجاب كل ذي رأي برأيه فغليك بنفسك لا يضررك من ضل إذا اهتديت وأخرج ابن مردويه من حديث أبي سعيد الخدري قال ذكرت هذه الآية عند رسول الله ﷺ فقال نبي الله ﷺ : لم يجئ تأويلها لا يجئ تأويلها حتى يهبط عيسى ابن مريم عليه السلام وأخرج ابن أبي حاتم عن مكحول أن رجلا سأل عن هذه الآية فقال إن تأويل هذه الآية لم يجئ بعد إذا هاب الواظ وأنكر الموعوظ فغليك بنفسك لا يضررك حيثذ من ضل إذا اهتديت .

(٢٣٢٢) حديث : قال ﷺ : « لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم » قال العراقي : رواه البزار من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف وللمزمذ من حديث حذيفة نحوه إلا أنه قال : أو ليوشكن الله بيعث عليكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجيب لكم ، قال : هذا حديث حسن . اهـ .

قال مرتضى : حديث أبي هريرة أخرجه الخطيب أيضا وحديث حذيفة أخرجه كذلك أحمد والبيهقي .

وقال عليه السلام : « يا أيها الناس إن الله يقول لتأمروا بالمعروف ولتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم » (٢٣٢٣)

وقال عليه السلام : « ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كثفة في بحر لجي وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كثفة في بحر لجي » (٢٣٢٤)

وقال عليه السلام : « إن الله تعالى ليسأل العبد ما منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره فإذا لقن الله العبد حجته قال رب وثقت بك وفرقت من الناس » (٢٣٢٥)

(٢٣٢٣) حديث : قال عليه السلام : « يا أيها الناس إن الله سبحانه يقول لتأمروا بالمعروف ولتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم » قال العراقي : رواه أحمد والبيهقي من حديث عائشة بلفظ مروا وانهوا وهو عند ابن ماجه دون عزوه إلى كلام الله تعالى وفي إسناده لين . اهـ .

قال مرتضى : لفظ ابن ماجه قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم .

(٢٣٢٤) حديث : قال عليه السلام : « ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كثفة في بحر لجي وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كثفة في بحر لجي » قال العراقي : رواه الديلمي في مسند الفردوس مقتصرًا على الشطر الأول من حديث جابر بإسناد ضعيف وأما الشطر الأخير فرواه علي بن سعيد في كتاب الطاعة والمصيبة من رواية يحيى بن عطاء مرسلًا أو معضلاً ولا أدري من يحيى بن عطاء . اهـ .

قال مرتضى : لفظ الديلمي ما أعمال العباد كلهم عند المجاهدين في سبيل الله إلا كمثل خطاف أخذ بمنفاره من ماء البحر وهكذا رواه أيضا أبو الشيخ ابن حبان من حديث أنس وأما يحيى بن عطاء فليس له ذكر ووجد بخط الحافظ ابن حجر في هامش الكتاب لعله يحيى عن عطاء .

قال مرتضى : فلا يكون الحديث معضلاً وينظر من يحيى هذا الذي روى عن عطاء .

(٢٣٢٥) حديث : قال عليه السلام : « إن الله تعالى ليسأل العبد ما منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره فإذا لقن الله العبد حجته قال وثقت بك وفرقت من الناس » أي خفت منهم قال العراقي : رواه ابن ماجه بإسناد جيد وقد تقدم في حديث رقم ٢١٦٠ ص ١٨٥٨ . اهـ .

وقال عليه السلام : « إياكم والجلوس على الطرقات ، قالوا : ما لنا بد إنما هي مجالسنا نتحدث فيها ، قال : فإذا أبيتم إلا ذلك فاعطوا الطريق حقها ، قالوا : وما حق الطريق ؟ قال : غرض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » (٢٣٢٦) .

وقال عليه السلام : « كلام ابن آدم كله عليه لا له إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ذكراً لله تعالى » (٢٣٢٧) .

وقال عليه السلام : « إن الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروته » (٢٣٢٨) .

(٢٣٢٦) حديث : قال عليه السلام : « إياكم والجلوس على الطرقات ، قالوا : ما لنا بد إنما هي مجالسنا نتحدث فيها ، قال : فإذا أبيتم إلا ذلك فاعطوا الطريق حقها ، قالوا : وما حق الطريق ؟ قال : غرض البصر وكف الأذى ورد السلام وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي سعيد . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك زواه أحمد وأبو داود وعند بعضهم إياكم والجلوس على الطرقات فإن أبيتم إلا المجالس فاعطوا الطريق حقها . . . الحديث .

(٢٣٢٧) حديث : قال عليه السلام : « كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ذكر الله تعالى » قال العراقي : تقدم في العلم حديث رقم ١٦٩ ص ٢٤٩ . اهـ .

قال مرتضى : ورواه عبد بن حميد والترمذي وقال غريب وابن ماجه وابن أبي الدنيا في الصمت وعبد الله بن أحمد في رواثة الزهد وابن المنذر وابن السني والطبراني في الكبير وابن شاهين في الترغيب في الذكر والعسكري في الأمثال والحاكم والبيهقي كلهم من طريق محمد بن عبد الله بن يزيد بن حسين قال : دخلت على سفيان الثوري فعوده ومعنا سعيد بن حسان المخزومي ، فقال له سفيان : أهد على الحديث الذي كنت حديثه عن أم صالح ، قال : حديثي أم صالح بنت صالح عن صفية بنت شيبة عن أم حبيبة زوج النبي عليها السلام : قالت : قال رسول الله ﷺ : فسأله ، فقال محمد بن يزيد : ما أشد هذا الحديث ، فقال سفيان : وما أشد هذا الحديث ، إنما جاءت به امرأة عن امرأة ، هذا في كتاب الله عز وجل أما سمعت الله عز وجل يقول : « لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » فهو هذا بعينه الحديث وقد تقدم في كتاب العلم .

(٢٣٢٨) حديث : قال عليه السلام : « إن الله تعالى لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يروا المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه » قال العراقي : رواه أحمد من حديث =

وروى أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « أنه قال : كيف أنتم إذا طغى نساؤكم وفسق شبانكم وتركتم جهادكم ؟ قالوا : وإن ذلك لكائن يا رسول الله ! قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، قالوا : وما أشد منه يا رسول الله ؟ قال : كيف أنتم إذا لم تأمروا بمعروف ولم تنهوا عن منكر ، قالوا : وكائن ذلك يا رسول الله ! قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، قالوا : وما أشد منه ؟ قال : كيف أنتم إذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا ، قالوا : وكائن ذلك يا رسول الله ! قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، قالوا : وما أشد منه يا رسول الله ؟ قال : كيف أنتم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف ، قالوا : وكائن ذلك يا رسول الله ! قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، يقول الله تعالى : **يى حلفت لا تفتح لهم فتنة يصير الحليم فيها حيران** » (٢٣٢٩)

= عدى بن عميرة وفيه من لم يسم والطبراني من حديث أخيه العرس بن عميرة وفيه من لم أعرفه . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ أحمد لا يغذب العامة بعمل الخاصة حتى يرى المنكر بين ظهرانيهم وفي آخره فإذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة وأخرجه الخطيب في رواة مالك من طريق ابن مسلمة عن أبيه عن النبي ﷺ مثله .

(٢٣٢٩) حديث : قال أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « كيف بكم إذا طغى نساؤكم وفسق شبانكم وتركتم جهادكم ؟ قالوا : وإن ذلك كائن يا رسول الله ! قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، قالوا : وما أشد منه ؟ قال : يا رسول الله ؟ قال : كيف أنتم إذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر ، قالوا : وكائن ذلك يا رسول الله ! قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، قالوا : وما أشد منه يا رسول الله ؟ قال : كيف أنتم إذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا ، قالوا : وكائن ذلك يا رسول الله ! قال : والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، قالوا : وما أشد منه يا رسول الله ؟ قال : كيف أنتم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف ، قالوا : وكائن ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون ، يقول الله تعالى : **يى حلفت لا تفتح لهم فتنة يصير الحليم فيها حيران** » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف دون قوله كيف بكم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة مقتصرًا على الأسئلة الثلاثة الأولى وأجوبتها دون الآخرين وإسناده ضعيف أيضا . اهـ .

وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فإن اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوما فإن اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه » (٢٣٣٠).

قال : وقال رسول الله ﷺ : « لا ينبغي لامرئ شهد مقاما فيه حق إلا تكلم به فإنه لن يقدم أجله ولن يحرمه رزقا هو له » (٢٣٣١).

وهذا الحديث يدل على أنه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ، ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا يقدر على تغييره فإنه قال : اللعنة تنزل على من حضر ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بأنه عاجز .

ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الأسواق والأعيان والمجامع وعجزهم عن التغيير وهذا يقتضي لزوم الهجر للخلق .

ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : « ما ساح السواح وخلوا دورهم وأولادهم إلا بمثل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس ، ورأوا أنه لا يقبل ممن تكلم ، ورأوا الفتن ولم يؤمنوا أن تعتر بهم وأن ينزل العذاب بأولئك

= قال مرقسي : وقد أخرج أبو عثمان الصابوني في المائتين حديثنا حديثا عن أنس يشبه سياقه إلا أن المراجعة فيه من سلمان وهو طويل جدا قد أملت في جملة الأمالي الشيخونية .

(٢٣٣٠) حديث : قال عكرمة رضي الله عنه : قال ابن عباس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما » أي من غير وجه شرعي « فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه » ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوما فإن اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه قال العراقي : رواه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الإيمان بسند حسن . اهـ .

(٢٣٣١) حديث : قال ابن عباس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا ينبغي لامرئ شهد مقاما فيه حق إلا تكلم به فإنه لن يقدم أجله ولم يحرمه رزقا هو له » قال العراقي : رواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا يمتنع رجلا هية الناس أن يقول الحق إذا علمه . اهـ .

القوم فلا يسلمون منه فرأوا أن مجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأ : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الْإِتِّكَافُ تَذَكُّرًا ﴾ (الذاريات: ٥٠) قال : ففر قوم فلولا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السر لقلنا : ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا أن الملائكة عليهم السلام لتلقاهم وتصافحهم والسحاب والسباع يمر بأحدهم فيناديها فتجيبه ويسألها أين أمرت فتخبره وليس بنبي » (٢٣٣٢)

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها » (٢٣٣٣) ومعنى الحديث أن يحضر حاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه فأما الحضور قصدا فممنوع بدليل الحديث الأول .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « ما بعث الله عز وجل نبيا إلا وله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ماشاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى إذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره وبسنة نبيه فإذا انقضى ما كان من بعدهم قوم يزكون وعوس المتأبر يقولون ما يعرفون ويعملون ما

(٢٣٣٢) حديث : « قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الْإِتِّكَافُ تَذَكُّرًا ﴾ قال ففر قوم فلولا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السر » ما جعل لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا أن الملائكة عليهم السلام لتلقاهم فتصافحهم والسحاب والسباع يمر بأحدهم فيناديها فتجيبه ويسألها أي السحاب أين أمرت فتخبره وليس بنبي .

قال مرتضى : أحفظه العراقي وأخرجه أبو نعيم في الحلية .

(٢٣٣٣) حديث : قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها » قال العراقي : رواه ابن عدى وفيه يحيى ابن سليمان قال البخاري منكر الحديث ولا يابى داود نحوه من حديث العرس بن عميرة . اهـ .

قال مرتضى : ومن حديث أبي هريرة رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ورواه أيضا البيهقي وضعفه ولفظهم في الموضوعين فكانما بدل فكانه .

ينكرون فإذا رأيتم ذلك فحق على كل مؤمن جهادهم بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وليس وراء ذلك إسلام» (٢٣٣٤)

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « كان أهل قرية يعملون بالمعاضى وكان فيهم أربعة نفر ينكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال : إنكم تعملون كذا وكذا فجعل ينهائهم ويخبرهم بقيق ما يصنعون ، فجعلوا يردون عليه ولا يراعون عن أعضائهم فسيبهم فسيوه وقتلهم فغلبوه ، فاعتزل ثم قال : اللهم إني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسيبهم فسيبوني ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب ، ثم قام الآخر فنهائهم فلم يطيعوه فسيبهم فسيوه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسيبهم فسيبوني ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب ، ثم قام الثالث فنهائهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال : اللهم إني قد نهيتهم فلم يطيعوني ولو سببوني ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب ، ثم قام الرابع فقال : اللهم إني لو نهيتهم لمعصوني ولو سببهم لسببوني ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب ؛ قال ابن مسعود رضي الله عنه : كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فيكم مثله » (٢٣٣٥)

(٢٣٣٤) حديث : قال ابن مسعود رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « ما بعث الله عز وجل نبيا إلا وله حوارى » أي أنصار « فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله يعمل فيهم يكتب الله وبأمره حتى إذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون يكتب الله وبأمره وستة نبيهم فإذا انقضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المتأبر ويقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فإذا رأيتم ذلك فحق على كل مؤمن جهادهم بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه ليس وراء ذلك إسلام» قال العراقي : روى مسلم نحوه . اهـ .

قال مرقضى : وكأنه يشير إلى حديث أبى سعيد الخدرى رفعه فيما رواه مسلم وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه بلطف من رأى منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان وقد رواه كذلك الطيالسى وأحمد وعبد بن حميد وابن حبان ورواه النسائى بلطف من رأى منكرا فغيره بيده فقد برئ ومن لم يستطع أن يغيره بيده فغيره بلسانه فقد برئ ومن لم يستطع أن يغيره بلسانه فغيره بقلبه فقد برئ وذلك أضعف الإيمان وسائى للمصنف في الباب الثانى .

(٢٣٣٥) حديث : « كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فيكم مثله » وقد روى عن ابن مسعود فى تفسير قوله تعالى : « لئن الدين كفرؤا من بني إسرائيل » الآية ما يقارب هذا السياق .

وقال ابن عباس رضي الله عنه : « قيل يا رسول الله : أتهلك القرية وفيها الصالحون ؟ قال : نعم ، قيل : بم يا رسول الله ؟ قال : بتهاونهم وسكونتهم على معاصي الله تعالى » (٢٣٣٦).

وقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها ، فقال : يارب إن فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين ، قال : اقلبها عليه وعليهم فإن وجهه لم يتمعر في ساعة قط » (٢٣٣٧).

وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الأنبياء ، قالوا يا رسول الله كيف ؟ قال : لم يكونوا يغضبون لله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر » (٢٣٣٨).

قال مرتضى : أفعله العراقي وقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه .
 (٢٣٣٦) حديث : قال ابن عباس رضي الله عنه : « قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون ؟ قال : نعم ، قيل : بم يا رسول الله ؟ قال : بتهاونهم وسكونتهم عن معاصي الله ، تعالى قال العراقي : رواه البزار والطبراني بسند ضعيف . اهـ .

(٢٣٣٧) حديث : قال جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال فقال « الملك «يا رب إن فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين قال اقلبها عليه وعليهم فإن وجهه لم يتغير في ساعة قط » وفي نسخة لم يتمعر قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب وضعفه وقال المحفوظ من قول مالك بن دينار . اهـ .

(٢٣٣٨) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله ﷺ : « عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الأنبياء قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغضبون لله عز وجل ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر » قال العراقي : لم اتف عليه مرفوعا وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصغاني أوحى الله إلى يوشع بن نون أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار قال إنهم لم يقضوا لغضبي فكانوا يؤكلونهم ويشاربونهم . اهـ .

قال مرتضى : وجد بخط الخافظ ابن حجر في هامش الكتاب ما لفظه هذا ذكره الغزالي في الباب الذي بعد هذا وأغفل الشيخ التنبيه عليه .

قال مرتضى : قد ذكر هذه القصة في الآثار كما سيأتي قريبا .

وعن عروة عن أبيه عليه السلام قال : « قال موسى عليه السلام : يا رب أى عبادك أحب إليك ؟ قال : الذى يتسرع إلى هواى كما يتسرع النسر إلى هواه والذى يكلف بعبادى الصالحين كما يكلف الصبى باللدى والذى يغضب إذا أتيت محارمى كما يغضب النمر لنفسه فإن النمر إذا غضب لنفسه لم يبال قل الناس أم كثروا » (٢٣٣٩) .

وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف .

وقال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه : « قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم يا أبا بكر إن لله تعالى مجاهدين فى الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يمشون على الأرض يباهى الله بهم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزيت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله ومن هم ؟ قال : هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون فى الله والمبغضون فى الله ثم قال : والذى نفسى بيده إن العبد منهم ليكون فى الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء للغرفة منها ثلثمائة ألف باب منها الياقوت والزمرد الأخضر على كل باب نور وإن الرجل منهم ليزوج بثلثمائة ألف حوراء قاصرات الطرف عين كلما التفت إلى واحدة منهن فنظر إليها تقول له أتذكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كلما نظر إلى واحدة منهن ذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر » (٢٣٤٠) .

(٢٣٣٩) حديث : قال عروة بن الزبير بن العوام عن أبيه عليه السلام قال : « قال موسى عليه السلام يا رب أى عبادك أحب إليك ؟ قال : الذى يتسارع إلى هواى كما يتسارع النسر » وفى بعض النسخ التسييم « إلى هواه والذى يكلف بعبادى الصالحين كما يكلف الصبى باللدى » أى ثدى أمه وفى نسخة بالناس « والذى يغضب إذا أتيت محارمى كما يغضب النمر لنفسه فإن النمر إذا غضب لنفسه لم يبال قل الناس أم كثروا » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه الطبرانى فى الأوسط .

(٢٣٤٠) حديث : قال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه : « قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين ؟ قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر إن لله تبارك وتعالى =



قول اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقريبها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التيجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مستند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للنبلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى متوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣٤

وَبَهَامِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَمِيسِينَ نَعْمَرٍ

مُحَمَّدُ الْخَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ الْبُرَيْهِ الْقَاهِرِيُّ وَ السَّيِّدُ رَفِيعُ الزَّيْبَرِيِّ

دار غريب

بيروت - لبنان

وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه : « قلت يا رسول الله أى الشهداء أكرم على الله عز وجل ؟ قال : رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فإن لم يقتله فإن القلم لا يجرى عليه بعد ذلك وإن عاش ما عاش » (٢٣٤١).

وقال الحسن البصرى رحمه الله : قال رسول الله ﷺ : « أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزله في الجنة بين حمزة وجعفر » (٢٣٤٢).

= مساجدين في الأرض أفضل من الشهداء أحياء يرزقون يمشون على الأرض يباهي الله عز وجل بهم الملائكة ويزين لهم الجنة كما تزينت أم سلمة للنبي ﷺ ، فقال أبو بكر : يا رسول الله ومن هم ؟ فقال : هم الأمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والمحبون في الله تعالى والمبغضون في الله تعالى قال والذي نفسي بيده أن العبد منهم ليكون في الرفقة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء للرفقة منها ثلاثمائة ألف باب منها الباقوت والزمرد الأخضر على كل باب نور وأن الرجل منهم ليزوج ثلاثمائة ألف حوراء قاصرات الطرف عين كلما التفت إلى واحدة منهم فنظر إليها تقول له أتذكر يوم كذا وكذا أمرت فيه بالمعروف ونهيت عن المنكر كلما التفت إلى واحدة منهم ذكرت له كل مقام أمر فيه بمعروف ونهى فيه منكر » قال العراقي : الحديث بطوله لم أقف له على أصل وهو منكر . اهـ .

(٢٣٤١) حديث : قال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه : « قلت يا رسول الله أى الشهداء أكرم على الله تعالى ؟ » قال رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فإن لم يقتله فإن القلم لا يجرى عليه بعد ذلك وأن عاش ما عاش » قال العراقي : رواه البزار مقتصراً على هذا دون قوله فإن لم يقتله إلى آخره وهذه الزيادة منكورة وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي عبيدة بن الجراح مرفوعاً : قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار فقام مائة وأثنا عشر رجلاً من عبادهم فأمرهم ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعاً في آخر النهار فسمهم الذين ذكرهم الله تعالى : ﴿ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْآيَاتِ ﴾ .

(٢٣٤٢) حديث : قال الحسن البصرى رضي الله عنه مرسلاً : « أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزله في الجنة بين حمزة وجعفر » قال العراقي : لم أره من حديث الحسن وللحاكم في المستدرک وصححه =

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بشس القوم قوم لا يأمرون بالقسط وبشس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر » (٢٣٤٣).

وأما الآثار :

فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه : « لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطانا ظالما لا يجل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم » (٢٣٤٤).

استاده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جابر فأمره ونهاه فقتله . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه الخطيب في التاريخ والضياء في المختارة من حديث جابر .

(٢٣٤٣) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بشس القوم قوم لا يأمرون بالقسط وبشس القوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر » **قال العراقي :** رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار إليه أبو منصور الدبلي في مسند الفردوس بقوله : وفي الباب ، ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسلا . اهـ .

قال مرتضى : وقد وردت في فضل الأمر بالمعروف أخبار كثيرة توجد مفرقة في كتب الحديث وقد اعتنى بجمعها جماعة من المحدثين منهم الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا فأتى بما لا مزيد عليه فمن أراد الزيادة فعليه بكتاب الأمر بالمعروف له .

(٢٣٤٤) حديث : قال أبو الدرداء رضي الله عنه : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطانا ظالما لا يجل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد أخرجه عبد بن حميد من حديث معاذ مرفوعا في حديث طويل فيه والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم ليدعون خياركم فلا يستجاب لهم .

« وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال : الذي لا ينكر المنكر بيده ولا بلسانه ولا بقلبه » (٢٣٤٥)

وقال مالك بن دينار رضي الله عنه : كان حبر من أحبار بني إسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض بني يوما وقد غمز بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا ، وسقط من سريره فانقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الحبر أني لا أخرج من صلبك صديقا أبدا أما كان من غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا .

وقال حذيفة رضي الله عنه : « يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم » (٢٣٤٦).

« وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام : أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم ، فقال : يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار ؟ قال : إنهم لم يقضوا الغضبى وواكلوهم وشاربوهم » (٢٣٤٧)

(٢٣٤٥) حديث : « سئل حذيفة بن اليمان رضي الله عنه عن ميت الأحياء ، فقال : الذي لا ينكر المنكر بيده ولا بلسانه ولا بقلبه . »

قال مرتضى : أهمله العراقي وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق خلاد بن عبد الرحمن أن أبا الطفيل حدثه أنه سمع حذيفة يقول يا أيها الناس ألا تسألوني عن ميت الأحياء ثم ساق الحديث وفيه : فمن الناس منكر بقلبه ويده ولسانه والحق استكمل ومنهم من ينكر بقلبه ولسانه كافا يده وشعبة من الحق ترك ، ومنهم من ينكر بقلبه كافا يده ولسانه وشعبتين من الحق ترك ، ومنهم من لا ينكر بقلبه ولا لسانه فذلك ميت الأحياء .

(٢٣٤٦) حديث : قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه : « يأتي على الناس زمان لأن يكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم » .

قال مرتضى : أهمله العراقي والذي في الحلية لأبي نعيم من طريق أبي البختري عن أبي عمر يعني راذا قال : قال حذيفة : لياتين عليكم زمان خيركم فيه من لم يأمر بمعروف ولم ينه عن منكر .

(٢٣٤٧) حديث : « أوحى الله عز وجل إلى يوشع بن نون » أحد أنبياء بني إسرائيل وهو المراد =

وقال بلال بن سعد : إن المعصية إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها ، فإذا أعلنت ولم تغير أضرت بالعامّة .

وقال كعب الأجبّار لأبى مسلم الخولاني : كيف منزلتك من قومك ؟ قال : حسنة قال كعب : إن التوراة لتقول غير ذلك ، قال : وما تقول ؟ قال : تقول : إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه ، فقال : صدقت التوراة وكذب أبو مسلم .

وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال ثم قعد عنهم ، ف قيل له : لو أتيتهم فلعلمهم يجدون في أنفسهم ، فقال : أرهب إن تكلمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي وإن سكت رهبت أن أتم .

وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجرى بمشهد منه .

وقال علي بن أبى طالب رضي الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالسنتكم ثم الجهاد بقلوبكم ، فإذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر ، فجعل أعلاه أسفله .

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله : أيما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الأمور وتنكرها وتشوش الزمان فهو ممن قد قام لله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

= من قوله تعالى وإذا قال موسى لفتهاه «إني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم» فقال : يا رب هؤلاء الأشرار فما بالك الأخيار ؟ قال : إنهم لم يغضبوا لغضبي وواكلوهم وشاربوهم « قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصغاني وسبقت الإشارة إليه قريبا في حديث رقم ٢٣٣٨ ص ٢١١١هـ .

معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه .

وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى ؟ فقال : إن قوما أمروا ونهوا فكفروا وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا .

وقيل للثوري : ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ؟ فقال : إذا انبثق البحر فمن يقدر أن يسكره .

فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به .

فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه .



[illegible]

31. What if the same 2 cells to be found in the same cell?

[illegible]

لا تتركوا في بيوتكم من أموالكم ما لا تخرجون منه ولا تتركوا في بيوتكم من أموالكم ما لا تخرجون منه ولا تتركوا في بيوتكم من أموالكم ما لا تخرجون منه

Ullrich, H. C., & Schmitt, J. L.

الباب الثاني

في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة ، المحتسب والمحتسب عليه والمحتسب فيه ونفس الاحتساب .

فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط :

الركن الأول : المحتسب

وله شروط وهو أن يكون مكلفا مسلما قادرا ، فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز ، ويدخل فيه آحاد الرعايا وإن لم يكونوا مأذونين ويدخل فيه الفاسق والرقيق والمرأة ، فلنذكر وجه اشتراط ما اشترطناه ووجه إطراح ما اطرحناه .

أما الشرط الأول : وهو التكليف :

فلا يخفى وجه اشتراطه فإن غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب ، فأما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل حتى إن الصبي المراهق للبلوغ المميز وإن لم يكن مكلفا فله إنكار المنكر ، وله أن يريق الخمر ويكسر الملاحى ، فإذا فعل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث أنه ليس بمكلف ، فإن هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة والإمامة وسائر القربات ، وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف .

ولذلك أثبتناه للعبد وآحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الإيمان بقتل المشرك وإبطال أسبابه وسلب أسلحته فإن للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستضر به فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر .

وأما الشرط الثاني : وهو الإيمان :

فلا يخفى وجه اشتراطه لأن هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدوه .

وأما الشرط الثالث : وهو العدالة :

فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب وربما استدلوا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله ، مثل قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (البقرة : ٤٤) .

وقوله تعالى : ﴿ كَذِبًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (الصف : ٣) .

وبما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « مرت ليلة أسرى بي يقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار ، فقلت : من أنتم ؟ فقالوا : كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه » (٢٣٤٨) .

(٢٣٤٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « مرت ليلة أسرى بي يقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت : من أنتم ؟ فقالوا : كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه » وفي رواية : فقلت لجبريل من هؤلاء قال خطباء من أهل الدنيا ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون ، قال العراقي : تقدم في العلم حديث رقم ١٥٣ ص ٢٢٦ هـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد وأبو يعلى والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وأيضا من حديث أنس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم .

وبما روى « أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام : عظ نفسك فإن اتعظت فعظ الناس وإلا فاستحي مني » (٢٣٤٩).

وربما استدلووا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للاهتمام وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والإصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره - ومتى يستقيم الظل والعود أعوج - وكل ما ذكره خيالات ، وإنما الحق أن للفاسق أن يحتسب وبرهانه هو أن نقول : هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها ، فإن شرط ذلك فهو خرق للإجماع ثم حسم لباب الاحتساب إذ لا عصمة للصحابة فضلا عن دونهم والأنبياء عليهم السلام قد اختلف في عصمتهم عن الخطايا والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية وكذا جماعة من الأنبياء .

ولهذا قال سعيد بن جبير : إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء فأعجب مالكا ذلك من سعيد بن جبير .

وإن زعموا أن ذلك لا يشترط عن الصغائر حتى يجوز للابس الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول : وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فإن قالوا لا خرقوا الإجماع ، إذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الأيتام ولم يمنعوا من الغزو لا في عصر رسول الله ﷺ ولا بعده ، فإن قالوا : نعم ، فنقول : شارب الخمر هل له المنع من القتل أم

(٢٣٤٩) حديث : « إن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام : يا عيسى عظ نفسك فإن اتعظت فعظ الناس وإلا فاستحي مني » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه أبو نعيم في الحلية فقبال حدثنا الحسين بن محمد ابن علي حدثنا أحمد بن محمد بن معاوية حدثنا سليمان بن داود القزاز حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام فذكره .

لا ؟ فإن قالوا : لا ، قلنا : فما الفرق بينه وبين لايس الحرير ؟ إذ جاز له المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب كالشرب بالنسبة إلى لبس الحرير فلا فرق وإن قالوا : نعم وفصلوا الأمر فيه بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا عما دونه وإنما يمنع عما فوقه فهذا تحكم فإنه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلمانته وخدمته من الشرب ويقول : يجب على الانتهاء والنهي فمن أين يلزم من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بالثاني وإذا كان النهي واجبا على فمن أين يسقط وجوبه بإقدامي إذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فإذا شرب سقط عنه النهي .

فإن قيل : فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة فأنا أتوضأ وإن لم أصل وأتسحر وإن لم أصم لأن المستحب لى السحور والصوم جميعا ، ولكن يقال : أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول .

والجواب أن التسحر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التسحر مستحبا وما يراد لغيره لا يتفك عن ذلك الغير وإصلاح الغير لا يراد لإصلاح النفس ولا إصلاح النفس لإصلاح الغير .

فالسؤال : بترتب أحدهما على الآخر تحكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ ولم يصل كان مؤديا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا ، فليكن من ترك النهي والانتهاه أكثر عقابا ممن نهى ولم ينته كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاء والالتزام فلا مشابهة بينهما .

فإن قيل : فيلزم على هذا أن يقال : إذا زنى الرجل بامرأة وهي مكروهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فأخذ الرجل يحتسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكروهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وها أنا غير محرم لك فاسترى وجهك فهذا احتساب شنيع يستكره قلب كل عاقل ويستشنع كل طبع سليم .

فالجواب أن الحق قد يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الأوهام والخيالات فلنا نقول قوله لها في تلك الحالة لا تكشفى وجهك واجب أو مباح أو حرام .

فإن قلت : إنه واجب فهو الغرض لأن الكشف معصية والنهي عن المعصية حق .

وإن قلتم : إنه مباح فإذا له أن يقول ما هو مباح فما معنى قولكم ليس للفسق الخسبة .

وإن قلتم : إنه حرام فنقول : كان هذا واجبا فمن أين حرم بإقدامه على الزنا ومن الغريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكابه حرام آخر وأما نفرة الطباع عنه واستنكارها له فهو لتبیین :

أحدهما : أنه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم ، وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم إلى ما لا معنى ، فتفر عن ترك الأهم والاشتغال بالمهم كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغصوب وهو مواظب على الربا وكما تنفر عن يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور لأن الشهادة بالزور أقبح وأشد من الغيبة التي هي إخبار عن كائن يصدق فيه المخبر .

وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر

من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث أنه ترك الأكثر لا من حيث أنه أتى بالأقل ..

فمن غصب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس نفرت عنه الطباع ويرى مسيئا إذ قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكر ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الإنكار عليه لتركه الأهم بما دونه ، فكذلك حبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه. وهذا لا يدل على أن حسبته من حيث أنها حبة مستنكرة ..

الثاني : أن الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالقهر ولا يتنجع وعظ من لا يتعظ أولا .

ونحن نقول : من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ ، إذ لا فائدة في وعظه فالفسق يؤثر في إسقاط فائدة كلامه ثم إذا سقطت فائدة كلامه ، سقط وجوب الكلام .

فأما إذا كانت الحسبة بالمنع فالمراد منه القهر وتام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعا ، وإذا كان فاسقا فإن قهر بالفعل فقد قهر بالحجة إذ يتوجه عليه أن يقال له : فانت لم تقدم عليه فتتفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة ، وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل أباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ، ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا .

فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لأنه لا يتعظ وإذا لم يكن عليه ذلك ، وعلم أنه يفضى إلى تطويل اللسان في عرضه بالإنكار .

فنقول : ليس له ذلك أيضا فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه .

وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في إراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر وهذا غاية الإنصاف والكشف في المسألة .

وأما الآيات التي استدلووا بها فهو إنكار عليهم من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم ، ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لأنه لا عذر له مع قوة علمه ، وقوله تعالى : ﴿يَرْفَعُونَ مَا لَا لَكُمْ بِهِ﴾ (الصف : ٢) .

المراد به الوعد الكاذب .

وقوله عز وجل : ﴿وَلَنَسُوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ (البقرة : ٤٤) .

إنكار من حيث أنهم نسوا أنفسهم لا من حيث أنهم أمروا غيرهم .

ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيدا للحجة عليهم .

وقوله : يا ابن مريم عظ نفسك . . . الحديث هو في الحسبة بالوعظ .

وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله :

فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير ، بل معناه استحي مني فلا ترك الأهم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أباك ثم جارك وإلا فاستحي .

فإن قيل : فليجز للكافر الذمى أن يحتسب على المسلم إذا رآه يزني لأن قوله لا تزن حق في نفسه فمحال أن يكون حراما عليه ، بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا .

قلنا : الكافر إن منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث أنه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله : لا تزن فليس بمحرم عليه من حيث أنه نهى عن الزنا ولكن من حيث أنه إظهار دالة الاحتكام على المسلم وفيه إذلال للمحتكم عليه والفاسق يستحق الإذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل منه فهذا وجه منعنا إياه من الحسبة وإلا فلنسنا نقول : إن الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن

من حيث أنه نهى ، بل نقول : إنه إذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه إن رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفيتاه في الفقهيات ولا يليق بغرضنا الآن .

الشرط الرابع : كونه مأذونا :

من جهة الإمام والوالى فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا الأحاد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد ، فإن الآيات والأخبار التى أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصى ، إذ يجب نهيه أينما رآه وكيفما رآه على العموم .

فالتخصيص بشرط التفويض من الإمام تحكيم لا أصل له والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الإمام المعصوم وهو الإمام الحق عندهم وهؤلاء أحسن رتبة من أن يكلموا ، بل جوابهم أن يقال لهم : إذا جاءوا إلى القضاء طالبين لحقوقهم فى دمائهم وأموالهم إن نصرتمكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحكمكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهى عن الظلم وطلب الحقوق لأن الإمام الحق بعد لم يخرج .

فإن قيل : فى الأمر بالمعروف إثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا ، فينبغى أن لا يثبت لأحاد الرعية إلا بتفويض من والى وصاحب الأمر .

فنقول : أما الكافر فممنوع لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام والكافر ذليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم ، وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يحوج إلى تفويض كعز التعليم والتعريف .

إذ لا خلاف في أن تعريف التحريم والإيجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج إلى إذن الوالي ، وفيه عز الإرشاد وعلى المعرف ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي .

وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي :

أولها : التعريف .

والثاني : الوعظ بالكلام اللطيف .

والثالث : السب والتعنيف ، ولست أعنى بالسب الفحش بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله وما يجري هذا المجرى .

والرابع : المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر الملاهي وإراقة الخمر واختطاف الثوب الحرير من لابسه واستلاب الثوب المصنوع منه ورده على صاحبه .

والخامس : التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له حتى يمنع عما هو عليه كالمواظب على الغيبة والقذف فإن سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب ، وهذا قد يحوج إلى استعانة وجمع أعوان من الجانبين ويجر ذلك إلى قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن إذن الإمام إلا المرتبة الخامسة فإن فيها نظرا سيأتي .

أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الإمام وأما التجهيل والتحميق والنسبة إلى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل « أفضل الدرجات كلمة حق عند إمام جائر » (٢٣٥٠) .

كما ورد في الحديث .

(٢٣٥٠) حديث : قال ﷺ : « أفضل الجهاد كلمة حق عند إمام جائر » قال العراقي : يشير إلى ما رواه أبو سعيد الخدري مرفوعا أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري . اهـ .

فإذا جاز الحكم على الإمام على مراغمته فكيف يحتاج إلى إذنه وكذلك كسر الملامى وإراقة الخمر فإنه تعاطى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد فلم يقتصر إلى الإمام .

وأما جمع الأعوان وشهر الأسلحة فذلك قد يجر إلى فتنة عامة ففيه نظر سيأتى .

واستمرار عادات السلف على الحسبة على الزلوة قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التفويض ، بل كل من أمر بمعروف فإن كان الوالى راضيا به فذاك وإن كان ساعطا له فسخطه له منكر يجب الإنكار عليه فكيف يحتاج إلى إذنه فى الإنكار عليه .

ويدل على ذلك عادة السلف فى الإنكار على الأئمة كما روى « أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل : إنما الخطبة بعد الصلاة ، فقال له مروان : ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه ، قال لنا رسول الله ﷺ : من رأى منكم منكرا فلينبهه بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » (٢٣٥١)

فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج إلى

إذنهم ؟

قال مرتضى : وقد رواه كذلك أحمد وابن ماجه أيضا والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث أبى أمامة ورواه أحمد أيضا والنسائى والبيهقى أيضا من حديث طارق بن شهاب .

(٢٣٥١) حديث : « إن مروان خطب قبل الصلاة فى العيد الحديث وفيه حديث أبى سعيد مرفوعاً : من رأى منكراً الحديث . قال العراقى : رواه مسلم . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه : إن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل إنما الخطبة بعد الصلاة فقال مروان ترك ذلك يا أبا فلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله ﷺ : من رأى منكرا فلينبهه بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ، رواه الطيالسى وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان وقد تقدم قريبا حديث رقم ٢٣٣٤ ص ٢١١٠ . اهـ .

وروي أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله ، فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت ، فوثب عبد الله بن مرزوق قلبه بردائه ثم هزه وقال له : انظر ما تصنع ، من جعلك بهذا البيت أحق ممن أتاه من البعد حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه ، وقد قال الله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ أَعْبَدْتُمُوهُ وَالْبَدَّ ﴾ (الحج : ٢٥) ، من جعل لك هذا ؟ فنظر في وجهه وكان يعرفه لأنه من مواليهم ، فقال : أعبد الله بن مرزوق ؟ قال : نعم ، فأخذ فجاء به إلى بغداد ، فكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب ، وضموا إليه فرسا عضوضا سيئ الخلق ليعقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس ، قال : ثم صبروه إلى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل ، فأوذن به المهدي فقال له : من أخرجك ؟ فقال : الذي حبسني ، فضج المهدي وصاح ، وقال : ما تخاف أن أقتلك ؟ فرفع عبد الله إليه رأسه يضحك وهو يقول : لو كنت تملك حياة أو موتا ! فما زال محبوبا حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة ، قال : وكان قد جعل على نفسه نذرا إن خلاصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها .

وروي عن حبان بن عبد الله قال تنزه هارون الرشيد بالدوين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هارون : قد كانت لك جارية تغني فتحسن فجئنا بها ، قال : فجاءت فغنت فلم يحمد غناها ، فقال لها : ما شأنك ؟ فقالت : ليس هذا عودي ، فقال للخادم : جئنا بعودها ، قال : فجاء بالعود فوافق شيئا يلقط النوى فقال : الطريق يا شيخ ، فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم فضرب به الأرض ، فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربيع ، فقال احتفظ بهذا فإنه طلبه أمير المؤمنين ، فقال له صاحب الربيع : ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين ؟ فقال له : اسمع ما أقول لك ، ثم دخل على هارون فقال : إني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له : الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه فضرب به

الأرض فكسره فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه ، فقال له سليمان بن أبي جعفر : ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ؟ ابعث إلى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمي به في البجلة ، فقال : لا ولكن نبعث إليه ونناظره أولا ، فجاء الرسول فقال : أجب أمير المؤمنين ، فقال : نعم ، قال : اركب قال : لا ، فجاء عيسى حتى وقف على باب القصر ، فقيل لهارون قد جاء الشيخ ، فقال للندماء : أى شيء ترون ترفع ما قدامنا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر ، فقالوا له : نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصلح ، فقاموا إلى مجلس ليس فيه منكر ، ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذى فيه النوى ، فقال له الخادم : أخرج هذا من كحك وأدخل على أمير المؤمنين ، فقال : من هذا عشائي الليلة ، قال : نحن نعيشك ، قال : لا حاجة لى فى عشائكم ، فقال هارون للخادم : أى شيء تريد منه ؟ قال : فى كفه نوى قلت له : اطرحه وأدخل على أمير المؤمنين ، فقال : دعه لا يطرحه ، قال : فدخل وسلم وجلس ، فقال له هارون : يا شيخ ما حملك على ما صنعت ؟ قال : وأى شيء صنعت ؟ وجعل هارون يستحى أن يقول : كسرت غودى ، فلما أكثر عليه قال : إني سمعت أباك وأجدادك يقرءون هذه الآية على المنبر :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾

(النحل : ٩٠) وأنا رأيت منكرا فغيرته ، فقال : فغيره ، فوالله ما قال إلا هذا ، فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فإن رأيت يقول : قلت لأمر المؤمنين وقال لى ، فلا تعطه شيئا وإن رأيت لا يكلم أحدا فاعطه البدره ، فلما خرج من القصر إذ هو بنواة فى الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحدا ، فقال له : يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره ، فقال : قل لأمر المؤمنين يردها من حيث أخذها ويروى أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التى يعالج قلعها من الأرض وهو يقول :

أرى الدينيا لمن هي في يديه هموما كلما كثرت لديه
تهين المكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت عليه
إذا استغثت عن شيء فدعه وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله قال : حج المهدى في سنة ست وستين ومائة ، فرأته يرمى جمرة العقبة والناس يخطون يمينا وشمالا بالسياط فوقفت ، فقلت : يا حسن الوجه حدثنا أيمن عن وائل عن قدامة بن عبد الله الكلابي قال : « رأيت رسول الله ﷺ يرمى الجمرة يوم النحر على جمل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك » (٢٣٥٢) .
وها أنت يخطئ الناس بين يديك يمينا وشمالا ، فقال لرجل : من هذا ؟ قال : سفيان الثوري ، فقال : يا سفيان لو كان المنصور ما احتملك على هذا ، فقال : لو أخبرك المنصور بما لقي لقصرت عما أنت فيه ، قال : فقيل له : إنه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك : يا أمير المؤمنين ، فقال : اطلبوه فطلب سفيان فاختفى .

وقد روى عن المأمون أنه بلغه أن رجلا محتسبا يمشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، ولم يكن مأمورا من عنده بذلك ، فأمر بأن يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له : إنه بلغني أنك رأيت نفسك أهلا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمر ، وكان المأمون جالسا على كرسي ينظر في كتاب أو قصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به ، فقال له المحتسب : ارفع قدمك عن

حديث : قال قدامة بن عبد الله الكلابي رحمه الله : « رأيت رسول الله ﷺ يرمى الجمرة يوم النحر على جمل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك » قال العراقي : رواه الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما قوله في أوله أن الثوري قال : حج المهدى سنة ست وستين ومائة من الهجرة فليس بصحيح فإن الثوري توفي سنة إحدى وستين . اهـ .

قال مرقسي : وهو كما قال ففي طبقات ابن سعد واجتمعوا على أنه أي سفيان توفي بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة فرأته يرمى جمرة العقبة والناس يخطون أي يضربون يمينا وشمالا بالسياط ، ليتسع المحل ويتمكن من الرمي ، فوقفت وقلت : يا حسن الوجه حدثنا أيمن بن نابل عن قدامة فساقه .

أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت ، فلم يفهم المأمون مراده فقال : ماذا تقول ؟ حتى أعاده ثلاثا فلم يفهم ، فقال : أما رفعت أو أذنت لى حتى أرفع ، فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله وخجل ثم عاد وقال : لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله

ذلك إلينا أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ الَّذِينَ إِن تَنكَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَحَاقُوا بِالنَّاصِرَةِ وَأَتَوُا الرِّكْوَةَ وَاتُّرِوا بِاللَّعْنَةِ وَفَعَزَّوْا عَنِ الصَّكْرِ ﴾ (الحج : ٤١) فقال صدقت يا أمير

المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمكن ، غير أنا أعوانك وأولياؤك فيه ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ وقال الله تعالى :

﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ ... الآية (التوبة : ٧١) .

وقال رسول الله ﷺ : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » (٢٣٥٣)

وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله ، فإن انقدت لهما شكرت لمن أعانك لحرمتهما وإن استكبرت عنهما ولم تنقد لما لزمك منهما ، فإن الذي إليه أمرك وبيده عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا فقل الآن ما شئت ، فأعجب المأمون بكلامه وسر به ، وقال : مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا ، فاستمر الرجل على ذلك .

ففي سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الإذن .

فإن قيل : افتتبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والرعية على الوالى مطلقا كما يشهد للوالد على الولد

(٢٣٥٣) حديث : قال رسول الله ﷺ : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبى موسى وقد تقدم فى الباب الثالث من آداب الصحبة في حديث رقم ١٨٨٢ ص ١٧٠٤ هـ .

والسيد على العبد والزوج على الزوجة والأستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق ؟

فاعلم أن الذي نراه أنه يثبت أصل الولاية ولكن بينهما فرق في التفصيل ، ولنقرض ذلك في الولد مع الوالد .

ف نقول : قد رتبنا للحسبة خمس مراتب وللولد الحسبة بالرتبتين الأوليين وهما :

التعريف ثم الوعظ والنصح باللطف وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا بمباشرة الضرب وهما الرتبتان الأخريان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه ؟

هذا فيه نظر ، وهو بأن يكسر مثلاً عوده ويريق خمرة ويحل الخيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد إلى الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه عن إدارار رزق من ضريبة المسلمين إذا كان صاحبه معينا ويبطل الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر أواني الذهب والفضة .

فإن فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى به ويسخط بسببه إلا أن فعل الولد حق وسخط الأب منشؤه حبه للباطل وللحرام .

والأظهر في القياس أنه يثبت للولد ذلك ، بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان المنكر فاحشاً وسخطه عليه قريباً كإراقة خمر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر .

وإن كان المنكر قريباً والسخط شديداً كما لو كانت له آية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسرهما خسران مال كثير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجرى هذه المعصية مجرى الخمر وغيره فهذا كله مجال النظر .

فإن قيل : ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والإرهاق إلى ترك الباطل والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ، ورد عاما من غير تخصيص وأما النهي عن التأنيف والإيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات .

فنقول : قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم إذ لا خلاف في « أن الجلاد ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ولا له أن يباشر إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته » (٢٣٥٤)

وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع ، فإذا لم يجز له إيذاؤه بعقوبة هي حق على جنابة سابقة ، فلا يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جنابة مستقبلية متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوج ، فهما قريبان من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك اليمين أكد من ملك النكاح .

ولكن في الخبر أنه « لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » (★) وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا .

(٢٣٥٤) حديث : « الجلاد ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزمه القصاص » ثم قال وثبت بعضها بالإجماع قال العراقي : لم أجد فيه إلا حديث لا يقاد الوالد بالولد رواه الترمذى وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذى فيه اضطراب . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وابن الجارود والدارقطني وقال سننه ضعيف ورواه الدارقطني أيضا في الأفراد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال البيهقي في المعرفة وإسناده صحيح وروى الحاكم والبيهقي من حديث عمر بلفظ لا يقاد مملوك من مالكة ولا ولد من والده .

(★) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في كتاب النكاح . اهـ .

وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والنصح فاما الرتبة الثالثة ففيها نظر من حيث « أن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه وردها إلى الملاك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر آنية الخمر في بيته يكاد يفضى إلى خرق هيئته واسقاط حشمته » (٢٣٥٥) وذلك محذور ورد النهى عنه .

كما ورد النهى عن السكوت على المنكر فقد تعارض فيه أيضا محذوران ، والأمر فيه موكل إلى اجتهد منشؤه النظر في تفاشح المنكر ، ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه .

وأما التلميذ والأستاذ ، فالأمر فيما بينهما أخف لأن المحترم هو الأستاذ المفيد للعلم من حيث الدين ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه ، فله أن يعامله بموجب علمه الذى تعلمه منه .

وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده ؟

فقال : يعظه ما لم يغضب ، فإن غضب سكت عنه .

الشرط الخامس : كونه قادرا :

ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حصة إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها .

(٢٣٥٥) حديث : « النهى عن الإنكار على السلطان جهرة بحيث يؤدي إلى خرق هيئته » قال العراقي : رواه الحاكم في المستدرک من حديث عياض بن غنم الأشعري : من كانت عنده نصيحة لدى سلطان فلا يكلمه بها علانية وليأخذ به فليخل به فإن قبلها قبلها وإلا كان قد أدى الذى عليه والذى له ، قال : صحيح الإسناد وللترمذى وحسنه من حديث أبى بكره : من أمان سلطان الله فى الأرض أمانه الله فى الأرض . اهـ .

قال مرتضى : وتعقب وقد رواه أيضا الطبرانى فى الكبير ورواه البيهقى عن عياض بن غنم وهشام بن حكيم معا ورواه الطبرانى فى الكبير بزيادة ومن أكرم سلطان الله فى الأرض أكرمه الله عز وجل وعند أحمد والبخارى والرويانى والبيهقى من أكرم سلطان الله فى الدنيا أكرمه الله يوم القيامة ومن أمان سلطان الله فى الدنيا أمانه الله يوم القيامة .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : جاهدوا الكفار بأيديكم ، فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفهموا في وجوههم ، فافعلوا .

واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسى ، بل يلتحق به ما يخاف عليه مكروها يتاله فذلك في معنى العجز وكذلك إذا لم يخف مكروها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع فليفت إلى معنيين :

أحدهما : عدم إفادة الإنكار أمثاعا .

والآخر : خوف مكروه .

ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال :

أحدها : أن يجتمع المعنيان بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب إن تكلم ، فلا تجب عليه الحسبة بل ربما تحرم في بعض المواضع .

نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا لحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتلزمه الهجرة إن قدر عليها ، فإن الإكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الهرب من الإكراه .

الحالة الثانية : أن يتنفى المعنيان جميعا ، بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه ، فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة .

الحالة الثالثة : أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروها فلا تجب عليه الحسبة لعدم فائدتها ولكن تستحب لأظهار شعائر الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين .

الحالة الرابعة : عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرمى رجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ويريق الخمر أو يضرب

بالعود الذي في يده ضربة مختطفة فيكسره في الحال ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب .

ويدل عليه الخبر الذي أورده في فضيل كلمة حق عند إمام جائر ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضاً ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال : سمعت من بعض الخلفاء كلاماً فأردت أن أنكر عليه وعلمت أنني أقتل ولم يمنعني القتل ولكن كان في ملا من الناس فخشيت أن يعتريني التزين للخلق ، فاقتل من غير إخلاص في الفعل .

فإن قيل : فما معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَأُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ (البقرة : ١٩٥) .

قلنا : لا خلاف في أن المسلم الواحد له أن يهجم على صف الكفار ويقاتل وإن علم أنه يقتل . وهذا ربما يظن أنه مخالف لموجب الآية وليس كذلك .

فقد قال ابن عباس رضي الله عنه : « ليس التهلكة ذلك بل ترك التفقه في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه » (٢٣٥٦) .

(٢٣٥٦) حديث : « قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَأُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه : ليس التهلكة ذلك وهو أن يرمى المجاهد نفسه في صف الكفار ويقاتل كما تظنون بل المراد به ترك التفقه في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهكذا هو في سائر النسخ وما أراه إلا تصحيحاً فإن المروى عن ابن عباس قال ليس التهلكة أن يقاتل الرجل في سبيل الله ولكن ترك التفقه في سبيل الله هكذا أخرجه الطبراني وابن جرير وابن المنذر من طريق سعيد بن جبيرة عنه وروى مثله عن حذيفة بلفظ ولكن الإمساك عن التفقه في سبيل الله أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر وأخرجه البخاري عنه وقال نزلت في التفقه وأخرجه ابن جرير عن عكرمة قال نزلت في التفقات في سبيل الله فقول المصنف ترك التفقه أما غلط من النسخ أو تصحيح فأتامل ، وقال البراء بن عازب الأنصاري رضي الله عنه هو أن يذنب العبد الذنب ثم يقول لا يتاب عليّ ، أي لا تقبل توبتي أخرجه الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والحاكم وصحح بلفظ هو الرجل يذنب الذنب فيقول لا يغفر الله لي وروى مثله عن

وقال البراء بن عازب رضي الله عنه : التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول : لا يتاب علي .

وقال أبو عبيدة : هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحسبة ولكن لو علم أنه لا نكاية لهجومه على الكفار كالأعمى يطرح نفسه على الصف أو العاجز فذلك حرام .

وداخل تحت عموم آية التهلكة وإنما جاز له الإقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائمه ، واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وحجبهم للشهادة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للمحتسب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين .

وأما إن رأى فاسقا متغلبا وعنده سيف وبيده قلدح وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القلدح وضرب رقبته فهذا مما لا أرى للحسبة فيه وجها وهو عين الهلاك .

فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أثرا ويفديه بنفسه ، فإن تعريض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له ، بل ينبغي أن يكون حراما وإنما يستحب له الإنكار إذا قدر على إبطال المنكر أو ظهر لفعله فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه .

فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقاءه ، فلا تجوز له الحسبة بل تحرم لأنه عاجز عن دفع المنكر إلا بأن يفرض ذلك إلى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يحل له الإنكار على الأظهر ، لأن المقصود

= النعمان بن بشير أخرجه ابن مردويه وابن المنذر والطبراني والواحدى بسند صحيح وقال عبيدة ابن عمرو السلماني المرادى أبو عمرو الكوفي تابعي كبير مخضرم فقيه ثبت كان شريح إذا أشكل عليه شيء سأل مات قبل السبعين وهو بفتح العين المهملة وكسر الواحدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك أخرجه ابن جرير عنه مرسل .

عدم مناكير الشرع مطلقاً لا من زيد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلاً مع الإنسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه. وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لإعوازهم الشراب الحلال فلا معنى لإراقة ذلك .

ويحتمل أن يقال إنه يريق ذلك ، فيكون هو مبطلاً لمنكر وأما شرب الخمر فهو الملوم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا ذاهبون وليس ببعيد .

فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير والمنكر الذي تفضى إليه الحسبة والتغيير ، فإنه إذا كان يذبح شاة لغيره ليأكلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح إنساناً وأكله فلا معنى لهذه الحسبة .

نعم لو كان منعه عن ذبح إنسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ما له فذلك له وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله .

ولهذه الدقائق نقول : العامى ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجليات المعلومه كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة ، فأما ما يعلم كونه معصية بالإضافة إلى ما يطيف به من الأفعال ويفتقر فيه إلى اجتهاد ، فالعامى إن خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه ، وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالى إذ ربما ينتدب لها من ليس أهلاً لها لقصور معرفته أو قصور ديانته فيؤدى ذلك إلى وجوه من الخلل وسيأتى كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله .

فإن قيل : وحيث اطلقتم العلم بأن يصيبه مكروه أو أنه لا تفيد حسبته فلو كان بدل العلم ظن فما حكمه ؟

قلنا : الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم إذ يرجح العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في

مواضع آخر وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا أنه لا يفيد ، فإن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروها فقد اختلفوا في وجوبه والأظهر وجوبه إذا لا ضرر فيه وجدواه متوقعة .

وعنوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقضى الوجوب بكل حال ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم أنه لا فائدة فيه إما بالإجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الأمر ليس يراد لعينه بل للمأمور فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما إذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب .

فإن قيل : فالمكروه الذى تتوقع إصابته إن لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب إلا عند اليقين بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب فى كل حال إلا إذا غلب على ظنه أنه يصاب بمكروه .

قلنا : إن غلب على الظن أنه يصاب لم يجب وإن غلب أنه لا يصاب وجب ومجرد التجويز لا يسقط الوجوب ، فإن ذلك ممكن فى كل حبة وإن شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال : الأصل الوجوب بحكم العمومات وإنما يسقط بمكروه والمكروه هو الذى يظن أو يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الأظهر .

ويحتمل أن يقال : إنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه والاول أصح نظرا إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف .

فإن قيل : فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجراءة ، فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه والمتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من حسن الأمل حتى إنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه فعلى ماذا

التعويل ؟

قلنا : التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج : فإن الجبن مرض وهو ضعف في القلب سببه قصور في القوة وتفريط والتهور إفراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وإنما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة .

وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل وتارة عن خلل في المزاج يتفريط أو إفراط .

فإن من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجراءة فقد لا يتفطن لمدارك الشر فيكون سبب جرائته جهله ، وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالما بحكم التجربة والممارسة بمداخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تخذيله وتحليل قوته في الإقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع ، فلا التفات إلى الطرفين .

وعلى الجبان أن يتكلف إزالة الجبن بإزالة علته ، وعلته جهل أو ضعف ويزول الجهل بالتجربة ويزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا .

إذ المبتدئ في المناظرة والوعظ مثلا قد يجن عنه طبعه لضعفه ، فإذا مارس واعتاد فارقه الضعف فإن صار ذلك ضروريا غير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات .

ولذلك قد نقول على رأى : لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الإسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب البحر ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك الأمر في وجوب الحسية .

فإن قيل : المكروه المتوقع ما حده ؟ فإن الإنسان قد يكره كلمة وقد يكره ضربة ، وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالغيبة وما من شخص يؤمر بالمعروف إلا

ويتوقع منه نوع من الأذى وقد يكون منه أن يسعى به إلى سلطان أو يقدح فيه في مجلس يتضرر بقدحه فيه فما جد المكروه الذي يسقط الوجوب به ؟

قلنا : هذا أيضا فيه نظر غامض وصورته متشعبة ومجاريه كثيرة ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه .

ف نقول : المكروه نقيض المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور :

أما في النفس فالعلم .

وأما في البدن فالصحة والسلامة .

وأما في المال فالثروة .

وأما في قلوب الناس فقيام الجاه .

فإذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه ، ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض ، وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع إليه في ربع المهلكات .

وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الإنسان لنفسه ولأقاربه والمختصين به .

ويكره في هذه الأربعة أمران :

أحدهما : زوال ما هو حاصل موجود .

والآخر : امتناع ما هو متظر مفقود .

أعني إندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله أو تعويق

متظر ، فإن المستظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات

إمكانه كأنه فوات حصوله فرجع المكروه إلى قسمين :

أحدهما : خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصا في ترك الأمر بالمعروف أصلا ولتذكر مثاله في المطالب الأربعة :

أما العلم : فمثال تركه الحسبة على من يختص بأستاذه خوفا من أن يقيح حاله عنده فيمتنع من تعليمه .

وأما الصحة : فتركه الإنكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلا وهو لايس حريرا خوفا من أن يتأخر عنه فتمتنع بسببه صحته المنتظرة .

وأما المال : فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع إداره في المستقبل ويترك مواساته .

وأما الجاه : فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاها في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقيح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية .

وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة لأن هذه زيادات امتنعت وتسمية امتناع حصول الزيادات ضررا مجازا ، وإنما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو إليه الحاجة ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على المنكر كما إذا كان محتاجا إلى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضنى به وطول المرض وقد يفضى إلى الموت .

وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول إلى التيمم فإذا انتهى إلى هذا الحد لم يبعد أن يرخص في ترك الحسبة .

وأما في العلم فمثال أن يكون جاهلا بمهمات دينه ولم يجد إلا معلما واحدا ولا قدرة له على الرحلة إلى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر عن أن يسد عليه طريق الوصول إليه لكون العالم مطيعا له أو مستمعا لقوله .

فإذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور، والسكوت على المنكر محذور ولا يبعد أن يرجح أحدهم ، ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات الدين .

وأما في المال فكمين يعجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوي النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وافترق في تحصيله إلى طلب إدرار حرام أو مات جوعاً فهذا أيضاً إذا اشتد الأمر فيه لم يبعد أن يرخص له في السكوت .

وأما الجاه فهو أن يؤديه شرير ولا يجد سبيلاً إلى دفع شره إلا بجاه يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص يلبس الحرير ، أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير .

فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقويت لم يبعد استئناؤها ، ولكن الأمير فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستفتى فيها قلبه ويزن أحد المحذورين بالآخر .

ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع ، فإن رجع بموجب الدين سمي سكونه مداراة ، وإن رجع بموجب الهوى سمي سكونه مداينة وهذا أمر باطن لا يطلع عليه إلا بنظر دقيق .

ولكن الناقد بصير فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باعته وصارفه أنه الدين أو الهوى ، وستجد كل نفس ما عملت من سوء أو خير محضراً عند الله ولو في فلة خاطر أو لفظة ناظر من غير ظلم وجور ، فما الله بظلام للعبيد .

وأما القسم الثاني : وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم ، فإن فواته غير مخوف إلا بتقصير منه وإلا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره ، وإن قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال .

وهذا أحد أسباب شرف العلم فإنه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له أبد الآباد .

وأما الصحة والسلامة ففواتهما بالضرب ، فكل من علم أنه يضرب ضربا مؤلما يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة ، وإن كان يستحب له ذلك كما سبق وإذا فهم هذا في الإيلاء بالضرب فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر .

وأما الثروة فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه ، فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب إذ لا بأس بأن يفقد دينه بدنياء ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال واللطمة الخفيف ألها في الضرب ، وحد في الكثرة يتعين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد .

وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجع جانب الدين ما أمكن وأما الجاه ففواته بأن يضرب ضربا غير مؤلم أو يسب على ملأ من الناس ، أو يطرح منديله في رقبته ويدار به في البلد ، أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قادح في الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات .

فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة مأمور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب ألما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات دريهمات قليلة فهذه درجة .

الثانية : ما يعبر عنه بالجاء المحض وعلو الرتبة

فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب للخيول ، فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشى في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها أو كلف المشى راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة المزاي وليست المواظبة على حفظها محمودة ، وحفظ المروءة محمود ، فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر ، وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان أما في حضرته بالتجهيل والتحقيق والنسبة إلى الرياء والبهتان ، وأما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب ، إذ ليس فيه إلا روال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم أو باغتيال فاسق أو شتمه وتعنيفه أو سقوط المنزلة عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا ، إذ لا تنفك الحسبة عنه إذا كان المنكر هو الغيبة ، وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المغتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فتحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة ، لأن غيبته أيضا معصية في حق المغتاب ، ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإيثار .

وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة ، وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فاما مزاي الجاه والحشمة ودرجات التجميل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطر له .

وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه ، لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين فهو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه ، وليس له المسامحة في حق غيره .

فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه إن كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالضرب والنهب ، فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكر يفضى إلى منكر ، وإن كان

يفوت لا بطريق المعصية فهو إيداء للمسلم أيضا وليس له ذلك إلا برضاهم ، فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه ، وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء فإنه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطةهم ، فإذا كان يتعدى الأذى من حسبه إلى أقاربه وجيرانه فليتركها فإن إيداء المسلمين محذور كما أن السكوت على المنكر محذور .

نعم إن كان لا يتألمه أذى في مال أو نفس ولكن يتألمه الأذى بالشتيم والسب فهذا فيه نظر ، ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاحشها ودرجات الكلام المحذور في نكايته في القلب وقدحه في العرض .

فإن قيل فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه إلا يقتال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقاتله عليه ؟

فإن قلتم : يقاتل فهو محال لأنه إهلاك نفس خوفا من إهلاك طرف ، وفي إهلاك النفس إهلاك الطرف أيضا .

قلنا : يمنع عنه ويقاتله ، إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية ، وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فإنه جائز لا على معنى أنا نفدى درهما من مال مسلم بروح مسلم فإن ذلك محال ، ولكن قصده لأخذ مال المسلمين معصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية ، وإنما المقصود دفع المعاصي .

فإن قيل : فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه ، فينبغي أن نقتله في الحال حسما لباب المعصية .

قلنا : ذلك لا يعلم يقينا ، ولا يجوز سفك دمه بتهوم معصية ، ولكننا إذا رأناه في حال مباشرة القطع دفعناه ، فإن قاتلنا قاتلناه ولم نبال بما يأتي على روحه .

الثانية : ما يعبر عنه بالجاء المحض وعلو الرتبة

فإن الخروج في ثياب فاخرة تحمل وكذلك الركوب للخيول ، فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها أو كلف المشي راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة المزاي وليست المواظبة على حفظها محمود ، وحفظ المروءة محمود ، فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر ، وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان أما في حضرته بالتجهيل والتحقيق والنسبة إلى الرياء والبهتان ، وأما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب ، إذ ليس فيه إلا روال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم أو باغتيال فاسق أو شتمه وتعنيفه أو سقوط المنزلة عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا ، إذ لا تنفك الحسبة عنه إذا كان المنكر هو الغيبة ، وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المغتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فتحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة ، لأن غيبته أيضا معصية في حق المغتاب ، ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإيثار .

وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة ، وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فاما مزاي الجاه والحشمة ودرجات التجميل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطر له .

وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه ، لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين فهو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه ، وليس له السامحة في حق غيره .

فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه إن كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالضرب والنهب ، فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكر يفضى إلى منكر ، وإن كان

يفوت لا بطريق المعصية فهو إيذاء للمسلم أيضا وليس له ذلك إلا برضاهم ، فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه ، وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء فإنه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم ، فإذا كان يتعدى الأذى من حسبه إلى أقاربه وجيرانه فليتركها فإن إيذاء المسلمين محذور كما أن السكوت على المنكر محذور .

نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ولكن ينالهم الأذى بالشتيم والسب فهذا فيه نظر ، ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاحشها ودرجات الكلام المحذور في نكايته في القلب وقدره في العرض .

فإن قيل فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه إلا بقتال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقاتله عليه ؟

فإن قلتم : يقاتل فهو محال لأنه إهلاك نفس خوفا من إهلاك طرف ، وفي إهلاك النفس إهلاك الطرف أيضا .

قلنا : يمتنع عنه ويقاتله ، إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية وقلته في الحسبة ليس بمعصية ، وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فإنه جائز لا على معنى أنا نفدى درهما من مال مسلم بروح مسلم فإذن ذلك محال ، ولكن قصده لاخذ مال المسلمين معصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية ، وإنما المقصود دفع المعاصي .

فإن قيل : فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه ، فينبغي أن نقتله في الحال حسما لباب المعصية .

قلنا : ذلك لا يعلم يقينا ، ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ، ولكننا إذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفعناه ، فإن قاتلنا قاتلناه ولم نبال بما يأتي على روحه .

فإذا المعصية لها ثلاثة أحوال :

أحدها : أن تكون متصرمة ، فالعقوبة على ما تضمن منها حد أو تعزيز وهو إلى الولاة لا إلى الأحاد .

الثانية : أن تكون المعصية راهنة ، وصاحبها مباشر لها كلبسه الحرير وإمساكه العود والخمر فإبطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ، ما لم تؤد إلى معصية أفحش منها أو مثلها وذلك يثبت للأحاد والرعية .

الثالثة : أن يكون المنكر متوقعا كالذى يستعد بكنس المجلس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر ، فهذا مشكوك فيه إذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت للأحاد سلطة على العازم على الشرب إلا بطريق الوعظ والنصح ، فأما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للأحاد ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى إليها ، ولم يبق لحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الانتظار وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر إليهن عند الدخول والخروج فإنهم وإن لم يضيقوا الطريق لسعته فتجوز الحسبة عليهم بإقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب ، وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف فى نفسه معصية ، وإن كان مقصد العاصى وراءه كما أن الخلوة بالأجنبية فى نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية .

وعنى بالمظنة ما يتعرض الإنسان به لوقوع المعصية غالبا ، بحيث لا يقدر على الانكفاف عنها فإذا هو على التحقيق حبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة .

الركن الثاني للحسبة : ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمحتسب بغير تمسك ، معلوم كونه منكرا بغير اجتهد ، فهذه أربعة شروط فلتبحث عنها .

الشرط الأول : كونه منكرا :

ونعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدلنا عن لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية إذ من رأى صبيا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه ، وكذا إن رأى مجنونا يزني بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه ، وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس ، بل لو صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه ، وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها محال ، فلفظ المنكر أدل عليه . وأعم من لفظ المعصية .

وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية واتباع النظر للنسوة الأجنبية كل ذلك من الصغائر ، ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سيأتي في كتاب التوبة .

الشرط الثاني : أن يكون موجودا في الحال :

وهو احتراز أيضا عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر ، فإن ذلك ليس إلى الأحاد وقد انقضى المنكر واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليته فلا حسبة عليه إلا بالوعظ وإن أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضا فإن فيه إساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق .

وليطلبه للدقيقة التي ذكرناها وهوان الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء ، وما يجري مجراه .

الشرط الثالث : أن يكون المنكر ظاهراً للمحتسب بغير تجسس :

فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابه لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة .

وكذلك ما روى « أن عمر رضي الله عنه تسلق دار رجل فرآه على حالة مكروهة فانكر عليه فقال : يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فانت قد عصيته من ثلاثة أوجه ، فقال : وما هي ؟ فقال : قد قال الله تعالى :

﴿ وَلَا تَجَسَّوْا ﴾ (الحجرات: ١٢) وقد تجسست ، وقال تعالى : ﴿ وَأَتُوا الشُّبُوتَ مِنْ أَرْبَابِهِمْ ﴾

(البقرة: ١٨٩) وقد تسورت من السطح ، وقال : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾

﴿ عَلَى أَهْلِهَا ﴾ (النور: ٢٧) . وما سلمت ، فتركه عمر وشرط عليه التوبة » (٢٣٥٧)

حديث: « أن عمر رضي الله عنه تسلق دار رجل « أي تسور الحائط ولم يدخل من الباب » فرآه على حالة مكروهة فانكر عليه ، فقال : يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله تعالى مرة واحدة فقد عصيته من ثلاثة أوجه ، فقال : وما هي ؟ فقال : قد قال الله تعالى ﴿ وَلَا تَجَسَّوْا ﴾ وقد تجسست وقال تعالى : ﴿ وَأَتُوا الشُّبُوتَ مِنْ أَرْبَابِهِمْ ﴾ وقد تسورت من السطح وقال تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾ وتسلموا على أهلها » وما سلمت فتركه عمر رضي الله عنه وشرط عليه التوبة .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق من طريق ثور الكندي ولفظه : إن عمر بن الخطاب كان يعس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى ، فتسور عليه فوجد عنده امرأة وعنده خمر ، فقال : يا عدو الله أظننت أن الله يسترك وأنت على معصيته ؟ فقال : وأنت يا أمير المؤمنين لا تعجل علي ، إن أكون عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاث ، قال : ﴿ وَلَا تَجَسَّوْا ﴾ وقد تجسست وقال : ﴿ وَأَتُوا الشُّبُوتَ مِنْ أَرْبَابِهِمْ ﴾ وقد تسورت علي ودخلت علي بغير إذن وقال الله : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾

ولذلك شاور عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر وسألهم عن الإمام إذا شاهد بنفسه منكراً فهل له إقامة الحد فيه فأشار على رضي الله عنه بأن ذلك منوط بعدلين فلا يكفي فيه واحد .

وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصحبة فلا نعيدها .

فإن قلت : فما حد الظهور والاستتار ؟

فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية إلا أن يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار كأصوات الزمائر والأوتار إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار ، فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي وكذا إذا ارتفعت أصوات السكاري بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع ، فهذا إظهار موجب للحسبة .

فإذا إنما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة فإذا فاحت روائح الخمر ، فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالإراقة وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل ، والظاهر جواز الحسبة وقد تستر قارورة الخمر في الكم وتحت الذيل وكذلك الملاهي فإذا رأى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة ، فإن فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر إذ الفاسق محتاج أيضاً إلى الخل وغيره ، فلا يجوز أن يستدل باخفائه وإنه لو كان حلالاً لما أخفاه لأن الأغراض في الإخفاء مما تكثر وإن كانت الرائحة فائحة .

فهذا محل النظر والظاهر أن له الاحتساب ، لأن هذه علامة تفيد الظن ، والظن كالعلم في أمثال هذه الأمور وكذلك العود ربما يعرف بشكله إذا كان الثوب الساتر له

وَتَسْكَبُوا عَلَىٰ أَمْلَئِكُمْ ۖ وما سلمت ، قال عمر: فهل عندك من خير إن عفوت عنك؟ قال: نعم، فعفا عنه وخرج وتركه ، وقد تقدم في كتاب الصحبة حديث رقم ١٩٤٤ ص ١٧٣٦ .

ريقاً فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهرت دلالته فهو غير مستور بل هو مكشوف.

« وقد أمرنا بأن نستمر ما ستر الله وننكر على من أبدى لنا صفحته » (٢٣٥٨).

والإبداء له درجات ، فتارة يبدو لنا بحاسة السمع ، وتارة بحاسة الشم ، وتارة بحاسة البصر ، وتارة بحاسة اللمس ، ولا يمكن أن نخصص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم ، وهذه الحواس أيضاً تفيد العلم .

فإذا إنما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب إذا علم أنه خمر وليس له أن يقول : أرني لأعلم ما فيه ، فإن هذا تجسس .

ومعنى التجسس طلب الأمانة المعرفة فالأمانة المعرفة إن حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فاما طلب الأمانة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً .

الشرط الرابع : أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتihad :

فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حصة فيه فليس للحنفى أن ينكر على الشافعى أكله الضب والضبع ومتروك التسمية ولا للشافعى أن ينكر على الحنفى شربه النبيذ الذى ليس بمسكر ، وتناوله ميراث ذوى الأرحام وجلوسه فى دار أخذها بشقعة الجوار إلى غير ذلك من مجارى الاجتهاد .

نعم لو رأى الشافعى شافعياً يشرب النبيذ وينكح بلا ولى ويطلق زوجته فهذا فى

محل النظر .

حديث : « أمرنا بأن نستمر ما ستره الله وننكر على من أبدى لنا صفحته » .

قال مرفضى : أحفظه العراقى ورواه البخارى من قول عمر رضي الله عنه وأخرج عبد بن حميد وابن أبى شيبة وأبو داود وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود برجل فقيل هذا فلان تقطر لحية خمر فقال عبد الله أنا نهينا عن التجسس ولكن أن يظهر لنا شيء نأخذ به .

والأظهر أنه له الحسبة والإنكار إذ لم يذهب أحد من المحصلين إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ، ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد إلى شخص رآه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد من المذاهب أطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل .

فإذا مخالفته للمقلد متفق على كونه منكرا بين المحصلين وهو عاص بالمخالفة إلا أنه يلزم من هذا أمر أعمض منه ، وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح بغير ولي بأن يقول له : الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقه فانت مبطل بالإقدام عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقه وإن كانت صوابا عند الله .

وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في أكل الضب ومتروك التسمية وغيره ويقول له : إما أن تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أو لا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لأنه على خلاف معتقدك ، ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجمع الأصم مثلا امرأة على قصد الزنا وعلم المحتسب أن هذه امرأته وزوجه أبوه إياها في صغره ولكنه ليس يدري وعجز عن تعريفه ذلك لصممه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار الآخرة .

فينبغي أن يمينعها عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث أنه حلال في علم الله قريب من حيث أنه حرام عليه بحكم غلظه وجهله ، ولا شك في أنه لو علق طلاق زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلا من مشيئة أو غضب أو غيره ، وقد وجدت الصفة في قلبه وعجز عن تعريف الزوجين ذلك وليكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رآه يجمعها ، فعليه المنع أعنى باللسان لأن ذلك زنا إلا أن الزاني غير عالم به ،

والمحتسب عالم بأنها طلقت منه ثلاثا وكونهما غير عاصيين لجهلهما بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا ، ولا يتقاعد ذلك عن زنا المجنون .

وقد بينا أنه يمنع منه ، فإذا كان يمنع مما هو منكر عند الله وإن لم يكن منكرا عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل ، فيلزم من عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكر عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الأظهر والعلم عند الله .

فتحصل من هذا أن الحنفى لا يعترض على الشافعى فى النكاح بلا ولى ، وأن الشافعى يعترض على الشافعى فيه لكون المعارض عليه منكرا باتفاق المحتسب والمحتسب عليه .

وهذه مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا فى الحال ولسنا نقطع بخطأ ترجيح المخالف فيها إن رأى أنه لا يجرى الاحتساب إلا فى معلوم على القطع ، وقد ذهب إليه ذاهبون وقالوا : لا حصة إلا فى مثل الحمر والخنزير وما يقطع بكونه حراما .

ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر فى حق المجتهد إذ يبعد غاية البعد أن يجتهد فى القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده فى جهة بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لأجل ظن غيره لأن الاستدبار هو الصواب ، ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتمد به ولعله لا يصح ذهاب ذاهب إليه أصلا ، فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به .

فإن قلت : إذا كان لا يعترض على الحنفى فى النكاح بلا ولى لأنه يرى أنه حق فينبغى أن لا يعترض على المعتزلى فى قوله : إن الله لا يرى وقوله : إن الخير من الله ، والشر ليس من الله ، وقوله : كلام الله مخلوق ، ولا على الحشوى فى قوله : إن الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش ، بل لا ينبغى أن يعترض على

الفلسفى فى قوله : الأجساد لا تبعث وإنما تبعث النفوس لأن هؤلاء أيضا أدى اجتهداهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق .

فإن قلت : بطلان مذهب هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضا ظاهر ، وكما ثبت بظواهر النصوص أن الله تعالى يرى والمعتزلى ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل خالف فيها الحنفى كمسئلة النكاح بلا ولى ومسئلة شفعة الجوار ونظائرهما .

فاعلم أن المسائل تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب ، وهى أحكام الأفعال فى الحل والحرمة وذلك هو الذى لا يعترض على المجتهدين فيه ، إذ لا يعلم خطؤهم قطعا بل ظنا وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه إلا واحدا كمسئلة الرؤية والقدر وقدم الكلام ، ونفى الصورة الجسمية والاستقرار عن الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ المخطئ فيه قطعا ولا يبقى لخطئه الذى هو جهل محض وجه .

فإذا البدع كلها ينبغى أن تحسم أبوابها ، وتنكر على المبتدعين بدعهم وإن اعتقدوا أنها الحق كما يرد على اليهود والنصارى كفرهم ، وإن كانوا يعتقدون أن ذلك حق لأن خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ فى مظان الاجتهاد .

فإن قلت : فمهما اعترضت على القدرى فى قوله : الشر ليس من الله ، اعترض عليك القدرى أيضا فى قولك : الشر من الله ، وكذلك فى قولك : إن الله يرى ، وفى سائر المسائل .

إذا المبتدع محق عند نفسه والمحق مبتدع عند المبتدع ، وكل يدعى أنه محق وينكر كونه مبتدعا ، فكيف يتم الاحتساب ؟

فاعلم أنا لأجل هذا التعارض نقول ينظر إلى البلدة التى فيها أظهرت تلك البدعة فإن كانت البدعة غريبة والناس كلهم على السنة فلهم الحسبة عليه بغير إذن السلطان ،

وإن انقسم أهل البلد إلى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحاد الحسبة في المذاهب إلا بتنصب السلطان ، فإذا رأى السلطان الرأي الحق ونصره وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن إظهار البدعة كان له ذلك وليس لغيره ، فإن ما يكون بإذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد فيتقابل الأمر فيه .

وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه كيلا يتقابل الأمر فيها ولا ينجر إلى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق ، أو أن الله لا يرى أو أنه مستقر على العرش محاس له أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الأمر فيه وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط .

الركن الثالث : الاحتساب عليه

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا ، وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون إنسانا ولا يشترط كونه مكلفا ، إذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتساب عليه وإن كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه مميزا إذ بينا أن المجنون لو كان يزنى بمجنونة أو يأتي بهيمة لوجب منعه منه .

نعم من الأفعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون كترك الصلاة والضوم وغيره ، ولكننا لسنا نلتفت إلى اختلاف التفاصيل ، فإن ذلك أيضا مما يختلف فيه المقيم والمسافر والمريض والصحيح .

وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتهيأ توجع أصل الإنكار عليه لا ما بها يتهيأ للتفاصيل .

فإن قلت : فأكف بكونه حيوانا ولا تشترط كونه إنسانا ، فإن البهيمة لو كانت تفسد زرع الإنسان لكننا نمنعها منه كما نمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة .

فاعلم : أن تسمية ذلك حسبة لا وجه لها .

إذا الحسبة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله صيانة للممنوع عن مقارفة المنكر ، ومنع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمة لحق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والإنسان إذا أتلف زرع غيره منع منه الحقيق :

أحدهما : حق الله تعالى فإن فعله معصية .

والثاني : حق المتلف عليه .

فهما علتان تنفصل إحداهما عن الأخرى فلو قطع طرف غيره بإذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجنى عليه بإذنه فتثبت الحسبة والمنع بإحدى علتين والبهيمة إذا أتلفت فقد عدمت المعصية ولكن يثبت المنع بإحدى علتين .

ولكن فيه دقيقة وهو أنا لسنا نقصد بإخراج البهيمة منع البهيمة بل حفظ مال المسلم إذ البهيمة لو أكلت ميتة أو شربت من إناء فيه خمر ، أو ماء مشوب بخمر لم يمنعها منه ، بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف والميتات .

ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقدرنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظا للمال ، بل لو وقعت جرة لإنسان من علو وتحتها قارورة لغيره فتدفع الجرة لحفظ القارورة لا لمنع الجرة من السقوط ، فإننا لا نقصد منع الجرة وحراستها من أن تصير كاسرة للقارورة ونمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لا صيانة للبهيمة المائية أو الخمر المشروب ، بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر وتنزيها له من حيث أنه إنسان محترم .

فهذه لطائف دقيقة لا يتفطن لها إلا المحققون ، فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر إذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك وستعرض لما نشير إليه في الباب الثالث .

فإن قلت : فكل من رأى بهائم قد استرسلت فى زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها وكل من رأى مالا لمسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه ؟

فإن قلت : إن ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدى إلى أن يصير الإنسان مسخرًا لغيره طول عمره .

وإن قلت : لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يفتصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير .

فنبقول : هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن نقول : مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب فى بدنه أو خسران فى ماله أو نقصان فى جاهه وجب عليه ذلك .

فذلك القدر واجب فى حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب من رد السلام .

فإن الأذى فى هذا أكثر من الأذى فى ترك رد السلام ، بل لا خلاف فى أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة لو تكلم بها لرجع الحق إليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة ، ففى معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لا ضرر على الدافع فيه .

فأما إن كان عليه تعب أو ضرر فى مال أو جاه لم يلزمه ذلك لأن حقه مرعى فى منفعة بدنه ، وفى ماله وجاهه كحق غيره ، فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه .

نعم الإيثار مستحب ومحشم المصاعب لأجل المسلمين قرينة فأما إيجابها فلا .

فإذا كان يتعب بإخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعى فى ذلك ولكن إذا كان لا يتعب بتنبية صاحب الزرع من نومه أو بإعلامه يلزمه ذلك ، فإهمال تعريفه وتنبيهه كإهماله

تعزيف القاضى بالشهادة وذلك لا رخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر حتى يقال إن كان لا يضع من منفعتيه فى مدة اشتغاله بإخراج البهائم إلا قدر درهم مثلا وصاحب الزرع يفوته مال كثير ، فيترجح جانبه لأن الدرهم الذى له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ولا سبيل للمصير إلى ذلك .

فأما إذا كان فوات المال بطريق هو معصية كالغصب أو قتل عبد مملوك للغير ، فهذا يجب المنع منه وإن كان فيه تعب ما لأن المقصود حق الشرع والغرض دفع المعصية .

وعلى الإنسان أن يتعب نفسه فى دفع المعاصى كما عليه أن يتعب نفسه فى ترك المعاصى ، والمعاصى كلها فى تركها تعب ، وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس وهى غاية التعب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر ، بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التى يخافها المحاسب .

وقد اختلف الفقهاء فى مسئلتين تقربان من غرضنا .

إحداهما : أن الالتقاط هل هو واجب واللقطة ضائعة والملتقط مانع من الضياع وساع فى الحفظ .

والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال إن كانت اللقطة فى موضع لو تركها فيه لم تضع ، بل يلتقطها من يعرفها أو تترك كما لو كان فى مسجد أو رباط يتعين من يدخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط ، وإن كانت فى مضیعة نظر ، فإن كان عليه تعب فى حفظها كما لو كانت بهيمة وتحتاج إلى علف واصطبل ، فلا يلزمه ذلك لأنه إنما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه إنسانا محترما والملتقط أيضا إنسان وله حق فى أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله ، فإن كانت ذهباً أو ثوبا أو شيئا لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف ، فهذا ينبغي أن يكون فى محل الوجهين .

فقاتل يقول : التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل إلى إلزامه ذلك إلا أن يتبرع فيلتزم طلبنا للثواب .

وقائل يقول : إن هذا القدر من التعب مستصغر بالإضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين فينزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فإنه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى إلا أن يتبرع به .

فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور ، وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تعباً في غرض إقامة الشهادة وأداء الأمانة وإن كان في الطرف الآخر من البلد وأحوج إلى الحضور في الهاجرة وشدة الحر ، فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر .

فإن الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في أنه لا يسالي به ، وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزم احتماله ووسط يتجاذبه الطرفان ويكون أبداً في محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات المزمنة التي ليس في مقدور البشر إزالتها ، إذ لا علة تفرق بين أجزائها المتقاربة ولكن المتقى ينظر فيها لنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه .

فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل .

الركن الرابع : نفس الاحتساب

وله درجات وآداب :

أما الدرجات : فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغيير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود .

أما الدرجة الأولى : وهى التعرف :

ونعنى به طلب المعرفة بجريان المنكر وذلك منهى عنه وهو التجسس الذى ذكرناه ، فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار ، ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ما فى ثوبه ليعرف شكل المزمار ، ولا أن يستخير من جيرانه ليخبروه بما يجرى فى داره .

نعم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلانا يشرب الخمر فى داره أو بأن فى داره خمرا أعده للشرب فله إذ ذاك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ، ويكون تخطى ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب للمنع مهما احتاج إليه وإن أخبره عدلان أو عدل واحد .

وبالجملة كل من تقبل روايته لا شهادته فى جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال ، والأولى أن يمتنع لأن له حقا فى أن لا يتخطى داره بغير إذنه ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين ، فهذا أولى ما يجعل مرادا فيه .

وقد قيل : إنه كان نقش خاتم لقمان : الستر لما عاينت أحسن من إذاعة ما ظننت .

الدرجة الثانية : التعريف :

فإن المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله ، وإذا عرف أنه منكر تركه كالسوادى يصلى ولا يحسن الركوع والسجود ، فيعلم أن ذلك لجهله بأن هذه ليست بصلاة ولو رضى بأن لا يكون مصليا لترك أصل الصلاة فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف ، وذلك لأن فى ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحقم والتجهيل إيذاء وقلمما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمور لا سيما بالشرع .

ولذلك ترى الذى يغلب عليه الغضب كيف يغضب إذا نبه على الخطأ والجهل ، وكيف يجتهد فى مجاهدة الحق بعد معرفته خيفة من أن تنكشف عورة جهله والطباع

أحرص على ستر عورة الجاهل منها على ستر العورة الحقيقية ، لأن الجاهل قبح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه ، وقبح السواتين يرجع إلى صورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ، ثم هو غير ملوم عليه لأنه خلقة لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره إزالته وتحسينه ، والجاهل قبح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم فلذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لذته عند ظهور جمال علمه لغيره .

وإذا كان التعريف كشفا للعورة مؤذيا للقلب فلا بد وأن يعالج دفع آذاه بلطف الرفق .

فقول له : إن الإنسان لا يولد عالما ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة فعلمنا العلماء ، ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو عالمها مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها ، إنما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير إيذاء ، فإن إيذاء المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الإيذاء للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق .

وأما إذا وقفت على خطأ في غير أمر الدين ، فلا ينبغي أن ترده عليه ، فإنه يستفيد منك علما ويصير لك عدوا إلا إذا علمت أنه يفتنم العلم وذلك عزيز جدا .

الدرجة الثالثة : النهي بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى :

وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا أو فيمن أصر عليه بعد أن عرف كونه منكرا كالذى يواظب على الشرب أو على الظلم أو على اغتيال المسلمين أو ما يجرى مجراه .

فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الأخيار الواردة بالوعيد في ذلك وتحكى له سيرة السلف وعبادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب . بل ينظر إليه نظر المترحم عليه ويرى إقدامه على المعصية مصيبة على نفسه ، إذ المسلمون كنفس واحدة .

وهنا آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها فلإنها مهلكة ، وهى أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل فرمما يقصد بالتعريف الإذلال وإظهار التمييز بشرف العلم وإذلال صاحبه بالنسبة إلى حسة الجهل .

فإن كان الباعث هذا فهذا المنكر أقبح في نفسه من المنكر الذى يعترض عليه ، ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره من النار بإحراق نفسه وهو غاية الجهل . وهذه منزلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور للشيطان يتدلى بحبله كل إنسان إلا من عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته .

فإن فى الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين :

أحدهما : من جهة دالة العلم .

والآخر : من دالة الاحتكام والسلطنة .

وذلك يرجع إلى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفى وله محك ومعيار ينبغي أن يتمتعن المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الإنسان عن المنكر بنفسه ، أو باحتساب غيره أحب إليه من امتناعه باحتسابه .

فإن كانت الحسبة شاقة عليه ، ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفى بغيره فليحتسب فإن باعته هو الدين وإن كان اتعاض ذلك العاصى بوعظه وانزجاره بزجره أحب إليه من اتعاضه بوعظ غيره فما هو إلا متبع هوى نفسه ومتوسل إلى إظهار جاه نفسه بواسطة

حبسته فليقل الله تعالى فيه ، وليحتسب أولا على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام : يا ابن مريم عظم نفسك ، فإن اتعظت فعظ الناس وإلا فاستحي مني .

وقيل لداود الطائي رحمه الله : رأيت رجلا دخل على هؤلاء الأمراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ، فقال : أخاف عليه السوط ، قال : إنه يقوى عليه ، قال : أخاف عليه السيف ، قال : إنه يقوى عليه ، قال : أخاف عليه الداء الدفين ، وهو العجب .

الدرجة الرابعة : السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن :

وذلك يعدل إليه عند العجز عن المنع باللطف وظهور مبادئ الإصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام ﴿ أَفَأَكْمُرُّكُم وَلِللَّهِ الْغَدُّ وَلَهُ الْآخِرَةُ الْأُولَىٰ ﴾ (الأنبياء : ٦٧) .

ولسنا نعني بالسب الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته ولا الكذب ، بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعد من جملة الفحش كقوله يا فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله ، وكقوله يا سوادى يا غبى وما يجرى هذا المجرى ، فإن كل فاسق فهو أحمق وجاهل ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق .

والكيس من شهد له رسول الله ﷺ بالكياسة حيث قال ﷺ : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » (٢٣٥٩) .

حديث : قال ﷺ : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق كذا فى النسخ وفى رواية العاجز وفى أخرى بلفظ الفاجر بالفاء » من أتبع نفسه هواها فلم يكفها عن الشهوات ولم يمنعها من مغارة المنكرات « وتمنى على الله » زاد فى رواية الأمانى قال العراقى : رواه الترمذى وقال حسن وابن ماجه من حديث شدد بن أوس . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والحاكم فى الإيمان والعسكرى والقضاعى كلهم من حديث ابن المبارك عن أبى بكر بن أبى مريم الغساني عن ضمرة بن حبيب عن شدد قال =

ولهذه الرتبة أدبان :

أحدهما : أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف .

والثاني : أن لا ينطق إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا

يحتاج إليه ، بل يقتصر على قدر الحاجة .

فإن علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزرجه فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على إظهار الغضب والاستحقار له والأزراء بمحلله لأجل معصيته وإن علم أنه لو تكلم ضرب ولو اكفهر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الإنكار بالقلب ، بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الإنكار له .

الدرجة الخامسة : التغيير باليد :

وذلك ككسر الملاهي وإراقة الخمر وخلع الحرير من رأسه وعن بدنه ، ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير وإخراجه من الدار المغصوبة بالجر برجله وإخراجه من المسجد إذا كان جالسا وهو جنب وما يجري مجراه ، ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض .

فأما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس المعاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان :

أحدهما : أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يعجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك ، فإذا أمكنه أن يكلفه المشي في الخروج عن الأرض المغصوبة والمسجد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجره ، وإذا قدر على أن يكلفه إراقة الخمر وكسر الملاهي وحل دروز ثوب الحرير ،

الحاكم : صحيح على طريق البخاري ، قال الذهبي : لا والله أبو بكر واه . اهـ . وقال ابن طاهر : مدار الحديث عليه وهو ضعيف جدا ، قال العسكري : هذا الحديث فيه رد على المرجئة وإثبات للموعيد ، وقال سعيد بن جبير : الاغترار بالله ، المقام على الذنب ورجاء المغفرة .

فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه ، فإن في الوقوف على حد الكسر نوع عسر ، فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه وتولاه من لا حجر عليه في فعله .

الثاني : أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج إليه ، وهو أن لا يأخذ بلحيته في الإخراج ولا برجله إذا قدر على جره بيده فإن زيادة الأذى فيه مستغنى عنه ، وإن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دروزه فقط ولا يحرق الملاهي والصليب الذي أظهره النصارى ، بل يظل صلاحيتها للفساد بالكسر وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج في استئناف إصلاحه إلى تعب يساوى تعب الاستئناف من الخشب ابتداء .

وفي إراقة الخمر يتوقى كسر الأواني إن وجد إليه سبيلا ، فإن لم يقدر عليها إلا بأن يرمى ظروفها بحجر فله ذلك ، وسقطت قيمة الظرف وتقومه بسبب الخمر إذ صار حائلا بينه وبين الوصول إلى إراقة الخمر ولو ستر الخمر بيده لكتنا نقصد بدنه بالجرح والضرب لتوصل إلى إراقة الخمر .

فإذا لا تزيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ، ولو كان الخمر في قوادر ضيقة الرءوس ولو اشتغل بإراقته طال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه فله كسرها فهذا عذر ، وإن كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضيع فيه زمانه وتتعطل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله لأجل ظروف الخمر ، وحيث كانت الإراقة متيسرة بلا كسر فكسره لزمه الضمان .

فإن قلت : فهلا جاز الكسر لأجل الزجر وهلا جاز الجرح بالرجل في الإخراج عن الأرض المغصوبة ليكون ذلك أبلغ في الزجر ؟

فاعلم أن الزجر إنما يكون عن المستقبل والعقوبة تكون على الماضي ، والدفع عن الحاضر الراهن ، وليس إلى آحاد الرعية إلا الدفع وهو إعدام المنكر ، فما زاد على قدر الإعدام فهو إما عقوبة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق وذلك إلى الولاة لا إلى الرعية .

نعم الوالى له أن يفعل ذلك إذا رأى المصلحة فيه وأقول : له أن يأمر بكسر الظروف التى فيها الخمرور زجرا « وقد فعل ذلك فى زمن رسول الله ﷺ » (٢٣٦٠) تأكيداً للزجر .

ولم يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة إلى الزجر والقطام شديدة ، فإذا رأى الوالى باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك ، وإذا كان هذا منوطا بتنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لأحاد الرعية .

فإن قلت : فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصى باتلاف أموالهم وتخريب دورهم التى فيها يشربون ويعصون ، وإحراق أموالهم التى بها يتوصلون إلى المعاصى .

فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح ولكننا لا نبتدع المصالح بل نتبع فيها وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة ، لا يكون نسخا بل الحكم يزول بزوال العلة ويعود بعودها .

وإنما جورنا ذلك للإمام بحكم الاتباع ومنعنا آحاد الرعية منه لحفاء وجه الاجتهاد فيه .

بل نقول : لو أريق الخمرور أولا فلا يجوز كسر الأوانى بعدها وإنما جاز كسرها تبعا للخمر ، فإذا خلت عنها فهو اتلاف مال إلا أن تكون ضارية بالخمر لا تصلح إلا لها فكان الفعل المنقول عن العصر الأول كان مقرونا بمعنيين :

أحدهما : شدة الحاجة إلى الزجر .

والآخر : تبعية الظروف للخمر التى هى مشغولة بها .

(٢٣٦٠) حديث : « تكسير الظروف التى فيها الخمرور فى زمنه ﷺ » قال **العراقى** : رواه الترمذى من حديث أبى طلحة أنه قال يا نبي الله إني اشتريت خمرا لايتام فى حجرى قال اهرق الخمر واكسر الدنان وفيه ليث بن أبى سليم والأصح رواية السدى عن يحيى بن عباد عن أنس أن أبا طلحة كان عندى قاله الترمذى . اهـ .

وهما معنيان مؤثران لا سبيل إلى حذفهما .

ومعنى ثالث : وهو صدوره عن رأى صاحب الأمر لعلمه بشدة الحاجة إلى الزجر وهو أيضا مؤثر فلا سبيل إلى الغائه .

فهذه تصرفات دقيقة فقهية يحتاج المحاسب لا محالة إلى معرفتها .

الدرجة السادسة : التهديد والتخويف ،

كقوله : دع عنك هذا أو لا كسرنا رأسك أو لأضربن رقبتك أو لأمرن بك وما أشبهه ، وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذا أمكن تقديمه .

والآداب في هذه الرتبة أن لا يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله : لأنهن دارك ولأضربن ولك أو لأسيبن ووجتك وما يجرى مجراه ، بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام ، وإن قاله عن غير عزم فهو كذب .

نعم إذا تعرض لوعيده بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن إذا علم أن ذلك يقمعه ويردعه وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغة في مثل ذلك معتاد وهو معنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين وتأليفه بين الضرتين ، وذلك مما قد رخص فيه للحاجة وهذا في معناه ، فإن القصد به إصلاح ذلك الشخص .

والى هذا المعنى أشار بعض الناس أنه لا يقيح من الله أن يتوعد بما لا يفعل لأن الخلف في الوعيد كرم وإنما يقيح أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضى عندنا .

فإن الكلام القديم لا يتطرق إليه الخلف وعدا كان أو وعيدا ، وإنما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك إذ الخلف في الوعيد ليس بحرام .

الدرجة السابعة : مباشرة الضرب باليد والرجل :

وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز للأحاد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع .

فإذا اندفع المنكر فينبغي أن يكف ، والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق إلى الأداء بالحبس ، فإن أصر المحبوس وعلم القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معانداً فله أن يلزمه الأداء بالضرب على التدريج كما يحتاج إليه وكذلك المحتسب يراعى التدريج فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تشر فتنة كما لو قبض فاسق مثلاً على امرأة أو كان يضرب بمزمار معه وبينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار مانع فيأخذ قوسه ويقول له : خل عنها أو لا رميتك فإن لم يخل عنها فله أن يرمى .

وينبغي أن لا يقصد المقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ويراعى فيه التدريج وكذلك يسل سيفه ويقول : أترك هذا المنكر أو لأضربنك ، فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل يمكن .

ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حصة فيه إلا بالكلام أو بالضرب ولكن للإمام لا للأحاد .

الدرجة الثامنة : أن لا يقدر عليه بنفسه :

ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح وربما يستمد الفاسق أيضاً بأعوانه ، يؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام .

فقال قائلون : لا يستقل أحاد الرعية بذلك لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد .

وقال آخرون : لا يحتاج إلى الإذن وهو الأقيس لأنه إذا جار للأحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجاته تجر إلى ثوان والثواني إلى ثوالت وقد ينتهي لا محالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون .

فلا ينبغي أن يبالى بلوادم الأمر بالمعروف ومتهام تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه .

ونحن نجزو للأحاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قمعا لأهل الكفر فكذلك قمع أهل الفساد جائز لأن الكافر لا بأس بقتله والمسلم إن قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب المحق إن قتل مظلوماً فهو شهيد .

وعلى الجملة فانتهاه الأمر إلى هذا من التوارد في الحسبة لا يغير به قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده وبسلاحه وبنفسه وبأعوانه . فالمسئلة إذاً محتملة كما ذكرناه فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق .

بيان آداب المحتسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملها ومصادرها فنقول : جميع آداب المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق . أما العلم فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ومجاريها وموانعها ليقصر على حد الشرع فيه .

والورع ليردعه عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل بعلمه ، بل ربما يعلم أنه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا ، فإن الفاسق يهزأ به إذا احتسب ويورث ذلك جراءة عليه .

وأما حسن الخلق : فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه ،
والعلم والورع لا يكفیان فيه ، فإن الغضب إذا حاج لم يكف متجرد العلم والورع في
قمعه ما لم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق .

وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة
والغضب وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله وإلا فإذا أصيب عرضه أو ماله
أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه ، بل ربما يقدم
عليه ابتداء لطلب الجاه والاسم .

فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات وإن
فقدت لم يندفع المنكر بل ربما كانت الحسبة أيضا منكرا لمجاورة حد الشرع فيها .

ودل على هذه الآداب قوله عليه السلام : « لا يأمر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر إلا
رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه ، حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهي عنه ، فقيه
فيما يأمر به فقيه فيما ينهي عنه » (٢٣٦١)

حديث : قال عليه السلام : « لا يأمر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق
فيما ينهي عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهي عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهي عنه »
قال العراقي : لم أجده هكذا للبيهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن
جده من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك الدلمي في مسند الفردوس بلفظ أمره ذلك بمعروف وفيه
سلم بن ميمون الخواص أورده الذهبي في الضعفاء رواه عن زافر وقال ابن عدى لا يتابع
على حديثه رواه عن المثير بن صباح قال النسائي متروك عن عمرو بن شعيب مختلف فيه
وقد روى الدلمي أيضا من حديث أبان عن أنس مرفوعا بلفظ هو أقرب لسياق المصنف لا
ينبغي للرجل أن يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر حتى تكون فيه خصال ثلاث رفيق بما يأمر
رفيق بما ينهي عالم فيما يأمر عالم فيما ينهي عدل فيما يأمر عدل فيسأ ينهي وفي القوت
حدثنا عن أبي الربيع الصوفي قال دخلت على سفيان بالبصرة فقلت يا أبا عبد الله أتى أكون
مع هؤلاء المحتسبة فندخل على المخثنين وتسلق عليهم الحيطان ، فقال : أليس لهم أبواب؟
قلت: بلى ولكن ندخل عليهم كيلا يفروا ، فأنكر ذلك انكارا شديدا وعاب أفعالنا ، فقال =

وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون فقيها مطلقا فيما يأمر به وينهى عنه وكذا الحلم قال الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكن من أخذ الناس به وإلا هلك وقد قيل :

لا تلم المرء على فعله وأنت منسوب إلى مثله
من ذم شيئا وأتى مثله فلما يزرى على عقله

ولسنا نعني بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوعا بالفسق ولكن يسقط أثره عن القلوب بظهور فسقه للناس .

فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال : قلنا يا رسول الله : « ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا ننهي عن المنكر حتى نجتنبه كله ؟ فقال ﷺ : بل مروا بالمعروف وأن لم تعملوا به كله وانهاؤا عن المنكر وإن لم تجتنبهوه كله » (٢٣٦٢)

« وأوصى بعض السلف بنيه فقال : إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق بالشواب من الله فمن وثق بالشواب من الله لم يجد مس الأذى » (٢٣٦٣)

= واحد : من أدخل هذا ؟ فقلت : إنما دخلت على الطبيب أخيره بدائي ، فانتفض سفيان وقال : إنما هلكنا إذ نحن سقمى فسمينا أطباء ، ثم قال : لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا من فيه ثلاث خصال : فساقها وفيه رفيق وعدل وعالم .

(٢٣٦٢) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « قلنا : يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا ننهي عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال ﷺ : بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانهاؤا عن المنكر وإن لم تجتنبهوه كله » قال العراقي : رواه الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه . اهـ .

قال مرقسي : والراوى عنه ابنه عبد السلام بن عبد القدوس ضعيف أيضا .

(٢٣٦٣) حديث : « أوصى بعض السلف بنيه وقال إذا أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فليوطن نفسه على الصبر » أي على الأذى « وليثق بالشواب من الله » عز وجل « فمن وثق بالشواب من الله » عز وجل « لم يجد مس الأذى » والمكروه .

فإذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر .

ولذلك « قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف فقال حاكيا عن لقمان : ﴿ يَا بُنَيَّ أَقْرِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ (لقمان: ١٧) » (٢٣٦٤).

ومن الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداينة .

فقد روى عن بعض المشايخ أنه كان له سنور ، وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكرا ، فدخل الدار أولا وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب ، فقال له القصاب : لا أعطيتك بعد هذا شيئا لسنورك ، فقال : ما احتسب عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك .

وهو كما قال فمن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ، ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة وألستهم بالثناء عليه مطلقة لم تيسر له الحسبة .

قال مرتضى : أغفله العراقي والمراد ببعض السلف هنا عمرو بن حبيب الخطمي وكانت له صلبة فإنه أوصى بنيه وقال يا بني ليأكم ومجالسة السفهاء فإن مجالستهم داء إنه من يحلم علي السفيه يسر يحلمه ومن يصبر على ما يكره يدرك ما يجب وإذا أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف . . . إلخ هكذا أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب في التلخيص عن أبي جعفر الخطمي عن جده عمرو بن حبيب .

حديث : « قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال في كتابه العزيز حاكيا عن لقمان عليه السلام ﴿ يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ » (٢٣٦٤).

قال مرتضى : أغفله العراقي « إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » أخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير في قوله : « وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ » يعني التوحيد « وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ » يعني الشرك « وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ » في أمرهما يقول : إذا أمرت بمعروف أو نهيت عن منكر وأصابك في ذلك أذى وشدة فاصبر عليه إن ذلك يعني هذا الصبر على الأذى فيهما من عزم الأمور أي من حد الأمور التي أمر الله بها .

قال كعب الأحبار لأبي مسلم الجولاني: كيف منزلتك بين قومك؟ قال: حسنة قال: إن التوراة تقول: إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه، فقال أبو مسلم: صدقت التوراة وكذب أبو مسلم.

ويدل على وجوب الرفق ما استدل به المأمون «إذ وعظه واعظ وعنف له في القول فقال يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى: ﴿قُولُوا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (طه: ٤٤)» (٢٣٦٥).

فليكن اقتداء المحتسب في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم.

فقد روى أبو أمامة رضي الله عنه «أن غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا نبي الله أتأذن لي في الزنا فصاح الناس به، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: قربه أذن فدننا حتى جلس بين يديه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أحبه لأملك؟ فقال: لا جعلني الله فداك، قال: كذلك الناس لا يحبونه لأمهاتهم، أحبه لآبتك؟ قال: لا جعلني الله فداك، قال: كذلك الناس لا يحبونه لبناتهم، أحبه لأختك؟ وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والحالة وهو يقول في كل واحد: لا جعلني الله فداك، وهو صلى الله عليه وسلم يقول: كذلك الناس لا يحبونه - وقال جميعا في حديثيهما أعنى ابن عوف والراوي الآخر - فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال: اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحصن فرجه، فلم يكن شيء أبغض إليه منه يعني من الزنا» (٢٣٦٦).

(٢٣٦٥) حديث: «قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿قُولُوا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ أي كنياه لا تنطقوا باسمه» والخطاب لموسى ولأخيه هارون عليهما السلام.

قال مرتضي: أغفله العراقي وأخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وعن علي مثل ذلك أخرجه ابن أبي حاتم وروى عن الحسن أنه قال أي اصورا إليه قولاً له أن لك ربا ولك معادا وإن بين يديك جنة ونارا.

(٢٣٦٦) حديث: قال أبو أمامة رضي الله عنه: «إن شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إئذن لي «وفي نسخة أئذن لي» في الزنا فصاح الناس به فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربوا «أي اتركوه»

وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله : إن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان ، فقال الفضيل : ما أخذ منهم إلا دون حقه ثم خلا به وعذله ووبخه ، فقال سفيان : يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فإنا لنحب الصالحين .

وقال حماد بن سلمة رحمته الله : « أن صلة بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل إزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة ، فقال : دعوني أنا أكفيكم ، فقال : يا ابن أخي إن لى إليك حاجة ، قال : وما حاجتك يا عم ، قال أحب أن ترفع من أزارك ، فقال : نعم وكرامة فرفع إزاره ، فقال لأصحابه : لو أخذتموه بشدة لقال : لا ولا كرامة وشتمكم » (٢٣٦٧)

وقال محمد بن زكريا الغلابي : شهدت عبد الله بن محمد ابن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قریش سكران وقد

«أذن فذنا حتى جلس بين يديه فقال النبي ﷺ اتعبه لأمك فقال لا جعلنى الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لأمهاتهم اتعبه لأبتك قال لا جعلنى الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لبناهم اتعبه لاختك » وزاد ابن عوف أى عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة عليهم السلام أنه ذكر العمة والحالة وهو يقول فى كل واحد لا جعلنى الله فداك وهو ﷺ يقول كذلك الناس لا يحبونه وقال جميعا فى حديثهما أعتى ابن عوف والراوي الآخر وهو أبو إمامة «فوضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شيء أبغض إليه منه » يعنى من الزنا قال العراقي : زواه أحمد بإسناد جيد رجاله رجال الصحيح . اهـ .

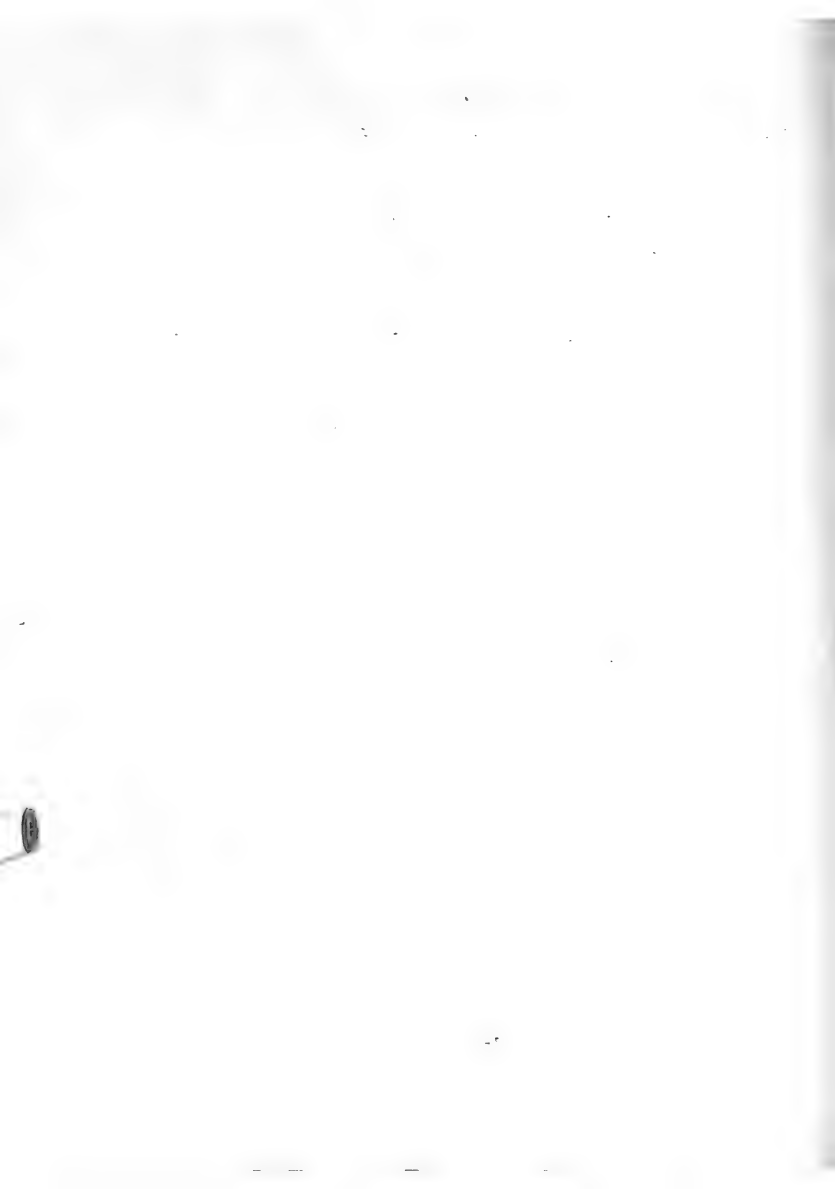
(٢٣٦٧) حديث : قال حماد بن سلمة رحمته الله : « أن صلة بن أشيم مر عليه رجل أسبل إزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا أكفيكم فقال له يا ابن أخي لى إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من أزارك فقال : نعم وكرامة فرفع إزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه أبو نعيم فى الحلية فقال : حدثنا يوسف بن يعقوب النجيري حدثنا الحسن بن المثنى حدثنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ثابت أن صلة وأصحابه مر بهم فتى يجر ثوبه ، فهم أصحاب صلة أن يأخلوه بالسنتهم أخذوا شديدا ، فقال صلة : دعوني أكفكم أمره ، فقال : يا ابن أخي إن لى إليك حاجة ، قال : وما حاجتك ؟ قال : أحب أن ترفع إزارك ، قال : نعم ونعم عين فرفع إزاره ، فقال صلة لأصحابه : هذا كان أمثل ، لو شتموه وأذيتهم لشتمكم .

قبض على امرأة ، فجذبها فاستغاثت فاجتمع الناس يضربونه فنظر إليه ابن عائشة وعرفه ، فقال للناس : تنحوا عن ابن أخي ، ثم قال : إلى يا ابن أخي ، فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ، ثم قال له : امض معي فمضى معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار وقال لبعض غلمانه : بيته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به ، فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحي منه وبكى وهمّ بالانصراف ، فقال الغلام : قد أمر أن تأتبه فأدخله عليه فقال له : أما استحييت نفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ولدك فاتق الله واتزع عما أنت فيه ، فبكى الغلام منكسا رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهداً يسألني عنه يوم القيامة أني لا أعود لشرب النبيذ ولا لشيء مما كنت فيه وأنا تائب ، فقال : ادن مني فقبل رأسه وقال : أحسنت يا بني ، فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك لبركة رفقته ، ثم قال : إن الناس يأمرسون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكراً ، فعليكم بالرفق في جميع أموركم تنالون به ما تطلبون .

وعن الفتح بن شخرف قال : تعلق رجل بامرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدنو منه أحد إلا عقره وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده إذ مر بشر بن الحارث فدنا منه وحك كتفه بكتف الرجل فوق الرجل على الأرض ومشى بشر فدنا من الرجل وهو يترشح عرقا كثيرا ونصت المرأة لخالها فسألوه ما حالك فقال : ما أدرى ولكنني حاكني شيخ وقال لي : إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل فضعفت لقوله قدماء وهبته هيبة شديدة ولا أدرى من ذلك الرجل ؟ فقالوا له : هو بشر بن الحارث رحمته الله فقال : واسوأتاه كيف ينظر إلى بعد اليوم ، وحرم الرجل من يومه ومات يوم السابع . فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة .

وقد نقلنا فيها آثارا وأخبارا في باب البغض في الله والحب في الله من كتاب آداب الصحبة فلا تطول بالإعادة ، فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكرمه والحمد لله على جميع نعمه .





قَوْلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ إِيحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تفريها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحذنين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣٥

وَبِهَامَشِهِ

نَوَاحِي الْقَيِّمِينَ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمَدِينَةِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْخَافِظِ الْجَزَائِيِّ

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ الدِّينِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ رُفْعِيُّ الزَّيْبَرِيُّ

دار الغريب



الباب الثالث

في المنكرات المألوفة في العادات

فنشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها إذ لا مظهر في حصرها واستقصائها
فمن ذلك :

منكرات المساجد :

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة :

فإن قلنا : هذا منكر مكروه ، فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه
وليس بحرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم في
الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه .

وإذا قلنا : منكر محظور ، أو قلنا منكر مطلقا فتريد به المحظور ويكون السكوت
عليه مع القدرة محظورا .

فكما يشاهد كثيرا في المساجد اساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود
وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه إلا عند الخنفي الذي يعتقد أن
ذلك لا يمنع صحة الصلاة إذ لا ينفع النهي معه ومن رأي مسيئا في صلاته فسكت
عليه ، فهو شريكه هكذا ورد به الأثر .

وفي الخبر ما يدل عليه إذ ورد في الغيبة أن المستمع شريك القائل وكذلك كل ما
يقدر في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها ، أو انحراف عن القبلة بسبب

ظلام أو عَمى فكل ذلك تجب الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن باللحن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فإن كان المعتكف في المسجد يضع أكثر أوقاته في أمثال ذلك ويشغل به عن التطوع والذكر فليشتغل به ، فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تتعدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها وإن كان ذلك يمنعه عن الوراقة مثلاً أو عن الكسب الذي هو طعمته ، فإن كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب ريادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له فيسقط الوجوب عنه لعجزه .

والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادراً على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فإنه عاص به وإن كان لا يطاوعه اللسان ، فإن كان أكثر ما يقرؤه لحناً فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان الأكثر صحيحاً وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ، ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولمنعه سرا منه أيضاً وجه ، ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحرص عليها فلست أرى به بأساً والله أعلم .

ومنها تراسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بمد كلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الخيلتين أو انفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتداخل الأصوات .

فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريفها فإن صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها ، وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على أذانه في صلاة وترك سحور أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح .

ومن المكروهات أيضا تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة إما من واحد ، أو جماعة فإنه لا فائدة فيه إذا لم يبق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينبه غيره .

فكل ذلك من المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف .

ومنها أن يكون الخطيب لابسا ثوب أسود يغلب عليه الإبريسم ، أو ممسكا لسيف مذهب فهو فاسق والإنكار عليه واجب .

وأما مجرد السواد فليس بمكروه ولكنه ليس بمحبوب إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ومن قال إنه مكروه وبدعة أراد به أنه لم يكن معهودا في العصر الأول ، ولكن إذا لم يرد فيه نهى فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكرها ولكنه ترك للأحب .

ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة ، فالقاص إن كان يكذب في أخبازه فهو فاسق ، والإنكار عليه واجب وكذا الواعظ المتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه إلا على قصد اظهار الرد عليه إما للكافة إن قدر عليه أو لبعض الحاضرين حواليا ، فإن لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة .

قال الله تعالى لنبيه : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ إِنَّهُمْ يُخَوِّضُونَكَ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ (الأنعام: ٦٨) .

ومهما كان كلامه مائلا إلى الإرجاء وتجرئة الناس على المعاصي وكان الناس يزدادون بكلامه جراءة ويعفو الله وبرحمته وثوقا يزيد بسببه رجاؤهم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لأن فساد ذلك عظيم ، بل لو رجح خوفهم على رجائهم فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق فإنهم إلى الخوف أحوج وإنما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه : لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا

واحدا لحفت أن أكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شابا متزينا للنساء في ثيابه وهيته كثير الأشعار والإشارات والحركات وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب النع منه ، فإن الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله ، بل لا ينبغي أن يسلم الوعظ إلا لمن ظاهره الورع وهيته السكينة والوقار وزيه رى الصالحين وإلا فلا يزداد الناس به إلا عماديا في الضلال .

ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فإن ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد لهذه المنكرات ، ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلوات ومجالس الذكر إذا خيفت الفتنة بهن .

فقد منعتهن عائشة رضي الله عنها فقيل لها : إن رسول الله ﷺ : ما منعهن من الجماعات ، فقالت عائشة رضي الله عنها : « لو علم رسول الله ﷺ ما أحدثن بعده لمنعهن » (٢٣٦٨) .

وأما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع منه ، إلا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازا أصلا ، وقراءة القراء بين يدي الوعاظ مع التمديد والألحان على وجه يغير نظم القرآن ويجاوز حد الترتيل منكر مكروه شديد الكراهة ، أنكره جماعة من السلف ومنها الخلق يوم الجمعة لبس الألبسة والأطعمة والتعويذات ، وكقيام السؤال وقراءتهم القرآن وإنشادهم الأشعار وما يجرى مجراه فهذه الأشياء منها ما هو محرم لكونه تليسا وكذبا كالكذابين من طرقية الأطباء وكأهل الشعبة والتليسات ، وكذا أرباب التعويذات في الأغلب يتوصلون إلى بيعها بتليسات على الصبيان والسوداء ، فهذا حرام في المسجد وخارج المسجد ويجب المنع منه ، بل كل بيع فيه كذب وتليس وإخفاء عيب على المشتري فهو حرام .

(٢٣٦٨) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « لو علم رسول الله ﷺ ما أحدثن أى النساء من بعده لمنعهن المساجد » قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : وخصوصا إذا خرجت المرأة إلى المسجد متزينة معطرة مكحلة فهي في حكم الزانية كما ورد في الخبر .

ومنها ما هو مباح خارج المسجد كالحياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة فهذا في المسجد أيضا لا يحرم إلا بعارض ، وهو أن يضيق المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم ، فإن لم يكن شيء من ذلك فليس بحرام والأولى تركه ولكن شرط إباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فإن اتخذ المسجد دكانا على الدوام حرم ذلك ومنع منه .

فمن المباحات ما يباح بشرط القلة ، فإن كثر صار صغيرة كما أن من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الإصرار ، فإن كان القليل من هذا لو فتح بابہ خفيف منه أن يتجر إلى الكثير فليمنع منه وليكن هذا المنع إلى الوالي أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي لأنه لا يدرك ذلك بالاجتهاد ، وليس للأحاد المنع عما هو مباح في نفسه خوفاً أن ذلك يكثر ، ومنها دخول المجانين والصبيان والسكران في المسجد .

ولا بأس بدخول الصبي المسجد إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه إلا إذا اتخذ المسجد ملعبا وصار ذلك معتادا ، فيجب المنع منه فهذا مما يحل قليله دون كثيره ودليل حل قليله ما روى في الصحيحين أن رسول الله ﷺ وقف لأجل عائشة رضي الله عنها حتى نظرت إلى الحبشة يزفنون ويلعبون بالدرق والخراب يوم العيد في المسجد .

ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعبا لمنعوا منه ولم ير ذلك على الندرة والقلة منكرا حتى نظر إليه ، بل أمرهم به رسول الله ﷺ لتبصرهم عائشة تطييبا لقلبيها إذ قال : دونكم يا بني أرفدة كما نقلناه في كتاب السماع .

وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد إلا أن يخشى تلويثهم له أو شتمهم أو نطقهم بما هو فحش أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيره وأما المجنون الهادئ الساكن الذي قد علم بالعادة سكونه وسكوته ، فلا يجب إخراجه من المسجد .

والسكران في معنى المجنون فإن خفيف منه القذف أعنى القى أو الإيذاء باللسان وجب إخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فإنه يخاف ذلك منه وإن كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح ، فهو منكر مكروه شديد الكراهة وكيف لا !

« ومن أكل الثوم والبصل فقد نهاه رسول الله ﷺ عن حضور المساجد » (٢٣٦٩)

ولكن يحمل ذلك على الكراهة والأمر في الخمر أشد ، فإن قال قائل : ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد زجرا قلنا : لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويدعى إليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلا ، فأما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاد بل هو إلى الولاة وذلك عند إقراره أو شهادة شاهدين ، فأما لمجرد الرائحة فلا .

نعم إذا كان يمشى بين الناس متمايلا بحيث يعرف سكره ، فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعاه عن اظهار أثر السكر ، فإن اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فإن كان مستترا مخفيا لأثره فلا يجوز أن يتجسس عليه .

والرائحة قد تفوح من غير شرب بالجلوس في موضع الخمر وبوصوله إلى القم دون الابتلاع ، فلا ينبغي أن يعول عليه .

حديث : « من أكل الثوم فقد نهاه رسول الله ﷺ عن حضور المسجد » .

قال مرتضى : أغفل العراقي وقد روى البخاري ومسلم وابن خبان من حديث جابر : من أكل من هذه الشجرة الخبيثة فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس ، وروى أحمد ومسلم من حديث أبي سعيد : من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئا فلا يقربنا في المسجد ، وروى عبد الرزاق والطبراني من حديث العلاء بن خباب بمثل رواية الشيخين عن جابر إلى قوله : فلا يقربن مسجدنا ، وزاد يعني الثوم ، ورواه أحمد والطبراني أيضا من حديث معقل بن يسار بلفظ : فلا يقربن مصلانا وزاد الطبراني من حديث المغيرة : إلا عن عذر ، وقد روى أيضا مثل هذا في حق البصل والكراث والفجل .

منكرات الأسواق :

من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب ، فمن قال : اشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة وأربح فيها كذا وكان كاذباً فهو فاسق ، وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً له في الخيانة وعصى بسكوته ، وكذا إذا علم به غيباً فيلزمه أن ينبه المشتري عليه وإلا كان راضياً بضيايع مال أخيه المسلم وهو حرام .

وكذا التفاوت في الذراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الزاوي حتى يغيره
ومنها ترك الإيجاب والقبول والاكتفاء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد ، فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الإنكار فيها ، فإنها مفشدة للعقود وكذا في الربويات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة .

ومنها بيع الملاهى وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل الصبيان ، فذلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهى وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وقلائس الذهب والحرير أعنى التي لا تصلح إلا للرجال أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال فكل ذلك منكر محذور .

وكذلك من يعتاد بيع الثياب المتبدلة المقصورة التي يلبس على الناس بقصارتها وابتدالها ويزعم أنها جديدة فهذا حرام والمنع منه واجب .

وكذلك تلبس انخراق الثياب بالرفو وما يؤدي إلى الالتباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبسات وذلك يطول احصاؤه ، فليقتس بما ذكرناه ما لم نذكره .

منكرات الشوارع :

فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالأبنية المملوكة وغرس الأشجار وإخراج الرواشن والأجنحة ووضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق ، فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستضرار المارة وإن لم يؤد إلى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه .

نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل إلى البيوت ، فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه إلا بقدر حاجة النزول والركوب ، وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة .

والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس ، فذلك منكر إن أمكن شدها وضمها بحيث لا تمزق أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع وإلا فلا منع إذ حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك ، نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل .

وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه وكذلك ذبح القصاب إذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم ، فإنه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في دكانه مذبحا ، فإن في ذلك تضيقا بالطريق وإضراراً بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استقذار الطباع للقاذورات ، وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق وتسديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتعثر .

كل ذلك من المنكرات وكذلك إرسال الماء من الميازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة ، فإن ذلك ينجس الثياب أو يضيّق الطريق ، فلا يمنع منه في الطرق الواسعة ، إذ العدول عنه ممكن فأما ترك مياه المطر والأوحال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ولكن ليس يختص به شخص معين إلا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد .

والماء الذي يجتمع على الطريق من ميازيب معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وإن كان من المطر ، فذلك حسبة عامة فعلى الولاية تكليف الناس القيام بها وليس للأحاد فيها إلا الوعظ فقط .

وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه وإن كان لا يؤذى إلا بتنجيس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وإن كان يضيّق الطريق ببسطه ذراعيه ، فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينাম على الطريق أو يقعد قموذا يضيّق الطريق فكلبه أولى بالمنع .

منكرات الحمامات :

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب إزالتها على كل من يدخلها إن قدر فلأن كان الموضع مرتفعاً لا تصل إليه يده فلا يجوز له الدخول إلا لضرورة فليعدل إلى حمام آخر ، فإن مشاهدة المنكر غير جائزة ويكفيه أن يشوه وجهها ويبطل به صورتها ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان .

ومنها كشف العورات والنظر إليها ومن جملتها كشف الدلاك عن الفخذ وما تحت السرة لتنحية الوسخ بل من جملتها إدخال اليد تحت الإراز ، فإن مس عورة الغير حرام كالنظر إليها .

ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلائل لتغميز الأفخاذ والأعجاز، فهذا
مكروه إن كان مع حائل ولكن لا يكون محظوراً إذ لم يخش من حركة الشهوة ،
وكذلك كشف العورة للحجاء الذمي من الفواخش فإن المرأة لا يجوز لها أن تكشف
بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات للرجال ؟

ومنها غمس اليد والأواني النجسة في المياه القليلة وغسل الإزار والطاس النجس
في الخوض وماؤه قليل ، فإنه متنجس للماء إلا على مذهب مالك ، فلا يجوز الإنكار
فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية وإن اجتمع المالكي وشافعي في الحمام
فليس للشافعي منع المالكي من ذلك إلا بطريق الالتماس واللفظ وهو أن يقول له : إنا
نحتاج أن نغسل اليد أولاً ثم نغسلها في الماء وأما أنت فمستغن عن إيذائي وتفويت
الطهارة على ، وما يجري مجرى هذا فإن مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر .

ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ملساء مزقة يزلق
عليها الغافلون فهذا منكر ويجب قلبه وإزالته وينكر على الحمامي إهماله فإنه يفضي
إلى السقطة وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انخيلاعه وكذلك ترك السدر
والصابون المزلق على أرض الحمام منكر .

ومن فعل ذلك وخرج وتركة فزلق به إنسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك
في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين
الحمامي ، إذ حقه تنظيف الحمام والوجه إيجاب الضمان على تاركة في اليوم الأول
وعلي الحمامي في اليوم الثاني إذ عادة تنظيف الحمام كل يوم مستعادة والرجوع في
مواقيت إعادة التنظيف إلى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور آخر مكروهة ذكرناها
في كتاب الطهارة فلتنظر هناك .

منكرات الضيافة :

فمنها فرش الخريز للرجال فهو حرام وكذلك تبخير البخور في مجمرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة أو ما رؤسها من فضة .

ومنها إسدال الستور وعليها الصور ومنها سماع الأوتار أو سماع القينات .

ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم ، فكل ذلك محذور منكر يجب تغييره ، ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات .

وأما الصور التي على النمارق والزرايب المرفوشة فليس منكرا وكذا على الأطباق والقصاع لا الأواني المتخذة على شكل الصور ، فقد تكون رؤس بعض المجامر على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه ، وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف ، وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسببها .

ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع مغصوبا أو كانت الثياب المرفوشة حراما فهو من أشد المنكرات ، فإن كان فيها من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذ لا يحل حضور مجالس الشرب وإن كان مع ترك الشرب ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك إن كان فيهم من يلبس الخريز أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه إن كان مميزاً لعموم قوله عليه السلام : «هذان حرام على ذكور أمتي» (٢٣٧٠) .

(٢٣٧٠) حديث : قال عليه السلام : « هذان » يعني الخريز والذهب « حرامان على ذكور أمتي » حل لأنثائها قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في الباب الرابع من آداب الأكل حديث رقم ١٣٦٤ ص ١٢١٠ هـ .

وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لا لكونه مكلفا ولكن لأنه يأنس به فإذا بلغ عسر عليه الصبر عنه ، فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه إذا اعتاده فيكون ذلك بذرا للفساد يذر في صدره فتنبت منه شجرة من الشهوة راسخة يعسر قلعها بعد البلوغ .

أما الصبي الذي لا يميز فيضعف معني التحريم في حقه ولا يخلو عن احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معني الصبي الذي لا يميز .

نعم يحل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا أرى رخصة في تثقيب أذن الصبية لأجل تعليق حلق الذهب فيها ، فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص ، فلا يجوز إلا لحاجة مهمة كالقصص والحجامة والختان والتزين بالخلق غير مهم بل في التفریط بتعليقه على الأذن وفي المخاتن والأسورة كفاية عنه .

فهذا وإن كان معتادا فهو حرام والمنع منه واجب والاستئجار عليه غير صحيح والأجرة المأخوذة عليه حرام إلا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا إلى الآن فيه رخصة .

ومنها أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد ، فإن كان لا يقدر عليه لم يجز ، فإن كان المبتدع لا يتكلم ببدعته فيجوز الحضور مع إظهار الكرامة عليه والإعراض عنه كما ذكرناه في باب بغض في الله ، وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النواذر ، فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور ، وعند الحضور يجب الإنكار عليه ، وإن كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما يقل منه ، فأما اتخاذه صنعة وعادة فليس بمباح .

وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصد به التلبيس فليس من جملة المنكرات ،
كقول الإنسان مثلاً طلبتكم اليوم مائة مرة وأعدت عليكم الكلام ألف مرة وما يجرى
مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق ، فذلك لا يقدر في العدالة ولا ترد الشهادة
به ، وسيأتى حد المزاح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ريع المهلكات .

ومنها الإسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران :

أحدهما : الإضاعة .

والآخر : الإسراف .

فالإضاعة : تفويت مال بلا فائدة يعتد بها كإحراق الثوب وتزيقه وهدم البناء من
غير غرض وإلقاء المال في البحر وفي معناه صرف المال إلى النائحة والمطرب وفي أنواع
الفساد لأنها فوائد محرمة شرعاً فصارت كالمعدومة .

وأما الإسراف : فقد يطلق لإرادة صرف المال إلى النائحة والمطرب والمنكرات وقد
يطلق على الصرف إلى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالإضافة
إلى الأحوال .

فنفقون : من لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواء
فأنفق الجميع في وليمة ، فهو مسرف يجب منعه منه .

« قال تعالى : ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ » (الإسراء: ٢٩) . نزل هذا
في رجل بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله فطولب بالنفقة فلم يقدر على
شيء » (٢٣٧١)

(٢٣٧١) حديث : « قال الله تعالى » خطاباً لحبيبه ﷺ : « ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا ﴾ »
يلوم نفسه على ما فات من ماله « ﴿ مَحْسُورًا ﴾ » ذهب ماله كله قيل « أنزل هذا في رجل
كان في المدينة قسم جميع أمواله ولم يبق شيئاً لعياله فطولب بالنفقة فلم يقدر على شيء » =

« وقال تعالى : ﴿وَلَا تَبْذُرُوا إِنَّمَا إِلَهُكُمُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (الإسراء: ٢٦، ٢٧)

وكذلك قال عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ (الفرقان: ٦٧) « (٢٣٧٢)

فمن يسرف هذا الإسراف ينكر عليه ويجب على القاضى أن يحجر عليه إلا إذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة ، فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيطانه وتزيين بنيانه فهو أيضا إسراف محرم .

وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لأن التزيين من الأغراض الصحيحة ولم تنزل المساجد تزيين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه ويصير إسرافا باعتبار حال الرجل وثروته .

وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فقس بهذه المنكرات المجامع ومجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات الأسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعى استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها ، فلنقتصر على هذا القدر منها .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال هذا في النفقة يقول لا تجعلها مغلولة لا تبسطها بخير ولا تبسطها كل البسط يعنى التبذير .

حديث : « قال تعالى : ﴿وَلَا تَبْذُرُوا﴾ » (٢٣٧٢) « قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ » وكذلك قال عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج ابن عدى والبيهقى عن أبى الدرداء رفعه من فقهك رفك في معيشتك وأخرج البيهقى عن ابن عمر رفعه الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة وأخرج أحمد في الزهد عن يونس بن عمير قال كان يقال الاقتصاد في المعيشة يلقي عنك نصف المعيشة .

المنكرات العامة :

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خاليا في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف ، فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبادى ومنهم الأعراب والأكراد والتركمانية وسائر أصناف الخلق .

وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية .

وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد ومن العرب والأكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستصحب مع نفسه زادا يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرها مغصوب ، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين ، وإلا عم الحرج الكافة أجمعين ، أما العالم فلتقصيره في الخروج وأما الجاهل فلتقصيره في ترك التعلم وكل عامي عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره وإلا فهو شريك في الإثم .

ومعلوم أن الإنسان لا يولد عالما بالشرع ، وإنما يجب التبليغ على أهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها .

ولعمري الإثم على الفقهاء أشد لأن قدرتهم فيه أظهر وهو بصناعتهم أليق ، لأن المحترفين لو تركوا حرفتهم لبطلت المعاش فهم قد تقلدوا أمرا لا بد منه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله ﷺ ، فإن العلماء هم ورثة الأنبياء .

وليس للإنسان أن يقعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد لأنه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي وكذا كل من يتيقن أن في

السوق منكرا يجرى على الدوام أو فى وقت بعينه وهو قادر على تغييره ، فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالقعود فى البيت بل يلزمه الخروج ، فإن كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محترز عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه ، فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح .

فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ، ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ثم إلى أهل محلته ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد المكتنف ببلده ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم ، فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا خرج به على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا .

ولا يسقط الحرج ما دام يبقى على وجه الأرض جاهل بفروض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه أو بغيره فيعلمه فرضه ، وهذا شغل شاغل لمن يهمه أمر دينه يشغله على تجزئة الأوقات فى التفرعات النادرة والتعمق فى دقائق العلوم التى هى من فروض الكفايات ، ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه .

الباب الرابع

في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف وأن أوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التخشين في القول ورابعه المنع بالقهر في الحمل على الحق بالضرب والعقوبة والجائز من جملة ذلك مع السلطين الرئستان الأوليان وهما التعريف والوعظ ، وأما المنع بالقهر فليس ذلك لأحاد الرعية مع السلطان فإن ذلك يحرك الفتنة ويهيج الشر ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر وأما التخشين في القول كقوله يا ظالم يا من لا يخاف الله ، وما يجرى مجراه فذلك إن كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجز وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز ، بل مندوب إليه .

فلقد كان من عادة السلف التعرض للأخطار والتصريح بالإنكار من غير مبالاة بهلاك المهجة والتعرض لأنواع العذاب لعلمهم بأن ذلك شهادة .

قال رسول الله ﷺ : « خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى إمام فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك » (٢٣٧٣) .

(٢٣٧٣) حديث : قال رسول الله ﷺ : « خير الشهداء » أي من هذه الأمة « حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل » إمام جائر « فأمره ونهاه في ذات الله » تعالى « فقتله على ذلك » أي لأجل أمره ونهيهِ قال العراقي : رواه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الباب قبله حديث رقم ٢٣٤٢ ص ٢١١٣ هـ .

قال مرقسي : ولكن بلفظ سيد الشهداء وقد تعقبه الذهبي بأن فيه حفيد العطار لا يدري من هو . هـ . وقد رواه كذلك الديلمي والضياء المقدسي وقد روى نحوه عن ابن عباس عند =

وقال عليه السلام : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » (٢٣٧٤).

ووصف النبي عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : « قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ما له من صديق » (٢٣٧٥).

= الطبراني بسند ضعيف وقد روى الحاكم أيضا هذا الحديث مقتضرا على الجملة الأولى بلفظ سيد الشهداء عند الله يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب وقال فيه أيضا صحيح الإسناد وتعقبه الذهبي بأن فيه الفضل بن صدقة أبا حماد قال النسائي متروك .

(٢٣٧٤) حديث : قال عليه السلام : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » قال العراقي : تقدم في الباب قبله حديث رقم ٢٣٥٠ ص ٢١٢٧ . اهـ.

قال مرتضى : رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد وتفصيل الكلام فيه أن أبا داود رواه في الملاحم من سننه من طريق محمد بن حنادة عن عطية العوفي عن أبي سعيد مرفوعا بلفظ : أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر أو أمير جائر ، ورواه الترمذي في الفتن من جامعه من هذا الوجه بلفظ : إن من أعظم الجهاد وذكره بدون أو أمير جائر ، وقال : إنه حسن غريب ، وهو عند ابن ماجه في الفتن أيضا باللفظ الأول بدون أو أمير جائر وأخرجه كذلك من طريق حماد بن سلمة عن أبي غالب عن أبي أمامة قال : عرض لرسول الله عليه السلام رجل عند الجمرة الأولى فقال : يا رسول الله أي الجهاد أفضل؟ فسكت عنه فلما رمى الجمرة الثانية سألته فسكت عنه فلما رمى جمرة العقبة ووضع رجله في الغر ليركب قال أين السائل؟ قال : أنا يا رسول الله ، قال : كلمة حق عند سلطان جائر ، وقد علم من ذلك أن الذي أورده المصنف هو سياق حديث أبي أمامة بعينه لا حديث أبي سعيد كما يفهم من تخريج الحافظ العراقي ، أخرجه البيهقي في الشعب قال : وله شاهد مرسل بإسناد جيد ثم ساق ما أخرجه النسائي في البيعة من سننه من طريق علقمة بن مرثد عن طارق بن شهاب قال : سئل رسول الله عليه السلام أي الجهاد أفضل؟ قال : كلمة عدل عند إمام جائر ، وطارق له رواية فقط فلذلك كان حديثه مرسلا والله أعلم .

(٢٣٧٥) حديث : « وصفه عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه » بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه الحق ما له من صديق » قال العراقي : رواه الترمذي بسند ضعيف مقتضرا على آخر الحديث من حديث علي رحم الله عمر يقول الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق وأما أول الحديث فرواه الطبراني أن عمر قال لكعب الأحبار كيف تجد نعتي « في التوراة »؟ قال : أجد نعتك قرنا من حديد ، قال : وما قرن من حديد؟ قال : أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم . اهـ.

قال مرتضى : أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا سليمان بن أحمد يعني الطبراني حدثنا عبد الرحمن بن حاتم حدثنا نعيم بن حماد حدثنا عثمان بن كثر . ع . محمد بن مهاجر =

ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار ، قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك ومحتلمين أنواع العذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ومحتسين لما يبدلون من مهجهم عند الله ، وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف .

وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الإنكار عليهم .

فمنها ما روى من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش حين قصدوا رسول الله ﷺ بالسوء . . .

وذلك ما روى عن عروة رضي الله عنه قال : « قلت لعبد الله بن عمرو رضي الله عنه : ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله ﷺ فيما كانت تظهر من عداوته ، فقال : حضرتهم وقد اجتمع أشرافهم يوما في الحجر فذكروا رسول الله ﷺ فقالوا : ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل ، سفه أحلامنا وشتم آباءنا وعاب ديننا وفرق جماعتنا وسب آلهتنا ، ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا ، فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله ﷺ فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفا بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه ببعض القول ، قال : فعرفت ذلك في وجه رسول الله ﷺ ثم مضى ، فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها ، فعرفت ذلك في وجهه ﷺ ثم مضى ، فمر بهم الثالثة

عن العباس بن سالم حدثني عمر بن ربيعة عن مغيث الأوراعي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرسل إلى كعب فقال له يا كعب كيف تجد نعتي في التوراة ؟ قال : خليفة قرن من حديد لا يخاف في الله لومة لائم وحدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا أحمد بن يحيى الخلواني حدثنا أحمد بن يونس حدثنا غندر عن الأعمش عن أبي صالح قال : قال كعب لعمر : إنا نجدك شهيدا إنا نجدك إماما عادلا ونجدك لا تخاف في الله لومة لائم ، قال هذا : لا أخاف في الله لومة لائم فأنى لي بالشهادة ؟

فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال : أتسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح ، قال : فأطرق القوم حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقع حتى إن أشدهم فيه وطأة قبل ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول ، حتى إنه ليقول : انصرف يا أبا القاسم راشدا فوالله ما كنت جهولا ، قال : فانصرف رسول الله ﷺ حتى إذا كان من الغد اجتمعوا في الحجر وأنا معهم ، فقال بعضهم لبعض : ذكرتم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى إذا باداكم بما تكرهون تركتموه ، فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ فوثبوا إليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون : أنت الذي تقول كذا ، أنت الذي تقول كذا ؟ لما كان قد بلغهم من عيب آلهتهم ودينهم ، قال : فيقول رسول الله ﷺ : نعم أنا الذي أقول ذلك ، قال : فلقد رأيت منهم رجلا أخذ بمجامع رداءه ، قال : وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول وهو يبكي ويلكم أقتلوا رجلا أن يقول ربى الله ، قال : ثم انصرفوا عنه ، وإن ذلك لأشد ما رأيت قريشا بلغت منه « (٢٣٧٦)

(٢٣٧٦) حديث : قال جريرة بن الزبير رضي الله عنه : « قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله ﷺ فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع أشرافهم يوما في الحجر فذكروا رسول الله ﷺ فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سفه أحلامنا أى عقولنا « أى نسبها إلى السفه « وشتم آباءنا وعاب ديننا وفرق جماعتنا وسب آلهتنا ولقد صبرنا منه على عظيم أو كما قالوا فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ فاقبل يمشى حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفا بالبيت فلما مر بهم غمزوه ببعض القول قال فعرفت ذلك فى وجه رسول الله ﷺ ثم مضى فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أتسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح أى بالقتل قال الراوى فأطرق القوم أى طأطأ رؤسهم إلى الأرض حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقع وهو مثل لشدة الإطراق حتى أن أشدهم فيه وقعة ليرفؤه أى يسكنه بأحسن ما يجد من القول واليه حتى أنه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشدا فوالله ما كنت جهولا فانصرف رسول الله ﷺ حتى إذا كان من الغد اجتمعوا في الحجر وأنا معهم فقال بعضهم لبعض ذكرتم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى إذا باداكم أى فاتحكم وواجهكم بما كنتم تكرهون تركتموه فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ فوثبوا إليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون أنت الذي تقول كذا لما بلغهم من عيب آلهتهم ودينهم قال فيقول رسول الله ﷺ نعم أنا الذي أقول ذلك قال الراوى فلقد رأيت منهم =

وفى رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : « بينا رسول الله ﷺ بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ فلف ثوبه فى عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فأتاه بمنكبه ودفعه عن رسول الله ﷺ وقال : ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (غافر: ٢٨) « (٢٣٧٧) »

وروي أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام إليه أبو مسلم الخولاني فقال له : يا معاوية إنه ليس من كدك ولا من كد أبيك ولا من كد أمك ، قال : فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم : مكانكم ، وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل ، فقال : إن أبا مسلم كلمنى بكلام أغضبنى ، وأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليغتسل ، وإنى دخلت فاغتسلت ، وصدق أبو مسلم إنه ليس من كدى ولا من كد أبى فهلموا إلى عطائكم » (٢٣٧٨)

= رجلا أخذ بمجامع رداءه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يبكى وليكم أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله ثم انصرفوا عنه فإن ذلك لأشد ما رأيت قريشا بلغت منه قط قال العراقي : رواه البخاري مختصرا وأورده ابن حبان بتمامه . اهـ .

(٢٣٧٧) حديث : قال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه : « بينا رسول الله ﷺ بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة ابن أبي معيط » أحد أشراف قريش « فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ فلف ثوبه فى عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر رضي الله عنه فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله ﷺ وقال : أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم » قال العراقي : رواه البخاري فى الصحيح . اهـ .

قال مرقضى : وأخرجه أبو نعيم فى الحلية من طريق الحميدى حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا الوليد بن كثير عن ابن تدرس عن أسماء بنت أبي بكر أتت الصريخ إلى أبى بكر فقبل له أدرك صاحبك فخرج من عندنا وأن له غدائر فدخل المسجد وهو يقول ويلكم أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم قال فلهاوا عن رسول الله ﷺ وأقبلوا على أبى بكر فرجع اليه أبو بكر فجعل لا يمس شيئا من غدائره إلا جاء معه وهو يقول تباركت يا ذا الجلال والإكرام .

(٢٣٧٨) حديث : أن معاوية بن أبى سفيان رضي الله عنه حبس العطاء عن أهله مرة وكان على المنبر فقام إليه =

وروي عن ضبة بن محصن العنزى قال : « كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة ، فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ وأنشأ يدعو لعمر رضي الله عنه : فغاطني ذلك منه فقممت إليه فقلت له : أين أنت من صاحبه تفضله عليه ، فصنع ذلك جمعا ثم كتب إلى عمر يشكوني يقول : إن ضبة بن محصن العنزى يتعرض لى فى خطبتي ، فكتب إليه عمر أن اشخصه إلى ، قال : فأشخصني إليه فقدمت فضربت عليه الباب ، فخرج إلى فقال : من أنت ؟ فقلت : أنا ضبة ، فقال لى : لا مرحبا ولا أهلا ، قلت : أما المرحب فمن الله وأما الأهل فلا أهل لى ولا مال ، فيماذا استحللت يا عمر إشخاصي من مصرى بلا ذنب أذنبته ولا شيء أتيت ؟ فقال : ما الذى شجر بينك وبين عاملى ؟ قال : قلت : الآن أخبرك به ، أنه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم أنشأ يدعو لك ، فغاطني ذلك منه فقممت إليه فقلت له : أين أنت من صاحبه تفضله عليه ، فصنع ذلك جمعا ثم كتب إليك يشكوني ، قال : فاندفع عمر رضي الله عنه باكيا وهو يقول : أنت والله أوفق منه وأرشد ، فهل أنت غافر لى ذنبي يغفر الله لك ؟ قال : قلت : غفر الله لك يا أمير المؤمنين ، قال : ثم اندفع باكيا وهو يقول : والله لليلة من أبى بكر ويوم خير من عمر وآل عمر ، فهل لك أن أحدثك بليته ويومه ؟ قلت : نعم قال : أما الليلة فإن رسول الله ﷺ لما أراد الخروج من مكة هاربا من المشركين خرج ليلا فقتعه أبو بكر فجعل يمشى مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره ، فقال رسول الله ﷺ : ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من

= أبو مسلم الخولاني فقال له يا معاوية أنه أى المال ليس من كدك ولا من كد أبيك ولا من كد أمك قال الراوى فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم ثم خرج عليهم فقال أن أبا مسلم كلمنى بكلام أغضبني وأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء » وفى رواية وإنما يطفى النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل وإنى دخلت فاغتسلت وصدق أبو مسلم أنه ليس من كدى ولا كد أبى فاهلموا إلى عطائكم غدا إن شاء الله تعالى » قال العراقي : هذا الحديث بقصته رواه أبو نعيم فى الحلية وفيه من لا أعرفه . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن عساكر فى التاريخ .

أفعالك ؟ فقال : يا رسول الله أذكر الرصيد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك ، قال : فمشى رسول الله ﷺ ليلته على أطراف أصابعه حتى حفيت ، فلما رأى أبو بكر أنها قد حفيت حمله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى قم الغار فأنزله ، ثم قال : والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فإن كان فيه شيء نزل بي قبلك ، قال : فدخل فلم ير فيه شيئا ، فحمله فأدخله وكان في الغار خرق فيه حيات وأفاع فألقمه أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله ﷺ فيؤذيه ، وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر على خديه من ألم ما يجد ، ورسول الله ﷺ يقول له : يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينة عليه والطمأنينة لأبي بكر فبهذه ليلته ، وأما يومه فلما توفي رسول الله ﷺ ارتدت العرب ، فقال بعضهم : نصلى ولا نركى ، فأتيته لا ألوه نصحا فقلت : يا خليفة رسول الله ﷺ تألف الناس وارقق بهم ، فقال لى : أجبأر فى الجاهلية خوار فى الإسلام ، فبماذا أتألفهم ؟ قبض رسول الله ﷺ وارتفع الوحي فوالله لو منعونى عقلا كانوا يعطونه رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه ، قال : فقاتلنا عليه ، فكان والله رشيد الأمر ، فهذا يومه ثم كتب إلى أبى موسى يولمه « (٢٣٧٩) » .

(٢٣٧٩) حديث : قال ضبة بن محصن العنزى رضي الله عنه : « كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ وأنشأ يدعو لعمر » بن الخطاب رضي الله عنه « قال : فغاطني ذلك فقممت إليه فقلت له أين أنت عن صاحبه » يعني أبا بكر رضي الله عنه « تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب إلى عمر يشكروني يقول إن ضبة بن محصن العنزى يتعرض لى فى خطبتي فكتب إليه عمر » رضي الله عنه « أن اشخص به إلى » أى وجهه إلى « فاشخصني إليه فقدمت فلدقت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا ضبة بن محصن العنزى قال فقال : فلا مرحبا ولا أهلا قلت أما الرحب فمن الله وأما الأهل فلا أهل ولا مال فبماذا استحللت أشخاصي من بصرتي » وفى نسخة من البصرة « بلا ذنب أذنبته ولا شيء » أتته قال فما الذى شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به إنه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم أنشأ يدعو لك فغاطني ذلك منه فقممت إليه فقلت له أين أنت عن صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب إليك يشكروني قال فاندفع عمر رضي الله عنه باكياً وهو يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافر لى ذنبي غفر الله لك ؟ قال : قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين ثم أندفع باكياً وهو يقول =

والله لليلة من أبى بكر ويوم خير من عمر وأل عمر فهل لك أن أحدثك بيومه وليته قلت نعم قال أما الليلة فإن رسول الله ﷺ لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً فتبعه أبو بكر وجعل يمشى مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله ﷺ ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفعالك فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فمشى رسول الله ﷺ ليلته على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر ﷺ أنها قد خفيت حملة على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار الذى فى جبل ثور فانزله فقال والذى بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فإن كان فيه شيء نزل بى قبلك قال فدخل فلم يجد به شيئاً فحملة وأدخله فى الغار وكان فى الغار خرق فيه خيحات وأفاع فالقمة أبو بكر ﷺ قدمه مخافة أن يخرج منهم شيء إلى رسول الله ﷺ فيؤذيه وجعلن أى الحيات والأفاعى يضربن أبا بكر فى قدمه وجعلت دموعه تتحدرد على خديه من ألم ما يجده ورسول الله ﷺ يقول يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فانزل الله عليه سكينته أى الطمانينة لأبى بكر فهذه ليلته وأما يومه فلما توفى رسول الله ﷺ ارتدت العرب وهم ثمانية قبائل منهم فقال بعضهم نصلى ولا نركى فأتيت لا ألوه نصحا أى أقصر فى نصيحته فقلت يا خليفة رسول الله تآلف الناس « أى خذهم بالآلفة » وارفق بهم فقال إجنار فى الجاهلية « أى شديد الأسر » خوار فى الإسلام « أى ضعيف فارغ » فيماذا أنلفهم قبض رسول الله ﷺ وارتفع الوحي « أى انقطع نزوله فوالله لو منعونى عقلاً كانوا يعطونه رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه » والعقال بالكسر قيل المراد به الحبل الذى تعقل به الناقة وإنما ضرب مثلاً لتقليل ما عساهم أن يمنعه لأنهم كانوا يخرجون الإبل الساعى ويعقلونها بالعقل حتى أخذها كذلك وقيل المراد به نفس الصدقة فكانه قال لو منعونى شيئاً من الصدقة ومنه يقال دفعت عقلاً عام قال فقاتلنا عليه فكان والله رشيد الأمر فهذا يومه ثم كتب إلى أبى موسى الأشعري يلومه فيما فعله قال العراقى : رواه البيهقى هكذا بطوله فى دلائل النبوة بإسناد ضعيف وقصة الهجرة رواها البخارى من حديث عائشة بغير هذا السياق واتفق عليها الشيخان من حديث أبى بكر بلفظ آخر ولهما من حديثه قال قلت : يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قتاله لأهل الردة ففى الصحيحين من حديث أبى هريرة لما توفى رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبى بكر كيف تقاتل الناس الحديث . اهـ.

قال مرتضى : وأما حديث سد الخرق بقدمه فاخرجه أبو نعيم فى الحلية من حديث عطاء ابن أبى ميمونة عن أنس قال : لما كان ليلة الغار قال أبو بكر : يا رسول الله دعنى لأدخل قبلك فإما كان وجهية أو شيء كانت بى قبلك ، قال : ادخل ، فدخل أبو بكر فجعل =

وعن الأصمعي رحمته قال : « دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وحواليه الأشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته ، فلما بصر به قام إليه وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال له : يا أبا محمد ما حاجتك ؟ فقال : يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهده بالعمارة ، واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار فإنك بهم جلست هذا المجلس ، واتق الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين ، وتفقد أمور المسلمين فإنك وحدك المسئول عنهم ، واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم ، فقال له : أجل أفعل ، ثم نهض وقام ، فقضى عليه عبد الملك فقال : يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة لغيرك ، وقد قضيناها فما حاجتك أنت ؟ فقال : ما لى إلى مخلوق حاجة ، ثم خرج ، فقال عبد الملك : هذا وأبيك الشرف » (٢٣٨٠).

يلتمس بيديه. فكلما رأى جحراً قال يثربه فشقه ثم ألغمه الجحر حتى فعل ذلك بثربه أجمع ، قال : فبقى جحر فوضع عقبه عليه ثم أدخل رسول الله ﷺ ، فلما أصبح قال له النبي ﷺ : أين ثوبك يا أبا بكر ؟ فأخبره بالذي صنع فرفع النبي ﷺ يده فقال : اللهم اجعل أبا بكر معي في ذرعتي يوم القيامة فأوحى الله إليه أن الله تعالى قد استجاب لك .

(٢٣٨٠) حديث : قال الأصمعي رحمته : « دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وحواليه الأشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته فلما بصر به قال : إلى وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال : يا أبا محمد ما حاجتك ؟ فقال : يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهده بالعمارة ، واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار فإنك بهم جلست هذا المجلس ، واتق الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين ، وتفقد أمور المسلمين فإنك وحدك المسئول عنهم ، واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم ، فقال له : أفعل ثم نهض وقام ، فقضى عليه عبد الملك فقال : يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فما حاجتك ؟ فقال : ما لى إلى مخلوق حاجة ثم خرج ، فقال عبد الملك : هذا وأبيك الشرف هذا وأبيك الشرف » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهكذا أخرجه المزني في تهذيب الكمال في ترجمة عطاء إلا أنه قال في الأخير هذا وأبيك السودد بدل الشرف .

وقد روى « أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما : قف على الباب فإذا مر بك رجل فأدخله عليّ ليحدثني ، فوقف الحاجب على الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح - وهو لا يعرفه - فقال له : يا شيخ ادخل إلى أمير المؤمنين فإنه أمر بذلك ، فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال : السلام عليك يا وليد ، قال : فغضب الوليد على حاجبه وقال له : ويلك أمرتك أن تدخل إليّ رجلا يحدثني ويسامرني فأدخلت إليّ رجلا لم يرض أن يسمى بالاسم الذي اختاره الله لي ، فقال له حاجبه : ما مر بي أحد غيره ، ثم قال لعطاء : اجلس ثم أقبل عليه يحدثه ، فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له : بلغنا أن في جهنم واديا يقال له مهبب أعدده الله لكل إمام جائر في حكمه ، فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس مغشيا عليه ، فقال عمر لعطاء : قتلت أمير المؤمنين ، فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمزه غمزة شديدة وقال له : يا عمر إن الأمر جدّ جدّ ، ثم قام عطاء وانصرف ، فبلغنا عن عمر ابن عبد العزيز رحمه الله أنه قال : مكثت سنة أجد ألم غمزته في ذراعي » (٢٣٨١)

(٢٣٨١) حديث : « أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما قف على الباب فإذا مر بك رجل عليه سم حسن فأدخله عليّ ليحدثني فوقف الحاجب على الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل عليّ أمير المؤمنين فإنه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه فقال له ويلك أمرتك أن تدخل إليّ رجلا يحدثني ويسامرني فأدخلت إليّ رجلا لم يرض أن يسمى بالاسم الذي اختاره الله لي وهو أمير المؤمنين ، فقال له حاجبه : ما مر بي أحد غيره ، ثم قال لعطاء : اجلس ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما حدثه عطاء أن قال بلغنا أن في جهنم واديا يقال له مهبب أعدده الله لكل إمام جائر في حكمه » ولفظ ابن الأثير في النهاية يسكنه الجبارون « فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع إلى قفاه إلى جوف المجلس مغشيا عليه ، فقال عمر : قتلت أمير المؤمنين ، فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمزه غمزة شديدة وقال : يا عمر إن الأمر جدّ جدّ « أي اجتهد » ثم قام عطاء وانصرف ، فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز أنه قال : مكثت سنة أجد ألم غمزته في ذراعي » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء .

وكان ابن أبي شميعة يوصف بالعقل والادب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك : تكلم ، قال : يم أنكلم وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبال إلا ما كان لله ، فبكى عبد الملك ثم قال : يرحمك الله لم يزل الناس يتواعظون ويتواصون ، فقال الرجل : يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا ينجون من غصص مرارتها ومعاناة الردى فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه ، فبكى عبد الملك ثم قال : لا جرم لاجعلن هذه الكلمات مثالا نصب عيني ما عشت .

ويروي عن ابن عائشة أن الحاجاج دعا بفقهاء البصرة وفقهاء الكوفة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل ، فقال الحاجاج : مرحبا بأبي سعيد إلى إلى ثم دعا بكرسي فوضع إلى جنب سريره فقعده عليه فجعل الحاجاج يذاكرنا ويسألنا إذ ذكر على بن أبي طالب عليه السلام فقال منقلنا منه ونلنا منه مقاربة له وفرقا من شره والحسن ساكت عاض على إبهامه ، فقال : يا أبا سعيد مالي أراك ساكنا قال : ما عسيت أن أقول ، قال : أخبرني برأيك في أبي تراب ؟ قال : سمعت الله جل ذكره يقول : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِمَن يَخُنُ مَن يَخُنْهُ الرُّسُولُ مَن يَخُنْكَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكُمُ الْكَيْدُ عَلَى الَّذِينَ هَكَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَلَكُمْ إِنَّ اللَّهَ يَأْتِيَنَّكُمْ رُؤُوسُ ثَمَرٍ ﴾ (البقرة : ١٤٣) .

فَعَلَى مَن هَدَى اللَّهُ مَن أَهْلَ الْإِيمَانِ ، فأقول : ابن عم النبي ﷺ وختنه على ابنته وأحب الناس إليه وصاحب سوابق مباركات سبقت له من الله لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يحظرها عليه ولا يحول بينه وبينها ، وأقول : إن كانت لعلى هناة فالله حسبه والله ما أجد فيه قولاً أعدل من هذا ، فبسر وجه الحاجاج وتغير وقام عن السرير مغضبا فدخل بيتا خلفه وخرجنا ، قال عامر الشعبي : فاخذت بيد الحسن فقلت : يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره ، فقال : إليك عنى يا عامر ، يقول الناس : عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت شيطانا من شياطين الإنس تكلمه بهواه وتقاربه فى رأيه ، ويحك يا عامر هلا اتقيت إن سئلت فصدقت أو سكت فسلمت ، قال عامر : يا أبا سعيد قد قلتها

وأنا أعلم ما فيها ، قال الحسن : فذاك أعظم . ففى الحجة عليك وأشد فى التبعة ، قال :
وبعث الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه : قال أنت الذى تقول : قاتلهم الله قتلوا عباد
الله على الدينار والدرهم ، قال : نعم ، قال : ما حملك على هذا ؟ قال : ما أخذ الله
على العلماء من المواثيق لبيئته للناس ولا يكتفونه ، قال : يا حسن أمسك عليك لسانك
وإياك أن يبلغنى عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك .

وحكى « أن حطيطة الزيات جىء به إلى الحجاج فلما دخل عليه قال : أنت
حطيطة ، قال : نعم سل عما بدا لك فإنى عاهدت الله عند المقام على ثلاث خصال ،
إن سئلت لأصدقن وإن ابتليت لأصبرن وإن عوفيت لاشكرن ، قال : فما تقول فى ؟
قال : أقول إنك من أعداء الله فى الأرض تنتهك المحارم وتقتل بالظنة ، قال : فما
تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان ؟ قال : أقول إنه أعظم جرما منك وإنما
أنت خطيئة من خطاياهم ، قال : فقال الحجاج : ضعوا عليه العذاب قال فأنتهى به
العذاب إلى أن شقق له القصب ثم جعلوه على لحمه وشدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون
قصبة قصبة حتى انتحلوا لحمه فما سمعوه يقول شيئا ، قال : فقيل للحجاج : إنه فى
آخر رمق ، فقال : أخرجوه فأرموا به فى السوق ، قال جعفر : فأتيته أنا وصاحب له
فقلنا له : حطيطة ألك حاجة ؟ قال : شربة ماء ، فأتوه بشربة ثم مات ، وكان ابن ثمانى
عشرة سنة رحمة الله عليه » (٢٣٨٢) .

(٢٣٨٢) حديث : « أن حطيطة الزيات » وكان من القوالين بالحق لا يخاف فى الله لومة لائم ، جىء
به إلى الحجاج بن يوسف فلما دخل عليه قال : أنت حطيطة ؟ قال : نعم سل عما بدا لك
فأنسى عاهدت الله على المقام « وفى نسخة عند المقام » على ثلاث خصال ، إن سئلت
لأصدقن وإن ابتليت لأصبرن وإن عوفيت لاشكرن ، قال : فما تقول فى ؟ قال : أقول
إنك من أعداء الله فى الأرض تنتهك المحارم وتقتل بالظنة « بالكسر أى التهمة الباطلة » قال :
فما تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان ؟ قال : أقول : إنه أعظم جرما منك وإنما
أنت خطيئة من خطاياهم ، قال : فقال الحجاج لاتباعه : ضعوا عليه العذاب ، فعذبوه بأنواع
العذاب ، قال الراوى : فأنتهى به العذاب إلى أن شقق له القصب ثم جعلوه على لحمه ثم
شدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون قصبة قصبة حتى انتحلوا لحمه فما سمعوه يقول شيئا ، قال : =

وروى أن عمر بن هبيرة دعا بفقهاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأتها ، فجعل يسألهم وجعل يكلم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علما ، ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال : هما هذان هذا رجل أهل الكوفة يعني الشعبي وهذا رجل أهل البصرة يعني الحسن فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن ، فأقبل على الشعبي فقال : يا أبا عمرو إني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمتني حقهم فأنا أحب حفظهم وتعهدهم ما يصلحهم مع النصيحة لهم ، وقد يبلغني عن العصابة من أهل الديار الأمر أجدا عليهم فيه فأقبض طائفة من عطائهم فأضعه في بيت المال ومن نيتي أن أرده عليهم ، فيبلغ أمير المؤمنين أنني قد قبضته على ذلك النحو فيكتب إلي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أنفذ كتابه وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة ، فهل علي في هذا تبعة وفي أشباهه من الأمور والثبة فيها على ما ذكرت ؟ قال الشعبي : فقلت : أصلح الله الأمير إنما السلطان والد يخطئ ويصيب ، قال : فسر بقولي وأعجب به ورأيت البشر في وجهه وقال : فله الحمد ، ثم أقبل على الحسن فقال : ما تقول يا أبا سعيد ؟ قال : قد سمعت قول الأمير يقول : إنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ولزمتني حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة ، وإني سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله ﷺ يقول : قال رسول الله ﷺ : « من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة » (٢٣٨٣) .

= فقيل للمحتاج : إنه في آخر رمق ، قال : أخرجه من الخيس « فارموا به في السوق » إهانة له « قال جعفر » راويه « فأتته أنا وصاحب له فقلنا : حظيت لك حاجة ؟ قال : شربة ماء ، فأنوة بشربة فشرب ثم مات ، وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله تعالى » .

قال مرقس : أغفله العراقي وأخرجه ابن أبي الدنيا .

(٢٣٨٣) حديث : قال الحسن ﷺ : قال عبد الرحمن بن سمرة ﷺ : قال رسول الله ﷺ : =

ويقول : إني ربما قبضت من عطائهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أنى قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أستطيع إنفاذ كتابه وحق الله ألزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فإن وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فانبذه ، يا ابن هبيرة اتق الله فانه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرِكَ إلى ضيق قبرِكَ فتدع سلطانك ودنياك خلف ظهرِكَ وتقدم على ربك وتنزل على عملك ، يا ابن هبيرة إن الله ليمنعك من يزيد وإن يزيد لا يمنعك من الله وأن أمر الله فوق كل أمر وإنه لا طاعة في معصية الله وإنى أخطرُك بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين ، فقال ابن هبيرة : أربيع على ظلمك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين ، فإن أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وإنما ولاء الله تعالى ما ولاء من أمر هذه الأمة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونبيته ، فقال الحسن : يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والسلة بالمرصاد ، يا ابن هبيرة إنك إن تلق من ينصح لك في دينك ويحملك على أمر آخرتك خير من أن تلقى رجلا يغرك ويمنيك ، فقام ابن هبيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه ، قال الشعبي : فقلت : يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره

من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ، قال العراقي : رواه البيهقي في معجم الصحابة بإسناد لين وقد اتفق عليه الشيخان بنحوه من رواية الحسن عن معقل بن يسار . اهـ .

قال مرقسي : وروى عبد الرزاق في المصنف وأحمد والطبراني وابن عساكر من حديث معقل بن يسار بلفظ : من استرعى رعية فلم يحطهم بنصيحة لم يجد ريح الجنة وإن رحيها يوجد من مسيرة مائة عام ، وعند الخطيب عنه بلفظ : من استرعى رعية فغشها لقي ربه وهو عليه غضبان ، وعنده أيضا من حديث ابن سمره بلفظ : أيما راع استرعى رعية فلم يحطها بالأمانة والنصيحة ضاقت عليه رحمة الله التي وسعت كل شيء ، ويروي أيضا عن الحسن مرسلا بلفظ : من استرعى الله رعية فمات وهو غاش لها أدخله الله النار ، هكذا رواه الشيرازي في الألقاب .

وحرمتنا معروفه وصلته ، فقال : إليك عنى يا عامر ، قال : فخرجت إلى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى إليه وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل الفرس العربي بين المقارف وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا ، وقال لله عز وجل وقلنا مقاربة لهم ، قال عامر الشعبي : وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأجابه .

ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له : ما تقول فى القدر ؟ فقال : جيرانك أهل القبور فتفكر فيهم ، فإن فيهم شغلا عن القدر .

وعن الشافعى رحمه الله قال : حدثني عمى محمد بن على قال : إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبى جعفر المنصور وفيه ابن أبى ذؤيب وكان والى المدينة الحسن بن زيد قال : فأتى الغفاريون فشكوا إلى أبى جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال : الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبى ذؤيب ؟ قال : فسأله فقال : ما تقول فيهم يا ابن أبى ذؤيب ؟ فقال : أشهد أنهم أهل تحطم فى أعراض الناس كثير والأذى لهم ، فقال أبو جعفر : قد سمعتم ، فقال الغفاريون : يا أمير المؤمنين سله عن الحسن بن زيد ، فقال : يا ابن أبى ذؤيب ما تقول فى الحسن بن زيد ؟ فقال : أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه ، فقال : قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبى ذؤيب وهو الشيخ الصالح ، فقال يا أمير المؤمنين : أسأله عن نفسه ، فقال : ما تقول فى ؟ قال : تعفينى يا أمير المؤمنين ، قال : أسألك بالله إلا أخبرتنى ، قال : تسألنى بالله كأنك لا تعرف نفسك ، قال : والله لتخبرنى ، قال : أشهد أنك أخذت هذا المال من غير حقه فجعلته فى غير أهله ، وأشهد أن الظلم ببابك فاش ، قال : فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده فى قفا ابن أبى ذؤيب فقبض عليه ثم قال له : أما والله لولا أنى جالس ههنا لأخذت فارسى والروم والديلم والترك بهذا المكان منك ، قال : فقال ابن أبى ذؤيب : يا أمير المؤمنين قد ولى أبو بكر وعمر فأخذوا الحق وقسما بالسوية

وأخذوا بأقفاء فارس والروم وأصغرا آتافهم ، قال : فخلى أبو جعفر قفاه وخلى سبيله ، وقال : والله لولا أنى أعلم أنك صادق لقتلتك ، فقال ابن أبى ذؤيب : والله يا أمير المؤمنين أنى لانصح لك من ابنك المهدي ، قال : فبلغنا أن ابن أبى ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له : يا أبا الحارث لقد سرنى ما خطبت به هذا الجبار ولكن ساءنى قولك له ابنك المهدي ، فقال : يغفر الله لك يا أبا عبد الله كلنا مهدي كلنا كان فى المهدي .

وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال : بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل ، فأتيته فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة رد على واستجلسنى ثم قال لى : ما الذى أبطأ بك عنا يا أوزاعي ؟ قال : قلت : وما الذى تريد يا أمير المؤمنين ؟ قال : أريد الأخذ عنكم والاعتباس منكم ، قال : فقلت : فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئا مما أقول لك ، قال : وكيف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمتك له ، قال : قلت : أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به ، قال : فصاح بى الربيع وأهوى بيده إلى السيف فانتهره المنصور وقال : هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة فطابت نفسى وانبسطت فى الكلام ، فقلت : يا أمير المؤمنين حدثنى مكحول عن عطية بن بشر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أئما عبد جاءته موعظة من الله فى دينه فإنها نعمة من الله سيقت إليه فإن قبلها بشكر وإلا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها إثما ويزداد الله بها سخطا عليه » (٢٣٨٤) .

(٢٣٨٤) حديث : قال عطية بن بشر رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « أئما عبد جاءته موعظة من الله « وهى التذكير بالعواقب « فى دينه فإنها نعمة من الله سيقت إليه فإن قبلها بشكر « زاده الله من تلك النعم « وإلا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها إثما ويزداد الله عليه بها سخطا » قال العراقى : رواه ابن أبى الدنيا فى مواعظ الخلفاء وفيه أحمد بن عبيد بن ناصح . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك أبو نعيم فى الحلية وابن عساكر فى التاريخ والبيهقى فى الشعب وقد وقع فى نسخ الجامع الصغير للجلال السيوطى عن عطية بن قيس وهو غلط والصواب عطية بن بشر كما ذكرنا ولم يتنبه لها الشارح .

يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« أيما وال مات غاشا لرعيته حرم الله عليه الجنة » (٢٣٨٥).

يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ، إن الله هو الحق المبين ، إن الذي لين قلوب
أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرايتكم من رسول الله ﷺ . وقد كان بهم رءوفاً رحيماً
مواسياً لهم بنفسه في ذات يده معموداً عند الله وعند الناس ، فحقيق بك أن تقوم له فيهم
بالحق وأن تكون بالقسط له فيهم قائماً ولعوراتهم ساتراً ، لا تغلق عليك دونهم الأبواب ولا
تقيم دونهم الحجاب ، تتهج بالنعمة عندهم وتبتس بما أصابهم من سوء ، يا أمير المؤمنين قد
كنت في شغل شاسع من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم ، أحمرهم
وأسودهم مسلمهم وكافرهم ، وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك إذا اتبعت منهم فقام
وراء فقام وليس منهم أحد إلا وهو يشكو بلية أدخلتها عليه أو ظلامه سقتها إليه .

يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم رضي الله عنه قال : « كانت بيد رسول
الله ﷺ جريدة يستاك بها ويروح بها المنافقين ، فأتاه جبرائيل عليه السلام فقال له : يا
محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رعباً » (٢٣٨٦).

(٢٣٨٥) حديث : قال مكحول رضي الله عنه : قال عطية بن ياسر رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « أيما
وال بات غاشا لرعيته حرم الله عليه الجنة » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في مواضع
الخلفاء وابن عدي في الكامل في ترجمة أحمد بن عبيد . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في
التاريخ وروي ابن عساكر من حديث معقل بن يسار أيما راع غش رعيته فهو في النار .

(٢٣٨٦) حديث : قال مكحول رضي الله عنه : قال عروة بن رويم رضي الله عنه : « كانت بيد رسول الله ﷺ
جريدة يستاك بها ويروح بها » أي يخوف « المنافقين فأتاه جبريل عليه السلام فقال له يا
محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رعباً » أي خوفاً قال
العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء وهو مرسل وعروة ذكره ابن حبان في ثقات
التابعين . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في
التاريخ .

فكيف بمن شقق أستارهم وسفك دماءهم وخرب ديارهم وأجلاهم عن بلادهم

وغيبهم الخوف منه .

يا أمير المؤمنين جدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب بن مسلمة رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرابيا لم يتعمده ، فأثاه جبريل عليه السلام فقال : يا محمد إن الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا ، فدعا النبي ﷺ الأعرابي فقال : اقتص مني ، فقال الأعرابي : قد أحللتك بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو أتيت على نفسي ، فدعا له بخير » (٢٣٨٧)

يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذ لها الأمان من ربك وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله ﷺ : « لقيد قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا وما فيها » (٢٣٨٨)

(٢٣٨٧) حديث : قال مكحول رضي الله عنه : قال زياد بن جارية رضي الله عنه : قال حبيب بن مسلمة رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه » وفي نسخة في خدشة خدشه « أعرابيا لم يتعمده » أي لم يقصد خدشه عمدا « فأثاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا فدعا النبي ﷺ الأعرابي فقال اقتص مني فقال الأعرابي قد أحللتك بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو أتيت على نفسي فدعا له بخير » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال : رأيت رسول الله ﷺ أقص من نفسه وللحاکم من رواية عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن أبيه طعن رسول الله ﷺ في خاصرة أسيد بن حضير فقال : أوجعتني ، قال : اقتص الحديث قال صحيح الإسناد . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك من سياق ابن أبي الدنيا البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ .

(٢٣٨٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « لقيد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في مواعظ الخلفاء من رواية الأوزاعي معضلا لم يذكر استاده ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ لقاب . اهـ .

قال مرتضى : وجدت بخط الحافظ السخاوي علي طرة هذا الكتاب بل الراوي شك هل قال قاب أو قيد . اهـ . ولفظه الحلية هنا لقاب وروى أحمد عن أبي هريرة مرفوعا لقيد سوط أحدكم من الجنة خير مما بين السماء والأرض .

يا أمير المؤمنين : إن الملك لو بقى لمن قبلك لم يصل إليك وكذا لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك .

يا أمير المؤمنين أتدري « ما جاء فى تأويل هذه الآية عن جدك ﴿ مَا لَكَ هَذَا الْكِتَابُ لَا يَصَادُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ (الكهف: ٤٩) .

قال : الصغيرة التبسم والكبيرة الضحك » (٢٣٨٩)

فكيف بما عملته الأيدى وحصدته الألسن ، يا أمير المؤمنين بلغنى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « لو ماتت سخله على شاطئ الفرات ضيعة لخشيت أن أسأل عنها » (٢٣٩٠) .

فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك ، يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء فى تأويل هذه الآية عن جدك : ﴿ يَذَّابِرُكَ رَبُّكَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا بَيْنَ الْأَنْحَاثِ وَلَا تَجِدُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَيْفَ يُحْسِنُ الْعَمَلُ ﴾ (ص : ٢٦) .

(٢٣٨٩) حديث : « ما جاء فى تأويل هذه الآية عن جدك » عبد الله بن عباس رضي الله عنه : ﴿ يَا وَيْلَتَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَصَادُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ قال الصغيرة التبسم والكبيرة الضحك .

قال مرتضى : أغفله العراقى وهكذا أخرجه ابن مردويه وأخرج ابن أبى الدنيا فى ذم الغيبة وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال الصغيرة التبسم بالاستهزاء بالمؤمنين والكبيرة القهقهة بذلك .

(٢٣٩٠) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « لو ماتت سخله » قال تطلق على الذكر والأنثى من أولاد الضأن والمعز ساعة تولد والجمع سخال « على شاطئ الفرات لخشيت أن أسأل عنها » .

قال مرتضى : أغفله العراقى وأخرجه أبو نعيم فى الحلية فقال حدثنا محمد بن معمر حدثنا أبو شعيب الحرانى حدثنا يحيى بن عبد الله الباقلى حدثنا الأوزاعى حدثنا داود بن علي قال : قال عمر لو ماتت شاة على شط الفرات ضائعة لظننت أن الله تعالى سألنى عنها يوم القيامة .

قال الله تعالى في الزبور : يا داود إذا قعد الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى ، فلا تسمن في نفسك أن يكون الحق له فيفلق على صاحبه فامحوك عن نبوتى ثم لا تكون خليفتى ولا كرامة يا داود إنما جعلت رسلى إلى عبادى رعاء كراء الإبل لعلمهم بالرعاية ورفقهم بالسياسة ليجبروا الكسير ويدلوا الهزيل على الكلا والماء ، يا أمير المؤمنين إنك قد بليت بأمر لو عرض على السموات والأرض والجبال لآيين أن يحملنه وأشفقن منه .

يا أمير المؤمنين حدثنى يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عمرة الأنصارى « أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة فرآه بعد أيام مقيما ، فقال له : ما منعك من الخروج إلى عملك ؟ أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد فى سبيل الله ، قال : لا ، قال : وكيف ذلك ؟ قال : إنه بلغنى أن رسول الله ﷺ قال : ما من وال يلى شيئا من أمور الناس إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه ، لا يفكها إلا عدله ، فيوقف على جسر من النار ، ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ، ثم يعاد فيحاسب فإن كان محسنا نجا بإحسانه وإن كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فيهوى به فى النار سبعين خريفا ، فقال له عمر رضي الله عنه : بمن سمعت هذا ؟ قال : من أبى ذر وسلمان ، فأرسل إليهما عمر فسألهما ، فقالا : نعم سمعناه من رسول الله ﷺ ، فقال عمر : وإعمره من يتولاها بما فيها فقال : أبو ذر رضي الله عنه من سلب الله أنفه والصق خده بالأرض » (٢٣٩١) .

(٢٣٩١) حديث : قال عبد الرحمن بن عمرة الأنصارى رضي الله عنه : « أن عمر » بن الخطاب رضي الله عنه « استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة فرآه بعد أيام مقيما فقال له ما منعك من الخروج إلى عملك أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد فى سبيل الله . قال لا قال وكيف ذلك قال أنه بلغنى أن رسول الله ﷺ قال : ما من وال يلى شيئا من أمور الناس إلا أتى الله يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه فيوقف على جسر من النار ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد ليحاسب فإن كان محسنا نجا بإحسانه وإن كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فيهوى به فى النار سبعين خريفا فقال له عمر بمن سمعت هذا قال من أبى ذر وسلمان رضي الله عنهما فأرسل إليهما عمر فسألهما فقالا نعم سمعناه من رسول الله ﷺ فقال عمر وإعمره من يتولاها بما فيها فقال أبو ذر من سلب الله أنفه والصق خده بالأرض » قال العراقى : رواه ابن أبي الدنيا فى مواعظ الخلفاء من هذا الوجه ورواه الطبرانى من رواية سويد بن عبد العزيز عن سفيان بن الحكم عن أبى وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخصر منه وأن بشرا سمعه من النبى ﷺ ولم يذكر فيه سلمان . اهـ .

قال فأخذ المنديل فوضعه على وجهه ثم بكى وانتحب حتى أبكاني ، ثم قلت : يا أمير المؤمنين قد سألت جديك العباس النبي ﷺ إمارة مكة أو الطائف أو اليمن ، فقال له النبي ﷺ : « يا عباس يا عم النبي نفس نجيها خير من إمارة لا تحصيها » (٢٣٩٢).

نصيحة منه لعمه وشفقة عليه ، وأخبره أنه لا يغني عنه من الله شيئا إذ أوحى الله إليه ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (الشعراء: ٢١٤).

فقال ﷺ : « يا عباس ويا صفية عمي النبي ويا فاطمة بنت محمد إني لست أغني عنكم من الله شيئا ، إن لي عملي ولكم عملكم » (٢٣٩٣).

قال مرتضى : ومن الوجه الذي رواه ابن أبي الدنيا رواه البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ وأما حديث بشر بن عاصم فرواه ابن عساكر في التاريخ مرفوعا بلفظ إما وال والي من أمير المسلمين شيئا وقف به على جسر جهنم فيهرت به الجسر حتى يزول كل عضو منه وفي أمالي أبي القاسم بن بشر أن من حديث علي إمام وال ولي أمر أمتي بعدي أقيم على الصراط ونشرت الملائكة صحيفته فإن كان عادلا نجاه الله بعدله وأن كان جائرا انتفض به الصراط انتفاضة تزال بين مفاصله حتى يكون بين عضوين من أعضائه مسيرة مائة عام ثم يتخرق الصراط فأول ما يتقى به أنفه وحر وجهه .

(٢٣٩٢) حديث : سأل العباس بن عبد المطلب النبي ﷺ إمارته على مكة والطائف أو اليمن فقال له النبي ﷺ : « يا عباس يا عم النبي نفس نجيها خير من إمارة لا تحصيها » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء هكذا معضلا بغير إسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصلا ومن رواية ابن المنكدر مرسلا وقال هذا هو المحفوظ مرسلا . اهـ .

قال مرتضى : ورواه هكذا معضلا البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ ورواه ابن سعد كذلك عن محمد بن المنكدر مرسلا وكذلك عن الضحاك ابن حمزة مرسلا وأما المعضل فمن رواية ابن المنكدر عن جابر .

(٢٣٩٣) حديث : أوحى الله إليه ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ فقال ﷺ : « يا عباس ويا صفية » عمة النبي « ويا فاطمة » ابنة محمد أتى « لا أغني عنكم من الله شيئا لي عملي ولكم عملكم » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا هكذا معضلا دون إسناد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصلا دون قوله : لي عملي ولكم عملكم . اهـ .

قال مرتضى : ورواه معضلا كذلك في الشعب وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ ورواه أحمد وابن سعد والطبراني من طريق علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن =

وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لا يقيم أمر الناس إلا خفيف العقل أريب العقد لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذه في الله لومة لائم .

وقال : الأمراء أربعة : فأمر قوی ظلف نفسه وعماله فذلك كالمجاهد في سبيل الله يد الله باسطة عليه بالرحمة ، وأمر فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عماله لضعفه فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله ، وأمر ظلف عماله وأرتع نفسه ، فذلك الحطمة الذي قال فيه رسول الله ﷺ : « شر الرعاة الحطمة فهو الهالك وحده » (٢٣٩٤) .

وأمر أرتع نفسه وعماله فهلكوا جميعا .

وقد بلغني يا أمير المؤمنين « أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ فقال : أتيتك حين أمر الله بمنافخ النار فوضعت على النار تسعر ليوم القيامة ، فقال له : يا جبريل صف لي النار ، فقال : إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت ، فهي سوداء

= جده قال يا رسول الله علمني شيئا ينفعني الله به قال يا عباس أنت عمي وأني لا أغني عنك من الله شيئا ولكن سل ربك العفو والعافية وروي البيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ يا فاطمة بنت محمد اشترى نفسك من النار فأني لا أملك لك شيئا يا صفية بنت عبد المطلب يا صفية عمه رسول الله اشترى نفسك من النار ولو بشق تمرة يا عائشة لا يرجع من عندك سائل ولو بظلف محرق وروي البزار من طريق سماك بن حذيفة عن أبيه رفعه قال يا فاطمة بنت رسول الله اعلمي لله خيرا فإني لا أغني عنك من الله شيئا يوم القيامة يا عباس يا عم رسول الله اعلم لله خيرا فإني لا أغني عنك من الله شيئا يوم القيامة . . . الحديث وقال البزار لا تعلم لحذيفة ابنا يقال له سماك إلا في هذا الإسناد وروي الترمذي من حديث عائشة وقال حسن غريب بلفظ يا صفية بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد يا بني عبد المطلب أتني لا أملك لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم .

(٢٣٩٤) حديث : قال رسول الله ﷺ : « شر الرعاة » رعاء « الحطمة » فهو الهالك وحده قال العراقي : هكذا رواه ابن أبي الدنيا عن الأوزاعي معضلا ورواه مسلم من حديث عائذ بن عمرو المزني متصلا بلفظ : شر الرعاة الحطمة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه معضلا كذلك البيهقي وأبو نعيم وابن عساكر ورواه متصلا أيضا أحمد وأبو عوانة وابن حبان والطبراني في الكبير .

مظلمة لا يضيء جمرها ولا يطفأ لهبها ، والذي بعثك بالحق لو أن ثوباً من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لماتوا جميعاً ، ولو أن ذنباً من شربائها صب في مياه الأرض جميعاً لقتل من ذاقه ، ولو أن ذراعاً من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعاً لذابت وما استقلت ، ولو أن رجلاً أدخل النار ثم أخرج منها مات أهل الأرض من نتن ريحه وتشويه خلقه وعظمه ، فيكي النبي ﷺ وبكى جبريل عليه السلام بيكائه ، فقال : أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : أفلا أكون عبداً شكوراً ، ولم يكبت يا جبرائيل وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه ؟ قال : أخاف أن ابتلى بما ابتلى به هاروت وماروت ، فهو الذي منعني من اتكالي على منزلي عند ربّي ، فأكون قد أمنت مكره ، فلم يزالا يبيكان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد : إن الله قد آمنتكما أن تعصياه فيعذبكما ، وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة » (٢٣٩٥)

(٢٣٩٥) حديث : « بلغني أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ فقال : أتيتك حين أمر الله بمنايخ النار » وفي نسخة بمنايخ وفي نسخة العراقي بمنايخ النار « وضعت » وفي نسخة : فوضعت « على النار تسع » أي تسع وثلاثون « ليوم القيامة » أي لأجله « فقال : يا جبريل صف لي النار فقال : إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء جمرها ولا يطفأ لهبها وفي نسخة : لا يضيء لهبها ولا جمرها ، وفي أخرى : ولا يطفأ جمرها ولا يطفأ لهبها » والذي بعثك بالحق لو أن ثوباً من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لماتوا ولا لهبها » والذي بعثك بالحق لو أن ثوباً من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لماتوا جميعاً ولو أن ذنباً من شربائها صب في مياه الأرض جميعاً لقتل من ذاقه ولو أن ذراعاً من السلسلة التي ذكرها الله عز وجل « وضع على جبال الأرض لذابت وما استقلت » أي ما احتملت ولو أن رجلاً دخل النار ثم أخرج منها مات أهل الأرض من نتن ريحه وتشويه خلقه وعظمه فيكي رسول الله ﷺ وبكى جبريل عليه السلام بيكائه فقال : أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال : أفلا أكون عبداً شكوراً ولم يكبت يا جبريل وأنت الروح الأمين ، أمين الله على وحيه ، قال : أخاف أن ابتلى بما ابتلى به هاروت وماروت فهو الذي منعني من اتكالي على منزلي عند ربّي فأكون قد أمنت مكره فلم يزالا يبيكان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد إن الله قد آمنتكما أن تعصياه فيعذبكما وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر ملائكة السماء » قال العراقي : رواه بطوله ابن أبي الدنيا في أخبار الخلفاء هكذا معضلاً بغير إسناد . اهـ . قال مرتضى : وكذلك البيهقي وأبو نعيم وابن عساکر .

وقد بلغنى يا أمير المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : اللهم إن كنت تعلم أنى أبالى إذا قعد الخصمان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلنى طرفة عين .

يا أمير المؤمنين : إن أشد الشدة القيام لله بحقه وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وأنه «من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضع» (٢٣٩٦) .

«فهذه نصيحتي إليك» (٢٣٩٧) .

والسلام عليك ثم نهضت ، فقال لى : إلى أين ؟ فقلت : إلى الولد والوطن بإذن أمير المؤمنين إن شاء الله ، فقال : قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها ، والله (٢٣٩٦) حديث : « من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضع » .

قال مرتضى : أغفله العراقي فقد روي ابن لال والخرائطي في مساوى الأخلاق من حديث عائشة من التمس محامد الناس بمعاصى الله عاد حامده من الناس ذاماً .

(٢٣٩٧) حديث : « نصيحة الأوزاعي مع المنصور وموعظته له » قال العراقي قصة الأوزاعي هذه مع المنصور وموعظته له وفيه عشرة أحاديث مرفوعة والقصة بجملتها رواها ابن أبى الدنيا فى كتاب مواعظ الخلفاء ورويناها فى مشيخة يوسف بن كامل الخفاف ومشيخة ابن طبرزد وفى إسناده أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدى يحدث بمنكير وهو عندى من أهل الصدق وقد تم سرد الأحاديث العشرة المرفوعة بداية من حديث رقم ٢٣٨٤ ص ٢٢٠٨ وحديث رقم ٢٣٨٥ ص ٢٢٠٩ وحديث رقم ٢٣٨٦ ص ٢٢٠٩ وحديث رقم ٢٣٨٧ ص ٢٢١٠ وحديث رقم ٢٣٨٨ ص ٢٢١٠ وحديث رقم ٢٣٩١ ص ٢٢١٢ وحديث رقم ٢٣٩٢ ص ٢٢١٣ وحديث رقم ٢٣٩٣ ص ٢٢١٣ وحديث رقم ٢٣٩٤ ص ٢٢١٤ وحديث رقم ٢٣٩٥ ص ٢٢١٥ لنذكر هل لبعضها طريق غير هذا الطريق وليعرف صحابى كل حديث أو كونه مراسلاً . اهـ .

قال مرتضى : وقد أورد هذه القصة بتمامها البيهقى فى الشعب وأبو نعيم فى الحلية وابن عساكر فى التاريخ كلاهما فى ترجمة الأوزاعي والفظ الحلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن يزيد الحوطى فيما أرى حدثنا محمد بن مصعب القرقسائى ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان الواسطى واللفظ له حدثنا محمد بن محمد بن سليمان ومحمد بن مخلد قالوا حدثنا أحمد بن عبيد بن ناصح عن محمد بن مصعب القرقسائى عن الأوزاعي قال : بعث إلى أبو جعفر أمير المؤمنين فساقها إلى آخرها كسياق المصنف حرفاً بحرف .

الوفق للخير والمعين عليه وبه استعين وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل ، فلا تخلى من مطالعتك إياي بمثل هذا فإنك المقبول القول غير المتهم ، فى النصيحة ، قلت : أفعل إن شاء الله ، قال محمد بن مصعب : فأمر له بما يستعين به على خروجه فلم يقبله ، وقال : أنا فى غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتي بعرض من الدنيا وعرف المنتصور مذهبه فلم يجد عليه فى ذلك .

وعن ابن المهاجر قال : قدم أمير المؤمنين المنتصور مكة - شرفها الله - حاجا فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف فى آخر الليل ، يطوف ويصلى ولا يعلم به ، فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فيصلى بالناس ، فخرج ذات ليلة حين أسحر فيتنا هو يطوف إذ سمع رجلا عند الملتزم وهو يقول : اللهم إني أشكو إليك ظهور البغى والفساد فى الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فأسرع المنتصور فى مشيه حتى ملأ مسامعه يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فأسرع المنتصور فى مشيه حتى ملأ مسامعه من قوله ، ثم خرج فجلس ناحية من المسجد وأرسل إليه فدعاه ، فأناه الرسول وقال له : أجب أمير المؤمنين ، فصلى ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه ، فقال له المنتصور : ما هذا الذى سمعتك تقوله من ظهور البغى والفساد فى الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع والظلم ؟ فوالله لقد حشوت مسامعي ما أمرضنى وأقلقنى .

فقال : يا أمير المؤمنين إن أمتنى على نفسى أنباتك بالأمور من أصولها وإلا اقتصرت على نفسى ففيها لى شغل شاغل ، فقال له : أنت آمن على نفسك ، فقال : الذى دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق وإصلاح ما ظهر من البغى والفساد فى الأرض أنت ، فقال : ويحك وكيف يدخلنى الطمع والصفراء والبيضاء فى يدى والخلو والحماض فى قبضتى ، قال : وهل دخل أحدا من الطمع ما دخلك ؟ يا أمير المؤمنين إن الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأمورهم فأغفلت

أمورهم واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر ، وأبوابا من الحديد وحجبة معهم السلاح ، ثم سجنك نفسك فيها منهم ويعثت عمالك في جمع الأموال وجبايتها واتخذت وزراء وأعوانا ظلمة إن نسيت لم يذكروك وإن ذكرت لم يعينوك ، وقويتهم على ظلم الناس بالأموال والكرام والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر بإيصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد إلا وله في هذا المال حق ، فلما رآك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وآثرتهم على رعييتك وأمرت أن لا يحجبوا عنك تجبى الأموال ولا تقسمها ، قالوا : هذا قد خان الله فما لنا لا نخونه وقد سخر لنا ، فاثمروا على أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا ، وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا إلا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره ، فلما انتشر ذلك عنك وعنهم أعظمهم الناس وهابوهم وكان أول من صانهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعييتك ، ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعييتك ، لينالوا ظلم من دونهم من الرعية ، فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا ، وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانك وأنت غافل ، فإن جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول إليك ، وإن أراد رفع صوته أو قصته إليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ، ووقفت للناس رجلا ينظر في مظلهم ، فإن جاء ذلك الرجل - فبلغ بطانتك - سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلته ، وإن كانت للمظلم به حرمة وإجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم ، فلا يزال المظلوم يختلف إليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه ، فإذا جهد وأخرج وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره ، وأنت تنظر ولا تنكر ولا تغير - فما بقاء الإسلام وأهله على هذا - ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينتهى إليهم المظلوم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف ، ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادى يا أهل الإسلام فييتدرونه مالك مالك ، فيرفعون مظلته إلى سلطانهم فيتنصف .

ولقد كنت يا أمير المؤمنين أستاذ إلى أرض الصين وبها ملك ، فقدمتها مرة وقد ذهب سمع ملكهم فجعل يبكي ، فقال له وزاؤه : مالك تبكى لأبكت عينك ، فقال : أما أنى لست أبكى على المصيبة التى نزلت بى ولكن أبكى لمظلوم يصرخ بالباب فلا اسمع صوته ، ثم قال : أما إن كان قد ذهب سمعى فإن بصرى لم يذهب ، نادوا فى الناس ألا لا يلبس ثوبا أحمر إلا مظلوم ، فكان يركب الفيل ويطوف طرفى النهار هل يرى مظلوما فينصفه ، هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركين ورفقته على شح نفسه فى ملكه ، وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك رأفتك بالمسلمين ورفقتك على شح نفسك ، فإنك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة :

إن قلت : أجمعها لولدى فقد أراك الله عبدا فى الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وما له على الأرض مال وما من مال إلا ودونه يد شحيحة تحويه ، فما يزال الله تعالى يلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس إليه ولست الذى تعطى بل الله يعطى من يشاء .

وإن قلت : أجمع المال لأشيد سلطانى فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم ما جمعوه من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرك وولد أبوك ما كتتم فيه من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد .

وإن قلت : أجمع المال لطلب غاية هى أجسم من الغاية التى أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بالعمل الصالح .

يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعيتك بأشد من القتل ؟ قال : لا ، قال : فكيف تصنع بالملك الذى خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا ، وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود فى العذاب الأليم ، وهو الذى يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضمرته جوارحك ، فماذا تقول إذا انتزع

الْمَلِكُ - الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ - ملك الدنيا من يدك ودعاك إلى الحساب هل يغنى عنك عنده شيء مما كنت فيه مما شجحت عليه من ملك الدنيا ؟

فبكى المنصور بكاء شديدا حتى نحب وارتفع صوته ، ثم قال : يا ليتنى لم أخلق ولم أك شيئا ، ثم قال : كيف احتيالى فيما خَوَّلْتُ فيه ولم أر من الناس إلا خائنا ؟

قال : يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام المرشدين ، قال : ومن هم ؟ قال : العلماء ، قال : قد فروا منى ، قال : هربوا منك مخافة أن تحملهم على ما ظهر من طريقتك من قبل عمالك ، ولكن افتح الأبواب وسهل الحجاب ، وانتصر للمظلوم من الظالم وامنع المظالم ، وخذ الشيء مما حل وطاب واقسمه بالحق والعدل ، وأنا ضامن على أن من هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعيتك .

فقال المنصور : اللهم وفقنى أن أعمل بما قال هذا الرجل ، وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصلى بهم ، ثم قال للحرسى : عليك بالرجل إن لم تأتني به لأضربن عنقك واغتاز عليه غيظا شديدا ، فخرج الحرسى يطلب الرجل فبينما هو يطوف فإذا هو بالرجل يصلى فى بعض الشعاب فقعد حتى صلى ، ثم قال : ياذا الرجل أما تتقى الله ؟ قال : بلى ، قال : أما تعرفه ؟ قال : بلى ، قال : فانطلقي معي إلى الأمير فقد آلى أن يقتلني إن لم آت به ، قال : ليس لى إلى ذلك من سبيل ، قال : يقتلني ، قال : لا ، قال : كيف ؟ قال : تحسن تقرأ ، قال : لا ، فأخرج من مزود كان معه رقيا مكتوبا فيه شيء ، فقال : خذه فاجعله فى جيبك ، فإن فيه دعاء الفرج قال : وما دعاء الفرج ؟ قال : لا يرزقه إلا الشهداء ، قلت : رحمك الله قد أحسنت إلى فإن رأيت أن تخبرنى ما هذا الدعاء وما فضله ؟ قال : من دعا به مساء وصباحا هدمت ذنوبه ودام سروره ومحيت خطايا واستجيب دعاؤه وبسط له فى رزقه وأعطى أمله وأعين على عدوه وكتب عند الله صديقا ولا

يموت إلا شهيدا تقول: « اللهم كما لطفت في عظمتك دون اللطفاء ، وعلوت بعظمتك على العظماء ، وعلمت ما تحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك ، وكانت وساوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك ، وانقاد كل شيء لعظمتك ، وخضع كل ذي سلطان لسلطانك ، وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسيته فيه فرجا ومخرجا ، اللهم إن عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك علي قبيح عملي ، أطمعني أن أسألك ما لا أستوجه بما قصرت فيه ، أدعوك آمنا وأسألك مستأنسا ، وإنك المحسن إلي وأنا المسيء إلى نفسي فيما بيني وبينك ، تتودد إلي بنعمك وتبغض إليك بالمعاصي ، ولكن الثقة بك حملتني على الجراءة عليك ، فعد بفضلك وإحسانك علي إنك أنت التواب الرحيم » (٢٣٩٨)

قال: « فأخذته فصيرته في جيبى ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين ، فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه ، فنظر إلى وتبسم ، ثم قال : ويلك وتحسن السحر ، فقلت: لا والله يا أمير المؤمنين ، ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ ، فقال : هات الرق الذى

(٢٣٩٨) حديث : دعاء الفرج : « اللهم كما لطفت في عظمتك دون اللطفاء وعلوت بقدرتك على العظماء وعلمت ما تحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت وساوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسيته فيه فرجا ومخرجا ، وفي بعض النسخ بعد فرجا ومن كل ضيق مخرجا » اللهم إن عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك علي قبيح عملي أطمعني أن أسألك ما لا أستوجه بما قصرت فيه أدعوك آمنا وأسألك مستأنسا وإنك المحسن إلي وأنا المسيء إلى نفسي فيما بيني وبينك تتودد إلي بنعمك وتبغض إليك بالمعاصي ولكن الثقة منك حملتني على الجراءة عليك فعد بفضلك وإحسانك علي إنك أنت التواب الرحيم » ولا بأس أن يزيد بعد ذلك وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

قال مرفضى : أغفله العراقي وقد أورده الشهاب البونى في كتابه شمس المعارف في ذكر خواص اسمه اللطيف وزاد بعده إنك قلت وقولك الحق «اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْعَزِيزُ» .

أعطاك ثم جعل يبكي ، وقال : قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ، ثم قال : أتعرفه ؟ قلت : لا ، قال : ذلك الخضر عليه السلام » (٢٣٩٩) .

(٢٣٩٩) حديث : قال الحرسي في فوائد دعاء الفرج : « فأخذته فصيرته في جيبى ثم لم يكن لى هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر إلى وتبسم ثم قال : وبلك وتحسن السحر فقلت : لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال : هات الرق الذى أعطاك ثم جعل يبكي وقال : قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال : أتعرفه ؟ قلت : لا قال : ذلك الخضر عليه السلام » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد أورد الحافظ ابن حجر في الإصابة هذه القصة في ترجمة الخضر عليه السلام مختصرة جدا وفيه أن أبا جعفر المنصور سمع رجلا يقول في الطواف : أشكو إليك ظهور البغي والفساد ، فدعاه ووعظه وبالح ثم خرج فقال : اطلبوه فلم يجدوه ، فقال : ذلك الخضر ، وفي كتاب الدعاء للطبراني : قصة أخرى من طريق محمد بن المهاجر الذى ساق المصنف هذه القصة عنه ، فقال : حدثنا يحيى بن محمد الحمار حدثنا المعلى بن حرمي عن محمد بن المهاجر البصري حدثني أبو عبد الله بن التوام الرقاشي أن سليمان بن عبد الملك أخاف رجلا وطلبه ليقتله فهرب الرجل فجعلت رسله تختلف إلى منزل ذلك الرجل يطلبونه فلم يظفر به فجعل الرجل لا يأتي بلدة إلا قيل له : كنت تطلب ههنا فلما طال عليه الأمر عزم أن يأتي بلدة لا حكم لسليمان فيها ، فذكر قصة طويلة فيينا هو في صحراء ليس فيها شجر ولا ماء إذا هو برجل يصلى قال : فخفسته ثم رجعت إلى نفسى فقلت والله ما هي راحلة ولا دابة ، قال : فقصدت نحوه فركع وسجد ثم التفت إلى فقال : لعل هذا الطاغى أخافك ، قلت : أجل ، قال : فما منعك من السبع ؟ قلت : يرحمك الله وما السبع ؟ قال : قل : سبحان الواحد الذى ليس غيره إله ، سبحان القديم الذى لا بادئ له ، سبحان الدائم الذى لا نفاذ له ، سبحان الذى كل يوم هو في شأن ، سبحان الذى يحيى ويميت ، سبحان الذى خلق ما نرى ، وما لا نرى سبحان الذى علم كل شيء بغير تعليم ثم قال : قلها ، فقلتها وحفظتها والتفت فلم أر الرجل ، قال : وألقى الله في قلبى الأمن ورجعت راجعا من طريقي أريد أهلى ، فقلت : لآتين باب سليمان بن عبد الملك فأتيت بابه فإذا هو يوم إذنه وهو يأذن للناس فدخلت وإذنه لعلى فرشه فما عدا أن رأتى فاستوي على فراشه ثم أومأ إلى فمى زال يدينى حتى قعدت معه على الفراش ثم قال : سحرتنى وساحر أيضا مع ما بلغنى عنك ، فقلت : يا أمير المؤمنين ما أنا بساحر ولا أعرف السحر ولا سحرتك ، قال : فكيف فما ظنت أنه يتم ملكي إلا بقتلك فلما رأيتك لم أستقر حتى دعوتك فاقعدتكم معى على فراشى ، ثم قال : أصدقنى أمرك ، فاحسيرته ، قال : تقول : أبو سليمان الخضر والله الذى لا إله إلا هو علمكمها كتبوا له أمانة واحسنوا جائزته واحملوه إلى أهله .

وعن أبي عمران الجوني قال : لما ولي هارون الرشيد الخلافة زار العلماء فهنوه بما صار إليه من أمر الخلافة ، ففتح بيوت الأموال وأقبل يجيزهم بالجوائز السنية ، وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد وكان يظهر النسك والتقشف ، وكان مواخيا لسفيان ابن سعيد بن المنذر الثوري قديما ، فهجره سفيان ولم يزره ، فاشتاق هارون إلى زيارته ليخلو به ويحدثه ، فلم يزره ولم يعأ بموضعه ولا بما صار إليه ، فاشتد ذلك على هارون فكتب إليه كتابا يقول فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هارون الرشيد أمير المؤمنين إلى أخيه سفيان ابن سعيد بن المنذر أما بعد : يا أخى قد علمت أن الله تبارك وتعالى وإخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله ، وإعلم أنى قد وإخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك ولم أقطع منها ودك ، وإنى متطو لك على أفضل المحبة والإرادة ، ولولا هذه القلادة التى قلدتها لله لا أتيتك ولو جبراً لما أجد لك فى قلبى من المحبة ، وإعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى من إخوانى وإخوانك أحد إلا وقد رارنى وهتأنى بما صرت إليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسى وقررت به عينى ، وإنى استبطأتك فلم تأنى وقد كتبت إليك كتابا شوقا منى إليك شديدا ، وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء فى فضل المؤمن وزيارته ومواصلته ، فإذا ورد عليك كتابى فالمعجل المعجل ، فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده فإذا كلهم يعرفون سفيان الثورى وخشونته ، فقال : على برجل من الباب ، فادخل عليه رجل يقال له عباد الطالقانى ، فقال : يا عباد خذ كتابى هذا فانطلق به إلى الكوفة ، فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بنى ثور ثم سل عن سفيان الثورى ، فإذا رأيته فآلى كتابى هذا إليه وع بسمعك وقلبك جميع ما يقول ، فاحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرنى به ، فأخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد إليها ثم سأل عن سفيان ، فقيل له : هو فى المسجد ، قال عباد : فاقبلت إلى المسجد . فلما رآنى قام قائما وقال :

أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارق يطرق إلا بخير .

قال عباد : ف وقعت الكلمة في قلبي فخرجت ، فلما رآني نزلت بباب المسجد قام يصلي ولم يكن وقت صلاة ، فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت ، فإذا جلساؤه قعود قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته ، فسلمت فما رفع أحد إلى رأسه وردوا السلام على برؤس الأصابع فبتيت واقفا فما منهم أحد يعرض على الجلوس ، وقد علاني من هيبتهم الرعدة ومددت عيني إليهم فقلت : إن المصلي هو سفيان فرميت بالكتاب إليه ، فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حية عرضت له في محرابه فركع وسجد وسلم ، وأدخل يده في كفه ولفها بعباءته وأخذ فقلبه بيده ثم رماه إلى من كان خلفه وقال : يأخذه بعضكم يقرؤه فإني استغفر الله أن أمس شيئا منه ظالم بيده ، قال عباد : فأخذه بعضهم فحله كأنه خائف من فم حية تنهشه ثم فضه وقرأه ، وأقبل سفيان يتبسّم تبسم المتعجب فلما فرغ من قراءته ، قال : اقلبوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فقيل له : يا أبا عبد الله إنه خليفة فلو كتبت إليه في قرطاس نقي ، فقال : اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يجزي به وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصلي به ، ولا يبقى شيء منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا ، فقيل له : ما نكتب ؟ فقال اكتبوا :

بسم الله الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري إلى العبد المغرور بالآمال هارون الرشيد الذي سلب حلاوة الإيمان أما بعد : فإني قد كتبت إليك أعرفك أنني قد صرمت حبلك وقطعت ودك وقليت موضعك فإنك قد جعلتني شاهدا عليك بإقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين فأنفقته في غير حقه وأنفدته في غير حكمه ، ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناء عني حتى كتبت إلى تشهدني على نفسك ، أما إني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا

قراءة كتابك وستؤدى الشهادة عليك غذا بين يدى الله تعالى ، يا هارون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضائهم هل رضى بفسادك المؤلفة قلوبهم والعاملون عليها فى أرض الله تعالى والمجاهدون فى سبيل الله وابن السبيل ؟ أم هل رضى بذلك حملة القرآن وأهل العلم والأراذل والافتقار ؟ أم هل رضى بذلك خلق من رعيته ؟ فشد يا هارون مثرك وأعد للمسألة جوابا وللبلاد جلبابا ، واعلم أنك ستقف بين يدى الحكم العدل فقيد ربيت فى نفسك إذ سلبت حلاوة العلم والزهد ولذيق القرآن ومجالسة الأخيار ، ورضيت لنفسك أن تكون ظالما وللظالمين إماما ، يا هارون قدمت على السرير وليست الخيزر وأسبلت سترا دون بابك وتشبهت بالحجة برب العالمين ، ثم أقعدت أجنادك الظلمة دون بابك وشترك يظلمون الناس ولا ينصفون ، يشربون الخمر ويضربون من يشربها ويوزنون ويحدون الزانى ويسرقون ويقطعون السارق ، أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم قبل أن تحكم بها على الناس ، فكيف بك يا هارون غذا إذا نادى المنادى من قبل الله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَزْوَاجَهُمْ ﴾ (الصافات: ٢٢) .

أين الظلمة وأعوان الظلمة ؟ فقدمت بين يدى الله تعالى ويداك مغلولتان إلى عنقك لا ينكهما إلا عدلك وانصافك ، والظالمون من حولك وأنت لهم سابق وإمام إلى النار ، كانى بك يا هارون وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المساق ، وأنت ترى حسناتك فى ميزان غيرك وسيئات غيرك فى ميزانك زيادة على سيئاتك ، بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة ، فاحتفظ بوصيتى واتعظ بموعظتى التى وعظتك بها ، واعلم أنى قد نصحتك وما أبقيت لك فى النصيح غاية ، فائق الله يا هارون فى رعيته واحفظ محمدا ﷺ فى أمته وأحسن الخلافة عليهم ، واعلم أن هذا الأمر لو بقى لغيرك لم يصل إليك وهو صائر إلى غيرك ، وكذا الدنيا تنتقل بأهلها واحدا بعد واحد فمنهم من تزود رادًا نفعه ومنهم من خسر ديناه وآخرته ، وإنى أحسبك يا هارون ممن خسر ديناه وآخرته فإياك إياك أن تكتب لى كتابا بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام .

قال عباد : فألقى إلى الكتاب منشورا غير مطوى ولا مختوم فأخذته وأقبلت إلى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قلبي ، فناديت يا أهل الكوفة فأجابوني فقلت لهم : يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله إلى الله ، فأقبلوا إلى بالدنانير والدرهم فقلت : لا حاجة لي في المال ولكن جية صوف خشنة وعباءة قطوانية ، قال : فأتيت بذلك ونزعت ما كان عليّ من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين ، وأقبلت أقود البرذون وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هارون حافيا راجلا فهزأ بي من كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي ، فلما دخلت عليه وبصر بي على تلك الحالة قام وقعد ثم قام قائما وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول لي : انتفع الرسول وخاب المرسل ما لي وللدنيا ما لي ولملك يزول عني سريعا ، ثم ألقى الكتاب إليه منشورا كما دفع إليّ ، فأقبل هارون يقرؤه ودموعه تتحدر من عينيه ويقرأ ويشهق .

فقال بعض جلسائه : يا أمير المؤمنين لقد اجتراً عليك سفیان فلو وجهت إليه فأثقلته بالحديد وضيق عليه السجن كنت تجعله عبرة لغيره ، فقال هارون : اتركونا يا عبيد الدنيا ، المغرور من غررقه والشقي من أهلكتموه ، وإن سفیان أمة وحده فاتركوا سفیان وشأنه ، ثم لم يزل كتاب سفیان إلى جنب هارون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله .

فرحم الله عبدا نظر لنفسه واتقى الله فيما يقدم عليه غدا من عمله ، فإنه عليه يحاسب وبه يجازى والله ولى التوفيق .

وعن عبد الله بن مهران قال : حج الرشيد فوافى الكوفة فأقام بها أياما ثم ضرب بالرحيل ، فخرج الناس وخرج بهلول المجنون فيمن خرج بالكناسة والصبيان يؤذونه ويولعون به إذ أقبلت هوداج هارون فكف الصبيان عن الولوع به ، فلما جاء هارون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هارون السجاف بيده عن وجهه ، فقال :

ليك يا بهلول ، فقال : يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال : « رأيت النبي ﷺ متصرفاً من عرفة على ناقة له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك » (٢٤٠٠).

وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتحريك ، قال : فبكى هارون حتى سقطت دموعه على الأرض ، ثم قال : يا بهلول ردنا رحمك الله ، قال : نعم يا أمير المؤمنين رجل آتاه الله مالاً وجمالاً فأنفق من ماله وعف في جماله كشيء في خيال من توبان الله تعالى مع الأبرار ، قال : أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة ، فقال : أودع الجائزة إلى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها ، قال يا بهلول : فإن كان عليك ذيل قضيتك ، قال : يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة متوافرون قد اجتمع آراؤهم إن قضاء الدين بالدين لا يجوز ، قال : يا بهلول فتجري عليك ما يقرئك أو يقيمك ، قال : فرفع بهلول رأسه إلى السماء ثم قال : يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله فمحال أن يذكرك وينساني ، قال : فأسبل هارون السجاف ومضى .

وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال : دخلت على الحارث المحاسبي رحمه الله فقلت له : يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك ؟ فقال : كان هذا مرة ، قلت له : فاليوم ، قال : أُنكَّتُمُ حالي إني لأقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضن بها أن تسمعها نفسي ولولا أن يغلبني فيها فرح ما أعلنت بها ، ولقد كنت ليلة قاعدا في محرابي فإذا أنا بفتى حسن الوجه طيب الرائحة فسلم علي ثم قعد بين يدي ، فقلت له : من أنت ؟ فقال : أنا واحد من السياحين أقصد المتعبدين في محاربيهم ، ولا أرى

(٢٤٠٠) حديث : حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال : « رأيت النبي ﷺ متصرفاً من عرفة على ناقة له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك » قال العراقي : رواه الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله متصرفاً من عرفة وإنما قالوا : يرمى الجمرة وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني حديث رقم ٢٣٥٢ ص ٢١٣١ هـ .

لك اجتهداً فأى شيء عملك ؟ قال : قلت له : كتمان المصائب واستجلاب الفوائد ، قال : فصاح وقال : ما علمت أن أحداً بين جنبي المشرق والمغرب هذه صفته .

قال الحارث : فأردت أن أزيد عليه فقلت له : أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين تعرفهم ؟ قال : فصاح صيحة غشى عليه منها فمكث عندي يومين لا يعقل ، ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه ، فعلمت إزالة عقله فأخرجت له ثوباً جديداً وقلت له : هذا كفني قد أثرتك به فاغتسل وأعد صلاتك ، فقال : هات الماء فاغتسل وصلى ثم التحف بالثوب وخرج ، فقلت له : أين تريد ؟ فقال لي : قم معي ، فلم يزل يمشي حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال : يا ظالم ، أنا ظالم إن لم أقل لك يا ظالم ، أستغفر الله من تقصيري فيك ، أما تتقئ الله تعالى فيما قد ملكك وتكلم بكلام كثير ، ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب ، فأقبل عليه المأمون وقال : من أنت ؟ قال : أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلي فلم أجد لنفسى فيه حظاً فتعلقت بموعظتك لعلى ألحقهم ، قال : فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفاً في ذلك الثوب . ومناد ينادي من ولى هذا فليأخذه ، قال الحارث : فاختبأت عنه فأخذه أقوام غرباء فدفنوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله ، فأقمت في مسجد بالمقابر محزوناً على الفتى فغلبتني عياني ، فإذا هو بين وصائف لم أر أحسن منهن وهو يقول : يا حارث أنت والله من الكائمين الذين يخفون أحوالهم ويطيعون ربه ، قلت : وما فعلوا ؟ قال : الساعة يلقونك فنظرت إلى جماعة ركباني فقلت : من أنتم ؟ قالوا : الكائمون أحوالهم حرك هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه مما وصفت شيء ، فخرج للأمر والنهي وإن الله تعالى أنزله معنا وغضب لعبده .

وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال : كان أبو الحسين النوري رجلاً قليل الفضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يفتش عما لا يحتاج إليه ، وكان إذا رأى منكراً غيره ولو كان فيه تلفه ، فنزل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشرعة الفحامين يتطهل للصلاة إذ رأى

ورقاً فيه ثلاثون دناً مكتوب عليها بالبخار لطف ، فنقرأه وأنكره لأنه لم يعرف في
التجارات ولا في البيوع شيئاً يعبر عنه بلطف ، فيقال للملاح : إيش في هذه الدنان؟
قال : وإيش عليك امض في شغلك ، فلما سمع النورى من الملاح هذا القول ازداد
تعطشا إلى معرفته ، فقال له : أحب أن تخبرنى إيش في هذه الدنان ؟ قال : وإيش
عليك أنت والله صوفى فضولى ، هذا خمر للمعتضد يريد أن يتمم به مجلسه ، فقال
النورى : وهذا خمر ، قال : نعم ، قال : أحب أن تعطينى ذلك المدرى ، فاعتاظ
الملاح عليه وقال لغلّامه اعطه حتى انظر ما يصنع ، فلما صارت المدرى في يده صعد
إلى الزورق ولم يزل يكسرها دنا حتى أتى على آخرها إلا دنا واحداً ، والملاح
يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن بشر أفلح فقبض على النورى
وأشخصه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك الناس في أنه
سيقتله .

قال أبو الحسين : فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد ويده عمود يقليه ،
فلما رأى قال : من أنت ؟ قلت : محتسب ، قال : ومن ولاك الحسبة ؟ قلت : الذى
ولاك الإمامة ولانى الحسبة يا أمير المؤمنين ، قال : فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع
رأسه إلى وقال : وما الذى حملك على ما صنعت ؟ فقلت : شفقة منى عليك إذ
بسطت يدي إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه ، قال : فأطرق مفكراً فى كلامى ثم
رفع رأسه إلى وقال : كيف تخلص هذا الدن الواحد من جملة الدنان ؟ فقلت : فى
تخلصه علة أخبر بها أمير المؤمنين إن أذن ، فقال : هات خبرنى ، فقلت : يا أمير
المؤمنين إنى أقبلت على الدنان بمطالبة الحق سبحانه لى بذلك ، وغمر قلبى شاهد
الإجلال للحق وخوف المطالبة فغابت هبة الخلق عنى ، فأقدمت عليها بهذه الحال إلى
أن صرت إلى هذا الدن ، فاستشعرت نفسى كبراً على أنى أقدمت على مثلك فمئنت ،
ولو أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرتها ولم أبال ، فقال^٢
المعتضد : اذهب فقد اطلقنا يدك غير ما أحببت أن تغيره من المنكر ، قال أبو الحسين :

فقلت : يا أمير المؤمنين بغض إلى التغيير لأنني كنت أغير عن الله تعالى وأنا الآن أغير عن شرطى ، فقال المعتضد : ما حاجتك ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين تأمر بإخراجى سالما ، فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة فكان أكثر أيامه بها خوفا من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد ، فأقام بالبصرة إلى أن توفى المعتضد ، ثم رجع إلى بغداد .

فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلة مبالاتهم بسطوة السلاطين لكنهم اتكلوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة ، فلما أخلصوا لله النية أثر كلامهم فى القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها ، وأما الآن فقد قيدت الأطماع السن العلماء فسكتوا ، وإن تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحوا ، ففساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ، ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل فكيف على الملوك والأكابر .

والله المستعان على كل حال .

ثم بحمد الله كتاب « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر »

ويتلوه إن شاء الله كتاب « آداب المعيشة وأخلاق النبوة »

كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات

وفيه ثلاثة عشر بياناً من جملة أخلاقه عليه السلام وآدابه :

- (أولاً) : بيان تأديب الله تعالى إياه عليه السلام بالقرآن .
- (ثانياً) : بيان جوامع من محاسن أخلاقه عليه السلام .
- (ثالثاً) : بيان جملة من آدابه عليه السلام وأخلاقه .
- (رابعاً) : بيان كلامه عليه السلام وضحه .
- (خامساً) : بيان أخلاقه عليه السلام وآدابه في الطعام .
- (سادساً) : بيان أخلاقه عليه السلام وآدابه في اللباس .
- (سابعاً) : بيان عفوه عليه السلام مع القدرة .
- (ثامناً) : بيان إغضائه عليه السلام عما يكره .
- (تاسعاً) : بيان سخاوته عليه السلام وجوده .
- (عاشراً) : بيان شجاعته عليه السلام وبأسه .
- (حادى عشر) : بيان تواضعه عليه السلام .
- (ثانى عشر) : بيان صورته وخلقه عليه السلام .
- (ثالث عشر) : بيان جوامع معجزاته عليه السلام وآياته .

THE JOURNAL OF THE ROYAL ANTHROPOLOGICAL INSTITUTE

Volume 100, Part 1, 2000

Edited by
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

Editorial Board
Professor Sir Ian H. Marshall

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر

من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

الحمد لله الذى خلق كل شىء فأحسن خلقه وترتيبه .

« وأدب نبيه محمدا ﷺ فأحسن تأديبه » (٢٤٠١)

وركى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صفيه وحييه ، ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه ، وحرم عن التخلق بأخلاقه من أراد تخييبه ، وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا .

أما بعد :

فلن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن ، وحركات الجوارح ثمرات الحواظر ، والأعمال نتيجة الأخلاق ، والآداب رشح المعارف وسرائر القلوب ، وهى مغارس (٢٤٠١) حديث : « أدب نيه ﷺ بأن أعطاء رياضة النفس وحلاه بأحسن الأخلاق » .

قال مرتضى : أغفله العراقى وأخرج العسكرى فى الأمثال من طريق النسائى عن أبى عمارة عن على بن عيسى قال : قدم بنو نهد بن ريد على النبی ﷺ فقالوا : أتيناك من غوراء تهامة وذكر خطبتهم وما أجابهم النبی قال : فقلنا : يا نبی الله نحن بنو أب واحد ونشأنا فى بلد واحد وإنك لتكلم العرب بلسان ما نفهم أكثره فقال : إن الله عز وجل أدبنى فأحسن تأديبى ونشأت فى بنى سعد بن بكر والسدى ضعيف هذا . وفى أدب الإملاء لأبى سعيد ابن السمعانى من حديث ابن مسعود رفعه أن الله أدبنى فأحسن تأديبى ثم أمرنى بمكارم الأخلاق وسنده منقطع وفى الدلائل لثابت السرقسطى أن أبا بكر بن محمد قال : يا رسول الله ما رأيت أنعم منك فمن أدبك ؟ قال : أدبنى ربى ونشأت فى بنى سعد .

الأفعال ومتابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزينها وتجليها وتبدل بالمحاسن مكارهها ومساوئها .

« ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه » (٢٤٠٢)

ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الإلهية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية .

ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة لئلا يشق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ، ثم رأيت كل كتاب من ربيع العبادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقلت تكريرها واعادتها ، فإن طلب الإعادة ثقيل والنفوس مجبولة على فعادة المعادات .

فرايت أن أقتصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله ﷺ وأخلاقه الماثورة عنه بالإسناد ، فأسردها مجموعة فصلاً فصلاً محدوفة الأسانيد ليجتمع فيه مع جميع الآداب لتحديد الإيمان وتأكيد مشاهدته أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدراً ، فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ، ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معرباً عن مكارم الأخلاق والشيم ومنتزعا عن أذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم .

والله تعالى ولى التوفيق للاقتداء بسيند المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المتحيرين ومجيب دعوة المضطرين ولنذكر فيه أولاً :

(٢٤٠٢) حديث : « من لم يخشع قلبه بجلال الله وعظمته لم تخشع جوارحه » .

قال مرتضى : أهمله العراقي وروى الحكيم الترمذي في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة أنه ﷺ رأى رجلاً يعبد في صلاته فقال : لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه .

- بيان تأديب الله تعالى إياه ﷺ بالقرآن .
ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ﷺ .
ثم بيان جملة من آدابه ﷺ وأخلاقه .
ثم بيان كلامه ﷺ وضحكه .
ثم بيان أخلاقه ﷺ وآدابه في الطعام .
ثم بيان أخلاقه ﷺ وآدابه في اللباس .
ثم بيان عفوه ﷺ مع القدرة .
ثم بيان إغضائه ﷺ عما كان يكره .
ثم بيان سخاوته ﷺ وجوده .
ثم بيان شجاعته ﷺ وبأسه .
ثم بيان تواضعه ﷺ .
ثم بيان صورته ﷺ وخلقته .
ثم بيان جوامع معجزاته وآياته ﷺ .



بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمداً ﷺ بالقرآن

كان رسول الله ﷺ كثير الضراعة والابتهاال دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق .

« فكان يقول ﷺ في دعائه : اللهم حسن خلقي وخلقي » (٢٤٠٣)

ويقول ﷺ : « اللهم جنبني منكرات الأخلاق » (٢٤٠٤)

(٢٤٠٣) حديث : « كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه : اللهم حسن خلقي وخلقي » . قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولفظهما اللهم أحسنت خلقي فأحسن خلقي وإسنادهما جيد وحديث ابن مسعود رواه ابن حبان . اهـ .

إذا نظر إلى المرأة قال : اللهم أحسنت . الخ وفي رواية : اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي وفي أخرى فأحسن خلقي وتمسك بهذا الحديث من قال : إن حسن الخلق تكليف وروي ابن السني في عمل اليوم والليلة من حديث أنس رفعه كان إذا نظر وجهه في المرأة قال : الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم صورة وجهي فحسنها وجعلني من المسلمين وروى أبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس رفعه كان إذا نظر في المرأة قال : الحمد لله الذي حسن خلقي وخلقي وزان مني ما شان من غيري .

(٢٤٠٤) حديث : قال رسول الله ﷺ : « اللهم جنبني منكرات الأخلاق » قال العراقي : رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقال الترمذي : اللهم إني أعوذ بك . اهـ .

قال مرتضى : وقطبة بن مالك هو عم زياد بن علاقة روى عنه زياد ولفظ الترمذي وكذا

الطبراني في الكبير اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء والآداب وكذا ولفظ الحاكم اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والآداب ومنكرات الأخلاق كحقد وبخل وفساد وجبن ونحوها ومنكرات الأعمال الكبار من نحو قتل وزنا وشرب وسرقة ونحوها ومنكرات الأهواء الزيف والانهماك في الشهوات أي المستلذات والمستحسنات .

فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾

(خافى : ٦٠) .

فأنزل عليه القرآن وأدبه به ، فكان خلقه القرآن .

قال سعد بن هشام رضي الله عنه : « دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألتها عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت : أما تقرأ القرآن ؟ قلت : بلى ، قالت : كان خلق رسول الله ﷺ القرآن » (٢٤٠٥) .

« وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾

(الأعراف : ١٩٩) .

وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾

(النحل : ٩٠) .

وقوله : ﴿ وَأَصِرْ عَلَىٰ مَا صَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ﴾ (لقمان : ١٧) .

وقوله : ﴿ وَلَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ﴾ (الشورى : ٤٣) .

وقوله : ﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (المائدة : ١٣) .

= عند النفس لأنه مشغل عن الطاعة يؤدي إلى الأشر والبطر ومنكرات الأدواء من نحو جذام وبرص وسل واستسقاء وذات جنب .

(٢٤٠٥) حديث : قال سعد بن هشام رضي الله عنه : « دخلت على عائشة رضي الله عنها فسألتها عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت : « أما تقرأ القرآن قلت : بلى قالت : « كان خلقه » أى خلق رسول الله ﷺ « القرآن » أى ما دل عليه القرآن من أوامره ونواهيه ووعده ووعيده إلى غير ذلك قال العراقي : رواه مسلم وهم الحاكم فى قوله أنهما لم يخرجاه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وأبو داود .

وقوله : ﴿ وَلِعَفُّوْا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّوْنَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ (النور : ٢٢) .

وقوله : ﴿ ادْفَعْ بِالَّذِي آخِضْتَ فِيهِ إِيَّكَ وَبَيْتُكَ عِدُوَّكَ أَتَى وَلِيَّ حَسْبٍ ﴾ (نمل : ٣٤) .

وقوله : ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (آل عمران : ١٣٤) .

وقوله : ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَنْبَغُ بِكُمْ بَعْضًا ﴾

(الحجرات : ١٢) « (٢٤٠٦) .

« ولما كسرت رباعيته وشج يوم أحد فجعل الدم يسيل على وجهه الكريم وهو يمسح الدم ويقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم؟ فأنزل الله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ (آل عمران : ١٢٨) « (٢٤٠٧) .

(٢٤٠٦) حديث : أذبه القرآن بمثل قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ فَاغْفِرْ لَهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَلِعَفُّوْا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّذِي آخِضْتَ فِيهِ إِيَّكَ وَبَيْتُكَ عِدَاوَةَ كَأَنَّهُ وِلِيُّ حَمِيمٍ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأمثال ذلك وهي كثيرة وفي أدب الإملاء لابن السمعاني من حديث ابن مسعود رفعه أدبني ربي فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الأخلاق فقال تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ .. الآية وأخرج القشيري نحوه في التحبير .

(٢٤٠٧) حديث : « كسرت رباعيته عليه السلام » وهو على وزن ثمانية السن التي بين الثنية والثاب والجمع رباعيات بالتخفيف أيضا « يوم أحد وشج » وجهه « فجعل الدم يسيل على وجهه وهو يمسحه » ولفظ أنس وجعل يمسح وجهه « ويقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم =

تأديبا له على ذلك .

وأمثال هذه التباديات في القرآن لا تحصر ، وهو ﷺ المقصود الأول بالتأديب والتهذيب ، ثم منه يشرق النور على كافة الخلق ، فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به .

ولذلك قال ﷺ : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » (٢٤٠٨)

بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم ؟ فأنزل الله تعالى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ » . قال العراقي : الحديث في نزول قوله تعالى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » رواه مسلم من حديث أنس وذكره البخاري تعليقا . اهـ .

قال مرقضى : وكذلك رواه ابن اسحاق في سيرته من طريق حميد عن أنس ورواه أحمد والترمذي والنسائي من طرق عن حميد بن عمار عن طريق الأزاعي قال : بلغنا أن النبي ﷺ لما جرح يوم أحد أخذ شيئا فجعل ينشف دمه وقال : لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليهم العذاب من السماء ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون وفي المواعيد اللذنية جرح وجهه عبد الله بن قميصة وعتبة بن أبي وقاص آخر سعد وهو الذي كسر ربابيته وروى ابن هشام من حديث أبي سعيد الخدري أن عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر ربابيته اليمنى السفلى وجرح شفته السفلى وأن عبد الله بن شهاب الزهري شجبه في وجهه وأن ابن قميصة جرح وجهه فدخلت حلقتان من المغفر في وجهه وفي رواية وهشمو البيضة على رأسه وعند الطبراني من حديث أبي أمامة قال : رمي عبد الله بن قميصة رسول الله ﷺ فشح وجهه وكسر ربابيته فقال : خذها وأنا ابن قميصة فقال ﷺ وهو يمسح الدم عن وجهه : أقسمك الله فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل يقطمه حتى قطعه قطعة قطعة وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال : ضرب وجه النبي ﷺ يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقاه الله تعالى شرها كلها قال في فتح الباري وهذا مرسل قوي ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقتها أو المبالغة .

(٢٤٠٨) حديث : قال ﷺ : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » قال العراقي : رواه أحمد والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم وقد تقدم في آداب الصحبة حديث رقم ١٧٦١ ص ١٥٩٤ . اهـ .

قال مرقضى : رواه مالك في الموطأ بلاغا عن النبي ﷺ بلفظ إنما بعثت وقال ابن عبد البر : هو متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة مرفوعا منها ما أخرجه أحمد في مسنده والحراني في أول مكارم الأخلاق من طريق محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ صالح الأخلاق ورجاله رجال الصحيح وللطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن جابر مرفوعا بلفظ إن الله بعثني بتمام مكارم الأخلاق وكما لم يحسن الأفعال .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الباقين في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمروتنقى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مروتنقى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذاخير الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسرق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى متوالى : دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ

٣٦

وَبِهَذَا مَشْهُدٌ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

عَمَلِ الْخَافِظِ الْجَانِي

بِتَخْرِيجِي

الْخَافِظِ بْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَ (السَّيِّدِ مَرْقُصِ بْنِ الزَّيْدِيِّ)

دار الفريب

طبع في دار الفريب
بمدينة الكويت

ثم رغب الخلق في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلا نعيده .

ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى : ﴿وَأَنكَلْنَاهُ لِنَاصِرٍ عَظِيمٍ﴾

(القلم: ٤) :

فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر إلى عظيم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى فهو الذي زين بالخلق الكريم ثم أضاف إليه ذلك فقال : ﴿وَأَنكَلْنَاهُ لِنَاصِرٍ عَظِيمٍ﴾ (القلم: ٤) .

ثم بين رسول الله ﷺ للخلق « أن الله يحب مكارم الأخلاق ويبغض سفاسفها » (٢٤٠٩) .

قال علي عليه السلام : « يا عجباً لرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق ، فإنها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل : أسمعته من رسول الله ﷺ ؟ فقال : نعم وما هو خير منه ، لما أتى بسبايا طيء وقتت جارية في السبي فقالت : يا محمد إن رأيت أن تخلني عنى ولا تشمت بي أحياء العرب فإني بنت سيد قومي وإن أبى كان يخمي الذمار ويفك العاني ويشيع الجائع ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط ، أنا ابنة حاتم الطائي ، فقال عليه السلام : يا جارية هذه صفة المؤمنون حقاً ،

(٢٤٠٩) حديث : قال رسول الله ﷺ : « إن الله يحب معالي الأخلاق ، وفي لفظ مكارم الأخلاق » ويبغض سفاسفها » وفي لفظ ويكره وفي آخر أن الله يحب معالي الأمور وأشرفها ، قال العراقي : رواه البيهقي من حديث سهل بن سعد متصل ومن رواية طلحة ابن عبيد الله بن كريب مرسلًا ورجالها ثقات . اهـ .

قال مرقس : ولفظ معالي الأخلاق رواه الطبراني في الكبير باللفظ الأخير من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب وفيه خالد بن الياس ضعيف .

لو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه ، خلوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق ، وإن الله يحب مكارم الأخلاق ، فقام أبو بردة بن نيار فقال : يا رسول الله الله يحب مكارم الأخلاق ؟ فقال : والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق » (٢٤١٠) .

(٢٤١٠) حديث : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : « واعمجيا لرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخاف عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل : أسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : نعم وما هو خير منه لما أتى سبايا طيء وقفت جارية في السبي » وهي سفانة بنت حاتم الطائي أخت عدى بن حاتم « فقالت : يا محمد إن رأيت أن تخلني عنى ولا تشمت بي أحياء العرب فإنني بنت سيد قومي وإن أبى كان يحمي الذمار ويفك العاني » أى الأسير « ويشيع الجائع ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم : « يا جارية هذه صفة المؤمن حقاً لو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه » أى لأنه مات في الجاهلية قبل البعثة « خلوا عنها » أى لأنها كانت مربوطة بحبل خوفاً من الفرار « فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق وإن الله يحب مكارم الأخلاق » فاطلقوها فأسلمت وكان ذلك سبب إسلام أخيها عدى وعند ابن سعد أن الذى كان سباها خالد بن الوليد « فقام أبو بردة من نيار فقال يا رسول الله : « الله يحب مكارم الأخلاق فقال : والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق » قال العراقي : الحديث وفيه مرفوعاً : لما أتى بسبايا طيء وقفت جارية في السبي فقالت : يا محمد إن رأيت أن تخلني عنى . . . الحديث ، رواه الترمذى الحكيم في نوادر الأصول بإسناد فيه ضعف . اهـ .

قال مرتضى : روى القصة بطولها وفيها الحديث المذكور الخرائطى فى مكارم الأخلاق قال الحافظ فى الإصابة وفى سنده من لا يعرف وقال محمد بن إسحاق فى المغازى أصابت خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنة حاتم فى سبايا طيء فقدم بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت فى حضيرة بباب المسجد فمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت إليه وكانت امرأة جزلة فقالت : يا رسول الله هلك الوالد وغاب الوافد فقال : ومن وافدك قالت : عدى بن حاتم قال : الفار من الله ورسوله ومضى حتى مر ثلاثاً قالت : فأنشأ إلى رجل من خلفه أن قومي فكلميه فقلت : يا رسول الله هلك الوالد وغاب الوافد فأمتن على ، من الله عليك قال : قد فعلت فلا تعجلنى حتى تجدى ثقة يبلغك بلاك فأذننى فسالت عن الرجل الذى أشار إلى فقيل : على بن أبى طالب وقدم ركب من بلخ فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : قدم رهط من قومي قالت : فكسنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحملنى وأعطانى نفقة فخرجت حتى قدمت على أخى فقال : ما ترى هذا الرجل قلت : أرى أن تلحق به قال الحافظ فى الإصابة قال ابن الأثير كذا رواه يونس ولم يسم سفانة وسماها غيره ورواه عبد العزيز بن أبى رواد بنحوه وزاد وكانت أسلمت وحسن إسلامها وأخرج أبو نعيم من طريقه وأخرج قصتها الطبراني وسماها .

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إن الله حَفَّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ، ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الضيعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام وعبادة المريض المسلم برا كان أو فاجرا وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان أو كافرا وتوقير ذي الشبهة المسلم وإجابة الطعام والدعاء عليه والعفو والإصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الإسلام من اللهو والباطل والغناء والمعازف كلها وكل ذي وتر وكل ذي دخل والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخديعة والتميمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتياال والاستطالة والبذخ والفحش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والظلم » (٢٤١١)

قال أنس رضي الله عنه : « فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ، ولم يدع غشا أو قال عيبا أو قال شيئا إلا حذرنا ونهانا عنه ، ويكفى من ذلك كله هذه الآية ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ الآية (التعل: ٩٠) » (٢٤١٢)

(٢٤١١) حديث : عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « حَفَّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ومن ذلك حسن المعاشرة مع الناس وكرم الضيعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام وعبادة المريض المسلم برا كان أو فاجرا وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان أو كافرا وتوقير ذي الشبهة المسلم وإجابة الطعام والدعاء عليه والعفو عمن اجتراه عليه والإصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الإسلام من اللهو والباطل والغناء والمعازف ، وفي بعض النسخ وذهب الإسلام اللهو والباطل والغناء والمعازف كلها وكل ذي وتر وكل ذي دخل وهما بفتح فسكون التاء وكسر هـا دخل لبنى تميم وفتحها لأهل الحجاز وفيه خلاف أورده في شرحي على القاموس « والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخديعة والتميمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتياال والاستطالة والمدح والفحش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والظلم قال العراقي : الحديث بطوله لم أقف له على أصل ويغنى عنه حديث معاذ رقم ٢٤١٤ ص ٢٢٤٧ الأتى بعده . اهـ .

(٢٤١٢) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « لم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها »

وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : « أوصاني رسول الله ﷺ فقال : يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الأمل ولزوم الإيمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح وأنهك أن تسب حكيما أو تكذب صادقا أو تطيع أثما أو تعصى إماما عادلا أو تفسد أرضا وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة ، السر بالسر والعلانية بالعلانية » (٢٤١٣).

فهكذا أدب عباد الله ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب .

وأمرنا بها « ولم يدع غما أو قال : عيبا ولا شيئا إلا حذرناه ونهانا عنه ويكفي من ذلك كله هذه الآية ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ ... الآية قال العراقي : لم أقف له على إسناد وهو صحيح من حيث الواقع . اهـ .

قال مرتضى : والذي يظهر لى من سياق المصنف أن الحديث المتقدم هو من رواية أنس عن معاذ فتأمل وأخرج ابن النجار فى تاريخه من طريق الحارث العطلى عن أبيه قال : مر علي بن أبى طالب رضي الله عنه يقوم يتحدثون فقال : فيم أنتم ؟ قالوا : نتذاكر المروءة ، فقال : أو ما كفاكم الله عز وجل ذاك فى كتابه إذ يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ فالعدل الانصاف والإحسان التفضل فما بقى بعد هذا وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة قال : ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويعظمونه ويحبونه إلا أمر الله به وليس من خلق سئى كانوا يتعايرونه بينهم إلا نهى الله عنه وإنما نهى عن سفاسف الأخلاق ومذامها .

(٢٤١٣) حديث : قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : أوصاني رسول الله ﷺ فقال : « يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الأمل ولزوم الإيمان والتفقه فى القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح وأنهك أن تسب حكيما أو تكذب صادقا أو تطيع أثما أو تعصى إماما عادلا أو تفسد أرضا وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وإن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية » قال العراقي : رواه أبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الزهد وقد تقدم فى آداب الصحبة حديث رقم ١٩١٨ ص ١٧١٩ . اهـ .

قال مرتضى : قال أبو نعيم فى الحلية : حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أبو بكر بن أبى عاصم حدثنا يعقوب بن حميد حدثنا إبراهيم بن عيسى عن اسماعيل بن رافع عن ثعلبة بن صالح عن رجل من أهل الشام عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله



عنه عليه السلام : يا معاذ انطلق وارحل راحلتك ثم اتنى أبعتك إلى اليمن فانطلقت فرحلت راحلتى ثم جئت فوقفت بباب المسجد حتى أذن رسول الله ﷺ فأخذ بيدي ثم مضى معى فقال : يا معاذ إني أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الحيانة ورحم اليتيم وحفظ الجار وكظم الغيظ وخفض الجناح وبذل السلام ولين الكلام ولزوم الإيمان والتفقه فى القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وقصر الأمل وحسن العمل وأنهاك أن تشتم مسلماً أو تكذب صادقاً أو تضلوك كاذباً أو تعصى إماماً عادلاً يا معاذ اذكر الله عند كل حيز وشجر وحدث مع كل ذنب توبة السر بالسر والعلاية بالعلاية رواه ابن عمر نحوه أخبرناه الحسن بن منصور الجصى فى كتابه حدثنا الحسن بن معروف حدثنا محمد بن اسماعيل بن عياش حدثنا أبى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال : لما أراد النبى ﷺ أن يبعث معاذاً إلى اليمن ركب معاذ ورسول الله ﷺ يمشى إلى جانبه يوصيه فقال : يا معاذ أوصيك وصية الأخ الشقيق أوصيك بتقوى الله وذكر نحوه وزاد وعد المريض وأسرع فى حوائج الأرامل والضعفاء وجالس الفقراء والمساكين وانصف الناس من نفسك وقل الحق ولا تخف فى الله لومة لائم .

قال مرتضى : وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات من طريق ركن عن عبد الله الدمشقى عن مكحول الشامى عن معاذ فذكره بطوله مع زيادة قال : والتهم به ركن قال ابن معون : ليس بشيء وقال النسائى والدارقطنى : متروك وقال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به .

قال مرتضى : والذي ساقه أبو نعيم ليس فيه ركن .



بيان جملة من محاسن أخلاقه عليه السلام التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الأخبار

فقال : « كان عليه السلام أحلم الناس » (٢٤١٤)

(٢٤١٤) حديث : « كان عليه السلام أحلم الناس » قال العراقي : رواه أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من رواية عبد الرحمن بن أبيزى كان رسول الله ﷺ من أحلم الناس . . . الحديث وهو مرسل ويروي أبو حاتم وابن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة إسلام زيد بن سحنة من أحبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر : كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أخبرهما منه يسبق حلمه جهله ولا تزيده شدة الجهل عليه إلا حلما فقد اختبرتهما . . . الحديث . اهـ .

قال مرتضى : روى هذه القصة أيضا الطبراني والحاكم وابن حبان والبيهقي وأبو الشيخ في الأخلاق كلهم من الوليد بن مسلم عن محمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده عن عبد الله بن سلام قال : قال زيد بن سحنة ما من علامات النبوة شيء إلا وقد عرفته في وجه محمد حين نظرت إليه إلا خصلتين يسبق حلمه جهله ولا يزيده شدة الجهل عليه إلا حلما فكنت أتلفظ له لأن أخاطبه فأعرف حلمه وجهله فابتعت منه تمرا إلى أجل فأعطيته الثمن فلما كان قبل محل الأجل بيومين أو ثلاثة أتته فأخذت بمجامع ثوبه ونظرت إليه بوجه غليظ ثم قلت له : ألا تقضيتني يا محمد حتى فوالله إنكم يا بني عبد المطلب مظل فقال عمر : أي عدو الله أتقول لرسول الله ما أسمع فوالله لولا ما أحاذر فتوته لضربت بسيفي رأسك ورسول الله ينظر إلي عمر في سكون وتؤدة وتبسم ثم قال : أنا وهو كنا أحوج إلى غير هذا منك يا عمر أن تأمرني بحسن الأداء وتأمره بحسن التقاضي اذهب به يا عمر فأقضه حقه وزده عشرين صاعا مكان ما رعبته ففعل فقلت : يا عمر كل علامات النبوة كنت قد عرفتها في وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أخبرهما فذكرهما ثم قال : أشهدك أنني قد رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا ورجال الإسناد موثقون وقد صرح الوليد فيه بالتحديث ومداره على محمد بن السري الرازي له عن الوليد وثقه ابن معين ولينه أبو حاتم وقال ابن عدي : محمد كثير الغلط قال الحافظ في الإصابة : وقد وجدت لقصته شاهدا من وجه آخر لكن لم يسم فيه قال ابن سعد : حدثنا يزيد حدثنا جرير بن حازم حدثني من سمع الزهري يحدث أن يهوديا قال : فما كان بقي من نعت محمد في التوراة إلا رأيته إلا الحلم فذكر القصة وقال :

«وأشجع الناس» (٢٤١٥)

«وأعدل الناس» (٢٤١٦)

«وأعف الناس لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه» (٢٤١٧)

الواسطي لما سئل لاي شيء كان رسول الله ﷺ أحلم الخلق قال : لأنه خلق روحه أولا فوق له صحة التمكين والاستقرار .

(٢٤١٥) حديث : « كان » ﷺ « أشجع الناس » قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس . اهـ .
قال مرتضى : ولفظهما كان ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس والاقتصار على هذه الثلاثة من جوامع الكلم فإنها أمهات الاخلاق إذ لا يخلو كل إنسان من ثلاثة قوى الغضبية وكمالها الشجاعة والشهوية وكمالها الجود والعقلية وكمالها النطق بالحكمة .

(٢٤١٦) حديث : « كان » ﷺ « أعدل الناس » قال العراقي : رواه الترمذى فى الشمائل من حديث على بن أبى طالب فى الحديث الطويل فى صفته ﷺ لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده فى الحق سواء الحديث وفيه من لم يسم . اهـ .

قال مرتضى : وفى هذا الحديث قبل جملة لا يقصر معتدل الأمر غير مختلف .

(٢٤١٧) حديث : « كان » ﷺ « أعف الناس » أى أكثرهم عفة وهى بالكسر حصول حالة للنفس يتمتع بها عن غلبة الشهوة ولذلك قال : « لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم له » قال العراقي : رواه الشيخان من حديث عائشة ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه البخارى عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن عائشة وأخرجه الترمذى عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق بلفظ قال معمر فأخبرنى ابن طاوس عن أبيه قال : ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها وأخرجه البخارى تعليقا ومسلم والنسائى وابن ماجه من طريق يونس بن يزيد عن الزهرى وفيه قالت عائشة : لا والله ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة قط غير أنه يسألهن بالكلام قالت عائشة : ما أخذ رسول الله ﷺ على النساء قط إلا بما أمره الله عز وجل وما مست كف رسول الله ﷺ كف امرأة قط وكان يقول لهن إذا أخذ عليهن : قد بايعتكن كلاما هذا لفظ مسلم وأخرجه مسلم وأبو داود من طريق مالك عن الزهرى ما مس =

«وكان ﷺ أسخى الناس» (٢٤١٨).

« لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء لم يجد من يعطيه وفجأة الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه » (٢٤١٩).

« لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله » (٢٤٢٠).

رسول الله ﷺ بيده امرأة قط إلا أن يأخذ عليها فإذا أخذ عليها فأعطته قال اذهبى فباعتك .

(٢٤١٨) حديث : « كان ﷺ أسخى الناس » أى أكثرهم سخاء ، قال العراقي : رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع بالسخاء والشجاعة الحديث ورجاله ثقات وقال صاحب الميزان إنه منكر وفى الصحيحين من حديثه كان رسول الله ﷺ أجود الناس واتفقا عليه من حديث ابن عباس وقد تقدم فى كتاب الزكاة حديث رقم ٦٦٦ ص ٧٢٣ .هـ .

قال مرتضى : حديث أنس تقدم قريبا وفى حديث آخر سنده ضعيف أنا أجود بنى آدم .

(٢٤١٩) حديث : « كان ﷺ » لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل « أى بقى شيء ولم يجد من يعطيه وفجأة الليل » أى آتاه فجأة « لم يأو إلى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث بلال فى حديث طويل فيه أهدى صاحب فندك لرسول الله ﷺ أربع ركائب عليهن كسوة وطعام وبيع بلال لذلك ووفاء دينه ورسول الله ﷺ قاعد فى المسجد وحده وفيه قال : فضل شيء قلت : نعم ديناران قال : انظر أن تريحنى منهما فليست بداخل على أحد من أهلى حتى تريحنى منهما فلم يأتنا أحد فبات فى المسجد حتى أصبح وظل فى المسجد اليوم الثانى حتى إذا كان فى آخر النهار جاء راكبان فانطلقت بهما فكسوتهما وأطعمتهما حتى إذا صلى العتمة دعاني فقال : ما فعل الذى قبلك ، قلت : قد أراحك الله منه فكير وحمد الله شفقة من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم اتبعته حتى جاء أزواجه الحديث وللبخارى من حديث عتبة بن الحارث ذكرت وأنا فى الصلاة تبرأ فكرهت أن يمسى ويبيت عندنا فأمرت بقسمته ولأبى عبيد فى غريبه من حديث الحسن بن محمد مرسلا كان لا يقبل مالا عنده ولا يبيته .هـ .

(٢٤٢٠) حديث : « كان ﷺ » لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك فى سبيل الله ، قال العراقي : متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم فى كتاب الزكاة حديث رقم ٦٨٨ ص ٧٤٥ .هـ .

« لا يستل شيئا إلا أعطاه » (٢٤٢١)

ثم « يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأتته شيء » (٢٤٢٢)

قال مرتضى : ولا تعارض بينه وبين ما روى عنه أنه عليه السلام كان لا يدخر قوت غد رواه أبو داود والترمذي فإن معناه لنفسه وأما لعياله فقد كان يدخر لهم قوت سنة على أنه مع ذلك كان يتوبه أشياء يخرج منها ما ادخر لهم فلا تنافي بين ادخاره ومضى الزمن الطويل عليه وليس عنده شيء له ولا لهم .

(٢٤٢١) حديث : « كان عليه السلام لا يستل شيئا إلا أعطاه » قال العراقي : رواه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد وللبخاري من حديثه في الرجل الذي سأله الشملة فقيل له : سألته أيها وقد علمت أنه لا يرد سائلا . . . الحديث ولمسلم من حديث أنس ما سئل على الإسلام شيئا إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئا قط فقال : لا . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الحاكم من حديث أنس بلفظ لا يستل شيئا إلا أعطاه أو سكت ولله در القائل حيث يقول يمدحه عليه السلام :

ما قال لا قط إلا في تشهده لولا التشهد كانت لاؤه نعم

وروى أحمد من حديث ابن أسيد الساعدي كان لا يمنع شيئا يسأله وكان عليه السلام يؤثر على نفسه وأولاده فيعطى عطاء تعجز عنه الملوك كما سيأتى للمصنف تفصيله ومن ذلك مما لم يذكره جاءته امرأة يوم حنين أنشدته شعرا تذكره أيام رضاعه في هوازن فرد عليهم ما قيمته خمسمائة ألف قال ابن دحية وهذا نهاية الجود الذي لم يسمع بمثله .

(٢٤٢٢) حديث : « أنه عليه السلام كان يؤثر عما ادخر لعياله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام » قال العراقي : هذا معلوم ويدل عليه ما رواه الترمذي وابن ماجه والنسائي من حديث ابن عباس أنه عليه السلام توفي ودرعه مرهونة بعشرين صاعا من طعام أخذه لأهله وقال ابن ماجه : بثلاثين صاعا من شعر وإسناده جيد وللبخاري من حديث عائشة توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين وفي رواية البيهقي : بثلاثين صاعا من شعر . اهـ .

قال مرتضى : هذا اليهودي هو أبو الشحم والجمع بين الروایتين أنه أخذ منه أولا عشرين ثم عشرة ثم رهنه إياها على الجميع فمن روي العشرين لم يخف العشرة الأخرى ومن روى الثلاثين حفظها على أن روايتها أصح وأشهر فكانت أولى بالاعتبار .

« وكان ﷺ يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله » (٢٤٢٣)

« ويقطع اللحم معهن » (٢٤٢٤)

« وكان ﷺ أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد » (٢٤٢٥)

« ويجيب دعوة العبد والحر » (٢٤٢٦)

(٢٤٢٣) حديث : « كان ﷺ يخصف النعل » أى يصلحها بترقيع وخرز « ويرقع الثوب » أى يضع لما زهى منه رقعة أخرى يخطها به « ويخدم في مهنة أهله » المهنة بالكسر وأنكرها الأصمعي وقال : الكلام بالفتح ويقال : هو في مهنة أهله أى في خدمتهم وخرج في ثياب مهنته أى في ثياب خدمته التى يلبسها فى أشغاله وتصرفاته قال العراقى : رواه أحمد من حديث عائشة كان يخصف نعله ويخيط ثوبه ويعمل فى بيته كما يعمل أحدكم فى بيته ورجاله رجال الصريح ورواه أبو الشيخ بلفظ : ويرقع الثوب وللبخارى من حديث عائشة : كان يكون فى مهنة أهله . اهـ .

قال مرقضى : وروى الترمذى فى الشمائل كان يلقى ثوبه أى يلقط ما فيه من القمل ونحوه وظاهر ذلك أن نحو القمل كان يؤذى بدنه الشريف إلا أن يقال : لا يلزم من التفلية وجوده بالفعل ونقل ابن سريج أنه لم يكن القمل يؤذيه تعظيما له وروى أبو نعيم فى الحلية من حديث عائشة كان يلقى ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه .

(٢٤٢٤) حديث : « أنه » ﷺ « كان يقطع اللحم » معهن قال العراقى : رواه أحمد من حديث عائشة أرسل إلينا آل أبى بكر بقائمة شاة ليلا فأمسكت وقطع رسول الله ﷺ أو قالت : فأمسك رسول الله ﷺ وقطعت وفى الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر فى أثناء حديث وأهم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حز له رسول الله ﷺ من سواد بطنها . اهـ .

(٢٤٢٥) حديث : « كان » ﷺ « من أشد الناس حياء لا يثبت بصره فى وجه أحد » قال العراقى : رواه الشيخان من حديث أبى سعيد الخدرى قال : كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء فى خدرها . اهـ .

قال مرقضى : ورواه كذلك الترمذى فى الشمائل وقد جمع له ﷺ الغريزى والمكتسب الذى هو مناط التكليف فكان فى الغريزى أشد حياء من البكر فى خدرها ومن ذلك ما روى أنه كان من حياته لا يثبت بصره فى وجه أحد .

(٢٤٢٦) حديث : « كان » ﷺ « يجيب دعوة العبد والحر » قال العراقى : رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث أنس كان يجيب دعوة المملوك قال الحاكم : صحيح الإسناد ، قال =

« ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ويكافئ عليها » (٢٤٢٧).

« ويأكلها ولا يأكل الصدقة » (٢٤٢٨).

« ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمساكين » (٢٤٢٩).

العراقي : بل ضعيف وللدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث أبي هريرة : كان يجيب دعوة العبد إلى أى طعام دعى ويقول : لو دعيت إلى كراع لأجبت وهذا بعمومه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطعة الأخيرة عند البخارى من حديث أبي هريرة وقد تقدم فى حديث رقم ١٣٥٢ ص ١٢٠٢ وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة : كان لا يدعو أحمر ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل . اهـ .

(٢٤٢٧) حديث : « كان » ﷺ « يقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ويكافئ عليها » قال العراقي : رواه البخارى من حديث عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها وأما ذكر جرعة اللبن وفخذ الأرنب ففي الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بقدر لبن إلى النبي ﷺ وهو واقف بعرفة فشربه ولأحمد من حديث عائشة أهدت أم سلمة لرسول الله ﷺ لبنا الحديث وفي الصحيحين من حديث أنس أن أبا طلحة بعث بورك أرنب أو فخذها إلى رسول الله ﷺ فقبله . اهـ .

قال مرتضى : والذي رواه البخارى من جهة قبول الهدية والإجابة عليها رواه كذلك أحمد وأبو داود والترمذى فى السنن وفى الشمائل .

(٢٤٢٨) حديث : « كان » ﷺ « يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أحمد والطبرانى من حديث سلمان ورواه ابن سعد من حديث عائشة .

(٢٤٢٩) حديث : « كان » ﷺ « لا يستكبر أن يمشى مع المسكين » وفى بعض النسخ لا يستكبر عن إجابة الأمة والمساكين وقال العراقي : رواه النسائى والحاكم من حديث عبد الله بن أبى أوفى بسند صحيح وقد تقدم فى الباب الثالث من آداب الصعبة حديث رقم ١٨٩٤ ص ١٧٠٨ ورواه الحاكم أيضا من حديث أبى سعيد الخدرى وقال : صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ النسائى كان لا يأنف أن يمشى مع الأرملة والمساكين وبهذا يظهر أن الذى فى سياق المصنف من ذكر الأمة تحريف من النساخ والصواب الأرملة ثم وجدت فى

« ويغضب لربه ولا يغضب لنفسه » (٢٤٣٠)

« وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر أو على أصحابه » (٢٤٣١)

« عرض عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال : أنا لا انتصر بمشرك » (٢٤٣٢)

البخاري إن كانت الأمة لتأخذ بيده ﷺ فتنتقل به حيث شاءت وعند أحمد فتنتقل به في حاجتها وعنده أيضاً كانت الوليدة من ولائد أهل المدينة لتجئ فتأخذ بيد رسول الله ﷺ فما ينزع يده من يدها حتى تذهب حيث شاءت .

(٢٤٣٠) حديث : « كان » ﷺ « يغضب لربه » عز وجل « ولا يغضب لنفسه » قال العراقي : رواه الترمذي في الشمائل من حديث هند بن أبي هالة وفيه وكان لا تغضب الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى يتصبر له ولا يغضب لنفسه ولا يتصبر لها وفيه من لم ينس . اهـ .

قال مرتضى : ومعناه لا تغضبه العوارض المتعلقة بها الناشئة عن غلبة الهوى والنفس واستيلاء الشيطان على القلب بتزيين وخارفها الزائلة الغائبة عنده حتى يؤثرها على الكمالات الباقية وكيف تغضبه وهو ما كان خلق لها أي للتمتع بلذاتها وشهواتها وقوله : لم يقم لغضبه أي لم يقاومه شيء لأنه إنما يغضب للحق وهو لا قدرة للباطل على مقاومته وقوله : لا يتصبر لها أي لأنه ليس فيه حظ من حظوظها وشهواتها وإنما تمخضت حظوظه وأغراضه وإزادته لله فهو قائم به ممثلاً لما أمره به فيها .

(٢٤٣١) حديث : كان ﷺ « ينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأشار به إلى قصة أبي جندل بن سهيل بن عمرو وهي عند البخاري في قصة الحديبية وذكرها في الشروط مطولة كذا وجد بخط الحافظ ابن حجر في طرة كتاب شيخه .

(٢٤٣٢) حديث : « عرض عليه » ﷺ « الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال : أنا لا استنصر بمشرك » وفي نسخة إنا لا نتصبر بالمشركين أو قال بمشرك قال العراقي : رواه مسلم من حديث عائشة خرج رسول الله ﷺ قبل بدر فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله ﷺ حين رأوه فلما أدركه قال : جئت لاتفعل وأصيب معك قال له : أتؤمن بالله ورسوله قال : لا ، قال : فارجع فلن أستعين بمشرك الحديث . اهـ .

«وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلاً بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة وإن بأصحابه الحاجة إلى بيعير واحد يتقوون به» (٢٤٣٣).

«وكان يعصب الحجر على بطنه مرة من الجوع» (٢٤٣٤).

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه بلفظ إنا لا نستعين بمشرك ورواه أحمد أيضاً والبخارى فى التاريخ من حديث خبيب بن سيف بلفظ إنا لا نستعين بالمشركين على المشركين وروى البيهقى من حديث أبى حميد الساعدى قال : خرج رسول الله ﷺ يوم أحد حتى جاوز ثنية الوداع إذا كتيبة خشنة قال من هؤلاء قال عبد الله بن أبى فى ستمائة من مواليه بنى قينقاع قال وقد أسلموا قالوا : لا قال : فليرجعوا إنا لا نستعين بالمشركين على المشركين .

(٢٤٣٣) حديث : « وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلاً بين اليهود فلم يحف » أى لم يعجز « عليهم » ولا زاد على مر الحق أى لم يتجاوز عن الحق الذى هو مر « فوداه » أى القتل من عنده « بمائة ناقة وإن بأصحابه الحاجة إلى بيعير واحد يتقوون به » قال العراقى : متفق عليه من حديث سهل بن أبى حشمة ورافع بن خديج والرجل الذى وجد مقتولاً هو عبد الله بن سهل الأنصارى . اهـ .

(٢٤٣٤) حديث : « كان » ﷺ « يعصب الحجر على بطنه من الجوع » قال العراقى : متفق عليه من حديث جابر فى قصة حفر الخندق وفيه فلذا رسول الله ﷺ شد على بطنه حجراً وأغرب ابن حبان فقال فى صحيحه إنما هو الحجز بضم الحاء وآخره رأى جمع حجرة وليس يتابع على ذلك ويرد على ذلك ما رواه الترمذى من حديث أبى طلحة شكوا إلى رسول الله ﷺ الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين ورجاله كلهم ثقات . اهـ .

قال مرتضى : وقد استشكل بما فى الصحيحين أنه ﷺ قال : لا تواصلوا قالوا : إنك تواصل قال : إني لست كأحدكم إني أطعم وأسقى وفى رواية يطعمنى ربي ويسقنى ويهدأ تمسك ابن حبان فى حكمه بطلان الأحاديث الواردة بأنه ﷺ كان يجوع ويشد الحجر على بطنه من الجوع قال : وإنما هو الحجز بالزأى وهو طرف الإزار وما يغنى الحجر عن الجوع ويجاب بأن هذا خاص بالمواصلة فكان إذا واصل يعطى قوة الطعام والمشارب أو يطعم ويسقى حقيقة على الخلاف فى ذلك وأما فى غير حالة المواصلة فلم يرد فيه ذلك فوجب الجمع بين الأحاديث بحمل الأحاديث الناصة على جوعه على غير حالة المواصلة وروى ابن أبى الدنيا أصاب النبى ﷺ جوع يوماً فعمد إلى حجر فوضعه على بطنه ثم قال : ألا رب نفس طاعمة ناعمة فى الدنيا جائعة عارية . يوم القيامة . . . الحديث وفى الصحيح من حديث جابر أنا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية فقبالوا للنبي ﷺ هذه كدية عرضت فى =

« ومرة يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد » (٢٤٣٥)

« ولا يتورع عن مطعم حلال » (٢٤٣٦)

« وإن وجد تمرًا دون خبز أكله » (٢٤٣٧)

« وإن وجد شواء أكله » (٢٤٣٨)

= الخندق فقام ويطنه بمعصوب بحجر ولبثنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقا . . . الحديث وقد رواه أيضا أحمد والسائي فقد علم بما تقرر أن الصواب صحة الأحاديث وقد رد الضياء المقدسي قول ابن حبان المتقدم في رسالة عد فيها أوهامه وعد ذلك من جملتها . . .

(٢٤٣٥) حديث : « كان » ﷺ « يأكل ما حضر » لديه « ولا يرد ما وجد » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه ﷺ وفي كتاب الشماثل لأبي الحسن بن الضحاك بن المقرئ من رواية الأوزاعي قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أبالي ما رددت به الجوع وهذا معضل . اهـ .

قال مرتضى : وقد رواه ابن المبارك في الزهد عن الأوزاعي كذلك .

(٢٤٣٦) حديث : « كان » ﷺ « لا يتورع من مطعم حلال » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه ﷺ ففي الترمذي من حديث أم هانئ قالت : دخل على النبي ﷺ فقال : عندك شيء ؟ قلت : لا إلا خبز يابس وخل ، فقال : هات . . . الحديث وقال حسن غريب ولسلم من حديث جابر : أن النبي ﷺ سأل أهله آدم ، فقالوا : ما عندنا إلا خل فدعا به . . . الحديث . اهـ .

(٢٤٣٧) حديث : « كان » ﷺ « إن وجد تمرًا دون خبز أكله » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه ﷺ وروى مسلم قال : رأيته مقعيا يأكل تمرات . اهـ .

قال مرتضى : وروى أبو داود من حديث أنس قال : كان يؤتى بالتمر فيه دود فيقتشه يخرج السوس منه .

(٢٤٣٨) حديث : « إن وجد » ﷺ « شواء أكله » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه ﷺ وروى الترمذي في السنن وصححه من حديث أم سلمة : أنها قربت إليه جنبًا مشويًا فأكل منه . . . الحديث . اهـ .

قال مرتضى : وكذا في الشماثل من حديث أم سلمة : أنها خرجت إليه جنبًا مشويًا فأكل منه . . . الحديث .

«وإن وجد خبز بر أو شعير أكله» (٢٤٣٩).

«وإن وجد حلواً أو عسلاً أكله» (٢٤٤٠).

«وإن وجد لبناً دون خبز اكتفى به» (٢٤٤١).

«وإن وجد بطيخاً أو رطباً أكله» (٢٤٤٢).

(٢٤٣٩) حديث : « كان » عليه السلام « إن وجد خبز بر أو شعير أكله » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه عليه السلام وروى الشيخان من حديث عائشة ما شيع رسول الله عليه السلام ثلاثة أيام تباعا خبز بر حتى مضى لسبيله، لفظ مسلم وفي رواية له ما شيع من خبز شعير يومين متتابعين وللترمذى وصححه وابن ماجه من حديث ابن عباس : كان أكثر خبزهم الشعير . اهـ.

قال مرتضى : وللطبراني في الكبير من حديث ابن عباس : كان يجلس على الأرض ويأكل على الأرض ويعتقل الشاة وينجيب دعوة المملوك على خبز الشعير وروى الترمذى في الشمائل كان يدعى إلى خبز الشعير والأهالة السنخة .

(٢٤٤٠) حديث : « كان » عليه السلام « إن وجد حلواً أو عسلاً أكله » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه عليه السلام وروى الشيخان من حديث عائشة : كان يحب الحلواء والعسل . اهـ.

قال مرتضى : وكذلك روى الأربعة والحلواء يد ويقصر كل ما فيه حلالة فالعسل تخصيص بعد تعميم وقال الخطابي : الحلواء يختص بما دخلته الصنعة وقال ابن سيده : هي ما عولج من الطعام بخلو وقد تطلق على الفاكهة وقال الشعالي في فقه اللغة إن حلواءه عليه السلام التي كان يحبها هي المجمع وهي تمر يعجن بلبن وقال الخطابي : لم تكن محبته عليه السلام للحلواء على معنى كثرة التشهى لها وشدة نزع النفس وإنما كان ينال منها إذا حضرت نيلاً صالحاً فيعلم بذلك أنها تعجبه .

(٢٤٤١) حديث : « كان » عليه السلام « إن وجد لبناً دون خبز اكتفى به » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه عليه السلام وروى الشيخان من حديث ابن عباس : أن النبي عليه السلام شرب لبناً فدعا بماء فمضمض . اهـ.

(٢٤٤٢) حديث : « كان » عليه السلام « إن وجد بطيخاً أو رطباً أكله » قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه عليه السلام وروى النسائي من حديث عائشة قالت : كان يأكل الرطب بالبطيخ وإسناده صحيح . اهـ.

قال مرتضى : وروى الحاكم من حديث أنس قال : كان يأكل الرطب ويلقى النوى في =

« لا يأكل متكئا » (٢٤٤٣).

« ولا على خوان » (☆).

« منديل به باطن قدميه » (٢٤٤٤).

« لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى » (٢٤٤٥).

إشاراً على نفسه لا فقراً ولا بخلاً.

« يجيب الوليمة » (٢٤٤٦).

الطبق ولفظ الترمذى كان يأكل البطيخ بالرطب وهكذا رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد والطبراني من حديث عبد الله بن جعفر وزاد أبو داود والبيهقي في حديث عائشة ويقول : يكسر حر هذا يبرد هذا ويرد هذا بحر هذا وروي الطبراني في الأوسط والحاكم وأبو نعيم في الطب من حديث أنس قال : كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره فيأكل الرطب بالبطيخ وكانا أحب الفاكهة إليه .

(٢٤٤٣) حديث : « أنه » عليه السلام « كان لا يأكل متكئا » قال العراقي : تقدم في الباب الأول من كتاب آداب الأكل . اهـ.

قال مرتضى : وروى أحمد من حديث ابن عمر وكان لا يأكل متكئا ولا يطأ عقبه رجلاً .

(☆) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في الباب الأول من كتاب الأكل . اهـ.

(٢٤٤٤) حديث : « كان » عليه السلام « منديل به باطن قدميه » قال العراقي : لا أعرفه من فعله وإنما المعروف فيه ما رواه ابن ماجه من حديث جابر : كنا زمان رسول الله ﷺ قليلاً ما نجد الطعام فإذا وجدناه لم تكن لنا مناديل إلا أكفنا وسواعدنا وقد تقدم في الطهارة . اهـ.

(٢٤٤٥) حديث : « كان » عليه السلام « لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله » عز وجل قال العراقي : رواه الشيخان من حديث عائشة ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً من خبز بر حتى مضى لسبيله وقد تقدم قريباً حديث رقم ٢٤٣٩ ص ٢٢٥٦ . اهـ.

(٢٤٤٦) حديث : « كان » عليه السلام « يجيب الوليمة » وهي طعام العرس قال العراقي : هذا معروف من أخلاقه ﷺ وتقدم قوله : لو دعيت إلى كراع لأجبت في حديث رقم ١٣٥١ ص ١٢٠٢ وحديث رقم ١٣٥٤ ص ١٢٠٤ وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس : أنه =

«ويعود المرضى ويشهد الجنائز» (٢٤٤٧).

«ويمشى وحده بين أعدائه بلا حارس» (٢٤٤٨).

«أشد الناس تواضعا» (٢٤٤٩).

كان الرجل من أهل الموالي ليدعو رسول الله ﷺ بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب وإنسانه ضعيف. اهـ.

(٢٤٤٧) حديث : « كان » ﷺ « يعود المريض ويشهد الجنائز » قال العراقي : روى الترمذي وضعفه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أنس ورواه الحاكم من حديث سهل بن حنيف وقال : صحيح الإسناد وفي الصحيحين عدة أحاديث من عيادته للمرضى وشهوده للجنائز. اهـ.

قال مرقس : منها حديث جابر عندهما قال : مرضت فأتاني النبي ﷺ يعودني وأبو بكر ﷺ وهما ماشيان الحديث وقد أخرجه الشيخ أبو داود ، كان ﷺ يعود المريض حتى لقد عاد غلاما يهوديا كان يخدمه وعاد عمه وهو مشرك وعرض عليهما الإسلام فأسلم الأول وقصته في البخاري وروى أبو داود من حديث عائشة كان يعود المريض وهو معتكف .

(٢٤٤٨) حديث : « كان » ﷺ « يمشى وحده بين أعدائه بلا حارس » قال العراقي : رواه الترمذي والحاكم من حديث عائشة كان رسول الله ﷺ يحترس حتى نزلت هذه الآية ﴿ وَالسُّلُوفُ يُعَصِّمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ فأخرج رأسه من القبة فقال : انصرفوا فقد عصمني الله قال الترمذي : غريب وقال الحاكم : صحيح الإسناد. اهـ.

(٢٤٤٩) حديث : « كان » ﷺ « أشد الناس تواضعا » قال العراقي : روى أبو الحسن بن الضحاک في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته ﷺ حين المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه إلى أن قال : متواضع في غير ذلة وفيه : دائب الإطراق وإنسانه ضعيف وفي الأحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند النسائي من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشى مع الأرملة والمسكين الحديث وقد تقدم في حديث رقم ١٨٩٤ ص ١٧٠٨ . اهـ.

قال مرقس : ومنها ما روى عن عائشة : ما كان أحسن خلقا منه ما دعاه أحد من أصحابه إلا قال : لبيك وكان يركب الحمار ويردف خلفه وفي مختصر السيرة للطبري أنه كان ركب حمارا عربيا إلى قباء ومعه أبو هريرة فقال : أحملك فقال : ما شئت يارسول الله فقال : اركب فوثب ليركب فلم يقدر فاستمسك به ﷺ فوقعا جميعا ثم ركب وقال له =

«وأسكنهم في غير كبر» (٢٤٥٠)

«وابلغهم في غير تطويل» (٢٤٥١)

«وأحسنهم بشراً» (٢٤٥٢)

مثل ذلك ففعل فوقهما جميعاً ثم ركب فقال له مثل ذلك فقال : لا والذي بعثك بالحق ما رمتك ثالثاً وأنه كان في سفر فامر أصحابه باصلاح شاة فقال رجل : على طبخها وقال آخر : على سلقها وقال آخر : على طبخها فقال عليه السلام : على جمع الحطب فقالوا : يا رسول الله تكفيك العمل فقال : قد علمت أنكم تكفوني ولكن أكره أن أتميز عليكم وإن الله تعالى يكره من عبده أن يراه متميزاً بين أصحابه . اهـ . وروى ابن عساکر القصة الأخيرة مختصرة وروى أيضاً أنه عليه السلام كان في الطواف فانتقطع شبع نعله فقال بعض أصحابه : ناولني أصلحه لك فقال : هذه أثرة ولا أحب الأثرة وفي الشفاء أنه عليه السلام خدم وفد التجاشي فقال له أصحابه : تكفيك فقال : إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم فكل هذه الاخبار دالة على شدة تواضعه عليه السلام .

(٢٤٥٠) حديث : « كان عليه السلام أسكنهم » أي أكثرهم سكناً « من غير كبر » قال العراقي : روى أبو داود من حديث البراء : فجلس وجلسا كأن على رؤوسنا الطير الحديث ولأصحاب السنن من حديث أسامة بن شريك : أتيت النبي عليه السلام وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير . اهـ .

قال مرتضى : وفي الشماثل للترمذي أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير فإذا سكت تكلموا وفي الشماثل لأبي الحسن بن الضحاك من حديث أبي سعيد الخدري دائب الإطراق وسنده ضعيف .

(٢٤٥١) حديث : « كان عليه السلام أبلغ الناس » أي أكثرهم بلاغة في الكلام « من غير تطويل » قال العراقي : روى الشيخان من حديث عائشة كان يحدث حديثاً لو عبده المعاد لأحصاه ولهما من حديثها لم يكن يسرد الحديث كسر دكم علقه البخاري ووصله مسلم زاد الترمذي ولكنه كان يتكلم بكلام بينه فصل يحفظه من جلس إليه وله في الشماثل من حديث هناد بن أبي هالة يتكلم بجوامع الكلم فصل لا فضول ولا تقصير . اهـ .

(٢٤٥٢) حديث : « كان عليه السلام أحسنهم بشراً » قال العراقي : رواه الترمذي في الشماثل من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام كان رسول الله عليه السلام دائم البشر سهل الخلق الحديث وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحداً كان أكثر تبسماً من رسول الله عليه السلام وقال غريب : قال العراقي : وفيه ابن لهيعة . اهـ .

«لا يهوله شيء من أمور الدنيا» (٢٤٥٣)

«ويليس ما وجد فمرة شملة ومرة برد حبرة يمانياً ومرة جبة صوف ، وما وجد من المباح لبس» (٢٤٥٤)

«وخاتمته فضة» (٢٤٥٥)

«يلبسه في خنصره الأيمن» (٢٤٥٦)

«والإيسر» (٢٤٥٧)

(٢٤٥٣) حديث : «كان» عليه السلام «لا يهوله شيء من أمور الدنيا» يقال : هاله الشيء إذا راعه وأعجبه
قال العراقي : روى أحمد من حديث عائشة : ما أعجب رسول الله عليه السلام شيء من الدنيا
وما أعجبه أحد قط إلا ذو تقى وفي لفظ له ما أعجب النبي عليه السلام شيء من الدنيا إلا أن
يكون فيها ذو تقى وفيه ابن لهيعة . اهـ.

(٢٤٥٤) حديث : «كان» عليه السلام «يلبس ما وجد من غير قيد» فمرة «يلبس» شملة ومرة «برد
حبرة» يمانية «ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس» قال العراقي : روى البخارى من
حديث سهل بن سعد جاءت امرأة ببردة ، قال سهل : هل تدرون ما البردة ؟ هى الشملة
منسوج فى حاشيتها وفيه فخرج إلينا وإنها لإزاره . . . الحديث ولابن ماجه من حديث
عبادة بن الصامت أن رسول الله عليه السلام صلى فى شملة قد عقد عليها فيه الأحوص بن
حكيم مختلف فيه وللشيخين من حديث أنس كان أحب الثياب إلى رسول الله عليه السلام أن
يلبسها الحبرة ولهما من حديث المغيرة بن شعبة وعليه جبة من صوف ضيقة الكمين . اهـ.

(٢٤٥٥) حديث : كان عليه السلام «خاتمته فضة» قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتماً
من فضة . اهـ.

(٢٤٥٦) حديث : «لبسه» عليه السلام «الخاتم فى خنصره الأيمن» قال العراقي : رواه مسلم من
حديث أنس : أن رسول الله عليه السلام لبس خاتم فضة فى يمينه ، وللبخارى من حديثه فإنى
لأرى بريته فى خنصره . اهـ.

قال مرفضى : رواه بلفظ مسلم أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث أنس .

(٢٤٥٧) حديث : «تختمه» عليه السلام «فى الإيسر» لبيان الجواز قال العراقي : روى مسلم من
حديث أنس كان خاتم النبي عليه السلام فى هذه وإشار إلى الخنصر من يده اليسرى . اهـ .

«يردف خلفه عبده» (٢٤٥٨)

«أو غيره» (٢٤٥٩)

«يركب ما أمكنه مرة فرسا» (٢٤٦٠)

«ومرة بعيرا» (٢٤٦١)

«ومرة بغلة شهباء» (٢٤٦٢)

قال مرتضى : وروى أحمد من حديث أنس يمثل رواية مسلم ، ورواه أبو داود من حديث عمر : كان ﷺ يتختم في يساره .

(٢٤٥٨) حديث : « إردافه » ﷺ « خلفه عبده أردف ﷺ أسامة بن زيد من عرق » قال العراقي : كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاة وابن مولاة . اهـ .

(٢٤٥٩) حديث : كان ﷺ « يردف غيره » قال العراقي : أردف الفضل بن عباس من المزلفة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة . اهـ .

قال مرتضى : وروى أبو داود وغيره أن قيس بن سعد ضجبه راكبا حمار أبيه فقال له : اركب فأبى فقال : إما أن تركب وإما أن تنصرف وفي رواية اركب أمامي فصاحب الدابة أولى بمقدمتها وتقدم ركوب أبي هزيمة خلفه على حمار عري وهو متوجه إلى قباء عن السيرة الطبرية قريبا في حديث رقم ٢٤٤٩ ص ٢٢٥٨ .

(٢٤٦٠) حديث : « كان » ﷺ « يركب ما أمكنه مرة فرسا » قال العراقي : روى الشيخان من حديث أنس ركوبه ﷺ فرسا لأبي طلحة ولمسلم من حديث جابر بن سمرة ركوبه القرس جريا حين انصرف من جنازة ابن الدحداح ولمسلم من حديث سهل بن سعد كان للنبي ﷺ فرس يقال له اللخيف . اهـ .

(٢٤٦١) حديث : « كان » ﷺ « يركب بعيرا » قال العراقي : روى الشيخان من حديث ابن عباس : طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير . اهـ .

قال مرتضى : وروى الشيخان من حديث البراء .

(٢٤٦٢) حديث : « كان » ﷺ « يركب بغلة شهباء » قال العراقي : روى الشيخان من حديث البراء : رأيت النبي ﷺ على بغلته البيضاء يوم حنين . اهـ .

«ومرة حماراً» (٢٤٦٣)

«ومرة يمشى راجلاً» (٢٤٦٤)

«حافياً بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى فى أقصى المدينة» (٢٤٦٥)

«يحب الطيب ويكره الرائحة الرديئة» (٢٤٦٦)

«ويجالس الفقراء» (٢٤٦٧)

(٢٤٦٣) حديث : « كان ﷺ » يركب حماراً قال العراقي : روى الشيخان من حديث أسامة : أنه ﷺ ركب على حمار على أكاف الحديث . اهـ .

(٢٤٦٤) حديث : « كان ﷺ » راجلاً أى ماشياً على الرجل قال العراقي : وروى الشيخان من حديث ابن عمر : كان يأتى قباء راكباً وماشياً . اهـ .

(٢٤٦٥) حديث : « كان ﷺ » يمشى حافياً أى بلا نعل « وبلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى فى أقصى المدينة » قال العراقي : روى مسلم من حديث ابن عمر فى عيادته ﷺ لسعد بن عباد فقام وقمنا معه ونحن بضعة عشر ما علينا نعال ولا خفاف ولا قلانس ولا قمص نمشى فى السبخ الحديث . اهـ .

(٢٤٦٦) حديث : « كان ﷺ » يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الرديئة « وفى نسخة الرائحة الرديئة قال العراقي : روى النسائي من حديث أنس : حبيب إلى النساء والطيب وروى أبو داود والحاكم من حديث عائشة أنها صنعت لرسول الله ﷺ جبة من صوف فلبسها فلما عرق وجد ريح الصوف فخلعها وكان يعجبه الريح الطيبة لفظ الحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين وابن عدى من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه إلا ريح طيبة . اهـ .

قال مرتضى : اعلم أنه ﷺ كان طيب الرائحة دائماً وإن لم يمس طيباً ومن ثم قال أنس : ما شممت ريحاً قط ولا مسكا ولا عنبراً أطيب من ريح رسول الله ﷺ وروى أبو يعلى والبخاري بسند صحيح أنه ﷺ كان إذا مر من طريق وجد منه رائحة المسك وقال : مر رسول الله ﷺ من هذا الطريق ومع ذلك كان يحب الطيب والروائح الطيبة روى الطبراني والخطيب من حديث أنس حبيب إلى النساء والطيب ورواه الحاكم فى المستدرک وقال : صحيح على شرط مسلم .

(٢٤٦٧) حديث : « كان ﷺ » يجالس الفقراء قال العراقي : روى أبو داود من حديث أبى =

« ويؤاكل المساكين » (٢٤٦٨)

« ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم » (٢٤٦٩)

« يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم » (٢٤٧٠)

= سعيد جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وإن بعضهم ليستر بعضاً من العرى الحديث وفيه : فجلس رسول الله ﷺ وسطنا ليعدل بنفسه فينا الحديث ولا بن ماجه من حديث خباب : وكان رسول الله ﷺ يجلس معنا الحديث في نزول قوله تعالى : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ » الآية وإسنادهما حسن . اهـ .

(٢٤٦٨) حديث : « مؤاكلته » ﷺ « للمساكين » قال العراقي : روى البخارى من حديث أبى هريرة قال : وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد ، إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها فإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها . اهـ .

(٢٤٦٩) حديث : « كان » ﷺ « يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم » قال العراقي : روى الترمذى في الشمائل من حديث على الطويل في صفته ﷺ وكان من سيرته إثارة أهل الفضل بإذنه وقسمه على قدر فضلهم في الدين وفيه ويؤلفهم ولا يفرهم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم الحديث للطبرانى من حديث جرير في قصة إسلامه فالقى إلى كسائه ثم أقبل على أصحابه ثم قال : إذا جاءكم كريم قوم فاكرموه وإسناده جيد ورواه الحاكم من حديث معبد بن خالد الأنصارى عن أبيه نحوه وقال : صحيح الإسناد . اهـ .

(٢٤٧٠) حديث : « كان » ﷺ « يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم » قال العراقي : روى الحاكم من حديث ابن عباس : كان يجلس العباس إجلال الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبى وقاص أنه أخرج عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس : تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتسكن عليا فقال : ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الأول : صحيح الإسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم الملائى وهو ضعيف قال العراقي : فآثر عليا لفضله بتقدم إسلامه وشهوده بداراً والله أعلم ، وفي الصحيحين من حديث أبى سعيد لا ييقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبى بكر . اهـ .

قال مرتضى : ووجدت بخط الحافظ ابن حجر ما نصه : في مستند أحمد ما يدل على أن إبقاء باب على لكونه لم يكن له باب غيره . اهـ .

« لا يجفؤ على أحد » (٢٣٧١)

« يقبل معذرة المعتذر إليه » (٢٤٧٢)

« يمزح ولا يقول إلا حقا » (٢٤٧٣)

« يضحك من غير قهقهة » (٢٤٧٤)

(٢٤٧١) حديث : « كان ﷺ لا يجفؤ على أحد » قال العراقي : روى أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة من حديث أنس : كان قلما يواجه رجلا بشيء يكرهه وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة أن رجلا استأذن عليه ﷺ فقال : يتس أخو العشيرة فلما دخل الآن له القول الحديث : اهـ.

(٢٤٧٢) حديث : « كان ﷺ يقبل معذرة المعتذر إليه » قال العراقي : متفق عليه من حديث كعب ابن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه طفق المخلفون يعتذرون إليه فقبل منهم ثلاثتهم الحديث : اهـ.

(٢٤٧٣) حديث : « كان ﷺ يمزح ولا يقول إلا حقا » قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند الترمذي بلفظ قالوا : إنك تداعينا قال : إى ولا أقول إلا حقا وقال : حسن . اهـ.

قال مرقسي : ولم يؤثر فيه مزاحه ولا مداعبته فقد قام رجل بين يديه فأخذته رعدة شديدة ومهابة فقال : هون عليك فإني لست بملك ولا جبار إنما أنا ابن امرأة من قریش تأكل القديد بمكة فنفق الرجل بحاجته وروى مسلم من حديث عمرو بن العاص صحبت رسول الله ﷺ ما ملأت عيني منه قط حياء وتعظيما له ولو قيل لى : صفه لما قدرت .

(٢٤٧٤) حديث : « ضحكه ﷺ من غير قهقهة » قال العراقي : روى الشيخان من حديث عائشة : ما رأيت رسول الله ﷺ مستجمعا ضاحكا حتى أرى لهواته إنما كان يتبسّم وللترمذي من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء : ما كان ضحك رسول الله ﷺ إلا تبسما وقال : صحيح غريب ولفظه في الشمائل لا يضحك إلا تبسما وله في الشمائل أيضا من حديث هند بن أبي هالة جل ضحكه التبسّم . اهـ.

قال مرقسي : وروى الترمذي في الشمائل من حديث أبي ذر في حديث ساقه وفيه : ضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه .

«يرى اللعب المباح فلا ينكره» (٢٤٧٥).

«يسابق أهله» (٢٤٧٦).

«وترفع الأصوات عليه فيصبر» (٢٤٧٧).

«وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها» (٢٤٧٨).

(٢٤٧٥) حديث: كان ﷺ «يرى اللعب المباح ولا ينكره» قال العراقي: روي الشيخان من حديث عائشة في لعب الحيشة بين يديه في المسجد وقال لهم: دونكم يا بني أرفدة وقد تقدم في حديث رقم ١٤٧٩ ص ١٢٩٧ وفي كتاب السماع حديث رقم ٢٢٧٧ ص ٢٠١٤ وحديث رقم ٢٢٧٩ ص ٢٠١٥ وحديث رقم ٢٢٨٤ ص ٢٠١٧. اهـ.

(٢٤٧٦) حديث: «مسابقته» ﷺ «أهله» قال العراقي: رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة في مسابقته لها وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب النكاح حديث رقم ١٤٧٧ ص ١٢٩٦. اهـ.

(٢٤٧٧) حديث: «كان ﷺ ترفع الأصوات عنده» هكذا في النسخ وعند العراقي عنده «فيصبر» قال العراقي: روي البخاري من حديث عبد الله بن الزبير: قدم ركب من بني غنم على النبي ﷺ فقال أبو بكر: أمر القعقاع بن معبد وقال عمر: بل أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلائي وقال عمر: ما أردت خلافاك، فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فترلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. اهـ.

قال منقضي: وكذلك رواه ابن المنذر وابن مردويه وروي البخاري وابن المنذر أيضا والطبراني عن ابن أبي مليكة قال: كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر رفعا أصواتهما عند النبي ﷺ حين قدم عليه ركب من بني غنم فساقه وأخرجه الترمذي من هذا الطريق قال: وحديثي عبد الله بن الزبير به وأخرجه ابن جرير مثله.

(٢٤٧٨) حديث: «كان له» ﷺ «لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها» قال العراقي: روي محمد بن سعد كاتب الواقدي في الطبقات من حديث أم سلمة: كان عشنا مع رسول الله ﷺ اللبن أو قالت: أكثر عشنا، كانت لرسول الله ﷺ لقاح بالغابة الحديث وفي رواية له: كانت لنا أعتر سبع فكان الراعي يبلغ بهن مرة الحمى ومرة أحدا ويروح بهن علينا وكانت لقاح بلدى الحبل فيؤب إلينا ألبانها بالليل الحديث وفي استنادهما محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع كانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بلدى قرد الحديث ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة: لنا غنم مائة لا نريد أن تزيد فإذا ولد الراعي بهمة ذبحنا مكانها شاة الحديث. اهـ.

« وكان له عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكول ولا ملبس » (٢٤٧٩).

« ولا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه » (٢٤٨٠).

« يخرج إلى بساتين أصحابه » (*)

« لا يحتقر مسكيناً لفقره وزماتته ولا يهاب ملكاً لملكه يدعوه هذا وهذا إلى الله دعاءً مستويًا » (٢٤٨١).

(٢٤٧٩) حديث : « كان له » ﷺ « عبيد وإماء فلا يرتفع عليهم في مأكول ولا ملبس » قال العراقي : روى محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى قالت : كان خدم النبي ﷺ أنا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد اعتقهن كلهن وإسناده ضعيف وروى أيضاً أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسماء خدم رسول الله ﷺ فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وأنسة وشقران وسفينة وثوبان ورباحا ويسارا وأبا رافع وأبا مويبة ورفاعاً اعتقهم كلهم وفضالة ومدعماً وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد ضعيف كان ﷺ يأكل مع خادمه ولمسلم من حديث أبي اليسر أطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما تلبسون الحديث . اهـ.

(٢٤٨٠) حديث : كان ﷺ « لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه » قال العراقي : روى الترمذى في الشمائل من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله وجزأ لاهله وجزأ لنفسه ثم جزأ جزأه بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة الحديث . اهـ.

(*) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في الباب الثالث من كتاب آداب الأكل حديث رقم ١٣٣٦ ص ١١٩٢ خروجه ﷺ إلى بستان أبي الهيثم بن النبهان وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما . اهـ.

(٢٤٨١) حديث : كان ﷺ « لا يحتقر مسكيناً لفقره وزماتته ولا يهاب ملكاً لملكه يدعوه هذا وهذا إلى الله دعاءً واحداً » قال العراقي : روى البخارى من حديث سهل بن سعد مرّ رجل على رسول الله ﷺ فقال : ما تقولون في هذا ؟ قالوا : حرى إن خطب أن ينكح الحديث وفيه فمرّ رجل من فقراء المسلمين فقال : ما تقولون في هذا ؟ قالوا : حرى إن خطب أن لا ينكح الحديث وفيه هذا خير من ملء الأرض مثل هذا ولمسلم من حديث أنس : أن النبي ﷺ كتب إلى كسرى وقيصر والنجاشى وإلى كل جبار يدعوه إلى الله عز وجل . اهـ.

« قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أُمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم يتيما لا أب له ولا أم فعلمه الله تعالى جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول » (٢٤٨٧)

وفقنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله آمين يا رب العالمين .



(٢٤٨٧) حديث : « قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أُمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى وفي فقر وفي رعاية الغنم لا أب له ولا أم فعلمه الله جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول » قال العراقي : هذا كله معروف معلوم فروى الترمذي في الشمائل من حديث علي بن أبي طالب في حديثه الطويل في صفته وكان من سيرته في جزئه الأمة إشار أهل الفضل بإذنه وقسمه الحديث وفيه فسألته عن سيرته في جلساته فقال : كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب الحديث وفيه كان يحزن لسانه إلا فيما يعنيه وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من المراء والإكثار وما لا يعنيه الحديث وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُونَ قِيلَ مِنْ قَبْلِهِ مَنْ كُتِبَ عَلَيْهِ الْقِتَابُ وَلَا تَحْطُ بِمِيمَتِكَ ﴾ قال : كان النبي ﷺ أمياً لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم وللبخاري من حديث ابن عباس قال : إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ ولأحمد وابن حبان من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة أن جعفرًا قال للنجاشي : أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة الحديث ولأحمد من حديث أبي بن كعب أتى لفي صحراء ابن عشر سنين وأشهر فإذا كلام فوق رأسي الحديث وللبخاري من حديث أبي هريرة كنت أرهاها أي الغنم على قراريط لأهل مكة ولأبي يعلى وابن حبان من حديث حليلة إنما نرجو كرامة الرضاعة من والد المولود وكان يتيما الحديث وقد تقدم حديث : يعث بمكارم الأخلاق . اهـ .

قال مرتضى : تمتة : قال الحلبي في شعب الإيمان من تعظيمه ﷺ : أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضمة فلا يقال : كان فقيراً ومن ثم أنكر بعضهم إطلاق الزهد في حقه .



بيان جملة أخرى من آدابه عليه السلام وأخلاقه

عما رواه أبو البحتري قالوا :

« ما شتم رسول الله ﷺ أحدا من المؤمنين بشتيمة إلا جعل لها كفارة ورحمة » (٢٤٨٣) .

« وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنة » (٢٤٨٤) .

« وقيل له : وهو في القتال لو لعنتهم يا رسول الله فقال إنما بعثت رحمة ولم أبعث

لعانا » (٢٤٨٥) .

« وكان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء

عليه إلى الدعاء له » (٢٤٨٦) .

(٢٤٨٣) حديث : رواه أبو البحتري : « ما شتم رسول الله ﷺ » أحدا من المؤمنين « بشتيمة إلا جعل لها كفارة ورحمة » وفي نسخ العراقي إلا جعلها الله وقال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فأى المؤمنين لعنته شتمته جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة وفي رواية فاجعلها زكاة ورحمة وفي رواية فاجعلها له كفارة وقربة وفي رواية فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة . اهـ .

(٢٤٨٤) حديث : « ما لعن رسول الله ﷺ » امرأة ولا خادما قط « بلعنة قال العراقي :

المعروف ما ضرب مكان لعن كما هو متفق عليه من حديث عائشة وللبخاري من حديث أنس : لم يكن فحاشا ولا لعانا وسيأتي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى .

(٢٤٨٥) حديث : قيل له وهو في القتال لو لعنتهم يا رسول الله ، فقال ﷺ : « إنما بعثت رحمة ولم

أبعث لعانا » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وروى البخاري في التاريخ بلفظ إنما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا .

(٢٤٨٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ » إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن

الدعاء عليه ودعا له » قال العراقي : روى الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يا رسول الله إن دوسا قد كفرت وأبت فادع عليهم فقيل : هلك دوس ، فقال : اللهم إهد دوسا وأت بهم . اهـ . =



بيان جملة أخرى من آدابه ﷺ وأخلاقه

ما رواه أبو البحتري قالوا :

« ما شتم رسول الله ﷺ أحدا من المؤمنين بشتيمة إلا جعل لها كفارة ورحمة » (٢٤٨٣)

« وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنة » (٢٤٨٤)

« وقيل له : وهو في القتال لو لعنتهم يا رسول الله فقال إنما بعثت رحمة ولم أبعث

لعانا » (٢٤٨٥)

« وكان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء

عليه إلى الدعاء له » (٢٤٨٦)

(٢٤٨٣) حديث : رواه أبو البحتري : « ما شتم رسول الله ﷺ » أحدا من المؤمنين « بشتيمة

« إلا جعل لها كفارة ورحمة » وفي نسخ العراقي إلا جعلها الله وقال العراقي : متفق عليه

من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فأى المؤمنين لعنته شتمته جلده فاجعلها له صلاة

وزكاة وقربة وفي رواية فاجعلها زكاة ورحمة وفي رواية فاجعلها له كفارة وقربة وفي رواية

فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة . اهـ .

(٢٤٨٤) حديث : « ما لعن رسول الله ﷺ » امرأة ولا خادما قط « بلعنة قال العراقي :

المعروف ما ضرب مكان لعن كما هو متفق عليه من حديث عائشة وللبخاري من حديث

أنس : لم يكن فحاشا ولا لعانا وسيأتي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى .

(٢٤٨٥) حديث : قيل له وهو في القتال لو لعنتهم يا رسول الله ، فقال ﷺ : « إنما بعثت رحمة ولم

أبعث لعانا » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وروى البخاري في التاريخ بلفظ إنما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا .

(٢٤٨٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ » إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن

الدعاء عليه ودعا له « قال العراقي : روى الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يا رسول الله إن

دوسا قد كثرت وأب فادع عليهم فقيل : هلكت دوس ، فقال : اللهم إهد دوسا وأت بهم . اهـ . =

«وما ضرب بيده أحدا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع إليه قط إلا أن تنتهك حرمة الله» (٢٤٨٧).

«وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطيعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك» (٢٤٨٨).

«وما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته» (٢٤٨٩).

= قال مرتضى : ولما آذاه المشركون يوم أحد وكسروا رباعيته وشجوا وجهه وشق ذلك على أصحابه فقالوا لو دعيت عليهم فقال إني لم أبعث لعانا ولكن بعثت داعيا ورحمة اللهم اغفر لقومي أو اهد قومي فإنهم لا يعلمون.

(٢٤٨٧) حديث : « ما ضرب رسول الله ﷺ بيده أحدا قط إلا أن يضرب بها » في سبيل الله وما انتقم من شيء صنع إليه « قط » إلا أن تنتهك حرمة الله » . قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الضحية . اهـ.

قال مرتضى : ورواه الترمذي في الشمائل من حديث علي ولا ضرب بيده شيئا قط إلا أن يجاهد ولا ضرب خادما ولا امرأة وما رأيته منتصرا من مظلمة ظلمها ما لم تنتهك محارم الله وروى الحاكم ما لعن رسول الله ﷺ مسلما بذكر أي بصريح اسمه وما ضرب بيده شيئا قط إلا أن يضرب في سبيل الله ولا سئل شيئا قط فمنعه إلا أن يسئل مأثما ولا انتقم لنفسه من شيء إلا أن تنتهك حرمة الله تعالى فيكون لله فينتقم .

(٢٤٨٨) حديث : « ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطيعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البخاري والترمذي في الشمائل والطبراني من حديث عائشة ولفظ البخاري ما لم يكن إثما فإن كان إثما كان أبعد الناس منه ولفظ الترمذي مأثما ولفظ الطبراني ما لم يكن لله فيه سخط .

(٢٤٨٩) حديث : « ما كان رسول الله ﷺ يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته » قال العراقي : روى البخاري تعليقا من حديث أنس أن كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتسئل به حيث شاءت ووصله ابن ماجه وقال فما ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت من المدينة في حاجتها وقد تقدم قريبا وتقدم أيضا حديث ابن أبي أوفى ولا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين حتى يقضى لهما حاجتهما حديث رقم ١٨٩٤ ص ١٧٠٨ وحديث رقم ٢٤٤٩ ص ٢٢٥٨ . اهـ.

وقال أنس رضي الله عنه : «والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني نساؤه إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر» (٢٤٩٠).

قالوا : « وما عاب رسول الله ﷺ مضجعاً إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرش له اضطجع على الأرض » (٢٤٩١).

وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الأول فقال : «محمد رسول الله عبدي المختار لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح مولده بمكة وهجرته بطابة وملكه بالشام يأتزر على وسطه هو ومن معه دعاة للقرآن والعلم ، يتوضأ على أطرافه » (٢٤٩٢).

(٢٤٩٠) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني أحد من أهله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر » قال العراقي : روي الشيخان من حديثه : ما قال لشيء صنعته لم صنعتته ولا شيء تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من حديث له قال فيه ولا أمرني بأمر فتوانيت فيه فعاتبني عليه فإن عاتبني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان ، وفي رواية له : كذا قضى . اهـ .

(٢٤٩١) حديث : « ما عاب رسول الله ﷺ مضجعاً إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرشوا له اضطجع علي الأرض » قال العراقي : لم أجده بهذا اللفظ والمعروف ما عاب طعاماً ويؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ليس بفظ إلى أن قال : ولا عياب رواه الترمذي في الشمائل والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة من حديث أنس ما أعلمه عاب شيئاً قط وفي الصحيحين من حديث ابن عمر اضطجعا على حصير وللترمذي وصححه من حديث ابن مسعود نام على حصير فقام وقد أثر في جبهه الحديث . اهـ .

قال مرتضى : وقد رواه الطبراني عنه بأبسط من ذلك وهو أنه دخل عليه في غرفة كأنها بيت حمام أي لشدة حرها وهو نائم على حصير أثر في جنبه فبكى فقال : ما يكيك يا عبد الله قال : يا رسول الله كسرى وقبصر يتأمون على الديباج والحزير وأنت نائم على هذا الحصير وقد أثر بجنبك فقال : فلا تيك يا عبد الله فإن لهم الدنيا ولنا الآخرة وصح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه معه ﷺ نظير ذلك لكن بزيادة لم يكن عليه غير إزار وأنه كان مضطجعاً على خصفة وإن بعضه لعل التراب .

(٢٤٩٢) حديث : وصفه في التوراة محمد رسول الله عبدي المختار ، لا فظ ولا غليظ ولا =

«وكذلك نعتة في الإنجيل» (٢٤٩٣).

«وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام» (٢٤٩٤).

صخاب في الأسواق ، ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ، مولده بمكة وهجرته بطابة وملكه بالشام ، يأتزر على وسطه هو ومن معه رعاة للعلم والقرآن ، يتوضأ على أطرافه ، أى يغسل أطرافه عند الوضوء .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج البيهقي في الدلائل من حديث فليح عن هلال بن على عن عطاء بن يسار قال : لقيت عبد الله بن عمرو فقلت له : أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة فقال : أجل والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ وحزرا للأمين أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخب بالأسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويغفر الحديث ، وفى لفظ له : ولا صخاب في الأسواق وفيه ولكن يعفو ويصفح رواه البخاري عن محمد بن سنان عن فليح ورواه البيهقي نحو ذلك من حديث عبد الله بن سلام وكعب الأحرار وفيه ولكن يعفو ويغفر ويتجاوز ومن طريق محمد بن ثابت بن شريحيل عن أم الدرداء أنها سألت كعباً عن صفته ﷺ في التوراة فقال : لحده محمد رسول الله اسمه المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق الحديث ورواه من طريق المسيب عن نافع عن كعب قال الله عز وجل لمحمد ﷺ : عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وأخرجه البيهقي من طريق عمر بن الحكم بن رافع بن سنان عن بعض عمومته وآبائه أنه كانت عندهم ورقة يتوارثونها عن الجاهلية حتى جاء الله بالإسلام وفيها لامة تأتى فى آخر الزمان يملون أطرافهم ويتزرون على أوساطهم الحديث .

حديث : « نعتة ﷺ في الإنجيل » من جهة بعته ومهاجرته وما خصه الله من أوصافه .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق العيزار بن حريث عن عائشة قالت : إن رسول الله ﷺ مكتوب في الإنجيل : لا فظ ولا غليظ ولا صخاب بالأسواق ولا يجزى بالسيئة مثلها بل يعفو ويصفح وقد ذكر ذلك صاحب الشفاء وغيره وأوسع شراحه الكلام فيه وروى الترمذى في الشمائل من حديث عائشة لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً فى الأسواق ولا يجزى السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح .

حديث : « كان من خلقه » ﷺ « أن يبدأ من لقيه بالسلام » قال العراقي : رواه الترمذى في الشمائل من حديث هند بن أبى هالة . اهـ .

«ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف» (٢٤٩٥)

«وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر» (٢٤٩٦)

«وكان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ بيده فشابهه ثم شد قبضته

عليها» (٢٤٩٧)

قال مرتضى : وفيه يسوق أصحابه ويبدأ من لقيه بالسلام وكذلك روى الطبراني والبيهقي
وفي لفظ ويتندر بدل يبدأ .

(٢٤٩٥) حديث : كان ﷺ « من قاومه » وفي بعض النسخ فإوضه « حاجة صابره حتى يكون هو
المنصرف » قال العراقي : رواه الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث
علي بن أبي طالب ولا بن ماجه من حديث أنس كان إذا لقي الرجل يكلمه لم يصرف وجهه
حتى يكون هو المنصرف ورواه الترمذي نحوه وقال غريب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن سعد في الطبقات من حديث أنس بلفظ : كان إذا لقيه أحد من
أصحابه فقام قام معه فلم ينصرف حتى يكون الرجل هو الذي ينصرف عنه .

(٢٤٩٦) حديث : كان ﷺ « ما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر » قال العراقي :
رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس الذي قبله كان إذا استقبله الرجل فصافحه لا يتزع
يده من يده حتى يكون الرجل يتزع لفظ الترمذي وقال غريب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده
ناولوه إياه ثم لم يتزعها منه حتى يكون الرجل هو الذي يتزعها منه .

(٢٤٩٧) حديث : « كان » ﷺ « إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ بيده فشابهه ثم
شد قبضته » قال العراقي : روى أبو داود من حديث أبي ذر وسأله رجل من عنزة هل كان
رسول الله ﷺ يصافحكم إذا لقيتموه قال : ما لقيته قط إلا صافحني الحديث
وفيه الرجل الذي من عنزة ولم يسم وسماه البيهقي في الأدب عبد الله وروينا في علوم
الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال : شبك يدي أبو القاسم ﷺ وهو عند مسلم
بلفظ أخذ رسول الله ﷺ يدي . اهـ .

قال مرتضى : وقد وقع لنا مسلسلا بالمشابكة من طريق أبي العباس جعفر بن محمد
المستغفري قال : حدثنا أبو بكر أحمد بن عبد العزيز المكي وشبك بيدي أخبرنا أبو الحسن
محمد بن طالب وشبك بيدي قال : حدثنا أبو عمر عبد العزيز بن الحسن بن بكر بن عبد
الله بن الشروذ الصغاني وشبك بيده قال : شبك يدي أبي وقال أبي : شبك يدي أبي
وقال : شبك يدي إبراهيم بن أبي يحيى قال : شبك يدي صفوان بن سليم قال : شبك =

«وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله» (٢٤٩٨)

«وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته» (٢٤٩٩)

«وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعاً ويمسك بيديه عليهما شبه الحبة» (٢٥٠٠)

يبدى أيوب بن خالد قال : شبك يدي عبد الله بن رافع قال : شبك يدي أبو هريرة قال : شبك يدي أبو القاسم عليه السلام وقال : خلق الله سبحانه وتعالى الأرض يوم السبت والجبّال يوم الأحد والشجر يوم الاثنين والمكروه يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء والدواب يوم الخميس وأدم يوم الجمعة وقد روى عن عبدالعزيز بن الحسن بن بكر جماعة على المتابعة محمد بن أحمد بن سعيد القاسمي ومحمد بن إبراهيم بن روزان الحارثي وأبو بكر محمد بن الحسن بن إبراهيم بن فيل الأنطاكي ومحمد بن محمد بن عبد الله بن حمزة البغدادي ومحمد بن محمد مهدي القشيري وأحمد بن علي بن الحسن المقرئ وخيشمة بن سليمان الأتطرابلسي وآخرون ورواه كذلك عن بكر بن عبد الله بن الشرود أيوب بن سالم وعن إبراهيم بن أبي يحيى محمد بن همام وأصل الحديث مخرج في صحيح مسلم كما أشار إليه العراقي رواه من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج عن اسماعيل بن إبراهيم عن أيوب ابن خالد وقول المصنف يده بالصابغة أي بعد السلام لما روى الطبراني في الكبير من حديث جندب : كان إذا لقي أصحابه لم يصابغهم حتى يسلم عليهم .

(٢٤٩٨) حديث : «كان» عليه السلام «لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله عز وجل» قال العراقي : روى الترمذي في الشمائل من حديث علي في حديثه الطويل في صفته وقال : علي ذكر بالتؤين . اهـ .

قال مرتضى : وفيهم من عموم حديث كان يذكر الله على كل أحيانه .

(٢٤٩٩) حديث : «كان» عليه السلام «لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته» قال العراقي : لم أجد له أصلاً . اهـ .

قال مرتضى : ولكن روى أحمد في مسنده عن رجل من الصحابة قال : كان مما يقول للخادم ألك حاجة وهذا يدل إذا جاء الخادم ووجده في الصلاة كان يخفف ويقبل عليه بالسؤال عن الحاجة .

(٢٥٠٠) حديث : «كان» عليه السلام «أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعاً ويمسك بيديه عليهما شبه الحبة» قال العراقي : روى أبو داود والترمذي في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري =

«ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه» (٢٥٠١).

«لأنه كان حيث انتهى به المجلس جلس» (٢٥٠٢).

«وما رئي قط ماداً رجله بين أصحابه حتى لا يضيق بهما على أحد إلا أن يكون المكان واسعاً لا ضيق فيه» (٢٥٠٣).

«وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة» (٢٥٠٤).

كان رسول الله ﷺ إذا جلس في المجلس احتجى بيده وإسناده ضعيف وللبخاري حديث ابن عمر رأيت رسول الله ﷺ يقف الكعبة محتجياً بيديه . اهـ.

قال مرقضى : وحديث أبي سعيد رواه أيضاً البيهقي وفيه احتجى بيديه ورواه البزار وزاد ونصب ركبتيه وفي بعض نسخ أبي داود إذا جلس في المسجد وقول العراقي وإسناده ضعيف أشار به إلى أنهم رووه من طريق عبد الله بن إبراهيم النخعي عن إسحاق الأنصاري عن ربيع بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده عن أبي سعيد قال أبو داود النخعي : منكر الحديث وقال الذهبي في المذهب : إنه ليس بثقة وقال الصبر المناوي في ربيع عن أحمد : إنه غير معروف ثم الاحتباه هو جمع الساقين إلى البطن مع الظهر باليدين عرضاً عن جمعهما بالثوب .

(٢٥٠١) حديث : « أنه » ﷺ « لم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه » قال العراقي : روى أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي ذر قالوا : كان رسول الله ﷺ يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل الحديث . اهـ.

(٢٥٠٢) حديث : « أنه » ﷺ « حيثما انتهى به المجلس جلس » قال العراقي : رواه الترمذي في الشمائل في حديث على الطويل . اهـ.

(٢٥٠٣) حديث : « ما روي » ﷺ « قط ماداً رجله بين أصحابه حتى يضيق بها على أحد إلا أن يكون المكان واسعاً لا ضيق فيه » قال العراقي : رواه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أنس وقال : باطل والترمذي وابن ماجه : لم يرو مقمداً ركبتيه بين يدي جلس له زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف . اهـ.

(٢٥٠٤) حديث : « كان » ﷺ « أكثر ما يجلس مستقبل القبلة » .

قال مرقضى : أغفله العراقي وكان يحث أصحابه بذلك ويقول : أكرم المجالس ما استقبل به القبلة كما رواه الطبراني في الأوسط وابن عدي من حديث ابن عمر .

«وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلس عليه» (٢٥٠٥).

«وكان يؤثر الداخل عليه بالرسادة التي تحته فإن أبى أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل» (*).

«وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة» (٢٥٠٦).

قال الله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْ تُخْلَىٰ عَنْهَا وَأَنَّكَ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاغِبٌ﴾

(آل عمران: ١٥٩).

(٢٥٠٥) حديث: «كان ﷺ يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلس عليه» إكراما له وتأييما لقلبه قال العراقي: روى الحاكم وصححه إسناده من حديث أنس دخل جرير بن عبد الله على النبي ﷺ وفيه فأخذ برده فالتصقها عليه فقال: اجلس عليها يا جرير . . . الحديث وفيه فإذا أناكم كريم قوم فأكرموه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة حديث رقم ١٩٢٨ ص ١٧٢٥ وللطبراني في الكبير من حديث جرير قال: «كساه ولأبى نعيم في الخلية فبسط إلى رداءه. اهـ».

قال مرتضى: وأما من بينه وبينه قرابة فروى الخرائطي في مكارم الأخلاق عن محمد بن عمير بن وهب خال النبي ﷺ أن عميرا يعني أباه جاء والنبي ﷺ قاعد فبسط له رداءه فقال: اجلس على رداك يا رسول الله؟ قال: نعم فلما الحال والد، وإسناده ضعيف ويروى عن القاسم عن عائشة أن الأسود بن وهب خال النبي ﷺ استأذن عليه فقال: يا خال أدخل فبسط رداءه وكنا لأمه وأخيه وأبيه من الرضاة كما هو مذكور في السير.

(*) قال العراقي: هذا الحديث تقدم تخريجه في الباب الثالث من كتاب آداب الصحبة. اهـ.

(٢٥٠٦) حديث: «ما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه» ولطيف مجلسه «وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة» قال العراقي: رواه الترمذي في الشمائل من حديث علي الطويل وفيه: ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسائه أن أحدا أكرم عليه منه وفيه ومجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة. اهـ.

«ولقد كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراما لهم واستمالة لقلوبهم» (٢٥٠٧).

«ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به» (٢٥٠٨).

«ويكنى أيضا النساء اللاتي لهن الأولاد واللاتي لم يلدن يتدنى لهن الكنى» (٢٥٠٩).

(٢٥٠٧) حديث: «كان» ﷺ «يدعو أصحابه بكنائهم إكراما لهم واستمالة لقلوبهم» قال العراقي: في الصحيحين في قصة الغار من حديث أبي بكر: يا أبا بكر: ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاكم من حديث ابن عباس: أنه قال لعمر: يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله ﷺ قال عمر: إنه لأول يوم كنت في أبي حفص، وقال صحيح على شرط مسلم وفي الصحيحين أنه قال لعلي: قم يا أبا تراب، وللحاكم من حديث رقاعة ابن مالك: إن أبا حسن وجد مقصا في بطنه فتخلفت عليه يريد عليا، ولأبي يعلى الموصلي من حديث سعد بن أبي وقاص فقال: من هذا؟ أبو إسحاق، فقلت: نعم، وللحاكم من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له. اهـ.

(٢٥٠٨) حديث: «كان» ﷺ «يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به» تبركا بكنيته الشريفة قال العراقي: وروى الترمذي من حديث أنس قال: كنت في النبي ﷺ ببغلة كنت أجتنيها يعني أبا حمزة قال: حديث غريب. ولابن ماجه أن عمر قال لصهيب بن مالك تكتني وليس لك ولد! قال: كنت في رسول الله ﷺ بأبي يحيى وللطبراني من حديث أبي بكره تدليت ببكرة من الطائف فقال النبي ﷺ: فانت أبو بكره. اهـ.

قال مرقسي: وروى الحاكم من حديث ابن عباس أنه قال لعمر: يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله ﷺ قال عمر: إنه لأول يوم كنت في أبي حفص وقال: صحيح على شرط مسلم وفي الصحيح أنه قال لعلي: يا أبا تراب وللحاكم من حديث رقاعة بن مالك أن أبا حسن وجد مقصا في بطنه... الحديث يريد عليا وله أيضا من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له.

(١٥٠٩) حديث: «كان» ﷺ «يكنى النساء اللاتي لهن الأولاد واللاتي لم يلدن يتدنى لهن الكنى» قال العراقي: روى الحاكم من حديث أم أيمن في قصة شربها بول النبي ﷺ فقال: يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة... الحديث لابن ماجه من حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ: كل أرواجك كنيته غيري قال: فانت أم عبد الله وللبخاري من حديث أم خالد أن النبي ﷺ قال لها: يا أم خالد هذا سناه وكانت صغيرة وفيه مولى للزبير لم يسم ورواه أبو داود بإسناد صحيح إنها قالت يا رسول الله كل صواحبى لهن كنى، قال: فانتى بإبنك عبد الله بن الزبير. اهـ.

«ويكنى الصبيان فيستلن به قلوبهم» (٢٥١٠).

«وكان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا» (٢٥١١).

«وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس» (٢٥١٢).

«ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات» (٢٥١٣).

«وكان إذا قام من مجلسه قال : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ثم يقول علمنيهن جبريل عليه السلام» (٢٥١٤).

(٢٥١٠) حديث : « كان » عليه السلام « يكنى الصبيان » فيستلن به قلوبهم قال العراقي : ففى الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال لاخ له صغير : يا أبا عنبر ما فعل النغير . اهـ .

(٢٥١١) حديث : « كان » عليه السلام « أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا » قال العراقي : هذا من المعلوم ويدل على ذلك أخباره ﷺ أن بنى آدم خيرهم بطئ الغضب سريع الفئ ورواه الترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى وقال : حديث حسن وهو ﷺ خير بنى آدم وسيدهم وكان ﷺ لا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها . رواه الترمذى فى الشمائل من حديث هند بن أبى هالة وقد تقدم . اهـ .

(٢٥١٢) حديث : « كان » عليه السلام « أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس » قال العراقي : هذا من المعلوم وروينا فى الجزء الأول من فوائد أبى الدخاح من حديث على فى صفة النبى ﷺ : كان أرحم الناس بالناس الحديث بطوله . اهـ .

(٢٥١٣) حديث : « لم تكن ترفع فى مجلسه الأصوات » لأنهم كانوا على غاية الخضوع والتأدب والإطراق كأنما على رؤسهم الطير قال العراقي : رواه الترمذى فى الشمائل من حديث على الطويل . اهـ .

(٢٥١٤) حديث : « كان » ﷺ « إذا قام من مجلسه قال : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك ثم يقول : علمنيهن جبريل ﷺ » قال العراقي : أخرجه النسائى فى اليوم والليلة والحاكم فى المستدرک من حديث رافع بن خديج وتقدم فى كتاب الأذكار والدعوات حديث رقم ١٠٧٥ ص ١٠٢٧ . اهـ .



قال مرتضى : وأخبرناه عمر بن أحمد بن عقیل عن أحمد بن محمد عن
 زين العابدين بن عبد القادر الطبري عن أبيه أخبرني جدي يحيى بن مكرم أخبرنا محمد بن
 عبد الرحمن أخبرنا الشهاب الحجازي أخبرنا أبو الفضل العراقي أخبرنا عمر بن عبد
 العزيز أخبرنا أحمد بن محمد الحلبي أخبرنا يوسف بن خليل أخبرنا الحافظ أبو طاهر
 السلفي أخبرنا الحسن بن أحمد أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا
 اسماعيل بن عبد الله حدثنا سعيد بن الحكم حدثنا خلاد بن سليمان حدثني خلاد بن أبي
 عمران عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا ولا
 تلا قرآنا ولا صلى إلا ختم ذلك بكلمات فقلت : يا رسول الله أراك ما تجلس مجلسا ولا
 تلو قرآنا ولا تصلي صلاة إلا ختمت بهؤلاء الكلمات قال : نعم من قال خيرا كن طابعا له
 على ذلك الخير ومن قال شرا كانت كفارة له سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت
 استغفرك وأتوب إليك أخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن إسماعيل بن عسك
 عن سعيد بن الحكم به فوقع لنا بدلا له عاليا وأخرجه أيضا الحاكم في المستدرک من حديث
 رافع بن خديج وقد تقدم في الأذکار والدعوات .

بيان كلامه ﷺ وضحكه

« كان ﷺ أفصح الناس منطقاً وأحلامهم كلاماً » (٢٥١٥).

ويقول ﷺ « أنا أفصح العرب » (٢٥١٦).

« وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد ﷺ » (٢٥١٧).

(٢٥١٥) حديث : « كان » ﷺ « أفصح الناس منطقاً وأحلامهم كلاماً » قال العراقي : روى أبو الحسن بن الضحاك في الشمايل وابن الجوزي في الوفاء بإسناد ضعيف من حديث بريدة : كان رسول الله ﷺ من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ما هو حتى يخبرهم . اهـ .

قال مرتضى : وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري : أنا أعرب العرب وإسناده ضعيف وللحاكم من حديث عمر قال : قلت : يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث وفيه على بن الحسين بن واقد مختلف فيه وفي كتاب الرعد والمطر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعرابياً قال للنبي ﷺ : ما رأيت الذي هو أفصح منك .

(٢٥١٦) حديث : قال رسول الله ﷺ : « أنا أفصح العرب » قال العراقي : روى الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري : أنا أعرب العرب وإسناده ضعيف وللحاكم من حديث عمر قال : قلت : يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث وفي كتاب الرعد والمطر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل : أن أعرابياً قال للنبي ﷺ : ما رأيت أفصح منك . اهـ .

(٢٥١٧) حديث : قال ﷺ : « إن أهل الجنة يتكلمون » فيها « بلغة محمد ﷺ » قال العراقي : روى الحاكم من حديث ابن عباس وضححه : كلام أهل الجنة عربى . اهـ .

قال مرتضى : وروى الطبراني في الأوسط من طريق شبل بن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده عن أبي هريرة رقمه : أنا عربي والقرآن عربى وكلام أهل الجنة عربى وسنده ضعيف .

«وكان نزر الكلام سمح المقالة إذا نطق ، ليس بمهذار وكان كلامه كخرازات

نظمن» (٢٥١٨) .

قالت عائشة رضي الله عنها : « كان لا يسرد الكلام كسردهم هذا » (٢٥١٩) .

«كان كلامه نزرا وأنتم تثرون الكلام نثرا» (٢٥٢٠) .

قالوا : « وكان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع

كل ما أراد » (٢٥٢١) .

« وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كأنه يتبع بعضه بعضا بين كلامه

توقف يحفظه سامعه ويعيه » (٢٥٢٢) .

(٢٥١٨) حديث : « كان ﷺ » نزر الكلام سمح المقالة إذا نطق ، ليس بمهذار وكان كلامه

ﷺ «خرازات النظم» قال العراقي : روى الطبراني من حديث أم معبد : وكان منطقته خرازات نظم ينحدرون حلول المنطق لا نزر ولا هذر وسيأتي في حديث رقم ٢٧٧١ ص ٩٠٩ ، وسيأتي في حديث عائشة الآتي بعده برقم ٢٥٢٠ ص ٢٢٨٢ كان إذا تكلم تكلم نزرًا وفي الصحيحين من حديث عائشة : كان يحدثنا حديثا لو عده العاد لأحصاه . اهـ .

(٢٥١٩) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « كان ﷺ » لا يسرد الكلام كسردهم هذا » قال

العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

(٢٥٢٠) حديث : « كان ﷺ » كلامه نزرًا وأنتم تثرونه » أي الكلام « نثرًا » قال العراقي :

رواه الخلعي في قوائمه من حديث عائشة بإسناد منقطع . اهـ .

(٢٥٢١) حديث : « كان ﷺ » أوجز الناس كلامًا وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع

كل ما أراد » قال العراقي : روى عبد بن حميد من حديث عمر بنسند منقطع والدارقطني

من حديث ابن عباس بإسناد جيد : أعطيت جوامع الكلم واختصر لي الحديث اختصارًا ،

وشطره الأول متفق عليه كما سيأتي ، قال البخاري : بلغني في جوامع الكلم أن الله جمع

له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأميرين ونحو ذلك وللحاكم من حديث عمر المتقدم :

كانت لغة اسماعيل قد درست فجاء بها جبريل فحفظتها . اهـ .

(٢٥٢٢) حديث : « كان ﷺ » يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كلام يتبع بعضه بعضا بين

كلامه توقف يحفظه سامعه ويعيه » . قال العراقي : روى الترمذي في الشمائل من حديث =

«وكان جهير الصوت» (٢٥٢٣)

هند بن أبي هالة : كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : بعثت بجوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر : كان في كلام النبي ﷺ ترتيل أو ترسيل وفيه شيخ لم يسم له وللترمذي من حديث عائشة : كان كلام النبي ﷺ كلاماً فصلاً يفهمه كل من سمعه وقال الترمذي : يحفظه من جلس إليه وقال النسائي في اليوم والليلة : يحفظه من سمعه وإسناده حسن . اهـ .

قال مرتضى : روى العسكري في الأمثال من طريق سليمان بن عبد الله التوفلي عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ قال : أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصاراً وهو مرسل في سنده من لم يعرف وللديلمي بلا سند من حديث ابن عباس مثله بلفظ : أعطيت والحديث بدل الكلم وعند البيهقي في الشعب من طريق عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة أن عمر بن الخطاب قال : أوتيت جوامع الكلم وفوائده واختصر لي الحديث فقال ﷺ : إنما بعثت فاتحاً وخاتماً وأعطيت جوامع الكلم وفوائده واختصر لي الحديث اختصاراً للطبراني من طريق أبي الدرداء قال : جاء عمر وذكره ولأبي يعلى من طريق خالد بن عرفة قال : كنت عند عمر فجاهه رجل فذكره وفيه قوله ﷺ : يا أيها الناس قد أوتيت جوامع الكلم وخواتمه واختصر لي اختصاراً وأصل الحديث من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة بلفظ : أعطيت فوائده وفي لفظ : مفاتيح وفي آخر : جوامع الكلم ونصرت بالرعب ومن حديث سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة بلفظ : أعطيت جوامع الكلم وفي لفظ : بعثت بجوامع الكلم ومن طريق أبي موسى مولى أبي هريرة عن مولا بلفظ : أوتيت جوامع الكلم ومن طريق العلاء عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ : أعطيت ومن حديث عطاء بن السائب عن أبي جعفر عن أبيه عن علي في حديث : أعطيت خمسا ففيه وأعطيت جوامع الكلم وفي حديث أبي موسى الأشعري : أعطيت فوائده الكلم وخواتمه ونص البخاري في الصحيح فيما رواه عن ابن شهاب قال : بلغني في جوامع الكلم أن الله يجمع له الأمور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الأمم في الواحد والآخرين وتجو ذلك .

(٢٥٢٣) حديث : « كان » ﷺ « جهير الصوت » قال العراقي : روى الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث صفوان بن غسال قال : كنا مع النبي ﷺ في سفر بيننا نحن عنده إذ ناداه أعرابي بصوت له جهوري يا محمد فأجاب رسول الله ﷺ على نحو من صوته هاؤم . . . الحديث وقال أحمد في مسنده : وأجابه نحواً مما تكلم به . . . الحديث وقد يؤخذ من هذا أنه ﷺ كان جهوري الصوت ولم يكن يرفعه دائماً وقد يقال : لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رفقا بالأعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر . اهـ .

«وكان نزر الكلام سمح المقالة إذا نطق ، ليس بمهذار وكان كلامه كخرازات

نظمن» (٢٥١٨) .

قالت عائشة رضي الله عنها : « كان لا يسرد الكلام كسردكم هذا » (٢٥١٩) .

«كان كلامه نزرا وأنتم تنثرون الكلام نثرا» (٢٥٢٠) .

قالوا : « وكان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع

كل ما أراد » (٢٥٢١) .

« وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كأنه يتبع بعضه بعضا بين كلامه

توقف يحفظه سامعه ويعيه » (٢٥٢٢) .

(٢٥١٨) حديث : « كان ﷺ » نزر الكلام سمح المقالة إذا نطق ، ليس بمهذار وكان كلامه

ﷺ «خرازات النظم» قال العراقي : روي الطبراني من حديث أم معبد : وكان منطقته خرازات نظم ينحدرون حلو المنطق لا نزر ولا هذر وسيأتي في حديث رقم ٢٧٧١ ص ٢٤٠٩ . وسيأتي في حديث عائشة رضي الله عنها الآتي بعده برقم ٢٥٢٠ . كان إذا تكلم تكلم نزرا وفي الصحيحين من حديث عائشة : كان يحدثنا حديثا لو عده العاد لأحصاه . اهـ .

(٢٥١٩) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : « كان ﷺ » لا يسرد الكلام كسردكم هذا » قال

العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

(٢٥٢٠) حديث : « كان ﷺ » كلامه نزرا وأنتم تنثرونه » أي الكلام « نثرا » قال العراقي :

رواه الخلعى في فوائده من حديث عائشة بإسناد منقطع . اهـ .

(٢٥٢١) حديث : « كان ﷺ » أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع

كل ما أراد » قال العراقي : روى عبد بن حميد من حديث عمر بسند منقطع والدارقطنى

من حديث ابن عباس بإسناد جيد : أعطيت جوامع الكلم واختصر لى الحديث اختصارا ،

وشطره الأول متفق عليه كما سيأتى ، قال البخارى : بلغنى في جوامع الكلم أن الله جمع

له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأمرين ونحو ذلك وللحاكم من حديث عمر المتقدم :

كانت لغة اسماعيل قد درست فجاء بها جبريل فحفظنيها . اهـ .

(٢٥٢٢) حديث : « كان ﷺ » يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كلام يتبع بعضه بعضا بين

كلامه توقف يحفظه سامعه ويعيه » . قال العراقي : روى الترمذى في الشمائل من حديث =

«وكان جهير الصوت» (٢٥٢٣)

هند بن أبي هالة : كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : بعثت بجوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر : كان في كلام النبي ﷺ ترتيل أو ترسيل وفيه شيخ لم يسم له وللترمذي من حديث عائشة : كان كلام النبي ﷺ كلامًا فصلًا يفهمه كل من سمعه وقال الترمذي : يحفظه من جلس إليه وقال النسائي في اليوم والليلة : يحفظه من سمعه وإسناده حسن . اهـ .

قال مرتضى : روى العسكري في الأمثال من طريق سليمان بن عبد الله التوفلي عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ قال : أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصارا وهو مرسل في سنده من لم يعرف وللدليمي بلا سند من حديث ابن عباس مثله بلفظ : أعطيت الحديث بدل الكلم وعند البيهقي في الشعب من طريق عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة أن عمر بن عبد العزيز يقرأ كتابا من التوراة فذكر الحديث وفيه فقال ﷺ : إنما بعثت فاتحا وخالقا وأعطيت جوامع الكلم وفوائده واختصر لي الحديث اختصارا للطبراني من طريق أبي الدرداء قال : جاء عمر وذكره ولأبي يعلى من طريق خالد بن عرفة قال : كنت عند عمر فجاهه رجل فذكره وفيه قوله ﷺ : يا أيها الناس قد أوتيت جوامع الكلم وخواتمه واختصر لي اختصارا وأصل الحديث من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة بلفظ : أعطيت فرائع وفي لفظ : مفاتيح وفي آخر : جوامع الكلم ونصرت بالعرب ومن حديث سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة بلفظ : أعطيت جوامع الكلم وفي لفظ : بعثت بجوامع الكلم ومن طريق أبي موسى مولى أبي هريرة عن مولا بلفظ : أوتيت جوامع الكلم ومن طريق العلاء عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ : أعطيت ومن حديث عطاء بن السائب عن أبي جعفر عن أبيه عن علي في حديث : أعطيت خمسا ففيه وأعطيت جوامع الكلم وفي حديث أبي موسى الأشعري : أعطيت فرائع الكلم وخواتمه ونص البخاري في الصحيح فيما رواه عن ابن شهاب قال : بلغني في جوامع الكلم أن الله يجمع له الأمور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الأمم في الواحد والأمين ونحو ذلك .

(٢٥٢٣) حديث : « كان » ﷺ « جهير الصوت » قال العراقي : روى الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال : كنا مع النبي ﷺ في سفر بيننا نحن عنده إذ ناداه أعرابي بصوت له جهوري يا محمد فأجابه رسول الله ﷺ على نحو من صوته هاؤم . . . الحديث وقال أحمد في مسنده : وأجابه نحو ما تكلم به . . . الحديث وقد يؤخذ من هذا أنه ﷺ كان جهوري الصوت ولم يكن يرفعه دائما وقد يقال : لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رفقا بالأعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر . اهـ .

«أحسن الناس نغمة» (٢٥٢٤)

«وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة» (٢٥٢٥)

«ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق» (٢٥٢٦)

«ويعرض عمن تكلم بغير جميل» (٢٥٢٧)

«ويكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره» (٢٥٢٨)

«وكان إذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث» (٢٥٢٩)

(٢٥٢٤) حديث: كان عليه السلام «أحسن الناس نغمة» قال العراقي: روى الشيخان من حديث البراء: ما سمعت أحدا أحسن صوتا منه. اهـ.

(٢٥٢٥) حديث: «كان عليه السلام طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة» وبذلك وصف إبدال هذه الأمة لا يتكلمون إلا عن ضرورة قال العراقي: رواه الترمذى في الشمائل من حديث هند بن أبى هالة. اهـ.

(٢٥٢٦) حديث: كان عليه السلام «لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق» قال العراقي: روى أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو قال: كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله عليه السلام أريد حفظه فنهتني قريش وقالوا: تكتب كل شيء ورسول الله عليه السلام بشر يتكلم في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب فذكرت ذلك لرسول الله عليه السلام فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال: اكتب فوالذى نفسى بيده ما يخرج منه إلا حق ورواه الحاكم وصححه. اهـ.

(٢٥٢٧) حديث: كان عليه السلام «يعرض عمن تكلم بغير جميل» قال العراقي: روى الترمذى في الشمائل في حديث على الطويل يتخالف عما لا يشتهى الحديث. اهـ.

(٢٥٢٨) حديث: كان عليه السلام «يكنى عما اضطره الكلام» إليه «مما يكره» قال العراقي: فمن ذلك قوله عليه السلام لامرأة رفاعة: حتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك، رواه البخارى من حديث عائشة ومن ذلك ما اتفقوا عليه من حديثها في المرأة التى سألتها عن الاغتسال من الحيض: خذى فرصة ممسكة فتطهري بها الحديث. اهـ.

(٢٥٢٩) حديث: «كان عليه السلام إذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث» أى لا يتخاصم فيه قال العراقي: رواه الترمذى في الشمائل في حديث على الطويل. اهـ. =

«ويعظ بالجد والنصيحة» (٢٥٣٠)

ويقول ﷺ : « لا تضربوا القرآن بعضه ببعض » (٢٥٣١)

« فإنه أنزل على وجوه » (٢٥٣٢)

« وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبا عما تحدثوا به وغلطا
لنفسه بهم » (٢٥٣٣)

« ولربما ضحكك حتى تبدو نواجذه » (٢٥٣٤)

قال مرتضى : ولفظه إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤسهم الطير فإذا سكث تكلموا
لا يتنازعون عنده الحديث .

حديث : كان ﷺ « يعظ بالجد والنصيحة » قال العراقي : روى مسلم من حديث جابر :
كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه مثله
جيش يقول : صبحكم ومناكم الحديث . اهـ .

حديث : قال ﷺ : « لا تضربوا القرآن بعضه ببعض وإنه أنزل على وجوه » قال
العراقي : روى الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بإسناد حسن : إن القرآن يصدر
بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض ، وفي رواية للهيروى فى ذم الكلام : إن القرآن لم
يتزل لتضربوا بعضه ببعض ، وفي رواية له : أبهكذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه
ببعض . اهـ .

حديث : « القرآن نزل على وجوه » قال العراقي : فى الصحيحين من حديث عمر بن
الخطاب : إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف . اهـ .

حديث : « كان ﷺ » أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبا عما تحدثوا به
وغلطا لنفسه بهم » قال العراقي : روى الترمذى من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء :
ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله ﷺ ، وفى الصحيحين من حديث جرير : ولا
أتى إلا تبسم ، وللترمذى فى الشمائل من حديث على : يضحك مما تضحكون منه
ويتعجب مما تعجبون منه ، ولسلم من حديث جابر بن سمرة : كانوا يتحدثون فى أمر
الجاهلية فيضحكون ويتبسم . اهـ .

حديث : « ولربما ضحكك » ﷺ « حتى تبدو نواجذه » قال العراقي : متفق عليه من
حديث عبد الله بن مسعود فى قصة آخر من يخرج من النار ، وفى قصة الخبر الذى قال : =

«وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقيراً له» (٢٥٣٥)

قالوا : « ولقد جاءه أعرابي يوماً وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا : لا تفعل يا أعرابي فإننا نكر لونه فقال : دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالثرید وقد هلكوا جوعاً أفترى لي بأبي أنت وأمي أن أكف عن ثريده تعصفاً وتنزهاً حتى أهلك هزالاً أم أضرب في ثريده حتى إذا تضلعت شيعاً امتت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله عليه السلام حتى بدت نواجذه ثم قال : لا بل يغنيك الله بما يغني به المؤمنين » (٢٥٣٦).

قالوا : « وكان من أكثر الناس تبسماً » (٢٥٣٧)

= إن الله يضع السموات على أصبع ومن حديث أبي هريرة في قصة المجامع في رمضان وغير ذلك . اهـ .

(٢٥٣٥) حديث : « كان ضحك أصحابه عنده عليه السلام التبسم اقتداء به وتوقيراً له » قال العراقي : رواه الترمذی فی الشمال من حديث هند بن أبي هالة في أثناء حديثه الطويل : جل ضحكه التبسم . اهـ .

(٢٥٣٦) حديث : « جاءه عليه السلام « أعرابي » أي من سكان البادية « يوماً وهو عليه السلام « متغير » لونه « ينكره أصحابه فأراد أن يسأله » في شيء « فقالوا : لا تفعل يا أعرابي فإننا نكر لونه فقال : دعوني والذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله : بلغنا أن المسيح « يعني « الدجال يأتي الناس بالثرید وقد هلكوا جوعاً أفترى لي بأبي وأمي أن أكف عن ثريده تعصفاً وتنزهاً حتى أهلك هزالاً أم أضرب اليد في ثريده حتى إذا تضلعت شيعاً أي امتلات « امتت بالله وحده وكفرت به » يعني « الدجال قالوا : فضحك رسول الله عليه السلام حتى بدت نواجذه ثم قال : لا بل يغنيك الله بما أغنى به المؤمنين » قال العراقي : وهو حديث منكر لم أقف له على أصل ويرده قوله عليه السلام في المتفق عليه من حديث المغيرة ابن شعبه حين سأله : إنهم يقولون إن معه جبل خبز ونهر ماء قال : هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لمسلم : إنهم يقولون إن معه جبلاً من خبز ولحم . . . الحديث نعم في حديث حذيفة وأبي مسعود المتفق عليهما : إن معه ماء وناراً . . . الحديث . اهـ .

(٢٥٣٧) حديث : « كان عليه السلام « من أكثر الناس تبسماً » قال العراقي : رواه الترمذی من حديث

عبد الله بن الحارث بن جزء : ما رأيت أحداً أكثر تبسماً منه وقد تقدم قريباً في حديث رقم

٢٥٣٣ ص ٢٢٨٥ . اهـ .

« وأطيبهم نفساً » (٢٥٣٨)

« ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة » (٢٥٣٩)

« وكان إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضى » (٢٥٤٠)

« فإن وعظ وعظ بجد وإن غضب وليس يغضب إلا لله لم يقم لغضبه شيء
وكذلك كان فى أموره كلها » (٢٥٤١)

(٢٥٣٨) حديث : كان عليه السلام « أطيبهم نفساً » قال العراقى : روى الطبرانى فى مكارم الاخلاق من حديث جابر : كان إذا نزل عليه الوحي قلت : نذير قوم فإذا سرى عنه فأكثر الناس ضحكاً الحديث . اهـ .

قال مرتضى : وفيه ابن أبى ليلة وهو سبىء الحفظ وروى الطبرانى فى الكبير من حديث أبى أمامة : كان من أضحك الناس وأطيبهم نفساً ولا ينافيه ما تقدم من أنه كان لا يضحك إلا تبسماً لأن التبسم كان أغلب أحواله أو كل راو روى بحسب ما شاهد أو أولاً كان لا يضحك ثم صار آخر لا يضحك إلا تبسماً وروى ابن عساكر من حديث أنس : كان من أفكه الناس .

(٢٥٣٩) حديث : « ما لم ينزل عليه عليه السلام » القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة » قال العراقى : روى أحمد من حديث على أو الزبير : كان يخطب فيذكر بإيام الله حتى يعرف ذلك فى وجهه وكأنه نذير قوم يصبحهم الأمر غدوة وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسّم ضاحكاً حتى يرتفع عنه . اهـ .

قال مرتضى : وفيه عبد الله بن سلمة مختلف فيه .

قال العراقى : ورواه أبو يعلى من حديث الزبير من غير شك وللحاكم من حديث جابر : كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه وهو عند مسلم بافظ : كان إذا خطب . اهـ .

(٢٥٤٠) حديث : « كان عليه السلام » إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضى » قال العراقى : روى أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب أخلاق النبى عليه السلام من حديث ابن عمر : كان رسول الله عليه السلام يعرف غضبه ورضاه بوجهه كان إذا رضى فكأنما ملاحك الجدر وجهه وإسناده ضعيف والمراد به المرأة توضع فى الشمس فيرى ضوءها على الجدار وللشيخين من حديث كعب بن مالك قال : وهو يبرق وجهه من السرور وفيه : وكان إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه الحديث . اهـ .

(٢٥٤١) حديث : كان عليه السلام « إن وعظ وعظ بجد » أى من غير تهاون « وإن غضب ولا يغضب »

«وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل الهدى فيقول : اللهم أرني الحق حقاً فاتبعه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعدني من أن يشبه عليّ فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم» (٢٥٤٢).

إلا لله لم يقم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها « قال العراقي : روى مسلم من حديث جابر : كان إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه الحديث وقد تقدم في حديث رقم ٢٥٣٠ ص ٢٢٨٥ . وللمزمذ في الشنائل في حديث هند بن أبي هالة : لا تغضب الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم في حديث رقم ٢٥١١ ص ٢٢٧٨ . اهـ .

(٢٥٤٢) حديث : « كان ﷺ إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله تعالى وتبرأ من الحول والقوة إلى حول الله وقوته واستنزل الهدى » يقول : اللهم أرني الحق حقاً فاتبعه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعدني من أن يشبه عليّ فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » قال العراقي : لم أقف لأوكره على أصل وروي المستغفرى في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي ﷺ يدعو فيقول : اللهم إنك سألتنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فاعطنا منها ما يرضيك عنا . اهـ .

قال مرقسي : وفيه ولهائي بن خبير ضعفه الأزدي .

قال العراقي : وروى مسلم من حديث عائشة فيما كان يفتح به صلاته من الليل : اهدني لما اختلف فيه إلى آخر الحديث . اهـ .

بيان أخلاقه عليه السلام وآدابه في الطعام

« كان عليه السلام يأكل ما وجد » (*)

« وكان أحب الطعام إليه ما كان على ضفف والضفف ما كثرت عليه الأيدي » (٢٥٤٣)

« وكان إذا وضعت المائدة قال : بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة » (٢٥٤٤)

« وكان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجلس المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول : إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد » (٢٥٤٥)

(*) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه . اهـ.

(٢٥٤٣) حديث : « كان عليه السلام » أحب الطعام إليه ما كان على ضفف « والضفف محركة » أي كثرت عليه الأيدي « قال العراقي : رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وابن عدى في الكامل من حديث جابر بإسناد حسن : أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي ولأبي يعلى من حديث أنس : لم يجتمع له غداء وعشاء خبز ولحم إلا على ضفف وإسناده ضعيف . اهـ.

قال مرتضى : وحديث جابر رواه أيضا ابن حبان والبيهقي والضياء .

(٢٥٤٤) حديث : « كان عليه السلام » إذا وضعت المائدة قال : بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة . « قال العراقي : أما التسمية فرواها النسائي من رواية من خدم النبي عليه السلام ثمانى سنين أنه سمع رسول الله عليه السلام إذا قرب إليه طعاما يقول : بسم الله الحديث وإسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده . اهـ.

(٢٥٤٥) حديث : « كان عليه السلام » كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يفعل المصلي « في حال صلاته » إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول : إنما أنا عبد آكل كما =

« وكان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا ناراً فأبردوه » (٢٥٤٦).

يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد : قال العراقي : رواه عبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب معضل أن النبي ﷺ كان إذا أكل احفز وقال : أكل كما يأكل العبد . . . الحديث وروى ابن الضحاك في الشماثل من حديث أنس بسند ضعيف : كان إذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال : إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد وروى أبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ بسند حسن من حديث أبي بن كعب : أن النبي ﷺ كان يجثو على ركبتيه وكان لا يتكئ أورده في صفة أكل رسول الله ﷺ وللبراز من حديث ابن عمر : إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد ولأبي يعلى من حديث عائشة : أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وإسنادهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ويروى بسند حسن : أهديت للنبي ﷺ شاة فجثا على ركبتيه يأكل فقال له أعرابي : ما هذه الجلسة ؟ فقال : إن الله جعلني كريماً ولم يجعلني جباراً عنيداً ، وإنما فعل ذلك رسول الله ﷺ تواضعاً لله تعالى ومن ثم قال : إنما أنا عبد . . . الخ وفي خبر مرسل أو معضل عن الزهري أتى النبي ﷺ ملك لم يأت به قبلها فقال : إن الله يخبرك بين أن تكون عبداً نبياً أو نبياً ملكاً ، فنظر إلى جبريل كالمستشير له ، فأومأ إليه أن تواضع ، فقال : لا بل عبداً نبياً ، قال : فما أكل متكئاً ، ووصله النسائي قال : ما رأي النبي ﷺ يأكل متكئاً قط والسنة أن يجلس جاثياً على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب رجله اليمنى ويجلس على اليسرى قال ابن القيم : ويذكر عنه ﷺ أنه كان يجلس للأكل متوركاً على ركبتيه ويضع ظهره اليمنى على بطن قدمه اليسرى تواضعاً لله عز وجل وأدباً بين يديه قال : وهذه الهيئة أنفع الهيئات للأكل وأفضلها لأن الأعضاء كلها تكون على وضعها الطبيعي الذي خلقها الله تعالى عليه .

حديث : « كان » ﷺ « لا يأكل » الطعام « الحار ويقول إنه غير ذي بركة وأن الله تعالى لم يطعمنا ناراً » فأبردوه قال العراقي : روى البيهقي من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح : أتى النبي ﷺ يوماً بطعام سخن فقال : ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم واحمد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث خولة بنت قيس : وقدمت له جريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها لفظ الطبراني والبيهقي وقال أحمد : فاحترقت أصابعه ، فقال : حيناً للطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة : أبردوا الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي الصغير من حديثه : أتى بصحفة تفور فرفع يده منها وقال : إن الله لم يطعمنا ناراً وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : حديث الطبراني في الأوسط رواه من طريق هشام بن عمار حدثنا عبد الله بن يزيد البكري عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة وحديثه فيه وفي الصغير معاً رواه من طريق هشام عن البكري المذكورين قال : حدثنا يعقوب بن محمد بن =

« وكان يأكل مما يليه » (٢٥٤٧).

« ويأكل بأصابعه الثلاث » (٢٥٤٨).

طحلاء المدني حدثنا بلال بن أبي هريرة عن أبيه فساقه وفي لفظ فأشعر يده فيها ثم رفع يده وقال : لم يرو عن بلال إلا يعقوب ولا عنه إلا عبد الله تفرّد به هشام وبلال قليل الرواية عن أبيه . اهـ . والبيكري ضعفه أبو حاتم ولا ين مناجه من طريق علي بن سهر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة باللفظ : أتى يوما بطعام سخن فأكل منه فلما فرغ قال : الحمد لله ما دخل وساقه كسباق البيهقي وروى الديلمي من طريق عبد الصمد بن سليمان عن قزعة بن سويد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعا : أبردوا بالطعام فإن الحار لا بركة فيه ولا يبي نعيم في الحلية من طريق يوسف بن أسباط عن صفوان بن سليم عن أنس قال : كان رسول الله ﷺ يكره الكى والطعام الحار ويقول عليكم بالبارد فإنه ذو بركة ألا وإن الحار لا بركة له وللطبراني في الكبير يسند فيه : من لم يسم عن جويرية أن النبي ﷺ كان يكره الطعام حتى يذهب فوره ودخانه وأما حديث خولة فرواء كذلك ابن منته في معرفة الصحابة كلهم من طريق معاذ بن رفاعة بن رافع عنها وفيه بعد قوله : فقبضها وقال : يا خولة لا نصبر على حر ولا برد الحديث لفظ البيهقي والطبراني .

(٢٥٤٧) حديث : « كان » ﷺ « يأكل مما يليه » قال العراقي : رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي إسناده رجل لم يسم وسماء في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسب سفيان الثوري وقال البيهقي : تفرّد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولا يبي الشيخ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه . اهـ .

قال مرتضى : وروى البيهقي في التاريخ عن جعفر بن أبي الحكم مرسلا : كان إذا أكل لم تعد أصابعه ما بين يديه ورواه أبو نعيم في المعرفة عن الحكم بن رافع بن يسار ورواه الطبراني في الكبير عن الحكم بن عمرو الغفاري وروى الخطيب من حديث عائشة : كان إذا أتى بطعام أكل مما يليه وإذا أتى بالتمر جالت يده ثم إن الأكل مما يلي الأكل على التنب على الأصح وقيل : على الوجوب لأنه من إلحاق الضرر بالغير ومزيد الشره والتهمة وانتصر له السبكي ونص عليه الشافعي في الرسالة ومواضع من الأم ومحل الكراهة أو الحرمة إن لم يعلم رضا من يأكل معه ولا فلا لما ثبت أنه ﷺ كان يتسبّع الدباء من حوالى القصعة كما سيأتي لأنه علم أن أحدا لا يكره ذلك ولا يستقذره ومن أجاب بأنه كان يأكل وحده مردود بأن أنسا كان يأكل معه على أن قضية كلام الأصحاب أن الأكل مما يليه سنة وإن كان وحده ويفهم من خبر عائشة السابق التفصيل في الطعام والتمر وفيما إذا كان الطعام لونا واحدا فلا يتعدى الأكل مما يليه وإذا كان أكثر يتعداه ولا ضرر في نحو التمر ولا تقذر ويحث بعضهم التعميم فخلّة عن المعنى وعن السنة والله أعلم .

(٢٥٤٨) حديث : « أكله » ﷺ « بأصابعه الثلاث » الإبهام والسيابة والوسطى قال العراقي : رواه مسلم من حديث كعب بن مالك . اهـ .

« وربما استعان بالربعة » (٢٥٤٩).

« ولم يأكل بأصبعين ويقول ﷺ : إن ذلك أكلة الشيطان » (٢٥٥٠).

« وجاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه بفالودج فأكل منه وقال : ما هذا يا أبا عبد الله ؟ قال : بأبى أنت وأمى نجعل السمن والعسل في البرمة ونضعها على النار ثم نقله ثم نأخذ مخ الحنطة إذا طحنت فنقله على السمن والعسل في البرمة ثم نسوطه حتى ينضج فيأتى كما ترى ، فقال رسول الله ﷺ : إن هذا الطعام طيب » (٢٥٥١).

= قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذى في الشمائل ولفظهم جميعاً : كان يأكل بثلاث أصابع ويلعق يده قبل أن يمسخها ورواه الطبرانى في الأوسط بلفظ : رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث بالإبهام والتي تليها والوسطى ثم رأته يلحق أصابعه الثلاث قبل أن يمسخها الوسطى ثم التى تليها ثم الإبهام .

(٢٥٤٩) حديث : « استعانه » رضي الله عنه « بالربعة » قال العراقي : رويناه في الغيلانيات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبى شيبة من رواية الزهرى مرسلًا كان النبى ﷺ يأكل بالخمس . اهـ.

قال مرتضى : حديث عامر بن ربيعة رواه أيضاً الطبرانى في الكبير ولفظه : كان يأكل بثلاث أصابع ويستعين بالربعة وأما مرسل الزهرى فمحمول على المانع وذلك لأن الاختصار على الثلاث محله أن كفت والا فكما فى المانع زاد بخسب الحاجة .

(٢٥٥٠) حديث : « لم يأكل » رضي الله عنه « بأصبعين ويقول إن ذلك أكلة الشيطان » قال العراقي : رواه الدارقطنى فى الأفراد من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف : لا تأكل بأصبع فإنه أكل الملوك ولا تأكل بأصبعين فإنه أكل الشياطين . . . الحديث وقد تقدم فى حديث رقم ١٣٧٦ ص ١٢٢٥ . اهـ.

قال مرتضى : ورواه الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول بلفظ : لا تأكلوا بهاتين وأشار بالإبهام والمشيئة كلوا بثلاث فإنها ستة ولا تأكلوا بالخمس فإنها أكلة الأعراب .

(٢٥٥١) حديث : « جاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه » أى إلى رسول الله ﷺ « بفالودج » وهو اسم أعجمى لنوع من الحلواء « فأكل منه وقال : ما هذا يا أبا عبد الله ؟ » قال : ابن عبد البر يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو كنيان مشهورتان وأبو عمرو أشهرهما قيل : إنه ولدت له رقية بنت رسول الله ﷺ ابناً فسماه عبد الله واكتنى به ومات ثم ولد له عمرو فاكتنى به إلى أن مات قال : وقد قيل إنه كان يكنى أبا ليلى « قال : بأبى أنت وأمى نجعل السمن والعسل =

«وكان يأكل خبز الشعير غير منخول» (٢٥٥٢)

«وكان يأكل القثاء بالرطب» (٢٥٥٣)

في البرمة « وهى بالضم قدر من فخار » وتضعها على النار حتى تغليه ثم تأخذ من الخنطة أى لبابها « إذا طحنت فنقله على السمن والعسل ثم نسوطة أى نحركه بالسوط » حتى ينضج « أى يستوى » فيأتى كما ترى ، فقال عليه السلام : « إن هذا طعام طيب » قال العراقى : المعروف أن الذى صنعه عثمان الخبيص رواه البيهقى فى الشعب من حديث ليث بن أبى سليم قال : إن أول من خبص الخبيص عثمان بن عفان قدمت عليه غير تحمل النقى والعسل الحديث وقال : هذا منقطع وروى الطبرانى والبيهقى فى الشعب من حديث عبد الله ابن سلام : أقبل عثمان ومعه راحلة عليها غاراتان وفيه فإذا دقيق وسمن وعسل وفيه ثم قال لأصحابه : كلوا هذا الذى تسميه فارس الخبيص وأما خبر الفالوذج فنرواه ابن ماجه بإسناد ضعيف من حديث ابن عباس قال : أول ما سمعنا بالفالوذج أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن أمك تفتح عليهم الأرض ويقاض عليهم من الدنيا حتى أنهم لياكلون الفالوذج قال النبي صلى الله عليه وسلم : وما الفالوذج؟ قال : يخلطون السمن والعسل جميعا قال ابن الجوزى في الموضوعات : هذا حديث باطل لا أصل له . اهـ .

قال مرقضى : أخرجه ابن الجوزى من طريق ابن أبى الدنيا قال : حدثني إبراهيم بن سعد الجوهري حدثنا أبو اليمان عن إسماعيل بن عياش عن محمد بن طلحة عن عثمان بن يحيى عن ابن عباس فذكره وفي رواية أخرى بزيادة فشبه النبي صلى الله عليه وسلم شهقة قال : وهذا حديث باطل لا أصل له ومحمد بن طلحة قد ضعفه يحيى بن معين وعثمان بن يحيى الحضرى قال الأردى : لا يكتب حديثه عن ابن عباس وقال النسائي : إسماعيل بن عياش ضعيف .

قال مرقضى : وهذا القدر الذى ذكره لا يوجب أن يكون الحديث باطلا لا أصل له كيف وقد أخرجه ابن ماجه وغاية ما يقال إن إسماعيل بن عياش إذا روى عن غير الشاميين فلا يحتج بحديثه وفرق بين أن يقال ضعيف وأن يقال باطل والعجب من الحفاظ العراقى كيف سكنت عن التعقب عليه .

حديث : « كان » عليه السلام « يأكل خبز الشعير غير منخول » من نخالته وفى هذا تركه صلى الله عليه وسلم التكلف والاعتناء بشأن الطعام فإنه لا يعتنى به إلا أهل البطالة والغفلة قال العراقى : رواه البخارى من حديث سهل بن سعد . اهـ .

قال مرقضى : ورواه مسلم والترمذى نحوه .

حديث : « كان » عليه السلام « يأكل القثاء بالرطب » قال العراقى : متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر . اهـ .

« وكان يأكل القثاء بالملح » (٢٥٥٤)

« وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب » (٢٥٥٥)

« وكان يأكل البطيخ بالخبز » (٢٥٥٦)

« وكان يأكل البطيخ بالسكر » (٢٥٥٧)

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والأربعة إلا النسائي ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ النبي ﷺ : في يمينه قثاء وفي شماله رطب وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة وسنده ضعيف .

(٢٢٥٤) حديث : « كان » ﷺ « يأكل القثاء بالملح » **قال العراقي :** رواه أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذبه ابن معين وغيره ورواه ابن عدى وفيه عباد بن كثير متروك . اهـ .

(٢٥٥٥) حديث : « كان » ﷺ « أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب » **قال العراقي :** روى أبو نعيم في الطب النبوي من رواية أمية بن زيد العبسي أن النبي ﷺ كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ وابن عدى في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس : كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره ويأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه ، فيه يوسف بن عطية الصفار مجمع على ضعفه وروى ابن عدى من حديث عائشة : كان أحب الفاكهة لرسول الله ﷺ الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها : فإن خير الفاكهة العنب وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وقد روى ابن عدى هذا الحديث الذي ساقه المصنف بهذا اللفظ في ترجمة عباد بن كثير الشقي وهو ضعيف وساقه أيضا الذهبي في ميزانه في ترجمته ونقل تضعيفه عن جمعة وكذلك أبو عمر النوفلي في كتاب البطيخ من حديث أبي هريرة .

(٢٥٥٦) حديث : « كان » ﷺ « يأكل البطيخ بالخبز » **قال العراقي :** لم أره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيما رواه ابن عدى من حديث عائشة مرفوعاً : عليكم بالمرازمة ، قيل يا رسول الله وما المرازمة ؟ قال : أكل الخبز مع العنب فإن خير الفاكهة العنب وخير الطعام الخبز ، وإسناده ضعيف . اهـ .

(٢٥٥٧) حديث : « كان » ﷺ « يأكل البطيخ بالسكر » **قال العراقي :** إن أريد بالسكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وإن أريد به السكر الذي هو الطبرد فلم أر له أصلاً إلا في حديث منكر معضل رواه أبو عمر النوفلي في كتاب البطيخ من رواية =

«وربما أكله بالرطب» (٢٥٥٨)

«ويستعين باليدين جميعا» (٢٥٥٩)

محمد بن علي بن الحسين أن النبي ﷺ : أكل بطيخا يسكر وفيه موسى بن إبراهيم المروري كذبه يحيى بن معين . اهـ .

قال مرتضى : قال في المصباح : السكر نوع من الرطب شديد الحلاوة ، قال أبو حاتم في كتاب النخلة نخل السكر الواحدة سكرة وقال الأزهري : التمر نخل السكر وهو معروف عند أهل البحرين فإن كان المراد بالسكر هنا هو الطبرزدى فيتعين أن يكون المراد بالبطيخ هو الأصفر فإنه الذي يؤكل به مع احتمال إرادة الأخضر إلا أن ابن حجر ذكر في شرح الشماثل أن النبي ﷺ لم ير السكر وما ورد بأنه حضّر ملاك بعض الانتصار فتر جلي العروس بالسكر واللوز فلا أصل له .

(٢٥٥٨) حديث : « أكل » ﷺ « البطيخ بالرطب » قال العراقي : رواه الترمذى والنسائى من حديث عائشة وحسنه الترمذى ولابن حاجة من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند الدارمى بلفظ البطيخ بالرطب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن جعفر بلفظ : كان يأكل البطيخ بالرطب وروى الطيالسي من حديث جابر بسند حسن : كان يأكل الخبز بالرطب ويقول : هما الأطيان ، وهذا يؤيد قول من قال إن المراد بالبطيخ هو الأصفر ، وروى أبو داود والبيهقى من حديث عائشة : كان يأكل البطيخ بالرطب ويقول : يكسر حر هذا يبرد هذا ويبرد هذا بجر هذا ، قال ابن القيم : فى البطيخ عدة أحاديث لا يصح منها شيء غير هذا الحديث الواحد .

(٢٥٥٩) حديث : « استعانه » ﷺ « باليدين جميعا » قال العراقي : رواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال : آخر ما رأيت من رسول الله ﷺ فى إحدى يديه رطبات وفي الأخرى قثاء يأكل من هذه ويعض من هذه وتقدم حديث أنس فى أكله بيديه رقم ٢٥٥٥ ص ٢٢٩٤ . اهـ .

قال مرتضى : وتقدم أيضا فى حديث رقم ٢٥٥٣ ص ٢٢٩٣ أكله القثاء بالرطب بيديه من رواية الطبراني فى الأوسط بنحوه .

قال العراقي : ولا يلزم من هذا لو ثبت أكله بشماله فلعله كان يأخذ بيده اليمنى من الشمال رطبة رطبة فيأكلها مع ما فى يمينه فلا مانع من ذلك .

«وأكل يوما الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة» (٢٥٦٠)

«وكان ربما أكل العنب خرطا يرى رؤاله على لحيته كخرز اللؤلؤ» (٢٥٦١)

«وكان أكثر طعامه الماء والتمر» (٢٥٦٢)

«وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأطينين» (٢٥٦٣)

(٢٥٦٠) حديث : «أكل» ﷺ «يوما الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة» قال العراقي : هذه القصة رواها في فوائد أبي بكر الشافعي من حديث أنس بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وروى الحاكم في الأطلعة من حديث أنس : كان يأكل الرطب ويلقى النوى على الطبق وقال صحيح على شرطهما وأقره الذهبي .

(٢٥٦١) حديث : «ربما أكل» ﷺ «العنب خرطا» يقال : خرط العنقود وأخرطه إذا وضعه في فمه وأخذ حبه وخرج عرجونه عاريا وفي رواية ذكرها ابن الأثير خرصا بالصاد بدل الطاء أى من غير عدد «يرى رؤاله على لحيته كخدر اللؤلؤ وهو» أى الرؤال بالضم «الماء الذى يتقطر منه» قال العراقي : رواه ابن عدى فى الكامل من حديث العباس والعقيلي فى الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصرا وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وكذا رواه الطبراني فى الكبير هو والعقيلي من طريق داود بن عبد الجبار عن ابن الجارود عن حبيب بن يسار عن ابن عباس رفعه كان يأكل العنب خرطا قال العقيلي : داود ليس بثقة ولا يتابع عليه وأخرجه البيهقي فى الشعب من طريقين ثم قال : ليس فيه إسناد قوى وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ولم يصب بل هو ضعيف .

(٢٥٦٢) حديث : «كان أكثر طعامه» ﷺ «الماء والتمر» قال العراقي : زوى البخارى من حديث عائشة : توفي رسول الله ﷺ وقد شبعنا من الأسودين التمر والماء . اهـ .

(٢٥٦٣) حديث : «كان» ﷺ «يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأطينين» قال العراقي : روى أحمد من رواية اسماعيل بن أبى خالد عن أبيه قال : دخلت على رجل وهو-

«وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمنيه كل يوم لفعل» (٢٥٦٤)

«وكان يأكل الثريد باللحم والقرع» (٢٥٦٥)

«وكان يحب القرع ويقول إنها شجرة أخى يونس عليه السلام» (٢٥٦٦)

يتمتع لنا بتمر وقال : ادن فإن رسول الله ﷺ سماهما الأطينين ورجاله ثقات وأباهم الصحابي لا يضر . اهـ .

قال مرتضى : المجمع كامير تمر يعجن بلبن وقد جاء ذكره في فقه اللغة للثعالبي وأنه عليه السلام كان يحبه وتقدم من حديث جابر كان يأكل الخبز بالطرب ويقول : هما الأطينان .

(٢٥٦٤) حديث : « كان أحب الطعام إليه » ﷺ « اللحم ويقول : هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمنيه كل يوم لفعل » قال العراقي : رواه أبو الشيخ من رواية ابن سمان قال : سمعت من علمائنا يقولون : كان أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ اللحم الحديث وللترمذي في الشمايل من حديث جابر : أتانا النبي ﷺ في منزلنا فذبحنا له شاة فقال : كأنهم علموا أنا نحب اللحم وإسناده صحيح ولابن ماجه من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم . اهـ .

قال مرتضى : قصة جابر وقعت في غزوة الخندق وسبأني ذكرهما عند ذكر المعجزات وهي طويلة أشار إليها الترمذي في الشمايل بقوله وفي الحديث قصة وقال الزهري : أكل اللحم يزيد سبعين قوة وقال الشافعي : أكله يزيد في العقل وعن علي عليه السلام : يصفى اللون ويحسن الخلق ومن تركه أربعين صباحا ساء خلقه وروى أبو نعيم في الطب من حديث علي : سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم ورواه البيهقي من حديث بريدة بزيادة : وسيد الشراب الحديث بطوله وروى الحاكم في تاريخه من حديث صهيب بزيادة : ثم الأرز .

(٢٥٦٥) حديث : « كان » ﷺ « يأكل الثريد باللحم والقرع » قال العراقي : زواه مسلم من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : وروى أبو داود والحاكم من حديث ابن عباس : كان أحب الطعام إليه الثريد من الخبز والثريد في الحيس .

(٢٥٦٦) حديث : « كان » ﷺ « يحب القرع » وهو الدباء « ويقول : إنها شجرة أخى يونس » ﷺ قال العراقي : روى النسائي وابن ماجه من حديث أنس : كان النبي ﷺ يحب =

قالت عائشة رضي الله عنها : وكان ﷺ يقول : « يا عائشة إذا طبختم قدرا فاكثروا فيها من الدباء فإنه يشد قلب الحزين » (٢٥٦٧).

« وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد » (٢٥٦٨).

« وكان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله » (٢٥٦٩).

« وكان إذا أكل اللحم لم يطأطأ رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعا ثم يتنهشه انتهاشا » (٢٥٧٠).

القرع وقال النسائي : الدباء وهو عند مسلم بلفظ يعجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يونس فلفظته في أصل شجرة وهي الدباء . اهـ .

قال مرتضى : وروى الترمذي في الشمائل من حديث أنس كان يتبع الدباء من حوالى القصعة وعند أحمد كما عند مسلم كان يعجبه القرع وقوله تعالى : « وَأَنْتُمْ عَلَيْهِ شَجَرَةٌ مِنْ يَقِطِينَ » قالوا : هي الدباء .

حديث : قالت عائشة رضي الله عنها : كان ﷺ يقول : « يا عائشة إذا طبختم قدرا فاكثروا فيها من الدباء فإنها تشد قلب الحزين » وقال العراقي : رويناه في فوائد أبي بكر الشافعي من حديثها . اهـ .

قال مرتضى : ولا يصح .

حديث : « كان » ﷺ « يأكل لحم الطير الذى يصاد » قال العراقي : روى الترمذي من حديث أنس قال : كان عند النبي ﷺ طير فقال : اللهم إني بأحب الخلق إليك يأكل معى هذا الطير فجاء على فأكل معه قال : حديث غريب قال العراقي : وله طرق كلها ضعيفة وروى أبو داود والترمذي واستغفريه من حديث سفينة قال : أكلت مع النبي ﷺ لحم حبارى . اهـ .

حديث : « كان » ﷺ « لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له فيؤتى به فيأكله » قال العراقي : هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال : من تبع الصيد غفل رواه أبو داود والنسائي والترمذي من حديث ابن عباس وقال الترمذي : حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني : قد كانت قبلى لله رسل كلهم يصطاد أو يطلب الصيد ، وهو ضعيف جدا . اهـ .

حديث : « كان » ﷺ « إذا أكل اللحم لم يطأطأ رأسه إليه ورفع له فيه رفعا ثم نهسه » قال العراقي : روى أبو داود من حديث صفوان بن أمية قال : كنت أكل مع النبي =

«وكان يأكل الخبز والسمن» (٢٥٧١)

«وكان يحب من الشاة الذراع والكتف» (٢٥٧٢)

«ومن القدر الدباء» (٢٥٧٣)

عليه السلام فَأَخَذَ اللَّحْمَ مِنَ الْعِظَمِ فَقَالَ : أَدْنِ اللَّحْمَ مِنْ فَيْكِ فَلَمَّاهُ أَمْرًا وَلِلشَّرْمَذَى مِنْ حَدِيثِهِ : إِنَّهُنَّ اللَّحْمَ نَهَسًا فَإِنَّهُ أَمْرًا وَهُوَ مُنْقَطِعٌ وَالَّذِي قَبْلَهُ مُنْقَطِعٌ أَيْضًا وَلِلشَّيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : فَتَنَاوَلَ الذَّرَاعَ فَنَهَسَ مِنْهَا نَهْسَةً . . . الْحَدِيثُ . اهـ .

قال مرتضى : والنهس والانتهاش الأخذ بمقدم الاستئناس

(٢٥٧١) حديث : « كان » عليه السلام « يأكل الخبز والسمن » قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها فأتى بذلك الخبز فأمر به رسول الله عليه السلام فقت وعصرت أم سليم عكة فأدتمته . . . الحديث وفيه ثم أكل النبي عليه السلام وفي رواية ابن ماجه قصعت فيها شيئاً من سمن ولا يصح ولا يابى داود وابن ماجه من حديث ابن عمر وددت أن عندى خيرة بيضاء من بر سمراء ملبقة بسمن . . . الحديث قال أبو داود : منكر . اهـ .

(٢٥٧٢) حديث : « كان » عليه السلام « يحب من الشاة الذراع والكتف » قال العراقي : روى الشيخان من حديث أبي هريرة قال : وضعت بين يدي النبي عليه السلام قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه . . . الحديث وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله عليه السلام الكتف وإسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة : ولم يكن يعجبه من الشاة إلا الكتف . اهـ .

قال مرتضى : وروى أحمد وأبو داود وابن السني وأبو نعيم كلاهما في الطب من حديث ابن مسعود كان أحب . . . الفراق إليه ذراعى الشاة وحديث ابن عباس المذكور رواه أيضاً أبو نعيم في الطب وروى أبو داود أيضاً من حديث ابن مسعود بلفظ : كان يعجبه الذراع ولا يابى السني وأبو نعيم في الطب من حديث أبي هريرة : كان يعجبه النراعان والكتف .

(٢٥٧٣) حديث : كان عليه السلام « يحب من القدر » أى المطبوخ فى القدر « الدباء » قال العراقي : تقدم برقم ٢٥٦٦ ص ٢٢٩٧ حديث أنس : كان يحب الدباء ولا يابى الشيخ من حديث أنس : كان أحب الطعام إليه الدباء . اهـ .

« ومن الصباغ الخل » (٢٥٧٤)

« ومن التمر العجوة » (٢٥٧٥)

« ودعا في العجوة بالبركة وقال ﷺ : هي من الجنة وشفاء من السم والسحر » (٢٥٧٦)

(٢٥٧٤) حديث : كان ﷺ « يحب من الصباغ الخل » قال العراقي : روى أبو الشيخ من حديث ابن عباس : كان أحب الصباغ إلى رسول الله ﷺ الخل وإسناده ضعيف . اهـ .
قال مرقسي : رواه كذلك أبو نعيم في الطب والمراد به ما يصيغ الخبز فيكون إداما له وقد وزد : نعم الإدام الخل .

(٢٥٧٥) حديث : « كان ﷺ » « يحب من التمر العجوة » قال العراقي : روى أبو الشيخ من حديث ابن عباس بسند ضعيف : كان أحب التمر إلى رسول الله ﷺ العجوة . اهـ .
قال مرقسي : وكذا رواه أبو نعيم في الطب والمراد بالعجوة عجوة المدينة وهي أجود التمر واليئة والده .

(٢٥٧٦) حديث : « دعا ﷺ » « في العجوة بالبركة وقال : هي من الجنة » يريد المبالغة في الاختصاص بالمنفعة والبركة فكانها منها « وشفاء من السم والسحر » قال العراقي : روى البزار والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال : كنا عند رسول الله ﷺ في وفد سدوس فأهدينا له تمرا وفيه حتى ذكرنا تمر أهلنا ، هذا الجذامي فقال : بارك الله في الجذامي وفي حديقته خرج هذا منها الحديث . قال أبو موسى المدني ، قيل : هو تمر أحمر وللترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة : العجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص : من تصبغ سبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر . اهـ .

قال مرقسي : وروى أبو نعيم في الطب بسند ضعيف من حديث بريدة : العجوة من فاكهة الجنة وروى أحمد وابن ماجه والحاكم والديلمي من حديث رافع بن عمرو المزني : العجوة والصخرة والشجرة من الجنة ولابن النجار من حديث ابن عباس : العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم الحديث وأما حديث أبي هريرة الذي أورده العراقي فقد رواه أيضا أحمد ويروى عن أبي سعيد الخدري وجابر رواه كذلك أحمد والنسائي وابن ماجه وابن منيع والديلمي وعندهم كلهم زيادة والكساء من المن وماؤها شفاء للعين وأما حديث : من تصبغ كل يوم إلخ فقد رواه كذلك أحمد وأبو داود كلهم من طريق عامر بن سعد ابن أبي وقاص عن أبيه .

« وكان يحب من يقول الهندباء والباذرودج والبقلة الحمقاء التي يقال لها الرجل » (٢٥٧٧).

« وكان يكره الكليتين لمكانهما من البول » (٢٥٧٨).

« وكان لا يأكل من الشاة سبعا الذكر والانثيين والمثانة والمرارة والسفند والحياء والدم ويكره ذلك » (٢٥٧٩).

(٢٥٧٧) حديث : « كان » ﷺ « يحب من يقول الهندباء والباذرودج » هو الريحان القرنفلى وهو الضيمران « والبقلة الحمقاء التي يقال لها الرجل » قال العراقي : زوى أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس : عليكم بالهندباء فإنه ما من يوم إلا ويقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكلها ضعيفة . اهـ .

قال مرتضى : في سند حديث ابن عباس عمرو بن أبي سلمة ضعفه ابن معين وغيره .

قال العراقي : وأما الباذرودج فلم أجد فيه حديثا وأما الرجل فزوى أبو نعيم في الطب من رواية ثوير قال : مر النبي ﷺ بالرجلة وفي رجله قرحة فداواها بها فبرئت فقال رسول الله ﷺ : بارك الله فيك انتبي حيث شئت فانت شفاء من سبعين داء أدناه الصداق وهذا مرسل ضعيف . اهـ .

(٢٥٧٨) حديث : « كان » ﷺ « يكره الكليتين » ثنية كلية وهي من الأحشاء معروفة « لمكانهما من البول » أي لقربهما منه فتعافهما النفس ومع ذلك يحل أكلهما . قال العراقي : رواه في جزء من حديث أبي بكر بن محمد بن غيبه الله بن الشيخير من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي أحد الكذابين . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن السني في كتاب الطب النبوي .

(٢٥٧٩) حديث : « كان » ﷺ « لا يأكل من الشاة » سبعا مع كونها حلالا « الذكر والانثيين » أي الخصيتين « والمثانة » وهي مجمع البول « والمرارة » وهي ما في جوف الحيوان فيها ماء أخضر « والغدة » وهي لحم يحدث من داء بين الجلد واللحم يتحرك بالتحريك « والحيا » معدود الفرج من ذوات الخف والظلف قاله ابن الأثير « والدم » غير المسفوح ويكره ذلك قال العراقي : رواه ابن عدى ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية مجاهد مرسل . اهـ .

قال مرتضى : رواه ابن عدى من طريق فهد بن نصر عن عمر بن موسى بن وجيه عن مجاهد عن ابن عباس ثم قال البيهقي بعد أن أخرجه من طريقه وعمره ضعيف ووصله لا يصح . اهـ . وقال ابن القطان : عمر بن موسى متروك وقد جزم عبد الحق بتضعيفه وتبعه =

« وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث » (٢٥٨٠).

« وما ذم طعاماً قط لكن إن أعجبته أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يمسغه إلى غيره » (٢٥٨١).

« وكان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما » (٢٥٨٢).

= العراقي وأما مرسل مجاهد فأخرجه البيهقي عن سفيان عن الأوزاعي عن واصل بن أبي جميلة عنه ورواه أبو حنيفة الإسام عن واصل بن أبي جميلة ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه يحيى الحماني وهو ضعيف.

(٢٥٨٠) حديث : « كان » ﷺ « لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث » قال العراقي : رواه مالك في الموطأ عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسلًا ووصله الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر : أتى بقدر فيه خضرات من يقول فوجد لها ريحا الحديث وفيه قال : فإني أناجي من لا تناجي ولمسلم من حديث أبي أيوب في قصة بعثه إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال : إني أكرهه من أجل ريحه . اهـ.

قال مرتضى : ويقاس على هؤلاء الفجل وكل بقلة كريهة وروى أبو داود في سننه من حديث عائشة : أضر طعام أكله ﷺ فيه بصل ولا يتأني ما تقدم من الأخبار لأن محله في النئي على أن الأصح نفي هذه مكروه عليه وليس بمحرم وروى أبو نعيم في الحلية والخطيب في التبايخ عن أنس : كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث من أجل أن الملائكة تأتيه وإنه يكلم جبريل .

(٢٥٨١) حديث : (١) « ما ذم » ﷺ « طعاماً قط لكن أن أعجبته أكله وإن كرهه تركه » قال العراقي : وهذا قد تقدم في حديث رقم ١٣٠٧ ص ١١٧٧ يلفظ : ما عاب . اهـ.

قال مرتضى : والذم والعيب مترادفان .

(ب) « وإن عافه لم يمسغه إلى غيره » قال العراقي : وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقال : كلوا فإنه ليس بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قومي . اهـ.

(٢٥٨٢) حديث : « كان » ﷺ « يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما » قال العراقي : أما الضب ففي الصحيحين من حديث ابن عباس : لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه ولهما من حديث ابن عمر لست بأكله ولا محرمه وأما الطحال فروى ابن ماجه من حديث ابن عمر : =

« وكان يعلق بأصابعه الصفحة ويقول ﷺ : آخر الطعام أكثر بركة » (٢٥٨٣)

« وكان يعلق أصابعه من الطعام حتى تحمر » (٢٥٨٤)

« وكان لا يمسح يده بالمنديل حتى يعلق أصابعه واحدة واحدة ويقول ﷺ : إنه لا يدرى فى أى الطعام البركة » (٢٥٨٥)

أجلت لنا ميتان ودمان وفيه : وأما الدمان فالكبد والطحال وللبيهقى موقفاً على زيد بن ثابت : أنى لا أكل الطحال وما بى إليه حاجة إلا ليعلم أهلى أنه لا بأس به . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن صبرى فى أماليه : كان لا يأكل الجراد ولا الكلوتين ولا الضب من غير أن يحرمهما .

(٢٥٨٣) حديث : « كان » ﷺ « يعلق الصفحة » التى فيها الطعام « ويقول : آخر الطعام أكثر بركة » قال العراقى : روى البيهقى فى الشعب من حديث جابر فى حديث قال فيه : ولا ترفع القصعة حتى يلعقها أو يلعقها فإن آخر الطعام فيه البركة ولمسلم من حديث أنس : أمرنا أن نسلت الصفحة قال : إن أحدكم لا يدرى أى طعامه يبارك له فيه . اهـ .

قال مرتضى : وفى بعض روايات مسلم من حديث جابر : فإنكم لا تدرون فى أى طعامكم البركة وأما حديث جابر الذى رواه البيهقى فقد رواه أيضاً ابن حبان بلفظ : ولا ترفع الصفحة حتى تلعقها فإن فى آخر الطعام البركة . وروى أحمد والترمذى وابن ماجه والبيهقى والدارمى وابن أبى عيشة وابن السكن وابن شاهين وابن قانع والدارقطنى من حديث قبيشة الخير الهذلى مرفوعاً : من أكل فى قصعة ولحسها استغفرت له قال الترمذى والدارقطنى : غريب وأورده بعضهم تستغفر القصعة للاحسها .

(٢٥٨٤) حديث : « كان » ﷺ « يعلق أصابعه من الطعام حتى تحمر » قال العراقى : رواه مسلم من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى تحمر فلم أقف له على أصل . اهـ .

قال مرتضى : والمعنى يبالغ فى لعقها وكأنه أخذ ذلك من رواية الترمذى فى الشمائل : كان يعلق أصابعه ثلاثاً أى يعلق كل إصبع ثلاث مرات .

(٢٥٨٥) حديث : « كان » ﷺ « لا يمسح يده بالمنديل حتى يعلق أصابعه واحدة واحدة ويقول : إنه يدرى فى أى الأصابع البركة » . قال العراقى : روى مسلم من حديث كعب بن مالك أن النبى ﷺ : كان لا يمسح يده حتى يلعقها وله من حديث جابر : فإذا فرغ فليعلق أصابعه فإنه لا يدرى فى أى طعامه تكون البركة وللبيهقى فى الشعب من حديثه : لا يمسح أحدكم يده بالمنديل حتى يعلق يده فإن الرجل لا يدرى فى أى طعامه يبارك له فيه . اهـ .

« وإذا فرغ ﷺ قال : الحمد لله ، اللهم لك الحمد ، أطعمت فاشبعت وسقيت فارويت ، لك الحمد غير مكفور ولا مودوع ولا مستغنى عنه » (٢٥٨٦).

قال مرتضى : روى في هذا عن ابن عباس وجابر وأبي هريرة وزيد بن ثابت وأنس فلفظ حديث ابن عباس : إذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده بالمندبل حتى يلعقها أو يلعقها رواء كذلك أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه وحديث جابر مثله بزيادة : فإنه لا يدري في أى طعامه البركة رواء كذلك أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه وأما حديث أبي هريرة فلفظه : إذا أكل أحدكم طعاما فليلق أصابعه فإنه لا يدري في أى طعامه تكون البركة رواء كذلك أحمد ومسلم والترمذي ورواه كذلك الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت ورواه كذلك الطبراني في الأوسط عن أنس قال : رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها ثم الإبهام وعند مسلم : إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليمسح ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمندبل حتى يلعق أصابعه لأنه لا يدري في أى طعامه البركة.

(٢٥٨٦) حديث : كان ﷺ « إذا فرغ » من الطعام « قال : اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودوع ولا مستغنى عنه » قال العراقي : رواء الطبراني من حديث الحارث بن الحارث بسند ضعيف . اهـ.

قال مرتضى : هو صحاحي أردى والحديث المذكور من رواية محمد بن أبي قيس عن عبد الأعلى عنه ورواه أحمد عن رجل من بنى سليم له صحبة ولفظه كان إذا فرغ من طعامه قال : اللهم لك الحمد أطعمت وسقيت وأشبعت وأرويت فلك الحمد غير مكفور ولا مودوع ولا مستغنى عنك قال الحافظ ابن حجر : وفيه عبد الله بن عامر الأسلمي فيه ضعف من قبل حفظه وسائر رجاله ثقات .

قال العراقي : وللبخاري من حديث أبي أمامة : كان إذا فرغ من طعامه قال : الحمد لله الذي كفانا وآوانا غير مكفى ولا مكفور وقال مرة : الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودوع ولا مستغنى عنه ربنا . اهـ.

قال مرتضى : وروى الجماعة إلا مسلما من حديث أبي أمامة كان إذا رفع مائدته قال : الحمد لله كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفى ولا مودوع ولا مستغنى عنه ربنا وفي رواية الترمذي وابن ماجه وإحدى روايات النسائي : الحمد لله حمدا وفي لفظ للنسائي : اللهم لك الحمد حمدا وعن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ كان إذا فرغ من طعامه قال : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين رواء الأربعة واللفظ لأبي داود وابن ماجه ولفظ الترمذي كان النبي ﷺ إذا أكل أو شرب قال : فذكر نحوه . وعن أبي أيوب الأنصاري ﷺ قال : كان رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب قال : الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وجعل له =



قولُ اليقين في تخرِجِ أحاديثِ إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
مجدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستألي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣٧

وَبَهْدِهِ

نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِسَيِّدِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

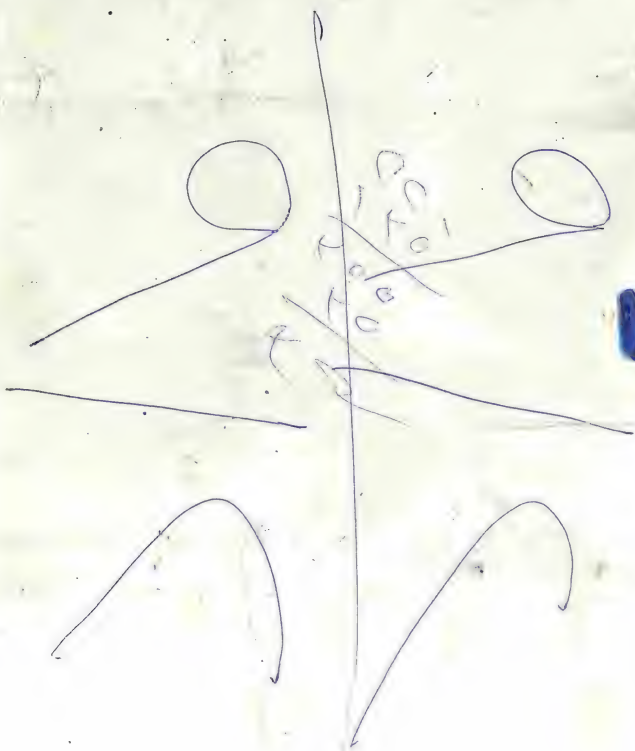
مُحَمَّدِ الْحَافِظِ التَّجَانِي

بِتَخْرِيجِهِ

لِلْهَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَمَوِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْغُوبِ الزَّيْبَرِيِّ

دار فريب

بازار كهنه، تهران، ایران



«وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلا جيدا ثم مسح بفضل الماء

على وجهه» (٢٥٨٧)

«وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي أواخرها ثلاث

تحميدات» (٢٥٨٨)

مخرجا رواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه وعن أبي هريرة قال : دعانا رجل من الأنصار من أهل قباء يعني النبي ﷺ فانطلقنا معه فلما طعم وغسل يده أو يديه قال : الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا وأطعمنا وسقانا وكل بلاء حسن أبلانا الحمد لله غير مودع ولا مكافئ ولا مكفور ولا مستغنى عنه الحمد لله الذي أطعم من الطعام وأسقى من الشراب وكسا من العرى وهدى من الضلالة ونصر من العمي وفضل على كثير ممن خلق تفضيلا الحمد لله رب العالمين رواه النسائي واللفظ له والحاكم وابن حبان في صحيحهما وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم وروى ابن أبي شيبة من مرسل سعيد بن جبير أنه ﷺ كان إذا فرغ من طعامه قال : اللهم أشبعت وأرويت فهنتنا ورزقتنا فأكثرت وأطبت فزدنا وروى الحاكم من حديث أبي الهيثم بن التيهان : فإذا شبعتم فقولوا : الحمد لله الذي هو أشبعنا وأروانا وأنعم علينا وأفضل .

(٢٥٨٧) حديث : «كان» ﷺ «إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلا جيدا ثم مسح بفضل الماء على وجهه» قال العراقي : روي أبو يعلى من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف : من أكل من هذه اللحوم شيئا فليغسل يده من ريح وضره لا يؤذى من حذاه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن عدى في الكامل بلفظ : إذا أكل أحدكم طعاما فليغسل يده من وضر اللحم وإسناده ضعيف أيضا وعليه يحمل ما رواه أحمد والطحاوي والطبراني وابن عساكر من حديث سهل بن الحنظلية رفعه : من أكل لحما فليتوضأ أى فليغسل يده من وضره أى رهومته ودسمه وتقدم قريبا حديث أبي هريرة : دعانا رجل من الأنصار وفيه فلما طعم وغسل يده أو يديه .

(٢٥٨٨) حديث : «كان» ﷺ «يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات» قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات ولمسلم من حديث أنس : كان إذا شرب تنفس ثلاثا . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن السني من حديث نوفل بن معاوية : كان يشرب بثلاثة أنفاس يسمى الله في أوله ويحمد الله في آخره وروى أيضا الطبراني من حديث ابن مسعود : كان إذا شرب تنفس في الإناء ثلاثا يسمى عند كل نفس ويشكر عند آخرهن فقال النووي : ضعيف وهذا يدل على أنه إنما يشكر مرة واحدة بعد فراغ الثلاث وفي الغيلانيات من حديث

« وكان يمص الماء مصاً » (٢٥٨٩) .

« ولا يعب عباً » (٢٥٩٠) .

« وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه » (٢٥٩١) .

= ابن مسعود : كان إذا شرب تنفس في الإناء ثلاثاً يحمد على كل نفس ويشكر عند آخرهن وروى أحمد والشيخان والأربعة من حديث أنس : كان إذا شرب تنفس ثلاثاً ويقول : هو أهناً وأمرأ وأبرأ وروى الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عباس : كان إذا شرب تنفس مرتين أى فى أثناء الشرب فيكون قد شرب ثلاث مرات وسكت عن التنفس الأخير لكونه من ضرورة الواقع فلا تعارض بينه وبين ما قبله من الثلاث .

(٢٥٨٩) حديث : « كان » ﷺ « يمص الماء مصاً » قال العراقي : روى البغوى والطبرانى وابن عدى وابن قانع وابن منده وأبو نعيم فى الصحابة من حديث بهز : كان يستاك عرضاً ويشرب مصاً وكلها ضعيفة . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك ابن السنى وأبو نعيم فى الطب وكلهم من طريق بشير بن كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب عن بهز وهو القشيري قال البغوى : وليس له إلا هذا الحديث وهو منكر وفى الإصابة ورواه بعضهم عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده فقيل : إن ابن المسيب سمعه منه فأرسله الراوى عنه فظنه بعضهم صحابياً ولكن روى فى بعض طرقه عن جد بهز وهو معاوية فسقط لفظ جد من الراوى وبالجمللة فاستاده مضطرب ليس بالقائم ورواه أيضاً فى السنن عن ربيعة بن أكتم وكذا العقيلي كلاهما من طريق على ابن ربيعة عن ابن المسيب عنه وهو أيضاً ضعيف .

(٢٥٩٠) حديث : كان ﷺ « لا يعبه عباً » قال العراقي : رواه الطبرانى من حديث أم سلمة : كان لا يعب ولا يعبى الشيخ من حديث ميمونة : لا يعب ولا يلهث وكلاهما ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : لفظ حديث أم سلمة عند الطبرانى : كان يبدأ بالشراب إذا كان صائماً وكان لا يعب فيشرب مرتين أو ثلاثاً وفيه يحيى الحماني وهو ضعيف وروى سعيد بن منصور وابن السنى وأبو نعيم فى الطب والبيهقى فى الشعب من مرسل ابن أبى حسين : إذا شرب أحدكم فليمص مصاً ولا يعب عباً فإن الكباد من العب وروى الديلمى من حديث على : إذا شربتم الماء فاشربوه مصاً ولا تشربوه عباً فإن العب يورث الكباد وروى أبو داود فى مراسيله عن عطاء بن أبى رباح : إذا شربتم فاشربوا مصاً وإذا استكتم فاستاكوا عرضاً .

(٢٥٩١) حديث : « كان » ﷺ « يدفع فضل سؤره » أى ما بقى من الشراب « إلى من عن يمينه » قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : ومن ثم قال ﷺ : الأيمن فالأيمن أو الأيمنون فالأيمنون .

«فإن كان من على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه : السنة أن تعطى فإن أحببت آثرتهم» (٢٥٩٢).

«وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ» (٢٥٩٣).

«وكان لا يتنفس في الإناء بل ينحرف عنه» (٢٥٩٤).

«وأتى بإناء فيه عسل ولبن فأبى أن يشربه وقال : شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد ثم قال ﷺ : لا أحرمه ولكني أكره الفخر والحساب بفضول الدنيا خدا وأحب التواضع فإن من تواضع لله رفعه الله» (٢٥٩٥).

(٢٥٩٢) حديث : «استئذنه» ﷺ «من على يمينه إذا كان على يساره» ﷺ «أجل رتبة» قال العراقي : متفق عليه من حديث سهل بن سعد . اهـ .

قال مرقضى : وروى عن ابن عباس قال : دخلت مع رسول الله ﷺ أنا وخالد بن الوليد على ميمونة فجاءتنا بإناء من لبن فشرب رسول الله ﷺ وأنا عن يمينه وخالد عن شماله فقال لي : الشربة لك فإن شئت أكثر بها خالدا فقال : ما كنت أؤثر على سورك أحدا . . . الحديث رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي واللفظ له : هذا حديث حسن وروى النسائي هذا القدر المذكور .

(٢٥٩٣) حديث : «شربه» ﷺ «بنفس واحد» حتى يفرغ قال العراقي : رواه أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف وللمحكم من حديث أبي قتادة وصححه : إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولعل تأويل هذين الحديثين على ترك التنفس في الإناء والله اعلم . اهـ .

(٢٥٩٤) حديث : «كان» ﷺ «لا يتنفس في الإناء» أى في جوفه «حتى ينحرف عنه» قال العراقي : روى المحاكم من حديث أبي هريرة : ولا يتنفس أحدكم في الإناء إذا شرب منه ولكن إذا أراد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم ليتنفس وقال : حديث صحيح الإسناد . اهـ .

قال مرقضى : وروى ابن ماجه والطبراني من حديث ابن عباس : كان لا ينفخ في طعام ولا شراب ولا يتنفس في الإناء وأما ما روى عن ابن مسعود : كان إذا شرب تنفس في الإناء ثلاثا فمعناه أن يشرب ثم يزيله عن فمه ويتنفس ثم يشرب ثم يفعل كذلك ثم يشرب ثم يفعل كذلك .

(٢٥٩٥) حديث : «أتى» ﷺ «إناء فيه عسل ولبن فأبى أن يشربه وقال : شربتان في شربة=

«وكان في بيته أشد حياء من العاتق» (٢٥٩٦) .

«لا يسألهم طعاما ولا يتشبهاء عليهم إن أطعموه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب» (٢٥٩٧) .

= وإدaman في إناء واحد ثم قال عليه السلام : لا أحرمه ولكني أكره الفخر والحساب بفضول الدنيا غدا وأحب التواضع فإن من تواضع لله رفعه « قال العراقي : رواه البزار من حديث طلحة ابن عبيد الله دون قوله شربتان في شربة . . . إلخ وسنده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک في الأطعمة من حديث أنس قال : أتى النبي عليه السلام بقعب فيه لبن وعسل فأبى أن يشربه وقال : إدaman في إناء لا أكله ولا أحرمه قال الحاكم : صحيح ورده الذهبي في التلخيص وقال : بل منكر واه وقال الهيثمي عقب عزوه للحاكم فيه عبد الكبير بن شعيب لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وقال الحافظ ابن حجر : في طريق الطبراني زاو مجهول وأما قوله : من تواضع لله رفعه فرواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة ورواه ابن النجار بزيادة : ومن اقتصد أغناه الله وروى ابن منده وأبو عبيد من حديث أوس بن خولى بزيادة ومن تكبر وضعه الله وروى أبو الشيخ من حديث معاذ بلفظ : من تواضع تخشعا لله رفعه الله وروى تمام وابن عساکر من حديث ابن عمر في أثناء حديث : إني قد أوحى إلى أن تواضعوا ولا يبغي أحد على أحد فمن رفع نفسه وضعه الله ومن وضع نفسه رفعه الله . . . الحديث .

(٢٥٩٦) حديث : « كان » عليه السلام « في بيته أشد حياء من العاتق » يقال : عتقت المرأة خرجت عن خدمة أبويها وعن أن يملكها زوج فهي عاتق بلا هاء قال العراقي : روى الشيخان من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العذراء في خدرها . . . الحديث وقد تقدم في حديث رقم ٢٤٢٥ ص ٢٢٥١ . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضاً الترمذی من حديث أبي سعيد .

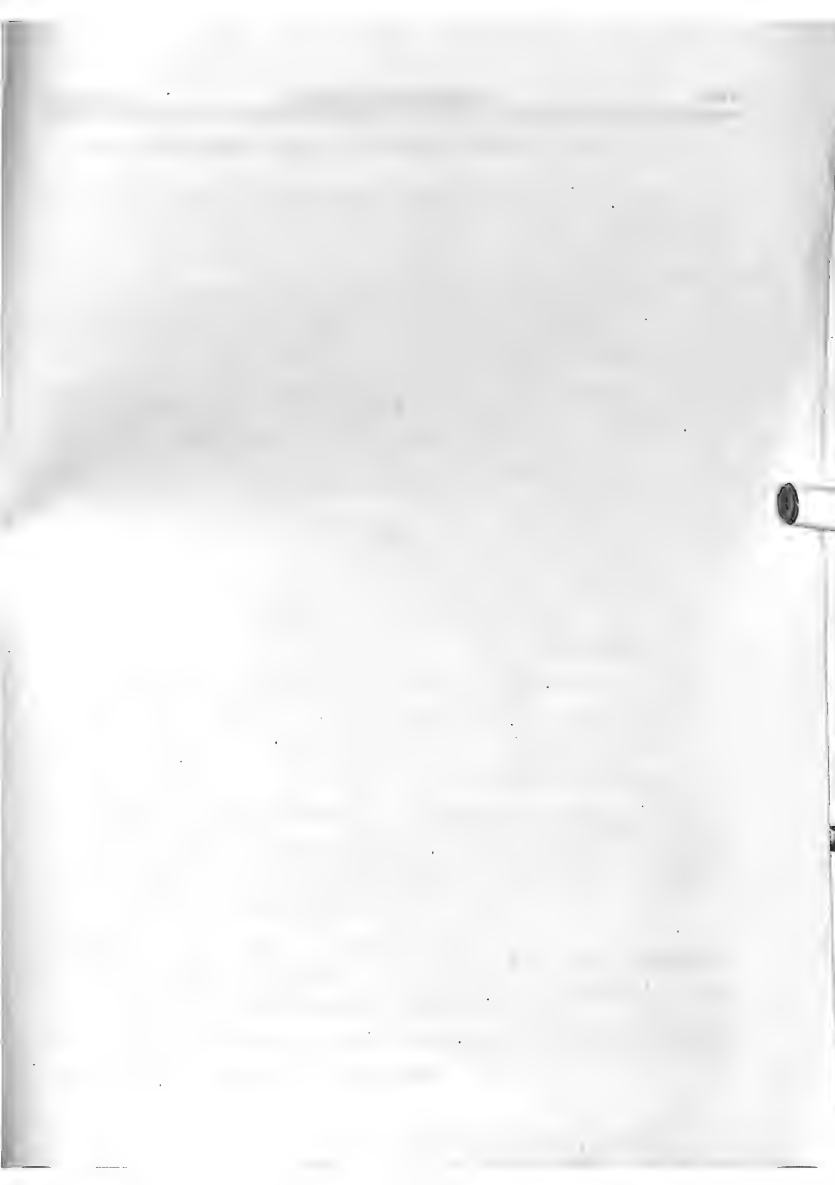
(٢٥٩٧) حديث : كان عليه السلام « لا يسألهم طعاما » يعنیه « ولا يتشبهاء عليهم إن أطعموه أكل وما أطعموه » وفي بعض النسخ وما أعطوه « قبل وما سقوه شرب » والمراد بعدم سؤاله إياهم طعاما يتشبهاء لنفسه وأما مطلق السؤال فقد ثبت قال العراقي : روى مسلم من حديث عائشة أنه قال ذات يوم : يا عائشة هل عندكم شيء؟ قالت : قللت : ما عندنا شيء . . . الحديث وفيه : فلما رجع قلت : أهديت لنا هدية قال : ما هو؟ قلت : حيس ، قال : هاتيه وفي رواية قريبة وفي رواية للنسائي : أصبح عندكم شيء تطعميني ولأبي داود : هل عندكم طعام وللترمذی : أعندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة : فدعا بطعام فأتى بخبز وأدم من أدم البيت فقال : ألم أر بومة على النار فيها لحم . . . الحديث وفي رواية =

«وكان ربما قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب» (٢٥٩٨).

★ ★ ★

للمسلم : لو صنعتُم لنا من هذا اللحم . . . الحديث فليس في قصة بريدة إلا الاستفهام والرضا والحكمة فيه بيان الحكم لا التشوي والله أعلم وللشيخين من حديث أم الفضل أنها أرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بيعه فشربه ولأبي داود من حديث أم هانئ فجاءت الوليدة بإناء فيه شراب فتناوله فشرب منه وإسناده حسن . اهـ.

(٢٥٩٨) حديث : « كان » ﷺ « ربما قام فأخذ ما يأكل أو يشرب بنفسه » قال العراقي : روى أبو داود من حديث أم المنذر بنت قيس دخل على رسول الله ﷺ فشرب ومعه على وعلى ناقه ولنا دوال معلقة فقام رسول الله ﷺ فأكل منها . . . الحديث وإسناده حسن وللمتقدمي وصححه وابن ماجه من حديث كبشة دخل على رسول الله ﷺ فشرب من في قربة معلقة قائما . . . الحديث . اهـ.



بيان آدابه عليه السلام وأخلاقه في اللباس

« كان عليه السلام يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك » (٢٥٩٩).

« وكان يعجبه الثياب الخضراء » (٢٦٠٠).

(٢٥٩٩) حديث : « كان عليه السلام » يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك « قال العراقي : روى الشيخان من حديث عائشة : أنها أخرجت إزارا مما يصنع باليمن وكساء من هذه الملبدة فقالت : في هذا قبض رسول الله عليه السلام وفي رواية : إزارا غليظا ولهما من حديث أنس : كنت أمشي مع رسول الله عليه السلام وعليه رداء نجرائي غليظ الحاشية الحديث لفظ مسلم وقال البخاري : برد نجرائي ولابن ماجه بسند ضعيف من حديث ابن عباس : كان رسول الله عليه السلام يلبس قميصا قصير اليدين والطول ولا يلبس داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث أم سلمة : كان أحب الثياب إلى رسول الله عليه السلام القميص ولا يلبس داود من حديث أسماء بنت يزيد : كانت يد قميص رسول الله عليه السلام إلى الرسغ وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه وتقدم قبل ذلك حديث الجبة والشملة والخبرة . اهـ.

قال مرفعي : ومن ذلك ما رواه الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أنس كان أحب الثياب إليه الخبرة ولفظ حديث ابن عباس عند ابن ماجه كان يلبس قميصا فوق الكعنين مستوي الكمين بأطراف أصابعه وقد أخرجه كذلك ابن عساكر في التاريخ وروى الحاكم من حديثه كان قميصه فوق الكعنين وكان كفه مع الأصابع وروى ابن سعد من مرسل يزيد بن أبي حبيب كان يرخي الإزار من بين يديه ويرفعه من ورائه .

(٢٦٠٠) حديث : « كان عليه السلام » يعجبه الثياب الخضراء .

قال مرفعي : أفضله العراقي وقد روى أبو الشيخ وأبو نعيم في الطب من حديث أنس : كان أحب الألوان إليه الخضراء أي من الثياب وغيرها لأن الخضرة من ثياب الجنة قال ابن بطال وكفى به شرفا موجبا للمحبة ورواه كذلك البزار وأخرج ابن عدى والبيهقي عن قتادة قال : خرجنا مع أنس إلى أرض فقيل : ما أحسن هذه الخضرة فقال أنس : كنا نتحدث أن أحب الألوان إلى النبي عليه السلام الخضرة .

« وكان أكثر لباسه البياض ويقول : ألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم » (٢٦٠١) .

« وكان يلبس القباء المحشو للحرب وغير الحرب » (٢٦٠٢) .

« وكان له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على بياض لونه » (٢٦٠٣) .

« وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق » (٢٦٠٤) .

(٢٦٠١) حديث : « كان » عليه السلام أكثر لباسه البياض ويقول : ألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم قال العراقي : رواه ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس : خير ثيابكم البياض فألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم ، قال الحاكم : صحيح الإسناد وله ولاصحيح السنن من حديث سمرة : عليكم بهذه الثياب البياض فيلبسها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم ، لفظ الحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين وقال الترمذى : حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : حديث ابن عباس أخرجه أيضا الطبراني بتقديم وتأخير وزيادة وغير أكحالكم الأثمد يثبت الشعر ويجلو البصر وحديث سمرة أخرجه كذلك أحمد وابن سعد والرويانى والطبراني والبيهقى والضياء بزيادة فإنها من خير ثيابكم .

(٢٦٠٢) حديث : « كان » عليه السلام « يلبس القباء المحشو » بالقطن أو الصوف « للحرب وغير المحشو » قال العراقي : روى الشيخان من حديث المسور بن مخرمة : أن النبي عليه السلام قدمت عليه أقيبة من ديباج مزررة بالذهب . . . الحديث وليس فى طرق الحديث لبسها إلا فى طريق علقها البخارى قال : فخرج وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب . . . الحديث ولمسلم من حديث جابر : لبس النبي عليه السلام يوما قباء من ديباج أهدى له ثم نزع . . . الحديث . اهـ .

(٢٦٠٣) حديث : « كان » عليه السلام « له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على بياض لونه » قال العراقي : روى أحمد من حديث أنس : أن أكيدر دومة أهدى إلى النبي عليه السلام جبة سندس أو ديباج قبل أن ينهى عن الحرير فلبسها والحديث فى الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه : وكان ينهى عن الحرير وعند الترمذى وصححه والنسائى أنه لبسها ولكنه قال : بجبة ديباج مشوجة فيها الذهب . اهـ .

(٢٦٠٤) حديث : « كان ثيابه » عليه السلام « كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق » قال العراقي : روى أبو الفضل محمد بن طاهر فى كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن بسر : كانت ثياب رسول الله عليه السلام إزاره فوق الكعبين وقميصه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك وإسناده ضعيف وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس : كان =

« وكان قميصه مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها » (٢٦٠٥).

« وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها وحدها » (٢٦٠٦).

ليس قميصا فوق الكميين . . . الحديث وهو عند ابن ماجه بلفظ : قميصا قصير اليدين والطول وسندهما ضعيف وللترمذى في الشرائع من رواية الأشعث قال : سمعت عمتي تحدث عن عمها فذكر النبي ﷺ وفيه فإذا إزاره إلى نصف ساقه ورواه النسائي وسمى الصحابي عبيد بن خالد واسم عمه الأشعث وهم بنت الأسود ولا تعرف . اهـ.

قال مرتضى : عبيد بن خالد السمي البهيزي وقيل : عبيدة وقيل : عبدة شهد صفين مع علي قال له النبي ﷺ : لو رفعت إزارك كان أبقى وأبقى قاله شيان النحوي عن أشعث ابن أبي الشعثاء عن عمته عن عتيك قال : خليفة كنيته أبو عبد الله من ساكني الكوفة أدرك من الحجاج وقال ابن أبي حاتم : اسمه عبيدة .

(٢٦٠٥) حديث : « كان » ﷺ « قميصه مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها » قال العراقي : رواه أبو داود وابن ماجه والترمذى في الشرائع من رواية معاوية بن قرة بن إياس عن أبيه قال : أتيت النبي ﷺ في رهط من مزينة وبايعناه وإن قميصه لمطلق الأزرار وللبيهقي من رواية زيد بن أسلم قال : رأيت ابن عمر يصلي محلولة أزراره فسألت عن ذلك فقال : رأيت رسول الله ﷺ يفعلوه وفي العلل للترمذى أنه سأل البخاري عن هذا الحديث فقال : أنا أتقى هذا الشيخ كان حديثه موضوعا يعني زهير بن محمد رواه عن زيد بن أسلم . قال العراقي : تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواه ابن خزيمة في صحيحه . اهـ.

قال مرتضى : وجدت بخط الشمس الداودي كذا في الأصل والوليد لم يلحق زيد بن أسلم وإنما رواه عن زهير بن محمد أيضا كذا في أصل ابن خزيمة في كتاب الصلاة . اهـ. ويخط الشمس السامي تحته وكذا أخرجه ابن حبان والحاكم من الوجه الذي أخرجه عنه ابن خزيمة وكذا أخرجه البيهقي والحاكم وكذا في مسند الزوار وغيره . اهـ.

قال العراقي : وللطبراني من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف دخلت على رسول الله ﷺ وهو يصلي محتيا محلل الأزرار . اهـ.

(٢٦٠٦) حديث : « كان له » ﷺ « ملحفة » بكسر الميم الملاءة تلتحف بها المرأة « مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها » وحدها قال العراقي : روى أبو داود والترمذى من حديث قبلة بنت مخزومة قالت : رأيت النبي ﷺ وعليه أسمال ملاءتين كانتا بزعفران قال الترمذى : لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن حسان . قال العراقي : ورواه موقوفون ولأبي داود من حديث قيس بن سعد فاغتسل ثم ناوله ابن سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أو درس فاشتمل به . . . الحديث ورجاله ثقات . اهـ.

«وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره» (٢٦٠٧).

«وكان له كساء ملبد يلبسه» (٢٦٠٨).

ويقول عليه السلام : « إنما أنا عبد ألبس كما يلبس العبد » (٢٦٠٩).

« وكان له ثوبان لجمعته خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة » (٢٦١٠).

قال مرتضى : وروى الخطيب في تاريخه في ترجمة نوح القوسي من حديث أنس : كان له ملحفة مصبوغة بالورس والزعفران يدور بها على نسائه فإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وإذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وسنده ضعيف .

(٢٦٠٧) حديث : « ربما لبس » عليه السلام « الكساء وحده ليس عليه غيره » قال العراقي : رواه ابن ماجه وابن خزيمة من حديث ثابت بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلف به . . . الحديث وفي رواية البزار في كساء . اهـ .

(٢٦٠٨) حديث : « كان له » عليه السلام « كساء ملبد يلبسه » قال العراقي : روى الشيخان من رواية أبي بردة قال : أخرجت الينا عائشة كساء ملبدًا وإزارا غليظا فقالت : في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم . اهـ .

(٢٦٠٩) حديث : قال عليه السلام : « أنا عبد ألبس كما يلبس العبد » قال العراقي : رواه البخاري من حديث عمر : إنما أنا عبد ولعبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب السخيتاني مرفوعا معضلا إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة متصلا في حديث رقم ١٣٠١ ص ١١٧٤ . اهـ .

قال مرتضى : وروى تمام وابن عساكر من حديث ابن عمر من لبس الصوف واتعل بمخصوف . . . الحديث وفيه أنا عبد بن عبد أكل أكلة العبد وأجلس جلسة العبد . . . الحديث .

(٢٦١٠) حديث : « كان له » عليه السلام « ثوبان لجمعته خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة » قال العراقي : رواه الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زاد فإذا انصرف طويناها إلى مثله ويرده حديث عائشة عند ابن ماجه ما رأيته يسب أحدا ولا يطوى له ثوب . اهـ .

قال مرتضى : ويمكن الجمع بينهما بأن يستثنى أى غير ثوبى الجمعة وروى البيهقي من حديث جابر كان له برد يلبسه في العيدين والجمعة وفي رواية : أخضر وفي رواية : كان يلبس برده الأحمر في العيدين والجمعة ورواه ابن خزيمة في صحيحه من غير ذكر الأحمر =

« وربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفيه بين كتفيه » (٢٦١١).

« وربما أم به الناس على الجنائز » (٢٦١٢).

« وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ » (٢٦١٣).

« وكان ربما صلى بالليل في الإزار ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هدبه ويلقى البقية على بعض نسائه فيصلى كذلك » (٢٦١٤).

= وأخذ منه الإمام الرافعي أنه يسن للإمام يوم الجمعة أن يزيد في حسن الهيئة واللباس ويتعمم ويرتدى وروى الخطيب من حديث أنس كان إذا استجد ثوبا لبسه يوم الجمعة .

(٢٦١١) حديث : « ربما لبس » ﷺ « الإزار الواحد ليس عليه غيره فعقد طرفيه بين كتفيه » قال العراقي: روى الشيخان من حديث عمر في حديث اعتزاله أهله فإذا عليه إزاره وليس عليه غيره وللبخاري من رواية محمد بن المنكدر صلى بنا جابر في إزار قد عقده من قبل فقاه وثيابه موضوعة على المشجب وفي رواية له وهو يصلى في ثوب ملتصقا به ورداؤه موضوع وفيه رأيت النبي ﷺ يصلى هكذا . اهـ.

(٢٦١٢) حديث : « ربما أم » رسول الله ﷺ « به » أى بالإزار الواحد ليس عليه غيره « الناس على الجنائز » قال العراقي : لم أقف عليه . اهـ.

(٢٦١٣) حديث : « ربما صلى » رسول الله ﷺ « في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ » قال العراقي : روى أبو يعلى بإسناد حسن من حديث معاوية قال : دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ فرأيت النبي ﷺ في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة : أيصلى النبي ﷺ في الثوب الواحد قالت : نعم وهو الذي كان فيه ما كان تعنى الجماع ورواه الطبراني في الأوسط . اهـ.

(٢٦١٤) حديث : « ربما كان يصلى » رسول الله ﷺ « بالليل » في الإزار « ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هدبه ويلقى البقية على بعض نسائه » فيصلى كذلك قال العراقي : روى أبو داود من حديث عائشة أن النبي ﷺ صلى في ثوب بعضه على ولمسلم كان يصلى من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلى مرط بعضه على رسول الله ﷺ وللطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة : رأيت النبي ﷺ وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي ﷺ ونصفه على عائشة وستده ضعيف . اهـ.

« ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة رضي الله عنها : بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الأسود ؟ فقال عليه السلام : كسوته ، فقالت رضي الله عنها : ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده » (٢٦١٥).

وقال أنس رضي الله عنه : « وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيها » (٢٦١٦).

« وكان يتختم » (٢٦١٧).

« وربما خرج وفي خاتمه الخيط المربوط يتذكر به الشيء » (٢٦١٨).

(٢٦١٥) حديث : « كان له عليه السلام كساء أسود فوهبه » لآخر « فقالت له أم سلمة رضي الله عنها : بأبي أنت وأمي ، يا رسول الله « ما فعل ذلك الكساء الأسود ؟ قال : كسوته ، فقالت : ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده » قال العراقي : لم أقف عليه من حديث أم سلمة ولمسلم من حديث عائشة خرج النبي عليه السلام وعليه مرط مرجل أسود ولا يبي داود والنسائي صنعت للنبي عليه السلام بردة سوداء من صوف فلبسها الخديث وراد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت بياض النبي عليه السلام وسوداها ورواه الحاكم بلفظ جبة وقال : صحيح على شرط الشيخين . اهـ .

(٢٦١٦) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « ربما رأيته عليه السلام يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيها . » قال العراقي : رواه البزار وأبو يعلى بلفظ : صلى بثوب واحد وقد خالف بين طرفيه وللبزار خرج في مرضه الذي مات فيه مرتديا بثوب قطن فصلى بالناس وإسناده صحيح ولابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل ابن عدى قد عقد عليها هكذا وأشار سفيان إلى قفاه وفي جزء النطريف فعددها في عنقه ما عليه غيرها وإسناده ضعيف . اهـ .

(٢٦١٧) حديث : « كان عليه السلام يتختم » قال العراقي : رواه الشيخان من حديث ابن عمر وأنس . اهـ .

قال مرتضى : ولفظهما كان يتختم في يمينه وكذلك رواه الترمذى عن ابن عمر ورواه مسلم والنسائي عن أنس ورواه أحمد والترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر وروى ابن عدى عن ابن عمر بزيادة ثم حوله في يساره وكذلك رواه ابن عساكر عن عائشة وروى مسلم عن أنس كان يتختم في يساره وكذلك رواه أبو داود عن ابن عمر وعند الطبراني من حديث عبد الله بن جعفر كان يتختم بالفضة .

(٢٦١٨) حديث : « ربما خرج عليه السلام وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء » قال العراقي : =

« وكان يختم به على الكتب » (٢٦١٩).

ويقول عليه السلام : « الخاتم على الكتاب خير من التهمة » (٢٦٢٠).

« وكان يلبس القلانس تحت العمائم ويغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلى إليها » (٢٦٢١).

رواه ابن عدى من حديث وثالة بسند ضعيف : كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيط وزاد الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليذكره به وسنده ضعيف . اهـ.

قال مرقس : حديث ابن عمر هذا أخرجه أبو يعلى من طريق سالم بن عبد الأعلى بن الفيض عن نافع عنه أن النبي ﷺ كان إذا أشفق من الحاجة أن ينساها ربط في إصبعه خيطا ليذكرها وكذا هو في رابع الخلعيات وسالم ضعيف جدا وقال الدارقطني في الأفراد : إنه تفرد به ورواه ابن سعد في الطبقات والحكيم الترمذى في النوادر بلفظ كان إذا أشفق من الحاجة ينساها ربط في خنصره أو خاتمه الخيط ويروى عن رافع بن خديج قال : رأيت في يد النبي ﷺ خيطا فقلت : ما هذا قال : أستذكر به رواء الدارقطني في الأفراد وقال : تفرد به غياث بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن الحارث عن عياش بن أبي ربيعة عن سعيد المقبري عنه .

(٢٦١٩) حديث : « كان » ﷺ « يختم به » أى بخاتمه « على الكتب » قال العراقي : روى الشيخان من حديث أنس : لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قالوا : إنهم لا يقرون إلا كتابا مختوما فاتخذ خاتما من فضة . . . الحديث وللنسائي والترمذى في الشرائع من حديث ابن عمر : اتخذ خاتما من فضة كان يختم به ولا يلبسه وسنده صحيح . اهـ.

(٢٦٢٠) حديث : « الخاتم على الكتاب خير من التهمة » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ.

(٢٦٢١) حديث : « كان » ﷺ « يلبس القلانس تحت العمائم ويغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلى إليها » قال العراقي : رواه الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عمر كان رسول الله ﷺ يلبس قلنسوة بيضاء ولأبى الشيخ من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ ثلاث قلانس قلنسوة بيضاء مضربة وقلنسوة برد حبرة وقلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر فرميا وضعها بين يديه إذا صلى وإسنادهما ضعيف ولأبى داود والترمذى من حديث ركانة فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس قال الترمذى : غريب وليس إسناده بالقائم . اهـ.

قال مرقس : وحديث ابن عباس أخرجه أيضا الرويانى وابن عساكر بلفظ كان يلبس =

« وربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته » (٢٦٢٢)

« وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرما طلع على فيها فيقول »

عراقي : « أتاكم على في السحاب » (٢٦٢٣)

« وكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل ميامنه » (٢٦٢٤)

القلانس تحت العمامم ويغير العمامم ويلبس العمامم بغير قلانس وكان يلبس القلانس اليمانية وهي البيض المضربة ويلبس ذوات الأذان في الحرب وكان ربما نزع قلنسوته فجعلها سنقرته بين يديه وهو يصلي وحديث ابن عمر الذي أورده أولا تفرد به عبد الله بن خراش وهو ضعيف .

قال العراقي في شرح الترمذى : أجود إسناده في القلانس ما رواه أبو الشيخ عن عائشة كان يلبس القلانس في السفر ذوات الأذان وفي الحضر المضفرة يعنى الشامية . اهـ .

(٢٦٢٢) حديث : « ربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه » عراقي : « وعلى جبهته » قال العراقي : رواه البخارى من حديث ابن عباس صعد رسول الله ﷺ المنبر وقد عصب رأسه بعصابة دشماء . . . الحديث . اهـ .

(٢٦٢٣) حديث : « كانت له » عراقي : « عمامة تسمى السحاب فوهبها من على » عراقي : « وربما طلع على فيها فيقول عراقي : « أتاكم على في السحاب » قال العراقي : رواه ابن عدى وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جدا ولا يبنى نعيم فى دلائل النبوة من حديث عمر فى أثناء حديث عمامته السحاب . . . الحديث . اهـ .

قال مرقضى : ومن هنا اشتبه على الرافضة فزعموا أن المراد بالسحاب التى فى السماء فقالوا : هو حى ورفع فى السحاب وهذا من ضلالهم وجهلهم بالسنة .

(٢٦٢٤) حديث : « كان » عراقي : « إذا لبس ثوبا » أى إذا أراد لبسه « يلبسه من قبل ميامنه » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبى هريرة ورجاله رجال الصحيح وقد اختلف فى رفعه . اهـ .

قال مرقضى : الميامن جمع ميمنة والمراد بها هنا جهة اليمين وقال الهروى : أى كان يخرج يده اليمنى من الثوب وقال الطيبى : ميامنه أى بجانب يمينه أى فيندب الشيمان فى اللبس ولفظ الترمذى كان إذا لبس قميصا بدأ بميامنه ورواه أيضا النسائى فى الزينة نحوه .

قال مرقضى : ذكر العراقي فى تخريجه قبل هذا الحديث حديث : كان له ثوب لجمته خاصة . . . الحديث قال العراقي : تقدم قريبا حديث رقم ٢٦١٠ ص ٢٣١٤ بلفظ ثوبين . اهـ .

قال مرقضى : قول العراقي حديث كان له ثوب . . . الخ ليس هذا الحديث بنسخته فلعله بنسخة العراقي .

ويقول عليه السلام : « الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى الناس » (٢٦٢٥)

« وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره » (٢٦٢٦)

« وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول عليه السلام : ما من مسلم يكسو مسلما من سمل ثيابه لا يكسوه إلا لله إلا كان فى ضمان الله وحرزه وخيره ما واره حيا وميتا » (٢٦٢٧)

(٢٦٢٥) حديث : قال رسول الله عليه السلام : « الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى الناس » قال العراقي : رواه الترمذى وقال غريب وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر بن الخطاب . اهـ .

قال مرتضى : ورووه من حديث أبى أمامة قال : لبس عمر بن الخطاب ثوبا جديدا فقال : الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى وأتجمل فيه فى حياتى ثم قال : سمعت رسول الله عليه السلام يقول : من لبس ثوبا جديدا فقال : الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى حياتى ثم عمد إلى الثوب الذى أخلق فتصدق به ، كان فى كتف الله وفى حفظ الله وفى ستر الله حيا وميتا ، هذا لفظ الترمذى ، فى الإسناد رواية صحابى عن صحابى وقد رواه كذلك أبو بكر بن أبى شيبة وابن السنى فى عمل يوم وليلة والطبرانى فى الدعاء كلهم من حديث عمر وروى ابن السنى من حديث معاذ بن أنس رفعه من لبس ثوبا فقال : الحمد لله الذى كسانى هذا ورزقته من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .

(٢٦٢٦) حديث : « كان عليه السلام إذا نزع ثوبه خرج من مياسره » جمع ميسرة ضد الميمنة قال العراقي : رواه أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئا من الثياب بدأ باليمن وإذا نزع بدأ باليسر وله من حديث أنس : كان إذا ارتدى أو ترحل أو انتعل بدأ يمينه وإذا خلع بدأ يساره وستعها ضعيف وهو فى الاعتعال فى الصحيحين من حديث أبى هريرة من قوله لا من فعله . اهـ .

قال مرتضى : فيندب التيامن فى النزع كما يندب التيامن فى اللبس ومعنى خرج من مياسره أى أخرج اليد اليسرى من الثوب .

(٢٦٢٧) حديث : « كان عليه السلام إذا لبس ثوبا جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول : ما من مسلم يكسو مسلما من سمل ثيابه لا يكسوه إلا لله إلا كان فى ضمان الله وحرزه .

« وكان له فراش من آدم حشوه ليف » (٢٦٢٨)

« طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه » (٢٦٢٩)

« وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل ثنتي طاقين تحته » (٢٦٣٠)

ونخيره ما واره حيا وميتا « قال العراقي : رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله ﷺ دعا بشيابه قلبسها فلما بلغ تراقيه قال : الحمد لله الذي كساني ما أقبل به في حياتي وأواري به عورتى ثم قال ما من مسلم يلبس ثوبا جديدا ... الحديث دون ذكر تصدقه ﷺ بشيابه قال البيهقي : إسناده غير قوى وهو عند الترمذى وابن ماجه دون ذكر لبس النبی ﷺ لثيابه وهو أصح وقد تقدم في حديث رقمه ٢٦٢٥ ص ٢٣١٩ هـ.

قال مرتضى : روي الترمذى وقال حسن غريب من حديث ابن عباس ما من مسلم كسا مسلما ثوبا إلا كان في حفظ الله ما دام عليه منه خرقه وهو عند ابن النجار من كسا مسلما ثوبا كان في حفظ من الله عز وجل ما بقى عليه منه خرقه ورواه الحاكم وتعقب وأبو الشيخ بلفظ من كسا مسلما ثوبا لم يزل في ستر الله ما دام عليه منه خيط أو سلك .

(٢٦٢٨) حديث : « كان » ﷺ « له فراش من آدم » أى جلد مدبوغ وهو محرقة « حشوه ليف » أى من ليف النخل لأنه الكثير بل المعروف عندهم قال العراقي : وهو متفق عليه من حديث عائشة . هـ.

قال مرتضى : ورواه الترمذى في الشمائل وروى أحمد والأربعة إلا النسائي كانت وسادته التي ينام عليها من آدم وحشوه ليف .

(٢٦٢٩) حديث : « كان » ﷺ « له فراش طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه » قال العراقي : رواه أبو الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبی ﷺ نحو ما يوضع للإنسان في قبره وفيه من لم يسم . هـ.

قال مرتضى : رواه أبو داود في اللباس في سنته عن بعض آل أم سلمة وهذا الذى أشار إليه الشيخ أن فيه من لم يسم ولفظه كان فراشه نحو ما يوضع للإنسان في قبره وكان المسجد عند رأسه وقد رواه أيضا ابن ماجه في الصلاة فيمكن أن يؤخذ التحديد الذى ذكره المصنف من هذا الحديث .

(٢٦٣٠) حديث : « كانت له » ﷺ « عباءة تفرش له حيثما تنقل ثنتي طاقين تحته » قال العراقي : رواه ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الأنصار فرائت فراش =

« وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره » (٢٦٣١)

« وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه » (٢٦٣٢)

« وكان اسم رايته العقاب » (٢٦٣٣)

رسول الله ﷺ عبادة مثنية الحديث ولاي سعيدها : أنها كانت تفرش للنبي ﷺ عبادة باثنين الحديث وكلاهما لا يصح ولترمذى فى الشماثل من حديث حفصة وسئلت ما كان فراشه قالت : مسح ثنيتين فينام عليه الحديث وهو منقطع . اهـ .

قال مرتضى : وقصة الانصارية رواها البخارى عن عائشة أن أنصارية دخلت على فرأت فراشه ﷺ قطيفة مثنية فبعثت لها بفراش حشوه صوف فدخل عليها ﷺ فقال ما هذا فذكرت له القصة فقال رديه فوالله لو شئت لأجرى الله معى جبال الذهب والفضة .

(٢٦٣١) حديث : « كان » ﷺ « ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره » قال العراقي : متفق عليه من حديث عمر فى قصة اعتزال النبي ﷺ نساءه . اهـ .

قال مرتضى : وذلك أنه دخل عليه فى مشربة وكان مضطجعا على خصفة وإن بعضه لعلى التراب الحديث وعن ابن مسعود أنه ﷺ نام على حصير فقام وقد أثر فى جنبه وعند الطبرسى أنه دخل عليه فى غرفة وهو نائم على حصير قد أثر فى جنبه فبكى الحديث وعند ابن حبان فى صحيحه أن أبا بكر وعمر دخلا عليه فإذا هو نائم على سرير له مزمّل بالبردى عليه كساء أسود حشوه بالبردى فلما رأهما استوى جالسا فنظراه فإذا أثر السرير فى جنبه الحديث .

(٢٦٣٢) حديث : « كان من خلقه » ﷺ « تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه » .

قال مرتضى : أهمله العراقي وقد روى الرويانى وابن عساكر من حديث ابن عباس كان يلبس القلائس تحت المعائم الحديث وفى آخره وكان من خلقه أن يسمى سلاحه ودوابه ومتاعه أي كما كان يسمى قميصه وزداده وعمامته .

(٢٦٣٣) حديث : « كان اسم رايته » ﷺ « العقاب » قال العراقي : رواه ابن عدى من حديث أبى هريرة بسند ضعيف : كانت راية رسول الله ﷺ سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسلا . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن سعد فى الطبقات وروى الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس كانت رايته سوداء ولواؤه أبيض قال الطيبى : أى غالب لونها أسود بحيث ترى من يعبد سوداء لا إن لونها أسود خالص وسكت عنه الحاكم ولم يصححه لأن فيه =

« واسم سيفه الذى يشهد به الحروب ذو الفقار » (٢٦٣٤)

« وكان له سيف يقال له المخدّم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب » (٢٦٣٥)

يزيد بن حبان مضعف وقيل : بل هو مجهول الحال وساقه ابن عدى من مناكير حبان بن عبيد الله نعم رواه الترمذى فى العلل عن البراء من طريق آخر بلفظ كانت سوداء مربعة من نمرة ثم قال : سألت عنه محمداً يعنى البخارى فقال : حديث حسن . اهـ . ورواه الطبرانى باللفظ المذكور من هذا الوجه وزاد مكتوب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله وفى سنن أبى داود أنها كانت صفراء .

(تتبعه) : الراية العلم الكبير واللواء العلم الصغير فالراية هى التى يتولاها صاحب الحرب ويقاقل عليها . والبها تميل المقاتلة . واللواء علامة كيكية الأمير تدور معه حيث دار وقال ابن العربى : اللواء ما يعقد فى طرف الرمح ويكون عليه والراية ما يعقد فيه ويحرك حتى تصفقه الرياح .

(٢٦٣٤) حديث : « كان اسم سيفه الذى يشهد به الحروب ذا الفقار » قال ابن القيم : تنقله من بدر وهو الذى أرى فيه الرؤيا ودخل به يوم فتح مكة وكانت أسيافه سبعة وهذا ألزمها له قال العراقى : روى أبو الشيخ من حديث على بن أبى طالب : كان اسم سيف رسول الله ﷺ ذا الفقار ولتزمذى وابن ماجه من حديث ابن عباس أنه ﷺ تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وللحاكم من حديث على فى أثناء حديث : وسيفه ذو الفقار وهو ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وقال الأصمعى : دخلت على الرشيد فقال : أريك سيف رسول الله ﷺ ذو الفقار قلنا : نعم فجاء به فما رأيت سيفاً أحسن منه إذا نصب لم ير فيه شيء وإذا بطح عد فيه سبع فقر وإذا صفيحته يمانية يحار الطرف فيه من حسنه قال قاسم فى الدلائل : إن ذلك كان يرى فى رونقه شبيهاً بفقار الحية فلماذا التمس لم يوجد وله ذكر فى حديث ابن عباس الطويل وسيأتى ذكره فى حديث رقم ٢٦٤٠ ص ٢٣٢٥ .

(٢٦٣٥) حديث : « كان لرسول الله ﷺ سيف يقال له المخدّم » كمنبر « وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب » قال العراقى : روى ابن سعد فى الطبقات من رواية مروان بن أبى سعيد بن المعلّى مرسلًا قال : أصاب رسول الله ﷺ من سلاح بنى قينقاع ثلاثة أسياف سيف قلعى وسيف يدعى بتارا وسيف يدعى الحنفت وكان عنده بعد ذلك المخدّم ورسوب أصابهما من القلنس وفى سننه الواقدى وذكر ابن أبى خيثمة فى تاريخه أنه يقال : إنه ﷺ قدم المدينة ومعه سيفان يقال لاحدهما القضيب شهد به بدرًا . اهـ .

قال مرتضى : اختلفوا فى عدد سيوفه ﷺ فقيل : خمسة وهو قول عبد الملك بن عمير وقيل : سبعة نقله صاحب رأس مال النديم وتقدم أيضاً عن ابن القيم وقيل : تسعة =

« وكانت قبضة سيفه محلاة بالفضة » (٢٦٣٦)

« وكان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة » (٢٦٣٧)

ذكره عبد الباسط البلقيني والمخدم ورسوب أحد السيوف التي أهدت بلقيس لسليمان عليه السلام ثم أكل إلى الحارث بن شمر الغساني وفي مفاهيم الاشراف للبلاذري في سرية علي عليه السلام لا توجه إلى هدم القلنس بضم القاف وسكون اللام اسم صنم لطى كان مقلدا يسيغن أدهاما إليه الحارث بن أبي شمر المخدم ورسوب وفيهما يقول علقمة بن عبدة :

مظاهر سربالي حديد عليهما عقيلا سيوف مخدم ورسوب
فاتي بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢٦٣٦) حديث : « كان قبضة سيفه صلى الله عليه وسلم » « محلاة بالفضة » وفي رواية : كان قبضة سيفه والقبضة بالقاف كسيفته ما على طرف مقبض السيف قال العراقي : روى الطبراني من حديث ابن عباس : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف قائمته من فضة وقيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكان له حرية تسمى النبعة وكانت له مجن تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجرا وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بغلة شهاء يقال لها الدلدل وكانت له ناقة تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكر وكانت له عترة تسمى النمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له مرآة تسمى المذلة وكان له مقراض يسمى الجامع وكان له قصب شوحط يسمى المشوق ، وفيه علي بن غرزة الدمشقي نسب إلى وضع الحديث وروى أبو داود والترمذي وقال : حسن والنسائي وقال : منكر من حديث أنس : كانت قبضة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضة . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ الشامل من فضة وفي حديث ابن عباس الآتي ذكره في حديث رقم ٢٦٤٠ ص ٢٣٢٥ : كان له سيف محلي قائمته من فضة ونصله من فضة وفيه حلق من فضة وكان يسمى ذا الفقار الحديث .

(٢٦٣٧) حديث : « كان صلى الله عليه وسلم » « يلبس المنطقة » بكسر الميم « من الأدم » محركة الجلد المدبوغ أو الأحمر أو مطلقا أقوال « فيها ثلاث حلق من فضة » قال العراقي : لم أقف له على أصل ولا بن سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية مسعود بن علي بن الحسين مرسلًا كان في درع النبي صلى الله عليه وسلم حلقتان من فضة عند موضع الثدي وحلقتان خلف ظهره من فضة . اهـ .

« وكان اسم قوسه الكتوم وجميعته الكافور » (٢٦٣٨)

« وكان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته الدلدل وكان اسم حمارة يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة » (٢٦٣٩)

(٢٦٣٨) حديث : « كان اسم قوسه » ﷺ « الكتوم وجميعته الكافور » قال العراقي : لم أجد له أصلاً وقد تقدم في حديث رقم ٢٦٣٦ ص ٢٣٢٣ حديث ابن عباس عند الطبراني : أنه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه : أخذ رسول الله ﷺ يوم أحد من سلاح بني قينقاع ثلاثة قسي قوس اسمها الزوجاء وقوس شوحط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من نبع اهـ .

قال مرتضى : يقال : قوس كتوم أى لا ترن إذا قبضت أو التي لا شق فيها أو التي لا صدع في نبعها وأنشد الجوهري لأوس .

كتوم طلاع الكف لا دون ملتها ولا عجبها في موضع الكف أنضلا

وأما الكافور فهو وعاء كل شيء من النبات .

(٢٦٣٩) حديث : « كان اسم ناقته » ﷺ « القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته الدلدل » وكان « اسم حمارة يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة » قال العراقي : تقدم بعضه من حديث ابن عباس عند الطبراني حديث رقم ٢٦٣٦ ص ٢٣٢٣ وللبخاري من حديث أنس كان للنبي ﷺ ناقة يقال لها العضباء ولمسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصواء وللحاكم من حديث علي : ناقته القصواء وبغلته دلدل وحمارة عفير الحديث ورويناه في فوائد ابن الدحداح فقال : حمارة يعفور وفيه شاته بركة وللبخاري من حديث معاذ كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عفير ولابن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان كانت منائح رسول الله ﷺ من الغنم سبعاً عجوة ووزمزم وسقيا وبركة ورشه وإهلال وأطراف وفي سننه الواقدي و له من زواية مكحول مرسلات كانت له شاة تسمى قمرا . اهـ .

قال مرتضى : حديث الحاكم الذي أخرجه عن علي قد أخرجه أيضا البيهقي ولفظه : كان قوسه يقال له المرتجيز وناقته القصوى وبغلته الدلدل وحمارة عفير ودرعه ذات الفضول وسيفه ذو الفقار وروى أحمد من حديث علي والطبراني في الكبير والأوسط من حديث ابن مسعود بسند حسن : كان له حمار اسمه عفير .

« وكان له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله ﷺ فلا يدفعون عنه فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ويتغنون بذلك البركة » (٢٦٤٠).

(٢٦٤٠) حديث : « كانت له » ﷺ « مطهرة من فخار يتوضأ منها ويشرب فيها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله ﷺ لا يدفعون عنه فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم يتغنون بذلك البركة » قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ.

قال مرتضى : ولنذكر حديث ابن عباس الموعود بذكره وهو جامع لما تقدم مع زيادة ساقه العراقي فقال : روى الطبراني من حديث ابن عباس : كان لرسول الله سيف قائمته من فضة وقبيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكان له قوس يسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حربة تسمى النبعة وكانت له مجن تسمى الذفن وكانت له ترس أبيض يسمى الموجز وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج الموجز وكانت له بغلة شهباء يقال لها لذلك وكانت له ناقة تسمى القصوى وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكز وكانت له عترة تسمى النمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له مرآة تسمى اللدلة وكان له مقراض يسمى الجامع وكان له قضيب شوحط يسمى المشوق وفيه على بن عذرة الدمشقي نسب إلى وضع الحديث وقد تقدم في حديث رقم ٢٦٣٦ ص ٢٢٢٣ . اهـ.

قال مرتضى : ورواه من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن علي بن عذرة عن عبد الملك ابن أبي سليمان عن عطاء وعمرو بن دينار كلاهما عن ابن عباس وعلى بن عذرة قال الهيثمي : متروك وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال عبد الملك وعلى وعثمان متروكون ونوع في عبد الملك فإن الجماعة سوى البخاري رووا له وفي بعض ألفاظ هذا الحديث كان له سيف محلى قائمته من فضة ونصله من فضة وفيه حلق من فضة وفيه وكان له قوس يسمى ذا السداد قال ابن القيم : كانت له ست قسي هذا أحدها وفيه وكان له كنانة تسمى ذا الجمع وهو يضم الجيم وسكون الميم والكنانة جعية السهام والدرع المسماة ذات الفضول هي التي رهنها عند أبي الشحيم اليهودي وكان له سبعة دروع هذه أحدها والنبعاء بتقديم النون على الموحدة مدودة كذا في بعض ألفاظه قال ابن القيم : وكانت له حربة أخرى كبيرة تدعى البيضاء والمجن بالكسر الذي يشتبه في الحرب وهو الترس والذفن بفتح الدال وسكون الفاء وفي بعض النسخ بالقاف بدل الفاء وليس في بعض روايته ذكر الترس بل زاد بعده وكان له فرس أشقر يقال له المرتجز والسكب المذكور كان أغر محسبلا طلق =



اليمين وهو أول فرس غزا عليه قاله النوى فى التهذيب ودلّل كقنّذ أهداها له يوحنا ملك
إيلة وظاهر البخارى أنه أهداها له فى غزوة حنين وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله
ﷺ قبل ذلك قال القاضى : ولم يرد أنه كانت له بغلة غيرها نقله النوى عنه وتعقبه
الجلال البلقينى فإن البغلة التى كان عليها يوم حنين غير هذه ففى مسلم أنه كان على بغلة
بيضاء أهداها له الجذائى قال وفيما قاله القاضى نظر فقد قيل : كان له دلّيل وفضة والى
أهداها ابن العلماء والإيلية وأخرى أهداها له كسرى وأخرى من دومة الجندل وأخرى من
النجاشى كذا فى سيرة مغلطاي وقال ابن القيم : كان له من البغال دلّيل وكانت شهباء
أهداها له المقوقس وأخرى اسمها فضة أهداها له فروة الجذائى وأخرى شهباء أهداها له صاحب إيلة
وأخرى أهداها له صاحب دومة الجندل وقوله القصوى هى التى قطع طرف اذنها فإذا جاوز
القطع فهى العضباء قال ابن الأثير : ولم تكن ناقته ﷺ كذلك بل هو لقب لها وجاء فى
خبر أن له ناقه تسمى العضباء وأخرى تسمى الجدعاء فيحتمل أن كل واحدة صفة ناقه مفردة
ويحتمل كون الكل صفة ناقه واحدة فيسمى كل واحد منها بما تخيل فيها وقوله يعفور أو
عفير هو بضم العين المهملة تصغير اعفر أخرجه عن بناء أصله كسويد تصغير أسود من
العفرة بالضم وهى حمرة يخالطها بياض ذكره جمع ووهما عياضا فى ضبطه باعجام الغين
قال الحافظ ابن حجر وهو غير الذى يقال له يعفور وزعم ابن عبدوس أنهما واحد رده
الديمياطى فقال : عفير أهداها له المقوقس ويعفور أهداها له فروة بن عمرو وقيل بالعكس قال
الواقدي نغف يعفور منصرف رسول الله ﷺ من حجة الوداع وقيل طرح نفسه فى بئر
يوم موته ﷺ وقوله وكان له بساط كذا فى نسخ الطبرانى ووقع فى بعض النسخ بدله
فسطاط وهو تصحيف والكز بالزاي المعجمة هكذا ضبطه بعض قوله وكانت له عترة هو
بالتحريك أى حربة وقوله تسمى الصادر سميت به لأنه يصدر عنها بالرى ذكره ابن الأثير
وقوله قضيب شوحط أى غصن مقطوع من شوحط وهو من أشجار الجبال تعمل منها القسي
والسهام قيل هو الذى كان الخلفاء يتداولونه وروى البخارى من حديث سهل بن سعد قال
كان للنبي ﷺ فى حائطنا فرس يقال له اللحييف وروى البيهقي عنه بلفظ : كان له فرس
يقال له الطرب وآخر يقال له اللزاز وجملة أفراسه ﷺ سبعة متفق عليها جمعها ابن
جماعة فى بيت فقال :

والخيل سكب لحييف ظرب لزاز مرتميز ورد لها أسرار

وقيل : كانت له أفراس خمسة عشر والله أعلم .

بيان عفوهِ ﷺ مع القدرة

« كان ﷺ أحلم الناس » (★).

« وأرغبهم في العفو مع القدرة حتى أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسّمها بين أصحابه، فقام رجل من أهل البادية فقال : يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فما أراك تعدل ، فقال ﷺ : ويحك فمن يعدل عليك يعدى فلما ولى قال : ردوه علي رويدا » (٢٦٤١).

وروى جابر رضي الله عنه أنه ﷺ كان يقبض للناس يوم خير من فضة في ثوب بلال، فقال له رجل : يا رسول الله اعدل ، فقال له رسول الله ﷺ ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فقد خبت إذا وخسرت إن كنت لا أعدل ، فقام عمر رضي الله عنه فقال : ألا أضرب عنقه فإنه منافق ، فقال ﷺ : معاذ الله أن يتحدث الناس أنني أقتل أصحابي » (٢٦٤٢).

(★) قال العراقي : هذا الحديث تقدم تخريجه في حديث رقم ٢٤١٤ ص ٢٢٤٧. اهـ.

(٢٦٤١) حديث : كان ﷺ أرغبهم في العفو مع القدرة حتى « أتى بقلائد من ذهب وفضة » أي القلائد المصنوعة منهما وهو الخلي « فقسّمها بين أصحابه » بما أراه الله تعالى « فقام رجل من أهل البادية » أي من الأعراب الجفاة « فقال : يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل في القسمة » فما أراك تعدل ، حيث أعطى بعضا وترك بعضا أو أكثر لبعض وأقل لآخرين « فقال » ﷺ « ويحك فمن يعدل عليك يعدى ، فلما ولى » الأعرابي « قال : ردوه علي رويدا » أي من غير استعجال فحلم عليه وعفا عنه مع غلظة كلامه وأمر برده على أمهال لئلا يرتاع قال العراقي : رواه أبو الشيخ من حديث ابن عمر بإسناد جيد . اهـ.

قال مرتضى : ورواه الحاكم من حديث ابن عمرو وفيه زيادة في آخره .

(٢٦٤٢) حديث : قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه « أنه ﷺ » كان يقبض « مينا للفاعل أي يعطى وفي بعض النسخ كان يفيض من الإفاضة » للناس يوم حنين من فضة في ثوب بلال ، فقال له رجل : يا نبى الله اعدل ، فقال رسول الله ﷺ : ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فقد خبت إذا وخسرت إن كنت لا أعدل ، فقام عمر رضي الله عنه فقال : ألا أضرب عنقه فإنه منافق =

« وكان رسول الله ﷺ في حرب فأروا من المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف فقال : من يمنعك مني ؟ فقال : الله ، قال : فسقط السيف من يده ، فأخذ رسول الله ﷺ بالسيف وقال : من يمنعك مني ؟ فقال : كن خير آخذ ، قال : قل أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، فقال : لا ، غير أني لا أقاتلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فخلى سبيله فجاء أصحابه فقال : جئتم من عند خير الناس » (٢٦٤٣).

فقال : معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي » قال العراقي : رواه مسلم في صحيحه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا أحمد والبخاري والطبراني في الكبير بزيادة أن هذا وأصحابه يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية .

(٢٦٤٣) حديث : « كان » ﷺ « في حرب فرؤى في المسلمين غرة » أي غفلة « فجاء رجل » منهم « حتى قام على رسول الله ﷺ » وهو قاتل تحت شجرة في قافلة وسيفه معلق بها وقد تفرق عنه أصحابه « بالسيف » أي بسيفه ﷺ الذي كان معلقا بالشجرة فاخترطه وانتهبه ﷺ من نومه فرآه واقفا على رأسه ويده السيف « فقال : من يمنعك مني ؟ » أي أنا قاتلك به الآن « فقال » ﷺ : « الله » عز وجل يمنعني منك قال الراوي : « فسقط السيف من يده » واندحش في نفسه « فأخذ رسول الله ﷺ السيف » من الأرض « وقال : من يمنعك ؟ » الآن « فقال : كن خير آخذ ، قال : قل أشهد أن لا إله إلا الله ، فقال : لا » أقول ذلك « غير أني لا أقاتلك ولا أكون معك » أي في نصرتك « ولا أكون مع قوم يقاتلونك » أي لا أكون عوناً لك ولا عليك « فخلى سبيله » أي تركه حتى ذهب « فجاء إلى قومه فقال : جئتم من عند خير الناس » قال العراقي : متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحمد أقرب إلى لفظ المصنف وسمى الرجل غورث بن الحارث . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه أحمد وكذا مسدد بن سرهد في مسنديهما عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر بطوله وفيه بعد قوله كن خير آخذ قال : لا ، أو تسلم قال : لا ولكن أعاهدك أني لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فخلى سبيله فجاء إلى أصحابه فقال : جئتم من عند خير الناس ، وأما البخاري فقد أخرجه من ثلاث طرق إحداها موصولة والآخرى معلقة والآخرى مختصرة جدا أما الموصولة من طريق الزهري عن سنان بن أبي سنان عن جابر : أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد فذكر الحديث وفيه إذا رسول الله ﷺ يدعونا فجتناه فإذا عنده أعرابي جالس فقال : إن هذا اخترط سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده مصلت فقال : من يمنعك مني ؟ فقلت : الله فيها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ ولم يسم في هذه الرواية وأما المعلقة فقال البخاري عقبه

وروى أنس رضي الله عنه : « أن يهودية أتت النبي ﷺ بشاة مسمومة ليأكل منها ، فجئ بها إلى النبي ﷺ فسألتها عن ذلك ؟ فقالت : أردت قتلك ، فقال : ما كان الله ليسلطك على ذلك ، قالوا : أفلا نقتلها ؟ فقال : لا » (٢٦٤٤)

« وسحره رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه السلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد لذلك خفة وما ذكر ذلك لليهودى ولا أظهره عليه قط » (٢٦٤٥)

هذه قال : أبان حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن جابر قال : كنا مع رسول الله ﷺ بذات الرقاع فذكر الحديث بمعناه وفيه أن أصحاب رسول الله ﷺ تهددوه وليس فيه تسمية أيضا وأما المختصرة فقال قال : مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحارث .

(٢٦٤٤) حديث : قال أنس رضي الله عنه : « إن يهودية أتت » إلى « النبي ﷺ بشاة مسمومة ليأكل منها فجئ بها إلى النبي ﷺ فسألتها عن ذلك ؟ فقالت : أردت قتلك ، فقال : ما كان الله ليسلطك على ذلك قالوا : أفلا نقتلها ؟ فقال : لا » قال العراقي : رواه مسلم وهو عند البخارى من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرقضى : وروى الحاكم فى المستدرک وصححه من حديث أبي سعيد الخدرى أن يهودية أهدت شاة إلى رسول الله ﷺ سميها فلما بسط القوم أيديهم قال لهم النبي ﷺ : كفوا أيديكم فإن عضوا من أعضائها يخبرنى أنها مسمومة ، قال : فارسل إلى صاحبها أسمت طعامك هذا ؟ قالت : نعم أحببت إن كنت كاذبا أريح الناس منك وإن كنت صادقا علمت أن الله سيظلمك عليه ، فقال رسول الله ﷺ : اذكروا اسم الله وكلوا فأكلنا فلم يضر أحدا منا شيء ، قال صاحب سلاح المؤمن : اسم هذه اليهودية زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم وكان بشر بن البراء بن معرور ممن أكل من الشاة فمات منها وذلك عام خيبر قال : وقوى شيخنا الدمياطى القول بأن رسول الله ﷺ قتل اليهودية به .

(٢٦٤٥) حديث : « سحره » ﷺ « رجل من اليهود فأخبره جبريل » ﷺ « بذلك حتى استخرجه » من بشر ذروان « وحل عقده فوجد لذلك خفة ، ولا ذكر ذلك لليهودى ولا أظهره عليه قط » قال العراقي : رواه النسائى بإسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره فى الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر . اهـ .

قال مرقضى : اسم ذلك اليهودى ليبد بن الأعصم وقد روى حديث سحره من طرق وتقدم بعضها فى كتاب العلم أما حديث زيد بن أرقم فأخرجه أيضا عبد بن حميد فى مسنده قال : سحر النبي ﷺ رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل ﷺ فنزل عليه =

وقال على عليه السلام : « بعثنى رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال ﷺ : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا : أخرجى الكتاب فقالت : ما معى من كتاب فقلنا : لتخرجن الكتاب أو لتنزعن الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبى ﷺ فإذا فيه من حاطب بن أبى بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمرا من أمر رسول الله ﷺ فقال : يا حاطب ما هذا ؟ قال : يا رسول الله لا تعجل على أنى كنت أمرا ملصقا فى قسمى وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأجبت إذ فاتنى ذلك من النسب منهم أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابى ولم أفعل ذلك كضرا ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن دينى فقال رسول الله ﷺ : إنه صدقكم فقال عمر رضي الله عنه : دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال ﷺ : إنه شهيد بدار وما يدريك لعل الله عز وجل قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » (٢٦٤٦)

بالمعذنين وقال : إن رجلا من اليهود سحرك والسحر فى بشر فلان فارسل عليا فسيما به فأمره أن يحل القعد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبى ﷺ كأنما نشط من عقل وأما حديث عائشة أيضا فأنخرجه ابن مردويه والبيهقى فى الدلائل قالت : كان لرسول الله ﷺ غلام يهودى يخدمه يقال له ليبد بن الأعصم فلم تزل به يهود حتى سحر النبى ﷺ وكان النبى ﷺ يذوب ولا يدري ما وجعه فبينما رسول الله ﷺ ذات ليلة قائم إذ أتاه ملكان فجلس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال الذى هو عند رأسه للذى عند رجله : ما وجعه ؟ قال : مطبوب ، قال : من طبه ؟ قال : ليبد بن الأعصم ، قال : بم طبه ؟ قال : بمشط ومشاطة وجف طلعة ذكر بذى أروان وهى تحت راعوفة البشر ، فلما أصبح رسول الله ﷺ غدا ومعه أصحابه إلى البئر فتزل رجل فاستخرج جف طلعة من تحت الراعوفة فإذا فيها مشط رسول الله ﷺ ومن مشاطة رأسه وإذا تمثال من شمع تمثال رسول الله ﷺ وإذا فيها مغروزة وإذا تر فيه إحدى عشرة عقدة الحديث ففيه قليل يا رسول الله : لو قتلت اليهودى ، فقال : قد عافانى الله وما وراءه من عذاب الله أشد وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس نحوه ومن حديث أنس مختصرا .

(٢٦٤٦) حديث : قال على كرم الله وجهه : « بعثنى رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد » بن الأسود » وقال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع بين الحرمين فإن بها ظعينة » فى المصباح يقال للمرأة ظعينة وهى هنا امرأة من مزينة قال ابن إسحاق : بلغنى أنها كانت =

مولاة لبنى عبد المطلب وجعل لها جعلا على أن تبلغه قريشا فجعلته في رأسها ثم قتلت عليه قرننها وخرجت به « معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا : اخرجني الكتاب ، فقالت : ما معي كتاب ، فقلنا : لتخرجن الكتاب أو لتزعين الشياح فأخرجته من عقاصها « أي من شعرها المعصوص وفي رواية من حجزتها « فأتينا به أي بالكتاب النبي ﷺ فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة « وأسم أبي بلتعة عمرو بن عمير بن سلمة اللخمي وكان حاطب حليف بني أسد بن عبد العزى « إلى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمرا من أمور رسول الله ﷺ « أي ببعض أمره « يتجهيزه اليهم فقال : يا حاطب ما هذا ؟ فقال : يا رسول الله لا تعجل علي إني كنت امرأة ملصقا في قومي « أي لكونه من بني لحم وأنا حالف ببني أسد « وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت إذ فاتتني ذلك منهم من النسب أن أخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولا يؤذونهم ولم أفعل ذلك كفرا ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ولا ارتداذا عن ديني ، فقال رسول الله ﷺ : صدقكم حاطب ، فقال عمر رضي الله عنه : دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال ﷺ : إنه شهد بدرا وما يندرك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم « قال العراقي : متفق عليه . اهـ .

قال مرتضى : هو عندهما من طريق ابن عينة عن عمرو بن دينار عن حسن بن محمد عن عبيد الله بن أبي رافع قال : سمعت عليا يقول . . . الحديث وأخرجاه أيضا من حديث أبي عبد الرحمن السلمى عن علي وأنه فيه نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ . . . ﴾ الآية قال سفيان : فلا أدري اذاك في الحديث أم قولاً من عمرو بن دينار ورواه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس عن عمر فذكر يعنى حديث علي وفيه فقال : يا حاطب ما دعاك إلى ما صنعت ؟ فقال : يا رسول الله كان أهلي فيهم فكتب كتابا لا يضر الله ولا رسوله وروى ابن شاهين والساوري والطبراني وسمويه من طريق الزهري عن عروة عن عبد الرحمن بن حاطب بن أبي بلتعة قال : وحاطب رجل من أهل اليمن وكان حليفا للزبير وكان قد شهد بدرا وكان بنوه وإخوته بمكة فكتب حاطب من المدينة إلى كفار قريش يتصيح لهم فذكر الحديث نحو حديث علي وفي آخره فقال حاطب : والله ما أذنبت في الله منذ أسلمت ولكنني كنت امرأة غريبا ولي بمكة بنون وإخوة . . . الحديث وزاد في آخره فانزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ . . . ﴾ الآيات ورواه ابن شاهين من حديث ابن عمر بإسناد قوى .

« وقسم رسول الله ﷺ قسمة ، فقال رجل من الأنصار : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فاحمر وجهه وقال ﷺ : رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر » (٢٦٤٧)

وكان ﷺ يقول : « لا يبلغنى أحد منكم عن أحد من أصحابى شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر » (٢٦٤٨)



(٢٦٤٧) حديث : « قسم رسول الله ﷺ قسمة ، فقال رجل من الأنصار : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فاحمر وجهه وقال : رحم الله أخى موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود . اهـ.

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وتامه لما كان يوم حنين أثر النبي ﷺ أناسا فى القسمة فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وأعطى عيينة مثلها وأعطى أناسا من أشرف العرب فأثرهم يومئذ فى القسمة فقال رجل ما قال وفيه فقلت : والله لاخبرن رسول الله ﷺ فأتيته فاخبرته فقال ﷺ : ما قال وقوله قد أودى بأكثر من هذا فصبر أى آذاه قومه بأشد مما أوديت به من تشديد فرعون وقومه وأبائه عليه وقصدته إهلاكه بل ومن تعنت من آمن معه من بنى إسرائيل حتى رموه بالإدرة واتهموه بقتل أخيه هارون عليهما السلام لما مات معه فى التيه ولما سلك بهم البحر قالوا : إن صحبنا لا نراهم فقال : سيروا فإنهم على طريق كطريقكم قالوا : لا نرضى حتى نراهم فقال : اللهم أعني على أخلاقهم السيئة ففتحت لهم كوات فى الماء فتراؤا وتسامعوا إلى غير ذلك من تعنتاتهم معه ﷺ وكلامه ﷺ ذلك شفقة عليهم ونصحا فى الدين لا تهديدا وتثريبا .

(٢٦٤٨) حديث : قال رسول الله ﷺ : « لا يبلغنى أحد منكم عن أحد من أصحابى شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى من حديث ابن مسعود وقال : غريب من هذا الوجه . اهـ.

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد والبيهقى .

بيان إغضائه ﷺ عما كان يكرهه

« كان رسول الله ﷺ رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه ورضاه » (٢٦٤٩).

« وكان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة » (٢٦٥٠).

« وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئا حتى خرج ، فقال لبعض القوم : لو قلت لهذا أن يدع هذه الصفرة » (٢٦٥١).

(٢٦٤٩) حديث : « كان » ﷺ « رقيق البشرة » محرقة ظاهر الجلد وهو علامة اعتدال المزاج ويكنى به عن الحياء أيضا « لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه » الشريف « غضبه » ورضاه قال العراقي : روى أبو الشيخ من حديث ابن عمر : كان رسول الله ﷺ يعرف رضاه وغضبه بوجهه الحديث وقد تقدم . اهـ .

(٢٦٥٠) حديث : « كان » ﷺ « إذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة » قال العراقي : رواه أبو الشيخ من حديث عائشة رضي الله عنها بإسناده حسن وقد تقدم . اهـ .

(٢٦٥١) حديث : « كان » ﷺ « لا يشافه أحدا بما يكرهه ، دخل عليه » ﷺ « رجل وعليه صفرة فكرهه فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال له : لبعض القوم لو قلت لهذا أي لكان أحسن أي لأنه فيه نوع تشبه بالنساء » أن يدع هذه الصفرة » قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة من حديث أنس وإسناده ضعيف وقد تقدم في حديث رقم ١٨١٨ ص ١٦٤٩ . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد وفي رواية للطائفة وأحمد والنسائي : لو أمرتم هنا أن يغسل عنه هذه الصفرة ، ورواه كذلك البخاري والبيهقي من حديث أبي هريرة بهذا اللفظ .

« وبال أعرابي في المسجد بحضرته فهم به الصحابة فقال ﷺ : لا تزموه أى لا تقطعوا عليه البول ثم قال ﷺ له : إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من القدر والبول والخلاء » (٢٦٥٢) ، وفى رواية : قربوا ولا تنفروا .

وجاء أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه ﷺ ثم قال له : أحسنت إليك ؟ قال الأعرابي : لا ولا أجملت ، قال : فغضب المسلمون وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا ، ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ثم قال ﷺ : أحسنت إليك ؟ قال : نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا ، فقال له النبي ﷺ : إنك قلت ما قلت وفى نفس أصحابي شيء من ذلك ، فلإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك ، قال : نعم ، فلما كان الغد أو العشي جاء ، فقال النبي ﷺ : إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى ، أكنذك ؟ فقال الأعرابي : نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا ، فقال ﷺ : إن مثلى ومثل هذا الأعرابي كمثلى رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها إلا نفورا ، فناداهم صاحب الناقة خلوا بينى وبين ناقتي فإني أرفق بها واعلم ، فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ لها من قمام الأرض فردها هونا هونا حتى جاءت واستاخرت وشد عليها رحلها واستوى عليها ، وإنى لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار » (٢٦٥٣)

(٢٦٥٢) حديث : « بال أعرابي في المسجد بحضرته » فهم به الأصحاب أى قصدوا منعه عن ذلك » فقال ﷺ : لا تزموه » بضم التاء الفوقية وسكون الزاى « أى لا تقطعوا عليه البول ، فإنه يضر البائل قال ذلك شفقة عليه » ثم قال له : إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من القدر والبول والخلاء » أى الغائط وفى رواية : قربوا ولا تنفروا قال المراقى : متفق عليه من حديث أنس .

(٢٦٥٣) حديث : « جاء أعرابي يوما يطلب منه » شيئا فأعطاه رسول الله ﷺ ثم قال : أحسنت إليك » يخبر بذلك باطنه » فقال الأعرابي : لا ولا أجملت ، قال : فغضب المسلمون لذلك وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا » أى امتنعوا عنه » ثم قام ودخل منزله



وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت إليك فقال الأعرابي : نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال له النبي ﷺ : إنك قلت ما قلت أنفأ وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك ، قال : نعم ، فلما كان من الغد أو من العشي جاء فقال النبي ﷺ : إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى بذلك ، فقال الأعرابي : نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا ، فقال ﷺ : إن مثلي ومثل هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فساتبها الناس فلم يزيدها إلا نفورا ، فتأداهم صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناقتي فإني أرفق بها وأعلم ، فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ لها من قمام الأرض « أي مما يقم من وجهها من حشيش وتبن فردها هوى هوى هكذا بضم الهاء وسكون الواو والياء فيهما كذا في بعض النسخ وهو اسم صوت لدعاء الناقة وفي بعض النسخ هونا هونا حتى جاءت » واستأخرت وحشد عليها رحلها واستوى عليها « زاكبا » واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتهمو دخل النار « قال العراقي : الحديث بطوله رواه البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف . اهـ .



بيان سخاوته وجوده ﷺ

« كان ﷺ أجود الناس وأسخاهم » (٢٦٥٤).

« وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمكس شيئا » (٢٦٥٥).

وكان على ﷺ إذا وصف النبي ﷺ قال : « كان أجود الناس وكفا وأوسع الناس صدرا وأصدق الناس لهجة وأوفاهم ذمة وألينهم عريكة وأكرمهم عشيرة من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله » (٢٦٥٦).

(٢٦٥٤) حديث : « كان » ﷺ « أجود الناس وأسخاهم » أي أكثرهم جودا وسخاء وهما مترادفان وقال بعضهم الجود صفة هي مبدأ إفادة ما ينبغي لا لغرض والسخاء إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي قال العراقي : روى الشيخان من حديث أنس : كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس. اهـ.

قال مرتضي : وكذلك رواه الترمذي وابن ماجه .

(٢٦٥٥) حديث : « كان » ﷺ « في شهر رمضان كالريح المرسلة » بفتح السين أي المطلقة لا يمكس شيئا قال العراقي : روى الشيخان من حديث ابن عباس كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة. اهـ.

قال مرتضي : وكذلك رواه الترمذي في الشمائل ورواه كذلك أحمد بزيادة لا يسأل شيئا إلا أعطاه وسبب أجوديته إتيان جبريل له كل ليلة من رمضان كما في الصحيحين .

(٢٦٥٦) حديث : « كان على » ﷺ « إذا وصف النبي ﷺ قال : كان أجود الناس وكفا وأجرأ الناس صدرا » وفي بعض النسخ أوسع بدل أجرأ ولفظ الشمائل أجود الناس صدرا أي قلبا تسمية الشيء باسم محله أو مجاوره أي جوده ﷺ بالسخية والطبع لا بالتكلف وقيل من الجوده أي أحسنهم قلبا لسلامته من كل غش ودس كيف وقد صرح أن جبريل شقّه واستخرج منه علقه وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست ذهب بماء زمزم « وأصدق الناس لهجة » بفتححتن أو بفتح فسكون أي لسانا « وأوفاهم بذمة » وفي نسخة ذمة « وألينهم عريكة » بفتح عريكة أي سهلهم عريكة.

« وما سئل عن شيء قط على الإسلام إلا أعطاه وأن رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة » (٢٦٥٧)

« وما سئل شيئا قط فقال ﷺ : لا » (٢٦٥٨)

عريكة أى طبيعة فهو مع الناس على غاية من السلامة والمطاوعة وقلة الخلاف والنفور وأكرمهم عشيرة « وفى نسخة عشرة أى اختلاطا وصحبة وعلى الأول هنا أكرمهم قبيلة أى قوما من جهة أبيه وأمه « من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه يقول ناعته : لم أر قبله ولا بعده مثله ﷺ » قال العراقي : رواه الترمذى وقال : ليس إسناده بم متصل . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه أجود الناس صدرا وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة والباقي سواء .

(٢٦٥٧) حديث : « ما سئل ﷺ « شيئا قط على الإسلام » من متاع الدنيا « إلا أعطاه » وجاد به أو وعده أو سكت « فإن رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال يا قوم أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة » وفى لفظ الفقر قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : رواه من طريق عاصم بن النضر عن خالد بن الحارث حدثنا حميد بن موسى عن موسى بن أنس عن أبيه ورواه البيهقي فى الدلائل من طريق محمد بن أبي يعقوب الكرمانى عن خالد بن الحارث وتمامه عند مسلم وأعطى صفوان بن أمية يوم حنين مائة من الغنم ثم مائة حتى صار أحب الناس إليه بعدما كان أبغضهم إليه فكان ذلك سببا لحسن إسلامه . وروى مسلم والترمذى من طريق سعيد بن المسيب عن صفوان بن أمية قال والله لقد أعطانى النبى ﷺ . وإنه لأبغض الناس إلى فما زال يعطينى حتى أنه لأحب الناس إلى .

(٢٦٥٨) حديث : « ما سئل ﷺ « شيئا قط فقال ﷺ » : « لا » قال العراقي : متفق عليه من حديث جابر . اهـ .

قال مرتضى : وروى ابن سعد فى الطبقات من مرسل محمد ابن الحنفية كان لا يكاد يقول لشيء لا فإذا هو سئل فأراد أن يفعل قال : نعم وإذا لم يرد أن يفعل سكت ومن هنا قال الشاعر :

ما قال لا قط إلا فى تشهده لولا التشهد كانت لاؤه نعم

وقد تقدم شيء من ذلك فى أول الباب .

« وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام إليها فقسمها فما رد سائلا حتى فرغ منها » (٢٦٥٩).

« وجاءه رجل فسأله فقال ﷺ : ما عندى شيء ولكن ابتع على فإذا جاءنا شيء قضيناه فقال عمر رضيه الله عنه : يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه ، فكره النبي ﷺ ذلك ، فقال الرجل : أنفق ولا تخش من ذى العرش إقلا ، فتبسم النبي ﷺ وعرف السرور في وجهه » (٢٦٦٠).

(٢٦٥٩) حديث : « حُمِلَ إليه » ﷺ « تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام إليها يقسمها فما رد سائلا حتى فرغ منها » .
قال مرتضى : هكذا رواه الترمذى .

وقال العراقي : روى أبو الحسن بن الضحاك فى الشمائل من حديث الحسن مرسل أن رسول الله ﷺ قدم عليه مال من البحرين ثمانون ألفا لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحد إلا أعطاه ولم يمنع سائلا ولم يعط ساكنا فقال له العباس الحديث وللبخارى تعليقا من حديث أنس أنى النبي ﷺ بمال من البحرين وكان أكثر مال أتى به رسول الله ﷺ الحديث وفيه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه إذا جاءه العباس الحديث ووصله عمر بن محمد البخارى فى صحيحه . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ البخارى وقال إبراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس : أتى بمال من البحرين فأمر بصبه فى المسجد ، وكان أكثر مال أتى به فخرج إلى المسجد ولم يلتفت ، فلما قضى الصلاة جاء يجلس إليه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه ، إذا جاءه إنسان فسأله فقال : خذ فحثا فى ثوبه ثم ذهب يلقه فلم يستطع ، فقال : يا رسول الله مر بعضهم يرفعون لى ، قال : لا ، قال : أرفعه أنت على ، قال : لا ، فثر منه ثم ذهب يلقه فلم يستطع ، فقال كالأول ، فقال له : لا ، فثر منه ثم احتمله ، فاتبعه ﷺ بصره حتى غاب عجا من حرصه ، فما قام ﷺ وشم منها درهم ، قال ابن دحية هذا على امتداد قامة العباس وطوله فى الناس إذ كان ممن يقل من الأرض قيمة الجمل إذا برك يحمله فما يدرى قدر ما حمل من تلك الدراهم النقرة على كاهله . اهـ . وفى خير مرسل أنه كان مائة ألف ألف رواه أبو بكر بن أبى شيبة عن حميد بن هلال .

(٢٦٦٠) حديث : « جاءه » ﷺ « رجل فسأله شيئا من متاع الدنيا » فقال : ما عندى شيء ولكن ابتع على » بتقدير الموحدة على المثناة الفوقية أى اشتر شيئا بضمن الذمة على أدائه « فإذا جاءنا »

« ولما قفل من حنين جاءت الإعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله ﷺ وقال أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاء نعماً لقسمتها بينكم ثم لا تجدونى بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً » (٢٦٦١).



شيء قضيتاه ، فقال عمر رضي الله عنه : « يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ﷺ ذلك ، فقال الرجل اتفق ولا تخف من ذي العرش اقلاً » أي شيئاً من الفقر « فتيسم النبي ﷺ وعرف السرور في وجهه » قال العراقي : رواه الترمذى في الشرائع من حديث عمر وفيه موسى بن أبي علقمة القروى لم يروه غير ابنه هارون . اهـ .

قال مرفعي : وفيه عنده فقال عمر يا رسول الله قد أعطيت فما كلفك الله ما لا تقدر عليه وفيه فكره النبي ﷺ قول عمر ، وفيه فقال رجل من الأنصار يا رسول الله اتفق ... إلخ وفي آخره بهذا أمرت .

(تنبيه) : الحديث المشهور على الالسة أنفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلاً وفي لفظ يا بلال وفي لفظ ولا تخافن رواه الطبراني والبخاري من حديث ابن مسعود ورواه العسكري في الأشمال من حديث عائشة وأخرجه الطبراني أيضاً من حديث أبي هريرة وكذلك رواه البيهقي في الشعب متصلًا ومن مرسل ابن سيرين وما يحكى عن كثيرين في لفظه أنفق بلالاً ويتكلمون في توجيهه بكونه نبياً عن المنع فليس له أصل به عليه الحافظ السخاوى .

(٢٦٦١) حديث : « لما قفل » رضي الله عنه « من حنين جاءت الإعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله ﷺ وقال أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاء » هي من أشجار البادية « نعماً » أي إبلاً « لقسمتها بينكم ثم لا تجدونى بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً » قال العراقي : رواه البخاري من حديث جبير بن مطعم . اهـ .

قال مرفعي : ولفظه بينما أنا مع النبي ﷺ ومعه الناس مقبلة من حنين علق رسول الله ﷺ الإعراب حتى اضطروه إلى سمرة فذكروه وفيه ولا كذبوا بدل كذابا ورواه البيهقي في الدلائل من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ المصنف .

بيان شجاعته ﷺ

« كان ﷺ أنجد الناس وأشجعهم » (٢٦٦٢)

قال علي بن أبي طالب: « لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأسا » (٢٦٦٣)

وقال علي بن أبي طالب أيضا: « كنا إذا أحمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه » (٢٦٦٤)

وقيل: « كان ﷺ قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال تشمر » (٢٦٦٥)

(٢٦٦٢) حديث: « كان ﷺ أنجد الناس وأشجعهم » قال العراقي: رواه الدارمي من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيته أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا أرمي من رسول الله ﷺ وللشيوخ من حديث أنس كان أشجع الناس وأحسن الناس وأجود الناس الحديث. اهـ.

(٢٦٦٣) حديث: قال علي بن أبي طالب: « لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس بأسا يومئذ » قال العراقي: رواه أبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ بإسناد جيد. اهـ.

(٢٦٦٤) حديث: قال علي بن أبي طالب: « كنا إذا حمى البأس أي اشتد الكرب في الحرب » ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه » قال العراقي: رواه النسائي بإسناد صحيح ولمس نحوه من حديث البراء. اهـ.

(٢٦٦٥) حديث: « كان رسول الله ﷺ قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال تشمر » قال العراقي: رواه أبو الشيخ من حديث سعد بن عياض الثمالي مرسلا. اهـ.

قال مرتضى: وروى أحمد من طريق سماك قال: قلت لجابر بن سمرة: أكنت تحالسا=

« وكان من أشد الناس بأساً » (٢٦٦٦)

« وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو » (٢٦٦٧)

وقال عمران بن حصين رضي الله عنه : « ما لقي رسول الله ﷺ كتيبة إلا كان أول من يضرب » (٢٦٦٨)

وقالوا : « كان قوي البطش » (٢٦٦٩)

النبى ﷺ قال : نعم و كان طويل الصمت قليل الضحك رجاله رجال الصحيح غير شريك وهو ثقة وسعد بن عياض المذكور تابعي يروى عن ابن مسعود وعنه أبو إسحاق السبيعي وثق روى له أبو داود والنسائي كذا في الكاشف .

(٢٦٦٦) حديث : « كان » ﷺ « من أشد الناس بأساً » ، قال العراقي رواه أبو الشيخ من حديث علي في قصة بدر وقد تقدم تقريباً في حديث رقم ٢٦٦٣ ص ٢٣٤١ . اهـ .

(٢٦٦٧) حديث : « كان الشجاع هو الذي يقرب منه » ﷺ « في الحرب لقربه من العدو » قال العراقي : رواه مسلم من حديث البراء : والله إذا حمى الوطيس تنقى به وإن الشجاع منا الذي يحاذي به . اهـ .

(٢٦٦٨) حديث : قال عمران بن حصين رضي الله عنه : « ما لقي رسول الله ﷺ كتيبة طائفة من الجيش مجتمعة إلا كان أول من يضرب » قال العراقي : رواه أبو الشيخ أيضاً وفيه من لم أعرفه . اهـ .

(٢٦٦٩) حديث : « كان » ﷺ « قوي البطش » قال العراقي : رواه أبو الشيخ أيضاً من رواية أبي جعفر معضلاً للطبراني من حديث عبد الله بن عمرو : أعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وسنده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن سعد عن محمد بن علي مرسلًا بلفظ : كان شديد البطش ، قال الشارح : ومع ذلك فلم تكن الرحمة منزوعة عن بطشه لتخلقه بأخلاق الله تعالى وهو سبحانه ليس له وعيد وبطش شديد ليس فيه شيء من الرحمة واللطف .

« ولما غشيه المشركون نزل عن بغلته فجعل ﷺ يقول :

أنا النبي لا كـذب أنا ابن عبد المطلب

فما رأى يومئذ أحد كان أشد منه » (٢٦٧٠).



(٢٦٧٠) حديث : « لما غشيه المشركون » يوم حنين « نزل » ﷺ عن بغلته « فجعل يقول :

أنا النبي لا كـذب أنا ابن عبد المطلب

فما رأى أحد يومئذ أشد منه ، قال العراقي : متفق عليه من حديث البراء دون قوله :
فما رأى أحد يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لأبي الشيخ وله من حديث علي في قصة بدر :
وكان من أشد الناس يومئذ بأساً . اهـ .

قال مرقسي : ومعنى قوله أنا النبي لا كذب أي حقاً فلا أفرق ولا أزول أي صفة النبوة
يستحيل معها الكذب فكانه قال أنا النبي والنبي لا يكذب لست بكاذب فيما أقول حتى انهزم
بل أنا متيقن أن ما وعدني الله تعالى من النصر حق فلا يجوز على الفرار .



بيان تواضعه ﷺ

« كان ﷺ أشد الناس تواضعا في علو منصبه » (٢٦٧١).

قال ابن عباس رضي الله عنه : « رأيت يرمى الجمرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك » (٢٦٧٢).

« وكان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف » (٢٦٧٣).

(٢٦٧١) حديث : « كان ﷺ أشد الناس تواضعا في علو منصبه » قال العراقي : روى أبو الحسن بن الضحاك في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه : متواضع في غير مذلة وإسناده ضعيف . اهـ.

(٢٦٧٢) حديث : قال ابن عامر رضي الله عنه كذا في النسخ ووقع في بعضها ابن عباس رضي الله عنه وهو غلط « رأيت ﷺ يرمى الجمرة » أي جمرة العقبة « على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك » قال العراقي : رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث قدامة بن عبد الله ابن عمار قال الترمذي حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة بن عبد الله بن عامر كما ذكر المصنف . اهـ.

قال مرتضى : تقدم هذا الحديث في الكتاب الذي قبله حديث رقم ٢٣٥٢ ص ٢١٣١ من رواية سفيان الثوري عن أيمن بن نائل بن نزيل عقيلان عن قدامة وكذا من رواية البهلول عن أيمن بن نائل في قصة الرشيد وهو قدامة بن عبد الله بن عمار بن معاوية العامري الكلابي له صحبة وله أحاديث وقال ابن السكن كان يسكن بنجد ولم يهاجر لقي النبي ﷺ في حجة الوداع وروى عبد الرزاق عن أيمن بن نائل هذا الحديث ونسبه فيه إلى جده فقال قدامة بن عمار وبه يظهر أن المصنف تبع نسخة أبي الشيخ في قوله ابن عامر .

(٢٦٧٣) حديث : « كان ﷺ يركب الحمار موكفا » أي مشدودا عليه بالكاف « عليه قطيفة » وهي دثار له خمل « وكان مع ذلك يستردف » قال العراقي : متفق عليه من حديث أسامة ابن زيد . اهـ.

« وكان يعود المريض ويتبع الجنائز ويجيب دعوة المملوك » (٢٦٧٤).

« ويخفف النعل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم » (٢٦٧٥).

« وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك » (٢٦٧٦).

« وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم » (٢٦٧٧).

= قال مرتضى : وتارة يركبه عربا ليس عليه شيء كما رواه ابن سعد من حديث حمزة بن عبد الله بن عتبة مرسلا .

(٢٦٧٤) حديث : « كان » عليه السلام « يعود المريض » ولو كان في آخر المدينة ركبها ومشيا « ويتبع الجنائز ويجيب دعوة المملوك » وفي لفظ العبد إلى أي حاجة دعاه إليها قرب محلها أو بعد قال العراقي : رواه الترمذي وضعفه والحاكم وصححه إسناده من حديث أنس وتقدم متقطعا في حديث رقم ٢٤٢٦ ص ٢٢٥١ هـ.

قال مرتضى : ولفظ الحاكم : كان يردف خلفه ويضع طعامه على الأرض ويجيب دعوة المملوك ويركب الحمار ويرواه أيضا ابن ماجه .

(٢٦٧٥) حديث : « كان » عليه السلام « يخفف النعل » أي يخرزها بيده « ويرقع الثوب » أي يخطه أو يحط له رقعة « ويصنع » عليه السلام « في بيته مع أهله في حاجتهم » قال العراقي : هو في المسند من حديث عائشة : كان يخط ثوبه ويخفف نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم وقد تقدم في أوائل آداب المعيشة حديث رقم ٢٤٢٣ ص ٢٢٥١ هـ.

قال مرتضى : وروى ابن عساكر من حديث أبي أيوب : كان يركب الحمار ويخفف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف .

(٢٦٧٦) حديث : « كان أصحابه » عليهم السلام « لا يقومون له » إذا أقبل عليهم « لما يعلمون من كراهته لذلك » ولا يعارض ذلك قوله عليه السلام للأتباع : قوموا لسيدكم أي سعد بن معاذ لأن هذا حق للغير فأعطاه عليه السلام له وأمرهم بفعله بخلاف قيامهم له عليه السلام فإنه حق لنفسه فتركه تواسعا قال العراقي : رواه الترمذي من حديث أنس وصححه وتقدم في آداب الصحبة حديث رقم ١٩٨٥ ص ١٧٥٥ هـ.

قال مرتضى : لفظ الترمذي في الشائل : وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهته لذلك .

(٢٦٧٧) حديث : « كان » عليه السلام « يمر على الصبيان » وهم يلعبون « فيسلم عليهم » فيردون عليه =

« وأتى عليه السلام برجل فأرعد من هيئته فقال عليه السلام له : هون عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد » (٢٦٧٨) .

« وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب فيتوا له دكاناً من طين فكان يجلس عليه » (٢٦٧٩) .

وقالت له عائشة رضي الله عنها : « كل جعلني الله فداك متكناً فإنه أهون عليك قال فأصغى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ثم قال عليه السلام : بل آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد » (٢٦٨٠) .

قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس وتقدم في كتاب آداب الصحبة حديث رقم ١٩٦٤ = ص ١٧٤٦ هـ .

قال مرتضى : ورواه الترمذى من حديث أنس وتقدم في آداب الصحبة وروى البخاري بلفظ أنه عليه السلام مر على صبيان فسلم عليهم وروى النسائي من حديثه كان يزور الأضرار ويسلم على صبيانهم ويمسح رؤسهم .

(٢٦٧٨) حديث : « أتى » النبي عليه السلام « برجل فأرعد من هيئته » أى انتفض جسمه من مهابته عليه السلام عند وقوع بصره عليه إذ قد تقدم من وصفه أنه من رآه بديهته هابه « فقال هون الله عليك فلست بملك » كملوك الأرض يهاب منهم « إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد » وهو اللحم اليابس وكانت قريش تقصد اللحم وترفعه لوقت الحاجة قال العراقي : رواه الحاكم من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين . هـ .

(٢٦٧٩) حديث : « كان » عليه السلام « يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدرى أيهم هو » عليه السلام « حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب » فسكت عليه السلام موافقاً لما رآه « فبنوا له دكاناً من طين فكان يجلس عليه » فى المصباح الدكان يطلق على الحانوت وعلى الدكة التى يقعد عليها . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبى ذر وقد تقدم حديث رقم ٢٥٠١ ص ٢٢٧٥ هـ .

(٢٦٨٠) حديث : قالت عائشة رضي الله عنها لرسول الله عليه السلام : « كل جعلني الله فداك متكناً فإنه أهون عليك قال فأصغى برأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ثم قال بل آكل كما يأكل العبد » =

« وكان لا يأكل علي خوان ولا في سكرجة حق لحق بالله تعالى » (٢٦٨١).

« وكان لا يدعوه أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال ﷺ : لييك » (٢٦٨٢).

« وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم وأن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم وتواضعا لهم » (٢٦٨٣).

وأجلس كما يجلس العبد « قال العراقي : رواه أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى : ورواه أيضا ابن سعد في الطبقات وأبو يعلى تحوه :

(٢٦٨١) حديث : « كان ﷺ لا يأكل علي خوان » بالكسر ويضم هو المائلة ما لم يكن عليها طعام وهو مما يعتاد بعض المتكبرين والمترفهين الأكل عليه احترازا عن خفض رؤسهم فالأكل عليه بدعة إلا أنها جائزة « ولا في سكرجة » بضم أحرفه الثلاث مع تشديد الراء وقيل الصواب فتح راءه لأنه معرب عن مفتوحها وهي إناء صغير يجعل فيه ما يشهى ويهضم من الموائد حول الأطعمة « حتى لقي الله » عز وجل قال العراقي : رواه البخاري من حديث أنس وتقدم في كتاب آداب الأكل حديث رقم ١٢٩٨ ص ١١٧٢. اهـ.

قال مرتضى : ورواه كذلك الترمذي في الشمائل :

(٢٦٨٢) حديث : « كان ﷺ لا يدعوه أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال ﷺ : « لييك » قال العراقي : رواه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكذب والطبراني في الكبير بإسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمه قالت يا رسول الله فقال : لييك وسعديك الحديث. اهـ.

قال مرتضى : لفظ أبي نعيم في الدلائل : ما كان أحسن خلقا منه ما دعاه أحد من أصحابه إلا قال لييك وقد أخرج حديث محمد بن حاطب أيضا أحمد والبيهقي وفيه أن أمه قالت : يا رسول الله هذا محمد بن حاطب وهو أول من سمي بك الحديث وليس في سياقه ما زاده الطبراني .

(٢٦٨٣) حديث : « كان ﷺ إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم » أي في الحديث « وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم وتواضعا لهم » قال العراقي : رواه الترمذي في الشمائل من حديث زيد بن

« وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيبتسم هو إذا ضحكوا ولا يجرهم إلا عن حرام » (٢٦٨٤).

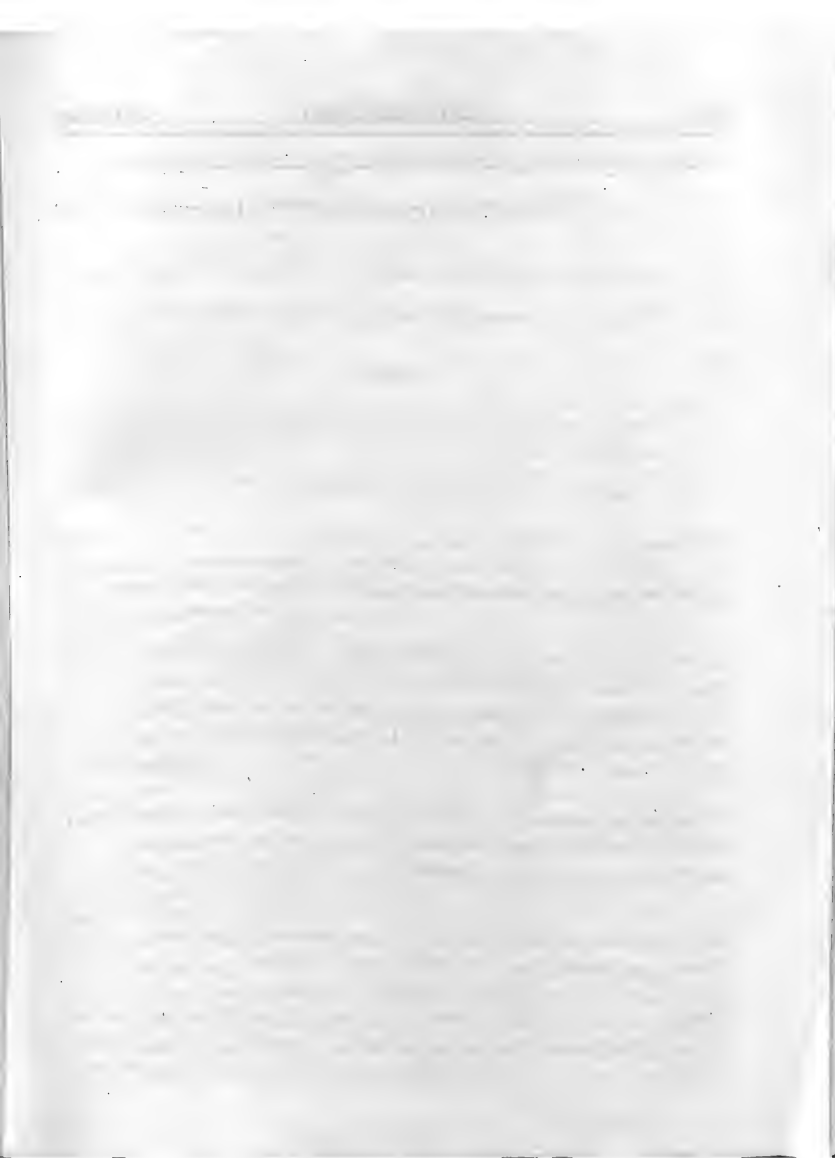


ثابت دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خارجة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره ابن حبان في الثقات . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه البيهقي في الدلائل من هذا الوجه سليمان بن خارجة عن خارجة بن زيد أن نفرا دخلوا على أبيه زيد بن ثابت فقالوا حدثنا عن بعض أخلاق رسول الله ﷺ فقال كنت جاره فكان إذا نزل الوحي عليه بعث إلى فاتيه فاكتب الوحي وكنا إذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا وإذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا وإذا ذكرنا الطعام ذكره معنا بكل هذا نحدثكم عنه .

(٢٦٨٤) حديث : « كانوا » أى أصحاب رسول الله ﷺ « يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا » فيسمعهم « ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيبتسم هو إذا ضحكوا » ولا يزيد على ذلك « ولا يجرهم إلا عن حرام » **قال العراقي :** رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يجرهم إلا عن حرام . اهـ .

قال مرتضى : رواه مسلم عن يحيى بن يحيى حدثنا أبو خيثمة عن سماك بن حرب قلت لجابر بن سمرة : أكنت تجالس رسول الله ﷺ قال : نعم كثيرا كان لا يقوم من مصلاه الذى يصلى فيه حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام وكانوا يتحدثون فيأخذون فى أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم ورواه البيهقي فى الدلائل من رواية شريك وقيس عن سماك عن جابر بن سمرة بلفظ قال : نعم كان طويل الصمت قليل الضحك وكان أصحابه ربما تناشدوا عنده الشعر والشئ من أمورهم فيضحكون وربما يتبسم .



بيان صورته وخلقه ﷺ

« كان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربعة » (٢٦٨٥) إذا مشى وحده .

حديث : « كان من صفة رسول الله ﷺ » في قامته الشريفة « أنه لم يكن بالطويل البائن » بالهمز وهم من جعله بآلاء أى المفرط طولاً مع اضطراب « ولا بالقصير المتردد » الذى يتردد بعض خلقه على بعض ففيه نفى الطول المفرط والقصر المفرط « بل كان ينسب إلى الربعة » بفتح فسكون قال العراقي : الحديث بطوله رواه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة ونقصان دون شعر أبى طالب الآتى بعده في حديث رقم ٢٦٩٠ ص ٢٣٥٣ ودون قوله وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوائفه تتلألا ، ودون قوله وربما كان واسع الوجهة إلى قوله وكان سهل الخدين وفيه صبيح بن عبد الله الفرغانى منكر الحديث قاله الخطيب وفي الصحيحين من حديث البراء له شعر يبلغ شحمة أذنيه ، وروى أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أم هانئ : قدم إلى مكة وله أربع غداثر ، وروى الترمذى من حديث على في صفته ﷺ : أدعج العينين أهدب الأشفاق الحديث وقال ليس إسناده بم متصل . اهـ .

قال مرتضى : وروى الشيخان والخرائطي من حديث البراء : كان أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ... الحديث وروى البيهقي في الدلائل من حديث أبى هريرة كان ربعة إلى الطول مائل ... الحديث وعند المنذرى في الزهريات من حديثه كان ربعة وهو إلى الطول أقرب وإسناده حسن وعند البيهقي من حديث على وهو إلى الطول أقرب وعنده أيضاً من حديث عائشة كان ينسب إلى الربعة وفي روائد المسند لعبد الله ابن أحمد ليس بالذاهب طولاً وفوق الربعة ولا تنافي بين الأخبار لأنه أمر نسبي فمن وصفه بالربعة أراد الأمر التقريبي ولم يرد التحديد ومن ثم قال ابن أبى هالة كان أطول من المربع وأقصر من المشذب وهو البائن الطول في نحافة رواه الترمذى في الشمائل والطبراني والبيهقي وروى الترمذى أيضاً في الشمائل ليس بالطويل المغط ولا بالقصير المتردد .

ومع ذلك « فلم يكن يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولهما فإذا فارقاه نسا إلى الطول ونسب هو ﷺ إلى الربعة » (٢٦٨٦).

ويقول ﷺ : « جعل الخير كله في الربعة » (٢٦٨٧).

وأما لونه ﷺ فقد « كان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض » (٢٦٨٨).

(٢٦٨٦) حديث : « لم يماشه ﷺ أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولهما فإذا فارقاه نسا إلى الطول ونسب هو ﷺ إلى الربعة ».

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه ابن أبي خيثمة في التاريخ والبيهقي في الدلائل وابن عساكر من حديث عائشة وفي خصائص ابن سبع كان إذا جلس يكون كتفه أعلى من المجالس .

(٢٦٨٧) حديث : قال ﷺ : « جعل الخير كله في الربعة » يعني المعتدل القامة .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق والديلمي من حديث عائشة ويروى عن الحسن بن علي : إن الله جعل البهاء والهوج في الطوال ، قال السخاوي وما اشتهر على الألسنة : ما خلا قصير من حكمة ، لم أقف عليه .

(٢٦٨٨) حديث : « كان ﷺ أزهر اللون » أي مشرقه نيره قال في الروض : الزهر لغة إشراق في اللون أي لون كان من بياض أو غيره « ولم يكن بالآدم » بالمد أي لم يكن شديد السمرة وإنما يخالط بياضه الحمرة لكنها حمرة بصفاء فيصدق عليه أنه أزهر « ولا الشديد البياض » وهو المعبر عنه بالأهق . قال العراقي : رواه الترمذي في الشمائل عن هند بن أبي هالة : أزهر اللون واسع الجبين أرج الحواجب سوايح في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب أقنى العينين له نور يعلوه يحسبه من لم يتامله أشم كثر اللحية سهل الخدين ضليع الفم مفلج الأسنان الحديث . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البخاري والترمذي من حديث أنس بلفظ : أزهر اللون ليس بالابيض الأهق ولا بالآدم الحديث .

والأزهر هو « الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان » (٢٦٨٩).

« ونعته عنه أبو طالب فقال :

« وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل » (٢٦٩٠).

« ونعته بعضهم بأنه مشرب بحمرة » (٢٦٩١).

(٢٦٨٩) حديث : « كان ﷺ هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان ».

قال مرتضى : أغفله العراقي وروى مسلم وأبو داود والترمذي في الشرائع من حديث أبي الطفيل كان أبيض مليحاً مقصداً وفي رواية لمسلم كان أبيض مليح الوجه والترمذي في الشرائع من حديث أبي هريرة كان أبيض كأنما صيغ من فضة وفي رواية لأحمد فنظرت إلى ظهره كأنه سبيكة فضة وروى البزار ويعقوب بن سفيان من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة كان شديد البياض وللطبراني من حديث أبي الطفيل ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره.

(٢٦٩٠) حديث : « نعته ﷺ » عنه أبو طالب « والد علي عليه السلام » فقال « في قصيدة طويلة :

« وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل »

قال العراقي : ذكره ابن إسحاق في السيرة وفي المسند عن عائشة أنها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر يقضى فقال أبو بكر ذلك رسول الله ﷺ وفيه على بن زيد بن جدهان مختلف فيه وللبخاري تعليقا من حديث ابن عمر ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله ﷺ ليستقى فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب فأشده وقد وصله ابن ماجه بإسناد صحيح. اهـ.

(٢٦٩١) حديث : « نعته ﷺ » بعض أصحابه بأنه « مشرب » بتخفيف الراء وتشديدها « بحمرة ».

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى بالوجهين والإشراب مداخلة نافذة سائفة كالشراب وهو الماء الداخل كلية الجسم للطافته ونفوذه ومن قال بالتشديد أراد به التكثير والمبالغة في شدة البياض للحمرة وبه فسر كان أزهر اللون كما عند مسلم عن أنس وهذا القول نقله صاحب المصباح عن بعضهم وروى البيهقي في الدلائل من حديث علي كان أبيض مشرباً بياضه بحمرة الحديث ورواه الترمذي كذلك والبيهقي أيضا من حديثه =

فقالوا : « إنما كان المشرب منه بالحمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والأزهر الصافي عن الحمرة ما تحت الثياب منه » (٢٦٩٢)

= كان أبيض مشربا بحمرة ضخم الهامة . . . الحديث ثم أعلم أن البياض إذا كان مشربا بالحمرة فإن العرب تطلق عليه بالأسمر ويقولون السمرة هي الحمرة التي تخالط البياض وعليه يحمل ما رواه أحمد والبخاري وابن منده أنه عليه السلام كان أسمر قال الحافظ وسنده صحيح صححه ابن حبان وروى البيهقي في الدلائل كان أبيض يياضه إلى السمرة وفي لفظ لأحمد بسند حسن أسمر إلى البياض ويرى عن ابن عباس كان جسمه ولحمه أحمر إلى البياض فثبت بمجموع الروايات أن المراد بالسمرة حمرة تخالط البياض وبالبياض المثبت في روايات معظم الصحابة ما يخالط الحمرة وإن ونضف في رواية بأنه شديد الوضع وفي أخرى سندها قوى شديد البياض لإمكان حمل شدته على الأمر النسي فلا ينافي كونه مشربا بها وبالمغنى ما لا تخالطه هي وهو الذي تكرهه العرب وتسميه أمهق وما روى البخاري والبيهقي في الدلائل من حديث أنس أزهر اللون أمهق ليس بأبيض ولا آدم . . . الحديث فمحمول على أن المراد بالأمهق الأخضر اللون الذي ليس يياضه في الغاية الاحمرية والأسمرية فقد نقل عن رؤية بن العجاج أن المهق خضرة الماء كما قاله الحافظ ابن حجر فما توهم القاضي أن رواية ليس بالأبيض ولا بالآدم غير ضوابع مردود بل معناها صحيح كما تقرر وهذا الذي قررناه في الجمع بين الأخبار حسن .

(٢٦٩٢) حديث : « كان المشرب منه عليه السلام بالحمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والأزهر الصافي من الحمرة ما تحت الثياب منه » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهذا القول نقله البيهقي في الدلائل فقال يقال إن المشرب منه بحمرة وإلى السمرة ما ضحا منه للشمس والرياح وأما ما تحت الثياب فهو الأبيض الأزهر وهذا القول قد رده ابن حجر في شرح الشرائع فإن أنسا للملازمة وقربه منه لا يخفى عليه أمره حتى يصفه بغير صفته الأصلية الملازمة له فتعين حمل السمرة في روايته على الحمرة التي تخالط البياض كما مر على أنه ثبت في عنقه الشريف أنه أبيض كأنما صيغ من فضة مع أن العتي بارز ورد ذلك أيضا بأن تأثير الشمس فيه ينافي ما ورد أنه كان يظلمه من سحابة وهو غفلة لأنه إذ ذاك كان أرهاضا ومتقدما على النبوة وأما بعدها فلم يحفظ ذلك كيف وأبو بكر قد ظلل عليه بشوبه لما وصل المدينة وصح أنه ظلل بثوب وهو يرمى الجمرات في حجة الوداع .

(تبيينه) : قالوا يكفر من قال كان النبي عليه السلام أسود لأن وصفه بغير صفته نفى له وتكذيب به ومنه يؤخذ أن كل صفة علم ثبوتها له بالتواتر كان نفسها كفرا لليلة المذكورة وقول بعضهم لا بد في الكفر من أن يصفه بصفة تشعر بنقصه كالأسود هنا فإن السواد لون =

« وكان عرقه عليه السلام في وجهه كاللؤلؤ » (٢٦٩٣) .

« أطيب من المسك الأذفر » (٢٦٩٤) .

مفضول فيه نظر لأن العلة كما علمت ليست من النقص بل ما ذكر فالوجه إنه لا فرق فإن قلت لونه عليه السلام أشرف الألوان ولون أهل الجنة كذلك فلم تكن ألوانهم البياض المشرب بالحمرة بل بالصفرة كما قاله جمهور المفسرين في قوله تعالى : « كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ » شهين ببيض النعام المكنون في عشها ولونها بياض به صفرة حسنة .

قال مرتضى : اللون واحد وإنما اختلف فيما شيب به وحكمته والله أعلم أن الشوب بالحمرة ينشأ عن الدم وصفائه واعتدال جريانه في البدن وعروقه وهو من الفضلات الجيدة التي تنشأ عن أغذية هذه الدار فناسب الشوب فيها وأما الشوب بالصفرة التي تورث البياض صفاء وصقالة فلا ينشأ عادة من غذاء من أغذية هذه الدار فناسب أن يختص الشوب به في تلك الدار فظهر أن الشوب في كل من الدارين بما يناسبها .

فإن قلت : من عادة العرب مدح النساء بالبياض المشرب بالصفرة كما وقع في لامية امرئ القيس وهذا يدل على أنه فاضل في ألوان أهل الدنيا أيضا .

قال مرتضى : لا نزاع في أنه فاضل وإنما النزاع في أنه أفضل الألوان في هذه الدار وليس كذلك بل أفضلها المشرب بحمرة لما تقرر أن لونه عليه السلام أفضل الألوان .

(٢٦٩٣) حديث : « كان عرقه عليه السلام العرق محرمة ما يترشح من الجلد » في وجهه كاللؤلؤ » في الصفاء والبياض .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروى مسلم في المناقب من حديث أنس كان أزهى اللون كان عرقه اللؤلؤ الحديث وروى البيهقي من حديث عائشة كان يخصف نعله وكنت أغزل فنظرت إليه فجعل جبينه يعرق وجعل عرقه يتلألأ نورا وروى أيضا من حديث علي كان عرقه اللؤلؤ .

(٢٦٩٤) حديث : « كان عرقه عليه السلام أطيب من المسك الأذفر » أي شديد الرائحة .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي من حديث علي ولريح عرقه أطيب من المسك الأذفر وفي سنده رجل مجهول وروى مسلم من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال دخل علينا النبي عليه السلام فنام عندنا فعرق وجاءت أمي بقارورة فجعلت تسلك العرق فاستيقظ النبي عليه السلام فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرق نجعله لطيبنا وهو أطيب الطيب ورواه أيضا من طريق أبي قلابة عن أنس عن أم سليم أن النبي =

« وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنه ليس بالسبط ولا الجعد القطط » (٢٦٩٥).

وكان إذا مشطه بالمشط يأتي كأنه حيك الرمل .

وقيل : « كان شعره يضرب منكبيه » (٢٦٩٦).

وأكثر الرواية : « أنه كان إلى شحمة أذنيه » (٢٦٩٧).

= **عَلَيْهِ السَّلَام** كان يأتيها فيقبل عندها فتسبط له نطعا فيقبل عليه وكان كثير العرق فكانت تجمع عرقه فتجعله في الطيب والقوارير فقال النبي **ﷺ** : يا أم سليم ما هذا؟ قالت : عرقك أذوف به طيب .

(٢٦٩٥) حديث : « كان » **ﷺ** « رجل الشعر حسنها » بكون الجسيم وكسرهما « ليس بالسبط » بكون الباء وكسرهما « ولا الجعد القطط » بفتح الطاء الأولى وكسرهما أى شعره **ﷺ** ليس بنهاية في الجعودة وهو تكسره الشديد ولا في السبوطه وهى عدم انكساره أصلا بل كان وسطا بينهما .

قال مرتضى : أفضله العراقي ورواه مسلم والبيهقى فى الدلائل من طريق على بن حجر عن اسماعيل بن جعفر عن ربيعة عن أنس ورواه البخارى ومسلم أيضا من طريق مالك وغيره عن ربيعة وروى البخارى عن مسلم بن إبراهيم وعمرو بن على كلاهما عن وهب بن جرير عن أبيه عن أنس قال شعره بين الشعرين لا سبط ولا جعد بين أذنيه وعاتقه ورواه البيهقى فى الدلائل من طريق مسلم بن إبراهيم وفى رواية لمسلم من طريق قتادة عن أنس كان شعرا رجلا ليس بالجعد ولا بالسبط بين أذنه وعاتقه وروى الترمذى فى الشمائل من حديث أبى هريرة كان أبيض كأنما صيغ من فضة رجل الشعر .

(٢٦٩٦) حديث : « كان شعره » **ﷺ** « يضرب منكبيه » مثنى منكب كمجلس وهو مجتمع رأس العضو والكنف .

قال مرتضى : أفضله العراقي وروى الشيخان من حديث أنس كان شعره يضرب منكبيه أخرجاه من طريق حبان عن همام عن أنس رواه البخارى من طريق أبى غسان عن إسرائيل عن أبى إسحاق عن البراء بلفظ أن جمته تضرب قريبا من منكبيه ورواه كذلك البيهقى فى الدلائل ورواه مسلم من طريق أبى كريب عن وكيع عن سفيان عن أبى إسحاق عن البراء بلفظ له شعر يضرب منكبيه ... الحديث .

(٢٦٩٧) حديث : « كان شعره » **ﷺ** « إلى شحمة أذنيه » .

« وربما جعله غدائر أربعاً تخرج كل أذن من بين غديرتين » (٢٦٩٨).

وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوافه تتلألاً .

« وكان شبيهه فى الرأس واللحية سبع عشرة شعرة مازاد على ذلك » (٢٦٩٩) .

قال مرتضى : أغفله العراقى وروى الشيخان من حديث البراء يبلغ شعره شحمة أذنيه أخرجه من طريق شعبة عن أبى إسحاق عن البراء وروى البيهقى فى الدلائل من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس كان شعر رسول الله ﷺ إلى شحمة أذنيه وروى مسلم من طريق حميد عن أنس كان شعره إلى أنصاف أذنيه ولفظ الترمذى فى الشمائل عظيم الجمة إلى شحمة أذنيه أى تكافئها ينتهى إلى شحمة أذنيه وتقدم عن الصحيحين فى حديث أنس أنه كان بين أذنيه وعاتقه وفى أخرى عند الترمذى وغيره فوق الجمة ودون الوفرة وفى رواية أن انفرت عقبته فرق وإلا فلا يجاور شعره شحمة أذنيه إذا هو وفرة وفى أخرى كان إلى أذنيه وفى أخرى إلى كتفيه والجمع بين هذه الروايات أن مما يلى الأذن هو الذى يبلغ شحمتها وما خلفها هو الذى يضرب منكبيه أو بأن ذلك لاختلاف الأوقات فكان إذا ترك تقصيرها بلغ المنكب وإذا قصرها كانت إلى الأذن أو شحمتها أو نصفها فكانت تطول وتقصر بحسب ذلك .

(٢٦٩٨) حديث : « كان شعره » ﷺ « غدائر أربعاً يخرج كل أذن بين غديرتين » قال العراقى : روى أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أم هانئ قدم مكة وله أربع غدائر . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البيهقى فى الدلائل من طريق سفیان عن ابن أبى نجیح عن مجاهد قال قالت أم هانئ قدم رسول الله ﷺ مكة قدمة وله أربع غدائر تعنى صفائر والغديره والضفيرة هى الذؤابة ولفظ الترمذى فى الشمائل قدم مكة قدمة وشعره إلى أنصاف أذنيه وله أربع غدائر والظاهر أنها عنيت قدومه مكة عام الفتح لأنه حينئذ اغتسل وصلى الضحى فى بيتها وقدمته إلى مكة أربع متفق عليها فى عمرة القضاء والفتح ولما رجع من حنين دخلها حين اعتماره من الجعرانة وفى حجة الوداع .

(٢٦٩٩) حديث : « كان شبيهه » ﷺ « فى الرأس واللحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك » .

قال مرتضى : أغفله العراقى ورواه البيهقى فى الدلائل من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قيل له هل كان شاب رسول الله ﷺ فقال ما شأنه الله تعالى بالشيب ما كان فى رأسه إلا سبع عشرة أو ثمان عشرة شعرة هكذا هو فى نسخة الدلائل عندى وفى لفظ له عنده ما كان فى رأسه ولحيته ولم أره فى الدلائل وروى البخارى من طريق الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن ربيعة عن أنس توفي رسول الله ﷺ =

« وكان ﷺ أحسن الناس وجهاً وأنورهم » (٢٧٠٠).

« لم يصفه واصف إلا شبهه بالقمر ليلة البدر » (٢٧٠١).

وكان يرى رضاه وغبضه في وجهة لصقاء بشرته وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول :

أمين مصطفى للخير يدعو كضوء البدر زايه الظلام

وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ورواه هو ومسلم أيضاً من طريق مالك عن ربيعة وروى الترمذى في الشمائل من حديث ابن عمر إنما كان شبهه ﷺ نحواً من عشرين شعرة بيضاء ولا منافاة بين الروایتين لأن الأربع عشرة دون العشرين لأنها أكثر من نصفها ومن زعم أنها دلالة لنحو الشيء على القرب منه فقد وهم ويجمع بين هذه الأخبار وبين ما قال المصنف بأنه اختلف لاختلاف الأوقات أو بأن الأول أخبار عن عده والثاني أخبار عن الواقع فهو لم يعد إلا أربع عشرة وأما في الواقع فكان سبع عشرة أو ثمان عشرة ونفى الشيب في رواية أنس المراد به نفى كثرته لا أصله وسبب قلة شيبه أن النساء يكرهن غالباً ومن كره من النبي ﷺ شيئا كفر وأما خبر أن الشيب وقار ونور فيجاب عنه بأنه وإن كان كذلك لكنه شين عند النساء غالباً أو أن المراد بالشيب المنفى فيما من الشين عند من كرهته لا مطلقاً لتجتمع الروایتان وأما أمره ﷺ لهم لما رأوا أبا قحافة ورأسه ولحيته كالغمامة بيضاء بتغييره وكرهه ولذلك قال غيروا الشيب فلا يدل على أنه شين مطلقاً بل بالنسبة لمن مر وفي تغييره مصلحة بالنسبة إلى الجهاد وإرهاب الكفار وبالنسبة لوقوع الألفه بين الزوجين والجمع بين الأحاديث ما أمكن أسهل من دعوى النسخ وإن أيدها منع الأكثرين للتغيير والله أعلم .

حديث : « كان ﷺ أحسن الناس وجهاً وأنورهم » (٢٧٠٠).

قال مرتضى : أحفله العراقي وروى الشيخان من حديث البراء كان أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً... الحديث ولهما وللترمذى وابن ماجه من حديث أنس كان أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس وقد تقدم وروى مسلم من حديث ابن الطفيل كان أبيض مليح الوجه وروى الترمذى في الشمائل من حديث أبي هريرة كان أبيض كأنما صيغ من فضة... الحديث وقد تقدم وفي حديث هند بن أبي هالة عند الترمذى والبيهقى والطبرانى أنور المتجرود وقوله كأنما صيغ من فضة أى باعتبار ما يعلو بياضه من النور والإضاءة .

حديث : « لم يصفه ﷺ إلا شبهه بالقمر » وإنما اختير على الشمس لأنه يتمكن من النظر إليه ويؤنس من شاهده من غير أذى يتولد عنه بخلاف الشمس لأنها تغشى البصر وتؤذى وقال « ليلة البدر » لأن القمر فيها فى نهاية اضاءته وكماله .

« وكان عليه السلام واسع الجبهة أزج الحاجبين سابغهما وكان ابلج ما بين الحاجبين كأن ما بينهما الفضة المخلصة » (٢٧٠٢).

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي في الدلائل من حديث أبي إسحاق الهمداني عن امرأة من همداني سماها قالت حججت مع رسول الله ﷺ مرات على بعير له يطوف بالكعبة بيده محجن عليه بردان أحمران . . . الحديث وفيه قال أبو إسحاق فقلت لها شبهه فقالت : كالقمر ليلة البدر لم أر قبله ولا بعده مثله ﷺ وروى البخاري من حديث كعب ابن مالك لما سلمت على رسول الله ﷺ وهو يبرق وجهه وكان إذا سر استار وجهه كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه وروى البيهقي من طريق أبي إسحاق عن جابر بن سمرة قال رأيت رسول الله ﷺ في ليلة أضحيان وعليه حلة حمراء فجعلت أمائل بينه وبين القمر ورواه من حديث جابر بن سمرة بلفظ فجعلت انظر إليه وإلى القمر فلهو كان أحسن في عيني من القمر وروى البخاري من طريق زهير عن أبي إسحاق قال سألت رجل البراء أليس كان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف قال لا كان مثل القمر ورواه مسلم بلفظ لا بل مثل الشمس والقمر مستديرا وفي الشمائل للترمذي من حديث هند بن أبي هالة فخما مفخما يتألا وجهه تالؤ القمر ليلة البدر وروى البيهقي من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار ابن ياسر قال : قلت للربيع بنت معوذ : صفي لى رسول الله ﷺ قالت : لو رأيته لقلت الشمس طالعة وفي رواية يابى لو رأيته رأيت الشمس طالعة ورواه من طريق أبي يونس مولى أبي هريرة عن أبي هريرة قال : ما رأيت شيئا أحسن من النبي ﷺ كان الشمس تجري في وجهه . . . الحديث .

(٢٧٠٢) حديث : « كان عليه السلام واسع الجبهة » أى واضحها قال الخليل هي مستوى ما بين الحاجبين إلى الناصية وقال الأصمى هي موضع السجود والجمع جباه « أزج الحاجبين » أى مقوسهما مع كثرة شعرهما وطول في طرفه وامتداده أو دقيقهما مع طول « سابغهما » أى كاملهما « وكان ابلج ما بين الحاجبين كأن ما بينهما الفضة المخلصة » أى كان بين حاجبيه بلجة أى فرجة بيضاء دقيقة لا تبين إلا لمتأمل فهو غير أقرن في الواقع وإن كان أقرن بحسب الظاهر عند من لم يتأمله لأنهما سبغا حتى كادا يلتقيان قال الأصمى كانت العرب تكره القرن وتستحب البلج والبلج هو أن يتقطع الحاجبان فيكون ما بينهما نقيا .

قال مرتضى : أغفله العراقي وروى البيهقي في الدلائل من حديث أبي هريرة كان مغاض . . . أهدب الأشفار وروى الترمذي في الشمائل من حديث هند ابن أبي هالة كان واسع الجبين أزج الحاجبين سوابغ في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب . . . الحديث . وروى البيهقي من طريق حرب بن شريح صاحب الخلقان قال حدثني رجل من بامدويه قال حدثني جدى قال : انطلقت إلى المدينة فذكر الحديث فى رؤية رسول الله ﷺ قال فإذا رجل حسن الجسم عظيم الجبهة . . . الحديث وروى من حديث أبي هريرة كان أحسن =

« وكانت عيناه لجلالين أدعجهما » (٢٧٠٣)

« وكان في عينيه تمزج من حمرة » (٢٧٠٤)

« وكان أهدب الأشفار حتى تكاد تلتبس من كثرتها » (٢٧٠٥)

= الناس صفة وأجملها... الحديث وفيه أسيل الجبين شديد سواد الشعر... الحديث وفي بعض الروايات كان صلت الجبين وكلها. تؤول إلى معنى واحد.

(٢٧٠٣) حديث : « كانت عيناه » عليه السلام « لجلالين » أي واسعتين « أدعجهما » أي شديد سواد حدقتهما .

قال مرتضى : أحفظه العراقي وروى البيهقي من طريق عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده قال : قيل لعلي انعتد لنا رسول الله ﷺ فقال : كان أبيض مشرباً بياضه حمرة وكان أسود الحدقة أحذب الأشفار وروى من طريق إبراهيم ابن محمد بن ولد علي قال كان علي إذا نعت رسول الله ﷺ قال كان في الوجه تدوير أبيض مشرب أدعج العينين أهدب الأشفار ولأبي بكر بن أبي شيبه من حديث جابر بن سمرة قال : كنت إذا نظرت إلى رسول الله ﷺ قلت : أكحل العينين وليس بأكحل الحديث

(٢٧٠٤) حديث : « كان » ﷺ « في عينه تمزج من حمرة » .

قال مرتضى : أحفظه العراقي وروى البيهقي من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن علي عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ عظيم العينين أهدب الأشفار مشرب العين بحمرة وروى مسلم من طريق غندر عن شعبة عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان ضليح الفم أشكل العينين منهوس العينين ورواه الحاكم بلفظ كان أشكل العينين ضليح الفم ورواه أبو داود فقال أشهل العينين قال أبو عبيدة الشكلة كهنية الحمرة تكون في بياض العين والشبهة غير الشكلة وهي حمرة في سواد العين ..

(٢٧٠٥) حديث : « كان » ﷺ « أهدب الأشفار » جمع شفر بالفهم وهو حرف الجفن الذي ينبت عليه الهدب قال ابن قتيبة والعامية تحمل أشفار العين الشعر وهو غلط وإنما الأشفار حروف العين التي ينبت عليها الشعر « حتى تكاد تلتبس من كثرتها » .

قال مرتضى : أحفظه العراقي وروى ذلك من حديث علي بالفاظ مختلفة ففي لفظ عظيم العينين أهدب الأشفار وفي لفظ أسود الحدقة أهدب الأشفار وفي لفظ أدعج العين أهدب الأشفار وفي لفظ أهر أبلج أهدب الأشفار ومن حديث أبي هريرة كان أهدب أشفار العينين =

«وكان أقنى العرنين أى مستوى الأنف» (٢٧٠٦)

«وكان مفلج الأسنان أى متفرقها» (٢٧٠٧)

«وكان إذا افتر ضاحكا افتر عن مثل سنا البرق إذا تلالا» (٢٧٠٨)

«وكان من أحسن عباد الله شفتين والظفهم ختم فم» (٢٧٠٩)

وفى لفظ كان مفاض الجين أهدب الأشفار وفى لفظ أكحل العينين أهدب الأشفار كل هذه الألفاظ عند البيهقى فى الدلائل .

(٢٧٠٦) حديث : « كان » عليه السلام « أقنى العرنين » أول الأنف حيث يكون فيه شحم وأوله هو ما تحت مجتمع الحاجبين والقنى فى الأنف طوله ورقة أرنيته مع حذب فى وسطه يعنى «مستوى الأنف» أى من غير حذب وفى رواية أقنى الأنف أى سائل مرتفع وسطه .

قال مرقئى : أخفله العراقى وروى الترمذى فى الشمايل والبيهقى فى الدلائل والطبرانى من حديث هند بن أبى هالة فى حديثه الطويل أقنى العرنين له نور يحسبه من لم يتأمله اشم الحديث . وروى البيهقى من حديث رجل من بلعدوة عن جده وله صحبة فساق الحديث وفيه فإذا رجل حسن الوجه عظيم الجبهة دقيق الأنف رقيق الحاجبين ... الحديث .

(٢٧٠٧) حديث : « كان » عليه السلام « مفلج الأسنان » أى مفرجها .

قال مرقئى : أخفله العراقى ورواه مسلم والترمذى فى الشمايل من حديث جابر بن سمرة ضليخ الفم أشنب مفلج الأسنان ... الحديث وفى رواية لابن سعد مبلج الثنايا بالوحدة ولابن عساكر براق الثنايا وروى البيهقى من حديث ابن عساكر كان أفلج الثنيين وكان إذا تكلم روى كالنور بين ثناياه .

(٢٧٠٨) حديث : « كان » عليه السلام « إذا افتر ضاحكا افتر عن مثل سنا » أى ضوء « البرق إذا تلالا » فى ظلمة الليل .

قال مرقئى : أخفله العراقى وروى البيهقى من حديث عائشة وكان يتيسم عن مثل البرد والمنحدر من ستون الغمام فإذا افتر ضاحكا افتر عن مثل سنا البرق إذا تلالا وروى من حديث أبى هريرة وإذا ضحك يتلالا وفى حديث هند ويفتر عن مثل حب الغمام .

(٢٧٠٩) حديث : « كان » عليه السلام « من أحسن عباد الله شفتين والظفهم ختم فم » .

«وكان سهل الخدين صليهما» (٢٧١٠)

«ليس بالطويل الوجه ولا المكثم» (٢٧١١)

«كث اللحية» (٢٧١٢)

«وكان يعقلى لحيته ويأخذ من شاربته» (٢٧١٣)

= قال مرتضى : أفعله العراقي ورواه البيهقي في الدلائل من حديث عائشة على ما سيأتي ذكره وعند مسلم والترمذي من حديث جابر : ضليح القم أى واسعها والعرب تمدح به وتذم بصغر القم وقال بعضهم الضليح المهزول الذابل وهو فى صفة قم النبي ﷺ وبدل شفتيه وزفتها وحسنهما .

(٢٧١٠) حديث : « كان » ﷺ سهل الخدين صليهما أى سائلهما من غير ارتفاع وجنتيه وذلك أحلى عند العرب .

قال مرتضى : أفعله العراقي ورواه الترمذي فى الشمائل والبيهقى والطبرانى من حديث هند بن أبى هالة وروى البزار والبيهقى كان أسيل الخدين وأصلت الخدين أسيلهما هو المستوى الذى لا يقوت بعض لحم بعضه بعضا كما سيأتى ذلك عند ذكر حديث عائشة .

(٢٧١١) حديث : « كان » ﷺ ليس بالطويل الوجه ولا المكثم أى لم يكن شديد تدوير الوجه والمكثم هو المدور الوجه يقول فليس كذلك ولكنه مستون .

قال مرتضى : أفعله العراقي ورواه الترمذي فى الشمائل والبيهقى فى الدلائل من حديث على لم يكن بالظهم ولا بالمكثم وكان فى وجهه تدوير الحديث والمظهم هو المنتفخ الوجه وقيل الفاحش السمن وقيل التحيف الجسم وهو من الأضداد .

(٢٧١٢) حديث : « كان » ﷺ كث اللحية أى كثير نبات الشعر المتن .

قال مرتضى : أفعله العراقي ورواه البيهقى من حديث عائشة ورواه من طريق محمد بن على بن أبى طالب عن أبيه ورواه من طريق نافع بن جبير عنه كان ضخم الهامة عظيم اللحية وفى لفظ له ضخم الرأس واللحية ومن حديث أبى هريرة كان أسود اللحية حسن الشعر ومن طريق أبى ضمضم عن رجل من الصحابة لم يسم كان مرجلا مربوعا حسن السبكة قال كانت اللحية تدعى فى أول الإسلام سبكة ورواه الطبرانى فى الكبير وسماه العداء بن خالد .

= (٢٧١٣) حديث : « كان » ﷺ يعقلى لحيته ويأخذ شاربته . ويأمر بذلك .

« وكان أحسن عباد الله عنقا لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكانه ابريق فضة مشرب ذهباً يتلألأ في بياض الفضة وفي حمرة الذهب » (٢٧١٤)

« وكان ﷺ عريض الصدر لا يعدو لحم بعض بدنه بعضاً كالمرأة في استوائها وكالقمر في بياضه » (٢٧١٥)

« موصول ما بين لبتة وسرته بشعر منقاد كالقضيبي لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره » (٢٧١٦)

= قال مرتضى : أغفله العراقي وروى ابن عدى والبيهقي في السنن من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى ورواه أيضاً الطحاوي من حديث أنس بزيادة ولا تشبهوا باليهود .

(٢٧١٤) حديث : « كان ﷺ أحسن الناس عنقا لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكانه ابريق فضة مشرب ذهباً يتلألأ في بياض الفضة وفي حمرة الذهب » وما غيبت الثياب من عنقه وما تحته فكانه القمر ليلة البدر .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهكذا رواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتي ذكره وروى الترمذي في الشمائل والبيهقي في الدلائل من حديث هند بن أبي هالة دقيق المسربة كان عنقه جيداً مدياً في صفاء الفضة . . . الحديث وللفظ البيهقي من حديث علي : كان عنقه ابريق فضة .

(٢٧١٥) حديث : « كان ﷺ عريض الصدر لا يعدو لحم بعض بدنه بعضاً كالمرأة في استوائها وكالقمر في بياضه » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتي ذكره بلفظ « كان عريض الصدر ممسوحة كأنه المرأة في سموتها واستوائها لا يعدو لحم بعض بدنها بعضاً على بياض القمر ليلة البدر وفي سنده نظر وروى من حديث هند بن أبي هالة عريض الصدر وفي لفظ فسيح الصدر وروى الترمذي في الشمائل بعيداً ما بين المتكئين قال الشارح أي عريض أعلى الظهر وهو مستلزم لعرض الصدر ومن ثم وقع عند ابن سعد في الطبقات رحيب الصدر .

(٢٧١٦) حديث : « كان ﷺ موصول ما بين لبتة » وهي الفقرة التي فوق الصدر « وسرته بشعر كالقضيبي لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره » .

«وكانت له عكن ثلاث يغطي الإزار منها واحدة ويظهر اثنتان» (٢٧١٧)

«وكان عظيم المنكين» (٢٧١٨)

«أشعرهما» (٢٧١٩)

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتي ذكره وروى الترمذى فى الشمائل والطبرانى والبيهقى من حديث هند بن أبى هالة موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجرى كالخط عاري الثديين والبطن مما سوى ذلك . . . الحديث وروى البيهقى من حديث رجل من بلعدوية عن جده وله صحة بلفظ وإذا من لون نحره إلى سرتة كالخيوط الممدود وشعره . . . الحديث وفى حديث على بلفظ وكان فى صدره مسربة وفى لفظ له كان دقيق المسربة وفى لفظ آخر له من ليشه إلى سرتة شعر يجرى كالقضب ليس فى بطنه ولا صدره شعر غيره واختلف هل كان لأبطيه عليه السلام شعر فزعم القرطبى أنه لم يكن وقد رده أبو زرعة العراقى بأن ذلك لم يثبت بوجه من الوجوه والخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من ذكر أنس وغيره بياض أبطيه إن لا يكون له شعر فإنه إذا تنف بقى المكان أبيض وإن بقى فيه أثره .

(٢٧١٧) حديث : « كان عليه السلام له عكن ثلاث يغطي الإزار منها واحدة وتظهر اثنتان » العكنة بالضم طية من طيات البطن والجمع عكن .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه البيهقى من حديث عائشة بالسند الآتى ذكره إلا أنه قال يغطي الإزار منها ثنتين وتظهر منها واحدة ومنهم من قال واحدة وتظهر اثنتان ثم قال تلك العكن أبيض من القباطى المطواة والبن مساً .

(٢٧١٨) حديث : « كان عليه السلام عظيم المنكين » .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه البيهقى من حديث أبى هريرة بلفظ عظيم مشاش المنكين وروى الترمذى فى الشمائل والبيهقى من حديث على جليل المشاش والكند قال أبو عبيد الجليل المشاش العظيم رؤس العظام مثل الركبتين والمرفقين والمنكين .

(٢٧١٩) حديث : « كان عليه السلام أشعر المنكين » .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه الترمذى فى الشمائل والطبرانى والبيهقى من حديث هند بن أبى هالة أشعر الذراعين والمنكين وأعلى الصدر .

« ضخم الكراديس أى رؤس العظام من المنكبين والمرفقين والوركين » (٢٧٢٠)

« وكان واسع الظهر » (٢٧٢١)

« ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلى منكبه اليمين » (٢٧٢٢)

(٢٧٢٠) حديث : « كان ﷺ ضخم الكراديس » أى رؤس العظام من المنكبين والمرفقين والوركين .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتى ولفظه والكراديس عظام المنكبين والمرفقين والوركين ورواه أيضا من حديث على ضخم الكراديس طويل المسرة ورواه الترمذى فى الشمائل من حديثه جليل المشاش والكتف أو قال الكتف وفى لفظ جليل المشاش والكتف بلا شك ورواه أيضا من حديث هند بعيد ما بين المنكبين ضخم الكراديس .

(٢٧٢١) حديث : « كان ﷺ واسع الظهر » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه فسر بعيد ما بين المنكبين أى عريض أعلى الظهر كما تقدم وقد روى بعيد ما بين المنكبين فى عدة أحاديث روى الشيخان من حديث البراء كان مربوعا بعيد من بين المنكبين . . . الحديث وروى البيهقي من حديث أبى هريرة كان بعيد ما بين المنكبين وفى لفظ لمسلم له شعر يضرب منكبه بعيد ما بين المنكبين .

(٢٧٢٢) حديث : « كان ﷺ ما بين كتفيه خاتم النبوة » بفتح التاء وكسرهما والمراد به هنا الأثر الحاصل له بين كتفيه لمشابهته للخاتم الذى يختم به وهو الطابع « وهو ما يلى منكبه اليمين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي فالبيضة المذكورة تقريبية هذا قول والصحيح أنه كان عند أعلى كتفه الأيسر قاله السهلى وقد وقع التصريح به عند مسلم قال حدثنا حماد بن عمر البكرائى وأبو كامل الجحدرى قال حدثنا حماد بن زيد عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس قال رأيت النبى ﷺ وأكلت معه خبزا ولحما وساق . . . الحديث وفيه ثم درت خلفه فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه عند نفص كتفه اليسرى . . . الحديث .

«فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف

فرس» (٢٧٢٣)

(٢٧٢٣) حديث : « كان ﷺ » فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهكذا رواه ابن أبي خيثمة في تاريخه إلا أنه قال متركبات بدل متواليات وفي تحديد خاتم النبوة أقوال كثيرة نذكرها فنهنا جمع عليه خيلان كأنها التأليل السود عند نغض كتفه رواه مسلم من حديث عبد الله بن سرجس بالسند المتقدم قريباً وقيل مثل زر الحجلة رواه البخاري من حديث السائب بن يزيد وزاد وينسب مسكاً ورواه مسلم بلا زيادة وقيل كبيضة الحمام رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة وقيل مثل السلعة رواه البيهقي من حديث معاوية بن قرة عن أبيه وقيل شعر مجتمع رواه الحاكم في المستدرک وقيل مثل التفاحة رواه الترمذي في الشمائل والبيهقي في الدلائل من حديث إيباد بن لقيط وقيل مثل بفرة البعير رواه أيضاً من حديث أبي رمة عن أبيه وقيل مثل السلعة رواه أيضاً من حديثه عن أبيه وقيل لحمه نائمة رواه أيضاً من حديث أبي سعيد وقيل بضعة ناشئة رواه الترمذي في الشمائل وقيل كالبندة رواه ابن عساکر في التاريخ راد الحاكم في تاريخ نيسابور مكتوب فيه باللحم محمد رسول الله وقيل كالحجمة الضخمة رواه البيهقي من حديث التبوخي رسول هرقل وللسهيلي في الروض كائر للحجم البانضة على اللحم وقيل شامة خضراء محتفزة في اللحم رواه ابن أبي خيثمة في التاريخ وقيل ثلاث شعرات مجتمعات نقله القاضي وقيل كبيضة حمام مكتوب بباطنها الله وحده لا شريك له ويظهرها توجهه حيث كنت فإنك منصور رواه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول وقيل كان نوراً يتلألاً رواه ابن عائد وقيل غرزة كغرزة الحمام أي قرطمته وقرطمته بكسر القاف تقطنان على أصل نقاره وقيل كتية صغيرة تضرب إلى الدهمة روى ذلك عن عائشة قال الحافظ في فتح الباري ورواية كائر للحجم أو كشامة خضراء أو سوداء مكتوب فيها محمد رسول الله أو سر فإنك منصور ولم يشب منها شيء وتصحيح ابن خبان ذلك وهم وقال الهيثمي إن راوى كتابه محمد رسول الله هنا اختلط عليه بخاتمه الذي كان يختم به وقال بعض العلماء وليست هذه الروايات مختلفة حقيقة بل كل شبه بما سنع به له وتلك الألفاظ كلها مؤداها واحد وهو قطعة لحم ومن قال شعر فلان الشعر حوله متراكب عليه كما في الرواية الأخرى وقال القرطبي الأحاديث الثابتة تدل على أن خاتم النبوة كان شيئاً بارزاً أحمر عند كتفه الأيسر إذا قلل جعل كبيضة الحمام وإذا أكثر جعل كجمع اليد وقال القاضي رواية جمع الكف تخالف بعض الحمام وذر الحجلة فتستأول على وفق الروايات الكثيرة أي كهيئة الجمع لكنه أصغر منه في قدر ببيضة الحمامة واختلفوا هل ولد به أو وضع عند ولادته قولان لكن في حديث الزبار وغيره بيان وقت وضعه وكيف وضع ومن وضعه وهو قلت يا رسول الله كيف علمت أنك نبي وبم علمت حتى استغنيت قال أتاني ملكان وأنا ببطحاء مكة فقال أحدهما شق بطنه =

«يصافحه المصافح فيظل يومه يجرد ريحها ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان بريحها على رأسه» (٢٧٢٨).

«وكان جبل ما تحت الإزار من الفخذين والساق» (٢٧٢٩).

قال مرتضى : أخفله العراقي وقال البخاري : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال ما مست يدي ديباجا ولا حريرا ولا شيئا آين من كف رسول الله ﷺ ولا شمعت رائحة قط أطيب من ريح رسول الله ﷺ وقال مسلم حدثنا قتيبة ابن سعيد وزيهير بن حرب قالوا حدثنا هاشم عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : ما شمعت شيئا قط مسكا ولا اعتبارا أطيب من ريح رسول الله ﷺ ولا مست شيئا قط حريرا ولا ديباجا آين مسكا من رسول الله ﷺ. وقال مسلم حدثنا عمرو بن حماد حدثنا أسباط بن نصر عن سماك عن جابر بن سمرة قال : صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الأولى ثم رجع إلى أهله وخرجت معه فاستقبله ولدان فجعل يمسح خدي أحدهما واحدا واحدا قال : وأما أنا فمسح خدي قال فوجدت ليده بردا أو ريحا كأنما أخرجها من جونة عطار وأخرج البيهقي من طريق جابر بن زيد بن الأسود عن أبيه قال : أتيت رسول الله ﷺ وهو يمتني فقلت : يا رسول الله ناولني يدك فنتاوليها فإذا هي أبرد من الثلج وأطيب ريحا من المسك وقد وقع في حديث مسلسل بالمصافحة من طريق أبي القاسم عبيدان بن حميد بن عبيدان المنبجي عن عمرو بن سعيد عن أحمد بن دهقان عن خلف بن تميم عن أبي هريرة عن أنس قال : صافحت بكفى هذه كف رسول الله ﷺ فما مست خزا ولا حريرا آين من كفه ﷺ وله طرق ذكرتها في التخليقة الجليل على مسلسلات ابن عقيل وفي بعض ألفاظه فما مست خزا ولا خزا وقد أوسع الكلام فيه الحافظ أبو بكر بن عدى في الخامس من مسلسلاته.

(٢٧٢٨) حديث : «كان» ﷺ «يصافحه المصافح فيظل يومه يجرد ريحها» أي ريح يده الشريفة «ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان بريحها على رأسه» .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه البيهقي من حديث عائشة بالسند الآتي وأورده ابن دحية في المستوفى بلفظ وكان ﷺ إذا صافح أحدا فيظل يومه يجرد ريحها والباقي سواء .

(٢٧٢٩) حديث : «كان» ﷺ «جبل ما تحت الإزار من الفخذ والساق» أي فخذهما .

قال مرتضى : أخفله العراقي ورواه البيهقي كذلك إلا أنه قال من الفخذين والساق .



فوائد اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجواز الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب

أَحْيَاءُ عَلَوِمِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٣٨

وَبِهَادِشِهِ
نُورُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عَلَوِمِ الدِّينِ

سَيِّدِ الْمُحَدِّثِينَ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْجَدِّي

بِتَخْرِيجِهِ

الْخَافِظُ بْنُ أَبِي الْوَلِيدِ الْهَرَوِيُّ وَ السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَلِيدِ الْهَرَوِيُّ

دار غريب

بيروت - لبنان

« وكان معتدل الخلق في السمن » (٢٧٣٠)

« بدن في آخر زمانه وكان لحمه متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن » (٢٧٣١)

« وأما مشيه عليه السلام فكان يمشى كأنما يتقلع من صخر وينحدر من صلب يخطو تكفيا ويمشى الهونيا بغير تبخر » (٢٧٣٢)

والهونيا تقارب الخطا

(٢٧٣٠) حديث : « كان عليه السلام معتدل الخلق في السمن »

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي كذلك ولم يقل في السمن وقد رواه الترمذي في الشمائل هكذا من حديث هند بن أبي هالة والمراد به اعتدال خلقه في جميع أوصاف ذاته لأن الله تعالى حماه خلقا وشريعة وأمة من غائلتي الإفراط والتفريط .

(٢٧٣١) حديث : « بدن عليه السلام في آخر زمانه وكان لحمه » مع ذلك « متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السن » أي الطعن في العمر وفي نسخة لم يضره السمن .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي كذلك بلفظ بدن في آخر زمانه وكان بذلك البدن متماسكا وكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السن وروى الترمذي في الشمائل والطبراني من حديث هند بن أبي هالة بادن متماسك .

(٢٧٣٢) حديث : « كان عليه السلام يمشى فكأنما يتقلع من صخر وينحدر من صلب يخطو تكفيا الهونيا بغير تبخر » .

قال مرتضى : أغفله العراقي ورواه البيهقي بلفظ وإذا مشى فكأنما يتقلع في صخر وينحدر في صلب يخطو تكفيا ويمشى الهونيا بغير عثر والهونيا تقارب الخطا والمشي على الهيئة وروى الترمذي في الشمائل والطبراني والبيهقي من حديث هند بن أبي هالة وإذا زال تقلعا ويخطو تكفيا ويمشى هونا ذريع المشية إذا مشى كأنما ينحط من صلب الحديث وروى مسلم من حديث أنس إذا مشى تكفاً وروى البيهقي من حديث أبي هريرة وما رأيت أحداً أسرع في مشيه منه كان الأرض تطوى له أنا لنجتهد وأنه غير مكترث وفي لفظ آخر له يطأ بقدمه جميعا إذا أقبل أقبل جميعا وإذا أدبر أدبر جميعا ومن حديث علي إذا مشى تكفياً تكفوا كأنما ينحط من صلب الحديث وفي لفظ آخر له وكان يتكفاً في مشيته كأنما

« وكان ﷺ يقول : « أنا أشبه الناس بآدم ﷺ وكان أبي إبراهيم ﷺ أشبه الناس بي خَلَقًا وَخُلُقًا » (٢٧٣٣)

= يمشى من صيب وفي لفظ آخر إذا مشى تكفا كأنما يمشى في صعد وفي لفظ آخر وكان إذا مشى تقلع كأنما يمشى في صيب وفي لفظ آخر إذا مشى قلعا كأنما ينحدر من صيب وفي لفظ آخر له إذا مشى كأنما ينحدر من صيب وإذا مشى كأنما يتقلع من صخر ومن حديث أنس وكان يتوكأ إذا مشى .

(٢٧٣٣) حديث : قال رسول الله ﷺ : « أنا أشبه الناس بآدم عليه السلام وكان أبي إبراهيم أشبه الناس بي خلقًا وخلقًا » .

قال مرتضى : رواه البيهقي كذلك وإلى هنا تم الحديث الذي ساقه المصنف من أوله وهو من قوله بيان صورته وخلقه ولنذكر أولا سياق العراقي ثم تتبعه سياق البيهقي في الدلائل .

قال العراقي : قوله كان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ... الحديث بطوله رواه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة ونقصان دون شعر أبي طالب السابق في حديث رقم ٢٦٩٠ ص ٢٣٥٣ ودون قوله : وربما جعل شعره على أذنيه فتبهدو سوائفه تتلالا ، ودون قوله : وربما كان واسع الجبهة إلى قوله : وكان سهل الخدين ، وفيه : صحيح بن عبد الله الفرغاني منكر الحديث قاله الخطيب . اهـ .

قال مرتضى : قد أورد البيهقي في الدلائل الحديث المذكور بتمامه كسياق المصنف وفيه زيادات من طريق هذا الرجل ولم أجد له ذكرا في كتب الضعفاء والمتروكين وهذا نص البيهقي في الدلائل قال وقد روى صحيح بن عبد الله الفرغاني وليس بالمعروف حديثا آخر في صفة النبي ﷺ وأدرج فيه تفسير بعض ألفاظه ولم يبين قال تفسيره فيما سمعنا إلا أنه يوافق جملة ما رويناه في الأحاديث الصحيحة والمشهورة فرويناه والاعتماد على ما مضى أخبرناه أبو عبد الله الحافظ قال أخبرناه أبو عبد الله محمد بن يوسف المؤذن قال حدثنا محمد بن عمران النسوي حدثنا أحمد بن زهير حدثنا صحيح بن عبد الله الفرغاني حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا جعفر بن محمد عن أبيه وهشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت : كان من صفة رسول الله ﷺ في قامته أنه لم يكن بالطويل البائن ولا المشذب الذاهب المشذب الطويل نفسه إلا أنه المخفف ولم يكن ﷺ بالقصير المتردد وكان ينسب إلي الربة إذا مشى وحده ولم يكن على حال يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله ﷺ وربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولهما فإذا فارقه نسب رسول الله ﷺ إلى الربة ويقول نسب الخير كله إلى الربة . وكان لونه ليس بالابيض الأمهق الشديد البياض الذي يضرب بياضه الشبهة ولم يكن بالآدم وكان أزهري اللون والأزهر الأبيض الناصع البياض الذي لا تشوبه حمرة ولا صفرة ولا شيء من الألوان .

(فصل) : قد سبقت الإشارة إلى حديث هند بن أبي هالة وهو أجمع حديث في شمائله عليه السلام الظاهرة والباطنة وقد أخرجه الترمذى في الشمائل والبخارى والطبراني والبيهقى في الدلائل من طرق عن الحسن بن علي عنه ووقع لنا بعلو في نسخة أبي علي بن شاذان من طريق أهل البيت أخرجه البخارى أيضا وأخرجه ابن منده من طريق يعقوب التميمى عن ابن عباس أنه قال لهند بن أبي هالة صف لى النبي صلى الله عليه وسلم فأحسبت أن أورده هنا من طريق البيهقى ثم أتبعه بحديث أم معبد الخزاعية فإنه ذكر فيه ما لم يذكره غيرها من غرائب الصفات فأقول : أخبرنا بكتاب دلائل النبوة للبيهقى المسند عمر بن أحمد بن عقيل الحسينى قراءة عليه من أوله وإجازة لسائره قال أخبرنا كذلك حافظ الحجار عبد الله بن سالم البصرى قال أخبرنا كذلك الحافظ شمس الدين محمد بن العلاء قال أخبرنا كذلك التور على بن يحيى الزيات قال أخبرنا كذلك المسند يوسف بن زكريا الأنصارى قال أخبرنا الحافظ شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوى سمعا عليه قال أخبرنا الحافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر سمعا عليه قال أخبرنا السراج عمر بن رسلان البلقينى سمعا عليه لجميعه أخبرنا الحجاج يوسف الزكى المزنى إجازة أخبرنا الرشيد محمد بن أبى بكر العامرى سمعا أخبرنا أبو القاسم بن الخرساني سمعا أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل القراوى إجازة أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقى سمعا قال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ لفظا وقراءة عليه قال حدثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب العقيقى صاحب كتاب النسب ببغداد قال حدثنا إسماعيل بن محمد بن إسحاق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب أبو محمد بالمدينة سنة ٢٩٤ قال حدثني علي بن جعفر بن محمد عن أبي محمد بن علي عن علي بن الحسين قال : قال الحسين بن علي سألت خالى هند بن أبي هالة عن حلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان وصافا أرجو أن يصف لى شيئا أتعلق به حيثئذ قال البيهقى وأخبرنا أبو الحسين بن الفضل القطان ببغداد أخبرنا عبد الله بن جعفر بن درستويه النحوى حدثنا يعقوب بن سفيان النسوى حدثنا سعيد بن حماد الأنصارى المصرى وأبو غسان مالك بن إسماعيل النهدى قال حدثنا جميع بن عيسى بن عبد الرحمن العجلي قال حدثني رجل بمكة عن ابن أبي هالة التميمى عن الحسن بن علي قال سألت خالى هند بن أبي هالة وكان وصافا عن حلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا اشتبهى أن يصف لى منها شيئا أتعلق به فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخما مفخما يتلأل وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر أطول من المربع وأقصر من المشذب عظيم الهامة رجل الشعر إن انفردت عقيقته فرق وفى رواية العلوى عقيقته وإلا فلا يجاوز شعره شحمة أذنه إذا هو وفره أزهر اللون واسع الجبين أرجح الحواجب سوابغ فى غير قرن بينهما عرق يدره الغضب أفنى العينين له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله أشم كثر اللحية سهل الخدين وفى رواية العلوى أذرع سهل الخدين ضليع القم أشنب مفلج الأسنان دقيق المسربة كان عنقه جيد دمية فى صفاء الفضة معتدل الخلق بادن =

محمد بن الحسين السلمي أخبرنا أبو عمرو بن مطر حدثنا محمد بن محمد بن سليمان بن الحكم بن أيوب بن سليمان بن ثابت بن يسار الخزاعي بقديد يعرف بسأبي عبد الله بن أبي هشام الخزاعي قال حدثنا أبي محمد بن سليمان حدثنا عمي أيوب بن الحكم عن حرام بن هشام عن أبيه عن جده حيش بن خالد قتل البطحاء يوم فتح مكة أن رسول الله ﷺ حدثنا وأخبرنا أبو نصر بن قتادة أخبرنا أبو عمرو بن مطر حدثنا أبو جعفر محمد بن موسى ابن عيسى الحلواني حدثنا مكرم بن محرز بن مهدي حدثني أبي عن حرام بن هشام بن حيش بن خالد عن أبيه عن جده حيش بن خالد وهو أخو عاتكة بنت خالد أن رسول الله ﷺ حين خرج من مكة مهاجرا إلى المدينة هو وأبو بكر ومولى أبي بكر عامر بن فهيرة ودليلهما الليثي عبد الله بن الأريقط مروا على خيمة أم معبد الخزاعية وكانت برزة جلدة تحتى بفناء القبة ثم تسقى وتطعم فسالوها لحما وتمرا ليشتروه منها فلم يصيوا عندها شيئا من ذلك وكان القوم مرملين مستئين فقالت : والله لو كان عندنا شاة ما أعوزناكم نحرها فظفر النبي ﷺ إلى شاة في كسر الخيمة فقال ما هذه الشاة يا أم معبد قالت شاة خلفها الجهد عن الغنم قال أبها من لبن وقال أبو زيد هل بها من لبن قالت هي أجهد من ذلك قال : أتأذني لي أن أحلبها قالت بآبي وأمي إن رأيت بها حلبا فاحلبها فدعا بها رسول الله ﷺ فمسح بيده ضرعها وسمى الله تعالى ودعا لها في شاتها فتفاجت عليه ودرت واجترت ودعا بإناء يربض الرهط فحلب فيه ثجبا حتى علاه البهاء ثم سقاها حتى رويت وسقى أصحابه حتى رويوا ثم شرب آخرهم ﷺ ثم أراضوا ثم حلب فيه ثانيا بعد بدا حتى ملأ الإناء ثم غادره عندها ثم بايعها وارتحلوا عنها فقلما لبث حتى جاءها زوجها أبو معبد يسوق أعززا عجافا تساوك هزلا ضحا مخهن قليل فلما رأى أبو معبد اللبن عجب وقال من أين لك هذا اللبن يا أم معبد والشاء عازب حيال ولا حلب في البيت فقالت لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا قال صفيه لي قالت رأيت رجلا ظاهر الوضأة أبلج الوجه حسن الخلق لم تبعه بخلة ولم تزره صعلة وسيم قسيم في عينيه دمع وفي أشفاره عطف وفي صورته مهل وفي عنقه سطع وفي لحيته كشانة أزج أقرن إن صمت فعليه الوقار وإن تكلم سما وعلاه البهاء أجمل الناس وأبهاء من بعيد وأحلاه وأحسنه من قريب حلو المنطق فصل لا نزر ولا هدر كان منطقة خرزان نظم ينحدرون ربعة لا بأس من طول ولا تقصمهم عين من قصر غصن بين غصنين فهو أنظر الثلاثة منظرا وأحسنهم قدرا له رفقاء يحضون به إن قال انتصوا لقوله وإن أمر تبادروا إلى أمره محفود محشود لا عابس ولا معتد ﷺ فقال أبو معبد هو والله صاحب قريش الذي ذكر لنا من أمره ما ذكر بمكة ولقد هممت أن أصحبه ولا فعلن إن وجدت إلي ذلك فاصبح صوت بمكة عاليا يسمعون الصوت ولا يدرون من قائله وهو يقول :

جزى الله رب الناس خير جزائه
 هما نزلها بالهدى واعتدت بهم
 فيال قصى ما زوى الله عنكم
 ليهن بنى كعب مقام فتاتهم
 سلوا أختكم عن شاتها وإنائها
 دعاها بشاة حائل فتحلبت
 خفى درها رهنا لديها بجالب
 رفيقين قالوا خيمتى أم معبد
 فقد فاز من أسى رفيق محمد
 به من فعال لا تجارى وسودد
 ومقعدها للمؤمنين بمرصد
 فإنكم أن تسألوا الشاة تشهد
 له بصريح درت الشاة مزبد
 يرددها فى مصدر ثم مورد

فلما سمع حسان بن ثابت الأنصارى شاعر رسول الله ﷺ شبب بها بجواب الهاتف وهو يقول :

لقد خاب قوم زال عنهم نبهم
 ترحل عن قوم فضلت عقولهم
 هدامهم به بعد الضلالة ربهم
 وهل يستوى ضلال قوم تسفهوا
 وقد نزلت منه على أهل يثرب
 نبى يرى ما لا يرى الناس حوله
 وإن قال فى يوم مقالة غائب
 ليهن أبا بكر سعادة جلده
 ليهن بنى كعب مقام فتاتهم
 وقد سر من يسرى إليه ويغتد
 وحل على قوم بنور مجرد
 وأرشدتهم من تتبع الحق يرشد
 عما يتهم هاد به كل مهتد
 ركاب هدى حلت عليهم بأسعد
 ويتلو كتاب الله فى كل مسجد
 فتصديقها فى اليوم أو فى غد
 بصحبته من يسعد الله يسعد
 ومقعدها للمؤمنين بمرصد

هذا لفظ حديث أبى نصر بن قتادة وحدثنا أبو عبد الله الحافظ. أخبرنا أبو سفيد أحمد بن محمد بن عمرو الأحمسي حدثنا الحسين بن حميد بن الربيع الخبار حدثنا سليمان بن الحكم ابن أيوب بن سليمان بن ثابت بن يسار الخزاعي حدثنا أخى أيوب بن الحكم بن سالم بن محمد الخزاعي جميعا عن حرام بن هشام فذكر نحوه بنقصان يتيين من شعر حسان فى آخره وقد ذكرهما فى موضع آخر ورواه يعقوب بن سفيان النسوى عن مكرم بن محرز دون الإشعار أخبرنا أبو الحسين بن الفضل أخبرنا عبد الله بن جعفر بن درستويه حدثنا يعقوب ابن سفيان حدثنا أبو القاسم مكرم بن محرز بن المهدي فذكره وحدثنا أبو عبد الله الحافظ أملاء أخبرنا أبو ذكريا يحيى بن محمد العنبري وعبد الله بن محمد الدورقي ومخلد بن جعفر قال الأول حدثنا الحسين بن محمد بن زياد وجعفر بن محمد بن سوار وقال الثاني حدثنا محمد بن إسحاق بن خزيمة الإمام وقال الثالث حدثنا محمد بن جرير قالوا كلهم حدثنا مكرم بن محرز والله أعلم . وقد وجدت حديثا آخر فى صفته عليه السلام أخرجه البيهقي =

وكان عليه السلام يقول : « إن لى عند ربى عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد وأنا الحاشر يحشر الله العباد على قدمى وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمُقَفِّى قفيت الناس جميعاً وأنا قثم » (٢٧٣٤) .

قال أبو البحتري والقثم الكامل الجامع والله أعلم .

فى الدلائل وبالسند المتقدم إليه قال أخبرنا أبو الحسين بن الفضل أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا فيض البجلي حدثنا سالم بن سكين عن مقاتل بن حبان قال أوحى الله عز وجل إلى عيسى بن مريم جد فى أمرى ولا تهزل واسمع وأطع يا ابن الطاهر البكر البتول إني خلقتك من غير فحل فجعلتك آية للعالمين فيأبى فاعبد وعلى فتوكل فسر لأهل سوران بالسريانية بلغ من بين يديك أنى أنا الله الحى القيوم الذى لا أزول صدقوا النبى الأمى العربى صاحب الجمل والمدرة والعمامة والنعلين والهاوة الجعد الرأس الصلت الجبين المفروق الحاجبين الأنجل العينين الأدهب الأشفار الأدهج العينين الأفتى الأنف الواضح الجبين الكثر اللحية عرقه فى وجهه كأنه اللؤلؤ ربح المسك ينضح منه كأن عنقه ابريق فضة وكان الذهب يجبرى فى تراقيبه له شعرات من لبته إلى سترته تجرى كالقضب ليس على صدره ولا على بطنه شعر غيره شثن الكف والقدم إذا جامع الناس عمرهم وإذا مشى كأنما يتقلع من الصخر وينحدر فى صلب ذا النسل قليل .

(٢٧٣٤) حديث : قال رسول الله ﷺ : « إن لى عند ربى عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد وأنا الحاشر يحشر العباد على قدمى وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمُقَفِّى قفيت الناس جميعاً وأنا قثم » .

قال مرتضى : إن أسماء سيدنا رسول الله ﷺ قد تعرض جماعة لتعدادها فمنهم من بلغها تسعة وتسعين موافقة لتعداد أسمائه تعالى الحسنى الواردة فى الحديث فقال القاضى عياض خصه الله تعالى أن سماه بنحو من ثلاثين اسماً من أسمائه الحسنى وقال ابن دحية فى المستوفى إذا فحص عنها من الكتب المتقدمة والقرآن والسنة بلغت ثلاثمائة وبلغها بعض الصوفية إلى ألف كأسمائه تعالى وقد جمعها البدر البلقينى فى مجلد حافل وكذا ابن دحية فى المستوفى وقد وصلها جماعة كالقاضى عياض وابن العربى وابن سيد الناس إلى أربعمائة فأول ذلك الأسماء على الإطلاق محمد وهو علم منقول من اسم مفعول المضعف سمي به نبينا ﷺ لكثرة خصاله المحموده روى البيهقى من طريق أبى بكر الحميدى قال حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ألا تعجبون =

كيف يصرف الله عز وجل عني شتم قريش ولعنهم يسبون مذمما ويلعنون مذمما وأنا محمد وروي البخاري في الصحيح عن علي بن عبد الله عن سفيان وقد سماه به جده عبد المطلب بالهام من الله تعالى له بذلك رجاء أن يحمد أهل السماء وأهل الأرض وقد حقق الله رجاءه وأنزل الله تصديقه في القرآن فقال محمد رسول الله .

قال العراقي : لفظ المصنف رواه ابن عدى في الكامل من حديث علي وجابر وأسامة بن زيد وابن عباس وعائشة بإسناد ضعيف وله ولأبي نعيم في الدلائل من حديث أبي الطفيل : لى عند ربي عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت منها ثمانية فذكرها بزيادة ونقص وذكر سيف بن وهب أن أبا جعفر قال إن الأسمين طه ويس وإسناده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جبير بن مطعم : لى أسماء أنا أحمد وأنا محمد وأنا الحاشر وأنا الماحي وأنا العاقب، ولمسلم من حديث أبي موسى : والمقفى ونبي التوبة ونبي الرحمة ، ولأحمد من حديث حذيفة : ونبي الملاحم وسنده صحيح . اهـ .

قال مرتضى : رواه البخاري عن أبي اليمان أخبرني شعيب عن الزهري أخبرني محمد ابن جبير بن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إن لى أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذى يحب الله بى الكفر وأنا الحاشر يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد ورواه مسلم عن عبد بن حميد عن أبي اليمان ورواه البخاري أيضا من طريق مالك عن الزهري ومسلم أيضا من طريق ابن عينة وعقيل عن الزهري وعند مسلم من رواية عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري وأنا العاقب وفي لفظ لمسلم الذى ليس بعده أحد ورواه البيهقي من طريق محمد بن مسيرة عن الزهري وفيه وأنا العاقب يعني الخاتم ومن طريق جعفر بن أبي وحشية عن نافع بن جبير عن سليم عن أبيه رفعه أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشر والماحي والخاتم والعاقب وروي البخاري في تاريخه الصغير والأوسط والحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي وابن سعد كلهم من طريق عقبة بن مسلم عن نافع بن جبير أنه دخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك : أتخصي أسماء رسول الله ﷺ كما كان أبوك يعدها قال : نعم هى ستة محمد وأحمد وخاتم وحاشر وعاقب وراح فأما الحاشر فبعث مع الساعة نذيرا لكم بين يدي عذاب شديد وأما عاقب فإنه عقب الأنبياء وأما ماح فإن الله تعالى محاب به سيئات من اتبعه وروي البيهقي من طريق الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال كان رسول الله ﷺ سمي لنا نفسه أسماء فقال أنا محمد وأحمد والحاشر والمقفى ونبي التوبة والملحمة ورواه أبو داود الطيالسي عن المسعودي عن عمرو بن مرة بلفظ سمي لنا رسول الله ﷺ نفسه أسماء منها ما حفظنا ثم ذكرهن رواه مسلم عن إسحاق بن إبراهيم عن جرير عن الأعمش وذكر النقاش في تفسيره أنه ﷺ قال لى فى القرآن سبعة أسماء محمد وأحمد ويس وطه والمندر والمزمل وعبد الله وقال أبو محمد مكى بن أبى طالب فى كتاب الهداية =



عن النبي ﷺ قال لى عند ربي عشرة أسماء فذكر أن منها طه ويس وإسناده فى ذلك ضعيف جدا وقول العراقي ولأبى نعيم فى الدلائل من حديث أبى الطفيل إلى قوله ضعيف .

قال مرتضى : أورده ابن دحية فى المستوفى عن شيخه أبى طاهر السلفى عن أبى على الحسن بن حمزة عن أبى الحسين بن خشيش عن أبى جعفر بن رحيم عن عبد الله التمار عن محمد بن عمران بن أبى لیلی عن اسماعيل بن يحيى التميمى عن سيف بن وهب قال : سمعت أبا الطفيل قال : قال رسول الله ﷺ لى عشرة أسماء عند ربي عز وجل قال أبو الطفيل حفظت ثمانية ونسيت اثنين أنا محمد وأحمد والفاتح والخاتم وأبو القاسم والحاشر والعاقب والمأحى قال فحدثت بهذا الحديث أبا جعفر فقال يا سيف إلا أخبرك بالأسمين قلت : بلى قال : يس وطه قال ابن دحية هذا السند لا يساوى شيئاً يدور على وضاع وضعيف قال أحمد سيف بن وهب ضعيف الحديث وقال يحيى كان هالكا من الهالكين وقال النسائى ليس بثقة واسماعيل بن يحيى التيمى يروى الموضوعات عن الثقات لا تحل الرواية عنه قاله أبو حاتم وقال الدارقطنى كذاب متروك وقال الأزدى ركن من أركان الكذب لا تحل الرواية عنه وأما قثم فذكره ابن فارس اللغوى فى كتابه المنى فى أسماء النبى ﷺ وهو فى خمس أوراق وأسد أبو إسحاق الحربى فى غريب الحديث له فيه حديثا ونصه قال : قال رسول الله ﷺ أتاني ملك الموت فقال أنت قثم وخلقك قيس ونفسك مطمئنة .

(تنبيه) : الحصر الذى أفاده تقديم الجار والمجرور فى رواية الشيخين وكذا الترمذى والنسائى إضافى لا حقيقى والمعنى أسماء خمسة اختص بها لم يسم بها أحد قبلى إذ هى مشهورة فى الامم الماضية أو موجودة فى الكتب المتقدمة وإنما قلنا أنه حصر إضافى لورود الروايات بزيادة على ذلك منها بما تقدم ومنها أنه تعالى سماه فى القرآن رسولا نبيا أميا وسماه شاهدا أو مبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا وسماه رؤفا رحيمًا وسماه مذكرا ونعمة وهاديا وسماه عبدا ﷺ .



بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه ﷺ

اعلم أن من شاهد أحواله ﷺ وأصغى إلى سماع أخباره المشتتة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتآلفه أصناف الخلق وقوده إياهم إلى طاعته مع ما يحكى من عجائب أجوبته فى مضايق الأسئلة وبُدائع تدبيراته فى مصالح الخلق ومحاسن إشاراته فى تفصيل ظاهر الشرع الذى يعجز الفقهاء والعقلاء عن إدراك أوائل دقائقها فى طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك فى أن ذلك لم يكن مكتسبا بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك إلا بالاستمداد من تأييد سماوى وقوة الهية .

وإن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى أن العربى القح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله فى جميع مصادره وموارده .

وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق وليتنبه لصدقه ﷺ وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ آتاه الله جميع ذلك وهو رجل أمى لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط فى طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الإعراب يتيما ضعيفا مستضعفا فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلا فقط دون غيره من العلوم فضلا عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك ؟

فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه محصل .

فلنذكر من جملتها ما استفاضت به الأخبار واشتلت عليه الكتب الصحيحة إشارة إلى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة :

« إذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية » (٢٧٣٥)

(٢٧٣٥) حديث : « إنشق القمر » قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس . اهـ .

قال مرتضى : أما حديث ابن مسعود فلفظه انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين فرقة على الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله ﷺ أشهدوا رواه كذلك عبد بن حميد والشيخان والترمذي وابن جرير وابن مردويه من طريق أبي معمر عن ابن مسعود وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل من طريق مسروق عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فقالت قريش هذا سحر ابن أبي كبة فقالوا انتظروا ما يأتيكم به السفار فإن محمدا لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم فجاء السفار فسألوه فقالوا : نعم قد رأيناه وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق الأسود عن ابن مسعود قال رأيت القمر على الجبل وقد انشق فأبصرت الجبل من بين فرجتى القمر وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق علقمة عن ابن مسعود قال كنا مع النبي ﷺ بمنى فانشق القمر حتى صار فرقتين فتوارت فرقة خلف الجبل فقال النبي ﷺ أشهدوا وأما حديث ابن عباس فلفظه انشق القمر في زمان النبي ﷺ هكذا أخرجه الشيخان وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس قال خرج المشركون على عهد رسول الله ﷺ منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص ابن وائل والعاص بن هشام والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والنضر بن الحارث فقالوا للنبي ﷺ إن كنت صادقا فاشق القمر فرقتين نصفاً على أبي قبيس ونصفاً على قميصة قال لهم النبي ﷺ إن فعلت تؤمنوا قالوا : نعم وكانت ليلة بدر فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما سألوا فأمر القمر قد مثل نصفاً على أبي قبيس ونصفاً على قميصة وأن رسول الله ﷺ ينادي يا أبا سلمة بن عبد الأسد والأرقم بن أبي الأرقم أشهدوا وأما حديث أنس فلفظه : إن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية فآراه

«وأطعم النفر الكثير في منزل جابر» (٢٧٣٦).

«وفي منزل أبي طلحة» (٢٧٣٧).

القمر شقتين حتى رأوا حراء ما بينهما هكذا رواه الشيخان وابن جرير وأخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن جرير وابن المنذر والترمذي وابن مردويه والبيهقي في الدلائل بلفظ سأل أهل مكة النبي ﷺ آية فانشق القمر بمكة فرقتين فنزلت ﴿أَفْتَسِرْتِ السَّاعَةَ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ الآية وقد رواه أيضاً عبد الله بن عمر وحذيفة بن اليمان وعلى وجبير ابن مطعم وغيرهم .

(٢٧٣٦) حديث : «إطعام» النبي ﷺ «النفر الكثير في منزل جابر» بن عبد الله الأنصاري رحمه الله . قال العراقي : متفق عليه من حديثه . اهـ .

قال مرتضى : وهو أن جابراً في غزوة الخندق قال انكفأت إلى امرأتي فقلت هل عندك شيء فإني رأيت بالنبي ﷺ جوعاً شديداً فأخرجت جراباً فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن أي شاة سميعة فذبحتها أي أنا وطحن أي زوجتي الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جثته ﷺ وأخبرته الخبر سرا وقلت له تعال أنت ونفر معك فصاح بأهل الخندق إن جابراً صنع سوراً بالضم وسكون الواو فارسية أي طعاماً يدعو إليه الناس فحيهلاً بكم فقال ﷺ لا تنزلن برمتكم ولا تخيزن عجيكم حتى أجيء فجاء فأخرجت له عجيناً فبصق فيه وبارك ثم عمد إلى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادع خابزة لتخيز معك واقدحى أي اغرفى من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فاقسم بالله لآكلوها حتى تركوه وانحرفوا وإن برمتنا لتغبط ويسمع غطيها كما هي وإن عجيبتنا ليخيز كما هو رواه الشيخان فأخرجه البخاري عن عمر بن علي حدثنا أبو عاصم حدثنا حنظلة بن أبي سفيان قال سمعت جابراً بن عبد الله يقول لما حفر الخندق رأيت برسول الله ﷺ خمصاً شديداً فأتيت زوجتي ورواه مسلم عن حجاج بن الشاعر عن أبي عاصم ورواه البيهقي في الدلائل من طريق عباس بن محمد الدوري عن أبي عاصم .

(٢٧٣٧) حديث : «إطعامه» ﷺ «النفر الكثير في منزل أبي طلحة» زيد بن سهل الأنصاري البدرى رحمه الله المتوفى سنة أربع وثلاثين من الهجرة قال العراقي : متفق عليه من حديث أنس . اهـ .

قال مرتضى : رواه مسلم من طريق حرمة والبيهقي وأبو نعيم كلاهما في الدلائل من طريق هارون بن معروف واللفظ له كلاهما عن ابن وهب قال أخبرني أسامة أن يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري حدثه أنه سمع أنس بن مالك قال : جثت رسول الله ﷺ يوماً فرجده جالساً مع أصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصاة قال أسامة وأنا=

« ويوم الخندق ومرة أطعم ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق » (٢٧٣٨) .

وهو من أولاد المعز فوق العتود .

أشك على حجر فقلت : لبعض أصحابه لم عصب رسول الله ﷺ قال من الجوع فذهبت إلى أبي طلحة وهو زوج أم سليم بنت ملحان فقلت : يا أبتاه قد رأيت رسول الله ﷺ قد عصب بطنه بعصاة فالت بعض أصحابه فقال من الجوع فدخل أبو طلحة على أمي فقال هل من شيء فقالت : نعم عندي كسر من خبز وتمرات فإن جاءنا رسول الله ﷺ أشبعناه وإن جاء معه بأحد قل عنهم فقال لي أبو طلحة : اذهب يا أنس فقم قريبا من رسول الله ﷺ فإذا قام فدعه حتى يتفرق أصحابه ثم اتبعه حتى إذا قام على عتبة بابه فقل أبي يدعوك ففعلت ذلك فلما قلت إن أبي يدعوك قال لأصحابه يا هؤلاء تعالوا ثم أخذ بيدي فشدّها ثم أقبل بأصحابه حتى إذا دنونا من بيتنا أرسل يدي فدخلت وأنا حزين لكثرة من جاء به فقلت : يا أبتاه قد قلت لرسول الله ﷺ الذي قلت لي فدعا أصحابه فقد جاءك بهم فخرج أبو طلحة إليهم فقال يا رسول الله إنما أرسلت أنسا يدعوك وحدك ولم يكن عندي ما يشبع من أرى فقال رسول الله ﷺ ادخل فإن الله عز وجل سيشارك فيما عندك فدخل رسول الله ﷺ فقال أجمعوا ما عندكم ثم قربوه وجلس من معه بالسكة فقربنا ما كان عندنا من كسر ونقر فجعلناه على حصيرنا فدعا فيه بالبركة فقال : يدخل عليه ثمانية فدخلت عليه ثمانية فجعل كفه فوق الطعام فقال كلوا وسموا الله تعالى فأكلوا من بين أصابعه حتى شبعوا ثم أمرني أن أدخل عليه ثمانية وقام الأولون ففعلت فدخلوا فأكلوا حتى شبعوا ثم أمرني فدخلت عليه ثمانية فما زال كذلك حتى دخل عليه ثمانون رجلا كلهم يأكل حتى يشبع ثم دعاني ودعا أبي أبا طلحة فقال كلوا فأكلنا حتى شبعنا ثم رفع يده فقال يا أم سليم أين هذا من طعامك حين قدمتيه قالت بأبي وأمي أنت لولا أني رأيتهم يأكلون لقلت ما نقص من طعامنا شيء وسيأتي قريبا عند قوله ومرة أكثر من ثمانين ما يشبه هذه القصة وفيه أنه أدخلهم عشرة عشرة ودل ظاهر مغايرة المصنف بينهما على تعدد القصة وهو الذي استظهره الحافظ ابن حجر في فتح البازي .

(٢٧٣٨) حديث : « أطعمه » ﷺ يوم الخندق « ثمانين » رجلا هكذا في سائر النسخ والصواب ثمانمائة كما يدل له سياق القصة الآتي ذكرها « من أربعة أمداد شعيرا » وهي صاع فإن المد بالضم رطل وثلاث بالبغدادى عند أهل الحجاز فهو ربع صاع لأن الصاع خمسة أرتال وثلاث كما تقدم ذلك في كتاب الزكاة « وعناق » كصحاب الأئني من أولاد المعز قبل استكمالها الحول وهي فوق العتود والعتود من أولاد المعز ما أتى عليه الحول : قال العراقي : رواه الإسماعيلي في صحيحه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه أنهم كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة وهو عند البخاري دون ذكر العدد وفي رواية أبي نعيم في دلائل النبوة : وهم ألف . اهـ .

قال مرتضى : قال البيهقي في الدلائل أخبرنا أبو عمرو محمد بن عبد الله الأديب أخبرنا أبو بكر الإسماعيلي أخبرنا أبو يعلى أخبرنا أبو خيثمة أخبرنا وكيع أخبرنا عبد الواحد ابن أيمن ح قال الإسماعيلي وأخبرني الحسن هو ابن سفيان أخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا المحاربي هو عبد الرحمن بن محمد عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال : قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث رسول الله ﷺ أرويه عنك فقال جابر : كنا مع رسول الله ﷺ يوم الخندق نحفر فيه فلبثنا ثلاثة أيام لا نطعم شيئا ولا نقدر عليه فعرضت في الخندق كدية فجئت إلى رسول الله ﷺ فقلت هذه كدية قد عرضت في الخندق فرشينا عليها الماء فقام رسول الله ﷺ ويطنه معصوب بحجر فأخذ المعول والمسحاة ثم سمي ثلاثا فعادت كتيبا أهبل فلما رأيت ذلك من رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ائذن لي فأذن لي فجئت امرأتى فقلت ثكلتك أمك إني قد رأيت برسول الله ﷺ شيئا لا أصبر عليه فما عندك قالت عندي صاع من شعير وعناق فطحنا الشعير وذبنا العناق وأصلحنها وجعلناها في البرمة وعجننا الشعير ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ فلبث ساعة ثم استأذنته الثانية فأذن لي فجئت إلى رسول الله ﷺ فسأرتة فقلت : إن عندنا طعينا لنا فإن رأيت أن تقوم معي أنت ورجل معك فعلت فقال وما هو وكم هو قلت صاع من شعير وعناق قال ارجع إلى أهلك فقل لها لا تنزع البرمة من الأسافي ولا تخرج الخبز من التنور حتى آتي ثم قال للناس قوموا إلى بيت جابر قال فاستحييت حياء لا يعلمه إلا الله فقلت لامرأتى ثكلتك أمك قد جاء رسول الله ﷺ وأصحابه أجمعون فقالت : أكان رسول الله ﷺ سالك عن الطعام فقلت : نعم قالت : الله ورسوله أعلم قد أخبرته بما كان عندك فذهب عني بعض ما كنت أجد قلت لقد صدقت فجاء رسول الله ﷺ فدخل ثم قال لأصحابه لا تضاغطوا ثم تبرك على التنور وعلى البرمة فجعلنا نأخذ من التنور الخبز ونأخذ اللحم من البرمة فنشرب ونغترف وننقل إليهم وقال رسول الله ﷺ ليجلس على الصفحة ثلاثة وقيل سبعة أو ثمانية فلما أكلوا كشفنا عن البرمة والتنور وجعلنا نأخذ من التنور الخبز واللحم من البرمة وإذا هما قد عادا إلى أملا ما كانا فنشرب ونغترف ونقرب إليهم فلم نزل نفعل ذلك كلما فتحنا التنور وكشفنا عن البرمة وجدناهما أملا ما كانا حتى شبع المسلمون منها وبقيت طاقة من الطعام فقال رسول الله ﷺ : إن الناس قد أصابتهم مخمصة فكلوا واطعموا فلم نزل يومنا نأكل ونطعم قال وأخبرني أنهم كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة ورواه البخاري في الصحيح عن خلاد بن يحيى عن عبد الواحد بن أيمن إلا أنه لم يذكر العدد في آخره ويروي أنهم كانوا ثلاثمائة من غير شك قال البيهقي في الدلائل أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو بكر أحمد بن الحسن القاضي قالا أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب أخبرنا أحمد بن عبد الجبار أخبرنا يونس بن بكير عن هشام بن سعد عن أبي الزبير قال أخبرني جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله ﷺ ثلاثمائة رجل نحفر الخندق فرأيت رسول الله ﷺ أخذ حجرا فجعله بين بطنه وازاره يقيم بطنه من الجوع فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله ائذن لي فإن =

« ومرة أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حملها أنس في يده » (٢٧٣٩).

لى حاجة فى أهلى فاتيت المرأة فقلت قد رأيت من رسول الله ﷺ أمرا غاظنى فهل عندك من شىء قالت هذه العناق فاطبخها وهذا صاع من شعير فاطحنه فطحنته وذبحت العناق وقلت اطبخى حتى آتى رسول الله ﷺ فاستبعه فانطلقت إليه فقلت يا رسول الله إني قد ذبحت عناقا وطحنت صاعا من شعير فانطلق معى فنادى رسول الله ﷺ فى القوم ألا أجيئوا جابر بن عبد الله ، قال : فرجعت على المرأة فقلت : قد انقضت جاءك رسول الله ﷺ ومن معه فقالت بلغته وبينت له فقلت : نعم فقالت : أرجع إليه وبين له فاتيته فقلت يا رسول الله إنما هى عناق وصاع من شعير قال : فأرجع ولا تحركن شيئا من التور ولا من القدر حتى آتيتها واستعصر صحافا فدخل رسول الله ﷺ فدعا الله عز وجل على القدر والتور ثم قال أخرجى واثردى ثم أقعدهم عشرة عشرة فادخلهم فأكلوا وهم ثلاثمائة وأكلنا وأهدينا لجيراننا فلما خرج رسول الله ﷺ ذهب ذلك وأما ما رواه أبو نعيم فى الدلائل وفيه أنهم كانوا ألفا فقد تقدم من رواية حنظلة بن أبى سفيان عن جابر ورواه البخارى ومسلم والبيهقى ودل سياقهم على تعدد القصة ولذلك غاير بينهما المصنف فتأمل .

(٢٧٣٩) حديث : « اطعماه » ﷺ « أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير حملها أنس » بن مالك رضي الله عنه « فى يده » قال العراقى : رواه مسلم من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك بثمانين رجلا ثم أكل النبى ﷺ بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سؤرا وفى رواية لأبى نعيم فى الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلا وهو متفق عليه بلفظ : والقوم سبعون أو ثمانون رجلا . اهـ .

قال مرتضى : لفظ الشيخين من حديث أنس قال : قال أبو طلحة لأم سليم لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفا أعرف فيه الجوع فهل عندك من شىء فقالت : نعم فأخرجت أقراصا من شعير ثم أخرجت خمارا فلففت الخبز ببعضه ثم دسته تحت يدى ولائتى ثم أرسلتنى إلى رسول الله ﷺ فذهبت به فوجدت رسول الله ﷺ فى المسجد أى الموضع الذى أعده للصلاة فيه فى محاصرة الأحزاب يوم الخندق وضعه الناس فسلمت عليه فقال لى رسول الله ﷺ : أرسلك أبو طلحة قلت : نعم قال : لطعام قلت : نعم فقال رسول الله ﷺ لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته فقال أبو طلحة يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت : الله ورسوله أعلم فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ فأقبل رسول الله ﷺ وأبو طلحة معه فقال رسول الله ﷺ هلمى يا أم سليم ما عندك فأتت بذلك الخبز فأمر به رسول الله ﷺ ففت وعصرت أم سليم عكة فأدمته ثم قال رسول الله ﷺ فيه ما شاء الله أن يقول ثم قال اتذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال اتذن لعشرة ثم لعشرة فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا وفى رواية لمسلم أنه قال اتذن لعشرة فدخلوا فقال كلوا وسموا الله فأكلوا حتى فعل ذلك بثمانين .

« ومرة أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدها فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم » (٢٧٤٠).

رجلا ثم أكل النبي ﷺ وأهل البيت وتركوا سؤرا بالضم مهموزا أى بقية وفى رواية للبخارى أدخل على عشرة حتى عد أربعين ثم أكل النبي ﷺ فجعلت أنظر هل نقص منها شيء وفى رواية عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أنس أنه لما انتهى إلى الباب قال لهم : أقعدوا ثم دخل وفى رواية عمرو بن عبد الله عن أنس فقال أبو طلحة إنما هو قرص فقال : إن الله سيبارك فيه وفى رواية مبارك بن فضالة عن أنس فقال هل من سمن فقال أبو طلحة قد كان فى الحكمة شيء فنجاء بها فجعلنا يعصرانها حتى خرج ثم مسح رسول الله ﷺ القرص فانتفخ وقال بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص فى الجفنة يتسع وفى رواية النضر بن أنس عن أبيه فجمت بها ففتح رباطها ثم قال بسم الله اللهم أعظم فيها البركة .

(٢٧٤٠) حديث : « إطمعاه » ﷺ « أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر » كذا فى النسخ بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة وفى بعضها بضم الموحدة وسكون المهملة وكلاهما غلط والصواب بنت بشير كامير « فى يدها فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم » . قال العراقى : رواه البيهقى فى دلائل النبوة من طريق ابن إسحاق حدثنا سعيد بن ميناء عن ابنة بشير بن سعد وإسناده جيد . اهـ .

قال مرتضى : هكذا هو فى كتاب العراقى حدثنا سعيد بن يسار والذى فى الدلائل للبيهقى سعيد بن ميناء وهو غير سعيد بن يسار فإن سعيد بن ميناء يكنى أبا الوليد روى له الشيخان وأبو داود والترمذى وابن ماجه وسعيد بن يسار يكنى أبا الحجاب روى له الجماعة قال البيهقى فى الدلائل أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا محمد بن يعقوب أخبرنا أحمد ابن عبد الجبار أخبرنا يونس عن ابن إسحاق حدثنى سعيد بن ميناء عن ابنة بشير بن سعيد قالت : بعثنى أمى بتمر فى طرف ثوبى إلى أبى وخالى وهم يحفرون الخندق فمررت على رسول الله ﷺ فتأداني فأتيته فأخذ التمر منى فى كفيه ويسط ثوبا فنشره عليه فتساقط فى جوانبه ثم أمر بأهل الخندق فاجتمعوا وأكلوا حتى صدروا عنه . اهـ . كذا فى نسخة الدلائل بشير بن سعيد وعليها سماع العراقى على المحب الخلاطى والذى يظهر بشير بن سعد كما ذكره العراقى وهو بشير بن سعد بن ثعلبة الخزرجى والد النعمان وأمه عمرة بنت رواحة أخت عبد الله بن رواحة صحابية وهذه المعجزات الخمس التى ذكرها المصنف بعد انشقاق القمر تتعلق بتكثير الطعام القليل ببركته ودعائه ومن هذا الباب أيضا ما رواه مسلم من حديث أبى هريرة قال لما كان غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقال عمر يا رسول الله ادعهم بفضل ازوادهم ثم ادع الله لهم عليها بالبركة فقال : نعم فدعا بنطع فبسط ثم دعا بفضل =

أزوادهم فجعل الرجل يجيء بكف ذرة ويجيء الآخر بكسرة حتى اجتمع على النطع شيء يسير فدعا رسول الله ﷺ بالبركة ثم قال خذوا في أوعيتكم فأخذوا في أوعيتهم حتى ما تركوا في العسكر وعاء إلا ملؤه قال فأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة . . . الحديث ومن ذلك ما روى البخارى ومسلم من حديث أنس قال : كان رسول الله ﷺ عروسا بزينب فعمدت أى أم سليم إلى تمر وسمن وأقط فصنعت حيسا فجعلته فى تور فقالت يا أنس اذهب بهذا إلى رسول الله ﷺ فقل بعثت بهذا إليك أمى وهى تقرئك السلام فقال رسول الله ﷺ ضعه ثم قال : اذهب فادع لى فلانا وفلانا رجلا سماهم وادع لى من لقيت فدعوت من سمى ومن لقيت فرجعت فإذا البيت غاص بأهله قيل لأنس كم كانوا قال زهاء ثلاثمائة فرأيت النبى ﷺ وضع يده على تلك الحيسة وتكلم بما شاء الله ثم جعل يدعو عشرة عشرة يأكلون منه ويقول لهم : اذكروا اسم الله وليأكل كل رجل مما يليه قال فأكلوا حتى شبعوا فخرجت طائفة حتى أكلوا كلهم قال لى : يا أنس ارفع فرفعته فما أدرى حين وضعت كان أكثر أم حين رفعت . ومن ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر قال : إن أم مالك كانت تهذى للنبى ﷺ فى عكة لها سمن فبأتيتها بنوها فسالون الأدم وليس عندهم شيء فتعبد إلى التى كانت تهذى فيها للنبى ﷺ فتجد فيها سمن فما زال يقيم لها آدم بيتها حتى عصرته فأنت النبى ﷺ قال أعصرتها قالت : نعم قال : لو تركتها مازال قائما . ومن ذلك ما رواه مسلم عنه أيضا أن رجلا أتى النبى ﷺ يستطعمه فأطعمه شطر وسق من شعير فما زال يأكل منه وامرأته وضيئه حتى كاله فأتى النبى ﷺ فأخبره فقال لو لم تكله لاكلتم منه ولقام لكم . ومن ذلك ما أخرج الدارمى وابن أبى شيبة والترمذى من حديث سمرة بن جندب قال : كنا مع النبى ﷺ نتداول من قصعة من غدوة حتى الليل يقوم عشرة ويقعد عشرة قلنا فما كانت تمد قال من أى شيء تعجب ما كانت تمد إلا من ههنا وأشار بيده إلى السماء ورواه أيضا الحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقى كلاهما فى الدلائل ، ومن ذلك أيضا ما أخرجه البخارى من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر قال كنا مع النبى ﷺ ثلاثين ومائة وأنه عجن صاع وصنعت شاة فشوى سواد بطنها قال وإيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا وقد حزل له حزة من سواد بطنها ثم جعل منها قصعتين فأكلنا أجمعون وفضل من القصعتين فحملته على البعير ، ومن ذلك أيضا ما أخرجه ابن أبى شيبة والطبرانى وأبو نعيم فى الدلائل من حديث أبى هريرة قال أمرنى رسول الله ﷺ أن أدعو أهل الصفة فتبعتهم حتى جمعتهم فوضعت بين أيدينا صحيفة فأكلنا ما شئنا وفرغنا وهى مثلها حين وضعت إلا أن فيها أثر الأصابع ومن ذلك أيضا ما ذكره صاحب الشفاء من حديث على بن أبى طالب قال : جمع رسول الله ﷺ بنى عبد المطلب وكانوا أربعين منهم قوم يأكلون الجذعة ويشربون الفرق فصنع لهم مدا من طعام فأكلوا حتى شبعوا وبقي كما هو ثم دعا بعس فشربوا حتى رروا منه وبقي كأنه لم يشرب منه .

« ونبع الماء من بين أصابعه ﷺ فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش » (٢٧٤١)

« وتوضوا من قدح صغير ضاق عن أن ييسط ﷺ يده فيه » (٢٧٤٢)

(٢٧٤١) حديث : « نبع الماء من بين أصابعه فشرب أهل العسكر » كلهم « وهم عطاش » قال العراقي : متفق عليه من حدث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج إلى قباء فأتى من بعض يسوتهم بقدح صغير وفيه ثم قال هلم إلى الشرب قال أنس بصر عيني نبع الماء من بين أصابعه ولم يرد القدح حتى رويوا منه واستاده جيد وللبزار واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال اتوني بماء فاتوه بإناء فيه ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه الحديث وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرقضى : قال القرطبي قصة نبع الماء من بين أصابعه قد تكررت منه ﷺ في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي الاستفادة من التواتر المعنوي ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا ﷺ حيث ينبع من بين عظمه وعصيه ولحمه ودمه وقد نقل ابن عبد البر عن المزني أنه قال نبع الماء من بين أصابعه ﷺ أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتفجرت منه المياه لأن خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم . اهـ . وروى ابن شاهين من حديث أنس قال : كنت مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فقال المسلمون : يا رسول الله عطشت دوابنا وإبلنا فقال : هل من فضلة ماء فجاء رجل في شن يشيء فقال هاتوا صحيفة فصب الماء ثم وضع راحته في الماء قال فرأيتها تغلغل عيوننا بين أصابعه قال فسقينا إبلنا ودوابنا وتزودنا فقال اكتفيتم فقالوا : نعم اكتفينا يا رسول الله فرفع يده فارتفع الماء وروى أحمد من حديث جابر قال : اشتكى أصحاب رسول الله ﷺ إليه العطش فدعا بعس فصب فيه شيئا من الماء ووضع رسول الله ﷺ فيه يده وقال استسقوا فاستقى الناس فكانت أرى العيون تنبع من بين أصابعه ورواه البيهقي في الدلائل بلفظ كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فأصابنا عطش فجھشنا إلى رسول الله ﷺ قال فوضع يده في تور من ماء بين يديه قال فجعل الماء ينبع من بين أصابعه كأنه العيون قال خذوا بسم الله فشرينا فوسعنا وكفانا ولو كنا مائة ألف لكفانا قلت لجابر كم كنتم قال ألفا وخمسمائة وأخرجه ابن شاهين أيضا وفيه فأصابنا عطش بالحديبية . . . الحديث وأخرج البخاري من حديث علقمة عن ابن مسعود بينما نحن مع رسول الله ﷺ وليس معنا ماء فقال لنا رسول الله ﷺ : أطلبوا من معه فضل ماء فأتى بماء فصبه في إناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابعه .

(٢٧٤٢) حديث : « توضأ ﷺ من قدح صغير ضاق أن ييسط ﷺ يده فيه » قال العراقي :

متفق عليه من حدث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج إلى قباء فأتى من بعض بيوتهم بقلح صغير وفيه ثم قال هلم إلى الشرب قال أنس بصر عيني نبع الماء من بين أصابعه ولم يرد القلح حتى روي منه وإسناده جيد وللإزار واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال اتوني بماء فاتوه بإناء فيه ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه وإسناده ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : حديث أنس في الصحيحين قال رأيت رسول الله ﷺ وحانت صلاة العصر والتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله ﷺ بوضوء فوضع يده في ذلك الإناء فأمر الناس أن يتوضؤوا منه فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم وفي لفظ للبخاري كانوا ثمانين رجلا وفي لفظ له فجعل الماء ينبع من بين أصابعه وأطراف أصابعه حتى توضأ القوم قال فقلنا لأنس كم كنتم قال : كنا ثلاثمائة وفي الصحيحين من حديث جابر قال عطش الناس يوم الحديبية وكان رسول الله ﷺ بين يديه ركة يتوضأ منها وجهش الناس نحوه فقال ما لكم فقالوا يا رسول الله ليس عندنا ما نتوضأ به ولا ما نشربه إلا ما بين يديك فوضع يده في الركة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا فقلنا كم كنتم قال لو كنا مائة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مائة وأخرج البيهقي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بلفظ لقد رأيتني مع رسول الله ﷺ وقد حضرت صلاة العصر وليس معنا ماء غير فضلة فجعل في إناء فأتى به رسول الله ﷺ قال فادخل يده فيه وفرج أصابعه وقال حي هلا أهل الوضوء والبركة من الله قال فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه قال فتوضأ الناس وشربوا قال فجعلت لا أكل ما جعلت في بطني منه وعلمت أنه بركة قال : قلت لجابر : كم كنتم يومئذ قال ألفا وأربعمائة ورواه البخاري عن قتيبة بن سعيد عن جرير وأخرج أحمد والبيهقي من طريق الأسود بن قيس عن نبيح العنزي عن جابر قال غزونا مع رسول الله ﷺ ونحن يومئذ بضع عشرة مائة فحضرت الصلاة فقال هل في القوم من ظهور فجاء رجل يسعى بإداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره فضبه رسول الله ﷺ في قدح ثم توضأ فأحسن الوضوء ثم انصرف وترك القلح فركب الناس ذلك القدح وقالوا تمسحوا فتمسحوا فلما سمعهم يقولون ذلك قال على رسلكم قال فوضع كفه في الماء والقدح وقال سبحان الله ثم قال اسبعوا الوضوء فوالذي ابتلاني ببصري لقد رأيت عيون الماء تخرج من بين أصابع رسول الله ﷺ ولم يرفعها حتى توضؤوا أجمعون وقال الإسماعيلي في الصحيح أخبرنا أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا حماد ابن زيد حدثنا ثابت عن أنس أن النبي ﷺ دعا بماء فأتى بقدح رحراح فجعل القوم يتوضؤون فحزرت ما بين السبعين إلى الثمانين قال : فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه ورواه مسلم عن أبي الربيع ولفظ البخاري عن مسدد عن حماد عن ثابت دعا بإناء =

« واهرق عليه السلام وضوؤه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء » (٢٧٤٣).

= من ماء فأتى بقدح رحراح فيه شيء من ماء فوضع أصابعه فيه قال أنس فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه قال فحزرت من تروضا منه ما بين السبعين إلى الثمانين وأما حديث أنس الذي ذكره العراقي من عند أبي نعيم فقد أخرجه أيضا البيهقي في الدلائل من طريق إسماعيل بن أبيس عن أخيه عن سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عمر عن ثابت عن أنس قال خرج النبي عليه السلام إلى قباء فأتى من بغض يسوتهم بقدح صغير قال فأدخل النبي عليه السلام يده فلم يسعه القدح فأدخل أصابعه الأربع ولم يستطع أن يدخل إبهامه ثم قال إلى القوم هلموا إلى الشراب ... الحديث .

(٢٧٤٣) حديث : « إهراقه وضوؤه عليه السلام في عين تبوك » وهو موضع بالشام « ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء » قال العراقي : رواه مسلم من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه فإما دعا وإما بصق فيها فجاشتا ... الحديث والبخاري من حديث البراء أنه تروضا وصبة فيها وفي الحديثين معاً أنهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند البخاري من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر وقال البيهقي أنه الأصح ولهما من حديثه أيضا ألف وخمسمائة ولمسلم من حديث ابن أبي أوفى ألف وثلاثمائة . اهـ .

قال مسروق : لفظ حديث معاذ عند مسلم أن رسول الله عليه السلام قال لهم : إنكم ستأتون غدا إن شاء الله عين تبوك وإنكم لن تأتوها حتى يضحي النهار فمن جاءها فلا يمس من مائها شيئا حتى أتى قال فجئناها وقد سبق إليها رجلان والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء فسألها رسول الله عليه السلام هل مستما من مائها شيئا قالا : نعم فبسبهما وقال لهما ما شاء الله أن يقول ثم عرفوا من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شن ثم غسل عليه السلام به وجهه ويديه ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ثم قال يا معاذ يوشك إن طالت بك حياة أن ترى ماءها قد ملأ جنانا وعمرانا ورواه عياض في الشفاء بنحوه من طريق مالك في الموطأ وزاد فقال : قال في حديث ابن إسحاق فانخرق من الماء ماء له حس كحس الصواعق وأما قصة الحديبية فرواها البخاري من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم أنهم نزلوا بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يترفضه الناس تربضا فلم يلبسه الناس حتى نزحوه وشكى إلى رسول الله عليه السلام العطش فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه وحديث =

« وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان في اجتماعه كربضة البعير وهو موضع بروكه فزودهم كلهم منه وبقي منه فحبسه » (٢٧٤٤).

« ورمى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم » (٢٧٤٥).

سلمة بن الأكوع أخرجه مسلم من طريق عكرمة بن عمار عن إياس بن سلمة بن الأكوع قال أخبرني أبي قال قدمنا مع رسول الله ﷺ الحديبية ونحن أربع عشرة مائة وعليها خمسون شاة ما ترونها قال فعد رسول الله ﷺ على جانبها فإذا دعا وإما يزق فجاشت فسقينا واستقينا وحديث البراء رواه البخاري من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء كنا مع النبي ﷺ يوم الحديبية أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فما ترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي ﷺ فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء منها فتوضأ ثم مضمض ودعا ثم صبه فيها فتركها غير بعيد ثم أنها أصدرتنا نحن وركابنا وأخرجته أيضا من حديث زهير بن معاوية عن أبي إسحاق وفي لفظ له فدعى بدلو فزح منها ثم أخذ منه بفيه فمجه فيها ودعا الله فكثر ماؤها حتى صدرنا وركابنا ونحن أربع عشرة مائة وفي مغازي أبي الأسود من رواية ابن لهيعة ودعا بدلو من ماء فتوضأ في الدلو ومضمض فاه ثم مج فيه وأمر أن يصب في البئر ونزع سهما من كنانته فالتقاء في البئر ودعا الله تبارك وتعالى ففارت بالماء حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها وهم جلوس مع شفتها وكذا روي الواقدي من طريق أوس بن خولى وهذه القصة غير القصة التي سبقت في ذكر نبع الماء من بين أصابعه ﷺ مما رواه البخاري في المغازي من حديث جابر وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك وقع في وقتين.

(٢٧٤٤) حديث : « أمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه » أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان في اجتماعه وهيئة « كربضة البعير وهو » بفتح الراء وسكون الموحدة والضاد المعجمة « موضع بروكه فزودهم كلهم منه وبقي يحبه » قال العراقي : رواه أحمد من حديث النعمان بن مقرن وحديث ركين بن سعيد بإسنادين صحيحين وأصل حديث ركين عند أبي داود مختصراً من غير بيان لعددهم . اهـ .

قال مرتضى : النعمان وركين مزيان وأخرج أحمد من طريق سالم بن الجعد عن النعمان بن مقرن قال قدمنا على رسول الله ﷺ في أربعة من مزية ورجاله ثقات لكنه منقطع فإن النعمان استشهد في خلافة عمر فلم يدركه سالم وقال الحافظ في الإصابة ركين ابن سعيد له حديث واحد تفرد أبو إسحاق السبيعي بروايته عنه وأخرج ابن حبان في صحيحه وأبو داود والدارقطني في الإلزامات .

(٢٧٤٥) حديث : « رمية عليه السلام الجيش بقبضة من تراب » الأرض وقال شأهت الوجوه أى قبحت =

ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى : ﴿ وَمَا زَيَّنْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾

(الأنفال : ١٧) .

«وأبطل الله تعالى الكهانة بمبعثه ﷺ» (٢٧٤٦)

فعدمت وكانت ظاهرة موجودة .

«فعميت عيونهم» قال العراقي : رواه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس أ. هـ .

قال مرتضى : وذلك يوم بدر لما التقى الجمعان فلم يبق مشرك وكانوا ألفا أو إلا خمسين إلا ودخل في عينيه ومنخريه منها شيء فانهزموا من ذلك على الأصح وأنه ﷺ فعل نظيره في يوم حنين وهو الذي أراه المصنف هنا وقد أخرجه مسلم من حديث سلمة ابن الأكوع ولفظه يقبضة من تراب الأرض كما هو عند المصنف وعند غيره أنه ﷺ تناول حصيات من الأرض ثم قال شأنت الوجوه ورمى بها في وجوه المشركين والجمع بينهما أنه يحتمل أنه رمى بذاكرة والآخر أخرى أو أنه أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حصى وتراب وروى أحمد وأبو داود والدارمي من حديث أبي عبد الرحمن الفهري أنه ﷺ اقتحم عن فرسه فأخذ كفا من تراب قال فأخبرني الذي كان أدنى إليه منى أنه ضرب وجوههم وقال شأنت الوجوه فهزمهم الله تعالى قال يعلى بن حطان راويه عن أبي همام عن أبي عبد الرحمن الفهري فحدثني أبناؤهم وهم عن آبائهم أنهم قالوا لم يبق منا أحد إلا امتلأت عيناه وفمه ترابا وروى أحمد والحاكم من حديث ابن مسعود فحدث به بغلته ﷺ فقال السرج فقلت ارتفع رفعك الله فقال ناولني كفا من تراب فضرب وجوههم واملأت أعينهم ترابا .

(٢٧٤٦) حديث : « أبطل الله الكهانة بمبعثه ﷺ فعدمت وكانت قبل ظاهرة موجودة قال العراقي : رواه الخرائطي من حديث مرداس بن قيس الدومى قال حضرت النبي ﷺ وذكرته عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند مخرجه الحديث ولأبي نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقونه على أوليائهم فلما بعث سيدنا محمد ﷺ دحروا بالنجوم وأصله عند البخارى بغير هذا السياق . اهـ .

قال مرتضى : مرداس بن قيس هذا ذكره أبو موسى في الدليل والحديث الذى ذكره الخرائطي فإنه أخرجه في كتاب الهوائف له من طريق عيسى بن يزيد بن صالح بن كيسان عن حدثه عن مرداس بن قيس قال حضرت النبي ﷺ وذكره إلى قوله عند مخرجه ثم قال فقلت : يا رسول الله عندنا شيء من ذلك أخبرك به فذكر قصة طويلة فيها أن كاهنهم كان يصيب كثيرا ثم أخطأ مرة بعد مرة ثم قال يا معشر دوس حرس السماء وخرج الأتبياء وأنه مات عقب ذلك قال الحافظ في الإصابة وعيسى أظنه ابن داب وهو كذاب وفي السند =

« وحن الجذع الذي كان يخطب إليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الإبل فضمه إليه فسكن » (٢٧٤٧).

أيضا عبد الله بن محمد البلوي كذاب وأخرج البيهقي في الدلائل عن الزهري قال إن الله حجب الشياطين عن السمع بهذه النجوم وانقطعت الكهنة فلا كهانة وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ﴾ (الجن: ٩) قال حرصتها به السماء حين بعث النبي ﷺ لكيلا يسترق السمع فأنكرت الجن ذلك فكان كل من استمع منهم قذف وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال كانت الجن قبل أن يبعث النبي ﷺ يستمعون من السماء فلما بعث حرصت فلم يستطيعوا أن يستمعوا .

(٢٧٤٧) حديث : « حنين الجذع » الذي كان يخطب عليه ﷺ لما عمل له ﷺ المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه الحاضرين مثل صوت الإبل فضمه إليه فسكن .

قال مرتضى : قال التاج السبكي وحنينه متواتر لأنه ورد عن جماعة من الصحابة إلى نحو العشرين من طرق صحيحة كثيرة تفيد القطع بوقوعه وبينها ثم قال ورب متواتر عند قوم غير متواتر عند آخرين وتبعه بعض الحفاظ قال فقد نقل هو وانشقاق القمر نقلا مستفيضا يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث دون غيرهم وجرى في الشفاء أنه متواتر قال البيهقي قصة حنينه من الأمور الظاهرة التي نقلها الخلف عن السلف وعن الشافعي رحمه الله أن حنينه أعظم في المنجزات من إحياء الموتى .

قال العراقي : رواه البخاري من حديث جابر وسهل بن سعد . اهـ .

قال مرتضى : أما حديث جابر فرواه البخاري عن اسماعيل بن أبي أويس حدثني أخى عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد أخبرني حفص عن عبيد الله بن أنس بن مالك أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول كان المسجد في زمن رسول الله ﷺ مسقوفا على جذوع من نخل فكان النبي ﷺ إذا خطب يقوم إلى جذع منها فلما صنع له المنبر فكان عليه فسمعت لذلك صوتا كصوت العشار حتى جاءه النبي ﷺ فوضع يده عليه فسكن وأخرجه ابن سعد في الطبقات فقال أخبرنا أبو بكر بن عبد الله بن أبي أويس حدثني سليمان بن بلال فذكره وقال ابن سعد أيضا أخبرنا يعقوب بن أبي إبراهيم بن سعد الزهري عن أبيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب حدثني من سمع جابر بن عبد الله يقول إن رسول الله ﷺ كان يقوم إلى جذع نخلة منصوب في المسجد حتى إذا بدا له أن يتخذ المنبر شاور ذوى الرأي من المسلمين فرأوا أن يتخذ فأتخذه رسول الله ﷺ فلما كان يوم الجمعة أقبل رسول الله ﷺ حتى جلس على المنبر فلما فقد الجذع حن حنينا أفزع الناس فقام رسول الله ﷺ عن مجلسه حتى انتهى إليه فقام إليه ومسه فهدأ فلم يسمع له حينئذ بعد ذلك اليوم وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا العلاء بن سلمة =

البصري حدثنا شيبه أبو قلابه عن سعيد الجريري عن أبي بصرة عن جابر أن النبي ﷺ كان يخطب إلى جذع نخلة فقبل يا رسول الله إنه قد كثر الناس وتأتيت الوفود من الآفاق فلو أمرت بصنعة شيء تشخص عليه . . . الحديث وفيه فلما صنعه صعدته رسول الله ﷺ فحن جذع النخلة التي كان يقوم عليها حين الناقاة فسمع أهل المسجد صوتها شوقا إلى رسول الله ﷺ فنزل فالتزمها وقال والذي نفسي بيده لو تركتها لحتت إلى يوم القيامة قال الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي في كتابه عرف العنبر في وصف المنبر بعد أن أخرجه من كتاب اليتيمة للحافظ أبي موسى المديني من طريق الطبراني المتقدم ما نصه كذا في هذه الرواية عن أبي بصرة عن جابر والأشبه عن أبي بصرة عن أبي سعيد قال عبد بن حميد في مسنده أخبرنا علي بن عاصم عن الجريري عن أبي بصرة العبدى حدثني أبو سعيد الخدرى قال كان رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة إلى جذع نخلة وذكر الحديث بطوله وقد روى عن جابر أيضا من غير هذا الوجه قال أبو بكر بن المقرئ في فوائده أخبرنا أبو يعلى حدثنا مسروق بن المروزيان حدثنا ابن أبي رائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن سعيد يعني ابن أبي كريب عن جابر قال كان رسول الله ﷺ يقوم إلى خشبة يتوكأ عليها يخطب كل جمعة حتى أتاه رجل من الروم فقال إن شئت فعلت لك شيئا إذا قعدت عليه كنت كأنك قائم قال: نعم قال: فجعل له المنبر فلما جلس عليه حنت الخشبة حين الناقاة على ولدها حتى نزل النبي ﷺ فوضع يده عليها فلما أن كان من الغد رأيت قد حوكت فقلت ما هذا قال جاء النبي ﷺ وأبو بكر وعمر فحولوها تفرد به يحيى بن زكريا بن أبي رائدة عن أبيه قاله أبو القاسم الحافظ وأما حديث ابن عمر فقد أخرج له البخارى معلقا من طريق أبي حفص عمر بن العلاء سمعت نافعاً يحدث عن ابن عمر قال كان النبي ﷺ يخطب إلى جذع فلما اتخذ المنبر تحول إليه فحن الجذع فأتاه فمسح يده عليه قال وقال عبد الحميد أخبرنا عثمان بن عمر أخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا ورواه أبو عاصم عن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ هكذا علقه وقد وصله غيره من طريق سعد بن عمر وحدثنا أبو عاصم حدثنا ابن أبي زواد حدثني نافع عن عبد الله بن عمر أن تميم الدارى قال لرسول الله ﷺ لما أسن وثقل ألا اتخذ لك منبرا يحمل أو قال يجنح عظامك أو كلمة تشبهها فاتخذ له مرقأتين أو ثلاثة يجلس عليها قال فصعد النبي ﷺ فحن جذع كان في المسجد كان النبي ﷺ إذا خطب يستند إليه فنزل رسول الله ﷺ فاحتضنه وقال شيئا لا أدري ما هو ثم صعد المنبر وكان أساطين المسجد جذوعا وسقائفه جريدا أخرجه أبو داود في سننه عن الحسن بن علي حدثنا أبو عاصم فذكره مختصرا إلى قوله مرقأتين دون ما بعده وحديث عثمان بن عمر رواه أبو القاسم البغوي عن الحسن بن محمد وأحمد بن منصور كلاهما عن عثمان بن عمر أخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان يخطب إلى جذع نخلة فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتى أتاه فالتزمه تابعهم عمرو بن علي الفلاس وسليم بن خالد عن =

عثمان بن عمر بن فارس وتابعه يحيى بن محمد بن السكن وبدل بن المجن عن معاذ بن العلاء وقال أحمد في مسنده حدثنا حسين بن محمد حدثنا خلف يعني ابن خليفة عن أبي خبيب عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال كان جذع نخلة في المسجد يسند رسول الله ﷺ ظهره إليه إذا كان يوم الجمعة أو حدث أمر يريد أن يكلم الناس فقالوا ألا نجعل لك يا رسول الله شيئاً كقدر قيامك قال لا عليكم إلا تفعلوا فصنعوا له منبراً ثلاث مراق قال فجلس عليه قال فخار الجذع كما تخور البقرة جزعا على رسول الله ﷺ فالتزمه ومسحه حتى سكن ، أبو خبيب يحيى بن أبي حية الكوفي ضعفه القطان وأحمد وابن معين توفي سنة ١٥٦ وأبوه اسمه حية تابعي كوفي محله الصدوق فيما قاله أبو حاتم الرازي وقد روي حديث حنين الجذع آخرون منهم سهل بن سعد وأبي بن كعب وأنس بن مالك وأبو سعيد الخدري وعائشة وأبو هريرة وابن عباس وبريرة وأم سلمة والمطلب بن أبي وداعة رضي الله عنه أما حديث سهل بن سعد فأخرجه محمد بن سعد في الطبقات قال أخبرنا أبو بكر بن أبي أويس المدني حدثني سليمان بن بلال عن سعد بن سعيد بن قيس عن عباس ابن سهل بن سعد الساعدي عن أبيه رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إذا خطب إلى خشبة ذات قرصتين قال أراها من دوم كانت في مصلاه وكان يتكى إليها وساق الحديث في عمل المنبر ثم قال فقام عليه النبي ﷺ فنحت الخشبة فقال النبي ﷺ ألا تعجبون لحنين هذه الخشبة فاقبل الناس وفرقوا من حنينها حتى كثر بكاءهم فنزل النبي ﷺ حتى أتاه فوضع يده عليها فسكنت فأمر النبي ﷺ بها فدفنت تحت منبره أو جعلت في السقف ورواه أبو إسماعيل الترمذي عن أبي بشر سليمان بن بلال حدثني أبو بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال فذكره ورواه أبو إسماعيل الترمذي أيضاً عن يحيى بن عبد الله ابن بكير عن ابن لهيعة عن عمارة بن غزية أنه سمع عباس بن سهل بن سعد الساعدي يحدث عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ يخطب إذا خطب على خشبة ذات قرصتين كانت في المسجد فلما راد الناس ذكر الحديث في عمل المنبر وفيه فما هو إلا أن قعد عليه رسول الله ﷺ فتكلم ففقدته الخشبة فخارت كما يخور الشجر لها حنين قال فجعل العباس بن سهل يمد يديه كتحو ما رأى أباه يمد يديه يحكي حنين الخشبة حتى تقزع الناس وكثر البكاء مما رأوها فقال رسول الله ﷺ سبحان الله ألا ترون هذه الخشبة انزعوا واجعلوها تحت المنبر وأما حديث أبي بن كعب فأخرجه أبو القاسم البغوي عن عيسى بن سالم حدثنا عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن أبي بن كعب عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ يصلي إلى جذع وكان المسجد عريشاً وكان يخطب إلى ذلك الجذع فقال رجال من أصحابه يا رسول الله نجعل لك شيئاً تقوم عليه يوم الجمعة حتى يراك الناس ويسمع الناس خطبتك فقال : نعم فصنع له ثلاث درجات فقام عليها كما كان يقوم فاصفني عليه الجذع فقال له أسكن ثم التفت فقال إن تشا أغرسك في الجنة فيأكل منك الصالحون وإن تشا أن نعيدك ربها كما كنت فاختر الآخرة على الدنيا فلما قبض النبي ﷺ =

ﷺ دفع إلى أبي حتى أكلته الأرضة تابعه عبد الله بن أحمد بن حنبل فقال في زوائد
 المسند حدثني عيسى بن سالم أبو سعيد الشاشي في سنة ٢٥١ فذكره بطوله ورواه محمد
 ابن سعد في الطبقات فقال أخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن ابن
 عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه فذكره بنحوه وفيه فأراد رسول الله ﷺ أن
 يقوم على المنبر فمر إليه فخار الجذع حتى تصدع وانشق فنزل رسول الله ﷺ فمسحه
 بيده حتى سكن ثم رجع إلى المنبر وكان إذا صلى صلى إلى ذلك الجذع فلما هدم وغير
 أخذ ذلك الجذع أبي بن كعب فكان عنده في داره حتى بلى وأكلته الأرضة وعاد رفاتا
 وأخرج ابن ماجه بنحوه عن إسماعيل بن عبد الله الرقي عن عبيد الله بن عمرو
 ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن سعيد بن أبي الربيع السمان عن سعيد بن
 سلمة بن أبي الحسام عن ابن عقيل فذكره بطوله وأما حديث أنس بن مالك فأخرجه أحمد
 في مسنده فقال حدثنا هاشم أنا المبارك عن الحسن عن أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا
 خطب يوم الجمعة يسند ظهره إلى خشبة فلما كثر الناس قال ابتوا منبرا فبنوا له فتحول من
 الخشبة إلى المنبر قال فأخبرني أنس أنه سمع الخشبة تحن حين الواله قال فما زالت تحن
 حتى نزل رسول الله ﷺ عن المنبر فمشى إليها فاحتضنها فسكنت وأخرجه عن شيبان بن
 فروخ عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن أنس فذكره مثله وفي آخره فكان الحسن إذا
 حدث بهذا الحديث بكى ثم قال يا عباد الله الخشبة تحن إلى رسول الله ﷺ شوقا
 لمكانه من لقيه فأنتم أحق أن تشتاقوا إلى لقاءه تابعهما عبد الله بن المبارك عن المبارك بن
 فضالة بطوله ورواه أبو يعلى الموصلي عن شيبان بن فروخ حدثنا همام عن قتادة عن
 الحسن عن أنس بنحوه وفيه فصعد النبي ﷺ المنبر حينئذ حنين الناقة
 إلى ولدها حتى نزل رسول الله ﷺ عن المنبر واحتضنها فسكن حينئذ فكان الحسن إذا
 حدث بهذا الحديث قال ابن آدم هذه جذعة تحن شوقا إلى رسول الله ﷺ فأنتم أحق
 باليكاء إليه تابعه أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان الباغندي عن شيبان بن فروخ ومن
 طرق حديث أنس ما قال الإمام أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة حدثنا محمد بن يسار
 حدثنا عمر بن يونس حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا إسحاق بن أبي طلحة حدثنا أنس بن
 مالك أن رسول الله ﷺ كان يقوم يوم الجمعة فيسند ظهره إلى جذع منصوب في
 المسجد فيخطب فجاء رومي فقال ألا أصنع لك شيئا تقعد وكأنك قائم فصنع له منبرا له
 درجتان ويقعد على الثالثة فلما قعد نبى الله ﷺ نثار الجذع خوارا الشور حتى ارتج
 المسجد لخوااره حزنا على رسول الله ﷺ ونزل إليه رسول الله ﷺ من المنبر فالتزمه
 وهو يخور فلما التزمه رسول الله ﷺ سكت ثم قال والذي نفسي بيده لو لم التزمه ما
 زال هكذا حتى تقوم الساعة حزنا على رسول الله ﷺ فأمر به رسول الله ﷺ فدفن
 يعني الجذع أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن عمر بن يونس به وأما حديث أبي
 سعيد الخدري فقد أخرجه عبد بن حميد في مسنده وتقدم في أثناء سياق حديث جابر وأما=

«ودعا اليهود إلى تمنى الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونونه فحيل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه» (٢٧٤٨)

وهذا مذكور في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الإسلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهراً تعظيماً للآية التي فيها.

وأخبر ﷺ بالغيوب « وأنذر عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجنة » (٢٧٤٩).

حديث عائشة فأخرجني الطبراني بإسناد ضعيف أن النبي ﷺ كان يخطف إلى جذع فمر رومي فقال لو دعاني محمد لجعلت له ما هو أرقق من هذا فدعاه رسول الله ﷺ فجعل له المنبر أربع مراقب... الحديث وأخرجني البيهقي كذلك وفي آخره أنه خير الجذع بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة وأما حديث أبي هريرة فأخرجني محمد بن سعد في الطبقات عن محمد بن عمر الواقدي أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن عبد المجيد بن سهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ يوم الجمعة يخطف إلى جذع في المسجد قائماً فقال إن القيام قد أشق على فقال له تميم الداري ألا تعمل لك منبراً كما رأيت يصنع بالشام... فساق الحديث وفيه فجاء رسول الله ﷺ فقام عليه وقال منبري هذا على ترعة من ترع الجنة وذكر بقية الحديث وأما حديث بريدة فأخرجني الدارمي وفيه أن النبي ﷺ قال له إن شئت أن أردك إلى الحائط الذي كنت فيه فذكر الحديث وفيه فاصغى له النبي ﷺ ما يقول فقال بل تغرسني في الجنة... الحديث وأما حديث أم سلمة فأخرجني أبو نعيم في الدلائل وأعلم أن القصة واحدة فما وقع في الفاظها مما ظاهره التغاير إنما هو من الرواة وعند التحقيق والتأمل يرجع المعنى واحد والله أعلم.

(٢٧٤٨) حديث: «دعا» ﷺ «اليهود إلى تمنى الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونونه فحيل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه» قال العراقي: رواه البخاري من حديث ابن عباس لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا... الحديث ولليبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يقولها رجل منكم إلا غص بريقه فمات مكانه فأبوا أن يفعلوا... الحديث وإسناده ضعيف أ.هـ.

(٢٧٤٩) حديث: «إخباره» ﷺ «بأن عثمان» بن عفان ﷺ «تصيبه بلوى بعدها الجنة» قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري. أ.هـ.

قال مرفعي: أخرجه من طريق أبي عثمان النهدي عن أبي موسى قال كنت مع رسول الله ﷺ في حائط من تلك الحوائط إذ جاء رجل فاستفتح الباب فقال افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فإذا هو عثمان فأخبرته فقال والله المستعان. ورواه أبو نعيم في=

«وبأن عماراً تقتله الفئة الباغية» (٢٧٥٠)

الحلية من حديث عبد الله بن معمر أن رسول الله ﷺ كان في حش من حشان المدينة فاستأذن رجل خفيض الصوت فقال رسول الله ﷺ ائذن له ويشره بالجنة على بلوى تصيبه فأذنت له وبشرته فإذا هو عثمان فقرب يحمده الله حتى جلس وروي أيضاً من طريق قتادة عن أبي الحجاج عن أبي موسى قال جاء رجل فاستأذن مرة فقال ائذن له ويشره بالجنة في بلوى فقال عثمان أسأل الله صبراً .

(٢٧٥٠) حديث : « إخباره » ﷺ « بأن عماراً » بن ياسر يكنى أبا اليقظان وأمه سمية بنت خياط وكانت أمة لأبي حذيفة بن المغيرة المخزومي وكان أبوه ياسر قدم من اليمن إلى مكة فحالف أبا حذيفة وزوجه مولاته سمية فولدت له عماراً فاعتقه أبو حذيفة وكان سلمة بن الأزرق أخاه لأمه أسلم بمكة قديماً هو وأبوه وأمه وكانوا ممن يعذب في الله فمر بهم النبي ﷺ وهم يعذبون ، فقال ﷺ : صبراً يا آل ياسر فإن موعدكم الجنة ثم قال ﷺ : « تقتله الفئة الباغية » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي قتادة وأم سلمة والبخاري من حديث أبي سعيد . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك أحمد وابن حبان في الصحيحين ولفظهم كنا نحمل في بناء المسجد لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين فرأه النبي ﷺ فجعل يتفحص التراب عنه ويقول ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار قال السيوطي في الخصائص هذا متواتر رواه من الصحابة بضعة عشر ويروي ويح ابن سمية تقتله الفئة الباغية رواه هكذا أبو يعلى والبخاري والحاكم عن حذيفة وابن مسعود معا ورواه أبو يعلى أيضاً من حديث أبي هريرة ورواه ابن عساکر من حديث أم سلمة ورواه الخطيب من حديث عمرو بن العاص ويروي عمار تقتله الفئة الباغية رواه هكذا أبو نعيم في الحلية والخطيب من حديث أبي قتادة ورواه الطبراني أيضاً لكن بزيادة الناكبة عن الحق ويروي من حديث أبي أيوب تقتل عماراً الفئة الباغية وأخرج ابن سعد في الطبقات من طريق عمار بن خزيمة بن ثابت قال شهد خزيمة الجمل وهو لا يسل سيفاً وشهد صفين وقال أنا لا أضل أبداً حتى يقتل عمار فانظر من يقتله فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول تقتله الفئة الباغية قال فلما قتل عمار قال خزيمة قد بانت لي الضلالة ثم اقترب فقاتل حتى قتل وكان الذي قتل عماراً أبا خاوية المزني طعنه برمح فسقط وكان يومئذ يقاتل في محفة فقتل يومئذ وهو ابن أربع وتسعين سنة ودفن هنالك .

(تنبيه) : وجد بخط الحافظ ابن رجب الحنبلي ما نصه ليس في أكثر نسخ البخاري من حديث أبي سعيد تقتله الفئة الباغية وإنما وجد في بعض النسخ ووجد بخط الحافظ ابن حجر تحت .

قال مرتضى : وليس هو في روايتنا والله أعلم .

« وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين » (٢٧٥١)

« وأخبر ﷺ عن رجل قاتل في سبيل الله ، أنه من أهل النار » (٢٧٥٢)

فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه .

وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف البتة بشيء من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخط ولا بجزر لكن بإعلام الله تعالى له ووجيه إليه .

(٢٧٥١) حديث : « إخباره » ﷺ « أن الحسن يصلح الله به » أي بسبب عزله لنفسه عن الخلافة « بين فئتين من المسلمين عظيمتين » فإنه ﷺ لما بويع له بعد أبيه وصار هو الإمام الحق مدة أشهر تكملة للثلاثين سنة التي أخبر النبي ﷺ أنها مدة الخلافة وبعده يكون ملكا عضوا ثم سار إلي معاوية بأربعين ألفا يأموه على الموت فلما تراءى الجمعان على أنه لا يغلب أحدهما حتى يقتل الفريق الآخر فتزل له عن الخلافة لا لقلة ولا لثقل بل رحمة للأمة واشترط على معاوية شروطا ألزمها وقال ابن بطل وغيره ولم يوف له شيء منها وصار معاوية من يومئذ خليفة ولما خيف من طول عمر الحسن أرسل يزيد إلى زوجته جعدة إن هي سمته تزوجها ففعلت فأرسلت تستخير فقال إنا لم نرضك له فنرضاك لنا قال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي بكر . اهـ .

قال مرقسي : وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني كلهم من حديث الحسن عن أبي بكر وفي سماع الحسن منه اختلاف والأصح أنه سمع ولفظهم جميعا أن ابني هذا سيد وفي رواية لسيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين .

(٢٧٥٢) حديث : « إخباره » ﷺ « عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار » فظهر ذلك بأن قتل ذلك الرجل نفسه قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد . اهـ .

قال مرقسي : أما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري عن أبي اليمان عن شعيب بن أبي حمزة عن ابن المسيب عن الزهري عن أبي هريرة وأخرجه البيهقي في الدلائل من طريق عثمان بن سعيد وعلى بن محمد بن عيسى واللفظ لهما كلاهما عن أبي اليمان ولفظهما قال أبو هريرة شهدنا عشاء مع رسول الله ﷺ خبير فقال رسول الله ﷺ لرجل ممن معه يدعى بالإسلام أن هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثر به الجراح فأنبته فجاء رجل من أصحاب رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله رأيت الذي ذكرت أنه من أهل النار قد والله قاتل في سبيل الله أشد القتال وكثرت به الجراح فقال =

« واتبعه سراقه بن مالك فساخت قدما فرسه في الأرض واتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس » (٢٧٥٣)

رسول الله ﷺ أما أنه من أهل النار فكان بعض الناس أرتاب فينا هو كذلك وجد الرجل ألم الجراح هوى بيده إلى كنانته فاستخرج منها اسهما فانتحر بها فاشتد رجال من المسلمين إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله قد صدق الله حديثك قد انتحر فلان فقتل نفسه فقال رسول الله ﷺ يا بلال قم فأذن لا يدخل الجنة إلا مؤمن وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر قال البخاري تابعه معمر عن الزهري قال البيهقي ومن ذلك الوجه وقال يونس عن الزهري حنين ، وأما حديث سهل بن سعد فرواه البخاري عن عبد الله بن مسلمة عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد وأخرجه هو ومسلم من طريق يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم وأخرجه الإسماعيلي في الصحيح ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن الحسن بن سفيان والقاسم قال حدثنا محمد بن الصباح واللفظ له قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم ولفظه أن رسول الله ﷺ التقى هو والمشركون في بعض مغازبه فاقبلوا فمال كل قوم إلى عسكريهم وفي المسلمين رجل لا يدع للمشركين شاة ولا فاذة إلا أتبعتها يضربها سيفه فقبل يا رسول الله ما أجزى أحد اليوم ما أجزى فلان فقال : أما إنه من أهل النار فقال رجل والله لا يموت على هذه الحال أبدا فاتبعه كلما أسرع وإذا ابطا ابطا معه حتى جرح فاشتدت جراحته واستعجل الموت فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين ثديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال أشهد أنك لرسول الله قال وما ذاك فأخبره بالذي كان من أمره فقال النبي ﷺ إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وإنه من أهل النار وأنه يعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وإنه من أهل الجنة .

قال مرتضى : واختلف في اسم هذا الرجل فقيل هو قزمان بن الحارث حليف بني ظفر قال ابن قتيبة في المعارف هو الذي قتل نفسه وكان منافقا وفيه قال النبي ﷺ إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وقال غيره إن هذا الرجل قتل نفسه يوم أحد وقيل إنه صرح بالكفر وذكر ابن إسحاق والواقدي قصته أنه كان شجاعا معروفا في حروبهم وأنه لما أصابته الجراح قيل له هنيئا لك يا أبا الغيداق بالجنة قال والله ما قلنا إلا على الأحساب وأنه قتل نفسه وبمجموع ما ذكرنا يظهر أن القصة تعددت والله أعلم .

(٢٧٥٣) حديث : « أتباع سراقه بن مالك » بن جعشم « له في قصة الهجرة فساخت » أي غارت « قدما فرسه في الأرض واتبعه دخان » أي غبار من الأرض « حتى استغاثه » وأنه لا يدل عليه « فدعا له فانطلقت الفرس » وكتب له أمانا واسلم يوم الفتح . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي بكر الصديق . اهـ .

« وانذره بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى » (٢٧٥٤) فكان كذلك .

« وأخبر بمقتل الأسود العنسى الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله » (٢٧٥٥)

قال مرقضى : وروى البخارى هذه القصة من طريق البراء بن عازب عن أبى بكر الصديق وفى هذه القصة يقول سراقه مخاطبا لأبى جهل :

أبا حكم والله لو كنت شاهدا لأمر جوادى إذ تسبخ قوائمه
علمت ولم تشكك بأن مخرمدا رسول ببرهان فمن ذا يقاومه

(٢٧٥٤) حديث : «إخباره» ﷺ «سراقه بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى» .

قال مرقضى : أغفله العراقى وقال رواه ابن عيينة عن إسرائيل أبى موسى عن الحسن أن رسول الله ﷺ قال لسراقه بن مالك كيف بك إذا ليست سوارى كسرى قال فلما أتى عمر بسوارى كسرى ومنطقته وتاجه دعا سراقه فالبسه وكان رجلا أذب كثير شعر الساعدين فقال له ارفع يديك وقل الحمد لله الذى سلبهما كسرى بن هرمز والبسهما سراقه الأعرابى روى ذلك عنه ابن أخيه عبد الرحمن بن مالك بن جعشم وروى عنه أيضا ابن عباس وجابر وسعيد بن المسيب وطاوس قال ابن عمر مات سراقه فى خلافة عثمان سنة أربع وعشرين .

(٢٧٥٥) حديث : «إخباره» ﷺ «بمقتل الأسود العنسى» بفتح العين المهملة وسكون النون أى قبيلة من اليمن الكذاب لكونه كان ادعى النبوة باليمن وكان قد أهمه ﷺ أمره « ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن ومن قتله » قال العراقى : هو مذكور فى السير والذى قتله فيروز الديلمى وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة بينا أنا نائم رأيت فى يدي سوارين من ذهب فأهمنى شأنهما فأوحى إلى فى المنام أن اتفخهما فنفختهما فطارا فتأولتهما كذابين يخرججان بعدى فكان أحدهما العنسى صاحب صنعاء الحديث . اهـ .

قال مرقضى : أخرج سيف فى الفتوح من طريق ابن عمر أن النبى ﷺ بشرهم بموت الأسود العنسى قبل أن يموت وقال لهم قتله فيروز الديلمى وفيروز هذا وفد على رسول الله ﷺ وزوي عنه أحاديث ثم رجع إلى اليمن وأعان على قتل الأسود وأخرج الجوزجاني من طريق حمزة عن يحيى بن أبى عمرو الشيبانى عن أبيه عن عبد الله بن الديلمى عن أبيه قال أتيت النبى ﷺ برأس الأسود العنسى الكذاب .

« وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه » (٢٧٥٦)

« وشكا إليه البعير بحضرة أصحابه وتذلل له » (٢٧٥٧)

(٢٧٥٦) حديث : « خرج ﷺ على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه » قال العراقي : رواه ابن مردويه بسند ضعيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن إسحاق من حديث محمد بن كعب القرظي مرسلًا . اهـ .

قال مرقضى : ولفظ السيرة ثم اجتمع رأى قريش على قتله ﷺ وتفرقوا على ذلك وفيه ثم خرج ﷺ وقد أخذ الله على أبصارهم فلم يره أحد منهم ونثر على رؤسهم كلهم ترابا كان في يده وهو يتلو قوله تعالى : « يَسْأَلُ إِلَى قَوْلِهِ لَمْ يَأْتِهِمْ » .

(٢٧٥٧) حديث : « شكا إليه ﷺ «البعير» بحضرة أصحابه «وتذلل له» قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه فإنه شكا إلى أنك تجيعه وتدثبه وأول الحديث عند مسلم دون ذكر قصة البعير . اهـ .

قال مرقضى : حديث عبد الله بن جعفر أخرجه ابن شاهين في الدلائل قال أردفني رسول الله ﷺ ذات يوم خلفه فأسر إلى حديثا لا أحدث به أحدا من الناس قال وكان أحب ما استر به النبي ﷺ لحاجته هدف أو حائش نخل فدخل حائط رجل من الأنصار فإذا جمل فلما رأى النبي ﷺ حن فذرفت عيناه فأتاه النبي ﷺ فمسح جرائه فسكن ثم قال من رب هذا الجمل لمن هذا الجمل؟ فجاء فتى من الأنصار فقال هذا لى يا رسول الله فقال ألا تسقى الله فى هذه البهيمة التى ملكك الله إياها فإنه شكا إلى أنك تجيعه وتدثبه وهو حديث صحيح ورواه أبو داود عن موسى بن إسماعيل عن مهدي بن ميمون وقد رويت هذه القصة من وجه آخر روى أحمد والبخارى فى شرح السنة من حديث يعلى بن مرة الثقفى بينا نحن نسير مع النبي ﷺ إذ مر بنا بعير يسقى عليه فلما رآه البعير جرجر فوضع جرائه فوقف عليه النبي ﷺ فقال أين صاحب البعير فجاءه فقال بعينه فقال بل نهيه لك يا رسول الله وإنه لأهل بيت ما لهم معيشة غيره فقال أما إذا ذكرت هذا من أمره فإنه شكا كثرة العمل وقلة العلف فأحسنوا إليه وقد روى فى قصة سجود الجمل له روى أحمد والنسائى من حديث أنس قال كان أهل بيت من الأنصار لهم جمل يسقون عليه وأنه استصعب عليهم فمتهم ظهروه وأن الأنصار جاءوا إلى النبي ﷺ فقالوا إنه كان لنا جمل نسقى عليه وأنه استصعب علينا ومنعنا ظهروه وقد عطش النخل والزرع فقال رسول الله ﷺ لأصحابه قوموا فقاموا فدخل الحائط والجمل فى ناحية فمشى رسول الله ﷺ نحوه فقالت الأنصار يا رسول الله قد صار مثل الكلب وإننا نخاف عليك صولته فقال رسول =

«وقال لنفر من أصحابه مجتمعين أحكمكم في النار ضرره مثل أحد فماتوا كلهم على استقامة. وارتد منهم واحد فقتل مرتدا» (٢٧٥٨)

«وقال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات» (٢٧٥٩)

= الله ﷺ ليس على منه بأس فلما نظر الجمل إلى رسول الله ﷺ أقبل نحوه حتى خر ساجدا بين يديه فأخذ رسول الله بناصيته أذل ما كان قط حتى أدخله في العمل .

(٢٧٥٨) حديث : «قال ﷺ «لنفر من أصحابه» مجتمعين «أحكمكم ضرره في النار مثل جبل «أجد فماتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتدا» قال العراقي : ذكره الدارقطني في المؤلف والمختلف من حديث أبي هريرة بغير استناد في ترجمة الرجال بن عنفوت وهو الذي ارتد وهو بالجيم وذكره عبد الغني بالحاء المهملة وسبقه إلى ذلك الواقدي والسدائني والأوكر أصبح وأكثر، كما ذكره الدارقطني وابن مأكولا ووصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بلفظ : أحد هؤلاء نفر في النار وفيه الواقدي عن عبد الله بن نوح متروك . اهـ .

قال مرتضى : وعنفوت بنون وفاء ذكر ابن أبي حاتم أنه قدم في وفد بني حنيفة وكانوا بضعة عشر رجلا فأسلموا سمعت أبي يقول ذلك قال الحافظ ولكنه ارتد وقتل على الكفر فروي سيف بن عمر في الفروع عن مخلد بن قيس السجلي قال خرج فرات بن حبان والرجال بن عنفوت وأبو هريرة من عند رسول الله ﷺ فقال لضرر أحدكم في النار أعظم من أحد وإن سمعهم لقنا عادر فبلغهم ذلك إلى أن بلغ أبا هريرة وفراتنا قتل الرجال فخرنا ساجدين وروي الواقدي عن رافع بن خديج قال كان في الرجال بن عنفوت من الخشوع ولزوم قراءة القرآن والخير فيما يري النبي ﷺ شيء عجيب فخرج علينا يوما والرجال معنا جانس فقال أحد هؤلاء نفر في النار قال رافع فنظرت فإذا هم أبو هريرة وأبو روى والطفيل بن عمرو والرجال فجعلت أنظر وأتعجب فلما ارتدت بنو حنيفة سألت ما فعل الرجال قالوا اتفتن شهد لمسيمة أن رسول الله ﷺ أشركه في الأمر فقلت ما قال رسول الله ﷺ هو الحق قالوا : وكان الرجال يقول كبشان انتطحا فأحبهما إلينا كبشنا يعني مسيمة ورسول الله ﷺ .

(٢٧٥٩) حديث : «قال ﷺ «لآخرين منهم» أي للصحاب الجالسين معه «آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في نار فاحترق فيها فمات» قال العراقي : رواه الطبراني والبيهقي في الدلائل من حديث أبي معاذة وفي رواية البيهقي : أن آخرهم موتا سمرة بن جندب ولم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه ورواه ثقات وقال ابن عبد البر =

«ودعا شجرتين فاتتاها واجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا» (٢٧٦٠).

وكان عليه السلام نحو الربعة فإذا مشى مع الطوال طالهم.

«ودعا عليه السلام النصرارى إلى المباهلة فامتنعوا فعرفهم عليه السلام أنهم إن فعلوا ذلك هلكوا فعلموا صحة قوله فامتنعوا» (٢٧٦١).

أنه سقط فى قدر مملوء ماء حارا فمات وروى ذلك بإسناد متصل إلا أن فيه داود بن المحبر وقد ضعفه الجمهور . اهـ.

قال مرتضى : لفظ ابن عبد البر بعد قوله فمات فكان ذلك تصديقا لقول رسول الله ﷺ له ولأبى هريرة ولأبى معاذة آخركم موتا فى النار وقال المزى فى التهذيب كانت وفاته بالبصرة سنة ثمان وخمسين سقط فى قدر مملوء ماء حارا كان يتعالج بالقعود عليها من كزاز شديد أصابه فسقط فى القدر الحارة فمات تصديقا لقول رسول الله ﷺ له ولأبى هريرة وثالث معهما آخركم موتا فى النار .

(٢٧٦٠) حديث : «دعا» عليه السلام «شجرتين فاتتاها واجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا» قال العراقي : رواه أحمد من حديث على بن مرة بسند صحيح . اهـ.

قال مرتضى : ورواه أحمد من طريق أبى سفيان بن طلحة بن نافع وهو تابعى عن يعلى ابن مرة قال جاء جبريل إلى رسول الله ﷺ ذات يوم وهو جالس حزين قد خضب بالدماء ضربه بعض أهل مكة فقال له ما لك فقال رسول الله ﷺ فعل بى هؤلاء وفعلوا فقال له جبريل أتحب أن أريك آية . فقال : نعم قال فنظر إلى شجرة من وراء الوادى فقال ادع إلى تلك الشجرة فدعاها قال فجاءت تمشى حتى قامت بين يديه فقال مرها فلترجع إلى مكانها فأمرها فرجعت إلى مكانها فقال رسول الله ﷺ حسبي حسبي ورواه الدارمى من حديث أنس وأخرج الترمذى وصححه من حديث ابن عباس قال جاء أعرابى إلى رسول الله ﷺ فقال بى أعرف أنك نبي الله؟ قال : إن دعوت هذا العذق من هذه النخلة تشهد أنى رسول الله قال : نعم فدعا رسول الله ﷺ فجعل ينزل من النخلة حتى سقط إلى النبى ﷺ ثم قال ارفع فعاد فأسلم الأعرابى وقد روى مسلم من حديث جابر بنحوه قال سرنا مع رسول الله ﷺ حتى نزلنا واديا أفصح فذهب رسول الله ﷺ يقضى حاجته فاتبعته بإداة من ماء فنظر رسول الله ﷺ فلم ير شيئا يستتر به فإذا شجرتان فى شاطئ الوادى فانطلق رسول الله ﷺ إلى إحدهما فأخذ بغصن من أغصانها فقال انقادى على ياذن الله تعالى فانقادت معه كالبعير المخشوش الذى يصانع قائده ثم فعل بالآخرى كذلك حتى إذا كان بالنصف قال التما على ياذن الله تعالى فالتامتا .

(٢٧٦١) حديث : «دعا» عليه السلام «النصارى إلى المباهلة» أى الملاعة فامتنعوا عن ذلك «وأخبر» =

«وأما عامر بن الطفيل بن مالك وأريد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام فحيل بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهلك عامر بغدة وهلك أريد بصاعقة أحرقتة» (٢٧٦٢).

«وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي فخدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه» (٢٧٦٣).

«إن فعلوا ذلك هلكوا» ففعلوا صحة قوله «فامتنعوا» قال العراقي : رواه البخاري من حديث ابن عباس في أثناء حديث ولو خرج الذين يباهلون رسول الله عليه السلام لرجعوا لا يخذون مالا ولا أهلا. اهـ.

(٢٧٦٢) حديث : «أما» عامر بن الطفيل بن مالك وأريد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام «فحيل بينهما وبين ذلك فدعا» عليه السلام «عليهما فهلك عامر بغدة وهلك أريد بصاعقة أحرقتة» قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط والأكبر من حديث ابن عباس بطوله بسند لين. اهـ.

قال مرتضى : عامر بن الطفيل رئيس بني عامر في الجاهلية وقصة قدومه على النبي عليه السلام مشهورة، فإنه قدم على النبي عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة فقال له أبابيك على أن لي كذا وكذا وذكر شروطا فامتنع النبي عليه السلام ودعا عليه فأصابته غدة فكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية.

(٢٧٦٣) حديث : «إخياره» عليه السلام «أنه» عليه السلام «يقتل أبي بن خلف الجمحي» القرشي وكان قد حضر مع المشركين يوم أحد وهو أخو أمية والمغيرة وعامر وأحيحة «فخدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته» قال العراقي : رواه البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن المسيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسلا. اهـ.

قال مرتضى : والذي في الدلائل أنه لما أسند رسول الله عليه السلام في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت إن نجأ فقالوا يا رسول الله يعطف عليه رجل منا فقال عليه السلام دعوه فلما دنا تناول النبي عليه السلام الحربة من الحارث بن الصمت فلما أخذها عليه السلام انتفض بها انتفاضا تطايروا عنه تطاير الشعرات عن ظهر البعير إذا انتفض ثم استقبله عليه السلام فطعنه طعنة وقع بها عن ظهر فرسه ولم يخرج له دم فكسر ضلعا من أضلاعه فلما رجع إلى قريش قال ثلثي والله محمد ليس قد كان قال بمكة أنا أقتلك فوالله لو بصق على لقلتي فمات عدو الله بسرف وهم قافلون به إلى مكة وزواه أيضا أبو نعيم في الدلائل ولم يذكر فكسر ضلعا من أضلاعه قال الواقدي وكان ابن عمر يقول فمات أبي بن خلف بيطن =

«وأطعم عليه السلام السم فمات الذي أكله معه وعاش هو عليه السلام بعده أربع سنين وكلمه الذراع المسموم» (٢٧٦٤).

رايع فإني لاسير ببطن رايع بعد هوى من الليل إذ نار تأجج لي فهبته وإذا رجل يخرج منها في سلسلة يجتن بها يصيح العطش وإذا رجل يقول لا تسقه فإن هذا قتيل رسول الله عليه السلام هذا أبي بن خلف ورواه البيهقي أيضا .

(٢٧٦٤) حديث : « أنه عليه السلام » «أطعم السم فمات الذي أكله معه وعاش هو عليه السلام » بعده أربع سنين وكلمه الذراع المسموم » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث جابر وفي رواية له رسالة أن الذي مات بشر بن البراء وفي الصحيحين من حديث أنس أن يهوديا أتت النبي عليه السلام بشاة مسمومة فآكل منها الحديث وفيه فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله عليه السلام . اهـ .

قال مرتضى : حديث أنس رواه البخاري عن عبد الله بن عبد الوهاب الجمحي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس ورواه مسلم عن يحيى بن حبيب ابن عربي عن خالد بن الحارث وقد تقدم ذكره في أول هذا الكتاب عند عفوه عليه السلام وأما حديث جابر فلفظه أن يهودية من أهل خيبر سمت شاة مصلية ثم أهدتها لرسول الله عليه السلام فآخذ رسول الله عليه السلام الذراع فآكل منها وأكل رهط من أصحابه معه ثم قال لهم رسول الله عليه السلام ارفعوا أيديكم وأرسل رسول الله عليه السلام إلى اليهودية فدعاها فقال لها اسمعت هذه الشاة قالت له اليهودية من أخبرك قال أخبرتني هذه في يدي الذراع قالت: نعم قال : فما أردت إلى ذلك قالت : قلت إن كان نبياً فلن يضره وإن لم يكن نبياً استرحنا منه فعفا عنها رسول الله عليه السلام ولم يعاقبها وتوفي بعض أصحابه الذين أكلوا من الشاة واحتجم رسول الله عليه السلام على كاهله من أجل الذي أكل من الشاة حججه أبو هند بالقرن والشفرة وهو مولى لبني بياضة من الأنصار هكذا رواه أبو داود في سننه عن سليمان بن داود المهري حدثنا ابن وهب أخبرنا عن ابن شهاب قال كان جابر بن عبد الله يحدث فساق الحديث وقول العراقي في رواية مرسلة . الخ يشير إلي ما رواه أبو داود أيضا فقال حدثنا وهب ابن ببيعة أخبرنا خالد عن محمد بن عمرو وعن أبي سلمة أن رسول الله عليه السلام أهدت له يهودية بخيبر شاة مصلية نحو حديث جابر قال فمات بشر بن البراء بن معمر فأرسل إلى اليهودية ما حملك على الذي صنعت فذكر نحو حديث جابر وأمر بها رسول الله عليه السلام فقستلت ولم يذكر أمر الحجامة قال البيهقي في الدلائل ورويناه عن حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ويحتمل أنه لم يقتلها في الابتداء ثم لما مات بشر أمر بقتلها وأخرج البيهقي أيضا من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال لما فتح رسول الله عليه السلام خيبر وقتل من قتل منهم أهدت زينب بنت الحارث اليهودية وهي ابنة أخي مرهب لصفية شاة مصلية وسقتها وأكثر في الكتف والذراع لأنه بلغها أنه أحب أعضاء =

«وأخبر ﷺ يوم بدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلم يتعد واحد منهم ذلك الموضع» (٢٧٦٥)

الشاة إلى رسول الله ﷺ فدخل رسول الله ﷺ على صفية ومعه بشر بن البراء بن معرور وأخو بني سلمة فقدمت إليهم الشاة المصلية فتناول رسول الله ﷺ الكتف وانهش منها وتناول بشر بن البراء عظما فانهش منه فلما استرط رسول الله ﷺ لقمته استرط بشر بن البراء ما في فيه فقال رسول الله ﷺ ارفعوا أيديكم فإن كفف هذه الشاة أن قد نعت فيها فقال بشر بن البراء والذي أكرمك لقد وجدت ذلك في أكلتي التي أكلت فما منعتني أن ألقظها إلا أنني أعظمت أن أنفصك طعامك فلما أسنت ما في فمك لم أكن لأرغب بنفسى عن نفسك ورجوت أن لا تكون استرطتها وفيها نعى فلم يقم بشر من مكانه حتى عاد لونه مثل الطليسان وماظله وجعه حتى كان لا يتحول إلا ما جول قال وفي رواية ابن فليح قال الزهرى قال جابر وبقي رسول الله ﷺ بعده ثلاث سنين كان وجعه الذي توفي فيه فقال ما زلت أجد من الأكلة التي أكلت من الشاة يوم خير عدا حتى كان هذا أوان انقطع الأبره منى فتوفي رسول الله ﷺ شهيدا هذا لفظ حديث موسى بن عقبة ورواه البيهقي أيضا من طريق معمر عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن امرأة يهودية أهدت إلى النبي ﷺ شاة نصلية بخير فقال ما هذه فقالت هدية وحذرت أن تقول من الصدقة فلا يأكل ثم ساق الحديث وفي آخره فاحتجم النبي ﷺ على كاهله وأمر أصحابه فاحتجموا فمات بعضهم قال الزهرى فأسلمت فتركها النبي ﷺ وأما الناس فيقولون قتلها النبي ﷺ .

حديث : « إخباره » ﷺ : « يوم بدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلم يتعد واحد منهم ذلك الموضع » قال العراقي : رواه مسلم من حديث عمر بن الخطاب . اهـ .

قال مرتضى : رواه مسلم عن شيبان وغيره عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال تراءينا الهلال فما من الناس أحد يزعم أنه رآه غيرى فقلت لعمر يا أمير المؤمنين أما تراه وجعلت أريه إياه فلما أعيا أن يراه قال فأراه وأنا مستلق على فراشى ثم أنشأ يحدثنا عن يوم بدر فقال إن رسول الله ﷺ ليخبرنا عن مصارع القوم بالأمس هذا مصرع فلان إن شاء الله غدا هذا مصرع فلان إن شاء الله غدا فوالذي بعثه بالحق ما أخطأوا تلك الحدود وجعلوا يصرعون عليها ثم القوا في القلب الحديث ورواه أبو داود والطيالسي عن سليمان بن المغيرة .

«وأنذر ﷺ بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك» (٢٧٦٦).

«وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغاريها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوي
له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب
من بحر الأندلس وبلاد البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال» (٢٧٦٧).

كما أخبر ﷺ سواء بسواء.

(٢٧٦٦) حديث : « إخباره » ﷺ « بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك » قال
العراقى : متفق عليه من حديث أم حرام . اهـ .

قال مرتضى : رواه البخارى من طريق الموطأ لمالك عن اسحاق بن أبى طلحة عن أنس
أن النبى ﷺ كان إذا ذهب يدخل على أم حرام بنت ملحان فتضعه فدخل عليها فأطعمته
وجلس تفلّى رأسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك . . . الحديث في شهاد البحر وفي آخره
قال فركبت أم حرام البحر فى زمن معاوية فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر
فماتت وفى بعض طرقه فى البخارى عن أنس عن أم حرام بنت ملحان وكانت خالته أن
رسول الله ﷺ نام فى بيتها فاستيقظ وهو يضحك وقال عرض على أناس من أمتى
يركبون ظهر البحر الأخضر كالمولوك على الأسرة قالت : فقلت : يا رسول الله أَدْعُ الله أن
يجعلنى منهم قال إنك منهم ثم نام فاستيقظ وهو يضحك فقلت يا رسول الله ما يضحك
قال عرض على أناس من أمتى يركبون ظهر البحر الأخضر كالمولوك على الأسرة قلت يا
رسول الله أَدْعُ الله أن يجعلنى منهم قال : أنت من الأولين قال فتزوجها عبادة بن الصامت
فاخرجها معه فلما جاز البحر ركب دابة فصرعتها فقتلتها قال ابن الأثير وكانت تلك الغزوة
غزوة قبرس فدفنت فيها وكان أمير ذلك الجيش معاوية بن أبى سفيان فى خلافة عثمان
وكان معه أبو ذر وأبو الدرداء وغيرهما من الصحابة وذلك فى سنة سبع وعشرين .

(٢٧٦٧) حديث : « زويت له » ﷺ « الأرض » فأرى مشارقها ومغاريها وأخبر بأن ملك أمته
سيبلغ ما زوى له منها فكان ذلك كما أخبر فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك
إلى آخر المغرب من بلاد الأندلس « بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الدال وضم اللام
أقلم بالمغرب » وبلاد البربر ولم يتسعوا فى الجنوب ولا فى الشمال » قال العراقى : رواه
مسلم من حديث عائشة وفاطمة أيضاً . اهـ .

«وأخبر عليه السلام فاطمة ابنته عليها السلام بأنها أول أهل لحاقا به» (٢٧٦٨) فكان كذلك.

«وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرعهن لحاقا به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدقة أولهن لحوقا به عليها السلام» (٢٧٦٩).

حدث : « إخباره » عليه السلام « فاطمة » ابنته رضوان الله عليها وهي الزهراء تكنى بأُم أبيها ولدت سنة إحدى وأربعين من مولد أبيها عليه السلام وهي أصغر البنات « أنها أول أهل لحاقا به ».

قال مرتضى: فكان كذلك فإنها توفيت بعده بستة أشهر رواه البخارى فى الصحيح عن عائشة قال الواقدي وهو الميثب وروي الحميدى عن سفيان عن عمرو بن دينار وأنها بقيت بعده ثلاثة أيام وقال غيره أربعة أشهر وقيل شهرين وعند الدولابى فى الذرية الطاهرة خمسة وتسعون يوما.

قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا . اهـ.

قال مرتضى : أخرجه من طريق مسروق عن عائشة أقبلت فاطمة تمشى كأن مشية رسول الله ﷺ فقال مرحبا بابنتي ثم أجلسها عن يمينه ثم أسر إليها حديثا فبكيت ثم أسر إليها حديثا فضحكت فقلت ما رأيت كالיום أقرب فرحاً من حزن فأسألها عما قال فقالت ما كنت لأفتنى على رسول الله ﷺ سره فلما قبض سألها فأخبرتني أنه قال أن جبريل كان يعارضنى بالقرآن فى كل سنة مرة وأنه عارضنى العام مرتين وما أراه إلا وقد حضر أجلى وإنك أول أهل بيتي لحوقا بى ونعم السلف إنك فبكيت فقال ألا ترضين أنى تكونى سيدة نساء العالمين فضحكت وأخرجه أبو يعلى من حديث أم سلمة قالت جاءت فاطمة إلى النبى ﷺ فسألها عنه فقالت أخبرنى أنه مقبوض فى هذه السنة فبكيت فقال ما يسرك أن تكونى سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحكت .

حدث : « أخبر » عليه السلام « نساءه أن أطولهن يدا أسرعهن لحاقا به فكانت زينب بنت جحش » بن رباب بن يعمر « الأسدية » أخت عبد الله وحمنة وأم حبيبة بنى جحش أهمهم أئمة عمه النبى ﷺ « أطولهن يدا بالصدقة وأولهن لحاقا به » قال العراقي : رواه مسلم من حديث عائشة وفى الصحيحين أن سودة كانت أولهن لحوقا به قال ابن الجوزى وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك . اهـ.

قال مرتضى : وفى الصحيحين واللفظ لمسلم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : أسرعكن لحاقا بى أطولكن يدا قال فكن يتناولن أيتهن أطول يدا قالت وكانت أطولنا يدا زينب لأنها كانت تعمل بيديها وتصدق ومن طريق يحيى ابن سعيد عن عمرة عن عائشة نحوه وفيه قالت عائشة فكننا إذا اجتمعنا فى بيت إحدانا بعد وفاة رسول الله ﷺ نمدا أيدينا فى الجدار نتناول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب =

«ومسح ضرع شاة حائل لا لبن لها فدرت وكان ذلك سبب إسلام ابن

مسعود رضي الله عنه» (٢٧٧٠)

«وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية» (٢٧٧١)

بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن بأطولنا فعرفنا حيثئذ أن النبي ﷺ إنما أراد طول اليد بالصدقة وكانت زينب امرأة صناع باليدين فكانت تدبغ وتخز وتصدق في سبيل الله وروي ابن سعد بسند فيه الواقدي عن القاسم بن محمد قال : قالت زينب حين حضرتها الوفاة أتني قد أعددت كفني وأن عمر سبيعت إلى بكفن فتصدقوا بأحدهما وإن استطعتم أن تتصدقوا بحقوى فافعلوا ومن وجه آخر عن عمرة قالت بعث عمر بخمسة أثواب فكفنت منها وتصدقت عنها اختها حمنة بكفنها الذي كانت اعبدته قالت عمرة فسمعت عائشة تقول لقد ذهبت حميدة سعيدة مفزع اليتامى والأرامل وأخرج أيضا بسند فيه الواقدي عن محمد ابن كعب كان عطاء زينب بنت جحش اثني عشر ألفا لم تأخذه إلا عاما واحدا فجعلت تقول اللهم لا يدركني هذا المال قابلا فإنه فتنة ثم قسمته في أهل رحمها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال هذه امرأة يراد بها خيرا فوقف عليها وأرسل السلام وقال بلغني ما فرقت فأرسل بالف درهم يتبقيها فسلكت به ذلك المسلك قال الواقدي ماتت ستة عشرين وأخرج الطبراني من طريق الشعبي أن عبد الرحمن بن أبزي أخبره أنه صلى مع عمر على زينب بنت جحش وكانت أول نساء النبي ﷺ ماتت بعده

(٢٧٧٠) حديث : « مسح ﷺ » ضرع شاة حائل يقال حالت الشاة وكذا الناقة والمرأة وكل أنثى حيالا بالكسر لم تحمل فهي حائل « لا لبن لها فدرت » اللبن « فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضي الله عنه قال العراقي : رواه أحمد من حديث ابن مسعود بإسناد جيد : اهـ .

قال مرتضى : ورواه أيضا الطبراني في المعجم الصغير من حديثه كنت في غنم لآل عقبة بن أبي معيط فجاء رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر فقال رسول الله ﷺ هل عندك لبن؟ قلت : نعم لكن مؤتمن عليها قال فهل عندك من شاة لم ينزل عليها الفحل؟ قلت : نعم فاتيت بشاة فمسح النبي ﷺ مكان الضرع بيده وهو يدعو وما كان لها ضرع فإذا ضرع حافل مملوء لبنا فاتيت النبي ﷺ بصخرة متقشرة فاحلبت الشاة فسقى أبا بكر ثم سقاني ثم شرب ثم قال للضرع اقلص فرجع كما كان فلما رأيت هذا قلت يا رسول الله علمني فمسح رأسي وقال بارك الله فيك فإنك غلام معلم .

(٢٧٧١) حديث : « مسح ﷺ » ضرع شاة حائل في خيمة أم معبد « عائكة بنت خلف » الخزاعية

قال مرتضى : تقدم حديث أم معبد هذه في ذكر حليته الشريفة وأشرت هناك أنه قد رويت هذه القصة أيضا من حديث أبي معبد وهو زوجها فلنسقه هنا أخرج البيهقي في =

الدلائل من طريق الحسن بن مكرم قال حدثني أبو أحمد بشر بن محمد السكري حدثنا عبد الملك بن وهب المذبحي حدثنا الحر بن الصباح عن أبي معبد الخزاعي أن رسول الله ﷺ خرج ليلة هاجر من مكة إلى المدينة وهو وأبو بكر وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر ودليلهم عبد الرحمن بن أريقط الليثي فمروا بخيمة أم معبد وكانت أم معبد امرأة برزة جلدة تحبني وتجلس بقاء الخيمة فتطعم وتسقي فسالوها هل معها لحم أو لبن يشترونه منها فلم يجدوا عندها شيئا من ذلك فقالت لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القرى وإذا القوم مرملون مستنون فنظر رسول الله ﷺ وإذا شاة في كسر خيمتها فقال ما هذه الشاة يا أم معبد قالت : شاة خلفها الجهد عن الغنم قال فهل لها من لبن قالت بأبى وأمى هي أجهد من ذلك قال تأذنين لي أن أحلبها قالت : إن كان بها حلب فاحلبها قال فدعا رسول الله ﷺ بالشاة فمسحها وذكر اسم الله تعالى ومسح ضرعها وذكر اسم الله تعالى ودعا بإناء لها يريض الرهط فتساجت ودردت واجترت فحلب فيها ثجا حتى علاه الشمال فسقاها وسقى أصحابه فشربوا عللا بعد نهل حتى أراضوا وشرب آخرهم وقال ساقى القوم آخرهم ثم حلب فيه ثانيا. عودا على بدء فقادره عندها ثم ارتحلوا الحديث وأخرج البيهقي أيضا من طريق محمد بن عمر أن ابن يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وأسد بن موسى كلاهما عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا عبد الرحمن الأصبهاني قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر ﷺ قال خرجت مع رسول الله ﷺ من مكة فأنتهنا إلى حي من إحياء العرب فنظر رسول الله ﷺ إلى بيت متنجسا فقصد إليه فلما نزلنا لم يكن فيه إلا امرأة فقالت يا عبد الله إنما أنا امرأة وليس معي أحد فليكما بغيري الحي إن أردتم القرى قال : فلم يجبها وذلك عند المساء فجاء ابن لها بأعتر له يسوقها فقالت له : يا بني انطلق بهذا العنز والشفرة إلى هذين الرجلين فقل لهما تقول لكما أمى إذبحا هذه وكلا وأطعسانا فلما جاء قال له النبي ﷺ انطلق بالشفرة وجشني بالقدح قال إنها قد عرفت وليس لها لبن قال انطلق فأنطلق فجاء بقدر فمسح النبي ﷺ ضرعها ثم حلب حتى ملى القدح ثم قال انطلق به إلى أمك فشربت حتى رويت ثم جاء به فقال : انطلق بهذه وجشني بأخرى ففعل بها كذلك ثم سقى أبنا بكر ثم جاء بأخرى ففعل بها كذلك ثم شرب النبي ﷺ قال فبتنا ليلتنا ثم انطلقنا وكانت تسميه المبارك وكثرت غنمها حتى جلبت جلبا إلى المدينة فمر أبو بكر ﷺ فرأى ابنها فعرفه فقال يا أمه إن هذا الرجل الذي كان مع المبارك فقامت إليه فقالت يا عبد الله من الرجل الذي كان معك قال وما تدريين من هو قالت : لا قال : هو النبي ﷺ قالت : فادخلني عليه قال فادخلها عليه وأهدت إليه شيئا من أقط ومتاع الأعراب قال فكسأها وأعطأها قال : ولا أعلمه إلا قال أسلمت قال البيهقي وهذه القصة وإن كانت تنقص على ما روي في قصة أم معبد وتزيد في بعضها فهي قريبة منها ويشبه أن تكونا واحدة وقد ذكر ابن إسحاق من قصة أم معبد شيئا يدل على أنها وهذه القصة واحدة والله أعلم ثم ساق من طريق ابن إسحاق قال فنزل رسول الله ﷺ بخيمة =

« وندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها ﷺ بيده فكانت أصح عينه وأحسنهما » (٢٧٧٢)

أم معبد فأرادا القرى قالت : والله ما عندنا طعام ولا لنا منحة ولا لنا شاة إلا حائل فدعا رسول الله ﷺ ببعض غنمها فمسح ضرعها بيده ودعا الله عز وجل وحلب في العس حتى ارغى وقال اشربي يا أم معبد فقالت أشرب أنت فأنت أحق به فرده عليها فشربت ثم دعا بحائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فشربه ثم دعا بحائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فسقى دليله ثم دعا بحائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فسقى عامراً ثم تروح وطلبت قریش رسول الله ﷺ حتى بلغوا أم معبد فسألوها عنه فقالوا رأيت محمداً إن حالته كذا فوصفوه لها فقالت ما أدري ما تقولون قد ضافني حالب الحائل قالت قریش فذاك الذي نريد قال البيهقي فيحتمل أن يكون أولاً رأى التي في كسر الخيمة كما روينا في حديث أبي معبد ثم رجع ابنها باعتر كما روينا في حديث ابن أبي ليلى ثم لما أتى زوجها وصفته له والله أعلم وذكر البيهقي قصة أخرى تناسب في الباب أخرجه من طريق إباد بن لقيط عن قيس بن النعمان قال لما انطلق النبي ﷺ وأبو بكر مستخفين مرا بعد يرضى غنماً فاستقياه اللبن فقال ما عندى شاة تحلب غير أن ههنا عناقاً حملت أول الشتاء وقد أخرجت وما بقي لها لبن فقال ادع بها فدعا بها فاعتقلها النبي ﷺ ومسح ضرعها ودعا حتى أنزلت قال وجاء أبو بكر بمجن فحلب فسقى أبا بكر ثم حلب فسقى الراعى ثم حلب فشرب فقال الراعى بالله من أنت فوالله ما رأيت مثلك قط قال أو تراك تكتم على حتى أخبرك قال : نعم قال : فإني محمد رسول الله ﷺ فقال أنت الذي تزعم قریش أنه صابئ قال : إنهم ليقولون ذلك قال : فأشهد أنك نبي وأشهد أن ما جئت به حق وأنه لا يفعل ما فعلت إلا نبي وأنا متبعك فقال : إنك لا تستطيع ذلك يومك فإذا بلغك أنى قد ظهرت فاتنا .

(٢٧٧٢) حديث : « ندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها ﷺ » فكانت أصح عينه وأحسنهما » قال العراقي : رواه أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة ابن النعمان وهو الذي سقطت عنه ففي رواية البيهقي أنه كان يدر وفي رواية أبي نعيم أنه كان بأحد وفي إسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه من حديث أبي سعيد الخدري . اهـ .

قال مرتضى : قال البيهقي في الدلائل في أثناء سياق غزوة بدر أخبرنا أبو سعد الماليني أخبرنا أبو أحمد بن عدي الحافظ حدثنا أبو يعلى حدثنا يحيى الجماني حدثنا عبد الرحمن ابن سليمان بن الغسيل عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن قتادة بن النعمان أنه أصيب عنه يوم بدر فسالت حديثه على وجهته فأرادوا أن يقطعوها فسألوا رسول الله ﷺ فقال لا فدعا به فغمز حديثه براحته فكان لا يدرى أى عينه أصيب .

قال مرتضى : ويحيى الجماني ضعيف ولم يثبه عليه العراقي وفي المواهب للقسطلاني وأصيب يوم أحد عين قتادة بن النعمان حتى وقعت على وجهته فاتى بها رسول الله ﷺ =

«ونفل في عين علي عليه السلام وهو أرمد يوم خيبر فصيح من وقته وبعثه

بالراية» (٢٧٧٣)

= فقال يا رسول الله : إن لي امرأة أحبها وأخشى إن رأتني تقذربي فأخذها رسول الله ﷺ بيده وردها إلى موضعها وقال اللهم اكسها جمالا فكانت أحسن عينيه وأحدهما نظرا وكانت لا ترمد إذا رميت الأخرى وقد وفد على عمر بن عبد العزيز رجل من ذريته فسأله عمر من أنت فقال :

أبونا الذي سألت علي الخدم حينه فردت بكف المصطفى أيما رد
فعمادت كما كانت لأول أمرها فيا حسن ما عين ويا حسن ما خد

فوصله عمر وأحسن جائزته قال السهيلي : ورواه محمد بن أبي عثمان عن مالك بن أنس عن محمد بن عبد الله بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد عن أخيه قتادة بن النعمان قال أصيبت عيناى يوم أحد فسقطنا على وجتي فأثيت بهما النبي ﷺ فأعادهما مكانهما وبصن فيهما فعدتا تبرقان قال الدارقطني هذا حديث غريب عن مالك تفرد به عمار ابن نصر وهو ثقة ورواه الدارقطني عن إبراهيم الحاربي عن عمار بن نصر وأخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الدلائل عن قتادة قال كنت يوم أحد اتقى السهام بوجهي دون وجه رسول الله ﷺ فكان آخرها سهما نذرت منه حدقتي فأخذتها بيدي وسعيت إلى رسول الله ﷺ فلما رأها في كفي دمعت عيناه فقال اللهم ق قتادة كما وقى وجه نبيك بوجهه فأجعلها أحسن عينيه وأحدهما نظرا .

(٢٧٧٣) حديث : « نفل » ﷺ « في عين علي » كرم الله وجهه « وهو أرمد يوم خيبر فصيح من وقته وبعثه بالراية » قال العراقي : متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضا . اهـ .

قال مرفقى : حديث سهل بن سعد رواه الشيخان وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الدلائل كلهم من طريق قتبية بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لأعطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب فقال هو يا رسول الله يشتكى عينيه قال فارسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه فدعا له فبرئ حتى كان لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك أن يكون لك من حمر النعم قال أبو نعيم في الحلية بعد سياقه الحديث رواه سعد بن أبي وقاص وأبو هريرة وسلمة بن الأكوع نحوه في المحبة ولحديث=

سلمة طرق فمن أغربها ما حدثنا أبو بكر بن خلاد ثم ساق سنده إلى محمد بن إسحاق حدثنا ابن بريدة بن سفيان الأسلمي عن أبيه عن سلمة بن الأكوع قال بعث رسول الله ﷺ أبا بكر بن أمية إلى حصون خيبر يقاتل فقاتل فرجع ولم يكن فتح وقد جهد ثم بعث عمر الغد فقاتل فرجع ولم يكن فتح وقد جهد فقال رسول الله ﷺ لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله يفتح الله علي يديه ليس بقرار قال سلمة فدعا بعلي وهو أرمذ ففضل في عينيه فقال هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله علي يدك ... الحديث وقال غريب من حديث ابن بريدة عن أبيه فيه زيادات الفاظ لم يتابع عليها وصحيحه من حديث يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع .

قال مرتضى : ورواه البيهقي من هذا الوجه إلا أنه قال حدثنا ابن بريدة بن سفيان عن فروة الأسلمي عن أبيه عن سلمة هكذا هو في نسخة الدلائل وعليها سماع الحافظ العراقي وفيه زيادات كما أشار إليه أبو نعيم وأخرج البيهقي أيضا من طريق الحسين بن واقد المروزي عن عبد الله بن بريدة قال أخبرنا أبي قال لما كان يوم خيبر أخذ اللواء أبو بكر فرجع ولم يفتح له فساق الحديث نحوه وفيه لادفعن لواءنا غدا إلى رجل يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله لن يرجع حتى يفتح له ... الحديث وفيه فدعا علي بن أبي طالب وهو يشتكى عينه فمسحها ثم دفع إليه اللواء ففتح ... الحديث وأخرج أيضا من طريق المسيب ابن مسلم الأزدي قال حدثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ ربما أخذته الشقيقة فيلبث اليوم واليومين لا يخرج ولما نزل خيبر أخذته الشقيقة فلم يخرج إلى الناس وإن أبا بكر أخذ راية رسول الله ﷺ ثم نهض فقاتل قتالا شديدا ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتالا أشد من الأول ثم رجع فآخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال لأعطينها غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يأخذها عنوة وليس ثم علي فتطاولت لها فريش وزجا كل رجل منهم أن يكون صاحب ذلك فاصبح وجاء علي على بعير له حتى أتاه فريش وهو أرمذ قد عصب عينه بشقة برد قطري فقال رسول الله ﷺ ما لك قال رمدت بعدك قال أدن مني ففضل في عينيه فما وجعها حتى مضى لسبيله ... الحديث وروي الشيخان عن قتبية بن سعيد عن حاتم بن أسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال كان علي قد تخلف عن النبي ﷺ في خيبر وكان ومدا فقال أنا أتخلف عن النبي ﷺ فخرج علي فلقق بالنبي ﷺ فلما كان مساء الليلة التي فتح الله في صباحها قال ﷺ لأعطين الراية غدا أو قال ليأخذن الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله أو قال يفتح الله عليه فإذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله ﷺ الراية ففتح الله عليه وهكذا رواه الحسن بن سفيان في مسنده عن قتبية بن سعيد ومن طريقه أبو بكر الإسماعيلي في المستخرج وأخرج البيهقي من طريق عكرمة بن عمار عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فذكر حديثا طويلا وفيه قال فارسل رسول الله ﷺ إلى علي يدعوه وهو أرمذ فقال =

«وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه ﷺ» (٢٧٧٤)

لأعطين . . . الحديث . وفيه قال فحدث به أقوده قال فبصق رسول الله ﷺ في عينه فبرئ. فاعطاه الراية . . . الحديث وقد أخرجه مسلم في الصحيح وأخرج أبو داود والطيالسي والطبراني من حديث علي قال فما رمدت ولا صعدت منذ دفع إلى ﷺ الراية يوم خيبر وعند الحاكم من حديث علي قال فوضع رسول الله ﷺ رأسه في حجره ثم بصق في راحته فذلك بها عيني وعند الطبراني فما اشتكتيهما حتى الساعة وأخرج البيهقي من طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن رسول الله ﷺ قام يوم خيبر فوعظ الناس فلما فرغ من موعظته دعا علي بن أبي طالب وهو أرمد فبصق في عينيه ودعا له بالشفاء . . . الحديث وقد وقع مثل ذلك لرفاعة بن رافع بن مالك قال لما كان يوم بدر رميت بسهم ففقدت عيني فبصق فيها رسول الله ﷺ ودعا لي فما آذاني منها شيء رواه البيهقي في الدلائل ولفديك نفت في عينيه وكانا مريضتين لا يبصر بهما شيئا وكان وقع على بيض حية فكان يدخل الخيط في الإبرة وإنه لابن ثمانين سنة وإن عينيه لمبيضتان ورواه ابن أبي شيبة والبخاري وأبو نعيم والبيهقي والطبراني .

حديث (٢٧٧٤) : «كانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه ﷺ» قال العراقي : رواه البخاري من حديث ابن مسعود . اهـ .

قال مرتضى : التسبيح من قبيل الألفاظ الدالة على معني التنزيه واللفظ يوجد حقيقة ممن قام به اللفظ فيكون في غير من قام به مجازا فالطعام والحصى والشجر ونحو ذلك كل منها يتكلم باعتبار خلق الكلام فيه حقيقة وهذا من قبيل خرق العادة وفي سماعهم التسبيح تصريح بكرامة الصحابة بسماع هذا التسبيح وفهمه وذلك ببركته ﷺ قال البخاري حدثنا محمد بن المثنى حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال إنكم تعدون الآيات عذابا وكنا نعدّها بركة على عهد رسول الله ﷺ قد كنا نأكل مع النبي ﷺ الطعام ونسبح نسمع تسبيح الطعام . . . الحديث ورواه أبو بكر والإسماعيلي في المستخرج عن الحسن بن سفيان عن محمد بن بشار عن أبي أحمد ورواه البيهقي في الدلائل من طريقه وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي ﷺ فأتاه جبريل بطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي ﷺ فسبح رواه عياض في الشفاء ونقله عنه الحافظ في الفتح ومن ذلك تسبيح الحصى في كفه ﷺ روى من حديث أبي ذر قال تناول النبي ﷺ سبع حصيات فبصحن في يده حتى سمعت لهن حنينا ثم وضعهن في يد أبي بكر فبصحن ثم وضعهن في يد عمر فبصحن ثم وضعهن في يد عثمان فبصحن أخرجه البرار والطبراني في الأوسط وفي رواية الطبراني فسمع تسبيحهن من في الحلقة ثم دفعهن إلينا فلم يسبحن مع أحد منا قال البيهقي في الدلائل كذا رواه صالح بن أبي الأخضر ولم يكن بالحافظ عن الزهري عن سويد بن يزيد السلمي عن أبي ذر والمحفوظ ما رواه شعيب عن أبي حمزة عن الزهري .

« وأصيب رجلٌ بعض أصحابه عليه السلام فمسحها بيده فبرأت من حينها » (٢٧٧٥)

قيال مرتضى : يشير إلى ما أخرجه محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن أبي حمزة عن الزهري قال ذكر الوليد بن سويد أن رجلا من بني سليم كبير السن كان ممن أدرك أبا ذر بالبصرة عن أبي ذر قال هجرت يوما من الأيام فإذا النبي عليه السلام قد خرج من بيته فسالت عنه الخادم فأخبرني أنه بيت عائشة فأتيته وهو جالس وليس عنده أحد من الناس وكأني أراه في وحي فسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال ما حاجتك قلت الله ورسوله فأمرني أن أجلس فجلست إلى جنبه لأسأله عن شيء ولا يذكره لي فمكثت غير كثير فجاء أبو بكر يمشي مسرعا فسلم فرد عليه السلام ثم قال ما جاء بك قال جاء بي الله ورسوله فأشار بيده أن أجلس فجلس إلى يمينه مقابل النبي عليه السلام ثم جاء عمر ففعل مثل ذلك وقال له رسول الله عليه السلام مثل ذلك وجلس إلى جنب أبي بكر ثم جاء عثمان كذلك وجلس إلي جنب عمر ثم قبض رسول الله عليه السلام على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك فسبحن في يده حتى سمع لهن حنين كحنين النحل في كف رسول الله عليه السلام ثم ناولهن أبا بكر وجاوزني فسبحن في كفه ثم أخذهن منه فوضعهن على الأرض فخرسن وصرن حصى ثم ناولهن عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن فوضعهن في الأرض فخرسن ثم ناولهن عثمان فسبحان في كفه كنحو ما سبق في كف أبي بكر وعمر ثم أخذهن فوضعهن في الأرض فخرسن وليس لحديث تسبيح الحصى إلا هذه الطريق الواحدة مع ضعفها لكنه مشهور عند الناس .

(٢٧٧٥) حديث : « أصيب رجلٌ بعض أصحابه فمسحها عليه السلام بيده فبرأت من حينها » قال العراقي : رواه البخاري في قصة قتل أبي رافع . اهـ .

قال مرتضى : قال البخاري حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال بعث رسول الله عليه السلام إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الأنصار وأمر عليهم عبد الله بن فلان وكان أبو رافع يؤذى رسول الله عليه السلام ويعين عليه وكان في حصن له بأرض الحجاز فلما دنوا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم قال عبد الله لأصحابه اجلسوا مكانكم فإنني منطلق فمتلطف للبوآب فلعلني أدخل قال فأتقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع بثوبه كأنه يقضى حاجته وقد دخل الناس فهتف به البوآب يا عبد الله إن كنت تريد أن تدخل فادخل فإنني أريد أن أغلق الباب فدخلت فكمنت فلما دخل الناس أغلق الباب ثم علق الأقاليد على ود قال فقمت إلى الأقاليد ففتحت الباب وكان أبو رافع يسمر عنده وكان في علالي فلما أن ذهب عنه أهل سمرة صعدت إليه فجعلت كلما فتحت بابا أغلقته على من داخل قلت إن القوم قد نذروا بي لم يخلصوا إلي حتى أقتله فأنتهيت إليه فإذا هو في بيت مظلم وسط عياله لا أدري أين هو من البيت قلت : يا أبا رافع قال : من هذا فأهويت نحو الصوت فأضربه ضربة بالسيف وأنا دهش فما أغنى =

«وقل زاد جيش كان معه ﷺ فدعا بجميع ما بقى فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر إلا ملئ من ذلك» (٢٧٧٦).

شيئا فصاح قال فخرجت من البيت فامكث غير بعيد ثم دخلت إليه فقلت : ما هذا الصوت يا أبا رافع قال لأمك الولد إن رجلا في البيت ضربني قبل بالسيف قال : فاضربه ضربة أثخنته ولم أقتله ثم وضعت صدر السيف في بطنه حتى أخذ في ظهره فعلمت أني قد قتلت فجعلت أفتح الأبواب بابا فبابا حتى انتهيت إلى درجة فوضعت رجلي وأنا لا أرى إلا أني قد انتهيت إلى الأرض فوقت في ليلة مقمرة فانكسرت ساقى فعصبتها بعمامة ثم انطلقت حتى جلست عند الباب فقلت لا أبرح الليلة حتى أعلم أقتله فلما صاح الديك قام الناعي على السور فقال أني أبا رافع فانطلقت إلى أصحابي فقلت النجاء النجاء قتل الله أبا رافع فانتبهت إلى النبي ﷺ وحدثناه فقال إسط رجلك فبسطتها فمسحها فكناني لم أشكها قط ورواه الحسن بن سفيان في مسنده عن إسحاق بن إبراهيم قال أخبرنا عبيد الله ابن موسى وعند الإسماعيلي في المستخرج ورواه الإسماعيلي أيضا عن المنيعي أخبرنا أبو بكر ابن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى وقال موسى بن عتيبة قال ابن شهاب قال ابن كعب فقدّموا على رسول الله ﷺ وهو على المنبر فقال أفلحت الوجوه قالوا أفلح وجهك يا رسول الله قال أقتلتموه قالوا : نعم قال : ناولوني السيف فسله فقال أجل هذا طعامه في ذهاب السيف وأخرج البخاري عن أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي عن شريح ابن سلمة عن إبراهيم بن يوسف بن إسحاق عن أبيه عن أبي إسحاق قال سمعت البراء قال بعث رسول الله ﷺ إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في إناس معهم فساق الحديث نحو سياق حديث عبيد الله بن موسى إلا أنه ليس فيه فقال إسط رجلك .. إلخ وقد رواه البيهقي في الدلائل من طريق محمد بن الحسن الخثعمي عن أحمد بن عثمان .

(٢٧٧٦) حديث : « قل زاد جيش كان معه ﷺ فدعا بما بقى فاجتمع شيء يسير » جدا فدعا فيه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر إلا ملئ من ذلك » قال العراقي : متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع . اهـ .

قال مرتضى : وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال لما كان غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقال عمر يا رسول الله ادعهم بفضل أزوادهم ثم ادع الله لهم عليها بالبركة فقال : نعم ودعا بنطع فبسط ثم دعا بفضل أزوادهم فجعل الرجل يجيء بكف ذرة ويجيء الآخر بكسرة حتى اجتمع على النطع شيء يسير فدعا رسول الله ﷺ بالبركة ثم قال خذوا في أوعيتكم فأخذوا في أوعيتهم حتى ما تركوا في العسكر وعاء إلا ملؤه قال فأكفوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول الله ﷺ اشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يلقى الله بها عبد غير شاك فيحجز عن الجنة وقد تقدم صدر هذه القصة عند ذكر تكثير الطعام .

«وحكى الحكم بن العاص بن وائل مشيته عليه السلام مستهزئاً فقال عليه السلام كذلك فكن فلم يزل يرتعش حتى مات» (٢٧٧٧).

«وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها أن بها برصاً امتناعاً من خطبته واعتذاراً ولم يكن بها برص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت» (٢٧٧٨).

(٢٧٧٧) حديث : «حكى الحكم بن العاصي» بن أمية بن عبد شمس كذا في التسخ وصوابه الحكم بن أبي العاصي وهو أبو مروان وعم عثمان بن عفان «مشيته» عليه السلام «مستهزئاً به فقال عليه السلام : «كذلك كن فلم يزل يرتعش حتى مات» قال العراقي : رواه البيهقي في الدلائل من حديث هند بن خديجة بإسناد جيد وللحاكم في المستدرک من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحوه ولم يسم الحكم وقال صحيح الإسناد . اهـ.

قال مرقضى : أورد ابن منده في معجم الصحابة في ترجمة هند بن هند بن هند من طريق حسان بن عبد الله الواسطي عن السري بن يحيى عن مالك بن دينار حدثني هند بن خديجة زوج النبي عليه السلام قال مر النبي عليه السلام بالحكم أبي مروان فجعل يغمز بالنبي عليه السلام ويشير بأصبعه حتى التفت النبي عليه السلام فقال اجعله ورعاً يعني ارتعاشاً قال فرجف مكانه وهكذا أخرجه أبو حاتم الرازي وعبد الله بن أحمد في زيادات الزهد من هذا الوجه . ومالك ابن دينار لم يدرك هند بن أبي هالة وإنما أدرك ابنه فكانه نسب له جده وقد ذكر ابن أبي حاتم عن أبيه أن رواية هند بن هند عن أبيه مرسلّة وجرى أبو عمر على ظاهره فذكر هذا الحديث لهند بن أبي هالة وروي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر قال كان الحكم بن أبي العاصي يجلس عند النبي عليه السلام فإذا تكلم اختلج فيصر به النبي عليه السلام فقال كن كذلك فما زال يختلج حتى مات ، في إسناده نظر وأخرجه البيهقي من هذا الوجه وفيه ضرار بن صرد وهو منسوب للرفض وبه تعلم أن قول العراقي بإسناد جيد فيه نظر وأخرج البيهقي أيضاً من طريق مالك بن دينار حدثني هند بن خديجة زوج النبي عليه السلام فسأقه مثل سياق ابن منده وأبي حاتم الرازي وقد نفى رسول الله عليه السلام الحكم المذكور إلى الطائف وذكر أبو عمر في النسب قولاً في سبب نفيه أنه كان يحكيه في مشيته وقيل لأنه كان يشيع بسر رسول الله عليه السلام وقيل غير ذلك ومات الحكم في خلافة عثمان سنة اثنين وثلاثين .

(٢٧٧٨) حديث : «خطب» رسول الله عليه السلام «امرأة فقال أبوها أن بها برصاً امتناعاً من خطبته واعتذاراً ولم يكن بها برص فقال عليه السلام : «فلتكن كذلك فبرصت المرأة» وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر قال العراقي : هذه المرأة ذكرها ابن الجوزي في التلخيص وسماها جمرّة بنت الحرث بن عوف المزني وتبعه على ذلك الدمياطي في جزء له في نساء النبي عليه السلام ولم يصح ذلك . اهـ.

وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته عليه السلام وإنما اقتصرنا على المستفيض.

ومن يستريب في انخراق العادة على يده ويزعم أن أحاد هذه الوقائع لم تنقل تواترا بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة على عليه السلام وسخاوة حاتم الطائي.

ومعلوم أن أحاد قائلهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا ثم لا يتمارى في تواتر القرآن وهى المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبي معجزة باقية سواء عليه السلام ، إذ تحلى بها رسول الله عليه السلام بلغاء الخلق وفصحاء العرب، وجزيرة العرب حيثئذ مملوءة بالآلاف منهم والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله إن شكوا فيه وقال لهم : ﴿ فَلَا يَرِجُنَا الْإِشْرَارُ وَالْخِرَارُ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ (الإسراء : ٨٨).

قال مرتضى : وقيل اسمها أمانة وقيل قرصافة وهو الأكثر وهى ابنة الحارث بن عوف ابن على بن حارثة المزنى وأبوها من فرسان الجاهلية وكان قد بقى عليه شيء من دمانهم فلما أسلم أهدره النبی عليه السلام وكان النبی عليه السلام خطب إليه ابنته فقال لا أرضاها لك إن بها سوا ولم يكن بها فرجع فوجدها قد برصت فتزوجها ابن عمها يزيد بن حمزة المزنى فولدت له شيبياء فعرف بابن البرصاء واسم البرصاء قرصافة ذكر ذلك الرشاشي .

قال مرتضى : وذكر العراقي في تخريجه قبل هذه المعجزة معجزة أخرى وهذا لفظه : حديث : يد طلحة لما راد ما كان بها من شلل أصابها يوم أحد حتى مسحها بيده قال العراقي : رواه النسائي من حديث جابر : لما كان يوم أحد وفيه : فقاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال حسن وليس فيه أنه مسحها وللبخاري من حديث قيس رأيت يد طلحة شلاء وفي بها النبي عليه السلام يوم أحد . اهـ .

قال مرتضى : هذا آخر كلامه ولم أجد ذلك في نسخ الإحياء الموجودة عندي .

وقال ذلك تعجيزاً لهم فَعَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ وَصَرَفُوا عَنْهُ حَتَّى عَرَضُوا أَنْفُسَهُمْ لِلْقَتْلِ وَنَسَاءَهُمْ وَذُرَارِيَهُمْ لِلسَّبْيِ وَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَعَارِضُوا وَلَا أَنْ يَقْدَحُوا فِي جَزَائِهِ وَحَسَنِهِ .

ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقاً وغرباً قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة فلم يقدر أحد على معارضته فأعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في إذهاب ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره مع ضعفه ويتمه ثم يمارى بعد ذلك في صدقه وما أعظم توفيق من آمن به وصدقته واتبعة في كل ما ورد وصدر فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الاخلاق والأفعال والأحوال والأقوال بمنه وسعة جوده .

تم كتاب «آداب المعيشة وأخلاق النبوة» بحمد الله وعونه ومنه وكرمه
ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب «شرح عجائب القلب» من ربيع المهلكات .



فهرس ربع العادات

الصفحة

الموضوع

الكتاب الأول من ربع العادات

- ١- كتاب آداب الأكل ١١٦٧
- ٢- الباب الأول : فيما لا يد للمنفرد منه ١١٧١
- ٣- القسم الأول : في الآداب التي تتقدم على الأكل ١١٧١
- ٤- القسم الثاني : في آداب حالة الأكل ١١٧٧
- ٥- القسم الثالث : ما يستحب بعد الطعام ١١٨١
- ٦- الباب الثاني : فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل ١١٨٥
- ٧- الباب الثالث : في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين ١١٨٩
- ٨- آداب الدخول للطعام ١١٩٢
- ٩- آداب تقديم الطعام ١١٩٤
- ١٠- الباب الرابع : في آداب الضيافة ١١٩٩
- ١١- آداب إجابة الدعوة إلى الطعام ١٢٠٢
- ١٢- آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه ١٢٠٩
- ١٣- آداب إحضار الطعام ١٢١١
- ١٤- بداية الجزء العشرون ١٢١٧
- ١٥- آداب الانصراف ١٢١٧
- ١٦- آداب ومنهاى طيبة وشرعية متفرقة ١٢١٩

الصفحة

الموضوع

الكتاب الثاني من ريع العادات

- ١٢٢٩- كتاب آداب النكاح ١٧
- ١٢٣١- الباب الأول : في الترغيب في النكاح ١٨
- ١٢٣٧- الترهيب عن النكاح ١٩
- ١٢٣٩- آفات النكاح وفوائده ٢٠
- ١٢٣٩- الفائدة الأولى : الولد ٢١
- ١٢٤٧- الفائدة الثانية : التحصن عن الشيطان وكسر التوقان ٢٢
- ١٢٥٣- الفائدة الثالثة : ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة ٢٣
- ١٢٥٧- الفائدة الرابعة : تفرغ القلب عن تدبير المنزل ٢٤
- ١٢٦٤- آفات النكاح ٢٥
- ١٢٦٤- الآفة الأولى : العجز عن طلب الحلال ٢٦
- ١٢٦٥- الآفة الثانية : القصور عن القيام بحقوق ٢٧
- ١٢٦٦- الآفة الثالثة : أن يكون الأول والولد شاغلاً له عن الله تعالى ٢٨
- ١٢٧١- الباب الثاني : فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد ٢٩
- ١٢٧١- أركان العقد ٣٠
- ١٢٧١- آداب العقد ٣١
- ١٢٧٣- أنواع المنكوحة ٣٢
- ١٢٧٤- الخصال المحظية للعيش ٣٣
- ١٢٧٥- الخصلة الأولى : أن تكون صالحة ذات دين ٣٤
- ١٢٧٥- الخصلة الثانية : حسن الخلُق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة ٣٥
- ١٢٧٧- والاستعانة على الدين ٣٦
- ١٢٧٨- الخصلة الثالثة : حسن الوجه ٣٦
- ١٢٨٠- الخصلة الرابعة : أن تكون خفيفة المهر ٣٧

الموضوع

الصفحة

- ٣٨- بداية الجزء الحادى والعشرين ١٢٨١
- ٣٩- الفصل الخامسة : أن تكون المرأة ولودًا ١٢٨٤
- ٤٠- الفصل السادسة : أن تكون بكرًا ١٢٨٥
- ٤١- فوائد البكارة ١٢٨٥
- ٤٢- الفصل السابعة : أن تكون نسية أعى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح ١٢٨٥
- ٤٣- الفصل الثامنة : أن لا تكون من القرابة القريبة ١٢٨٦
- ٤٤- الباب الثالث : فى آداب المعاشرة وما يجرى فى دوام النكاح ١٢٨٩
- ٤٥- القسم الأول : ما على الزوج وهو اثنى عشر آداب ١٢٨٩
- ٤٦- الأدب الأول : الوليمة ١٢٨٩
- ٤٧- الأدب الثانى : حُسْنُ الخُلُقِ معهن واحتمال الأذى منهن ١٢٩١
- ٤٨- الأدب الثالث : أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمزح والملاعبة ١٢٩٦
- ٤٩- الأدب الرابع : أن لا يتبسط فى الدعاية إلى حد يفسد خلقها ١٢٩٩
- ٥٠- الأدب الخامس : الاعتدال فى الغيرة ١٣٠٢
- ٥١- الأدب السادس : الاعتدال فى النفقة ١٣٠٨
- ٥٢- الأدب السابع : أن يتعلم الزوج من علم الحيض وأحكامه ١٣٠٩
- ٥٣- الأدب الثامن : أن يعدل بين نسائه ١٣١٠
- ٥٤- الأدب التاسع : فى النشور ١٣١٣
- ٥٥- الأدب العاشر : فى آداب الجماع ١٣١٤
- ٥٦- الأدب الحادى عشر : فى آداب الولادة وهى خمسة ١٣٢٢
- ٥٧- أولها : أن لا يكثر فرحه بالذكر وحزنه بالأنثى ١٣٢٢
- ٥٨- ثانيها : أن يؤذن فى أذن الولد ١٣٢٣
- ٥٩- ثالثها : أن تسميه إسما حسناً ١٣٢٥
- ٦٠- رابعها : أن يلذبح العقيقة ١٣٢٩
- ٦١- خامسها : أن يحنكه بتمر أو حلاوة ١٣٣٠

الموضوع

الصفحة

- ٦٢- الأدب الثاني عشر : فى الطلاق ١٣٣٠
 ٦٣- القسم الثانى : ما على الزوجة ١٣٣٥
 ٦٤- بداية الجزء الثانى والعشرون ١٣٤٥

الكتاب الثالث من ربيع العادات

- ٦٥- كتاب آداب الكسب والمعاش ١٣٤٧
 ٦٦- الباب الأول : فى فضل الكسب والحث عليه ١٣٥١
 ٦٧- الباب الثانى : فى علم الكسب وبيان شروط الشرع فى صحته
 هذه التصرفات ١٣٦٣
 ٦٨- العقد الأول : البيع ١٣٦٣
 ٦٩- العقد الثانى : الربا ١٣٧٢
 ٧٠- العقد الثالث : السلم ١٣٧٣
 ٧١- العقد الرابع : الإجارة ١٣٧٥
 ٧٢- العقد الخامس : القراض ١٣٧٧
 ٧٣- العقد السادس : الشركة ١٣٧٨
 ٧٤- الباب الثالث : فى بيان العدل واجتناب الظلم فى المعاملة ١٣٨١
 ٧٥- القسم الأول : فيما يعم ضرره : النوع الأول : الاحتكار ١٣٨١
 ٧٦- النوع الثانى : ترويع الزيف من الدراهم ١٣٨٤
 ٧٧- القسم الثانى : ما يخص ضرره المعامل ١٣٨٧
 ٧٨- الأول : ترك الثناء ١٣٨٨
 ٧٩- الثانى : أن يظهر جميع عيوب المبيع ١٣٨٩
 ٨٠- الثالث : أن لا يكتم فى المقدار شيئا ١٣٩٤
 ٨١- الرابع : أن يصدق فى سعر الوقت ولا يخفى منه شيئا ١٣٩٧
 ٨٢- الباب الرابع : فى الإحسان فى المعاملة ١٤٠١

الصفحة

الموضوع

- ٨٣- رتبة الإحسان : الأول : فى المغاينة ١٤٠١
- ٨٤- الثانى : فى احتمال الغبن ١٤٠٣
- ٨٥- الثالث : فى إستيفاء الثمن وسائر الديون ١٤٠٥
- ٨٦- بداية الجزء الثالث والعشرون ١٤٠٩
- ٨٧- الرابع : فى توفية الدين ١٤٠٩
- ٨٨- الخامس : أن يقبل من يستقبله ١٤١٢
- ٨٩- السادس : أن يقصد فى معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة ١٤١٢
- ٩٠- الباب الخامس : فى شقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته ١٤١٥
- ٩١- الأول : حسن النية والعقيدة فى ابتداء التجارة ١٤١٥
- ٩٢- الثانى : أن يقصد القيام فى صنعته أو تجارتها بفرض من فروض الكفايات ١٤١٦
- ٩٣- الثالث : أن لا يمنعه سوق الدنيا عن سوق الآخرة ١٤١٨
- ٩٤- الرابع : أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه فى السوق ١٤٢٠
- ٩٥- الخامس : أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة ١٤٢٢
- ٩٦- السادس : أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتقى مواقع الشهوات ومظان الرب ١٤٢٣
- ٩٧- السابع : ينبغى أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه ١٤٢٦

الكتاب الرابع من ربيع العادات

- ٩٨- كتاب آداب الحلال والحرام ١٤٢٧
- ٩٩- الباب الأول : فى فضيلة الحلال ومذمة الحرام ١٤٣١
- ١٠٠- أصناف الحلال ومداخله ١٤٤٢
- ١٠١- القسم الأول : الحرام لصفة فى عينه ١٤٤٢
- ١٠٢- القسم الثانى : ما يحرم لخلل فى جهة إثبات اليد عليه ١٤٤٤
- ١٠٣- درجات الحلال والحرام ١٤٤٥
- ١٠٤- أمثلة الدرجات ١٤٤٧

الموضوع

الصفحة

- ١٠٥- الباب الثاني : في مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام ١٤٥٥
- ١٠٦- المثار الأول : الشك في السبب المحلل والمحرم وهو أربعة أقسام : ١٤٥٧
- ١٠٧- القسم الأول : أن يكون التحريم مغلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل ١٤٥٧
- ١٠٨- القسم الثاني : أن يعرف الحل ويشك في المحرم ١٤٥٩
- ١٠٩- القسم الثالث : أن يكون الأصل التحريم ولكن طراً ما أوجب تحليله بظن ١٤٦٠
- ١١٠- القسم الرابع : أن يكون الحل معلوماً ولكن يغلب على الظن طريان ١٤٦٠
- محرم بسبب معتبر ١٤٦٣
- ١١١- المثار الثاني للشبهة : شك منشؤه الاختلاط وهو ثلاثة أقسام : ١٤٦٤
- ١١٢- القسم الأول : أن تشبه العين بعدد محصور ١٤٦٤
- ١١٣- القسم الثاني : حرام محصور بحلال غير محصور ١٤٦٥
- ١١٤- القسم الثالث : أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر ١٤٦٧
- ١١٥- بداية الجزء الرابع والعشرون ١٤٧٣
- ١١٦- المثار الثالث للشبهة : أن يتصل بالنسب المحلل معصية ١٤٧٩
- ١١٧- تطرق المعصية إليها ١٤٨٢
- ١١٨- المعصية في العوض ١٤٨٤
- ١١٩- المثار الرابع للشبهة : الإختلاف في الأدلة وهو ثلاثة أقسام : ١٤٨٧
- ١٢٠- القسم الأول ١٤٨٨
- ١٢١- القسم الثاني ١٤٩٤
- ١٢٢- القسم الثالث ١٤٩٤
- ١٢٣- الباب الثالث : في البحث والسؤال والهجوم والإهمال ومظانها ١٤٩٧
- ١٢٤- المثار الأول : أحوال المالك ١٤٩٧
- ١٢٥- المثار الثاني : ما يستند الشك فيه إلى سبب في المال لا في حال المالك ١٥٠٣
- ١٢٦- مسائل ١٥٠٤

الموضوع	الصفحة
١٢٧- الباب الرابع : فى كيفية خروج التائب عن المظالم المالية	١٥١٥
١٢٨- النظر الأول : فى كيفية التمييز والإخراج	١٥١٥
١٢٩- النظر الثانى : فى المصرف	١٥٢١
١٣٠- مسائل	١٥٢٦
١٣١- الباب الخامس : فى إدارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم	١٥٣٣
١٣٢- النظر الأول : فى جهات الدخل للسلطان	١٥٣٣
١٣٣- بداية الجزء الخامس والعشرون	١٥٣٧
١٣٤- النظر الثانى : فى قدر المأخوذ صفة الأخذ	١٥٤٣
١٣٥- الباب السادس : فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم	١٥٤٩
١٣٦- الحالة الأولى : وهى الدخول عليهم	١٥٤٩
١٣٧- الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم	١٥٥٨
١٣٨- الحالة الثالثة : أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه	١٥٦١
١٣٩- مسائل	١٥٦٦
١٤٠- الباب السابع : فى مسائل متفرقة يكثر ميسس الحاجة إليها	١٥٧٧
وقد سئل عنها فى الفتاوى	

الكتاب الخامس من ريع العادات

١٤١- كتاب آداب الألفة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق	١٥٨٩
١٤٢- الباب الأول : فى فضيلة الألفة والأخوة وفى شروطها ودرجاتها وفوائدها	١٥٩٣
١٤٣- بداية الجزء السادس والعشرون	١٦٠١
١٤٤- بيان معنى الأخوة فى الله وتمييزها من الأخوة فى الدنيا	١٦٠٨
١٤٥- القسم الأول : وهو حبك الإنسان لذاته	١٦٠٩
١٤٦- القسم الثانى : أن يحب لئيل من ذاته غير ذاته	١٦١٣
١٤٧- القسم الثالث : أن يحب لا لذاته بل لغيره	١٦١٤

الموضوع

الصفحة

- ١٤٨- القسم الرابع : أن يحب لله وفي الله ١٦١٧
- ١٤٩- بيان بغض في الله ١٦٢١
- ١٥٠- بيان مراتب الذين يُغضُّون في الله وكيفية معاملتهم ١٦٢٧
- ١٥١- أقسام الفساد في الاعتقاد وهو ثلاثة : الأول : الكفر ١٦٢٧
- ١٥٢- الثاني : المبتدع الذي يدعو إلى بدعته ١٦٢٨
- ١٥٣- الثالث : المبتدع العامي ١٦٢٩
- ١٥٤- بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته ١٦٣١
- ١٥٥- الباب الثاني : في حقوق الإخوة والصحية : الحق الأول : في المال ١٦٤١
- ١٥٦- الحق الثاني : في الإعانة بالنفس في قضاء الحاجات ١٦٤٦
- ١٥٧- الحق الثالث : في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى ١٦٤٩
- ١٥٨- الحق الرابع : على اللسان بالنطق ١٦٦٣
- ١٥٩- بداية الجزء السابع والعشرون ١٦٦٥
- ١٦٠- الحق الخامس : العفو عن الزلات والهفوات ١٦٧٠
- ١٦١- الحق السادس : الدعاء للأخ في حياته وبعد مماته ١٦٧٩
- ١٦٢- الحق السابع : الوفاء والإخلاص ١٦٨١
- ١٦٣- الحق الثامن : التخفيف وترك التكلف والتكليف ١٦٨٦
- ١٦٤- الباب الثالث : في حق المسلم والرحم والجوار والمملك ١٦٩٩
- ١٦٥- حقوق المسلم ١٧٠٢
- ١٦٦- منها : أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه ١٧٠٤
- ١٦٧- منها : أن لا يؤدي أحدًا من المسلمين بفعل ولا بقول ١٧٠٤
- ١٦٨- منها : أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه ١٧٠٨
- ١٦٩- منها : أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ١٧٠٩
- ١٧٠- منها : أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه عن ثلاثة أيام مهما غضب عليه ١٧٠٩
- ١٧١- منها : أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ١٧١١

الموضوع

الصفحة

- ١٧٢- منها : أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه ١٧١٢
- ١٧٣- منها : أن يخالف الناس بخلق حسن ١٧١٣
- ١٧٤- منها : أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان ١٧١٣
- ١٧٥- منها : أن يكون مع كافة الخلق مستبشراً طلق الوجه رقيقاً ١٧١٦
- ١٧٦- منها : أن لا يعد مسلماً بودع إلا ويفى به ١٧٢٠
- ١٧٧- منها : أن ينصف الناس من نفسه ١٧٢٢
- ١٧٨- منها : أن يزيد في توقيير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته ١٧٢٣
- ١٧٩- منها : أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلاً ١٧٢٧
- ١٨٠- بداية الجزء الثامن والعشرون ١٧٢٩
- ١٨١- منها : أن تستر عورات المسلمين كلهم ١٧٣٠
- ١٨٢- منها : أن يتلقى مواضع التهم ١٧٣٨
- ١٨٣- منها : أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين ١٧٣٩
- ١٨٤- منها : أن يبدأ كل مسلمٍ منهم بالسلام قبل الكلام ١٧٤١
- ١٨٥- منها : أن يصون عرض أخيه المسلم ١٧٥٩
- ١٨٦- منها : تسميت العاطس ١٧٦٢
- ١٨٧- منها : أنها إذا بلى بدى شر فينبغى أن يتحمله ويتقيه ١٧٦٧
- ١٨٨- منها : النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال السرور على قبله ١٧٧٣
- ١٨٩- منها : أن يعود مرضاهم ١٧٧٨
- ١٩٠- منها : أن يشيع جنازتهم ١٧٨٥
- ١٩١- منها : أن يزور قبورهم ١٧٨٧
- ١٩٢- بداية الجزء التاسع والعشرون ١٧٩٣
- ١٩٣- حقوق الجوار ١٧٩٣
- ١٩٤- حقوق الأقارب والرحم ١٨٠٤
- ١٩٥- حقوق الوالدين والولد ١٨٠٨
- ١٩٦- حقوق المملوك ١٨٢٠

الصفحة

الموضوع

الكتاب السادس من ريع العادات

- ١٩٧- كتاب آداب العزلة ١٨٣١
- ١٩٨- الباب الأول : في نقل المذاهب والأقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك ١٨٣٥
- ١٩٩- ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها ١٨٣٨
- ٢٠٠- ذكر حجج المائلين إلى تفضيل العزلة ١٨٤٤
- ٢٠١- الباب الثاني : في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها ١٨٥١
- ٢٠٢- الفائدة الأولى : التفرغ للعبادة والفكر ١٨٥١
- ٢٠٣- الفائدة الثانية : التخلص بالعزلة عن المعاصي - أما النية - أما ١٨٥٦
- ٢٠٤- بداية الجزء الثلاثون ١٨٥٧
- ٢٠٥- أما الرياء ١٨٥٨
- ٢٠٦- أما مسارقة الطبع ١٨٦٢
- ٢٠٧- الفائدة الثالثة : الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين ١٨٦٧
- ٢٠٨- الفائدة الرابعة : الخلاص من شر الناس ١٨٧١
- ٢٠٩- الفائدة الخامسة : أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس ١٨٧٥
- ٢١٠- الفائدة السادسة : الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ومقاساة حمقهم ١٨٧٧
- ٢١١- آفات العزلة : ١٨٧٨
- ٢١٢- الفائدة الأولى : التعليم والتعلم ١٨٧٩
- ٢١٣- الفائدة الثانية : النفع والإنقاذ ١٨٨٣
- ٢١٤- الفائدة الثالثة : التأديب والتأديب ١٨٨٤
- ٢١٥- الفائدة الرابعة : الاستئناس والإيناس ١٨٨٥
- ٢١٦- الفائدة الخامسة : في نيل الثواب وإنالته ١٨٨٧

الصفحة

الموضوع

٢١٧- الفائدة السادسة : من المخالطة التواضع

٢١٨- الفائدة السابعة : التجارب

الكتاب السابع من ريع العادات

٢١٩- كتاب آداب السفر

٢٢٠- الباب الأول : في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع - الفصل الأول :

١٩٠٥- في فوائد السفر وفضله ونيتته

٢٢١- القسم الأول : السفر في طلب العلم

٢٢٢- القسم الثاني : وهو أن يسافر لاجل العبادة إما لحج أو جهاد

٢٢٣- القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين

٢٢٤- القسم الرابع : السفر هرباً مما يقدح في البدن

٢٢٥- بداية الجزء الواحد والثلاثون

٢٢٦- الفصل الثاني : في آداب المسافرين من أول نهوضه إلى آخر رجوعه

٢٢٧- الأدب الأول : أن يبدأ برد الظالم

٢٢٨- الأدب الثاني : أن يختار رفيقاً

٢٢٩- الأدب الثالث : أن يودع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء

٢٣٠- الأدب الرابع : أن يصلي قبل سفره صلاة الاستخارة

٢٣١- الأدب الخامس : الدعاء على باب الدار

٢٣٢- الأدب السادس : أن يرحل عن المنزل بكرة

٢٣٣- الأدب السابع : أن لا ينزل حتى يحمي النهار

٢٣٤- الأدب الثامن : أن يحتاط بالنهار وبالليل

٢٣٥- الأدب التاسع : أن يرفق بالدابة

٢٣٦- الأدب العاشر : ينبغي أن يستصحب ستة أشياء

٢٣٧- الأدب الحادي عشر : في آداب الرجوع من السفر

الصفحة

الموضوع

- ٢٣٨- الآداب الباطنة ١٩٥٣
- ٢٣٩- الباب الثاني : فيما لا بد للمسافر من تعليمه من رخص السفر وأدلة القبلة
- والأوقات ١٩٥٥
- ٢٤٠- القسم الأول : العلم برخص السفر - الرخصة الأولى : المسح على الخفين ١٩٥٦
- ٢٤١- الرخصة الثانية : التيمم بالتراب بدلا من الماء عند العذر ١٩٦٠
- ٢٤٢- الرخصة الثالثة : فى الصلاة المفروضة : القصر ١٩٦١
- ٢٤٣- الرخصة الرابعة : الجمع بين الظهر والعصر فى وقتيهما وبين المغرب - والعشاء فى وقتيهما ١٩٦٤
- ٢٤٤- الرخصة الخامسة : التنفل راكبا ١٩٦٦
- ٢٤٥- الرخصة السادسة : التنفل للماشى جائز فى السفر ١٩٦٧
- ٢٤٦- الرخصة السابعة : الفطر وهو فى الصوم ١٩٦٧
- ٢٤٧- القسم الثانى : ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر ١٩٦٩
- ٢٤٨- معرفة أوقات الصلوات الخمس ١٩٧٧

الكتاب الثامن من ريع العادات

- ٢٤٩- كتاب آداب السماع والوجد ١٩٨٣
- ٢٥٠- بداية الجزء الثانى والثلاثون ١٩٨٥
- ٢٥١- الباب الأول : فى ذكر اختلاف العلماء فى إباحة السماع وكشف الحق فيه ١٩٨٧
- ٢٥٢- بيان أقاويل العلماء والمتصوفة فى تحليله وتحريمه - حكم السماع ١٩٨٧
- ٢٥٣- بيان الدليل على إباحة السماع ١٩٩٠
- ٢٥٤- الدرجة الثانية : النظر فى الصوت الطيب الموزون ١٩٩٣
- ٢٥٥- الدرجة الثالثة : الموزون والمفهوم وهو الشعر ١٩٩٧
- ٢٥٦- الدرجة الرابعة : النظر فيه من حيث أنه محرك للقلب ٢٠٠٨



فوائد اليقين في تخرّج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لأثره بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرقضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر الموارث في الدلالة
على مواضع الحديث للناقلي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بشينة الله تعالى سترالي « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب